

200012

DIA

**UBEYDULLAH el-MEHDÎ**

Hamdani, Abbas; Blois, F. de; De Blois, F.

A re-examination of al-Mahdî's letter to the Yemenites on the genealogy of the Fatimid caliphs .--  
1983 ISSN: 1356-1863 : Journal of the Royal Asiatic Society pp. 173-207, (1983)

; Mahdî 'Ubayd Allāh, al-, Fatimid Caliph

el-Mehdi Ubeydullah

Tarîhu Sînahi (Fihriyye), 323-324  
D. Baş: 3793

el-Mehdi, Ubeydullah b.

E-Tali', Aslu'l-Muvahhidine'd- Durûz, s. 31

297-47  
TAL.A

Mehdi Ubeydullah

(Sicilya, Rakkar ve diğer şerhler)

Ibn Ezâri  
el-Beyanil-mugrib

3962.1

I. 153-164.

Ubeydullah el-Mehdi (Mugrib'de Fatimi)  
kurucusu

İ. Abdulhamid, Dirâsât, 40, 41, 42

Ubeydullah Mehdi, Nesebi ve siyasi  
muameleleri

Bel, A. Fi.  
159-162

UBEYDULLAH EL-MEHDI

İTm

P. K. Hitti, "History" s. 618-

UBEYDULLAH MEHDI.

Kuzey Afrika'ya geçişi, Abu Abdulla  
es-Sîi ile muameleleri.

Bel, A. Fi. 158, 161  
~~157~~

Mehdi, Ubeydullah

(Nesebi ve ailesi)  
ve faaliyetleri

Ibn Ezâri  
el-Beyanil-mugrib  
I. 281-288.

3962.1

Mehdi Ubeydullah

3781 9. 297

İdris İmâduddin  
Tarîhu'l-htelifail-Fatimiyyin  
143-176.

el-Mehdi ~~Ubeydullah~~ ?  
el-Fatimi ?

Kitâbu'l-Mukaffail-Kebir, 53-  
100.

D. Baş: 3789

07 Agustus 2015

5579 GREEN-MERCADO, Marya T. The Mahdī in Valencia: messianism, apocalypticism and Morisco rebellions in late sixteenth-century Spain. *Medieval Encounters: Jewish, Christian and Muslim Culture in Confluence and Dialogue*, 19 i-ii (2013) pp. 193-220. "Through a case study of a 1575 inquisitorial transcript, it analyzes an obscure messianic figure named Abraham Fatimī, who was accused of attempting to lead the kingdom to rebellion."

Ubeydullah al-Mahdi  
200012

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELENDOKTAN

Mahdi al-fatimi

1455. ooo. 44

al-MAHDI, Fatimid Caliph

# في نسب الخلفاء الفاطميين

Fi nasab al-khulafā' al-fāṭimīyīn. On the Genealogy of the Fatimid Caliphs. [Arabic text edited with an introduction in English] by Husayn F. al-Hamdani. pp. 22, 14; 4 plates of facsimiles.

Cairo, 1958.

5 EKIM 1999

Publications of the American University at Cairo, School of Oriental Studies, Occasional Paper no. 1.

14 EKIM 1999

14561. aa. 148

HASAN (Ḥasan Ibrāhīm) and SHARAF (ʿĪsā-Ḥā Ahmad)

## عبيد الله المهدي Mehdi al-fatimi

'Ubad Allāh al-Mahdī. (The Ismaili Imam and Founder of the Fatimid Dynasty in North Africa.) pp. 367

Maktabat al-Nahdat al-Misriyah: Cairo, 1947.

8°

Ubeydullah, el-Mehdi

B-TOPALOGLU

Watt, Bilam atış. ter. devri, 340

28 SUBAT 1994

6607. Halm, Heinz: Das Reich des Mahdi: der Aufstieg der Fatimiden (875 - 973) / Heinz Halm. - München: Beck, 1991. - 470, [14] S. : Ill., graph. Darst., Kt. ISBN 3-406-35497-1

31 A 19986

Mehdi Ubeydullah

Kitabul-Muhaffal-Kebir, 53-100.

D. Baş; ~~3788~~ 3789

Mehdi Ubeydullah

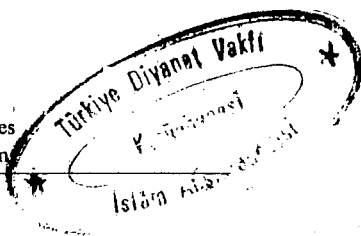
3968 HAMDANI, Abbas & BLOIS, F. de. A re-examination of al-Mahdi's letter to the Yemenites on the genealogy of the Fatimid caliphs. *Journal of the Royal Asiatic Society*, 1983, pp.173-207

28 SUBAT 1994

3646-

Muh. b. Ali b. Hamman al-Barani muluk Beni Ubeyd

35-53



## STUDIES IN EARLY ISMĀ'İLISM

Dia igr̄n karand.  
M. Öz

BY  
S. M. STERN

Abdullah Mehdi  
(devri)  
96-145

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Keyit	6493
Tasnif No. :	287.62 S.T.E.S

1983

THE MAGNES PRESS - THE HEBREW UNIVERSITY - JERUSALEM  
E. J. BRILL, LEIDEN

### CHAPTER SIX

#### AL-MAHDĪ'S REIGN ACCORDING TO THE 'UYŪN AL-AKHBĀR

##### I. AN ANALYSIS OF THE TEXT

As a store of historical information the 'Uyūn al-Akhbār of Idrīs<sup>1</sup> is of a very unequal value. A great part of it reproduces, textually or in a condensed manner, sources which are still available for us; on the other hand it also contains much valuable material from documents which are now lost. It is, therefore, clear that publishing the bulky volumes in their entirety would be worse than useless: it would make it more difficult to find the valuable grain contained among all the useless chaff. The right course to take is obviously to give an analysis of the work and to pick out for publication those passages that deserve it. This task is carried out in the present chapter for the reign of al-Mahdi.<sup>2</sup> Firstly, I give an analysis of the section in question and this is followed by the text of those passages which have an independent value.

Pp. 1-33 contain traditions and prophecies foretelling the coming of al-Mahdi. They are taken from some work by the Qāḍī al-Nu'mān, and a great part of them also recur in al-Nu'mān's *Sharḥ al-Akhbār*, the relevant section of which has been published.<sup>3</sup>

On p. 33 begins the history of al-Mahdi. Idrīs refers to vol. IV of his work where he has dealt with the conversion of Maṣṣūr al-Yaman;<sup>4</sup> in this fifth volume the history is taken up from al-Manṣūr's voyage to the Yemen. The account of his activities in that country is interwoven with legends about him derived from *Istīṭāḥ* ch. II (pp. 47-54). There are,

<sup>1</sup> Idrīs 'Imād al-Dīn b. al-Ḥasan b. 'Abd Allāh, the 9/15th *dā'i* of the Yemen, d. 872/1468. Cf. Ivanow, *Guide*, pp. 62 ff.

<sup>2</sup> [The 4th volume of 'Uyūn al-Akhbār (the history of the hidden Imāms) has been published recently by Muṣṭafā Ghālīb, Beirut, 1973 (Fatimid Series no. 10).]

<sup>3</sup> Ivanow, in: *JBRAS* 17, 1941, 1-23.

<sup>4</sup> Cf. 'Uyūn, IV, pp. 396 ff.; [al-Qāḍī al-Nu'mān, *Risālat Istīṭāḥ al-Da'wa*, ed. Wadād al-Qāḍī, Beirut, 1970, pp. 32 ff.]

#### Al-Mahdi's Reign

97

however, some additional features, probably taken from a historical compilation by the Yemenite *dā'i* Ḥātim b. Ibrāhīm al-Ḥāmīdī.<sup>5</sup> Pp. 45-57 contain further information about the history of Maṣṣūr al-Yaman and 'Alī b. al-Faḍl.<sup>6</sup>

Pp. 58-64: Abū 'Abd Allāh's pilgrimage and his meeting with the pilgrims of Kutāma in Mecca, and his voyage to their country in their company (*Ift.*, pp. 62 ff.).

Pp. 64-68: The beginnings of Abū 'Abd Allāh's mission in Īkijān and his first conflicts with the governor of Mila (*Ift.*, pp. 71 ff.).

Pp. 68-72: Ibrāhīm b. Aḥmad's menacing message to Abū 'Abd Allāh and the latter's answer (*Ift.*, pp. 78 ff.).

Pp. 72-79: Measures taken by the notables of the Kutāma against Abū 'Abd Allāh, upon which the latter moves to Tāzrūt (*Ift.*, pp. 93 ff.).

Pp. 79-85: Abū 'Abd Allāh's triumph over the chieftains' opposition (*Ift.*, pp. 102 ff.).

Pp. 85-88: A great victory by Abū 'Abd Allāh over the confederated tribes (*Ift.*, pp. 109 ff.).

Pp. 88-90: From Tāzrūt as his headquarters Abū 'Abd Allāh combats, and finally converts, the surrounding country (*Ift.*, pp. 117 ff.).

Pp. 90-91: Particulars about the internal affairs of the community (*Ift.*, pp. 122 ff.). The second half of the paragraph contains an anecdote illustrating the high moral standard of Abū 'Abd Allāh's followers, taken from *Sirat Ja'far* (in: Ivanow, *Rise*, pp. 199-201).

Pp. 92-94: Conquest of Mila (*Ift.*, pp. 134 ff.).

Pp. 100-104: The conquest of Saḥīf; the expedition of Ibrāhīm b. Ḥabashī against Abū 'Abd Allāh (*Ift.*, pp. 154 ff.). Idrīs inserts a notice about Saḥīf, taken from Ibn Ḥawqal, p. 59.

Pp. 104-105: The conquest of Ṭubna (*Ift.*, pp. 160 ff.); Idrīs inserted a notice from Ibn Ḥawqal about the town (ed. Kramers, p. 59).

Pp. 105-106: The conquest of Billizma (*Ift.*, pp. 164 f.).

Pp. 106-107: The battle of Dār Mallūl (*Ift.*, pp. 165 f.).

<sup>5</sup> Cf. Ivanow, *Guide*, pp. 54 ff.

<sup>6</sup> The first Ismā'īlī *dā'is* in the Yemen; cf. *Ift.*, pp. 32 ff. and 39 ff.

D-2

Din İnançları

1987

MEHDI el-FATİMİ

10 - المهدي عبيدالله ( 322 - )

# كِتَابُ الْمَفْضِيِّ الْكَبِيرِ

(تَراجِم مَغْرِبِيَّة وَمَشْرِقِيَّة مِنْ الْفَتْرَةِ الْعَبِيدِيَّة)

تَقِي الدِّينِ الْمُقْرِزِي (1441/845)

ف  
اسم  
تاراجم

اختيار و تحقيق  
محمد اليعلاوي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Matbaası	
Keyfi	3789
Tasniif No. :	522.97 1441.2.



[211] / عبيدالله المهدي بالله الإمام أمير المؤمنين أبو محمد بن محمد الحبيب بن جعفر المصدق بن محمد المكتوم بن الإمام إسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن عليّ زين العابدين بن الحسين السبط بن الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه.

وقد اختلف الناس في نسب عبيدالله هذا اختلافاً كبيراً: منهم من أثبت نسبه وصحح انتماءه إلى علي بن أبي طالب ونسبته إلى بنوته. ومنهم من نفاه عن العلوية وطعن في نسبه. ومنهم من زعم أنه من اليهود.

[حقيقة اسمه]

والذين أثبتوا نسبه والذين نفوه اختلفوا في اسمه ومن ينسبوا [ن] -ه إليه اختلافاً زائداً. فقال قوم: هو عبيدالله بن الحسن بن علي بن محمد بن عليّ ابن موسى بن جعفر الصادق. ذكره صاحب تاريخ القيروان<sup>(1)</sup>.

وقال غيره: هو عبيدالله بن محمد بن سعيد بن جعفر المذكور.

وقيل: هو علي بن الحسين بن أحمد بن عبدالله بن الحسن بن محمد ابن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

(1) هو عبد العزيز بن شداد الصنهاجي. والكتاب مفقود. ولكن المؤرخين المتأخرين ينقلون عنه، ولا سيما ابن الأثير في الكامل، والمقرزي هنا وفي الأتعاض والداعي إدريس في عيون الأخبار.

Melhî el-Fâtımî (267-268)

## معادِنُ الجواهر

## زَهْرَةُ الخواطرِ

18 MAYIS 1991

Türkiyâ Dîyanet İşleri İslâm Araştırma Enstitüsü	
Kayıt No. :	10787-2
Tasnif No. :	297 EMİM

الجزء الثاني

المجاهد الأكبر  
السيد محسن الأمين  
«رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ»

دار الزهراء

للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان

يحمل على كتابة محضر مكذوب (قال ابن الأثير) وسألت أنا جماعة من أعيان العلويين فلم يرتابوا في صحة نسبهم وقد بالغ من أنكر نسبهم فزعم ان عبيد الله أول خلفائهم هو ولد يهودي حداد (قال ابن الأثير) ليت شعري ما الذي حمل أبا عبد الله الشيعي وغيره حتى يخرجوا هذا الأمر من أنفسهم ويسلموه إلى ولد يهودي وهل يسامح نفسه بهذا الأمر من يعتقد ديناً يثاب عليه (أقول) وانضاف إلى ما فعله بنو العباس العصبية المذهبية لأنهم شيعة اسماعيلية حتى ان الجلال السيوطي في تاريخ الخلفاء جعل ذلك سبباً لفساد خلافتهم وهذه أسماء خلفائهم على التفصيل .

(١) أبو محمد عبيد الله المهدي

ابن محمد بن عبد الله بن ميمون بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

(وقيل) هو عبيد الله بن أحمد بن اسماعيل الثاني بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

بويج له بالخلافة في المغرب سنة ٢٩٦ هـ وكان ارسل مؤسس دولته وصاحب دعوته أبا عبد الله الشيعي الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا من أهل صنعاء إلى المغرب فاجتمع بالمغاربة في مكة وسار معهم إلى بلادهم في أيام زيادة الله آخر ملوك بني الأغلب بأفريقية فكثرت اتباعه وسار عبيد الله وابنه محمد من سلمية إلى سجلماسة بزى العجار وبلغ خبرهما صاحبها اليسع ابن مدرار فحبسهما وحارب أبو عبد الله زيادة الله فهزمه بعد حروب طويلة ثم سار إلى سجلماسة فقاتله اليسع ثم هرب فدخلها أبو عبد الله واخرج عبيد الله وابنه من الحبس وبايع لعبيد الله بالخلافة واستولى على افريقية وزال عنها ملك بني الأغلب وبني مدرار وبني رستم ونزل بقصر من قصور

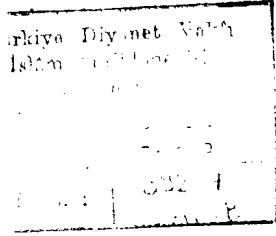
استيناء لذكر أحوالها المقريري صاحب خطط مصر والمنصفون من العلماء والعالمون بالأنساب من العلويين صححوا نسبهم ويشهد بصحته قول الشريف الرضي وكفى به شاهداً .

