

14 Temmuz 2017

YAYIMLANDIKTAN
SONRA ÇELEN DOKÜMAN

Temmuz 2017

- ٤ ورد عند البكري هكذا، البكري، ج٢، ٩٤٥.
- ٥ ابن هشام، ج٢، ٥٩٨-٥٩٩.
- ٦ البكري، ج٢، ٩٩٣.
- ٧ البكري، ج٢، ٩٩٣.
- ٨ ابن هشام، ج٢، ٢٧٩-٢٨٠.
- ٩ البكري، ج٢، ٨٢٧.
- ١٠ البكري، ج٢، ٩٤٥، ٩٩٣.
- ١١ ياقوت الحموي، ياقوت بن عبد الله، معجم البلدان، ط٢، ج٢ (بيروت: دار صادر، ١٤١٦هـ / ١٩٩٥م)، ٨٤.
- ١٢ ياقوت الحموي، ج٢، ٣٩٥.
- ١٣ المطري، محمد بن أحمد بن خلف، التعريف بما أنست الهجرة من معالم دار الهجرة، تحقيق: محمد بن عبد المحسن الخيال (المدينة المنورة: أسعد درابزوني الحسيني، د.ت)، ٧٢.
- ١٤ الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب، المغامم المطابة في معالم طابة (قسم المواضع)، تحقيق: حمد الجاسر (الرياض: دار اليمامة، ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م)، ٨٠.
- ١٥ الفيروزآبادي، ج٢، ٢١٦.
- ١٦ السهودي، ج٤، ١٥٢، ١٩٠-١٩١، ٢٦٢.
- ١٧ السهودي، ج٤، ١٩٠-١٩١.
- ١٨ السهودي، ج٤، ٢٦٢.
- ١٩ البلادي، عاتق بن غيث، معجم معالم الحجاز، ج٢ (مكة المكرمة: دار مكة، ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م)، ٨٦-٨٧.
- ٢٠ البلادي، ج٥، ١٣٥.
- ٢١ البلادي، عاتق بن غيث، من معالم الحجاز: صخور اليمام، مجلة المنهل للأدب والعلوم، السنة ٢٩، جزء ٩، المجلد ٢٤، رمضان ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م، ٦٦٥.
- ٢٢ الأصفهاني، الحسن بن عبد الله، بلاد العرب، تحقيق: حمد الجاسر، وصالح العلي (الرياض: دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م)، ٣٠٦. من كلام المحقق، هامش رقم (٢).
- عمر عريق

ثمّ الحديبية

ثمّ الحديبية، (بفتح الثاء والميم)، ماء كان في أقصى الحديبية، نزل بالقرب منه رسول الله ﷺ، حسبما ورد في مرويات غزوة الحديبية، في حديث المسور بن مخرمة، بعد أن ذكر الثنية، وبروك ناقة رسول الله ﷺ، قال: ثم زجرها، فوثبت. قال: فعذل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمّ قليل الماء، يتبرّضه الناس تبرّضاً. فلم يلبث الناس حتى نزحوه، وشكّوا إلى رسول الله ﷺ العطش، فانتزع سهماً من كنانته، ثم أمرهم أن يجعلوه فيه، فوالله ما زال يجيش بالري حتى صدروا عنه^(١).

ابن حجر العسقلاني، تحدث في تفسير الثمّ، بقوله: «قيل: هو ما يظهر من الماء في الشتاء»^(٢)، وقال في موضع آخر: «خفيرة فيها ماء مثمود، أي: قليل، وقوله: (قليل الماء) تأكيد لدفع توهم أن يراد لغة من يقول: إن الثمّ الماء الكثير»^(٣).

تصحيح الاسم بصخور اليمام. ثم تناوله البلادي في موضعه بعنوان (صخوريات) مجرداً عن الإضافة وحرفي التعريف، ونقل هناك قول ياقوت مرة أخرى، وأضاف إليه ما ذكره البكري فيه، ثم أضاف: «قلت: هي صخوريات اليمام (بالمثناة تحت)؛ لأن موضعها لا ينبت الثمام. وهي صخور سود مناصيب بين السبالة وملل، في وادي الغميس، تقع شمالاً غرباً من قرية الفريش. وقوله (صخوريات اليمام) تصحيح، والطريق منها إلى مكة يطا السبالة على ثلاثة أكبال، وهي اليوم من ديار بني سالم من حرب»^(٢٠). ثم استرسل البلادي في توضيح ما ذكره في (معجمه)، في بحث آخر له، نشر في مجلة (المنهل)، فقال: «هي صخوريات اليمام (بالباء المثناة تحت)، وليست صخوريات الثمام (بالمثناة)؛ لأن أرضها لا تنبت الثمام، ولكن تصلح مواقع للطيور، كاليمام، والقمري. وتعرف اليوم بـ(الصخوريات)، ولها شهرة هناك، وقفت عليها، يوم ١٢ صفر سنة ١٣٩٣هـ / ١٩٧٢م، ومنها كتبت: ضليع أسود، رأسه صخور سود افرقت عن بعضها، فصارت مناصيب بشكل عمودي، يمر طريق الحاج القديم بلصقه من الجنوب، ويسمونه [أي الطريق] السلطاني، ويمر وادي السبالة الغربية، ويسمونه (الشرفة) لريح في رأسه، بسفحه من الجنوب، ومنه ترى الفرش جنوباً، وطريق الإسفلت شرقاً، وتبعد الصخور ثلاثة أكبال شرقاً، مع ميل إلى الشمال عن محطة السبالة، وتبعد عن (ريح عار) ثلاثة أكبال شمالاً، يمر طريق حجرة على قرب منها من الشمال»^(٢١).

يبدو أن الثمامة اسم يشاركها فيه واد من أودية المنطقة الشرقية الشمالية من المملكة العربية السعودية، إذ يقول حمد الجاسر، في تعليقه على كلام الأصفهاني، في ماء (الغيلانة): «لا يزال معروفاً، وهو في واد يدعى وادي الثمامة، وهذا الوادي يشق العرمة شقاً؛ فما شرق منه يصب في روضة خريم، في مريخ الدهناء، وفي وسطه ماء الغيلانة قبل الروضة، بحوالي عشرين كيلاً؛ وما غرب منه يدعى الثمامة أيضاً...»^(٢٢).

الهوامش:

- ١ عند السهودي: عميس، بالعين المهملة، انظر: السهودي، علي بن عبد الله، وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، تحقيق: قاسم السامرائي، ج٤ (لندن: مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م)، ٣٩٢.
- ٢ ابن هشام، عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، وعبد الحفيظ شلبي، ج٢ (بيروت: دار المعرفة، د.ت)، ٦١٣.
- ٣ ورد عند البكري هكذا، انظر: البكري، عبد الله بن عبد العزيز بن محمد، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق: مصطفى السقا، ط٢، ج٣ (القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م)، ٩٤٥.

Al-Hudaybiyya

The general outline of the story of al-Ḥudaybiyya is well known: in 6/628, the Prophet has a vision in which he receives a divine command to set out for Mecca and perform the lesser pilgrimage—*umra*—at the Ka'ba. The sanctuary is still dominated by the unbelievers of Quraysh, and as he and his followers approach the Meccan territory, the Meccans send forth forces to stop them and the Muslims halt near al-Ḥudaybiyya, where negotiations take place between the Meccans and the Muslims. The talks conclude with the well-known treaty of al-Ḥudaybiyya.

The affair of al-Ḥudaybiyya is dealt with in the sources as a crucial turning point in the history of Islam, and the commentators of the Qur'ān identify it with the term *fath* ("opening", and hence "conquest") of Qur'ān 48:1; they explain that the final agreement concluded in al-Ḥudaybiyya enabled the Prophet to achieve his goal and perform the rites at the Ka'ba, and this in turn opened the final stage of a process culminating in the fall of Mecca.³⁷

Our interest in the present context is focused on the manner in which the Muslims react as soon as they are forced to halt while on their way to the Ka'ba. As in other cases in the *sīra*, the description of the reaction is available in two types of narrative: Qur'ānic and non-Qur'ānic.³⁸

The non-Qur'ānic level is revealed in two parallel versions of 'Urwa ibn al-Zubayr which he quotes from Miswar ibn Makhrama (Medinan Companion, d. AH 64) and Marwān ibn al-Ḥakam (the caliph; Medinan, d. AH 65). Both versions describe a scene in which, on his way to Mecca, the Prophet meets some members of the tribe of Khuzā'a who used to spy for him in Mecca. They break to him the news that the road to Mecca has been cut off. The first version is quoted from 'Urwa by al-Zuhri, and is included in Ibn Ishāq's *Sīra*.³⁹ In this version, the man of Khuzā'a (of

the sub-tribe of Ka'b) tells Muḥammad that the Quraysh have left Mecca in two parties which have camped in two different places. One group comprises people wearing leopard skins (probably to signify their elevated rank as members of a holy tribe, and as guardians of the sanctuary who should not be attacked⁴⁰) who have brought with them their women and children and have camped in Dhū Tuwā. The second party is a cavalry force under the command of Khālid ibn al-Walīd; it has camped ahead of the former group in Kurā' al-Ghamīm. Upon hearing this, the Prophet declares that the Quraysh had better leave him alone because they have already been exhausted by the previous battles they waged against him. They should now let him deal freely with the rest of the polytheists, and wait and see who gains the upper hand. If the polytheists should overcome him, that is what the Quraysh desire, and if he should defeat the polytheists, the Quraysh can then choose between joining him as Muslims, or fighting him after having regained their military power. The Prophet then declares:

...by God, I will go on fighting (*ujāhidu*) for the mission with which God has entrusted me, till God makes it prevail....

In attributing such an utterance to the Prophet, the tradition elevates the notion of holy war (*jihād*) to the level of a divine duty that should be carried out at all costs. However, the tradition goes on to relate that the Prophet gave orders to find an alternative road to Mecca, which eventually brought him to al-Ḥudaybiyya, where negotiations finally prevented full-scale war.

The second version of 'Urwa (again, on the authority of Miswar and Marwān) is quoted by Ma'mar ibn Rāshid (Baṣran/Yemeni, d. AH 154) through al-Zuhri. However, a certain change has occurred here: the

IV, 323; Ṭabarānī, *Kabīr*, XX, no. 14.

⁴⁰ The wearing of leopard skins and their use as saddle covers are considered in some traditions as signifying wealth and luxury, and are therefore forbidden. See 'Abd al-Razzāq, *Muṣannaf*, I, nos. 217, 218, 220; Aḥmad, *Musnad*, IV, 95, 96, 99, 132, 135; Abū Dāwūd, II, 388 (31:40); Ṭahāwī, *Mushkil*, IV, 263–64. In other traditions, however, leopard skins are permitted. See 'Abd al-Razzāq, *Muṣannaf*, I, nos. 229, 231, 232, 233, 234, 235; Ṭahāwī, *Mushkil*, IV, 264–65.

³⁷ E.g. Ibn Sa'd, II, 104–105, and the commentaries on 48:1. On *fath*, Ḥudaybiyya and Mecca see further in G.R. Hawting, "Al-Ḥudaybiyya and the Conquest of Mecca: a Reconsideration of the Tradition about the Muslim Takeover of the Sanctuary", *Jerusalem Studies in Arabic and Islam* 8 (1986), 1–23.

³⁸ For the interaction between non-Qur'ānic and Qur'ānic layers in the *sīra*—for example, in the story of Muḥammad's first revelation—see Rubin, *The Eye of the Beholder*, 103–110.

³⁹ Ibn Hishām, III, 322–24. The same is quoted from Ibn Ishāq in Aḥmad, *Musnad*,

10. Ebû 'Afe' in Katledilmesi.....		519
11. Benû Kaynukā' Gazvesi.....	Kaynuka (Habbî)	519
12. Benû'l-Fityûn Kabilesinin Sürülmesi.....		522
13. es-Şevîk Gazvesi.....	Şevik Gazvesi (180893)	522
14. el-Ķarede Seriiyesi.....	Karede Seriiyesi (110436)	525
15. el-HabaĶ Seriiyesi.....		525
16. UĶud Gazvesi.....	UĶud Gazvesi (200042)	528
17. el-Hamrā'u'l-Esed Gazvesi.....	Hamra'ul-esed Gazvesi (080476)	529
18. Bedru'l-Āĥire: 70 KiĶi ile es-Şafirā' Seferi.....		532
19. 'Abdullāh b. Uneys Seriiyesi.....		533
20. er-Reĳi' Vakası.....	Reĳi' Vak'ası (170242)	534
21. Benû Liĥyān Gazvesi.....	Hazel (Beni) (081688)	534
22. el-Ķaĥan Seriiyesi.....	Ķaĥan Seriiyesi (110574)	545
23. Bî'ru Ma'üne Vakası.....	Bî'rime'una (020932)	547
24. Ka'b b. el-EĶref'in Katli.....	Ka'b b. EĶref (110008)	547
25. Benû'n-Naĥîr Gazvesi.....	Nadir (Beni) (140018)	550
26. el-Küdr-Zû Emer-Bahrān-Zātu'r-Riĳā' Gazvesi.....	Zat'ur-riĳa Gazvesi (230081)	555
27. Gālib b. 'Abdullāh el-LeyĶi'nin Benû 'Abd b. Şa'lebe Seriiyesi.....	Gālib b. Abdullah (070035)	585
28. Bedru'l-Mev'id Gazvesi.....	Bedru'l-Mev'id (021416)	586
29. Ebû Rāfi'nin Katledilmesi.....	Ebu Rāfi (050253)	593
30. Hendek Gazvesi.....	Hendek Gazvesi (081059)	594
31. Benû Ķurayza Gazvesi.....	Ķurayza (111357)	598
32. el-Ķurĳā' Seriiyesi.....		600
33. 'Ukkāse b. Miĥşān'ın el-Ķamr Seriiyesi.....	Ukkase b. Miĥşān (200060)	601
34. Dūmetu'l-Cendel Gazvesi.....	Dumetut-Cendel (040638)	601
35. Muĥammed b. Mesleme'nin Zû'l-ĶaĶsa Seriiyesi.....	Zulhasse Seriiyesi (230406)	603
36. Ebû 'Ubeyde'nin Zû'l-ĶaĶsa Seriiyesi.....		604
37. Zeyd b. HāriĶe'nin el-'İs Seriiyesi.....	İs Seriiyesi (031632)	605
38. Zeyd b. HāriĶe'nin et-Taraf Seriiyesi.....	Zeyd b. Harise (230208)	606
39. 'Abdurrahmān b. 'Avf'ın Dūmetu'l-Cendel Seriiyesi.....	Dumetut-Cendel (040632)	606
40. 'Alî b. Ebî Tālib'in Fedek Seriiyesi.....	Fedek (060165)	607
41. Benû'l-MuĶtalik Gazvesi.....	Mutalik (Beni) 132678	607
42. Zeyd b. HāriĶe veya Ebû Bekr'in Ummu Ķurfe Seriiyesi.....	Zeyd b. Harise (230208)	610
43. 'Abdullāh b. Revāĥa'ın Useyr b. Rāzim Seriiyesi.....	Abdullah b. Revaha (010117)	611
44. Kürz b. Cābir el-Fihri Seriiyesi.....	Kürz b. Cabir (111561)	611
45. Ħudeybiye Gazvesi.....	Ħudeybiye Antlaşması (081391)	612
46. el-Ķābe Gazvesi.....	Gabe Gazvesi (070001)	615
47. Ħayber Gazvesi.....	Ħayber (080330)	619
48. Zeyd b. HāriĶe'nin Ħismā Seriiyesi.....	Zeyd b. Harise (230208)	623
49. 'Omer b. el-Ħattāb'ın Türebe Seriiyesi.....	Türebe Seriiyesi (191107)	623
50. Gālib b. 'Abdullāh'ın el-Kedid Seriiyesi.....	Kedid Seferi (110097)	624
51. BeĶîr b. Sa'd'ın Fedek Seriiyesi.....	Fedek (060165)	624
52. Gālib b. 'Abdullāh el-LeyĶi'nin Benû Murre Seriiyesi.....	Murre Seriiyesi (132132)	625
53. BeĶîr b. Sa'd'ın el-Cināb Seriiyesi.....	Gālib b. Abdullah (070035)	625
54. 'Umretu'l-Ķaĳā' Seferi.....	Umretut-Kaza (200211)	626
55. İbn Ebî'l-'Avĳā' Seriiyesi.....	Avkaym (Beni) (181391)	626
56. Ka'b b. 'Umeyr'ın Zātu Atlāh Seriiyesi.....	Ka'b b. Umeyr (110014)	627
57. Şucā' b. Vehb'in es-Siyy Seriiyesi.....	Şucā b. Vehb (182021)	627
58. Mu'te Gazvesi.....	Mu'te Gazvesi (132230)	627
59. Ħāĳire Seriiyesi.....	Catāfan (070053)	628

081391

- 216 AHMAD, Nisar. Peace and reconciliation, its significance and role in the mission of the Prophet (peace be on him): the case of *Ṣulḥ al-Ḥudaybiyah* a Qur'ānic view. *Insights, Focused on Faith Studies*, 2 ii-iii (2009-2010) pp.181-218.

Ḥudaybiyah

Hudaybiye Ant.-(081391)
- Hayber (080930)

XI The Hūdāybiyya-treaty and the expedition against
Khaybar
Jerusalem Studies in Arabic and Islam 5. Jerusalem,
1984

1-11

This edition copyright © 1998 by Michael Lecker.

Published in the Variorum Collected Studies Series by

Published by
Ashgate Publishing Limited
Wey Court East
Union Road
Farnham
Surrey, GU9 7PT
England

Ashgate Publishing Company
110 Cherry Street
Suite 3-1
Burlington
VT 05401-3818
USA

British Library CIP Data

Lecker, Michael

Jews and Arabs in Pre-and Early Islamic Arabia. (Variorum Collected Studies Series: CS639).

1. Jews – Arabian Peninsula – History – To 70 A.D. 2. Jews – Arabian Peninsula – History – 70. 3. Arabs – Arabian Peninsula – History – To 622. 4. Islam – Arabian Peninsula – History. 5. Arabian Peninsula – Religious Life and Customs. I. Title. 939.4'9

US Library of Congress CIP Data

Lecker, Michael

Jews and Arabs in Pre- and Early Islamic Arabia / Michael Lecker.

p. cm. – (Variorum Collected Studies Series CS639). Includes Index.

1. Saudi Arabia – History. 2. Jews – Saudi Arabia – History. 3. Saudi Arabia – Ethnic Relations. I. Title II. Series: Variorum Collected Studies Series CS639.

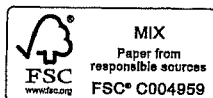
DS231.L43 1999

953.8 – dc21

98-42703
CIP

ISBN 978-0-86078-784-6

Transferred to Digital Printing in 2010



Printed and bound in Great Britain
by Printondemand-worldwide.com

**THE HūdāYBIYYA-TREATY
AND THE EXPEDITION AGAINST KHAYBAR***

20 Aralık 2015

**MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN**

The treaty concluded at Hūdāybiyya in Dhū l-Qa'da, 6 AH/March, 628 AD¹ poses several intriguing questions.² Discussion in this paper is limited to one of them, namely the connection between the Hūdāybiyya-treaty and the expedition against the Jewish oasis of Khaybar which, as is well-known, took place shortly afterwards.

I

The minute accounts of the negotiations between the Prophet and Quraysh which preceded the concluding of the Hūdāybiyya-treaty, and to no less extent the text of the treaty itself, do not fail to reflect the apparently lenient position adopted by the Prophet throughout the negotiations. He does not seem to have offered Quraysh any tough bargaining; to the contrary, some of the concessions he made were related to the very essence of his prophetic mission. He complied with the pagans' demand that *bi-'smi llāhi r-raḥmāni r-raḥīm* be replaced by the old Arab *bi-'smika llāhumma* and that *muḥammad rasūlu llāhi* be replaced by *muḥammad b. 'abdallāh*.³ He agreed to send back to Mecca anybody from Quraysh who would come to him (either a Muslim or intending to embrace Islam) without the permis-

* This study is extracted from a Ph.D. thesis written under the supervision of Prof. M.J. Kister at the Hebrew University, Jerusalem. An earlier version was read at the colloquium "From Jāhiliyya to Islam, aspects of social, cultural and religious history in the period of transition", held at the Institute for Advanced Studies of the Hebrew University, June 6th-12th, 1980.

¹ On the chronology see J. Wellhausen, *Muhammed in Medina*, Berlin, 1882, p. 18 (Dhū l-Qa'da 6AH started on the 13th of March, 628); L. Caetani, *Annali dell'Islam*, Milano, 1905, II, LXXVI.

² See now César E. Dubler & Ursula Quarella, "Der Vertrag von al-Hudaybiyya als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam", in *Asiatische Studien* 21 (1967), pp. 62-81; Miklós Muranyi, "Die Auslieferungsklausel des Vertrages von al-Hudaybiyya und ihre Folgen", in *Arabica* 23 (1976), pp. 275-295 (— Muranyi); F.M. Donner, "Muḥammad's political consolidation in Arabia up to the conquest of Mecca", in *Muslim World* 69 (1979), pp. 229-247, esp. pp. 240-247 (— Donner).

³ Ibn Hishām, III, 331-332. On *allāhumma* see F. Buhl, *ET*², s.v.

081391

HUDEYBİYE ANTLAŞMASI

1 ESRA ATMACA, Hudeybiye seferi (6/628), Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007

حَدِیْبِیَّه، عنوان پیمان صلحی میان پیامبر اسلام (ص) و مشرکان مکه در جایی به همین نام در یک منزلی مکه منسوب به چاه حدیبیه (یا قوت، ۲۲۲/۲؛ ابوعبید، ۸۱۱/۳). در برخی از مآخذ تاریخی و سیره پیامبر (ص) از این حادثه با عنوان غزوة حدیبیه نیز نام برده شده است (برای نمونه، نک: ابن سعد، ۹۵/۲؛ طبری، تاریخ، ۲۰۷/۲؛ ابن کثیر، البدایة ...، ۳۲۰/۱).

در ذیقعدة ۶/ مارس ۶۲۸ پیامبر (ص)، گویا بر اثر دیدن خوابی، تصمیم به زیارت خانه خدا گرفت و اصحاب نیز با وی همراه شدند (ابن هشام، ۱۹۱/۴؛ طبری، همان، ۱۳۲/۲؛ ابن کثیر، همان، ۱۶۹/۴؛ مبارکفوری، ۳۹۸؛ حلبی، ۹۷/۲، ۶۸۸، ۷۱۵). اما چون سخت احتمال می داد که قریش از ورود او به مکه مانع شود، همه عربهای گوشه و کنار مدینه را، اعم از مسلمان و نامسلمان، به همراهی خویش در این سفر فراخواند (طبری، تفسیر، ۷۷/۲۶؛ ابن هشام، ۲۷۵/۴؛ کلاعی، ۱۷۳/۲).

با این حال، برخی از مسلمانان و اعراب بادیه از بیم جنگ، با او همراه نشدند (طبری، کلاعی، همانجاها)؛ از این رو، قرآن آنان را مخلفون نامید (بیضاوی، ۲۰۲/۵؛ ابن کثیر، همان، ۳۲۰/۱). سرانجام، کاروانی مرکب از ۱۴۰۰ یا ۱۵۰۰ نفر گرد آمد (طبری، تاریخ، ۱۱۶/۲؛ ابن سعد، ۹۸/۲؛ خلیفه، ۸۱/۱؛ قس: ابن هشام، ۲۷۶/۴).

پیامبر (ص) نميلة بن عبدالله لثی و یا به روایتی عبدالله ابن أم مکتوم را به جانشینی خود در مدینه برگمارد (همو، ۲۷۵/۴؛ ابن سعد، ۹۵/۲) و رهسپار مکه گردید و برای تأکید بر مقصود خویش که زیارت خانه بود و نه جنگ (طبری، تفسیر، ۹۶/۲۶؛ ابن هشام، همانجا)، در نزدیکی مدینه در جایی موسوم به ذوالخليفة، جامه احرام پوشید و ۷۰ شتر را آماده قربانی کرد (ابن سعد، همانجا؛ بخاری، ۱۵۲۷/۴؛ خلیفه، همانجا؛ ابن حجر، ۲۹۲/۱).

همچنین گروهی مرکب از ۲۰ نفر را به سرکردگی عباد بن بشر به عنوان طلایه کاروان، پیش از خود به سوی مکه گسیل کرد (طبری، همان، ۹۷/۲۶؛ ابن سعد، همانجا) و یکی از مردان بنی خزاعه را به عنوان جاسوس روانه مکه ساخت تا از وضع و واکنش قریش آگاهی یابد (طبری، همانجا؛ بخاری، ۱۵۳۷/۴).

چون کاروان به عسفان رسید، بشر بن سفیان کعبی که از مکه می آمد، خبر داد که قریش سپاهی گرد آورده است و خود را آماده جنگ می سازد (ابن هشام، ۲۷۶/۴؛ طبری، تاریخ، نیز کلاعی، ابن حجر، همانجاها). خالد بن ولید سرکرده پیش قراولان سپاه قریش در کراع الغمیم، دره ای در میانه راه مدینه به مکه (یا قوت، ۲۴۷/۴؛ ابوعبید، ۹۵۶/۳)، فرود آمده بود (ابن سعد، ابن هشام، کلاعی، همانجاها).

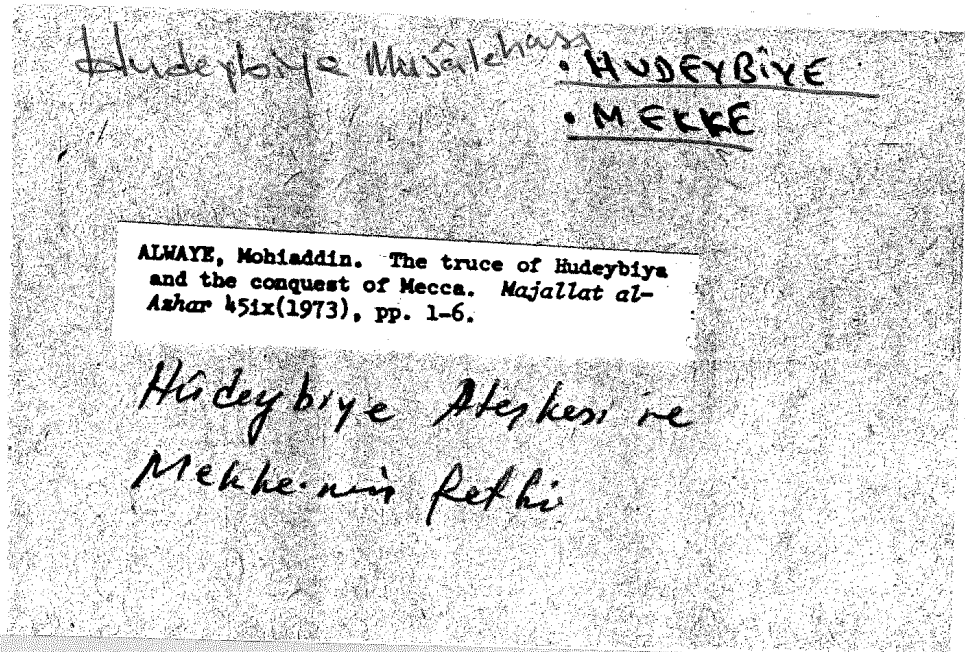
به روایتی پیامبر (ص) معتقد بود بهتر است به وابستگان اعرابی که به سپاه قریش پیوسته اند، حمله شود؛ ولی برخی از یاران

در خصوص اجرای حد در دارالحرب، شماری از فقها مانند مالک و لیث بن سعد عنوان می نمایند که حد در دارالحرب باید مانند دارالاسلام اجرا گردد، چه، ادله در این مورد اطلاق دارد. در مقابل ابوحنیفه، احمد بن حنبل و جمعی دیگر از فقههای اهل سنت اعتقاد دارند که حاکم نباید حد را جز در بلاد اسلام بر سر بازنش جاری نماید و علتی که ذکر می نماید این است که اجرای حد موجب ملحق شدن افراد لشکر به کفار خواهد شد و همین طور وهن اسلام را موجب خواهد شد (سابق، ۳۶۵/۲). فقههای امامیه معتقدند که اجرای حد در دارالحرب مکروه است (طوسی، المبسوط، ۳۵/۲؛ نیز صاحب جواهر، ۲۱۴/۲۱) و عده ای هم قائل به عدم جواز در صورت خوف از پیوستن به کفارند (خویی، ۲۶۳/۴۱؛ نزد اینان اجرای حد به دارالاسلام موکول می شود (مثلاً نک: طوسی، همانجا)).

