MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

23.05.2024

190044 TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

ФРОЛОВ, Д. В. & ЗАРИПОВ, И. А. Введение к тафсиру Табари. Перевод с арабского и комментарии. Часть вторая. *Islam v Sovremennom Mire / Ислам в Современном Мире. Islam in the Modern World*, 18 ii (2022) pp. 27-46. Translated title: Introduction to Tabari's Tafsīr. Translation from Arabic and commentary. Part two Abstract(s): English.

ALI, Mariam Saeed el. Revisiting al-Ṭabarī on maqtal 'Alī ibn Abī Ṭālib: an early report from historical learning to practical prescription. *Journal of Arabic Literature*, 53 iii-iv (2022) pp. 265-289. Examines the khabar that relates the reasons behind the killing of 'Alī ibn Abī Ṭālib (d. 661), as transmitted in the *History* of al-Ṭabarī (d. 923).

D.841
Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslam Araştırmaları Merkezi
Taberî, Muhammed b. Cerir
190044
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
05 Haziran 2024

On the Allegedly Overstated Importance of aṭ-Ṭabarī (d. 310/922) within the Sunnī Exegetical Tradition: An Answer to Walid Saleh*

By Mehmet Akif Koç, Ankara

Summary: The classical *tafsīr* work *Ǧāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān* by aṭ-Ṭabarī (d. 310/923) has long served as the basis for much of what we know about the early Islamic exegetical tradition, and it continues to be a central focus of scholarly attention. In a recent article, based on a comparison with al-Māturīdī's (d. 333/944) *Taʾwīlāt al-Qurʾān*, Walid Saleh has challenged the consensus on aṭ-Ṭabarī's central role in the history of *tafsīr*. He argues that modern scholars have misinterpreted aṭ-Ṭabarī's *tafsīr* as an encyclopedia of the Sunnī exegetical tradition. The present article, albeit welcoming the comparative approach of Saleh's article, explores some of the pitfalls of his reassessment and shows that hasty generalizations have led him to draw false conclusions, including his assumption that aṭ-Ṭabarī makes use of the *Tafsīr* of Muqātil ibn Sulaimān (d. 150/767), while camouflaging his name. On a more general level, the article stresses the need to pair new methodologies with the wealth of existing scholarly knowledge derived from more traditional approaches.

Introduction

Scholars who study the history of early Islamic exegesis may well have taken note of a recent article by Walid Saleh, "Rereading aṭ-Ṭabarī through al-Māturīdī."[1] In the article, Saleh makes a case for critically rereading the major figures of the Sunnī exegetical tradition through the works of their contemporaries. His article focuses on aṭ-Ṭabarī, whose *Tafsīr*—generally viewed as the authoritative source on early Muslim exegesis—he "rereads" through al-Māturīdī's *Taʾwīlāt al-Qurʾān*. In doing so, he provocatively challenges the consensus on aṭ-Ṭabarī's central role in the history of *tafsīr*, as well as a number of scholars, myself included,[2] who he argues have been misinterpreting the Sunnī exegetical tradition by conflating it with aṭ-Ṭabarī himself. While there is much that is laudable in Saleh's article, the rereading he offers runs into a number of problems, problems which anyone engaged

* I am grateful to Hugh Turner for his help editing the English in this article.

1 Saleh 2016.

2 Saleh 2016, pp. 187–188.

Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft, c. 173, s. 2, 2023 Wiesbaden, s. 343-358

0163
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslâm Araştırmaları Merkezi
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN
01 Ağustos 2023

مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية

فصلية علمية محكمة تصدر عن مجلس النشر العلمي بجامعة الكويت
تعنى بالبحوث والدراسات الإسلامية

السنة: الثلاثون — ذو القعدة: ١٤٣٦هـ
العدد: مائة واثنان — سبتمبر: ٢٠١٥م

تطبيق الطبري لقاعدة "عدم تخصيص العموم إلا بحجة" في تفسيره ومناسبة ذلك لروح القرآن واستمرارية إعجازه العلمي

Icaziteklenen
091206
Taberi
190044

الباحث: محمد صالح قطب(*)

(*) باحث أكاديمي – كلية أصول الدين – الجامعة الإسلامية العالمية – ماليزيا.

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Mårtensson, Ulrika
Discourse and historical analysis: the case of al-Tabarī's History of the Messengers and the Kings , Journal of Islamic Studies, vol. 16 iii pp. 287-331, (2005)

-- 2005 ISSN: 0955-2340 DOI: 10. 1093/jis/eti152 ISSN: 09552340 e-ISSN: 14716917

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Weststeijn, Johan; Voogt, Alex de
Dreams in Tabari - Husayn, Jubayr and those in God's favour in the Umayyad period , Le Muséon, vol. 120 i-ii pp. 225-229, (2007)

-- 2007 ISSN: 0771-6494

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
Early 'Abbasi Empire. Vol. 1 ,
Tr. J. A. Williams
-- Cambridge, 1988

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
Early 'Abbasi Empire. Vol. 2 ,
Tr. J. A. Williams
-- Cambridge, 1989

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Howard-Johnston, James
East Rome, Sasanian Persia and the end of antiquity: historiographical and historical studies. ,

-- Ashgate Variorum, Aldershot, 2006

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Noth, A.
Eine Standortbestimmung der Expansion (futūh) unter den ersten Kalifen (Analyse von Tabarī I, 2854-2856) , Asiatische Studien, vol. 43 ii pp. 120-136, (1989)

-- 1989

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Monferrer Sala, Juan Pedro
El episodio de la venta de José. Un intento de análisis textual a partir de un fragmento de al-Tabarī , Miscelánea de Estudios Árabes y Hebraicos: Sección Arabe-Islam, vol. 44 pp. 97-120, (1995)

-- 1995

190044 DİA MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr 12.06.2023

Mulalic, Muhidin; Eusebios, Bishop of Caesarea
Eusebius and Tabari. A comparative study of the conception of history , Al-Shajarah: Journal of the International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC), vol. 7 ii pp. 283-313, (2002)

-- 2002 ISSN: 1394-6870

Tabari
190044

1377 MÅRTENSSON, Ulrika. Through the lens of the Qur'anic Covenant: theories of natural law and social contract in al-Ṭabarī's exegesis and history. *Reason, revelation and law in Islamic and Western theory and history*. Ed. R. Charles Weller, Anver M. Emon. Singapore: Springer, 2021, pp. 45-81. Has three aims: firstly, to apply concepts of natural law theory and its constitutional conditions to the Qur'an and its Covenant; secondly, to apply this approach to al-Ṭabarī's exegesis of Q. 4:1 and Q. 3:79, and to sections of his *History*; thirdly, to connect al-Ṭabarī's case with the constitutional separation of powers and the development of 'common good' objectives for lawmaking from the late 100s/700s to the 400s/1000s.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

12.05.2023

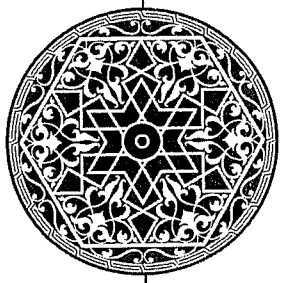
11482 LASMAN, Sam. Otherworld literature: parahuman pasts in classical Persian historiography and epic. *Persian literature as world literature*. Ed. Mostafa Abedinifard, Omid Azadibougar, and Amirhossein Vafa. New York: Bloomsbury, 2021, pp. 35-50.
Argues that the writers discussed here—al-Tabari (d. 923), Bal'ami (d. c. 997), Ferdowsi (d. c. 1025), and Gardizi (d. c. 1050 CE?)—"do not represent the sum of early Persianate narrators of otherworld literature. But they form an important foundational cohort that powerfully influenced later imaginations."

Tabari 190044
Bel'ami 020580
Gerdizi 070183

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN
12.05.2023

Taberi, Muhammed b. Cerir
190044

Taberi Üzerine Yazılar, haz. Yaşar Çolak, Ankara: İlahiyatçılar Birliği Vakfı Yay., 2017, s. 175-186. İSAM DN-301691



02 Mart 2023

MAKALE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

EK: Taberî'nin Tarihçiliği Üzerine Yapılan Çalışmalar Bibliyografyası

I. Türkiye'de Yapılan Çalışmalar

Çavuşoğlu, Fatma Nurdan. "Oryantalist Literatürün Taberî Üzerinden Değerlendirilmesi." *İslâm Araştırmaları ve Oryantalizm*. Ed. Bilal Gökkır- Necmettin Gökkır. İstanbul: Marmara Üniversitesi Yayınları, 2016.

Dadan, Ali. *Taberî Tarihi'ndeki Türklerle İlgili Rivâyetlerin Tespiti ve Değerlendirilmesi, Hz. Peygamber Döneminden Emevîlerin Sonuna Kadar.* Yüksek Lisans Tezi, Konya: Selçuk Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2006.

Erbaş, Muammer. "Bir Tefsir Kaynağı olarak Taberî'nin '*Târîhü'l-Ümem ve'l-Mülûk*' İsimli Eseri." *Dokuz Eylül Üniversitesi Dergisi* 31 (2010), 49-91.

Işıltan, Fikret. "İbn Cerîr et-Taberî." *Millî Eğitim Bakanlığı İslâm Ansiklopedisi*. 7/594-598. İstanbul: Kültür Bakanlığı Yayınları, 1967.

Fayda, Mustafa. "Taberî." *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 37/314-318. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.

Hanay, Necattin. "Allâme Muhammed İbn Cerîr et-Taberî'ye Dair Bir Bibliyografya Denemesi." *Recep Tayyip Erdoğan Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 3 (2013), 227-250.

Kurt, Hasan. *Taberî'nin Hayatı ve Tarihçiliği*. Yüksek Lisans Tezi, Samsun: Ondokuz Mayıs Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, 1991.

Kurt, Hasan. "Taberî'nin Tarih Anlayışı". *İslâmî İlimler Dergisi* 3/2 (2008), 89-103.

MOGHADAM, Amir & LOVAT, Terence.
Power-knowledge in Tabari's "Histoire" of Islam: politicizing the past in medieval Islamic historiography. Oxford & Berne: Lang, 2019 (Religions and Discourse, 62). 275 pp.

Tabari
190044

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Eylül 2022

1193 ROHMANSYAH. Critical analysis on the thoughts of Ibn Jarīr al-Ṭabarī about *jilbāb* in the Quran surah al-Aḥzab verse 59. *Millati: Journal of Islamic Studies and Humanities*, 4 ii (2019) pp. 117-136. Abstract(s): Indonesian.

Taberî Muh. Cerîr
190044

MADDE YAYIMLANDIKTA
SONRA GELEN DOKÜM

01 Eylül 2022

543 ROHMANSYAH. Critical analysis on the thoughts of Ibn Jarīr al-Ṭabari about *jilbāb* in the Quran surah al-Aḥzab verse 59. *Millati: Journal of Islamic Studies and Humanities*, 4 ii (2019) pp. 117-136. Abstract(s): Indonesian.

Tabari
190044

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Eyl. 2022

517 MÅRTENSSON, Ulrika. Prophetic clarity: a comparative approach to al-Ṭabarī's theory of Qur'anic language, rhetoric, and composition. *Journal of Qur'anic Studies*, 22 i (2020) pp. 216-268.

Tabari
190044

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
01 Eylül 2022

Tabari
P 90044
Walid b. Ukba
210213

6612 SU, I-Wen. Commanding right and forbidding wrong? Al-Tabari's representation of Al-Walid b. 'Uqba as criticism of the Hanbalis. *International Journal of West Asian Studies*, 10 (2018) pp. 46-59.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Eylül 2022

190044		DİA

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN **14.06.2022**

Tabarī, Abū Ja'far
Dalla vita del Profeta: letture .-- 1985 ISSN: 0393-246X : Islàm: Storia e Civiltà, vol. 4 pp. 241-253, (1985)
Noja, S.

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN **14.06.2022**

Muth, F-C.
Die Annalen von at-Tabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen .-- Lang, Frankfurt am Main, 1983 :

Tefsir (190550)
Taberi, Muhammed b. Cerir (190044)
İbn İshak (090462)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Haziran 2022

CHAPTER 14

Ibn Isḥāq's and al-Ṭabarī's Historical Contexts for the Quran: Implications for Contemporary Research

Tefsir

Ulrika Mårtensson

Currently, the number of entries on Islamic, Jewish, Indian, and African concepts and thinkers in the online *Stanford Encyclopedia of Philosophy* is rising so as to begin to compete with the previously dominant classical and Western names and concepts, thus producing a world history of philosophy.[1] This article contends that such a universal vision of *homo academicus* might stimulate further progress in the field of Quranic studies. Here, Muḥammad b. Isḥāq's (d. ca. 150/767) biography of the Prophet Muhammad in the redaction of Ibn Hishām (d. ca. 218/833), *al-Sīra al-nabawiyya*, and the history and Quran commentary of Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 310/923), will be compared with contemporary Quran research. It will be argued that while these historical writings are usually considered "religious" and therefore apologetic, and "late" in the sense of constituting post-Quranic Islamic accounts of the Prophet and the Quran, they offer perspectives on the Quran's context that are more historically oriented than is usually assumed. Hence, we might consider them as "historically relevant, albeit diverse, explanations of the Quran's religious context"—diverse explanations indeed also being the main characteristic of current research on the same topic. The two selected sources are therefore important milestones, both in studies of the production of Islamic-Arabic historical knowledge about the Quran and also in Quran research. In different ways, Ibn Hishām and al-Ṭabarī both conducted historical *research* into the Quran, into its relationship with Abrahamic prophecy and scriptures, its generic form, and its message. These are questions that contemporary researchers also ask. Taking Ibn Hishām and al-Ṭabarī seriously as Quran researchers implies that they should be included in current state-of-the-art research. Though my approach may seem dangerously close to scientific apologetics for what is really religious discourse, I am focusing on how these two historians produced knowledge about the Quran's place in human history, and

1 Zalta, *Stanford Encyclopedia of Philosophy*.

© KONINKLIJKE BRILL NV, LEIDEN, 2020 | DOI:10.1163/9789004413214_016

Knowledge and education in classical Islam: religious learning between continuity and change, ed. Sebastian Günther, c. 1, Leiden: Brill, 2020.s.315-353 İSAM DN. 293658

01 Haziran 2022

Taberî, Muhammed b. Cerir
190044

MADDE YAYIM ANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

TABERÎ (923)

Muharrem Samet Bilgin(*)

"İslam Dünyasının Heredot'u."

Hayatı

Muhammed b. Cerir et-Taberî, 839 yılında Hazar Denizi'nin güneyinde, günümüzde İran sınırları içerisinde bulunan Taberistan'ın merkezi Amül'de doğmuştur. O, geniş arazileri olan çiftçi bir babanın oğludur. Nakledildiğine göre babası, gördüğü bir rüyanın da etkisiyle oğlunun iyi yetişmiş, İslam'ı savunan bir ilim adamı olmasını çok arzulamıştır. Babasının ölümünden sonra ondan kalan arazileri kiraya veren Taberî, bu sayede uzun süren ilim yolculukları yapmış, hayatının sonuna kadar başka işlerle meşgul olmadan, arazilerin gelirleriyle hayatını idame ettirmiştir. Kendisini tamamen ilme adamış olan Taberî hiç evlenmemiştir.

Taberî, doğum yeri Âmül'de küçük yaşlarda eğitim hayatına başlamış, Kur'an'ı ezberlemiş ve hadis yazmıştır. Memleketindeki ilk eğitiminin ardından tahsiline Rey'de devam etmiş, bir yandan tefsir, hadis, fıkıh gibi temel İslami disiplinlerde eğitim görürken bir yandan da tarihî olaylar hakkında bilgi toplamıştır. Daha sonra Ahmed b. Hanbel'le (855) görüşmek amacıyla Bağdat'a gitmiştir. İbn Hanbel'in vefat ettiğini öğrenmesine rağmen yoldan geri dönmemiş ve Bağdat'a ulaşmıştır. Yaklaşık bir sene Bağdat'ta kaldıktan sonra Basra'ya geçmiştir. Basra'da siyer ve tarih alanlarında eğitim görmüş, pek çok raviden rivayet almış ve sonrasında Kufe'ye geçerek burada da kıraat, Cahiliye şiiri, Arap dili ve belagati tahsili yapmıştır.

Mısır'la Şam arasındaki gidiş gelişlerinde farklı alanlardaki âlimlerle görüşen Taberî, doğal olarak birden fazla ilim sahasında birikim sağlamış-

* Arş. Gör. Dr., Hitit Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, sametbilgin84@hotmail.com

İSLAM MEDENİYETİNDE BİLİM ÖNCÜLERİ

- TARİH -

PROJE EDİTÖRÜ: MEHMET AZİMLİ

Kitap Editörü: Cahit Külekçi

İLİMYURDU YAYINCILIK: 188
İnceleme-Araştırma
İslam Medeniyetinde Bilim Öncüleri Serisi - 8

ISBN: 978-605-2339-54-1

Kitabın Adı
MEDENİYETİNDE BİLİM ÖNCÜLERİ / TARİH

Proje Editörü
Mehmet Azimli

Kitap Editörü
Cahit Külekçi

Eylül 2021

İç Düzen
İlimyurdu Yayıncılık

Kapak Tasarımı
Yunus Karaaslan

Baskı-Cilt
Enes Basın Yayın ve Matbaacılık Ltd. Şti.
Litros Yolu Fatih Sanayi Sitesi No: 12/210 Topkapı/İstanbul
Tel: 0212 501 47 63 Sertifika No: 45822

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 291774
Tas. No: 925
İSL. M

İlimyurdu
yayıncılık ve eğitim hizmetleri ltd. şti.
Molla Gürani Mh. Akkoyunlu Sk. No: 36 Fındıkzade- Fatih / İSTANBUL
Tel.: 0212 533 05 35 **Faks:** 0212 631 53 69
www.ilimyurdu.com info@ilimyurdu.com
Sertifika No: 45032

Bu eserin tüm yayın hakları İlimyurdu Yayıncılık ve Eğitim Hiz. Ltd. Şti.'ne aittir. Eleştirel makale ve dergilerde yapılacak kısa alıntılar dışında, bu kitabın bir kısmı veya tamamı, yayıncının izni olmadan yayınlanamaz.

mana
YAYINLARI
2021

Taberi, Muhammed b. Cerir (130044)
Cahiliye (030040)
01 Aralık 2021
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

التراث العربي
١٢٠-١٢١

صورة الأدب الجاهلي في المؤلفات التاريخية
تاريخ الرّسل و الملوك، لابن جرير الطبري نموذجاً

D1401
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslam Araştırmaları Merkezi

د. أحمد عبد المنعم حالو(*)

تقديم: في مقاربة البحث:

مما لاشك فيه أنّ كتب التاريخ، ومثلها الكثير من المؤلفات العربية في مجال الجغرافية البشرية، والاجتماع، والتراجم والطبقات، والرحلات وغيرها تزخر بمعطيات أدبية جمّة، من أخبار وأشعار، وخطب وأمثال، وكتابة أدبية راقية، وسوى ذلك مما تختص به كتب الأدب.

والحق أن ما سطّره هؤلاء المؤلفون من استشهادات أو كتابات أدبية، وإن جاء في غير كتب الأدب، هو من الأدب بمنزلة، ومن الأهمية بمكان لما انطوى عليه توجههم هذا من تصوير أدبي جاء رديفاً للواقعة التاريخية أو الاجتماعية، يساندها ويشدّ أزرها، ويبين عن أمور أخرى، ربما غفل عنها الخبر، ولم يحفل بها الراوي.

وقد يُقال أكثر من هذا في أهمية هذه المؤلفات من الوجهة الأدبية؛ إذ تنطوي على قطع أدبية دافقة بالحياة والقوة والجمال مما أنشأه المؤلف أو فاه به الراوي العربي بلسانه المبين واصفاً ومصوراً، وكله مما يؤسس لدراسات أدبية وعلمية متنوعة .

(*) الأستاذ المساعد للأدب الجاهلي في قسم اللغة العربية بجامعة البعث.

.التراث العربي،مج ٣٠ ,العددان ١٢٠-١٢١ ,١٤٣١ \ ٢٠١١ دمشق

3721 BOUALI, Hassan I. Le meurtre du calife 'Utmān (35/656) dans le *Ta'rīḫ al-rusul wa-l-mulūk* d'al-Ṭabarī. *Bulletin d'Études Orientales*, 66 / 2017 (2018) pp. 323-352. Abstract(s): English.

Taberi
Taberi
Osman
150060

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Ocak 2021

Taberi
190944
Tarihu'l-Imam
190354

3709 MOGHADAM, Amir & LOVAT, Terence.
Power-knowledge in Tabari's "Histoire" of Islam: politicizing the past in medieval Islamic historiography. Oxford & Berne: Lang, 2019 (Religions and Discourse, 62). 275 pp.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Ocak 2021

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Günther, Sebastian; Nawfalī, 'Alī b. Muhammad al-; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-; Abū 'l-Faraj al-Isbahānī; Isbahānī, Abū 'l-Faraj al-; Isfahānī, Abū 'l-Faraj al-
Al-Nawfalī's lost History: the issue of a ninth-century Shi'ite source used by al-Tabarī and Abū l-Faraj al-Isfahānī .-- 2009 ISSN: 1353-0194 : British Journal of Middle Eastern Studies, vol. 36 ii pp. 241-266, (2009)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Shah, Mustafa
Al-Tabarī and the dynamics of tafsīr: theological dimensions of a legacy .-- 2013 ISSN: 1465-3591 : Journal of Qur'anic Studies, vol. 15 ii pp. 83-139, (2013)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Pingree, D.
Al-Tabarī on the prayers to the planets .-- 1993 ISSN: 0253-1623 : Bulletin d'Études Orientales, vol. 44 / 1992 pp. 105-117, (1993)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Mulalic, Muhidin
Al-Tabarī: the conception of history .-- 2003 ISSN: 1511-8819 : Afkār: Jurnal Akidah dan Pemikiran Islam. Journal of 'Aqīdah and Islamic Thought, vol. 4 pp. 183-202, (2003)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

[Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-]
Al-Tabari's Book of jihad: a translation from the original Arabic. .-- Mellen, Lewiston, 2007 : With an introduction, commentary, and notes by Yasir S. Ibrahim
19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Stewart, Devin J.
Al-Tabarī's Kitāb marātib al-'ulamā' and the significance of biographical works devoted to 'the classes of jurists' .-- 2013 ISSN: 0021-1818 : Der Islam, vol. 90 ii pp. 347-375, (2013)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Gad, El-Sayed M.
Al-Tabari's tales of Alexander: history and romance .-- Northern Book Centre, Delhi, 1999 : The Alexander romance in Persia and the East
Edit. Richard Stoneman, Kyle Erickson, Ian Netton , pp. 219-231,
19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Lala, Ismail
An analysis of the sources of interpretation in the commentaries of al-Tabari, al-Zamakhshari, al-Razi, al-Qurtubi, and Ibn Kathir .-- 2012 ISSN: 2289-5396 : Quranica - International Journal of Quranic Research, vol. 2 i pp. 17-48, (2012)

19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Tayob, Abdulkader
An analytical survey of al-Tabarī's exegesis of the cultural symbolic construct of fitna .-- : Approaches to the Qur'ān
Edit. G. R. Hawting & Abdul-Kader A. Shareef , pp. 157-172,
19.01.2021

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
Al-Mutawakkil et les chrétiens / Abū Ǧa'far al-Tabarī .-- Routledge, London & New York, 2012 : Etudes Arabes: Dossiers, vol. 80-81 pp. 96-103, (1991)
Trans. Ferré, André
19.01.2021

MADDE YAYIMLANDIKT
SONRA GELEN DOKÜ
Taberi, Muhammed b. Cerir
190044
01 Mart 2013

آغاز و انجام: برابر

خط: نستعلیق شکسته، بی‌کا، تا: ۲۴ جمادی الاول ۱۲۷۵ق؛ تملک: رضاقلی خان هدایت؛ کاغذ: فرنگی، آهار مهره، جلد: تیماج مقوایی عنابی، ۲۶۳ص، ۲۳ سطر (۱۲×۲۳/۵)، اندازه: ۲۱/۵×۳۴/۵سم [ف: ۱۶۹]

۱۱. تهران؛ سلطنتی؛ شماره نسخه:۹۲۳

آغاز: برابر؛ **انجام:** گفتار در ذکر سنوات حکومت سادات آمل و چگونگی ... چون در حین تألیف این نسخه سن این فقیر به شصت و شش رسیده است و قوای جسمانی و روحانی فتور و قصور یافته ... توقع عفو و اغماض است ... قد فرغت من تسوید هذا الکتاب علی حسب الحکم الاشرف الارفع المستطاب سرکار رکن الدوله ... اردشیر میرزا دام اجلاله ... اقل خلق الله میرزا اسمعیل سمنانی خلف الصدق مرحوم مغفور میرزا علی اکبر السمنانی المشهور بالیاهو ... من شهور سنه ۱۲۸۰.

خط: نسخ و نستعلیق خوش، کا: میرزا اسمعیل بن میرزا علی اکبر سمنانی مشهور به یاهو،تا:۱۲۸۰ق،۱۴سطر،۱۸×۲۸سم[ف: ۵-۲۵۶]

۱۲. تهران؛ سلطنتی؛ شماره نسخه:۷۲۹

آغاز: برابر؛ **انجام:** و چون در حین تألیف این نسخه سن فقیر بشصت و شش رسیده و قوای جسمانی فتور و قصور یافته ... اگر در انشای سهو و رکالتی بینند توقع عفو و اغماض است ... موجب تحریر کتاب. در سال گذشته امر قدر قدر همایون ... ناصر الدینشاه قاجار بعهده مقرب الخاقان موتمن السلطان صنیع الدوله محمد حسنخان مترجم مخصوص ... باستنساخ این کتاب مستطاب شرف صدور یافت و معزی الیه انجام این خدمت را ... باین چاکر جان نثار منشی روزنامجات رجوع نمودند ... سعی در تصحیح و تحریر و اتمام کتاب شد ... کتبه العبدالمذنب الحقیر الفقیر علی النائینی غفر ذنوبه ... یوم شنبه یازدهم شهر شوال المعظم سنه ۱۲۹۰ تخاقوی ئیل فرخنده دلیل.

خط: نستعلیق، کا: علی نائینی، تا: ۱۲۹۰ق؛ مجدول، کمند کشی زرین، دو سرلوح مذهب مرصع؛ کاغذ: فستقی بخور رنگ، جلد: مقوای روغنی بوم مرغشی منقش به گل و بته، ۳۲۴ص، ۱۷ سطر، اندازه: ۲۳×۳۵/۹سم [ف: ۵-۲۶۰]

۱۳. تهران؛ سپهسالار؛ شماره نسخه:۱۴۹۳

خط: نستعلیق، کا: رضا قلی خان هدایت، تا: چهارشنبه شعبان ۱۲۹۵ق؛ تملک: اعتضاد السلطنه در ۱۲۹۵ق؛ واقف: سپهسالار، ۱۲۹۷ق؛ کاغذ: سفید فرنگی، جلد: تیماج سرخ مقوایی، ۱۳۳گ، ۲۷ سطر، اندازه: ۲۲×۳۵سم [ف: ۳-۳۰۰]

۱۴. تهران؛ مجلس؛ شماره نسخه:۵۸۶

خط: نسخ، کا: عباس بن مرتضی همدانی، تا: چهارشنبه جمادی الاول ۱۲۹۷ق؛ با یادداشت رضاقلی؛ کاغذ: سفید، جلد: تیماج سبز ضربی، ۱۷۳گ، ۲۷ سطر (۱۱×۲۳)، اندازه: ۲۱×۳۴سم [سنا: ف: ۱-۳۷۸]

۱۵. مشهد؛ رضوی؛ شماره نسخه:۶۳۱۰

آغاز: برابر؛ **انجام:** هوا داری و دولت خواهی انهای ضمیر انور اعتکاف کیوان.