ما مقامي على الهوان وعندي مقول صادق وانف حمي  
واباء محلق بي عن الضيف م كما زاغ طائر وحشي  
احمل الضيف في بلاد الأعادي وبمصر الخليفة العلوي  
من أبوه أبي ومولاه مولا ي إذا ضامني البعيد القصي  
لف عرقي بعرقه سيدا النا س جميعاً محمد وعلي  
ان ذلي بذلك الجحد عز واوامي بذلك الربع ري  
ولما لم يودعه ديوانه خوفاً ولما بلغت الأبيات القادر أرسل القاضي أبا بكر الباقلائي إلى والد الرضي يعاتبه ويقول على أي مقام ذل أقام وهو ناظر في النقابة والحج وهما من أشرف الأعمال فحلف والده انه ما علم بذلك وأنكر الرضي الشعر فقال أبوه اكتب للخليفة بالاعتذار والقدح في نسب المصري فامتنع واعتذر بالخوف من الديلم ودعاة المصريين فقال أبوه تخاف من البعيد عنك ولا تخاف من القريب فلم يقبل فغضب منه أبوه . وقاطعه وحلف ان لا يساكنه في بلد ثم حلف الرضي انه لم يقل الشعر . وكتب في زمن القادر محضر يتضمن القدح في نسبهم كتب فيه المرتضى والرضي وأبوهما والشيخ المفيد وسائر العلماء والقضاة ولا حجة فيما كتبه الرضي في المحضر فان الخوف يحمل على أكثر من هذا كما قال ابن الأثير في تاريخه وامتناع الرضي من أن يكتب للقادر قدحاً في نسبهم وان يتبرأ من الأبيات حتى آل الحال مع أبيه إلى ما آل دليل قوي على صحة نسبهم وكتابة من كتب في المحضر ليست إلا للخوف كما ان كتابة المحضر كان سببها الخوف منهم على الملك وإذا كان الخوف عليه يحمل الملوك على قتل آباءهم واخوانهم أفلا

# الإدب بإفريقية

في العهد الفاطمي

(296 - 365 هـ)



MEHDI EL-FATIMI  
(31-33)

جمع وتحقيق  
محمد البعلادي



1986

(3) جهز المهديّ ابنه ووليّ عهده أبا القاسم محمد القائم لمحاربة بني  
ماوطي الثائرين ببلاد كتامة ، فهزمهم في ذي القعدة سنة 299 / يونيو 912  
«وكتب إلى المهديّ بخبر الفتح... فأجابه وكتب إليه هذه الأبيات في آخر  
كتابه» (عيون الأخبار ص 191). والأبيات من الوافر:

أصبح في كتامة ذا انفرادٍ      تُقابلها قياماً في قيام  
إذا ما وقعةً دارت رَحَاها      يجزم مفاصلٍ وفِلاقِ هام<sup>(1)</sup>  
أنت أخرى تَطُمُّ وتعلّتها      يشيبُ لهولها رأسُ الغلام<sup>(2)</sup>  
وَألنذ الحياة بخفضِ عَيْشِ      معاذَ الله والشهرِ الحرامِ!<sup>(3)</sup>  
5 ولكنّ التجلّد لي خدينٌ      فسني ضاحك والقلبُ دام  
عسى الرحانُ يجمعنا وشيكا      وقد تمت لنا رَبُّ الكِرَامِ<sup>(4)</sup>  
فأتقع غلّي بك وأشتياقي      إليك ، بحمدِ ذي المِنَنِ الجِسامِ<sup>(5)</sup>

\* \* \*

- (1) جزم المفاصل : قطعها . والفلاق مصدر فلق . وفي البصائر والذخائر : جزم معاصم . ويفلق هام . وفي العيون والحدائق : جزم غلاصم . والغلصمة : ما بين الرأس والعتق .
- (2) طمّ الماء : هاج وغمر . والأمر : عظم وتفاقم . وفي البصائر والذخائر : يشيب لوقعها .
- (3) في العيون والحدائق : يحفظ عيش .
- (4) في البصائر : يجمعنا جميعاً . وفي العيون والحدائق : يجمعنا قريباً .
- (5) سقط هذا البيت من البصائر والذخائر .

المصدر:

الداعي إدريس : عيون الأخبار . ص 191 .  
أبو حيان التوحيدي : البصائر والذخائر . وقد نسبها إلى «بعض أهل المغرب» . ص 133 .  
كتاب العيون والحدائق في أخبار الحقائق . ج 4/162 .

1- المهدي عبيد الله  
مؤسس الدولة الفاطمية  
(297-322 / 910-934)

(1) وصل إلى المهدي كتاب من القائم وهو يجارب البربر بجهة تاهرت  
فبكى عند قراءته وأنشأ يقول (منسرح):

يا وحشتي للغريب في البلد السنازح ماذا بنفسه صنعا؟  
فارق أحبابه فما انتفعوا بالعيش من بعده ولا انتفعا

المصدر:

كتاب العيون والحدائق في أخبار الحقائق 243/4 .

التعليق:

دامت حملة القائم المغربية من صفر 315/أبريل 927 إلى رمضان 316/نوفمبر 928 . وفي  
أثناء تحركه هذا أسس مدينة المحمدية التي عرفت بالمسيلة .

\* \* \*



# تاريخ المغرب وحضارتها

من قبيل الفتح العربي  
إلى بداية الاحتلال الفرنسي للجزائر  
من القرن السادس إلى القرن التاسع عشر الميلادي

المجلد الأول  
الجزء الأول

Diyanet Vakfı Kütüphane Arşivleri Merkezi	
Kitap No	24621-1
Yıl No	961
Yayıncı	MUN.T

العصر الحديث  
للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة  
الطبعة الأولى  
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

Mehdi el-fatimi (469-494)

21 MART 1994

العصر الحديث  
للنشر والتوزيع

بيروت - لبنان

هاتف: ٨١٤٧١٦ - ٨١٤٦٩٧ • ص.ب: ١٤/٥٦٤٥

## عبيد الله المهدي.

تركنا عبيد الله المهدي مقيماً في سلمية من مدينة حماة بينما كان دعائه ينشرون له الدعوة في كل مكان، ومن الطبيعي ألا يفصح هذا الرجل عن اسمه وهويته في هذا البلد، ولكنه استعان على أمره بالمال الكثير الذي كان يصله من الدعاة، وكان الدعاة إذا كسبوا للدعوة رجالاً أفهموه أن الزكاة من حق الإمام المستتر في موضع لا يعرفه غيرهم وأخذوا هذه الزكاة وأموالاً أخرى منه، وهذه الأموال التي كان يحتجزها الدعاة لأنفسهم كانت الخافز الرئيسي لكثير منهم على العمل في الدعوة رغم خطورتها، فقد كانوا يشترون ببعض هذه الأموال سكوت رجال الدولة ويقدمون منها رشى للعامل، ويحتفظون لأنفسهم بمقادير ضخمة منها، أي أن العمل في الدعوة كان في نفس الوقت سبيلاً لكسب المال الوفير، وهذا يفسر لنا السبب في مخاطرة الكثيرين بأنفسهم في هذا العمل الخطر، فقد كان هذا العمل في ذلك العصر المضطرب الذي قلت فيه الأرزاق باباً واسعاً من أبواب كسب المال الجسيم، وربما جاز لنا أن نقول إن العمل في الدعوة الشيعية السرية والحصول على الأموال الوافرة من الناس كان أكبر أساليب جمع المال الكثير أو ما يسمى باسم big business في ذلك العصر الذي ساد الفقر وتعرضت أموال التجار والأغنياء للضياع، ومن المؤكد أن أمثال شهر ابن حوشب والسفياني والحلواني وأبي عبد الله الداعي وأخيه أبي العباس المخطوم كسبوا مالاً وفيراً من العمل في الدعوة.

وكان عبيد الله المهدي يفعل فعل دعائه وهو مقيم في سلمية، فقد كان يستر اسمه وشخصيته، ولكن عامل سلمية كان يعرف حقيقة أمره، ولم يكن هذا يضير عبيد الله. فقد كان يغرق العامل ورجاله بالأموال؛ وكانت له عيون في قصر الخلافة في بغداد يوالونه بالأخبار أولاً بأول وينذرونه بالأخطار قبل وقوعها.

وكان عبيد الله المهدي يخزن أمواله في سرايب تحت الأرض، وبلغ من

د. حَسَيْنُ مُؤَنِّسُ

# تاريخ المغرب وحضارتها

من قبيل الفتح العربي  
إلى بداية الاحتلال الفرنسي للجزائر  
من القرن السادس إلى القرن التاسع عشر الميلاديين

المجلد الأول  
الجزء الأول

العصر الحديث  
للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

Mehdi el fatimi (255-262)

21 MART 1994

العصر الحديث  
للنشر والتوزيع

بيروت - لبنان

هاتف: ٨١٤٧١٦ - ٨١٤٦٩٧ • ص.ب: ١٤/٥٦٤٥

عبيد الله المهدي وبداية الدولة الفاطمية.

كان قيام دولة الأغلبية في طرابلس وإفريقية وجزء من المغرب الأوسط - كما قلنا تجربة جديدة في نظم الحكم في دولة الإسلام، وهي تجربة ترك جزء من الدولة لأسرة معينة من أهل الولاء والطاعة لقاء موافاة الدولة بصورة منتظمة بمقدار سنوي من المال متواضع ولكنه يوفر على الدولة عناءً شديداً وأموالاً كثيرة مع بقاء إفريقية على طاعة الدولة الإسلامية العامة والاحتفاظ بمظاهر سيادة الدولة المركزية مثل استعمال شعار الدولة والخطة باسمها وسك العملة باسم خليفتها وما إلى ذلك، ولا ندري كيف تم الاتفاق بين الخليفة هارون الرشيد وإبراهيم بن الأغلب على هذه الشروط، بل لا نعرف مقدار المال الذي تم الاتفاق عليه بصورة مؤكدة، ولكن هذا الاتفاق حقيقي بدليل أنه استمر معمولاً به أكثر من قرن من الزمان وعلى أساسه قام ملك بني الأغلب في إفريقية.

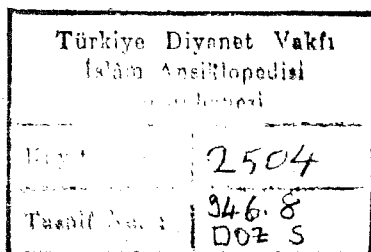
والتجربة في ذاتها تتفق في روحها مع الحالة العامة للدولة العباسية في العصر الذي تمت فيه، فإن هذه الدولة رغم الضخامة التي بدأت بها كانت من أول الأمر دولة مُتَعَبَّة قامت على أكتاف جند خراساني معظمه من أبناء عرب خراسان وأقله من موالي فارس، وقد اشترك هؤلاء وأولئك في إقامة هذه الدولة للتخلص من سيادة بني أمية وإقامة حكم صالح قويم.

ولكن هذه الدولة لم تكف تقوم حتى تبين الناس أن مظهر الحكم فقط هو الذي تغير، أما حقيقته فظلت كما هي، فلم يحس المصري أو الخراساني أو المغربي بأن الحكام الجدد أقرب إلى العدل - أو أبعد عن الظلم بتعبير أدق - من

## SPANISH ISLAM

A HISTORY OF THE MOSLEMS IN SPAIN

Mehdi el Fâtimi - 406-407  
 the  
 to do



succeeded him as "Grand Master," to carry it on. Under Ahmad and his successors the sect made rapid progress, the more so because a large number of the other branch of the Shī'ites joined it. This branch, as we have seen, acknowledged as Imāms the descendants of Mūsā, the second son of Ja'far the Veracious; but since the twelfth, Mohammed, had disappeared, at the age of twelve, in a cavern which he had entered with his mother (A.D. 879), and his followers—the Duodecimans as they were called—had become weary of awaiting his reappearance, they were easily induced to enrol themselves among the Ismā'īlites, who had the advantage of possessing a living chief ready to make himself known as soon as circumstances allowed.

In 884, an Ismā'īlite, Ibn Haushab, who had formerly been a Duodeciman, began to preach openly in Yemen. He took possession of Sa'nā, and despatched thence missionaries to almost every province of the empire. Two of them went to "plough"—such was the Shī'ite phrase—the land of the Ketamians in the province of Constantine, and when they were dead Ibn Haushab replaced them by one of his disciples, named Abū 'Abdallah.

Active, daring, eloquent, as well as shrewd and tactful, Abū 'Abdallah knew how to adapt himself to the narrow-minded Berbers, and was well fitted for his task, although he seems to have been initiated only into the lower grades of the order—for even the missionaries were sometimes ignorant of its final object.<sup>1</sup> He began by teaching the children of the Ketamians and strove to gain the confidence of his hosts; then, when he felt sure of success, he threw off the mask, declared himself the precursor of the Mahdī, and promised the Ketamians the pleasures of this world and the next if they would take up arms in the holy cause. Influenced by the mystic discourses of the missionary, and perhaps by the allurements of pillage, the Ketamians were easily persuaded; and since their tribe was then the most numerous and powerful of all, and had preserved much of its old independence and warlike spirit, their success was extremely rapid. After capturing all the towns belonging to the last Aghlabite prince—whose dynasty had reigned for more than a century—they compelled him to flee from his residence with such haste that he had not even time to take his mistress with him. Abū 'Abdallah then placed the

<sup>1</sup> De Sacy, *op. cit.*, p. cxix.