مآخذ: ابن ادریس، محمد، السرائر، قم، ۱۴۱۰ ق؛ ابن بابویه، محمد، المقتضب، قم، ۱۴۱۵ ق؛ ابن حجر عسقلانی، احمد، فتح الباری، به کوشش محمد فؤاد عبدالباقی و محب الدین خطیب، بیروت، ۱۳۷۹ ق؛ ابن رشد، محمد، بدایة المجتهد، بیروت، ۱۴۰۲ ق؛ ۱۹۸۷ م؛ ابن عابدین، محمد امین، رد المحتار علی الدر المختار، بیروت، ۱۴۱۵ ق؛ ابن قدامة، عبدالله، المغنی، بیروت، دارالکتب العربی، ابن منظور، لسان، ابوالصلاح حلبی، تقی، الکافی، به کوشش رضا استادی، اصفهان، ۱۴۰۳ ق؛ بیهقی، احمد، السنن الکبری، حیدرآباد دکن، ۱۳۵۵ ق؛ تبریزی، جواد، اسس الحدود و التعزیرات، قم، ۱۴۱۷ ق؛ حر عاملی، محمد، وسائل الشیعة، به کوشش مؤسسه آل البیت (ع)، قم، ۱۴۰۹ ق؛ حصکفی، محمد، الدر المختار، بیروت، ۱۳۸۶ ق؛ خمینی، روح الله، تحریر الوسیلة، نجف، ۱۳۹۰ ق؛ خویی، ابوالقاسم، میانی تکملة المنهاج، قم، ۱۴۱۰ ق؛ دسوقی، محمد، الحاشیة، به کوشش محمد علیش، بیروت، دار الفکر، سابق، سید، فقه السنة، بیروت، ۱۳۹۷ ق؛ ۱۹۷۷ م؛ سرخسی، محمد، المبسوط، قاهره، مطبعة الاستقامة؛ سید مرتضی، علی، الانتصار، قم، ۱۴۱۵ ق؛ همو، «جوابات المسائل الرازیات»، «جوابات المسائل الموصلیات الثالثة»، ضمن رسائل الشریف المرتضی، ج ۱، به کوشش احمد حسینی، قم، ۱۴۰۵ ق؛ سیوری، مقداد، کنز العرفان، قم، ۱۴۲۵ ق؛ سیوطی، الدر المنثور، قاهره، ۱۳۱۴ ق؛ شافعی، محمد، احکام القرآن، تدوین ابوبکر بیهقی، به کوشش عبدالغنی عبدالخالق، بیروت، ۱۴۰۰ ق؛ همو، الام، بیروت، ۱۴۰۰ ق؛ ۱۹۸۰ م؛ شهید اول، محمد، الدروس الشرعیة، قم، ۱۴۱۲ ق؛ همو، اللمعة الدمشقیة، بیروت، ۱۴۱۰ ق؛ شهید ثانی، زین الدین، الرضة البهیة، به کوشش محمد کلانتر، قم، ۱۴۱۰ ق؛ همو، مسالک الافهام، قم، ۱۴۱۳ ق؛ شیخ انصاری، مرتضی، المکاسب، قم، ۱۴۲۰ ق؛ صاحب جواهر، محمد حسن، جواهر الکلام، به کوشش محمود قوچانی، تهران، ۱۳۹۴ ق؛ طباطبائی، علی، ریاض المسائل، قم، ۱۴۱۲ ق؛ طوسی، محمد، التبیان، به کوشش احمد حبیب قصیر عاملی، نجف، ۱۳۸۳ ق؛ ۱۹۶۴ م؛ همو، الخلاف، به کوشش محمد مهدی نجف و دیگران، قم، ۱۴۱۷ ق؛ همو، المبسوط، به کوشش محمد تقی کشفی، تهران، ۱۳۸۷ ق؛ همو، النهایة، بیروت، ۱۴۰۰ ق؛ علامه حلی، حسن، تحریر الاحکام، به کوشش ابراهیم بهادری، قم، ۱۴۲۰ ق؛ همو، قواعد الاحکام، قم، ۱۴۱۹ ق؛ همو، مختلف الشیعة، قم، ۱۴۱۲ ق؛ فاضل هندی، محمد، کشف اللثام، قم، ۱۴۱۶ ق؛ قرآن کریم، کاسانی، ابوبکر، بدایع الصنائع، قاهره، ۱۴۰۶ ق؛ ۱۹۸۶ م؛ کلینی، محمد، الکافی، به کوشش علی اکبر غفاری، تهران، ۱۳۹۱ ق؛ مجلسی، محمد باقر، حدود و قصاص و دیات، به کوشش علی فاضل، تهران، مؤسسه نشر آثار اسلامی، محقق حلی، جعفر، شرائع الاسلام، به کوشش عبدالحسین محمد علی، نجف، ۱۳۸۹ ق؛ ۱۹۶۹ م؛ محمدی گیلانی، محمد، حقوق کیفری در اسلام، تهران، ۱۳۶۱ ش؛ مفید، محمد، الاعلام، قم، ۱۴۱۳ ق؛ همو، المقنعة، قم، ۱۴۱۰ ق؛ نووی، یحیی، المجموع، بیروت، دار الفکر، محمد صادق لبانی مطلق

Hudeybiye Sullu

Rezit Rızı, Tefsirü'l-Mevâ, C-X,
s. 104



HUDEYBİYE ANLAŞMASI,

R. Bell,
"Muhammad's Pilgrimage..."

Bera'a pos.

Hudeybiye sullu

Rezit Rızı, Tefsirü'l-Mevâ, C-II, s. 212

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

Êṭṭamūt Arab fīl Bēām - 82 v.d.

HUDEYBİYE GAZASI

956.3012
HUD. M
Tarīh'ul Umam'il Islâmiyye - I, 124 v.d.

Hudeybiye ,

Nekhaus, Huccedullah, 599

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

Beḥcetü'l-Mehâfil - I, 310 v.d.

Hudeybiye Atleşması
السيرة النبوية في ضوء الحديث والفتاوى
ص 104

Isl. Tarih

Muhammed Ferid Jecdi
Mecallat al-Bihar XI, 267-272

06227 MURANYI, M. Die Auslieferungsklausel
des Vertrages von al-Hudaibiya und ihre Folgen.
Arabica 23 (1976), pp. 275-295.

Hudeybiye

Hudeybiye (musalahat)

Malûsî, el-Bed 4/224

Hudeybiye

67568 WATT, M. "The expedition of Al-Hud-
aybiya reconsidered." *Hamdard Islamicus* 8, no. 1
(1985) 3-6.

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

(297.92/SEY.4)

Uyûn-ı Eser - II, 113 v.d.

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

922.9762
MUL.A

M-el-Emin, "A'yanu's-Siâ, II, 168-270, 400-
401

Hudeybiye

İbn Teymiyye, Me'mûn Fetâvâ,
C.IV, s. 460-461

297.55
TEY.m

15 MAYIS 1995

081391 HUDEYBİYE ANLAŞMASI
مرويات غزوة الحديبية / تحقيق ودراسة حافظ محمد
عبدالله الحكي - ماجستير - الجامعة الاسلامية -
الدراسات العليا - السنة ١٤٠٣ هـ.

15 MAYIS 1995

081331 HUDEYBİYE ANLAŞMASI
الاعلام الاسلامي في صلح الحديبية / سليم عبدالله
سليمان حجازي - ماجستير - جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - الدعوة والاعلام - الاعلام ، ١٤٠٤ هـ.

15 MAYIS 1995

081391 HUDEYBİYE ANLAŞMASI
منهج الاعلام الاسلامي في صلح الحديبية / سليم
عبدالله سليمان حجازي - ماجستير - جامعه الامام محمد
بن سعود الاسلاميه - المعهد العالي للدعوة الاسلاميه -
الاعلام ، ١٤٠٥ هـ.

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

953.2
RIF.M

Minâ'tul Haraweyn (i-Rifat) - I, 157 v.d.

HUDEYBİYE ANLAŞMASI

297-92
SEY.H

Hasâisül-Kubrâ - I, 398 v.d.

٢٩٦ ح الحكي ، حافظ بن احمد
Hudeybiye
Antlaşman
مرويات غزوة الحديبية : جمع وتخريج ودراسة/
تأليف حافظ بن محمد [صح : احمد] عبدالله
الحكي - المدينة المنورة : الجامعة الاسلامية ، المجلس
العلمي ، ١٤٠٦ هـ ، ١٩٨٦ م.

٣٦٤ ص ٢٨ سم - (احياء النشرات
الاسلامي ١٥٩)

١. الحديث - تخريج ٢. غزوة الحديبية
أ. العنران ب. السلسلة

٢١٨٨ ملكوتي ، ز. "حديبيه ، سودمندترین پیمان طح پیامبر".
کیهان (٢٤ مهر ١٣٤١) : ص ٠٦
HUDEYBİYE

07 OCAK 1994

٢٨ خرداد ١٣٦٥: ص ٧.

"فتح مبین یا صلح حدیبیہ" پیام انقلاب سال ٧ ش ١٦٣ (١٧ خرداد ١٣٦٥):
ص ٢٨-٥١، ٥٥-٥١ ش ١٦٤ (٣١ خرداد ١٣٦٥): ص ٤٦-٤٧، ٤٦.

٢٨١٦ HUDEYBIYE
ANTLASMASI

58292 ALI, F. "Al-Hudaybiya: An alternative version." *Muslim World* 71, no. 1 (Ja '82) 47-62.

07 OCAK 1994

HUDEYBIYE

26 MAYIS 1993

٩٥٣,٠٢

ي خ ص ، خالد محمد علي

صلح الحديبية وأبعاده في نشر الإسلام داخل الجزيرة العربية
وخارجها (٦ - ١١ هـ / ٦٢٨ - ٦٣٢ م) ، إشراف محمد عبد العال
أحمد ، مكة المكرمة ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م ، ٣٧٢ ص .

رسالة ماجستير في التاريخ الإسلامي ، كلية الشريعة ، جامعة
أم القرى .
(٧٧٩)

(١٠٩٣)

26 EKIM 1993

٥٨١٣٩١ HUDEYBIYE ANTLASMASI

1382 WATT, W. Montgomery, 'The Expedition of Al-Hudaybiyah Reconsidered'. In: H.M. Said (ed.), *Essays on Islam*. Karachi: Hamdard Foundation Pakistan, 1992, pp.194-8.

"HUDEYBIYE"

Holt, Lambton, Lewis, "The Cambridge...", C. 4A,
S. 50-51

"HUDEYBIYE"

Hudeybiye antlasması

Beni Bekr'in Huzâ'a'ya saldırmasıyla ilgili

Martin, "Muhammad...", S. 247-262, 291, 292

٥٨١٣٩١ HUDEYBIYE ANTLASMASI 85-963135

Abd Fāris, Muhammad 'Abd al-Qādir.
(Ghazwat al-Hudaybiyah)

غزوة الحديبية / تأليف محمد عبد القادر
أبو فارس . - الطبعة ١ .
مبان : دار الفرقان ، ١٩٨٤ .
320 p. ; 24 cm. --

(فحص ظلال السيرة النبوية)
Bibliography: p. 291-300.

2.5JD
(On al-Hudaybiyah agreement of
628 between Muhammad, d. 632, and
people of Mecca)
Oth-Islam.

26 KASIM 1993

823. Ali, Hamid. Omar—*The Empire Builder*. Dhaka: Pakistan Press
Syndicate; 1951; xv + 388pp.

Includes a biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab (d.23/644), the
second of the four Khulafa ar-Rashidun, and history of Muslim military
conquests under his rule.

824. Alwaye, A. M. Mohiaddin. 'The Truce of Hudebiya and the Conquest
of Mecca'. MA(E); 1973; 45(9): 1-6.

Describes the background of the truce between Muslims and non-believers
reached at the place known as Hudebiyyah.

"HUDEYBIYE GALVEST"

ITW

el Ayni, "Umdetul-Karî...", C. XIV, S. 216-235

"HUDEYBIYE ANTLASMASI"

Watt, "Muhammad...", S. 46-55

96 The Sira

HUDEYBIYE

851. Muranyi, Miklos. 'Die Auslieferungsklausel des Vertrages von al-
Hudaibiya und Ihre Folgen'. AREA; 1976; 23(3): 275-95.

An examination of the clause of extradition in the pact of al-Hudaibiyya.

- Hudeybiye

Dubler, C[ésar] E. u. U. Quarella: *Der Vertrag von Hudaibiyya (März
628) als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam*. In: AS 21.1967. S.
62-81.

HUDEYBIYE ANTLASMASI

(292.9/uzer.7)

Testimonie - I, 191 v.d.

17 HAZİRAN 1995

TEBÜK GAZASI / MEKKE
- BEDIA - UPLIN - HUDEYBIYE ANTLASMASI - HUNEYN GAZASI
- KUR'AN VI. MUKITEVA VE ÖVENİ
حديث القرآن عن غزوات بدر وأحد و صلح الحديبية
ومكة وحنين وتبوك / محمد بكر ابراهيم عايد .. دكتوراه ..
الجامعة الاسلامية - الدراسات العليا - التفسير، ١٤٠٩ هـ.

HUDEYBIYE ANTLASMASI

صلح الحديبية وأبعاده في نشر الاسلام داخل الجزيرة
العربية وخارجها : ٦-١١ هـ / خالد محمد علي بياني ..
ماجستير .. جامعه ام القرى - الشريعة - التاريخ ،
١٤٠٦ هـ .
صلح الحديبية وأثره في نشر الدعوة الاسلامية /
سلمى بن سلمان بن مسيفر الحسيني .. ماجستير .. جامعه
الامام محمد بن سعود الاسلامية - المعهد العالي للدعوة
الاسلامية بالمدينة المنورة - الدعوة والاحتساب ، ١٤٠٦ هـ .

HUDEYBIYE ANTLASMASI

BA ŠUMAYL (Muhammad Ahmad) 86219 76
يا شميل (محمد احمد) ..
- محمد احمد با شميل .. من معارك الاسلام الفاصلة ..
صلح الحديبية [تقديم بقلم عبدالله التل]
- S.I., 1390/1970. - 19 cm., 384p., carte. [Acq. 2455-71]
[16° 0' g. 1652(5)]
(Min ma'arik al-Islām al-fāṣila, S. Ṣulḥ al-Hudaybiyya. Préf. par
Abd Allāh al-Tall.)
Mahomet. Convention d'al-
Hudaybiya, 628.

- مرويوات غزوة الحديبية

جمع وتحقيق ودراسة حافظ بن أحمد بن عبد الله الحكمي .. المدينة
المنورة: الجامعة الإسلامية، المجلس العلمي، ١٤٠٦ هـ، ٣٦٤
ص .. (إحياء التراث الإسلامي؛ ١٥)
الأصل: رسالة ماجستير - الجامعة الإسلامية، ١٤٠٣-٠٢ هـ
Hudaybiye Antlaşması

15 EKİM 1996

833. Dubler, Cesar E.; Quarella, U. 'Der Vertrag von Hudaybiyya (Marz
628) als Wendepunkt in der Geschichte des Frühen Islam'. Asiatische
Studien; 1967; 21: 62-81.
A study of circumstances surrounding the truce of Hudaibiyah.

HUDEYBIYE
MEKKE

081391 HUDEYBIYE ANTLASMASI 89-965922

Hakamī, Ḥafīz ibn Muḥammad 'Abd Allāh.
(Marwiyāt Ghazwat al-Hudaybiyah)
مرويوات غزوة الحديبية : جمع وتخریج
ودراسة / تالیف حافظ بن محمد عبد الله
الحكمي .. [المدينة] : المملكة العربية
السعودية، الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة، المجلس العلمي،
[1406 i.e. 1985 or 1986]
264 p. ; 27 cm. --
(إحياء التراث الإسلامي؛ 15)
Originally presented as the
author's thesis (master's).
Includes bibliographical
references (p. 339-356) and
indexes.
AP-Islamic Hist.

HUDEYBIYE

Hudaybiye sulhu

Newvi, Serhul - Muslim C-12-s. 135

- Hudaybiye Antlaşması
- Huneyn Gazvesi
- Tebük

215 EKİM 1995

عايد، محمد بن بكر
حديث القرآن عن غزوة بدر وأحد والحديبية
وفتح مكة وحنين وتبوك / اعداد محمد بن بكر بن
ابراهيم بن عايد؛ اشراف عبدالعزيز عبدالفتاح
القاريء .. - المدينة المنورة : الجامعة الاسلامية، قسم
الدراسات العليا، شعبة التفسير، ١٤٠٩ هـ،
١٩٨٩ م.

٥٥١، ورقة ٣٤ سم
رسالة (دكتوراه) - الجامعة الاسلامية،
١٤٠٩ هـ.

١. غزوات النبي ٢. التاريخ الاسلامي - عصر
صدر الاسلام ٣. القرآن - مباحث عامة أ. القاريء،
عبدالعزیز عبدالفتاح، مشرف ب. العنوان

081391 HUDEYBIYE ANTLASMASI

غزوة الحديبية وأثارها في مجال السياسة الشرعية / علي
بن محمد العربي .. دكتوراه .. جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلامية - المعهد العالي للقضاء - السياسة الشرعية ،
١٤٠٥ هـ .

HUDEYBIYE ANTLASMASI

Abū Khalīl, Shawqī.
(Ṣulḥ al-Hudaybiyah)
صلح الحديبية : الفتح المبين / شوقي
أبو خليل .. - الطبعة ١ - دمشق :
دار الفکر، 1983.
152 p. : ill., map. ; 20 cm.
Includes bibliographical referen-
ces.
\$2.00 (U.S.)
(On Ṣulḥ (agreement) of Huday-
biyah, 628 between Muḥammad,
d. 632, and the people of Mecca)
Acquired only for LC.

07 OCAK 1994

496 GÖRKE, A. Die frühislamische
Hudaybiye [Geschichtsüberlieferung zu Hudaibiya. Der Islam, 74
Antlagmasi ii (1997) pp.193-237

19 NISAN 2000

HAZİRAN 1996

Hudaybiye Antlagmasi, İTT.
Alusi, Ruhul-Meânî, XXVI, 84
DİA Ktg. 297-211 ALU-R

- Hudaybiye

Muranyi, Miklos: Die Auslieferungsklausel des Vertrages von al-Hudaibiya
und ihre Folgen. In: Arabica (Leiden) 23.1976. S. 275-295.

HUDEYBIYE MUSÂLEHASI (Antlagmasi)

Lecker, Michael
The Hudaybiyya - Treaty and the Expedition
Against Khaybar.
JSAI, c.V, s. 1-11, 1984 (JERUSALEM)

1 - AGUSTOS 1992

1101 ALI, Furrukh B. Al-Hudaybiya: an alternative
version. Muslim World, 71 (1981) pp.47-62

Not. Bu mekale "HAYBER" porolinde-
dir.

297.1 HUDEYBIYE
اللغصاني (احمد).
صلاح الحديبية - الفتح - اليوم اكملت لكم دينكم / احمد اللغصاني.
- تونس. طرابلس: دار العربية للكتاب، 1983. - غ.م.؛
21 سم. - (في واد نهر ذي زرع، 10).

294 - الحكيم، حافظ محمد عبدالله.
Hudaybiye - مرويوات غزوة الحديبية (دراسة وتحقيقاً). المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية،
1403هـ. ماجستير.

25 HAZİRAN 1996

16 TEM 2008

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

عاملي، سيدجعفر مرتضى (1363ق -)
ع 5682 - موقف على في الحديبية.
بيروت: المركز الإسلامي للدراسات، چاپ اول، 1417ق،
56ص، عربي، رقي (شمير)، منابع: 47-55.
محل نگهداری: کتابخانه تخصصی امیرالمؤمنین
على (ع) مشهد
Hudaybiye Ant.
کد پارسا: B43866
صلاح حديبيه: سيره سياسى و اجتماعى امام
على (ع) (امام على (ع))

87-964524
Hijazi, Salim 'Abd Allāh.
(Manhaj al-i'lām al-Islāmī fī ḡulq al-
ḥudaybiyah)
منهج الاعلام الاسلامي في صلح
الحديبية / سليم عبد الله حجازي -
الطبعة 1. - جدة : دار المنار،
1986.
350 p. : maps ; 24 cm.
Title page partially vocalized.
Bibliography: p. 339-343.
\$6.00 (U.S.).
A.P.-Islamic Hist.

Hilwah, Muhammad Ibrāhīm
search under
Hilwah, Muhammad Ibrāhīm.

كفيلًا ، إن الله يعلم ما تفعلون^(١) وقوله جل شأنه : «ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صدرتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم»^(٢) وقال : «وبعهد الله أوفوا»^(٣) وقال : «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً»^(٤)

إن هذه الآيات وغيرها تدل دلالة واضحة على ضرورة الوفاء بالعهد^(٥) ، بل إن الله سبحانه اعتبر الوفاء به في الآية الأولى صفة من صفات المؤمنين الصالحين ، وجعل سبحانه الخروج من واجب الوفاء بالعهد كالخروج من صفة الإنسانية في قوله تعالى : «إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون ، الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون»^(٦) .

والإسلام نهى عن الغش والخداع الذي يصاحب المعاهدات لأجل سيطرة أمة على أمة أو أن تكون أمة أقوى من أمة ، وإنما شرع الإسلام المعاهدات لأجل اقرار السلام والأمن^(٧) ، قال تعالى : «وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله كفيلًا إن الله يعلم ما تفعلون ، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة»^(٨) أي لا تكونوا في افساد عهودكم ونقضها ثم العودة إلى تجديدها كالمرأة التي تنقض غزلها بعد ابرامه واحكامه ولا يجوز أن تقوم هذه العقود - المهود - على الغش لكي تكون أمة أقوى من أمة»^(٩) .

إن التشريع الإسلامي التزم بالوفاء بالعهد الى حد بعيد ، أي ولو أدى الى عدم نجدة المسلمين المستضعفين خارج حدود الدولة الإسلامية والذين وقع عليهم اعتداء من قبل معاهدين عاهدوا الدولة الإسلامية على عدم القتال^(١٠) علماً بأن الإسلام يعتبر المسلمين على اختلاف

(٦) سورة النحل آية ٩١ .

(٧) النحل آية ٩٤ .

(٨) الأنعام آية ١٥٢ .

(٩) الاسراء آية ٣٤ .

(١٠) يراجع الجهاد والحقوق الدولية العامة في الاسلام ظافر القاسمي ص ٤٨٨ .

(١١) سورة الانفال الآيات ٥٦ - ٥٧ .

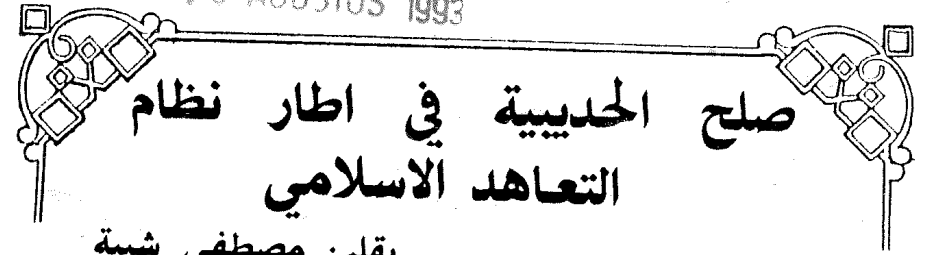
(١٢) الوسيط في القانون الدولي العام ، محسن الشيشكلي ص ٣٤٢ .

(١٣) سورة النحل آيات ٩١ - ٩٢ .

(١٤) انظر تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٢١ .

(١٥) انظر تفسير التفسير ج ٢ ص ١١٣ ، الرسالة الخالدة ، عبد الرحمن عزام ص ٨١ .

والعلاقات الدولية والنظم القضائية ، عبد الخالق النواوي ص ٦٨



بقلم: مصطفى شيبه
محاضر بجامعة سبها - الجماهيرية الليبية

- نظام التعااهد في الإسلام :-

الاصل في علاقات المسلمين مع غيرهم ، هو ان تكون علاقات سلمية ، وأن الحرب ليست إلا علاجاً حينما لا تنفع الحكمة والموعظة الحسنة في الدعوة إلى الله .

ولكن اذا وقعت الحرب وجنح الطرف المعادي إلى السلم فهنا يكون للمسلمين الاستجابة لهذا السلم يقول تعالى : «وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين»^(١) .

ومن هنا فإن الإسلام يجعل للمسلمين الحق في الدخول في معاهدات مع غيرهم^(٢) ، ابقاء على السلم الأصلي أو رجوعاً إليه يوقف حرب بدأت مع أعدائهم .

قال الدكتور وهبة الزحيلي : «أقام الإسلام صرح المعاهدات عالياً كلما وجد السبيل إلى تحقيق مقاصده العامة فلأمام أن يتعاهد مع غير المسلمين اذا كانت في ذلك صلاح الدين والإسلام ، وكان يرجو أن يتألفهم بذلك على الإسلام»^(٣)

والإسلام أحاط المعاهدات بكل صنوف الاحترام كما هيأ لها كثيراً من الضمانات مما جعل المسلمين يرتفعون بها فوق مصالحهم وشهواتهم وعواطفهم ، فالإسلام حرص على الوفاء بالعهد منذ أيامه الأولى ، فقد وردت كثير من الآيات المكية تبين بوضوح ما للعهد والمواثيق من قدسية في شريعة الإسلام^(٤) ، منها قوله تعالى : «والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون»^(٥) وقوله سبحانه : «وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم

(١) سورة الانفال الآيات ٦٢ ، ٦٣ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٣٤١ - ٣٤٢ .

(٣) آثار الحرب في الفقه الاسلامي وهبة الزحيلي ص ٣٤٨ .

(٤) العلاقات الدولية والنظم القضائية في الشريعة الاسلامية ، عبد الخالق النواوي ص ٦٨ .

(٥) المؤمنون آية ٨ ، والمعارج آية ٢٢ .

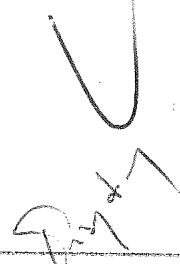
IN THIS ISSUE

With this issue *The Muslim World* enters its eighth decade—an excellent moment to publish the Reverend Christopher Lamb's study of changing emphases in the editorial policy of this quarterly since the first issue was published in January 1911. It may be appropriate at this occasion to state once again that the acceptance of an article does not mean that it necessarily reflects on all points the views of the editors. But while some readers may disagree with one or more of the author's particular assessments, the Reverend Lamb's article undoubtably offers an excellent overview of an important aspect of the history of this journal.

We are grateful to have one of the former editors, Dr. Kenneth Cragg, represented in this issue by a contribution of his own. Dr. Cragg's reflections on *Takbir* were given as the opening address of The Study Conference held in Hartford—October 1980—around the theme "Faith and Contemporary Society."

After more than forty years—see *M.W.*, XXVII (1937), 294-97; XXIX (1939), 31-36; XXX (1940), 343-50—Dr. Mournir R. Sa'adah returns as a contributor to *The Muslim World* with his very personal reflections on "Allāh: The First and the Last, the Alpha and the Omega."

In the final article in this issue, Mr. Furrukh B. Ali discusses both the widely accepted and an alternative version of the events at al-Hudaybiya in the light of data from the Qur'an and the Hadith. For whatever version readers opt, it is significant that this important chapter in the history of Islam and the life of the Prophet is once again brought to our attention.



THE MUSLIM WORLD

VOL. LXXI, No. 1

THE MUSLIM WORLD

January 1981

CHANGES IN THE EDITORIAL STAFF

The Hartford Seminary and particularly those of us most directly involved with the publication of *The Muslim World* want to express our deepest and most sincere gratitude to Professor Issa J. Boullata for the contribution he has made to our quarterly as editor from the 1970 through the 1980 volume. His meticulous care, the wide range of his knowledge in the field of Arabic and Islamic Studies, and his personal interest in Muslim-Christian relations have set their mark on the journal in the past years. We are happy that he will continue his relationship with us as a member of our Editorial Board.