خط: نستعلیق تحریری، بی‌کا، تا: قرن ۱۴؛ در آغاز نسخه خلاصه کتاب در پنج صفحه نوشته شده؛ واقف: محمد رضا بدخشان، اردیبهشت۱۳۱۹؛کاغذ: سفید فرنگی، جلد: تیماج بنفش، ۲۱۰گ، مختلف السطر (۱۰×۱۵/۸)، اندازه: ۱۷/۳×۲۲/۵سم [ف: ۷-۳۱]

تهران؛ دانشگاه؛ شماره نسخه:۱۸۳۸-ف

نسخه اصل: همان نسخه بالا [فیلمها ف: ۱-۳۴]

۱۶. قم؛ مسجد اعظم؛ شماره نسخه:۳۵۷۰

آغاز: السفلة الی مواضع العلیه فانصرف عن هذا الزامی معنی آن است که بدرستی که در عالم امم هر اقلیمی مخصوصند به فضیلتی وهنری وشرفی که اهل دیگر اقالیم ازآن بی بهره اند؛ **انجام:** ای مرگ تو آب روی عالم برده ×× خود را ومرا به خاک وغم بسپرده / کی بود یقینم که ببینم روزی ×× تو مرده و من نه مرده ونه زنده.

جلد اول و دوم است؛ خط: نستعلیق، بی‌کا، بی‌تا؛ افتادگی: آغاز؛ جلد: تیماج زرشکی، ۱۵۱گ، ۲۵ سطر، اندازه: ۲۳×۳۵سم [ف مخ: ۵-۱۹۳۷]

۱۷. تهران؛ دانشگاه؛ شماره نسخه:۴۶۰۱/۲-ف

بی‌کا، بی‌تا؛ افتادگی: آغاز و انجام؛ ۱۲۶گ (۱۹۳-۳۱۸) [فیلمها ف: ۳-۷۷]

← تاریخ طبری ≻ تاریخ بلعمی

● تاریخ طبری / تاریخ / عربی

tārīx-e tabarī

طبری، محمد بن جریر، ۲۲۴؟-۳۱۰ قمری

tabarī, mohammad ebn-e jarīr (840-923)

تاریخ طبری که یکی از کتب تاریخی معروف است.

چاپ: لیدن، ۱۸۷۶الی ۱۹۰۱م؛ مطبوعات الحسینیه، ۱۳۳۶ق.

شرح و حواشی:

۱- تاریخ بلعمی = ترجمه تاریخ طبری = تاریخ نامه؛ بلعمی، محمد بن محمد (-۳۶۳)

۲- تاریخ نامه = ترجمه تاریخ طبری

۳- تاریخ طبری (ترجمه)

تهران؛ مطالعات فرهنگی؛ شماره نسخه: ف۱۰۰

از خبر فتح خناصره و قنسرین رم تا خبر مقتل مروان (دو دوره)؛ کا: اسحق بن محمد بن عمر بن محمد شیروانی، تا: نیمه محرم ۵۸۶ق، جا: ارزنجان، خزانه شاه غازی ابوطالب بهرام شاه بن داود یادگار اسماعیل بن ابی القاسم مستوفی [ف:۱۶۳] و [نشریه:۱۱-۹۹۱]

فهرستگان نسخه های خطی ایران (فنخا)؛ جلد ششم؛ به کوشش، مصطفی درایتی؛ تهران: سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران ۲۰۱۲/ ۱۳۹۱
DİA 276244

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Ocak 2020

Taberi, Muhammed b. Cerir

190044

(۳۳-۵۴)، ۲۱ سطر، اندازه: ۱۴×۲۱سم [ف: ۱۰ - ۲۱۵]

۷. تهران؛ سپهسالار؛ شماره نسخه:۵۹۸۶/۵

آغاز و انجام: برابر

خط: نسخ عالی، بی‌کا، تا: قرن ۱۲؛ ۱۱گ (۱۳۴پ-۱۴۴ر) [ف: ۳ - ۵۳۰]

۸. تهران؛ سپهسالار؛ شماره نسخه:۶۱۷/۵

آغاز و انجام: برابر

خط: نسخ، بی‌کا، تا: ۱۲۸۰ق؛ ۱۹گ (۸۷پ-۱۰۵ر) [ف: ۳ - ۵۳۰]

۹. یزد؛ وزیری؛ شماره نسخه:۳۱۳۰/۵

کا: حاج سید علی محمد علاقبند یزدی، تا: قرن ۱۴؛ اهدایی: وزیری؛ کاغذ: فرنگی، جلد: مقوایی با گالینگور سبز، ۱۳ص (۹۳-۱۰۵)، ۱۶ سطر (۱۱×۱۵)، اندازه: ۱۷×۲۰/۵سم [ف: ۵-۱۵۴۳]

● التهجدیة / فقه / فارسی

at-tahajjodīya

شمس المعالی، محمد حسین، ق۱۳ قمری

šams-ol-ma'ālī, mohammad hoseyn (- 19c)

اهدا به: سپهسالار

رساله‌ای است در آداب تهجد و نماز شب، از میرزا محمد حسین مدعویه شمس المعالی مشهدی معاصر ناصر الدین شاه قاجار. سرآغاز آن با کار قزوینی شباهت تام دارد.

[دنا ۴۳۰/۳؛ فهرستواره منزوی ۲۴۶/۷]

قم؛ فیضیه؛ شماره نسخه:۱۸۷۳

آغاز: ... و بعد بر هر عاقل هوشمندی بعد از تتبع و تامل؛ **انجام:** و امان دولتش پیوسته بر امان آخر زمان و یرحم الله عبداً قال آمینا

خط: نستعلیق زیبا، بی‌کا، تا: ۱۲۸۳ق؛ با سر لوح زرین؛ ۲۸گ، ۱۲سطر، اندازه: ۱۰×۱۷سم [ف: ۲ - ۴۰]

● التهذیب / منطق / عربی

at-tahḏīb

همدانی شیخی، محمد باقر بن محمد جعفر، ۱۲۳۹ - ۱۳۱۹ قمری

hamadānī šayxī, mohammad bāqer ebn-e mohammad ja'far (1824 - 1902)

اهداء به: ضیاء الملک امان الله خان والی [کردستان]

رساله‌ای در شرح مرسومات در منطق با عنوان «التهذیب لتزییف المغشوشات و تنظیف الاذهان».

تهران؛ دائرة المعارف بزرگ اسلامی؛ شماره نسخه:۳۹۹/۴

آغاز: الحمدلله الذی خلق الانسان و علمه النطق و البیان، و وضع المیزان اقامة للبرهان ... فیقول التابع لهواه المخالف لامر مولاه؛ **انجام:** لانها کلها ظهورات المشبهة ...

خط: نستعلیق مخلوط به شکسته، بی‌کا، تا: قرن ۱۴؛ افتادگی: انجام؛ ۹۴گ (۲۷۵پ-۳۶۸پ) [ف: ۱ - ۶۶]

● تهذیب

tahḏīb

مبهم و غیر معلوم:

۱. تهران؛ ملی؛ شماره نسخه:۲۵۸۵۶

بی‌کا، بی‌تا؛ خریداری از حوزه علمیه ولی عصر کرمان [رایانه]

۲. تهران؛ ملی؛ شماره نسخه:۲۵۸۶۶

بی‌کا، بی‌تا؛ خریداری از حوزه علمیه ولی عصر کرمان [رایانه]

۳. تهران؛ ملی؛ شماره نسخه:۲۵۸۸۷

بی‌کا، بی‌تا؛ خریداری از حوزه علمیه ولی عصر کرمان [رایانه]

۴. تهران؛ ملی؛ شماره نسخه:۱۷۷۲۶

بی‌کا، بی‌تا؛ انتقالی از کتابخانه پهلوی - مجموعه نوازی؛ ۲۵۷گ، اندازه: ۱۹/۶×۲۹سم [رایانه]

۵. یزد؛ مدرسی، سید محمد (کتابخانه)؛ شماره نسخه:بدون شماره/۱

آغاز: و کونه مفید للعلم فی الجملة و لو فی الآلهیات؛ **انجام:** انه خیر موفق و معین و الحمدلله رب العالمین.

جلد ۲، نویسنده از اهل سنت بوده است؛ خط: نستعلیق تحریری، بی‌کا، بی‌تا؛ افتادگی: آغاز؛ جلد: تیماج تریاکی، ۷۵گ (۱-۷۵)، ۱۰ سطر (۵×۱۰)، اندازه: ۹×۱۴سم [ف: ۸ - ۴۵۶]

● تهذیب الآثار و تفصیل معانی الثابت عن الرسول الله (ص) من الأخبار / حدیث / عربی

tahḏīb-ul āṯār wa tafsīl-u ma'āni-ṯ ṯābit 'an-ir rasūl-il lāh min-al axbār

طبری، محمد بن جریر، ۲۲۴؟ - ۳۱۰ قمری

tabarī, mohammad ebn-e jarīr (840 - 923)

کتاب حدیثی معتبر و جامعی است مرتب بر وفق اسامی اصحابی که از پیامبر اکرم روایت نموده‌اند. این کتاب با این‌که ناتمام مانده است، اهمیت بسیاری نزد علما و دانشمندان بعد از طبری داشته و دارد. طبری در این کتاب بعد از ذکر حدیث و سند آن، طریق خود را تا صحابی پیامبر (ص) که روایت را نقل کرده برشمرده و پس از آن راویان دیگری که این حدیث را نقل نموده ذکر می‌کند، سپس مسائل فقهی که از حدیث استفاده می‌شود و اختلاف علماء و ادله آنان را مطرح نموده و در پایان متعرض غریب الحدیث می‌شود.

چاپ: دمشق، دار المأمون للتراث، ۱۴۱۶ق؛ جدة، محقق: محمود محمد شبکر، مطبعة المدنی، ۲ج، ۱۴۰۲ق.

[دنا ۴۳۰/۳؛ بروکلمان ۱۴۲/۱]

۱. قم؛ مرعشی؛ شماره نسخه:۸۰۰عکسی

فهرستگان: نسخه‌های خطی ایران (فنخا)؛ جلد نهم؛ به کوشش، مصطفی درایتی؛ تهران: سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران، ۲۰۱۲/ ۱۳۹۱

DİA 276247

MADDE YAYIMLANDIKTA
SONRA GELEN DOKÜM
Taberi, Muhammed b. Cerir
190044

۲۲. قم؛ مؤسسه آیة الله بروجردی؛ شماره نسخه:۵۳۹
کتاب جهاد و امر به معروف؛ خط: نسخ خوب، بی‌کا، تا:از عصر مؤلف و به خط وی تصحیح شده؛ ۲۸۴گ، ۱۸ سطر، اندازه: ۱۸×۲۰سم [ف: ۲-۳۴۰]

● **المسترشد** / کلام و اعتقادات / عربی
al-mustaršid
حسنی، قاسم بن ابراهیم، ۱۶۹ - ۲۴۶ قمری
hasanī, qāsem ebn-e ebrāhīm (786 - 861)
مسائلی است درباره عدل و توحید و غیره از مطالب اعتقادی، الرد علی من زعم ان الله تعالی فی السماء، و ان له نفسا کانفوس، و انه نور کالانوار المخلوقة، و انه شیء کالاشیاء، و ان له وجها کوجه الانسان،و ان الابصار تدرکه. بعضی از این مسائل دارای دیباچه مخصوصی است و می‌توان آنها را رسائل جداگانه به حساب آورد.
[مؤلفات الزیدیة ۱۵/۳]

قم؛ مرکز احیاء؛ شماره نسخه:۷۱/۱۵
آغاز: الحمد لله الذی لا تدرکه الابصار و لا تحیط به الاقطار الذی لا تهجم علیه العقول بفکرها
نسخه اصل: کتابخانه ای در یمن؛ خط: نسخ، کاتب = مؤلف، تا: ۲ رجب۱۰۶۴ق؛ ۶۷ص (۳۴۹-۴۱۵) [عکسی ف: ۱-۸۹]

● **المسترشد فی الامامة** / کلام و اعتقادات / عربی
al-mustaršid fi-l imāma
طبری آملی، محمد بن جریر، ق۵ قمری
tabarī āmolī, mohammad ebn-e jarīr (- 11c)
مؤلف با آیات و روایات خلافت و زعامت و امامت را برای حضرت علی و فرزندان معصوم آن بزرگوار ثابت و با براهین متقن و دلایل واضح به رد استدلال و احتجاجات مخالفان پرداخته و تنها ائمه اطهار را شایسته مقام والای امامت معرفی کرده و کتاب را در هشت «باب» تنظیم شده:۱. باب الفضل و العلم لمن اودعهما له؛ ۲. باب تثبیت الفضل لمن له الفضل؛ ۳. نفی الامامة عمن لم یصلح لها و اثباتها لمن صلح لها؛ ۴. الرد علی من قال لم قعد علی بن ابی طالب عن طلب حقه؛ ۵. قصة الغار؛ ۶. شرح قول النبی (ص) لعلی انت منی بمنزلة هارون من موسی؛ ۷. الرد علی من قال ان اسلام علی (ع) اسلام الصبیان؛ ۸. تثبت الامامة.
آغاز: بسمله، الحمدلله رب العالمین و العاقبة للمتقین ... قال ابوجعفر محمد بن جریر بن رستم بن یزید الطبری رحمةالله علیه؛
انجام: وفقنا الله تبارک و تعالی انه ولی ذلک و القادر علیه.
چاپ: نجف، مطبعة الحیدریة، ۱۷۰ص، بدون تاریخ.

۱. مشهد؛ رضوی؛ شماره نسخه:۷۹۴۳
آغاز و انجام: برابر
خط: نسخ، کا:محمد حسین بن زین العابدین ارموی، تا: ۲۷ ذیحجه۱۳۴۹ق، جا: نجف اشرف؛ استنساخ شده از نسخه‌ای که وقف‌نامه آن بخط علامه مجلسی بوده است؛ جلد: مقوا، ۸۸گ، ۲۰سطر، اندازه: ۱۶/۱×۲۱/۳سم [ف: ۱۴-۴۹۳]
۲. مشهد؛ رضوی؛ شماره نسخه:۷۹۴۲
آغاز و انجام: برابر
خط: نسخ، کا:عبدالله بن محمد حسن تبریزی، تا: ۱۳۵۱ق، جا: نجف اشرف؛ ۹۹گ، ۱۷سطر، اندازه: ۱۶×۲۰/۷سم [ف: ۱۴-۴۹۲]

● **مستزاد** / ادبیات / فارسی
mostazād

تهران؛ دانشگاه؛ شماره نسخه:۱۰۹۴۰/۳
آغاز: آگاهی بخش طباخافسوس که این مزرعه عمر درو شد xx دیدی که چطو شد
خط: نستعلیق، بی‌کا، تا: قرن ۱۴؛ ۲گ (۹ر-۱۰پ) [ف: ۲۰-۵۲۸]

● **مستزادی** /- فارسی
mostazādī
امین دفتر، محمد بن عبدالله،- ۱۳۲۸ قمری
amīn daftar,mohammad ebn-e ʻabd-ol-lāh(- 1910)

تهران؛ دانشگاه؛ شماره نسخه:۱۰۹۵۵/۴
کاتب = مؤلف، تا: قرن ۱۴؛ ۱ گ [ف: ۲۰-۵۴۳]

● **المستصفی فی علم الاصول** / اصول فقه / عربی
al-mustaṣfā fī ʻilm-il uṣūl
غزالی، محمد بن محمد، ۴۵۰ - ۵۰۵ قمری
qazzālī, mohammad ebn-e mohammad (1059 - 1112)
تاریخ تألیف: ۵۰۳ق
قواعد اصول فقه را با استدلالی مختصر و نقل بعضی از اقوال بزرگان این علم و علم حدیث و فقه، و می‌گوید که در تفصیل و اختصار بین دو کتاب خود «تهذیب الاصول» و «المنحول» قرار دادم.در یک «مقدمه» و چهار «قطب» گزارش داده: صدر الکتاب: علة تقسیم المؤلف کتابه بهذا التقسیم؛ قطب ۱. الاحکام؛ ۲. الادلة، و هی الکتاب و السنة و الاجماع؛ ۳. طریق الاستثمار؛ ۴. المستثمر، و هو المجتهد. (سید احمد اشکوری)
آغاز: الحمد لله القوی القادر الولی الناصر اللطیف القاهر المنتقم الغافر الباطن الظاهر ... اما بعد، فقد تناطق علی التوافق قاضی العقل و هو الحاکم الذی لا یعزل و لا یبدل و شاهد الشرع و هو الشاهر المزکی المعدل، بان الدنیا دار غرور لا دار سرور ...

فهرستگان: نسخه‌های خطی ایران (فنخا)؛ جلد بیست و نه؛ به کوشش، مصطفی درایتی؛ تهران
سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران ۱۳۹۰\۲۰۱۳ DİA 276267

Taberi, Muhammed b. Cerir
190044
01 Aralık 2011

● **امامان صعده و صنعا** / تراجم-اردو
emāmān-e sa'de va san'ā
عرشی حیدرآبادی، ابوالمحامد، ق۱۴ قمری
'aršī heydar-ābādī, ab-ol-mahāmed (- 20c)

تهران؛ مجلس؛ شماره نسخه: ۱۱۹۵۴/۱
خط: نستعلیق هندی، کاتب = مؤلف، تا: قرن ۱۴ [مختصر ف: ۸۱]

⬅ الامامة ⮜ مسائل فی الامامة فی خمسة اصول
⬅ الامامة ⮜ جوابات المسائل الجارودیة و الزیدیة
⬅ الامامة ⮜ معارج الاصول
⬅ الامامة ⮜ اجوبة مسائل فی الامامة
⬅ الامامة ⮜ جامع العبارات فی الخلافة و الوصایة و الولایة
⬅ امامت ⮜ کامل بهائی
⬅ امامت ⮜ اصول دین
⬅ امامت ⮜ اثبات امامت
⬅ امامت ⮜ بدیعیه
⬅ امامت ⮜ یوحنائیه

● **الامامة = دلائل الامامة = نوادر المعجزات فی مناقب الائمة الهداة** / کلام و اعتقادات / عربی
al-imāma = dalā'il-ul imāma = nawādir-ul mu'jizāt fī manāqib-il a'immat-il huda
طبری آملی، محمد بن جریر، ق۵ قمری
tabarī āmolī, mohammad ebn-e jarīr (- 11c)

کتابی است در احوال و معجزات معصومان که از حضرت فاطمه (س) آغاز می‌کند سپس به امام حسن تا امام قائم ادامه می‌یابد. این کتاب به محمد بن جریر بن رستم طبری آملی نسبت داده شده است. نخستین کسی که آن را بدین نسبت خواند علی ابن طاوس است (۵۸۹-۶۶۴) که در تألیفات خود از نسخه‌ای از آن نقل می‌کند که برخلاف نسخه‌های کنونی نام مؤلف را در آغاز داشته است و مطالبی دیگر نیز از آن نقل می‌کند که نسخه‌های امروزین آنها را ندارد. سپس سید هاشم توبلی بحرینی (۱۱۰۷) است که از این کتاب به عنوان «الامامة» نقل می‌کند. چون کسی که این کتاب به او منسوب است، هم نام طبری تاریخ‌نگار بزرگ (۲۲۴-۳۱۰هـ) است و در عین حال روایت‌هایی در آن است که از استادان شیخ طوسی (۳۸۵-۴۶۰) و نجاشی (-۴۵۰) نقل شده است و مؤلف را در قرن پنجم نشان می‌دهد و نیز روایاتی در بر دارد که مؤلف را در قرن سوم نشان می‌دهد. از این روی در الذریعه (ج۸ص۲۴۱-۲۴۷) به چند محمد بن جریر طبری قائل شدند و مؤلف این کتاب را معاصر طوسی شمردند و نظریه‌ای را که این «دلائل الامامة» را از تألیفات قرن هفتم می‌شمرد باطل می‌دانند. این کتاب مرتب بر دیباچه و ۱۳ «باب» است. دیباچه در بیان لزوم حجت است. در مقدمه سبب تألیف را چنین آورده و کتاب را چنین توصیف نموده است: «و اختاروا ائمتهم بعد النبی (ص) و عدلوا عن من نصبه الله و رسوله و قالوا الیهم بمشاکلتهم ایاهم فی النقص و قلة الفهم لینالوا من دنیاهم و لما رجوهم من الارتقاء الی درجتهم الدنیاویه بعدهم و احلوهم عندهم محل الائمة الطاهرین المعصومین الکاملین القادرین الذین فصلت (کذا) الیهم الامامة بالنصوصات انکروا معجزات الائمة فی شریعة نبینا (ص) خصوصاً لئلا یطالب احدهم باقامة معجزات و اظهار برهان و دلیل و ارادوا اطفاء نورالله بافواههم و ابی الله الا ان یتم نوره و لو کره المشرکون فلما وجدت ذلک کذلک حاولت ان اؤلف مما اظهروه من المعجزات و اقاموه من الدلایل و البراهین مما سمعته و قرأته فی کتاب مقصور علی ذکر المعجزات و البراهین لیسهل حفظها و بلوغ ما اوردته فیها من احادیث عجیبه هایله مهوله فانها من المشکلات التی یتهافت فیها العقول لکونها من المعضلات لا یحتمله الا مؤمن امتحن الله قلبه للایمان و جمعت من کتب شتی من مناقبهم و علومهم و احتجاجاتهم التی لا تستغنی عنها الطالب للحق و الراغب فیه زلفه الی الله و ابتغاء لمرضاته و تقربا الی صاحب الحضرة العلیه الامامیة المرتضویه صلوات الله علی مشرفها».

آغاز: الحمدلله الذی نور قلوبنا بهدایة محمد و شرح صدورنا بولایة علی ... اما بعد فان الله سبحانه و تعالی لما ابدء العالم و ذرا الناس و بسط لهم ارزاقهم ...

انجام: یا مفضل انت و أربعة و أربعون رجلاً تحشرون مع القائم علیه السلام و انت علی یمین القائم علیه السلام.

چاپ: نجف، مطبعة الحیدریة، ۳۲۵ص، ۱۹۴۶و۱۹۶۳م.

[سزگین ۵۴۰/۱؛ لسان المیزان ۱۰۳۰/۵؛ معجم المؤلفین ۱۴۶/۹]

۱. قم؛ مرکز احیاء؛ شماره نسخه: ۱۶۳۱/۲
آغاز: برابر
نسخه اصل: کتابخانه امام جمعه-زنجان؛ خط: نسخ، کا: کمال الدین حسین بن محمد بن عماد حسینی استرآبادی، تا: با تاریخ ۹۵۸ق؛ افتادگی: انجام؛ ۳۰ص (۵۵۹-۶۲۸) [عکسی ف: ۵-۶۷]

۲. تهران؛ سپهسالار؛ شماره نسخه: ۸۱۴۹/۲
آغاز و انجام: برابر
خط: نسخ، کا: ولی بن محمد، تا: قرن ۱۱؛ کاغذ: فرنگی، جلد: تیماج مشکی مقوایی با برگردان، ۳۷گ (۲۰۶پ-۲۴۲پ)، ۲۳ سطر، اندازه: ۱۹×۲۹/۵سم [ف: ۳-۱۹۰]

۳. تهران؛ مجلس؛ شماره نسخه: ۵۱۳۸/۱۵۲
آغاز: حدثنا ابو الحسین بن محمد بن هرون بن موسی التلعکبری قال حدثنا عن المفضل بن عمر الجعفی عن جابر الجعفی عن سعید بن المسیب قال لما قتل الحسین بن علی و رد نعیه الی المدینة و ورد الاخبار ... قال فخرج عبد الله بن عمر الخطاب صارخا من داره لاطما وجهه شاقا جیبه؛ **انجام:** تمت کتابة العهد در بلدة دار

فهرستگان: نسخه های خطی ایران (فنخا)؛ جلد چهارم؛ به کوشش، مصطفی درایتی؛ تهران: سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران، ۲۰۱۲/۱۳۹۰
DİA 276241

WAKELNIG, Elvira. Al-Ṭabarī and al-Ṭabarī: compendia between medicine and philosophy. *Philosophy and medicine in the formative period of Islam*. Ed. Peter Adamson and Peter E. Pormann. London: The Warburg Institute, 2017, (Warburg Institute Colloquia, 31), pp. 218-254. Analyses the structure of two examples of medico-philosophical treatises: 1) ʿAlī ibn Rabban al-Ṭabarī's *Firdaws al-ḥikmah* and 2) Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭabarī's *al-Muʿālajāt al-Buqrāṭiyyah*, later summaries of these texts and their twofold reception in a wide range of theologico-philosophical writings. Enhances the significance of medical compendia for our knowledge about the philosophical culture in specific times and places.

Tabari: muh. Cair
130946
Dil. Kütüphanesi
Ek Yıkı
02/527
Ahmed Muh. et-Tabari
6018127

DDE YAYIMLANDIKTAN
GELEN DOKÜMAN
09 Eylül 20

190044		DİA

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **20.08.2019**

Alkhateeb, Sattam Zuhair
A source of al-Tabari history on Alray city .-- 2012 ISSN: 1450-2267 : European Journal of Social Sciences, vol. 28 i pp. 131-145, (2012)

; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-; Rāzī, Muhammad b. Hamīd b. Hāyyān al-

Ronny Vollandt, Arabic Versions of the Pentateuch: A Comparative Study of Jewish, Christian, and Muslim Sources, Leiden: E. J. Brill, 2015 –
İslam DN-273133

is usually regarded as the earliest of the three.[30] The absence of quotations from **Arab^{Syr1}** in his *Dalāʾil al-nubuwwa*, which, as noted, draws its quotations from ʿAlī ibn Rabban's *Kitāb al-dīn wa-l-dawla*, is striking, and may indicate that the work, whose dating is debated, was in fact composed first, at a stage of Ibn Qutayba's career when no Arabic translation of the Pentateuch was available to him. Moreover, the use of Pentateuch quotations increases in his later works, peaking in *Kitāb al-maʿārif*.

Just as ʿAlī ibn Rabban modified quotations when he incorporated them into his writings, Ibn Qutayba's version, too, shows some authorial alterations. They attest to Ibn Qutayba's attempt to adapt the translation to his Muslim readership. Apprehensive that the elliptic and repetitive style of biblical narrative might interfere with the cohesion of his own composition, Ibn Qutayba often omitted parts of verses or simply paraphrased them. This habit is best illustrated in his quotation of Gen 1:12 as *wa-akhrajat al-arḍ dhālika* "and the earth brought that forth," in which *dhālika* summarizes the recurring "herb and grass and seed according to its kind and trees bearing fruits according to its kind." He also replaced the many Syriacisms in the translation; for example *arqīʿ*, which renders Syriac *arqīʿ* "firmament," was replaced by the genuine Arabic *saqf* "sky, heavens."

