

KASTAMONU ÜNİVERSİTESİ

**IV. ULUSLARARASI
ŞEYH ŞA'BÂN-I VELÎ SEMPOZYUMU**

-HANEFÎLİK-MÂTURÎDÎLİK-

05-07 MAYIS 2017

CİLT 1

Kastamonu Üniversitesi
IV. Uluslararası
Şeyh Şa'bân-ı Velî Sempozyumu
-Hanefilik-Mâturîdîlik-

EDİTÖRLER

Yrd. Doç. Dr. Cengiz ÇUHADAR

Yrd. Doç. Dr. Mustafa AYKAÇ

Arş. Gör. Yusuf KOÇAK

(Kastamonu Üniversitesi, Türkiye)

ISBN: 978-605-4697-06-9 (Tk)
978-605-4697-07-6 (1.c)

Aralık 2017, Kastamonu
Baskı: Kastamonu Üniversitesi Matbaası

Eserde yayımlanan bildiri metinlerinde ileri sürülen görüşlerin
ilmî ve hukuki sorumluluğu bildiri sahiplerine aittir.
Kaynak gösterilmeden alıntı yapılamaz. Her hakkı saklıdır.

MÂTURÎDÎ'YE NİSPET EDİLEN “EL-KİTÂBU FÎ'L-USÛLİ LÎ'L-MÂTURÎDÎ” VE “RİSÂLETÜN FÎ USÛLİ'L-MÂTURÎDÎ” İSİMLİ ESERLERİN TANITIM VE TAHKİKİ

Mustafa AYKAÇ¹

Bilindiği üzere Ebû Mansur el-Mâtûrîdî, Ehl-i Sünnet Mezhebinin iki ekolünden biri olan Mâtûrîdîlik mezhebinin kurucusudur. Bu sebeple onun eserlerinin tespiti, Mâtûrîdîlik üzerine yapılacak çalışmalar açısından önem arz etmektedir.

Mâtûrîdî'nin eserleri üzerine yapılan çalışmalar incelendiğinde usule dair bir eserin varlığı dikkat çekmektedir. Usule dair olan bu eserin adı kaynaklarda “Kitâbu'l-Usul” olarak geçmekte olup, bazı kaynaklar eseri Mâtûrîdî'ye nispet ederken² bazı kaynaklar da, ona nispet edilse bile ona ait olmayan eserler arasında saymaktadır.³ Yaptığımız araştırma sonunda böyle bir kitabın varlığının bilindiğini Kastamonu ve Erzurum'daki kütüphanelerde de üzerinde akademik bir çalışma yapılmayan iki eserin mevcudiyetini fark ettik ve bu konuyu çalışmaya karar verdik.

İşte tebliğimizin konusunu Erzurum ve Kastamonu İl Halk Kütüphanelerinde bulunan Mâtûrîdî kelâm usulüne dair iki yazma eser oluşturmaktadır. Yazmalarımızdan ilki Erzurum İl Halk Kütüphanesinde “Risâle fî Usûlî'l-Mâtûrîdî” adıyla 25 Hk 23956/2 arşiv numarasıyla kayıtlı, yazarı Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed el-Mâtûrîdî (Ö.333/944) şeklinde belirtilen ve Ahmed el-Hakîr el-Hârevî tarafından istinsah edilen eserdir. Bu yazma gayet okunaklı olup sayfa kenarlarında açıklamalar dikkat çekmektedir. Bir mecmuanın parçası olan bu eserin ilk sayfasında eserin adı kırmızı renkle yazılmıştır. Her konuya kırmızı renkli olarak “sümme” (سُمَمَة) yazmak suretiyle başlanmış, konular birbirinden bu şekilde ayrılmıştır. Eserin içinde bulunduğu mecmua şu risalelerden oluşmaktadır:

1. Ebu Saîd Muhammed b. Mustafa el-Hâdimî'ye ait “Beyânu Bismillahirrahmanirrahim” isimli eser (32 varak),
2. Ebû Mansur el-Mâtûrîdî'ye nispet edilen “Risâle fî Usûlî'l-Mâtûrîdî” isimli eser (8 varak),
3. Müellifi belirsiz “Erbaûn-Hâdisen” isimli eser (13 varak),
4. Birgili Mehmet Efendiye ait “Erbaûn-Hâdisen” isimli eser (4 varak),
5. Müellifi belirsiz “Risâle fî Fırkati'n-Nâciye” isimli eser (4 varak),
6. Müellifi belirsiz “Risâle fî Mev'iza” isimli eser (8 varak),
7. Saçaklızâde Muhammed b. Ebubekir el-Mar'âşî'ye ait “Risâle fî Vâlideyi'n-Nebiyi” isimli eser (26 varak)
8. Müellifi belirsiz “Mecmu'atü'l-Müntehab min Kütübî'l-Ehâdis” isimli eser (26 varak).

İkinci yazmamız ise, Kastamonu İl Halk Kütüphanesinde 37 Hk 732/1 arşiv numarası ile kayıtlı, yazarı İmam Muhammed el-Mâtûrîdî şeklinde belirtilen “el-Kitâbu fî'l-Usûlî li'l-Mâtûrîdî” isimli eser olup müstensihî bilinmemektedir. Bu eser okunması bakımından ilkinde

¹ Yrd. Doç. Dr., Kastamonu Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kelam ve İslam Mezhepleri Tarihi

² Kutlu, Sönmez, İmam Mâtûrîdî ve Mâtûrîdîlik (Seçki), Ankara, 2015, s. 453.

³ Ebû Mansur el-Mâtûrîdî, Te'vilâtü'l-Kur'an Tercümesi, Terc: Bekir Topaloğlu, İstanbul, 2015, (Mütercimim Önsözünden) c. 1, s. 10.

göre daha zahmetli olup diğeri gibi her konuya metinle aynı renkte fakat üzerinde kırmızı çizgi çizilmiş “sümme” (سُمَمَة) ibaresi yazılarak başlanmıştır. Eserin sonunda ise eserin adı “el-Kitâbu fi'l-Usûli li'l-Mâtûrîdî” olarak zikredilmiştir. Eserin içinde bulunduğu mecmua ise şu risalelerden oluşmaktadır:

1. Mâtûrîdî'ye nispet edilen “el-Kitâbu fi'l-Usûli li'l-Mâtûrîdî” isimli eser (8 varak),
2. Müellifi belirsiz “Mukaddimetü'l-Hacc” isimli eser (4 varak),
3. Müellifi belirsiz “Risâletü'l-Hacc” isimli eser (7 varak),
4. Müellifi belirsiz “el-İ'tikâd ve Külbetü'l-İ'tikâd” isimli eser (27 varak),
5. Ebu'l-Berekât en-Neseî'ye ait “Umdetü'l-Akâid isimli eser (12 varak).

Bu iki yazma eser konuların işlenişi, sıralanışı, ibareleri v.b. bakımından birbiri ile büyük ölçüde uygunluk arz etmektedir. Her iki eser de besmeleden sonra bilgi edinme yollarını konusu ile başlamakta ve hilafet konusu ile bitmektedir. Bu iki yazmada müellif kelâm ilminin temel konularını zaman zaman muhaliflerin görüşlerinden ve delillerinden bahsederek kendi görüşünün delillerini de ekleyerek kısa ama güzel bir şekilde anlatmıştır. İfadelerin kısa ve veciz olması, gereksiz tekrarlardan kaçınması dikkat çekmektedir.

Eser tahkik edilirken Erzurum yazması elif (ا) harfi ile, Kastamonu nüshası ise kâf harfi (ك) ile rumuzlandırılmıştır. Müstensihinin belli ve daha okunaklı olması sebebi ile eserin Erzurum yazması ön planda tutulmuş, varak numaraları verilirken bu eser temel alınmıştır. Tahkik metni oluşturulurken ise hangi nüshanın ifadesi daha güzelse o nüshanın ifadesi tercih edilmiştir.

