6433 CRONE, Patricia. Quraysh and the Roman army: making sense of the Meccan leather trade. *Early Islamic history: critical concepts in Islamic studies. Vol. II: The rise of Islam and the transformation of the Middle East.* Ed. Tamima Bayhom-Daoui and Teresa Bernheimer. London & New York: Routledge, 2014, pp. 13-40. Originally published in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 70 i (2007), pp. 63-88.

Kureys
11135

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜ

22 Ekim 2018

Abdurrahman b. Ali es-Süneydi, Buhusun fi's-Sireti'n-Nebeviyye, Büreyde: Camiatü'l-Kassim, 1433/2012. s. 65–114.
İSAM DN 259578.

Kureyş
111395

المواجهة الاقتصادية بين المسلمين وقريش في العهد النبوي

02 Kasım 2013

MAVİ DE YAYIM A.Ş. BİÇİN
SONRA ÖRLEN DOĞRUSAN

التاريخ الإسلامي : دراسة تطبيقية على كتاب برنارد لويس – الرياض : مكتبة الملك فهد ، ١٤١٦هـ .

- وات ، مونتجمري. محمد في مكة ، تعريب شعبان بركات – صيدا : المكتبة العصرية (د . ت) . محمد في المدينة ، تعريب شعبان بركات – صيدا : المكتبة العصرية (د . ت) .
- الوادعي ، مقبل بن هادي . الصحيح المسند من أسباب النزول – ط٤ ، ١٤٠٨هـ .
- وجدي، محمد فريد. السيرة المحمدية تحت ضوء العلم والفلسفة – ط١ ، جمعها وراجعها رجب بيومي – ط١ – القاهرة : الدار المصرية اللبنانية ١٤١٣هـ .

ثالثاً المراجع الأجنبية :

Donner fred .

- meccc's food supplies and mahammad's boycoot, Journal of the Ec- onomic and social history of the orient, Vol.partlll . 1977.

Crone, particia :

- meccan trade and the rise of Islam , Princeton, 1987.

02 Temmuz 2018
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

تاریخ اسلام و ایران
فصلنامه علمی - پژوهشی علوم انسانی دانشگاه الزهرا
سال نوزدهم، دوره جدید، شماره ۲، پیاپی ۷۷، تابستان ۱۳۸۸

ilaf
091417
Kureys
111395
Melike
130813

ایلاف قریش و تأثیر آن بر حیات اقتصادی و اجتماعی مکه در روزگاران پیش از اسلام

علی ناظمیان فرد[1]

چکیده

ظهور قصی بن کلاب در عرصهٔ سیاسی - اجتماعی مکه و اهتمام او در تجمیع قریش و تأسیس مناصب اجتماعی این شهر، زمینه ورود این منطقه را به عرصه مدنیت هموار کرد. بازرگانان قریش که به حیث تحمس در دین و حفظ حرمت کعبه حاضر به خروج از محدودهٔ حرم نبودند و تجارت آنها نیز عمدتاً صبغهٔ محلی داشت در پرتو درایت هاشم بن عبدمناف در برقراری ایلاف، با وانهادن اعتقاد و ورود به عرصه‌های تجاری فرامنطقه ای و کسب درآمدهای فراوان و انباشت سرمایه، اوضاع اقتصادی و اجتماعی مکه را دگرگون کردند. بسترهای برقراری ایلاف، فرآیندها و فرآورده های آن ، عمده ترین محورهایی است که این مقاله به بررسی آنها خواهد پرداخت.

واژه‌های کلیدی: مکه، قریش، هاشم بن عبدمناف، ایلاف، تاجران مکی.

۱۰۳-۱۲۷

۱. استادیار گروه تاریخ، دانشگاه فردوسی مشهد Movarrekh@gmail.com
تاریخ دریافت: ۸۷/۷/۲۲ تاریخ تصویب: ۸۸/۳/۹

premiere millenaire avant j.c: questions sur leur relations avec les galleries du plateau Iranien, Paris, in: Briant, persika 2.

Butler, M.A, (1933) *Irrigation in Persia by Kannts*, Civil Engineering, 3(2).

Chauveau, Michel, (2001) *Les qanates dans les ostraca de Manawir*, Paris, Seminaire tenu au au colloge de France, Persika 2.

Foulon, E, (1990) *Polybe*, (livre x etabli et traduit par ---), Paris, les Belles Lettres.

Hapt, Lehmann, (1925) *Armenien einst und yetst*, Leipzig.

Kobori, Iwao, (2007) Role *of traditional hydro-technology in dryland development: Karez, Qanat and Foggera*, Iran, The international Training Course on Qanat.

Salvini, Mirjo, (2001) *Pas de qanat en Urartu*, Paris, Irrigation et drainage dans l'antiquite, qanats et canalisation souteraines en Iran, Egypt et en Grece.

Weisgerber, Gerd, (2003) *The impact of the dynamics of Qanats and Afflaj on oases in Oman comparisons with Iran and Bahrain*, Luxemburg, Internationales frontinus-symposium.

DS285
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslam Araştırmaları Merkezi

124-127
Kureyş (Beni Kureyş)
(111395)

مقصور از میرزا علی خان خاموش یزدی در احوال امام عصر(عج). وی این منظومه را در سه دفتر و یک مجلد، شامل ۵۰۰۰ بیت به نظم درآورده است. نسخه‌ای از آن در کتابخانهٔ آستان قدس رضوی موجود است.

منبع: *الذریعه*، ۲۶۲/۱۹.

محمد قاسم‌زاده

قریب گَرکانی (گرکان ۱۲۶۲ ــ تهران ۱۳۴۵ق)، شمس‌العلماء، میرزا محمدحسین، معروف به جناب و متخلص به ربانی، شاعر، ادیب و فقیه ایرانی. در زادگاهش برآمد و مقدمات علوم را در همانجا فرا گرفت. سپس رهسپار قم گردید و در این شهر به فراگیری فقه و اصول و تفسیر و حدیث پرداخت. آنگاه به عتبات عراق رفت و در نجف از مجلس درس استادانی چون میرزای شیرازی (م ۱۳۱۲ق)، حاج میرزا حسین حاج میرزا خلیل(م ۱۳۲۶ق) بهره‌مند گردید. پس از سه سال به ایران بازگشت و در تهران از ملاعلی کنی (م۱۳۰۶ق)، میرزا ابوالفضل کلانتری (م۱۳۱۶ق) و میرزا محمد حسن آشتیانی (م۱۳۱۹ق) اجازهٔ روایت گرفت. چون آقاخان کرمانی، رئیس فرقهٔ اسماعیلیه (م۱۳۰۲ق) از جهانسوز میرزا عضدالدوله، شاهزادهٔ ایرانی (م۱۳۱۸ق) که دائی وی بود درخواست کرد تا معلمی ایرانی برای او به هند بفرستد، جهانسوز میرزا از قریب گرکانی خواست که به هند رود و آقاخان را در فراگیری ادب فارسی یاری دهد. قریب نه سال در بمبئی و دیگر شهرهای هند ماند و در راه ترویج زبان فارسی در هند بسیار کوشید. پس از بازگشت به ایران به تدریس علوم ادبی و عربی روی آورد. در صدرات امین الدوله (۱۳۱۴ ــ ۱۳۱۶ق) مأمور تدریس در مدارس جدید گردید. در ۱۳۲۳ق به قفقاز، استانبول و ترکستان سفر کرد و در همان سال حج گزارد. در بازگشت به تهران به ریاست مدرسهٔ علمیه رسید و در مدارس نظام و سیاسی و دارالفنون نیز تدریس می‌کرد. در ۱۳۳۲ق وزارت عدلیه وی را به سمت مُدّعِی العموم دیوان عالی تمیز برگزید و پس از چندی او به مقام مستشار دیوان تمیز گمارده شد. قریب گرکانی همواره ممتحن رسمی ادبیات فارسی و عربی در وزارت عدلیه و معارف و چند دوره عضو شورای عالی معارف بود. از آثارش: *اَبدَعُ البدایع*، در صنایع بدیعی (تهران ۱۳۲۸ق)؛ *تاریخ موسیقی* (تهران ۱۳۲۰ق)؛ *تاریخ وهابیّه* (تهران ۱۳۰۴ش)؛ *قطوف الربیع فی صنوف البدیع* (تهران ۱۳۲۸ق)؛ *کتاب معانی* (تهران ۱۳۴۴ق)؛ *مَقصدُ الطّالبِ فی اَحوالِ اجدادِ النّبیِّ و عَمّیهِ ابیطالب* (بمبئی ۱۳۱۱ق)؛ *نُصرَةُ الاسلام*؛ *نور الحَدَقه*؛ *مَنظومَةُ الاصول*؛ *لَطائِفُ الحِکَم*؛ *شرح ایسا غوجی*؛ *المقامات العشر*؛ *زِینَةُ الاسَد*؛ *نورُ الحدیقة*؛ *الدُّرُ الیتیم*؛ *الانتِصاف*؛ دیوان شعر؛ رسالهٔ کَیکَین؛ تاریخ شعرا؛ *آمالی* (که ناتمام مانده)؛ حواشی بر قاموس؛ رسالهٔ لؤلؤ. دربارهٔ خوشنویسی؛ *تاریخ نقاشان معروف ایران*؛ *تاریخ خطاطان*؛ *مقامهٔ حَجّیه*، که ملحق بر *ریاض الادب* میرزا جعفر همدانی است.

منابع: *ارمغان*، سال۷، ۵۳۷ به بعد؛ *چهارصد شاعر برگزیدهٔ پارسی گوی*، ۵۲۷؛ *ریحانة الادب*، زیر «جناب»؛ *سخنوران نامی ایران*، ۲۳۵/۲ به بعد؛ *شرح حال رجال ایران*، ۲۳۶/۵؛ *طرائق الحقائق*، ۳۵۴/۳؛ *مجلهٔ تعلیم و تربیت*، سال ۳، شمارهٔ ۱۵، ۵۸۹؛ *مکارم الآثار*، ۱۶۹۲/۵؛ *مؤلفین کتب چاپی فارسی و عربی*، ۸۲۵/۲؛ *نقباء البشر*، ۵۰۸/۲؛ *یادداشتهای قزوینی*، ۲۲۴/۱۰.

حسن انوشه

قُرَیش، مُصَغَّر قَرش (=تَجَمُّع) یا قِرْش (=کوسه ماهی)؛ نام قبیله‌ای است. پدر این قبیله نَضر بن کِنانَه است. بنا بر مشهور، این قبیله را قریش نامند از آن جهت که گِرد حَرَم فراهم آمده‌اند و آنها صنف دوم از عدنانیان و از دودهٔ نضر بن کنانه هستند. در وجه تسمیه به قریش اقوالی دیگر نیز هست؛ گویند: نضر در دریای فارس در کشتی نشسته بود، ناگاه حیوانی عظیم الجُثّه که آن را قِرْش (=کوسه) می‌گویند، به کشتی نزدیک شد و ساکنان کشتی از آن ترسیدند. وی تیری برگرفت به سوی آن حیوان انداخت و آن را در جای خود متوقف ساخت و سپس کشتی بدان کوسه نزدیک شدو نضر آن را برگرفت و سرش را برید و به مکه بردو به مُصَغَّر آن موسوم گشت؛ و گویند: فرزندان او به این نام خوانده شدند، زیرا که بر قبایل چیره گشتند و به این جهت نام آن حیوان بر آنان اطلاق گردید، زیرا که آن حیوان سایر حیوانات کوچک دریا را مقهور و مغلوب خود می‌گردانید؛ و گویند قریش از تَقَرُّش گرفته شده است و تَقَرُّش به معنی اجتماع است، زیرا قُصَیّ در حکومت خود آنان را گرد آورد؛ و گویند از تَقَرُّش به معنی تجارت و بازرگانی اخذ شده، زیرا به شغل بازرگانی مشغول بودند. برای قریش ده ریشه است... (*صُبحُ الأعشیٰ*، ۳۵۲/۱).

کجا شدند صَنادید و سرکشان قریش؟!
زمُنْکِران که بر ایشان بُدَند بس مُنْکَر!!
ولید و حارث و بوجهل و عُتْبَه و شَیْبَه
کجا است آصِف و کو ذوالحِمار و کو عَنْتَر؟! (ناصرخسرو)

قریش را شُعَب مختلفی است؛ لین پول، در *طبقات سلاطین اسلام*، جدول آن را چنین آورده است:

29 Haziran 2018
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN.

İSAM DN. 257997

3187 CRONE, Patricia. Quraysh and the Roman army: making sense of the Meccan leather trade. *Early Islamic history: critical concepts in Islamic studies. Vol. II: The rise of Islam and the transformation of the Middle East.* Ed. Tamima Bayhom-Daoui and Teresa Bernheimer. London & New York: Routledge, 2014, pp. 13-40. Originally published in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 70 i (2007), pp. 63-88.

Kureyş
111395

21 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

111395

236 FALAHI, Obaidullah Fahad. The Prophet Muḥammad (peace be upon him) and the Qurayshite *Mushrikūn*: a study in the Islamic position on compusion and violence in religion. *Insights, Focused on Faith Studies*, 2 ii-iii (2009-2010) pp.71-104.

Kureyş

Bahillani, K. Beyan, 33

« جمهرة نسب قريش وأخبارها » للزبير بن بكار، الجزء الأول، القاهرة، مكتبة دار العروبة، ١٣٨١ هـ.

Kureyş

eş-Şo'rânî, el-Tavâkit, C.11, s.16

297-4
ŞAR-Y

KUREYŞ

Neşvetüt Tarab - I, 322 v.d.

892.7
SAİ.N

"KUREYŞ"

Siyer = Hicret, ilk seriyyeler, Bedr

Watt, " Muhammad ---, " S. 1-14

KUREYŞ

-Kadınların fazileti

Nevevi, Şerhul Müslim, C. 16. S. 90

980 IBN ISḤĀQ, IBN HISHĀM, [Abū Muḥammad] & WĀQIDĪ, [Abū 'Abd Allāh Muḥammad] al-. Muhammad's Jewish adversaries in Medina; The affair of the Banū Qaynuqā'; The assassination of Ka'b b.al-Ashraf; The raid against the Banu Nadir (AH 3/625); The extermination of the Banū Qurayza (AH 5/627); Muhammad and the Jews of Khaybar (AH 7/628). *The legacy of Islamic antisemitism: from sacred texts to solemn history.* Ed. Andrew G.Bostom. New York: Prometheus Books, 2007, pp.263-281. [Excerpts from *Al-Sīra al-Nabawīya*; and one excerpt from *Kitāb al-maghāzī* by al-Wāqidī. English translation & annotation in *The Jews of Arab lands: a history and source book* by Norman Stillman, Philadelphia (1979), pp.119-149.]

ibn Ishak
ibn Hişam
Medine
Kaynuka
Ka'b b. Eşref
Nadır (Beni)
Kureyza
Hayber
Yahudi

"KUREYŞ"

Holt, Lambton, Lewis, "The cambridge ---," C.I A. S. 23-25, 27-28

"KUREYŞ" İTM

el-Ayni, "Umdetu'l-Kari...," C. XIII. s. 129-135

Kureyş, -

Alusi, Ruhu'l-Meani, XXX, 238

DİA Ktp. 297.211 ALU-R

Kureyş
Razi, Tefsir, XXXII, 106.

YAZ-ÇİZ KİTAPLIĞI
KUREYŞ SÛRESİ

el-Mebadiu'l-iktisadiyye fi'l-İslam
Dr. Ali Abdurrasul
s. 203

Darul-Fikri'l-İslami
Trhsz

Kureyş Lehçesi
لغة قريش

Arap Dili

297.542

Ali Muhammed Hasen
Mecelletu'l-Ezher XVI, 446-448; XVII, 93-95
138-140

Kureyş

« التبيين في أنساب القرشيين » لابن قدامه المقدسي، بغداد ــ المجمع العلمي العراقي، ١٩٨٢ .

تصنيف ودراسة
الدكتور
محمد أبو المجد على البسيونى

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
فى الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربى والبلاغة والنقد الأدبى

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

17 NİSAN 2008

٢١١٢- شعر قريش فى الجاهلية وصدر الإسلام / عصام أحمد السويدى / د - ج. الأزهر،
ك. اللغة العربية بالمنصورة.
Kureyş (Benikuraş)

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
أ	إشراف	م	ميلادية	هـ	هجرية

:- القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

1141 CRONE, Patricia. Quraysh and the Roman army: making sense of the Meccan leather trade. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 70 i (2007) pp.63-88.
Kureyş Mekke

25 OCAK 2009

el-Kuşeyri

Tasavvuf

Muhammed Gurbüz
Mecelletu'l-Ezher XI, 484-487

KUREYŞ

953.2
RIF.M

Miratü'l-Haremeyn (i-Rifat) - I, 152 v.d.

"KUREYŞ KABİLESİ"

قريش

-Kureyş

Martin, "Muhammad...", s.6-9, 52-55, 60-66

الهادى الى موضوعات نزج البلاغة ٤٥٠ - ٤٥٨

19 OCAK 1995

440

KUREYŞ

-Kureyş şairleri-

953.ACİ.M

El-Mufassal IX, 694 vd.

Kureyş,

Nebhani, Hucce.tullah, 594

297.44
NEB.H

Kureyş

31 ARALIK 1997

Tarihu'l-Medinetil-Münevvere, 638.

DnB-3977-2

Kureyşin nesebi

Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, c.V, s.330

KUREYŞ

Kureyş

M. Ibrahim,
"Social and Economic...",
Mekke yazında

Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, c.IX, s.652

KUREYŞ

(297.g.Kut.m)

El-Meârif - (1.Kut) - 67 vd

Kureyş

İbn Ebi Asım, K.Sünne,
II, 632-649

-IS1786 MUHAMMED GHIMIED
1-11355 KUREYŞ (Beni Kureyş)

11290 68

IBN ḤABĪB (Muḥammad). ابن حبيب (محمد) .

ـ كتاب المنمّق في أخبار قريش لمحمد بن حبيب البغدادي ... اعتنى بتصحيحه والتعليق عليه خورشيد احمد فارق ... تحت مراقبة ... محمد عبد المعيد خان ...

-Kitabu'l Munammaq fi akhbar-e-Quraish, by Muhammad b.Habīb al-Baghdādī... Edited by Khursheed Ahmad Fariq,... Under the supervision of... M. ᶜAbdul Muᶜīd Khan,...-Hyderabad,Maṭbaᶜat Maǧlis Dā'irat al-maᶜārif al-ᶜuṯmānīya,I3-4/Iy64.Gr.in-8º (25cm,5), paginations diverses.[Acq.5586-66]

1 [4º 0²g. 1942

.../...

2

11291 68

IBN ḤABĪB (Muḥammad). ابن حبيب (محمد) .

ـ كتاب المنمّق في أخبار ـ

1 [4º 0²g. 1942

... (Munammaq [al-] fī akhbār Quraysh.- As-Silsila al-ǧadīda min maṭbūᶜāt Dā'irat al-maᶜārif al-ᶜuṯmānīya.Osmania oriental Publications Bureau.Osmania University. Da'iratu'l maᶜarif'il-osmania publications.New series.)

Koraïshite (tribu).
7e-8es. Texte.

ARA III 2006

54 54 IBN ḤABĪB (Muhammad) ابن حبيب (محمد البغدادى)

كتاب المنمق فى اخبار قريش لمحمد بن حبيب البغدادى ... اعتنى بتصحيحه والتعليق عليه خورشيد احمد فارق ... تحت مراقبة ... محمد عبد المعيد خان .

Kitabu l munammaq fi akhbar-e-quraish .
— Haydarabad ,maṭbaᶜat maǧlis daᶜirat al- maᶜarif al-ᶜuṯmāniyya , I964.
in 8°, 609 P.

"Kitāb al- munammaq fī akhbār quraysh . Al- silsila al-ǧadida min maṭbuᶜat dairat al-maᶜarif al-ᶜuṯmaniyya . I27)
Histoire de la tribu de Quraysh
A7993

Kureyş,

Nebhani, Hucceḥullāḥ, 591

297.44
NEB.H

Kureyş

B. TOPALOĞLU

Watt, Islam düş. teş. devri, 12,45
50, 83

KUREYŞ

El-Mufassal- IV, 14 v.d. 953
Ali.m

-Fil Suresi
12 HAZIRAN 1993
Kureyş Suresi

Fil suresi ve Kureyş suresi

SHAHID, Irfan. Two Qur'ānic sūras: *al-Fīl and Quraysh*. *Studia Arabica et Islamica, Fest. Ihsan 'Abbas*, Beirut, 1981, pp. 429-436.

١٥ ـ كتاب حَذْفٍ من نَسَب قُرَيش لمؤرج بن عَمْرو السَّدوسى

KURESY

15. MO'ARRIJ IBN 'AMR al-Sadūsī, *Kitāb ḥadhfin min nasab Qoraysh*, édité avec introduction et notes par Ṣalāḥuddīn El-Munajjed, Le Caire, Dār al-'Orūba, Collection konūz al-'Arab, No. 2, 1960, 18 × 25 cm., 24 + 120 pages.

Le plus ancien manuscrit sur les généalogies que M. Munajjed a rapporté du Maroc lors de sa tournée scientifique en 1958 (*Zāwiyat al-Nāṣiri* à Tamkrūd). Dans l'introduction qu'il consacre à l'auteur et à son œuvre, M. Munajjed caractérise de cette manière cet opuscule :

1. C'est la plus ancienne source qui nous soit parvenue concernant les généalogies. En effet Mo'arrij ibn 'Amr al-Sadūsī est mort en 195 H. Cet ouvrage devra être l'ouvrage de base pour la mise au point des ouvrages de généalogie écrits après lui. Et cela surtout parce que Mo'arrij avait une compétence spéciale dans la langue et la grammaire alors qu'Ibn al-Kalbī est quelquefois sujet à caution.

2. La méthode de Mo'arrij diffère de celle de tous les autres généalogistes. Il ne se contente pas de donner une série de noms mais accompagne chaque nom de quelques indications biographiques, plus ou moins longues, qui permettent de le caractériser.

3. Le classement des noms est plus logique et plus clair que celui suivi par Ibn al-Kalbī et Moṣ'ab.

4. Certaines vocalisations de noms propres ne se trouvent que chez lui.

Texte très aéré, en gros caractères, excellement imprimé. Index des noms propres.

KUREYŞ

El-Mufassal- IV, 18 v.d. 953
Ali.m

Kureyş

Reşit Rıza, Tefsiru'l-Menar, C.VII, s. 433, 666, 373

Kureyş

Reşit Rıza, Tefsiru'l-Menar, C.X, s. 123

22 EKİM 1995
14521. cc. 138

IBN ḤABĪB al-BAGHDĀDĪ (Abu Ja'far Muḥammad)

المنمق في أخبار قريش

al-Munammak fi akhbār Kuraish. [A study of the tribe of Kuraish. With many quotations from Traditions and poems, and much biographical and genealogical information. Edited and annotated by Khurshīd Aḥmad Farik.]
pp. vi, iv, 547, 52, 10.
Dā'īrat al-Ma'ārif al-'Uthmānīyah: Hyderabad-Deccan, 1964. 8°.
al-Silsilat al-Jadīdah, 127.

Muhammad b. Habīb
Kureyş (Beni

-230366 ZÜBEYR b. BEKKAR
-111395 KUREYŞ (Beni Kureyş)

IBN BAKKAR (Al-Zubayr). 38701 69

ابن بكّار (الزبير).

جمهرة نسب قريش واخبارها . للزبير بن بكّار ... شرحه وحقّقه محمود محمد شاكر.

- Le Caire, Maktabat dār al-ᶜurūba, 1381/1962.- In-8°
1 [8°o2g. 2157
(Ǧamharat nasab Qurayš wa-aḫbārihā... Ed.par Maḥmūd Muḥammad Šākir).
t.1, LXXII + 591 p., 8 pl.h.t.
[Acq.7227-68] Khoraïshite (tribu).

14 MART 1995

٤٤ – جمهرة نسب قُرَيْش وأخبارها للزبَير بن بكّار

44. al-ZOBAYR IBN BAKKAR, *Jamharat nasab Qoraysh wa-akhbārihā*, édité avec introduction et notes par Maḥmūd Shāker, t. 1, Le Caire, Maktabat Dār al-'Orūba, 1381 H./1961, 18 × 25 cm., 70 + 590 pages + 8 photos de manuscrits.

Jusqu'il y a quelques années, la *Jamharat ansāb al-'Arab* d'Ibn Ḥazm (m. 456 H./1063) était le seul ouvrage imprimé un peu complet concernant la généalogie des Arabes. Ibn Ḥazm y donne les filiations des tribus et leurs ramifications mais sans indiquer les biographies des hommes et des femmes mentionnés dans ces ramifications. L'intérêt de son ouvrage réside précisément dans les filiations qu'il indique.

Avec le *Nasab Qoraysh* de Abū ᶜAbdallāh al-Moṣ'ab b. 'Abdallāh (m. 236 H./850) qui est l'oncle d'al-Zobayr b. Bakkār et son maître, — une place est faite aux biographies mais d'une façon très concise. La *Jamharat nasab Qoraysh* réunit les caractéristiques des deux ouvrages précédents : généalogie précise et longues biographies. C'est ce qui a engagé M. Maḥmūd Moḥammad Shāker, sur le conseil de son frère, le regretté Aḥmad Shāker, à publier cette *Jamhara* avec toute la compétence que lui vaut son admirable connaissance de la langue arabe et sa longue fréquentation des livres de *fiqh* et de *tafsīr* (c'est lui qui réédite le *Tafsīr* de Ṭabarī).

Texte très bien imprimé, vers entièrement vocalisés, nombreuses notes lexicographiques et bibliographiques.

S. Dept.

قريش – تاريخ

مؤنس ، حسين . تاريخ قريش : دراسة في تاريخ أصغر قبيلة عربية جعلها الإسلام أعظم قبيلة في تاريخ البشر .– جدة : الدار السعودية للنشر ، 1408 هـ – 1988 م .–
911 ص ؛ 25 سم .
(42)

13 TEMMUZ 1995

88-967133
11395 KUREYŞ
KASIM 1993

Mu'nis, Ḥusayn, 1911-
(Tārīkh Quraysh)
تاريخ قريش : دراسة في تاريخ أصغر قبيلة عربية جعلها الاسلام أعظم قبيلة في تاريخ البشر / حسين مؤنس. -- الطبعة 1. -- جدة : الدار السعودية ، 1988.
911 p. : geneal. table ; 25 cm.
Title page partially vocalized.
Bibliography: p. 813-840.
Includes indexes.
ISBN 9960-05-140-X
£E25.00
A.P.-Islamic Hist.