What is more, Ibn Qutayba exhibits great concern about conveying the translation to a Muslim context. *Rabbunā*, translating Syriac *maryā*, was removed on theological grounds; Muslim exaltations of God, such as *taʿālā, tabāraka wa-taʿālā*, and *ʿazza wa-jalla*, were frequently introduced. Names are given according to the Muslim tradition, such as Qabīl for Qāyn "Cain" and Idrīs for Akhnūkh "Enoch." Anthropomorphic depictions of the deity, for example his walking in the garden in Gen 3:8 (*wa-huwwa yamshī fī al-janna* "while he was walking in the garden" as found in Sinai, MS Ar. 2), were eliminated. In Gen 3:9, God's question as to Adam's whereabouts contradicts his omniscience and was therefore omitted by Ibn Qutayba. The quotation of Gen 3:20, *wa-sammā Allāh ʿazza wa-jalla imraʾatahu Ḥawāʾ li-annahā umm kull ḥayy* "and God, glorious and sublime, called his wife Eve for she is the mother of all living," demonstrates the adjustment of the biblical narrative to Muslim tradition: It is God who named Eve, and not Adam, as in the Bible.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN BOKUMAN
01 Temmuz 2019

30 On the chronology of Ibn Qutayba's compositions, see Lecomte, *Ibn Qutayba*: 85–92.

Taberi, Muhammed b. Cerir
190044

4.3 Al-Ṭabarī

Born 839 in Āmul (Ṭabaristān), Abū Jaʿfār Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī received his education in Rayy and later in Kūfa and Baṣra.[31] To support himself after moving to Baghdad, he became the tutor to one of the vizier Ibn Khāqān's sons. The latter had also patronized ʿAlī ibn Rabban, with whom al-Ṭabarī is reported to have studied medicine in Baghdad. In Egypt, where he arrived in (probably) 867, al-Ṭabarī gained recognition as an independent scholar and composed most of his works on law, tradition, the Qurʾān, and history, under the patronage of several officials. He died in 923.

His most influential compositions are the *Tafsīr*, known as *Jāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl ay al-Qurʾān*, and the history, *Taʾrīkh al-rusul wa-l-mulūk*. Both contain quotations from the Pentateuch: Num 13:1–20 and 13:30–14:45 are found in the *Tafsīr*[32] and Gen 4:9–16 in the *Taʾrīkh*.[33] These passages are introduced by an *isnād* attributing them to Ibn Isḥāq's *Sīra* of the Prophet: *ḥaddathanā Ibn Ḥumayd qāla* [*ḥadda*]*thanā Salama ʿan Ibn Isḥāq* "according to Ibn Ḥumayd—Salama—Ibn Isḥāq."[34] Al-Ṭabarī is known to have studied Ibn Isḥāq's *Sīra*, which had a great influence on his own writings, at Rayy.[35] The transmission history of the *Sīra* is complex; although the preservation of the original work is due mainly to Ibn Hishām, some additional material is found in al-Ṭabarī's work.

Like Ibn Qutayba's quoted passages, those in al-Ṭabarī's *Tafsīr* and *Taʾrīkh* are close to **Arab^{Syr1}**. In contrast to the former, however, they are brought with few authorial alterations, as shown by the following comparison of Gen 4:9–16 in Sinai, MS Ar. 2 and the *Taʾrīkh*.

31 For a comprehensive biography, see Franz Rosenthal, *The History of al-Ṭabarī: General Introduction, and, From the Creation to the Flood* (Albany: State University of New York Press, 1988).

32 *Tafsīr al-Ṭabarī: Jāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān*, ed. ʿAbd Allāh ibn ʿAbd al-Muḥsin Turkī (Riyadh: Dār ʿĀlam al-Kutub, 2003).

33 *Annales quos scripsit Abu Djafar Mohammad ibn Djarir at-Tabari*, ed. Jacob Barth (Leiden: Brill, 1879): 141–142.

34 The quotations in the Tafsīr have been studied by Joseph Witztum, "Ibn Isḥāq and the Pentateuch in Arabic," *Jerusalem Studies in Arabic and Islam* 40 (2013): 1–71. I am grateful to Witztum for sending me a summary of the lecture on which this article is based, prior to publication.

35 The passage has received attention by earlier scholars; see Rosenthal, *The History of al-Ṭabarī*: 18 and Adang, *Muslim Writers*: 121–122. Cf. Witztum, "Ibn Isḥāq."

272840

Dār al-islām / dār al-ḥarb

Territories, People, Identities

Edited by

Giovanna Calasso and Giuliano Lancioni

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Darülislam (040147)
Darülharp (040138)
Taberi, Muhammed b. Cerir (130044)

01 Temmuz 2019

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi F
Dem. No: 272840
Tas. No: 341.237
DAR-İ

BRILL
2017
LEIDEN | BOSTON

CHAPTER 6

Dār al-islām / dār al-ḥarb in the *Tafsīr* by Ibn Jarīr al-Ṭabarī and in Early Traditions

Roberto Tottoli

1

The study of key concepts and of the technical terms that came into use for them is fundamental to knowing when they emerged and found their way into Muslim literature, on the one hand, and into scholarly research on the other. Terms and expressions assume a technical meaning through the ages and come to be considered as pointing to a specific concept long after the time when they were thought to originate. Many examples could be given from various religious cultures and also from Islamic history. The emergence of the so-called *bāb al-ijtihād*, whose closing is subject to debate, as well as the early formulation of the *waḥdat al-wujūd* in Ibn 'Arabī's and his followers' works, or further questions such as the early relation between the terms *ḥadīṯ* and *ḫabar*, and the emergence in different fields of technical terms such as *isrā'īliyyāt*, *nahḍa* or *salafī* etc. are all examples of this.[1]

All these questions and perspectives of research also emerge in connection with the concept of *dār al-islām* and *dār al-ḥarb*. It was Giovanna Calasso in a recent article who shed new light on the origin of the terms and of the concepts related to them.[2] The expressions, or rather the dichotomy between the two terms, constitute the classical and referential terms to express what is inside and what is outside the Muslim world, and as such usually appear together

1 In this regard, see, for example, Roberto Tottoli, "Origin and Use of the Term *isrā'īliyyāt* in Muslim Literature," *Arabica* 46 (1999): 193–210; on the early meaning and use of *ḫabar* see Roberto Tottoli, "G. H. A. Juynboll and the Meaningfulness of *ḥadīth* and *ḥadīth*-Related Technical Terminology: The Term *khabar* in Western and Early Muslim Literature" (Conference in memory of Gautier H. A. Juynboll (1935–2010), LUCIS, Leiden University, 2011). Research projects of this kind are today improved and further prompted thanks to the diffusion of electronic databases and new tools for research. For all of those who, like most of us, have long been accustomed to the painful job of reading volume after volume of the major works in the various literary genres, this is new and revolutionary.

2 Giovanna Calasso, "Alla ricerca di *dār al-islām*. Una ricognizione nei testi di giuristi e tradizionisti, lessicografi, geografi e viaggiatori," *Rivista degli Studi Orientali* 83 (2010): 271–96.

108-124

MADDE YAYIMLANDIKTAN
Taberi, Muhammed b. Cerir
190044
01 Haziran 2019

طَبَری، محمدبن جریر

ابوجعفر محمد بن جریر (۲۲۴ـ۳۱۰ ق)، معروف به امام طبری، مورخ، محدث، مفسر، و فقیه شافعی است.

در آمل طبرستان چشم به جهان گشود. پدرش برای تعلیم و تربیت او اهمیت فراوانی قائل بود و در این راه از هیچ کوششی دریغ نکرد. طبری مقدمات علوم را در زادگاهش، آمل، نزد فضلای آنجا فراگرفت و پس از آن برای تحصیل علم و دانش به سفر در داخل و خارج ایران پرداخت. او به هر جا که آوازهٔ عالم، فقیه، و محدّثی را می‌شنید رهسپار می‌شد و فقه و حدیث و ادبیات و دیگر علوم متداول روزگارش را از آنان فرامی‌گرفت. او تا بدان‌جا پیش رفت که بر اغلب دانشمندان هم‌روزگارش پیشی گرفت و در شهرهای بزرگ اسلامی آوازه یافت. طبری نخستین‌بار برای فراگرفتن و نوشتن علم حدیث به شهرری سفر کرد. در آن زمان، علم حدیث از مهم‌ترین و رایج‌ترین علوم اسلامی بود و شهرری از مراکز علمی و محل رفت‌وآمد دانشمندان و دانش‌پژوهان بود (تهامی، ذیل «ابن جریر طبری»؛ شهابی، ص ۱۰).

طبری در ری از بزرگانی چون محمد بن حمید رازی حدیث و از ابومقاتل فقه آموخت و کتاب مبتدا را از احمد بن حماد دولابی و مغازی ابن اسحاق را از سلمة بن فضل فراگرفت. همچنین، از محضر مثنی بن ابراهیم ابلّی بهره برد. چون آوازهٔ علمی احمد بن حنبل را شنید رهسپار بغداد شد که در آن زمان مشهور به مدینةالسلام بود. او در نیمهٔ راه خبر مرگ احمد بن حنبل را شنید و، پس از توقفی کوتاه در بغداد و استفاده از مجلس درس دانشمندان آنجا، به‌سوی بصره، که در آن زمان از مراکز علم و ادب بود، رهسپار شد. در بین راه، از علمای فقه و حدیث شهر واسط احادیث بسیاری فراگرفت و آنها را نوشت (شهابی، ص ۱۰ـ۱۱).

پس از آن، وارد بصره شد و در آنجا مجلس درس و بحث علمای معروف و بزرگ را درک کرد. در بصره، از محضر دانشمندانی چون محمد بن موسی حرشی و عمار بن موسی قزاز و بشر بن معاذ و محمد بن بشار بهره‌ها گرفت. حدیث را به روایت هناد بن سری و اسماعیل بن موسی نوشت و اصول قرائت را از سلیمان بن خلاد آموخت.

همچنین، از محضر ابو کریب محمد بن علاء همدانی، که از بزرگان حدیث به‌شمار می‌رفت، بهرهٔ فراوان گرفت (همان، ص ۱۱). پس از آن، به کوفه رفت و از فقها و علمای آنجا احادیث بسیاری شنید. سپس به بغداد بازگشت و در آنجا علوم قرآنی را فراگرفت و از احمد بن یوسف تغلبی، که از استادان نامدار قرائت بود، نکته‌ها آموخت. پس از آن، به آموختن فقه شافعی روی آورد و به دیدار دو تن از امامان مذهب شافعی، حسن محمد صباح و ابوسعید اصطخری، شتافت و به مذهب شافعی گروید و سال‌ها براساس آن مذهب فتوا می‌داد (اثرآفرینان، ذیل «ابوجعفر محمد بن جریر بن یزید»).

طبری در سال ۲۵۳ ق به مصر رفت. مصر از صدر اسلام و در دورهٔ خلفای عباسی و فاطمی، از مراکز فرهنگی بزرگان و نامداران علوم اسلامی بود. طبری در آنجا از مالک بن انس و محمد بن ادریس شافعی و ابن وهب، از ائمهٔ اهل سنت، حدیث نوشت و آن‌گاه به‌سوی شام رفت و، پس از توقفی کوتاه، به مصر بازگشت. هنگامی که طبری در مصر بود، ابوالحسن علی بن سراج مصری، که از بزرگان علم و ادب بود و در علوم متداول آن زمان مهارتی فراوان داشت، طبق عادت در استقبال از دانشمندان تازه‌وارد به دیدار طبری شتافت و از محضر او بهره گرفت. ابوالحسن علی بن سراج، طبری را در هر علم و فنّی دانشمند دانسته است. طبری چندین سال در مصر به‌سر برد و به

علی اکبر ولایتی ve dğr.; ,تقویم تاریخ فرهنگ و تمدن اسلام و
.ایران ,(جلد دوم) تهران :انتشارات امیر کبیر , İSAM DN. 260935

6523 HAGEMANN, Hannah-Lena. Challenging authority: al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the reign of Mu'āwiya b. Abī Sufyān. *Al-Masāq*, 28 i (2016) pp. 36-56.

Beladuri
020882
Tabari
190044
Hariciler
080590
Muaviye
131599

22 Ekim 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GE[illegible] DOKÜMAN

KLAR, Marianna. Between *history* and *tafsīr*: Notes on al-Ṭabarī's methodological strategies. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 89-129.

Tabari M.C.
1900
Cami
0300

01 Ocak 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari Muh. b. Cerir
130044
Usul-i Fikih
200155

ISLAMIC LAW

Critical Concepts in Islamic Studies

Edited by
Gavin N. Picken

Volume II
The Genesis of Legal Theory and the Schools of Law

Bogazici University Library
39001106274924
14

Routledge
Taylor & Francis Group
LONDON AND NEW YORK
2011

02 Kasim 2018
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

MUḤAMMAD B. JARĪR AL-ṬABARĪ'S *AL-BAYĀN 'AN UṢŪL AL-AḤKĀM* AND THE GENRE OF *UṢŪL AL-FIQH* IN NINTH CENTURY BAGHDAD

Devin J. Stewart

Source: J. Montgomery (ed.), *'Abbasid Studies: Occasional Papers of the School of 'Abbasid Studies Cambridge 6–10 July 2002*, Orientalia Lovaniensia Analecta 135, Leuven: Peeters, 2004, pp. 321–349.

The first two centuries of 'Abbasid rule, between 750 and 950 CE, witnessed what we may call the Rise of Theory. During this period, all the known intellectual disciplines — geometry, astronomy, medicine, philosophy, grammar, lexicography, and other fields — were theoretically formalized, organized, and rationalized, both in content and method.[1] The Islamic religious sciences, including theology, law, scriptural exegesis, oral traditions of the Prophet, and mysticism, were not left behind by this general trend; all were given a theoretical foundation during this same period. In the case of Islamic law, that theoretical foundation was embodied in a genre of works termed *Uṣūl al-Fiqh* ('the Sources of the Law'), which would become an indispensable part of Islamic legal education, retaining much the same form until the twentieth century. Unfortunately, the seminal works of *Uṣūl al-Fiqh* have nearly all been lost, thus obscuring the process of theoretical formulation during this formative period for posterity. In order to trace the development of Islamic legal theory, the historian must therefore rely on references in bibliographical, biographical, and other works, as well as fragments of early manuals preserved in later texts. The present study focuses on *al-Bayān 'an Uṣūl al-Aḥkām*, a manual of jurisprudence by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 310/923). Evidence collected here concerning this work suggests that the genre of *Uṣūl al-Fiqh* was well established and had begun to play

282-3.6

D4272

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslam Araştırmaları Merkezi

المشكاة
مجلة علمية محكّمة
العدد الأول ـ 2003

Tunus

قراءة النص الديني من خلال التراث : «الطبري أنموذجا»

Taberi Muh. Cerir
130044

أ. منجية السواحي *

لا تطمح هذه الصفحات لرصد القراءة الأثرية للنص الديني عند الطبري في كتابه «جامع البيان في تفسير القرآن» بقدر ما تطمح إلى الكشف عن قراءته التأويلية، بغية التوصّل إلى معرفة تعامل العقل - قديما - مع النص، ومنهجية التخاطب معه، والسؤال عن كيفية قراءتنا اليوم، وإمكانية التأويل بالخصوص، والبحث عن نقاط التلاقي والاختلاف بين القراءات القديمة والجديدة، آخذين في الاعتبار المستجدات المتتالية، وما تحققه لنا العلوم من اكتشافات حديثة، والإيمان أن التأويل لا يتغذى - اليوم - إلا بالاشتغال على المنجزات المعرفيّة المتطورة التي تشكّل محورا أساسيا من محاور الثقافة الإنسانية، ولا شكّ أن المنجزات المعرفيّة في مجال العلوم الإنسانية كالألسنية والسيميائية لها أثر فعّال في التأويل، وتساعد القارىء على الخروج من التقليد، وتمنع حصر مضامين الحقيقة في فهم واحد، وتحتم على المرء قراءة فعّالة وإجرائية، تحقق التواصل الكوني، وتتفتح على الأسئلة الكثيرة - التي تطرحها ثقافة العصر - والتي

* الأستاذة منجية اسواحي أستاذة بالمعهد الأعلى لأصول الدين جامعة الزيتونة

61-68

Al-Miskât
Revue scientifique
N° 1 — 2003

02 Kasım 2013
MARMARA YAYINLARINDAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

De la pertinence du langage révélé Chez Fakhr Ad-Dîn Ar-Aâzî

Pr. Michel LAGARDE *

Dans at-tafsîr al-Kabir,Dâr al-Fikr, Beyrouth, 1981, (TK), Fakhr Ad-Dîn Ar-Râzî est, la plupart du temps, préoccupé par l'appréciation, la mesure et la pesée du sens du texte coranique, pour en souligner la pertinence maximale. Le commentaire du verset 63 de Sûrat an-nisâ (4) nous donne un exemple du schéma habituel à notre auteur qui lui sert à déployer les conditions et les raisons de cette pertinence.

Wa qul la-hum fî anfusi-him qawlan balîgan (4, 63).

Tel est le texte coranique dont le commentaire est le suivant : Wa huwa an yakûna Kalâman tawîlan hasana l-alhâz hasana l-ma°âni mussitation °alâ targîb (TK 10, 164, 14). Cette définition du langage coranique qui porte, parce qu'il est persuasif et pertinent, contient quatre éléments qui peuvent aider à classifier commodément les facteurs de la pertinence amplement développés dans le texte du tafsir.

Il s'agit, d'abord, d'un Kalâm tawîl, c'est-à-dire d'un discours dans toute son ampleur et non de simples sentences prophétiques hachées et concises. Et ce discours lié (Kalâm wâhid) porte, avant tout, par sa nécessité (lâ ziyâda wa lâ nuqsân fî-hi), par sa cohérence (lâ tanguière fî-hi) et par son harmonie(munâsaba).

Ce discours est, ensuite, hasan al-alfâz, c'est-à-dire doué de plusieurs qualités de forme dont les principales sont l'ordre (nazm), la forme (sîga), la fonction (i°râb) et l'éloquence (balâga, fascia.).

Ce discours est, aussi, hasan al-ma°ânî, c'est-à-dire doué de plusieurs qualités de fonds, dont la différence qui fonde le sens (mugâyara) et la diversité ou la pluri-dimensionalité du sens ; par

(*) Pr. Michel Lagarde : Professeur chercheur au P.I.S.A.I. – ROME – Italie.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
02 Temmuz 2018

فقیهی، علی اصغر (۱۳۷۵). **دانشنامه جهان اسلام**. ذیل مدخل «البدءوالتاریخ». ج۲. تهران: بنیاد دایره‌المعارف اسلامی.

قزوینی، میرزامحمدخان (۱۳۶۳). **یادداشت‌های قزوینی**. به کوشش ایرج افشار. تهران: انتشارات دانشگاه تهران.

کدکنی، محمدرضاشفیعی (۱۳۸۶). **قلندریه در تاریخ**. تهران: سخن.

کراچکوفسکی، ایگناتی یولیانوویچ (۱۳۷۶). **تاریخ نوشته‌های جغرافیایی در جهان اسلامی**. ترجمه‌ی ابوالقاسم پاینده. تهران: شرکت انتشارات علمی و فرهنگی.

کرلو الفونسونلینو (۱۳۷۷). *تاریخ* **نجوم اسلامی**. ترجمه‌ی احمد آرام. تهران: مرکز نشر پژوهش‌های اسلامی.

مسعودی، ابوالحسن (۱۴۷۷). **مروج الذهب ومعادن الجوهر**. بیروت: دارالفکر.

مقدسی، مطهربن طاهر(بی تا). **البدء و التاریخ**. بورسعید: مکتبه الثقافه الدینیه.

ـــــــــــ(۱۳۷۴).**آفرینش و تاریخ**. ترجمه‌ی محمدرضا شفیعی کدکنی. تهران: نشر آگه.

وَردی، سراج الدین ابوحفص عمر (۱۹۳۹م/۱۳۵۸). **خریده العجایب و فریده الغرایب**. قاهره: مطبعه مصطفی البابی الحلبی.

یارشاطر، احسان، بازورث، ادموند و دیگران (۱۳۸۱). **حضور ایران در جهان اسلام**. ترجمه‌ی فریدون مجلسی. تهران: مروارید.

یاقوت حموی، ابوعبدالله (م۱۹۷۹/۱۳۹۹). **معجم البلدان**. بیروت: دارصادر.

Adang, Camil (1996). *M*uslim writers on Judaism & Hebrew bibe from ibn Rabban to ibn Hazm. *e.* j. brill Leiden. New York.

Morony, M. (1989)."**Al-Badwal Tarikh**". **Encycolopedia Iranica.** Vol. III. London and NewYork.

Dayt b. Umar
180902
Tabari. Muhtl. Cenr
190046
D4283
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslam Araştırmaları Merkezi

دوفصلنامه علمی - پژوهشی تاریخ نگری و تاریخ نگاری دانشگاه الزهرا
سال بیست و یکم، دوره جدید، شماره ۷، پیاپی ۸۸، بهار و تابستان ۱۳۹۰

نگاهی دیگر به آثار وروایات سیف بن عمر تمیمی اسدی با تأکید بر تاریخ طبری(متوفای حوالی ۱۸۰)

علی سالاری شادی[۱]

تاریخ دریافت:۹۱/۹/۱۸
تاریخ تصویب: ۹۲/۱/۲۴

چکیده

تاریخ‌نگاری اسلامی را در مرحله‌ی اول، به شکل شفاهی، راویان اخبار که به اخباری معروف‌اند، شروع کردند. این اخباریان اغلب در نیمه‌ی دوم قرن اول و قرن دوم و یا اوایل قرن سوم می‌زیستند. فهرست مفصلی از آنان را ابن‌ندیم به دست داده است. در این میان سیف‌بن‌عمر با اخبار فراوان و روایت‌های جنجالی از فتوح و نبرد جمل چهره‌ی خاصی از خود به نمایش گذاشته که شایسته‌ی بررسی بیشتر است.

هدف این مقاله این است که سیف‌بن‌عمر و رویکرد روایی او را به‌خصوص با اتکا به تاریخ طبری به بحث گذارد و به پرسش‌هایی مانند اینکه چرا طبری به روایت‌های سیف اقبال خاصی نشان داده است، بپردازد. از طرفی در روایت‌های سیف موارد مسئله‌دار کم نیست. همین موضوع موجب شده است که مورخان و محققان درباره‌ی او ارزیابی‌های متفاوت

۱. استادیار دانشگاه ارومیه. نشانی الکترونیک: alisalarishadi@yahoo.com

۲۵-۴۴

طی نامه‌ای از حضرت (ع) تقاضای وفای به عهد نمود و حضرت (ع) نیز به ضمیمهٔ نامه‌ای این رساله را که نوشته بودند برای مأمون فرستادند. خلیفه با دیدن خط خوش رساله و خواندن مطالب مفید آن دستور داد تا آن رساله را با آب طلا بنویسند و در خزانه نگاهدارند که به همین علت آن را رسالهٔ ذهبیه = کتاب طلایی گفته‌اند. نسخه‌هایی از آن رساله را برای حکام و فرمانروایان ولایات فرستادند. تاریخ دقیق انعقاد آن مجلس و نگارش رساله مشخص نیست ولی می‌توان گفت که در حدود سالهای ۲۰۱ تا ۲۰۲ ق بوده است.

این رساله مجموعاً در ۱۳ فصل تبویب شده است که توضیح آنها اختصاراً به شرح ذیل می‌باشد: فصل اول در تعریف کلی بدن انسان شامل دماغ و عروق و رگها و کیفیت هضم غذا در بدن و تأثیر عوامل خارجی و.....، فصل دوم در تأثیر اغذیه و راهنماییهای لازم و رعایت وضع مزاج و تناسب آنها در فرد و.....، فصل سوم در ساختن بعضی اشربهٔ گوارا و دارای ارزش غذایی و.....، فصل چهارم در عدم افراط در خوردن و ضررهای آن و.....، فصل پنجم راجع به امراضی که به علت تغییر هوا به وجود می‌آید و رفتن به حمام و کیفیت آن و.....، فصل ششم در بهداشت دهان و اجزای داخلی بدن.....، فصل هفتم در مورد مسافرت و رعایت بهداشت هنگام سفر و.....، فصل هشتم راجع به تأثیرات بلغم و سودا و خون و صفرا در مزاج آدمی و تغییرات آنها و.....، فصل نهم در مورد خواب و کیفیت آن و.....، فصل دهم در حفاظت از دندانها و نحوهٔ کاربرد مسواک و.....، فصل یازدهم در تقسیم عمر انسان به مراحل چهارگانه و تغییرات بدن در این چهار دوره و.....، فصل دوازدهم در حجامت و فواید آن و توصیه‌های لازم و.....، فصل سیزدهم در خصوصیات جنسی زن و مرد و کیفیت فعل و انفعال آنها و.....

از این رساله ترجمه‌های متعدد خطی مربوط به قرون قبل در کتابخانهٔ آستان قدس رضوی موجود است و نیز شروح مختلفی برای این رساله در دورانهای قبل نوشته شده است که در جلد ۱۵ *الذریعة الی تصانیف الشیعة* تألیف حاج آقا بزرگ تهرانی ذکر گردیده است و تعدادی از آنها در کتابخانهٔ مزبور و سایر کتابخانه‌های ایران موجود است.

بعضی از شروح این رساله در زمان معاصر نوشته شده و مطالب رساله را مورد بررسی قرار داده و آنها را با ملاحظهٔ تحقیقات و اکتشافات اخیر قابل توجه دانسته‌اند که برخی از آنها چاپ و منتشر شده است.

