

IDA. Baskı



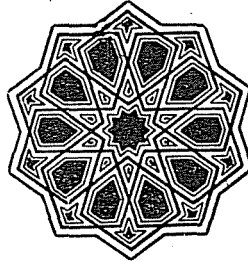
Yıl : 1969

Cilt : XVII

ANKARA ÜNİVERSİTESİ

# İLÂHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ

ANKARA ÜNİVERSİTESİ İLÂHİYAT FAKÜLTESİ  
TARAFINDAN YILDA BİR ÇIKARILIR



'ILMU UŞŪL'L-HADİS  
VEYA  
'ILMU MUŞTALAHI'L-HADİS

Doç. Dr. TALÂT KOÇYİĞİT

İtikad, ibadet ve ahlâk olarak, bir bütün halinde İslâm Dininin bize intikalini sağlıyan ilk kaynak sahabîler olmuştur. Hazreti Peygamberle beraber buldukları müddetçe vahyin gelişine şahid olan sahabe, yeni bir dünya nizamının kuruluşunda bu vahiyden istifade etmenin ve hüküm çıkarmanın bütün yollarını öğrenmişlerdi. Bununla beraber, öğrendikleri şeylerin, günlük yaşayışlarında karşılaştıkları hâdiselerin değerlendirilmesinde, veya aralarında zuhur eden anlaşmazlıkların çözümlenmesinde yeterli olmadığını görüyorlar ve daha bir çok şeyin öğrenilmesi gerektiğini hissediyorlardı. En büyük müşkülleri nâzil olan âyetlerin anlaşılmasıyla ilgili oluyordu. Hazreti Peygamber aralarında bulunduğu müddetçe gerek bu âyetlerin şerh ve izahı, gerekse bu âyetlerden hüküm istinbatı için ona başvuruyorlar, ondan öğrendiklerini onun yokluğunda daima başvurabilecekleri bir kaynak olarak titizlikle muhafaza ediyorlardı. Hazreti Peygamberin sözlerinden ibaret olan bu kaynağın, nâzil olan âyetlerin şerh ve izahı ile ilgili kısmı Kurân tefsirinin, bu âyetlerden istinbat edilen hükümlerle, istinbat yolları ise, fikhın temelini teşkil ediyordu. Fakat hepsi de Hazreti Peygamberin sözlerine, yahut bu sözlerin tatbik sahasındaki tezahüründen ibaret olan fiil ve hareketlerine istinad ettiği için, Sunnet veya daha umûmî tabiriyle Hadîs, hem Tefsîrin, hem Fikhın, hem de İslâm'ın talim ettiği diğer konuların asıl kaynağı sayılıyordu. Burada şuna hemen işaret etmek isteriz ki, Sunnet veya Hadîsi İslâm'ın asıl kaynağı olarak tavsif ederken, onu Kurânın önüne geçirmek düşüncesi içinde bulunmuyoruz. Belirtmek istediğimiz husus, Kurânın şerh ve izahı ile, İslâm'a yön veren asıl kaynağın Sunnet veya Hadîs oluşudur. Nitekim meşhur imamlardan Yahyâ İbn Ebî Keşîr (Ö. 129) Sunnetin Kurân üzerinde kaza edici olduğunu söylerken kanaatımızca bu hususu belirtmek

istemmiştir<sup>1</sup>. Fakat konu ile ilgili görüşler ne olursa olsun, hadîsin, sahabe arasında daima başvurulmuş bir kaynak oluşu, *Keşfu'z-zunûn* sâhibinin de ifade ettiği gibi, onun, sahabe devrinde başlamak üzere tâbi'ûn ve tâbiu't-tâbi'in devirlerinde seleften halefe, giderek gelişen ve geliştikçe şerefi artan bir ilim hüviyeti kazanmasına yol açmış; öyle ki, bir kimsenin şerefi, Kitâbu'l-lah'ın hıfzından sonra hıfzettığı hadîs miktarıyla ölçülür, kendisinden hadîs işitildiği nisbette kadri ve azameti bilinir olmuştur<sup>2</sup>. Bu sebeple hadîse karşı rağbet artmış, bazan tek bir hadîs işitmek için uzak ülkelere meşakkatli seyahatlar yapılmıştır. 'Aṭa' İbn Ebî Rabaḥ (Ö. 114) ın anlattığına göre, meşhur sahâbî Ebü Eyyüb el-Enşâri, Hazreti Peygamberden işittiği bir hadîste tereddüde düşünce, bu tereddüdü izale etmek ve kalben mütmam olmak için, aynı hadîsi işitenlerden kendisinden sonra tek kalmış olan 'Uḳba İbn 'Âmir'e kadar gitmekten yılmamıştır. O sıralarda 'Uḳba Mısır'da bulunuyordu ve Ebü Eyyüb'un Hicâz'dan Mısır'a kadar olan bu uzun yolu bir hayvan sırtında katetmesi gerekiyordu<sup>3</sup>. Tek bir hadîs öğrenmek için de olsa, sahabe devrinde sık sık görülen bu türlü seyahatlar, "ilim talebi" gayesini güdüyor ve bazı önder sahabîler tarafından da teşvik ediliyordu. Meselâ 'Abdullah İbn Mes'ûd "Allah'ın Kitabını benden daha iyi bilen birini bilsem devemle ona giderdim" diyordu<sup>4</sup>.

İslâm'ın Arap Yarımadası dışındaki ülkelerde yayılması ve hadîs bilen sahabîlerin mühim bir kısmının da bu ülkelere dağılması neticesinde, bahis konusu ettiğimiz bu türlü seyahatlar daha çok artmış ve ileriki devirlerde

1 İmam el-Evzâ'nın rivayetine göre Yahyâ İbn Ebi Keşir şöyle demiştir: "Sunnet, Kitap üzerine kâziyedir; fakat Kitap, Sunnet üzerine kâzi değildir". Ahmed İbn Hanbel'e bu sözle ilgili görüşü sorulduğu zaman "ben bunu söylemeğe cesaret edemem. Bununla beraber, Sunnet Kitabı tefsir ve tebyin eder" cevabını vermiştir. Bu haber için bkz. İbn 'Abdi'l-Barr, *Câmi' beyâni'l-'ilm* (Mısır?), II. 191-192. Buna benzer bir haber, yine el-Evzâ'i tarafından Mekhül'den rivayet edilmiştir. Mekhül der ki: "Kitap Sunnete, Sunnetin Kitaba olan ihtiyacından fazla muhtactır" (Aynı yer).

2 Kâtib Çelebi, *Keşfu'z-zunûn*, I. 637.

3 Bu haber için bkz. El-Hâkim Ebü 'Abdillah, *Ma'rifet'ulümi'l-hadîs* (Kahire 1937), s. 7-8; İbn 'Abdi'l-Barr, *Câmi' beyâni'l-'ilm*, I. 93-94; el-Hâṭib el-Bağdâdi, *el-Kifâye fi 'ilmi'r-rivâye* (Haydarabad 1357), s. 402. Keza meşhur sahâbî Câbir İbn 'Abdillah, Hazreti Peygamberden işitmediği bir hadîsin 'Abdullah İbn Uneys isminde bir sahâbî tarafından rivayet edildiğini öğrenince, hadîsi bizzat bu sahâbînin ağzından dinlemek maksadıyla Hicâzdan Şâm'a bir aylık bir yolculuğa çıkmıştır. Bkz. el-Buhârî, *el-Câmi 'u' ş-Şâḫih* (İst. 1315), I. 27 (Bâbu'l-hurûc fi talebi'l-'ilm).

4 El-Hâṭib el-Bağdâdi, *el-Kifâye*, s. 402.

hadis tarihini inceleyenler için *er-rihle fi talebi'l-'ilm* adı altında müstekil bir tetkik konusunu teşkil etmiştir<sup>5</sup>.

Ancak, burada şunu hemen kaydetmek gerekir ki, hadis, sahabe devrinde büyük bir değer kazanmış olmakla beraber, Kur'an gibi tedvin edilmemişti. Her ne kadar Halife 'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb bidayette sunnetin tedvinini düşünmüş ise de, sahabe ile yaptığı istişareden sonra, tedvin edilmesi halinde Kur'an ile karışmasından korkarak bu düşüncesinden vazgeçmiştir<sup>6</sup>. Bu suretle, 'Abdullah İbn 'Amr İbni'l-'Âş'ın *Şadıka* ismini verdiği ve bizzat Hazreti Peygamberin ağzından işitmiş olduğu hadisleri içinde topladığı sahife müstesnâ ilk devirde hadisler tedvin edilmemiş oldu<sup>7</sup>. Şu var ki, sahabe, hadislerin muhafazasında hâfızaya itimad ediyor; bir taraftan Allah'ın kendilerine bahşettiği yüksek bir hâfıza kudreti, diğer taraftan hadisin kazandığı büyük değeri müdrik olarak aralarında yaptıkları müzakereler sayesinde, onları Hazreti Peygamberden işittikleri şekliyle muhafaza edebiliyorlardı.

Ancak bu durum uzun müddet devam etmedi. İslâm'ın uzak ülkelerde yayılması, devlet hudutlarının genişlemesi ve hadisin ilk kaynağı olan sahâbilerin birbirinden uzak ülkelere dağılması, büyük bir kısmının da gittikleri yerlerde vefat etmeleri üzerine, hadisin yok olmasından korkularak yazıyla takyid ve tedvin edilmesine ihtiyaç duyuldu. Bu ihtiyacı ilk defa hissedilen Halife 'Omer İbn. 'Abdi'l-'Aziz olmuştur.