KUREYŞ (Beni Kureyş)

al-Arnā'ūṭ, Ma'rūf.
Sayyid Quraysh : riwāyah tārīkhīyah ijtimā'īyah tabḥathu 'an ḥayāt al-'Arab al-siyāsīyah wa-al-ijtimā'īyah fī al-'aṣr al-Jāhilī ilá zuhūr Sayyid Quraysh Muḥammad / ta'līf Ma'rūf al-Arnā'ūṭ. — Ṭab'ah jadīdah muṣawwarah. — Damascus : Maṭba'at Fatá al-'Arab, 1931.
3 v. : ill. ; 24 cm.
Arabic
Contents: juz' 1. Sutayḥ — juz' 2. Imru' al-Qays wa-Tiyūdūrā — juz' 3. Rāyāt Dhī Qār.
I. Title.
PJ7814.R5S2 1931 NE62-583 nec 4-21240
DLC

al-Arnā'ūṭ, Ma'rūf.
Sayyid Quraysh / Ma'rūf al-Arnā'ūṭ. — [al-Ṭab'ah 3.]. — [Beirut], 1971.
3 v. in 2 ; 25 cm.
A novel.
Arabic
Contents: juz' 1. Sutayḥ — juz' 2. Imru' al-Qays wa-Tiyūdūrā — juz' 3. Rāyāt Dhī Qār.
I. Title.
PJ7814.R5S2 1971 73-211920 nec 4-21241
DLC CLU CU MH MiU MnU NjP NNC

15 TEMMUZ 1992

07 EKİM 1999
Kureyş (Beni Kureyş)
14561. a. 33.

al-MUNAJJID (Ṣalāḥ al-Dīn)
al-SADŪSĪ (Mu'arrij ibn 'Amr)

كتاب حذف من نسب قريش

Ḥadf min nasab Kuraish. [Kuraish genealogies. Edited by Ṣalāḥ al-Dīn al-Munajjid.]
pp. 120; pl. 2.
Dār al-'Urūbah: Cairo, 1960. 8°.
Kunūz al-'Arab, 2.

17 NİSAN 1995

2424. Ǧulyān, ʿAṭāʾallāh: Muǧtamaʿ Quraiš as-siyāsī waʾd-dīnī fī ʿām al-fīl : (aḍwāʾ ʿalā aḥnāf an-naṣārī waʾl-yahūd) / ʿAṭāʾallāh Gulyān. - Ṭabʿa 1. - Bairūt : Muʾassasat Dār al-Kitāb al-Ḥadīṯ, 1987 = 1407 h. - 200 S.
Inhalt: Geschichte d. arab. Halbinsel zu Beginn d. Islam. - In arab. Schrift, arab.
28 A 4384

KUREYŞ FİL SURETİ

تاريخ اسلام

۱۶۱۰ مروی . "تاریخ اسلام و سیرهٔ نبوی" . مکتب انقلاب ، سال ۱ ، ج ۷ (نیمه اول خرداد ۱۳۶۲) : ص ۶۵ – ۷۳ . ص ۲۸ – ۳۷ .
بررسی انگیزهٔ روانی قریش، در دشمنی با پیامبر (ص) .

KUREYŞ
20 OCAK 1994

15 OCAK 1994

" شکست سیاسی قریش درحبشه" . امید انقلاب ، سال ۲ ، ش ۵۳ (۲ اردیبهشت ۱۳۶۲) : ص ۳۰–۳۱ .

01 SUBAT 1994
HİCRET
KUREYŞ (Beni Kureyş)

تاريخ الجزيرة العربية

عبد الكريم ، خليل . (٥٩٨)
قريش من القبيلة إلى الدولة المركزية / خليل عبد الكريم ؛ الغلاف عماد حليم . — ط 1 . — القاهرة : سينا للنشر ، 1993 .
238 ص ؛ 24 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية (ص 233 - 238)
تدمك 977 - 5140 - 34 - X
ح ٥٦٤٦٨ — ٥٦٤٦٩ ٩٥٣,٠٠١

Kureyş
21 AUGUST 1995

٤١٢ ح الحليسي ، نواف صالح عبدالعزيز (١٣٥٧هـ -)

رحلة الشتاء والصيف : قريش منهجها التجاري والاقتصادي/ نواف بن صالح الحليسي.- ط١.

الرياض : ن . ص . الحليسي، ١٤١٤هـ، ١٩٩٣م.

٣٨٤ ص : [٣] خارطة ؛ ٢٤ سم.- (التاريخ الاقتصادي من خلال قصص القرآن الكريم ؛ ٤)

ردمك 977-5001-09-9

١. العرب قبل الاسلام - الاحوال الاقتصادية ٢. العرب قبل الاسلام - التجارة الخارجية ٣. قريش (قبيلة) - تاريخ ٤. السيرة النبوية - مباحث عامة . أ. العنوان ب . السلسلة

92-962824

Sabhāb, Fiktūr.
(Īlāf Qurays)
ايلاف قريش : رحلة الشتاء والصيف / فكتور سحاب. -- الطبعة 1. -- بيروت : كومبيو نشر : المركز الثقافي العربي، 1992.
457 p. : maps (some col.) ; 24 cm.
Includes bibliographical references (p. 433-448).
$12.00 (U.S.)
L&S-Islamic Hist.

87-965274

Julyān, ʻAṭā Allāh.
(Mujtamaʻ Quraysh al-siyāsī wa-al-dīnī fī ʻAm al-Fīl)
مجتمع قريش السياسي والديني في عام الفيل : (أضواء على أحناف النصارى واليهود) / عطا الله جليان. -- الطبعة 1. -- بيروت ، لبنان : مؤسسة دار الكتاب الحديث ، 1987.
200 p. : maps ; 22 cm.
Title page partially vocalized.
Bibliography: p. 199-200.
£El1.25
L&S-Islamic Hist.

14561. b. 67.
SHĀKIR (Mahmūd Muhammad)
ZUBAIR ibn BAKKĀR
جمهرة نسب قريش وأخبارها
Jamharat nasab Ḳuraish wa-akhbāru-hā. [Ḳuraish genealogies with biographical notices, including many quotations from poems. Edited and annotated, with an introduction, by Maḥmūd Muhammad Shākir.]
Pt. 1 -
Maktabat Dār al-ʻUrūbah: Cairo, 1962 -
8°.

٤٣٢ س سلامة ، عواطف اديب علي (١٣٦٧هـ -)

قريش قبل الاسلام : دورها السياسي والاقتصادي والديني/ اعداد عواطف اديب علي سلامة؛ اشراف عبدالرحمن الطيب الانصاري.- الرياض : دار المريخ، ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.

٣٣٠ ص : خرائط ؛ ٢٤ سم

١. العرب قبل الاسلام ٢. قريش (قبيلة) - تاريخ ٣. ادبيات المرأة - السعودية . أ . الانصاري ، عبدالرحمن الطيب ، مشرف ب . العنوان

723. **Saḥḥāb, Fiktūr**: Īlāf Quraiš : riḥlat aš-šitāʾ waʾṣ-ṣaif / Fiktūr Saḥḥāb. – Ṭabʻa 1. – Ad-Dār al-Baiḍāʾ [u. a.] : Al-Markaz aṭ-Ṭaqāfī al-ʻArabī, 1992. – 457 S.
Inhalt: Über Handelsabkommen d. Quraiš vom Ende d. 5. bis zum Anfang d. 6. Jhs. – In arab. Schrift, arab. – Zugl.: Baīrūt, al-Ǧāmiʻa al-Lubnānīya, Diss., 1989 32 A 14364

٩٥١ م مؤنس ، حسين

تاريخ قريش : دراسة في تاريخ أصغر قبيلة عربية جعلها الإسلام أعظم قبيلة في تاريخ البشر / حسين مؤنس.- ط١.- جدة: الدار السعودية، ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.

٩١١ ص ؛ ٢٥ سم

١. قريش (قبيلة) تاريخ ٢.التاريخ الإسلامي ٣. القبائل العربية ٤.الانساب العربية ٥. انتشار الاسلام الجزيرة العربية . أ. العنوان

1322. **ʻAbd-al-Karīm, Ḫalīl**: Quraiš, min al-qabīla ila 'd-daula al-markazīya / Ḫalīl ʻAbd-al-Karīm. – Ṭabʻa 1. – Al-Qāhira : Sīnā li'n-Našr, 1993. – 238 S.
In arab. Schrift, arab.
ISBN 977–5140–34–X
33 A 15014

١٩٥١ "روحيات عرب وصفات عمومى قريش". خانواده ، سال ٢ ، ش ١١ (فروردين ١٣٦١): ص ١٠-١١، ٣٥-٣٦، ٣٧.

قريش ودورها السياسي والاقتصادي والديني قبل الاسلام / عواطف اديب علي سلامه .- ماجستير .- جامعه الملك سعود - الآداب - التاريخ ، ١٤٠٥هـ.

88-967113

Sadūsī, Muʾarrij ibn ʻAmr, d. 810 or 11.
[Ḥidhq nasab Quraysh]
(Kitāb Ḥadhf min nasab Quraysh)
كتاب حذف من نسب قريش / عن مؤرج بن عمرو السدوسي ؛ رواية أبي عبد الله محمد ابن عباس اليزيدي عن أبي جعفر أحمد بن محمد اليزيدي عن مؤرج بن عمرو السدوسي. كتاب طرفة الأصحاب في معرفة الأنساب / تصنيف السلطان الملك الأشرف أبي حفص عمر بن يوسف بن رسول الغساني. نيل المنيبين بأنساب من باليمن ... / من مجاميع محمد بن محمد بن بهيبا ... بن أحمد زبارة الحسني الصنعاني. كتاب مختصر الروض الباسم في أشهر البطون بالشام / تأليف محمد أبو الهدى الصيادي الرفاعي. -- الطائف : مكتبة المعارف، [198-]
574 p. ; 24 cm. --
(مجموعة الرسائل الكمالية ؛ رقم 9. في الانساب ؛ الكتاب 4-1)
No collective t.p. Titles transcribed from individual title pages.
Includes bibliographical references.
Ar-Islām.

4350. **Salāma, ʻAwāṭif Adīb ʻAlī**: Quraiš qabla 'l-islām : dauruha 's-siyāsī wa'l-iqtiṣādī wa'd-dīnī / iʻdād ʻAwāṭif Adīb ʻAlī Salāma. – Ar-Riyāḍ : Dār al-Mirrīḫ, 1994 = 1414 h. – 330 S. ; Kt.
In arab. Schrift, arab. – Zugl.: Ar-Riyāḍ, Ǧāmiʻat al-Malik Suʻūd, [Magisterarb.], circa 1983 34 A 21883

1 Haziran 1993

88-96311[illegible]

Julyān, 'Aṭā Allāh.
(Mujtama' Quraysh al-siyāsī wa-al-dīnī fī 'ām al-fīl)
مجتمع قريش السياسي والديني في عام الفيل : (قراءة على أحناف النصارى واليهود) / عطا الله جليان . — الطبعة 1 . — بيروت ، لبنان : مؤسسة دار الكتاب الحديث ، 1987.
200 p. : maps ; 22 cm.
Bibliography: p. 199-200.
$3.00 (U.S.)
L&S-Islamic Hist.

KUREYŞ - FİL SÜRESİ

12 Haziran 1993

14521. cc. 138

FĀRIḲ (Khūrshīd Aḥmad)

IBN ḤABĪB al-BAGHDĀDĪ (Abu Ja'far Muḥammad)

22 EKİM 1999

المنمق في أخبار قريش

Muh b. Habi
Kureys

al-Munammaḳ fī akhbār Ḳuraish. [A study of the tribe of Ḳuraish. With many quotations from Traditions and poems, and much biographical and genealogical information. Edited and annotated by Khūrshīd Aḥmad Fārik.]
pp. vi, iv, 547, 52, 10.
Dā'irat al-Ma'ārif al-'Uthmānīyah: Hyderabad-Deccan, 1964. 8°.
al-Silsilat al-Jadīdah, 127.

06.Y.0

27 EKİM 1999

Kureyş (Bani Kureyş)

14561. a. 33.

al-SADŪSĪ (Mu'arrij ibn 'Amr)

كتاب حذف من نسب قريش

Ḥadf min nasab Ḳuraish. [Ḳuraish genealogies. Edited by Ṣalāḥ al-Dīn al-Munajjid.]
pp. 120; pl. 2.
Dar al-'Urūbah: Cairo, 1960. 8°.
Kunūz al-'Arab, 2.

KUREYŞ

Y6-96181[illegible]

Muḥammad ibn Ḥabīb, d. 860.
[Munammaq]
(Kitāb al-munammaq)
كتاب المنمق في أخبار قريش / لمحمد بن حبيب البغدادي ؛ صححه وعلق عليه خورشيد أحمد فاروق . — الطبعة 1 . — بيروت : عالم الكتب ، 1985.
479 p. ; 25 cm.
Includes bibliographical references and index.
£E10.00
On Quraysh tribe.
L&S-Islamic Hist.

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]
(peace be upon him)

Volume I

Kureys 143-150

By

'ALLAMA SHIBLI NU'MĀNI

Rendered into English by

M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNI

Türkiye Diyanet
Vakfı
Tasnif No: 821
297
SİB.

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

THE QURAISH

The tribe to which the Holy Prophet belonged had always been honoured and distinguished, but the man who gave it the name of Quraish was Naḍr ibn Kināna. Some historians hold that it was Fihr who was given this name for the first time ; and that the descendants of Fihr are known as the Quraish. Al-Ḥāfiz al-'Irāqī in his *Sirat al-Manzuma*, says : "It is more correct to say that the Quraish are the offspring of Fihr, though, the majority consider Naḍr to be their ancestor".[1]

After Naḍr it was Fihr who won fame and influence ; and next came Quṣayy. In the days of Quṣayy, Hulail Khuzā'ī was the custodian of the Ka'ba. Quṣayy was married to the daughter of Hulail, whose name was Hubbā. In view of this alliance Hulail made a will that after his death Quṣayy should be entrusted with the custodianship of the Ka'ba. Thus Quṣayy succeeded to this honourable office. Quṣayy got a Council Room constructed within the Holy House, known as DĀR-al-NADWA. Whenever the Quraish made preparations for a war or held a meeting, they assembled in the DĀR-al-NADWA. The outgoing caravans too started from here, and nuptials and other ceremonies too were solemnized at this place.

Qaṣayy is credited with many notable achievements, which were remembered for a long time. He instituted the

---

these baseless charges was true ? Indeed the Holy Prophet refused to be called SAYYID or Lord and there are several traditions to the effect that the Prophet forbade people to call him Lord or SAYYID telling them that this word should only be used for God. In the *Qur'ān* the word LORD has been used for God alone. This refusal on the part of the Prophet is in no way a negation of his noble birth. The last accusation too passes all comprehension. How does it establish the low birth of the Prophet. Margoliouth himself has borrowed all this from Noldeke : They are all birds of the same feather.

1. *Al-Zurqāni* Vol. I, p. 91.

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]

(peace be upon him)

Volume I

Kuraysh (in Islama hasrat olupkarning rezkini) 186-196

By

'ALLAMA SHIBLI NU'MĀNI

Rendered into English by

M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNI

Türkiye Diyanet ... 824 297 S18

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

further asked if there was any to help him shoulder this onerous duty. A hush fell on all the assembly. All at once, 'Alī stood up and said, "I am suffering from sore eyes, my legs are thin and feeble and I am the youngest of all ; yet will I stand by you".[1]

For the Quraish it was a wonderous scene. Two individuals of whom one was a mere boy of thirteen, were taking a decision to change the history of the world. The audience burst into a laugh. But Time proved that all that was a serious determination and a firm resolve.

Now the number of Muslims was not negligible, they were more than forty. The Holy Prophet entered the *Haram* and openly proclaimed the Oneness of God. The unbelievers of Mecca took it to be the worst sacrilege for the *Haram*. A serious disturbance was the result. The Meccans fell upon the Prophet from all sides. Hārith ibn Abī Hāla, the guardian of the Prophet, who was inside his house hastened to save him. Swords rose upon Ḥārith and he was done to death. This was the first blood in the service of Islam that stained the earth.[2]

OPPOSITION BY THE QURAISH AND ITS CAUSES

Mecca was held high in honour only because of the Ka'ba. The Quraish were the spiritual leaders of the Arabs, and were called the "Neighbours of God" and the Family of God, simply because they were the custodians and the key-bearers of the Temple. Consequently the Quraish had prospered, and had evolved a number of high offices and functionaries as detailed below[3] :—

1. Al-Bukhāri, al-Ṭabari in his history Vol. III, p. 117 and *Tafsīr* Vol. IXX, p. 68 has reported it on the authority of Abdul-Ghaffār Ibn Qāsim and Minhāl ibn 'Amr. The first is a Shī'a and discarded fellow, and the second a non-conformist. The report is, on other grounds, too weak, rather concocted.
2. *Al-Iṣāba*, Article on Hārith Ibn Abī Hāla.
3. Details are given in *al-'Iqd al-farid*, Vol. II, p. 37.

فلسطينيات ١

مصطفى مراد الدبّاغ

القبائل العربيّة وسلائلها في بلادنا فلسطين

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

المؤسسة العربية للدراسات والنشر

الطبعة الثانية
١٩٨٦

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

yıt No. :	10336
sınıf No. :	956·94 DEB·B

Kureys
201-215

المؤسسة العربية للدراسات والنشر

أعمال غزة وعشيرة القليطات في منطقة عكا .

٤ ــ قبيلة بطاني : وهي قبيلة كبيرة ذكرها بطليموس من جغرافيي القرن الثاني للميلاد بأنها كانت تقوم على مقربة من بلاد الشام نزلت بلاد غزة وطبعت اسمها في قريتي (البطاني الغربي) و(البطاني الشرقي) .

ومن الاجيال العربية العدنانية القديمة التي حكمت بلادنا فلسطين او نزلتها نذكر الأيطوريون والتدمريون (في نحو ٢٧٢ ــ ٦١٤ م) وغيرهم مما اتينا على ذكرهم بالتفصيل في ج١ ق١ من مجلداتنا بلادنا فلسطين .

قريش

إن أكرمكم عند الله أتقاكم [1]

قرآن كريم

بنو قُرَيش قبيلة من العدنانية . دعوا بذلك نسبة الى جدهم (فِهر) الذي كما قيل غلب عليه اسم «قريش» ، الاب الحادي عشر في عمود نسب الرسول الاعظم . وهو (فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مُدرِكة بن الياس بن مضر بن نزار بن عدنان) .

اختلف في سبب تسمية قريش [وأحسن ما قيل فيه : ان التقريش : التفتيش . فكان فهر يقرش عن خلّة كل ذي خلّة فيسدها بفضله . فمن كان محتاجا أغناه ، ومن كان عاريا كساه ، ومن كان طريدا آواه ، ومن كان خائفا حماه ، ومن كان ضالا هداه] [2] .

وقيل التقرش : التجمع . وسميت قريش لتجمعها ، لانها لما تجمعت بمكة وجمعت خصائل الخير سميت قريشا . وقيل التقرش هو التجارة.

---

١ ــ سورة الحجرات ١٣ .
٢ ــ معجم قبائل العرب لكحالة ٩٤٧/٣ .

الحمد لله هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

هذا كتاب مبارك جامع لكشف مطالب الآيات والآثار وايضاح معاني كتاب الله وأحاديث المختار

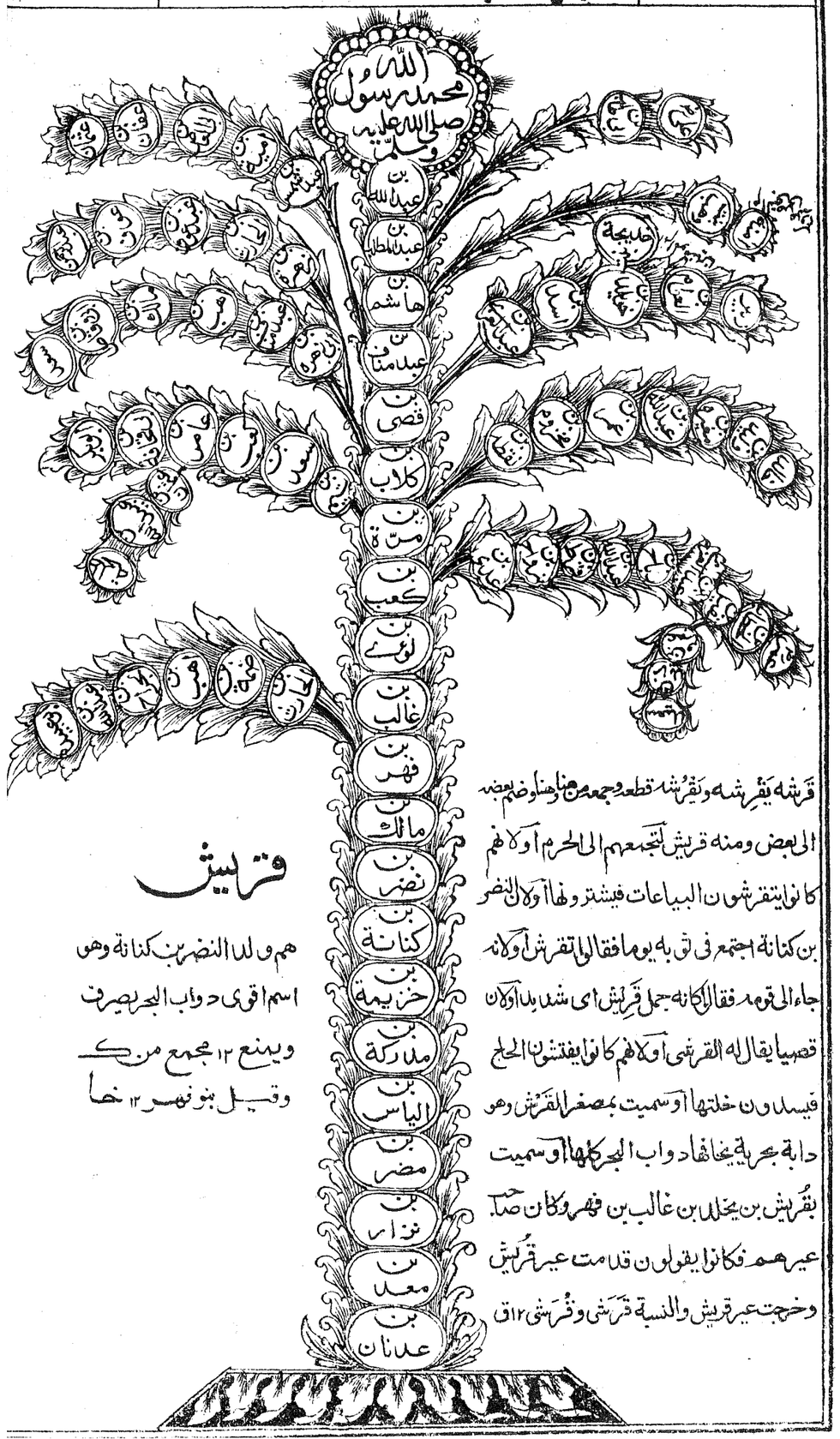
من سنة رسوله

في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار تأليف الفاضل الأوحد الماهر شمس المفاخر مولانا الشيخ محمد طاهر أفاض الله علينا من بركاته

في المطبع العامر المنشرح بمدرسة العلوم المعالي

HARTUTLU
FENDİGİL AİLESİ
BAĞIŞI
1972

شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء



قريش

قرشه يقرشه ويقرشه قطعه وجمعه من هنا وهناك وضم بعضه الى بعض ومنه قريش لتجمعهم الى الحرم أو لانهم كانوا يتقرشون البياعات فيشترونها أو لان النضر بن كنانة اجتمع في ثوبه يوما فقالوا تقرش أو لانه جاء الى قومه فقال لكأنه جمل قريش اى شديد أو لان قصيا يقال له القرشي أو لانهم كانوا يفتشون الحاج فيسدون خلتها أو سميت بمصغر القرش وهو دابة بحرية يخافها دواب البحر كلها أو سميت بقريش بن يخلد بن غالب بن فهر وكان صاحب عيرهم فكانوا يقولون قدمت عير قريش وخرجت عير قريش والنسبة قرشي وقرشي ١٢ ق

هم ولد النضر بن كنانة وهو اسم اقوى دواب البحر يصرف وينبع ١٢ مجمع من ك وقيل بنو فهر ١٢ خا

عبد العزيز بن إبراهيم العمري

?Aism
Arabi
Nebi

الحرف والصناعات
في الحجاز في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 5162
Tasnif No. : 953.233 UMER
Kureyş-35

كما أن (جدة) عرفت في أواخر عصر الرسول ﷺ كميناء صغير ، بدليل أن صفوان بن أمية هرب إلى جدة بعد فتح مكة فأدرك بأمان من الرسول في (جدة) وهو يريد أن يركب البحر(١) .

كما كان هناك العديد من القرى الأخرى في الحجاز التي يرد لها ذكر كثير في الكتب زعا لعدم اصطدامها بالإسلام في مبدأ ظهوره حيث أن المصادر كانت تتحدث في الغالب عما كان ذا علاقة بالرسول وبالإسلام

(١) الطبري ، أبي جعفر محمد بن جرير ، تاريخ الأمم والملوك ج ٣ / ١٢٢ دار الفكر بيروت . ب ، ت .

سكان الحجاز

أولاً : القبائل العربية :

كان الحجاز من أكثر بلاد العرب سكاناً في العصر الجاهلي وكانت الكثافة السكانية تتركز في بعض المراكز الحضرية والمدن الكثيرة ؛ مثل مكة ، والمدينة ، والطائف ، وخيبر ، ، وغيرها من المراكز الأخرى ، إضافة إلى تجمعات كبرى لبعض القبائل تنتشر في مناطق خاصة بها ، وكانت أهم القبائل العربية في الحجاز هي :

١ — قريش :

وهم سكان مكة وأصحابها المسيطرون عليها ، وهم قبيلة عدنانية تعود إلى إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، ويغلب عليها التحضر ؛ وهي تعيش في مكة بأمان الحرم ، ولا يوجد عليهم ملك أو أمير وهم يكرهون ذلك ، فقد حاول (عثمان بن الحويرث) أن يولى على مكة بأمر من قيصر فرفض القرشيون ذلك وذكروا أن بلدهم لا تخضع لحكم ملك(١) .

وكانت تسود فيما بينهم أعراف معينة وأخلاق وعادات مختلفة تحمل الخير والشر معا ، وكانت بمكة بعض الزعامات القومية ، ولها أحلاف قوية مع مختلف القبائل ، وتتفرع قريش إلى عدة بطون تزيد على الثمانين فرعا(٢) .

(١) الزبير بن بكار ، جمهرة نسب قريش ، تحقيق محمود شاكر مطبعة المدني القاهرة ١٣٨١ هـ ج ١ / ٤٢٥ .
والقلقشندي ، أبي العباس أحمد ، نهاية الأرب في أنساب العرب تحقيق إبراهيم الأبياري ، الطبعة الثانية دار الكتاب العربي ، بيروت ١٤٠٠ هـ ص ٣٥٢ .
(٢) القلقشندي ، المصدر السابق ص ٣٩٨ .