Although in no way new to Hartford's Macdonald Center, we welcome with this issue Dr. Wadi Z. Haddad and Dr. Yvonne Y. Haddad as Editors of *The Muslim World*. While their own fields of expertise and their own scholarly and personal interests will be reflected in a variety of ways in forthcoming issues, the major editorial thrust will remain unchanged. We are fully aware of the fact that the discontinuation of the "editorials" led some readers to wonder what our editorial policy was, and we realize that many expected and expect more frequent and explicit references to the issue of "Christian-Muslim Dialogue." Of the necessity of greater mutual understanding and of the urgent need to work for the elimination of serious distortions of each other's faith we are firmly convinced. But in our Hartford Study Conferences as much as in *The Muslim World* we act on the assumption that the most fruitful 'dialogue' is the exchange of ideas, insights, perspectives and commitments on *any* issue of concern to us as persons interested in the study of the Muslim world and of the history and present situation of Muslim-Christian coexistence, and that it would be undesirable to limit this exchange to the question of converging or conflicting faith perspectives. Christopher Lamb concluded, in the opening article of this issue, that it cannot be denied "that the abiding purpose of the journal has been to document and deepen the progress of Muslim-Christian relations." This indeed remains our objective and this concern continues to be the *raison d'être* for *The Muslim World*. The first three articles in this issue, e.g., reflect

AL-HUDAYBIYYA AND THE CONQUEST OF MECCA: A reconsideration of the tradition about the Muslim takeover of the sanctuary¹

G.R. Hawting

According to Muslim tradition,² shortly after the *hijra*, following a divine revelation, the Prophet ordered his followers to face the sanctuary at Mecca in prayer, and henceforth Islam regarded the Meccan sanctuary as its own, the centre of the Muslim cult. For some time, however, the Muslims were unable to visit the sanctuary and perform the rituals of the cult there since it was still in the hands of their enemies, the Quraysh of Mecca. In 6/628, nevertheless, the Prophet ordered his followers in Medina to set out for Mecca. The aim was to perform a minor pilgrimage (*‘umra*) at its sanctuary. This expedition never reached its intended destination, for, at al-Hudaybiyya, close to Mecca, Quraysh prevented the Muslims from progressing any further. However, at that time the Prophet reached an agreement with Quraysh, according to which the Muslims would be allowed to come to Mecca to make an *‘umra* in the next year. Consequently, in 7/629, the Prophet and his followers came to Mecca and completed an *‘umra*: this is known as *‘umrat al-qadā’* or *‘umrat al-qadiyya*. In the following year, 8/630, the Prophet again came to Mecca with his followers, this time to carry out the conquest of the town, using as *casus belli* the violation by Quraysh of one of the terms of the treaty of al-Hudaybiyya. This event, the conquest of Mecca, is generally known in tradition as *al-fath*, and it involved, of course, not only the conquest of the town but also the establish-

¹ An earlier version of part of this paper was given at the XXI Deutscher Orientalistentag, Berlin, 1980. I am grateful to the British Academy for a travel grant upon that occasion.

² The following is a general summary; for references to sources see the body of the paper. For recent discussion of the events referred to in this summary: *EI*², article "Hudaybiyya"; Cesar E. Dubler and Ursula Quarella, "Der Vertrag von Hudaybiyya (März 628) als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam", in *Asiatische Studien*, xxi (1967), 62–81; F. McGraw Donner, "Mecca's food supply and Muhammad's boycott", *JESHO*, XX (1977), 249–66; idem, "Muhammad's political consolidation in western Arabia up to the conquest of Mecca; a reassessment", *MW*, LXIX (1979), 229–47.

Jerusalem Studies in Arabic and Islam

C. 80.2, 1-22, 1986 (JERUSALEM)

Hudeybiye
mecca

إدارة الجائع الأمر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩٤ }
٩٠٥٥٠ }

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأمر
في أوطانك شهر عرفت

« ذلك الاشتراك »
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ فناء الجمهورية
والمدارس الطلابية في مصر

الجزء الماشر - السنة الخامسة والأربعون - ذو الحجة سنة ١٣٩٣ هـ - يناير سنة ١٩٧٤ م

السنة الخامسة والأربعون

الثقة بالنصر

لنؤنسأذ عبد الرحيم فودة

٢ - وقد مثل الله الحق بالماء ينزل
من السماء ، فتجربى به الأنهار ،
وتجود به العيون وتبض به الآبار ،
وتحيى به الأرض بعد موتها ،
وبالمعادن النفيسة تصهر بالنار لتخلص
مسا يشوبها ويعيها ، وينتفع بها الناس
بعد تمحيصها وخلوصها . ومثل
الباطل مهما يكن شأنه بالزبد فوق
السائل من الماء والمعدن ، لا بقاء له
ولا خير فيه ، ثم قال جل شأنه : « فأما
الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس
فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله
الأمثال » .

١ - كما يمتحن الذهب والمعادن
بالنار يمتحن المؤمنون بالمحن والشدائد ،
لتصفو نفوسهم وتسمو هممهم ،
وتقوى عزائمهم ، وتعظم قيمهم ، ثم
تكون لهم الحياة الطيبة في الدنيا
والنعيم المقيم في الآخرة كما يفهم من
قول الله : « الذين آمنوا وعملوا
الصالحات طوبى لهم وحسن مآب »
وقوله : « قل من حرم زينة الله التي
أخرج لعباده والطيبات من الرزق
قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا
خالصة يوم القيامة » .

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

DHU'L QA'DAH 1393

ENGLISH SECTION

DECEMBER 1973

THE TRUCE OF HUDEYBIYA AND THE CONQUEST OF MECCA

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The conquest of Mecca in the 6th year after the Prophet's migration to Medina decided the fate of the whole of the Arabia, and opened its doors to Islam. The Truce of Hudeybiya, concluded between the Prophet and the people of Mecca in the 6th year of Hijrah, paved the way to this historic conquest. In this crucial period through which the Arab and Muslim nations are passing, let us have a glance on these two great historical events.

In the 6th year of Hijrah, the Prophet informed his companions that he was going to Mecca to perform 'Umrah, and they accompanied him, bearing with them

their sacrifice. They went with no intention of making war, but when the Prophet and his followers approached Mecca they were refused entry, and the Meccan people stopped them performing their 'Umrah. Then the prophet sent one of his companions Osman ibn Affan, to explain to the people of Mecca that they hadn't come to make war, but to pay their respects to the House of God. But when the messenger of the Prophet went to speak to the people they kept him there for three days, and it was feared they had killed him. The Prophet became angry and made a covenant with his followers. If this rumour was true, they must fight the people of Mecca because

DIE AUSLIEFERUNGSKLAUSEL DES VERTRAGES VON AL-ḤUDAIBIYA UND IHRE FOLGEN

VON

MIKLOS MURANYI

DER gescheiterte Versuch Muḥammads, im Monat Dū l-Qa'da des Jahres 6 d.H. (März 628) die kleine Pilgerfahrt ('umra) nach Mekka zu unternehmen, und der Vertrag von al-Ḥudaibiya, den er damals mit den Quraiš abgeschlossen hat, sind in der islamischen Geschichtsforschung — meistens im Rahmen der Prophetenbiographie — mehrmals behandelt worden¹. In der vorliegenden Untersuchung sollen die mit dem Vertrag engstens zusammenhängenden Folgen dieses Ereignisses, die in den bisherigen Studien über das Leben Muḥammads entweder völlig unberücksichtigt, oder nur am Rande erwähnt wurden, analysiert werden.

Der zwischen Muḥammad und Suhail b. 'Amr, dem Vertreter der Quraiš, im März 628 bei al-Ḥudaibiya ausgehandelte Vertrag beinhaltet, hier kurz zusammengefaßt, folgende Bestimmungen:

- a) Waffenstillstand für einen Zeitraum von zehn (Version: zwei, bzw. vier) Jahren. Wahrscheinlich hat man den Waffenstillstand tatsächlich nur für zwei Jahre festgelegt, wie darüber auch eine kurze Episode bei Ibn Sa'd Zeugnis ablegt². Selbstverständlich

1. Siehe z.B. F. BUHL, *Das Leben Muhammads*, S. 284ff (Leipzig 1930); H. GRIMME, *Muhammad*, S. 112ff (Münster 1892); R. PARET, *Muhammad und der Koran*, S. 114f (Stuttgart 1957); M. WATT, *Muhammad at Medina*, S. 46ff (Oxford 1956); P. H. LAMMENS, *La Mecque à la veille de l'hégire*, S. 132ff (Beirut 1924); M. ALWAYE, *The truce of Hudeibiya and the conquest of Mecca*. In *Maḥallat al-Azhar*, Nr. 45/9 (1973), S. 1ff; C. E. DUBLER und U. QUARELLA, *Der Vertrag von al-Hudaybiyya als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam*. In *Asiatische Studien*, 21/1967/62ff; Vgl. auch: M. HAMIDULLAH, *Maḥmūd 'at al-waṭā'iq al-siyāsiya li-l-'ahd al-nabawī wa-l-ḥilāfa al-rāšida*, S. 58ff (Beirut 1969) mit vielen Parallelstellen zum Vertrag selbst.

Die vorliegende Untersuchung ist eine erweiterte Bearbeitung des von mir bereits behandelten Themas in *Die Prophetengenossen in der frühislamischen Geschichte*, S. 165ff (Diss.). Bonner Orientalistische Studien, Neue Serie, Bd. 28, Bonn 1973.

2. IBN SA'D, *K. at-Ṭabaqāt*, VIII.70, 17-20; vgl. II/1.97, 10-12; (ed. E. SACHAU u.a. Leiden 1905-1940).

دائرة المعارف شیعی، جلد ششم، ۱۳۷۶، تهران. ON: 62084

MADDE KATIMLANSIQTAN
SONRA GÖLEN DOKÜMAN

1-U-MART 1999

۱۴۳

حدود و دیات و قصاص

صالحی کرمانی

القواعد، علامه، ۵۱.

حُدُیْبِیَّة، غَزْوَةُ (صلح)، گویند رسول خدا (ص) در خواب دید که وارد خانهٔ کعبه شد و سر خود را تراشید، کلید خانه را گرفت، و همراه کسان دیگری که به عرفات می‌رفتند به عرفات رفت و وقوف کرد؛ لذا پیامبر (ص) اصحاب را برای انجام عُمره دعوت فرمود، و ایشان هم شتابان آمادهٔ خروج شدند. پیامبر (ص)، این ام مکتوم را در مدینه جانشین خود کرد و روز دوشنبه اول ذی قعدة (سال ششم: سیره/ابن اسحاق) همراه با عده‌ای از مسلمانان که تعداد آنان را از هفتصد تا یکهزار و ششصد نفر گفته‌اند، از راه بیداء حرکت کردند. پیامبر (ص) شتران قربانی را که هفتاد نفر بود به ذوالحلیفه فرستاد و دستور داد کسی سلاحی جز شمشیر، آن هم در غلاف، با خود برندارد. آن حضرت در خانهٔ خود غسل کرد، و هنگام ظهر در ذی الحلیفه نماز گزاردند، و یکی از شتران قربانی را پیامبر نشان گذارد، و دیگر شتران را هم دیگران نشان گذاشتند و بر روی آنها جُل انداختند و قلاده بستند. پیامبر (ص) بُسر بن سفیان را برای کسب اطلاع از قریش، پیشاپیش روانهٔ مکه کرد. آن گاه عباد بن بشر را به همراه بیست سوار به عنوان طلیعه گسیل داشت. سپس در مسجد ذوالحلیفه دو رکعت نماز به جای آورد و مُحرم شد. بیشتر مسلمانان هم در همان جا، و برخی دیگر در جُحْفَه مُحرم شدند. چهار زن و از جملهٔ همسران پیامبر (ص) ام سلمه همراه آنان بودند. پیامبر (ص) از اعراب بادیه نشین میان مکه و مدینه خواستند که همراه ایشان حرکت کنند، لیکن هر یک بهانه‌ای آوردند و نرفتند. روز سوم پیامبر در ناحیهٔ مُکَل بود و نزدیک غروب از آن جا حرکت کرد.

چون خبر بیرون آمدن رسول خدا (ص) به اطلاع مشرکان رسید، ترسیدند و گفتند: محمد می‌خواهد به بهانهٔ عمره با سپاه خود به شهر ما درآید و چنین وانمود کند که مکه را با جنگ گشوده است. و با یکدیگر سوگند خوردند که نگذارند وارد شود. سپس دوست سوار به ناحیهٔ کُرَاع القَمیم به فرماندهی عِکْرِمَةُ بن ابی جهل (و به گفتهٔ سیره، خالد بن ولید) فرستادند. و عده‌ای جاسوس نیز به کوه‌های اطراف اعزام کردند تا اخبار حرکت مسلمانان را به قریش برسانند. خبر اقدامات قریش به وسیلهٔ بُسر به اطلاع پیامبر (ص) رسید. پیامبر در میان مسلمانان بپاخواستند و خطبه خواندند و سپس با آنان مشورت کردند، و سرانجام به راهنمایی مردی از بنی‌اسلم از بیراهه‌ای سخت و ناهموار رفتند و قصد داشتند که از کنار حُدیبیه بگذرند و وارد مکه شوند. چون به حدیبیه رسیدند، ناقهٔ پیامبر (ص) زانو زد و خوابید، پیامبر دستور داد همگی در آن جا فرود آیند. چون قریش از فرود آمدن پیامبر در آن جا آگاه شدند، بیکهایی به نزد پیامبر فرستادند تا از قصد او برای آمدن به سوی مکه

عسکری بن میرزا هدایت‌الله رضوی مشهدی (م ۱۲۸۰ ق). وی کتاب خویش در این زمینه را به فرمان محمدشاه قاجار نوشته و بدو تقدیم کرده است؛ (۵) شیخ محمدجعفر بن محمد ابراهیم کلباسی اصفهانی (م ۱۲۹۲ ق). وی در این زمینه دو کتاب جداگانه به زبان فارسی نوشته است که نسخه‌های آن در کتابخانهٔ خانوادگی او موجود است؛ (۶) شیخ اسماعیل بن علی نقی ارومی تبریزی (م ۱۲۹۵ ق).

منابع: الذریعة، ۲۹۵/۶؛ فهرست کتابهای چاپی فارسی،

محمدحسین روحانی

۰۱۷۲۸/۲

حدود و دیات و قصاص، عنوان کتابی است فقهی از

مولی محمد باقر مجلسی (م ۱۱۱۰) به زبان فارسی که در دو قسمت تدوین شده است: قسمت اول، در بیان حدود و تعزیرات که مشتمل بر هشت باب و هر بابی دارای فصلهایی است و قسمت دوم، در بیان قصاص و دیات است که در دو مطلب تدوین شده است، مطلب اول، در بیان احکام قصاص مشتمل بر هفت فصل که بعضی از فصول به مقصدهایی تقسیم شده است و مطلب دوم، در بیان احکام دیات است مشتمل بر نه فصل که بعضی از فصول آن دارای مقصدهایی است.

مؤلف به شیوهٔ پارسی‌نویسی خود کتاب را بسیار روان نگاشته است و اقوال قدما را ذکر نموده و قول خویش را با تعابیری چون، احوط است، اقوی است و یا اصح است و... بیان داشته است و خود در پایان بخش تعزیرات عنوان کرده است: ضبط تعزیرات به نحوی که در این رساله شده در کتب احدی از علمای سلف رضوان‌الله علیهم نشده بلکه عسری از اینها را ایراد ننموده‌اند و بعضی را متفرق ذکر کرده‌اند. این کتاب در سال ۱۳۶۳ ش، در ۱۶۶ صفحه به تحقیق علی فاضل توسط نشر آثار اسلامی قم چاپ و منتشر شده است.

منابع: الذریعة، ۲۹۷/۶؛ زندگینامهٔ علامه مجلسی، ۱۷۷/۲؛

جعفر نبوی

کتاب‌شناسی مجلسی، ۲۱۳.

حدّ الیأس، در فقه و در باب حیض استعمال می‌شود،

توضیح آنکه: زن از نه سالگی و در بعضی از زن‌ها (= زنان قَرَشِیّه که نسبت آنها به نضرین کنانه که یکی از اجداد پیامبر است می‌رسد) تا شصت سالگی، و در بعضی دیگر (= غیر قَرَشِیّه) تا پنجاه سالگی، حیض می‌شوند، بنابراین، شتن پنجاه و یا شصت سالگی، حد یأس از حیض شدن است. بعضی از فقها مطلقاً سن پنجاه سالگی و بعضی مطلقاً سن شصت سالگی را بدون این که بین قَرَشِیّه و غیر آن، تفاوتی بگذارند حد یأس دانسته‌اند.

منابع: شرح لمعه، ۳۷۰/۱؛ جواهر الکلام، ۱۶۱/۳؛ بیضاح

ليشروا صنم أو حيوان، أو تكذيب رسول من رسل الله، أو تحليل حرام مجمع على حرمة، أو تحريم حلال مجمع على حله. فإذا ارتد مكلف عن الإسلام استتيب ثلاثة أيام، فإن رجع إلى الإسلام قبلت توبته، وإن أصر قتل.

دليل هذا الحكم قوله تعالى: «ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (البقرة ٢١٧). وقال النبي عليه الصلاة والسلام فيما أخرجه البخاري وغيره: «من بدل دينه فاقتلوه». وأجمع أهل العلم على وجوب قتل المرتد. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه البخاري ومسلم: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني والنفس بائنة والتارك لدينه المفارق للجماعة». ولا فرق في المرتد عند الجمهور بين أن يكون رجلاً أو امرأة، إلا أن أبا حنيفة ذهب إلى أن المرأة لا

تقتل، لنهي رسول الله عليه الصلاة والسلام عن قتل المرأة، ولكن تجبر على الرجوع إلى الإسلام بالحبس أو ما شاكله.

ويقوم بقتل المرتد الإمام، ومال المرتد بعد قضاء دينه يجعل في بيت مال المسلمين، وذهب الحنفية إلى أن ما اكتسبه في الإسلام هو ثورثته، وما اكتسبه بعد الردة فهو فيء.

وتصرفات المرتد حال ردته موقوفة عند الحنابلة، ويذهب بعض الفقهاء إلى أن تصرفه باطل. وأما تزوجه، فلا يصح لأنه لا يقر على النكاح، وما منع الإقرار على النكاح منع من انعقاده، كنكاح الكافر المسلمة، وإن رُوج لم يصح تزوجه. وذبيحة المرتد نجسة حرام أكلها، وإن كانت ردته إلى دين أهل الكتاب.

٧- حد تارك الصلاة

من ترك الصلاة من المسلمين جاحداً لوجوبها فهو مرتد يقام عليه حد الردة، وإن لم يجحد وجوبها ولكنه

تركها كسلاً حتى يخرج وقتها، يستتاب، فإن تاب وصلى قبلت توبته، وإن لم يصل قتل حداً لا كقراً وكان حكمه حكم المسلمين، يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين، وهناك قول عند الحنابلة أنه يقتل كقراً ويجري عليه أحكام المرتد من أنه لا يغسل ولا يكفن ولا يصلى عليه فهو كمن تركها منكراً لوجوبها. ورأى الحنفية أنه يحبس ويضرب بشدة حتى يصلي ويتوب.

دليل حكم التارك للصلاة قوله عليه الصلاة والسلام فيما أخرجه البخاري ومسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله». والذي يقيم الحد على تارك الصلاة إمام المسلمين أو نائبه.

مصطفى سعيد الخن

مراجع الاستزادة:
- ابن قدامة لمصطفى الحنفى (دار الفکر، مصر ١٣٧٧هـ)
- محمد الخطيب الشربيني، معني المحتاج (عيسى البابي الحلبي، مصر ١٣٥٢هـ/ ١٩٣٣م)
- محمد بن رشيد (الحمد)، بداية الحديث (مطبعة الاستقامة، مصر ١٣٧١هـ)
- ابن القيم، فتح القدير (مطبعة مصطفى محمد، القاهرة ١٣٥٢هـ)

■ الحديبية (صلح -)

الحديبية (بتشديد الباء الثانية أو تخفيفها) اسم لموضع قريب من مكة عقد فيه الصلح بين الرسول ﷺ وقريش في ذي القعدة سنة ست للهجرة، والحديبية سميت باسم بئر عند مسجد الشجرة، التي بايع تحتها المسلمون رسول الله ﷺ، أو بشجرة حدياء كانت في ذلك الموضع.

بعد هزيمة الأحزاب في غزوة الخندق (٥ هـ) ومعاقبة الرسول ﷺ بني قريظة لتقضهم عهدهم معه في أثناء

غزوة الخندق خرج الرسول ﷺ ومن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب معتمراً لا يريد حرباً، وليس معهم من السلاح إلا السيوف في أغمادها، وكان من رأي عمر بن الخطاب وسعد بن عباد أن يحملوا السلاح معهم، فإن رأوا من أبي سفيان وقومه ريباً كانوا معدين لهم، لكن الرسول ﷺ أبى أن يحمل المسلمون السلاح لأنه خرج معتمراً، وأحرم الرسول بالعمرة في ذي الحليفة (قرية بينها وبين

المدينة ستة أميال أو سبعة ومنها ميقات أهل المدينة) وأحرم عامة المسلمين بإحرامه ليأمن الناس من حربه، ولتعلم الناس أنه جاء زائراً للبيت معظماً له. وكان عدد الذين خرجوا مع رسول الله ١٤٠٠ رجل، وخرج معه أربع نسوة من بينهن أم سلمة زوج النبي ﷺ.

لما بلغ المشركين خروج رسول الله ﷺ إلى مكة راعهم ذلك فاجتمعوا وشاوروا في الأمر ذوي رأيهم فارتأوا أن يرسلوا

خيلاً إلى يراع الغميم (موضع بين مكة والمدينة) وقدموا خالد بن الوليد في الخيل، ووضعوا العيون على الجبال حتى تكون قريش على علم بتحركات الرسول.

وحين علم رسول الله ﷺ أن قريشاً قد استترفت الأحابيش ومن أطاعهم ومعهم نساؤهم وأولادهم وأنهم عزموا على صده عن المسجد الحرام، سلك مسلماً آخر بعيداً عن عيون القرشيين، وظل سائراً حتى وصل إلى موضع الحديبية فأقام به.

لما نزل الرسول وصحبه الحديبية أرسلت قريش إليه بعض رسلها لإقناعه بالعدول عن دخول مكة وليبيان الأخطار التي تنتظره إذا ما أصر على موقفه، وكان آخر من أرسلته قريش، عروة بن مسعود الثقفي الذي عاد ليخبر قريشاً بإصرار الرسول على إنفاذ ما جاء من أجله، ورأى الرسول من ناحيته أن يفاوض قريشاً أيضاً وأن يرسل وفداً يعرض أهداف زيارته وطابعها السلمي الديني، وانتدب لهذه المهمة عثمان بن عفان لمكانته في قريش وقرباته لأبي سفيان سيدها وطلب الرسول من عثمان أن يقول لقريش أن المسلمين لم يأتوا لقتال أحد، وإنما جاؤوا زواراً للبيت معظمين لحرمة ومعهم الهدى ينحرونه وينصرفون، وصل عثمان إلى مكة فرحب به أبيان بن سعيد بن العاص وأجاره، وأبلغ الرسالة إلى رؤوس قريش، ولكنهم استمروا في عنادهم ورفضوا السماح للمسلمين بدخول مكة.

ولما مضت على غيبة عثمان في مكة ثلاثة أيام، ولم يسمع المسلمون في أثناؤها خبراً عنه، ذاع بينهم أنه قتل مع عشرة من المسلمين، كان الرسول قد سمح لهم بالتوجه إلى مكة لزيارة

أهلهم فيها، حين ذلك دعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة التي ورد ذكرها في سورة الفتح «لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً» (الفتح ١٨).

بلغ قريشاً أن الناس جميعاً قد بايعوا رسول الله ﷺ، وأنه لم يتخلف عنه أحد من المسلمين حضرها، ورأت أن المسلمين يعسكرون على مقربة من أرضها وأن حريهم لن تكون سهلة ولا يسيرة فأثرت أن تفاوضهم، لذا أرسلت وفداً برئاسة سهيل بن عمرو ليصالح الرسول فكان طلب الرسول الأول قبل البدء في المفاوضات عودة عثمان وصحبه من المسلمين، فوافق سهيل بن عمرو وأرسل من قبله رسولاً إلى قريش يطلب منها إطلاق سراح عثمان ومن معه من المسلمين، فوافقت قريش وأرسلت عثمان وصحبه إلى الرسول (ص) واتفق الطرفان بعد ذلك على صلح تنص بنوده على الشروط التالية:

وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض، وأن يرد محمد من يأتيه من قريش مسلماً من دون إذن وليه ولا تلتزم قريش برد من يأتيها من عند محمد، ومن أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه، وأن يرجع محمد وأصحابه عامه هذا من دون أن يؤدوا العمرة على أن يدخلوا مكة في العام القادم بعد خروج قريش منها وليس معهم إلا سلاح المسافر.

بعد أن تمت كتابة شروط الصلح أعلن الحاضرون من خزاعة دخولهم في عهد محمد وعقده، وقام الحاضرون

من بني بكر وأعلنوا دخولهم في عقد قريش وحلفها.

تذكر المصادر أن المسلمين استأثروا من سنة قريش لهم عن زيارة بيت الله وعودتهم إلى المدينة دون أداء العمرة، ورأوا أن موقف الرسول من قريش فيه تساهل ليس له ما يسوغه إلا أنهم لم يلبثوا أن عثوا صلح الحديبية فتحاً مبيئاً حين أنزل الله على رسوله وهو في طريق عودته إلى المدينة «إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً، ليُغْفِرَ لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» ويَتِمَّ نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً، ويتصرك الله نصراً عزيزاً» (الفتح ٢١).

تُظهر شروط صلح الحديبية ولاسيما البند الذي يتعلق بوقف الحرب بين المسلمين وقريش لمدة عشر سنوات أن الرسول لا يكن نوايا عدوانية تجاه قريش وأنه يفضل السلم إذا جنحت له قريش، أما البند المتعلق بتأجيل العمرة إلى العام التالي فقد كان له وجهان، وجه يظهر أن قريشاً استطاعت إنقاذ ماء وجهها وردت الرسول ﷺ من دون أن تحقق هدفه، ووجه يبرز تقديس المسلمين للكعبة ويظهر أمام القبائل العربية احترامهم لمقدساتها وعائلاتها، كما يؤيد اعتراف قريش بمحمد نداً لها تفاوضه وتعقد معه المعاهدات، ويحاول بعضهم أن يشير أمر عدم التساوي في المعاملة الذي يحتوي عليه البند الثاني ينص على التزام محمد بإعادة من يأتيه مسلماً دون إذن وليه في حين أن قريشاً لا تلتزم بمثل ذلك ويرون فيه عدم تكافؤ ليس له ما يسوغه، بيد أن الذي جعل الرسول يقبل بمثل هذا الشرط هو إيمانه الأكيد بأن أحداً من جماعته لن يتخلى عن دينه وينحاز للجانِب المكى وأن الذي سيحدث هو العكس،

INHALT

Aufsätze

Andreas Görke, Die frühislamische Geschichtsüberlieferung zu Hudaibiya....	193
Patricia Crone, A Note on Muqātil b. Hayyān and Muqātil b. Sulaymān.	238
James E. Lindsay, Caliphal and Moral Exemplar? 'Alī Ibn 'Asākir's Portrait of Yazīd b. Mu'āwiya	250
Stefan Leder, Charismatic Scripturalism – The Ḥanbalī Maqdisīs of Damascus.	279
Florian Sobieroj, Eine neue Quelle für die Biographie Ibn Ḥafīf's – Die Vita Ibn Ḥafīf's in Ibn 'Asākir's <i>Ta'riḥ Dimašq</i>	306
Buchbesprechungen	336

Die Zeitschrift „Der Islam“ erscheint in zwei Halbjahresbänden von je 12 Bogen.

Manuskripte und sonstige Sendungen, auch Besprechungsstücke, sind an die Redaktion des „Islam“. Rothenbaumchaussee 36, 20148 Hamburg (Orientalisches Seminar) zu adressieren.

Es wird höflich gebeten, Manuskripte für die Zeitschrift „DER ISLAM“ nur nach vorheriger schriftlicher Vereinbarung mit den Herausgebern einzusenden.

Alle rein geschäftlichen Zuschriften und Bestellungen erbeten an den Verlag WALTER DE GRUYTER & Co., Genthiner Str. 13, 10785 BERLIN.

Die Verantwortung für die einzelnen Artikel tragen ausschließlich die Verfasser. Die Zeitschrift legt sich auf keinerlei wissenschaftliche Tendenz fest, sondern dient dem Austausch der Meinung aus allen Lagern.

FACHZEITSCHRIFT

DER DEUTSCHEN MORGENLÄNDISCHEN GESELLSCHAFT

(Mitglieder der DMG erhalten beim Bezug 20% Rabatt)

Attention before copying: – Authorization to copy items for internal or personal use, or for the internal or personal use by specific clients is granted by Walter de Gruyter, for libraries and other users registered with the Copyright Clearance Center (CCC) Transactional Reporting Service, provided that the base fee of US \$3.- per copy is paid to CCC, 222 Rosewood Drive, Danvers, MA 01923, USA. 0021-1818/97

© Copyright 1997 by Walter de Gruyter & Co., D-10785 Berlin

All rights reserved, including those of translation into foreign languages. No part of this journal may be reproduced or transmitted in any form or by any means, electronic or mechanical, including photocopy, recording, or any information storage or retrieval system, without permission in writing from the publisher.