'Omer İbn 'Abdi'l-'Aziz (hilâfeti 99-101 H./717-719), ulemâ arasında yaşamış ve ilmî bir hava içinde yetişmişti. Kendi şahsı için hadis yazdığı

5 Bir evvelki notta naklettiğimiz Câbir İbn 'Abdillâh'ın Hicâz'dan Şâm'a yaptığı seyahatla ilgili haberi el-Buhârî, el-hurûc fi talebi'l-'ilm bâb başlığı altında zikretmiş, İbn 'Abdi'l-Barr ise, bu konudaki haberleri Bâbu zikri'r-rihle fi talebi'l-'ilm başlığı altında toplamıştır. Bkz. *Câmi' beyâni'l-'ilm*, I. 92.

6 'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb'ın bir Sunen Kitabı yazmaktan vazgeçmesiyle ilgili haberler için bkz. El-Ḥaṭîb el-Bağdâdî, *Takyidu'l-'ilm* (Dımaşk 1949), s. 4 vd 'Urva İbnü'z-Zubeyr'den gelen bir rivayette şöyle denilmektedir: 'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb, bir Sunen yazmak istemiş ve bu husustaki görüşlerini almak üzere ashaba başvurmuştu. Ashab bu görüşü müsbet karşıladı. Ancak 'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb, bir ay müddetle Allah'a istiharede bulundu; sonra ashabı toplayarak onlara şöyle dedi: Ben, bir Sunen yazmayı istemiştim; fakat sizden önce kitaplar yazan kavimleri hatırladım. Bunlar, yazdıkları kitapların üzerine düşerek Allah'ın kitabını terkettiler. Ben, kasem olsun ki Allah'ın Kitabı Kur'ânı Kerîmi hiç bir şeyle gölgelemem". Bkz. El-Ḥaṭîb, adı geçen eseri, s. 49.

7 İlk devirde 'Abdullah İbn 'Amr İbni'l-'Âş'tan başka hadis yazan sahâbiler yok değildir. 'Abdullah İbn 'Abbâs, Câbir İbn 'Abdillâh, 'Alî İbn Ebî Talîb, Semure İbn Cundebe ve diğer bazı sahâbilerin hadis yazdıkları bilinmektedir. Ancak bunlar, mahdud sayıda hadisleri ihtiva eden ve *Şahîfe* adı verilen küçük hacimde şahsî notlardan ibarettir.

gibi, hadîsle meşgul olanları da hadîs yazmağa teşvik ediyordu. Devlet idaresinin başına geçtiği zaman, bu işi resmî yollardan halletmek lüzûmunu hissetmiş ve Medînelilere şu yazılı emri göndermiştir: “Peygamberin hadîslerini araştırınız ve yazınız. Ben, ilim ehlinin gitmesinden ve ilmin yok olmasından korkuyorum”<sup>8</sup>. Medîne’deki âmili Ebû Bekr İbn Muhammed İbn ‘Amr İbn Hâzm’e yazdığı bir mektupta da şöyle demiştir: “Hazreti Peygamberin hadîslerinden tesbit ettiklerini ve ‘Amra tarafından rivayet olunanları bana yaz; zira ilmin yok olmasından korkuyorum”<sup>9</sup>.

‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz’in, hadîslerin tedvîni ile ilgili bir emri de meşhûr hadîs imamlarından Muhammed İbn Şihâb ez-Zuhrî (Ö. 124 H./741) ye gelmiştir. Bu konuda ez-Zuhrî’den şu haber nakledilmiştir: “‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz, bize Sunenin cem’ini emretti. Biz de onu defter defter yazdık. Bundan sonra Halife, idaresi altında bulunan ülkelere bu defterlerden birer tane gönderiyordu”<sup>10</sup>.

Zikrettiğimiz bu haberlerden anlaşılıyor ki, hadîslerin resmî yoldan ilk tedvîni Halife ‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz zamanında başlamıştır. Nitekim bu konuya eğilen kaynaklar da mezkûr habere istinaden aynı neticeye işaret ederler. Meselâ es-Suyûtî, ikinci Hicrî asır boyunca kitap tasnif eden bazı isimler zikrettikten sonra şöyle der: “...Hadîs tedvîninin başlangıcına gelince, bu, ikinci asrın başlarında ‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz’in emriyle ve onun hilâfetine rastlar”<sup>11</sup>. Yukarıda ‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz’den aldığı emirle hadîs tedvîn ettiğini belirttiğimiz İbn Şihâb ez-Zuhrî ise, Mâlik İbn Enes tarafından ilk müdevvin olarak tanıtılmıştır<sup>12</sup>.

8 Er-Râmahurmuzî, *el-Muḥaddisu’l-fâşil beyne’r-râvi ve’l-vâ’i* (yazma, Şehid Ali Ktb. No. 531), v. 4a; ed-Dârimî, *es-Sunen* (Dimaşk 1349), I. 126.

9 Ed-Dârimî, *es-Sunen*, I. 126; el-Ḥaṭîb, *Taḫyîdu’l-‘ilm*, s. 105; el-Buhârî, *el-Câmi’u’ş-Şâhîh* (I. 33) inde Keyfe yukbazu’l-‘ilm bâb başlığı altında şu haberi ta’lik etmiştir: “‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz, Ebû Bekr İbn Hâzm’e bir mektup yazarak şöyle demiştir: Hazreti Peygamberin hadîslerini araştır ve onları yaz. Ben, ilmin yokolmasından ve ulemanın gitmesinden korkuyorum. Hadîs, ancak Hazreti Peygamberin hadîsi olduğu zaman kabul edilir. İlmî yayınlar; meclisler kurulup bilmeyenler öğretilsin; zira ilim, ancak sır olarak kaldığı zaman yok olur”.

10 İbn ‘Abdîl-Barr, *Câmi’ beyâni’l-‘ilm*, I. 76.

11 Es-Suyûtî, *Tedribu’r-râvi* (Mısır 1379/1959), s. 40

12 İbn ‘Abdîl-Barr, *Câmi’ beyâni’l-‘ilm*, s. 76; keza bkz. el-Kâsımî, *Ḳavâ’idu’t-tahdîs* (Dimaşk 1353/1935), s. 46.- El-Kâsımî burada İbn Hâcer’den naklen, ‘Omer İbn ‘Abdîl-‘Azîz’in emriyle hadîsi ilk tedvîn eden kimsenin İbn Şihâb ez-Zuhrî olduğunu kaydeder. Burada şuna da işaret etmek yerinde olur ki, hadîs kitabeti veya takyîdi, Hazreti Peygamberin hayatında sahabe tarafından da bilinen ve küçük çapta hadîs yazma işine delâlet eden faaliyetlerden

Birinci Hicrî asrın sonlarında tedvîn devrinin başlamasından sonra, muhtelif hacimde hadîs kitapları meydana çıkmaya başlamış, bunları, tedvîn edilen kitapların fıkıh bâblarına göre tasnif edilmiş şekilleri takip etmiştir. Er-Râmahurmuzî (Ö. 360), muştalahü'l-hadîse ait telif ettiği bir kitabın "el-Muşannıfün min ruvâti'l-fıkhi fi'l-emşâr" adlı bâbında bu konu ile ilgili geniş bilgi verir ve şöyle der: "Bildigiime göre hadîsleri ilk tasnif edip bâblara ayıran kimse Başra'da er-Rabi' İbn Şubeyh (Ö. 160), Sa'id İbn Ebî 'Arübe (Ö. 156), Yemen'de 'Abd diye anılan Hâlid İbn Cemîl ve Ma'mer İbn Râşid (Ö. 152), Mekke'de İbn Curayc (Ö. 150), sonra Kûfe'de Sufyân eş-Şevrî (Ö. 161), Başra'da Hammad İbn Seleme (Ö. 176), yine Mekke'de Sufyân İbn 'Uyeyne (Ö. 198), Şam'da el-Velîd İbn Muslim (Ö. 194), Rey'de Cerîr İbn 'Abdi'l-Hamîd (Ö. 182), Hürâsân ve Merv'de 'Abdullah İbnü'l-Mubârek (Ö. 181), Vâsıt'ta Huşeym İbn Beşîr (Ö. 183), Kûfe'de İbn Ebî Zâide (Ö. 182), İbn Fuzayl (Ö. 196), Yemen'de 'Abdurrazzak (Ö. 211) ve Ebü Qurra Mûsâ İbn Târîk olmuştur<sup>13</sup>.

Hepsi de ikinci Hicrî asra mensup olan bu musannıfların eserleri, aslında birer hadîs mecmuası olmakla beraber, naklettikleri hadîsler arasında bazı sahabe sözlerini ve tâbî'ün fetvalarını da ihtiva ediyorlardı. Fakat üçüncü asrın başlarından itibaren, yalnız sahîh hadîsleri toplamayı gaye edinen kitapların çıktığı görülür ki, bunların başında el-Buhârî ile Muslim'in *el-Câmi 'uş-Sahîh*'leri gelir. Bunları da sıhhat yönünden birbirinden farklı diğer hadîs kitapları takip etmiştir.

Üçüncü Hicrî asırda sahîh hadîs kitaplarının zuhuru, hadîs ulemasının her türlü mücadeleyi göze alarak çeşitli güçlüklerle şiddetle göğüs geren azimli çalışmalarının bir neticesi olarak tezahür eder. Hadîsçileri böyle bir gayrete sevkeden tek âmil, yukarıda hulâsa etmeğe çalıştığımız durumdan da anlaşılacağı üzere, hadîslerin ilk devirde resmî yoldan tedvîn edilmemiş olmasıdır.