Mahdī on the throne, A.D. 909. This was Sa'īd, Grand Master of the sect, a descendant of 'Abdallah al-Kaddah,<sup>1</sup> who posed as a descendant of 'Alī, and assumed the name of 'Obaidallah. As Khalif, the founder of the Fâtimid dynasty carefully concealed his true doctrines. Perhaps he would have shown more candour if another country—Persia for instance—had been the scene of his triumph; but since he owed his throne to a semi-barbarous horde, ignorant of philosophical speculations, he was obliged not only to dissimulate personally, but to restrain the advanced members of the sect from untimely audacities of expression. The true character of the sect was not openly manifested until the beginning of the eleventh century, when the power of the Fâtimids was so firmly established that they had nothing to fear, and when, thanks to their powerful armies and vast wealth, they attached little importance to their alleged hereditary right.<sup>2</sup> But at first the Ismā'īlites resembled some other Moslem sects in their intolerance and cruelty. Devout and learned Fakihis were bastinadoed, mutilated, or crucified for having spoken with respect of the first three Khalifs,<sup>3</sup> or forgotten a Shī'ite formula, or pronounced a *fatwa* according to Mālik's code. Absolute submission was required in the converted. To avoid having his throat cut as an unbeliever, a husband was compelled to witness the violation of his wife, after which he was beaten and spat upon. 'Obaidallah, it is fair to say, tried to check the brutality of his soldiers, but with little success. His subjects, who declared that they had no need of an invisible God, willingly deified the Khalif—conformably to the ideas of the Persians, who taught the incarnation of the Deity in the person of the monarch—but only on condition that he allowed them to do all that they wished. The atrocities committed by these barbarians in the towns they captured were unparalleled. At Barca, their general had some of the citizens cut to pieces and roasted; then after compelling the rest to eat of this flesh, he cast them into the flames. Plunged in silent stupor, the miserable Africans could only direct their hopes beyond

<sup>1</sup> "The oculist," see p. 403.

<sup>2</sup> The Khalif Mu'izz, when asked for proofs of his descent from the Prophet's son-in-law, replied boldly, as he drew half his sword from the scabbard, "Behold my genealogy!" and then bestowing handfuls of gold upon the bystanders, he added, "Behold my proofs!" All declared the evidence irrefragable. *Journ. asiat.*, III<sup>e</sup> série, t. iii, p. 167.

<sup>3</sup> 'Obaidallah ordered all the Companions of Mohammed, except 'Alī and four others, to be cursed in the public prayers.

# تاريخ المغرب في العصر الإسلامي

Mehdi el-fatimi, (585-517)



تأليف

الدكتور السيد عبد العزيز سالم  
أستاذ التاريخ الإسلامي والفتاوى الإسلامية  
كلية الآداب، جامعة الإسكندرية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	984
Tasnif No. :	961 SAL.T

İskenderiyye 1982

الناشر  
مؤسسة شباب الجامعة  
للطباعة والنشر  
ت ٣٩٤٧٢ - ١ أكتوبر

— ٥١٥ —

وأُسند المناصب إلى رجال يثق فيهم ، فولى بيت المال أبا جعفر الخزري ، وعلى ديوان الخراج أبا القاسم بن العديم ، وعلى السكة أبا بكر القيلسوف المعروف بابن القمودي ، وعلى العطاء عبدون بن حباسة ، وعلى قضاء رقادة أفلح بن هارون الموسى ، ثم أقر على عمالة القيروان الحسن بن أبي خنيزر ، وعلى القضاء بها المروزي القاضي ، وبعث العمال على البلاد ، وحبى الأموال وذكر ابن عذارى ، أنه « أمر أن تقلع من المساجد والمآجـل والقصور والقناطر أسماء الذين بنوها ، وكتب عليها اسمها ، وأظهر عبيد الله التشيع القبيج ، وسب أصحاب النبي ( صلعم ) وأزواجه ، حاشا على بن أبي طالب والمقداد بن الأسود ، وعمار بن ياسر ، وسلمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري . وزعم أن أصحاب النبي ( عم ) ارتدوا بعده ، غير هؤلاء الذين سميناهم . ومنع المروزي الفقهاء أن يفتى أحدهم إلا بمذهب زعم أنه مذهب جعفر بن محمد ، منه سقوط الحنث عن طلق بالبتة ، وإحاطة البنات بالميراث ، وأشياء يطول ذكرها . ومدحت الشعراء عبيد الله بالكفر ، فاستجازه » (١) .

ب - خلافة عبيد الله المهدي :

١ - التخلص من الشيعة وأصحابه :

كان عبيد الله المهدي ، منذ أن استقامت له الأمور في المغرب ، يهدف إلى تدعيم مركزه في بلاد المغرب ، وذلك باصطناع سياسة تركيز السلطات وجمعها في يده ، وكان لابد له أن يصطدم في ذلك مع أبي عبيد الله الشيعي مؤسس دولته ، ويذكر ابن خلدون أنه « لما استقام سلطان عبيد الله المهدي

(١) المرجع السابق ص ٢٢٠

— ٥١٤ —

تاهرت حاضرة الرستمين ، فاستولى عليها ، وقضى على الدولة الرستمية . وولى على تاهرت أبا حميد دواس بن صولات الابهسي ، وابراهيم بن محمد الياني المعروف بالهوارى ، وكان يلقب بالسيد الصغير (١) . ثم تابع الشيعي بعد ذلك سيره إلى سجلماسة ، فحاصرها ، ودخلها ، وأخرج المهدي وابنه من السجن (٢) . ويذكر المؤرخون أنه عندما أبصر المهدي ، ترحل وخضع بين يديه من فرحته بهذا اللقاء ، ثم إنه مشى أمامه راجلا حتى أنزله بالمخيم ، وسلم إليه الأمر ، وقال لمن معه : « هذا مولاي ومولاكم ، قد أنجز الله وعده ، وأعطاه حقه ، وأظهر أمره » (٣) .

وأقام أبو عبد الله الشيعي وعبيد الله المهدي بسجلماسة أربعين يوما ، ثم رحلوا نحو القيروان ، بعد أن ولى الشيعي على سجلماسة إبراهيم بن غالب المزاني ، فوصلوا إلى رقادة في ربيع الأول سنة ٢٩٧ هـ ، وهناك خرج أهل القيروان من الفقهاء ووجوه المدينة لاستقبال المهدي ، فبتأوه بالوصول ، وسألوه تجديد الأمان لهم ، فأمنهم على أنفسهم ، ولم يذكر الأموال ، فعاوده بعضهم وسألوه أن يؤمنهم على أموالهم ، فأعرض عنهم ، فخافه أهل العقل منذ ذلك الحين (٤) . ونزل عبيد الله المهدي في قصر الصحن ، بينما نزل ابنه أبو القاسم في قصر أبي الفتح ، وبويع للمهدي في رقادة البيعة العامة ، وتلقب بالمهدي أمير المؤمنين ، واستقام له الأمر ، فضربت السكة باسمه ،

(١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٠

(٢) يذكر المؤرخون أنهما كانا محتلين في غرفة عند مريم بنت مدرار (ابن عذارى

ج ١ ص ٢١٠ - الاستبصار ص ٢٠٤)

(٣) ابن عذارى ج ١ ص ٢١٠

(٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٨

## تاريخ شمال إفريقيا

من الفتح الإسلامي إلى نهاية الدولة الأغلبية

جمع وتحقيق

محمد دريس

الدكتور أحمد بن ميلاد

تقديم ومراجعة

حمادي الساجي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	3293
Tasnif No. :	299.261



دار الفرب الإسلامي

## 1 - عيد الله المهدي

يقال إنه أبو محمد عبيد الله بن الحسن بن علي بن محمد ابن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن أبي طالب. وكان مولده بسلمية<sup>(1)</sup>، وقيل ببغداد سنة 260 [874] واستقل بالملك سنة 297 [910]. وكان جميلاً مهيباً عالماً بكل فن عارفاً بالسياسة وتدبير المملكة.

قدم المهدي إلى القيروان في جيش يبلغ مائتي ألف بين فارس وراجل ربيع سنة 297 [910]. فبايعه أهل القيروان البيعة العامة واستلم زمام الدولة وتلقب بأمر المؤمنين.

ويظهر الدولة العبيدية<sup>(2)</sup> انقرضت إمارة بني مدرار من

(1) تذكر المصادر الشيعية أن عبيد الله المهدي قد ولد بمدينة عسكر كرم من خوزستان ثم إن والده انتقل به إلى سلمية، وفيها كان منشؤه (انظر الداعي إدريس، كتاب عيون الأخبار، القسم المغربي، تحقيق محمد اليعلاوي، دار الغرب الإسلامي 1985 - ص 143).

(2) فرق المؤرخون بين «العبيدين» و«الفاطميين»، وإن كانت الدولة واحدة فأطلقوا =

Mehdi, el-Fatimi

## الفصل الأول

— رحلة عبید الله المهدي الى بلاد المغرب

نسب عبید الله :

اختلف العلماء ما بين مسلمين ومستشرقين اختلافا بينا في نسب عبید الله ، فيرى البعض أنه ينتسب الى اسماعيل بن جعفر الصادق ، وينكر جماعة صحة هذا النسب ، ويرون أنه ينتسب الى سلالة ميمون القداح . وسوف نستعرض هذه الآراء بشيء من التفصيل :

(أ) المؤرخون السنيون :

المؤيدون لنسب عبید الله الى النبي عليه الصلاة والسلام : هناك بعض المؤرخين المؤيدين لصحة نسب عبید الله المهدي الى علي وفاطمة ، ومنهم « ابن الأثير » الذي أورد الآراء المختلفة للمؤيدين ، ومنهم « الشريف الرضي » في قصيدة له (١) ، وتسلسل النسب كالاتي :

عبید الله بن أحمد بن اسماعيل الثاني بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم .

كذلك أورد سلسلة أخرى لتسلسل النسب ، غير أن المقرئ يسيقتند في صحة النسب الى الرسول عليه الصلاة والسلام الى

(١) ابن الأثير ٢٤/٨ ، ٢٥ . المقرئ في ، اتعاظ للحنفا ص ٢٢ ، ٢٣ .

M-16

131A  
1918/1919

Mehdi el-Fatimi

قيام

## الدولة الفاطمية ببلاد المغرب

تأليف

عبد الله بن علي بن محمد

١٩٨٠

6860

952

HAN.2

الناشر

دار ومطابع المستقبل

بالجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

تاريخ

# الدولة الفاطمية بالمغرب

(المهدي - القائم - المنصور - ثورة أبي يزيد)

من كتاب  
MEHDI EL-FATIMA (24-26)

## عيون الأخبار وفنون الآثار

(الجزء الخامس)

للداعي ادريس عماد الدين القرشي

Türkmen Diniyat Vahfi  
Islam Ansiklopedisi

8230  
965  
IDR

أعد للنشر

فرات الدشراوي

وهو بسجل ماسية. أيام مقامه فيها يهنؤونه بالفتح. ويسلمون عليه. وأقام رجلاً يقال له ابراهيم بن غالب (18) عاملاً في سجل ماسية. ورحل - عم - يريد إفريقية يوم الاثنين لثمان بقين من المحرم سنة سبع وتسعين ومائتين ونظر بعض السجيين أوان مسير أمير المؤمنين - عم - والطلع القوس والشمس في السيزان والمشتري راجع في الحمار، والمريخ في السنبلة. والزهرة في العقرب. وعطارد في العقرب، والرأس في الجدي تسع وعشرون درجة. فقال المنجم للامام - عم - وقد ركب مثلي هذا الطالع: «مولانا. لو أخرجت السير لرجوع صاحب الطالع وقوة المريخ». فقال - صلح - : السير على اسم الله ونصره - عز وجل - والمريخ والدولة لنا. وسار ولم يعج على قول المنجم. وكان محمد بن خزر الزناتي قد (19) وصل الى تاهرت (20)، واختطف منها ما صدر عليه، وولى هاربا. وعلم ذلك أمير المؤمنين - صلح - حين وصوله الى تاهرت، فأنفذ اليه بعض الأولياء، فولى منهزماً وأدركوا من أهل بيته، وغنموا أموالهم. ورحل - صلح - من تاهرت بجنوده وأنصاره وأوليائه. حتى نزل بتامقلت (21) فأمر بإخراج الجيوش الى صدينة (22). فخرجوا اليهم وهم في أوعار منيعة، وجبال ربيعة، فدخل الأولياء عليهم، ووضعوا

- عم - وأفلح يشهق بالبكاء حتى عراه النجيب وسمع من المهدي بالله - عم - ما جل موقعه، وكبر في مسامعه فمك خديه بين يديه، ورغب إليه أن يدعو له بالموت فقال: ولم؟ قال: يا ولاءي، أحللتني منك محلاً جليلاً، وهذا مقام كريم وكلام مكنون، لا يمسه إلا المطهرون، وأخاف الزلل على نفسي، فموتني بهذه الضهارة أزكي موضعاً، وأجل مقاماً، فسألتك يا مولاي بالعظمة ألا دعوت لي! فقال المهدي بالله - عم - يا أفلح لا تفجعني بنفسك! فقال: يا مولاي عند الله الملتقى. فبكى أمير المؤمنين - عم - وقال: أخار الله لك. وخرج أفلح ذلك اليوم، وقعد، وهنا فاد بما بلغنا من هذا، وذكر لنا بعض ذلك وتوفي في ذلك الشهر - رحمة الله عليه - (فنقول ما أشبه هذه القصة بقصة همام، حيث وصف له أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - صلح - المتقين. وصنع همام، فمات - رحمة الله عليه - وكذا يفعل قول أولياء الله - سلام الله عليهم، ومواعظهم وحكمهم الشريفة في القلوب الزكية والحلوم الذكية والنفوس الطاهرة).

### نكر خروج المهدي من سجل ماسية الى القيروان

1 - وقد كان وصل الى أمير المؤمنين المهدي بالله - عم - أهل درنة، والسوس الأقصى (17)، ومن الأطراف،

Mehdi yi el-Fatimi - 174-179

# الصراع المذهبي بإفريقية إلى قيام الدولة الزهرية

تقديم  
عبد الشابي  
أستاذ بكلية الشريعة وأصول الدين بجامعة الزيتونة

7267  
191.611  
111/111  
الطبعة الثانية

الدار التونسية للنشر

أن تُنشأ دولتهم، فإن هذه الأمثلة وإن كان يليق أن تقوم دليلاً على ذلك، فإنها مبنية على ما سمع عن الشيعة عموماً من بدع، لا عن الفاطميين الذين ظهروا بعد ذلك بإفريقية. لهذا، سنعمد على وثائق صوّرت ما بدأ منهم عملياً، وهم أصحاب دولة قائمة الذات ساعية في نشر مذهبها وإقرار منهجها في الحياة.