منابع: *طب الامام الرضا*، محمد مهدی نجف؛ *طب الرضا و طب الصادق*، مرتضی عسکری، ترجمهٔ خلخالی؛ *الرسالة الذهبیة*، مخطوطات کتابخانهٔ آستان قدس؛ *الذریعة*، تهرانی، ۱۴۱/۱۵. ابوالفضل حسن آبادی

طبری، ابوجعفر محمد بن جریر بن یزید بن کثیر بن غالب طبری به پایان سال ۲۲۳ یا آغاز سال ۲۲۴ ق در شهر آمل در مازندران زاده شد و از آنجا که آن ناحیه را جزو طبرستان می‌شمردند، او به طبری معروف گردید. از سنین پیش از نوجوانی در زادگاهش به فراگرفتن فنون و دانش از جمله دانش حدیث مشغول گردید؛ دربارهٔ سالهای نخستین عمر خود چنین می‌نویسد: من قرآن را در هفت سالگی از بر کردم و در هشت سالگی با مردم به نماز جماعت ایستادم و در نه سالگی به نوشتن حدیث پرداختم. پس پدرم بر آن شد که از همان کودکی مرا در کار فراگرفتن دانش یاری کند. طبری پس از فراگرفتن مقدمات علوم، در ۱۲ سالگی آمل را ترک گفت و به شهر ری روی آورد. طبری پیش از آنکه به منزلهٔ «امام المورخین» و «ابو المفسرین» شناخته شود، محدثی بزرگ بوده است که شمار احادیث ثقهٔ وی را بیش از صد هزار دانسته‌اند. وی از ۹ سالگی به نوشتن حدیث پرداخته بود که این کار تا پایان عمرش ادامه داشت و در این رهگذر از دانش استادان بی‌شماری بهره جست. طبری، فراگیری و کتابت علم حدیث را در ری و نواحی نزدیک آن آغاز کرد و بیشترین حدیث را در آن زمان از محمد بن حمید رازی (از بزرگترین حافظان حدیث از اهالی ری) آموخت. طبری در همان زمان فقه را از ابومقاتل و کتاب *مبتدا* را از احمد بن حماد دولابی و *مغازی* محمد بن اسحاق را از سلمة بن فضل فراگرفت. طبری چون نام و آوازهٔ بلند امام احمد بن حنبل را شنید به شوق بهره‌یابی از محضر او رهسپار بغداد گشت، اما در نیمهٔ راه خبر مرگ امام احمد حنبل را شنید دل از بغداد کند و به سوی بصره رفت. در بصره از محضر دانشمندانی چون محمد بن موسی حرشی و عمار بن موسی قزاز و محمد بن عبدالعلی صنعانی و بشر بن معاذ و محمد بن بشار بهره‌مند شد. وی حدیث را به روایت هناد بن سری و اسماعیل بن موسی بازنوشت و اصول قرائت را از سلیمان بن خلاد طنجی آموخت و ابوکریب محمد بن علایی همدانی را دیدار کرد. ابوکریب او را گرامی داشت و حق صحبت داد و گفته‌اند که طبری پیش از صد هزار حدیث از ابوبکر کریب استماع کرد. پس از بصره و کوفه، طبری که در این زمان خود به دانش شهره گشته بود به بغداد بازگشت و آهنگ آموختن علوم قرآنی کرد و احمد بن یوسف تغلبی را که از استادان قرائت روزگار خود بود خدمت کرد و نکته‌ها آموخت. سپس به بررسی فقه شافعی پرداخت و همهٔ مذاهب بخصوص مذهب شافعی را مورد مطالعه قرار داد. و دو تن از امامان مذهب شافعی: حسن بن محمد صباح و ابو سعید اصطخری را دیدار

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN
29 Haziran 2018

İSAM DN. 257994 دایرة المعارف تشیع، جلد دهم، تهران: مؤسسه انتشارات حکمت، ۱۳۹۱

02 Temmuz 2018
Taberi Muh.B. Cesrr (190544)

موجود بوده، ولی مرحوم حر عاملی مؤلفان آنها را تشخیص نداده و از این‌رو بر آن آثار اعتماد نکرده، اما او در یکی از فواید خاتمه نام آن کتاب‌ها و مؤلفان آنها و سبب اعتماد بر آنها را بیان کرده است؛ و قسمتی از احادیث در منابع مورد استفادهٔ صاحب *وسائل* بوده ولی به سبب غفلت یا جهت دیگری آنها را نقل نکرده است. در ادامه به بیان چند فایدهٔ مهم تألیف این اثر پرداخته است از جمله:۱) جمعی از احادیث در کتاب *وسائل* به طریق ضعیف روایت شده که در *مستدرک* صحیح بودن آنها معلوم گردیده؛ ۲) اخباری در *وسائل* به سند غریبی آمده که در *مستدرک* کثرت طرق و تعدد راویان آنها آشکار و اثبات شده؛ ۳) روایاتی در *وسائل* به‌طور مرسل و بدون ذکر سند نقل شده، ولی در *مستدرک* طریق و سند آن آمده است؛ ٤) موارد فراوانی از روایات که در *وسائل* دلالت آنها روشن نبوده، در *مستدرک* با دلالت قوی و آشکار نقل شده است.مؤلف خاتمه‌ای طولانی در دوازده باب بر کتاب خود قرار داده که از بهترین آثار در زمینهٔ درایه و رجال حدیث به شمار می‌آید. فهرست ابواب خاتمه بدین شرح است: باب اول، نام کتاب‌ها و منابعی که در مستدرک از آنها حدیث نقل شده است؛ باب دوم، بیان معتبر بودن آن کتاب‌ها؛ باب سوم، بیان طرق مؤلف به آن کتاب‌ها. در این باب شرح حال و آثار مشایخ و بزرگان حدیث تا عصر غیبت صغری آمده است؛ باب چهارم، بررسی احادیث کتاب شریف *کافی* و بیان عظمت کتاب و معرفی مشایخ شیخ کلینی (م ۳۲۹)؛ باب پنجم، تصحیح و توضیح مشیخهٔ کتاب *من لا یحضره‌الفقیه*؛ باب ششم، شرح و بیان مشیخهٔ *تهذیب* و *استبصار*، دو اثر ماندگار شیخ طوسی (م ٤٦٠)؛ باب هفتم، بررسی و توضیح اصحاب اجماع؛ باب هشتم، توثیق چهار هزار تن از اصحاب امام صادق(ع)؛ باب نهم، بیان و توجیه وثاقت عامّ اکثر رجال حدیث؛ باب دهم، استدراک رجال حدیث که در خاتمهٔ *وسائل‌الشیعه* از آنها یاد نشده است؛ باب یازدهم، بیان مقصود از عدم حجیت قطع که در کلام اخباریان آمده است؛ باب دوازدهم، در بیان فضیلت علم و شرح حال و آثار مؤلف.به گفتهٔ آقابزرگ تهرانی، مؤلف گرانقدر هنگام تألیف این اثر از معاشرت با مردم به کلی کناره گرفته بود، به‌طوری که اگر مسائل حدیثی، فقهی یا اصولی را از او می‌پرسیدند بسیار کوتاه و به اشاره پاسخ می‌گفت یا به ذکر منابع و موارد آن بسنده می‌کرد. تألیف *مستدرک‌الوسائل* در ۱۳۱۹ به پایان رسید و بارها انتشار یافته است. چاپ انتقادی آن به کوشش گروهی علمی و فنی در موسسهٔ آل‌البیت در ۲۰ جلد متن اصلی و ۱۰جلد خاتمه در ۱٤۰۷ به انجام رسید.

منابع: *مستدرک‌الوسائل*، ۱/ مقدمه؛ *الذریعه*، ۷/۲۱-۸

سیدمهدی حائری قزوینی

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

المسترشد، کتابی به عربی در حدیث نوشتهٔ ابن‌جریر طبری، محدث و متکلم شیعی ایرانی در سدهٔ پنجم هجری، در اثبات امامت امیرالمؤمنین علی‌بن ابی‌طالب(ع). کتاب به ابوابی چند تقسیم گردیده و هر باب به موضوع خاصی که به امامت علی(ع) مربوط می‌شود می‌پردازد. برخی از مطالب کتاب عبارت است از: رد سخن کسی که بگوید خلفای مقدم بر علی(ع) فضیلت‌شان از او بیشتر است؛ ارتداد امت پس از پیامبرشان همچون ارتداد امت موسی(ع) و عیسی(ع) پس از رحلت آنهاست؛ حدیث فتح خیبر و سخن پیامبر که فرمود: «فردا پرچم را به کسی خواهم داد که خدا و پیامبرش او را دوست دارند و او نیز خدا و پیامبرش را دوست دارد» و شعر حسان‌بن ثابت در این باره؛ خطبهٔ علی(ع) در روز شورا و احتجاجش با مردم؛ رد کسی که بگوید چرا علی(ع) برای گرفتن حق خود قیام به شمشیر نکرد؛ احتجاج علی(ع) با خوارج؛ قصهٔ حدیث غار؛ شرح سخن پیامبر(ص) که به علی(ع) فرموده بود: «تو برای من همانند هارون برای موسی هستی»؛ رد سخن کسی که بگوید اسلام علی(ع) اسلام کودکان بوده است؛ رد سخن کسی که بگوید پیامبر امت خود را ترک گفته است؛ برخی مناقب علی(ع)؛ دلایل و براهین امامت او؛ و اخباری از کرده‌های شگفتی‌آور آن حضرت. گفتنی است *المسترشد* کتابی استدلالی است و با استناد به احادیث عامه به اثبات حقانیت ولایت و امامت حضرت علی(ع) می‌پردازد. این کتاب در نجف به چاپ رسیده است.

منابع: *تاریخ التراث العربی*، ۲۹۱/۳؛ *الذریعه*، ۹/۲۱-۱۰؛ *ریاض‌العلماء*، ۱۰۳/۵؛ *ریحانة‌الادب*، ٤٤/٤؛ *کشف الحجب و الاستار*، ۵۲۰، *مجالس‌المؤمنین*، ٤۹۱/۱.

حسن انوشه

مستعصم عباسی، ابواحمد عبدالله فرزند مستنصر (۶۰۹-۶۵۶ق)، سی‌وهفتمین و آخرین خلیفهٔ عباسی (خلافت

دایرة‌المعارف تشیع، جلد پانزدهم، تهران: مؤسسه انتشارات حکمت، ۱۳۹٤
İSAM DN. 257999

Camiu'l- Buyuk 1089
080096
Tabari M.C.
190044

KLAR, Marianna. Between *history* and *tafsīr*: Notes on al-Ṭabarī's methodological strategies. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 89-129.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

KARIMI-NIA, Morteza. *Tafsīr al-Ṭabarī* and Shi'a *tafsīrs*. *Journal of Shi'a Islamic Studies*, 9 ii (2016) pp. 196-221. Explores the Qur'ān commentaries of al-Wazīr al-Maghribī and al-Shaykh al-Ṭūsī "whose material and approaches from al-Ṭabarī were adopted by later Shi'a exegetes" [*sic*].

Camiü'l-Beyan 030036
Tabari muh.-c- 130044
Tusi Nasiruddin 131093
Vezir el-magribi 210260

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari M.E.
190044

1109 MÅRTENSSON, Ulrika. Al-Ṭabarī's concept of the Qur'an: a systemic analysis. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 9-57.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Mayıs 2018

1189 STEWART, Devin J. Consensus, authority, and the interpretive community in the thought of Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 130-179. "It has been pointed out that al-Ṭabarī uses the term *ḥujja* ('proof') with two quite different meanings in his Qur'anic commentary, *Jāmi' al-bayān*."

Tabari ulum Cevir
130044

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Mayıs 2018

1086 KARIMI-NIA, Morteza. *Tafsīr al-Ṭabarī* and Shi'a *tafsīrs*. *Journal of Shi'a Islamic Studies*, 9 ii (2016) pp. 196-221. Explores the Qur'ān commentaries of al-Wazīr al-Maghribī and al-Shaykh al-Ṭūsī "whose material and approaches from al-Ṭabarī were adopted by later Shi'a exegetes" [*sic*].

Tabari Mu. C.
190044
Camii-i Kebir
030056

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari M.C.
190044
Hüseyin
081585

1075 HYLÉN, Torsten. *The hand of God is over their hands* (Q. 48:10): on the notion of covenant in al-Ṭabarī's account of Karbala. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 58-88. An analysis of the story of the killing of Ḥusayn b. 'Alī at Karbala in 61/680, as it is presented by al-Ṭabarī.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari Müh. Ens. 1174
130044
Maturidi
130485

SALEH, Walid A. Rereading al-Ṭabarī through al-Māturīdī: new light on the third century hijrī. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 180-209.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari
190044
Belâzürî
020582
Hariciler
080550

HAGEMANN, Hannah-Lena. Challenging authority: al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the reign of Mu'āwiya b. Abī Sufyān. *Al-Masāq*, 28 i (2016) pp. 36-56.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Turasuna, c.33, sy.2, 1438 Kum, s. 34-92

Tabari Muh. Kenter
190044

الطبري وتفاسير الشيعة

التأثير والتأثّر في التراث التفسيري القديم بين الشيعة والسنّة[1]

مرتضى كريمي نيا

D 123
Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslam Araştırmaları Merkezi
12 Ocak 2018
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN EVRAKTIR

بسم الله الرحمن الرحيم

إنّ العلاقة بين تفاسير الشيعة قديماً وبين **تفسير الطبري** إنّما هو موضوع قلّما قد بُحث في الأوساط العلمية رغم أهمّيته الكبيرة، وسأسعىٰ في هذا المقال المختصر ـ جهد الإمكان ـ أن أخطو الخُطوات الأولىٰ في هذا المضمار، وإنّ مقالتي هذه تبحث أوّلاً عن المصادر والأبحاث والروايات الشيعية في **تفسير الطبري**، ثمّ تتطرّق إلىٰ التأثير المباشر أو غير المباشر لتفسير الطبري علىٰ التفسير الشيعي في تسلّل بعض الأبحاث والروايات السُّنّية ـ ونعني بذلك أقوال الصحابة والتابعين ـ إليها وذلك من خلال **تفسير التبيان في تفسير القرآن** الذي ألّفه الشيخ الطوسي في أواسط القرن الخامس

(١) تمّ ترجمة البحث إلىٰ العربية من قبل هيئة التحرير.

الهجري.

فلذلك أرىٰ من المناسب أن نقوم بتقسيم هذا المقال إلىٰ قسمين مستقلّين تحت عنوانين:

أ ـ استفادة الطبري من تفاسير الشيعة.

ب ـ تأثير تفسير الطبري علىٰ سائر التفاسير الشيعية المتأخّرة عليه.

إنّ **تفسير الطبري** يُعدّ أهمّ تفسير مأثور للقرآن الكريم في التراث الإسلامي[1]، وسرعان ما أخذ هذا الكتاب مكانته في المجاميع العلمية، إذ لا

(١) لقد كُتبت العديد من المقالات بمختلف اللغات في أهميّة تفسير الطبري وجوانبه المختلفة وأشير هنا إلىٰ فهرسة لبعض التحقيقات الصادرة باللغة الانكليزية والفرنسية والألمانية.

Some Western studies that address Al-Tabari's tafsir, known as Jami al-Bayan include Otto Loth, (Tabari's Korancommentar) Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft 35 (1881) PP.588- 628; Heribert Horst, (Zur Uberlieferung im Korankommentar at-Tabari) Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft 103 (1953) pp. 290-307; John Cooper's introduction to his Commentary on the Qur'an by Abu Jafar Muhammad B. Jarir al-Tabari Being An Abridged Translation of Jami al-bayan an tawil ay al-Qur'an, Oxford University press, 1987; Claude Gilliot Exegese, langue, et theologie en Islam: L'exegese coranique de Tabari (m.311/923), Paris, J. Vrin. 1990; Norman Calder, (Tafsir from Tabari to Ibn Kathir: problem in the description of a genre, illustrated

3117 KLAR, Marianna. Between *history* and *tafsīr*: Notes on al-Ṭabarī's methodological strategies. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 89-129.

Tabari Mus. Kütüphanesi
030096
Tarihi Envanter
190354

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

26 Kasım 2017

Belazeri
020582
Taberi 3229
190044
Hariciler
080580
Muaviyet.E.S.
131599

HAGEMANN, Hannah-Lena. Challenging authority: al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the reign of Mu'āwiya b. Abī Sufyān. *Al-Masāq*, 28 i (2016) pp. 36-56.

26 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

SHAH, Mustafa. Al-Ṭabarī and the dynamics of tafsīr: theological dimensions of a legacy. *Journal of Qur'anic Studies*, 15 ii (2013) pp. 83-139.

Taberi Muh. Ar
130044
Camiu't-Beyan
030096

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

26 Kasım 2017

22 Ekim 2017

MAKALE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabes: 642
19004
Maturidi
130435

SALEH, Walid A. Rereading al-Ṭabarī through al-Māturīdī: new light on the third century hijrī. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 180-209.

22 Ekim 2017

KLAR, Marianna. Between *history* and *tafsīr*: Notes on al-Ṭabarī's methodological strategies. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 89-129.

Tabari 190044 Tefsir 190550

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

KARIMI-NIA, Morteza. *Tafsīr al-Ṭabarī* and Shi'a *tafsīr*s. *Journal of Shi'a Islamic Studies*, 9 ii (2016) pp. 196-221. Explores the Qur'ān commentaries of al-Wazīr al-Maghribī and al-Shaykh al-Ṭūsī "whose material and approaches from al-Ṭabarī were adopted by later Shi'a exegetes" [*sic*].

Tabarī
190044
Camiiçi
Bey
030-36
Vezir el-Mağrıbi
093260

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DÖKÜMAN

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

603 MARTENSSON, Ulrika. Al-Ṭabarī's concept of the Qur'an: a systemic analysis. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 9-57.

Tabari Muh C.
190044

22 Ekim 2017

Tabari Muh. Cerir
190044

654 STEWART, Devin J. Consensus, authority, and the interpretive community in the thought of Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī. *Journal of Qur'anic Studies*, 18 ii (2016) pp. 130-179. "It has been pointed out that al-Ṭabarī uses the term *ḥujja* ('proof') with two quite different meanings in his Qur'anic commentary, *Jāmi' al-bayān*."

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

Belazūrī 020582
Tabarī 190044
Hariç 080590
Mevdûyî 131599

2 HAGEMANN, Hannah-Lena. Challenging authority: al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the reign of Mu'āwiya b. Abī Sufyān. *Al-Masāq*, 28 i (2016) pp. 36-56.

İADE YAPILMAYACAK
SONRA GELEN DOKÜMAN

190044		DİA

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **21.08.2017**

Stewart, Devin J.
Muhammad b. Jarīr al-Tabarī's al-Bayān 'an usūl al-fiqh in ninth century Baghdad .-- Gale Research Inc. , Detroit, 1996 : 'Abbasid studies: Occasional papers of the School of 'Abbasid Studies, Cambridge . . . 2002
Edit. James E. Montgomery , pp. 321-349,
Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran | Prophet Muhammad ; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **21.08.2017**

Shani, Raya Y.
A pictorial representation of the Hadīth al-thaqalayn in an Ilkhanid copy of Bal'ami's Tarjuma-yi tarikh-i Tabari in the Freer Gallery .-- Edinburgh University Press, Edinburgh, 2005 : The iconography of Islamic art: studies in honour of Robert Hillenbrand. Edited by Bernard O'Kane , pp. 285-308,

Hadīth; Muhammad, the Prophet ; Bal'amī, Abū 'Alī Muhammad al-

Norman Calder

Interpretation and Jurisprudence in Medieval Islam

Edited by
Jawid Mojaddedi and Andrew Rippin

IV *Tafsīr* from Ṭabarī to Ibn Kathīr: problems in the description of a genre, illustrated with reference to the story of Abraham 101–140

Approaches to the Qur'ān, ed. G.R. Hawting and A.A. Shareef. London: Routledge, 1993

Bogazici University Library
39001106001145
14

ASHGATE
VARIORUM

Tabesi
190044
İbn Kesir Ebu Ma'bed
090487

24 Temmuz 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Tafsīr from Ṭabarī to Ibn Kathīr

Problems in the description of a genre, illustrated with reference to the story of Abraham[1]

Camiu'l-Beyan an Te'vili Ayi'l-Kur'an
030056

1

Tafsīr is a literary genre with definable formal characteristics. The most fundamental of these is the presence of the complete canonical text of the Qur'ān (or at least a significant chunk of it), segmented for purposes of comment, and dealt with in canonical order. In a work of *tafsīr*, passages of comment invariably follow canonical segments. Canon and segmentation, lemma and comment: where these are not systematically present, then a work is not an example of the central tradition of *tafsīr*, though it may belong to the margins of that tradition. This formal structure is so fundamental as to require no exemplification. In sections 2 and 3 of this paper two further structures are proposed as constituting, together with this one, a sufficient description of *tafsīr*. Description is of course a mode of interpretation. The interpretation then which I set out in this paper is intended to be general, at least for the period under consideration, namely from Ṭabarī to Ibn Kathīr. Exemplification is restricted to commentary on verses which relate to the story of Abraham. This does not impair the generality of the description, for, as will be evident, quranic narrative provoked more than merely narrative responses: in the hands of a skilled and sensitive exegete any quranic verse might be found to have implications ranging across the scholastic disciplines. In Sections 4 and 5 of this paper the distinctive achievements of Muḥammad b. Aḥmad al-Qurṭubī and Fakhr al-Dīn al-Rāzī are demonstrated in the light of the structural description proposed in sections 1–3. Sections 6 and 7 are concerned primarily with Ibn Kathīr whose *Tafsīr*, I maintain, must be recognized as a significant deviation from the norms of the genre; perhaps as a major turning-point in its development. The structures which I propose as constitutive of the genre, and the tensions revealed by the varied manipulation of these structures, were recognized at least to a degree by participants in the

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

Khalil, Mohammad Hassan; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
A closer look at al-Tabarī's accounts of the Khaybar spoils, or the intersection of law, historiography, and exegesis .-- 2008 ISSN: 1740-7125 : Comparative Islamic Studies, vol. 3 i / 2007 pp. 5-21, (2008)

; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Ward, S.
A fragment from an unknown work by al-Tabarī on the tradition 'expel the Jews and Christians from the Arabian Peninsula (and the lands of Islam)' .-- 1990 ISSN: 0041-977x : Bulletin of the School of Oriental and African Studies, vol. 53 pp. 407-420, (1990)

Dhimmīs / Zimmis (general) | Hadīth ; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **03.05.2017**

Khalidi, Tarif
A world historian and his vision: at-Tabarī, the Qur'ān and history .-- 2007-2008 ISSN: 0002-3973 : Al-Abhath: Journal of the Faculty of Arts and Sciences of the American University of Beirut, vol. 55-56 pp. 41-52, (2007-2008)

Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran | Historiography (Muslim); Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **03.05.2017**

Dollah, Mohamed Asin
Al-Tabarī's interpretation of salāt in the Qur'ān: a psychological examination .-- 1994 ISSN: 0250-7196 : Hamdard Islamicus, vol. 17 i pp. 47-55, (1994)

Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran | Prayer | Psychology; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Charfi, Abdelmajid
Christianity in the Qur'an commentary of Tabarī .-- 1980 ISSN: 0392-7288 : Islamochristiana / Dirāsāt Islāmīya Masīhīya, vol. 6 pp. 105-148, (1980)

Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Williams, J. A; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXVII: The 'Abbasid revolution. By al-Tabarī. .-- Albany (USA), 1985 :
Tr. J. A. Williams
; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

McAuliffe, J. D; Dammen McAuliffe, J; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXVIII: 'Abbasid authority affirmed. By al-Tabarī. .-- Albany (USA), 1995 :
Tr. J. D. McAuliffe

Bosworth, C. E.
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXX: The 'Abbasid Caliphate in equilibrium. By al-Tabarī. Tr. C. E. Bosworth .-- Albany (USA), 1989 :

; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Bosworth, C. E
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXII: The reunification of the 'Abbasid Caliphate. By al-Tabarī. Tr. C. E. Bosworth .-- Albany (USA), 1987 :
Tr. C. E. Bosworth
; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-; Bosworth, C. E
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXIII: Storm and stress along the northern frontiers of the 'Abbāsid Caliphate. By al-Tabarī. .-- Albany (USA), 1991 :
Tr. C. E. Bosworth
Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Saliba, George; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXV: The crisis of the 'Abbasid Caliphate. By al-Tabarī. .-- Albany (USA), 1985 :
Tr. George Saliba

Fields, P. M
History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXVII: The 'Abbasid recovery. By al-Tabarī. .-- Albany (USA), 1987 :
Tr. P. M. Fields
Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk). Volume XXXII: The reunification of the 'Abbāsid Caliphate .-- Mazda, Costa Mesa, 2000 :
Trans. Bosworth, C. E.
Armenians | Christianity - Ottoman Empire | Turkey - pre-Ottoman | Ottoman Empire - general | Demography - Ottoman Empire

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk). Volume XXXVII: The 'Abbāsid recovery .-- Institute of Historical Studies, Calcutta, 1979 :
Trans. Fields, P. M., Lassner, J.
Epigraphy | Rajasthan

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXVIII: 'Abbāsid authority affirmed .-- Research Project "Urbanism in Islam" & The Middle Eastern Culture Center in Japan, Tokyo, 1989 :
Trans. McAuliffe, Jane Dammen
Maghrib (general) | Saints | Sufism (mysticism) | Tekkes, khanqahs, ribats, zawiyahs

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXX: The 'Abbāsid Caliphate in equilibrium .-- Mazda, Costa Mesa, 2001 :
Trans. Bosworth, C. E.
Armenians | Christianity - Ottoman Empire | Ottoman Empire - 14th century | Ottoman Empire - 15th century | Scribes copyists

Tabarī, [Abū Ja'far Muhammad] al-
The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXIII: Storm and stress along the northern frontiers of the 'Abbāsid Caliphate .-- Wayne State University Press, Detroit, 1999 :
Trans. Bosworth, C. E.
Ottoman Empire - 20th century | Armenians | Christianity - Ottoman Empire | Palestine - 1900-48 | Judaism Jews - Palestine

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history of al-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk), volume XXVII: The 'Abbāsid revolution. Translated and annotated by J. A. Williams .-- State University of New York Press, Albany (USA), 1985 :
Tra. J. A. Williams

Tabarī, Abū Ja'far Muhammad al-
The history of al-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk), volume XXXV: The crisis of the 'Abbāsid Caliphate. .-- State University of New York Press, Albany (USA), 1985 :
Tra. G. Saliba

Weststeijn, Johan
Dreams of 'Abbasid caliphs: suspense and tragedy in al-Tabarī's History of prophets and kings .-- 2010
ISSN: 0078-6527 : Oriens, vol. 38 pp. 17-34, (2010)

; Tabarī, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-

MADDE YAYIMLANDIKTA
SONRA GELEN DOKÜM

04 Aralık 2016

Tabari Muh. Tefsir
130044

654 SHAH, Mustafa. Al-Ṭabarī and the dynamics of tafsīr: theological dimensions of a legacy. *Journal of Qur'anic Studies*, 15 ii (2013) pp. 83-139.

-Muqatil b. Süleyman 132055
-Ferra Yahya b. Ziyad 060254
-Sahl at Tüsteri 180641
-Hud b. Muhakkem (Tur)
Kabir Muh. Emin 190044

Die Deutsche Bibliothek – CIP-Einheitsaufnahme

Forster, Regula:
Methoden mittelalterlicher arabischer Qur'ānexegese am Beispiel Q 53, 1-18 /
Regula Forster. – Berlin : Schwarz, 2001
(Islamkundliche Untersuchungen ; Bd. 238)
ISBN 3-87997-291-5

ISAM DN-202907

Alle Rechte vorbehalten.
Ohne ausdrückliche Genehmigung des Verlages
ist es nicht gestattet, das Werk oder einzelne Teile daraus
nachzudrucken oder zu vervielfältigen.

© Gerd Winkelhane, Berlin 2001.
Klaus Schwarz Verlag GmbH, Postfach 41 02 40, D-12112 Berlin
ISBN 3-87997-291-5
Druck: Offsetdruckerei Gerhard Weinert GmbH, D-12099 Berlin

ISSN 0939-1940
ISBN 3-87997-291-5

Inhaltsverzeichnis

Vorwort 1

1 Einleitung 3

2 Muqātil b. Sulaymān: at-Tafsīr al-kabīr 11

2. 1 Leben und Werk Muqātils 11
2. 2 Exegetische Methoden im *Tafsīr al-kabīr* 12
2. 3 Zusammenfassung 18

3 Al-Farrā': Ma'ānī l-Qur'ān 21

3. 1 Leben und Werk al-Farrā's 21
3. 2 Exegetische Methoden 21
3. 3 Zusammenfassung 27

4 Sahl at-Tustarī: Tafsīr al-Qur'ān al-'aẓīm 29

4. 1 Leben und Werk Sahl at-Tustarīs 29
4. 2 Exegetische Methoden 30
4. 3 Zusammenfassung 34

5 Hūd b. Muḥkim: Tafsīr kitāb Allāh al-'azīz 37

5. 1 Leben und Werk Hūd b. Muḥkims 37
5. 2 Exegetische Methoden 37
5. 3 Zusammenfassung 43

6 Aṭ-Ṭabarī: Ǧāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān 45

6. 1 Leben und Werk aṭ-Ṭabarīs 45
6. 2 Exegetische Methoden 46
6. 2. 1 Textaufbau 46
6. 2. 2 Einzelne exegetische Methoden 47
6. 3 Zusammenfassung 55

7 Al-Qummī: Tafsīr 57

7. 1 Leben und Werk al-Qummīs 57
7. 2 Exegetische Methoden 58
7. 3 Zusammenfassung 62

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR
17 MAYIS 1993

٢٥١

ح ع ف الحلاف ، عبد العزيز بن سعد

فقه الإمام ابن جرير الطبرى فى العبادات ، إشراف سيد سابق ، مكة المكرمة ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، ٢ مج .