Eserde kelâmın hemen hemen tüm konularına değinilmiştir. Eserde değinilen konular şunlardır:

1. İlim elde etme yolları,
2. Âlemin hudusu meselesi,
3. Tevhid, Allah'ın birliğinin açıklanması
4. Yaraticının diğeri varlıklardan farkının açıklanması
5. İsim-müsemma meselesi
6. Ru'yetullah meselesi
7. Allah'ın sıfatları meselesi
8. Halku'l-Kur'an meselesi
9. Haberî sıfatlar meselesi
10. Ef'al-i ibâd meselesi
11. Allah'ın iradesi meselesi, tekvînî ve teşrîî irade
12. Ecel meselesi
13. Rızık meselesi
14. Salah-aslah meselesi
15. İmanın mahiyeti meselesi
16. İman-İslâm ilişkisi meselesi
17. Mukallidin imanının sıhhati meselesi
18. İmanda istisna meselesi
19. Mürtebib-i kebîre meselesi
20. Kabir azâbı meselesi
21. Cennet ve Cehennemle ilgili meseleler
22. Zalim hükümdara itaat meselesi

23. Kerâmetler
24. Peygamberlikle ilgili hususlar
25. Tafdîlu'l-Enbiya meselesi
26. İmamet meselesi

SONUÇ:

Mâturîdî'ye nispet edilen “el-Kitâbu fî'l-Usûli li'l-Mâtûridî” veya “Risâle fî Usûli'l-Mâtûridî” isimli eserler incelendiğinde bunların Y. Ziya Yörükân tarafından “İslâm Akaidine Dair Eski Metinler” adı altında Türkçe çevirisi ile basılan “Akîdetü Ebû Mansur el-Mâtûridî” isimli eserle aynı eser olduğu ortaya çıkmıştır. Bu durumda benzer isimlerle anılan usul ve akâid kitaplarının bunlarla aynı eser olma ihtimali yüksektir. Bilindiği üzere Yörükân tarafından neşredilen bu eser, Sübkî tarafından “Seyfu'l-Meşhûr” adıyla şerh edilmiştir. Yine Sübkî'nin bu eseri Saim Yeprem tarafından “Maturidi'nin Akide Risalesi ve Şerhi” adıyla tercüme edilerek Arapçasıyla basılmıştır.

Bu eserlerin ortak olan muhtevası kelamcı gözüyle incelendiğinde Mâturîdî'ye ait olmadığı kesindir. Muhteviyatın kimi zaman Mâturîdîliğe kimi zaman Eş'arîliğe ait görüşlerin bir araya getirilerek oluşturulduğu görülmektedir. Bunu Ehl-i Sünnetin iki ekolünü te'lif gayreti olarak değerlendirmek uygun olacaktır.

Eser Sübkî tarafından şerh edilirken birkaç ifade tarzına dayanılarak Mâturîdî'ye ait olamayabileceği belirtilmekle birlikte, içinde geçen görüşlerin Mâturîdî'ye ait olup olmayacağı hususunda herhangi bir kelâmî değerlendirmeye tabi tutulmamıştır. Bu durumun Sübkî'nin şerh çalışması için önemli bir eksiklik olduğunu belirtmek gerekir.

Diğer taraftan Sübkî'nin bu eserini tercüme eden Saim Yeprem'in de eserin Mâturîdî'ye nispeti hususunda Sübkî'nin şüphelerini nakletmekten başka bir şey yapmadığı görülmektedir. Eserde anlatılan konuların muhtevasının Mâturîdî'nin akîdesine uygun olup olmadığı kelamcı gözüyle hiç değerlendirilmemiştir. Dahası eserin içinde bu şüphelerin belirtilmesine rağmen kitabın adının sanki ona ait bir esermiş gibi “Maturidi'nin Akîde Risalesi ve Şerhi” şeklinde verilmesi de başka bir yanlış olmuştur. Diğer taraftan Maturidi'ye ait olmayan bu çalışmanın sanki ona ait bir esermiş gibi “Maturidi'nin Akîde Risalesi ve Şerhi” adıyla basılması Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları açısından da küçümsenemeyecek bir ihmal örneği olmuştur.

Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsünde “Akîdetü Ebû Mansur el-Mâtûridî İsimli Eserin Edisyon Kritiği ve Görüşlerinin Değerlendirilmesi” adıyla Ahmet Süzen tarafından yapılan yüksek lisans tezinde eserin muhteviyatının kelâmî açıdan tahlilinin yapılmasından dolayı tekrar değerlendirmenin uygun olmayacağını düşünüyoruz. Bizim bu konuya katkımız söz konusu eserin farklı isimlerle Erzurum ve Kastamonu'da da mevcudiyetini, eser üzerine yapılan meşhur çalışmaların eksik, yetersiz, yanıltıcı olduğunu tespit ile sınırlı kalmıştır.

ESERİN TAHKİKİ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ⁴ (33/b)

الأشياء التي يقع بها العلم ثلاثة : الحواس السليمة والعقول المستقيمة والأخبار الصادرة عن العباد الصدقة وقالت السوفسطائية: لا يقع بها العلم⁵ لأن قضاياها متناقضة أما الحسن فلان الأحوال يرى الشيء شيئين وأما العقل⁶ فالاستدلال به يكون خطأً أو صواباً⁷ وأما⁸ الخبر (و) قد يصدق وقد لا يصدق قلنا: الكلام في الحواس السليمة والعقول المستقيمة⁹ وما قلتم ليست بسليمة والمراد بالخبر¹⁰ خبر الرسل المعصومين والمتواتر.

ثم إن العالم محدث لأنه ينقسم إلى أعيان وأعراض والأعراض حادثه لأنه اسم لما لم يكن ثم كان، وبه سُمِّيَ السحابُ عارضاً، فالأعيان لا يخلو عنها فتكون محدثة لمشاركتها المحدث في الوجود. فإذا ثبت أنه محدثٌ ثبت أنه محدثٌ بإحداث غيره فإذا ثبت أن له صانعاً يكون صانعه قديماً إذ لو لم يكن قديماً لكان محدثاً فالمحدث لا بد له من المحدث وكذلك الثاني والثالث فيتسلسل وعند الدهريّة¹¹ العالم محدثٌ من طينة قديمة أي من أصلٍ قديم هو الهبولى¹² لأن الإيجاد لا من أصلٍ محالٍ عندهم.

ثم إن الصانع واحدٌ إذ لو كانا صانعين فلا يخلو إما أن يكونا موافقين في التخليق فالموافقة دليلٌ عجزهما أو عجز أحدهما لأن المختار لا يوافق الا عن اضطرارٍ. وان كانا مخالفين فلا يخلو إما أن يحصل مرادهما وذلك محال أو لا يحصل وذلك عجز، والعاجز لا يصلح رباً وهذا مأخوذ من قوله تعالى: (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا)¹³ وقالت المجوس¹⁴: إن للعالم صانعين أحدهما خيرٌ خالق الخيرات وهو يزدان والآخر¹⁵ شرير خالق المضرات وهو أهرمن لأن خلق¹⁶ الشر سفيه (34/a) فلا يضاف إلى يزدان. قلنا: إنما يكون سفهاً إذا لم يكن في تخليقه حكمة أدناها أن يُذللَ بها الجبابرة.

ثم إن الصانع ليس بعرضٍ ولا جوهرٍ لأن الجوهر أصلُ المركبات لان الجوهر هو الجزء الذي لا يتجزى لا فعلاً ولا وهماً وحده أنه القائم بالذات القابل للصفات المتضادات على سبيل البديل فاستحال أن يكون الصانع¹⁷ يتركب منه المركبات وأن يكون محلاً للحوادث والأعراض ولا يتصور أن يكون جسماً لأن الجسم متركب عن جزءين أو ثلاثة أجزاء.¹⁸

4 ق+ يقيني ربي يقيني

5 ق- بها العلم

6 + فلانه

7 ق : وصواباً

8 ق: والخبر

9 ق - والعقل المستقيمة

10 ق : والخبر المراد به

11 المذهب الفلسفية الذي يزعم ان العالم ازلياً وليس له خالقاً.

12 لفظ ينانى بمعنى الاصل و المادة. و في الاصطلاح: هي جوهر في الجسم قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال و الانفصال محلاً

للصورتية: الجسمية و النوعية (علي بن محمد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات، بيروت، 2012، ص 342).

13 سورة الانبياء 22/21

14 دين حصل بتركيب اعتقادات الفارسية القديمة و اعتقادات التي بلغ زردوشد.