\*\*\*

يروى لنا ابن عذاري « أن عبيد الله بمجرد وصوله من سجلماسة إلى القيروان في شهر ربيع الثاني سنة 910/297 أظهر تشيعة القبيح (6) فسب أصحاب النبي - ﷺ - ، وأزواجه وحكم بكفرهم وارتدادهم عن الإسلام بعد وفاة الرسول ﷺ ولم يستثن منهم إلا علياً وبعضاً قليلاً ممن أيدوه وناصره (7). ولعل هذا قد تم في خطبته الجمعية الأولى التي ألقاها برفادة بحضور جمع غفير من علماء القيروان، والتي كشف فيها الإمام الزاهد جيلة الصّدي عن رأسه استكاراً لما سمع من كفر، وغادر الجامع وهو يولول ويقول: « قطعوها، قطعهم الله » (8). ومما ورد في هذه الخطبة قوله: « اللهم صل على عبدك ووليّك وخليفتك القائم بأمر عبادك في بلادك أبي محمد عبيد الله الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين كما صلّيت على آباءه خلفائك الراشدين المهديين الذين قضوا بالحق وكانوا به يعدلون، اللهم وكأصطفيت لولائتك واخترت لخلافتك، وجعلته لدينك عصمة وعمادا ووليّتك مؤيلاً وملاذا فانصره على أعدائك المارقين وافتح له مشارق الأرض ومغاربها كما وعدته وأيدته على العصاة الضالين إنك أنت الحق المبين! ». فدعاؤه الله بالصلاة على شخصه كاف ليشير سخط السنين، إذ هو بذلك يدعي النبوة ويرى نفسه قد اعتلى عرشها. ولا شك أنه قد أشاد في بداية خطبته بفضائل العلويين الذين انتهكت حقوقهم، وأنه شتّع على كل من أخذ الولاية من دونهم.

وقد عمل منذ جلس على العرش على أن يكون السيّد المطلق للدولة الناشئة

(6) لم يورد القاضي النعمان شيئاً من ذلك في رسالة الفتح الدعوة، راجع ما أمر به في الخطب

251-249

(7) ابن عذاري البيان المغرب 1 : 159

(8) تراجم اغلبية: 285.

محمد الباقر بن عليّ زين العابدين بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب من فاطمة الزهراء - رضي الله عنها - ورأس الفاطميين هو عبد الله (3) الذي تلقب بالمهدي (4) على أنه المهدي المنتظر (5)، ويأبى السنون إلا أن يدعو عبيد الله تصغيراً وتحقيراً لطعنهم في نسبه، وهو الذي دعا دولته بالدولة الفاطمية، إثباتاً لنسبه، وإعلاناً عن انتصار الأحفاد من أهل البيت، وفوزهم بالامامة بعد قرون من الكفاح، ورغم حملات الحق والإبادة التي استهدفوا لها من قبل بني أمية وبني العباس وأتباعهم وأعوانهم في كل زمان ومكان.

تمكن عبيد الله من إقامة أول دولة شيعية في أرض إفريقية بفضل داعيته الذاهية المحكّ أبي عبد الله الصنعاني المشهور بالشيخي، الذي قدم إفريقية وجاس خلال قبائل البربر، ودخل نفوسهم وعقولهم فاستجابوا لدعوته، والتأمت صفوفهم حوله. ولم يمر وقت طويل حتى صار له جيش غفير أطاح بدول سجلماسة وتاهرت وبني الأغلب، وأعدّ لمخدومه وإمامه مملكة واسعة جعل منها عبيد الله بعد ذلك دولة عتيقة صارت على أيدي أحفاده امبراطورية عظيمة في تاريخ الإسلام.

ومهما قيل في شأن تنزيه الفاطميين من التطرف وفي كونهم معتدلين وليسوا من غلاة الشيعة، فإن ما أظهرها من معتقدات، وما سنّوا من تعاليم أجبروا الناس على اعتناقها واتباعها يثبت أنهم غلاة مبتدعون. وهذا هو السبب الأساسي للصراع الذي نشب بينهم وبين السنين من المالكية من أهل إفريقية.

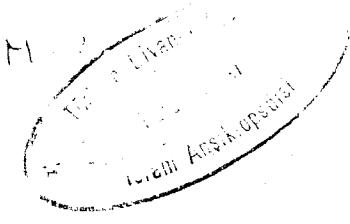
ولا يعني هنا أن نسوق أمثلة من تحوفات السنين وتكفيرهم الفاطميين من قبل

(3) هكذا ذكره أحمد أمين في شجرة الشيعة ولم يسمه عبيد الله. ضحى الإسلام 3 : 211.

(4) ورد في « رسالة الفتح الدعوة » أن أبا عبد الله عند حلول المهدي بالقيروان: « عرفت جميع المؤمنين به، وقال: هذا مولاي ومولأم وولي امرم وامام دهرم ومهديكم المنتظر الذي كنت به أبشر قد أظهر الله عز وجل لمره كما وعد » ص: 245.

(5) الملاحظ أن المهدي المنتظر ما يزال منتظراً إلى اليوم، وقد احتفى منذ سنة 874/290. وهو من سلالة موسى الكاظم أعني اسماعيل بن جعفر الصادق، والامامية أو الأنا عشرية هي الفرقة التي تعتقد ذلك، وهي وإن بايعت الاسماعيلية التي منها الفاطمية فلا تعترف بكون عبيد الله هو الإمام المهدي.





لجنة التنسيق التحريري  
بالتعاون

MEHDI el-FATIMI

# القيروان

عبر عصور ازدهار الحضارة الإسلامية في المغرب العربي

تأليف

الدكتور الحبيب الحنجاني

6985

946-8

علا-ك



الدار الوطنية للكتاب

1968

## أبو عبد الله الشيعي (128)

يعد أبو عبد الله من أشهر قادة المذهب الشيعي، وناسر المذهب الفاطمي في المغرب. كان أبو عبد الله زعيما سياسيا من اذكي وامهر ما عرفه المغرب في العصر الوسيط، وكان في نفس الوقت قائدا عمليا ناجحا. اجتمعت في داعية الفاطميين اهم ميزات القائد السياسي الحامل لمذهب جديد، وقد اتبع أبو عبد الله في المغرب اساليب سياسية يمكن ان نقارنها اليوم باحدث وانجح الاساليب في نشر ايدولوجية ما. وليس هناك أي اختلاف بين المؤرخين في ان الدولة الفاطمية هي مدينة في نشأتها لابي عبد الله، ولثورته في المغرب. تنبه زعماء الحركة الشيعية في المشرق الى اهمية المغرب، وخصبة تربته لازدهار مذهبهم (129)، فاختاروا شخصية لامعة لهذه المهمة الصعبة، مهمة كسب القبائل البربرية لنظريتهم، وتكوين قوة سياسية بينهم، هدفها: تأسيس دولة فاطمية في المغرب كمرحلة اولى لتأسيس خلافة فاطمية تمتد نفوذها الى جميع أنحاء العالم الاسلامي القديم. ولاول مرة يعرف التاريخ الاسلامي حركة ايدولوجية سياسية تعتمد في دعائها على تحليل الاوضاع السياسية، ودراسة الظروف والقوى السياسية الموجودة. وذلك ما قام به أبو عبد الله بالفعل في المغرب واستعد له بعد

ان تلقى الامر بالاتجاه الى المغرب الذي وصل اليه في ظروف غامضة (130)، ليقوم سنوات طويلة في ارض كتامة معلما صبيان قبائل البربر، وناسرا لمذهبه. ولما قوى أبو عبد الله وجمع حوله عددا كبيرا من الانصار من رجال قبيلة كتامة بدأ ينفذ خطته السياسية وانتقل من المرحلة التحضيرية النظرية الى مرحلة النضال اليومي، فبدأ بالزحف على مدينتي نصرور وميلة، وانتشر خبره في المغرب كله، وبلغ أمره أمير القيروان ابراهيم بن أحمد الاغلبى، فوجه له جيشا كبيرا بقيادة ولده الاخول، فانهمز أبو عبد الله وتحصن بالجبال، ولكن الاضطرابات السياسية في القيروان، وصقلية، وتدهور دولة بني الاغلب ساعدا ابا عبد الله على تحقيق انتصارات جديدة، ووصل نفوذه الى داخل قصر زيادة الله الثالث في رقادة، حيث كان اكثر وزرائه يميلون الى المذهب الشيعي، ويحبذون انتصار ابي عبد الله الداعي، سيما بعد ما رآه من خلاعة زيادة الله، وفساد سياسته.

وبعد هروب زيادة الله الثالث الى المشرق (131) دخل أبو عبد الله رقادة، والقيروان فاتحا، ووضع بذلك حجر الاساس في دولة الفاطميين.

## أبو عبيد الله المهدي (132)

لما انتشر مذهب الفاطميين في المغرب، واصبح يعتمد على قوة سياسية جبارة بين رجال قبيلة كتامة، واصبح للدعوة الفاطمية انصار مخلصون لا

(130) راجع تفصيل خير وصول ابي عبد الله الى المغرب، والطريقة التي اتبعها في ذلك في كتاب «الكامل في التاريخ» لابن الاثير، ج 8، ص 23 وما بعدها؛ ابن عذاري، البيان المغرب في اخبار المغرب، سبق ذكره، ج 1، ص 117 وما بعدها.

(131) راجع عن مصير زيادة الله الثالث في المشرق: ابن الاثير، الكامل في التاريخ، سبق ذكره، ج 8، ص 15 وما بعدها؛ ابن عذاري، المغرب في اخبار المغرب، سبق ذكره، ج 1، ص 143 وما بعدها.

(132) هناك اختلاف كبير بين مصادر التاريخ حول نسب عبيد الله المهدي. راجع: الكامل في التاريخ لابن الاثير، ج 8، ص 17 وما بعدها؛ ابن عذاري، المغرب في اخبار المغرب، ج 1، ص 156 وما بعدها.

اما ابن خلدون فانه برهن في «المقدمة» على اتصال نسب الفاطميين بالامام علي، واثبت ان القدر في نسبهم هو من الاخبار الواهية، كان سببه التقرب من العباسيين. ويبدو ان احمد بن أبي الضياف يؤيد رأي ابن خلدون في الموضوع، كما يفهم من سياق كلامه. راجع: احمد بن أبي الضياف، اتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الامان، سبق ذكره، ج 1، ص 120 وما يليها.

(128) هو أبو عبد الله حسين بن احمد بن محمد بن زكرياء الشيعي، أحد اصحاب ابن حوشب النجار، زعيم المذهب الشيعي في عدن في أواخر القرن الثالث الهجري واصله من مدينة صنعاء. وشهر أبو عبد الله الشيعي بأبي عبد الله الداعي، وبعبد الله الصنعاني، وبعبد الله المشرقي كما كان يسميه علماء المغرب.

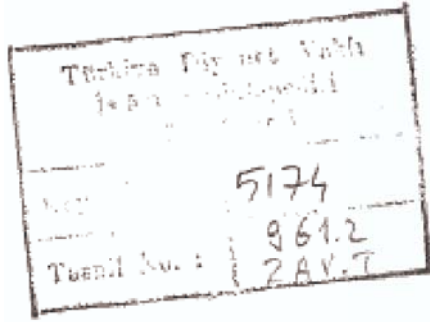
(129) نظرا لارتباط المذهب الشيعي بآل البيت، وانتساب زعمائه الى الامام علي بن أبي طالب وفاطمة بنت الرسول صلعم، فقد وجد بين سكان افريقية انصارا كثيرين، ولا سيما بين القبائل البربرية في اول الامر. ويحدثنا احمد بن أبي الضياف عن حب أهل افريقية لآل البيت، فيقول: «وأهل افريقية يدينون بحب علي وآله، يستوى في ذلك عائلهم وجاهلهم، جيلة في طباعهم، حتى ان نسوانهم عند طلق الولادة ينادون «يا محمد، يا علي». وكان الامام الشاذلي رضي الله عنه يقول لاصحابه: «اذا امتد عليكم كرب فقولوا «يا محمد يا علي»، وقوة المحبة لآل البيت مع الاعتراف بالفضل والمحبة لغيرهم ليس من الرفض في شيء، والله يقول: «قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى». ولا يخلو مسلم من هذا الحب، ورحم الله الامام الشافعي اذ يقول: «ان كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي».

راجع: اتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الامان، سبق ذكره، ج 1، ص 121.

# تاريخ الفتح العربي فلسطينا

تأليف

الطاهر أحمد الزاوي



الناشر

دار التراث العربي  
بيروت

دار الفتح

نحو ذلك أضربنا عنه . وفي آخره : « وكتب في ربيع الأول سنة ٤٠٢ » .  
وأكبر داعية لدولة العبيديين هو أبو عبد الله الحسين بن أحمد  
بن محمد بن زكريا الصنعاني المعروف بالشيوعي القائم بدعوة عبيد الله  
المهدي جد ملوك الدولة الفاطمية الذين كانوا في مصر .

خرج من صنعاء إلى عدن ، فلقب فيها رستم بن الحسين بن  
حوشب النجار الذي ذهب إلى اليمن يث فيها دعوة المهدي ، فصحبه  
الحسين وصار من أكبر أصحابه . وهذا أول أمره في الدعوة . وله  
سيرة طويلة . . . « انظر وفيات الأعيان » .

وهو الذي نشر دعوة الدولة العبيدية ، ومهد لها ، وحارب من  
أجلها . وهو من الدهاة المفكرين ، ولهذا فهي أسست بدعوة  
الدين بخلاف ما تقدمها من الدول .

— عبيد الله المهدي (١) (Mehdi el-Fatimi)

هو مؤسس الدولة العبيدية وأول حاكم فيها . وهو عراقي الأصل ،

(١) ملخص مما كتبه الأستاذ محب الدين الخطيب في مجلة الأزهر عدد جمادى الأولى سنة ١٣٧٣  
الموافق ٦ يناير سنة ١٩٥٤ .

وقال في معجم الأنساب والأسرات الحاكمة في التاريخ الإسلامي للمستشرق زانباور : « إنه عبيد الله  
المهدي ولد سنة ٢٩٥ ، بن عبد الله ، بن الحسين النبي ، بن أحمد الوفي بن عبد الله الرضا ، بن محمد  
المكتوم بن إسماعيل بن جعفر الصادق » وهذا النسب أكثر قرباً من الحقيقة من الأنساب المختلفة انظر  
ابن خلكان ج ١ ص ٢٧٢ .