رسالة دكتوراه فى الفقه ، كلية الشريعة ، جامعة أم القرى .

(٢٣٥)

(٩٩٠)

19oaun TABERİ Muh. b. Cerir 10 OCAK 1994

ARAŞTIRMACI : Hasan Kurt
TEZİN ADI : Taberi'nin Hayatı ve Tarihçiliği
TÜRÜ : Master
DANIŞMAN : Orhan Ünver
ÜNİVERSİTE ve BÖLÜM : 19 May. Ü. İlah. Fak.
BİTİŞ TARİHİ : 1991
BASILDIĞI YER-TARİH veya BULUNDUĞU KÜTÜPHANE : Sos Bil- Ens- Samsun

953
TA.T Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Tarih-i taberi-i kebir tercemesi)
تاريخ طبرى كبير ترجمه‌سى / تاليف
ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى ـ استانبول : اخوت مطبعه‌سى ، ١٣٢٧ هـ.
3 vol.; 27 cm.
Library has vol. 2, 3 only
Translated from Persian into Ottoman Turkish
At the marginel: Altiparmak / by Mu'in Muhammad Mollo Miskin

1. History, Islam I. Mollo Miskin, Mu'im Muhammad II. Author (Arabic) III. Title IV.
1264 Title: Altıparmak V. Title (Arabic)

1R.U.CAN

968. Tabari, Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at- (225–310/840–923). *Kitab Ikhtilaf al-Fuqaha* (Das Konstantinopler Fragment—Veroffentlichungen der de Goeje Stiftung, No. X, Edited by Schacht, Joseph). Leiden: E. J. Brill; 1933; xxiv + 274pp.
Reviewed by Rosenthal, E. (1936) JRAS; 1936: 107–8.
This is an edited version of three complete books of at-Tabari's work, based on the Constantinople fragment.

-TABERİ (ibn Cerir)
-İHTİLÂFU'L-FUKAHA
91332

970. Tabari, Abu Jafer. *Les Quatre Premiers Califes—Biographies Traditionnelles Extraites de la Chronique* [de Tabari] (Traduites par Zotenberg, Hermann). Paris: Sindbad; 1981; 414pp; ISBN 2-7274-0061-6.
A biography of al-Khulafa ar-Rashidun, extracted from at-Tarikh al-Kabir of at-Tabari.

-HULEFÂY-İ RÂŞİDİN
-et-TÂRİHU'L-KEBİR
-TABERİ

-Taberi

Muhammed Cevad Meşkur,

– تحقيق في تاريخ الطبري ومآخذه وترجمة ما يتعلق فيه بايران ، طبع طهران .

TABERİ, Muhammed b. Cerir
90-930708

Simīnār-i Bayna al-Milalī-i Ṭabarī (1989 : Tehran, Iran)
Khulāṣah-ʾi maqālāt-i Shaykh al-muvarrikhīn Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī : Fārsī, ʿArabī, Inglīsī / Simīnār-i Bayna al-Milalī-i Ṭabarī. -- Tihrān : Muʿāvanat-i Pizhūhishī-i Vizārat-i Farhang va Āmūzish-i ʿĀlī, 1368 [1989]
147, 66 p. ; 22 cm.
Persian and English; romanized record.
Title on added t.p.: Abstracts of Tabari's Essays.
650.00IR ($6.08 U.S.)
(Papers read at the International Seminar on Tabari to mark the 11th centennial of his death)

17 MAYIS 1993

5 SUBAT 1996

4508. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: The history of al-Ṭabarī : an annotated translation = (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk). – Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. – (Bibliotheca Persica). – (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Taʾrīḫ ar-rusul waʾl-mulūk ⟨engl.⟩ 26 A 8884
11. The challenge to the empires : [A.D. 633 – 635 / A.H. 12 – 13] / transl. and ann. by Khalid Yahya Blankinship. – 1993. – XXX, 261 S. : Kt.
ISBN 0–7914–0851–5 – ISBN 0–7914–0852–3
26 A 8884–11

01 SUBAT 1994

546 . ĞA'FARIYÂN,Rasûl Aṭ-Ṭabarî und seine Zeit. *Spektrum Iran*, 4 iii (1991) pp.46-67

15 MAYIS 1995

6325. **Ḥaufī, Aḥmad Muḥammad al-**: Aṭ-Ṭabarī / taʾlīf Aḥmad Muḥammad al-Ḥaufī. - [Al-Qāhira] : Maṭābiʿ al-Ahrām at-Tiǧārīya, 1970 = 1390 h. - 262 S. - (Al-Maǧlis al-Aʿlā liʾš-Šuʾūn al-Islāmīya : Laǧnat at-Taʿrīf biʾislām ; 63)
Inhalt: Leben u. Werk d. arab. Historikers u. Theologen at-Tabarī (839 - 923). - In arab. Schrift, arab. 24 A 19772

405 ṬABARĪ, (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk)*. Volume XXVIII: *ʿAbbāsid authority affirmed*. Tr. McAuliffe,J.D. Albany (USA): State University of New York Press, 1995. 326pp.

22 ARALIK 1995

953
TA.T Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Taberi kebir tercümesi)
طبرى كبير ترجمه‌سى / ابو جعفر محمد بن محمد بن جرير) الطبرى ـ استانبول : على بك مطبعه‌سى ، ١٢٩٢ هـ.
3 vols. (6, 520; 6, 463; 8, 566 p.); 24 cm.
Text in Ottoman Turkish

1. History, Islam I. Author (Arabic) II. Title III. Title (Arabic)
9262

AL-MASĀQ, 2016
VOL. 28, NO. 1, 36–56
http://dx.doi.org/10.1080/09503110.2016.1152803

Routledge
Taylor & Francis Group

Challenging Authority: Al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the Reign of Muʿāwiya b. Abī Sufyān[1]

Hannah Hagemann

Universität Hamburg, Asien-Afrika-Institut, Edmund-Siemers-Allee 1, Hamburg, Germany

ABSTRACT

Khārijite resistance to Umayyad authority during the caliphate of Muʿāwiya b. Abī Sufyān (r. 661–680) is represented in detail in the works of the early Muslim scholars Aḥmad b. Yaḥyā al-Balādhurī (d. c. 892) and Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 923). While the Khārijites are overwhelmingly depicted by both authors as religious fanatics whose excessive piety caused widespread bloodshed and who thus should be condemned, a closer look reveals that Khārijites serve specific and distinct narrative purposes: al-Balādhurī uses them mainly to illustrate Umayyad tyranny, while al-Ṭabarī addresses the consequences of Khārijite revolts for communal and imperial stability. The latter's work is also marked by a dichotomy between activist and quietist Khārijism, implying that al-Ṭabarī is not so much opposed to Khārijism as a set of "heretic" religious ideas, but rather to its violent expression of politico-religious opposition.

KEYWORDS

Islam / Politics and Diplomacy; Middle East / Eastern Mediterranean Islam – historiography; Khārijites, Islamic sect; Muʿāwiya b. Abī Sufyān, caliph; al-Balādhurī, Aḥmad b. Yaḥyā, historian; al-Ṭabarī, Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr, historian; Umayyads, Arab dynasty

23 Temmuz 2016 MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi

Introduction

The Khārijites (Arabic *al-Khawārij*) are probably the most notorious insurgents in early Islamic history and historiography. According to tradition, they were the first group to break with the community during the first civil war of the Muslim *umma* (656–661), coining the famous slogan "*lā ḥukma illā li-llāh*" ("no judgment save God's") as an expression of their resistance to the arbitration between the fourth caliph ʿAlī b. Abī Ṭālib (r. 656–661) and his opponent Muʿāwiya b. Abī Sufyān (r. 661–680) during the Battle of Ṣiffīn (c. 657). Islamic tradition claims that the Khārijites considered it their duty to withdraw from a Muslim majority that had gone astray due to its acceptance of man's ruling through arbitration over God's judgment through battle.[2] The same tradition generally describes the *Khawārij* as heretics whose rigid and violent interpretation of Islam kept them in a constant state of revolt,[3] so much so that the term "Khārijite" became synonymous with "rebel" in general.[4]

Modern scholarship has largely accepted this view, referring to Khārijites as anarchists, fanatics, or even "Islam's First Terrorists".[5] Many of today's militant Islamist groups are referred to as "Neo-Khārijites" by Muslim governments or in Muslim media outlets (and, needless to say, this term is also a convenient tool for discrediting political or religious competition).[6]

There are, of course, more discerning analyses of Khārijite origins. Scholars have argued, for instance, that Khārijite revolts were not caused by religious fanaticism but should be regarded as a reaction of Arab tribesmen against the Umayyads' attempts at centralising state structures.[7] Such policies sought to curtail the autonomy these tribal units had previously enjoyed. The fact that many Khārijite revolts consisted of members of the same tribe or family seems to support this argument.[8] However, the historiographical record also indicates that Khārijite revolts occurred prominently in times of civil unrest, when there was space for armed resistance against the authorities and a reasonable chance of success. Thus, many of the most influential Khārijite rebellions purportedly took place in the context of the first three civil wars of Islamic history.

Since the 1970s, scholarship has offered increasingly numerous and sometimes fundamentally diverging interpretations of the Khārijites' "true" intentions.[9] All of them come with their own epistemological difficulties, and we will likely never be able to tell with absolute certainty what led the Khārijites to revolt (assuming that Khārijism as a recognisable and at least superficially cohesive "doctrine", "ideology" or "programme" existed in the first place). As is well known, the study of early Islamic history and historiography is fraught with considerable difficulties: the sources are late, fragmentary, and largely utterly confused concerning the sequence and exact dates of events, and even the participants involved. Moreover, the historiographical works are riddled with *topoi* and narrative devices;[10] since the "sceptic turn" in the 1970s and 1980s concerning the reliability of the early Islamic tradition, "the consensus about how to reconstruct this period –

CONTACT Hannah Hagemann hannah-lena.hagemann@uni-hamburg.de Universität Hamburg, Asien-Afrika-Institut, Edmund-Siemers-Allee 1, Rm 16, 20146 Hamburg, Germany

[1]A previous version of this paper, based on my PhD research, was read at the Leeds International Medieval Congress 2014. I am grateful to Ann Christys, who organised the panel and invited me to participate, as well as to the attendees and my PhD supervisors, Andrew Marsham and Andreas Görke, for their comments and advice on various drafts of the present article. I also benefited from my colleague Peter Verkinderen's insightful remarks and the anonymous reviewers' comments. Any shortcomings are, of course, my own.

[2]For accounts of Khārijite origins, see e.g. Aḥmad b. Yaḥyā al-Balādhurī, *Ansāb al-ashrāf*, volume II, ed. Wilferd Madelung, (Berlin/Beirut: Klaus Schwarz, 2003), pp. 292–301; Abū Ḥanīfa Aḥmad b. Dāwūd al-Dīnawarī, *Kitāb al-Akhbār al-ṭiwāl*, ed. Ignace Kratchkovsky (Leiden: Brill, 1888–1912), pp. 204–10, 215–18; Abū l-Ḥasan ʿAlī b. al-Ḥusayn b. ʿAlī al-Masʿūdī, *Murūj al-dhahab wa-maʿādin al-jawhar*, ed. Yūsuf Asʿad Dāghir, third ed., volumes I–IV (Beirut: Dār al-Andalus, 1978), 1–2 (I–II); Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, *Taʾrīkh al-rusul wa-l-mulūk*, ed. Michael J. de Goeje et al., 3 parts in 16 volumes (Leiden: Brill, 1879–1901), I: 3330–51.

[3]See e.g. the relevant chapters in ʿAbd al-Qāhir b. Ṭāhir al-Baghdādī, *al-Farq bayna al-firaq*, ed. Muḥammad Zāhid al-Kawtharī (Cairo: Maktabat Nashr al-Thaqāfa al-Islāmiyya, 1948); Abū l-Ḥasan ʿAlī b. Ismāʿīl al-Ashʿarī, *Kitāb Maqālāt al-islāmiyyīn wa-ikhtilāf al-muṣallīn*, ed. Helmut Ritter, second ed. (Wiesbaden: Steiner, 1963).

[4]See e.g. Muḥammad b. ʿAbd al-Karīm al-Shahrastānī, *Kitāb al-Milal wa-l-nihal*, ed. Muḥammad Sayyid Kīlānī, volumes I–II (Cairo: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1961), I: 144.

[5]Clive Foss, "Islam's First Terrorists", *History Today* (December 2007): 12–17.

[6]See e.g. Jeffrey T. Kenney, *Muslim Rebels: Khārijites and the Politics of Extremism in Egypt* (Oxford: Oxford University Press, 2006), pp. 51, 55–147; Aaron W. Hughes, *Muslim Identities: An Introduction to Islam* (New York: Columbia University Press, 2013), p. 187.

[7]See W. Montgomery Watt, *The Formative Period of Islamic Thought* (Edinburgh: Edinburgh University Press, 1973), p. 20, and his "Khārijite Thought in the Umayyad Period", *Der Islam* 36/3 (1961): 215–31, esp. p. 217; Chase Robinson, *Empire and Elites after the Muslim Conquest: The Transformation of Northern Mesopotamia* (Cambridge: Cambridge University Press, 2000), pp. 109–26.

[8]In the Jazīra, for example, many Khārijites were recruited from the Banū Shaybān, and sons often followed the example set by their Khārijite fathers. See Robinson, *Empire and Elites*, 113, 121, 125.

[9]For widely differing explanations of Khārijite origins, see e.g. M. A. Shaban, *Islamic History A.D. 600–750 (A.H. 132): A New Interpretation* (Cambridge: Cambridge University Press, 1971), pp. 66–8, 76; Fred McGraw Donner, "Piety and Eschatology in Early Khārijite Poetry", in *Fī Miḥrāb al-Maʿrifa: Festschrift for Ihsan ʿAbbas*, ed. Ibrāhīm al-Saʿafīn (Beirut: Dār Ṣādir, 1997), pp. 13–19 [English section]; Gerald Hawting, "The Significance of the Slogan 'Lā ḥukma illā li-llāh' and the References to the 'Ḥudūd' in the Traditions about the Fitna and the Murder of 'Uthmān", *BSOAS* 41 (1978): 453–63.

[10]On the concept of *topoi* and *schemata* in early Islamic historical writing, see Albrecht Noth and Lawrence I. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition: A Source-Critical Study* (Princeton, NJ: Darwin Press, 1994).

© 2016 Society for the Medieval Mediterranean

21 Temmuz 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

T

130044
Tabari Muhammed b. Cerir

AL-TABARI, Muhammad ibn Jarir
(*c.*224–314/*c.*839–923)

Muhammad ibn Jarir al-Tabari was born in Amul, Persia, in 224–5/838–9, as his name suggests in the region of Tabaristan near the Caspian Sea. He memorized the Qur'an by the age of seven, and to further his education traveled from Rayy to Baghdad and then to Cairo and was involved with the centers of 'Abassid cultural life. In 256/870 al-Tabari settled in Baghdad, where he stayed for the rest of his life. He became such a well-known scholar that a separate *madhhab* or law school, the Jaririyya, was named after him. However, this did not last long. He died on Monday, 27 Shawwal 314/February 17, 923.

Al-Tabari annoyed the school of Ahmad ibn Hanbal (d. 241/855) by making no reference to him in his work *Ikhtilaf al-fuqaha'* (The Differences Among the Jurists) and later commenting that Ibn Hanbal was primarily a *hadith* thinker, not a jurist. His own school took an opposite line to that of the Hanbalis, and the latter responded in kind. On the other hand, al-Tabari was enough of a realist to reject the form of Mu'tazilism that was currently going out of fashion in Baghdad. Although his works rapidly became famous, he is said to have endured periods of great poverty, especially after the death of his father. Relying on the money his father sent him had also been precarious, since it often did not get through. He also seems to have been rather reluctant to receive gifts, or more than he was entitled to receive, and this no doubt contributed to his lack of income.

Al-Tabari wrote a huge number of works on a large number of topics, including *tafsir*, history, jurisprudence, recitation of the Qur'an (*qira'at*), grammar, and so on. He also wrote at length, and the accounts have him reluctantly reducing the size of many of his works from enormous to merely very long in the interests of practicality. Yaqut says he wrote forty pages a day, and when one considers his output one can believe it. Most of his works are no longer extant, but they are noted by Ibn AL-NADIM in his catalog.

His *Ta'rikh al-rusul wa al-muluk* (History of the Messengers and Kings) contains a history of the world from its creation up to 302/915, and it is vast in size. Another huge text is his commentary on the Qur'an, *Jami' al-bayan 'an tafsir al-qur'an* (Collection of Explanations for the Interpretation of the Qur'an), which weighs in at thirty volumes. In fact, his two main works are so big that there is still no final authoritative version of them.

The commentary on the Qur'an is particularly important culturally, since in many ways it is the source of the commentatorial tradition that followed. Al-Tabari is not reluctant to give his own views, but on the whole he spends a lot of time going through varying approaches to particular texts, and placing a lot of reliance on the Traditions, which he reproduces at length. He is not at all in favor of the Mu'tazilite approach to

The Biographical Encyclopedia of Islamic Philosophy, edit. Oliver Leaman, London: Bloomsbury Academic, 2015. İSAM DN. 240682.

DOĞU'DAN BATI'YA DÜŞÜNCENİN SERÜVENİ

FELSEFE, AHLÂK VE KELÂMIN SENTEZİ

20 Temmuz 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOK...

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 242385
Tas. No: 109 DOĞ. B

6. Cilt

Proje Editörü

PROF. DR. BAYRAM ALİ ÇETİNKAYA

6. Cilt Editörü

Prof. Dr. İsmail ÇALIŞKAN

İnsan

İstanbul 2015

Taberi, Muh. C. (190044)

İBN CERÎR ET-TABERÎ (ö. 839-923)

Atik Aydın*

HAYATI

Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr et-Taberî, 224/838 yılında Taberistan'ın Âmul şehrinde dünyaya gelmiştir. Hicrî 225 yılında dünyaya geldiğini söyleyenler olmuşsa da bu kabul görmemiştir. Doğum tarihindeki bu tereddüdü Taberî, yaşadığı bölgede insanların yaşının yıllara göre değil, doğum sırasında vukû bulan önemli bir hâdiseye göre belirlenmesi geleneğine bağlamaktadır.[1]

Klasik eserlerde hiçbir biçimde yer almadığı hâlde son dönemde hazırlanmış olan kimi eserlerde, Taberî'nin Arap soyundan olup olmadığı konusu gündeme getirilmiştir. Batılı değer yargılarının verdiği bakış açısıyla gündeme getirildiği açık olan bu konuda Brockelmann,[2] Taberî'nin Fars kökenli olduğunu söylerken kimi araştırmacılar ise onun Arap olduğunu söylemekte ve bu konuda indî delillere dayanarak tekellüflü sonuçlar çıkarmaya çalışmaktadırlar.[3] Kendisine soyu sorulan Taberî'nin, nesep konusunu uzatmanın anlamlı bir iş olmadığını belirten bir mısra ile cevap vermesi,[4] onun açısından bu konunun

* Yrd. Doç. Dr., İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. [e-posta: atik.aydin@inonu.edu.tr]

1. Yâkût el-Hamevî, *Mu'cemu'l-udebâ'*, Kahire 1938, XVIII.40-48; Tacuddin es-Subkî, *Tabakâtu'ş-şâfi'iyyeti'l-kubrâ*, Daru İhyâi Kutubi'l-'Arabiyye, Kahire 1992, III, 120.
2. Carl Brockelmann, *Tarihu'l-edebi'l-'arabî*, çev.: Abdulhalîm en-Neccâr, Kahire 1983, II, 47.
3. M. Bekr İsmail, *İbn Cerîr et-Taberî ve Menhecuhu fi't-tefsir*, Kahire 1991, s. 11.
4. Hamevî, XVIII, 27.

45-70

Tabari Muh. Cor. (190044)
20 Temmuz 2016

Ḥātim ar-Rāzī in Raiy lebte und dort irgendwann nach 309/921 starb. Freilich wissen wir überhaupt nichts mehr über den Inhalt dieses Werkes. Es ist vermutlich vor den *Maqālāt al-islāmīyīn* des Aš'arī entstanden. Man hat Qalānisī später gerne mit Ibn Kullāb assoziiert; aber er hat Raiy und Iran vermutlich kaum verlassen, während Ibn Kullāb im Irak auftrat. Auch wenn Ibn Fūrak (gest. 406/1015) in seinem *K. Iḫtilāf aš-šaiḫain* die Lehre Qalānisīs mit der Aš'arīs vergleicht, führt dies ein wenig in die Irre; die Tatsache, daß beide damals sich vergleichen ließen, zeigt nur, daß Aš'arīs „Konversion" sich nicht aus dem Nichts heraus vollzog.[111]

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

5.2.3 Ṭabarī

Wenn wir auch Ṭabarī (gest. 310/923) an dieser Stelle einschieben, so, weil er neben seinem Geschichtswerk, seinem Korankommentar und seinem unvollendeten Ḥadīṯkompendium (*Tahḏīb al-āṯār*), die er allesamt in Baġdād verfaßte, eine im Vergleich dazu unscheinbare kontroverstheologische Schrift hinterließ, das *K. at-Tabṣīr fī maʿālim ad-dīn*, mit der er, obgleich auch sie vermutlich im Irak entstand, seine Jugendzeit in seiner iranischen Heimat heraufbeschwor.[112] Gelehrte aus Āmul, wo er aufgewachsen war, hatten ihn gebeten, sich zu der religiösen (und politischen) Entwicklung in Ṭabaristān zu äußern, und er ergriff die Gelegenheit, einigen *aṣḥāb al-ḥadīṯ*, wahrscheinlich Ḥanbaliten, über den Mund zu fahren. Sie hatten sich nach Raiy ausgerichtet, wo Leute wie Abū Zurʿa ar-Rāzī (gest. 264/878) und Abū Ḥātim ar-Rāzī (gest. 277/890)[113] auf Ḥadīṯ-Basis Theologie trieben und in der Attributenlehre die Transzendenz verletzten oder, wie man auch sagen konnte, Gott und seine Namen (*ism* und *musammā*) miteinander verwechselten.[114] Von welcher Position aus er selber argumentierte, ist nicht leicht zu sagen. Zwar gründete er in juristischen Dingen einen

111 Vgl. im einzelnen die Studie von D. Gimaret in: JA 277/1989/227 ff.; kurz auch TG II 638. Ich habe in EI² XII 392a Namen und Zeitstellung al-Qalānisīs noch falsch angegeben.

112 Zu diesem Werk vgl. GAS 1/328 nr. 5; Gilliot, *Exégèse, langue et théologie* 46 f.; Bosworth in EI² X 15a nr. 5. Jetzt ediert von ʿAlī b. ʿAbdalʿazīz aš-Šibl (Riyāḍ 1416/1996, mit einer einleitenden Studie), nach der Sammelhandschrift Escorial 1514; über die erratische Vokalisation des Drucks muß man hinwegsehen. Der Text umfaßt in der Handschrift kaum mehr als 30 Folia.

113 Zu ihm o. S. 284 f.

114 *Tabṣīr* 108, 5 f.

Josef van Ess, Der Eine und das Andere : Beobachtungen an islamischen haeresiographischen Texten, band I, Berlin: Walter de Gruyter, 2011. İSAM DN. 239758.

294-297

et-Taberî, Muhammed b. Cerîr

İbn Hazm, el-Fasl, C.IV, s.67, 209

297.47
HAZ. F

1529 ṬABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history of al-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*, volume XXXV: *The crisis of the 'Abbāsid Caliphate*. Translated and annotated by G Saliba. Albany (USA): State University of New York Press. 1985. 187pp.

Tarihi Umumi Müzesi

4 ŞUBAT 1993

10976 Roth, G. Mohanagṛha in Prakrit-texten, in Kauṭilya's Arthaśāstra und in den Annalen des Tabārī. *Asiatica, Festschrift F. Weller*, 1954, pp. 535–552

Taberî

4 ŞUBAT 1993

TABERÎ
İbn

SOURDEL, D. Une profession de foi de l'historien al-Ṭabarī. *Actas IV congresso de estudos árabes e islâmicos* 1968(1971), pp. 497–498.

Tarihi et-Taberî'nin İngilizce

tercümesi

14 HAZİRAN 1993

2124 Guppy, M. The genuineness of 'at-Ṭabari's Arabic "apology," and of the Syriac document on the spread of Christianity in Central Asia in the John Rylands Library. *Bull. J.R. Lib.* 14 (1930), pp. 121–124

Taberî, İbn Cerîr

4 ŞUBAT 1993

19980 Modi, Jivanji Jamshedji. The Huns, who invaded India; what was their religion? Firdousi, Tabari and Macoudi. *Proc. 3rd All-India Or. Conf.*, 1924, pp. 675–677

Hunlar
Taberi

28 MAYIS 1993

190044
Taberi Muhammed b. Cerir

90-930483

Rādfar, Abū al-Qāsim.
Kitābshināsī-i Ṭabarī : Shaykh al-muvarrikhīn Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī / girdāvarandah, Abū al-Qāsim Rādfar. — Chāp-i 1. — [Tehran] : Vizārat-i Farhang va Āmūzish-i 'Ālī, Jumhūrī-i Islāmī-i Īrān, 1368 [1989]
108 p. ; 21 cm.
In Persian; romanized record.
Title on p. [4] of cover: Tabari's bibliography.
Includes bibliographical references (p. 96-97)
Includes index.
400.00IR ($3.74 U.S.)
(In commemoration of the 1100th death anniversary of Tabari, 838?-923, presented at the International Seminar on Ṭabarī, Sep. 12-14, 1989)

01 AHALIK 1993

16 NISAN 1993

الدكتور : عبد القيوم عبد رب النبي

TABERÎ

٣ ـ تهذيب الآثار ـ للإمام الطبري : ج١،٢ بالاشتراك مع د. ناصر سعد الرشيد ـ طبع على نفقة خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز عام ١٤٠٢هـ .

Tarihu'l-Umem (Taberi) IF 11257

Taberi-i Kebir Tercümesi
Ist 1792

4 ŞUBAT 1993

190044 TABERÎ Muhammed b. Cerir

93-933088

Yādnāmah-'i Ṭabarī : shaykh al-muvarrikhīn Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī ... / [vīrāstār, Muḥammad Qāsim'zādah]. -- Chāp-i 1. -- Tihrān : Sāzmān-i Chāp va Intishārāt-i Vizārat-i Farhang va Irshād-i Islāmī : Markaz-i Taḥqīqāt-i 'Ilmī-i Kishvar, Vizārat-i Farhang va Āmūzish-i 'Ālī, 1369 [1990 or 1991]
753 p. ; 25 cm.
Per-07
In Persian; romanized record.
Includes bibliographical references.
3500.00IR ($28.45 U.S.)

(Commemorative volume on the life and works of Ṭabarī, 838-923).

27 KASIM 1993

14 TEMMUZ 1992

Bestell-Nr./Standort
28 A 1304

TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

[Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-: Ta'rīḫ ar-rusul wa'l-mulūk. Teilausg., ital.] Muḥammad Ibn Ǧarīr al-Ṭabarī: Vita di Maometto. Ed. ital. a cura di Sergio Noja.
Milano: Rizzoli 1985. XXIV, 393 S.
(Classici Rizzoli.)