15 ا : الثاني

16 ق : خالق

17 ا + اصلا

18 ق - اجزاء

ثم إن الاسم والمسَمَى واحدٌ لقوله تعالى: (سبح اسم ربك)¹⁹ ولو كان غيره لكان أمراً بالتسييح لغير الله. وقال بعضهم غيره لأنه قال (والله الأسماء الحسنی)²⁰ فلو كان هو المسَمَى لتعددت الذات. قلنا: ذلك محمولٌ على التسمية ولهذا لا فضلٌ لبعض أسماء الله على البعض لأن الاسم²¹ والمسَمَى واحد والمراد بالاسم الأعظم زيادة الثواب بذكره.

ثم إن الله تعالى يُرى في الآخرة لأنه موجودٌ فيكونُ جائز الرؤية وما لا يُرى من الموجودين لعدم إجراء الله تعالى العادة لرؤيته وقال عليه السلام: (سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر)²² وقالت المعتزلة والخوارج: لا يُرى لقوله تعالى (لا تدركه الأبصار)²³ قلنا نحن نقول: انه لا يُدركُ لأن الإدراك الوقوفُ على جوانبه ولكن نقول: انه يُرى وقالوا أيضاً: إن الرؤية بالآلة لا بد لها من المقابلة والمواجهة والمسافة ورؤية الكل والبعض. قلنا: هذا باطلٌ برؤية الله إيانا بلا مسافة ولا جهة²⁴ وبالعلم أنه يعلم بلا مسافة²⁵ ولا مواجهة. وسؤالُ موسى الرؤية يدلُّ عليه فلئن²⁶ عارضوا بقوله تعالى: (لن تراني)²⁷ لأن لن للتأبيد قلنا: يكون للتأقيت أيضاً كما في قوله تعالى (34/b) (ولن يتمنوه أبداً)²⁸ وأنهم يتمنونونه في الآخرة وأولوا قوله تعالى: (وجوه يومئذٍ ناضرة إلى ربها ناظرة)²⁹ أي منتظرة قلنا هذا تعبٌ والجنة ليست بدار تعبٍ ولأن النظر بالوجه المقرون بكلمة إلى لا يكون إلا بالعين.

ثم صفات الله لا هو ولا غيره كلون الشيء ومن غير مُحدثه³⁰ سواء كانت من صفات الفعل أو الذات. وقالت القدرية³¹ والأشعرية: صفات الفعل كالإحياء والإماتة محدثة وهو غيره لأن صفات الفعل وهي التكوين عين المكون عندهم. لأنه لا يكون المكتوب مكتوباً إلا بالكتابة. وعن هذا قالوا: خالقٌ بخلقه ونحن نقول: خالقٌ لم يزل خالقاً كما نقول عالمٌ لم يزل عالماً في صفات الذات لأن الكاتب كاتبٌ وان لم يكتب. وصفات الذات الجلال والكبرياء والقدرة والعلم والسمع والبصر والكلام وما سواها من صفات الفعل.

ثم القرآن كلام الله تعالى صفةٌ أزلية قائمة بذات الله ليس³² من جنس الحروف والأصوات وأنه واحدٌ غير متجزئ ليس بعربي ولا سُرياني غير أن المخلوقين يعبرون عن هذا الواحد³³ بعبارةٍ مختلفةٍ وقالت المعتزلة: كلامُ الله عَيْنٌ³⁴ هذه العبارات وأنه مُحدث³⁵

¹⁹ سورة المزمل 8/73

²⁰ سورة الاعراف 7/180

²¹ ق - الاسم

²² محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي بخاري، الجامع الصحيح المختصر، دار ابن كثير، بيروت، 1987، مواقيت الصلاة 16؛ مسلم أبو

الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، الجامع الصحيح، دار الجليل، بيروت، مواقيت الصلاة 25

²³ سورة الانعام 6/103؛ القاضي عبد الجبار بن احمد، شرح الاصول الخمسة، حققه عبد الكريم عثمان، القاهرة، 1996، ص 232.

²⁴ ا: مواجهة

²⁵ ا - مسافة

²⁶ ا: ولنن

²⁷ سورة الاعراف 7/143

²⁸ سورة البقرة 2/95

²⁹ سورة القيامة 75/22-23

³⁰ ا: وهي غير محدثه

³¹ ا - القدرية

³² ا: ليست

³³ ا: هذه الواحدة

³⁴ ا - عَيْنٌ

³⁵ ق: محدثة

لأنه لو كانَ أزلماً لكانَ اللهُ³⁶ أمراً وناهياً مخبراً ومستخبراً وذلك للمعدوم سفة³⁷ قلنا: إنما يكون سفةً أن لو كانَ أمراً ليجبُ عليه الإئتمار³⁸ في الحال ولأنَّ القبليَّةَ والبعديَّةَ يتعلقان³⁹ بالزمان والمكان وكلامُ اللهِ لا تعلقُ لهُ بهما فان قيل قال اللهُ تعالى (إنا جعلناه قرآناً عربياً)⁴⁰ والجعلُ الخلق قلنا ليس كذلك بدليلِ قولهِ تعالى: (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً)⁴¹ وقالت الأشعريَّةُ: ما في المصحفِ ليس كلام اللهُ تعالى وإنما هو (35/a) عبارةٌ عن كلامِ اللهِ تعالى لأنه صِفَةٌ والصفة لا تزايل الموصوف. قلنا هو كلام اللهُ لكن الحروف والأصوات مخلوقة. لأننا لا نقول إن كلامَ اللهِ⁴² حالٌ في المصحف حتى يكون قولاً بالمزايلة ولأنَّ المعلومَ بعلمِ اللهِ افتري أن صفة العلم زائلةٌ.

ثمَّ أنَّ المشبّهةَ والكراميَّةَ قالوا: إن اللهُ على العرشِ علوّ تمكّنٍ وهو جسمٌ لا كالأجسام⁴³ لقولهِ تعالى: (الرحمنُ على العرشِ استوى)⁴⁴ قلنا⁴⁵ معنى الاستواء الاستيلاء ونردُّ قولهم: هو⁴⁶ جسمٌ بقولهِ تعالى (ليس كمثلهِ شيءٌ)⁴⁷ والكاف زائدة أي ليس مثله شيءٌ⁴⁸ فان قيل أليس يقال شيءٌ لا كالأشياء قلنا الشبيبة عبارة عن الوجود ولا كذلك الجسم وعن هذا قلنا إن المعدوم ليس بشيءٍ خلافاً للمعتزلة فان قيل قال اللهُ: (خلقت بيدي)⁴⁹ قلنا بتأويل اليد والوجه والعين والقدم القدرة.

ثمَّ قالت المعتزلة والقدرية: إن اللهُ في كل مكان لقوله تعالى (وهو الذي في السماء الهُ وفي الأرض الهُ)⁵⁰ قلنا المرادُ به نفوذُ الوهيَّةِ⁵¹ ولأنه يؤدي إلى كونه في أجواف السباع والحشرات وأما مذهبنا أنه على العرشِ علوّ عظمة لا علوّ ارتفاع مكانٍ كما قال أبو حنيفة رضي اللهُ عنه: نذكرُهُ من أعلى⁵² لا من أسفل فكذا⁵³ قال النبي عليه السلام لتلك الأمة: أمؤمنة⁵⁴ قالت: نعم فقال: أين اللهُ فأشارت إلى السماء فقال⁵⁵: إنها مؤمنة.

ثمَّ أفعال العباد مخلوقة اللهُ والاختيار ليس بمفوضٍ إليهم خلافاً للقدرية لهم: (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر)⁵⁶ قلنا هذا وعيدٌ ليس بتفويضٍ لقوله تعالى: (إنا أعتدنا

³⁶ ق: لكان به

³⁷ أبو الحسن الأشعري، مقالات الإسلاميين و اختلاف المصلين، حققه محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت، 1990، ج 1، ص 268.