فعبيد الله المهدي هو أول الخلفاء الفاطميين . والحسين النبي ، وأحمد الوفي ، وعبد الله الرضا ،  
هؤلاء الثلاثة هم الأئمة المستورون . ومحمد المكتوم هو الملقب بالتمام (قائم الزمان) وإسماعيل بن جعفر  
الصادق هو إمام الإسماعيلية توفي سنة ١٤٥ .

بحجاج المغاربة من كتامة فرآهم مجبيين إلى ما يختاره ، فسار معهم  
إلى كتامة فقدمها منتصف ربيع الأول سنة ٢٨٠ .

صورة محضر كتب في بغداد بأمر القادر سنة ٤٠٢ يتضمن  
القدح في نسب العلويين خلفاء مصر . وكتب فيه جماعة من  
العلويين والقضاة والفضلاء ، وأبو عبد الله بن النعمان فقيه الشيعة .

ونص المحضر : منقول من تاريخ أبي الفداء ج ٢ ص ١٤٢  
وتاريخ ابن الوردي :

« هذا ما شهد به الشهود أن معد بن إسماعيل بن عبد الرحمن  
ابن سعيد منتسب إلى ديصان بن سعيد الذي ينسب إليه الديصانية ،  
وأن هذا الناجم بمصر هو منصور بن نزار الملقب بالحاكم حكم  
الله عليه بالبوار والدمار ، ابن معد بن إسماعيل بن عبد الرحمن  
ابن سعيد ، لا أسعده الله ، وأن من تقدمه من سلفه الأرجاس  
الأنجاس .

ابن الوردي

عليهم لعنة الله ولعنة اللاعنين ، أدعياء خوارج لا نسب لهم  
في ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وأن ما ادعوه من الانتساب  
إليه زور باطل ، وأن هذا الناجم في مصر هو وسلفه كفار فساق  
زنادقة ، ملحدون معطلون ، وللإسلام جاحدون ، أباحوا الفروج ،  
وأحلوا الخمر ، وسبوا الأنبياء ، وأدعوا الربوبية » وتضمن المحضر

البلاط الأدبي  
للمعز بن باديس  
دراسة تاريخية أدبية نقدية

Mansur Mehdi el-Fatimi  
(2-5)

الدكتور عبده عبدالعزيز قنقلة  
أستاذ في قسم اللغة العربية  
كلية الآداب - جامعة الملك سعود

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi	
3473	
292.7	
anif No. :	KAL.B

الناشر: عمادة شؤون المكتبات - جامعة الملك سعود - الرياض -  
ص. ب. ٢٢٤٨٠ - المملكة العربية السعودية.

٣

تمهيد

ولما استقام له الأمر أفاض العطاء في كثافة رجال دعوته، وأقطعها الأموال حتى بطرت وثقلت وطأتها على أهل القير وان فثاروا بها وقتلوا منها ما يزيد على الألف.

وعهد بولاية عهده لابنه أبي القاسم محمد، فصدرت الكتب عنه بولي عهد المسلمين.

\* \* \*

واستعمل على صقلية أبا عبد الله الحسين بن محمد بن زكريا الشيعي، ثم على بن عمرو البلوي.

بنى سور تونس، وأحكم عمارتها، وكان نقش خاتمه: «أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى، فما لكم كيف تحكمون».

ولما رام الداعي الاستبداد عليه قتله وقتل أخاه أبا العباس، وذلك في ذي الحجة سنة ٢٩٨ هـ وكتب للشيعنة بالمشرق!

«أما بعد فقد علمتم محل أبي عبيد وأخيه أبي العباس من الإسلام، فاستزلها الشيطان فظهرتها بالسيف والسلام»<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

(١) المصدر السابق، ص ١٢٣.

البلاط الأدبي للمعز بن باديس

٢

على منابرها حولاً كاملاً<sup>(١)</sup>.

والخلفاء الفاطميون بالمغرب أربعة هم:  
١ - عبيد الله المهدي

وهو أبو محمد الحبيب بن جعفر المصدق بن محمد المكنوم بن إسماعيل الإمام ابن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين السبط بن أمير المؤمنين علي صلوات الله عليهم أجمعين أمين.

قال المقرئزي عنه: «كان عبيد الله من الرجال الدهاة الخيزين بما يصنعون، وواحداً من رجال العالم»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن أبي دينار «كان جميلاً مهيباً جسيماً عالماً بكل فن عارفاً بالسياسة والتدبير للمملكة»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن أبي الضياف: «كان من أفراد الدنيا، مضطلعاً بالملك، مهيباً عالماً شجاعاً كريماً»<sup>(٤)</sup>.

بويغ بالخلافة في رقادة يوم الواحد والعشرين من ربيع الآخر سنة ٢٩٧ هـ وله من العمر ٣٧ سنة.

(١) تحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الأمان لأحمد بن أبي الضياف، ج١، ص ١٢٠ طبعة تونس سنة ١٩٦٣ م، والمقدمة ص ١٩٦، واتعاظ الحضا للمقرئزي ص ٦٠ والكامل لابن الأثير، ج ٥، ص ١٥٨، والمغرب العربي لرابح بونار، ص ١٥٧.

(٢) القسم الثالث من كتاب أعمال الأعلام لابن الخطيب، والمغرب العربي لرابح بونار ص ١٦٦.

(٣) المؤنس، ص ٥٦، تحقيق محمد شام تونس سنة ١٣٨٧ هـ.

(٤) تحاف أهل الزمان، ج١، ص ١٢٢.

charles-andré julien

professeur à la sorbonne

*Mehdi el-fatimi*

# histoire de l'afrique du nord

tunisie — algérie — maroc

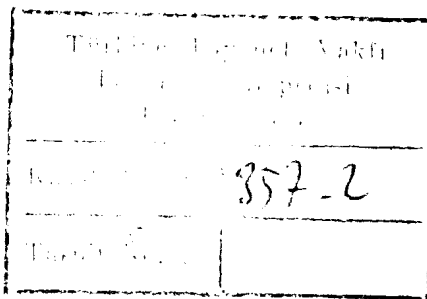
de la conquête arabe à 1830

deuxième édition revue et mise à jour par

roger le tourneau

professeur à la faculté des lettres d'alger

Avec 27 croquis et cartes



1980

56

LES DYNASTIES ARABES ET BERBÈRES

Partout il ménagea les populations, à qui il promettait la suppression des impôts non coraniques, et surtout les juristes ou les gens de religion, dont l'influence pouvait être redoutable. Par contre, il fit exécuter tous les nègres. Il rétablit l'ordre en réprimant le brigandage et frappa monnaie. Quand il jugea son autorité suffisamment assise, il nomma un *cadi* chi'ite, fit inviter les fidèles à adopter les croyances des vainqueurs, puis partit à la recherche de son maître, le Mahdi, au nom de qui il avait agi.

**LE TRIOMPHE DU MAHDI.** — *Obaïd Allah*, dont la propagande inquiétait le Calife, avait quitté Salamiya pour venir rejoindre son *da'i*, qui lui avait fait connaître les progrès de son action (902). Au cours de sa traversée de l'Égypte, sous les habits d'un marchand, il avait échappé de peu à la prison. Sans doute avait-il bénéficié, chemin faisant, de l'aide intéressée du gouverneur de Tripoli, qui négligea de l'arrêter, et des fonctionnaires de Qastiliya (Djérid), qui reçurent, trop tard, l'ordre de se saisir de lui. Renonçant à rejoindre Abou-*Abd Allah*, il avait fini par se réfugier, on ne sait trop pourquoi, chez le souverain midraride de Sijilmasa, qui le fit, peut-être, interner. C'est là que l'armée kotamienne vint le délivrer, après avoir balayé en passant le royaume rostémite de Tahert (26 août 909).

Le retour fut triomphal. Le 15 janvier 910, *Obaïd Allah* fit une entrée solennelle dans Raqqada, où il prit officiellement le surnom d'*el-Mahdi* et le titre de commandeur des croyants (*amir el-mouminin*). L'installation du Mahdi dans la capitale aghlabide marquait le triomphe du chi'isme et, plus encore, de la tribu des Kotama. C'est elle qui avait constitué l'armée du *da'i*, comme elle devait fournir les contingents qui conquièrent Maghreb et Égypte, sous la conduite de chefs fatimides. Succès symbolique et d'immense portée, comme l'a précisé vigoureusement E.-F. Gautier, car il clôturait définitivement la conquête arabe par la revanche intégrale du Maghreb sur le dominateur étranger. Ce ne furent pas des nomades, mais des paysans sédentaires de Kabylie qui constituèrent l'ossature de l'État créé par le Calife arabe *Obaïd Allah*. Leur tribu, saignée par les batailles du Maghreb, de l'Égypte ou de Sicile et usée par les jouissances du pouvoir, paya, il est vrai, de sa disparition sa prodigieuse aventure.

**LES DÉBUTS DU MAHDI.** — Les princes aghlabides avaient constitué des cadres administratifs dont le Mahdi n'eut qu'à se servir pour gouverner l'Ifriqiya. « Les bureaux du gouvernement, écrit Ibn Khaldoun, s'organisèrent, les impôts commencèrent à rentrer régulièrement et, dans toutes les villes, s'installèrent des gou-

S. 56-60

LES DYNASTIES ARABES ET BERBÈRES

57

verneurs et d'autres fonctionnaires. » Les opposants, naturellement peu nombreux, furent passés au fil de l'épée.

A peine au pouvoir, *Obaïd Allah* se révéla un chef énergique et autoritaire, peu enclin à accepter la tutelle de son propagandiste Abou-*Abd Allah*. Celui-ci avait à côté de lui un mauvais génie, son frère Abou-l-*Abbas* qui le poussait à la rébellion : « C'est toi qui as fondé un empire », lui répétait-il. Abou-*Abd Allah* essaya en vain d'amener le Mahdi à partager le pouvoir avec lui, puis se laissa aller à critiquer les décisions gouvernementales, à exprimer même des doutes sur la qualité du Mahdi de *Obaïd Allah*. Tout cela fut rapporté au souverain qui commença par faire mettre à mort un des chefs kotama ; les autres prirent peur et formèrent un véritable complot ; *Obaïd Allah* ne réagit pas tout de suite, retenu sans doute par un reste d'affection et de reconnaissance pour celui qui l'avait amené au pouvoir. Enfin, il se décida à agir et fit exécuter Abou-*Abd Allah* et son frère (31 juillet 911).

Les Kotama, qui s'étaient attachés au propagandiste bien plus qu'au Mahdi et qui, par ailleurs, étaient déçus de ne pas pouvoir piller et rançonner à leur guise la riche Ifriqiya, entrèrent aussitôt en rébellion ; un moment calmés par l'attitude énergique du Mahdi, ils prirent de nouveau les armes au printemps de 912, groupés autour d'un pseudo-Mahdi, et entraînés avec eux les tribus du Zab (Sud-constantinois). *Obaïd Allah* eut beaucoup de mal à en venir à bout ; il dut pour cela confier une armée à son jeune fils Abou-l-Qasim, âgé de vingt ans à peine, qui donna en cette occasion la mesure de sa valeur.

La révolte des Kotama ne fut pas la seule : déjà à l'automne de 911, les habitants de Tahert s'étaient soulevés contre l'autorité chi'ite, avec l'appui de la tribu zénète des Maghrawa. A la fin de l'année 912, c'était le tour de la population de Tripoli, excédée par les abus des Kotama qui y tenaient garnison. Enfin, une partie de la Sicile se ralliait autour d'un prince aghlabide, reconnaissait l'autorité du calife de Bagdad et menait la vie dure aux troupes chi'ites jusqu'en 915, autant du moins qu'une chronologie trop confuse permet de dater les événements sans trop d'erreur.

**LES EXPÉDITIONS D'ÉGYPTÉ.** — *Obaïd Allah* n'en eut pas plus tôt terminé avec ces graves soulèvements qu'il tourna ses armes vers l'Égypte. Pour lui, en effet, le Maghreb n'était pas un véritable but, mais un simple point de départ ; il se considérait, de par son ascendance, comme héritier légitime de l'Empire musulman tout entier. C'est pourquoi, aussitôt l'Ifriqiya pacifiée, il tenta de s'em-

MAHDI UBAYDULLAH v. (322/934)  
(11K Fatimid history)

MAHDĪ 'UBAYDULLĀH, presumably with his real name Sa'īd ibn Husayn (909-934), founder of the Fātimid\* dynasty. For several centuries medieval Arab historians were engaged in heated discussions concerning his origin. This polemic was closely connected on the one hand with doctrinal divergencies between Sunnites\* and Shī'ites - in particular the branch of the so-called Ismā'īlites\* or Seveners - and on the other hand with the struggle for power between the orthodox (sunni) 'Abbāsids\* and the heterodox (shī'ite) Fātimids. The pro-Fātimid authors, intent upon legitimizing their patron's usurped caliphate maintain that 'Ubaydullāh was the great-grandson of Muhammad, the Concealed, son of Ismā'īl, their seventh Imām\* and thus descended in direct line from 'Alī\*, husband of the Prophet's daughter Fātimah\* - whence the name of Fātimids. According to the writers of the 'Abbāsīd camp his ancestor was a humble Persian oculist, whose son 'Abdullāh ibn-Maymūn al-Qaddāh\* had won fame and influence as the organizer and propagator of the *Ismā'īlite* sectarians. To this their opponents retort that Maymūn al-Qaddāh was none but the Concealed himself hiding under this disguise from persecution. There is further what has been called the Jewish legend of Ubaydullāh's origin: that he was the son of a Jewish blacksmith, adopted by a member of Maymūn's family; or that Maymūn himself was a Jew; or, finally, that the real 'Ubaydullāh having died in prison was substituted by a Jewish slave. Altogether his descent was traced by at least nine different genealogical forms; down to the present day it has not been elucidated.

The version which may come nearest to historical truth assumes that Sa'īd ibn-Husayn belonged to the family, or at least the close entourage of Muhammad ibn-Husayn al-Habīb, Grand Master of the occult Ismā'īlite order flourishing by the middle of the IXth century under a variety of spiritual, social and political aspects, and covering practic-

336

RONART, Stephan and Nandy,  
CEA, s. 336, 1959 (AMSTERDAM)

MAHDĪ 'UBAYDULLĀH

337

ally the whole territory of the caliphate with its network of secret cells. Thus, when the imminent appearance of the Mahdī\*, the God-guided Leader, was announced from the sect's headquarter at Salamyah (northern Syria), the *Ismā'īlite* emissaries worked on fertile soil. One of them, Abu 'Abdullāh al-Shī'ī\*, prozelytizing in Morocco, stirred up the always refractory Berbers to rebellion against the rulers of the country, the house of the Aghlabids, and at the head of the strong Kutāmāh mountain tribe captured the capital al-Raqqādah (near Qayrawān, Tunis) and seized the government in the name and on behalf of the Mahdī.