14 TEMMUZ 1992

Bestell-Nr./Standort
27 A 21848

TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

[Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-: Ǧāmi' al-bajān 'an ta'wīl āj al-Qur'ān, Teilausg., engl.] The commentary on the Qur'ān. By Abū Ja'far Muḥammad B. Jarīr al-Ṭabarī. Being an abridged transl. of Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān. With an introd. and notes by J(ohn) Cooper. Vol. 1 -
Oxford: Oxford Univ. Pr. 1987 -
1. 1987.

07 OCAK 1992

al-Ṭabarī, 838-923. **Between civil wars:** the caliphate of Muʿāwiyah; translated by M. G. Morony (1987)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Isl. studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad
Islam 64 (1987), 332-333. B. Spuler (G)
MEJ 42 (1988), 507. D. S. Richards
MESA bull. 21 (1987), 190-191. M. Hinds
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

88-931226

14 TEMMUZ 1992

Ṭabarī, 838?-923.
[Tārīkh al-rusul wa-al-mulūk. Persian]
Tārīkhnāmah-'i Ṭabarī : gardānīdah mansūb bih Bal'amī : az kuhan'tarīn mutūn-i Fārsī, bakhsh-i chāp nā'shudah / bih taṣḥīḥ va taḥshiyah-'i Muḥammad Rawshan. — Chāp-i 1. —
Tihrān : Nashr-i Naw, 1366 [1987]
3 v. (71, 1905 p.) : ill., facsims., ports. ; 25 cm.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārīkh al-rusul wa-al-mulūk.
Bibliography: v. 3, p. [1901]-1905.
Includes indexes.
7300.00IR per set.
For requesting libraries only.
(History of Islamic Empire; includes explanatory notes (v. 3, p. 1323-1629) by Muḥammad Rawshan)

TABERÎ (ibn Cerîr)

17 OCAK 1992

al-Ṭabarī, 838-923. **The ʿAbbāsid revolution;** tr. by J. A. Williams (1985)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 i (1987), 75-76. M. Y. Abbasi
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

17 OCAK 1992

al-Ṭabarī, 838-923. **The crisis of the ʿAbbāsid caliphate;** tr. G. Saliba (1985)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 i (1987), 75-76. M. Y. Abbasi
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MESA bull. 21 i (1987), 44-45. S. I. Gellens
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

17 OCAK 1992

T

al-Ṭabarī, 838-923. **The ʿAbbāsid recovery;** translated by P. M. Fields and J. Lassner (1987)
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)

948. Kern, F. 'Tabari's Ikhtilaf al-Fuqaha'. ZDMG; 1901; 55(1): 61–95.

949. Kocyigit, Talat. 'Ibn Shihab ez-Zuhri (50–124H)'. IFD; 21(1): 51–84. Biography of Abu Bakr Muhammad ibn Muslim ibn Ubaiyd Allah ibn Shihab az-Zuhri (51–124/672–742).

TABERÎ (ibn Cerîr)
IHTILÂFU'L-FUKAMA
ZUHRÎ

25 MAYIS 1993

★ الطبري ومباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء، نور الدين حمّود. تونس: الشركة التونسية للتوزيع، ١٩٨٧.

TABERÎ, ibn Cerîr MUH.

331 GILLIOT,C. Traduire ou trahir aṭ-Ṭabarī?
TABERÎ, ibn Cerîr *Arabica*, 34 (1987) pp.366-370

17 MAYIS 1993

TABERI

٣ ـ الطبرى : جامع البيان عن تأويل القرآن ٠

تحقيق محمود شاكر .

ظهر منه فى عام ١٩٥٦ الجزء السادس والسابع والثامن .

(دار المعارف . القاهرة ١٩٥٦) .

MMMA . c . III, 1957 [KAHİRE]

05676 FERRÉ, A. La vie de Jésus d'après les *Annales* de Ṭabarî. *Islamochristiana* 5(1979) pp. 7-29.

Taberi

SUBAT 1993

Taberi (Muhammed b. Cerir)

SUBAT 1996

2706. **ʿĀṣī, Ḥusain**: Abū-Ǧaʿfar Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī wa-kitābuhū Tārīḫ al-umam wa'l-mulūk / iʿdād Ḥusain ʿĀṣī. – Ṭabʿa 1. – Bairūt : Dār al-Kutub al-ʿIlmīya, 1992 = 1413 h. – 168 S. – (Aʿlām muʾarriḫī al-ʿarab wa'l-islām)
Inhalt: Biographie d. Historikers aṭ-Ṭabarī (839 – 923); mit Besprechung seiner Universalgeschichte »Tārīḫ al-umam wa'l-mulūk«. – In arab. Schrift, arab. 32 A 23018

TABERI Muhammed b. Cerir -TARİHÜ'L-ÜMEM ve'l-MÜLÛK

Browne
lit Hist Persia, I. 360-361

891.59

6 SUBAT 1993

05675 FERRÉ, A. La vie de Jésus d'après les *Annales* de Ṭabarî. *Islam and the modern age* 11 i (1980) pp. 7-29.

Taberi

Taberi, Muh. b. Cerir

Kern, Friedrich [Hrsg.]: *Muḥammad ibn Ǧarīr aṭ-Ṭabarī: Iḫtilāf al-fuqahā'. Hrsg. und mit einer Einleitung versehen.* Kairo 1902. 24, 161, 134 S.
Rez. M. Hartmann in: OLZ 7.1904. Sp. 188-193; Th. W. Juynboll in: DLZ 25.1904. Sp. 2793-94.

6 SUBAT 1993

14 TEMMUZ 1992

Taberi, Muh. b. Cerir

6656 HORST, [illegible]. "Zur ueberlieferung im Koran-kommentar aṭ-Ṭabarīs." *J.S.G.* 103, no. 2 (1953) 290–307. Analyzes a number of *isnāds*, statistics of their frequency, and Ṭabarī's possible sources.

Bestell-Nr./Standort
28 A 1400

TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

[Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-: Ta'rīḫ ar-rusūl wa'l-mulūk, pers.] Tārīḫnāma-i-Ṭabarī. Az kuhantarīn mutūn-i-fārsī. [Bearb.:] (Abū-'Alī Muḥammad) Bal'amī. [Hrsg.:] Muḥammad Raušan. Muǧallad 1-3.
Tihrān: Našr-i-Nau 1366 h.š. (=1987).
[Pers. Bearbeitung d. Chronik Tabaris.]

Taberi, Muh. b. Cerir

Taberi, EbuCafer

AL-ṬABARI, 838-923. Death and character of ʿOmar [GAL I, 142;] translated by John P. Brown. JAOS 2 (1851), pp. 223-234.

3968 ṬABARĪ.[Abū Jaʿfar] Muḥammad al-. Dalla vita del Profeta: letture. Tr.Noja,S. *Islàm: Storia e Civiltà*, 4 (1985) pp.241-253

29 TEMMUZ 1992

SUBAT 1993

Tabari Muh. b. Cerir
21 AĞU 2007

397 MÅRTENSSON, Ulrika. Discourse and historical analysis: the case of al-Ṭabarī's *History of the Messengers and the Kings*. *Journal of Islamic Studies*, 16 iii (2005) pp.287-331.

398 MULALIC, Muhidin. Al-Ṭabarī: the conception of history. *Afkār: Jurnal Akidah dan Pemikiran Islam. Journal of 'Akīdah and Islamic Thought*, 4 (2003) pp.183-202.

R232 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XI: The challenge to the Empires**. Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. Blankinship, Khalid Yahya. Albany (USA), 1993.
M(orelon), R. *Institut Dominicain d'Etudes Orientales dū Caire: Mélanges (MIDEO)*, 22 (1995), pp.495-496 (F)
Denny, F.M. *Iranian Studies*, 28 i-ii (1995), pp.92-93 (E)
Ibrahim, Mahmood. *Journal of Semitic Studies*, 41 i (1996), pp.169-170 (E)
Tayob, Abdulkader I. *Middle East Studies Association Bulletin*, 28 ii (1994), pp.194-195 (E)
G(illiot), C. *Studia Islamica*, 81 (1995), pp.219-222 (F)

1 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-Umam vel-muluk
13758 62

ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-). الطبري (محمد بن جرير)
– تاريخ الطبري ، تاريخ الرسل و الملوك ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ...
– Le Caire, Dār al-maᶜārif.-In-4º (25cm). . . .
Mss.or. [4º Impr.or. 370 (XXX)
(Taʾrīḫ aṭ-Ṭabarī, taʾrīḫ ar-rusul wa-l-mulūk.— Ḏaḫāʾir al-ᶜArab. 30.)

T. 2. Ed. par . الجزء الثاني . تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم
Muḥammad Abū l-Faḍl Ibrāhīm. 1961.- 664 p.[A.22407]

15 ARALIK 1998

190044 TABERI Muhammed b. Cerir

ḤŪFĪ(Aḥmad Muḥammad al-). الحوفي (احمد محمد)
– الطبري بقلم ... احمد محمد الحوفي .
– Le Caire, al-Muʾassasa al-miṣrīya al-ᶜāmma li al-taʾlīf wa al-tarǧama wa al-ṭibaᶜa wa al-našr [1963]. – 2Icm.,278p. [Acq.74-I0266]
[I6º 0²s.746(I3)
(Ṭabarī[Al-].– Wizārat al-taqāfa wa al-iršād al-qawmi. Aᶜlām al-ᶜarab.I3.)

Ṭabarī(Abou Djafar Mohammed ibn Djerir).

15 ARALIK 1998

TABARĪ (Muḥammad ...)
39 Ly U 7.640/...

Al-ṬABARĪ (Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Ǧarīr). - Tārīḫ-ul-ʾUmami wal-Mulūk...- [S.l.] : [s.d.]. - 25 cm.

2 : vol. 3 et 4 : bilan de la 3e année de l'Hégire jusqu'ā la 22e année.- 267 p.
3 : Vol. 5 et 6 : bilan de la 23e année de l'Hégire jusqu'ā la 61e année.
4 : Vol. 7 et 8 : bilan de la 62e année de l'Hégire jusqu'ā la 125e année. - 301 p.

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-Umam vel-muluk .../...

190044 TABERI Muhammed b. Cerir

Per 8286 (I3) ḤŪFĪ (Aḥmad Muḥammad al-) الحوفي (احمد محمد)
54

الطبري. بقلم احمد محمد الحوفي .
– Le Caire, al-Muʾassasa al-miṣrīyya al-ʿamma li al-taʾlīf wa al-tarǧama...

(al-Ṭabarī. Aᶜlam al-ʿarab I3.)
al-Ṭabarī . Biographie.

17 NISAN 1995

A . 84533

TABERI, Ibn Cerir
84-961830
15 OCAK 1994

Ṭabarī, 838?-923.
[Jāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān. Selections]
مختصر تفسير الطبرى : المسمى " جامع البيان عن تأويل آى القرآن " : مع تحقيقات علمية هامة / لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ؛ اختصار وتحقيق محمد على الصابونى ، صالح أحمد رضا . — الطبعة 1 . — بيروت : دار القرآن الكريم ، 1983.
2 v. ; 28 cm. — (من ذخائر التراث الاسلامى)

Title romanized: Mukhtaṣar tafsīr al-Ṭabarī.

Includes bibliographical references.

$30.00 (U.S.)

Modern outline of Jāmiʿ al-bayān, classical commentary on the Koran; prepared by two modern scholars.

L&S-Islam.

190044 TABERI Muhammed b. Cerir

۲۲- تاریخ طبری (جلد اوّل)، محمدبن جریر طبری، ترجمهٔ

آینهٔ پژوهش ۸۹

ابوالقاسم پاینده. (تهران، انتشارات اساطیر). ۳۶۵ص، وزیری.

۲۱۰۰ ریال. -

29 KASIM 1993

– İhtilafü'l-Fekaha
Tabari Muh. b. Cerir

5 MART 1992

KERN, F. Ṭabarī's "Iḫtilāf alfuqahāʾ." [GAL I, 143.] **ZDMG** 55 (1901), pp. 61-95.

786. Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-: The history of al-Ṭabarī : an annotated translation = (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ al-rusul wa'l-mulūk ‹engl.›
26 A 8884

3. The children of Israel / transl. and annot. by William M. Brinner. - 1991. - xii, 194 S.
ISBN 0-7914-0687-3 - ISBN 0-7914-0688-1 26 A 8884-3

33. Storm and stress along the northern frontiers of the ʿAbbāsid Caliphate : [the Caliphate of al-Muʿtaṣim ; A. D. 833 - 842 / A. H. 218 - 227] / transl. and annot. by C. E. Bosworth. - 1991. - xix, 239 S. : Kt.
ISBN 0-7914-0493-5 - ISBN 0-7914-0494-3
26 A 8884-33

09 NİSAN 1994

Taberî, Muhammed b. Cerîr

محمد بن جرير الطبري

عقيدة ابي جرير (اختصار الصابوني)

نشر في رسائل السلف. حققها: عبدالله بن محمد المكة المكرمة 1394/1974

- ٢٣٣٨

Taberi Muhammed b. Cerir

05 TEMMUZ 1996

تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار
لابن جرير الطبري؛ تحقيق ناصر بن سعد الرشيد، عبد القيوم عبد رب النبي.- مكة المكرمة: مطابع الصفا، ٠٢- ١٤٠٤ هـ،
٣ مج
المحتويات: مسند علي بن أبي طالب؛ مسند عبد الله بن عباس؛ مسند عمر بن الخطاب

1799. ʿAzzāwī, ʿAbd-ar-Raḥmān Ḥusain aṭ-: Aṭ- Ṭabarī : »as-sīra wa't-tārīḫ« / ʿAbd-ar-Raḥmān Ḥusain al-ʿAzzāwī. - Ṭabʿa 1. - Bagdād : Dār aš-Suʾūn aṭ-Ṭaqāfīya al-ʿĀmma, 1989. - 282 S.
Inhalt: Leben und Werke aṭ-Ṭabarī's (839 - 923). - Arab. - In arab. Schrift
30 A 1058

TABERÎ Ömer b. cerîr

05 OCAK 1994

TABERÎ, MUHAMMED b. Cerîr
Ibn Cerîr et-Taberî

(Kitabu sarihis-sünnet) Şimdi kütabunda Kelam Mus'ab kahlunda geçiyor)

Suyûtî, Şarnu'l-mantik, 87-91

P TABARĪ, Muḥammad b. Ǧarīr al-

P Tārīḫ al-umam wa-l-mulūk : tahḏīb Tārīḫ al-Ṭabarī / waḍaʿa-hu Ṣālīḥ Ḫuraysāt. -- [D.m.] : Dar al-Fikr, 1992[?]. -- 583 p. ; 25 cm
El subtít. precede al tít.

1. Islam - Historia - S. VII-X. I. Ḫuraysāt, Ṣāliḥ. II. Título.
R. 32.884

09 MART 1998

12 ARALIK 1995

Taberi Muh. b. Cerir

٩ - تاريخ الطبري.
نشره: كوزجارتن، ج ١: ١٨٣١ م، ج ٢: ١٨٣٨. ج ٤: ١٨٥٣ (مع ترجمة لاتينية).

12 ARALIK 1995

Taberî, Muhammed b. Cerîr

ج المكتبة العربية = ٣٧٤-٣٧٤

011
UTİB, M

GILLIOT, C. Le traitement du *Ḥadīṯ* dans le *Tahḏīb al-āṯār* de Tabari. *Arabica*, 41 iii (1994) pp.309-351

21 AGU 2007

Taberi, Muh. b. Cerir

Tefsir
Tabiri
Belâzuri
Emeviler

589 JUDD, Steven C. Narratives and character development: al-Ṭabarī and al-Balādhuri on late Umayyad history. *Ideas, images, and methods of portrayal: insights into classical Arabic literature and Islam.* Edited by Sebastian Günther. Leiden: Brill, 2005, (Islamic History and Civilization: Studies and texts, 58), pp.209-226.

٦٦ – تاريخ الرسل والملوك للطبرى .

66. al-TABARI, *Ta'rīkh al-rosol wal-molūk*, édité avec Introduction et notes par Moḥammad Abū l-Faḍl Ibrāhīm, Le Caire, Dār al-Ma'aref, Collection Dhakhīrat al-'Arab, No. 30, 17 × 25 cm., t. 8, 1966, 668 pages; t. 9, 1967, 667 pages.

Sur cette édition cf. *MIDEO*, t. 7 (1962-63), pp. 179-180 Le tome 9 commence par l'an 219 H. et va jusqu'à l'année 270 H.

02 MART 1994

3023. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: The history of al-Ṭabarī : an annotated transl. = (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y.: State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ al-rusul wa'l-mulūk (engl.)
26 A 8884

3505 ṬABARĪ,(Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXXI: The war between brothers. Tr. Fishbein,M. Albany (USA): State University of New York Press, 1992. 268pp. [Al-Amīn and Al-Ma'mūn, 809-813.]

21 TEMMUZ 1994

462 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XVII: *The first civil war*. Tr. G.R.Hawting. Albany (USA): State University of New York Press, 1996. 250pp.

15 OCAK 1998

Tabari, Muh.b. Cerir

Muâfi b. Zekeriyya b. Yahya b. Humeyd el-Cerirî en-Nehrevânî

الحافظ العلامة المفسر الثقة ، كان على مذهب ابن جرير

مات سنة ٣٠٩ هـ

(الزركلي ، شرح المواهب ١/ ٩٩)

15 ARALIK 1998

54 -ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-)

تاريخ الامم والملوك للامام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري : الجزء الاول [- الثامن]... راجعه وصححه وضبطه نخبة من العلماء الاجلاء...
بالقاهرة ، مطبعة الاستقامة ، ١٣٥٧ - ١٣٥٩ (1939-1939)
in-8. 8 vol.

"Ta'rīḫ al-umam wa-l-mulūk", histoire du monde en arabe.

Tarihul-Umem vel-mulûk
Tabari Muh b. Cerir

Tabari Muhammad b. Cerir
Mansur

16 NISAN 1992

701. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: Der Kalif al-Manṣūr im Anfang seines Kalifats (136/754 bis 145/762) : aus d. arab. Chronik von aṭ-Ṭabarī übers. u. mit histor. u. prosopogr. Anm. vers. / Franz-Christoph Muth. - Frankfurt am Main [u. a.] : Lang, 1987. - XIII, 573 S. - (Heidelberger orientalistische Studien ; 8)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ ar-rusul wa'l-mulūk <dt.>. - Zugl.: Heidelberg, Univ., Diss. F. Muth, 1987
ISBN 3-8204-9966-0 28 A 19113

16 NISAN 1992

15.3 GESCHICHTE, POLITIK

Tabari, Muh b. Cerir

2879. **Ahanchi, Azar**: Die Eroberung Irans durch die Muslime in der Islamischen Überlieferung nach Ṭabarīs Ta'rih Ar-Rusul Wa'l-Mulūk / vorgel. von Azar Ahanchi. - 1988. - 202 S.
Kiel, Univ., Diss., 1989 US 89.1633

16 NISAN 1992

637. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: Der Kalif al-Manṣūr im Anfang seines Kalifats (136/754 bis 145/762) : aus d. arab. Chronik von aṭ-Ṭabarī übers. u. mit histor. u. prosopogr. Anm. vers. / Franz-Christoph Muth. - Frankfurt am Main [u. a.] : Lang, 1987. - XIII, 573 S. - (Heidelberger orientalistische Studien ; 8)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ ar-rusul wa'l-mulūk <dt.>. - Zugl.: Heidelberg, Univ., Diss. F. Muth, 1987
ISBN 3-8204-9966-0 28 A 19113

2056 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XIV: *The conquest of Iran*. Tr. G.R.Smith. Albany (USA): State University of New York Press, 1994. 190pp.

Tabari Muhammad b. Cerir

15 ARALIK 1998

87-931100
Ṭabarī, 838?-923.
[Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. Persian] —
Tārīkh-i Ṭabarī, 1362- [1983- (Card 2)

950.00IR (pbk. : v. 1 : varies for each vol.)
For requesting libraries only.
(History of the Islamic Empire, from Adam through ca. 915 A.D.)

ت ٩٢٧ ط **الطبري ، محمد بن جرير، ت ٣١٠ هـ**

تبصير اولي النهى و معالم الهدى ، او ، التبصير في معالم الدين/تأليف ابي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ؛ تحقيق و تعليق علي بن عبدالعزيز بن علي الشبل.- ط١.- الرياض:دار العاصمة، ١٤١٦هـ، ١٩٩٦م.

٢٧٢ ص : مثيليات ؛ ٢٤ سم

١. العقيدة الاسلامية . أ . الشبل ، علي بن عبدالعزيز بن علي ، محقق ب . العنوان جـ. عنوان : التبصير في معالم الدين

Tabari Muhammad b. Cerir

15 ARALIK 1998

TABERÎ MUHAMMED b. CERÎR

87-930736

- Ṭabarī, 838?-923.
Qiyām-i Sayyid al-Shuhadā' Ḥusayn ibn 'Alī va khūnkhvāhī-i Mukhtār / bi-rivāyat-i Ṭabarī va inshā-yi Abū 'Alī Bal'amī ; bih taṣḥīḥ-i Muḥammad Sarvar Mawlāʾī. — [Tehran] : Intishārāt-i Bunyād-i Farhang-i Īrān, 1359 [1981]
11, 124 p. ; 22 cm. — (Intishārāt-i Bunyād-i Farhang-i Īrān ; 315. Manābi'-i tārīkh va jughrāfiyā-yi Īrān ; 82)
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Glossary: p. [88]-112.
Includes indexes.
(On the events preceding and following the Battle of Karbala, Iraq, 680; Shiite viewpoint; based on a manuscript containing a Persian translation of Ṭabarī's Arabic work by Abū 'Alī Muḥammad Bal'amī, 10th cent., Iranian scholar)

87-931100

Ṭabarī, 838?-923.
[Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. Persian]
Tārīkh-i Ṭabarī, yā, Tārīkh al-rusul va al-mulūk / ta'līf-i Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī ; tarjamah-i Abū al-Qāsim Pāyandah. — Chāp-i 2. [Tehran] : Intishārāt-i Asāṭīr, 1362- [1983- v. <1- > ; 25 cm. — (Majmū'ah-i tārīkh-i Īrān ; 1, 19-20)
Vols. 1, 14-15 rec'd this month; to be complete in 15 v.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārīkh al-rusul wa al-mulūk.
"Intishārāt-i Asāṭīr, 3, 37, 40."
Includes bibliographical references.
(Continued on next card)

Tabari
K-Tezhibul-Ümem val-muluk

12572379

ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-).

الطبري (محمد ابن جرير) - تاريخ الطبري ...
[4° O2g.2721 (30

---"Ḏuyūl Tārīḫ al-Ṭabarī". - Contient:"Ṣilāt Tārīḫ al-Ṭabarī / ʿArīb ibn Saʿīd al-Qurṭubi. Takmilat Tārīḫ al-Ṭabarī/ Muḥammad ibn ʿAbd al-Malik al-Hamaḏānī. al-Muntaḫab min kitāb Ḏayl al-Muḏayyal".

15 ARALIK 198

2690. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: The history of al-Ṭabarī : an annotated translation = (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk). – Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. – (Bibliotheca Persica). – (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Taʾrīḫ ar-rusul waʾl-mulūk ‹ engl.› 26 A 8884
31. The war between brothers : [the Caliphate of Muḥammad al-Amīn ; A. D. 809 – 813 / A. H. 193 – 198] / transl. and annot. by Michael Fishbein. – 1992. – xx, 268 S. : Kt.
ISBN 0-7914-1085-4 – ISBN 0-7914-1086-2
26 A 8884-31

1990/44 TABERI Muhammed b. Cerir TARİHUT TÜMEYD Le'l-MULUK

17 NISAN 1992

14 TEMMUZ 1992

Bestell-Nr./Standort
26 A 9443

TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

[Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-] Abū-Ǧaʿfar Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī: Istišhād al-Ḥusain [Tārīḫ ar-rusul waʾl-mulūk, genannt auch "Tārīḫ aṭ-Ṭabarī", Teilausg.] [Hrsg. von:] As-Saiǧid al-Ǧumailī. (Bairūt:) Dār al-Kitāb al-ʿArabī (1406 = 1985). 222 S. [Arab.]
[Geschichte d. Märtyrertods al-Ḥusains Ibn-ʿAlī Ibn-Abī-Ṭālib, 625 - 680 n.Chr., herausgeschrieben aus d. Geschichtswerk "Tārīḫ ar-rusul waʾl-mulūk" Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabaris, 839 - 923 n.Chr.]

278 ṬABARĪ, (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume V: *The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen.* Tr. & annot. C.E.Bosworth. Albany (USA): State University of New York Press, 1999. 458pp.

Tabari

01 EYLÜL 2000

35 A 10513-2

Muhammad

4477. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: As- Sīra an-nabawīya / li'bn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī. Taḥqīq Ǧamāl Badrān. – Ṭabʿa 1. – Al-Qāhira : ad-Dār al-Miṣrīya al-Lubnānīya, 1994 = 1414 h. – 407 S.
Einheitssacht.: Tārīḫ ar-rusul waʾl-mulūk. – Enthält Auszug aus d. Werke »Tārīḫ ar-rusul waʾl-mulūk« des Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī, genannt auch: »Tārīḫ al-umam waʾl-mulūk«, oder: »Aḫbār ar-rusul waʾl-mulūk«. – In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-270-074-3 35 A 3472

05 TEMMUZ 1996

16 NISAN 1992

TABERÎ ? (IBN CERÎR ?)

89-965180

'Azzāwī, 'Abd al-Raḥmān Ḥusayn.
(Ṭabarī)
الطبري / عبد الرحمن حسين العزاوي. -- الطبعة 1. -- بغداد : العراق : دار الشؤون الثقافية العامة "آفاق عربية", 1988.
131 p. ; 20 cm.
(سلسلة نوابغ الفكر العربي)
At head of title: Hay'at Kitābat al-Ta'rīkh.
Bibliography: p. 124-129.
1ID
Ṭabarī, 838?-923.
Ir-Islamic Hist.

R193 **History (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).** Volume VIII: **The victory of Islam**. By (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. M.Fishbein. Albany (USA), 1997.
Peterson, D.C. *International Journal of Middle East Studies*, 31 i (1999), pp.124-126 (E)

Taberî

01 EYLÜL 2000

Taberî, Muhammed b. Cerîr

ح المكتبة العربية - ١٩٩٨ - ٢٠٠٠

011
UT-B.M

436 ṬABARĪ, (ABŪ JAʿFAR MUḤAMMAD) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume V: *The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen.* Tr. Bosworth,C.E. Albany (USA): State University of New York Press, 1999. 458pp.

Taberî Ebu Cafer

Tabari Muh b. Cerir
Ğāmiʿul-Bayān an Teʾwīli Āyil-

TABARĪ (Muḥammad ibn Ğarīr al-) 23 S'' C 19 827

ṬABARĪ (aṭ-), Abū-Ğaʿfar.- Tafsīr [Commentaire du Coran]. Ed. Maḥmūd Muḥammad Šākir et Aḥmad Muḥammad Šākir.- Le Caire, Dār al-Maʿārif, 1955-
(Turāt al-Islām.)

1 5 ARALIK 1998

Les volumes suivants seront acquis sans donner lieu à d'autres envois de fiches.

1 5 ARALIK ...