ISSN 0021-1818

Typesetting: Hubert & Co. GmbH, Göttingen – Printing: Druckerei Gerike, Berlin – Binding: Industriebuchbinderei Fuhrmann GmbH, Berlin – Printed in Germany

Die frühislamische Geschichtsüberlieferung zu Hudaibiya*)

Andreas Görke (Hamburg)



I. Einleitung

Die Ereignisse von Hudaibiya sind in den letzten Jahren und Jahrzehnten bereits mehrfach untersucht worden.¹⁾ Im Rahmen dieser Arbeiten gab es mehrere Versuche, die Ereignisse von Hudaibiya zu rekonstruieren.²⁾ Dabei ist meist versucht worden, durch Plausibilitätsüberlegungen ein paar ausgewählte Quellen – vor allem Ibn Hišām, al-Wāqidi, Ibn Sa'd, at-Tabarī und den Koran – miteinander in Einklang zu bringen. Um einen Überblick über die Ereignisse zu gewinnen, wollen wir zunächst einen Blick auf diese Rekonstruktionsversuche werfen.

Nach allgemeiner Auffassung findet das Geschehen im Jahre 6 der Hīgra, also 628 der christlichen Zeitrechnung, statt. Die Kämpfe von Badr und Uḥud sowie der Grabenkrieg liegen zurück. Die *qibla* ist bereits von Jerusalem in Richtung Mekka geändert worden. Zwei Jahre später erfolgt die Eroberung von Mekka.

Da die verschiedenen Untersuchungen jeweils andere Schwerpunkte setzen, gibt es kleine Abweichungen in den Rekonstruktionsversuchen. Dennoch läßt sich eine im großen und ganzen einheitliche Darstellung der Ereignisse feststellen, was angesichts der den Überlegungen zugrundeliegenden gleichen Quellen auch nicht überrascht.

*) Dieser Artikel ist eine überarbeitete und gekürzte Version meiner Magisterarbeit (Hamburg 1996).

¹⁾ Z.B. BUHL (1930), 284–292; WATT (1956), 46–62; DUBLER/QUARELLA (1967); ALWAYE (1973); RODINSON (1975), 238–241; MURANYI (1976); DONNER (1979); ALI (1981); LINGS (1983), 247–259; LECKER (1984); HAWTING (1986).

²⁾ Z.B. WATT (1956), 46–62; WATT (1971); BUHL (1930), 284–292; RODINSON (1975), 238–241; LINGS (1983), 247–259; ALWAYE (1973), 1–6.

Der Islam Bd. 74, S. 193–237

© Walter de Gruyter 1997

ISSN 0021-1818

0.271

9 MARI 1998



أنساب الأنساب

09 MAYIS 1991

تصنيف

أحمد بن يحيى المعروف بالبلاذري (المتوفى ٤٧٩ هـ)

الجزء الأول

تحقيق

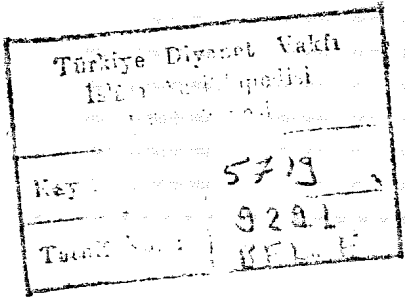
الدكتور محمد حميد الله

Yudaybiye Anlasman

349-352

مخرجه

معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية



بالاشتراك مع

دار المعارف بمصر

٣٤٩

مسعدة بن حكيم بن مالك بن حذيفة بن بدر الفزاري : وجيب بن عيينة . ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ، فلحقهم بذي قرد وقد مضى القوم . فنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتباعهم . وكان خليفته ، في غزاة ذى قرد ، ابن أم مكتوم . وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي قرد يوما وليلة ، ١٦٨/ وصلى صلاة الخوف هناك . وكانت هذه الغزاة في شهر ربيع الأول ، ويقال في شهر ربيع الآخر سنة ست . وهى أيضا تسمى غزاة الغابة . وفيها نودى : يا خيل الله اركبي . ولم يقل ذلك قبلها .

وحدثني عباس بن هشام الكلبي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن الأبلح الكندي ، عن أبيه ، عن الشعبي قال : دخل أبو قتادة بن ربعى على معاوية رضى الله تعالى عنه وعليه رداء عدنى ، وعند معاوية عبد الله بن مسعدة بن حكيم بن مالك بن حذيفة . فسقط رداء أبي قتادة على عبد الله ، فنفضه عنه بغضب . فقال : من هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : عبد الله بن مسعدة . قال : أنا والله دفعتُ حُضْنَ أبي^(١) هذا بالرمح يوم أغار على سرح المدينة . فسكت عبد الله . ٣٤٩

٧٣٦- خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم للعمرة . ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم للعمرة في هلال ذى القعدة سنة ست . ففجعت قريش من دخول مكة عنوة . فأقام في الحديبية . وكان ابن الكلبي يقول « الحديبية » ، فيخففها . وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قريش : إن لم تأت لقتال ، وإنما جئنا لسوق البدن إلى محلها ، فننحرها ثم ننصرف . فأبوا إلا منعه ، ووجهوا إليه سهيل ابن عمرو ، من بني عامر بن لؤى ، ومكرز بن حفص ، وحويطب بن عبد العزى . فسألوه أن ينصرف في عامه ، ويعود في قابل فيقيم في مكة ثلاثة أيام لا يزيد عليها ثم ينصرف . فأجابهم إلى ذلك ، وكتب بينه وبينهم كتابا بخطه على عليه السلام ، فكتب : « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال سهيل : لا أعرف هذا ، اكتب كما نكتب^(٢) . وباسمك

(١) خ : إلى .
(٢) خ : تكتب .

٣٤٨

خلال الباب وقد عصب التراب رأسه .

حدثنا أبو عبيد^(١) ، ثنا عبد الله بن صالح ، عن الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب قال : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من الأحزاب حتى دخل على أهله فوضع السلاح . فدخل عليه جبريل فقال : أوضعت السلاح وما زلتنا في طلب القوم ؟ فاخرج فإن الله قد أذن لك في بنى قريظة . قال : وأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فأنذرهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ﴾^(٢) . وقد قيل في غير هذا الحديث إن الآية نزلت في بنى قينقاع .

حدثنا غير واحد ، عن حجاج بن محمد ، عن ابن جريج ، عن مجاهد

في قول الله عز وجل : ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب ﴾ ، الآية^(٣) ، قال : يعنى بنى قريظة . وألقى بنو قريظة على خلاّد بن سويد الخزرجى رحى ، وقد دنا ليكلهمهم .

٧٣٤- ثم غزاة بنى لحيان بن هذيل بن مدركة ، بتاحية عسفان . غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى لحيان ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم . وكان بنو لحيان ومن لافهم من غيرهم قد استجمعوا . فلما بلغهم إقبال رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، هربوا . فلم يلتق كيدا . ووجه أبا بكر في طلبهم . وكانت هذه الغزاة في شهر ربيع الأول سنة ست .

٧٣٥- ثم غزاة ذى قرد ، وبعضهم يقول « قرد » ، والصواب الفتح . وكان سبب هذه الغزاة أن عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر أغار على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى ترعى بالغابة . وهى على بريد من المدينة . فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم المقداد بن عمرو ، ويقال سعد^(٤) بن زيد الأشهلي في عدة من المسلمين . فتخلصوا عشرا منها ، وكانت عشرين . وقتلوا

(١) كتاب الأموال ٤٦٢ .

(٢) القرآن ، الأنفال (٥٨/٨) .

(٣) القرآن ، الأحزاب (٢٦/٢٣) .

(٤) خ : مسعدة . (والتصحیح عن ابن هشام ، ص ٧٢٠ ، والظاهر أن المسعودي اسم مسعدة في السطر التالي) .

محاضرات

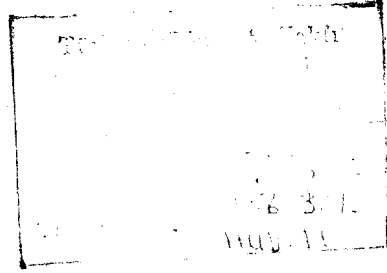
تاريخ الامبراطورية الإسلامية

(الدولة الأموية)

DIA min Farandi
Ahmet Gücel

HİNE YAYI (124-129)

تأليف المرحوم
أشبح محمد الخضرى بك
المفتش بوزارة المعارف
دمشق التاريخ القديم، الجاهلية



الجزء الأول

دار المعرفة
بيروت - لبنان

١٢٤

ابن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فنلوشوهم حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي وأنام المسلمون بنى قرد يوما وليلة ثم عادوا قافلين إلى المدينة وقتل منهم رجل واحد .

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة إلى شعبان وفيه خرج يريد بنى المصطلق وهم بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجتمعون له وقائدهم الحارث بن ضرار فلما سمع عليه الصلاة والسلام بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المريسع من ناحية قديد إلى الساجل فتزاحف الناس واقتتلوا فانهزمت خزاعة وحاز المسلمون أموالهم وأبناءهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرية بنت الحارث رئيس القوم .

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للمن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرية بنت الرئيس فخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم .

قالت عائشة فلقد أعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بنى المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها .

الحديبية :

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذى القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة معنمرا لا يريد حربا وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربته وليلعلموا أنه إنما خرج زائرا لهذا البيت ومعظما له وكان قد أراه الله في منامه أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين ، فسار بهم حتى بلغ الحديبية وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فأهبطوا للذود عنها .

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة يسألونه عن سبب مجيئه ؟ فأجابهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما جاء زائرا للبيت ومعظما له فرجعوا إلى قريش وأعلنوهم بذلك فاتهمتهم قريش وجبهوهم وقالوا وإن كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبدا ولا تتحدث بذلك عنا العرب !! ثم

١٢٥

بعثوا اليه رسولا آخر من بنى عامر فأخبره عليه السلام بمثل ما أخبر به بديلا ثم بعثوا إليه الخليل بن علقمة الكنانى سيد الأحابيش فلما رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتألمون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوالى رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاما لما رأى قتال لهم ذلك فتألموا اجلس فانما أنت أعرايى لا علم لك ، فغضب الخليل عند ذلك وقال يا معشر قريش ما على هذا حالناكم أيبصد من البيت من جاء معظما له ؟ والذى نفس الخليل بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لتفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد فتألموا له مه - كف عنا يا خليل - حتى تأخذ لأنفسنا ما نرضى به ثم بعثوا له عروة بن مسعود الثقفى وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه وقال له يا محمد أجمعت أوباش الناس ثم جئت بهم إلى بيضتك لتفضها بهم إنما قريش قد خرجت معها العوذ الطافيل قد لبسوا جلود النور يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبدا ، وأيم الله لآئى هؤلاء قد انكشفوا عنك ولما كانت هذه الكلمة شديدة لا تحملها المسلمون نال منه ابو بكر ، ثم كلمه عليه السلام بما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأت يريد حربا وقد هال عروة ما رآه من شدة احترام المسلمين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع إلى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشى في ملكه وإنى والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبدا فروا رأيكم .

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك عمر بن الخطاب ليرسله إلى قريش حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يارسول الله إنى أخاف قريشا على نفسى وليس بمكة من بنى على أحد يمنعنى وقد عرفت قريش عداوتى لها وغلفنى عليها ولكنى أدلك على رجل أعز بها منى عثمان بن عفان فدعا عليه السلام عثمان فبعثه إلى أبى سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنه لم يأت للحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت ومعظما له فخرج عثمان إلى مكة فلقىه أبان بن سعيد بن العاص بن أمية حين دخل مكة فحمله بين يديه ، ثم أجاره حتى يبلغ الرسالة فبلغها ثم قالوا له ان شئت أن تطوف بالبيت طلف ، فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتسبت قريش عندها عثمان فشاع بين المسلمين أن عثمان قتل ، فلما بلغت تلك الإشاعة

General Editor: Lawrence I. Conrad

- 1 Byzantium on the Eve of Islam
- 2 The Sasanian East on the Eve of Islam
- 3 The Arabs and Arabia on the Eve of Islam
- 4 The Life of Muḥammad
- 5 The Arab Conquests
- 6 The Articulation of State Structures
- 7 Problems of Political Cohesion
- 8 Arab-Byzantine Relations
- 9 The Turks in the Early Islamic World
- 10 Patterns of Everyday Life
- 11 Agricultural Production and Pastoralism
- 12 Manufacturing, Mining and Labour
- 13 Trade, Exchange and the Market Place
- 14 Property and Consumption
- 15 Cities in the Islamic World
- 16 Nomads and the Desert
- 17 Society and the Individual
- 18 Muslims and Others
- 19 Christian Communal Life
- 20 The Jewish Communities
- 21 Archaeology and Early Islam
- 22 Numismatics and Monetary History
- 23 Art and Architecture
- 24 The Qur'ān: Style and Contents
- 25 The Qur'ān: Text and Interpretation
- 26 The Development of Ritual
- 27 The Formation of Islamic Law
- 28 The Development of *Ḥadīth*
- 29 Historiographical Traditions
- 30 Early Islamic Theology
- 31 Eschatology and Apocalyptic
- 32 Visions of Community
- 33 Shi'ism
- 34 The Khawārij
- 35 The Emergence of Mysticism
- 36 The Philological Tradition
- 37 Poetry and Poetics
- 38 Arabic Prose Literature
- 39 The Rise of Islamic Philosophy
- 40 The Rise of Arab-Islamic Medicine
- 41 The Exact Sciences
- 42 Magic and Divination
- 43 Education and the Transmission of Knowledge
- 44 The Islamic Manuscript Tradition
- 45 Islamic North Africa
- 46 The Formation of al-Andalus I
- 47 The Formation of al-Andalus II

Averil Cameron
 Shaul Shaked
 Frank E. Peters
 Uri Rubin
 Fred M. Donner
 Fred M. Donner
 R. Stephen Humphreys
 Michael Bonner
 C.E. Bosworth
 David Waines
 Michael G. Morony
 Michael G. Morony
 A.L. Udovitch
 Baber Johansen
 Hugh Kennedy
 Hugh Kennedy
 to be announced
 Albrecht Noth
 Sidney H. Griffith
 David Wasserstein
 Donald Whitcomb
 Michael Bates
 Jonathan Bloom
 Andrew Rippin
 Andrew Rippin
 G.R. Hawting
 to be announced
 Harald Motzki
 Lawrence I. Conrad
 Josef van Ess
 Wilferd Madelung
 Wadād al-Qaḍī
 Etan Kohlberg
 Ridwan al-Saīd
 Bernd Radtke
 Ramzi Baalbaki
 Suzanne Stetkevych
 Fedwa Malti-Douglas
 Everett Rowson
 Lawrence I. Conrad
 Jamil Ragep
 Emilie Savage-Smith
 Claude Gilliot
 Jan Just Witkam
 Elizabeth Savage
 Manuela Marín
 Maribel Fierro/Julio Samsó

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 4

The Life of Muḥammad

edited by
Uri RubinAshgate
VARIORUM

1998

Aldershot • Brookfield USA • Singapore • Sydney

62 THE MUSLIM WORLD

to a truce with the enemy. Their argument was that, since the Muslims were in the right and their cause just, they should seek Allāh's decision or judgment between themselves and the infidels by resorting to battle with them. The Prophet, however, acted on his belief, displayed on so many occasions throughout his life, that the way to obtain Allāh's favorable decision is not only through a just cause, but also through wisdom and sagacity, courage and perseverance.

As a result of the truce the Muslims entered Mecca, performed the 'umra, and left after three days. On the return journey those portions of *Sūrat al-Faṭḥ* which deals with al-Ḥudaybiya events were revealed. The agreement with the Quraysh probably stipulated that the Muslims could perform the 'umra in subsequent years under the same conditions. Consequently, in 7 A.H. the Prophet again visited Mecca with his companions—the 'Umrat al-Qaḍā' (the Pilgrimage of the Agreement).

The truce agreed upon at al-Ḥudaybiya was only for three days; there was no stipulation about a ten-year cessation of hostilities. Thus, after his return, the Prophet soon resumed the economic blockade of Mecca. (This may well be the basis of the colorful tale of Abū Baṣīr.³²) In 8 A.H., when the Quraysh aided and abetted the attack on the Prophet's allies, the Khuzā'a, he moved directly against them, and Mecca surrendered. There is no basis for the charge sometimes made against him of treachery in thus scrapping the ten-year treaty;³³ there never was such a treaty.

The on-going popularity of the standard version of this significant episode—a version beset with questions, difficulties and ambiguities—is telling evidence for the predilection of the human mind for dramatic tale as opposed to prosaic fact, and illustrates the hypnotic effect of continued repetition.

³² Guillaume, *Life of Muhammad*, p. 507.

³³ See Watt, *Muhammad at Medina*, p. 327.

AL-ḤUDAYBIYYA AND THE CONQUEST OF
MECCA: A RECONSIDERATION OF THE
TRADITION ABOUT THE MUSLIM
TAKEOVER OF THE SANCTUARY

G.R. Hawting

According to Muslim tradition,² shortly after the *hijra*, following a divine revelation, the Prophet ordered his followers to face the sanctuary at Mecca in prayer, and henceforth Islam regarded the Meccan sanctuary as its own, the centre of the Muslim cult. For some time, however, the Muslims were unable to visit the sanctuary and perform the rituals of the cult there since it was still in the hands of their enemies, the Quraysh of Mecca. In 6/628, nevertheless, the Prophet ordered his followers in Medina to set out for Mecca. The aim was to perform a minor pilgrimage ('umra) at its sanctuary. This expedition never reached its intended destination, for, at al-Ḥudaybiyya, close to Mecca, Quraysh prevented the Muslims from progressing any further. However, at that time the Prophet reached an agreement with Quraysh, according to which the Muslims would be allowed to come to Mecca to make an 'umra in the next year. Consequently, in 7/629, the Prophet and his followers came to Mecca and completed an 'umra: this is known as 'umrat al-qaḍā' or 'umrat al-qadiyya. In the following year, 8/630, the Prophet again came to Mecca with his followers, this time to carry out the conquest of the town, using as *casus belli* the violation by Quraysh of one of the terms of the treaty of al-Ḥudaybiyya. This event, the conquest of Mecca, is generally known in tradition as *al-faṭḥ*, and it involved, of course, not only the conquest of the town but also the establish-

¹ An earlier version of part of this paper was given at the XXI Deutscher Orientalistentag, Berlin, 1980. I am grateful to the British Academy for a travel grant upon that occasion.

² The following is a general summary; for references to sources see the body of the paper. For recent discussion of the events referred to in this summary: *EI*², article "Ḥudaybiyya"; Cesar E. Dubler and Ursula Quarella, "Der Vertrag von Ḥudaybiyya (März 628) als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam", in *Asiatische Studien*, xxi (1967), 62–81; F. McGraw Donner, "Mecca's food supply and Muḥammad's boycott", *JESHO*, xx (1977), 249–66; idem, "Muḥammad's political consolidation in western Arabia up to the conquest of Mecca; a reassessment", *MW*, LXIX (1979), 229–47.

MADDE YAKIN İSTİFAN
 SONRA KİMLERİN İSTİFAN
 12 NİSAN 2000

S. 245-267

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]
(peace be upon him)

Volume II

By
ALLAMA SHIBLI NU-MĀNĪ

Rendered into English by
M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNĪ

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road,
LAHORE (Pakistan)

TREATY OF HUDAIBIYA AND THE BAI'AT AL-RIDWĀN

(Dhī Qa'd, 6th Hijra.....April, 638 C.E.)

At a distance of one march from Mecca there is a well called *Hudaibiya*. The village nearby is also known by the same name. This treaty was put into writing here, and is therefore known as the Treaty of Hudaibiya.

The Treaty of Hudaibiya holds an especial importance in the history of Islam as it was the stepping-stone to all its future success. That is why the Holy Qur'ān speaks of it as a victory, though it was nothing more than a treaty of peace entered into by an apparently defeated party.

Ka'ba was the central seat of Islam. Islam had been originally founded by Prophet Ibrāhim (peace be upon him) and he gave this name to the faith he preached. The Qur'ān says :

“It was he (Ibrāhim) who gave you the name of *Muslimīn*.”
(22 : 78)

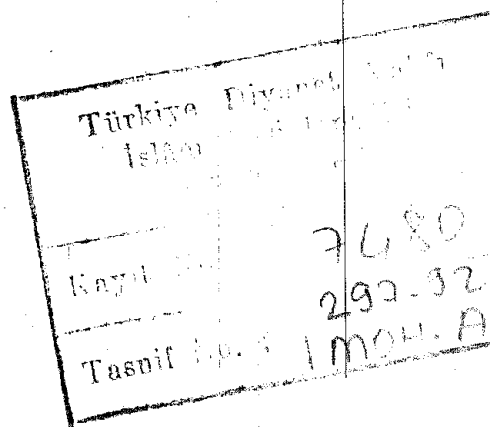
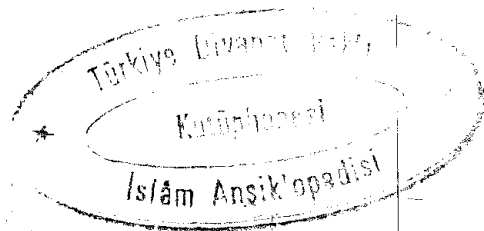
The law revealed to the Prophet (peace and blessings of Allāh be upon him) was not a new one ; it was the same old law as that of Prophet Ibrāhim (peace be upon him). The Qur'ān says :

“The faith of your fore-father Ibrāhim.”
(22 : 78)

With the passage of time the children of Prophet Ibrāhim

The Authenticated Miracles of MOHAMMAD

MAULVI MOHAMMAD INAYAT AHMAD



AWARD PUBLISHING HOUSE
2, ANSARI ROAD, DARYAGANJ,
NEW DELHI - 110002. (INDIA)

died the Earth did not accept him. He was buried many times but the Earth spew him out. He was, therefore, placed between two ridges and the stones were piled upon him.—Muhallim-bin-Jussawa was sent by the prophet in an army. Amar-bin-Izbat came and met the said army on behalf of Izam. Muhallim advanced and killed Amar and robbed his property just when he had again his usual salute, when the news of this fact reached the prophet he thrice repeated this: "O God do not pardon Muhallim." Muhallim then died and the Earth did not accept him, when the prophet heard of this he said the Earth had accepted men worse than Muhallim but God wished to give lesson to them and therefore the Earth would not give room to him.

PART II.—Miracles Pertaining Water.

191st Miracle.—In the Sahihain there is a tradition of Jabir, that in the battle of Hodeibya the people became thirsty, and that there was a Jug of water before the prophet, out of which he performed the ablution. The people coming to him said that there was no water in the camp for them to drink or to wash except what was in his Jug. He then put his hand into the pot, and the water began to gush out from his fingers like so many jets; so that we all drank water and washed ourselves also. Jabir was asked how many men were they; he said if there were a lac it would have still sufficed for them, but we were only five and ten hundred men there. The Miracle performed by Moses in producing water-spouts from a rock by nitting it with his sceptic is far inferior to this miracle of our prophet: because a rock is a thing emitting water, as says the Lord, "Some stones are such as streams come out of them," and that "Some rocks split and water issues out of them," compared with flesh and skin. Hence the coming of water out of the fingers is more wonderful than that out of the rock.

192nd Miracle.—In Sahihain of Bukhari is a tradition of Barae-bin-Azab "we were fourteen hundred men with the prophet at the well of Hudaibya of which the water we all had

المصباح المضيئ

في
كتاب النبي الأبي ورسله إلى
ملوك الأرض من عزي وعجبي

للشيخ الإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن أحمد بن حديد الأنصاري
المتوفى سنة ٧٨٣ هـ - ١٣٨١ م

الجزء الأول

صححه وعلق عليه
الشيخ محمد عظيم الدين

عالم الكتب

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	2238-1
Tasnif No. :	922.9777 440.41

Hudaybiye S. 27

باب في ذكر من كتب له من الصحابة

والكلام على كتابه ﷺ في صلح الحديبية (١)

روينا عن الإمام أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الخثعمي ثم السهيلي رحمه الله في الروض (٢) الأنف (٣)، وقد تكلم على كتاب (٤) رسول الله ﷺ في صلح الحديبية، وأنه ﷺ محا اسمه وهو «رسول الله» حين قال له سهيل بن عمر: ولو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك! فكتب: «هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله» لأنه قول حق كله، فظن بعض الناس أنه كتب بيده؛ وفي البخاري: كتب وهو لا يحسن الكتابة، فتوهم أن الله تعالى أطلق يده بالكتابة في تلك الساعة خاصة. وقال: هي آية، فيقال له كانت تكون آية لا تنكر لولا أنها مناقضة لآية أخرى وهو كونه أمياً لا يكتب، وبكونه أمياً في أمة أمية قامت الحجة، وأفحم الجاحد وانحسمت الشبهة، فكيف يطلق الله عز وجل يده فيكتب لتكون آية، وإنما الآية أن لا

(١) في معجم البلدان ٣ / ٢٣٣ : «بين الحديبية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع مراحل».

(٢) في ع : روض.

(٣) انظر ٢ / ٢٣٠.

(٤) في ع : كتابه.

تاريخ السبعين

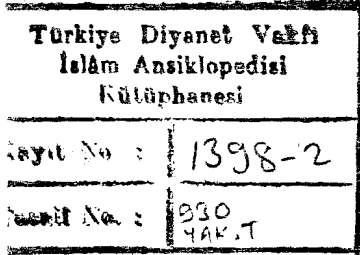
اسحاق

وهو تاريخ أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب
ابن واضح الكاتب العباسي المعروف باليعقوبي

تاريخ وفاته ١٤٨ | ٨٩٧

المجلد الثاني

HNOEYBME

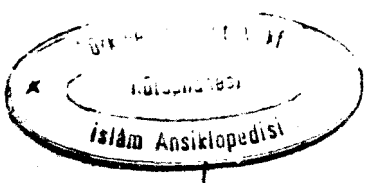


دارصادر
بيروت

عمرو . فأمر رسول الله المسلمين أن يخلقوا وينحروا هديهم في الحل ، فامتنعوا
وداخل أكثر الناس الريب ، فخلق رسول الله ونحر فخلق المسلمون ونحروا .
وانصرف رسول الله إلى المدينة ثم خرج من قابل وهي عمرة القضاء فدخل
مكة على ناقة بسلاح الراكب ، وأخلتها قريش ثلاثاً وخلفوا بها حويطيب بن
عبد العزى ، فاستلم رسول الله الركن بمحجنه وصدق الله رسوله الرؤيا بالحق .
وخرج عنها بعد ثلاث فابتنى بميمونة بنت الحارث الهلالية زوجته بسرف ،
وغدرت قريش فقتلت رجلاً من خزاعة ممن دخل في شرط رسول الله .