³⁸ 1: الإبتجار

³⁹ 1: متعلقان

⁴⁰ سورة الزخرف 43 / 3

⁴¹ سورة الزخرف 43 / 3 (في هذا الآية كلمة "جعل" بمعنى "قبل")

⁴² 1: الكلام

⁴³ عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، الفرق بين الفرق، حققه محمد عثمان الحشن، القاهرة، ص 190

⁴⁴ سورة طه 20 / 5

⁴⁵ 1: قالت

⁴⁶ ق - هو

⁴⁷ سورة الشوري 42 / 11

⁴⁸ 1 - والكاف زائدة أي ليس مثله شيءٌ

⁴⁹ سورة ص 38 / 75

⁵⁰ سورة الزخرف 43 / 84

⁵¹ 1: الأهيته

⁵² 1: علا

⁵³ ق: فلذا

⁵⁴ 1 + انت

⁵⁵ 1 + رسول الله

⁵⁶ سورة الكهف 18 / 29

للظالمين ناراً) ⁵⁷ وقال: (والله خلقكم وما تعملون) ⁵⁸ فإن قيل إن كان بخلقه فلم يعذبهم قلنا :
الثواب والعقاب على استعمال العبد الفعل المخلوق لا على أصل الخلق (35/b) فيعاقب ⁵⁹
بصرف الاستطاعة التي تصلح ⁶⁰ للطاعة إلى المعصية لا على إحداث الاستطاعة.

ثم الاستطاعة مع الفعل مقرونة بكل جزء وقالت القدرية قبله وهي موجودة وللعبد
استعمالها كيف يشاء ⁶¹ قلنا : هذا استغناء عن الله وأنه ⁶² كفر.

ثم إن للعبد فعلاً حقيقة لا مجازاً وقالت المجبرة ⁶³ : لا فعل له وفعله ⁶⁴ مجاز قلنا هذا
يؤدي إلى إسقاط الرجاء والخوف ⁶⁵ وتوسط أبو حنيفة وقال الخلق فعل الله وهو إحداث
الاستطاعة واستعمال الاستطاعة فعل العبد حقيقة.

ثم الاستطاعة التي تصلح ⁶⁶ للشر لا يصلح ⁶⁷ للخير عند الأشعرية وهذا جبر لأنها إذا
كانت لا تصلح للخير صار مجبوراً ومن ⁶⁸ هذا جوزوا تكليف ما لا يطاق فنرد عليهم ⁶⁹ بقوله
(لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) ⁷⁰ فإن قيل لو كان كذلك ⁷¹ لكان سؤال النبي بقوله : (ولا
تحملنا ما لا طاقة لنا به) ⁷² كفراً كما لو قال : ⁷³ ولا تظلمنا قلنا سؤاله كان على سبيل
التخفيف لا على نفي الطاقة كقوله (ولا تحمل علينا إصراً كما حملته) ⁷⁴.

ثم المعاصي بإرادة الله ومشيتته وقضائه وقدره ⁷⁵ دون رضائه ⁷⁶ ومحبتته وأمره لقوله
تعالى (ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء) ⁷⁷ وقال ⁷⁸ (وما
تشاءون إلا أن يشاء الله) ⁷⁹ فلو كان بمشيتته العبد ⁸⁰ لغلب على مشيئة الله وقالت المعتزلة : لا
مشية له لقوله تعالى (وما خلقت الجنّ والإنس إلا ليعبدون) ⁸¹ أي ما خلقتهم للكفر فلم يكن
مريداً قلنا معناه لأمرتهم ⁸² بالعبادة وقد أمرهم ولا يلزم ⁸³ وما الله يريد ظلماً للعباد ⁸⁴ لأن معناه

57 سورة الكهف 29 / 18

58 سورة الصافات 96 / 37

59 ق + عليه

60 ق : يصلح

61 ق : شاء

62 ا : هو

63 الذين يزعمون لبس للعبد إختياراً في افعاله.

64 ا : او فعل

65 ا + انه كفر

66 ق : يصلح

67 ق : يصلح

68 ا : عن

69 ق - عليهم

70 سورة البقرة 2 / 286

71 ق - لو كان كذلك

72 سورة البقرة 2 / 286

73 ا + ربنا

74 سورة البقرة 2 / 286

75 ا : قدرته

76 ق : رضاه

77 سورة الانعام 6 / 125

78 ا - وقال

79 سورة الانسان 76 / 30

80 ق - العبد

81 سورة الذاريات 51 / 56

82 ا : لأمرهم

83 ا + علينا

84 ق - للعباد

لا يريد أن يظلم عباده ولا كلام فيه ولا قولهم أن من المعاصي ما هو شتم نفسه وذلك سفة قلنا انما يكون سفهاً أن لو لم يقم دليل برآته ولا يلزم⁸⁵ قولهم لو كان مُريداً لكان (36/a) مجبوراً قلنا كما أنه لا يقدرُ الخروجَ عن إرادته فكذا عن علمه وذلك لا يكون عُذراً فان قيل ما معنى قوله (ما أصابك من سيئة فمن نفسك)⁸⁶ قلنا معناه أن⁸⁷ لا تُضيف الشرَّ الى الله تعالى عند الانفراد مراعاةً للأدب كما لا يقال يا خالق الخنازير ونضيف عند الجملة كما قال الله تعالى: (قل كل من عند الله)⁸⁸.

ثم أنه خلق الكفر وشاءه ولم يأمر به وأمر الكافر بالايمن ولم يشأ له فان قيل مشيئة الله⁸⁹ مرضية أم لا قلنا مرضية فان قيل فلم يعاقب على ما يرضى قلنا بل على ما لا يرضى لأن المشيئة⁹⁰ والقضاء وجميع صفاته⁹¹ مرضية⁹² غير أن الفعل الحاصل من العبد قد يكون مرضياً وقد يكون مسخوطاً فيعاقب عليه.

ثم المتولدات مخلوقة الله تعالى لأنها⁹³ عبارة عن ظهور الكُمون فاستحال أن يكون الفعل ظرفاً لكمون غيره فيه ولأن العبد لا قدرة له على الامتناع من المضي في السهم بعد الرمي ولو كان قادراً لقدر عليه وقالت القدرية :⁹⁴ كلها مخلوقات العباد بخلقهم⁹⁵ أسبابها. ثم المقتول ميت بأجله لأنه لو مات بغير أجله يؤدي إلى إعجاز الله تعالى عن إيفاء المقتول أجله أو جهل الله تعالى عن معرفة أجله وانه كفر وقالت المعتزلة: بغير أجله لوجوب القصاص أو الدية على القاتل⁹⁶ قلنا : إنما وجب لهتكه نهي الله تعالى وهي مسألة خلق الأفعال.

ثم الحرام رزق لأنه يقع على الغذاء أو الملك⁹⁷ لأن بعضهم يأكلون جميع عمرهم الحرام فمن المحال أن يقال خرج من الدين ولم يأكل رزق الله وقالت المعتزلة: الحرام ليس برزق حملاً للرزق على الملك⁹⁸ قلنا : لا وجه إلى⁹⁹ الحمل عليه لأن من الخلاق ما لا يملك كالدواب والله تعالى رازقها لقوله تعالى : (وما من دابة في الأرض (36/b) إلا على الله رزقها)¹⁰⁰ والحمل على الملك يؤدي إلى إنكار هذه الآية وهذا من قبيل خلق الأفعال أيضاً لأن عندهم يقدر العبد على¹⁰¹ أن يأكل رزق الغير.

85 - يلزم

86 سورة النساء 4 / 79

87 : بان

88 سورة النساء 4 / 78

89 ق: مشيئته

90 : المشيئة

91 : نعاته

92 ق+ له

93 ق: لأنه

94 : هذه

95 : لخلقهم

96 : العاقلة ; القاضي عبد الجبار بن احمد، شرح الاصول الخمسة، ص 783.

97 : دون الملك

98 القاضي عبد الجبار بن احمد، شرح الاصول الخمسة، ص 784-786.