Esasen bu durum, yani hadîslerin bidayette tedvîn edilmemesi, iki büyük netice ortaya çıkarmıştır. Birincisi, müslümanların Kur'ân üzerinde

---

ibarettir. Bu bakımdan kitabet veya takyîd ile tedvîn tabirlerini ve bunların hadîs târihi yönünden delâlet ettikleri mânâları birbirinden ayırdetmek gerekir. Kitabet veya takyîd, Hazreti Peygamber devrinde başlamış ve hiç inkıtaya uğramadan devam etmiş bir hadîs yazma işine delâlet ettiği halde, tedvîn, yukarıda da belirttiğimiz gibi, birinci Hicrî asrın sonlarında Halife 'Omer İbn 'Abdi'l-'Azîz'in emriyle başlamış geniş çapta hadîs toplama ve yazma işinden ibarettir.

13 Er-Râmahurmuzî, *el-Muḥaddisu'l-faşıl*, 126b - 127a.

ittifak ettikleri gibi, belirli bir hadîs mecmuası üzerinde ittifak edememeleri, diğeri ise, birincinin neticesi olarak, hadîs ulemasının, daha sonraki devirlerde sahîh hadîsleri biraraya getirebilmek için insan üstü bir gayret sarfetmeleridir. Birinci neticenin hadîs tarihindeki tesiri ciddi büyük olmuştur. Filhakika, eğer hadîsler, Kur'ânı Kerîm gibi, onları bizzat Hazreti Peygamberin ağzından işitenlerin hayatta buldukları sırada titizlikle toplam kaydedilmiş olsaydı, daha sonraki devirlerde devam edip giden rivayet kapısı kapanmış ve rivayet yolu ile zuhur eden hataların, tahrîf ve tashîflerin hadîslerde meydana getirdiği manâ değişmelerine meydan verilmediği gibi, şahsî ve siyasî gayelerle düzölen sözlerin hadîs olarak rivayet sahasına atılması da önlenmiş olurdu. Böylece, her türlü şüpheden uzak, çeşitli rivayet hatalarından sâlim bir hadîs koleksiyonu, müslömanların, Kur'ânı Kerîm gibi daima müracaat edebilecekleri ikinci bir kaynak olarak elaltında bulunurdu.

Fakat durum böyle olmamıştır. Hazreti Peygamberin vefatından sonra fetihler süratle gelişmiş, Suriye, Lübnan, Ürdün ve 'Irâk Hicretin daha 17 nci senesinde İslâm Devletinin hudutları içine girmiştir. Bunları Şimalî Afrika ile Endülüs'ün fethi takip etmiştir. Fetih için sefere çıkan orduda Hazreti Peygamberin ashabından bir çok kimse bulunuyor; bunların bir kısmı kumandan, büyük bir kısmı da asker olarak hizmet görüyorlardı. Bu sahabiler, çok defa gittikleri yerlerde kalıyorlar ve oralarda halka İslâm Dininin esaslarını öğretiyorlardı.

Sahabenin kısa bir zaman içinde genişleyen İslâm ölkelerinde dağılmaları, tabiatıyla, onların Hazreti Peygamberden işitip hızzettikleri hadîslerin de muayyen beldelere münhasır kalmasına sebep oluyordu. Çünkü bir sahabî tarafından işitilmiş olan bir hadîs, başka bir sahabî tarafından işitilmemiş olabiliyor ve bunun neticesi, o hadîs, sadece onu işiten sahabînin yerleştiği ölkede biliniyor, diğör ölkelerin meçhulü kalıyordu. Bu durum ise, o hadîsi öğrenmek isteyen müslömanların, diğör ölkelerden o öлкеye uzun ve meşakkatli seyahatlara katlanmaları neticesini doğuruyordu. Bu, bir bakıma hadîs rivayetinin başlaması demektir. Sahabeyi takip eden tabakalarda müslöman nüfusunun ve buna müvazî olarak hadîsle meşgul olanların çoğalmasıyla hadîs rivayeti de müslömanlar arasında yaygın bir hal almıştır.

Ancak hadîsler ilk dört halife devrinde her türlü şüphe ve tereddütten uzak, yalnız İslâm İlâhiyatçıları arasında alınıp rivayet edilmiş, ehil olmayanların eli bu sahaya uzanmamıştır. Fakat acı bir gerçektir ki, bu devir uzun sürmemiş, İslâm âlemi, yarım asırlık bir müddeti henüz tamamlamadan büyük bir bâdireye sürüklenmiştir. Bu bâdirede İslâm'ın üçüncü halî-

fesi 'Osmân İbn 'Affân şehîd edilmiş; onun şehadetiyle İslâm'ın binası sarılmış, inanc ve iman duvarlarında meydana gelen tamiri gayri kaabil çatlaklar zamanımıza kadar devam edegelmıştır. 'Osmân'ın katlinden sonra, müslümanlar 'Alî İbn Ebî Tâlib'e bey'at etmiş olmakla beraber, vukubulan yeni hâdiseler, eski sulh ve sükûnu iade edecek yerde, anlaşmazlıkları bir kat daha artırmıştır. Çünkü bir taraftan Hz. 'Alî'ye bey'at edilirken diğer taraftan Hz. 'Osmân'ın ölümünden mes'ûl olduğu ileri sürülerek yine Hz. 'Alî'den onun "dem"i talebedilmiştir. Bu olaylar, müslüman saflarında büyük bölünmelere sebep olmuş, bir taraftan Hicâz ve 'Irâqlıların takviye ettikleri 'Alî karargâhı teşekkül ederken, diğer taraftan, Şâm ve Mısır halkının desteklediği Mu'âviye karargâhı öbürünün karşısında yer almıştır. Müslümanlar arasındaki bu bölünme, taraflar arasında şiddetli çarpışmalara sebep olmuş, iş tahkîmle neticeye ulaşmış olmakla beraber, yeni yeni siyâsî fırkaların zuhuruna yol açmıştır<sup>14</sup>.

Bu fırkalar arasında, Kur'ân nasslarının manâ ve mefhumları üzerinde ortaya çıkan ve zaman zaman itikada da taalluk eden münakaşalar, felsefî görüşlerin de inzımamıyla yeni mezheplerin meydana gelmesine sebep olmuş; her mezheb, kendi muhalifini sâhip olduğu inanç ve itikadından dolayı tekfir etmeğe başlamıştır. Bu fırka ve mezhepler, gerek kendi görüşlerinin vazında ve gerekse muhaliflerini tenkidde daima dinî nasslara istinad etmek zaruretini hissettikleri için, Kur'ân ve hadîs hükümlerine başvurmuşlar, ancak görüşlerine uygun hükümleri çok defa bulamadıkları için de, Kur'ân âyetlerini tevîl, hadîsleri ise tahrîf ve tashîf etmek, yahutta yeniden hadîs uydurmak zorunda kalmışlardır. Bu suretle hadîs vaz'ı süratle gelişmiş, kısa bir zaman içinde aklın kabul edemeyeceği sayıda hadîs vazedilmiştir<sup>15</sup>.

İşte, İslâm'ın bidayetinde hadîslerin tedvîn edilmemiş olmasının ortaya çıkardığı ilk netice budur ve kısaca hulâsa etmek gerekirse diyebiliriz ki: Hadîslerin tedvîn edilmemesi, daha sonraki devirlerde rivayet müessesesinin istismarına ve siyâsî, yahut itikadî sahalarda kullanılmak üzere bir çok hadîsin tahrîf ve tashîfine, bir çoklarının da uydurulmasına sebep olmuştur.

Hadîslerin ilk devirlerde tedvîn edilmemiş olmasının ortaya çıkardığı ikinci büyük netice ise, hadîs ulemasının, rivayet müessesesine karışan ehliyetsiz elleri kırmak ve Hazreti Peygamberin hadîslerini bu ellerin meydana

14 Talât Koçyiğit, Mevzû hadîslerin zuhuru (İlâhiyat Fakültesi Dergisi, Yıl 1967, cild xv.), s. 60.

15 Bu konuda daha geniş bilgi için bkz. Adı geçen makale.



getirdiği zararlardan kurtarmak için büyük gayret sarfetmek zorunda kalmalarıdır.

Aslında hadîsin bu türlü zararlardan korunması gerektiği sahabe tarafından bilinen bir keyfiyetti. Hadîsin, Kur'ânı Kerîmden sonra ilk teşriî kaynak olması itibarıyla, onun tahrif veya tashîfe uğraması, yahut Hazreti Peygamberin söylemediği bir sözün yalan olarak ona sızması, sahabeyi en çok endişeye sevkeden hususlardandı. Bu itibarla Hazreti Peygamberden rivayetlerinde itidali muhafaza ediyorlar, hattâ bazıları, ya hiç rivayet etmiyorlar, yahutta rivayeti mümkün olduğu kadar azaltıyorlardı. İbn Kuteybe'nin de belirttiği gibi, bilhassa "Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb, rivayeti çoğaltanların, yahut hüküm getiren bir haber rivayet edipte rivayetine şahid getiremeyenlerin şiddetle karşlarına dikiliyor, onlara az hadîs rivayet etmelerini emreliyordu. Bununla, halkın rivayete dahil, ona başka şeyler karıştırmamalarını, münafık ve fâcirlerin yalan ve desiselerine düşmemelerini istiyordu. Bu itibarla Ebû Bekr, ez-Zubeyr, Ebû 'Ubeyde ve 'Abbâs İbn 'Abdi'l-Muttalib gibi sahabenin uluları ve Hazreti Peygamberin hâs yakınları, Ondan az hadîs rivayet ediyorlar, hattâ aşereden olan Zeyd İbn 'Amr gibi bazı sahabiler de hemen hiç rivayet etmiyorlardı"<sup>16</sup>.