In 909, after the Grand Master Husayn al-Habīb's death, Sā'īd ibn-Husayn under the name of 'Ubaydullāh (Servant of God) came forth as the Mahdī. Disguised as a merchant he set out from Salamyah, passed safely through Palestine and Egypt, but shortly before reaching al-Raqqādah was recognized, thrown into prison and sentenced to death. Rescued by his adherents he assumed the title Imām\* and Amīr al-Mu'minīn\* (Commander of the Faithful), thus giving expression to his claim to the caliphate, and took both the spiritual and, contrary to the expectation of his lieutenants, also the secular power firmly into his hands. Disappointed at the subordinate position to which they found themselves reduced, many of them revolted, proclaiming one from their midst as anti-Mahdī. But after al-Shī'ī, and some of the influential Kutāmāh sheikhs as well as the anti-Mahdī were either assassinated or publicly executed (912) 'Ubaydullāh's rule was solidly established and he turned his mind towards the territorial expansion of his authority. He extended his power over the whole region between the Moroccan and Egyptian borders, temporarily occupied Alexandria and the area of Fayyūm, raided the Nile delta and sent his fleet against Malta, Sardinia and Corsica. He died at the age of 63 in his newly built residence al-Mahdīyah south-east of Qayrawān.

His son and successor Muhammad al-Qā'im (934-46) consolidated the Fātimid régime in the face of incessant seditions of the native tribes. In 969 his great-grandson al-Mu'izz (952-75) wrested the throne of Egypt from the last Ikshidid\* prince.

# مَنْ هُمُ الْعَبِيدِيُّونَ؟ ولماذا أحرقوا مدينة الفسطاط؟

كتب إلينا السيد محمود محمد عبيد وكيل إدارة التوريدات والمخازن بوزارة الشؤون الاجتماعية يقول :

وقرأت مقالكم الأخير في جزء ربيع الآخر من (مجلة الأزهر) بعنوان (يقيم من مصر العتيقة) وقد جاءت في ثناياه كلمات غاية عن (العبيديين) وتعمدتم إحراق مدينة الفسطاط. فمن هم العبيديون، وما هي حقيقة هذا الحريق؟

ولما كان هذا الموضوع قد كثر فيه القول من ألف سنة إلى الآن، ثم جدت فيه مراجع ونصوص وتحقيقات لم تكن معروفة قبل عصرنا هذا، رأينا من المفيد أن نجيب على سؤالات السائل بما يأتي، موجزين فيه القول بقدر ما يحتمله المقام.

### العبيديون:

هم سلالة (عبيد الله المهدي)، وهو عراقي، ولد في الكوفة سنة ٢٦٠ هـ واختبأ في بلدة سلية بؤرة الإسماعيليين الباطنية في شمال الشام، وكان من ولادته إلى أن استقر في سلية يعرف باسم سعيد بن أحمد بن حسين بن محمد بن عبد الله بن ميمون القداح. وفي منطقة سلية ومصيف من بلاد الشام مات الخفيد الرابع لإسماعيل بن جعفر الصادق، وهو على ابن الحسين بن أحمد بن محمد بن إسماعيل<sup>(١)</sup>. فرسم دعاة الباطنية بعد موته خطة جديدة لدعوتهم فرروا فيها نقل الإمامة من ذرية إسماعيل بن جعفر الصادق إلى ابنهم بالنكاح

(١) إسماعيلية الشام وهم جماعة أغان أقاموا مزارات سرية لهذا وغيره من أئمة الإسماعيليين في سلية ومصيف. وتجدد صور هذه المزارات وكلاماتها ومن الإسماعيلية في الكتاب الرسمي لنحلة أغان خان، وهو باللغة الأوردية عنوانه (نور بين جبل الله اللتين) تأليف علي محمد جان محمد جانارا أحد عبید آغان خان. وهو مطبوع في بومي الهند بنحو ٦٧٠ صفحة كبيرة غير عشرات الصور المنسقة إليه والمطبوعة على الورق الصيني.

من هم العبيديون

الروحي وهو سعيد بن أحمد القداح، وقرروا تغيير اسم (عبيد الله المهدي)، وناطوا الدعوة إليه برجلين أحدهم (منصور العين) واسمه الحقيقي حسن بن فرح بن حوشب الداعية الآخر إلى شمال إفريقيا واشتهر فيها باسم أبي عبد

الشيبي في شمال إفريقيا بما لم ينجح بمثله ابن حوشب في اليمن. وبعد أن اطمأنوا إلى نجاحهم نقلوا القداح (أي عبيد الله المهدي) إلى شمال إفريقيا. وبعد فوات الفرصة وخروج الأمر من يد حكومة المغرب يومئذ وهي حكومة بني الأغلب انتهت لهذا الفساد الذي استشرى في غفلة منها قبضت على عبيد الله المهدي وحبسته فتمكن داعيته أبو عبد الله الشيعي من مهاجمة السجن بالثوران من أهل نخلته وأخرج عبيد الله وصارت له بجاعته قوة لا تغلب، وكان أول أعماله قتل داعيته أبي عبد الله الشيعي فلقى في الدنيا جزاء عمله. ولما أصبح الأمر في القيروان والبلاد التونسية إلى عبيد الله المهدي احتل مدينة رقادة، وطرد عنها بني الأغلب في ربيع الأول سنة ٢٩٧ واستقر بها ملكه، فقال في ذلك أحد شعرائه مشيراً إلى عقيدتهم في الحلول:

حل برقادة المسيح حل بها آدم ونوح  
حل بها الله ذو البرايا وكل شيء سواه ربح

ثم بنوا له على اسمه بلدة (المهدية) وبقي الحاكم فيها إلى أن مات سنة ٣٢٢، خلفه على هذه الدعوة ابنه القائم نزار (٢٨٠ - ٣٣٤)، وتولى بعد القائم ابنه المنصور إسماعيل العبيدي (٣٠٢ - ٣٤٩) وهو والد المزمع (٣١٩ - ٣٦٥) الذي استولى على مصر سلماً بجيش على رأسه عبده جوهر الصقلي، وبأيت له القاهرة المعزية.

### اعتراف الإسماعيليين بأنه المهدي منه ذرية القداح:

هذا هو أصل العبيديين، وقد علمت أن نسبتهم إلى عبيد الله المهدي، وأن شخصيتهم الحقيقية ونسبه الصحيح: سعيد بن أحمد بن حسين بن محمد بن عبد الله بن ميمون القداح، والعبيديون لما مات آخر أئمتهم علي بن الحسين بن أحمد بن محمد بن إسماعيل انتقلوا عن ذرية إسماعيل بن جعفر الصادق إلى سعيد بن أحمد من ذرية ميمون القداح زاعمين أنه ابن السلطنة الإسماعيلية. وخالفهم في ذلك جميع المسلمين في المغرب نفسها وفي كل مسكان، وفي طليعة

(١) هو معاصر لهيداني مؤلف (الاكلیل) و (صفة جزيرة العرب)، وقد أشار في الكتاب الناشر من الاكلیل ص ١٨٢ - ١٨٥ إلى بعض نشاط ابن حوشب هناك.

~~- uelad et Fatimi~~  
~~- Fustat~~  
- Zibedyye  
- ismailyye

on the death of Ismā'īl he himself assumed the imāmate, a nephew, al-Kāsim b. Muḥammad al-Mu'ayyad, proclaimed himself *imām* and was recognised particularly in the remoter territory in the south towards Tihāma. A Zaydī assembly of leading Sharīfs and 'ulamā' met, at which Aḥmad was with some difficulty recognised as the legitimate *imām*. Although this did not mean that he enjoyed the authority of a sovereign, since his rivals and the other *amīrs* remained as independent as before, yet peace and security reigned in the country. But Aḥmad b. al-Ḥasan died soon afterwards in 1092/1681 in al-Ghīrās near Shībām, which had been built by the first Turkish conqueror Ḥasan Pasha, possibly from a bullet wound, sustained in action against a recalcitrant tribe. A notable feature of his comparatively uneventful imāmate was his banishment of the Jews from Ṣan'ā', the razing of their synagogue and the building of the Djalā mosque on its site (1090-1/1679-80). After the short and weak reign of his son al-Mutawakkil Muḥammad (to 1097/1686), family feuds broke out again. Among the later *imāms* of this Kāsimid dynasty another Aḥmad b. al-Ḥusayn b. al-Kāsim (from 1221/1806) again bore the official title of al-Mahdī li-Dīn Allāh.

*Bibliography:* (apart from the sources and studies cited in the original *EL* article): G. R. Smith, *The Ayyūbids and early Rasūlids in the Yemen*, GMS, XXVI/1-2, London 1974-8, vol. i being the text of Ibn Ḥātim's *al-Simf al-ghālī 'l-thaman*, etc., useful for 1. only; al-Malik al-Ashraf 'Umar b. Yūsuf, *Turfat al-aṣḥāb fī ma'rīfat al-ansāb*, ed. K. V. Zetterstēen, Damascus 1949 (for 1. only); Ibn al-Dayba', *Kurrat al-'uyūn fī akhbār al-Yaman al-maymūn*, ed. Muḥammad b. 'Alī al-Akwa', Cairo 1977, is of some value for 1. and 2.; the Zaydī chronicle of Yaḥyā b. al-Ḥusayn, *Ghāyat al-amāni*, etc., ed. S. A. F. Ashour, Cairo 1968, provides useful information on 1. and 2. and has a relatively impartial approach to internal Zaydī schisms. For 3., an unpublished ms. source is Yaḥyā b. al-Ḥusayn, *Bahdjat al-zaman*, the *dhayl* to his *Anbā' al-zaman* chronicling events in Yemen between 1046/1636-7 and 1099/1687-8. Published materials include Muḥibbī, *Khulāsāt al-athar*, Cairo 1284/1867-8, i, 180-1; Shawkānī, *al-Badr al-jālī*, Cairo 1348/1929-30, i, 43-4; 'Arshī, *Bulūgh al-marām*, ed. al-Karmalī, Cairo 1939, 68; and Djurāfi, *al-Mukhtaṣaf min ta'rikh al-Yaman*, Cairo 1951, 167-9.

(R. STROTHMANN-[G. R. SMITH and J. R. BLACKBURN])

AL-MAHDĪ 'UBAYD ALLĀH, the first "manifested" (*zāhir*) Ismā'īlī *Imām* and the first caliph of the Fātimid dynasty in Ifrīkiya; while the historicity of this fact is conclusively established, there is doubt as to the Fātimid origin of 'Ubayd Allāh and subsequently as to the authenticity of his imāmate in the Ismā'īlī line.

It would be pointless however, before giving an account of his activity as a sovereign, to digress upon the thorny subject of the *nasab* of the first Fātimid monarch, to which the author of the present article has, moreover, elsewhere devoted substantial consideration (see *Bibl.*). This study will be confined therefore to exposing the essential features as a means of bringing to light the political and social conditions in which the Ismā'īlī *da'wa* developed in the Orient even before the imāmate fell to 'Ubayd Allāh, then in the Maghrib, on the eve of the foundation of the Fātimid caliphate.

The question is whether 'Ubayd Allāh—'Abd

Allāh according to the Ismā'īlīs, who reject the diminutive form of his name on which Sunnī and Khāridjī authors agree—possessed an 'Alid ascendancy through a family relationship with Ismā'īl, the seventh hidden *Imām*, or whether he was quite simply the great-grandson of the *dā'i* Maymūn al-Kaddāh [see 'ABD ALLĀH B. MAYMŪN]. The documentation currently available is insufficient to provide a conclusive answer. It may nevertheless be asserted definitely that it was the seventh *Imām*, Ismā'īl (d. ca. 145/762) who laid the foundations of the Ismā'īlī movement, then his son Muḥammad b. Ismā'īl who elaborated the doctrine and organised the preaching (*da'wa*) with the valuable assistance of the *dā'i* Maymūn al-Kaddāh. It could be concluded that this *da'wa* in favour of the 'Alid descendants of the Ḥusaynid branch was thus initiated in the period of secrecy (*sair*), that is, at the beginning of the second half of the 2nd/9th century, and continued until the end of the 3rd/9th century, to be concluded finally with the "manifestation" (*zuhūr*) of the *Imām* al-Mahdī.

No sure light can be thrown upon the order of certain succession in which the imāmate was transmitted during this long period of secret preaching, and how the imāmate effectively passed from the line of Ismā'īl to that of the family of al-Kaddāh, because of the variety of contradictory and impassioned opinions which our Sunnī and Khāridjī sources have reproduced with the obvious zeal of their authors. Among the Ismā'īlī authors themselves, profound disagreements have survived, depending on whether the sources consulted are works of doctrine intended for public consumption (*zāhir*) or esoteric texts reserved for the initiates (*bā'in*).

However, whether al-Mahdī be an authentic 'Alid or a descendant of al-Kaddāh, it is appropriate to stress the importance of his role in the considerable development of the *da'wa* at the moment that he was obliged to make it public, beginning from his home in Salamiyya and promulgating it across Persia, Lower Mesopotamia, Syria, Baḥrayn, Yemen, Egypt and even the distant Maghrib.

Nourished by the political and social unrest fomented among the Nabataean, Aramaean and Zandj masses in the East, Copts in Egypt and Berbers in Ifrīkiya; strengthened, at the time of the decline of the 'Abbāsīd empire, as a result of the spectacular development of the Karmaṭī or Carmathian movement which extolled the same revolutionary ideal of political reform and egalitarian justice; perfectly organised and covering the various "constituencies" of the Islamic world (*djuzur*), the Ismā'īlī preaching ultimately entered, just at the time that al-Mahdī acceded to the imāmate in 285/898, a decisive phase, that of its Maghribi diversion.

Two decisive events influenced this movement of the *da'wa* in the direction of the Maghrib; the Karmaṭī dissidence in the East and the successes of the apostleship of the *dā'i* Abū 'Abd Allāh in Lesser Kabylia in the West. As for the schism between the Karmaṭī movement and the centre of the *da'wa*, it took place at the same time that the imāmate fell to al-Mahdī, whose authority the new Karmaṭī chief, Zikrawayh, refused to recognise. It was thus to fend off the formidable threat posed to Salamiyya that al-Mahdī resigned himself to fleeing this town and setting out towards the far Maghrib at about the end of summer 299/902.