99 : في

100 سورة هود 11 / 6

101 - علي

ثُمَّ الْأَصْلِحُ لِلْعِبَادِ¹⁰² لَيْسَ بِوَاجِبٍ عَلَى اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّمَا نَمْلِي لَهُمْ لِيَزِدَادُوا إِثْمًا)¹⁰³ وَالْإِمْلَاءُ¹⁰⁴ لَزِيَادَةِ الْإِثْمِ لَيْسَ بِصَلَاحٍ بَلْ لَوْ فَعَلَ يَكُونُ مُحْسِنًا مَتَفَضِّلًا وَلِأَنَّهُ لَوْ وَجِبَ عَلَيْهِ لِبَطْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ)¹⁰⁵ وَقَالَتِ الْمَعْتَزِلَةُ : يَجِبُ وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ¹⁰⁶ لِكُلِّ¹⁰⁷ عَبْدٍ¹⁰⁸ غَايَةً مَا فِي مَقْدُورِهِ مِنْ كُفْرٍ وَإِيمَانٍ إِذْ¹⁰⁹ لَوْ لَمْ يَفْعَلْ لَصَارَ ظَالِمًا أَوْ بَخِيلًا.

ثُمَّ الْفَقْهَ فِي الدِّينِ وَهُوَ التَّوْحِيدُ أَفْضَلُ مِنَ الْفَقْهِ فِي الْعِلْمِ وَهُوَ الشَّرَايِعُ وَعَنْ هَذَا قَالُوا: طَلَبَ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ¹¹⁰ أَي عِلْمُ الْحَالِ¹¹¹ وَهُوَ أَحْكَامُ الْإِيمَانِ. ثَمَّ الْإِيمَانُ هُوَ¹¹² إِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَتَصْدِيقٌ بِالْجَنَانِ وَإِنْ لَمْ يُقَرَّرْ بِاللِّسَانِ مَعَ الْإِمْكَانِ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا كَمَا إِذَا أَقَرَّ وَلَمْ يَصَدِّقْ حَتَّى مَاتَ لَمْ يَكُنْ مُؤْمِنًا لِأَنَّ تَرْكَ الْبَيَانِ مِنْ غَيْرِ عِزْرِ يَدِلُّ عَلَى فَوَاتِ التَّصْدِيقِ¹¹³ وَعِنْدَ الْكِرَامِيَّةِ : الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ لَا غَيْرَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)¹¹⁴ قَلْنَا هَذَا بَاطِلٌ لِقَوْلِهِ¹¹⁵ تَعَالَى (قَالُوا أَمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ)¹¹⁶ وَعَلَى قَوْلِهِمُ الْمَنَافِقُونَ كُلَّهُمْ¹¹⁷ مُؤْمِنُونَ وَهَذَا ضَعِيفٌ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : الْإِيمَانُ هُوَ الْإِقْرَارُ وَالتَّصْدِيقُ وَالْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ)¹¹⁸ أَي صَلَاتِكُمْ سَمَّى الصَّلَاةَ إِيمَانًا قَلْنَا هَذَا بَاطِلٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا)¹¹⁹ سَمَاءُ مُؤْمِنًا بَدُونَ الْعَمَلِ وَ¹²⁰ لِأَنَّ الْمَعْطُوفَ غَيْرَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ وَالْمُرَادُ مِنَ الْآيَةِ التَّصْدِيقُ دُونَ¹²¹ الْأَعْمَالِ لَوْ كَانَتْ¹²² الْأَعْمَالُ¹²³ مِنَ الْإِيمَانِ لَمَا جَازَ النَّسْخُ¹²⁴ فَلَمْ يَكُنِ الْعَمَلُ مِنَ الْإِيمَانِ. ثَمَّ الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ وَاحِدٌ عِنْدَ¹²⁵ بَعْضِهِمْ¹²⁶ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ (37/a) دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ)¹²⁷ وَعِنْدَ بَعْضِهِمْ مَتَغَايِرَانِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ

102 ق: بالعباد

103 سورة ال عمران 3 / 178

104 ق: إملال

105 سورة ال عمران 3 / 174

106 ق- الله

107 ق: بكل

108 ا: عند

109 ا: ان

110 ق- علي كل مسلم

111 ا- الحال

112 ق- هو

113 ق- حتي مات لم يكن مؤمنا لان ترك البيان من غير عزر يدل علي فوات التصديق

114 بخاري، ايمان 15 ، زكاة 1؛ مسلم، ايمان 10

115 ق: بقوله

116 سورة المائدة 5 / 41

117 ق- كلهم

118 سورة البقرة 2 / 143

119 سورة الطلاق 65 / 11

120 ق- و

121 ق: و

122 ق: كان

123 ق- الأعمال

124 ه: فسح

125 ا: عندهم

126 ا- بعضهم

127 سورة ال عمران 3 / 85

تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا)¹²⁸ إلا أن الأصح ما قاله أبو منصور الماتريدي: إن الإسلام معرفة الله بلا كيفٍ ومحلّه الصدر والإيمان معرفته بالالهيّة ومحلّه القلب وهو داخل الصدر والمعرفة معرفة الله بصفاته ومحلّها¹²⁹ الفؤاد وهو داخل القلب والتوحيد معرفة الله بالوحدانية ومحلّه السرُّ وهو داخل الفؤاد وهذا معنى قوله تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح)¹³⁰ فإذا هي عقودٌ أربعةٌ ليست بواحدةٍ ولا¹³¹ متغايرةٍ فإذا اجتمعت صارت ديناً وان¹³² قال : لا أدري من¹³³ خالقٌ هذا أو قال لا أدري فُرضت¹³⁴ على¹³⁵ الصلاة أم لا¹³⁶ أو قال لا أعرفُ الكافر كافراً¹³⁷ أو لا أدري أين مصيره يكفر ومن أقرَّ بجملة الإسلام في أرض الترك¹³⁸ ولم يعلم شيئاً من الشرايع ولم يعمل¹³⁹ منها شيئاً¹⁴⁰ فإنه مؤمنٌ فهذا يدلُّ على صحة إيمان المُقلِّدِ خلافاً للمعتزلة والاشعرية وما قالوا يؤدي إلى تفويتِ حكمِ الله في الرسالة لأن التقليد لو لم يصح لا يفيدُ العرض إلا أن درجة الاستدلالِ أعلى منه لأن إيمانه أنورُ كما قال النبي صلى الله وسلم (لو وُزِنَ إيمانُ أبي بكرٍ مع إيمانِ جميعِ الخلقِ لرجح)¹⁴¹ يعني من جهة النور لا من جهة الزيادة والنقصان لأن الإقرار والتصديق لا يحتملُ الزيادة وإذا¹⁴² كان الإيمان هو الإقرار والتصديق يكون الإيمان¹⁴³ مخلوقاً وقال بعضهم : ليس بمخلوقٍ لأنه حصلَ بتوفيقِ الله وهو ليس بمخلوقٍ قلنا : بلى ولكن بهذا لا يصيرُ فعلُ العبدِ فعلَ الله فبقي مخلوقاً كالصوم والصلاة.

ثم الإيمان ينتشر نورُهُ في جميعِ الأعضاء ثم إذا فُطِعَ عُضْوٌ منه يذهبُ الإيمان¹⁴⁴ منه¹⁴⁵ منها إلى القلبِ لأنه لا يتجزى فان قيل (37/b) ذا مات العبد¹⁴⁶ أين¹⁴⁷ يذهبُ إيمانه¹⁴⁸ مع روحه أو مع جسده؟¹⁴⁹ قلنا : لا يذهب¹⁵⁰ بهذا ولا بذلك لكن بالمعنى الذي صار العبد أهلاً للإيمان فان قيل أيُّ شيءٍ ذلك المعنى قلنا هو تنويرُ الله خفيّةً فان قيل أين

¹²⁸ سورة الحجرات 14 / 49

¹²⁹ ق: محلّه

¹³⁰ سورة النور 24 / 35

¹³¹ ا: هي

¹³² ق: فان

¹³³ + هو

¹³⁴ ق: فرض

¹³⁵ ا - على

¹³⁶ ا - ام لا

¹³⁷ ق - كافرا

¹³⁸ يقصد الارض الذي لم يُرسل شريعةً ولا رسولاً ولا نبياً الي اهله.

¹³⁹ ق: يقَرّ

¹⁴⁰ ق: بشيءٍ منها

¹⁴¹ علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي البرهان فوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، حققه بكرى حياني، صفوة السقا، مؤسسة

الرسالة، 1981، ج 12، ص 493؛ ا بو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث العربي،

بيروت، 1420، ج 15، ص 451.