Meşhur sahâbi Enes İbn Mâlikin Hazreti Peygamberden oldukça çok hadîs rivayet etmiş olmasına rağmen<sup>17</sup> şöyle dediği rivayet olunur: "Hata yapmaktan korkmamış olsam, size Hazreti Peygamberden işittiğim şeyleri rivayet ederdim"<sup>18</sup>. Yine Enes'ten gelen bir rivayette "size çok hadîs rivayet etmeme, Hazreti Peygamberin 'kim bana yalan isnad ederse cehennemdeki yerine hazırlansın' sözü mani oluyor" dediği nakledilir<sup>19</sup>.

Sahabenin hadîs rivayetine karşı gösterdiği bu şiddet, yukarıda da işaret ettiğimiz gibi, rivayette yapılacak bir noksanlık veya fazlalık sebebiyle hataya düşmek ve Hazreti Peygamberin söylemediği bir şeyi ona isnad etmiş olmak korkusuna dayanıyor ve bu sebeple ondan rivayeti azaltıyorlardı. çünkü onlara göre, ne kadar çok hadîs rivayet edilirse, bu rivayette hataya düşme ihtimali de o kadar çok olurdu.

16 İbn Kuteybe ed-Dineverî, *Te'vîlu muhtelif'l-hadîs* (Kâhire 1326), s. 48-49.

17 Enes İbn Mâlik; hadîs rivayeti yönünden muksirundan addedilir ve Ebû Hurayra ile Hz. 'Â'îşe'den sonra üçüncü derecede gelir. Ahmed Muhammed Şâkir'in İbnü'l-Cevzi'den naklen belirttiğine göre Enes'ten rivayet edilen hadîs sayısı 2286'dır. Ahmed İbn Hanbel'in *Musned*'inde Enes'e ait 2178 hadîs yer almıştır. Bu konuda daha geniş bilgi için bkz. Ahmed Muhammed Şâkir, *el-Bâ'ısu'l-ḥaşiş* (Mısır?), s. 211.

18 Ed-Dârimî, *es-Sünen*, I. 77.

19 Bkz. El-Ḥâkim Ebû 'Abdillah, *Ma'rîfet 'ulûmi'l-hadîs* mukaddimesi.

Sahabe, hata yapmak korkusuyla rivayeti azaltırken, rivayet edilen hadislerin kabulünde de ihtiyatı elden bırakmıyorlardı. Hadis rivayet edenden şahid talebedilmesi, yahut rivayetinin doğruluğu için yemin ettirilmesi çok görülen ihtiyat tedbirlerindendi. Ez-Zehebi, bu yola başvuran ilk sahabînin Ebü Bekr olduğunu kaydeder ve bununla ilgili olarak şu haberi nakleder: Yaşlı bir kadın miras talebiyle Ebü Bekr'e müracaatta bulunur; fakat Ebü Bekr, ne Kur'anı Kerimde ve ne de Sunnette nineye düşen miras hakkıyla ilgili bir hüküm bulunmadığını ileri sürerek kadını geri çevirmek ister. Bu sırada yanlarında bulunan el-Muğire'nin, bu gibi kadınlara Hazreti Peygamberin süds (altıda bir) verdiğini rivayet etmesi üzerine Ebü Bekr, el-Muğire'den, bu haberi işiten başka kimse bulunup bulunmadığını sorar. El-Muğire'nin, Muhammed İbn Mesleme'yi şahid göstermesi ve İbn Mesleme'nin de buna şahadet etmesi üzerine, Ebü Bekr, mezkûr hadisle hüküm verir<sup>20</sup>.

'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb ile diğer sahabîler de Ebü Bekr'in izinden giderek işittikleri hadisi teyid ve takviye edecek şahidler bulunmadıkça kabul etmemişlerdir. Kaynaklar, buna delâlet eden haberlerle doludur<sup>21</sup>.

Sahabenin, hadislerin az ve rivayetinde gösterdikleri bu şiddetli tedbir gözönünde bulundurulursa, ilk devirde dillerde dolaşan hadislerin hiç bir tahrif ve tashife uğramadan hatadan sâlim bir şekilde rivayet edildiğine kolayca hükümlenabilir. Hele bu devirde hadis uydurulup, bunların Hazreti Peygambere isnad edilmiş olması, aklın kabul edebileceği bir husus değildir.

Bununla beraber, yukarıda da işaret ettiğimiz gibi, bu devir uzun sürmemiş, üçüncü Halife 'Osmân İbn 'Affân'ın şehid edilmesiyle müslümanlar fırka ve hiziplere ayrılmış; her fırka kendi görüşünün hak olduğunu muhaliflerine telkîn edebilmek için, hadisleri keyiflerince tahrif etmeye, yahut bir takım sözleri hadis adı altında tedavüle çıkarmağa başlamışlardır. Buna

20 Ez-Zehebi, *Tezkiratu'l-huffâz* (Haydarâbâd 1375/1955), I. 2. Keza bkz. el-Ḥâkim Ebü 'Abdillâh, *Ma'rifet 'ulûmi'l-hadis* s. 15; el-Ḥaṭîb el-Bağdâdi, *el-Kifâye*, s. 26.

21 Meselâ 'Omer İbnü'l-Ḥaṭṭâb, Hazreti Peygamberden "biriniz kapıya gelipte içeri girmek için üç defa izin istedikte izin verilmezse geri dönsün" hadisini rivayet eden Ebü Mûsâdan şahid istemiş, Ubeyy İbn Ka'b'ın şahadeti üzerine de hadisi kabul etmiştir. Bu haber için bkz. el-Buḥârî, *el-Câmi'u's-Şâhih*, VII. 130 (bâbu't-teslîm ve'l-isti' zân şelâsen); Muslim, *el-Câmi'u's-Şâhih* (M. Fu'âd 'Abdu'l-Bâkî neşri), III. 1694 (kitâbu'l-isti' zân). 'Alî İbn Ebî Tâlib'in de bu konu ile ilgili olarak şöyle dediği rivayet olunur: "Hazreti Peygamberden bir hadis işittğim zaman, Allah'ın dilediği kadar o hadisten faydalanırım. Bir başkası bana hadis rivayet ederse ondan yemin etmesini isterim; ederse doğruluğunu kabul ederim". Ahmed İbn Ḥanbel, I, 154, 174, 178; el-Ḥaṭîb el-Bağdâdi, *el-Kifâye*, s. 28; ez-Zehebi, *Tezkiratu'l-huffâz*, I. 10.

muvazî olarak müslümanlar arasına karışan ve İslâm'ın parçalanmasından fayda uman bir takım kimseler de hadîslerden diledikleri şekilde istifade etme yoluna gitmişlerdir.

İşte bu durum, tâbî'ün ulemasını harekete geçirdiği gibi, halk arasında rivayet edilen hadîslerin sıkı ve devamlı bir kontrole tâbî tutulması için bir takım prensiplerin vaz'ını da zarurî kılmıştır. İlk olarak, her hadîs râvisinin, rivayet ettiği hadîsin kaynağını belirtmesi şart koşulmuştur. Bu, tabii olarak hadîslerde isnâd kullanılması zorunluluğunu intac etmiştir. Isnâda verilen bu ehemmiyet, bir bakıma, onu teşkil eden râvilere matuftur. Zira bir isnâdın sıhhati, her şeyden önce, o isnâddaki râvilerin sika (adalet ve zabt yönünden güvenilir) olmalarına bağlıdır. Bu bakımdan hadîs imamları, tedvîn ettikleri hadîslerin sıhhatini tetkike giriştikleri zaman, önce onları rivayet eden râvileri adalet ve zabt yönünden sıkı bir tetkike tâbî tutmuşlar, bunun neticesi rivayeti kabul edilenlerle reddedilmesi gerekenleri, bunların kabul ve red sebeplerini tesbit ile her biri için mufassal biyografiler tanzim etmişlerdir. Râvilerin tetkikine muvazî olarak rivayet halleri de ayrıca tetkike tâbî tutulmuştur; çünkü râvilerin tetkiki neticesinde görülmüştür ki, adalet ve zabt sıfatlarını hâiz olan her râvinin rivayetini kabul etmek doğru değildir; zira insan ne kadar âdil ve ne kadar zâbit olursa olsun, bazan vehim ve hataya düşmekten, yahut nisyân illetine maruz kalmaktan kurtulamamaktadır.

Gerek râvilerin ve gerekse rivayet hallerinin tetkiki neticesinde, bunların birbirinden farklı dereceleri tesbit edildiği gibi, bu tesbit işinin daha sâlim ve daha kesin bir şekilde yapılmasını mümkün kılacak bazı kaideler vazedilmiş, bu kaideler yardımıyla tesbit edilen farklı derecelerin her birine uygun sıhhat yönünden yine birbirinden farklı hadîs çeşitleri ortaya çıkmıştır. Ancak hadîs imamları arasında bunların her birinin ayrı ayrı bilinmesi ve kolayca tanınması için, her birine delâlet eden istilâhlar vazolunmuştur. Meselâ her yönden mükemmel olan bir hadîse *şahîh* denilmiş, ancak sahîh hadîsler arasında da, râvilerinin hal ve durumlarındaki farklılıklar dolayısıyla farklı dereceler görüldüğü için en üstün derecede olanlar *şahîh li-zâtihi*, bu dereceye ulaşmamış olanlar ise *şahîh li-gayrihi* adını almıştır. Sahîh li-gayrihi'nin altında derece alanlara ise sırasıyla *hasen li-zâtihi* ve *hasen li-gayrihi* denilmiştir. Hasen li-gayrihi derecesine ulaşmayan hadîsler ise *zayıf* hadîslerden sayılmıştır<sup>22</sup>.