تاريخ
سني ملوك الأرض والأنبياء
عليهم الصلاة والسلام

Kuneyas, (125-127)

تأليف
حمزة بن الحسن الأصفهاني

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. :	10176
Tasnif No. :	956.3 HAM.T

منشورات دار مكتبة الحياة
بيروت ـ لبنان

من مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عشر درجات من العقرب بحساب زيج الهند سند في آخر رجوعه ، ولم يكن بعد وقف لإستقامة ولكنه كان قريبا من ذلك فلانه كان إلى الإستقامة من رجوعه صار من قومه خلاف عليه ونفار عليه عما آتيهم به ، وإمتناع من أهل بيته للاذان له ، ثم آلت حالهم معه إلى أن صدّقوه وقبلوا ما جاء به وانضموا إليه ، ولو كان يدل وقوع عطارد لإستقامة ووقوفه للرجوع لتم إمتناعهم ودام التواؤهم فلم يقبلوه . وكانت الزهرة في العقرب والسماك الأعزل في درجات الطالع ، والعقرب كان برج القران الذي أوجب إنتقال الدولة من الفرس إلى العرب ، وكانت الشمس في العقرب والمريخ في السرطان ، فدل على أن الملك يكون في الزيادة من مبدأ المولد إلى مايتين وعشرين سنة ثم لا يزيد ، وإن الملة تكون في الزيادة من مبدأ المولد ثلاثماية وستين سنة فحسب ، كأنه بعد وفاته ثلثماية سنة ثم يبتدىء النقصان في ملك أهل الملة العربية من جهة المغرب ، وهو أعلم .

الفصل الخامس
من الباب العاشر
في سياقة تواريخ ملوك قريش

وإتفق لملوك قريش ما لم يتفق لمن تقدمهم من الملوك ، وذلك أن تاريخ الهجرة قد خص من الصحة بما عرى منه سائر التواريخ ، إذ كان تأسيسه وقع على تدبير يؤمن معه دخول فساد عليه غابر الدهر ، لإنه تاريخ ذو مبدأ واحد ، وتاريخ الفرس وغيرهم لها مبادي كثيرة لإنه كلما ملك ملك منهم ساقوا التاريخ من يوم ملكه ، فإذا مضى ذلك الملك إستأنفوا لمن يملك بعده تاريخا من يوم وصول الملك إليه ، وساقوه إلى إنقضاء عمره ، فبسوء هذا التدبير إضطربت تواريخهم وفسدت فساداً لا مطمع في صلاحه . وهاجر صلى الله عليه وآله وسلم مكة إلى المدينة ، وقد تصرم من شهور وأيام تلك السنة المحرم وصفر وثمانية أيام من شهر ربيع الأول ، وعاش بعد ذلك تسع سنين واحد عشر شهراً ، وإثنين وعشرين يوما .

فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجع القهقرى ثمانية وستين يوماً ، وجعلوا مبدأ سنة الهجرة من مهلّ المحرم سنة إحدى ، ثم أحصوا من أول يوم من المحرّم إلى آخر يوم من عمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحصل لهم عشر سنين وشهران ولأبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وثمانية

شفاء الغرام
بأخبار البلد الحرام

تأليف قاضي مكة
الإمام العلامة الحافظ أبي الطيب تقي الدين محمد بن أحمد
ابن علي الفاسي المكي المالكي
(٧٧٥-٨٣٢ هـ)

حققه ووضع فهارسه
الدكتور عمر عبد السلام تدمري

الجزء الثاني

Diyanet Vakfı
4756-2
953.28
FAS.ş

الناشر
دار الكتاب العربي

الباب الثاني والثلاثون

في ذكر شيء من أخبار قريش بمكة في الجاهلية وشيء من فضلهم وما وصفوا به

وبيان نَسَبهم وسبب تسميتهم بقريش ، وابتداء ولايتهم للكعبة وأمر مكة

ذكر شيء من فضلهم ـ ما جاء في أنهم خير العرب

روينا في الصحيح لمسلم[1] عن واثلة بن الأسقع قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنّ الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم ، فأنا خيار من خيار من خيار »[2].

ما جاء في أنّ الخلافة لا تزال في قريش

روينا عن البخاري في صحيحه قال : حدّثنا أبو الوليد ، قال : حدّثنا عاصم ابن محمد قال : سمعت أبي عن ابن عمر عن النبيّ ﷺ ، قال : لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان[3] ، وروينا ذلك في صحيح البخاري عن معاوية بن أبي سفيان عن النبي ﷺ .

---

(١) ورد قبل ذلك في الأصل : « ما جاء في الأمر بتقديم قريش على غيرهم » ، ثم عقب الفاسي ذلك بقوله : « روينا » ، ويلي ذلك بياض في النسخ جميعها .

(٢) ج ١٧٨٢/٥ رقم ٢٢٧٦ كتاب الفضائل ، باب فضل نسب النبي ﷺ وتسليم الحجر عليه قبل النبوة .

(٣) أخرجه البخاري ٣٨٩/٦ في الأنبياء ، باب مناقب قريش ، وفي الأحكام باب الأمراء من قريش .

Türkiye Diyanet Vakfı

دكتور احمد ابراهيم الشريف
أستاذ التاريخ الإسلامى
بالجامعات العربية

-Kureyş

مكة والمدينة
فى الجاهلية وعهد الرسول

DIB Ism Tarodi
F. Günel

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm
6519
953.8
SER.M

منشورات المكتب الإسلامى
دار الفكر العربى

الممالك القائمة فى أطراف الجزيرة من انهيار ، ووقوعها جميعاً تحت سلطان الدول الكبرى . وقد أتاح لها هذا كما أتاح لها موقفها الحيادى أن تمثل دور الوسيط المحايد فى نقل التجارة التى كانت ضرورية لكل من الطرفين المتنازعين ، وبذلك تمتعت بظروف اقتصادية طيبة من مزاولتها للتجارة بشقيها ، الداخلية والخارجية ، وقد أجرى رجال مكة الترتيبات المفصلة التى تكفل لهم الانتفاع بهذا الظرف على أكمل وجه ، ونجحوا فى ذلك إلى حد كبير ، وجنوا من وراء ذلك ثروة كبيرة عوضتهم عن فقر البيئة التى تحيط بمكة ، وجعلتهم يحتلون مركز الزعامة فى الجزيرة العربية كلها فى بداية القرن السابع الميلادى .

وقد مرت مكة قبل استقرار أمرها فى يد قبيلة قريش بطور من الاضطراب والحروب ، والرحلات والغزوات القبلية ، والقتال على السيادة . حتى استقر أمر مكة فى آخر الأمر فى يد قبيلة قريش فى منتصف القرن الخامس الميلادى ، وعلى يدها نالت كل هذا التوفيق الذى وصلت إليه .

وتحدث المصادر عن أن قبيلة خزاعة التى سبقت قريش على حكم مكة ، والتى كانت لا تزال موجودة حول مكة عند ظهور الإسلام ، كانت قد قامت بنشاط كبير لدعاية للحج إلى بيت مكة وجلبت إليه أصنام القبائل العربية لتحبب إليهم الحج إليه ، واهتمت بتيسير الماء والطعام للوافدين ، ومعنى هذا أنها اهتمت بخلق مورد اقتصادى لمكة عن طريق قدوم الحجاج إلى البيت . ولا ندرى أكانت خزاعة تقيم أسواقاً لنوع من التبادل التجارى بين الوافدين ، أم كانت تكتفى بالهدايا والنذور ، وما تحصله من ضرائب على القوافل المارة بها ، إلى جانب القيام على

الرعى وتربية الإبل فى البادية ، وإن كان البيع والشراء أمراً ضرورياً فى فى مثل هذه الحال ، ولا نستطيع أن نحدد متى نشأت الأسواق التجارية حول مكة ، وإن كان من المؤكد أنها نشأت بالتدريج فى المنطقة الواقعة بين مكة والطائف نتيجة لنمو المدينتين ونمو الحج إلى بيت مكة والراجح أن ذلك حدث بالتدريج منذ بداية القرن الخامس الميلادى . ويظهر ذكر عكاظ ومجنة وذى المجاز كأسواق تجارية وأدبية بصورة واضحة فى القرن السادس ، حين بدأ نفوذ الجنوب ينحسر عن هذه المنطقة من الجزيرة العربية ، بعد اضطراب الأحوال فى اليمن وتعرضها للغزو الأجنبى(١) ، وظهور قبائل الشمال كعنصر فعال مناهض لنفوذ الجنوب ، حتى انتقلت زعامة الشمال إلى الشماليين ، وأصبح أهل الجنوب تبعاً لهم كلما وفدوا على الشمال . وقد وافق ظهور هذه النهضة الشمالية قيام قبيلة قريش وسيطرتها على شئون مكة ، واهتمامها بالبيت الحرام وتنشيط الحج إليه ، وكان هذا عاملا فعالا فى نهوض المدينة المكية ونهوض هذه المنطقة كلها تبعاً لذلك .

تجارة قريش :

تاجرت قريش فى كل ما تنتجه شبه الجزيرة العربية من عروض ، كما كانت تتاجر كذلك فى المجلوبات الخارجية من حاصلات الشرق والغرب .

فقد انتفعت مكة بموقعها الجغرافى فى منتصف طريق التجارة ،

(١) جواد على ٤/١٩١ . البتنونى ١٩٩ (اتخذ العرب عكاظ سوقاً بعد الفيل بخمس عشرة سنة) .

= 221 =

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

11 MAYIS 1991

أُمّ القُرى

يرهان

مَكّة المُكرّمة

Kureyş (146-162)

فؤاد علي رضا

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. :	10872
Tasnif No. :	953.8 R12.U

الناشر
مؤسسة المعارف
للطباعة والنشر
بيروت

الفصل الاخير

بيوتات قريش ودينها وحالها قبل الاسلام

« البيوت العشرة »

أما بيوت الشرف العشرة في قريش فهي :

هاشم ، أمية ، نوفل ، عبد الدار ، أسد ، تيم ، مخزوم ، عدي ، جمح ، وأخيراً بيت سهم ..

وأما الأمور التي كان توليها من خصائص هؤلاء فهي : السقاية ، والعمارة ، والعقاب ، والرفادة ، والحجابة ، والسدانة ، والندوة ، والمشورة ، والأشناق ، والقبة ، والأعنة ، والسفارة ، والأيسار ، والأموال المحجرة ..

هذه الأسماء أكثرها اصطلاحي يحتاج الى تفسير يوافق العصر الذي نحن فيه حتى نفهم حقيقة ذلك المجتمع الذي سميناه جمهورياً على حسب اصطلاح عصرنا .

فأما السقاية فقد تفهم من اللفظ نفسه أي سقاية الحجاج الذين كانوا يأتون « بيت الله » من كل جانب . ولا يخفى على أحد أن العناية بهؤلاء الغرباء وتوزيع المياه عليهم هي أهم الأمور العامة في ذلك الظرف

وكان بنو هاشم هم أهل هذه الوظيفة ..

وأما العمارة فهي منع من يتكلم في « بيت الله » بكلام سفيه قبيح أو يرفع صوته . وكانت هذه الوظيفة أيضاً في بني هاشم الذين منهم العباس صاحبها ..

وأما العقاب فهي راية قريش .. كان من شأنهم فيها أنهم يحفظونها في بيت من البيوت العشرة ، فإذا وقعت حرب أخرجوها ، فان اتفقوا على أحد منهم أعطوه راية العقاب وان لم يجتمعوا على أحد رأسوا صاحبها فقدّموه . وقد كانت هذه الوظيفة من خصائص بني أمية الذين منهم أبو سفيان صاحبها ..

وأما الرفادة فمعناها الاسعاف وكانوا يجمعون من أنفسهم أموالاً لرفد المنقطعين من الحجاج . وكانت الرفادة في بني نوفل الذين منهم الحارث ابن عامر صاحبها .

وأما السدانة والحجابة فمعناهما خدمة « بيت الله » وحفظ مفتاحه . والظاهر من هذه الوظيفة أنها دينية ولكن متولي هذه الوظيفة الدينية يشترك مع عشيرته بتدبير الشئون الاجتماعية . وهذا العمل الديني نفسه قد كان عند القوم من أهم الأمور العامة في مدينتهم وجمهوريتهم ..

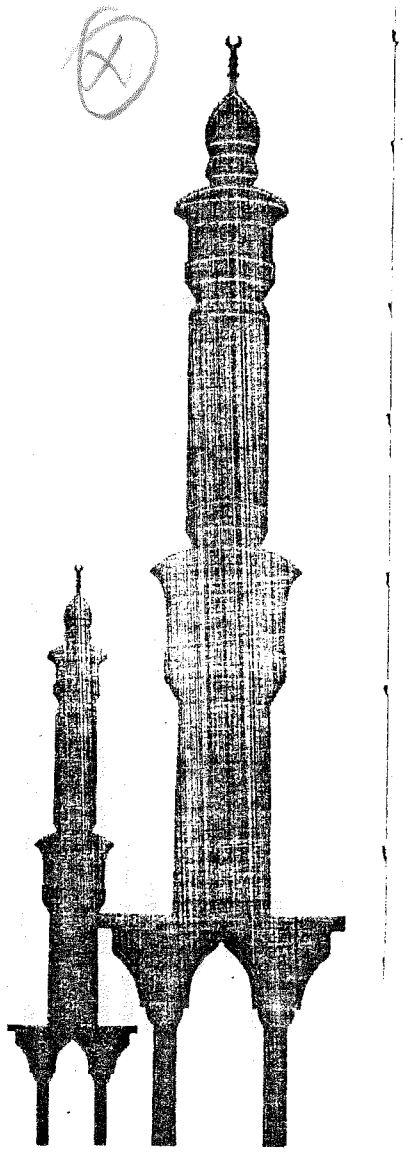
وقد نستطيع أن نشبهها من بعض الوجوه بوظائف كبار رؤساء الدين في الأمم المتمدنة اليوم . ولا يخفى أن وظائفهم من متممات مدينتهم . ولمن يتولونها شأن يذكر عندهم . وقد كانت الحجابة والسدانة في بني عبد الدار الذين منهم عثمان بن طلحة صاحبها ..

وأما الندوة فمعناها ظاهر من اللفظ نفسه ، وكانت دار الندوة في بني عبد الدار أيضاً ..

وأما المشورة فيريدون بها رئاسة الشورى . وليس ببعيد عن الصواب

Kureys-175-188

أخبار مكة
في قديم الدهر وحديثه



تصنيف
الإمام أبي عبد الله محمد بن إسحاق
ابن العباس الفاكهي المكي
من علماء القرن الثالث الهجري

دراسة وتحقيق
عبد الملك بن عبد الله بن دهيش

الجزء الثالث

8371-3
953.2
953.8 - FAK.A

وقال للأعرابي : إنصرف. قال : سبحان الله ، تُجْمِعُ أنت وكاتبُك على شيء ، ثم يأتي هذا الرجل فيردّكما؟ قال : لا تغترَّ بي ولا بكاتبي ، فوالله ما بين جَبَلَيْها أجهل مني ولا منه ، هذا الفقيه يقول : ليس لك شيء.

١٩٣٤ – وأخبرني محمد بن علي – إجازةً – قال : كان زياد بن [عبيد الله][1] على المدينة ومكة والطائف ثماني سنين، وعُزِل سنة أربعين ومائة ، وفيها حجّ أبو جعفر.

فوَلِيَ بعد زياد مكةَ والطائفَ – الهيثمُ العَتَكي[2] ، من أهل خراسان.

وكان من ولاة مكة من الموالى حماد البربري [ولاّه][3] هارون أمير المؤمنين.

وكان الوليد[4] بن عروة السعدي من ولاة بني أمية على مكة ، وهو الذي جَلَد سُدَيْف بن ميمون وأخذَه ، قبل ولايةِ بني هاشم.

١٩٣٤ – ذكره الفاسي في العقد الثمين ٤/٤٥٤ نقلاً عن الفاكهي.

١) في الأصل (عبد الله) وهو تصحيف.
٢) هو: الهيثم بن معاوية العَتَكي ، ترجمته في العقد الثمين ٧/٣٨٢.
٣) سقطت من الأصل ، وأنظر ترجمة حماد البربري في العقد الثمين ٤/٢٢٤ – ٢٢٥.
٤) ترجمته في العقد الثمين ٧/٣٩٧ ، وكانت ولايته على مكة سنة (١٣١).
وأنظر قصة أخذه سُديفًا وجَلْدِه في الخبر المتقدّم برقم (١٩١١) وما بعده.

ذكر
مَنْ وَلِيَ مكة من قريش قديمًا

عَتّابُ بن أَسِيد بن أبي العِيص ، عاملُ رسول الله ﷺ على مكة – رضي الله عنه –.

١٩٣٥ – أخبرني [حُسَين بن حَسَن][1] الأزدي ، قال : ثنا علي بن الصبّاح ، عن ابن الكَلْبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس – رضي الله عنهما – في قوله تعالى ﴿وَاجْعَل لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نصِيرًا﴾[2] قال : استعمل رسول الله ﷺ عَتّابَ بن أَسِيد – رضي الله عنه – على مكة ، فانتصر للمظلومِ من الظالم.

١٩٣٦ – وحدّثني عبد الله بن عمر بن أبي سعد ، قال : حدّثنا إسحاق بن الحصين الرَقّي – ابن بنت معمر – قال : ثنا سعيد بن مَسْلَمة ، عن اسماعيل

١٩٣٥ – إسناده متروك.
محمد بن السائب الكلبي ، متهم بالكذب. وأبو صالح ، هو: باذان.
رواه العُقَيْلي في الضعفاء ٤/٣٣٩ من طريق : الكلبي به. وذكره الفاسي في العقد ٩/٤ ونسبه للفاكهي. وابنُ حجر في الاصابة ٢/٤٤٤ ونسبه للعُقَيْلي.

١٩٣٦ – إسناده ضعيف.
اسحاق بن الحصين سكت عنه ابن أبي حاتم ٢/٢١٧. ومعمر – جدّه – هو: بن سليمان الرقّي. وسعيد بن مسلمة ، هو: ابن هشام بن عبد الملك بن مروان : ضعيف. التقريب ١/٣٠٥.
ذكره الفاسي في العقد ٦/٥ ونسبه للفاكهي.

١) في الأصل : حسن بن حسين ، وهو قلب للراوي. إذ تقدّم مرارًا كما أثبتُّه.
٢) سورة الأسراء (٨٠) وكانت الآية في الأصل ﴿اجعل لي من لدنك نصيرا﴾ فأثبت ما في المصحف.

التاريخ السياسي
للدولة العربية
عصور الجاهلية والنبوة والخلفاء الراشدين

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

Kuveyt 101-103
DİA. İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi

تأليف
الدكتور عبد المنعم ماجد
الأستاذ المساعد بكلية الآداب بجامعة عين شمس

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 1009-1
Tasnif No. : 956-301 MAC.T

الطبعة السابعة

١٩٨٢

مزيدة ومنقحة

ملتزمة الطبع والنشر
مكتبة الأنجلو المصرية
١٦٥ شارع محمد فريد - القاهرة

الذى تركوه، وهو ملة إبراهيم، أو ما يُعرف «بالحنيفية»(١): ﴿ ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ١٦ : ١٢٣ ﴾. ونحن لا نعرف عن عقائد هذا الدين العربى القديم شيئاً كثيراً إلا ما ورد بخصوصه فى القرآن على أنه عبادة الله « رب ابراهيم »(٢)، وحده لا شريك له، وأنه ليس يهودية أو نصرانية(٣). ومن ناحية أخرى نجد أن هذا الدين العربى القديم قد أخذ فى عهد النبى اسماً آخر أصبح يُعرف به هو « الإسلام »(٤)، وهى كلمة عربية من « سَلَمَ »، وتعنى الإستسلام لأمر الله، وتقبّل محمد كرسول الله(٥). ولم يكن اسم الإسلام يوجد فى كلام العرب قبل مبعث النبى، ولا قبل ظهوره بالنبوة(٦). وقد كان كل ما يخص الإسلام من عقائد وأوامر مما يأتى عن طريق الوحى يسمى : « قرآنا »(٧)، وهو بلغة العرب فى

(١) ابن هشام، ١ ص ١٥٢. أختلف فى أصل هذه الكلمة، فلعله عربى بمعنى الميل إلى الدين المستقيم (المصباح المنير، ١ ص ٢٣٩ — ٢٤٠)، أو سريانى من الكلمة " hanapa "، بمعنى دين مستقل عن الأديان الأخرى (أنظر . Tor Andrae : Mah, p. 109. ; (Le Probl. de Mah, p. 22.: Blachère) . ومن ناحية أخرى لا نعرف ما معنى « الحنوفية »، التى كانت لها أتباع بين عرب الحيرة قبل تنصرها (أنظر . تاريخ النسطوريين (P. O.)، ١٣ / ٢، ص ٤٦٨ [١٤٨])؛ وعلاقتها « بالحنيفية ».

(٢) القرآن ٤ : ١٢٤؛ ابن هشام، ١ ص ١٤٤. كلمة رب من أسماء الله؛ وإن كانت كلمة الله أكثر استعمالاً.
أنظر . Chelhold : Note sur l'Imploi de mot Rabb dans, le Coran. Arabica t v. Mai 1950, p. 159—167.

(٣) القرآن ١٦ : ١٢٣. ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا، قل بل ملة إبراهيم حنيفاً، وما كان من المشركين ٢ : ١٣٥ ﴾.

(٤) نفسه، ٣ : ١٩، ٦ : ١٦٢.

(٥) نفسه ٤ : ١٢٤؛ اللسان، ١٥ ص ١٨١ — ١٨٦ : انظر . Goldziher : l'Isl, (art Islam) 2, p. 574 — 577. Ency. de, Le dogme et, la loi de l'Isl, trad. Felix, p. 2.

(٦) أبو حاتم الرازى، الزينة، ١ ص ٩٨.

(٧) وردت له أسماء مختلفة يذكرها السيوطى منها : نور وفرقان وكتاب وتنزيل. أنظر . الإتقان فى علوم القرآن، الطبعة الثالثة، ١ ص ٨٦ — ٨٧؛ Ency. de l'Isl, (art al-Kor'ân) t. 2, p. 1124-1139. وهذه الكلمة « قرآن »، قد تكون اسماً =

الحجاز، وبأسلوب الكتب المقدسة التى نزلت على الأنبياء من قبل(١). ولذلك من الخطأ تسمية هذا الدين بدين محمد(٢)، وذلك لأن غرض محمد لم يكن عبادته كما فعل المسيحيون بالمسيح، وإنما غرضه الدعوة لدين « الحنيفية » القديم، الذى أخذ فى عهده اسم « الإسلام ».

وقد بدأ محمد الدعوة للإسلام أو الحنيفية فى أهل بيته وبين بعض أقاربه، وأنه رسول الله إليهم الذى ينزل عليه الوحى، فآمن به البعض، ولم يؤمن به البعض الآخر : فكانت زوجته خديجة أول من صدّق بدعوته(٣)، وإن كان عمه أبو طالب الذى رباه لم يؤمن بها. ثم أنه حاول أن يوسع نطاق هذه الدعوة، فتوجه بها كما طالبه القرآن إلى عشيرته الأقربين(٤) — وكان جلهم من كبار رجال مكة — ظناً منه أنه إذا أقنعهم سهل ضم عامة العرب إليهم، ولم يكن طريق هذه الدعوة مفروشاً بالورود، وإنما بالشوك وخرط القتاد.

ويظهر أن زعماء مكة لم تأخذهم الدهشة لدعوة محمد إلى دين إبراهيم؛ بقدر دهشتهم لقوله إنه رسول الله إلى أمته، ذلك لأن الحنيفية كانت معروفة فى الجزيرة، (٥)، وأن الله كان يُعرف عند العرب على أنه « رب الكعبة »(٦)، وأنه الواحد؛ فكان يُقال فى الجاهلية « أعبد بالواحد »(٧)؛ وإن كان تغير ملة إبراهيم — كما ينقل رواة العرب — يُنسب إلى قبيلة خُزاعة (٨)،

= غير مشتق لتدل على كلام الله مثل التوراة والإنجيل، أو مشتق من قرنت الشىء بالشىء، أى ضممت أحدهما إلى الآخر، أو من القرائن لأن الآيات منها يصدق بعضها البعض، أو حتى من القراءة. أنظر . السيوطى.

(١) يقول السيوطى إن الآراء اختلفت فى كيفية نزوله، منها : أن جبريل أداه باللفظ، أو أنه نزل بالمعانى وأن النبى علم تلك المعانى وعبر عنها بلغة العرب. أنظر . السيوطى، الإتقان، ١ ص ٧٤ — ٧٦.

(٢) أنظر . Bertam : Les Arabes, p. 32.

(٣) ابن هشام، ١ ص ١٠٠.

(٤) القرآن ٢٦ : ٢١٤.

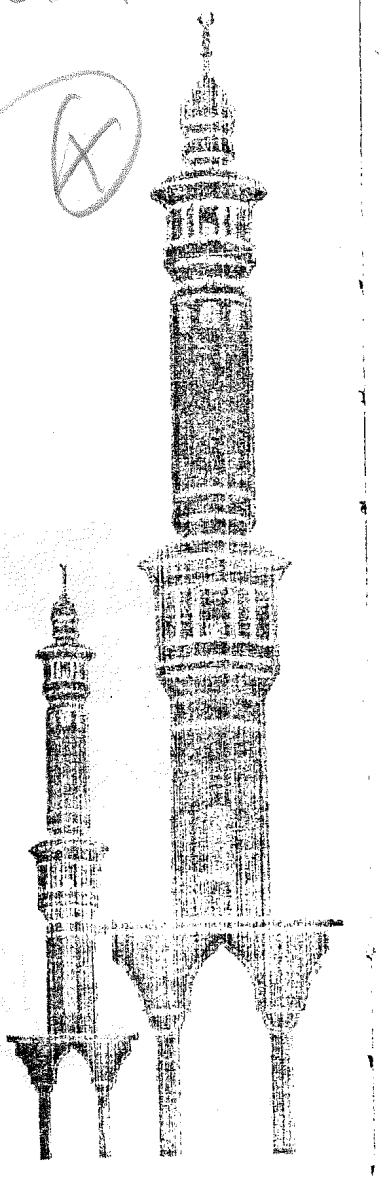
(٥) ذكرها أمية بن أبى الصلت (م ٦٢٤) فى شعره، وتنبأ بنجاحها.
كل دين يوم القيامة عند الله إلا دين الحنيفة زور.
أنظر . كتاب شعراء المسيحية، جمعه الأب شيخو، بيروت ١٨٩٠، ١ ص ٢١٩.

(٦) الحيوان، ١ ص ٣٢٩.

(٧) ابن هشام، ١ ص ١٠٢ (٨) الكلبى، الأصنام، ص ٥٨.

Kuregi
166-170
(X)

أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه



تصنيف

الإمام أبي عبد الله محمد بن إسحاق
ابن العبّاس الفاكهيّ المكيّ

من علماء القرن الثالث الهجري

دراسة وتحقيق

عبد الملك بن عبد الله بن دهيش

الجزء الخامس

8371 - 953.8 - FAK.A

ذكر
شيء من أخبار قريش بمكة في الجاهلية وذكر ما وُصفت به بطون قريش

٧٩ – حدّثنا عبد الله بن عمرو بن أبي سعد ، قال : حدّثنا إسحاق بن البهلول ، قال : حدّثني محمد بن عبد الرحمن القرشي ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عبّاس – رضي الله عنهما – قال : قال رسول الله ﷺ : عبد مناف عِزّ قريش ، وأَسَدُ ركنُها وعضدها ، وعبد الدار رئتها وأوائلها ، وعدي جناحاها ، ومخزوم ريحانتها وأراكتها ، وجمح وسهم عديدُها ، وعامر ليوثُها وفرسانُها ، والناس تبع لقريش ، وقريش تبع لولد قصي[1] .