¹⁴² ق: فإذا

¹⁴³ ا - الإيمان

¹⁴⁴ ا - الإيمان

¹⁴⁵ ق: منها

¹⁴⁶ ل - العبد

¹⁴⁷ ا - أين

¹⁴⁸ ق - إيمانه

¹⁴⁹ ق: بدنه

¹⁵⁰ ق - يذهب

يذهب سائر أعماله قلنا : تتصل¹⁵¹ بثواب الله اوبعاقبه¹⁵² فان قيل بأي شيء يُعرف الله تعالى قال بعضهم : بالعقل بل المذهب انه¹⁵³ يُعرف بتعريفه لقوله تعالى (فهو على نور من ربه)¹⁵⁴

ثم إيمان البأس غير مقبول لأنه لم يؤمن بالغيب.

ثم الاستثناء في الإيمان باطل¹⁵⁵ بيننا وبين الشكاكية فنرد عليهم بقول السحرة (قالوا آمناً)¹⁵⁶ ولم يستثنوا وبقوله تعالى (أولئك هم المؤمنون حقاً)¹⁵⁷ ولأن الإيمان عقد فالاستثناء يُبطله فان قيل : استثنى النبي عليه السلام في الموت¹⁵⁸ بقوله (فانا لاحقون بكم إن شاء الله)¹⁵⁹ مع انه متحقق قلنا : ما استثنى في الموت بل في اللحق بموتى¹⁶⁰ تلك المقبرة ولأنه لا يجوز أن تقول : هذا رجل إن شاء الله فان قيل: دخول المسجد الحرام متيقن بإخبار الله ومع ذلك استثنى قلنا: المراد بان شاء الله اذ شاء الله أو نقول: الاستثناء دخل¹⁶¹ على نفس¹⁶² الأمن فان قيل : انما يجوز الاستثناء للخاتمة¹⁶³ قلنا: هذا واجب عندنا ولا كلام فيه وانما الكلام في الايمان والذي يروي¹⁶⁴ عن ابن مسعود رضي الله عنه من الجواز محمول¹⁶⁵ على الخاتمة أو كان زلة منه فرجع.

ثم السعادة تتبدل¹⁶⁶ بالشقاوة وكذا على العكس خلافاً للأشعرية وعن هذا قالوا: ان أبا بكر وعمر كانا مؤمنين في حال سجودهما للصنم وَنَرَدُ¹⁶⁷ عليهم بقوله: (قل للذين كفروا ان ينتهوا يُغفر لهم ما قد سلف)¹⁶⁸ ولو¹⁶⁹ كان مؤمناً لفاتت فائدة الغفران وكذلك¹⁷⁰ يمحو الله تعالى ما يشاء ويثبت¹⁷¹ (38/a) أي يمحو الله¹⁷² المعاصي ويثبت التوبة فان قيل التبدل بدأ على الله قلنا : المكتوب في اللوح المحفوظ¹⁷³ صفة العبد وأما قضاء¹⁷⁴ الله فلا يتغير.

151 ا : يتصل

152 ق : عقابه

153 ق - انه

154 سورة الزمر 22 / 39

155 ق - باطل

156 سورة طه 70 / 20

157 سورة الانفال 74 / 8

158 ا : الميت

159 مسلم، طهارة 12 ؛ محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني ابن ماجه، سنن ابن ماجه، دار الفكر، بيروت، زهد 36 ؛ أبو داود سليمان بن الأشعث

السجستاني، سنن أبي داود، دار الكتاب العربي، بيروت، جنانز 83

160 ا : بموت

161 ا : دخل الاستثناء

162 ق - نفس

163 ق : للخاتمة

164 ق : زوي

165 ا : المحمول

166 ق : يتبدل

167 ق : فنرد

168 سورة الانفال 38 / 8

169 ق : فلو

170 ق : وكذا

171 ا + و عنده ام الكتاب

172 ق - الله

173 ق - المحفوظ

174 ا : قضائه

ثمَّ الأمر والنهي مرتفعان في هذا الزمان لأنه لا على وجه الحسبة ولهذا لا يجوز أن يخرج على سلطان جائز¹⁷⁵ بالسيف لما فيه من فساد¹⁷⁶ سفك الدماء.

ثمَّ بارتكاب الكبيرة لا يكفر وقالت الخوارج والمعتزلة يكفر إذا مات بلا توبة ويخلد في النار بالآية وذلك قوله تعالى: (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها)¹⁷⁷ قلنا: المراد به¹⁷⁸ إذا استحل القتل بالنقل¹⁷⁹ أو يراد به طول الزمان وكذا المراد من قوله عليه السلام: (من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر)¹⁸⁰ ولأنه لو كفر لما أمر بتبيين شهادة الفاسق أو لأمر باسترجاع ما عز¹⁸¹ إلى الإسلام وقالت المرجئة: الكبائر¹⁸² لا تضر مع الإيمان بشيء¹⁸³ بقول¹⁸⁴ الشاب قلنا¹⁸⁵: قول الشاب لا يضر مع الإيمان بشيء¹⁸⁶ أي الإيمان لا يرتفع بالكبيرة ولا¹⁸⁷ يوجب إسقاط الخوف.

ثمَّ عذاب القبر حقٌّ عندنا خلافاً للمعتزلة والجهمية فإنهم يقولون: نرى ونشاهد أن الميت لا يتألم بإيلامنا في الشاهد وكذا في الغائب وعن هذا أنكروا تسبيح الجمادات والميزان والصراط وخروج أهل الإيمان من النار والمعراج فنقول¹⁸⁸ العقل عاجزٌ قال عليه السلام: (تفكروا في خلق الله ولا تفكروا¹⁸⁹ في الخالق)¹⁹⁰ يعني لضعف عقولكم والدليل عليه قوله تعالى (سنعذبهم مرتين)¹⁹¹ أي مرة في القبر ومرة في القيامة وكذا عذاباً دون ذلك وكذا قوله تعالى¹⁹²: (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر)¹⁹³ أي عذاب القبر وكذا (وان من شيء إلا يسبح بحمده)¹⁹⁴ وكذا (نضع الموازين القسط)¹⁹⁵ ثمَّ أصحاب البدع والأهواء في النار بالحديث.

¹⁷⁵ ق: السلطان الجائز

¹⁷⁶ ق: فساده

¹⁷⁷ ق: ذلك قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها), سورة النباء 4/93.

¹⁷⁸ 1 - به

¹⁷⁹ 1 - بالنقل

¹⁸⁰ أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أنير الدين الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، حققه صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، 1420، ج 3، ص 278؛ سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، دار المعارف النعمانية، باكستان، 1981، ج 2، ص 258.

¹⁸¹ مسلم، حدود، 5: (عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ -ﷺ- فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي. فَقَالَ «وَيْحَكَ أَرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ». قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -ﷺ- «وَيْحَكَ أَرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ». قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي. فَقَالَ النَّبِيُّ -ﷺ- «مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ -ﷺ- «فِيمَ أَطَهَّرَكَ». فَقَالَ مِنَ الرَّبِيِّ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ -ﷺ- «أَبِي جُنُونٌ». فَأَخْبِرَ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ. فَقَالَ «أَشْرَبَ حَمْرًا». فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنَكَّه فَلَمْ يَجِدْ مِنْهُ رِيحَ حَمْرٍ. قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -ﷺ- «أَزْنَيْتَ». فَقَالَ نَعَمْ. فَأَمَرَ بِهِ فَرَجِمَ...)

¹⁸² 1: الكبيرة

¹⁸³ ق - بشيء

¹⁸⁴ ق: لقول

¹⁸⁵ 1: فكذا

¹⁸⁶ ق: شيء

¹⁸⁷ ق: ولأنه

¹⁸⁸ ق: فيقول

¹⁸⁹ ق: يتفكروا

¹⁹⁰ أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، دار الكتب العلمية، بيروت، 1422، ج 5، ص 207؛ ج 6، ص 234.