Ancak, bir hadîsin zayıf vasfını kazanmasında çeşitli âmiller rol oynamıştır. Bu âmillerden bir kısmı, ya rivayet hallerinden olmak üzere doğru-

22 Bkz. İbn Hacer el-'Askalânî, *Şerhu Nuḥbeti'l-fiker* (İst. 1305), s. 18-19.

dan doğruya isnadla ilgilidir ve isnadın başında, ortasında veya sonunda râvi düşmesiyle olur. Yahutta, bu âmillerden bir kısmı râvinin halleriyle ilgilidir.

Birinci şıkta, birbirinden farklı râvi düşmesiyle çeşitli hadis şekilleri ortaya çıkmış ve her biri için ayrı bir ıstılâh vazedilerek birbirinden ayırt edilmeleri kolaylaştırılmıştır. Meselâ İsnadın başında râvisi düşmüş hadislere *mu'allak*<sup>23</sup>, ortasında râvisi düşmüş hadislere *munkaṭı*<sup>24</sup> (düşen râvi sayısını birden fazla ve birbirini takip ederek olmuşsa *mu'zal*)<sup>25</sup> isnadın sonunda râvisi düşmüş hadislere de *mursel* denilmiştir<sup>26</sup>. Bazan da isnadda râvi düşmesi, herkesin kolay anlayamayacağı kadar gizli olmuştur. Bu, râvinin mülâkî olduğu şeyhten işitmediği bir hadisi rivayet etmesi halinde ortaya çıkar. Bu çeşit hadislere de ıstılâhta *mudelles* adı verilmiştir<sup>27</sup>.

Râvilerin halleriyle ilgili olan âmillere gelince, bunlar da birinci şıkta olduğu gibi, değişik isimlerle zikredilen çeşitli hadislerin ortaya çıkmasına yol açmıştır. Meselâ rivayetinde yalancılığın sâbit olan bir râvinin hadisine *mevzû*<sup>28</sup> denilmiş, yalancılıkla itham olunan râvilerin hadislerine *metrûk*<sup>29</sup>, hatası fâhış, gafleti çok ve fıskı zâhir olan râvilerin hadislerine *munker*<sup>30</sup>, rivayetinde vehim olduğu tesbit edilen râvilerin hadislerine *mu'allel*<sup>31</sup>, rivayetinde yaptığı bazı ilâvelerle başkalarının rivayetine muhalefet edenlerin hadislerin *mudrec*<sup>32</sup>, takdim ve tehirle yaptıkları rivayetlere *maḳlûb*<sup>33</sup> denilmiş ve bunun gibi, 200 den fazla konuya delâlet eden çeşitli ıstılâhlar vazedilmek suretiyle, her konunun diğerinden ayırt edilmesi ve müstekillen bilinin öğrenilmesi temin edilmiştir. Bu bakımdan hadis ilmi bir ıstılâhlar ilmi olmuş, her bir ıstılâh, bu ilmin birer temel taşı addedildiği gibi, hadis imamları arasında hadis ilminin müstekil bir bölümü olarak ayrı ayrı inceleme konusu

23 Aynı eser, s. 36.

24 Bkz. İbnü's-Şalâh, 'Ulümü'l-hadîs (Haleb 1386/1966), s. 51; es-Suyûtî, *Tedribü'r-râvî*, s. 126; İbn Hacer, *Şerhu Nuḫbeti'l-fiker*, s. 38.

25 İbnü's-Şalâh, 'Ulümü'l-hadîs, s. 54; es-Suyûtî, *Tedribü'r-râvî*, s. 129; İbn Hacer, *Şerhu Nuḫbeti'l-fiker*, s. 38.

26 İbnü's-Şalâh, 'Ulümü'l-hadîs, s. 47; es-Suyûtî, *Tedribü'r-râvî*, s. 117; İbn Hacer, *Şerhu Nuḫbeti'l-fiker*, s. 37.

27 Bkz. İbnü's-Şalâh, 'Ulümü'l-hadîs, s. 66; es-Suyûtî, *Tedribü'r-râvî*, s. 130; İbn Hacer, *Şerhu Nuḫbeti'l-fiker*, s. 39.

28 İbn Hacer, *Şerhu Nuḫbeti'l-fiker*, s. 42.

29 Aynı eser, s. 45.

30 Aynı yer.

31 Aynı yer.

32 Aynı eser, 46.

33 Aynı eser, s. 47.

yapılmıştır. Her biri hakkında müstekil eserler telif edilmiş, bazen de bütün ıstılahları içinde tophyan muhtasar veya mufassal kitaplar meydana getirilmiştir. İşte bu eserlere, hadîste ıstılâh olarak konulmuş elfazı şâmil olmaları itibariyle *muştalaḥu'l-ḥadîs* adı verilmiştir<sup>34</sup>.

Muştalaḥu'l-ḥadîs kitaplarında hadîs ilminin tarifi yapılarak rivayet ve dirayet yönünden olmak üzere iki kısma taksim edilmiştir<sup>35</sup>. Rivayet yönünden hadîs ilmi, Hazreti Peygamber'e izafe edilen söz, fiil ve takrirlerin bilinmesi, zabtı ve rivayetinden ibarettir. Dirayet yönünden hadîs ilmi ise, rivayetin hakikatını, şartlarını, çeşitlerini, hükümlerini, râvilerin hal ve şartlarını ve merviyatın sınıflarını inceleyen bir ilimdir.

Hadîs ilminin bu taksimi gözönünde bulundurulursa, hadîs metinlerinin toplanıp yazılmasından, sonra da hıfzedilip rivayetinden ibaret olan birinci kısmın, yani rivayete dayanan hadîs ilminin, dirayete dayanan ikinci kısım ile ilgisi bulunmadıkça, hiç bir şey ifade etmeyeceği kolayca anlaşılır; çünkü dirayet olmaksızın hadîslerin tahlil ve tenkidini yapmak ve dolayısıyla sahîh olanlarını sakîm olanlarından ayırmak imkânı yoktur. Bu bakımdan hadîs uleması arasında dirayete dayanan hadîs ilmi '*İlmu uşûli'l-ḥadîs*' adıyla şöhret kazanmıştır. Aynı zamanda bu ilim, konusu ve gayesi itibariyle bizim daha önce açıklamaya çalıştığımız *muştalaḥu'l-ḥadîs* ilminden başka bir şey değildir. Buna göre '*İlmu dirâyeti'l-ḥadîs*' (Dirayet yönünden hadîs ilmi), '*İlmu uşûli'l-ḥadîs*' (Hadîs usûlü ilmi) ve '*İlmu muştalaḥi'l-ḥadîs*' (Hadîs ıstılâhları ilmi), hadîs ilminde aynı manâda kullanılan ibarelerden ibaret olmuştur.

Muştalaḥu'l-ḥadîs ilmi, İslâm'ın ilk üç asrında, bu isimle bilinen bir ilim hüviyetini henüz kazanmadığı gibi, çeşitli bölümlerini bir araya getiren tek bir kitap halinde de tasnif edilmemişti. Bununla beraber, münferid bölümlerde söz sâhibi olanlar da yok değildi. Meselâ haberlerin kabulü için râvilerin

34 İstilah, bir ilim dahna mensub olanların, bir lafız veya kelimeyi, lugatta delâlet ettiği manâdan başka bir manâ için vazedit kullanmaları ve bu manâ üzerinde ittifaklarıdır. Meselâ "vâcib" kelimesi, lugatta sâbit ve lâzım manâsında kullanıldığı halde, fukahâ bu kelimeyi kişinin, yapması halinde sevâb kazanacağı, terketmesi halinde ise ikaba maruz kalacağı şeyler için kullanmış ve bu marâ üzerinde ittifak etmişlerdir. Mutekellimün da aynı kelimeyi, aklen yokluğu tasavvur edilemeyen şeyler hakkında kullanmışlar ve meselâ "Vâcibu'l-vucûd" demişlerdir; bununla vücûdu zorunlu olan, yahut olrâması aklen mümkün olmayan Allah Taâlâyı murad etmişlerdir. Buna göre, vâcib kelimesinin mutekellimün nazarındaki bu manâsı bir ıstılâh manâsıdır.

35 Meselâ bkz. el-Kâsımî, *Kavâ'idu't-tahdîs* (Dimaşk 1353/1935), s. 51.

cerh ve ta'dil süzgecinden geçirilmeleri gerektiği sahabe devrinden beri biliniyordu. İbn 'Abbās (Ö. 96) ve Enes İbn Mâlik (Ö. 93) bu konuda büyük şöhret kazanmışlardır. Tabî'undan eş-Şa'bî (Ö. 104) ve İbn Sîrîn (Ö. 110), bu tabakanın sonlarından el-A'meş (Ö.148), Şu'be (Ö. 160) ve Mâlik İbn Enes (Ö. 179); bunları takip eden tabakadan 'Abdullah İbnu'l-Mubârek (Ö. 181), Sufyân İbn 'Uyeyne (Ö. 197), 'Abdurrahmân İbn Mehdî (Ö. 198) aynı konuda söz sâhibi olmuşlardır. Yahyâ İbn Ma'in (Ö. 233) ve Ahmed İbn Hânel (Ö. 241) ile cerh ve ta'dil ilmi zirveye ulaşmıştır.

Muhtelifu'l-hadîs sahasında eş-Şâfi'i (Ö. 204) ve İbn Kuteybe (Ö. 276) telif ettikleri kitaplarla şöhret kazanmışlardır.