In fact, the apostleship undertaken on behalf of the *Imām* by the *dā'i* Abū 'Abd Allāh in this country, among the Kutāma Borders of Lesser Kabylia,

20 EYLÜL 1993

# عبد الله المهدي ومشكلة النسب الفاطمي

بفهم: س. 55-96

المحتويات:

أ تمهيد

ب التعريف بالمشكلة

ج روايات المؤرخين الطاعنين في صحة النسب

1 - رواية عريب بن سعد

2 - رواية ابن النديم

3 - رواية ابن خلكان

4 - رواية الداعي الخطاب

د روايات المؤرخين المؤيدين لصحة النسب

1 - روايات المؤرخين المؤيدين من السنة

أ رواية ابن الأثير

ب رواية ابن خلدون

ج رواية المقرئ

- Mehdi et FATIMI





# عبيد الله المهدي وقيام الدولة

## الفاطمية

عندما قامت الخلافة العباسية أدرك العلويون ان العباسيين قد خدعوهم واستأثروا بالسلطة دونهم، فنبذوهم، ونظروا اليهم كما كانوا ينظرون الى الأمويين من قبل.

ودخلت المرحلة الشيعية مرحلة جديدة وهامة، ذلك ان جميع الحركات المتطرفة والعسكرية للشيعية قد أخفقت وآلت الى الإضمحلال، وبقي فقط أبناء الحسين ابن علي الذين التزموا بعد كربلاء بالصمت والمرونة والثبات في المقاومة السلبية. ولما كان قيام الدولة العباسية الذي وافق إمامة الإمام السادس وهو جعفر الصادق حدث انقسام بين صفوف هذا الخط الشيعي، وكان كما يبدو انقساماً بين خط محافظ وآخر جديد متطرف. فقد قالت جماعة بأن الإمام بعد الصادق هو ابنه البكر واسمه اسماعيل، وعلى الرغم من أن اسماعيل هذا قد توفي أيام أبيه فإن الإمامة قد انتقلت حكماً وحقاً ونصاً الى ولده محمد الذي يعرف عادة باسم محمد المكنوم. ذلك أن دعوة هذا الفرع الذي اتسم بالتطرف والعلمانية في التنظيم دخلت آنذاك في مرحلة من التكتّم الشديد، وباتت تعرف باسم السبعية أو الاسماعيلية او الباطنية وغير ذلك من الأسماء.

وقالت الفئة الأخرى من أتباع جعفر الصادق أنه بوفاة إسماعيل وغير ذلك من الأسباب عين الصادق موسى الكاظم إماماً سابغاً يخلفه، وتابع خط موسى هذا حتى الإمام الثاني عشر وهو محمد بن الحسن الذي تغيب في سامراء مدينة العسكر وهو مهدي الزمان يظهر عندما يحين الوقت ليملاً الدنيا عدلاً. على أن هذا الإمام عند كثير من الناس هو إمام لن يلد ولم يولد ولم يكن له إلا الوجود الوهمي. ومهما يكن الحال، فقد عرف هذا الخط باسم الإمامية أو الإثني عشرية. ولقد تهيأ لهذا الخط الشيعي العديد من الفرص لاستلام السلطة في العالم الإسلامي لكن انعدام وجود الإمام وبقائه في الخفاء فوت ذلك عليهم وجلب الإخفاق لهذه الفرص جميعاً. ويكون اتباع هذا الخط في أيامنا هذه غالبية الشيعة

محمد بوذينة

8 MART 2010

Fatimides  
- Ubeidullah el-Mohadi

# تونسيون في تاريخ الحضارات



منشورات محمد بوذينة

الحمّات - تونس  
1998

Handschriften und die Textüberlieferung (vgl. besonders das Diagramm S. 36) besprochen sind, und worin er ausführlich über Verfasser und Werk, Gewährsleute, Lehrer und Schüler des Autors, sowie Quellen und Inhalt der Schrift referiert. Dem arabischen Text (arab. S. 1-154) folgen Zusätze, ein Verzeichnis der Mss-Titel und die Wiedergabe der Einleitungen aus den verschiedenen Handschriften (arab. S. 155-164), sowie Indices, Handschriften-, Quellen- und Literaturverzeichnis (arab. S. 165-283).

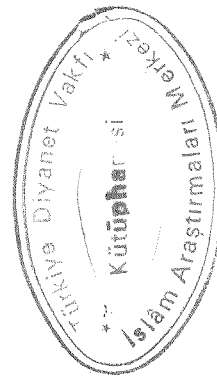
Alle an (klassisch-) arabischem Gedankengut zu "fremden" Kulturen Interessierten werden dieses Werk in dieser nachahmenswerten Edition mit Gewinn studieren und verwenden können. Daß von Seiten des Editors "ohnehin genügend Versäumnisse stehengeblieben sein (mögen)" (Vorwort, S. IX), kann Rez. im übrigen nicht erkennen.

Herbert Eisenstein (Wien)

H a l m, H e i n z: Das Reich des Mahdi. Der Aufstieg der Fatimiden (875-973). Vlg. C. H. Beck, München 1991. 8., 470 S.

Mit diesem Buch — vom Verf. in gewohnt gediegener, fundierter und präziser Form verfaßt — ist endgültig eine umfassende Grundlage für unsere Kenntnis der ersten hundert Jahre der Herrschaft der Fätimiden (der "Verwirklichung einer Utopie", *Einleitung*, S. 13) gelegt. Wenn auch nicht alle Zusammenhänge besonders aus der frühen Zeit der ismā'ilitischen Bewegung aufgeklärt werden konnten, ist mit dieser Publikation eine lebendige und — nicht zuletzt bedingt durch zahlreiche aus den arabischen Quellen wörtlich wiedergegebene Berichte und Gespräche — detailreiche Beschreibung nicht nur der politischen, sondern auch der wirtschaftlichen, gesellschaftlichen etc. Verhältnisse und Ereignisse im Fätimiden-Reich vor der Inbesitznahme Ägyptens vorgelegt worden. Dazu wurden auch zahlreiche ismā'ilitische Quellen zum ersten Mal in einem größeren Zusammenhang ausgewertet, so mehrere Schriften des Obersten *dā'i* an-Nu'mān (m. 363/974) und des persischen *dā'i* as-Siğistānī (m. n. 386/966), die *Sīrat al-Imām al-Mahdī* des *dā'i* Ibn al-Haitām, weitere autobiographische Berichte der Hofbeamten Ga'far und Ğaudar, oder die *'Uyūn al-ahbār* des jemenitischen Ober-*dā'i* Idris (m. 872/1468). Dabei hat Verf. es vorzüglich verstanden, seine eigenen Interpretationen strikt von Quellenangaben zu trennen (leider keine Selbstverständlichkeit beim Umgang mit arabischen Quellenwerken), was sicherlich auch aus seiner langjährigen Beschäftigung mit der Geschichte der Šī'a im allgemeinen und der Ismā'iliya im besonderen resultieren mag.

Das Buch ist in sechs Teile gegliedert: *Der geheime Orden* (S. 15-60; zur frühen Geschichte der ismā'ilitischen Bewegung, ihrer Ausbreitung und Organisation); *Das Erscheinen des Mahdī* (S. 61-132; zur Gründung des kurzlebigen Mahdī-Staates in Syrien bis zur Errichtung des "Gottesstaates" von Tāzrūt und der Eroberung von Ifriqiya, einschließlich des Schismas der Qarmaten); *Der Kalif al-Mahdī Billāh (909-934)* (S. 133-245; zur Macht



ergreifung von al-Mahdī und seiner problematischen Herkunft, der Neuordnung der Verwaltung, einschließlich der Entwicklung auf Sizilien und der ismā'ilitischen Bewegungen in Iran, Irak, Bahrain und Jemen, sowie besonders zu Feldzügen und Expansion in Nordafrika); *Der Zusammenbruch des Reiches. Al-Qā'im bi-Amr Allāh (934-946)* (S. 246-275; zu den Auseinandersetzungen mit dem Kalifat von Córdoba, dem Mißerfolg gegen Ägypten, dem kläglichen Ende der *da'wa* im Jemen und zum hāriğitischen Aufstand des Abū Yazīd); *Neubeginn. Al-Manšūr bi-Naṣr Allāh (946-953)* (S. 276-300; zur Wiedergewinnung der fātimidischen Autorität im Maghreb, den diplomatischen Missionen der Byzantiner etc.); *Der Imam. Al-Mu'izz li-Dīn Allāh (953-975)* (S. 301-372; zu *baraka* und Charisma des Imams, seinem Image als Intellektuellem, seinen Einkünften, den Waren, Produkten und Monopolen, zur *da'wa* und zu "Irrlehrern", politisch zur Brechung des Widerstandes der Zenāta, und schließlich zur Übersiedlung des Hofes nach Ägypten). Das *Nachspiel* (S. 373-374) behandelt das Schicksal der von den Fätimiden gegründeten Städte, besonders von al-Mahdīya.

Die Publikation ist voll von interessanten, bisher nicht oder nur wenig beachteten Einzelheiten zur politischen und Kultur-Geschichte des Fätimiden-Staates in Nordafrika: die Bedeutung der dailamitischen Söldner für die Verbreitung der *da'wa* (S. 30); die (mögliche) Technik der Werbesprache der *dā'i's* (S. 35); die Einführung der - eigentlich "unislamischen" - Strafe der zeitweiligen Verbannung und Ächtung (S. 101 ff); die Rolle von Abū l-'Abbās Muḥammad, des Bruders von Abū 'Abdallāh al-Ḥusain (passim im 2. Teil); die Hervorhebung des fātimidischen Kalifats als religiös legitimierter He-gemonie der Kutāma über den Maghreb (SS. 139, 293); der Zusammenhang zwischen der Plünderung Mekkas durch die Qarmaten und dem Auftreten eines *mahdī* unter ihnen (S. 230 ff); das Interesse des Kalifen al-Manšūr an (römischen) Altertümern (S. 289 ff); die Erfindung eines "Füllfederhalters" durch den Kalifen al-Mu'izz (S. 328) und vieles mehr.

Gegenüber diesen detailreichen Ausführungen im Buch können zusätzliche Bemerkungen auf ein Mindestmaß beschränkt bleiben: Daß der Glaube an Seelenwanderung den Ismā'iliten eigentlich fremd ist (S. 336) bedeutet jedoch nicht, daß sich nicht im Laufe der Entwicklung Metempsychose und seelenwanderungsähnliche Vorstellungen hätten einstellen können (vgl. R. FREITAG, *Seelenwanderung in der islamischen Häresie*, Berlin 1985, Islamkundliche Untersuchungen 110, S. 160 ff); und zu einer astrologisch gefärbten Legende über den Namen Kairo's (zu S. 371) vgl. P. KUNITZSCH, *Zur Namengebung Kairos (al-Qāhir = Mars ?)*, in: *Der Islam* 52, 1975, S. 209-225.

Das Buch wird - abgesehen vom Anhang (S. 375-470) mit Anmerkungen, Quellen- und Literaturverzeichnis (ersteres mit kurzen Angaben zu den Autoren) etc. sowie Register - ergänzt durch 11 Karten, 28 Tafeln und mehrere (genealogische) Tabellen. Mit Sicherheit wird es sich zu dem Standardwerk schlechthin über die "maghrebinische" Periode des Fätimiden-Kalifats entwickeln (auch wenn über die Imam-Kalifen selbst, solange sie abgeschlossen

- Fatimiler → 060108

- Ubeydullah el-Mehdî → 200012

05 ŞEBAT 2007



Fırat Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi  
Fırat University Journal of Social Science  
Cilt: 16, Sayı: 1 Sayfa: 395-418, ELAZIĞ-2006



## FATİMÎ HALİFESİ UBEYDULLAH EL-MEHDÎ VE DÖNEMİ

*The First Caliph of Fatimids Ubeydullah al-Mahdi and His Period*

**Aydın ÇELİK**

*Fırat Üniversitesi, Fen-Edebiyat Fakültesi, Tarih Bölümü, Elazığ.*

acelik1@firat.edu.tr.

### ÖZET

Fatimîler Devletinin ilk halifesi Ubeydullah el-Mehdî çocukluk ve gençlik yıllarını Suriye'nin Selemye şehrinde geçirdi. Şartların olumsuz gelişmesi üzerine kendisine güvenilir bir yer bulmak amacıyla ailesi ile birlikte bu şehirden ayrılmak zorunda kaldı. Ama işi çok zordu. Çünkü Abbasîler, onun tutuklanması için, Şam, Mısır ve Trablusgarp gibi uğrayabileceği tüm şehirlerin valilerine haber göndermişti. Ubeydullah'ın çok zor ve çetin yolculuğu Uzak Mağrib'in bir ticaret şehri olan Sicilmâse'de son buldu. Oraya ulaştıktan sonra vali tarafından tutuklandı. O burada üç yıl tutuklu olarak kaldı.

Dâî Ebû Abdullah, Ağlebîler devletinin başkenti Rakkâde'yi ele geçirdikten sonra liderini, yani Ubeydullah'ı kurtarmak için ordusuyla Sicilmâse'ye doğru yola çıktı ve onu kurtardı. Daha sonra Ubeydullah tahta oturdu ve böylece Fatimîler devletinin ilk halifesi oldu. Yeni kurulan bir devletin gereği olarak da devlet idaresiyle ilgili her şeyi yeniden organize etti. Daha sonra ordularını Kuzey Afrika'nın doğusuna ve batısına göndermek suretiyle ülkesinin sınırlarını daha da genişletti.

**Anahtar Kelimeler:** Fatimîler, Ubeydullah el-Mehdî, Mağrib, Karmatiler, Kutâme.

### ABSTRACT

The first caliph of Fatimids Ubaydullah al-Mahdi lived in the city of Salamiya in Syria during his childhood and youth. He had to leave with his family from this city so that he can find a secure place because of the increasing unfavorable circumstances in the region. He was in a very difficult situation. In order to arrest him, Abbasids government had sent message to all governors of countries like Damascus, Egypt and Tripoli where he could pass during his journey. The journey of Ubeydullah which was very uncomfortable and difficult ended at Sicilmase, a trade city of the far Magreb. When he arrived to Sicilmase, the governor of the city arrested him. Ubeydullah has been in jail for three years.