٨٠ – وحدّثنا عبد الله بن أبي سلمة ، قال : حدّثني ابراهيم بن المنذر ، عن عبد العزيز بن عمران ، عن عبد الملك بن عبد العزي ، عن عمر بن عبد العزيز ، قال : عبد مناف عِزّ قريش ، وأسد بن عبد العزي عضدها ، وزهرة الكبد ، وتيم وعدي رئتها ، ومخزوم فيها كالأراكة في بطونها ، وجُمح وسَهْم جناحاها ، وعامر ليوثُها وفرسانها ، وكلٌّ تبع لولد قصي ، والناس تبع لقريش .

٨١ – وحدّثني حسن بن حسين ، قال : حدّثنا محمد بن أبي السري ، قال : حدّثنا هشام بن الكلبي .

٨٢ – وعن سفيان بن عيينة ، عن محمد بن قيس الأسدي ، قال : عن ابن الكلبي ، عن علي بن ربيعة ، عن محمد بن قيس ، قال : سئل علي بن أبي

١) شفاء الغرام ٦١/٢ ، وسمط النجوم العوالي ٢١١/١ .

طالب – رضي الله عنه وكرّم الله وجهه – عن بني هاشم ، فقال : أطيب الناس أنفسًا عند الموت ، وذكر كرائم الأخلاق . وسُئل عن بني أمية . فقال : أشدنا حجرًا ، وأدركنا للأمور إذا طلبوا . وسُئل عن بني المغيرة من بني مخزوم فقال : أولئك ريحانة قريش التي تشمّونها . وسُئل عن بطن آخر كنى عنهم سفيان بن عيينة ، قال عثمان : وهم بنو تيم فذكر شيئًا .

٨٣ – قال حسن بن حسين : وأخبرني محمد بن سهل الأزدي ، قال : سمعت هشام بن الكلبي يذكر عن أبيه ، قال : سئل علي بن أبي طالب – رضي الله تعالى عنه وكرّم وجهه – عن قريش فقال : أما بنو هاشم فأفصح وأصبح . وأصبح ، وما إخوتها من بني عبد شمس فأنكر نكرًا ، وأعذر وأفجر .

وسئل مرة أخرى فقال : أما بنو هاشم فأصدق قريش في النوم واليقظة ، وأكرمها أحلامًا وأضربها بالسيف ، وأما بنو عبد شمس فأبعدنا هَمًّا ، وأمنعنا لما وراء ظهورهم ، وأما بنو مخزوم فريحانة من ريحانة قريش ، يحبّ ويشتهى تزوّج نسائهم[1] .

ذكر
أهل البِطاح والظواهر من قريش

٨٤ – حدّثنا الزبير بن أبي بكر ، قال : حدّثنا محمد بن الحسن المخزومي ، عن العلاء بن الحسن ، عن عمّه أفلح بن عبد الله بن المعلّى ، عن أبيه ، عن من أهل العلم ، قال : إن قريش البطاح بنو كعب بن لؤي ، وإنما سمّ

١) الأخبار السابقة في شفاء الغرام ٦١/٢–٦٢ .

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

Kureyş (Beni Kureyş) (271-299)

11 MAYIS 1991

في

تاريخ العرب قبل الإسلام

الدكتور سعد زغلول عبد الحميد
عميد كلية الآداب
أستاذ التاريخ الإبتلامي والحضارة
بكلية الآداب جامعة الاسكندرية وجامعة بيروت العربية

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 11631
Tasnif No. : 953 ABD.F

١٩٧٦

دار النهضة العربية
للطباعة والنشر
بيروت ص.ب ٧٤٩

الفصل السابع

قبائـــل قريش [١]

وقريش هم ولد النضر بن كنانة بن فهر بن مالك بن النضر. وأصل التسمية (قريش) غير واضح وان كان الكتاب يميلون الى واحد من تفسيرات ثلاث : أن يكون قريش هو تصغير قرش ، وهو الحوت الكبير المفترس دواب البحر ، وهذا يتطلب أن يكون الذين اتخذوا الاسم قـد عرفـوا البحر او عاشوا على سواحله ، وهذا مقبول بالنسبة للقبائل العدنانية التي عاشت في سواحل تهامة ، وبالنسبة لأهل مكة والمدينة الذين كانت لهـم فرض او موانىء على السواحل القريبة منهم من البحر الاحمر [٢] ، كما كانت لهم هناك بيوت عبادة . وسمك القرش المفترس معروف في البحر الاحمر ، وتكون التسمية به قد جرت في نطاق التسمي بأسماء الحيوانات وخاصة المفترس منها او ما يخاف شره ، وهو نوع من التقديس او العبادة

(١) ابن خلدون ، ج ٢ ، ص ٣٢٤ وما بعدها ، وقارن السيرة لابن هشام ، ج ٢ ، ص ٩٣ .

(٢) وفي ذلك ينسب الى احد ملوك اليمن انه قال :

وقريش هي التي تسكن البحر بما سميت قريش قريشا
هكذا في البـلاد حي قـريش يأكلون البلاد اكلا كشيشا

ويرى لامانس (الطائف قبيل الهجرة ، ص ٢١٠ ـ ٢١١) ان هـذا الكلام يعتبر من سخريات الاعراب .

DİA için darmadı
A. Yücel

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi

الأنباه على قبائل الرواة

Kureyş (Beni Kureyş) (40-48)
1994

ابن عبد البر
أبو عمر يوسف بن عبد الله
٣٦٨هـ - ٤٦٣هـ

حققه وقدم له ووضع فهارسه
ابراهيم الأبياري

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 24649
Tasnif No: 297.302 ABD.İ

الناشر
دار الكتاب العربي

(قريش)

فأول ما ينبغي أن نبدأ بذكره من ذلك مَن سبق له الفضل من الله ، وهم قريش قوم رسول الله ﷺ ، قال الله عز وجل : ﴿ وإنّه لَذِكْرٌ لَك ولِقَوْمك ﴾[1] .

يقال : قريش : عمارة رسول الله ﷺ ، وكنانة : قبيلته ، وعبد مناف بطنه .

أخبرنا أبو القاسم خلف بن القاسم الحافظ ، رحمه الله ، قال : أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن إسماعيل الطوسي بمكة ، قال : نا أبو أحمد محمد بن سليمان بن فارس النيسابوري بنيسابور ، قال : ثنا محمد بن إسماعيل بن ابراهيم البخاري ، قال : حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ، قال : ثنا الوليد بن مسلم ، وشُعيب بن إسحاق ، قالا : حدثنا الأوزاعي ، قال : نا شداد أبو عمار ، قال : نا واثلة بن الأسقع ، قال : قال النبي ﷺ : إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى هاشماً من قريش ،

(١) الزخرف : ٤٤ .

واصطفاني من بني هاشم .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال : ثنا قاسم بن أصبغ ، قال : نا عبد الرحمن بن زهير ، قال : نا منصور بن أبي مزاحم ، قال : ثنا يزيد بن يوسف ، عن الأوزاعي ، عن أبي عمار شداد ، عن واثلة بن الأسقع ، قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله اصطفى بني كنانة من بني إسماعيل ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم .

وحدثنا سعيد بن نصر ، قال : نا القاسم بن أصبغ ، قال : نا وضاح ، قال : نا أخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال : نا محمد بن مصعب ، قال : نا الأوزاعي ، عن أبي عمار ، عن واثلة ، قال ، قال رسول الله ﷺ : إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل ، واصطفى من ولد إسماعيل بني كنانة ، واصطفى من بني كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم .

وذكر ابن سنجر في مسنده ، قال : حدثنا قاسم بن محمد ، قال : ثنا خالد بن سعد ، قال ثنا أحمد بن عمرو بن منصور ، قال : ثنا محمد بن عبدالله بن سنجر ، قال : ثنا مسلم بن إبراهيم ، قال : ثنا الحسن بن علي أبو جعفر ، قال : ثنا أبو الصهباء ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح ، مَن ركب فيها نجا ومن تخلف هلك .

وروي عنه صلّى الله عليه وسلم أنه قال : قَدِّموا قريشا ولا تُقدِّموها .

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Âlemi Op.

تاريخ صدر الإسلام والدولة الأموية

KUBEYŞ (46-47)

تأليف

عمر فروخ

دكتور في الفلسفة
عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة
عضو المجمع العلمي العربي في دمشق
عضو جمعية البحوث الإسلامية في بومباي

دار العلم للملايين
ص.ب: ١٠٨٥ - بيروت
تلكس: ٢٣١٦٦ - لبنان

قديمة. بعدَ ئذٍ جاء بنو خُزاعةَ من اليمن وأجْلَوْا جُرْهُماً عن مكّةَ واستَوْلَوْا هم عليها. وكان من رؤساء خُزاعةَ عَمْرُو بنُ لُحَيٍّ، فيُقال إنّه رَجَعَ من إحْدى رِحْلاته بصَنَمٍ اسمُه هُبَل (البعل) جاء به مِنَ الشامِ أو من العراق.

ومن خُزاعةَ وَرِثَتْ قريشُ الحُكْمَ في مكّةَ والوِلايةَ على الكعبة.

قريش

يَرْجِعُ نَسَبُ قريشٍ إلى النَضْرِ بنِ كِنانةَ، فقد كان اسمُ النَضْرِ قريشاً. وقد بدأ تاريخُ قريشٍ المعروفُ في أيامِ فِهْرِ بنِ مالكِ بنِ النَضْرِ الذي جَمَعَ قومَه وعدداً من القبائلِ القريبةِ والحليفةِ وصَدَّ بهم حسّانَ ابنَ تُبَّعٍ يومَ جاء (٤٨٠ م) للاستيلاء على مكّة.

ومن الذين اشتهروا من قُرَيْشٍ كَعْبُ بنُ لُؤَيّ بنِ غالبِ بنِ فِهْرٍ، وكان عظيمَ القدرِ عند العربِ ولذلك أرّخوا بموته (جَعَلوا موتَه بَدْءاً لتاريخِ الحوادث) الى عام الفيلِ. ثمّ أرّخوا بعامِ الفيل.

غير أن شأنَ قريشٍ لم يَبْرُزْ في التاريخِ الاّ في أيامِ قُصَيِّ بنِ كِلابِ ابنِ مُرّةَ بن كعبٍ.

وفي أيامِ قُصَيٍّ انقسمتْ قريشُ قسمين: نَزَلَ قسمٌ بظواهرِ (ضواحي) مكة فسُمّوا قريش الظواهر وكانوا بَدْواً، ونزل سائرُهم في بطحاء مكة فسُمّوا قريش البِطاح واصبحوا حضراً، وكانوا همُ الفرعَ الأقوى والأغنى والأوْجَهَ.

وبايعت قريش قُصيّاً بالمُلك فكانت له الحِجابة (الإشراف على الكعبة) والسِقاية والرِفادة (اسقاء الناس واطعامهم في المواسم – بثمن طبعاً) واللواء (القيادة في الحرب) والندوة (دار الحكم). وبذلك أصبحت دار قصيّ مركزاً لإدارة شؤون قريش كلها.

وكانَ عبدُ الدارِ أكبرَ وَلَدِ قُصَيٍّ – إلاّ أنّه كانَ ضعيفاً – فأعطاه أبوه دارَ النَدْوة (الحكم) والسِقاية والرِفادة واللِواء. فأقرّ اخوةُ عبدِ الدارِ ذلك ثمّ أقرّهُ أبناؤهم من بعدهم زمناً. وكان لِقُصَيٍّ وَلَدٌ اسمُه عبدُ مَنافٍ بارعٌ مقتدرٌ فَعَقَدَ حِلْفاً بينَ قريشٍ وبينَ الأحابيشِ (وكانوا مزيجاً من العرب والأحباش والزَنْج، إلاّ أنّهم كانوا ذَوي بأسٍ في القتال).

عام الفيل

في عامِ ٥٧٠ للميلادِ سارَ أبْرَهَةُ الحَبَشي بجيشٍ كثيفٍ من اليمن يُريدُ الاستيلاءَ على مكّةَ وهَدْمَ الكعبةِ لتكونَ طريقُ التجارةِ من اليمنِ الى الشامِ ومِصْرَ كلُّها تَحْتَ سَيْطَرَتِه، كما كانت حملتُه تنطوي على معنىً دينيٍّ تَتَحوّلُ به القيمةُ الدينية في غربيّ شبهِ جزيرةِ العربِ الى اليمن ثمّ تكونُ مكّةُ مركزاً لنشر النصرانية. وكان في جيشِ أبْرَهَةَ فِيَلَةٌ – ولم يكنِ العربُ قد رَأَوْا فِيَلَةً في الجيوش – فسَمَّوْا ذلك العامَ عامَ الفيل.

ولكنّ حملةَ أبرهةَ على مكّةَ خابتْ وأُبيدَ جيشُه بالجُدَرِيّ، فإنّ أوّلَ ما رُؤِيَتِ الحَصْبة والجُدَرِيّ في بلادِ العرب في ذلك العامِ (الطبري ٢ : ١٣٩). ولقد أُشير إلى هذه الحادثة في القرآنِ الكريم في سورة الفيل (رقم ١٠٥): «ألم تَرَ كيفَ فَعَلَ ربُّكَ بأصحابِ الفيل! * ألم يَجْعَلْ كيدَهم في تضليلٍ؟ * وأرسلَ عليهم طيراً أبابيلَ (أسرابا) * تَرْمِيهِمْ بِحِجارةٍ من سِجّيلٍ (طين مطبوخ أو متحجّر) * فجَعَلَهُمْ كعَصْفٍ (غلاف حَبّة القمح) مأكولٍ (متساقط من أفواه الدوابّ: كناية عن أنّه مبتلّ ومقطّع حتى خسر شكلَه الأوّل)*.

حلف المطيبين

ثم إنّ الخلافَ دبَّ في قريشٍ: أراد فريقٌ منهم أن يُعيدَ النظرَ في

دكتور احمد ابراهيم الشريف
أستاذ التاريخ الإسلامى
بالجامعات العربية

—Kureys

مكة والمدينة
فى الجاهلية وعهد الرسول

6519
953.2
SER.M

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربى

بالتعذيب والموت فى سبيله ليعد من أروع مواقف البطولة والتضحية فى سبيل المبدأ والعقيدة . والنبى نفسه — برغم وقوف أهله إلى جانبه وتصديهم لحمايته — لم يسلم من الأذى حتى تعرضت حياته نفسها للموت .

ولقد تحدث العالم الأوربى الدكتور ماركس دودز عن شجاعة النبى فقال «إنه لخليق فى هذه الفضيلة أن يسامى أوفر الأنبياء شجاعة وبطولة بين بنى إسرائيل ، لأنه جازف بحياته فى سبيل الحق ، وصبر على الإيذاء يوما بعد يوم عدة سنين ، وقابل النفى والحرمان والضغينة وفَقْدَ مودة الأصحاب بغير مبالاة ، فصابر على الحملة قصارى ما يصير عليه إنسان دون الموت الذى نجا منه بالهجرة ، ودأب مع هذا على بث رسالته غير قادر على إسكاته وعدولا وعيد ولا إغراء (١)» كما تحدث غيره من مؤرخى الغرب مشيدين بشجاعة النبى وتضحياته هو ومن آمن به من المسلمين الأولين(٢) .

أساليب قريش لمقاومة الدعوة

ولقد اتخذت قريش أساليب مختلفة فى مقاومة الدعوة الجديدة :—

بدأت المقاومة سلبية فى أول أمرها ، فقد أظهر رجال الملأ عدم الاكتراث بالدعوة الجديدة ، ونظروا إليها نظرة استخفاف ، فلم تعنهم كثيرا ، وظنوا صاحبها من أمثال ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو ابن نفيل ، من الساخطين على الأصنام ، الباحثين عن الحنيفية أو غيرها من الديانات الأخرى ، وإن كان يختلف عنهم فى أنه يخبر أنه

(١) عباس العقاد : عبقرية محمد ص ٢٦٢ — ٢٦٣ .
(٢) بودلى ، الرسول (حياة محمد) ص ٨١ وما بعدها .

يتلقى الوحى من السماء ، وكان يجلو لهم أن يشيروا إليه كلما رأوه «هذا ابن عبد المطلب يكلم من السماء(١)» .

لكنهم ما لبثوا أن أدركوا أن الأمر أخطر مما تصوروا ، فإن محمداً يكتسب كل يوم أصحابا من رجالهم ومواليهم يتابعونه ويؤمنون به نبياً ورسولا ، وأن هؤلاء الأصحاب ينشطون معه للدعوة لدينه الجديد(٢) ثم يرونه يجمع عشيرته من بنى هاشم ، ويدعوهم إلى الإيمان بما يقول ، ويحاول أن يجعل منهم كتلة حوله ، ويرون عمه أبا طالب — زعيم البيت الهاشمى — وإن كان لم يتابعه على ما يدعو إليه ، فهو يشجعه ويقف إلى جانبه(٣) ؛ ويرون محمداً يكثر الاجتماع بأصحابه الذين آمنوا به وهم رجال من كل البطون القرشية ، وهو يتعرض للأصنام يسبها ولقريش يسفه أحلامها ويكفر آباءها .

وإذن فهذا أمر يراد بقريش لا يصح السكوت عليه . ولما كان رجال الملأ يدركون قيمة العصبية ويخشون خطرها لو تعرضوا لمحمد بالسوء ؛ فقد لجأوا إلى أبى طالب يطلبون إليه أن يتدخل لمنع بن أخيه من التعرض بالمهانة لمقدسات القبيلة وحرمانها ، فهم إن صبروا على ما يقول به ويحوّل أبناءهم إليه ، فهم لا يطيقون صبراً على شتم الآلهة وتسفيه الأحلام وتضليل الآباء . ويلاين أبو طالب قومه ويردهم بالحسنى ، ولكنه لا يمنع محمداً ، ولا يتوقف محمد عما أخذ فيه . ويعاود رجال الملأ الطاب ويشفعون طلبهم بالعروض ، فهم يعرضون أن يتركوا محمداً وما يدعو إليه على أن لا يتعرض لسب الآلهة وشتم

(١) ابن سعد ١/١٨٤ .
(٢) نفسه ١/١٨٥ .
(٣) نفسه ١/١٨٧ — ١٨٨ .

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

Kuruç (221-249)

15 MAYIS 1991

دراسات تاريخ الجزيرة العربية

الأبحاث المقدمة للندوة العالمية الثانية لدراسات تاريخ الجزيرة العربية في ٥ - ١١ جمادى الأولى ١٣٩٧هـ، الموافق ١٣ - ١٩ أبريل (نيسان) ١٩٧٩م، قسم التاريخ وقسم الآثار والمتاحف، كلية الآداب، جامعة الرياض (جامعة الملك سعود)، المملكة العربية السعودية.

الكتاب الثاني

الجزيرة العربية قبل الإسلام

وقف على طبعه وتصحيحه

الأستاذ الدكتور عبدالقادر محمود عبدالله

الأستاذ الدكتور سامي الصقار

الدكتور رتشارد مورتيل

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
9172
953
DİNT

بإشراف

الأستاذ الدكتور عبدالرحمن الطيب الأنصاري

953.AlR T

١٤٠٤هـ/١٩٨٤م

مطابع جامعة الملك سعود

وفي محاورة مع معاوية بن أبي سفيان ـ رضي الله عنه ـ قال له زيد بن صوحان بن معاوية[٣٩]: «كم تكثر علينا بالإمرة بقريش، فما زالت العرب تأكل من قوائم سيوفها وقريش تجار».

وعقد ابن خلدون في مقدمته فصلين عنون أحدهما «الفصل الحادي عشر في أن خلق التجار نازلة عن خلق الأشراف والملوك». ثم قال: «وذلك أن التجار في غالب أحوالهم إنما يعانون البيع والشراء، ولابد فيه من المكايسة ضرورة فإن اقتصر عليها اقتصرت به على خلقها، وهي أعني خلق المكايسة بعيدة عن المروءة التي تتخلق بها الملوك والأشراف. وأما ان استرذل خلقه بما يتبع ذلك في أهل الطبقة السفلى منهم من المماحكة والغش والخلابة وتعاهد الأيمان الكاذبة على الأثمان رداً وقبولاً، فأجدر بذلك الخلق أن يكون في غاية المذلة وقد يوجد منهم من يسلم من هذا الخلق ويتحاماه لشرف نفسه وكرم جلاله، إلا أنه من النادر بين الوجود»[٤٠]. وثانيهما بعنوان «الفصل الخامس عشر في أن خلق التجارة نازلة عن خلق الرؤساء وبعيدة عن المروءة»[٤١].

ويأتي ابن الأزرق بعيد ابن خلدون فيرى رأيه في التجار، لا يشذ عنه قيد انمله؛ يقول[٤٢]: «إن خلق التجار نازلة عن خلق الرؤساء وبعيدة عن المروءة ذلك لأن التاجر لابد له في محاولة التجارة من عوارض حرفتها الناقصة عن المروءة والمكايسة والمضايقة وممارسات الخصومات وذلك ما ينطبع في النفس من آثارها المذمومة إذ أفعال الخير تعود بآثار الخير، وأفعال الشر والسفسفة تعود بضد ذلك».

إذاً فإن سبب احتقار العرب للتجارة في جاهليتهم معروف، ولكن الأسباب التي ذكرها كل من ابن خلدون وابن الأزرق وكونها قصراها على المروءة وما يتبع هذه الحرفة من حلف ومكايسة، فالمروءة تختلف باختلاف الأعراف. ويعجبني في هذا الصدد قول ابن المنير[٤٣]: «الظاهر أن الصناعة التي يصير تعاطيها عند أهل العرب علمًا على دناءة الهمة وسقوط المروءة قادحة فيمن يتعاطاها في زمن يقرر ذلك العرف ومكانه».

والأغرب أن نظرة الجاهلي للتجارة تسري في العروق حتى عهد المتنبي الذي يعد بحق امتداداً لذلك العربي في جاهليته فيقول راثياً أم سيف الدولة[٤٤]:

ولا من في جنازتها تجار ... يكون وداعها نفض النعال

وهذه الأسباب كلها مفاهيم جاهلية جاء الإسلام فأزالها، وجعل حرفة التجارة من أشرف الحرف إذا التزم التاجر بتعاليم الإسلام وآدابه في ممارسته لتجارته، ولذلك عدها الألوسي «من أشرفها وأعلاها قدراً»[٤٥]، وورد في الحديث: «التاجر الأمين الصدوق المسلم مع الشهداء يوم القيامة»[٤٦].

قريش والتجارة

بعد أن استقر الأمر لقريش في مكة المكرمة وتم لها السيطرة على الحرم وتدبير شئون الحج، وذلك بعد أن أقصى قصي خزاعة، بدأ عهد جديد هو عهد الاتجار، وكانت قبيلة قريش مؤهلة لأن تكون في مركز تجاري مرموق،

97063

موسوعة القبائل العربية

بحوث ميدانية وتاريخية

محمد سليمان الطيب

المجلد الثاني

طبعة مزيدة ومنقحة

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 97060
Tas. No: 956.3
TAY.M

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

ملتزم الطبع والنشر

دار الفكر العربي

٩٤ شارع عباس العقاد - مدينة نصر - القاهرة

ت: ٢٧٥٢٩٨٤ - فاكس. ٢٧٥٢٧٣٥

www.darelfikrelarabi.com
INFO@darelfikrelarabi.com

Kuveyt

النبي ﷺ[١]. وولده مسلم[٢]، وحفيده إبراهيم كان فقيها[٣]. ولكن لا جدال في أن عبد الله بن وهب ـ الفقيه المالكي المصري العظيم (١٢٥ ـ ١٩٧هـ)[٤] ـ هو أعظم موالي فهر على الإطلاق. وهناك كذلك ابن أخيه أحمد بن عبد الرحمن بن وهب (ت ٢٦٤هـ) كان محدثا ثقة[٥].

لعل لنا الحق، بعد هذا العرض السريع لبني فهر في مصر أن نحكم بأنهم كان لهم طوال القرنين الأولين أثر بارز موجه في الحياة المصرية سياسيا ودينيا وفكريا واجتماعيا، ومن الواضح أن نفوذهم هذا كان نتيجة مركزهم الأدبي الرفيع، إلى جانب إقامتهم المستمرة في مصر، واتصالهم بالمصريين اتصالا يبدو في أن معظم مواليهم من أصل مصري.

قريش:

قبيلة من كنانة انفصلت عنها قبل ظهور النبي ﷺ ببعض الوقت[٦]. والمعروف أن قصي بن كلاب قام بجمع أولاد فهر بن مالك ـ وكانوا متفرقين في بني كنانة ـ إلى مكة من كل أرب، فأصبحوا عندئذ قبيلة واحدة يطلق عليها اسم قريش[٧] لم تلبث أن تغلبت على خُزاعة وانتزعت منها سدانة الكعبة وحكم مكة[٨]. فذلك الاسم هو في الواقع جماع نسب، وليس بأب ولا أم ولا حاضن ولا حاضنة[٩]، فكما تدل كلمة قريش على البطون الكثيرة التي تنضوي تحتها تدل

---

(١) الانتصار ج٤ ص٦، والأنساب ص٤٤١ ب، وحسن ج١ ص١٠٠.

(٢، ٣) الأنساب ص٤٤١ ب.

(٤) القضاة ص٤١٠، ٤١٤، ٤١٧ ـ ٤١٨ وفيات الأعيان: ج١ ص٣١٢ والأنساب ص٤٣٤ ب وحسن ج١ ص١٢١.

(٥) الأنساب ص٥٨٦ ب وطبقات الشافعية ج١ ص١٩٩.

(٦) نهاية الأرب ص٣٢١ و Mac, I, p. 140.

(٧) العقد ج٢ ص٢٠٢ ـ ٢٠٣.

(٨) نهاية الأرب ص٣٢٣ و Ency. Isl. II, p. 984.

(٩) البيان والإعراب ص٣١.