Tabari Muh b. Cerir

-ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ğarīr al-) 441

Al-Muntaḫab min kitāb ḏayl al-muḏayyal

v. ABŪ L-FAḌL IBRĀHĪM (Ḏuyul ta'rīḫ al-Ṭabarī)

ihtilaf
Tabari Muh b. Cerir 59192

1

ṬABARĪ(Muḥammad ibn Ğarīr al-) الطبري (محمد بن جرير أبو جعفر)
- اختلاف الفقهاء / تاليف... ابي جعفر محمد بن جرير الطبري ؛ [تحقيق] فريدريك كرن الالماني البرلين. - الطبعة الثانية. - بيروت: محمد امين دمج، [1973].
- XXIV-161-134p. ; 25cm.
[4° F. 11153

" Iḫtilāf al-fuqahā'". - En tête du titre: "Hāḏā ma taḥtawī ʿalayh nusḫat al-Maktaba al-ḥudaywiya

.../

1 5 ARALIK

Tabari Muh b. Cerir 59193

2

ṬABARĪ(Muḥammad ibn Ğarīr al-) الطبري (محمد بن جرير أبو جعفر)
- اختلاف الفقهاء...
[4°F.11153

...min kitāb...". - Ed. par Frederic Kern. - 1973, d'après le catalogue de Byblos. - Reprod. de l'éd. de 1320/1902. - Acq.7266-75. - Br.

Fiqh.Doctrines.
Divergences.

1 5 ARALIK 1998

1 5 TEMMUZ 1996

Tabari Muh b. Cerir

3441. *Yādnāma-i Ṭabarī* : Šaiḫ al-muʾarriḫīn Abu-Ğaʿfar Muḥammad Ibn-Ğarīr Ṭabarī / [wīrāstār: Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-Ṭabarī]. – Čāp 1. – Tihrān : Sāzmān-i Čāp wa Intišārāt-i Wizārat-i Farhang wa Iršād-i Islāmī, [1990] = 1369 h.š. – 753 S. Festschrift Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-Ṭabarī. – In arab. Schr., pers.
33 A 4110

Tabari Muh b. Cerir

31 A 16443

2662. Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-: Tafsīr aṭ-Ṭabarī min kitābihī Ğāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān : min kitābihī Ğāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān / haḍḍabahū ... Baššār ʿAuwād Maʿrūf ... – Bairūt : Muʾassasat ar-Risāla Einheitssacht.: Ğāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān. – In arab. Schr., arab.
35 A 3437

1 5 TEMMUZ 1996

1 5 HAZIRAN 1996

Tabari Muh b. Cerir
Kur'an-i Kerim

5085. Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-: Qiṣaṣ al-anbiyāʾ / li'bn-Ğarīr aṭ-Ṭabarī. Taḥqīq Ğamāl Badrān. – Ṭabʿa 1. – Al-Qāhira : ad-Dār al-Miṣrīya al-Lubnānīya, 1994 = 1414 h. – 403 S.
Einheitssacht.: Tārīḫ ar-rusul wa'l-mulūk. – Enthält Auszug aus d. Werke »Tārīḫ ar-rusul wa'l-mulūk« des Ibn-Ğarīr aṭ-Ṭabarī, genannt auch »Tārīḫ al-umam wa'l-mulūk«, oder »Aḫbār ar-rusul wa'l-mulūk«. – In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-270-074-3
35 A 7838

Tarihu'l-Umam wa'l-Mulūk
Tabari Muh b. Cerir

5084. Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-: The history of al-Ṭabarī : an annotated translation = (Taʾrīkh al-rusul wa'l-mulūk). – Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. – (Bibliotheca Persica). – (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Taʾrīḫ ar-rusul wa'l-mulūk ⟨engl.⟩
26 A 8884
28. ʿAbbāsid authority affirmed : [the early years of al-Manṣūr ; A. D. 753 – 763 / A. H. 136 – 145] / transl. and annot. by Jane Dammen McAuliffe. – 1995. – xxiii, 326 S.
ISBN 0-7914-1895-2 – ISBN 0-7914-1896-0
26 A 8884-28

Profetas menores. – 1987. – LXVIII, 259 S. – (... ; 40)
ISBN 84-00-06474-7
27 B 992-1

Isaías. – 1993. – XIII, 166 S. – (... ; 54)
ISBN 84-00-07361-4
27 B 992-2

1 5 TEMMUZ 1996

948. Kern, F. 'Tabari's Ikhtailaf al-Fuqaha'. ZDMG; 1901; 55(1): 61–95.

949. Kocyigit, Talat. 'Ibn Shihab ez-Zuhri (50–124H)'. IFD; 21(1): 51–84. Biography of Abu Bakr Muhammad ibn Muslim ibn Ubaiyd Allah ibn Shihab az-Zuhri (51–124/672–742).

-TABERI (Ibn Cerir)
-IHTILĀFU'L-FUKAMA
-ZUHRĪ

İbn Cenî et-Taberî

Tf
297-29
ALC-E

M. A. Al-Cafer. Eser'ut-Tabarî Ih: 85

R233 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XXXIII: **Storm and stress along the northern frontiers of the 'Abbāsid Caliphate.** Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. C.E.Bosworth. Albany (USA), 1991.

Nawas, J[ohn] A[bdallah]. *Bibliotheca Orientalis*, 51 iii-iv (1994), 475-476 (E)
Ibrahim, Mahmood. *British Journal of Middle Eastern Studies*, 20 ii (1993), pp.245-246 (E)
M(orelon), R. *Institut Dominicain d' Etudes Orientales du Caire: Mélanges. MIDEO*, 21 (1993), pp.634-635 (F)
Daniel, E.L. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.627-630 (E)
Ubaydli, Ahmad. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.256-258 (E)
Hillenbrand, C. *Journal of Semitic Studies*, 41 ii (1996), p.351 (E)
Gilliot, C. *Studia Islamica*, 79 (1994), pp.193-202 (F)

Tabari Muh. b. Ca'fer

5 ARALIK 1996

14 ARALIK 19

R152 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XXIX: **Al-Mansur and al-Mahdi.** By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. H.Kennedy. Albany (USA), 1990.

Ibrahim, Mahmood. *Middle East Studies Association Bulletin*, 27 i (1993), pp.43-44 (E)
Daniel, E.L. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.627-630 (E)
Marlow, L. *Iranian Studies*, 26 iii-iv / 1993 (1994), pp.442-444 (E)

Tabarî

İBN CERÎR ET-TABERÎ

Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr et-Taberî

Zeydan, el-Medhal s. 180-181

Beyrut, 1982

01 KASIM 1993

TABARI Muhammed b. Cerir

3875 TABARI, AL-, *The History of Al-Tabari, Vol.12: The Battle of Al-Qadisiyyah and the Conquest of Syria and Palestine* (Tr. Yohanan Friedmann). Albany, NY: State University of New York Press, 1992, 237pp.

3876 TABARI, AL-, *The History of Al-Tabari, Vol.36: The Revolt of the Zanj* (Tr. David Waines). Albany, NY: State University of New York Press, 1992, 229pp.

R228 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume IX: **The last years of the Prophet.** By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. I.Poonawala. Albany (USA), 1990.

Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
Rippin, A. *Journal of the American Oriental Society*, 113 ii (1993), pp.463-464 (E)
Zafarul-Islam Khan. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.91-92 (E)
Zafarul-Islam Khan. *Muslim & Arab Perspectives*, 1 i (1993), pp.32-34 (E)
Gilliot, C. *Studia Islamica*, 79 (1994), pp.193-202 (F)

R229 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XV: **The crisis of the early Caliphate.**By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. R.S.Humphreys. Albany (USA), 1990.

Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
Ward, S. *Iranian Studies*, 27 i-iv / 1994 (1995), pp.219-220 (E)

R230 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XXI: **The victory of the Marwanids.** By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. M.Fishbein. Albany (USA), 1990.

Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
Husain, Salman & Murad, Hasan Q. *Journal of Islamic Studies*, 5 ii (1994), pp.280-283 (E)

R231 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XXXIV: **Incipient decline.** By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. J.L.Kraemer. Albany (USA), 1989.

Nawas, John Abdallah. *Bibliotheca Orientalis*, 50 i-ii (1993), 265-265 (E)
Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
Irwin, R. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.630-633 (E)
Shamaa, Najah. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.92-95 (E)

TABERÎ
(İbnü'l-Cerîr)

Tf
297-2
Rem-N

Remzi Naim: El-İmâ'l-Kıyâf Ih: 294

٢٣٥ - الطبري ، محمد بن جرير (٣١٠ هـ - ٩٢٣ م)

Tabari Muh Cerir

(معجم المؤلفين ٩ - ١٤٧)

١ - تاريخ الرسل والملوك

نشره : محمد أبو الفضل ابراهيم
طبعة جديدة ، صدر منها من الجزء الثامن حتى العاشر نهاية الكتاب
(دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٦ - ١٩٧٠)

٢ - تفسير الطبري ، الجزء السادس عشر

نشره : محمود محمد شاكر

الطبعة الأولى ، ٦٨١ص
(دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٩)

733. LEGRAIN, Jean-François. "Variations mineures sur le thème de Job". *Bulletin d'Etudes Orientales* 37-38 (1985-86) pp. 51-114.

Cette étude analyse les versions musulmanes du récit de Job mentionnées chez les principaux commentateurs du Coran et historiens (le récit du *Jâmi' al-bayân* de Ṭabari est intégralement traduit), et les compare avec les textes de traditions juives et chrétiennes. Il en conclut qu'en dépit des parallélismes évidents et naturels entre les deux séries de textes, Ayyub est devenu une figure profondément islamique, complètement intégrée dans la foi et la sensibilité des musulmans. P. L.

Tabari, Ebu Cafer
20 KASIM 1997
1495 TABARĪ,(Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk)*. Volume XVIII: *Between civil wars: the Caliphate of Mu'āwiyah*. Tr.Morony,M.G. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 261pp.
30 TEMMUZ 1995
3384 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XVII: *The first civil war*. Tr. G.R.Hawting. Albany (USA): State University of New York Press, 1996. 250pp.
Tabari Muhammad b. Cerir Tarihu'l Umem vel Mulük
22 NİSAN 2000
433 MUTH, F-C. Zur Übersetzung der Chronik des Ṭabarī. *Welt des Islams*, 30 (1990) pp.188-200
TABERİ Ibn Cerir
27 KASIM 1993
3282. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ğarīr aṭ-**: Istorija at-Tabari : [izbrannye otryvki] / [Abu Dža'far Muchammad b. Džarir b. Jazid b. Kasir b. Galib at-Tabari. Per. s arab. V. I. Beljaeva.]. – Taškent : Fan, 1987. – 440 S.
Einheitssacht.: Ta'rīḫ ar-rusul wa'l-mulūk ⟨russ.⟩. – In kyrill. Schrift
29 A 4125
Tabari
27 EKİM 1989
الطبرى والتاريخ لاحداث عصره. سهيل زكار. (مجلة العلوم، العدد الاول والثانى، السنة الاولى، الخريف والشتاء ١٣٦٨).
TABERİ, Muhammed b. Cerir
27 KASIM 1993
953 TA.T Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir
(Tarikh al-uman wa al-mülük)
تاريخ الامم و الملوك / تأليف ابو جعفر محمد بن جرير (بن يزيد بن خالد) الطبرى
ـ مصر : مطبعة الحسينية ، (د.ت.)
12 vol. in 6.; 24,5 cm.
1. History, Islam I. Author (Arabic) II. Title III Title (Arabic)
3388
IRCICA
٤٣ – تاريخ الرسل والملوك للطبرى
43. al-TABARI, *Ta'rīkh al-rosol wa-l-molūk*, édité avec introduction et notes par Moḥammad Abū l-Faḍl Ibrāhīm, Le Caire, Dār al-Ma'āref, Collection Dhakhā'ir al-'Arab, No. 30, 17 × 25 cm., t. 1, 1960, 637 pages; t. 2, 1961, 664 pages; t. 3, 1962, 632 pages.
Avec un beau courage et une inlassable activité, M. Abū l-Faḍl poursuit avec vigueur, de front, l'édition du *Ta'rīkh* de Ṭabarī et le *Nahj al-Balāgha* d'Ibn Abū l-Ḥadīd (cf. ici No. 4). Nous avons à plusieurs reprises signalé ses éditions antérieures (cf. *MIDEO*, t. 2 (1955) p. 262 et 299; t. 3 (1956) p. 259 et 333; t. 4 (1957) p. 223; t. 5 (1958) p. 400, t. 6 (1959-61) p. 232).
M. Abū l-Faḍl travaille méthodiquement et sait se faire aider, pour les langues étrangères (introductions des textes édités en Europe en allemand ou en latin), par des amis heureux de l'aider dans sa tâche. Pour la réédition de l'Histoire de Ṭabarī, il a pris comme base le texte imprimé de Leyde en utilisant toutes variantes et remarques indiquées dans les notes du texte imprimé et y apportant celles que, à l'occasion, fournissent des manuscrits supplémentaires : Ahmat III 2959, Khudaboksh (Indes) (copie à la Ligue Arabe), Bibliothèque Nationale 1602 ta'rīkh, idem Taymūr 1373t a'rīkh.
Dans l'introduction du premier tome, M. Abū l-Faḍl donne toutes les précisions concernant la marche de son travail et les documents utilisés. Il a pris soin de mettre en marge les références aux pages de l'ancienne édition.
Voici la correspondance des deux éditions : Tome 1 (Abū l-Faḍl) = t. 1 Leyde), p. 775; t. 2 : de 1, 776 à 1, 1575; t. 3 : de 1, 1576 à 1, 2426.
Dans la préface au tome 3, M. Abū l-Faḍl signale qu'en plus de l'ancienne édition et des manuscrits signalés, il a utilisé également les ouvrages suivants qui lui ont fourni d'utiles corrections : le *Tafsīr* de Ṭabarī, *Sīrat* Ibn Hishām, les parties publiées par Kosegarten (entre 1831 et 1853 à Greifswald), le *Kitāb al-ghazawāt al-ḍāmina* d'Ibn Hubaysh, le *Kāmil* d'Ibn al-Athīr, *Nihāyat al-arab* de Nowayrī, *al-Aghānī*, *Mo'jam al-Boldān* de Yāqūt, enfin *K. ghorar akhbār molūk al-Fors* de Tha'ālibī.
190044 TABERİ Muhammed b. Cerir
NİSA SURESİ
88-967318
Şammūd, Nūr al-Dīn.
(Tabarī wa-mabāḥithuhu al-lughawīyah min khilāl tafsīrihi lī-Sūrat al-Nisā')
الطبري و مباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء / نور الدين صمود
ـ ـ الطبعة 1 . ـ ـ تونس : الشركة التونسية للتوزيع ، 1987.
133 p. ; 21 cm.
Includes bindexes.
Bibliography: p. 129-133.
$6.00 (U.S.)
Afr-Islam and Lang.
18 ARALIK 1992
Tabari, Ebu Cafer
20 KASIM 1997
1496 TABARĪ,(Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume II: *Prophets and patriarchs*. Tr. Brinner,W.M. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 207pp.
TABERİ, MUHAMMED b. CERİR
Ṭabaṛī, 838?-923.
[Tārīkh-i Ṭabarī. Selections]
Bahrām-i chūbīn : az tarjamah-'i Tārīkh-i Ṭabarī. -- Chāp-i 11. -- Tihrān : Mu'assasah-'i Intishārāt-i Amīr Kabīr, 1369 [1990]
34 p. ; 21 cm. -- (Shāhkār'hā-yi Adabīyāt-i Fārsī ; 3)
In Persian; romanized record.
200.00IR ($1.80 U.S.)
Acquired for Univ. of Washington only.
(Selections from early Islamic history; includes explanatory notes by Ẕabīḥ Allāh Ṣafā)
01 ARALIK 1993

3606. **Şammūd, Nūr-ad-Dīn**: Aṭ-Ṭabarī wa-mabāḥiṯuhu 'l-luġawīya : min ḫilāl tafsīrihī li-sūrat an-nisā' / Nūr-ad-Dīn Şammūd. - Ṭab'a 1. - Tūnis : As-Sarika at-Tūnisīya li't-Tauzī', 1987 = 1407 h. - 133 S.
Inhalt: Über aṭ-Ṭabarīs (839 - 923) Kommentar zur Koransure »An-Nisā«. - Verf.: geb. 1932. - In arab. Schrift. arab.
7 E 8302

312 HIBRI, Tayeb el-. The unity of Tabari's chronicle.
Al-'Usur al-Wusta, 11 i (1999) pp.1-3

* تاريخ الطبرى
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
دار المعارف سنة ١٩٦٦ جـ ٧ ، ٦٧٠ ص . جـ ٨ ؛ ٦٨٦ ص

* تاريخ الطبرى — تاريخ الرسل والملوك
لابن جرير الطبرى
الجزء العاشر تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
دار المعارف ١٩٦٩ « ذخائر العرب » رقم ٣٠

الطبرى ، محمد بن جرير ، 839 — 923 . (501)
تاريخ الامم والملوك والرسل/ لابن جرير الطبرى ؛ تقديم أحمد معبد عبدالكريم ؛ حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه أيمن عبدالجابر البحيرى . — ط1 . — القاهرة : القدس للإعلان والنشر ، 1999 —
مج 1 ؛ 24سم .
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافيه .
تدمك 200.00:977-5668-04-2 ق.م

08 OCAK 2004

٧٧ — تاريخ الطبرى .

77. Al-ṬABARI, *Ta'rīkh*, édité par Moḥammad Abū l-Faḍl Ibrahim, Le Caire Dār al-Ma'ārif, Collection "Dhakhā'ir al-'Arab" No 30, Vol. 10, 18×25 cm., 640 pages.

Avec ce volume s'achève la monumentale Histoire du grand historien arabe. Dans une courte préface, l'infatigable éditeur de textes, M. Abū l-Faḍl annonce sobrement la fin de son entreprise commencée déjà depuis plusieurs années. Il annonce cependant trois livres de compléments, autonomes, qui donneront : *al-Ṣila*, *al-Muntakhab* et *al-Takmila*, chacun comportant ses propres index.

Le présent volume commence par les évènements de l'an 271 H./884 au temps du calife al-Mu'tamid et finit avec ceux de l'an 302/914, du temps du calife al-Muqtadir.

In fine, (pp. 163 à 640), index généraux pour les dix volumes : 1. Noms propres, 2. Lieux 3. Vers 4. Arjāz 5. Proverbes 6. Bibliographie.

1046 OSMAN, Ghada. Oral vs. written transmission: the case of Ṭabarī and Ibn Sa'd. *Arabica*, 48 i (2001) pp.66-80

R189 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XVII: **The first civil war**. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. G.R.Hawting. Albany (USA), 1996.
Saliba, George. *International Journal of Middle East Studies*, 30 i (1998), pp.125-127 (E)
Jarrar, Maher. *Middle East Studies Association Bulletin*, 33 i (1999), pp.62-63 (E)

الطبرى ، محمد بن جرير ، 839 — 923 . (504)
المختار من تاريخ الطبرى : قصة القرامطة من سنة 278 - 367 هـ/ إعداد وتقديم سمير سرحان ، محمد عنانى ؛ الغلاف لمحمود الهندى . — القاهرة : الهيئة المصرية العامة للكتاب ، 1999 .
114 ص ؛ 20سم . — (سلسلة التراث) (مكتبة الأسرة)
"مهرجان القراءة للجميع 1999 "
تدمك 1.25:977-01-6242-6 ق.م

08 OCAK 2004

998. **Rādfarr, Abū'l-Qāsim**: Kitābšināsī-i Ṭabarī : šaiḫ al-muwariḫīn Abū-Ga'far Muḥammad Ibn-Garīr Ṭabarī ; Si-mīnār-i Bainalmilalī-i Ṭabarī / girdāwaranda: Abū'l-Qāsim Rādfarr. - Cāp 1. - Tihrān : Wizārat-i Farhang wa Āmūziš-i 'Ālī, [1989] = 1368 h.š. - 108 S.
Parallelsacht.: Tabari's bibliography. - In arab. Schrift. pers.
9 E 1537

1991, Nr. 2 48

14003. e. 7
BAL'AMĪ (Abu 'Alī Muḥammad)
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed ben Djarir ben Yezid Tabari. Traduite sur la version persane d'Abou 'Ali-Mu'hammed Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874.
8°.
Oriental Translation Fund of Great Britain and Ireland.

04 EKİM 1999

XTABERİ MUHAMMED b. CERİR
-TARİHÜ'L- ÜMEM wel-MÜLÜK
17 TEMMUZ 1993

3590 TABARĪ,(Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk).* Volume XXXII: *The reunification of the 'Abbāsid Caliphate.* Tr. Bosworth,C.E. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 281pp.

Tabari
Tarihu'l-Ümem
ve'l-Mülük
20 KASIM 1992
-Tabari

ROSEN, G. Über die in Constantinopel gedruckte türkische Übersetzung von Taberi's Geschichtswerke. ZDMG 2 (1848), 159-187.

6533 FAZUILOV, M. F. Nekotoruie osobennosti tadzhikskogo literaturnogo yazuika epokhi Samanidov. (Po odnoi starinnoi rukopisi "Ta'rikhi Tabari" Bal'ami.) *Trud. Akad. Nauk Tadzhik. SSR* 27 (1954), pp. 173–183

TABERİ
15 HAZİRAN 199-

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR
90-965952

Yahyá, Yahyá ibn Ibrāhīm ibn 'Alī.
(Marwīyāt Abī Mikhnaf fī Tārīkh al-Tabarī)
مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري :
مصر الخلافة الراشدة : دراسة نقدية /
تأليف يحيى بن ابراهيم بن علي
اليحيى. -- الرياض : ا. -- النشرة ا.
المملكة العربية السعودية : دار
العاصمة ، 1410 [1989 or 1990]
524 p. ; 25 cm.

Thesis (master's)--Jāmi'ah al-Islāmīyah, Madina.
Includes bibliographical references (p. 493-511) and index.

35 riyals
Abū Mikhnaf, d. 774
Tabarī, 838?-923. Ta'rīkh al-rusul wa-al-mulūk
Ar-Islamic Hist.

17 TEMMUZ 1993

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

3445 THOMAS,D. Tabarī's *Book of religion and empire. Bulletin of the John Rylands University Library of Manchester*, 69 (1986) pp.1-7

28 MAYIS 1993

(Muhammad ibn Garīr al-)
TABARI.- Ta'rīh ar-rusul...
XG 4.I73
--- 6. Prima series, VI. Recensuit E. Prym. [Anni -33 - 40.] - I964.
[7] Secunda series, I. Recensuerunt H. Thorbecke -S. Fraenkel et I. Guidi. [anni 40-65.)- I964.
[8] Secunda series, II. Recensuit I/ Guidi. -[Anni 65-96.] - I964.
[9] Secunda series, III. Recensuerunt I. Guidi, D.H. Müller et M.J. de Goeje. [Anni 97-I30.]. I964.

24 AU
Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Umem .../... val-mulukl

27 TEM 2007

27 TEM 2007
Tabari

0429 Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ǧarīr.
[Tārīḫ al-rusul wa-l-mulūk]
Tārīḫ al-Ṭabarī : tārīḫ al-umam wa-l-mulūk / li-Abī Ǧaᶜfar Muḥammad b. Ǧarīr al-Ṭabarī ; rāǧaᶜa-hu wa-qaddama la-hu wa-aᶜadda fahārisa-hu, Nawāf al-Ǧarrāḥ. - Ṭ. 2. - Bayrūt : Dār Ṣādir, 2005. - 5 v. (2505 p.) ; 25 cm
Índices. - "1426 h"--V. port.
ISBN 9953-13-057-4 (o.c.)
1. Islam - Historia - Hasta S.IX - Fuentes I. Al-Ǧarrāḥ, Nawwāf II. Titulo. III. Titulo: Tārīḫ al-rusul wa-l-mulūk. IV. Titulo: Tārīḫ al-Ṭabarī
297"...../08"(094)
ICMA 4-53723-53728 R. 59647

Tabari Muh.Cerir

0369 Peacock, Andrew C.S.
Mediaeval Islamic historiography and political legitimacy Balᶜamī's Tārīkhnāma / A.C.S. Peacock. - New York : Routledge, 2007. - XIII, 210 p. ; 24 cm. - (Routledge Studies in the History of Iran and Turkey)
Bibliografía: p. [189]-202. - Índice
ISBN 0-415-40025-2
1. Balᶜamī, Muḥammad b. Muḥammad. Tārīḫnāma-ᶜi Ṭabarī 2. Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ǧarīr. 3. Islam - Historiografía - S.X I. Titulo. II. Serie.
930.2:297"09"
ICMA 4-54133 R. 60547

953.04
TA.M
12 U SA

Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Muntakhabat min al-djuz al-thalith min tarikh al-umam wa al-muluk)
منتخبات من الجزء الثالث من تاريخ الامم
و الملوك / تأليف ابو جعفر محمد بن جرير
الطبرى : تحقيق ساريوس كنار .-- الجزائر
معهد الدروس العليا الاسلامية ، ١٩٥١.
194 p.; 24 cm.- (Maktaba Ma'had al-Durus al-'Alya al-Islamiyya bi al-Djaza'ir; 5= Bibliothèque de l'Institut d'Etudes Supérieures Islamiques)
Title on p. [4] of cover: Recueil de textes relatifs au califat Abbaside

1. History, Abbasids 2. History, Islam I. Canard, M. (ed.) II. Author (Arabic) III. Title IV. Title (Arabic) V. (Series)

7925

31 MART 1994

TABERI Muhammed b. Cerir

1763. **Ismāʿīl, Muḥammad Bakr:** Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī wa-minhaǧuhū fi 't-tafsīr / taʾlīf Muḥammad Bakr Ismāʿīl. - Ṭabʿa 1. - Al-Qāhira : Dār al-Manār, 1991 = 1411 h. - 183 S.
Inhalt: Über die exegetische Methode im Korankommentar des aṭ-Ṭabarī (839 - 923). - In arab. Schrift, arab. 9 E 7629

TABERI

86-962237

Ṭabarī, 838?-923.
(Istishhād al-Ḥusayn)

استشهاد الحسين / لابي جعفر محمد بن جرير الطبري ؛ تحقيق ودراسات السيد الجميلي. -- الطبعة 1. -- بيروت ، لبنان : دار الكتاب العربي ، 1985.
222 p. ; 24 cm.
Bibliography: p. 217-219.
$7.00 (U.S.)
Acquired only for LC.

TABERI Muhammed b. Cerir

CANARD (Marius) كانار (ماريوس)

CRESM
C.C.O.E.
6070 AI

منتخبات من الجزء الثالث من تاريخ الامم والملوك لابي جعفر محمد بن جرير الطبري من سنة ٢١٨ الى سنة ٢٧٩ه. - [الجزائر] ، ١٩٥١ ، ٤٧ س ، ١٥٩ ص.

Muntahabāt min al-ǧuzʾ al-ṯāliṯ mn ta'rīḫ al-umam ...

8°616

15 MAYIS 1995

3812. **Şammūd, Nūr-ad-Dīn:** Aṭ-Ṭabarī wa-mabāḥiṯuhu 'l-luġawīya : min ḫilāl tafsīrihī li-sūrat an-nisāʾ / Nūr-ad-Dīn Şammūd. - Ṭabʿa 1. - Tūnis : As-Sarika at-Tūnisīya li't-Tauzīʿ, 1987 = 1407 h. - 133 S.
Inhalt: Über aṭ-Ṭabarīs (839 - 923) Kommentar zur Koransure »An-Nisā«. - Verf.: geb. 1932. - In arab. Schrift, arab. 7 E 8302

TABERI Muhammed b. Cerir

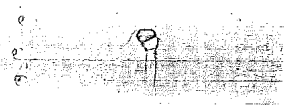
261 KHALIL, Mohammad Hassan. A closer look at al-Ṭabarī's accounts of the Khaybar spoils, or the intersection of law, historiography, and exegesis. *Comparative Islamic Studies*, 3 i / 2007 (2008) pp.5-21. (Considerations of fiqh are known to have influenced various genres of Muslim scholarly works.)