¹⁹¹ سورة التوبة 9/101

¹⁹² ق - قوله تعالى

¹⁹³ سورة السجدة 32/21

¹⁹⁴ سورة الاسراء 17/44

¹⁹⁵ سورة الانبياء 21/46

ثمّ الجنة والنار مخلوقتان (38/b) خلافاً للمعتزلة والقدرية والجهمية لان الله تعالى ليس بعاجزٍ فيخلق وقت الحاجة ولنا قوله تعالى: (أعدت للمتقين)¹⁹⁶ وقولهم يؤدي إلى تكذيب الله في خبره فإذا الجنة والنار شيءٌ والساعة لا تسمى¹⁹⁷ شيئاً لأنها¹⁹⁸ غير موجودةٍ خلافاً للمعتزلة أنها¹⁹⁹ قالت : بأنها مخلوقة إلا أنها لا تظهر فإذا مات الإنسان²⁰⁰ ظهرت لقوله عليه السلام : (من مات فقد قامت قيامته)²⁰¹ قلنا معناه يظهر له حال سعادته وشقاوته ثمّ أنهما تفنيان عندهم أيضاً لأنهما ثواب الأعمال وهي متناهية لنا قوله تعالى²⁰²: (فلهم أجرٌ غير ممنون)²⁰³ اي غير مقطوع²⁰⁴ وكذا (لا مقطوعة ولا ممنوعة)²⁰⁵ فان قيل يؤدي إلى الشرك مع بقاء الله تعالى قلنا: لا يؤدي لأنهما لم يكونا فكانتا.

ثمّ ان²⁰⁶ الملائكة كلهم معصومون خلقوا للطاعة إلا هاروت وماروت والشياطين كلهم²⁰⁷ للنشر إلا واحداً منهم قد أسلم وهو هدام بن هيم.²⁰⁸ ثمّ إن²⁰⁹ الإنس والجنّ كلهم خلقوا على الفطرة وهي الإسلام عند المعتزلة والاشعرية فهذا قالوا : إن الكافر يكفر بفعله وقال أهل السنة و الجماعة²¹⁰ : الفطرة الخلقة كقوله تعالى: (فطرة الله التي فطر الناس عليها)²¹¹ أي خلقة الله ومنه كل مولود يولد على الفطرة إلا أن أبويه يهودانه أو ينصرانه حتى يُعربُ عنه لسانه أي لو ترك على الخلقة²¹² التي وُلِدَ عليها لاستدل بها على خالقه²¹³ إلا أن أبويه يهودانه أي يصيران سبباً ولو قال لا أعرف الله تعالى أ في السماء أم في الأرض؟ يكفر لأنه يُوهّم المكان وكذا العرش وان قال لا أدري أنّ

196 سورة ال عمران 3 / 133

197 ق : بسمى

198 ا : لأنه

199 ا : فأنها

200 ا : العبد

201 علي بن محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت، 2002، ج 8، ص 3353.

202 ق - قوله تعالى

203 سورة التين 6

204 ق - اي غير مقطوع

205 سورة الواقعة 56 / 32-33 (وَفَاكِهِةٌ كَثِيرَةٌ لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْنُوعَةٌ)

206 ق - ان

207 ق - كلهم

208 ا : هامة بن هيمة. في كتب اخري "هام بن هيم" (وروي عن أنس قال كنت عند النبي ﷺ وهو بظاهر المدينة ، إذ أقبل شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي ﷺ إنها لمشيبة جني ، ثم أتى فسلم على النبي ﷺ فقال ﷺ إنها لنغمة جني فقال الشيخ : أجل يا رسول الله. فقال له النبي ﷺ من أي الجن أنت؟ فقال يا رسول الله ، أنا هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس فقال له النبي ﷺ لا أرى بينك وبين إبليس إلا أبوين. قال : أجل يا رسول الله ، قال : كم أتى عليك من العمر ؟ قال : أكلت عمر الدنيا إلا القليل ، كنت حين قُتل هابيل غلاماً بين أعوام ، فكننت أنتشرف على الأكام ، وأصطاد الهام ، وأورّش بين الأنام. فقال النبي ﷺ بنس العمل. فقال : يا رسول الله ، دعني من العتب فإني ممن آمن مع نوح عليه السلام وعاتبته في دعوته فيكي وأبكاني ، وقال : والله إني لمن النادمين ، وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت إبراهيم ، وأمنت به ، وكنت بينه وبين الأرض إذ رمي به في المنجنيق ، وكنت معه في النار إذ ألقي فيها وكنت مع يوسف إذ ألقي في الجب ، فسبقته إلى قعره. ولقيت موسى بن عمران بالمكان الأثير. وكنت مع عيسى بن مريم عليهما السلام. فقال لي : إن لقيت محمداً فاقراً عليه السلام. قال أنس : فقال النبي ﷺ وعليه السلام عليك يا هام ما حاجتك ؟ قال : إن موسى علمني التوراة ، وإن عيسى علمني الإنجيل ، فعلمني القرآن قال أنس : فعلمه النبي ﷺ سورة الواقعة عم يتساءلون وإذا الشمس كورت وقل يا أيها الكافرون وسورة الإخلاص والمعوذتين. (محمد بن أحمد الشربيني، تفسير السراج المنير، دار الكتب العلمية، بيروت، ج 3، ص 489)

209 ق - ان

210 ق - و الجماعة

211 سورة الروم 30 / 30

212 ق : الحلة

213 ا : خالقها

لقمان و²¹⁴ ذو القرنين نبيُّ أم لا²¹⁵ لا يكفر بخلاف ما إذا قال موسى وعيسى²¹⁶ عليهما السلام امرسلين ام لا²¹⁷؟ لأنهما²¹⁸ منصوصٌ عليهما ولو نوى بأن²¹⁹ يكفر غداً (39/a) يكفر من الساعة ويكفر بإجراء كلمة الكفر على لسانه²²⁰ من غير اعتقادٍ إذا كان باختيارٍ ولا يكفر بإجرائه إن كان سكران.

ثمَّ لا يجوزُ أن يلْعَنَ يزيدُ لأنه فاسقٌ جاز أن يغفر له.
ثمَّ إرسال الرسل ثابتٌ للانتمار بالأوامر والانتهاة عما نُهوا عنه فقال²²¹ قومٌ : غير ثابتٍ لأن الله تعالى لا ينتفع بالمأمور به ولا يتضرر بالمنهي عنه والأمرُ بما لا نفع له منه سفةٌ قلنا : فيه حكمة انتفاع المأمور وأما قولهم إن كان لبيان المحاسن والمقابح فللعقل كفاية قلنا : لا حظٌ للعقل²²² في معرفة الشرعيات ولا في²²³ طبائع الأشياء.
ثمَّ كرامةُ الأولياء ثابتةٌ فأما شبهة²²⁴ المعتزلة فإنهم²²⁵ قالوا : لو جاز لعجز الناس عن التمييز بينها²²⁶ وبين المعجزة قلنا: المعجزة ما يظهرُ عند²²⁷ وقت الدعوة²²⁸ بخلاف الكرامة ثمَّ هذا يؤدي إلى إنكار الآية التي فيها ذكرُ كرامة مريمَ وهي كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا وذكر عرش بلقيس وحديث عمر: (يا سارية الجبل²²⁹)²³⁰
ثمَّ الإنس و الجنُّ²³¹ غير معصومين إلا الرسل والأنبياء معصومون²³² من²³³ الكبائر دون الصغائر²³⁴ لأنهم لو لم يعصموا²³⁵ من الكبائر لم ينفكوا عن الكذب ولكن لم يعصموا من الصغائر لأنَّ لا تضعفُ شفاعتهم لأنَّ من لم يُبْتَلْ لا يرق على المُبتلى وقالت المعتزلة²³⁶ : هم معصومون عن الكلِّ لأنهم لا يرون الشفاعة حقًا.
ثمَّ الرسل الذين أوحى إليهم بجبريل والأنبياء الذي²³⁷ أوحى إليهم بملكٍ آخر أو اوري لهم في المنام أو ألهم لهم.