97059

موسوعة القبائل العربية

بحوث ميدانية وتاريخية

محمد سليمان الطيب

المجلد الأول

طبعة مزيدة ومنقحة

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

ملتزم الطبع والنشر

دار الفكر العربي

٩٤ شارع عباس العقاد - مدينة نصر - القاهرة

ت: ٢٧٥٢٩٨٤ - فاكس: ٢٧٥٢٧٣٥

www.darelfikrelarabi.com
INFO@darelfikrelarabi.com

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 97059
Tas. No: 956.3
TAY.M

Kureyş (Banu).
٨٥.٨٨٦

قريش

قبل الدخول إلى التفصيل عن أشهر بطون قريش القديمة في الديار المصرية نفصل لمحة عن كِنَانة أصل قريش، ومن المعروف أن جد قريش هو فهر ومن لم يجتمع فيه فليس بقرشي، ولقب أبناء فهر بقريش كما يقول الباحثون لتقرشهم حول الكعبة بعد أن جمعهم قُصي بن كلاب جد النبي ﷺ وقد كانوا بيوتًا متفرقين في قومهم كِنَانة، والتقرش هو التكتل والتجمع وقيل: إن قريشا منسوبة لسمك أو وحش البحر الذي يجتمع حول فريسته وهو ما يعرف بالقرش. وفِهْر هو ابن مَالك ابن النَضْر بن كِنَانة بن خُزَيْمَة بن مدْرِكَة بن إلياس بن مُضَر بن نِزَار بن مَعْد بن عَدْنان. وقال النبي ﷺ: نحن بنو النَضْر بن كِنَانة، وكانت تسكن الحجاز منذ سنة ١٠٠ ميلادية وديارهم في تهامة حول مكة المكرمة وقد تزعمهم قُصي بن كلاَب حوالي ٤٤٠م. وفي بداية القرن السابع الميلادي كانت كِنَانة وقريش تعبدان العُزَّى وهو صنم نصبه عمرو بن لُحيَ جد خُزَاعة حول الكعبة المشرفة، وكان في الجاهلية أيضًا معبودان آخران لكِنَانة هما القمر والدبران، ورغم أن قريشا من كِنَانة إلا أن الأولى لزعامتها وانبثاقها عن كِنَانة لا تفتأ أن تتحارب معها، ففي عام ٥٨٠م نشبت حرب عظيمة بين قريش وباقي كِنَانة. أما ما يختص بهجرة باقي كِنَانة خلاف قُرَيْش إلى مصر فأمرها غير معروف تمامًا، لكن في زمن البطريرك شنودة في أواخر القرن السابع الميلادي وفي الربع الثالث من القُرن الأول الهجري عام ٨١هـ - ٧٠٠م، كان بنو مَدْلَج من كِنَانة من القوة بحيث استطاعوا أن يحاصروا مدينة الإسكندرية، وامتنعوا عن دفع الضرائب حتى جردت عليهم حملة خاصة[١] ثم نجد أن كِنَانة بعد ذلك بأعوام قليلة يساهمون في الثورة القبطية خصوصًا بني مَدْلج هؤلاء، ومن كِنَانة قدمت طائفة للديار المصرية على عهد الصالح بن رزيك وزير الخليفة الفاطمي عام ٥٤٥ هـ ونزلوا دمياط وما حولها[٢] وكانت كِنَانة العدنانية في أوائل القرن التاسع للهجرة حوالي عام ٨٣٠ هـ ثلاثة بطون هم:

(١) عن ماك مايكل ج ص١٤١، ص١٤٢
(٢) عن البيان والإعراب للمقريزي.

31 TEM 2008
Kureys (Beni)

الأغنيات أقدامه في التلحين، ليقدم بعدها كثيراً من الألحان الشعبية الجميلة للمطربين السوريين. فمما لحنه لياسين محمود «خلي يا خلي»، و«واردة الحلوة من العين».

وعدنان قريش أول من أدخل الفنان رفيق سبيعي مجال الغناء الانتقادي، حين لحن له عام ١٩٦٢ أغنية «داعيكم أبو صياح معدل ع التمام»، ثم لحن له أغنيات انتقادية أخرى، مثل «الخنافس»، و«الحب ثلاث ألوان»، و«الهوى رماك يا ناعم»، كما لحن له أغنية شعبية «صفّر صفّر يا بابور».

ولحّن للممثل فهد كعيكاتي أغنيات انتقادية عدة منها «فهمية يا فهمية»، و«قصة حبّ أبو فهمي»، ولحن له أغنية ضاحكة «إن كان حبيبي لابس قمبازو». ولحن لمطربات ومطربين آخرين، مثل نورهان، ومحمد مرعي، وموفق بهجت، ونجاح سلام، ودلال شمالي والثلاثي الفني. كما وضع أربع مقطوعات موسيقية في قالب اللونغا (ذات الإيقاع السريع) من مقامات عجم كرد، ويكاه، ونهاوند، وراست. ويعدّ لحنه الرائع لأغنية «زيّنوا المرجة» من أجمل الألحان الوطنية ذات الخصوصية.

وبعيداً عن التلحين، خاض عدنان قريش غمار العمل الإداري الموسيقي، فتولى مهام معاون رئيس الدائرة الموسيقية في إذاعة دمشق، ثم رئيس الدائرة من ١٩٦٧/٤/٢٧ حتى ١٩٦٨/٩/٢١. كما أعد وقدم العديد من البرامج الموسيقية عبر إذاعة دمشق، من أهمها «من تراثنا الشعبي» الذي قدمه في الستينيات من القرن العشرين، وشارك قريش الفنان رفيق سبيعي في إعداد برنامج «حكواتي الفن» واستمر فيه حتى رحيله.

أحمد بويس

الموضوعات ذات الصلة:
الأغنية - العربية (الموسيقى -).

■ قريش (قبيلة -)

قبيلة قريش هي إحدى القبائل المتفرّعة من قبيلة كنانة، وسياق نسبها كالآتي:

قريش (فهر) بن مالك بن النَّضر بن كنانة بن خُزيمة بن مُدركة بن إلياس ابن مضر بن نزار بن معدّ بن عدنان.

وقد اختلف النسّابون في سبب إطلاق اسم قريش على هذه القبيلة، قيل: إنها سُمّيت قريش باسم رجل منهم اسمه قريش بن بدر بن يخلد، كان دليل قومه في الجاهلية في تجارتهم؛ فكان يقال: قدمت عِير قريش، فسُميت قريش من هذا الفعل؛ لأنها تقرّشت، أي تجمّعت، وقيل: إنّ قريشاً اسم دابّة في البحر لا تدع دابة إلا أكلتها، فجميع الدوابّ تخافها، (ويرجح أنها ما يعرف اليوم بسمك القرش). والأدنى إلى الصواب أنها سميت بذلك من الجمع والكسب؛ لأن قريشاً كانت تعمل في التجارة.

وتتفرّع قريش إلى بطون وعشائر، ومن بطونها الكبيرة بنو مُرّة بن كعب ابن لؤي. ومنها بطون ثلاثة مشهورة، هم بنو كلاب بن مُرّة، ويقظة بن مُرّة، وتَيم بن مُرّة.

فمن بني كلاب بن مُرّة: قُصيّ بن كلاب، وزُهرة بن كلاب. فمن قصي بن كلاب: بنو عبد مناف، وبنو عبد العُزّى، وبنو عبد الدار.

فولد عبد مناف بن قصي: عَمْراً، وهو هاشم، والمطّلب، وعبد شمس، ونوفل.

فولد هاشم بن عبد مناف: شيبة، وهو عبد المطّلب، ولم يبق لهاشم عقب إلا منه.

ومن ولده أيضاً: نضلة، وأبو صيفي، وأسد، وقد انقرضت أعقابهم الذكور.

فولد عبد المطلب بن هاشم: عبد الله، وأبا طالب، وأبا لهب (واسمه عبد العُزّى)، والزبير، والمقوّم، والحارث، وحمزة، والعبّاس، وبنين غيرهم، وهؤلاء هم أعمام الرسولﷺ.

فولد عبد الله بن عبد المطلب محمداًﷺ، ولم يكن لعبد الله ولد غيره.

فولد رسول اللهﷺ من الذكور: إبراهيم، والطّيب- أبو الطاهر- والقاسم، ومن الإناث: زينب- وهي كبراهن- ورُقيّة، وفاطمة، وأم كلثوم. وجميع ولد رسول اللهﷺ من خديجة، ما عدا إبراهيم، فأمه مارية القبطية التي أهداها إليه المقوقس، صاحب مصر.

وولد العباس بن عبد المطلب: عبد الله (أبا العباس)، وعبيد الله، وقُثم، ومعبداً، والفضل. والعقب من ولد العباس لعبد الله وعبيد الله ومعبد. ومن ولد العباس خلفاء الدولة العباسية.

وولدُ أبي طالب بن عبد المطلب: جعفر، وعلي، وعُقيل، وطالب.

ومن ولد عليرضي الله عنه كانت الشيعة الإمامية، وولدُ علي: الحسن، والحسين، ومحمد بن الحنفية، وآخرون. هؤلاء وأعقابهم كلهم من ولد عبد مناف بن هاشم من قصي بن كلاب.

الموسوعة العربية, المجلد. الخامس عشر, 2006 دمشق .ISAM 174491

ولقد ردد (جيمس رستون) هذه الأفكار في مقال له بجريدة «نيويورك تايمز» حيث لخص عددا من المحادثات التي دارت بينه وبين المسئولين الانجليز والفرنسيين وغيرهم ، وكلها تتركز في السياسة الحالية للدول الغربية التي تدفع العالم — بأنانيتها وموقفها المعادي للدول الآخذة في النمو — الى حرب عنصرية .. وأن الواجب — من وجهة نظره — هو تحالف الدول الغربية لمقاومة ضغط أجناس تفوقه عدداً .

وعلى هذا فإن الدول الغربية وهي تشعر بقوة الضغوط التي تبذلها الدول الأفروأسيوية في الأمم المتحدة في مكافحة التفرقة العنصرية . لا يعنيها أن يحصل الملونون على حقوقهم المدنية ، ولا تعنيها أهمية المحافظة على حضارة القرن العشرين من حرب عنصرية قد تكون مدمرة . وإنما الذي يعنيها هو الإبقاء على التفرقة العنصرية حتى تستطيع نهب ثروات الدول الأفروأسيوية سواء عن طريق الاستعمار الاقتصادي الذي تدعمه قواعد عنصرية تتجسد في دول عنصرية هي اسرائيل وإتحاد جنوب افريقية وروديسيا ، أو عن طريق إدخال هذه الدول في كتل سياسية بقصد حمايتها ، ثم إمتصاص ثرواتها بمقتضى هذه الإتفاقات حتى يبقى الرجل الأبيض في رفاهية دائمة ومستمرة .

ومن كل هذا يمكن القول إن مشكلة التفرقة العنصرية تقف الآن في مفترق ، فإما أن تحل على أساس سلمي ، وإما أن تحل باستخدام القوة .. وحبذا لو أخذت الدول الأوروبية بالمباديء السامية لميثاق حقوق الإنسان حتى لا تجرف العالم معها إلى حرب عنصرية لا داعي لها . ومن المؤكد أن زوال وصمة التفرقة العنصرية من عالمنا المعاصر ستزول معها الدول العنصرية مثل إسرائيل واتحاد جنوب أفريقيا وروديسيا .

Mecelleteu Kulliyeti'l-ulumu'l-ictimaiyye
c.IV, s.235-262, 1980 Riyad

العلاقات بين المسلمين وقريش
من الهجرة إلى بدر

د. عبد الشافي محمد عبد اللطيف
الأستاذ المشارك بقسم التاريخ الإسلامي
بكلية العلوم الاجتماعية

﴿ قُرَيْشٌ ﴾

* نَسَبُ قُرَيْشٍ وَخَبَرُهَا —
عد - ج ١ ق ١ ص ٣٦
* كَيْفَ أَجَابَتْ قُرَيْشٌ النبيَّ ص لَمَّا دَعَاهَا الى الإِسْلَامِ —
عد - ج ١ ق ١ ص ١٣٤
* تَعَاهُدُهُمْ عَلَى قَتْلِ النبيِّ ص وإِخْفَاقُ سَعْيِهِمْ —
حم - أول ص ٣٠٣ و ٣٦٨
هش - ص ٣٢٦
* تَحَالُفُ قُرَيْشٍ وكِنَانَةَ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ أَنْ لَا يُنَاكِحُوهُمْ وَلَا يُبَايِعُوهُمْ —
بخ - ك ٢٥ ب ٤٥ ؛ ك ٥٦ ب ١٧٩ ؛ ك ٦٣ ب ٣٩
بد - ك ١١ ب ٨٦ ؛ ك ١٨ ب ١٠
عد - ج ١ ق ١ ص ١٢٥ و ١٣٩
حم - ثان ص ٢٣٧ و ٢٦٣ قا ٢٢٢ و ٣٥٣ و ٥٤٠

* دُعَاءُ النبيِّ ص على قُرَيْشٍ —
بخ - ك ٥٦ ب ٩٨ ؛ ك ٥٨ ب ٢١ ؛ ك ٦٤ ب ٧ ؛ ك ٦٥ سورة ١٢ ب ٤ وسورة ٣٠ وسورة ٣٨ ب ٣ وسورة ٤٤ ب ٢ - ٥
مس - ك ٣٢ ح ١٠٧ — ١١٠
تر - ك ٤٤ سورة ٤٤ ح ١
حم - أول ص ٣٨٠ و ٣٩٧ و ٤١٧ و ٤٣١ و ٤٤١ ؛ ثان ص ٩٣ ؛ رابع ص ٣٨٧
ط - ح ٢٩٣
* وَعْدُهُمْ دَفْعَ دِيَةِ النبيِّ ص أَوْ أَبِي بَكْرٍ لِمَنْ قَتَلَهُمَا أَوْ أَسَرَهُمَا
حم - رابع ص ١٧٥
* كَيْفَ كَانُوا يَتَوَعَّدُونَ النبيَّ ص —
هش - ص ١٨٣
* أَسْرَعُ قَبَائِلِ العَرَبِ فَنَاءً قُرَيْشٌ
حم - ثان ص ٣٣٦ ؛ سادس ص ٧٤ قا ٨١ و ٩٠
* أَخْذُ هَاشِمٍ الحِلْفَ لِقُرَيْشٍ مِنْ قَيْصَرَ —
عد - ج ١ ق ١ ص ٤٥
* عَقْدُ المُطَّلِبِ الحِلْفَ لِقُرَيْشٍ مِنَ النَّجَاشِيِّ —
عد - ج ١ ق ١ ص ٤٨ قا ٤٥
حم - أول ص ٤٦١

* لَا يُقْتَلُ قُرَشِيٌّ صَبْرًا بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ —
مس - ك ٣٢ ح ٨٨
مى - ك ١٥ ب ٢٤
حم - ثالث ص ٤١٢ ؛ رابع ص ٢١٣ ؛
* نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الإِبِلَ —
بخ - ك ٦٠ ب ٤٦ ؛ ك ٦٧ ب ١٢ ؛ ك ٦٩ ب ١٠
مس - ك ٤٤ ح ٢٠٠ - ٢٠٢
عد - ج ٨ ص ١٠٨
حم - أول ص ٣١٨ ؛ ثان ص ٢٦٩ و ٢٧٥ و ٣١٩ و ٣٩٣ و ٤٤٩ و ٤٦٩ و ٥٠٢ ؛ رابع ص ١٠١
* مَنْ أَهَانَ قُرَيْشًا أَهَانَهُ اللهُ —
حم - أول ص ٦٤ و ١٧١ و ١٧٦ و ١٨٣ قا ٣٤٠ قا سادس ص ٣٨٤ قا
ط - ح ٣٠٩
* خُذُوا بِقَوْلِ قُرَيْشٍ وَدَعُوا فِعْلَهُمْ
حم - رابع ص ٢٦٠
ط - ح ١١٨٥
* دُعَاءُ النبيِّ ص لِقُرَيْشٍ —
حم - أول ص ٢٤٢
ط - ح ٣٠٩
* نُبْلُ الرَّأْيِ فِي قُرَيْشٍ —
حم - رابع ص ٨١ و ٨٣
ط - ح ٨٥١

* النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ —
بخ - ك ٦١ ب ١ و ٢ ؛ ك ٩٣ ب ٢
مس - ك ٣٣ ح ١
تر - ك ٣١ ب ٤٩
مى - ك ١٧ ب ٧٧
حم - أول ص ١٠١ و ٤٥٨ ؛ ثان ص ٢٩ و ٩٣ و ١٢٨ و ٢٤٢ و ٢٦١ و ٢٧٠ و ٣١٩ و ٣٢٨ و ٣٩٥ و ٤٣٣ و ٤٨٥ ؛ ثالث ص ١٢٩ و ١٨٣ و ٣٣١ و ٣٧٩ و ٣٨٣ قا ٤٢٨ ؛ رابع ص ٩٤ و ١٠١ و ١٨٥ و ٢٠٣ و ٣٩٦ و ٤٢١ و ٤٢٤ ؛ خامس ص ٢٧٤
ط - ح ١٩٥٦ و ٢١٣٣ و ٢٣٨٠
* هَلَكَةُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيْ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ —
بخ - ك ٦١ ب ٢٥ ؛ ك ٩٢ ب ٣
مس - ك ٥٠ ح ٧٤
حم - ثان ص ٢٨٨ و ٢٩٩ و ٣٠١ و ٣٠٤ و ٣٢٤ قا ٣٧٧ و ٥٢٠ و ٥٣٦ قا رابع ص ٦٦ قا خامس ص ٣٧٩
ط - ح ٢٥٠٨
* اسْتَقِيمُوا لِقُرَيْشٍ مَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ —
حم - خامس ص ٢٧٧

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,
Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss 405-407 DİA DM NO: 04160.
KISALTMALAR:
بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، مى= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM (New Edition), VOL.XI (Fasc. 187-188), 2002 LEIDEN, pp. 564-65.

subsequent anthologies; fragments of ascetic poetry are quoted in Ibn Ḳutayba (d. 276/889), Ibn ʿAbd Rabbihi (d. 328/940) and al-Ibshīhī (d. *ca.* 850/1446), to name but a few authors. In these collections, it is the affinity of this poetry with sermon material that emerges most noticeably; the literary quality of poems as a whole is almost totally ignored, and any sense of structural artifice is destroyed by their fragmentary arrangement (cf. esp. al-Buḥturī, who breaks poems down into *maʿānī*, e.g. *fī-mā ḳīla fī tawaḳḳuʿ al-mawt wa ʾl-ḥiḏr minhu wa ʾl-iʿdād li ʾl-maʿād*, and *fī-mā ḳīla fī ʾl-tuḳā wa ʾl-birr*).

The survival—and certain developments—of the genre in later times are conveniently attested by Ibn Sanāʾ al-Mulk (d. 608/1211): "The *muwashshaḥ* treats of the same subject as the various kinds of *shiʿr*, i.e. love, praise, mourning (*marthiya*), invective (*hiḏjāʾ*) frivolity (*muḏjūn*), and asceticism (*zuhd*)" (Stern, 42). None of these ascetic *muwashshaḥāt* appear to survive—another marker of their minor status. However, there is some interesting evidence of the relationship between this ascetic mode and the dominant secular strain: "The special feature in these lost 'ascetic' *muwashshaḥs* is that according to Ibn Sanāʾ al-Mulk they used to correspond to a given secular *muwashshaḥ*, i.e. that *muʿāraḍa* used to be a rule in them, applied to a special purpose; the 'ascetic' *muwashshaḥ* was considered as 'expiating' the sin committed through the poem which served as model" (*ibid.*, 82). This is reminiscent of the relationship one has detected between Abu ʾl-ʿAtāhiya and the poetry of his libertine contemporaries (though it is not quite the same as the scorn which could be directed against the *zuhdiyya* in the form of literary lampoon: Salm al-Khāsir (d. 186/802) mocked Abu ʾl-ʿAtāhiya for hypocrisy: *mā aḳbaḥa ʾl-taẓhīda min wāʿiẓⁱⁿ/yuẓahhidu ʾl-nāsa wa-lā yaẓhadu*).

Some remarks should address the survival of *zuhdiyya* once it was eclipsed by Ṣūfī poetry from the 6th/12th century onwards (a subject on which there appears to be no sustained study). The final chapter of Ibn Ḥazm's (d. 456/1054) *Ṭawḳ al-ḥamāma* contains two long poems on "the virtues of continence" (*faḍl al-taʿaffuf*). The second poem is a virtual manifesto of the *zuhdiyya* in the period of its decline, apostrophising the soul to live in *ḳunūʿ* and *tawakkul*, themes which by this time are associated more with the mystical register. In a central passage, some of the principal images of *Sūrat al-takwīr* and other sūras are woven into the text in a sustained and particularly felicitous way. We are reminded that, after Abu ʾl-ʿAtāhiya, mastery of the register did not die, though no-one was ever again as prodigious, fluent and varied as he.

Finally, a fascinating permutation of the *zuhdiyya* in Arabic literary history is its role in the tale of the City of Brass in the *Arabian Nights*. This tale illustrates the survival intact of the poetry of *zuhd* right up to the pre-modern period, and evinces how Ḳurʾānic themes common to the classic *zuhdiyya* could be woven meaningfully into a narrative, delivering a richly textured message against the spiritual void of material wealth: *tazawwadū fa-inna ḵẖayra ʾl-zādi ʾl-takwā* (II, 197). In this story, ascetic poetry dovetails strikingly with a mystical undercurrent of the kind that had essentially displaced the *zuhdiyya* in the sphere of popular religious poetry (cf. Pinault).

With the City of Brass in mind, Allen has suggested intriguingly how this register survives in the modern period, lending a profound resonance to Ṣalāḥ ʿAbd al-Ṣabūr's celebrated poem, *al-Nās fī bilādī*.

Bibliography: Shukrī Fayṣal, *Abū ʾl-ʿAtāhiya, aḥ̲ʿāruhu wa-aḵẖbāruhu*, Damascus 1965; I. ʿAbbās, *Shiʿr al-Ḵẖawāriḏj*, Beirut n.d.; M. Ben Abdesselem, *Le thème de la mort dans la poésie arabe des origines à la fin du III^ème^/IX^ème^ siècle*, Tunis 1977 (ch. X, 293-315); Muḥammad ʿAwīs, *al-Ḥikma fī ʾl-shiʿr al-ʿarabī*, Asyūṭ 1979 (esp. 185-204; contains striking samples of verse from a range of poets of the nascent Islamic period); R. Allen, *The Arabic literary heritage*, Cambridge 1998; M.A. Barānik, *Abū ʾl-ʿAtāhiya*, Cairo 1947; C.H. Becker, *Ubi sunt qui ante nos in mundo fuere*, in *Aufsätze zur Kultur- und Sprachgeschichte (Ernst Kuhn Festschrift)*, Breslau 1916; J.A. Bellamy, *The impact of Islam on early Arabic poetry*, in A.T. Welch and P. Cachia (eds.), *Islam. Past influence and present challenge*, Edinburgh 1979, 141-67; L. Cheikho, *al-Anwār al-zāhiya fī Dīwān Abī ʾl-ʿAtāhiya*, 2 vols. Beirut 1988; Melhem Chokr, *Ẓandaḳa et zindīḳs en Islam au second siècle de l'hégire*, Damascus 1993 (excellent bibliographic source for Ṣāliḥ b. ʿAbd al-Ḳuddūs and Abu ʾl-ʿAtāhiya); M. al-Dāsh, *Abū ʾl-ʿAtāhiya, ḥayātuhu wa-shiʿruhu*, Cairo 1968; Andras Hamori, *Ascetic poetry* (zuhdiyyāt), in *Camb. hist. Arab. lit., ʿAbbasid belles-lettres*, ed. Julia Ashtiany *et al.*, Cambridge 1990; M.ʿĀ.M. Ḥusayn, *Ḏjawānib al-ʿiẓa wa ʾl-ḥikma fī shiʿr Maḥmūd al-Warrāḳ*, [Cairo] 1987; A.A. Kannūn, *Sābiḳ al-Barbarī*, Damascus 1969; M.A.A. el Kafrawy and J.D. Latham, *Perspective of Abu ʾl-ʿAtāhiya*, in *IQ*, xvii (1973); P.F. Kennedy, *The wine song in Classical Arabic poetry*, Oxford 1997, chs. ii-iv; A.A. al-Khaṭīb, *Ṣāliḥ ibn ʿAbd al-Ḳuddūs al-Baṣrī*, Baṣra 1968; J.D. Martin, *The religious beliefs of Abū ʾl-ʿAtāhiya according to the* zuhdīyāt, in *Trans. Glasgow Oriental Society*, xxiii (1969-70); D. Pinault, *Story-telling techniques in the Arabian Nights*, Leiden 1992, ch. iv; B. Reinert, *Die Lehre vom tawakkul in der klassischen Sufik*, Berlin 1968; O. Rescher, *Der Dīwān des Abī l-ʿAtāhiya*, i, *Die zuhdijjāt*, Stuttgart 1928; H. Ritter, *Studien zur Geschichte der islamischen Frommigkeit. i. Ḥasan al-Baṣrī*, in *Isl.*, xxi (1933), 1-83; G. Schoeler, *Die Einteilung der Dichtung bei den Arabern*, in *ZDMG*, cxxiii (1973), 9-55; M. Schwarz, *The Letter of al-Ḥasan al-Baṣrī*, in *Oriens*, xx (1967), 15-30; S. Sperl, *Mannerism in Arabic poetry*, Cambridge 1989; G. Vajda, *Les zindīḳs en pays d'Islam*, in *RSO*, xvii (1938), 215-20, 225-8; E. Wagner, *Grundzüge der klassischen arabischen Dichtung*, ii, *Die arabische Dichtung in islamischer Zeit* ("Askesegedichte", 120-30), Darmstadt 1988; Maḥmūd al-Warrāḳ, *Dīwān*, ed. ʿA.R. al-ʿUbaydī, Baghdād 1969. See also the *EI*² arts. on the *zuhhād* mentioned in the article, plus that on the important figure of Abu ʾl-ʿAlāʾ al-Maʿarrī. (P.F. KENNEDY)

ZUHRA, a clan of Ḳuraysh [*q.v.*] in Mecca, with the genealogy Zuhra b. Kilāb b. Murra b. Kaʿb b. Luʾayy b. Ghālib b. Fihr.

In pre-Islamic Mecca, the clan seems to have been prosperous, and members of it had trading connections with ʿAbd Shams. In the factional disputes within Mecca, Zuhra were in the group led by ʿAbd Manāf, the *Muṭayyabūn* or "Perfumed Ones" [see LAʿAḲAT AL-DAM] and then in the *Ḥilf al-Fuḍūl* [*q.v.*] along with Hāshim and al-Muṭṭalib. The clan acquired Islamic kudos from the fact that the Prophet's mother Āmina bt. Wahb [*q.v.*] was from Zuhra. Early converts from the clan included ʿAbd al-Raḥmān b. ʿAwf and Saʿd b. Abī Waḳḳāṣ [*q.vv.*], but there were also opponents of Muḥammad within Zuhra (including the grandfather of the famous traditionist of Umayyad times, Ibn Shihāb al-Zuhrī [*q.v.*], who fought on the side of Ḳuraysh against the Muslims at Badr and Uḥud), and in 8/630, after the battle of Ḥunayn, Muḥammad judged it politic to conciliate three of the leaders

Kureys (Ben)

EDIT. N. K. SINGH, A. M. KHAN, ENCYCLOPAEDIA OF THE WORLD MUSLIMS:
Tribes, Castes and Communities, VOL.III, 2001 DELHI. IRCICA DN. 41904. pp.

9 TEMMUZ 2002

Qizilbash influence in the Afghan court continued to diminish after Abdur Rahman Khan (1880–1901) became Amir in Kabul and spread his influence, if not actual control, over most of what is now Afghanistan. He engaged in 'internal imperialism', conquering and attempting to pacify the countryside, while the British and czarist Russia drew his boundaries.

One of the bloodier fights of Abdur Rahman was the 1891–1893 conquest of the Hazarajat. The Shia Qizilbash were accused of supporting the Shia Hazaras, some openly, some secretly. Because of this, many Aghans today consider all Hazaras also to be Qizilbash. In April 1893, the Qizilbash refugees in Mashad (Persia) declared a holy war on Abdur Rahman. The Sunni population of western Afghanistan supported Abdur Rahman, and the revolt failed.

Abdur Rahman Khan attempted to convert forcibly the Qizilbash to Sunnism. Those who refused were forced to wear red turbans. Partly, because of the blatant discrimination, many Qizilbash outwardly accepted Hanafi Sunnism but practised *taqiyya* (secretly remained Shia).