İl bahsinde, 'Alî İbnu'l-Medîni (Ö. 234), İmâm Muslim (Ö. 261), Ahmed İbn Hânel (Ö. 241) ve İbn Ebî Hâtim (327); garibu'l-hadîs bahsinde Ebû 'Ubeyde Mu'ammer İbnu'l-Muşennâ (Ö. 210) ve Ebû 'Ubeyd el-Kâsım İbn Sellâm (Ö. 223) yine büyük şöhrete sâhiptiler ve her birinin bu konularda yazılmış müstekil kitapları vardı. Fakat muştalahu'l-hadîse ait, bu ilmin bütün bölümlerini içine alan ve kaidelerini toplu olarak ortaya koyan eserler üçüncü asırdan sonra ortaya çıkmıştır. Bu konuda İbn Hacer bize şu bilgiyi vermiştir:

"Hadîsçilerin istilâhı hakkında tasnif edilmiş kitaplar pek çoktur. Bu konuda ilk kitap tasnif eden kimse el-Kâzî Ebû Muhammed er-Râmahurmuzî'dir. Kitabına *el-Muhaddîşu'l-fâsil beyne'r-râvî ve'l-vâ'i* adını vermiştir. Ancak, er-Râmahurmuzî, bu kitaba bütün konuları almamıştır<sup>36</sup>. Bundan sonra el-Hâkim Ebû 'Abdillah en-Neysâbüri gelir; fakat bu da kitabını istenilen şekilde tertib ve tehzîb etmemiştir<sup>37</sup>. El-Hâkim'i Ebû Nu'aym el-İşbahânî takip etmiş ve onun kitabına bazı ilâveler yaparak yeni bir kitap

36 Ebû Muhammed el-Hasan İbn 'Abdirrahman İbn Hallâd el-Fârisî er-Râmahurmuzî, Hicrî 360 senesine kadar Başra'nın doğusuna düşen ve Huzistan içinde yer alan Râmahurmuz şehrinde yaşamıştır. 290 Hicrîde ilimle meşgul olmağa başlamış ve başta babası olmak üzere bir çok tanınmış kimselerden hadîs dinlemiştir. İbn Hacer'den naklen yukarıda da belirttiğimiz gibi, hadîs usûlüne ait ilk kitabın musannıfıdır. *El-Muhaddîşu'l-fâsil* adlı bu kitabın bir nüshasını elinde bulundurduğunu belirten ez-Zehabî, er-Râmahurmuzî'yi bu sahanın adamı olarak tanıtır ve "onun, hadîs ilmine ait kitabını gözden geçiren herkes bunu kolayca anlar" der. (Bkz. ez-Zehabî, *Tezkiratu'l-huffâz*, III. 906).

37 3. Asırda muhaddislerin imâmı olarak şöhret kazanan Hâfız Ebû 'Abdillah Muhammed İbn 'Abdillah İbn Muhammed İbn Hamdeveyh İbn Nu'aym ez-Zâbbî en-Neysâbüri, Hicrî 321 senesinde doğmuş, babasının ve dayısının teşvikiyle küçük yaşta hadîs öğrenmeğe başlamıştır. Ez-Zehabî, onun, 330 senesinde yani henüz dokuz yaşında iken hadîs dinlemeğe başladığını, yirmi yaşında bu maksatla İrak'a seyahat ettiğini, sonra Horâsân ve Mâverâun-

vücûda getirmiş, bir çok şeyleri de kendinden sonrakilere bırakmıştır<sup>38</sup>. Bunlardan sonra el-Ḥaṭîb Ebû Bekr el-Bağdâdî gelmiş, *el-Kifâye* adını verdiği rivayet kaideleriyle ve *el-Câmi' li-âdâbi's-şeyh ve's-sâmi'* adını verdiği rivayet âdâbiyle ilgili birer kitap tasnif etmiştir. Hadîs ilmiyle ilgili ne kadar ilim (fen) varsa, o konuda müstakil bir kitap vücûda getirdiği için, Hafız Ebû Bekr İbn Nuḳta, el-Ḥaṭîbu'l-Bağdâdî hakkında şöyle demiştir: Her insan sahibi bilir ki, el-Ḥaṭîb'ten sonra gelen muhaddisler onun kitaplarına dayanmışlardır<sup>39</sup>.

nehr'i dolaşarak iki bin civarında şeyhe mülâkî olup onlardan hadîs kaydettiğini zikreder (*Tez-kiratu'l-huffâz*, III. 1039).

El-Ḥâkim, şîka (güvenilir) imamlardan olmakla beraber teşeyyu'a meyyaldir. El-Buḥârî ve Müslim'in şartlarına uygun olduğu iddiasıyla topladığı hadîsler arasında, şîhlerin büyük ehemmiyet attetikleri hadîslerle de yer vermesi dikkat çekicidir.

El-Ḥâkim'in tasnif ettiği kitapların sayısı bin cüzü bulur. *El-Mustedrek*, *Târîhu Ney-sâbür*, *el-Medhal ilâ 'ilmi's-şâhîh*, *Kiûbu'l-iklîl*, *Fezâ'ilu's-Şâfi'i* ve *Ma'rifet 'ulûmi'l-hadîs* bunların en meşhurlarıdır.

İbn Ḥacer'in, yukarıda er-Râmahurmuzî'nin kitabından sonra tasnif edildiğini açıkladığı hadîs usûlüne ait kitap *Ma'rifet 'ulûmi'l-hadîs*'tir. Hadîs ilminin 52 nev'ını ihtiva eden bu kitap, 1937 senesinde Kâhire'de tabolunmuştur.

38 Hafız Ahmed İbn 'Abdillâh İbn Ahmed İbn İshâk İbn Mûsâ İbn Mihrân eş-Şûfi, Ebû Nu'aym el-İşfahânî 336 H. de doğmuştur. İlk semâ'ı 344 de İshâhân âlimlerinden Ebû Muhammed İbn Fâris'tendir. Ḥorâsân ve 'Irâk'a yaptığı seyahatlerde asrının bir çok ileri gelenlerine mülâkî olmuş ve onlardan hadîs dinlemiştir. Hıfzıyla şöhret kazanan Ebû Nu'aym, daha sonraları kendisinden ilim almak için daima ziyaret olunan bir şahsiyet olmuştur. Rivayet olduğuna göre, hergün öğle vaktine kadar etrafında toplananlardan biri ona dilediği bir şeyi okuyarak arzeder, ve bu, eve gitmek için yola çıktığı zaman da devam ederdi. Ebû Nu'aym bundan usanç duymaz, yılgınlık göstermezdi.

*Hilyetu'l-evliyâ'* adlı kitabı en çok şöhret kazanan eserlerindedir. Bunun yanında *Ki-tâbu ma'rifeti's-şâhâbe*, *Ki-tâbu delâ'ili'n-Nubuve*, *Târîhu İshâhân*, *Şifatu'l-cenne*, *Ki-tâbu't-tib*, el-Buḥârî ve Müslim üzerine yaptığı Mustahracât da meşhur kitapları arasındadır.

Ebû Nu'aym 430 H. de 94 yaşında iken vefat etmiştir (Ez-Zehebi, *Tez-kiratu'l-huffâz*, III. 1092-98).

39 Hafız, Şam ve 'Irâk Muhaddisi, sayısız tasniflerin sâhibi Ebû Bekr Ahmed İbn 'Alî İbn Şâbit İbn Ahmed İbn Mehdî, el-Ḥaṭîb el-Bağdâdî 392 H. de dünyaya gelmiştir. Babası, 'Irâk'ta bir karyenin hatibi idi ve el-Kettânî'den hadîs dinlemiş, ona Kur'ân okumuştur. Öğ-lünün yetişmesinde büyük tesiri olmuştur. İbn Mâkûlâ'nın ifadesine göre el-Ḥaṭîb, Hazreti Peygamberin hadîsleri hakkında bilgi, hıfz, itkan ve zabt yönünden olduğu gibi, hadîslerin isnad ve illetlerine, sahîh ve garîbine, münker ve zayıfına vâkuf olan âyanın sonuncusudur. Ez-Zehebi'nin es-Sem'anî'den naklen belirttiğine göre, el-Ḥaṭîb 56 kitap tasnif etmiştir. *Târîhu Bağdâd*, *el-Kifâye*, *es-Sâbiḳ ve'l-lâhıḳ*, *Şerefu aşhâbi'l-hadîs*, *el-Muttefik ve'l-mufterik*, *Takvî-du'l-'ilm* bunlardandır.

İbn Ḥacer'in yukarıda bahis konusu ettiği rivayet kâideleriyle ilgili *el-Kifâye fi'ilmir rivâye* adlı kitabı Ḥaydarâbâd'ta (1357) tabedilmiş, fakat rivayet âdâbiyle ilgili olan *el-Câ-*

Daha sonraları, el-Ḥaṭīb'i takip eden bazı kimseler gelmişler ve bu ilimden nasiblerini almışlardır. El-Ḳāzî 'Iyâz küçük ve faydalı bir kitap cemederek ona *el-İlmâ'* adını vermiştir<sup>40</sup>. Ebû Ḥafş el-Meyâne'î de *Mâ lâ yesa'u'l-muḥaddise cehluk* adlı kitabını tasnif etmiştir. Bunun gibi daha bir çok meşhur, mufassal veya muhtasar kitaplar ortaya çıkmış; nihayet hâfız ve fakih Ebû 'Amr 'Osmân İbnü's-Şalâh, Dimaşk'taki Eşrefiyye Medresesinde hadîs derslerini üzerine alıpta meşhur kitabını tasnif edinceye kadar bu iş devam etmiştir. Ancak İbnü's-Şalâh, tasnif ettiği kitabını, talebelerine kısım kısım imlâ etmek suretiyle meydana getirdiği için tertibi istenilen biçimde olmamıştır. Musannif, daha ziyade el-Ḥaṭīb'in dağınık tasniflerine itina göstermiş, onlardaki değişik konuları biraraya getirerek başka kitaplardan da ilâvelerde bulunmuştur. Bu suretle, diğer kitaplarda dağınık olan bilgiler onun kitabında biraraya gelmiş ve hadîs ilmiyle meşgul olan herkes İbnü's-Şalâh'ın bu kitabına eğilmiştir. Kaç kişi onu nazmetmiş, kaç kişi hulâsa edip kısaltmış, kaç kişi onun muâriz ve müdafii olmuştur, sayılamaz..."<sup>41</sup>

Filhakıka, Şeyhulislâm İbn Ḥacer'in yukarıda naklettiğimiz ibarelerinden de anlaşıldığı gibi, İbnü's-Şalâh'ın '*Ulûmu'l-ḥadîs* adlı kitabının hadîs-

---

*mi' li-âdâbi's-şeyḥ ve's-sâmi* adlı kitabı henüz tabedilmemiştir. Kitabın muhtelif yazma nüshaları mevcuttur.