غزاة الحديبية

ثم كانت غزاة الحديبية . خرج رسول الله في سنة ٦ يريد العمرة ، ومعه
ناس وساق من الهدى سبعين بدنة . وساق أصحابه أيضاً ، وخرجوا بالسلاح ،
فصدته قريش عن البيت ، فقال : ما خرجت أريد قتلاً وإنما أردت زيارة
هذا البيت ، وقد كان رسول الله رأى في المنام أنه دخل البيت وحلق رأسه
وأخذ المفتاح . فأرسلت إليه قريش مكرز بن حفص فأبى أن يكلّمه ، وقال :
هذا رجل فاجر . فبعثوا إليه الحليّس بن علقمة من بني الحارث بن عبد مناة ،
وكان من قوم يتألهون ، فلما رأى الهدي قد أكلت أوبارها رجع فقال : يا
معاشر قريش إنني قد رأيت ما لا يحلّ صدّه عن البيت . فبعثوا بعروة بن مسعود
الثقفى ، فكلّم رسول الله ، فقال له رسول الله : يا عروة أفي الله أن يصدّ هذا
الهدي عن هذا البيت ؟ فانصرف إليهم عروة بن مسعود فقال : تالله ما رأيت
مثل محمد لما جاء له . فبعثوا إليه سهيل بن عمرو فكلّم رسول الله وأرفقه وقال :
نخليها لك من قابل ثلاثة أيام ، فأجابهم رسول الله وكتبوا بينهم كتاب الصلح
ثلاث سنين ، وتنازعوا بالكتاب لما كتب : بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد
رسول الله ، حتى كادوا أن يخرجوا إلى الحرب . وقال سهيل بن عمرو والمشركون :
لو علمنا أنك رسول الله ما قاتلناك . وقال المسلمون : لا تمحها . فأمر رسول الله
أن يكفوا ، وأمر علياً فكتب : باسمك اللهم ، من محمد بن عبد الله ، وقال :
اسمي واسم أبي لا يذهبان بنوتي . وشرطوا أنهم يخلون مكة له من قابل ثلاثة
أيام ويخرجون عنها حتى يدخلها بسلاح الراكب ، وأن الهدنة بينهم ثلاث سنين
لا يؤذون أحداً من أصحاب رسول الله ولا يمنعون من دخول مكة ، ولا يؤذي
أحد من أصحاب رسول الله أحداً منهم ، ووضع الكتاب على يد سهيل بن



كارل بروكلمان

تاريخ
الشعوب الإسلامية

تاريخ الشعوب الإسلامية

نقله إلى العربية

مير البعلبكي

نبينا أمين فارس

Hudeybiye Antlaşması

55-57

Türkiy - Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kuruluşu	
Kayıt No. :	10860
Tasnif No. :	299.9 BR0.7

دار العلم للملايين

1988

ص.ب ١٠٨٥ - بيروت
تلفون: ٢٢٤٥٠٢-٢٢٤٥٠٣

وضع المرأة الاجتماعي في الاسلام، كما قد يُظن: فالحجاب الذي تصطنعه النساء المتزوجات كان عادة عربية قديمة، وكان النبي قد فرضه، قبل هذه الحادثة، لأسباب أخرى. والواقع ان الحجاب لم يحل بين النساء في الجاهلية وفي الاسلام أيضاً. حتى عهد الأمويين، وبين الظهور في الناس في كثير من الحرية. والتأثير في المجتمع العربي تأثيراً مذكوراً في بعض الأحيان. إن مؤسسة «الحريم» التي وضع قواعدها العباسيون على غرار النموذج المسيحي - البيزنطي هي وحدها المسؤولة عن انحطاط المرأة في الشرق.

المدنية

ومنذ أن اعترف محمد وهو في المدينة - بقداية الكعبة - أصبح الاستيلاء عليها هدفاً سياسياً الأسمى. وليس من شك في انه قد حاول أول الأمر. أن يعتمر مع أتباعه سنة ٦٢٧. وعلى الرغم من ان حلفاء البدو خيخوا آماله فلم يجيبوه إلى ما كان يرغب فيه من مرافقتهم. فقد خرج إلى مكة في ثياب الحج على رأس الف وخمسمائة رجل ليس معهم من السلاح إلا سيف واحد. حتى إذا صار على مسافة عشرة أميال من مكة علم ان المكين واحلافهم قد رابطوا أمام الباب الشمالي. وبعثوا بفرسانهم في طريق المدينة. فلم يكن من محمد إلا أن اتجه غرباً. وغافل طلائع الفرسان سالكاً طريقاً مختصراً حتى وصل إلى الحُدَيْبِيَّة: على تخوم المنطقة الحرام وهناك عسكر، وشرع في مفاوضة المكين، باعثاً إلى مكة صهره عثمان الذي كان، بوصفه أمويًا. ذا نفوذ عظيم. وانقضت ثلاثة أيام من غير أن يرجع عثمان فسرت شائعة بأنه قتل. وعلى الرغم من أن محمداً لم يكن مستعداً للمعركة فلم يكن في وسعه أن يرى إلى المكين يخرقون القانون القبلي على هذا الشكل دون أن يثار للقتل. فدعا أصحابه إلى البيعة فجددوا عهدهم له، تحت شجرة كبيرة، فعرفت هذه البيعة ببيعة الرضوان وصارت

كانوا يسكنون في طرف المدينة بسبب من تردد هؤلاء وتذبذبهم. ورأى المحاصرون إلى مواشيهم وأنعامهم. وهي أتمن ما يملكون. تبعد زرافات زرافات من شدة القَيْظ. وضنوا النفس على الانسحاب. وفي اليوم نفسه هاجم المسلمون بني قريظة الذين كان سلوكهم غامضاً، على كل حال. فاستسلموا بعد حصار دام أسبوعين. وأمر النبي بقتل محاريبهم (وعدهم ستمائة). وباسترقاق نساءهم وأطفالهم، ليكون في مصيرهم هذا عبرة لأمثالهم.

حديث الانك

وقام النبي، خلال سنة ٦٢٧ أيضاً. بحملات عدة على بعض القبائل البدوية، ولقد أبعد في إحداها حتى اقارب مكة. وكانت هذه الغزوات آمنة إلى حد ساعده على أن يصطحب فيها اثنتين من أزواجه. فاتفق مرة أن أصاعت زوجه المفضلة، عائشة بنت أبي بكر - وكانت آنذاك في الرابعة عشرة من عمرها - فلادتها فخرجت تبحث عنها مساء، ففاتها قوافل الغزاة. ولم تعد إلى المعسكر إلا في اليوم التالي. وبرفقتها شاب كانت قد عرفت من قبل. وتطرق الشك. في إخلاص عائشة، إلى نفس النبي، فردها إلى بيت أبيها. ولكن الله لم يلبث أن برأها. بعد شهر واحد في إحدى الآيات الموحاة إلى النبي. مضيفاً في الوقت نفسه أن أي اتهام لامرأة بالحيانة الزوجية لا يؤيده أربعة شهود عيان يُعتبر فرية أو قذفاً يستحق عليه صاحبه مائة جلدة. وكان علي، صهر النبي، احد خصوم عائشة الذين ألخوا عليه في طلاقها. وليس من شك في أن جذور العداء الذي تكشفت عنه عائشة لعلي، بعد أن استخلف على المسلمين، ترجع إلى هذه الحقة. ومهما يكن من شيء. فلم يكن لحادثة العقد هذه أدنى تأثير في

(*) ان كل تاريخ - وتاريخ الاسلام على الأخص - كان عرضة لمؤامرات واقتراعات كتار، هذه واحدة منها.
(ع. ف)

نَارُكَ صَدْرُ الْإِسْلَامِ

وَالِدُ الْوَلَدِ الْأَمِينِ

HUDEYBIYE (67-68)

تأليف

طه فزوف

دكتور في الفلسفة

عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة

عضو المجمع العلمي العربي في دمشق

عضو جمعية البحوث الإسلامية في بومباي

دار العلم للملايين

ص.ب: ١٠٨٥ - بيروت

تلكس: ٢٣١٦٦ - لبنان

الحِجَاز ونجد، من الوثنيين واليهود، قد اشتركوا فيها.

كان لارتداد الأحزاب عن المدينة معنى كبير هو أن الإسلام كان في ذلك الحين قد أصبح أقوى من جميع خصومه متظاهرين^(١). من أجل ذلك صرنا نرى المكيين يتقربون من الرسول لإحلال السلام بين مكة والمدينة ما أمكن.

وبعد الخندق مباشرة غزا الرسول بني قريظة اليهود. وكذلك أسلم عمرو بن العاص وخالد بن الوليد في هذه الفترة، بعد الخندق وقبل الحديبية.

— صلح الحديبية^(٢)

(آخر ٦ هـ = ربيع عام ٦٢٨. والحديبية بئر على مقربة من مكة)

خرج الرسول في سبعمائة رجل (وقيل ١٤٠٠) يريد الحج لا القتال، ولكن المكيين عزموا على أن يمنعوه من دخول مكة بكل سبيل. ويبدو أن المكيين جمعوا لصدّة عدداً كبيراً من المقاتلين. فآثر الرسول أن يترك دخول مكة في ذلك العام وأن يعقد بينه وبين المكيين هدنة مدتها عشرين سنة. وقد احتج على عقد هذه الهدنة نفر من المسلمين فيهم أبو بكر وعمر. ولكن الرسول اقنعهم بصواب عقد الهدنة في ذلك الحين. مع أن بعض الشروط لم تكن في مصلحة المسلمين.

وقد بدأت وثيقة الهدنة بأنها اتفاق بين «محمد بن عبد الله» وبين «سهييل بن عمرو» (ممثل المكيين). وجاء فيها:

أ— يُتْرَكُ الخِيَارُ للناس. في أثناء هذه الهدنة. في أن ينضموا إلى المكيين أو إلى المسلمين.

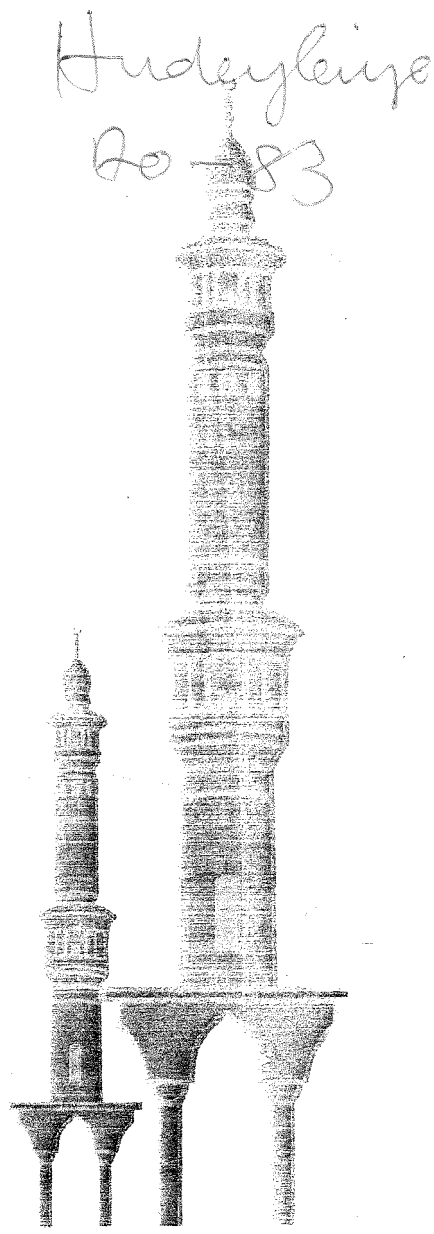
(١) مجتمعين يظاهر (يساعد) بعضهم بعضاً.

(٢) بالتصغير وبكسر الباء (بنقطة واحدة) وفتح الياء (بنقطتين من تحته). وقد تشدد انباء.

أخبار مكة

في قديم الدهر وحديثه

DIA ism
Tou de
F. Güne



تصنيف

الإمام أبي عبد الله محمد بن إسحاق

ابن العباس الفاكري المكي

من علماء القرن الثالث الهجري

دراسة وتحقيق

عبد الملك بن عبد الله بن دهب

الجزء الخامس

Turkiye Di-
İslam

8371-5

953.2

FAK.A

جاءنا سهيل بن عمرو - رضي الله عنه - ونحن مع رسول الله ﷺ بالحديبية حين صالح قومه قريشاً.

٢٨٦٠ - حدثنا محمد بن أبي عمر، قال: ثنا سفيان، عن ابن أبي نجيح وأيوب وحמיד وعبد الكريم، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة - رضي الله عنه - قال: إن النبي ﷺ مر به وهو بالحديبية قبل أن يدخل مكة، وهو مُحْرَم، وهو يوقد تحت قدر له، والقمل يتهافت على وجهه، فقال: أتؤذيك هوامك هذه؟ قال: نعم. قال ﷺ: «فاحلق رأسك وأطعم فرقاً بين ستة مساكين - والفرق: ثلاثمائة آصع - أو صم ثلاثة أيام أو أنسك نسكة».

قال ابن أبي نجيح: أو اذبح شاة.

٢٨٦١ - حدثنا محمد بن أبي عمر، قال: ثنا سفيان، عن عبيد الله بن أبي يزيد، عن أبيه، عن سباع بن ثابت، عن أم كُرُز الكعبية - رضي الله عنها - قالت: أتيت رسول الله ﷺ بالحديبية أسأله عن لحوم الهدى، فسمعته يقول: «عن الغلامان شاتان مكافأتان، وعن الجارية شاة».

٢٨٦٠ - إسناده صحيح.

رواه الطيالسي ٢١٣/١، والحيمدي ٣١٠/٢، وأحمد ٢٤١/٤، والبخاري ١٢/٤، ومسلم ١١٩/٨، وأبو داود ٢٣٤/٢، والترمذي ١٧٧/٤، والنسائي ١٩٤/٥ - ١٩٥، والطبري في التفسير ٢٣١/٢، والطبراني ١١٤/١٩، وابن خزيمة ١٩٦/٤، والدارقطني ٢٩٨/٢، والبيهقي في السنن ٥٥/٥، والدلائل ١٤٩/٤ كلهم من طريق: مجاهد، به.

٢٨٦١ - إسناده صحيح.

رواه ابن أبي شيبة ٢٣٧/٨ - ٢٣٨، والحيمدي ١٦٦/١، وأحمد ٣٨١/٦، وأبو داود ١٣٨/٣، وابن ماجه ١٠٥٦/٢، والنسائي ١٦٥/٧، والطبراني ١٦٧/٢٥، والحاكم ٢٣٧/٤، والبيهقي ٣٠١ - ٣٠٠/٩، كلهم من طريق: سفيان، به.

ذِكْرُ

مسجد الحديبية

والموضع الذي كان به رسول الله ﷺ وأصحابه

- رضي الله عنهم -

وأما مسجد الحديبية^(١) فمسجدٌ اعتمر منه النبي ﷺ عام قاضى قريشاً ٥٣٥ هـ / ومنعوه من / دخول مكة.

وكانت عنده قضايا من النبي ﷺ، وسنن معمول بها إلى اليوم، فمنها مقاضاته ﷺ قريشاً، والصلح الذي صالحهم عليه.

٢٨٥٩ - حدثنا ابن أبي عمر، وإبراهيم بن أبي يوسف، قالوا: ثنا يحيى بن سليم، عن ابن خنيم، عن عبيد الله بن عياض بن عمرو القاري، قال: جاء عبد الله بن شداد بن الهاد، فدخل على عائشة - رضي الله عنهما - ونحن عندها جلوس، فحدثت، قال: قال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - :

٢٨٥٩ - إسناده حسن.

رواه أحمد ٨٦/١ من طريق: إسحاق بن عيسى الطباع، عن يحيى بن سليم، به في حديث طويل.

(١) الحديبية: موضع مشهور في طريق جدة القديم، يعرف اليوم بـ «الشُمَيْسي» لأن رجلاً يحمل هذا الاسم حفر هناك بئراً، قبل لها (بئر شُمَيْسي) فأطلق على تلك المنطقة (الشُمَيْسي). وبعضهم هناك يسمى بئراً في تلك المنطقة باسم (بئر الهدية). ولعله اطلاق أعجمي للفظ (حديبية)، وهي ليست من الحرم وتبعد عن أنصاب الحرم حوالي (١,٥) كم. وتبعد الحديبية عن المسجد الحرام قرابة (٢٥) كم. وفيها مسجد حديث إلى جنب مسجد قديم هو اليوم خراب، مبني بالحجر الأسود والجص ويقربه أكثر من بئر، أقيم على بعضها مزارع، وأقيم بقرب المسجد حدائق حديثة جميلة لأمانة العاصمة، وقبل مسجد الحديبية للقادم من جدة نقطة تفتيش تابعة للشرطة لمنع غير المسلمين من دخول الحرم.

سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد

للامام محمد بن يوسف الصالحى الشافعى المتوفى ٩٤٤هـ

الجزء الخامس
تحقيق

فهم محمد شلتوت
الدكتور جوده عبد الرحمن هلال

القاهرة

١٩٨٣ - ١٤٠٢

الباب الثانى والعشرون

- ٥٥ فى غزوة الحديبية
٥٦ ذكر خروجه صلى الله عليه وسلم
٥٧ ذكر إحرامه صلى الله عليه وسلم
... .. ذكر حديث أبى قتادة وأسمع بن جثامة وبعض من
أهدى له
٥٨ ذكر أمره صلى الله عليه وسلم كعب بن عجرة بخلق
رأسه لعذر
٥٩ ذكر بلوغ خبر خروج الرسول صلى الله عليه وسلم
إلى المشركين
٦٠

18 MAYIS 1981

Hudaybiyye

- Memlûkalar
- Osmanlılar

طوني مفرج

- Hg. Muhammed
- Hicret
- Bedr Gazvesi
- Uhd Gazvesi
- Hendek Gazvesi
- Hudeybiye
- Melike
- Gazve
- Veda Haccı
- Ebu Beler
- Osman
- Ömer

موسوعة

المجتمعات الدينية في الشرق الأوسط

المجلد الرابع

السنة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	56454-4
Tas. No:	

دار نوبيليس

- Mün Tezîk
- Münâc
- Abbâsîler
- Selçukîlular
- Eyyubîler
- Zengîler

محتوى المجلد الرابع

المجلد الرابع: السنة.

الفصل الأول: محمد.

- * مولد الرسول ونشأته ٩ * المبعث ١٦ * مهاجرة الحبشة ٢١ * الهجرة إلى المدينة ٢٢
- * وقعة بدر ٢٦ * وقعة أحد ٢٨ * وقعة الخندق ٣٠ * وقعات اليهود ٣١ * الحديبية وفتح
- مكة ٣٤ * غزوات الرسول ٣٧ * حجة الوداع ونهاية الرسول ٤٠

الفصل الثاني: الخلفاء الراشدون قبل علي.

- * أبو بكر وأيامه ٤٥ * عمر وأيامه ٥٥ * عثمان والثورة ٨٠.

الفصل الثالث: علي والانقسام.

- * مبايعة علي ١١١ * يوم الجمل ١١٧ * صفين ١٢٤ * التحكيم ١٢٧ * محضر التحكيم
- ١٣٣ * الانقسام ١٣٧ * مقتل علي ١٤٠.

الفصل الرابع: نشوء الطوائف في الإسلام.

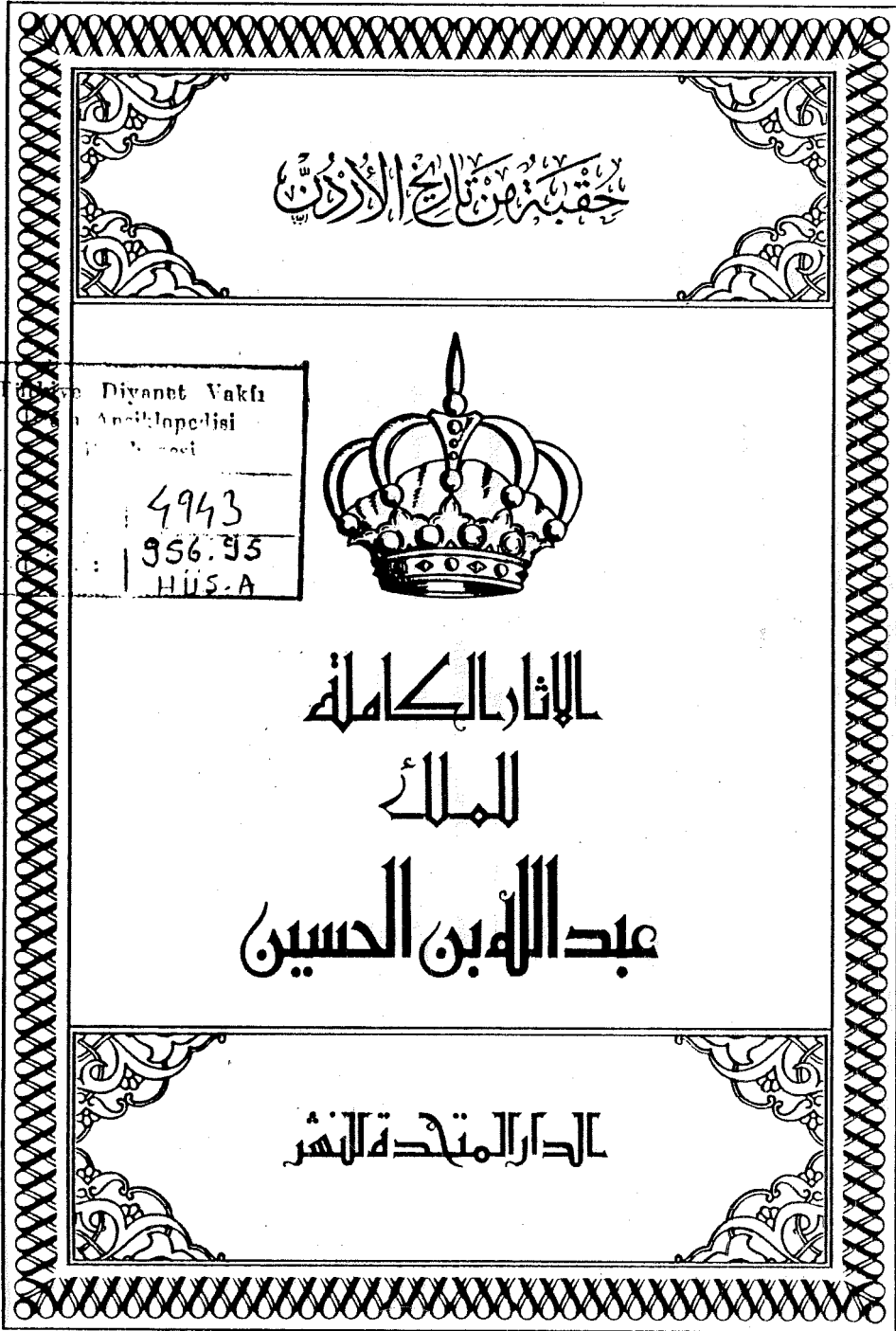
- * السنة وأهلها ١٤٣ * الخوارج ١٥١ * الشيعة ١٥٢ * أسباب نشوء الفرق في العهد
- الأموي ١٥٤ * القدرية ١٥٦ * المعتزلة ١٥٧ * المرجئة ١٦٠.

الفصل الخامس: من عهود الخلافة إلى نظام الدول.

- * في عهد الخلافة الأموية ١٦٥ * في عهد الخلافة العباسية ١٧٨ * السلاجقة ١٩١
- * الأتابكة ١٩٤ * الأيوبيون ١٩٥ * المماليك ١٩٩ * العثمانيون ٢٠٨.

الفصل السادس: أهل السنة اليوم.

- * في نظام الدول ٢١٧ * نشأة المذاهب ٢٢٢ * المذاهب والدول ٢٢٦ * في الوقت الحاضر
- ٢٢٨.



الفصل الاول : من انا

ولكن اكتب باسمك اللهم . ثم قال النبي (هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله) فقال سهيل : والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ، ولكن اكتب محمد بن عبد الله . ثم قال النبي (صلم) : والله اني لرسول الله ، وان كذبتوني ؛ اكتب محمد بن عبد الله . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم (على ان تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به) فقال سهيل : والله لا تتحدث العرب اننا اخذنا ضفطة ، ولكن ذلك من العام المقبل ، فكتب . ثم قال سهيل : وعلى ان لا ياتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته الينا ، قال المسلمون ؛ سبحان الله ، كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما . فبينما هم كذلك ، اذ جاء ابو جندل (وهو ولد سهيل المذكور) يرسف في قيوده ، وقد خرج من مكة حتى رمى بنفسه بين اظهر المسلمين ، فقال سهيل هذا يا محمد اول ما افاضيك عليه ، ان ان ترده الي فقال النبي (صلم) : انما لم تقض الكتاب بعد ، قال سهيل فوالله اذن لا اصالحك على شيء ابدا ، قال النبي فاجزه لي ، قال سهيل ما انا بفاعل قال مكرز بن حفص بلى قد اجزاه لك ؛ قال ابو جندل اي معشر المسلمين ارد الى المشركين وقد جئت مسلما ؟ الا ترون ما قد لقيت ؟ وقد كان عذب عذابا شديدا في الله تعالى ؛ فقال عمر بن الخطاب ، فانيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت الست نبي الله حقا ؟ فقال بلى ؛ قلت الست على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال بلى ، قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا اذن ؟ قال : اني رسول الله ولست اعصيه وهو ناصري . وكان الكاتب علي بن ابي طالب ، وهذه نسخة الكتاب :

« هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو : وضع الحرب عن الناس عشر سنين ، وانه من احب ان يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ، ومن احب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه . » واشهد على الكتاب بالصلح رجالا من المسلمين والمشركون .

ولما وقعت الحرب بين امير المؤمنين علي بن ابي طالب - كرم الله وجهه - وبين معاوية - رضي الله عنه - في صيفين في سنة سبع

الجزء الرابع : عربي يتحدث عن العرب

وقد يأتي بعد التحميد بالشهد ، وفي كثير من الاحيان يتركه . اما المكتوب اليهم فكان يذكر القابهم بعد اسمائهم ، كقوله : « عظيم الروم » ويخاطبه بكاف الخطاب ، مثل « عليك » وتاء المخاطب مثل « فعلت » ثم يجري في التثنية والجمع بالفاظهما المعروفة . وكان يعبر عن نفسه بلفظ الافراد « انا » و « ووردي » وقلما يأتي بلفظ الجمع ، كقوله وردنا وعلينا . ومن ذلك كتابه الى هرقل قيصر الروم ، وهذا نصه :

« من محمد رسول الله ، الى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، اما بعد ، فاني ادعوك بدعاية الاسلام ، اسلم تسلم يؤتك الله اجره مرتين ، فان توليت فعليك اثم الإريسيين ؛ ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ، الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون » . (انظر الصحيحين) .

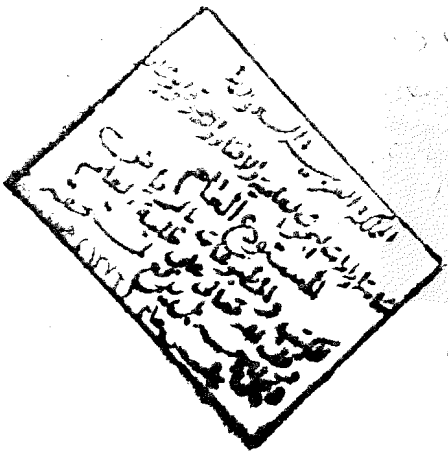
ومن ذلك كتابه الى كسرى ملك الفرس وهذا نصه :

« من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس ، سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ، وادعوك بدعاية الله عز وجل ، فاني انا رسول الله الى الناس كافة لانذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين ، واسلم تسلم فان توليت فان اثم المجوس عليك » (انظر ابن الجوزي) .

ومن ذلك كتابه الى المنذر بن ساوى :

« سلم انت ؛ فاني احمد إليك الله الذي لا اله الا هو ، اما بعد فان من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا ، فذلك المسلم ، له ذمة الله وذمة الرسول ، فمن احب ذلك من المجوس فانه آمن ، ومن ابى فان عليه الجزية » . (انظر كتاب الاموال لابي عبيد) .