After dâî Ebû Abdallah took over the city of Rakkâda, the capital of Aghlabid state, he went towards Sicilmasa with his army to rescue his master, that means, Ubaydullah al-Mehdi and did it. Afterward, Ubeydullah seated on the throne and became the first caliph of Fatimids State. He also reorganized all necessary things about structure and administration of the new state. Then he began to extend the borders with sending his army to the west and the east of North Africa.

**Key Words:** Fatimids, Ubaydullah al-Mahdi, Maghreb, Qarmatians, Kûtame.

## ترجمة المهدي عبيد الله من كتاب المقفى للمقريزي

تحقيق: محمد البعلاوي

كتاب « المقفى الكبير في تراجم أهل مصر والوافدين عليها » (1) هو قاموس رجال أراد المؤرخ المصري أن يجعل منه « معجماً قومياً كبيراً لتراجم حكام مصر ورجالها ونسائها والواردين عليها » (2). ولا يقتصر الكتاب، والحق يقال، على رجالات مصر، ففيه تراجم أعلام لم يطؤوا أرض مصر على الحقيقة، وإنما دخلوها في توابيت الأموات مثل الخلفاء الثلاثة الأول، فقد « حمل المعز معه توابيت آبائه المنصور والقائم والمهدي فدفنهم بتربة القصر بالقاهرة » (3). ويضيف المقريزي: فلذلك ذكرتهم في كتابي هذا.

وقد ترجم أيضاً لمن دخل مصر برأسه دون سائر جشته كالثائر الزناتي محمد بن الخير بن محمد بن خزر، الذي ظفر به المعز فقتله مع أصحابه وبعث برؤوسهم الى جوهر بالقاهرة (4).

1 - هذا هو العنوان الذي ذكره له المرحوم جمال الدين الشيال - أنظر: « دراسات عن المقريزي »، نشر الجمعية المصرية للدراسات التاريخية، القاهرة - 1971، ص 24.  
ولم يذكر الزركلي كتاب المقفى في ترجمته لأحمد بن علي المقريزي.  
2 - من مقال الدكتور محمد مصطفى زيادة ضمن الدراسات المذكورة، ص 12.  
3 - مخطوط المقفى: ترجمة المنصور ورقة 200 ب.  
4 - انظر « عيون الأخبار » للداعي إدريس بتحقيقنا: « تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب » بيروت، 1985، ص 708.  
وترجمة ابن خزر توجد في مخطوط ليدن، ورقة 242 ب.

x Makrizi  
x Mahdi el-Fatimi

Makale emakrizi po fetindedin

Mehdi el-Fatimi

المهدي الفاطمي<sup>(١)</sup> ( مؤسس دولة العلويين في المغرب )

عبيد الله بن محمد الحبيب بن جعفر المصدق بن محمد المكتوم ،  
الفاطمي ، العلوي ، العبيدي ، أبو محمد :

٢٥٩ - ٣٢٢ هـ

٨٧٣ - ٩٣٤ م

(١) أشار الجلال السيوطي إلى الدولة الفاطمية تحت عنوان : « .. الدولة الخبيثة  
العبيدية » .

\* تاريخ الميلاد فيما بين سنة ٦٠ و ٦٦ ومثتين . وما أثبتناه هو الأقرب إلى  
الصحة .

١ - كنز الدرر وجامع الغرر : الدرر المضية في أخبار الدولة الفاطمية / لابن أبيك :  
تحقيق صلاح الدين المنجد .

٢ - سير أعلام النبلاء : ترجمة رقم ٦٥ في ١٥ : ١٤١ - ١٥١ .

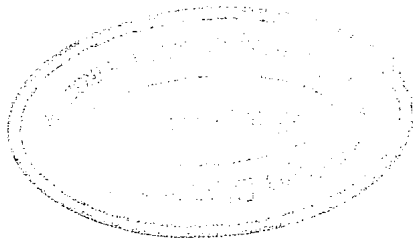
٣ - تاريخ الإسلام : ترجمة رقم ٨٥ في ص ١٠٨ - ١١٠ ( حوادث وفيات ٣٢١ -  
٣٣٠ هـ ) : تحقيق عمر تدمري .

- ٤ - دول الإسلام ١ : ١٩٧ - ١٩٨ .
- ٥ - العبر في خبر من غير في ٢ : ١٩٣ - ١٩٤ .
- ٦ - وفيات الأعيان : ترجمة رقم ٣٥٧ في ٣ : ١١٧ - ١١٩ .
- ٧ - تاريخ المغرب وحضارته من قبيل الفتح العربي إلى بداية الاحتلال الفرنسي للجزائر/  
حسين مؤنس في ١ : ٤٦٩ - ٤٩٥ .
- ٨ - اتعاظ الحنفا / للمقرزي ١ : ٦٠ - ٧٣ .
- ٩ - الجواهر الثمين في سير الملوك والسلاطين / لابن دقماق : تحقيق محمد كمال الدين  
عز الدين علي في ص ٢٤١ - ٢٤٣ .
- ١٠ - تاريخ الخلفاء / للجلال السيوطي : تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد في ص  
٥٢٤ .
- ١١ - المختصر في أخبار البشر ، ( تاريخ أبي الفداء ) في ٢ : ٦٣ - ٦٦ .
- ١٢ - مرآة الجنان في ٢ : ٢٨٥ .
- ١٣ - النجوم الزاهرة ٣ : ٢٤٦ - ٢٤٧ .
- ١٤ - البداية والنهاية ١١ : ١٧٩ - ١٨٠ .
- ١٥ - الفهرست / لابن النديم : تحقيق رضا تجدد بن علي في ٢٣٨ - ٢٤٠ ( في  
الحديث عن الإسماعيلية وانظر : كتب الفرق الإسلامية ) .
- ١٦ - شذرات الذهب ٢ : ٢٩٤ .
- ١٧ - الأعلام ط ٣ في ٤ : ٣٥٣ ، ط ٤ في ٤ : ١٩٧ .

01 MART 1995

- Sâlih b. Abd al-Kuddûs
- d. Mehdi (Ma'hdî)
- Zindik

SÂLIH B. 'ABD-AL-KUDDÛS UND DAS  
ZINDIKTHUM WÄHREND DER REGIERUNG DES  
CHALIFEN AL-MAHDÎ.



Ignaz Goldziher  
GESAMMELTE SCHRIFTEN  
Herausgegeben: Joseph Desselegy  
Hildesheim - 1969, III

[Transactions Congr. Or. London, II.  
1892. S. 104-129.]

DN:69455

17 OCAK 2004

I.

Mit dem Emporkommen der 'abbâsidischen Dynastie tritt im öffentlichen Leben des Islam ein neues Element in den Vordergrund, welches unter den unmittelbaren Vorgängern soviel wie völlig unbekannt war: die *Verfolgung der Ketzer*.

Auch die Umejjaden haben den der „Sunna“ sich Widersetzenden hart zugesetzt. Jedoch die Verfolgung der Dissenter galt diesen zunächst als gefährlichen Staatsfeinden. Chârîgiten und Šîfîten werden von den Vertretern der herrschenden Macht nicht etwa wegen dogmatischer Sonderstellung verfolgt, sondern zunächst wegen ihrer Ablehnung des gültigen Chalifates. Wenn irgend ein falscher Prophet zum Tode verurtheilt wurde, so galt die Strafe dem Betrüger und Volksbethörer, dem Gaukler, nicht dem Feind des von den Theologen definierten Dogmas. Es gab ja noch keine feste Dogmatik, welche als Massstab dafür, was als *orthodox* gelten sollte, hätte dienen können.

Erst zur 'abbâsidischen Zeit entwickeln sich Verhältnisse, welche zu Ketzerverfolgungen führten. Freilich wechselt die Norm für die Bestimmung des Begriffs des Ketzers. Was unter Al-Ma'mûn und Al-Mu'tasîm als *ketzerisch* galt, ist unter Al-Mutawakkil die unerlässliche Bedingung des *orthodoxen Bekenntnisses*.

Jedoch diese formellen Wandlungen ändern das Wesen des herrschenden Geistes nicht: die jeweilig als ketzerisch verpönte Lehre wird mit inquisitorischen Mitteln verfolgt. Was zu einer bestimm-

Mehdî el-Fatimî

\* المهدي ( عيد الله ) القرن ٤ هـ / ١٠ م .

- نسب الخلفاء الفاطميين المستورين .

○ تحقيق حسين بن فيض الله الهمداني ، وتصدير بايرد دودج ،

القاهرة ، مطبوعات الجامعة الأمريكية ، معهد الدراسات الشرقية ،

. ١٩٥٨ م .

٣٥ ص ، م ٣ ص + ٤ ص نماذج مصورة من المخطوط .

محمد عيسى صالحية ، المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع ،  
الجزء الخامس ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص .  
DIA Ktp. 40818 ، 187

175138

# HISTORY OF ISLAM

(Classical Period 571–1258 C.E.)

28 TEM 2008

139

Ubaidullah Mahdi

909-934 C.E.

Ubaidullah Mahdi

## Volume I

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	175138
Tas. No:	297.9 HAS.H

PROF. MASUDUL HASAN

**Islamic Publications (Pvt.) Ltd.**

13-E, Shah Alam Market, Lahore - Pakistan

1987

### The Fatimids

The Fatimids belonged to the Ismaili sect of the Shias.

The death of the sixth Shia Imam Jafar Sadiq in 765 C.E. became the occasion of a split among the Shias. Imam Jaffar had in the first instance nominated his eldest son Ismail as his successor, but later this nomination was revoked, and nomination was made in favour of Musa Kazim, a younger son of Imam Jaffar.

A section among the Shias held that the Imamate being divine, a nomination once made was final, and could not be revoked. The members of this section seceded from the general body of the Shias, and refused to acknowledge Musa Kazim as the Imam. They maintained that the Imamate devolved on Ismail and his successors. This section came to be known as the Ismailis, on account of their faith in the Imamate of Ismail.

### Ismaili Imams

The Imams of the Ismailis were: Ismail, then his son Muhammad Al-Maktum, then his son Jafar-ul-Mossafak, then his son Muhammad Al-Habib.

Al-Habib had his headquarters at Salamiah near Homs in Syria, and from there he sent missionaries in all directions to propagate the Ismaili creed and enrol adherents. The missionary activities were planned on a large scale, and as a result of these efforts, the Ismaili faith won converts in Yemen, Bahrain, Sind, India, Egypt and North Africa.

### Abu Abdullah Hussain

Towards the closing years of the ninth century, one of the prominent missionaries of the Ismailis was Abu Abdullah Hussain

### References:

1. *History of Egypt in the Middle Ages*: Stanley Lane Poole.
2. *History of the Fatimid Caliphate*: D. O' Leary.
3. *Interpretation of Fatimid History*: Bernard Lewis.
4. *Daulat-i-Fatimia*: Ahmad Jafri.
5. *History of the Saracens*: Ameer Ali.

486-430



- Ibn al-Abbār Uluhi b. Abdullāh
- Ebn Abdullāh es-Sī
- *fulahdi et-fatimi*
- *Kāim-bienwillan et-fatimī*
- *Uluh'idinillah*

## LOS FATIMIES DE IFRĪQIYA EN EL KITĀB AL-HULLA DE IBN AL-ABBĀR DE VALENCIA

Por  
MARÍA JESÚS VIGUERA

Plantaremos de qué manera el polígrafo Ibn al-Abbār, nacido en Valencia (595/1199) y muerto en Túnez (658/1260), selecciona y presenta sus noticias históricas acerca de los Fātimies de Ifrīqiya en las páginas de su obra *Kitāb al-hulla al-siyarā'*. No pretendió ofrecer una historia de esa dinastía (1), sino destacar las fuentes, el método y los resultados conseguidos por Ibn al-Abbār, ejemplificándolo en esa precisa parcela de la historia del Occidente musulmán por ciertas razones que *a priori* parecían añadir interés a tal análisis, y entre ellas que precisamente Ibn al-Abbār escribiera la *Hulla* en el Norte de África y que fuentes antiguas señalen sus inclinaciones *šī'ies*, aunque eso deba cuestionarse hoy.

Creo que es imprescindible dedicar análisis críticos a las fuentes históricas, para tener constancia de sus propósitos y de sus limitaciones, de modo que podamos aprovecharlas con más exactitud. Ibn al-Abbār resulta, entre todos los historiadores arábigoandaluces, una figura comparativamente privilegiada, por la atención —incluso monográfica— que le ha dedicado la investigación moderna, atención que en cantidad al menos sobrepasa incluso la dedicada a Ibn Hayyān. Esta cadena de estudios sobre Ibn al-Abbār la comenzó realmente Dozy, el cual, además de publicar diversas partes de la *Hulla* en varios de sus libros (2), le situó de modo indiscutible en la introducción a su *Histoire de l'Afrique et de l'Espagne intitulée al-Bayano 'l-Mogrib par Ibn-Adhāri* (3), en el lugar destacado que merece dentro de la historiografía de al-Andalus —cuyas líneas principales traza magistralmente Dozy en esa introducción—. no sólo porque

(1) Sobre esta dinastía, además de lo indicado en la *Encyclopédie de l'Islam*, 2.ª ed., II, 870-882, debe tenerse en cuenta entre lo realizado posteriormente: la edición de *Ajbār al-duwal al-munqat'as* de Ibn Zāfir, por A. Ferré (El Cairo, 1972), la voluminosa actividad desarrollada en torno al cadí al-Nu'mān (cf. la edición de su *Kitāb al-ma'ālis wa-l-musāyarāt*, por al-Ḥabīb al-Faqī, Ibrāhīm Šabbūh y Muhammad al-Ya'lawī, Túnez, 1978, especialmente pp. 5 y 647. Asimismo: W. al-Qaḍī, *An early Fatimid political document*, *Studia Islamica*, XLVIII (1978), 71-108, y la tesis de F. Dachraoui, *Le Califat fatimide au Maghreb*, Tesis de Estado, París, 1970, cuya publicación se ha realizado en Túnez, 1981.

(2) Sobre todo en sus *Notices sur quelques manuscrits arabes*, Leiden, 1847-1851, y en sus *Recherches sur l'Histoire et la Littérature de l'Espagne pendant le Moyen-Âge*, 3.ª ed., Paris-Leiden, 1881, I, apéndices, páginas XIX, XLVIII, LVI; y II, *id.*, p. XXVII y XLVI.

(3) Leiden, 1848-1851, I, 5-107.