²¹⁴ ق : او

²¹⁵ ق : أو

²¹⁶ ا : عيسى و موسى

²¹⁷ ق - عميها السلام امرسلين ام لا

²¹⁸ ق :- لانه

²¹⁹ ق : ان

²²⁰ ا - على لسانه

²²¹ ق : وقال

²²² ا - للعقل

²²³ ق - في

²²⁴ ا : مشبهة

²²⁵ ه - فأنهم

²²⁶ ق : بينه

²²⁷ ق - عند

²²⁸ ا : الدعوي

²²⁹ ا + الجبل

²³⁰ ابو عبد الله شمس الدين القرطبي. الجامع لاحكام القران. حققه احمد بردوني. ابراهيم اتفيش. القاهرة, 1964, ج 12, ص 89

²³¹ ق : الجنُّ والإنس

²³² ق - معصومون

²³³ ا : عن

²³⁴ ق - دون الصغائر

²³⁵ ق : لا عصموا

²³⁶ ا - المعتزلة

²³⁷ ق - الذي

ثمّ الزلّة منهم هو أن يفعل الشيء قبل الوحي كتزوج داود زوجة أوريا قبل الوحي²³⁸ أو يترك الأفضل ويميل إلى الفاضل²³⁹ كترك آدم نهي الله²⁴⁰ لاحترام اسم الله حتى قال الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى)²⁴¹ هذا على وجه الزجر (39/b) لا علي وجه التحقيق²⁴² الكبيرة²⁴³ والغواية حيث قال (فنسي ولم نجد له عزماً)²⁴⁴ ثمّ الأصح أن محمداً أفضل من آدم ثم بعده الأنبياء²⁴⁵ أفضل الخلائق ثم أفضل أمة محمداً أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم خواص بني آدم كالأنبياء أفضل من خواص الملائكة وخواص الملائكة أفضل من عوام بني آدم وعوام بني آدم أفضل من عوام²⁴⁶ الملائكة ، وأما²⁴⁷ الرفضة²⁴⁸ يُفضّلون علياً على أبي بكر وعلى الصحابة لما روي ان النبي صمي الله عليه و سلم قال : (اللهم اتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطير فأتاه²⁴⁹ علي)²⁵⁰ ولأنه كان أشجعهم وأبعدهم عن الكفر وأعلمهم ولأهل السنة قوله ﷺ : (ما فضلكم أبو بكر بكثرة الصوم والصلاة ولكن فضلكم بشيءٍ وُقِرَ في قلبه)²⁵¹ وعن ابن عمر: (كنا نقول ورسول الله حيٌّ : أفضل أمة محمداً أبو بكر وعمر ثم عثمان ثم علي)²⁵² وحديث الطير المروي: (اتني بأحب خلقك إليك) لئلا²⁵³ يلزم التفضيل على الأنبياء وأما قولهم أشجع وأعلم فممنوعٌ وبعض أهل السنة يفضلونه على عثمان ، ثم عائشة أفضل من فاطمة عند البعض لأن درجتها مع النبي وقال بعضهم : فاطمة أفضل لأن درجة عائشة انما²⁵⁴ ارتفعت تبعاً للنبي عميه السلام.

ثمّ الإمامة²⁵⁵ بعد الأنبياء والمرسلين حقٌّ عند العامة وقال بعضهم : ليس بواجبٍ إذ هو محتاجٌ إليه لدفع الظلم والفتنة وبكفهم تقع الغنية²⁵⁶ قلنا: تجب باتفاق²⁵⁷ الصحابة عليه²⁵⁸ بعد موت النبي عليه السلام وإنما اختلفوا في التعيين.

ثمّ لا بد أن يكون الإمام قرشياً وقالت الرافضية²⁵⁹ (40/a): لا يصلح إلا هاشمياً وعينوا²⁶⁰ علياً وأولاده قلنا الحديث مطلقٌ فلا²⁶¹ يختص بقبيلةٍ دون قبيلةٍ.

238 1 + اليه
239 1 : فضل
240 ق : النهي
241 سورة طه 121 / 20
242 ق : لا لتحقيق
243 1 - الكبيرة
244 سورة طه 115 / 20
245 1 - أفضل من آدم ثم بعده الأنبياء
246 1 - عوام
247 ق : فأما
248 1 : رافضية
249 1 : فاتي
250 محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي، الجامع الصحيح سنن الترمذي، دار إحياء التراث العربي، أحمد محمد شاكر وآخرون، بيروت، مناقب
21
251 أحمد الصاوي، بلغة السالك لأقرب المسالك، حققه محمد عبد السلام شاهين، بيروت، 1995، ج 4، ص 445.
252 علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي، سنن الدارقطني، دار المعرفة، بيروت، 1966، ج 2، ص 57؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي، سنن البيهقي الكبرى، مكة المكرمة، 1994، ج 4، ص 19.
253 ق : لا
254 ق - انما
255 1 : الإمام
256 1 : الفتنة
257 1 - تجب باتفاق
258 1 - عليه

ثمَّ كون الإمام معصوماً²⁶² ليس بشرط لقوله عليه الصلاة والسلام: (صلوا خلف كل برٍ وفاجرٍ)²⁶³ ولأن حظر الأشياء وإباحته²⁶⁴ ثبت بالكتاب بخلاف الرسل وقالت لرفضة²⁶⁵ : شرط ، وكذا لا يشترط أن يكون مجتهداً فأما كونه قويا وشجاعاً عالماً²⁶⁶ بالحروب والقتال قادراً بتنفيذ الأحكام فينبغي أن يكون شرطاً.

ثمَّ الخلافةُ بعد النبي كان ثلاثين سنة لما روى²⁶⁷ : (الخلافة بعدني ثلاثون سنة ثم يصير ملكاً ثم يصير بزييراً)²⁶⁸ ²⁶⁹

ثم أول خليفة بعد النبي أبو بكر باتفاق الصحابة حتى قال عمر: (رضيك رسول الله صلي الله عليه وسلم بأمر ديننا أفلا نرضاك بأمر ديننا)²⁷⁰ ²⁷¹ وقول الرافضية²⁷² أن أبا بكر غصب علينا قلنا هذا باطل²⁷³ لأنَّ فيه قولاً باجماع²⁷⁴ الصحابة على ظلم²⁷⁵ وأما زعموا أن علياً لم يبايعه أو بايع على كرهٍ منه قلنا : إن كان الامتناع منه مع العلم أنه على الحق فذلك حرامٌ ولا يُظنُّ²⁷⁶ بعليٍّ ذلك وإن كان مع العلم أنه على الباطل فذلك جائز ولكن لم يكن في زعمه أنه على الباطل بدليل أنه²⁷⁷ لم يشهر سيفه ولم يمنعه ثم إذا ثبت خلافته ثبت خلافة عمر لأنه هو الذي استخلفه ثم إن عمر لم يستخلف أحداً وترك الأمر²⁷⁸ شورى بين ستة فبايع واحدٌ من الستة²⁷⁹ عثمان ورضي عنه²⁸⁰ الباقر فكان²⁸¹ متفقاً عليه ثم بعد موته اتفقوا على خلافة علي رضي الله عنهم أجمعين.

(40/b) تم الكتاب في الأصول للماتريدي²⁸²

بعون الله الملك الوهاب علي يد أضعف الطلاب أحمد الحقيير الحاروي²⁸³،
رحمَ الله منشئها ومؤلفها وقارئها²⁸⁴

²⁵⁹ ق : الروافض

²⁶⁰ ا : عین

²⁶¹ ا : لا

²⁶² ا - معصوماً

²⁶³ دار قطني 2242-495/2

²⁶⁴ ق : إباحتها

²⁶⁵ ا : الرفضية

²⁶⁶ ا - عالماً

²⁶⁷ ا - كان ثلاثين سنة لما روى

²⁶⁸ ا : بزييراً

²⁶⁹ ترمزي، فتن 48

²⁷⁰ ا : ربنا

²⁷¹ إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزآبادي الشيرازي أبو إسحاق، التبصرة في أصول الفقه، حققه محمد حسن هيتو، دار الفكر، دمشق، 1403

²⁷² ق : لرفضة

²⁷³ ق - قلنا هذا

²⁷⁴ ق : باجماع

²⁷⁵ ا : الظلم

²⁷⁶ ا : ظن

²⁷⁷ ا - انه

²⁷⁸ ق - الامر

²⁷⁹ ا : سنة

²⁸⁰ ق : به

²⁸¹ ق : وكان

²⁸² ا - في الأصول للماتريدي

²⁸³ ق - بعون الله الملك الوهاب علي يد اضعف الطلاب احمد الحقيير الحاروي

²⁸⁴ ا - رحمَ الله منشئها ومؤلفها وقارئها