وجهت قريش الى النبي (صلم) وهو بالحديبية حين صدوه عن البيت سهيل بن عمرو فقال للنبي (صلم) : (هات اكتب بيننا وبينك كتابا) فدعا النبي (صلم) الكاتب وقال له اكتب ، باسم الله الرحمن الرحيم ؛ فقال سهيل اما الرحمن فوالله لا ادري ما هو ،



مختصر سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم

لشيخ الإسلام، الإمام مجدد القرن الثاني عشر
محمد بن عبد الوهاب

Türkiye Diyanet İşleri İslam Ansiklopedisi Cilt: 10	
Kayıt No. :	11139
Tasnif No. :	297 92 ABD. M

Hudayfiye Andlarması
(297-306)

الراعى سئل أعيينهم . وقد ظهر بهذا أن القصة محكمة ليست منسوخة ، وإن كانت قبل أن تنزل الحدود فالحدود نزلت بتقريرها لا بإبطالها

غزوة سيف البحر

قال البخارى عن جابر بن عبد الله : بعث رسول الله ﷺ بشا قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح ، وهم ثلاثمائة ، يتلقون غيراً لقريش ، فخرجنا فكننا ببعض الطريق ، ففتى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش لجمع ، فكان مزودى تمر ، فكان بقوتنا كل يوم قليلاً حتى فنى فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر . فقلت : ما تنفى عنكم تمر ؟ فقال : لقد وجدنا قدحاً حين فئت . وفى لفظ : فأقنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط ، ففى ذلك الجيش جيش الخبط ، فألقى لنا البحر دابة يذل لها العنبر ، فأكلنا منه نصف شهر وادها من ودكه حتى ثابت ألينا أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه فنصبه فمد إلى أطول رجل معه ثم أمر براحلة فرحلت فرمته ، فقال جابر : وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر ثم نحر ثلاث جزائر ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم إن أبا عبيدة نهار . وفى رواية أنه فبس بن سعد . وفى لفظ : فلما قدما المدينة ذكرنا ذلك للنبي ﷺ فقال : كلوا رزقاً أخرجه الله ، أطمعونا إن كان معكم ، فاتاه بعضهم بعضو فأكاه

والصحيح أن هذه الغزوة كانت سنة قبل الهجرة كما قاله ابن سعد وصاحب الهدى

غزوة الحديبية

بتخفيف الياء وتشديدها ، وهى بئر يسمى المكان بها . قال نافع : كانت سنة ست فى ذى القعدة . قال صاحب الهدى : وهو الصحيح ، وهو قول الزهرى وقناة وموسى بن عتبة ومحمد بن اسحق وغيرهم

قالوا وسبب هذه الغزوة أنه ﷺ أرى فى المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية أنه دخل هو وأصحابه المسجد الحرام ، وأخذ مفتاح الكعبة ، وطافوا واعتصموا ، وحلق بعضهم وقصر بعضهم ، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا ، وحسبوا أنهم داخلو مكة عامهم ذلك ،

إنما أسلم زمن الهدنة ، وكانت زينب هاجرت قبله وتركته على شركه ، وردّها النبي ﷺ بالنكاح الأول ، قيل بعد سنتين وقيل بعد ست سنين وقيل قبل انقضاء المدة ، وفى حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : ردّها عليه بنكاح جديد سنة سبع

سرية كرز بن جابر الفهري الى العرينين

وهم الذين قتلوا راعى رسول الله ﷺ واستاقوا الابل فى شوال سنة ست ، قاله الواقدي وابن سعد وابن حبان ، أو فى ذى القعدة بعد الحديبية وهو المذكور فى البخارى

والعريون حتى من بحيلة . وفى البخارى من عكل وعريته . وفى الصحيحين عن أنس أن رهطاً من عكل وعريته أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله إنا أهل ضرع ولم نسكن أهل ريف ، فاستوخنا المدينة . فأمرهم رسول الله ﷺ بدود وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من أبوالها وألبانها ، فلما صحوا قتلوا راعى رسول الله ﷺ واستاقوا الدود وكفروا بعد إسلامهم . وفى لفظ لمسلم : وسملوا عين الراعى . وعند البخارى أنهم كانوا مع أهل الصفة قبل أن يخرجوا إلى الدود . وفى البخارى فأمرهم بمسامير فأحيت فكحلهم بها . وفى لفظ فبعث الطلب فى آثارهم فأمرهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وتركوا فى ناحية الحرة حتى ماتوا ، وقال أنس : إنما سئل رسول الله ﷺ أعيينهم لأنهم سملوا عين الراعى ، رواه مسلم

وفى حديث أبى الزبير عن جابر فقال رسول الله ﷺ : اللهم عم عليهم الطريق واجعلها عليهم اضيق من ^(١) فمضى الله عليهم السبيل فأدركوا ، وذكر القصة . وفى البخارى : قال أبو قلابة : فهؤلاء قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله . وفى الترمذى عن ابن سيرين إنما فعل رسول الله ﷺ ذلك قبل أن تنزل الحدود

وفىها من الفقه جواز شرب أبوال الابل وطهارة بول ما كوال اللحم ، والجمع للمحارب - إذا أخذ المال وقتل - بين قطع يده ورجله ، وأنه يفعل بالجاني كما فعل لأنهم لما سملوا أعين

فقه السنة

خرجه أحاديث الكتاب

المحدث العلامة الشيخ محمد ناصر الدين الألباني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10886
Tesniif No. :	297-92 6A2-E

دار الفقه

1989

Hudaybiye Andlaşması

322-339

عمرة الخديبية

جاء تفكير المسلمين في زيارة المسجد الحرام بداية لمرحلة متميزة في تاريخ دعوتهم ، أليسوا يعالنون بعزمهم على دخول مكة وهم الذين طردوا منها بالأمس وحاربوا حيث استقر بهم النوى ؟ وظلت حالة الحرب قائمة بينهم وبين قريش لم تسفر عن نتيجة حاسمة ؟ فكيف ينوون العمرة في هذه الظروف ؟...

والجواب أن النبي ﷺ أراد بهذا النسك المنشود إقرار حق المسلمين في أداء عبادتهم ، وإفهام المشركين أن المسجد الحرام ليس ملكاً لقبيل يحتكر القيام عليه ويمكنه الصد عنه ، فهو ميراث الخليل إبراهيم ، والحج إليه واجب على كل من بلغه أذان أبي الأنبياء من قرون :

« وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ الْإِسْلَامِ تَشْرِكُ بِي شَيْئاً ، وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَآذِنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ » (١) .

ومن ثم فليس يجوز لأهل مكة أن يحجبوا المسلمين عنه ، ولئن استطاعوا قديماً إقصاءهم ، إنهم - بعد ما وقع من قتال - لن يصروا على خطئهم القديم .

وإحرام النبي وصحبه بالعمرة فحسب - وهم يريدون دخول مكة - آية على الرغبة العميقة في السلم ، وعلى الرغبة في نسيان الخصومات السابقة ، وتأسيس علائق أهدأ وأرق .

ومتى يحدث هذا ؟ بعد أن استفرغت قريش جهدها في إيذاء المسلمين ، وبعدها بدا فشلها الذريع في ذلك . لقد استمرت بضع سنين تقاتل وتبذل من دمها ومالها لتتهدم الإسلام فلم ترجع آخر الأمر إلا بالخسائر الفادحة والأزمات العضوض ، على

حين رسخت أقدام المسلمين ، وعلت راياتهم ، وانكمش عدوهم ، وما هم أولاء يخرجون إلى مكة عبثاً مخبتين ، لا غزاة منتقمين . أجل إنهم لا ييغون إلا أن ينالوا مثل ما لغيرهم من حق الاعتناء والحج ، ولا يسوغ أن يحرموا من ذلك أبداً . وبذلك القصد السمع المذهب ، استنفر رسول الله ﷺ جمهور المسلمين وأعراب البوادي ، وآذنتهم أنه يريد العمرة ولا يريد قتالاً ، وساق أمامه الهدي الذي سيدبح ليطعمه فقراء مكة ، الفقراء الذين حشدوا لاستئصاله يوم الأحزاب . . .

أكان الكافرون برسالة محمد عليه الصلاة والسلام يفقهون هذه النية ويقدرّون مكانة صاحبها ؟

لا . . . إنهم بقوا على العهد بهم من فساد الضمير ونية السوء .

فالأعراب المنتشرون حول يثرب ، ومن على شاكلتهم من المنافقين ، عرفوا أن أهل مكة سوف يقاتلون محمداً عليه الصلاة والسلام أمر قتال ، وأنه إذا أبى إلا زيارة البيت - كما أعلن - فلن تدعه قريش حتى تهلكه أو تهلك هي دون إبلاغه مأربه . . . فهي عمرة مخوفة بالأخطار في نظرهم ، والفرار منها أجدي !!

ولو فرض أن الرسول عليه الصلاة والسلام نجح في مقصده هذا ، فلا عتذار إليه بعد عودته سهل .

« سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا . يَقُولُونَ بِالسَّيْنَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ، قُلْ : فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً ؟ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا . بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ، وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوءِ ، وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » (١) .

وخرج المؤمنون الواقفون مع رسول الله عليه الصلاة والسلام وعددهم قريب من ألف وأربعمائة ، وذلك في ذي القعدة من السنة السادسة للهجرة . وساروا ملتبسين يطوون الطريق إلى البيت العتيق ، فلما بلغوا « عُسْفَانَ » - على مرحلتين من

نهاية الأرب

فنونه الأدب

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النوري

٦٧٧ - ٧٣٣ هـ

الجزء السابع عشر

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب
مع استدراقات وفهارس جامعة

وزارة الثقافة والاعمال القومي
المؤسسة المصرية العامة

Thames Press Ltd	
London	
Ref	6959-17
Text No	257.91
Lib	U.V.N

فقلت في نفسي : ستعلم ؛ فأملهته حتى إذا نام أخذت قوسى فجعلت سببها في عينه
الصحيحة ، ثم تحاملت عليها حتى بلغت العظم ، ثم خرجت حتى جثت العرج ،
ثم سلكت ركوبة ، حتى إذا هبطت النقيع إذا رجلان من قريش من المشركين ،
كانت قريش بمتهمنا عينا إلى المدينة يتحسنان ؛ فقلت : استأسرا ، فأبيا ، فرميت
أحدهما بسهم فقتلته ، ثم استأسر الآخر فأوثقته رباطا ، وقدمت به المدينة .
ولم يذكر أحد منهما تاريخ هذه السرية ، في أى شهر كانت ، فاذكروه .

ذكر غزوة الحديبية وما وقع فيها من بيعة الرضوان
ومهادنة قريش وغير ذلك

كانت غزوة الحديبية في ذى الحجة سنة ست من مهاجر رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

قال محمد بن سعد : استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه إلى العمرة ،
فأسرعوا وتجهئوا ، ولبس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبين ، وركب راحلته
القصواء ونخرج ، وذلك يوم الاثنين لثلال ذى القعدة ، واستخلف على المدينة
عبد الله بن أم مكتوم . وقال ابن إسحاق : استعمل على المدينة عتبة بن

(١) سية القوس : ما عطف من طرفها .

(٢) العرج : اسم منزل بطريق مكة ، أو واد بالحجاز .

(٣) ركوبة : ثنية بين مكة والمدينة عند العرج .

(٤) النقيع : موضع ببلاد مصرية على ليلتين من المدينة .

(٥) الحديبية : بئرسمى المكان بها ، وقيل : شجرة حديبا . سمى المكان بها . وقيل : قرية متوسطة
قريبة من مكة .

(٦) القصواء : لقب ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

في الجبل فبتنا ، وقد رخصنا دوننا حجارة ، فلما أصبحنا غدا رجل من قريش
يقود فرسا له ، ففشيئا ونحن في الغار ، فقلت : إن رأنا صاحبا فنؤخذ فنقتل ؛
قال : فخرجت إليه فضربته على ثديه بخنجر كنت قد أعددت له لأبى سفيان ،
فصاح صيحة أسمع أهل مكة ، ورجعت فدخلت مكاني ، وجاءه الناس يشتدون
وهو بأخرمق ، فقالوا : من ضربك ؟ قال : عمرو بن أمية . ومات لوقته ، ولم
يدل علينا ، فاحتملوه ، فقلت لصاحبي لما أمسينا : النجاء ؛ فخرجنا ليلا من مكة
زبد المدينة ، فمرنا بالحرس وهم يحرسون جيفة خبيب ، فقال أحدهم : والله ما رأيت
كالليلة أشبه بمشية عمرو بن أمية ، لولا أنه بالمدينة لقلت هو عمرو ؛ قال : فلما
حاذى عمرو الخشب شدة عليها واحتملها ، وخرجوا شدا ، وخرجوا وراءه ، حتى أتى جرفا
مبهبط مسيل بأجج ، فرمى بالخشب في الجرف ، فغيبه الله عنهم ، فلم يقدرُوا عليه . قال
عمرو : وقلت لصاحبي : النجاء ، حتى أتى بعيرك فتقعد عليه ، فإني سأشغل عنك
القوم ؛ قال : ومضيت حتى خرجت على تحنن ، ثم أويت إلى جبل فدخلت
كهفا ، فبينما أنا فيه إذ دخل على شيخ من بني الدئل أعور ، في غنيمة له ؛ فقال :
من الرجل ؟ قلت : من بنى بكر ، فمن أنت ؟ قال : من بنى بكر ؛ فقلت :
مرحبا ؛ فاضطجع ، ثم رفع عقيرته فقال :

ولست بمسلم ما دمت حييا * ولست أدين دين المسلمين

(١) رضم الحجارة : جعل بعضها على بعض .

(٢) كذا في الأصل . وفي ابن هشام : « ثديه » .

(٣) ضيخان : اسم جبل قرب مكة .

(٤) كذا في ج . وفي أ : « فقلت : من بكر . قال : فمن أنت من بنى بكر ؟ » .

أدب السَّامِل

في صدر الإسلام

عهد النبوة

Hüseyinî anılaması

(69-78)

بقلم

الدكتور جابر قميحة

كلية الآلسن - جامعة عين شمس

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	9679
Tashif No. :	892.7 KAM.E

التوزيع

دار الفكر العربي

١١ شارع مولانا - القاهرة

ص ١٣٠ - ٧٦٠٥٢٣ - ٧٥٠١٦٧

بين النبي وكفار مكة

صلح الحديبية (٢٨)

بين كتاب المودعة السابق بين النبي والمسلمين من جانب واليهود من جانب آخر كان هناك ست سنوات مشحونة بالأحداث الجسام . وخصوصا فيما يتعلق بالانجازات الحربية . فقد أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - عددا من السرايا الى جهات متعددة من الجزيرة احرزت عدة انتصارات وزادت من تثبيت هيبة الدولة الجديدة .

وخلال هذه المدة دارت عدة معارك بينه وبين قريش كان أهمها بدر وأحد والخندق . ولو نظرنا الى حصيلة هذه المعارك مجتمعة

(٢٨) تفكر كتب السيرة والحديث ان النبي - صلى الله عليه وسلم - في العام السادس من الهجرة رأى في المنام انه دخل البيت الحرام ، وحلق رأسه ووقف بعرفة ، فاستنفر المسلمين والحرب الى العمرة ، وليس معهم الا السيوف في اعمدتها ، وساقوا معهم الهدى ، وكان ذلك في ذي القعدة . فلما علمت قريش بذلك خرجت بخيلها ورجلها ومن تابعها لمح النبي . ومن معه من دخول مكة ولو بقوة السلاح ، ونزل النبي ومن معه بالحديبية على بعد تسعة أميال من مكة ، وأعلن النبي ابتداء حربه على تجنب الحرب فاعلن أمام اصحابه : « اما والله لا يسألوني اليوم خطة فيها تعظيم حرمة الله الا اعطيتم اياها » . وتمددت بعثات قريش الى الرسول - صلى الله عليه وسلم - وهو لا يفتأ يردد انه ما جاء لقتال انما جاء لزيارة بيت الله الحرام وإن يقاتل الا من قاتله . وأراد أن يؤكد هذا المعنى فبعث بعثتان بن عفان الى قريش يشرح لهم الهدف الذي جاء المسلمون من اجله ، فلما غاب عثمان تردد ان قريشا قد قتلته ، فلبس المسلمون السلاح ، ويايعهم النبي - صلى الله عليه وسلم - على الموت من اجل عثمان ، ولكن ظهر عثمان . ورأى سفراء قريش وعلى رأسهم سهيل بن عمرو حراسة المسلمين والتقافهم حول النبي - عليه السلام - فعادوا الى قريش واخبروا القوم بما راوا ، فاثار أهل الراى منهم بالصلح على أن يرجع محمد وصحبه الى المدينة هذا العام ويعودوا من قاتل . ورجع سهيل ومعه حويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص . . . وطلال الحديث بينهم وبين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

وتم الصلح في صورته المعروفة وكان وقعة على المسلمين هو شعورهم الخاد بالجزن والاسى « لأنهم خرجوا ، ولا يشكون في الفتح لرؤيا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - انه خلق رأسه ، وانه دخل البيت فاخذ مفتاح الكعبة ، وعرف مع المرفين ، أى وقف بعرفة مع الزائفين [انظر امتاع الاسماع ٢٧٧ - ٢٩٥] .

٢ - أن النبي - عليه السلام - سارع الى تقديم هذه الوثيقة لاثبات « حسن النية » وحرصه على المودعة والسلام .

٣ - أن هذه الوثيقة لا ترغم أحدا على الدخول فيها والالتزام بها من اليهود بصفة خاصة ، ونص الوثيقة صريح في ذلك كما يظهر في قوله « وانه من تبعنا من يهود فان له النصرة والاسوة » .

٤ - ليس في الوثيقة اى نوع من القهر أو الاجبار أو العدوان على حق احد ، ومن يقرأ الوثيقة وينعم فيها النظر يكتشف ان ما فيها من اثبات الحقوق لليهود - بصفة خاصة - أكثر بكثير مما نصت عليه من التزاماتهم نحو الدولة الجديدة والجماعات الأخرى .

قصة القلائد

تأليف

محمد أبو الفضل إبراهيم

السيد شحاتة

محمد أحمد جاد المولى

على محمد البجاوي

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م

الطبعة الثالثة عشر

Hudeykenze

413-453

فيها زيادة قصص وضبط، وشرح، وتعليق
حقوق الطبع محفوظة للمؤلفين

Türkiye Diyanet Vakfı	
İslâm Ansiklopedisi	
Yayın No. : 1525	
Emisyon No. : 892.7	
KAS.K	

مكتبة
دار الشرائع
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

- ٤١٣ -

وما علموه ابن مسلمة حتى نَحَبَتْ^(١) قلوبهم، ومشت الرعدة في مفاصلهم،
وجبن الجريء، وخار عود الشجاع.

وأرَهَفَ ابن مسلمة أذنه، فإذا همسُ كلام، ووقع أقدام، من يكونُ
هؤلاء غير قريش؟ إذ هم قد أبدوا ناجذِي^(٢) الشر، وصَرَخوا بالمدوان،
وإذن هم يريدون حرباً ويبغون كيداً...

أيها النوم، سلوا السيوف من أغصانها، وابعثوا العزائم من رقادها،
فهذه قريش قد برزت بطلائعها...

ونشر العزائم، وأحسّ النفوس، وما هي إلا جولة ونزال ساعة، حتى
وقع القوم أسرى في يد المسلمين.

ولكنه صلى الله عليه وسلم ما جاء يُذِكرُ ضِرَام^(٣) حرب، أو يُبَيِّرُ
نَوَازِي شر، وإنما جاء مُعْتَمِراً، وللبيت مطوّفاً ومعظماً، فإله وللأسرى إله
وماله وللقِتال إله

أطلقوا سراح هؤلاء الأسرى، وفكّوا أصفادهم^(٤)، ودَعَوْهم يرجعوا
إلى أوطانهم، فلعلهم يطمئنون إلى وجهنا، ويؤمنون بنا لأننا، واذهب أنت
يا خِرَاش^(٥) بعد في إثر القوم، وتعرف ما بنفس قريش، بعد أن أطلقنا
أسراهم وتجاوزنا عن مساوئهم.

(١) نَحَبَ قلبه: كأنما نزع.

(٢) الناجذ: آخر الأضراس، يريد أظهروا المدأوة.

(٣) أصل الضرام اشتعال النار.

(٤) الأصفاد: القيود.

(٥) هو خرش بن أمية الخزاعي، بشه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة،
وحمله على بيع له يقال له التلب ليبلغ أشراهم عنه ما جاء له، ففروا الجبل، ولولا
الأحايش لقتلوه.

الصلح^(١)

قالت قريش: يظهر أن محمداً صادق العزم، ماضى الزيمة، وهؤلاء الشُّفَراء
لم يستطيعوا أن يُحِيلوه عن قصده، أو يَصْرِفُوهُ عن عزمه، أو يَحْدِلُوهُ في رأيه.
فقم يا ابن مُبَكَّرَز، بما عهدناه فيك من شجاعة وحزم، وما بَلَّوْناه^(٢) فيك
من قوّة وبأس، واختَرْ لنفسك نفراً ممن تراه ثَبَتَ الجَنان^(٣)، صادق الفاء،
رابط الجأش، وطُفْ بمسكرك محمد، فلعلك تكسّر سهامهم، وتُلْقِي الرعبَ
في صدورهم، فينسكتوا ما أمروا^(٤)، وينقضوا ما غزّلوا.

وفي ساعة من الليل، والظلام قد ضرب الرّواق، وشدّ الأطناب، أخذ
حفص بن مُكَّرَز يطوف بمسكرك المسلمين، ولكنه دُعِرَ فجأة. ثم التفت إلى من
معه قائلاً: قنوا يا رفاق! من هذا الذي يحفر أصحاب محمد؟ تَبَيَّنُوهُ معي،
كأنني به محمد بن مسلمة؟ إنه هو؟ أعرفه والله بقامته وسمته، وبشيعته وعلاماته،
وبحذرته وبقظته. احذروه، فوالله ما هو إلا لَيْثُ غَابٍ ومِسْعَر^(٥) حرّوب،
لأنه لكالدُّب ينام بإحدى مُقْلَتَيْهِ، وكالأسد الحادِر^(٥) إذا كسّر عن نابه
فإن فَنَسَكَ لا يُصَدُّ، وعزمه لا يُرَدُّ.

(١) بلوانه: اختبرناه.

(٢) الجنان: القلب.

(٣) أمر الجبل: شد قتله.

(٤) سمر النار والحرب: أوقدها.

(٥) الأسد الحادِر: المستكين.

General Editor: Lawrence I. Conrad

- | | | |
|----|---|----------------------------|
| 1 | Byzantium on the Eve of Islam | Averil Cameron |
| 2 | The Sasanian East on the Eve of Islam | Shaul Shaked |
| 3 | The Arabs and Arabia on the Eve of Islam | Frank E. Peters |
| 4 | The Life of Muḥammad | Uri Rubin |
| 5 | The Arab Conquests | Fred M. Donner |
| 6 | The Articulation of State Structures | Fred M. Donner |
| 7 | Problems of Political Cohesion | R. Stephen Humphreys |
| 8 | Arab-Byzantine Relations | Michael Bonner |
| 9 | The Turks in the Early Islamic World | C.E. Bosworth |
| 10 | Patterns of Everyday Life | David Waines |
| 11 | Agricultural Production and Pastoralism | Michael G. Morony |
| 12 | Manufacturing, Mining and Labour | Michael G. Morony |
| 13 | Trade, Exchange and the Market Place | A.L. Udovitch |
| 14 | Property and Consumption | Baber Johansen |
| 15 | Cities in the Islamic World | Hugh Kennedy |
| 16 | Nomads and the Desert | Hugh Kennedy |
| 17 | Society and the Individual | to be announced |
| 18 | Muslims and Others | Albrecht Noth |
| 19 | Christian Communal Life | Sidney H. Griffith |
| 20 | The Jewish Communities | David Wasserstein |
| 21 | Archaeology and Early Islam | Donald Whitcomb |
| 22 | Numismatics and Monetary History | Michael Bates |
| 23 | Art and Architecture | Jonathan Bloom |
| 24 | The Qur'ān: Style and Contents | Andrew Rippin |
| 25 | The Qur'ān: Text and Interpretation | Andrew Rippin |
| 26 | The Development of Ritual | G.R. Hawting |
| 27 | The Formation of Islamic Law | to be announced |
| 28 | The Development of <i>Ḥadīth</i> | Harald Motzki |
| 29 | Historiographical Traditions | Lawrence I. Conrad |
| 30 | Early Islamic Theology | Josef van Ess |
| 31 | Eschatology and Apocalyptic | Wilferd Madelung |
| 32 | Visions of Community | Wadād al-Qāḍī |
| 33 | Shī'ism | Etan Kohlberg |
| 34 | The Khawārij | Ridwan al-Sa'īd |
| 35 | The Emergence of Mysticism | Bernd Radtke |
| 36 | The Philological Tradition | Ramzi Baalbaki |
| 37 | Poetry and Poetics | Suzanne Stetkevych |
| 38 | Arabic Prose Literature | Fedwa Malti-Douglas |
| 39 | The Rise of Islamic Philosophy | Everett Rowson |
| 40 | The Rise of Arab-Islamic Medicine | Lawrence I. Conrad |
| 41 | The Exact Sciences | Jamil Ragep |
| 42 | Magic and Divination | Emilie Savage-Smith |
| 43 | Education and the Transmission of Knowledge | Claude Gilliot |
| 44 | The Islamic Manuscript Tradition | Jan Just Witkam |
| 45 | Islamic North Africa | Elizabeth Savage |
| 46 | The Formation of al-Andalus I | Manuela Marín |
| 47 | The Formation of al-Andalus II | Maribel Fierro/Julio Samsó |

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 4

The Life of Muḥammad

edited by
Uri Rubin

Bogazici University Library



39001100504052

Ashgate
VARIORUM

1998

Aldershot • Brookfield USA • Singapore • Sydney

280 THE CHRONOLOGY OF THE *MAḤẒẒI*—A TEXTUAL SURVEY

those in the third group cannot be accepted without very considerable qualification, since al-Wāqidi's detailed chronology can too often be questioned. The chronological data in Group 2 have a much better claim to validity, but it is really only with the first group that we can feel any true confidence in our material. Even in Group 1, however, the dates are only admissible when considered against the background of the method of chronology in whose terms they are postulated—in other words, it is necessary to specify whether they represent a lunar or a luni-solar system of reckoning. I hope later to relate the findings contained here to the complex problem of *naṣī'* and the system of chronology in use in Mecca and Medina prior to *Ḥijjat al-Wada'*.

S.229-244

AL-ḤUDAYBIYA:
AN ALTERNATIVE VERSION

Furrukh B. Ali

The Treaty of al-Ḥudaybiya and the events leading up to it, constitute a strange chapter in the history of Islam and the life of the Prophet Muḥammad. The accepted version of these events and the terms of the treaty raise many questions and create many difficulties. The Prophet's acceptance of the humiliating terms imposed by the Meccans appears to be a dishonorable and pusillanimous act. Muslims overcome these implications by stating that he acted under divine inspiration and that the ultimate outcome proved that the ostensible defeat at al-Ḥudaybiya was in fact the "victory" predicted in the Qur'ān in *Sūrat al-Fath*. Non-Muslim writers generally take this version of events as supporting their contention that the Prophet was a practical man of affairs who did not let such intangibles as principles or values affect his decisions. While some of them hold that his action at al-Ḥudaybiya was dictated by expediency, others believe that it was an act of far-sighted statesmanship. All, Muslims and non-Muslims alike, seem to agree, whether tacitly or explicitly, that whatever the motivation, the Prophet's actions at al-Ḥudaybiya fell short of the standards of honor, valor, and adherence to principles that one would expect from a Prophet of God imbued with a divine mission.

It is strange that this accepted version of the al-Ḥudaybiya events has not been seriously questioned thus far. Quite apart from the historical evidence upon which it is based, it appears suspect in itself and in the context in which the events occurred. The Prophet, as a result of a dream, left Medina in Dhū 'l-Qa'da 6 A.H. to visit al-Masjid al-Ḥarām, accompanied by 1400-1500 Muslims. The Quraysh refused to permit them to enter Mecca, and said they would forcefully oppose any such attempt; however, they were willing to parley. The Muslims were all for fighting it out, and renewed their pledge of allegiance and commitment to the Prophet in token of their resolve.

This was the immediate context in which the treaty took place. The wider context encompassed the defeat of the Meccans at the Battle of the Ditch two years earlier, the increasing strangulation of their foreign trade, and the wider support being won by the Muslims among the tribes of Arabia through conversions and alliances. What was there in this situation to tempt or compel the Prophet to agree to a ten-year truce with the Meccans under such humiliating terms? If, for reasons of prudence or far-sightedness, he did not wish to fight the Meccans, all he had to do was to return to Medina. Admittedly, this would have been a blow to the prestige of Islam and the morale of the Muslims,

MAHMOUD H. ALI
SONRA GÖRÜLEN GÖRÜŞ
12 NİSAN 2000

175138

HISTORY OF ISLAM

(Classical Period 571-1258 C.E.)

25 TEM 2008
MADDE YATIRILANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Volume I

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	175138
Tas. No:	297.9 HAS.H

PROF. MASUDUL HASAN

Islamic Publications (Pvt.) Ltd.

13-E, Shah Alam Market, Lahore - Pakistan

1987

Bedir Gazvesi:
Kaynakları "
Ulm 2 "
Beni Nadir "
Bedir "
Kureyş "
Hudaybiye Antlaşması
Hayber Gazvesi
Mute Savaşı

13
The Holy Prophet in Madina
622-632 C.E.

Life of Madina

When on migration from Makkah, the Holy Prophet after an arduous journey reached in the neighbourhood of Yathrib his first stop was at Quba a suburb of Yathrib. The Holy Prophet stayed at Quba for a few days and then moved to Yathrib.

At Yathrib the Holy Prophet and his companions were given a royal welcome. The maidens of Yathrib mounted the roof tops of their houses, and chanted songs of welcome.

Yathrib lay in a well watered plain of Northern Hijaz near the mountain ridge separating Nejd from Tihamah. The city comprised a series of hamlets separated by palm plantations, gardens and cultivated fields.

In the honour of the Holy Prophet, the city of Yathrib was renamed "Madina-tul-Nabi", the city of the Prophet, Madina.

The world of Madina was quite different from the world of Makkah. At Makkah, the Muslims were a persecuted people, at Madina the masters of their destiny. The life at Madina was a complete break with the past. The days of trials, tribulations, and torture were over; they were now set on the path of fulfilment. The year of migration became the first year of the new Muslim calendar. After the migration the Muslims were poised to build a new commonwealth, and a new ideal society.