Twentieth-century Qizilbash have moved from being mercenaries to being merchants as well as mainstays in the urban professions—doctors, teachers, engineers and lawyers—and they continue to be important cogs in the administrative structure.

The leftish coups of 1973, 1978 and 1979 and the Soviet invasion of Afghanistan in late 1979 once again divided the Qizilbash into two camps: those supporting the leftist regime in the hope that a genuine Afghan socialism would emerge from the chaos and those opposed to the leftist regime on both religious and secular (ideological) grounds. Most of the latter have either fled Afghanistan or joined the Mujahiddin (freedom fighters).

The Qizilbash are a classic example of a cohesive group tossed about by history and split among several nations, losing their cohesion and influence but never their ethnic pride—in spite of the fact that many must practice *taqiyya* in order to survive.

BIBLIOGRAPHY

Brockelmann, Carl, *History of the Islamic Peoples*, New York, Putnams, 1947.

Caroe, Sir Olaf, *The Pathans* (550 B.C.–A.D. 1957), London, Macmillan, 1958.

Dupree, Louis, *Aghanistan*, Princeton, Princeton University Press, 1980.

—, "Afghan Studies", *American Universities Field Staff Reports: South Asia Series*, 20/4, 1976, pp. 1–32.

—, "Anthropology in Afganistan", *American University Field Staff Reports: South Asian Series*, 20/5, 1976, pp. 1–21.

—, "Further Notes on *Taqiyya:* Aghanistan", *Journal of the American Oriental Society*, 99/4, 1979, pp. 680–682.

Hanifi, M. Jamil, *Annotated Bibliography of Afghanistan*, New Haven, Human Relations Area Files Press, 1982.

Kakar, M. Hasan, *Afghanistan: A Study of Internal Political Developments* (1880–1896), Lahore, Pakistan, Punjab Educational Press, 1971.

—, *Government and Society in Afghanistan: The Reign of Abdal-Rahman Khan.* Austin, University of Texas Press, 1979.

Lal, Mohan, *Life of the Amir Dost Mohammad Khan.* 1846, reprint edn., Karachi, Oxford University in Asia Historical Reprints, 1978.

Lockhart, Laurence, *The Fall of the Safavi Dynasty and The Afghan Occupation of Persia*, Cambridge, The University Press, 1958.

Tapper, Richard, *Pasture and Politics*, London, Academic Press, 1979.

Watkins, Mary Bradley, *Afghanistan: Land in Transition*, Princeton, Van Nostrand, 1963.

U.B. BHOITE

Quraysh

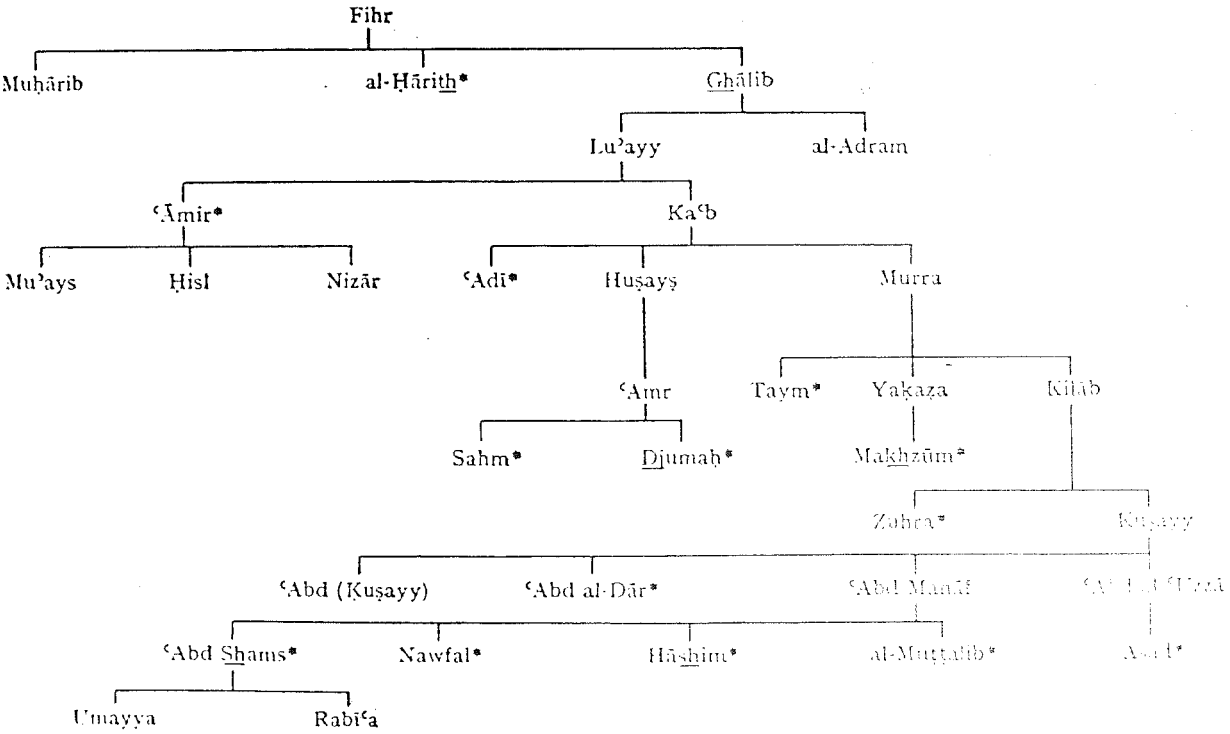
Tribe of Arabia

The Quraysh, the tribe inhabiting Mecca in the time of Muhammad and to which he belonged; the name, which may be a nickname, is mostly said to come from *taqarrush*, a coming together, association; but it is also possible that it is the diminutive of *Qirsh*, 'shark', and it could then be a totemic name like *Kalb*, etc.

The tribe is taken to consist of the descendants of *Fihr*, and he himself is sometimes spoken of as Quraysh; but the name is mostly used only of the tribe, which is reckoned among the northern Arabs. The ancestry of Fihr is given as: b. Malik b. al-Nadr b. Kinana b. Khuzayma b. Mudrika b. Ilyas b. Mudar b. Nizar b. Ma'add b. 'Adnan.

*al-Bad*ʾ *wa ʾl-taʾrīkh*, ed. Cl. Huart, Paris 1899-1916, v, 128; ʿAbd al-Ḳāhir al-Baghdādī, *Farḳ*, 27 f.; idem, *al-Milal wa ʾl-niḥal*, ed. A. N. Nader, Beirut 1970, 50 f.; Nashwān al-Ḥimyarī, *al-Ḥūr al-ʿīn*, Cairo 1367/1948, 157-9; Fakhr al-Dīn al-Rāzī, *Iʿtiḳādāt firaḳ al-muslimīn wa ʾl-mushrikīn*, ed. ʿAlī Sāmī al-Nashshār, Cairo 1357/1938, 62; W. Montgomery Watt, *The formative period of Islamic thought*, Edinburgh 1973, 47-9; Wadād al-Ḳāḍī, *al-Kaysāniyya fī ʾl-taʾrīkh wa ʾl-adab*, Beirut 1974, 172 f. (W. MADELUNG)

ḲURAYSH, the tribe inhabiting Mecca in the time of Muḥammad and to which he belonged; the name, which may be a nickname, is mostly (e.g. Ibn Hishām, 61) said to come from *taḳarrush*, "a coming together, association"; but it is also possible (cf. Ṭabarī, i, 1104) that it is the diminutive of *ḳirsh*, "shark", and it could then be a totemic name like Kalb, etc. (A man called Ḳuraysh, other than Fihr, is mentioned in *Nasab Ḳuraysh*, 12.7-9.) The tribe is taken to consist of the descendants of Fihr, and he himself is sometimes spoken of as Ḳuraysh; but the name is mostly used only of the tribe, which is reckoned among the "northern Arabs" (cf. ʿADNĀN and AL-ʿARAB, DJAZĪRAT, vi, p. 544b). The ancestry of Fihr is given as: b. Mālik b. al-Naḍr b. Kināna b. Khuzayma b. Mudrika b. Ilyās b. Muḍar b. Nizār b. Maʿadd b. ʿAdnān. The following table shows the main subdivisions of Ḳuraysh (for a fuller version, cf. Watt, *Muhammad at Mecca*, 7); an asterisk indicates those commonly spoken of as "clans" in Muḥammad's time.



Fihr is said to have been the leader of men of Kināna, Khuzayma and other tribes in fighting to defend the Kaʿba against an attack by Yamanī tribes, but the sanctuary and various privileges connected with it remained in the hands of the tribe of Khuzāʿa. There was probably little, if any, permanent settlement at Mecca at this period. The descendants of Fihr lived in scattered groups among their relatives of Kināna. A change came about through Ḳuṣayy [*q.v.*], in the sixth generation from Fihr. He collected together the scattered groups of his kinsmen of Ḳuraysh (and this may be the occasion of their receiving the name), and, with help from certain men of Kināna and Ḳuḍāʿa (normally resident in Syria), he wrested the possession of the sanctuary from Khuzāʿa and became virtual ruler of Mecca. He is also said to have assigned quarters of Mecca to the various groups of Ḳuraysh; those in the area round the Kaʿba were known as the Ḳuraysh of the Biṭāḥ, and included all the descendants of Kaʿb b. Luʾayy, and perhaps some others, while those on the outskirts were the Ḳuraysh of al-Ẓawāhir. In so far as this assignment of quarters implied permanent settlement, it must have been made possible by the development of trade. Certainly by 600 A.D. the leading men of Ḳuraysh were prosperous merchants who had obtained something like a monopoly of the trade between the Indian Ocean and East Africa on the one hand and the Mediterranean on the other. They organised caravans which went to the Yaman in winter and to Gaza and Damascus in summer, and they were involved in mining and other activities along these routes. Victory in the war of the Fidjār [*q.v.*] against Hawāzin and Thaḳīf brought the routes of the Nadjd under Ḳuraysh. In particular, they gained control of the trade of the town of al-Ṭāʾif, which for a time had been a rival. Since al-Ṭāʾif [*q.v.*] was much higher and cooler than Mecca, many Ḳuraysh acquired estates there. They had also stations in other parts of Arabia. The Ḳuraysh

THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM (New Edition), Vol. 5, 1979 Leiden, pp.

JOSEPH R. STRAYER, DICTIONARY of the MIDDLE AGES, Vol. X, PP241-42, 1989 NEW YORK

QUODLIBET (what you please). The disputation was a standard educational device in medieval universities. Normally the disputation would be on a specific topic, but on certain occasions the master would allow students to raise whatever questions they liked. These events were called *disputationes quodlibetales.*

Much later—in the sixteenth century—the term quodlibet migrated into music, where it was applied to compositions that combined familiar quotations from songs or instrumental works. Such combinative compositions were, however, composed as early as the thirteenth century. The concept of combinative music may have originated with the *cantus prius factus* techniques that formed the basis for much medieval polyphony.

Most notable among early examples of combinative music was the *motet enté* (grafted motet), whose tenor or refrain included quotations from popular vernacular songs. The French combinative chanson of the fifteenth and sixteenth centuries employed the technique of superimposing one popular song upon another, as well as that of successive quotation.

BIBLIOGRAPHY

Maria R. Maniates, "Quodlibet revisum," in *Acta musicologica,* 38 (1966), and "Combinative Chansons in the Escorial Chansonnier," in *Musica disciplina,* 29 (1975).

MARCIA J. EPSTEIN

[See also Centonization; Chanson; Motet; Music, Western European; Quaestiones; Scholasticism; Scholastic Method; Universities.]

QUR'ĀN. See Koran.

QURAYSH, the tribe to which Muḥammad belonged and the dominant power in Mecca at his time. In late antiquity Quraysh seems to have consisted of some twelve seminomadic clans inhabiting the Hejaz in the general vicinity of Mecca, which at the time was an ephemeral encampment around the Kaaba, a shrine venerated by many Arabian tribes. The rise of Quraysh probably began under the leadership of Quṣayy in the early sixth century. By assembling a coalition of Quraysh clans, with the support of elements from the Syrian-based tribes of Kināna and Quḍā'a, Quṣayy was able to gain control of the lands surrounding the Kaaba. He then assigned residential tracts to the various clans, thus giving Quraysh a definite base of operations and transforming Mecca into a permanent town.

The prosperity of Quraysh at Mecca was made possible by trade through western Arabia and by the Kaaba's status as a religious sanctuary. Through a combination of trading stations, alliances with other Arab tribes, and general mercantile expertise, Quraysh organized much of the caravan traffic between Syria and Yemen, and eventually came to monopolize the important commercial routes through the Hejaz. This not only brought economic benefits but also served to enhance Mecca's religious status, for pilgrims as well as traders converged there from all over Arabia. Quraysh leaders encouraged this trend and promoted themselves as guardians of the Kaaba and providers for the pilgrims. Thus, as the economic and spiritual status of Mecca increased, so did the importance and prestige of Quraysh. By the time of Muḥammad, they were generally regarded as the most eminent tribe of western Arabia. More important, their commercial prosperity brought benefits to many tribes that participated in the Arabian trade; thus they had many potential allies in the event of military confrontation. Quraysh suffered from serious internal divisions; but its leaders were skilled and patient politicians, and managed not only to keep internal problems under control but also to bring numerous other tribes into a tenuous alliance for their mutual benefit.

Quraysh resisted the mission of Muḥammad, which it perceived as a threat, right up to the time of the Prophet's conquest of Mecca in 630. But religious affiliations did not nullify tribal ties in general, or the status enjoyed by Quraysh in particular. Muḥammad consistently proclaimed his Quraysh lineage, and even during the difficult days of nascent Islam in Medina, the members of Quraysh who had made the hegira with Muḥammad (*muhājirūn,* emigrants) were able to claim and hold dominant positions in the community, much to the chagrin of the early Medinan converts to Islam. After the fall of Mecca, and the death of the Prophet in 632, Quraysh consolidated its position in Medina through further emigration from Mecca, increased landholdings in the vicinity of Medina, and maintenance of its traditional neutrality among the

إشراف: محمود حمدى زقزوق, الموسوعة الاسلامية العامة,
القاهرة 1422/2001, ص. ISAM 85410.

Kureys

قريش

لغة: قرش الشيء، يقْرِشُه أى قطعه وجَمَعَه من ههنا وههنا، وضم بعضَه إلى بعض.

واصطلاحا: أشهر قبائل العرب العدنانية على الإطلاق وسميت هذه القبيلة العربية قريشًا لتجمعهم إلى الحرم المكى، وثمت روايات أخرى عن سبب هذه التسمية، وكلها تدور حول ذلك المعنى اللغوى. والنسبة إلى قريش: قريشى، وقرشى.

ويعرِّف بهم ابنُ حزم بقوله (وَلَدُ فهر بن مالك هم قريش، لا قريش غيرهم، ولا يكون قريشى إلا منهم، ولا من ولد فهر أحد إلا قريشى). وينتمى فهرُ بنُ مالك إلى جده الأعلى (عدنان) على هذا النسق: فِهْر بن مالك بن النَّضْر بن كِنانَة بن خُزَيْمة بن مُدْرِكة ابن إلياس بن مُضر بن نِزار بن مِعَدّ بن عَدْنان.

ويرتبط ذكر قريش فى التاريخ، ومكانتهم بين العرب جميعا بمكة المكرمة، وبيت الله الحرام الذى يقدسه العرب، ويحجون إليه فى كل عام ، غير أن هذا الذكر والمكانة إنما يرجعان إلى عهد قريب من ظهور الإسلام، أما قبل ذلك فلم يكن لقريش شأن يكاد يذكر. وفى هذا الصدد يذكر المؤرخون: أن قُصَىَّ بن كلاب بن مُرَّة بن كَعْب بن لُؤَىّ بن غالب بن فهر... بن عدنان، قصى هذا هو الذى يرجع إليه الفضل فى ظهور قبيلة قريش على مسرح الأحداث فى مكة، واتجاه أنظار العرب إليها، وذلك حين تمكن من جمع شمل أبناء قبيلته وتوحيد صفوفهم، ومن ثم استطاع التغلب على قبيلة خزاعة بعد قتال عنيف، كان النصر فيه لقصى وقريش، ثم عُقد صلح بين الفريقين على أن يتولى قصى أمور مكة والبيت الحرام، فأصبح أول رجل من قريش يدين له أهل مكة جميعا بالسمع والطاعة؛ فتولى حجابة البيت، وسقاية الحجاج ورفادتهم، ورئاسة الندوة واللواء والقيادة، وكان ذلك التطور الكبير فى تاريخ مكة وقريش فى النصف الأول من القرن الخامس الميلادى، أى قبل ظهور الدعوة الإسلامية بما يزيد قليلا عن قرن ونصف قرن من الزمان.

لما استقر الأمر لقصى جمع قريشا وأمرهم أن يبنوا دورهم داخل مكة إلى جوار الكعبة، بعد أن اتخذ لنفسه دار الندوة، وجعل بابها إلى البيت العتيق. وفى هذه الدار كان كبار رجال قريش يتبادلون الرأى فى أمور السلم والحرب، وفيها تُبرم عقود الزواج، وتُنجز المعاملات، ويرتبط بذلك أنه لا يدخل

مجلة كلية الآداب والتربية (جامعة الكويت)
Sy : 1 (1972) syk 101-134

قريش قبيلة العرب

(قبل الاسلام)

الدكتور أحمد ابراهيم الشريف

مدرس التاريخ الاسلامي
بجامعة الكويت

يرد أصحاب الانساب قبيلة قريش الى « فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر » وهو الذي لقب بقريش ، ومن لقبه اخذت القبيلة اسمها (١) ؛ فكل البطون القرشية التي كانت بمكة عند ظهور الاسلام منسوبة الى فهر مالك . وبهذا النسب تكون قريش فرعا من كنانة التي هي فرع من مضر . وتجمع الروايات أن قريشا كانت متفرقة في تهامة وحول مكة ، حتى استطاع قصي بن كلاب القرشي في حوالي منتصف القرن الخامس أن يجمّع بطونها ويوحدها ويهزم بها قبيلة خزاعة التي كانت تلي أمر مكة ، ويجليها عنها ، كما استطاع ان يفرض سلطانه على بطون كنانة التي كانت تلي بعض طقوس الحج ، وانزل بطون قريش مكة وقسمها بينهم ؛ فأقر له الجميع بالملك عليهم ، واجتمعت مناصب مكة الادارية والدينية في يده (٢) .

وتاريخ مكة الحقيقي يبدأ من ايام قصي بن كلاب ، أما ماقبل ذلك فليس لدينا ما نعتمد عليه في إثباته أو نفيه غير روايات الاخباريين وهي قليلة من ناحية ، وهم اسلاميون والمدة بعيدة بينهم وبين هذه العهود من ناحية أخرى . وكل مايمكن أن نخلص اليه من هذه الروايات ان مكة قد دخلت في طور النظام الاجتماعي ، بعد ان مرت بطور من الاضطراب والحروب والرحلات والنزاع على السيادة (٣) . وكان اساس الحياة في وادي مكة يقوم على قبول الهجرة من الجنوب ؛ فيروي اصحاب الاخبار أن قبيلة « جرهم » اليمنية أول

---

(١) انظر ابن حزم : جمهرة انساب العرب ص ١١ . القلقشندي : نهاية الارب ص ٣٩٤ .
(٢) انظر ابن هشام : ١٣٠/١ – ١٣٧ . اليعقوبي : ١٩٦/١ – ١٩٨ . الطبري : ١٥/٢ .
(٣) انظر ابن هشام : ١٢٢/١ – ١٢٩ . الطبري : ٣٧/٢ – ٣٨ . ابن كثير : ١٨٥/٢ – ١٩٠ .

PUT
PUTPERESTLIK

﴿ بُوَانَةُ ﴾ * كانت صنماً تعظمه قريش * KUREYŞ

عد - ج ١ ق ١ ص ١٠٣ و ١٠٥

19 EKİM 1996

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,
Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 63 DİA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، می= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

Ibn Hishām: Muṣṭafā as-Saqqā, Ibrāhīm al-Abyārī, ʿAbdul-Ḥafīẓ Shalabi (eds). 1355/1937. *As-sīra an-nabawiyya li-bn Hišām*, vols. I–IV. Cairo.

Lane, Edward William. 1863–1893. *An Arabic–English Lexicon.* London.

Pickthall, Mohammed Marmaduke. *The Meaning of the Glorious Koran,* frequently reprinted.

Shack, William A. 1966. *The Gurage, A People of the Ensete Culture.* Published for the International African Institute by the Oxford University Press: London, New York, Nairobi.

Tanbīh: Nasr b. Muḥammad b. Ibrāhīm as-Sāmarqandī. 1376. *Tanbīh al-ġāfilīn.* Cairo.

ʿUnwān aš-šarīf: Nūr ad-Dīn ʿAlī b. Nāṣir al-Makkī, *ʿUnwān aš-šarīf.*

Wagner, Ewald. 1983. Selt'i-verse in arabischer Schrift aus dem Schlobies-Nachlass, in Stanislav Segert and András. J.E. Bodrogligeti (eds), *Ethiopian Studies, Dedicated to Wolf Leslau.* Wiesbaden: Harrassowitz, 363–74.

037

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm araştırmaları merkezi

09 OCAK 2008

Kureyş (111395)

Bulletin of SOAS, 70, 1 (2007), 63–88. © School of Oriental and African Studies.
Printed in the United Kingdom.

Quraysh and the Roman army: Making sense of the Meccan leather trade*

Patricia Crone
Institute for Advanced Study, Princeton
pcrone@ias.edu

MADDE SAYFALARDAKİ
SONRA GELEN DOKÜMAN

Abstract

This paper argues that the trade in leather and other pastoralist products, which the tradition ascribes to the Meccans, could make sense on the assumption that the goods were destined for the Roman army, which is known to have required colossal quantities of leather and hides for its equipment. The hypothesis that the Meccans were servicing the Roman military is examined and found to be impossible to prove in our current state of knowledge; it is at least compatible with the evidence, however, and also highly promising in terms the light it could throw on the political aspects of the rise of Islam.

According to the Islamic tradition, Quraysh, the Prophet's tribe, made their living in pre-Islamic times as traders who frequented a number of places, above all southern Syria, where they sold a variety of goods, above all leather goods and other pastoralist products such as woollen clothing and clarified butter, perhaps live animals as well. That they made (or had once made) a living selling goods of this kind in Syria is the one of the few claims regarding the rise of Islam on which there is complete agreement in the tradition.[1] One is thus inclined to think that there is some truth to it. It raises two problems, however. The first is that the tradition also identifies Quraysh as the pagans (*mushrikūn*) who are addressed in the Quran. This is a problem because the Quran itself describes these pagans as agriculturalists rather than traders,[2] but I shall leave that problem aside here. What follows is based on the assumption that the rise of Islam had something to do with an Arabian community dominated by traders who sold leather goods and other pastoralist products in southern Syria. How this society relates to that reflected in the Quran is problematic, but we may take it that it existed, whether in Mecca, Medina or elsewhere. The purpose of this article is to suggest how the trade could have been viable.

* My thanks to David Kennedy for help with archaeological questions when I first started thinking about the leather trade and to Michael Cook, Rebecca Foote, John Haldon, David Kennedy again, Chase Robinson, and the participants in the Colloquium on the Theme from Jāhiliyya to Islam in Jerusalem, 2006, especially Larry Conrad and Michael Lecker, for comments on earlier versions of the article.

1 P. Crone, *Meccan Trade and the Rise of Islam* (Oxford and Princeton, 1987), chs 4, 5, with the sources claiming that they stopped trading some time before the rise of Islam at 110 f.

2 P. Crone, How did the quranic pagans make a living?, *Bulletin of the School of Oriental and African Studies* 68/3, 2005, 387–99.

Slavin, R. E. (1999). Comprehensive Approaches to Cooperative Learning. *Theory into Practice, 38/2*, 74-80.

Slavin, R.E. 2006. *Educational Psychology : Theory and Practice*. 8th Ed. Boston : Pearson Education Inc.

Snell, J. (1999). Improving teacher-student interaction in the efl classroom : an action research report. *The TESL Journal*, 5/4, 30-41.

Stevens, R. J., dan Slavin, R. E. (1995). The Cooperative Elementary School: Effects on Students' Achievement, Attitudes and Sosial Relations. *American Educational Research Journal, 32/2*, 321-351.

Stright, A. D., dan Supplee, L. H. (2002). Children's Self-Regulatory Behaviours During Teacher-Directed, Seat-Work, and Small-Group Instruction Contexts. *The Journal of Educational Research, 95/4*, 235-250.

Tan, G., Gallo, P. B., Jacobs, G. M., dan Kim Eng Lee, C. (2004). *Using cooperative learning to integrate thinking and information technology in a content-based writing lesson*. Retrieved July 4, 2003 from http : //iteslj. org/ techniques/ tan-cooperative.html.

Vaughan, W., (2002). Effect of Cooperative Learning on Achievement and Attitude Among Students of Color. The Journal of Educational Research 95/6. 359-364.

Woolfolk, A. (2001). *Educational Psychology*. 8th edition. Needham Heights : Allyn and Bacon A Pearson Education Company.

Xiaoping Liang, (2004). Cooperative Learning as a Sociocultural Practice. *Canadian Modern language Review, 60/5*, 637-668.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN BELGELER

07 EYLÜL

07 EYLÜL 2010

D3416

Cahiliye
Mekke
Asr-ı Saadet
Kureyş

MEKKE PUTPERESTLERİNİN İSLAM'LA YÜZLEŞMESİ

-Tarihi ve Psikolojik Süreç Analizi-

MEETING OF MECCA PAGANS WITH ISLAM

(An examination of the Historical and Psychological Process)

Vehbi İMAMOĞLU*

Özet

Bu makalede Cahiliye devri Araplarının İslam'ın gelişiyle birlikte yaşadıkları psikolojik ve tarihi süreç analiz edilmeye çalışılmıştır. Ayrıca Cahiliye devri Arap toplumunun putperest yapısının, İslam'a karşı tavırlarında nasıl etkili olduğu ve bu süreçte yaşadıkları psikolojik gelişim incelemeye alınmıştır. Bu süreci anlayabilmek için de Cahiliye devri Arap toplum yapısını, Hz. Muhammed'in hayatıyla başlayan vahiy sürecini, Putperestlerin İslam'a ve Hz. Peygamber'e karşı çıkmalarının nedenlerini ve bu doğrultuda Hz. Muhammed'le aralarındaki ilişkilerinin mahiyetini, tarihi ve psikolojik faktörler dahilinde değerlendirmeye çalışılmıştır.

Anahtar Sözcükler: Mekke Devri, İslam, Cahiliye Arapları

Abstract

In this article, it dealt with the historical and psychological process, which Jahiliyya Arabs experienced with raising of Islam. Moreover, it was tried to examine the effects of the idolatry structure of Jahiliyya Community on attitudes of Jahiliyya Arabs against Islam, and in their psychological development. To understand this process, it was tried to evaluate the structure of Arab Community in Jahiliyya Period, the revelation process which began with the life of Muhammad, the reasons of objections of Jahiliyya Pagans to Islam and Prophet Muhammad, and the character of relations between them and Muhammad in the context of historical and psychological factors.