El-Ḥaṭīb Hicrî 463 senesinde vefat etmiştir. (ez-Zehbî, *Tezkiratu'l-huffâz*, III. 1135-1146).

40 Mağrib âlimi olarak şöhret kazanan el-Ḳāzî 'Iyâz İbn Mūsâ Ebu'l-Fazl el-Yaḥsubî 476 senesinde doğmuştur. Aslen Enduluslüdür. Cedit Fas'ta yerleşmiş olduğu için el-Ḳāzî 'Iyâz da orada yetişmiş ve henüz 20 yaşında iken Ebû 'Alî el-Gassânî'den icazet almıştır. 28 yaşlarında iken münazaralara iştirak etmiş, 35 yaşında da kaza müessesesinin başına geçmiştir. *Eş-Şifâ' fi şerefi'l-Muḥtafâ*, *Tertibu'l-medârik*, *Meşâriku'l-envâr* adlı kitapları büyük şöhret kazanmıştır. Usulî hadîse ait telif ettiği *el-İlmâ' ilâ ma'rifeti usûli'r-rivâye* adlı kitabının müteaddit yazma nüshaları mevcut olup henüz tabedilmemiştir.

El-Ḳāzî 'Iyâz Hicrî 544 senesinde vefat etmiştir. (Ez-Zehbî, *Tezkiratu'l-huffâz*, IV. 1304-1307).

41 İbn Ḥacer'den naklen zikrettiğimiz bu ifadeler için bkz. Şerḥu Nuḥbeti'l-fiker, s. 4-6. Metinde zikri geçen '*Ulûmu'l-ḥadîs* müellifi Şeyhulislâm Teḳyyu'd-Din Ebû 'Amr 'Osmân İbnü's-Şalâh eş-Şehrüzürî eş-Şâfi'i, 577 H. de Şehrüzür'da dünyaya gelmiştir. Önce babasından fikh dersleri almış, sonra bir müddet Muşul'da kalmış, Bağdâd, Hemedân, Nisâbü, Merv, Dimaşk, Haleb ve Harrân'a seyahat ederek ederek bulunan meşhûr ulemadan hadîs dinlemiştir. Eşrefiyye Medresesinde hadîs dersi vermeğe başladıktan sonra bir çok kitap tasnif etmiş, fetvalar vermiştir. Tefsir ve fikh sahasında da asrının ileri gelenlerinden biri idi. 643 senesinde Dimaşk'ta vefat etmiştir.

Usulî hadîse ait telif ettiği *Ulûmu'l-ḥadîs* adlı kitabı, *Muḥaddimetu İbni's-Şalâh* adıyla de şöhret kazanmış olup müteaddit defalar tabedilmiştir. (Ez-Zehbî, *Tezkiratu'l-huffâz*, IV. 1430-1433).



çiler arasında şöhret kazanmasından sonra, usûl-i hadîse ait kitap tasnif eden pek çok kimse, onun kitabını ele alarak ya üzerine şerh yazmış, yahut onu ihtisar veya nazm etmiştir. Ancak bu manzûm ve muhtasar eserler, konu ile ilgili meseleleri çok defa dar ve anlaşılması güç kalıplar içerisinde verdiklerinden, bunların da açıklanmasına ihtiyaç hissedilmiş, bu suretle bir kitabın çeşitli ellerden yapılmış şerh ve hâşiyeleri ortaya çıkmıştır. Hadis usûlü için kaynak olmak bakımından da büyük ehemmiyeti olan bu eserlerden tesbit edebildiklerimizi müellifleriyle birlikte burada zikretmeyi faydalı görüyoruz.

4/23  
Muhyî'd-Din Yahyâ İbn Şeref en-Nevevî (Ö. 676), '*Ulümü'l-hadîs*'i ilk ihtisar edenlerden sayılır. Bu ihtisar ile meydana getirdiği kitaba *Takribü'l-irşâd ilâ 'ilmi'l-İsnâd* adını vermiştir. Yine en-Nevevî tarafından *et-Takrib ve't-teysîr li-ma'rifeti suneni'l-Beşîri'n-Nezîr* adıyla ikinci defa ihtisar edilen bu muhtasar, hem Zeynu'd-Din 'Abdurrahîm el-'Irâkî (Ö. 806), hem Burhânu'd-Din İbrâhîm İbn Muhammed el-Ğabâkîbî el-Ğalebî (Ö. 851), hem es-Seğhâvî (Ö. 902), hem de Celâlu'd-Din es-Suyûtî (Ö. 911) tarafından şerhedilmiştir. Es-Suyûtî'nin *Tedribü'r-râvî fi şerhi Takribi'n-Nevevî* adlı kitabı bunlar arasında en çok şöhret kazanan ve müteaddit defalar tabedilen bir şerhtir<sup>42</sup>.

'*Ulümü'l-hadîs*'in diğer bir muhtasarı Bedru'd-Din Muhammed İbn İbrâhîm İbn Sa'd Allah İbn Cemâ'a el-Kinânî (Ö. 733) ye aittir. *El-Menhelu'r-revî fi'l-hadîsi'n-Nevevî* adlı bu kitap, İbn Cemâ'a'nın torunu 'Izzu'd-Din Muhammed İbn Ebî Bekr İbn 'Abdi'l-'Azîz İbn Bedri'd-Din İbn Cemâ'a (Ö. 819) tarafından *el-Menhecu's-sevî fi şerhi'l-Menheli'r-revî* adıyla şerhedilmiştir<sup>43</sup>.

'*Ulümü'l-hadîs*, 'Alâ'u'd-Din İbn 'Osmân el-Mârdînî (Ö. 750), İbn Keşîr adıyla maruf 'Imâdu'd-Din Ebu'l-Fidâ' İsmâ'il İbn 'Omer el-Ğuraşî (Ö. 773) ve Sirâcu'd-Din Ebû Hafş 'Omer İbn Raslân el-Bulķînî eş-Şâfi'i (Ö. 805) tarafından da ihtisar edilmiştir. İbn Keşîr'in muhtasarı, zamanımızda Ahmed Muhammed Şâkir tarafından *el-Bâ'ısu'l-haşîs şerhu ihtisârî 'Ulümü'l-hadîs* adıyla şerh ve neşredilmiştir. El-Bulķînî'nin *Mehâsinu'l-iştîlâh fi tazmîni kitâbi İbni's-Salâh* adlı muhtasarı ise 'Izzu'd-Din Tâhir İbn Hâsan el-Ğalebî (Ö. 808) tarafından nazmedilmiştir<sup>44</sup>.

42 Bkz. Hâcî Halife, *Keşfu'z-zunûn*, I. 465; II. 1161.

43 Aynı eser, II. 819.

44 Aynı eser, II. 1161; 1608.

'*Ulūmu'l-hadīs*'in yukarıda zikrettiğimiz muhtasarları yanında, bazı müellifler tarafından yapılmış şerhleri de vardır. *Nuket* adı verilen bu şerhlerden biri Zeynu'd-Din el-'Irākī (Ö. 806) ye ait olup *et-Takyid ve'l-İzāh li-mā uṭlika ve uḡlika min kitābi İbni's-Şalāh* ismi altında neştedilmiştir. Diğer iki şerhten biri Bedru'd-Din ez-Zerkeşi (Ö. 794) ye, ikincisi ise Şeyhulislam İbn Haceri'l-'Askalanī (Ö. 852) ye aittir. İbn Hacer'in şerhi, *el-İfşāh bi-tek-mīli'n-nuket 'alā İbni's-Şalāh* adını taşır<sup>45</sup>.

'*Ulūmu'l-hadīs*'in nazım halindeki ihtisarlara gelince, bunların en meşhuru, Zeynu'd-Din el-'Irākī (Ö. 806) ye aittir ve bin beyt içinde '*Ulūmu'l-hadīs* hulāsa edilmiştir. *Elfiyetu'l-'Irākī* adıyla şöhret kazanmış olan bu kitap, muhtelif müellifler tarafından şerh ve ihtisar edilmiştir. İlk iki şerhi, mutavvel ve muhtasar olmak üzere, yine el-'Irākī'nın kendisine aittir. Bilâhara, muhtasar olan müellif şerhi es-Seyyid eş-Şerif Muḥammed Emīn tarafından özetlenmiş, Şeyh Kāsim İbn Kuṭlübögā (Ö. 879) ve Burhānu'd-Din 'İbrāhīm İbn 'Omer el-Buḳā'i (Ö. 885) tarafından da üzerine hâşiye yazılmıştır. Bu ikinci hâşiyeye *en-Nuketu'l-Vafiyye bi-mā fī şerhi'l-Elfiye* adı verilmiştir.