The first thing that the Holy Prophet called upon the Muslims to do at Madina was to build a mosque which was to be the prayer house as well as the state headquarter. All the Muslims including the Holy Prophet participated in the building of the mosque. The mosque was square in form each side measuring fifty yards. It was a monument of simplicity. The walls were made of mud bricks, and

References

- (1) *Life of Muhammad*: Alfred Guillaume.
- (2) *Muhammad, the Holy Prophet*: Hafiz Ghulam Sarwar.
- (3) *Short History of the Saracens*: Ameer Ali.
- (4) *Muhammad at Madina*: M. Montgomery Watt.

Endülüs'ün yıkılışına kadar İspanya'da bilim ve kültür altın çağına ulaşmıştır. Ancak Endülüs Devletinin yıkılışıyla yeni yönetim Hristiyanların eline geçmiş, Endülüs bilim ve kültür miraslarının neredeyse tamamı yok edilmeye çalışılmıştır.

Endülüs'ün 1492'de yıkılmasıyla Müslümanların bir kısmı Kuzey Afrika'ya gönderilmiştir. Yerlerinden ayrılmak istemeyen Müslümanlar ve Yahudilerse bazı asimilasyon, baskı ve dayatmalara maruz kalmışlardır. Müslüman, Yahudi ve Çingenelerin görmüş olduğu bu baskı sonucu acıyı yansıtan, biraz hüznü biraz isyankâr bir müzik ve dans formu olan Flâmenko ortaya çıkmıştır.

Üzerinde ayrıca çalışılması gereken Flamenkonun oluşum süreci ve ud'un evrim geçirerek gitara dönüşmesi konusu Endülüs'ün dünya müzik kültürüne katkısını bir kez daha gözler önüne serecektir.

Güney Amerika'nın bütün ülkeleri başta olmak üzere günümüzde İspanyolca dünyanın yirmi ülkesinde resmi dil olarak konuşulmaktadır. Dilin gittiği bir yere kültürün ve müziğin gitmemiş olması düşünülemez. Bu anlamda gitar ve Flamenko, İspanya ve Endülüs müziğinin çok geniş çevrelere yayılmasında en büyük etkidir. Gitar-Flamenko ikilisi her zaman Amerika ve Avrupa'da popülerliğini korumuş, ülkemizde de halk türkülerimizle sentezlenmesiyle farklı bir tarz yaratılmıştır.

Kaynaklar:

- » Apel, W., "Harvard Dictionary of Music". Harvard University Press, Massachusetts-1970
- » Aydınli, Yaşar, "İbn Bacce" *DİA*, İstanbul 1999, XIX/348.
- » Can, C., Can N., "Tarih İçinde Ud", *Milli Folklor Dergisi*, No: 26, 1995
- » Çubukçu, İ. A., *Türk-İslam Düşünürleri*, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara-1989
- » El-Makkarî, "The History of the Mohammedan Dynasties in Spain", Çev: P. De GAYANGOS, London-1843
- » Farmer, H. G., "A History of Arabian Music to the XIII Century", Luzac & Co, London-1929
- » Farmer, H. G., "Clues for the Arabian Influence on European Musical Theory", *Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain*, s. 61-80, Ocak, 1925
- » Farmer, H. G., *Music & Letters*, 26, No. 1, s. 59, Oxford Un. Pres-1945
- » Garland, "The Garland Encyclopedia of Music -The Middle East", Routledge Press- New York-2002
- » Grove Music Online, www.oxfordmusiconline.com, Gazi Üniversitesi Proxy server, proxy.gazi.edu.tr:2001
- » Harwood, I., "Lute (History)", *The New Grove Dictionary of Music & Musicians*
- » Kırbıyık, Kasım, "Abbas b. Firnas" *DİA*, İstanbul 1988, I/24
- » Özdemir, M. "Müvelledünnun Endülüs Emevîleri Döneminde Kültürel Hayattaki Yeri", *A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi*, no:34 -1993
- » Ribera, J., "Music in Ancient Spain and Arabia" (transl. by E. Hague from *La musica de las cantigas*), Stanford: Stanford University Press, 1929
- » Shiloah, A., "Music in the World of Islam", Wayne State University Press-1995
- » Siraisi, Nancy G. "The Music of Pulse in the Writings of Italian Academic Physicians Fourteenth and Fifteenth Centuries" *Speculum*, Vol. 50, No. 4, s. 689-710, Kasım-1975
- » "The Performance of Music in Spain", *The Musical Times*, Vol. 70, No. 1034 (Apr. 1, 1929), pp. 364-365
- » Yıldız, H. D., *Doğuştan Günümüze Büyük İslam Tarihi*, Çağ Yayınları, İstanbul-1988.

D2535

21 OCAK 2011

HUDEYBİYE ANTLAŞMASI ÖZELİNDE HZ. ÖMER'İN KİŞİLİK TAHLİLİ DENEMESİ

Yrd. Doç. Dr. Mustafa Özkan
Şırnak Üniversitesi İlahiyat Fakültesi

ÖZET

H. Ömer genelde sert mizaçlı, fevri davranabilen, kendisinden korkulan ve aklı duygularına tâbi olan bir insan olarak tanıtılır. Parçacı bir yaklaşımı esas alan ve H. Ömer'i doğru yansıtmadığına inandığımız bu tasvirin oluşmasında da, onun H. Peygamber'i öldürmeye giderken Müslüman olan kız kardeşine fizikî şiddet uyguladığı, H. Muhammed'in ölümü karşısında kendisinden geçtiği ve Hudeybiye Antlaşması'na aşırı tepki gösterdiğine ilişkin haber ve benzeri rivayetler etkili olmuştur. Makalemizde, H. Ömer'in gerçek kişiliğinin tespiti için şu sorunun cevabı aranacaktır: H. Ömer duruşuyla korku saçan, duygusal, her an ne yapacağı belli olmayan ve yanlış da olsa fikirlerinden taviz vermeyen biri mi; yoksa o, din ve toplumsal gerçeği iyi bilen, sağlıklı çözümler üretebilen, tenkitçi bir bakış açısını esas alan gerçekçi bir kişilik mi idi?

Anahtar Kelimeler: Ömer b. el-Hattâb, Kişilik, Hudeybiye, Ebû Bekir, Şûra.

ABSTRACT

An Essay on Personality Analysis of Omar in Respect to Hudebia Agreement

Omar, generally known as strict natured, sometimes in hasty acts, fearsome, and his mind controlled by his emotions. This description, which is based on partial characterization and does not reflecting real Omar in our believe, was born as the result of several messages and hearsays such as physically abusing his own sister who became Muslim before going to kill Mohammed, the death message of Mohammad and faint afterwards, and showed extreme reaction against to Hudebia Agreement. In this article, an answer will be sought for the question of: Was Omar spreading terror as his standing, emotional, unpredictable, and never compensate even if he was wrong, or was he a person who knew the religion and social reality very well, a solution finder, and a realist with a censorious point of view.

Key Words: Omar Ibn al-Hattab, Personality, Hudebia, Abu Bekr, Council.

GİRİŞ

Kişilik, insanın kendine has vasıfların meydana getirdiği hâl, şahsiyet ve kimliği ifade eder.¹ Kişiliğimizin; zihin dünyamızın yapısı, işleyişi, söz ve davranışlarımız, olaylar karşısındaki duruş şeklimiz ve olanı algılama biçimimiz üze-

¹ Doğan, D. Mehmet, *Büyük Türkçe Sözlük*, İstanbul, 1996, 660.

* رَجُلٌ بَاتَعَ إِمَامًا لَا بُيَايَمَةَ إِلَّا

لِدُنْيَا --

بخ - ك ٩٣ ب ٤٨

معج - ك ٢٤ ب ٤٢

ز - ح ٦١٤

حم - نان ص ٣٥٢ و ٤٨٠

تر - ك ١٩ ب ٣٥ و ٣٤

نس - ك ٣٩ ب ٨

مي - ك ١٧ ب ١٧

عد - ج ٢ ق ١ ص ٧٢ ؛

ج ٤ ق ٢ ص ٣٩

حم - ثالث ص ٢٩٢ و ٢٩٨ و ٣١٠

و ٣٥٥ ؛ رابع ص ٤٨ و ٥١

و ٣٥٤ ؛ خامس ص ٢٥

قا ٥٤

ط - ح ٨٢٠

هش - ص ٧٤٦

قد - ص ٢٥٤

* أَسْكَتَ مُبَايَعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَى

الْمَوْتِ أَمَّ عَلَى الصَّبْرِ وَالْجِهَادِ -

بخ - ك ٥٦ ب ١١٠ ؛ ك ٩٣ ب ٤٣

مس - ك ٣٣ ح ٦٨ و ٨٠ و ٨١

نس - ك ٣٩ ب ٨ و ٩ و ١٥ قا

حم - ثالث ص ١٧٠ ؛ رابع ص

٤١ و ٤٢ و ٤٧ و ٥١ و ٥٤

و ٢٢٣

* الْمُبَايَعَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَعَلَى

فَرَائِضِ الْإِسْلَامِ --

حم - رابع ص ٣٥٧ و ٣٥٨

و ٣٦٠ - ٣٦٦ قا خامس

ص ٢٢٤

* مَنْ بَاتَعَ إِمَامًا فَلْيُطْعِمَهُ مَا لَسْتَطَاعَ

نس - ك ٣٩ ب ٢٦

حم - نان ص ١٦١

29 EYLUL 1994

* الْمُبَايَعَةُ تَحْتَ شَجَرَةِ الْحَذَابِيَّةِ 40DEYIBIYI
ANTLASMA

بخ - ك ٦٢ ب ٧ ؛ ك ٦٤ ب ٣٥

ك ٩٣ ب ٤٤ و ٤٣

مس - ك ٣٢ ح ١٣٢ ؛

ك ٣٣ ح ٦٧ - ٨١

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE.

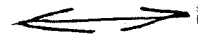
Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 86

KISALTMALAR:

DIA DM NO: 04160.

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مع = سنن ابن ماجه، مي = سنن
الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن
هشام، قد = مغازي الواقدي

٢٠ ب ١١ - بد ٧٠ ب ٥ - مي ١٨٣ ح ٢٠ - ما حم - ثان ص ١٣٩ و ٨٦ و ١٣٩ * التصدق بلحيم الهندي وجلود بخ - ك ٢٥ ب ١٢٠ - ١٢٢ مس - ك ١٥ ح ٣٤٨ و ٣٤٩ بد - ك ١١ ب ٢٠ ؛ ك ١٠ ب ١٠ مج - ك ٢٣ ب ١٤ ؛ ك ٢٥ ب ٩٥ مي - ك ٥ ب ٨٩ ز - ح ٥٢٣ حم - أول ص ١١٢ و ١٢٣ و ١٣٢ و ١٤٣ و ١٥٤ و ١٥٩ ؛ رابع ص ١٥ قد - ص ٤٢٩ * مَا يَقُولُ إِذَا طَلَعَ فِي سَنَامِ الْهِنْدِيِّ - ما - ك ٢٠ ح ١٤٦ * نَحْرُ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ص - بخ - ك ٢٥ ب ١٢٠ - ١٢٢ مس - ك ١٥ ح ١٤٧ بد - ك ١١ ب ١٩ مج - ك ٢٥ ب ٨٢ مي - ك ٥ ب ٨٩ و ٣٤ حم - أول ص ١٠٧ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥٩ ؛ ثالث ص ٣٢٠ و ٣٣١ * لَا يُعْطَى الْجَزَارُ مِنَ الْهِنْدِيِّ شَيْئًا بخ - ك ٢٥ ب ١٢٠ و ١٢١ مس - ك ١٥ ح ٣٤٨ و ٣٤٩ مج - ك ٢٥ ب ٩٥ مي - ك ٥ ب ٨٩	رابع ص ٣٢٢ و ٣٢٦ و ٣٢٧ و ٣٣١ و ٣٣٨ * الْفَجِيئَةُ كِفَارَةٌ مِنْ تَقْدَرِي حُدُودِ الصَّوْمِ - انظر : الصوم * مَنْ سَاقَ الْيَدَنَةَ هَلْ يَرَبِّهَا - بخ - ك ٢٥ ب ١١٢ ؛ ك ٥٥ ب ١٢ ؛ ك ٧٨ ب ٩٥ مس - ك ١٥ ح ٣٧١ - ٣٧٦ بد - ك ١١ ب ١٧ تر - ك ٧ ب ٧٢ نس - ك ٢٤ ب ٧٣ - ٧٥ مج - ك ٢٥ ب ٩٨ مي - ك ٥ ب ٦٩ ما - ك ٢٠ ح ١٣٩ ز - ح ٥١٩ حم - أول ص ١٢١ ؛ ثان ص ٣١٢ و ٣٤٥ و ٣٥٤ و ٣٧٨ و ٣١٢ و ٤٦٤ و ٤٧٣ و ٤٧٨ و ٤٨١ و ٤٨٧ و ٥٠٥ ؛ ثالث ص ٩٩ و ١٠٦ و ١٦٧ و ١٧٠ و ١٧٣ و ١٨٣ و ٢٠٢ و ٢٣١ و ٢٣٤ و ٢٥١ و ٢٦١ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٩١ و ٣١٧ و ٣٢٤ و ٣٢٥ و ٣٤٨ ط - ح ١٩٨١ و ٢٣٦٨ و ٢٥٩٦ قد - ص ٤٢٣ * نَحْرُ الْبُذْنِ وَهِيَ قَائِمَةٌ - بخ - ك ٢٥ ب ١١٨ و ١١٩ مس - ك ١٥ ح ٣٥٨	مي - ك ٥ ب ٦٨ ما - ك ٢٠ ح ١٤٠ و ١٤٥ و ١٤٦ و ١٨٢ حم - أول ص ٢١٦ و ٢٥٤ و ٢٨٠ و ٣٣٩ و ٣٤٧ و ٣٧٢ و ٤٠٠ ؛ رابع ص ٢٢٣ و ٢٢٧ و ٣٢٨ ط - ح ٢٦٩٦ قد - ص ٤١٦ و ٤٢٢ و ٤٢٣ * نَحْرُ النَّبِيِّ ص عَنْ أَزْوَاجِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِ مِنْ - بخ - ك ٢٥ ب ١١٥ و ١٢٤ ؛ ك ٧٣ ب ١٠ مس - ك ١٥ ح ١١٩ و ١٢٠ و ١٢٦ و ٣٥٦ و ٣٥٧ ؛ ك ٥٦ ح ١٠٥ بد - ك ١١ ب ١٣ و ٢٣ مج - ك ٢٥ ب ٣٦ و ٤١ مي - ك ٥ ب ٦٢ ما - ك ٢٠ ح ١٧٩ حم - ثالث ص ٣٧٨ ؛ سادس ص ٢٧٣ * شَاةٌ عَنْ كُلِّ آلٍ بَيْتٌ - تر - ك ١٧ ب ١٠ * لَا يُضْحَى عَنَاقِي بَطْنِ التَّرَائِدِ - ما - ك ٢٣ ح ١٣ * مَا نَحَرَهُ النَّبِيُّ ص يَوْمَ الْحَدِيثِيَّةِ بد - ك ١١ ب ١٢ ما - ك ٢٠ ح ٩٨ حم - أول ص ٢٦٠ و ٢٦٩ و ٣١٤ ؛ ثان ص ١٢٤
--	--	--



29 EYLUL 1994

HUDEYBIYE ANTLASMASI

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss. ٧٥ DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مج = سنن ابن ماجه، مي = سنن الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن هشام، قد = مغازي الواقدي

الغزوات النبوية سنواتها الهجرية وشهورها القمرية

اعداد

عبد الوهاب محمد علي الغزواني

— Hudeybiye

كلية التربية - جامعة الموصل

به من قيادة نبوية ، ورتبناها بحسب وقوعها في أشهر السنة » وكان الباحث مكي حسين الكبسي قد توفر على سرد الغزوات والسرايا والبعوث في مقالة جامعة ، نشرها في مجلة « الرسالة الإسلامية » بغداد ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م / العدد ٦٦ بعنوان : « تاريخ الجهاد الإسلامي في عهد النبوة ، مشيراً إلى :

- ٢٧ : غزوة (٢)
- ٥٢ : سرية .
- ٤ : بعوث .

وساعد عمله هذا الجليل الشامل في تحقيق هذه الأرجوزة مساعدة كبيرة ، بمادته ودقته ورصده التاريخي المفيد ، وذلك بترتيب الغزوات والسرايا والبعوث بحسب وقوعها في أشهر السنة أيضاً ، بحيث يرد ذكر الغزوة ، يتلوها البعث أو السرية باقتضاب مستفاد بآانة من كتب السيرة ومدوناتها المعروفة في المكتبة التاريخية .

واذ رتب الناظم الغزوات بحسب وقوعها في أشهر السنة ، فقد رأينا الإبقاء على ذلك ، مقدمين عليه ترتيبها على السنوات ، ليكون السرد الشهري منهجاً داخلياً ضمن هذا المنهج العام ، الذي حملنا على تقسيم الأرجوزة إلى قطع ، تتبع كل واحدة منها بما تستلزمه من إيضاح تاريخي أو جغرافي أو لغوي بقدر الحاجة . وكان البدء بقطعة أولى في فضيلة الجهاد ، وثانية في غزوات السنة الثانية ، مع تقديم الإشارة إلى غزوات بدر ، نغني : بدراً

(٢) الغزافي ٧/١ .

يشبه هذا العمل أن يكون تحقيقاً ، وقد جعلت أصله أرجوزة نظمها والذي تعريفاً لطالب الصدر الأول من التاريخ الإسلامي بالغزوات النبوية ، مؤرخة بشهورها وسنواتها ، لما ينطوي عليه تاريخ تلك الغزوات من معان ملهمة ، نعتز بها ونطمح إلى مثلها في هذا العصر ، مما جعل اللقاء الضوء على ما انضمت عليه هذه الأرجوزة من إشارات ، مناسباً لما تنهض به مجلة « المورد » من احتفال بنهاية القرن الهجري الرابع عشر ، مصدرة عددها الكبير في هذه الذكرى الكريمة .

أما الناظم فقد قدم لارجوزته بقوله (١) : « اصطلح الباحثون في السيرة النبوية الشريفة على تسمية ما اشترك فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - بنفسه من الوقائع بـ « الغزوات » ، وعلى تسمية ما لم يشترك فيه بنفسه بـ « السرايا » ، جمع : سرية ، كحرب مؤتة مثلاً (٢) . ثم انه - عليه السلام - قد ينتدب بعض أصحابه الكرام إلى مكان ما ، لشأن من شؤونه في الدعوة إلى الله ، فيسمون ذلك « بعثاً » .

ونحن في هذا النظم انما اقتصرنا على ذكر الغزوات دون غيرها من السرايا والبعوث ، لما امتازت

(١) مخطوطة الأرجوزة / الورقة الأولى .

(٢) سنة ثمان ، ينظر : كتاب الغزافي ٧٥٥/٢ ، ومعجم البلدان مادة : مؤتة ٢١٩/٥ - ٢٢٠ . وكان النبي قد أمر زيد بن حارثة على الجيش المبعوث للقاء الروم في مؤتة على حدود الشام ، يلي بعده ان اصيب ، جعفر بن ابي طالب ، فبعد الله بن رواحة ، فقتل الثلاثة تباعاً ، ليعود خالد بن الوليد ببقية الجيش إلى المدينة بعد معركة خاسرة .

29 EYLÜL 1994

* صُلْحُ الْحُدَيْبِيَّةِ -

بخ - ك ٥٤ ب ١ و ١٥ ؛

ك ٥٣ ب ٧ و ١٩ ؛

ك ٦٤ ب ٣٥ و ٤٣ ؛

ك ٦٥ سورة ٤٨ ب ٥

مس - ك ٣٢ ح ٩٠ - ٩٤

بد - ك ١٥ ب ١٥٦

مى - ك ١٧ ب ٦٣

عد - ج ٢ ق ١ ص ٧٠ و ٧٣ ؛

ج ٨ ص ٦ و ١٦٨

حم - أول ص ٨٦ و ٣٤٢ ؛ ثان

ص ٢٤ ؛ ثالث ص ٢٦٨

و ٤٨٥ ؛ رابع ص ٨٦

و ٢٨٩ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٨

و ٣٠٢ و ٣٢٥ و ٣٣٠

ط - ١٨٦ و ٧١٣

هش - ص ٧٤٦ و ٨٠٢

قد - ص ٢٥٥

* عَدَمُ رِضَا عُمَرَ عَنْ صُلْحِ

الْحُدَيْبِيَّةِ -

بخ - ك ٥٨ ب ١٨

مس - ك ٣٢ ح ٩٤

* نَتَائِجُ صُلْحِ الْحُدَيْبِيَّةِ -

بخ - ك ٥٤ ب ١ و ١٥ ؛

ك ٦٤ ب ٣٥ ؛

ك ٦٥ سورة ٦٠ ب ٢

بد - ك ١٥ ب ١٥٦

عد - ج ٨ ص ٦

حم - رابع ص ٣٢٥ و ٣٣١

هش - ص ٧٥١ و ٨٠٢

قد - ص ٢٦١

* ذَبْحُ النَّبِيِّ ص بُدْنُهُ وَحَلْقُ

رَأْسِهِ وَكَذَلِكَ أَصْحَابُهُ فِي الْحُدَيْبِيَّةِ

بخ - ك ٥٤ ب ١٥ ؛ ك ٦٤ ب ٤٣

مس - ك ٣٢ ح ٩٧

تر - ك ١٧ ب ٨

عد - ج ٢ ق ١ ص ٧١ و ٧٥

حم - ثان ص ١٢٤ ؛ ثالث ص

٨٩ ؛ رابع ص ٣٢٦ و ٣٢٧

و ٣٣١

قد - ص ٢٥٨

* الْأَضْحِيَّةُ -

انظر : الأضاحي

* بَمَثَ اللَّهِ رِجْحًا عَاصِمًا فَاحْتَمَلَتْ

أَسْهَارَ أَسْهَابِ النَّبِيِّ ص فَالْقَتْنَا

فِي الْحَرَمِ -

عد - ج ٢ ق ١ ص ٧٥

* بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ -

انظر : البيعة

* لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِمَّنْ بَايَعَ

تَحْتَ الشَّجَرَةِ -

مس - ك ٤٤ ح ١٦٣

بد - ك ٣٩ ب ٨

تر - ك ٤٦ ب ٥٧ و ٤٨

عد - ج ٨ ص ٣٣٦

حم - ثالث ص ٣٥٠ و ٣٩٦ فا

سادس ص ٢٨٥ و ٣٦٢

و ٤٢٠

* غَنَاءُ خَيْبَرَ لِلَّذِينَ شَهِدُوا بَيْعَةَ

الرِّضْوَانِ -

انظر : خيبر

* دَغْوَةُ النَّبِيِّ ص يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ

عَلَى الَّذِينَ هَبَطُوا عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ

جَبَلِ التَّنْعِيمِ -

حم - ثالث ص ١٢٢ و ١٢٤

* جَيْشَانِ بَنِي الْحُدَيْبِيَّةِ بِالرَّيِّ

لَمَّا جُعِلَ سَهْمُ النَّبِيِّ ص فِيهِ -

بخ - ك ٥٤ ب ١٥ ؛ ك ٦٤ ب ٣٥ فا

عد - ج ١ ق ١ ص ١١٨ ؛

ج ٢ ق ١ ص ٧٠

حم - ثالث ص ٣٢٩ ؛ رابع ص

٢٩٠ و ٣٠١ و ٣٢٣ و ٣٢٩

ط - ح ١٧٢٩

قد - ص ٢٤٧

* (الْحُدَيْبِيَّةُ)

* إِمْلَالُ النَّبِيِّ ص بِعُمَرَوِ عَامِ

الْحُدَيْبِيَّةِ -

بخ - ك ٢٧ ب ١ و ٣ و ٤ ؛

ك ٥٤ ب ١٥ ؛ ك ٦٤ ب ٤٣

حم - ثان ص ١٢٤ ؛ رابع ص

٣٢٣ و ٣٢٨

هش - ص ٧٤٠

قد - ص ٢٤١

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss. 153-154 DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مع= سنن ابن ماجه، مى= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

THE BIOGRAPHY OF MUHAMMAD

The Issue of the Sources

EDITED BY

HARALD MOTZKI



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi F Kütüphanesi F	
Dem. No:	99889
Tas. No:	297.92 B10-M

BRILL
LEIDEN · BOSTON · KÖLN
2000

THE HISTORICAL TRADITION ABOUT AL-HUDAYBIYA A STUDY OF 'URWA B. AL-ZUBAYR'S ACCOUNT¹

ANDREAS GÖRKE

The events of al-Hudaybiya have been studied several times.² Some of these studies attempted to reconstruct the events by drawing on a number of sources—namely, Ibn Hishām, al-Wāqidī, Ibn Saʿd, al-Ṭabarī and the Qurʾān—to form a coherent narrative.³ Collating these reconstructions can derive the following standard account of the events:

- a) Because of a dream, Muḥammad decides to make an ʿumra.
- b) He asks the Bedouin around Medina to accompany him, but they refuse.
- c) Therefore, Muḥammad sets out for Mecca with about 700-1400 men.
- d) In Dhū l-Ḥulayfa he enters the *iḥrām*, the state of ritual purity.
- e) When they learn of Muḥammad's plans, the Quraysh send 200 men on horseback commanded by Khālīd b. al-Walīd to Kurāʿ al-Ghamīm near ʿUṣfān.

¹ This is an abridged and modified translation of my M.A. thesis "Die frühislamische Geschichtsüberlieferung zu Ḥudaybiya", University of Hamburg, 1996. I wish to thank Behnam Sadeghi for helping me with the English translation.

² E.g. F. Buhl, *Das Leben Muhammads*, trans. by H.H. Schaefer, ²Heidelberg, 1955, 284-92; W. M. Watt, *Muhammad at Medina*, Oxford, 1956, 46-62; C.E. Dubler and U. Quarella, "Der Vertrag von Ḥudaybiyya (März 628) als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam", in *AS*, 21 (1967), 62-81; M. Alwaye, "The Truce of Ḥudaybiya and the Conquest of Mecca", in *Majallatu l-Azhar*, 45/9 (1973), 1-6; M. Rodinson, *Mohammed*, trans. into German by G. Meister, Luzern and Frankfurt am Main, 1975, 238-41; M. Muranyi, "Die Auslieferungsklausel des Vertrags von al-Ḥudaybiya und ihre Folgen", in *Arabica*, 23 (1976), 275-95; F.M. Donner, "Muḥammad's Political Consolidation in Arabia up to the Conquest of Mecca", in *MW*, 69 (1979), 229-47; F.B. Ali, "Al-Ḥudaybiya: An Alternative Version", in *MW*, 71 (1981), 47-62; M. Lings, *Muhammad: His Life Based on the Earliest Sources*, New York, 1983, 247-59; M. Lecker, "The Ḥudaybiyya-Treaty and the Expedition against Khaybar", in *JSAI*, 5 (1984), 1-12; G.R. Hawting, "Al-Ḥudaybiyya and the Conquest of Mecca: A Reconsideration of the Tradition about the Muslim Takeover of the Sanctuary", in *JSAI*, 8 (1986), 1-23.

³ E.g. Watt, *Medina*, 46-62; W.M. Watt, "al-Ḥudaybiya", in *El*², III, 539; Buhl, *Leben*, 284-92; Rodinson, *Mohammed*, 238-41; Lings, *Muhammad*, 247-59; Alwaye, "Truce", 1-6.

Dayla 240-275

كيف كان صلح الحُدَيْبِيَّةَ فتْحاً مَبِيناً

(دراسة تحليلية في آثار صلح الحديبية ونتائجه على المسلمين)

د. محمد بن إبراهيم بن صالح أبوالخيل

قسم التاريخ — كلية العلوم العربية والاجتماعية بالقصيم

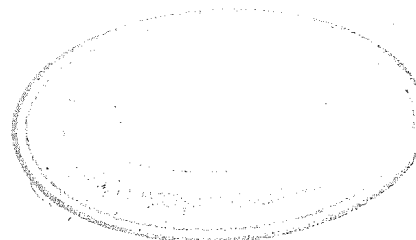
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

Mecelletu Camiati'l-Imam Muhammed b. Saudi'l-

Islamigge, 42, Riyadh 1424/2003, s. 497-566.

0.1528

16 MAR 15 2005



صلح الحديبية

الصلح من كتابة باسمك اللهم بدلاً من البسملة، وكتابة اسم محمد وأبيه بدلاً من محمد رسول الله^(٢)؛ ولكن الرسول ﷺ يعلم ما سيحدثه من المكاسب للإسلام من وراء هذا الصلح ما لا يعلمه غيره؛ فقد أجاب سهيلاً إلى ما أراد.