Key Words: Mecca, Islam, Jahiliyya Arabs

GİRİŞ

İslam Dini, başta tek Allah inancını ön gören ve her şeyi bu inanca göre temellendiren bir dindir. Buna karşılık putperestlik, maddeciliğe dayanan ve putları asıl yaratıcıya ulaşmak için aracı olarak kabul eden bir anlayıştır. Araplar yapı olarak aşırı gelenekçi ve atalarına o derece bağlı bir milletti. İslam'ın kendi değerlerine tamamen aykırı esaslarına karşı, Hz. Muhammed'in zatına verdikleri değer başta olmak üzere, Kur'an ayetlerinin etkileyici uslûbu ve tarihi sürecin kendi aleyhlerine olacak ve İslam'ı haklı çıkartacak şekilde işleyişiyle, şüpheyle başlayan ve şuuraltında tuttukları gerçeklerin şuurüstüne çıkmasıyla son bulan bir psikolojik gelişim süreci takip etmişlerdir. Ancak doğal olarak bu süreçte etkili olan birçok faktör daha vardır. Amacımız putperest Arapların düşünce yapısını anlayabilmek ve Hz. Muhammed'in Peygamberliğiyle birlikte özellikle dini inançlarında olan değişikliklerin mahiyetini kavrayabilmektir. Bunun için tarihi olayların ve söylemlerin neden-sonuç ilişkisi içinde irdelemesi yapılacak ve bu süreçte insan olarak hangi psikolojik aşamalardan geçtikleri anlaşılmaya çalışılacaktır. Bu nedenle olaylar ve düşüncelerin psikolojik tahlilleri yapılacak ve elde edilen veriler bu doğrultuda değerlendirilecektir.

* Ondokuz Mayıs Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi.

Kureyş

ذخائر العرب
١١

كتاب نسب قريش

لأبي عبد الله المصعب بن عبد الله بن المصعب الزبيري

١٥٦ — ٢٣٦

عنى بنشره لأول مرة وتصحيحه والتعليق عليه

إ. ليفي بروفنسال

أستاذ اللغة والحضارة العربية بالسوربون
ومدير معهد الدروس الإسلامية بجامعة باريس (سابقاً)

الطبعة الثالثة

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt : 3241
Tasnif No. : 929.1
ZUB.N

دار المعارف

تاريخ الحجاز فى القرنين الأول والثانى للهجرة (دور الحجاز فى الحياة السياسية العامة بزعامة قريش حتى عصر المهدى العباسي من ١ – ١٧٠ هـ)
(مارس ١٩٦٨)

-Hicaz
-kureyş
-Abbasiler

أحمد ابراهيم تعلب الشريف (إشراف أ . د . محمد عبد الهادى شعير)

يعرض هذا البحث لأهم فترات التاريخ الإسلامى في القرنين الأول والثاني للهجرة . ولما كانت هذه الفترة تحوى أحداثاً ضخمة ، ينصرف الإحساس إلى معانيها الكامنة وراءها والدافعة إليها ، ولما كانت مصادرنا العربية قد اهتمت بوحدة الخبر أكثر من وحدة الموضوع ، فإن إسناد النصوص إسناداً زمنياً فحسب لايؤدى إلى استنباط الأحداث استنباطاً موضوعياً ، وإنما يؤدى إليه المنهج التحليلي في استيعاب النصوص والتعمق في فهمها ، وكذلك الدراسة النفسية للأشخاص الذين تفاعلوا مع الأحداث وانفعلوا بها ، انفعالاً دفعها إلى أن تأخذ مسيرها الماثل في تشكيل هذه الفترة ، وجعل منه وحدة مترابطة الحلقات متداخلة النتائج والأسباب . وقد كشف هذا المنهج عن حقائق أثارت في البحث أحكاماً جديدة ، وألقت أضواء علي نصوص لم يكن لمعانيها صدى لدى الباحثين من قبل .

وقد أثبت البحث أن بيئة الحجاز كانت مستعدة لنهضة عربية قبل الإسلام تحت زعامة قريش في مكة ، ولم يكن ينقص الوحدة العربية لكى تتم إلا الزعامة

٣٤-٣٥

كلية الآداب قسم التاريخ

27 MAYIS 1996

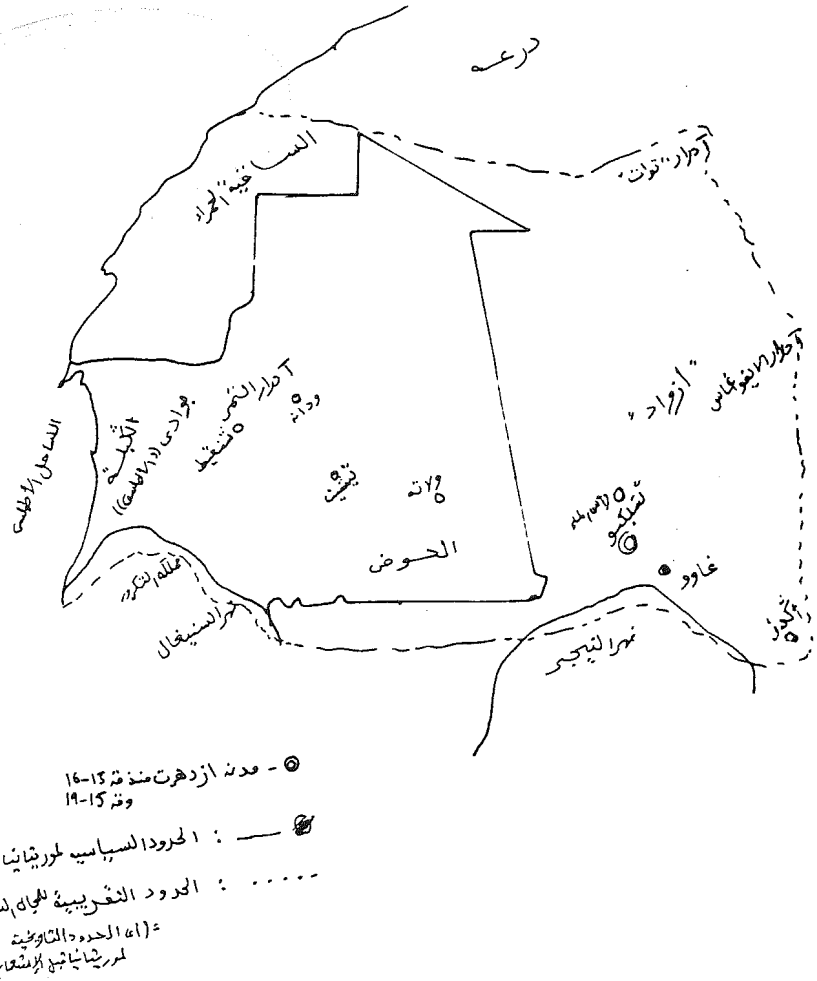
جامعة عين شمس ، التقرير العلمى ١٩٦٠- ١٩٧٠ (ملخصات رسائل الماجستير و الدكتوره التي منحتها الجامعة من سنة ١٩٦٠-١٩٧٠) . الجزء الاول رسائل الدكتوره ، القاهرة ١٩٧٣ ، IRCICA KTP. 9650/1

الدينية . وقد تحقق ذلك بظهور الإسلام ، وإذا كانت قريش قد عارضت النبي ، فإنما ذلك لأنها خشيت علي مصالحها ومركزها . وحين اضطر النبي إلى الهجرة كانت مدينته يثرب مستعدة بظروفها الداخلية إلى تقبل الهجرة إليها . وقد ساعد ذلك علي أن يقيم النبي الدولة في يثرب علي أساس رابطة العقيدة التى حلت محل رابطة الدم . وكانت الدولة الجديدة بمبادئها نواة للدولة العالمية . فقد كانت مفتوحة لكل الناس دون قيد ، كما أنها أقرت لأول مرة حرية العقيدة للناس جميعاً . وحين استطاعت أن تقهر قريش ، استسلم معها العرب جميعاً . وانضمت قريش للدولة بكل إمكانياتها ، فتحت الوحدة العربية لأول مرة في حياة النبي .

وحين توفي النبي قامت الخلافة الإسلامية انتخابية شورية . ولكن تقرر أن تكون في قريش ، الأمر الذى أدى إلى ثورة القبائل فيما عرف باسم « الردة » وقد أثبت البحث أن الردة لم تكن للخروج علي الإسلام وأنما كانت ثورة علي سلطان قريش . واستطاعت الخلافة أن تقهر الثورة وتثبت الوحدة . ثم أعقب ذلك خروج العرب للمجال العالمى ، وقد عارض البحث ماذهب إليه المؤرخون في دواعى الفتوح وعوامل نجاحها . وأثبت أن دوافعها كانت سياسية قومية ، وأن ظروف العرب الداخلية والمعنوية والعسكرية كانت أفضل من خصومهم – الفرس والروم – مما أدى إلى انتصارهم وتكوين الدولة الإسلامية الكبرى .ولما كانت القيادة والتوجيه لقبيلة قريش ، فإنها كانت المركز الأفضل . ثم ظهر استئثارها علي العرب . فكانت الثورة الثانية التى عرفت باسم « الفتنة الكبرى » التى راح ضحيتها الخليفة عثمان ، وكان من نتائجها انقسام الجماعة الإسلامية إلى أحزاب عرفت باسم « الفرق » التفت حول الشخصيات القرشية التى تصارعت فيما بينها علي تولى الخلافة وانقسمت أقاليم الدولة بينها ، فظهر الصراع الإقليمى علي تصدر العالم الإسلامى . وفي مجال الصراع فقد الحجاز مركزه القيادى حين انتقلت عنه العاصمة وصار إقليما خاضعاً لغيره ، وذلك بسبب ضعفه الاقتصادى ولخروج القوى البشرية منه إلى أمصار الدولة الأخرى . ثم ضعف أمره فلم يعد له تأثير في مجرى السياسة العامة للدولة . ولم يبق له إلا الدور الدينى والحضارى .

بلاد شنقيط

المجال الشنقيطي والحدود الحالية لموريتانيا



ملحق رقم (٣) شكل رقم (٣)

ما حقيقة رحلة قريش في الصيف إلى الشام؟

د. عبدالعزيز بن صالح الهلابي
قسم التاريخ - كلية الآداب
جامعة الملك سعود

أشار القرآن الكريم إلى رحلة قريش في الشتاء والصيف وربطها بالإيلاف في قوله تعالى: ﴿لإِيلَفِ قُرَيْشٍ *١ إِلَفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَآءِ وَالصَّيْفِ * ٢ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَذَا البَيْتِ *٣ الَّذِى أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَءَامَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ*٤﴾ [1]. وقد حظيت تجارة قريشَ قبل الإسلام والإيلاف باهتمام عدد من الدارسين المعاصرين، فصدر العديد من الدراسات عنها، منها ماكان ضمن دراسة تاريخ مكة وقريش، ومنها ما أفراد للتجارة والإيلاف، وأحدث أربع دراسات عن هذا الموضوع:

١- قريش قبل الإسلام: دورها السياسي والاقتصادي والديني
عواطف أديب سلامة، الرياض، ١٩٩٤م

٢- إيلاف قريش: رحلة الشتاء والصيف
فكتور سحاب، بيروت، ١٩٩٢م

13 AUGUST 1997

94 - Riyad. D-27

قريش قبل الاسلام

دورها السياسي والإقتصادي والديني

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 89893
Tas. No:

إعـــداد

عواطف أديب علي سلامة
قسم التاريخ ـ كلية الآداب
جامعة الملك سعود ـ الرياض

إشراف

أ.د/ عبد الرحمن الطيب الأنصاري
عميد كلية الآداب
جامعة الملك سعود ـ الرياض

دار المريخ للنشر
ص. ب: ١٠٧٢٠ ـ الرياض: ١١٤٤٣ ـ تلكس ٤٠٣١٢٩
المملكة العربية السعودية ـ تلفون ٤٦٥٨٥٢٣ ـ ٤٦٤٧٥٣١

© دار المريخ للنشر ، الرياض، المملكة العربية السعودية، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة لدار المريخ للنشر ـ الرياض
المملكة العربية السعودية، ص.ب ١٠٧٢٠ ـ الرمز البريدي ١١٤٤٣
تلكس ٤٠٣١٢٩ ـ فاكس ٤٦٥٧٩٣٩، هاتف ٤٦٤٧٥٣١ / ٤٦٥٨٥٢٣
لايجوز استنساخ أو طباعة أو تصوير أي جزء من هذا الكتاب
أو إختزانه بأية وسيلة إلا بإذن مسبق من الناشر .

-Lihyan (Beni Lihyan) 502-504
-Lahmiler 504
-Mazin (Beni Mazin) 507-511
-Muharib (") 512-514

عبد عون الروضان

+Manzuma 514-518
-Midbic 518
-Mezhic 518-519
-Murad (Beni Murad) 519-521
-Mizeyne (Beni) 526-532
-Mudar 532-537
-Nimeyer (Beni) 542-544
-Hizyel (Beni) 551-559
-Hilal (Ir) 559-560
-Hemdan (") 560-563
-Hevazin (") 563
-Yarbu (Beni) 565-567

موسوعة القبائل العربيّة

أنسابها، وقائعها، مآثرها، شعراؤها

الجزء الأول

الحروف: أ ــ ر

Türkî İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi
Dem. No: 9046
Tas. No: 929.1 RAV.M

2002 Amman

-Zubeyd (Beni Zubeyd) 299-301
-Zühre (Beni Zühra) 302-303
-Zeydiler (Yemen) 304-306
-Sebe " " 306-307
-Süleym (Beni Süleym) 318-326
-Seybaniler 329-336
-Tasm (Beni Tasm) 354
-Tay (Beni Tay) 356-374
-Abbasiler 379-381
-Abs (Beni Abs) 388-399
-Icl (Beni Icl) 402-407
-Necca (Beni Adi b. Neccar) 410-414
-Uzre (Beni Uzra) 414-417
-Ukeyl (Beni Ukeyl) 417-420
-Ukl (Beni Ukl) 421-425
-Alevi 425
-Anber (Beni Anber) 427-431
-Gassaniler 334-339
-Gatafan (Beni Gatafan) 433-444
-Fezare (Beni Fezare) 447-455
-Kureyş (Beni Kureyş) 462-
-Kureyz (Beni Kureyz) 465-466
-Kudaa (Beni Kudaa) 466-468
-Kays Aylan (Beni Kays Aylan) 468-471
-Kayn (Beni Kayn) 471-472
-Ka'b (Beni Ka'b) 472-474
-Kilab b. Rabia (Beni Ka'b) 474-479
-Kelb (Beni Kelb) 479-488
-Kinane (Beni Kinane) 488-494
-Kinde (494-502
-Lam (Beni Lam) 502
-Lihyan (Beni Lihyan) 502-504
-Lam (Beni Lam)

قريش
من القبيلة إلى الدولة المركزية

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 46092
Tasnif No: 297.9 ABD.K

خليل عبد الكريم

سينا للنشر

الكتاب: قريش من القبيلة إلى الدولة المركزية
الكاتب : خليل عبد الكريم
الطبعة الأولى ١٩٩٣

جميع الحقوق محفوظة

الناشر : سينا للنشر
المدير المسؤول : راوية عبد العظيم

١٨ شارع ضريح سعد - القصر العيني - القاهرة - جمهورية مصر العربية - تليفون / فاكس : ٣٥٤٧١٧٨ / ٢٠٢.

الغلاف : عماد حليم
الاخراج الداخلي : إيناس حسني

سادة قريش إلى جانب الكعبة قبل ولادة الرسول صلى الله عليه وسلم - عن مخطوط قديم -

Edited by Karl Reinhold Haellquist
ASIAN TRADE ROUTES, London-1991, s. 38-42. DN:28834 380.95 HAE.A

5

TRADE AND TRADE ROUTES OF THE QURAYSH

Faruk Abu-Chacra

Essential geographical features

Although surrounded by five seas, the Arabian Peninsula has hardly any islands to diminish its isolation nor any hospitable harbours except Aden, and there is not a single river to facilitate transport and communication through the vast sunburned deserts.

The peninsula is a land of great contrasts. The soil in the south is fertile and the climate favourable, a Garden of Eden, or Arabia Felix, whereas the adjacent region to the north-east is a veritable hell on earth, known as the Empty Quarter, the most savage part of the area and the most extensive area of continuous sand in the whole world. The camel is indeed the 'ship of the desert'.

An important feature of the pre-Islamic period was that Mecca had won control of the caravan trade (a position held previously by Petra and Palmyra) which extended up the west coast of Arabia from Yemen in the south, to Damascus and Gaza in the north. Southwards, the trade routes continued into Ethiopia and, utilizing seasonal winds (monsoons), the merchants went to India by ship when the south-west wind was prevalent. In the north there was the Eastern Roman or Byzantine Empire, a receptive market for Oriental products from India and East Asia. By 610 the trade through Mecca had become very profitable, and the main entrepreneurs had become wealthy merchants, and most of the town shared the prosperity.

Mecca had, however, attained this dominant position by ruthlessly preventing Yemeni merchants from coming to Mecca and subjugating the rivals in the neighbouring town of Ta'if after defeat in battle. Mecca became especially important because of the Abyssinians' occupation of Yemen, and the merchants of Mecca were mediators between Yemen and Abyssinia.

By 610 the people of Mecca were earning their living almost exclusively through commerce. One can say that the Meccan people established the commerce and the rules of trade (*ganun al-tigara*) by the practice they acquired during their journeys and through their

knowledge of the world. They regulated the terms of trade concerning companies, investments, contracts, ownership, taxation (*al mukuus*) and punishments (fines).

Mecca depended principally on trade, unlike Medina, which was more dependent on agriculture.

The social tensions in Mecca about 610 were mainly due to the conflict between the new mercantile economy and the old nomadic economy. Commerce encouraged the acceptance of material values and of an individualistic spirit. From the Qur'an it appears that the great merchants, often heads of clans, were no longer willing to use their wealth to help the poor and unfortunate clansmen. This shows a disintegration of the tribal solidarity which was a prominent feature of nomadic society.

To this state of affairs the Qur'anic call to generosity and care for the unfortunate was very relevant.

The tribe Quraysh

The Quraysh constituted the noblest of all tribes in the area. The Prophet Muhammad himself belonged to this tribe; moreover, the Quraysh had the custody of the Ka'ba. In the Qur'an, Muhammad's tribe and their journeys are praised by winter and summer:

Sura 106: Quraysh or The Quraish (Custodians of the Ka'ba)
In the name of God, Most Gracious, Most Merciful.
1. For the covenants (of security and safeguard enjoyed) by the Quraish,
2. Their covenants (covering) journeys
   By winter and summer
3. Let them adore the Lord
   Of this House
4. Who provides them
   With food against hunger,
   And with security
   Against fear (of danger).

Nearly all the inhabitants of Mecca belonged to the tribe of the Quraysh, and acknowledged a common ancestry. The tribe was divided into clans which varied in importance, partly according to numbers, partly according to the degree of success or failure in commercial ventures. The leading men of the more powerful clans were great merchants who had gained a monopolistic hold over some sectors of the trade of Mecca. Muhammad's clan, that of the Hashim, had failed to maintain a place among the leaders, but had become head of a league of

19 EKİM 1994
Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi

İslami Araştırmalar Dergisi, c.14, s. 3-4, 2001 Ankara, s. 450-454

Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphane ve Dökümantasyon Merkezi

D. 64

Kur'an-ı Kerim'deki Aşiret, Kabile ve Kureyş Kavramlarının Din Sosyolojisi Açısından Tahlili

Mustafa TEKİN*

Din Sosyolojisi bilim dalı için klişeleşmiş bir cümle olan "Din Sosyolojisi genç bir bilim dalıdır" sözü haklı bir yargıyı yansıtmakla beraber, aynı zamanda dolaylı da olsa bu bilim dalının kaynaklarının azlığına ve daha ileri derecede içuzmanlaşmanın eksik olduğuna işaret eder. Şüphesiz bir uzmanlaşmanın gerçekleşebilmesi, daha ileri düzeyde çalışmalar ve derinlemesine araştırmalar ile de yakından ilgilidir.

Din Sosyolojisi tabiri genel olarak tüm dinlere şamil bir deyim olsa da, her din sosyoloğunun -istisnalar vardır- kendi mensubu bulunduğu dine öncelikle eğilmesi normal karşılanmalıdır. Biz de bu çerçevede düşünerek, Kur'ân-ı Kerim orijinli, sosyolojik vurguları olan bazı kavramları ele alıp araştırdık. Bu makalede incelediğimiz "Aşiret, kabile ve Kureyş" kavramları bundan sadece üçüdür. Hepsi "sosyal grup" anlamı ifade etmektedir ve birbirleriyle yakından ilgilidirler.

Bu kavramları teker teker incelemeye geçmeden önce şu hususu belirtmeliyim; Bu çalışmanın temel amacı, derinlemesine bir din sosyolojisi tahlili yapmak değildir. Ancak genel bir bakış açısı geliştirmek ve din sosyolojisi alanında İslâmî literatürün oluşumuna katkı sağlamak istenmiştir.

A) Aşiret:

Arapça kökenli bir kelime olan (العشيرة (ج) عشائر عشيرات) "kabile, aşiret, baba tarafından akraba"[1] gibi anlamlara gelir. Gerçekten bu kavram "kabile" karşılığı kullanıldığı gibi, kabilenin altında daha küçük bir topluluğu da ifade eder.[2] Fakat ikinci anlamı daha yaygındır.

Aşiretin, "aynı asıldan gelen, birlikte yaşayan, konup göçen, göçebe topluluk, oymak, kabile, boy, uruk"[3] şeklindeki tanımı onun farklı özelliklerine vurgu yapmaktadır. Aşireti, "yakın evlilik bağlarına dayanan ve aralarında kan ve hısımlık ilişkisi bulunan küçük insan toplulukları"[4] şeklinde tarif etmek mümkündür. Fakat özellikle aşiretin evlilik bağları çerçevesinde kadın veya erkekten hangisinin merkeze alınarak tarif edildiği, sayısı ve daha başka hususiyetlerini açıklamalıyız.

Aşiret, **Sosyal Bilimler Sözlüğü**'nde, "Anne ve baba yoluyla aynı atadan geldiğine inanan, aynı kültürü paylaşan ve aynı coğrafi alanı kullanan, bu yüzden de aralarında sıkı bir bağlılık ilişkisi kurulan küçük insan topluluğu"[5] şeklinde tarif edilir. Burada aşiret içindeki kişilerin, ataya mensubiyet bakımından kadın veya erkek tarafından gelmelerinde bir fark belirtilmemektedir.

Ali Bulaç ise, "Önce kendi aşiretini uyarıp-korkut"[6] meâlindeki âyete vurgu yaparak şöyle der: "Bu aşiret deyiminin özellikle yakın akrabaları ifade ettiği açıktır. Bu yakın akraba arasında kan bağları ve hısımlık vardır. Arap Istılahında aşiret, erkeğin hısımları demektir ki, bunlar çoğalma istidadı gösterirler; aynı kan bağından ya da ortak bir sulbden olanların sayısı 10'a tamamlandığı zaman, kâmil anlamda aşiret meydana gelmiş olur." [7]

Burada özellikle aşiretin, erkek merkezli bir yakınlık ve hısımlık olduğu vurgulanır. Hatta aşiretin asgari sayısının on olduğu da belirtilir.

Aşiretin önemli özelliklerinden birinin de göçebelik olduğu anlaşılıyor. Bazıları aşiretin göçebeliğinde

* Araş. Gör., Selçuk Üniversitesi İlâhiyat Fakültesi

1 Mevlüt Sarı, *el-Mevarid*, İstanbul, Bahar Yay., 1982, s. 1006.

2 Yusuf Halaçoğlu, "Aşiret", *İslâm Ans.*, C.IV, İst., İz Yay., 1991, s. 9

3 D. Mehmet Doğan, *Büyük Türkçe Sözlük*, II. Baskı, İst., İz Yay., 1996, s. 78.

4 Ali Bulaç, *Tarih, Toplum ve Gelenek*, İst., İz Yay., 1996, s. 154.

5 Ömer Demir-Mustafa Acar, *Sosyal Bilimler Sözlüğü*, İst., Ağaç Yay., 1992, s. 38.

6 26/Şuara, 214.

7 Ali Bulaç, *a.g.e.*, s. 154.

MADDE ... SONRA ... 15 EKİM

London 1958, 372-8; *Population census of Pakistan, 1961. District census reports. Quetta-Pishin*, Karachi n.d.; L. Dupree, *Afghanistan*, Princeton 1973, 338, 381, 404-6; C. Collin Davies, *The problem of the North-West Frontier 1890-1908*², London 1975, index. (C. E. BOSWORTH)

L

- KABE
- 111395 KUREYŞ (Beni Kuryş)

LAʿAḲAT AL-DAM "lickers of blood", the name given to a group of clans of Ḳuraysh. According to tradition, Ḳuṣayy [*q.v.*] had allocated to the different subdivisions of Ḳuraysh the quarters which they were to occupy in Mecca and had entrusted to the Banū ʿAbd al-Dār various local offices: administration of the *dār al-nadwa* and bearing the standard (*liwāʾ*), the furnishing of provisions (*rifāda*) and drink (*siḳāya*) to the pilgrims, and custodianship of the Kaʿba (*ḥidjāba* [see KAʿBA]). However, the Banū ʿAbd Manāf thought themselves more worthy of these privileges, and Ḳuraysh (with the exception of the B. ʿĀmir b. Luʾayy and Muḥārib b. Fihr, who stayed neutral) split into two hostile factions.

The B. Asad b. ʿAbd al-ʿUzzā, the Zuhra b. Kilāb, the Taym b. Murra and the al-Ḥārith b. Fihr joined the side of the B. ʿAbd Manāf, and the five clans swore to aid each other and not to abandon each other's cause *mā balla baḥrun ṣūfa*, i.e. till the end of time. In order to make binding the oath, a vessel full of perfume was brought into the Kaʿba, and the participants dipped their hands in it and then dried them on the walls of the shrine. Thus they became known as the Muṭayyabūn "perfumed ones".

In the opposing group, the B. ʿAbd al-Dār had the support of the B. Makhzūm, the Sahm, the Djumaḥ and the ʿAdī b. Kaʿb, and these five clans took the same oath and became known as the Aḥlāf "allies". The two sides were ready to come to blows when an appeal for reconciliation was made, and peace was kept by the ʿAbd al-Dār's conceding to the ʿAbd Manāf the *siḳāya* and the *rifāda*.

The composition of the respective two groups is given identically in the old sources, but the Aḥlāf are not always given, and Ibn Ḳutayba, for instance, speaks only of the Muṭayyabūn (*Maʿārif*, 604). Nevertheless, in his rescension of the *dīwān* of Ḥassān b. Thābit (ed. W. Arafat, London 1971, ii, 260), Muḥammad b. Ḥabīb cites a passage of al-Kalbī which attributes also the name *laʿaḳat al-dam* to the Aḥlāf, and in his *Muḥabbar*, 166, this same author states that this group slaughtered a camel and plunged their hands into its blood; since one member of the B. ʿAdī licked this blood, the rest of the Ḳuraysh present imitated him and were therefore called *laʿaḳat al-dam*. A parallel version is given by Ibn Saʿd (*Ṭabaḳāt*, ed. Beirut 1380/1960, i, 77), with the difference that we only have mention of a vessel containing blood and no reference to the sacrifice of a camel. The author of the *Ḳāmūs* (s.v. *l. ʿ. ḳ*) echoes this tradition and gives the name of *laʿaḳat al-dam* to the five clans mentioned above, giving the detail that in order to seal the oath they killed a camel and either licked its blood *or* dipped their hands into it; he does not however say anything about the circumstances surrounding this ceremony.