*Elfiye*'nin müellif şerhinden başka şerhleri de vardır. Zekerıyyā' İbn Muḥammed el-Enşārī (Ö. 928) nin *Fethu'l-bāḳī bi-şerhi Elfiyeti'l-'Irākī* adlı şerhi, Celālu'd-Din es-Suyūṭī (Ö. 911), İbrāhīm İbn Muḥammed el-Halebī (Ö. 955), Zeynu'd-Din Ebū Muḥammed 'Abdurrahmān İbn Ebī Bekr el-'Aynī (Ö. 893), Ebu'l-Fidā' İsmā'il İbn İbrāhīm İbn Cemā'a el-Kinānī (Ö. 861) nin şerhleri ile, Kuṭbu'd-Din Muḥammed İbn Muḥammed el-Ḥayzārī (Ö. 894) nin *Su'ūdu'l-Merākī şerhu Elfiyeti'l-'Irākī* ve Şemsu'd-Din Muḥammed İbn 'Abdirrahmān es-Seḫāvi (Ö. 902) nin *Fethu'l-Muḡṭs bi-şerhi elfiyeti'l-hadīs* adlı şerhleri bunlardandır<sup>46</sup>.

'*Ulumu'l-hadīs*'i nazmeden diğer iki müelliften biri Şihābu'd-Din Muḥammed İbn Ahmed İbn Halil el-Kāzī el-Hüyī (Ö. 693), öbürü de Celālu'd-Din es-Suyūṭī (Ö. 911) dir. Es-Suyūṭī'nin *Elfiye*'si *Nazmu'd-durer fī 'ulmī'l-eşer* adıyla şöhret kazanmıştır<sup>47</sup>.

Ash, yine İbnu's-Şalāh'ın '*Ulūmu'l-hadīs*'i olduğu halde çok veciz bir şekilde hulāsa edilen, sonra da üzerine yazılan şerhle daha faydalı bir şekle sokulan *Nuḫbetu'l-fiker fī muştalaḥi ehli'l-eşer* adlı kitap, hādīs usulünde, bilhassa bu ilme yeni başlayanlar için elden düşürülmeyecek kıymetli bir kay-

45 Ayn eser, II. 1161.

46 Ayn eser, I. 156.

47 Ayn eser, II. 1963.

nak vasfını hâizdir. Şihâbu'd-Dîn Ahmed İbn Ali İbn Hacer el-'Askalânî (Ö. 852) tarafından telif edilen *Nuḥbetu'l-fiker*, yine onun tarafından şerh edilmiş ve bu şerhe *Nuzhetu'n-naẓar fî tavzîhi Nuḥbeti'l-fiker* adı verilmiştir. Hem *Nuḥbetu'l-fiker* ve hem de onun şerhi *Nuzhetu'n-naẓar*, hadîs ulemâsı arasında büyük kabul görmüş, İbnu's-Şalah'ın '*Ulûmu'l-ḥadis*'i gibi bir çok kimse tarafından ya üzerlerine şerh veya hâşiye yazılmış, yahutta nazmedilmiştir. Ebu'l-İmdâd İbrâhîm İbn İbrâhîm İbn Ḥasan el-Laḳânî (Ö. 1041) nin *Ḳazâ'u'l-vaṭar min Nuzheti'n-naẓar* adlı *Nuzhe* üzerine yazdığı hâşiyesi ile, Sirriyyu'd-Dîn İbnu's-Şa'îğ (Ö. 1066) ve Ḳasım İbn Ḳuṭlûbôğâ el-Ḥanefî (Ö. 876) nin hâşiyeleri bunlardandır.

*Nuḥbe* üzerine yazılan şerhlerden biri, müellifin oğlu Kemâlu'd-Dîn Muḥammed İbn Ahmed İbn Hacer el-'Askalânî'ye aittir ve *Neticetu'n-naẓar fî şerhi Nuḥbeti'l-fiker* adını taşır. Diğer şerhler ise, müellifin muâsırlarından olan Kemâlu'd-Dîn Ebü 'Abdillah Muḥammed İbnî'l-Ḥasan İbn 'Alî İbn Yahyâ İbn Muḥammed İbn Ḥalef İbn Ḥalife et-Temîmî eş-Şemenî (Ö. 821) ye ve İm'ânu'n-naẓar fî tavzîhi *Nuḥbeti'l-fiker* adıyla Muḥammed Ekrem İbn 'Abdirrahmân el-Mekki'ye aittir.

*Nuḥbe*'nin şerhi olan *Nuzhe* ise, 'Alî İbn Sultân el-Herevî el-Ḳârî (Ö. 1014) tarafından şerh edilerek, buna *Muṣṭalahâtu ehli'l-eser 'alâ şerhi Nuḥbeti'l-fiker* adı verilmiştir. Keza 'Abdu' r-Ra'ûf İbn Tâc el-Munâvî (Ö. 1021) nin *el-Yevâḳîtu ve'd-durer fî şerhi şerhi Nuḥbeti'l-fiker* adlı bir şerhi olduğu gibi Ebu'l-Ḥasan Muḥammed Şâdiḳ İbn 'Abdi'l-Hâdî es-Sindî (Ö. 1138) nin de şerh üzerine yapılmış bir şerhi vardır.

*Nuḥbetu'l-fiker*'in manzûm teliflerine gelince: Kemâlu'd-Dîn eş-Şemenî (Ö. 821) tarafından yapılan *Nuḥbe* nazmı, oğlu Teḳıyyu'd-Dîn Ebu'l-'Abbâs Ahmed İbn Muḥammed eş-Şemenî (Ö. 872) tarafından şerhedilmiş ve *el-'Âliyyu'r-rutbe fî şerhi nazmi'n-Nuḥbe* adı verilmiştir. Keza Muḥammed Raḳıyyu'd-Dîn Ebu'l-Fazl İbn Muḥammed Ebi'l-Berekât (Ö. 935) ın *Silku'd-durer fî muṣṭalahı ehli'l-eser ve nazmı Nuḥbeti'l-fiker li'bni Hacer* adlı nazmı ile Ebü Ḥâmid Sidî'l-'Arabî İbn Ebi'l-Mehâsin Yûsuf İbn Muḥammed el-Fâsî (Ö. 1052) nin '*İḳdu'd-durer fî nazmı Nuḥbeti'l-fiker*'i ve bu nazım üzerine yaptığı şerhi bu cümleden olarak zikredilebilir<sup>48</sup>.

Hadîs usûlünün yukarıda saydığımız ana kaynakları yanında telif edilmiş daha bir çok kitap vardır. Meselâ Şemsu'd-Dîn Muḥammed İbn Muḥam-

48 Aynı eser, II. 1936.

med İbni'l-Cezerî (Ö. 833) nin *tezkiratu'l-ulemâ'sı*<sup>49</sup>, taḳıyyu'd-Din Muhammed İbn 'Alî İbn Daḳıḳı'l-'İyd (Ö. 702) in *el-İktirâh fi uşûli'l-ḥadîş*<sup>50</sup>, Şerefu'd-Din Ḥasan İbn Muhammed et-Tîbî (Ö. 743) nin, İbnu's-Şalâḥ'ın '*Ulümü'l-ḥadîş*'i ile en-Nevevî'nin ve İbn Cemâ'a'nın muhtasarlarından telhîs ettiği ve es-Seyyidu's-Serîf 'Alî İbn Muhammed el-Curcânî (Ö. 816) nin üzerine hâşiye yadığı *Hulâsa fi uşûli'l-ḥadîş* adlı kitabı<sup>51</sup>, Hâfız 'Abdullah İbnu'l-Mavvâḳ (Ö. 897)ın *Buḡyatu'n-nuḳḳâd fi uşûli'l-ḥadîş*<sup>52</sup>, İbnu'l-Vezîr adıyla marûf Muhammed İbn İbrâhîm eş-Şan'ânî (Ö. 840) nin *Tenḳîhu'l-enzâr fi 'ulümü'l-âşâr*<sup>53</sup>, Celâlu'd-Din es-Suyûtî (Ö. 911) nin *er-Ravzu'l-mukellel ve'l-verdu'l-mu'allel*<sup>54</sup>, Yûnus İbn Yûnus er-Reşîdî el-Eşerî (Ö. 1020) nin *ed-Durer fi muştalahı ehli'l-eşer*'i ile yine aynı müellifin bu kitap üzerine yazdığı *Tuḥfetu ehli'n-nazar* adlı şerhi<sup>55</sup>, Ahmed İbn Bekr el-Mağribî (Ö. ?) nin *Mu'allimu't-tullâb bi-mâ li'l-aḥādîşi mine'l-alkâb*<sup>56</sup> bunlar arasında yer alır.

Asrımızda telif edilen ve hadîs usûlüne ait ihtiva ettikleri geniş bilgi dolayısıyla kaynak olarak büyük şöhret kazanan Muhammed Cemâlu'd-Din İbn Muhammed Sa'îd İbn Kâsım el-Kâsımî ed-Dimaşķî (Ö. 1332/1914) nin *Ḳavâ'idu't-tahdîş min funûni muştalahı'l-ḥadîş*'i ile Tahîr İbn Şâliḥ İbn Ahmed el-Cezâ'irî ed-Dimaşķî (Ö. 1338/1920) nin *Tevcihu'n-nazar ila uşûli'l-eşer* adlı kitaplarını da burada zikretmek yerinde olur. Her ikisi de matbu olan bu kitaplarla, İslâm ulemasının hadîs usûlü konusundaki faaliyetlerinin nasıl semereli bir şekilde devam edip geliştiğini anlamak mümkündür.

49 Aynı eser, I. 389.

50 Aynı eser, I. 135.

51 Aynı eser, I. 720.

52 Aynı eser, I. 251.

53 Aynı eser (zeyl), II. 450.

54 Aynı eser, I. 920.

55 Aynı eser, I. 751.

56 Aynı eser, II. 1741.