ولما جاء وقت الحلق والتقصير لم يستجب المسلمون؛ على أساس أنهم لم يدخلوا المسجد الحرام كما وعدهم النبي ﷺ، فدخل النبي ﷺ على أم سلمة أم المؤمنين وأخبرها الخبر، فأشارت عليه أن يكون هو البادئ بالحلق، فإن الناس لن يخالفوه، وكان الأمر كما توقعت.

وقد سُمي هذا الصلح فتحاً مبيناً من قبل الله عز وجل، ونزلت في تسجيل أحداثه سورة تحمل هذا الاسم (سورة الفتح)، وذلك لعدة أسباب، منها:

١. اعتراف قريش بالإسلام، والسماح للمسلمين بزيارة البيت وأداء المناسك للحج.

٢. إتاحة الفرصة أمام القبائل لإرسال بعوثها إلى المدينة لزيارة النبي ﷺ والاستماع لما يدعو إليه.

٣. إرسال النبي ﷺ الكتب والرسائل لدعوة الحكام في كل مكان إلى الدخول في الإسلام هم ورعاياهم^(٣).

اصطلاحاً: هو الصلح الذي تم بين قريش وبين النبي ﷺ وألف وأربع مائة من الصحابة، في وادي الحديبية، في شهر ذي القعدة من العام السادس للهجرة الموافق لسنة ستمائة وسبع وعشرين ميلادية، بعد مفاوضات شاقة وظروف صعبة، وقد تم الصلح بينهما على شروط أربعة هي:

١. أن توضع الحرب عن الناس عشر سنين.

٢. أن من أراد الدخول في عهد محمد ﷺ دخل فيه، ومن أراد الدخول في عهد قريش دخل فيه.

٣. أن يعيد محمد ﷺ إلى مكة من أتاه مسلماً من غير إذن مواليه، ولا تفعل كذلك قريش.

٤. أن يعود محمد ﷺ عامه هذا، ويأتي في العام المقبل، فيقيم في مكة ثلاثة أيام تخليها قريش له، وليس معه سوى سلاح المسافر، وهو السيوف في الأغصان^(١).

وقد اعترض الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الشرطين الثالث والرابع، واشتد حتى قال له الصديق: الزم غرزك، فإني أشهد أنه رسول الله، وأن الله لا يضيعه.

كذلك اعترض على بن أبي طالب رضي الله عنه على ما أصر عليه سهيل بن عمرو عند كتابة

أ. د / عبدالعزيز غنيم عبدالقادر

١. السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق طه عبدالرؤوف سعد، ط مكتبة الكليات الأزهرية القاهرة ١٩٧٤م ٢٠٢/٣.

٢. زاد المعاد لابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب الأرنؤوط، وعبدالقادر الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة، ط ٢٥ بيروت - لبنان ١٤١٢هـ - ١٩٩١م ٢٩٤/٣.

٣. إمتاع الأسماع للمقريزي، تحقيق محمد عبدالحميد النميسي، دار الأنصار، ط ١ القاهرة ١٤٠١هـ - ١٩٨١م ٣٣٤/١.

۱۰ پیمان حَدِیبِیَه را چه کسی شکست؟

مقاله «حَدِیبِیَه» در دائرة المعارف اسلام، اثر کشیش نامدار لامنس Lammens است. این کشیش متعصب در مقاله کوتاه خود، خطاهای گوناگونی مرتکب شده است و از همه زشت تر آنکه به پیامبر بزرگ و گرامی اسلام (ص) اهانت روا داشته و آن بزرگوار را از سر جسارت، عهد شکن خوانده است^(۱)!

اشتباهات مقاله لامنس را استاد فاضل مصری، احمد محمد شاکر در پاورقی دائرة المعارف اسلام پاسخ داده است ولی آنچه در نقد استاد شاکر دیده نمی شود توضیح پیمان شکنی قریش پس از حدیبیه است که لامنس از راه عناد و دشمنی آن را به پیامبر گرامی (ص) نسبت می دهد. با آنکه همه تواریخ متفق اند که قریش بعد از صلح حدیبیه، قبیله «خُزاعه» را در حال نماز به تیر بستند و گروهی از ایشان را کشتند و پس از این پیمان شکنی بود که رسول اکرم (ص) مصمم شد تا به فتح مکه روی آورد. به عنوان نمونه، ابو جعفر طبری در تاریخ خود می نویسد که قبیله خُزاعه نماینده ای به سوی پیامبر فرستادند و او در حضور پیامبر گفت:

إِنَّ قُرَيْشًا نَقَضُوا مِيثَاقَ الْمُؤَدَّةِ وَأَخْلَفُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَةَ...

۱- مترجمان عربی از قول او می نویسند: وَ نَقَضَ الْعَهْدَ الَّذِي أُبْرِمَهُ! (دائرة المعارف الإسلامية، ج ۳، ص ۳۸۷) یعنی: «پیامبر پیمانی را که استوار ساخته بود، بشکست»!

فَقَتَلُونَا رُكْعًا وَ سُجْدًا^(۱)

یعنی: قریش قرارداد و عهد تو را شکستند و برخلاف پیمان استوار تو رفتار کردند... و ما را در حال رکوع و سجود به قتل رساندند!

همچنین طبری می نویسد:

تَظَاهَرَتْ قُرَيْشٌ عَلَى خُرَاعَةٍ وَ أَصَابُوا مِنْهُمْ مَا أَصَابُوا وَ نَقَضُوا مَا كَانَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) مِنَ الْعَهْدِ وَ الْمِيثَاقِ^(۲).

یعنی: «قریش بر ضد خُزاعه همپشتی کردند و صدماتی بر ایشان وارد آوردند و پیمان و قرارداد استواری را که میان خود و پیامبر خدا بسته بودند، نقض کردند».

معلوم نیست چرا پدر لامنس حقیقت را واژگونه جلوه داده و در این ماجرای پیامبر مطهر اسلام (ص) را به عهد شکنی متهم می کند؟! این ده نمونه، از جمله خطاهایی بود که در دائرة المعارف اسلام راه یافته و اگر می خواستیم همه لغزشهای آن را به رقم آوریم و پاسخ دهیم به کتابی گسترده نیاز می افتاد.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَ آخِرًا

مصطفی حسینی طباطبائی

اردیبهشت ۱۳۷۳

ذی قعدة ۱۴۱۴

۱- تاریخ طبری (تاریخ الرسل و الملوك) ج ۳، ص ۱۶۲۲، چاپ اروپا.

۲- تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۶۲۱، چاپ اروپا.

X AL-HUDAYBIYA, or **AL-HUDAYBIYYA**, a medium-sized village on the edge of the *ḥaram* or sacred territory of Mecca, one *marḥala* from Mecca itself. Both the village and the Mosque of the Tree (presumably on the site of the pledge described below) were unknown in the time of al-Fāsi (d. 832/1429). One authority says the name was derived from a dome-shaped or hump-like (*ḥadbā'*) tree, but this may be conjecture.

The village gave its name to an important Muslim expedition from Medina, led by Muḥammad, in *Dhu 'l-Ḳa'da* of the year 6 (March 628). Muḥammad had a dream (cf. *Qur'ān*, XLVIII, 27) in which he saw himself performing the rites of the lesser pilgrimage (*'umra*) at Mecca, and decided to make an expedition to Mecca for this ostensible reason, though in so doing he would also demonstrate to the pagans of Mecca that Islam was an Arabian religion and would not threaten the prestige of their sanctuary. Muḥammad hoped that the nomadic tribes near Medina would join him, but they saw little prospect of booty and were afraid the expedition might end in disaster. He set out with only about 1400 followers, mostly from Medina itself, and they had with them camels for the sacrifice. The Meccans, realizing that after the failure of their attempt to besiege Medina they would be considered weaklings if they let Muḥammad enter Mecca even as a pilgrim, sent out 200 cavalry to bar his way. These Muḥammad eluded by taking an unusual and very difficult route, and so reached al-Hudaybiya on the edge of the *ḥaram*. Here he decided to halt and negotiate.

A number of emissaries came and went between himself and the Meccans. Eventually a treaty to last ten years was agreed on, of which the following were the chief provisions: for the present, Muḥammad and his followers were to withdraw, but in the next year Mecca would be evacuated for three days to let them perform the *'umra*; there was to be no raiding between the two parties; Muḥammad was to send back to Mecca anyone of *Quraysh* (presumably minor or woman) who came to him without permission of his or her protector; and others than *Quraysh* were to be free to enter into alliance with either side. On the conclusion of the treaty Muḥammad and his followers sacrificed their animals and returned to Medina. Many were disappointed; some thought Muḥammad's policy mistaken. The expedition to *Khaybar* about six weeks later was in part to console them for this disappointment. A year after the original expedition Muḥammad performed the pilgrimage with a party of about 2000. The treaty continued in force for only about ten months more, because a quarrel between allies of the contracting parties led to Muḥammad's victorious entry into Mecca (Ramaḍān 8/March 630).

While the Muslims were at al-Hudaybiya negotiating, it came to be believed that one of their envoys, *Uthmān b. al-'Affān*, had been killed. Muḥammad then called on them to take an oath to support him, known as the Pledge of Good Pleasure (*bay'at al-riḍwān*) or the Pledge under the Tree. It is usually said to have been an oath not to flee, but it is more likely that (as stated by one authority in al-Wākidi) it was an oath to follow Muḥammad in whatever he decided. If the latter, the oath marked an increase in Muḥammad's constitutional powers. *Riḍwān* is used because *Qur'ān*, XLVIII, 18 says

God was "well pleased (*raḍiya*) with the believers when they pledged themselves under the tree".

Bibliography: Yākūt, ii, 222; al-Fāsi in Wüstenfeld, *Mekka*, ii, 83; J. Wellhausen, *Reste arabischen Heidentums*, second ed., 104; Ibn Hishām, 740-55; al-Wākidi (Wellhausen), 241-64; Ibn Sa'd, ii/1, 69-76; Ṭabarī, i, 1528-51; F. Buhl, *Das Leben Muhammads*, 285-92; W. Montgomery Watt, *Muhammad at Medina*, Oxford 1956, 46-52; H. Lammens, *La Mecque*, in *MFOB*, ix (1924), 132-7; Wensinck, *Handbook*, s.v. *Hudaybiya*.

(W. MONTGOMERY WATT)

X AL-HUDAYDA, name of the principal coast-town between *Djudda* and *Bāb al-Mandab*, in *Tihāmat al-Yaman* (14° 48' N., 42° 57' E.). It is the most important strategic and commercial seaport in the Yaman, and also the capital of its province (*liwā'*) of the same name. It is situated on the low sandy coast 10 km. south-east of the base of the peninsula stretching northward to Ra's al-Katib. Perhaps this place may be identified with the *Marsā al-ḥadith* mentioned by Ibn Baṭṭūṭa, although from a notice of al-Khazraḡī under the year 797/1395 it would seem that at that time the name al-Hudayda referred merely to this part of the coast, where not even a village was in existence. As an inhabited place it is first mentioned in the chronicles of al-Dayba' and Abū Maḥrama in connexion with the recognition of the first Ṭāhirid sultan in Aden (859/1454-5). It was raided by the Egyptian Mamlūk Sultan al-Ghūrī's expeditionary force in 921/January 1516, but had not yet any strategic importance then. It remained of secondary importance next to Mocha during the 11th/17th and 12th/18th centuries, when it functioned as the port through which part of the coffee produced in the region of Bayt al-Faḥih [*q.v.*] was conveyed in coastal trade. When C. Niebuhr was there in 1763, a *dola* on behalf of the Imām resided in a small sea-side castle and took in a substantial amount of customs, but his jurisdiction was restricted to the town itself, the surroundings being under that of the *dola* in Bayt al-Faḥih. Only in the course of the 19th century did al-Hudayda gain some new importance. After the Wahhābī uprising and its suppression by Ibrāhīm Pasha, the town was on various occasions occupied by forces of Egypt, 'Aṣīr, the Imām of Ṣan'ā', and then the Turks, first in 1849 and more definitely in 1872. The sultan's *wālī* over the Yaman had al-Hudayda for his capital, but its facilities as such and as the sea-port for Ṣan'ā' and the country as a whole were hardly improved. The constructions undertaken in 1902 to install a modest harbour in the place of what was only an open roadstead, were inadequate, and the efforts made in 1911-3 to build a railway linking the port with Ṣan'ā' were abortive; but there was a telegraph line covering this distance. Lightly bombarded by the Italian navy in 1911 and by the British in 1918, the town was given by the latter in that year to the Sharif of 'Aṣīr, but re-occupied by the Imām in 1925, and again in 1934 after a brief occupation by Saudi Arabian forces. It has been estimated that in 1961, 70 to 80% of the Yaman's overseas trade still went through Aden. In that year a new harbour under construction by Soviet Russian engineers since 1958 was completed, although by special order of the Imānī, according to El Attar, it lacked the lighting system necessary to operate it at night; this was improved under the revolutionary régime in 1962. In the meantime, Communist Chinese technicians had finished the construction of a new road connecting al-Hudayda with Ṣan'ā'



مرويات غزوة الحديبية

- Hudaybiye

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م

د. حافظ محمد الحاكبي
الأستاذ المساعد في قسم علوم الحديث
في الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Kütüphanesi	
Demirbaş No:	47150
Tasnif No:	297.92 HAK.M

دار ابن القيم

5 NISAN 1997

دار ابن القيم للتوزيع والنشر



ماتف : ٨٢٦٨٣٤٣ - ص.ب : ١٨٦٥ - الدمام - رمز
بريدي : ٣١٩٨٢ - الدمام - جنوب الاستاد الرياضي -
المملكة العربية السعودية

Tunc.

Dr. Ahmet Aolan
Dr. A. Kose
Dr. A. Murat Yel

Mekke'nin Dethi (posekme)
Mekke

Hudaybiye Antlaşması

Kabe

Mescid-i Harâm

(Mekke'nin edilişi)

Öğütür
12.09.198

JSAT 8, 1986

AL-HUDAYBIYYA AND THE CONQUEST OF MECCA:

A reconsideration of the tradition
about the Muslim takeover of the sanctuary¹

G.R. Hawting

According to Muslim tradition,² shortly after the *hijra*, following a divine revelation, the Prophet ordered his followers to face the sanctuary at Mecca in prayer, and henceforth Islam regarded the Meccan sanctuary as its own, the centre of the Muslim cult. For some time, however, the Muslims were unable to visit the sanctuary and perform the rituals of the cult there since it was still in the hands of their enemies, the Quraysh of Mecca. In 6/628, nevertheless, the Prophet ordered his followers in Medina to set out for Mecca. The aim was to perform a minor pilgrimage (*umra*) at its sanctuary. This expedition never reached its intended destination, for, at al-Hudaybiyya, close to Mecca, Quraysh prevented the Muslims from progressing any further. However, at that time the Prophet reached an agreement with Quraysh, according to which the Muslims would be allowed to come to Mecca to make an *umra* in the next year. Consequently, in 7/629, the Prophet and his followers came to Mecca and completed an *umra*: this is known as *umrat al-qadā'* or *umrat al-qadiyya*. In the following year, 8/630, the Prophet again came to Mecca with his followers, this time to carry out the conquest of the town, using as *casus belli* the violation by Quraysh of one of the terms of the treaty of al-Hudaybiyya. This event, the conquest of Mecca, is generally known in tradition as *al-fath*, and it involved, of course, not only the conquest of the town but also the establish-

¹ An earlier version of part of this paper was given at the XXI Deutscher Orientalistentag, Berlin, 1980. I am grateful to the British Academy for a travel grant upon that occasion.

² The following is a general summary; for references to sources see the body of the paper. For recent discussion of the events referred to in this summary: *El*², article "Hudaybiyya"; Cesar E. Dubler and Ursula Quarella, "Der Vertrag von Hudaybiyya (März 628) als Wendepunkt in der Geschichte des frühen Islam", in *Asiatische Studien*, xxi (1967), 62-81; F. McGraw Donner, "Mecca's food supply and Muhammad's boycott", *JESHO*, XX (1977), 249-66; idem, "Muhammad's political consolidation in western Arabia up to the conquest of Mecca; a reassessment", *MW*, LXIX (1979), 229-47.

MADDE 51 NUSXA NO 1338 AN
SONRA SELEN DOKÜMAN



Diyanet Vakfı
A.Ş. Genel

مَنْهَج
الْإِسْلَامِي
فِي صَلَاحِ الْحَدِيثِ

09 MAYIS 1991

سليم عبد الله حمادي

Hudeybiye (Kazanlı)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kitap No.	11026
Tasnif No.	297.9 Hic. m

دار المنارة
جدة
1986

- 41 Hamīdullah, *Rasool-e Akram ki Siyasi Zindagi*, p. 287.
- 42 The Arabic text has been translated by Imam Muḥammad al-ʿĀṣī and Afeef Khan to conform more accurately to the original.
Syed Mahboob Rizvi, *Maktoobaat-e Nabawi*, 2nd Edition. (Lahore, Pakistan: Idara-i Islamiyyat, 1975), pp. 78–80.
- 43 Ibn Kathīr, *Al-Bidāyah wa-al-Nihāyah* (Urdu), Volume 2, pp. 610–11.

24 NISAN 2012

Zafar Bangash, Power Manifestations of the Sirah: Examining the Letters and Treaties of the Messenger of Allah, Edit. Afeef Khan, The Institute of Contemporary Islamic Thought, Toronto 2011/1432.

ISAM DW: 197692

CHAPTER 5

THE TREATY OF HUDAYBIYAH

A MANIFEST VICTORY

Hudaybiya Gagne

MAHMOUD YATTA ANDIKTAN
SUNAR GELL DOLUNAN

Verily, [O Muhammad], We have laid open before you a manifest breakthrough, so that Allah might show His forgiveness of all your faults, past as well as future, and [thus] bestow upon you the full measure of His blessings, and guide you on a straight way, and [show] that Allah will support you with [His] exceptional reinforcement.

It is He who from on high has bestowed inner peace upon the hearts of those who made a secure commitment [to Allah], so that — seeing that Allah's are all the forces of the heavens and the earth, and that Allah is All-Knowing, Truly Wise — they might grow yet more firm in their faith; [and] that He might admit the securely committed, both men and women, into gardens through which running waters flow, therein to abide, and that He might efface their [past bad] deeds; and that is, in the sight of Allah, indeed a triumph supreme! (48:1–5).

With these words, Allah (ﷻ) rendered His divine verdict on the Treaty of Hudaybiyah declaring it a great victory for Muslims. It dispelled the doubts expressed by some companions who, earlier

Hudaybiye musalahasi
(Antlaşma)

HUDAYBIYAH al-, a valley near Makkah, known in the history of early Islam as the scene of the so-called "Truce of al-Hudaybiyah", a pact concluded in 628 A.D. (sixth year of the Hijrah) between Muhammad and the Makkans. At the end of this year the Prophet accompanied by some 1400 of his followers, only lightly armed, approached the city with the intention of performing the pilgrimage. They were met by a far superior number of Makkanese troops barring their way into the city. At this moment Muhammad displayed his diplomatic talent by inducing the leaders of Makkah to negotiate with him the terms of a truce. The discussions began at his camp in Hudaybiyah and were continued in Makkah by his emissary 'Uthmān ibn-'Affān* (the later caliph); they led to an agreement that the Moslems should be permitted to enter Makkah the following year, but without arms. This was the first occasion on which the proud patricians of Makkah dealt on equal terms with Muhammad, at whom only a few years ago they had scoffed and had treated as an outcast. Henceforth an increasing number of influential men from the town and from among the tribes joined his ranks. Two years later the Prophet held a triumphal entry in Makkah.

RONART, Stephan and

Nandy CEAC 5-223

1959 (AMSTERDAM)

HUDEYBIYE ANTLASMASI

• عَدَمُ رِضَاهُ عَنْ صَلَاحِ الْحَدِيثِ

بخ - ك ٥٨ ب ١٨

مس - ك ٢٢ ح ٩٤

29 EYLÜL 1994

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 359 DİA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مع= سنن ابن ماجه، می= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

امیر فجر، میثاق (۱۳۲۸ -)

۵۵۶۲- اسطوره حسن، تهران: دفتر نشر

فرهنگ اسلامی، چاپ اول، ۱۳۷۹ / ۳۰۰۰ نسخه،

۳۰۹ ص، فارسی، رقعی (شمیز)، بها: ۱۱۰۰۰ ریال.

فروست: پیامبر ۱۶ - *Ahzaab Gayre*

شابک: ۳-۵۰۴-۴۳۰-۹۶۴ دور *Hudeeq*

۲-۸۶۶-۴۳۰-۹۶۴ *Hendek*

کنگره: BP۲۲/۹/AA۸P۹

دیوبی: ۲۹۷/۹۳

محل نگهداری: پایگاه اطلاع رسانی سراسری اسلامی (پارسا)

کد پارسا: B۲۲۸۶۲

جنگ احزاب؛ شجاعت امام علی (ع) (امام

علی (ع))؛ قصه های تاریخی (ادبیات)

نویسنده با استناد به منابع تاریخی و برخی

روایات، جنگ احزاب تا صلح حدیبیه را بررسی می کند

وی علاوه بر معرفی شخصیت امام علی و خانواده

وی، شخصیت پیامبر اسلام (ص) و یارانش را توصیف

می کند. همچنین شخصیت دشمنان اسلام و از جمله

یهودیان را مورد تحلیل قرار می دهد. مطالب مهم

کتاب عبارت است از: خندق و حماسه علی (ع)؛

شهادت سعد بن معاذ؛ جنگهای پیامبر با یهودیان؛

صلح حدیبیه.

22 JAN 2008

(according to al-Zuhri and Hishām b. 'Urwa), as dependent on them and counterfeit.¹⁵⁸

Finally, another serious contradiction in SHOEMAKER's argumentation should be mentioned.¹⁵⁹ Whereas at the end of this chapter and of his conclusion he would grant viability to *matn*-analyses only, at other places he insists on pure *isnād*-analyses, invoking one of JUYNBOLL's methodological principles, that a common link (CL) can only be identified as authentic when at least three transmission lines emanate from him going directly to at least three different partial common links (PCLs) who, according to the *isnāds*, also transmitted the tradition in question to at least three pupils, and so forth. He overlooks the advantages of the combined approach. Unlike JUYNBOLL's pure *isnād*-analysis, an *isnād-cum-matn* analysis – particularly when a tradition complex is as widely attested as the scandal story and when the relevant reports display as long and elaborate texts as in this case¹⁶⁰ – can come up with safe assumptions about the existence of a genuine CL, even if only two transmission lines link the CL with two different transmitters of whom the texts show that their transmissions are independent of each other.

As to the second point, however, SHOEMAKER is indeed right: We will have to reconcile ourselves to the fact that only few historical facts about the life of Muḥammad can be determined with certainty or high probability. This is no different in the Life of Jesus research! Nevertheless, much has been gained from what little we have: The generally recognized historical kernel contained in Islamic tradition has been expanded through evaluation of the 'Urwa corpus and is no longer restricted to the Constitution of Medina (and, possibly, the story of the Satanic verses) alone.

One accomplishment derived from having compiled the 'Urwa corpus and having utilised the *isnād-cum-matn* analysis is surely also that many theories brought forward by 'sceptics' have now become even less probable or irrelevant, like, for instance, that the Hijra originally referred not to an emigration from Mecca to Medina, but to an emigration to Palestine,¹⁶¹ or the – truly absurd – assertion that there was no prophet named Muḥammad. Another accomplishment could be that in the future we will be spared the corpulent Muḥammad biographies the authors of which draw on late compilations exclusively, paraphras-

¹⁵⁸ SCHOELER, *Charakter und Authentie*, 154–158, 161–166 (= *The Biography of Muḥammad*, 106–109, 111–114).

¹⁵⁹ Cf. above 29f. and below 71f.

¹⁶⁰ The scandal story is altogether the longest report in the Islamic tradition!

¹⁶¹ CRONE and COOK, *Hagarism*, 24f.; more cautiously presented by COOK, *Muhammad*, 76.

ing the reports of the compilers (Ibn Ishāq, al-Wāqidi, etc.) and adding to it what just crosses their minds – as already happened with the Muḥammad biographies in the 19th century.

Al-Ḥudaybiya (Andreas Görke)

In the account of al-Ḥudaybiya, SHOEMAKER rather surprisingly comes up with completely new arguments, not related to the texts at all. At first he correctly characterizes the situation of the sources: there are many versions going back to al-Zuhri that "offer compelling evidence that an early version of the story can with some confidence be assigned to al-Zuhri."¹⁶² He also correctly mentions that the Abū l-Aswad tradition is problematic and "cannot be used to assign the traditions of al-Ḥudaybiya to 'Urwa,"¹⁶³ thus making the possible association of the story with 'Urwa dependent of the traditions on his son Hishām. It is likewise true that the version of the story of al-Ḥudaybiya transmitted by Hishām from 'Urwa is not attested frequently. In fact, there are only two long versions of this tradition. However, in the study of the complete corpus of 'Urwa traditions, a couple of additional references to this tradition can be found. Thus for instance al-Bayhaqī, Ibn Kathīr, and Ibn Ḥajar al-'Asqalānī all refer to Hishām's tradition, as he gives a date for the event (in Ramaḍān/Shawwāl – one of the rare incidences where we find a dating, though without a year, in traditions ascribed to 'Urwa), which is in contradiction to the later Muslim tradition, in which the event is dated to Dhū l-Qa'da.¹⁶⁴ Thus while the long tradition is only attested in two sources, it seems to have been well known among Muslim scholars. What could be adduced in favour of the authenticity of Hishām's tradition is the fact that the sources in which it is included are rather early collections and that they are in close textual agreement, so that we must assume a common source. One of the sources is the *Kitāb al-Kharāj* of Abū Yūsuf (ca. 113/729–182/798), who according to the Muslim biographical tradition heard traditions directly from Hishām b. 'Urwa. As Hishām is commonly assumed to have died in 146/763, it is not unlikely that Abū Yūsuf indeed transmitted traditions on the authority of Hishām.

SHOEMAKER, however, does not care that Abū Yūsuf may have heard the tradition directly from Hishām but instead argues that "it would seem that both Abū Yūsuf and Ibn Abī Shayba encountered a tradition about al-Ḥudaybiya that

¹⁶² SHOEMAKER, "In Search of 'Urwa's *Sīra*," 326.

¹⁶³ Ibid., 326.

¹⁶⁴ Cf. GÖRKE and SCHOELER, *Die ältesten Berichte*, 192.

Hudaybiye Antlaşması 081331

صلح الحديبية

على ضوء سورة الفتح

للدكتورة/ نجبة غلام نبي

٥٨١

المقدمة:

تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً، والصلاة والسلام على من أرسله ربه للحق مظهراً، وللعالمين هادياً، وللبلاذ فاتحاً، وعلى آله وأصحابه وأزواجه وسلم تسليماً كثيراً. وبعد...

فهذا بحث عن (صلح الحديبية على ضوء سورة الفتح)

إن صلح الحديبية كان فاتحة للفتوحات الإسلامية العظيمة في عهد النبي ﷺ وما بعده.

و من خلال قراءاتي المتعددة في كتب التفسير وجدت أن سورة الفتح هي الوحيدة التي انفردت بذكر هذا الفتح وفوائده على النبي ﷺ وصحابته رضي الله عنهم، كما ذكرت آثاره على المنافقين، ولم أعر على كتاب تفسير أو غيره قسم السورة تقسيماً موضوعياً بحيث يتعلق كل جزء منه بهذا الصلح.

ذلك من الجوانب؛ وذلك أن جانب تأصيل الحكم الشرعي لهذه الصناعة عموماً والأطعمة المعدلة وراثياً خصوصاً مبني في الأساس على واقعها وحقيقتها، وكذلك على مضارها ومنافعها وهذا جانب يكتنفه غموض كبير وتتنازع آراء شتى، مما يستدعي أن تقوم جهات محايدة لتقويم هذه التقنية ودراساتها دراسة فاحصة، وهذه مما لا يضطلع الفقهاء في تحقيقه والوقف عليه بحثاً وترجيحاً، بل المرجع فيه إلى أهل الاختصاص وما ينتهون إليه من اختبارات ودراسات وعلى ضوء نتائجها يبنى الحكم الشرعي، قال ابن القيم: «ولا يتمكن المفتي ولا الحاكم من الفتوى والحكم بالحق إلا بنوعين من الفهم؛ أحدهما: فهم الواقع والفقه فيه، واستنباط علم حقيقة ما وقع، بالقرائن والأمارات والعلامات، حتى يحيط به علماً. والنوع الثاني: فهم الواجب في الواقع، وهو فهم حكم الله الذي حكم به في كتابه، أو على لسان رسوله في هذا الواقع، ثم يطبق أحدهما على الآخر، فمن بذل جهده، واستفرغ وسعه في ذلك لم يعد أجريناً أو أجراً»^(١).