Now, for its part, the *Sīra* indeed sets forth the difference between the Muṭayyabūn and the Aḥlāf over the public duties in Mecca (i, 131-2), but does not mention here the name *laʿaḳat al-dam*, which it reserves (i, 196-7) for one of the two groups formed at the time of the dispute among Ḳuraysh about the positioning of the Black Stone during the rebuilding of the Kaʿba. It relates that the B. ʿAbd al-Dār brought in a vessel filled with blood and dipped their hands in it, swearing, together with the ʿAdī b. Kaʿb, to fight to the death; it was at this time that they became called *laʿaḳat al-dam*, but the *Sīra* does not say whether other clans joined with the ʿAbd al-Dār and the ʿAdī nor anything about the licking of fingers. In any case, it was a member of Makhzūm who advised the two opposing sides to submit to the arbitration of the first person who entered the Kaʿba by the door of the Banū Shayba, and as is well-known, this was the Prophet. We find exactly the same version as the *Sīra*'s one in al-Ṭabarī, i, 1138.

A little later, al-Masʿūdī (*Murūdj*, iii, 119-21 = §§ 968-70) enumerates the factions making up the Aḥlāf and Muṭayyabūn, but gives the name of *laʿaḳat al-dam* to the ten clans belonging, in his view, to the Ḳuraysh al-Biṭāḥ and made up, apart from two exceptions, of the united body of the two factions involved.

It appears clearly from all the pieces of evidence mentioned here and agreeing about the Muṭayyabūn and Aḥlāf of Mecca, but disagreeing about the episode of the *laʿaḳat al-dam*, that we have such a vague tradition that one wonders whether the story of the hands dipped in blood and licked has not been invented in the interests of symmetry by traditionists anxious to find a parallel with the perfume of the Muṭayyabūn. It is furthermore the only attestation of a practice involving the taking in of a few drops of blood [see DAM in Suppl.] which we possess, and the *LA* makes no allusion to it when it cites, in regard to the oath called *ghamūs* (s.v. *gh. m. s.*), the ashes, perfume and blood in which the oath-takers steeped their hands.

Bibliography : given in the article; see further W. Robertson Smith, *Kinship and marriage in early Arabia*, Cambridge 1885, 48 ff.

(CH. PELLAT)

LAʿB [see LAʿIB].

LABĀB (from Pers. *lab-i āb* "riverside"), the irrigated region along the banks of Amū Daryā [*q.v.*] in its middle course. The name, though of Persian origin, became known apparently only in modern times, when this region became one of the main centres of the settlement of the Turkmens. The exact limits of the region have never been defined; it seems that it extended as far as Darghān (the southernmost town of Khʷārazm [*q.v.*]) in the north and as far as Kālif [*q.v.*] in the south. In pre-Mongol times a narrow tract of cultivated land stretched along both the left and the right banks of the river, though on the left bank conditions for artificial irrigation were better; the uniformly cultivated tract began to the north of Āmul [*q.v.*].

16 EKIM 1983

خليل عبدالكريم

قريش

من القبيلة الى الدولة المركزية

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

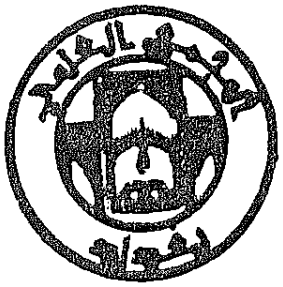
Dem. No:	96060
Tas. No:	297.9 ABD.K

سينا للنشر
١٨ ش، ضريح سعد –
القصر العيني، القاهرة
جمهورية مصر العربية

مؤسسة الانتشار العربي
ص.ب: ١١٣/٥٧٥٢
بيروت-لبنان

Beyrut 1997

96134



قبيلة قريش

وأثرها في الحياة العربية قبل الإسلام

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 96134
Tas. No: 953.8
CEM.K

الدكتور حضير عباس الجميلي

منشورات المجمع العلمي

مطبعة المجمع العلمي ـ العراق ـ بغداد
١٤٢٢هـ ـ ٢٠٠٢م

27 MAYIS 2004
İSLÂM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ KÜTÜPHANESİ

Al-Masar, Vol. 6, Iss. 1, 2002 Mc Legal, s. 5-29

D 2646



حديث «الأئمة من قريش»

تحت المجهر

محمد يحيى عزام*

«ما سُل سيف في الإسلام على قاعدة دينية مثل ما سُل على الإمامة في كل زمان»
--الشهرستاني/ الملل والنحل

مقدمة

يعيش الإنسان في هذه الحياة لهدف، ويصارع المتاعب لغاية وأمل، فإذا ضاع هدفه الفطري وفقد أمله الواقعي، بحث عن بدائل يتسلى بها ويعيش على هامشها.. ولكنها سرعان ما تتحول إلى غايات وأهداف؛ تتبخر على أثرها المقاصد الحقيقية، ويعلوها غبار النسيان، وتشيّد على أنقاضها صنميات مختلفة: دينية، وسياسية، واجتماعية، غير أن أشدها خطراً، وأوسعها انتشاراً، وأكثرها سلبية، ما يقدم في قوالب دينية وعقائدية؛ لما لذلك من تأثير في نمط تفكير الإنسان ومن ثَمَّ في سلوكه ومواقفه.

وعندما جاء الإسلام لتصحيح وضع الإنسان وتقويم حياته، كان عليه أن يعيده إلى فطرته ويزيل عنه غبار الموروثات الدخيلة عليها، ويحرر عقله من أغلال الصنمية بكل أشكالها، ليتعامل مع الحقائق كما هي، ويتحرك في الحياة بعيداً عن مخلفات المجتمع الجاهلي وتأثيراته. وذلك ما عمد إليه الإسلام بالفعل، حين قاد ثورة على الصنمية والجهل، معلناً أنه لا إله في هذا الكون غير خالقه.. ولا طاعة لأحد سواه.. وأن قيمة كل امرئ ما يحسنه؛ فصار الإسلام بذلك مطلباً حياتياً تسابقت إليه البشرية على اختلاف مشاربها، وتجاوزت دعوته كل الحدود، واخترقت مختلف الحضارات، وأصبح للإنسان موطناً وعشيرة، ومنهجاً يحميه ويحرسه.

وكان مما جاء به الإسلام ودعا إليه تنظيم حياة الناس من خلال اختيار قيادات للمجتمع، توجهه وترعى شؤونه، باعتبار ذلك مسؤولية يتحمل عبئها أصحاب الكفاءة القادرون، ليحققوا للناس حياة كريمة مستقرة، ثم وضع مقاييس للكفاءة واستحقاق الزعامة تتلاءم مع مصالح الإنسان وفطرته ومنهج حياته؛ ولكنها لم تلبث طويلاً حتى طغت عليها المزايدات وغُيِّبت بين ركام الدعاوى

موسوعة صحابيات الهادي البشير محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكتاب الثاني

القرشيات
وهوالبهن

الدكتورة سامية منيسى
دكتوراه فى التاريخ الإسلامى

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 133383
Tas. No: 297.92 MEN.K

الطبعة الأولى
١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

ملتزم الطبع والنشر

دار الفكر العربى

٩٤ شارع عباس العقاد- مدينة نصر- القاهرة

ت: ٢٧٥٢٩٨٤ - فاكس: ٢٧٥٢٧٣٥

www.darelfikrelarabi.com
INFO@darelfikrelarabi.com

1423/2002

Edit. Jane Dammen McAuliffe, Encyclopaedia of the Qur'an, vol: IV, Leiden 2004, pp. 329-333. IRCICA 46754

Qirā'a see READINGS OF THE QUR'ĀN

Quails see ANIMAL LIFE

Queen of Sheba see BILQĪS; SHEBA; SOLOMON

Quraysh

— Uri Rubin

Name of a tribe in Mecca (q.v.) to which Muḥammad belonged (for the meaning of the name, see Watt, Ḳuraysh). It is mentioned only once in the Qur'ān (Q 106:1), in a chapter dealing with their winter and summer caravans (see CARAVAN). The exegetes quote detailed traditions about their pre-Islamic commercial system which acquired international dimensions, their trade caravans being said to have reached as far as Byzantium in the north (see BYZANTINES), Persia in the east, Abyssinia (q.v.) in the west and Yemen (q.v.) in the south. The qur'ānic chapter itself requests the Quraysh to remember that their prosperity and security (see WEALTH) comes from God; therefore they must worship him alone (see ILĀF).

Blessed by God

Sūra 105, "The Elephant," is also closely associated with the Quraysh (see PEOPLE OF THE ELEPHANT), and mainly with the origin of their elevated status among the Arabs (q.v.). The exegetes adduce traditions relating that the sūra (q.v.) describes the defeat of an Abyssinian army under the command of Abraha (q.v.), that came from the Yemen to destroy the Ka'ba (q.v.). God sent upon them birds in flocks that smote them with stones of baked clay, and caused them to become like straw eaten up. Tradition has it that "When God turned back the Abyssinians from Mecca and executed his vengeance (q.v.) upon them, the Arabs held the Quraysh in great honor, saying, 'They are the people of God: God fought for them and thwarted the attack of their enemies'" (Ibn Isḥāq-Guillaume, 28). The key figure in these traditions on the Meccan side is 'Abd al-Muṭṭalib, Muḥammad's grandfather, who is said to have negotiated with Abraha on behalf of the Quraysh.

Reference to God's bounty, which was the origin of the security and prosperity enjoyed by the Quraysh in their sacred territory (*ḥaram;* see SACRED PRECINCTS; PROFANE AND SACRED), is made in some further verses, which urge the Meccans to be aware that God is their only benefactor and not to reject the message of the Qur'ān (cf. Q 28:57; 29:67; see BELIEF AND UNBELIEF). In Q 14:37 the prosperity bestowed on the people of Mecca originates in their being offspring of Abraham (q.v.). Here this patriarch asks God to bless his offspring who dwell near God's sacred "house" (see HOUSE, DOMESTIC AND DIVINE), the Ka'ba, to "make the hearts of [some] people yearn towards them and provide them with fruits." This is supposed to make them grateful to God (see GRATITUDE AND INGRATITUDE).

Their genealogical descent goes back to Abraham as well as to Ishmael (q.v.), which is implied in the fact that, in Q 2:127-8, both patriarchs are engaged in the building of the "house" while asking God to raise from their offspring a nation submitting to him *(umma muslima)*.

Their noble descent from Ishmael who is regarded the ancestor of the northern Arabs implies pride in their Arabian origin. This is reflected also in the exegesis on Q 14:4 which says that "God did not send any apostle (see MESSENGER) but with the language of his people" (see ARABIC LANGUAGE; LANGUAGE AND STYLE OF THE QUR'ĀN). Traditions adduced by the

Bu arada el-Fietü'l-Bâğiye'nin kim olduğu konusundaki bir soruya İbn Ömer, bir rivayete göre, bunun Abdullah b. Zübeyr ve Haccâc olduğu karşılığını vermiştir.[200]

Buna göre İbn Ömer, gerek Hz.Ali'nin muhalifleriyle ve gerekse de daha sonra İslâm toplumunun birliğini parçalayan şahıslar olmaları sebebiyle İbnü'z-Zübeyr ve Haccâc'a karşı savaşmadığı için bir insan olarak üzüntü ve pişmanlığını dile getirmiştir.

Kısacası İbn Ömer, Hz.Ali döneminde de iç mücadelede tarafsız kalmayı tercih etmiştir. Medine ehlinin kararını öne çıkararak, aslında tartışmalı konularda ortak bir kanaatin oluşmasını sağlamaya çalışmıştır. Ancak bu noktada tamamen başarılı olduğunu söylemek imkanına sahip değiliz. Bir anlamda hayatının son anında söylediği sözlerde, bu noktada isabetli bir tercih yapmadığını ve Hz.Ali ile birlikte hareket etmesinin daha doğru olacağı itirafını görmek mümkündür.

Sonuç olarak, Abdullah b.Ömer, İslâm toplumun her açıdan bir gelişme, değişim ve bozulma safhalarını yaşadığı Dört Halife Döneminde, dönemin şartları ve imkanları çerçevesinde siyasi, idari ve askeri hayatında rol almıştır. Başta mürtedlerle yapılan mücadele olmak üzere, ilk İslâm fetihlerinde yer almıştır. Devlet kademelerinde resmi olarak görev almamasına karşılık, istişare noktasında halifelerle görüşlerini paylaşma ve gerektiğinde de fiilen bir görevi icra etmede tereddüt etmemiştir. Bu arada İslâm toplumunu sarsan iç olaylarda tarafsız kalmayı tercih eden Abdullah b. Ömer'in, özellikle Hz.Ali'yi gereği gibi desteklemediği ve muhaliflerine karşı mücadelede etkin bir fonksiyon icra etmediği için duyduğu pişmanlık oldukça anlamlıdır. Bu noktadan bakıldığında Abdullah b. Ömer'in pişmanlığı, gerektiğinde bir kimsenin kendisinden beklenen tavrı daha etkin bir şekilde ortaya koyması, mümkünse elinde bulundurduğu imkanları toplumun birlik ve beraberliği yararına en üst düzeyde harekete geçirmesi bağlamında önem taşımaktadır.

Hayatının sona erdiği 73/693 yılına kadar İbn Ömer, fetihlerde yer almıştır. Nitekim Muaviye b. Ebî Süfyan dönemindeki İstanbul seferine katılmış, Hâricilerle mücadelede komutan olarak görev yapmış; bununla birlikte Muâviye'yi gerektiğinde tenkit etmekten geri durmamıştır. Yezîd'e veliaht olarak bey'at etmemiş, halife olduğunda ise fitne unsuru olmamak için, herkes bey'at ettikten sonra bu işlemi gerçekleştirmiştir. Halife Yezîd'e karşı hareket eden Hz.Hüseyin'i de hurûc etmemesi ve Kûfe'ye gitmemesi konusunda ikaz etmiştir.

Yine herhangi bir resmi idari görevi kabul etmeyen Abdullah b. Ömer, Abdülmelik b. Mervan döneminde halkın bilgisine başvurduğu önemli bir şahsiyet olarak hayatını sürdürmüştür. Hayatı boyunca da Hz.Peygamber'in sünnetine bağlı kalmaya, fitneden uzak durmaya, mütevazi fakat canlı bir dini hayat sürmeye devam etmiştir.

[200] Zehebî, Târîhu'l-İslâm, 61-80, s. 465; Siyer, III, 232.

0-2535

İstem, Yıl:3, Sayı:6, 2005, s. 87 - 103 Konya

EBÛ BEKİR'İN HALÎFE SEÇİLMESİNDE "İMAMLAR KUREYŞ'TENDİR" HADÎSİNİN ROLÜ ÜZERİNE

*Prof. Dr. Ali BAKKAL**
Harran Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi

On the Role of the Hadith 'the Imams are from the Quraish' in the election of Abu Bakr as the Caliph

According to the Sunni schools of law and theology, the hadith 'the Imams are from the Quraish' was used as a basis of the election of Abu Bakr as the caliph in the assembly of Saida. However, there is no mention of such a hadith neither in the hadith collections nor in the siyar books except in the Ridda of Waqidi. In this book, we realized that the above mentioned hadith was not the first reason on which Abu Bakr was elected as the caliph and that despite this hadith, Sa'd b.Ubada whom the Ansar desired to see as the caliph did not give up his demand of Caliphate and never took oath of allegiance to Abu Bakr. The main reason for this is that this hadith is nothing to do with the election of the head of the government (caliph); rather it is related to the appointment of the military commands. The election of Abu Bakr was totally in accordance with the tribal custom of the day. So, the aforesaid hadith is not legally binding. It does no more than show the social condition of the day.

GİRİŞ

Hilâfetin Kureyş soyuna aidiyeti konusunda çok ciddî ve yüksek düzeyde bir önkabul vardır. Hz.Ebû Bekir'in (ö.13/634) halîfe seçildiği toplantıda bu hadîsle ihticac edildiği yaygın bir kanaat olduğu için, başta fıkıh ve kelâm imamları olmak üzere hemen hemen bütün İslâm bilginleri halîfenin Kureyş soyuna mensubiyetini bir şart olarak kabul etmişlerdir.[1] Bu cümleden olmak üzere M. Said Hatiboğlu şu isimleri zikreder:

Ebu'l-Mu'în en-Nesefî (ö.508/1115), "İmâmlar Kureyş'tendir"[2] hadisine da-

* abakkal@harran.edu.tr, abakkal52@yahoo.com

[1] Hasan Gümüşoğlu, *İslâm'da İmamet ve Hilâfet*, İstanbul 1999, s. 219.

[2] Sadece "İmamlar Kureyş'tendir" şeklindeki metin için bkz: Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed İbn

1 7 EKİM 2005

Bu arada el-Fietü'l-Bâğiye'nin kim olduğu konusundaki bir soruya İbn Ömer, bir rivayete göre, bunun Abdullah b. Zübeyr ve Haccâc olduğu karşılığını vermiştir.[200]

Buna göre İbn Ömer, gerek Hz.Ali'nin muhalifleriyle ve gerekse de daha sonra İslâm toplumunun birliğini parçalayan şahıslar olmaları sebebiyle İbnü'z-Zübeyr ve Haccâc'a karşı savaşmadığı için bir insan olarak üzüntü ve pişmanlığını dile getirmiştir.

Kısacası İbn Ömer, Hz.Ali döneminde de iç mücadelede tarafsız kalmayı tercih etmiştir. Medine ehlinin kararını öne çıkararak, aslında tartışmalı konularda ortak bir kanaatin oluşmasını sağlamaya çalışmıştır. Ancak bu noktada tamamen başarılı olduğunu söylemek imkanına sahip değiliz. Bir anlamda hayatının son anında söylediği sözlerde, bu noktada isabetli bir tercih yapmadığını ve Hz.Ali ile birlikte hareket etmesinin daha doğru olacağı itirafını görmek mümkündür.

Sonuç olarak, Abdullah b.Ömer, İslâm toplumun her açıdan bir gelişme, değişim ve bozulma safhalarını yaşadığı Dört Halife Döneminde, dönemin şartları ve imkanları çerçevesinde siyasi, idari ve askeri hayatında rol almıştır. Başta mürtedlerle yapılan mücadele olmak üzere, ilk İslâm fetihlerinde yer almıştır. Devlet kademelerinde resmi olarak görev almamasına karşılık, istişare noktasında halifelerle görüşlerini paylaşma ve gerektiğinde de fiilen bir görevi icra etmede tereddüt etmemiştir. Bu arada İslâm toplumunu sarsan iç olaylarda tarafsız kalmayı tercih eden Abdullah b. Ömer'in, özellikle Hz.Ali'yi gereği gibi desteklemediği ve muhaliflerine karşı mücadelede etkin bir fonksiyon icra etmediği için duyduğu pişmanlık oldukça anlamlıdır. Bu noktadan bakıldığında Abdullah b. Ömer'in pişmanlığı, gerektiğinde bir kimsenin kendisinden beklenen tavrı daha etkin bir şekilde ortaya koyması, mümkünse elinde bulundurduğu imkanları toplumun birlik ve beraberliği yararına en üst düzeyde harekete geçirmesi bağlamında önem taşımaktadır.

Hayatının sona erdiği 73/693 yılına kadar İbn Ömer, fetihlerde yer almıştır. Nitekim Muaviye b. Ebî Süfyan dönemindeki İstanbul seferine katılmış, Hâricilerle mücadelede komutan olarak görev yapmış; bununla birlikte Muâviye'yi gerektiğinde tenkit etmekten geri durmamıştır. Yezîd'e veliaht olarak bey'at etmemiş, halife olduğunda ise fitne unsuru olmamak için, herkes bey'at ettikten sonra bu işlemi gerçekleştirmiştir. Halife Yezîd'e karşı hareket eden Hz.Hüseyin'i de hurûc etmemesi ve Kûfe'ye gitmemesi konusunda ikaz etmiştir.

Yine herhangi bir resmi idari görevi kabul etmeyen Abdullah b. Ömer, Abdülmelik b. Mervan döneminde halkın bilgisine başvurduğu önemli bir şahsiyet olarak hayatını sürdürmüştür. Hayatı boyunca da Hz.Peygamber'in sünnetine bağlı kalmaya, fitneden uzak durmaya, mütevazi fakat canlı bir dini hayat sürmeye devam etmiştir.

[200] Zehebî, Târîhu'l-İslâm, 61-80, s. 465; Siyer, III, 232.

0-2535
20 KASIM 2006

İstem, Yıl:3, Sayı:6, 2005, s. 87 - 103 Konya

-Hilafet
-İmamet
-Kureyş

EBÛ BEKİR'İN HALÎFE SEÇİLMESİNDE "İMAMLAR KUREYŞ'TENDİR" HADÎSİNİN ROLÜ ÜZERİNE

*Prof. Dr. Ali BAKKAL**
Harran Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi

On the Role of the Hadith 'the Imams are from the Quraish' in the election of Abu Bakr as the Caliph

According to the Sunni schools of law and theology, the hadith 'the Imams are from the Quraish' was used as a basis of the election of Abu Bakr as the caliph in the assembly of Saida. However, there is no mention of such a hadith neither in the hadith collections nor in the siyar books except in the Ridda of Waqidi. In this book, we realized that the above mentioned hadith was not the first reason on which Abu Bakr was elected as the caliph and that despite this hadith, Sa'd b.Ubada whom the Ansar desired to see as the caliph did not give up his demand of Caliphate and never took oath of allegiance to Abu Bakr. The main reason for this is that this hadith is nothing to do with the election of the head of the government (caliph); rather it is related to the appointment of the military commands. The election of Abu Bakr was totally in accordance with the tribal custom of the day. So, the aforesaid hadith is not legally binding. It does no more than show the social condition of the day.

GİRİŞ

Hilâfetin Kureyş soyuna aidiyeti konusunda çok ciddî ve yüksek düzeyde bir önkabul vardır. Hz.Ebû Bekir'in (ö.13/634) halîfe seçildiği toplantıda bu hadîsle ihticac edildiği yaygın bir kanaat olduğu için, başta fıkıh ve kelâm imamları olmak üzere hemen hemen bütün İslâm bilginleri halîfenin Kureyş soyuna mensubiyetini bir şart olarak kabul etmişlerdir.[1] Bu cümleden olmak üzere M. Said Hatiboğlu şu isimleri zikreder:

Ebu'l-Mu'în en-Nesefî (ö.508/1115), "İmâmlar Kureyş'tendir"[2] hadisine da-

* abakkal@harran.edu.tr, abakkal52@yahoo.com

[1] Hasan Gümüşoğlu, *İslâm'da İmamet ve Hilâfet*, İstanbul 1999, s. 219.

[2] Sadece "İmamlar Kureyş'tendir" şeklindeki metin için bkz: Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed (İbn

محمد روّاس قلعة جي، الموسوعة الفكهية الميسّرة، المجلد الثاني،
بيروت ٢٠٠٠ . ص. 1581 . İSAM KTP DN. 81567

Kuwait

قُريش: قُرَيْش هي القبيلة المنسوبة إلى «فهر بن مالك» المعروف بـ «قريش» والتي ينتسب إليها رسول الله ﷺ، ولا تختص قريش بأحكام خاصة، أما قول رسول الله ﷺ (إن هذا الأمر في قريش، لا يُعاديهم أحد إلاّ أكبَّه الله على وجهه ما أقاموا الدين)[1] فَلِما كان لقريش من المهابة في قلوب العرب، لقوله ﷺ (الناس تبعٌ لقريش في هذا الشأن، مسلمهم تبع لمسلمهم، وكافرهم تبع لكافرهم)[2] وهذا تقرير لواقع الناس في ذلك الوقت، أما اليوم، فقريش ناس من الناس، فلا يُخَصُّون بشيء دون غيرهم من الناس.

---

(١) البخاري في الأنبياء باب مناقب قريش.

(٢) البخاري في الأنبياء باب المناقب، ومسلم في الإمارة باب تبع الناس لقريش.

KUREYŞ

• إن قريشا كانت تصوم عاشوراء في الجاهلية —

CAHİLİYE

بخ - ك ٣٠ ب ١ و ٦٩ ؛
ك ٦٣ ب ٢٦ ؛
ك ٦٥ سورة ٢ ب ٢٤

مس - ك ١٣ ح ١١٣ و ١١٥
و ١١٧ — ٣٣٦

بد - ك ١٤ ب ٦٤
تر - ك ٦ ب ٤٩
مج - ك ٧ ب ٤١
مي - ك ٤ ب ٤٦
ما - ك ١٨ ح ٣٣
حم - ثان ص ٥٧ و ١٤٣ ؛ سادس
ص ٢٩ و ٥٠ و ١٦٢

04 EKİM 1994

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,
Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss .319-320 DİA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، مي= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

* بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو المُطَّلِبِ
بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ —
حم - رابع ص ٨١

KUN54

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,
Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 329 DİA DM NO: 04160.
KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، مى= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

04 EKİM 1994

Kureyš 4

QURAYSH, an ancient Bedouin tribe of the surroundings of Makkah which occupies a prominent place in the history of the Arabs. According to tradition they used to work as camel drivers and caravan guides for the Makkanese traders until around the end of the Vth century under their keen leader Qusayy* they acquired the custody of the *Kaʿbah**. This highly venerated sanctuary, which attracted numerous pilgrims from all over Arabia, was for those who controlled it a source not only of spiritual and political influence but also of considerable wealth. Within a short time the Quraysh, clever merchants and bankers - or - in the words of the Koran by 'their union in equipping caravans winter and summer' - constituted a dominant factor in the social and economic life of Central Arabia. Therefore, as soon as

Muhammad, himself a Quraysh, began his preaching against the adoration of the idols of the *Kaʿbah*, he met with vehement opposition from his fellow tribesmen. Finding, however, the institutional character of the yearly pilgrimage to Makkah confirmed by the dogmatic development of the new creed, they became the foremost supporters of the vast religious, cultural and military structure into which Islam was soon to grow. The Prophet in turn was very emphatic in sustaining their privileged position. 'Whosoever wishes for the destruction of the Quraysh, him may God destroy'; or 'The office of the caliph* should be in the Quraysh as long as there are two persons left in the tribe, one to be ruler and the other to be ruled'; and similar sayings of his related in the Tradition *(hadīth*)* leave no doubt that the dominant position of the tribe was soon firmly established within the Moslem community. The Koran, according to the teaching of Islam, the word of God revealed through Muhammad's mouth, was spoken and subsequently written in the dialect of the Quraysh.

The Quraysh produced very few poets, but their various clans brought forth dynasties of caliphs and empire builders of world fame such as the Umayyads* in Syria and Spain, the ʿAbbāsids* in Baghdad, and the Fātimids* in Egypt. To-day their descendants occupy the throne in four Arab countries - the royal family of the Hāshimites in Iraq and in Jordan, the Imāms of Yemen and the Sultans of Morocco.

R.B. WARD, Stephen and Mundy CEAC S. 441-442 1959 (AMSTERDAM)