Taberi Muhcerir

TABERI Muhammed b. Cerir

411 PINGREE, D. Al-Ṭabarī on the prayers to the planets. *Bulletin d'Etudes Orientales*, 44 / 1992 (1993) pp.105-117 [Sabians of Harrān.]

15 MAYIS 1995



04 EYLUL 2008

کتابچی، زکریا

۲۲۸۹- «اولین مقابله ترکان و اعراب در دره جیحون به روایت طبری»، ترجمه فهیمه مخبر دزفولی، تاریخ اسلام، پیاپی ۲۰، ص ۱۱۵-۱۲۸، فارسی، کتابنامه: ۱۲۵-۱۲۸.

کد پارسا: A۴۵۵۷۸

عنوان متن ترجمه شده:
The First Challange of the Turks against the Arabs in the Oxus Valley according to the Narration of At-tabari

جنگ اعراب و ترک‌ها

Turk
-Taberi

TABERI Muhammed b. Cerir

TABERI, (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk)*. Volume X: *The conquest of Arabia*. Tr. Donner,F.M. Albany (USA): State University of New York Press, 1993. 216pp.

398 ṬABARĪ, (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk)*. Volume XI: *The challenge to the empires: A.D. 633-635 / A.H. 12-13*. Tr. Blankinship,Khalid Yahya. Albany (USA): State University of New York Press, 1993. 216pp.

15 MAYIS 1995

20 KASIM 1992

-Taberi

AL-TABARI, *838-923*. Et-Tabary's Conquest of Persia by the Arabs; translated by John P. Brown. JAOS 1 (1851), 435-505; 2 (1851), 207-234.

15 MAYIS 1995

TABERI Muh. b. Cerir

الامام ابن جرير الطبري ودفاعه عن عقيدة السلف / احمد العوايشه .. دكتوراه .. جامعه ام القرى - الشريعه - الدراسات العليا الشرعيه ، ١٤٠٤هـ.

Taberi,

André Ferré

Les Sources du Kitabul Mesalik...

s. 187

Ubu Ubeyd el-Bekri posetinde

Taberi,

Les Penseurs de l'Islam,

c. I, s. 88–92.

181. 2.

VAU. P.

SIRE

Guillaume, Alfred

"A note on the Sira of Ibn Ishāq"

BSOAS. XVIII.2., s. 1-4, 1956 (HERTFORD)

Not: bu makalede Ibn Ishak posetinedir.

"TABERÎ, EBU CAFER MUH. B-CERÎR" TFS

P.K. Hitti, "History..." s. 390-391

SİYER

Duri, A.A.

"Al-Zuhri a study on the beginnings of history writing in Islam"

BSOAS. XIX.e, s.1-12, 1957 (HERTFORD)

Not: Bu makale eg-Zühri posetindedir.

---

et-Taberî

B. TOPAOĞLU

Watt, islam düş. teş. devri, 20, 81,

89, 162, 178,

215, 231, 307, 326

327, 370

---

11 EKİM 1999

876 ZAMAN, Muhammad Qasim. *Maghāzī* and the *Muhaddithūn*: reconsidering the treatment of "historical" materials in early collections of Hadith. *International Journal of Middle East Studies*, 28 i (1996) pp.1-18

Siyer

D230

TABERÎ MUH. b. CERÎR

BECKER - TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

920. Becker, C. H. 'Tabari's Sogenannte Catechesis Mahometana'. ZDMG; 1901; 55: 96–7.

---

213 VITESTAM, G. Aṭ-Ṭabarī and the seeing of God. *Proceedings of the 14th Congress of the Union Européenne des Arabisants et Islamisants. Budapest ... 1988*. Part 1. Ed. A.Fodor. Budapest: Eötvös Loránd University Chair for Arabic Studies & Csoma de Kőrös Society, Section of Islamic Studies, 1995 (The Arabist: Budapest Studies in Arabic, 13-14), pp.147-155

Tabari

---

23 EYLÜL 2010

2143 ROBINSON, Chase F. A local historian's debt to al-Ṭabarī: the case of al-Azdī's *Ta'rīkh al-Mawṣil*. *Journal of the American Oriental Society*, 126 iv (2006) pp.521-535.

Taberi

956. Paret, Rudi. 'Al-Tabari'. In: SEI; pp. 556–7.

A biographical note on Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225–310/840–923), the famous Mufassir and the author of encyclopaedic *Tarikh ar-Rasul wa al-Muluk* that includes his account of the Sira and history of the period of Khulafa ar-Rashidun.

TABERI (Ibn Cerir)
TARIHÜ'L-ÜMEM ve-l-MÜLÜK

6859 MU'ID KHAN, M. A. A critical study of the poetry of the prophet's time and its authenticity as the source of Sira. *IC* 38 (1964), pp. 249–287

Poets of the time of Muhammad

Siret

D 308

1992 ARALIK

54
HD.
I.
1c

TABARĪ (Muhammad ibn Garīr al-)
Tabari Muh b. Cerir
Cāmi'u'l-Bayān an Ta'wīli Āyi'l-K

الجزء الاول [- الثلاثون] من تفسير الامام الكبير ... أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المسمى جامع البيان في تفسير القرآن ... وبالهامش تفسير غرائب القرآن و رغائب الفرقان للعلامه نظام الحسن ابن محمد بن حسين القمي النيسابوري ...

30 t..in-4° 1903 1321 بمصر بالمطبعة الميمنية
en 10 vol.

"Tafsīr - "Gāmi' al-bayān" commentaire sur le Coran en arabe. En marge : "Garā'ib al-Qur'ān", commentaire sur le Coran de Nizām ad-dīn... an-Nisābūrī"

54

1 ARALIK 1998

D 789

332 GARCIN, Jean-Claude. *Sīra/s* et histoire. (Summary: *Sīra/s* and history.). *Arabica*, 51 i-ii (2004) pp.33-54;216-217. Also online at http://www.ingentaselect.com

Siyer ve Meğazi

31 ARALIK 1993

- ABBASILER
- 130044 TABERI Muhammed b. cerir

1.112
TABĀRĪ, Muḥammad b. Ŷarīr al-. The Early Abbasi empire. - Cambridge : Cambridge University Press, 1988-1989. - 1. Imperio islámico-Historia-750-1258. -
3/ 171.319

2397 NEWBY, G.D. The *Sīrah* as a source for Arabian Jewish history: problems and perspectives. *Jerusalem Studies in Arabic and Islam*, 7 (1986) pp.121-138

Siyer

D 526

7 AUGUST 1992

جواد علي – موارد تاريخ الطبري ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، ج ١ ، ١٩٥٠ ، ج ٢ ، ١٩٥١ ، ج ٢ ، ١٩٥٢ ، من ١ من مجلد ٣

TABERÎ, MUHAMMED İBN CERÎR

4 SUBAT 1993

24266

892.7
ARA.L.

155 KISTER, M.J. The *Sīrah* literature. *Arabic literature to the end of the Umayyad period*. Cambridge: Cambridge Univ.Press, 1983 (Cambridge History of Arabic literature [1]) pp.352-367

Siyer

15 ARALIK 1992

Tabari,
Les Penseurs de l'Islam,
C-III, s. 381 vd.
181.2.
VAN.P.

946.8
HOM.İ. 26572/1

4140 FÓRNEAS BESTEIRO, J.M. La primitiva *Sīra* de Ibn Isḥāq en al-Andalus. *Homenaje al Prof. Jacinto Bosch Vilá*. Granada: Universidad de Granada, Departamento de Estudios Semíticos, 1991. pp.145-179 (La transmisión y recepción en al-Andalus de una obra fundamental.)

Siyer
İbn İshak

07 NISAN 1995

237. **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: Das Kalifat von al-Ma'mūn : aus d. Annalen von aṭ-Ṭabarī übers. u. unter Heranziehung d. sonstigen bedeutenden Quellen ausführl. erl. / Hans Ferdinand Uhrig. - Frankfurt am Main ; Bern ; New York ; Paris : Lang, 1988. - XIX, 429 S. - (Heidelberger orientalistische Studien ; 10)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ ar-rusul wa-'l-mulūk (dt.). - Zugl.: Heidelberg, Univ., Diss., 1988
ISBN 3-631-40620-7
29 A 15382

TABERI Muhammed b. Cerir

05 OCAK 1994

2810. *Ḫulāṣa-i maqālāt-i Šaiḫ al-mu'arriḫīn Abu-Ǧa'far Muḥammad Ibn-Ǧarīr Ṭabarī*: Simīnār-i Bainalmilalī-i Ṭabarī ; 22 – 24 Šahrīwar 1368 ; fārsī, 'arabī, inglīsī ; [on the occasion of Tabari's the eleventh century of the Death] = Abstracts of Tabari's essays. – 1. ed. – Māzandarān : Wizārat-i Farhang wa Āmūziš-i 'Ālī, 1989 = 1368 h.š. – 147, 66 S.
Festschrift Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī. Text engl. und arab. und pers., in arab. Schr. 9 E 1539

Tabari Muhammed b. Cerir

7 TEMMUZ 1996

Ibn Miskawayh

Tabari

10990 Konkordanz zwischen Ṭabarī's Annalen und Ibn Miskawaih's Taǧārib el-umam. *Islam* 2 (1911), pp. 105–114
See also 1058, 1104, 1106, 1134, 1171, 1173, 1174, 5176, 5548, 11366, 11373, 18269, 19371, 19980

Tabarī'nin Yüzüllerle Ibn Miskawayh'in Taǧārib ül Imam'ı arasındaki uyum

3565 ROSENTHAL,F. Aṭ-Ṭabarī's story of the belt.
TABERI Muhammed b. Cerir
Iranica Varia: papers in honor of Professor Ehsan Yarshater. Leiden: Brill, 1990 (Acta Iranica, 30; Textes et Mémoires, XVI), pp.168-179

21 TEMMUZ 1994

951. Loth, Otto. 'Uber eine Tabari Handschrift'. ZDMG; 1878; 32: 581–3.
A note on second part of the work, Tarikh as-Sahaba wa at-Tabain by Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225–310/840–923).

TABERI (ibn Cerir)

— Tabari, Cerir
13 TEMMUZ 1991
— ibn Asakir Ali b. Hasan Ebü'l-Kasım

GOLDZIHER, I. Die literarische Thätigkeit des Ṭabarī [GAL I, 142] nach Ibn ʿAsākir [GAL I, 331]. **WZKM** 9 (1893), pp. 359-371.

17 OCAK 1992

al-Ṭabarī, 838-923. **The commentary on the Qurʾān;** translated by J. Cooper, W. F. Madelung and A. Jones, vol.I (1987)
Choice 26 (October 1988), 335. M. Swartz (E*)

— Nasir-i Hüsrev
— ibn Ebu Yasa
— Tabari Muhtasar

GINZEL, F.K. Über einige von persischen und arabischen Schriftstellern erwähnte Sonnen- und Mondfinsternisse (Nâṣiri-Chosrau, Ibn Abi Zer'a und Ṭabarī.) **Sitzungsberichte** der Akademie der Wissenschaften zu Berlin, 1867 ii, pp. 709-714.

NISAN 1995

971. Tabari Abu Jafar
———. *Selections from the Annals* [of Tabari] (Edited with Brief Notes and a Selected Glossary by Goeje, M. J. de). Leiden: E. J. Brill; 1902; xii + 73pp.
Reviewed by Fischer, A. (1907) ZDMG 61: 734–42.

TABERI (ibn Cerir)

— TABERI

4 AGUSTOS 1991

975. Wellhausen, Julius. *Prolegomena zur Altesten Geschichte des Islam—Verschiedenes*. Berlin: Walter de Gruyter; 1985; viii + 260pp; ISBN 3–11–002215–X.
A photomechanical reprint of the original 1899 edition.
Serves as the basis for the author's *Das Arabische Reich und Sein Sturz* (1901); provides criticism of Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at-Tabari's (225–310/840–923) collection of Ahadith up to the period 35/656.

TABERI (ibn Cerir)

AL-TABARI, 838-923. Anecdotes of Arabian and Persian history; extracted from the ancient chronicle of al-Ṭabarī [GAL I, 142] and translated by Sir W. Ouseley. **Oriental collections** 3 ii (1799), pp. 155-163.

TABERÎ

Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr

İbn Abdilberr, el-Kâfî, 325

TABERÎ (imam cell) v. 310 Tf

297-2
muh-A

M. Abdulhamid. ER-RHZ. sh. 91

- Taberi, Muh. b. Cerir
- Camiu'l-Beyan an Te'vili Ayi'l-Kuran

16 NISAN 1992

LOTH, O. Ṭabarî's Korancommentar. ZDMG 35 (1881), 588-628.

16 NISAN 1992

JUSTI, F. Die Weltgeschichte des Tabari. **Das Ausland** 48 (1875), 305-310. TABERÎ ibn Cerir

- İhtilafu'l-Fukaha
- Taberi, Muh. b. Cerir

16 NISAN 1992

KERN, F. Ṭabarī's "Ihtilāf alfuqahā'." [GAL I, 143.] **ZDMG** 55 (1901), pp. 61-95.

02 MART 1994

234 WARD,S. A fragment from an unknown work by al-Ṭabarī on the tradition 'expel the Jews and Christians from the Arabian Peninsula (and the lands of Islam)'. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 53 (1990) pp.407-420

TABERÎ Muhammed b. Cerîr

16 NİSAN 1997

2659. **Ahanchi, Azar**: Die Eroberung Irans durch die Muslime in der Islamischen Überlieferung nach Ṭabaris Ta'rih Ar-Rusul Wa'l-Mulūk / vorgel. von Azar Ahanchi. - 1988. - 202 S.
Kiel, Univ., Diss., 1989 US 89.1633

TABERÎ ibn Cerir

16 NISAN 1992

LOTH, O. Über eine Ṭabarî-Handschrift. **ZDMG** 32 (1878), 581-583.
TABERÎ, ibn Cerir

16 NISAN 1992

Taberi, Muh b. Cerir

16 NISAN 1992

III. LEGAL RITES ANI

BECKER, C.H. Ṭabarî's sogenannte Catechesis Mahometana. ZDMG 55 (1901), 96-97.

16 NISAN 1992

Taberi

GOLDZIHER, I. Die literarische Thätigkeit des Ṭabarī [GAL. I, 142] nach Ibn ʿAsākir [GAL. I, 331]. **WZKM** 9 (1893), pp. 359-371.
ibn Asakir,
Taberi,

— « تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار » لمحمد بن جرير الطبري، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢ م.

Tabari, ibn Cerir

El Azhary, Amira
A Translation of that Section of al Tabari which deals with the Reign of Mu'awiya and Its Critical Collation with other Primary Sources.
American University, Cairo, 1973.

Tez (Türe?)
-Tabari
-Muaviye

4392.1.1
922.97

Kays Al Kays
el-iraniyyün---
İ. Kİİ 1. 97-116.

930. Goldziher, Ignac. 'Die Literarische Thatigkeit des Tabari nach Ibn Asakir'. WZKM; 1895; 9: 359–71.
On Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225–310/840–923) and Abu al-Qasim Ali ibn Hasan ibn Asakir (499–571/1105–76).

-GOLDZIHER
-TABERİ
-İBN ASÂKİR

617 [ṬABARĪ, Abū Ja'far Muḥammad b.Jarīr al-]. List al-Walīda II o dziedziczeniu władzy. Tr. Danecki,J. *Studia Arabistyczne i Islamistyczne*, 4 (1996) pp.156-162 [Polish translation of part of Ṭabarī's text.]

15 ARALIK 1998

30311 28 EYLÜL 1995

TABERÎ
(ibnü Cerîr et-Tabeî)
Tf
297-2
MEN-m

Ab. Hel. Mahmud - Menâkıc. 54:39

4543. **Zuḥailī, Muḥammad az-**: Al- Imām aṭ-Ṭabarī : šaiḫ al-mufassirīn, wa-ʿumdat al-muʾarriḫīn wa-muqaddam al-fuqahāʾ al-muḥadditīn, ṣāḥib al-maḏhab al-Ǧarīrī ; 224 h. – 310 h. / Muḥammad az-Zuḥailī. – Ṭabʿa 1. – Dimašq : Dār al-Qalam, 1990 = 1410 h. – 311 S. – (Aʿlām al-muslimīn ; 32)
Reihenzählung auf dem Titelblatt: 33. – In arab. Schrift, arab.
31 A 2562

et-Taberi
امام المفسرين ابن جرير الطبري
Tefsir

Mahmud en-Nevevî
Mecelletu'l-Ezher XXII, 459-462

al-Ṭabarī. — Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sasaniden. Aus der arabischen Chronik des Tabari übersetzt und mit ausführlichen Erläuterungen und Ergänzungen versehen von Th. NÖLDEKE. Nachdr. der Erstausgabe (1879). 1973. (xxviii, 503 p., 2 tabl.)
ISBN 90 04 03624 5 *cloth* Gld. 200.—

"TABERÎ, MUH. B. CERÎR. EBÛ CA'FER

922-972
TAB

et-Taberî

1229. Loth, Otto. 'Über eine Tabari Handschrift'. ZDMG; 1878; 32: 581–3: 7
A note on second part of the work, *Turikh as-Sahaba wa at-Tabain* by Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225–310/840–923).

-TABERİ, MUHAMMED B. CERİR
-SAHABE

11 TEMMUZ 1991

TABERİ

104. **Romaskeric, A.:** *Der persische Tafsīr aṭ-Ṭabarī's.* Zapiski Kollegii Vostokoredor 5 (1930) 801—806. — G. B. OLZ 35 (1932) 375.

« تفسير الطبري : جامع البيان عن تأويل آي القرآن » لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، (١٦ جزءاً) القاهرة ، دار المعارف ، صدر بين سنتي ١٩٥٤ ــ ١٩٦٩ .

Tabari Muh b. Cerir
Câmiu'l-Beyan an Tevili Ayi'l-Kuran
16854 66

ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-). الطبرى (محمّد بن جرير) .
ـ ترجمهٔ تفسير طبرى . . .
Tafsīr al-Ṭabarī . . .

III. 1340 (1961).- pag. 5 et 501-861, fac-sim. [Ech. int. 5046-64]
Mss or.[8° Imp. or.5027 (717
(E.D.T. 717. H.Y.M. 12.)

IV. (1341/1962).- pag. 7 et 862-1075, fac-sim. [Ech. int. 5046-64]
Mss or.[8° Imp. or. 5027(787,
(E.D.T. 787. H.Y.M. 14.)

15 ARALIK 1998

٨٩٠ آل ياسين ، محمد حسين ، نصوص الردة في تاريخ الطبري ـ نقد وتحليل .
ط ٢ . بغداد ، مطبعة المعارف ، ٨٠ ص ، ٢٥٠ فلسا
(٣١ ر ٩٥٣ أ ٤٢٤) .

IRTIDAD - TABERİ
27 TEMMUZ 1992

TABERİ

٨٧ ـ تفسير الطبري .
لابن جرير الطبري .
البابي الحلبي ـ مصر .

Mas

969. ———. *Mohammed: Sceau des Prophetes—Une Biographie Traditionelle, Extraite de la Chronique de* [Tabari] (Translated by Zotenberg, Hermann). Paris: Sindbad; 1980; 359pp.

Reviewed by Denffer, Ahmad von (1981) MWBR 2(1): 57.

Translation of extracts relating to major events of Sira of the Prophet, from at-Tabari's monumental Tarikh.

Tabari Abu Jafar
TABERİ (Ibn Cerir)

1 KASIM 1995

al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr) تفسير الطبرى
جامع البيان عن تأويل اى القران

Tafsīr al-Ṭabarī. Jāmi'al-bayān 'an ta'wīl āy al-Ḳur'ān. [An extensive commentary on the Ḳur'ān. Edited and annotated by Maḥmūd Muḥammad Shākir and Aḥmad Muḥammad Shākir.]
pt. 1-
Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1955.
8°.

Camiu'l-beyan an Tevili ayi'l-Kuran
Tabari Muh b. Cerir

ARA.IV.999. TABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-) الطبري (ابوجعفر محمد)
54
ـ المسترشد في امامة علي ابن ابي طالب . تأليف . . . ابي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري .
-Nedjef, al-Maṭba.al-Haydarīya.(s;d;) In-8°, 212 p.
(al-Mustaršid fī imamat Alī..) Imamalogie (Succession du prophète.)
A.85532.

Tabari Muh b. Cerir
Ali
15 ARALIK 1998

Tabari Muh. b. Cerir
Câmiu'l-Beyân an Te'vili Âyi'l-Kur'an
3 20298 58
TABARĪ (Mohammad ibn Šarīr al-) — Tafsīr...
1 [4º Impr.or. 2002 (6-10)
6. Sūrat al-Baqara, v. 275-286, et Sūrat Āl-ᶜImrān, v. 1-92. — (S.d.) 640 p.
7. Sūrat Āl-ᶜImrān, v. 93-200, et Sūrat al-Nisā', v. 1-7.— (S.d.) 640 p.
8. Sūrat al-Nisā', v. 8-87.— (S.d.) 638 p. [Acq. 20924].
9. " " , v. 88-176 et Sūrat al-Mā'ida, v. 1-5.— (S.d.) 640 p.
10. Sūrat al-Mā'ida, v. 6- 94.— 1957. 635 p.
.../
15 ARALIK 1998

Tabari Muh. b. Cerir
Câmiu'l-Beyân an Te'vili Âyi'l-Kur'an
2 20297 58
TABARĪ (Muḥammad ibn Šarīr al-) — Tafsīr...
1 [4º Impr.or. 2002 (1-5)
1. Risālat al-tafsīr. Fātiḥa et Sūrat al-Baqara, v. 1-43.— La préface est datée de 1374/1955. 20-623 p. [Acq. 20651].
2. Sūrat al-Baqara, v. 43-123.— (S.d.) 615 p.
3. " " , v. 124-195.— (S.d.) 635 p.
4. " " , v. 196-230.— (S.d.) 639 p.
5. " " , v. 231-274.— (S.d.) 648 p.
.../
15 ARALIK 1998

Tabari Muh. b. Cerir
Câmiu'l-Beyân an Te'vili Âyi'l-Kur'an
54 -ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ğarīr al-)
تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ... ا- حققه و علق حواشيه محمود محمد شاكر. راجعه و خرج أحاديثه أحمد محمد شاكر.
in-4°.(1954 Irvs' دار المعارف، بمصر
"Tafsīr at-Ṭabarī, ğāmiᶜ al-bayān...", commentaire du Coran de Ṭabarī, édité et annoté par Maḥmūd Muḥammad Šākir et Aḥmad Muḥammad Šākir. Tome 1, 2,
15 ARALIK 1998

Tabari
Q0973 SAMIR, Khalil. Le commentaire de Tabarī sur Coran 2/62 et la question du salut des non-musulmans. *AION* 40 (N.S.30, 1980) pp. 555-617.
Tabari'nin kuran 2/62 hakkında tefsir -e müslüman olmayanların selâmeti sorunu.

Tabari Muh. b. Cerir
٦٠١ ش آل شاكر ، عبدالله بن عبدالعزيز
الإمام الطبري : بحث في التفسير/ عبدالله بن عبدالعزيز المصلح آل شاكر ؛ بإشراف مناع خليل القطان.- الرياض: جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، كلية الشريعة، [-١٣٩هـ، -١٩٧م].
٨٠ ورقة ؛٢٤ سم
١. الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠هـ
٢. القرآن - تفسير . أ. القطان ، مناع خليل ، مشرف. ب . العنوان .
15 ARALIK 1998

Tabari Muh. b. Cerir
1 20296 58
TABARĪ (Muḥammad ibn Šarīr al-) — تفسير الطبري ، جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، لابي جعفر محمد بن جرير الطبري ... [-] . حققه وعلق حواشيه وراجعه وخرج احاديثه محمود محمد شاكر ، احمد محمد شاكر. — Le Caire, Dār al-Maᶜārif (1374- /1955-). Gr. in-8º.- IIf =
1 [4º Impr.or. 2002
(Tafsīr al-Ṭabarī ou Jāmiᶜ al-bayān ᶜan ta'wīl 'āy al-Qor'ān. Commentaire du Coran. Edité par Maḥmūd Moḥammad Šākir et Aḥmad Moḥammad Šākir.— Torāṯ al-Islām. Le legs de l'Islam.)
.../
15 ARALIK 1998

07 HAZ 2009
Muh. b. Cerir
0367 Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ğarīr
Qiṣaṣ al-anbiyāʾ / li-Ibn Ğarīr al-Ṭabarī. - Ṭ. 1. - Bayrūt : Dār Ibn Ḥazm, 2008. - 427 p. ; 25 cm
"1429 h"--V. port.
ISBN 978-9953-81-666-1
1. Profetas (Islamismo) - Obras anteriores a 1800 I. Titulo.
231.75:297"09"
ICMA 4-58405 R. 65212
Tabari

22 EKİM 2008
علی، جواد
۷۳۰۴- «لهجه قرآن کریم»، ترجمه حسین علینقیان، مجله تخصصی دانشگاه علوم اسلامی رضوی، پیاپی ۱۴، ص ۲۲۱-۲۴۰، فارسی.
کد پارسا: A۴۵۱۷۸
Tabari
عنوان متن ترجمه شده: لهجة القرآن الكريم
اصل این مقاله در مجله المجمع العلمی العراقی، مجلد سوم، جزء دوم به چاپ رسیده است.
زبان قرآن ـ لهجه‌های قرآن
تحقیقی در مورد **نزول قرآن** کریم بر گویش‌های مختلف عرب است. در این نوشتار تلاش شده است تا با استفاده از روایات تاریخی و تفسیری، نزول قرآن کریم بر **لهجه قریش** یا غیر قریش مورد تحقیق قرار گیرد. نویسنده با استفاده از دیدگاه‌های **طبری** درباره مسئله 'نزول قرآن بر هفت حرف'، آن را به هفت گویش و لهجه عربی تفسیر کرده و معتقد است که طبق روایات **سبعة احرف**، قرآن بر یک لهجه خاص نازل نشده بلکه به تعدادی از لهجه‌های عربِ آن زمان نازل گردیده است. ادله نزول قرآن به لهجه قریش و نقد این ادله از مباحث بعدی مقاله است.

Taberi Tefsiri Muh. b. Cerir.
كاصد ياسر الزيدي
تفسير القرآن بالقرآن
s. 306-308
Tefsir posetinde.

521 ṬABARĪ,(Abū Jaʻfar Muḥammad al- *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk)*. Volume III: The children of Israel. Brinner,W.M.. Albany (USA): State University of New York Press, 1991. 194pp.
- TABERI Muhammed b. Cerir
- TARIHU'L UMEM wel-MULUK
15 SUBAT 1994

IBN CERIR
et TABERI

- الر القرآن في شعر جرير :
د . باقر عبدالغني .
بغداد ، مط العاني ، ١٩٦٢ .
ص ١٩١ – ٢٠٤ . [مستل من مجلة كلية الآداب ع٥ لسنة ١٩٦٢م] .

12 ARALIK 199

Tabari

٧٦ ـ تاريخ الطبري.
وضع خطّة تحقيقه وأشرف عليه بعد أن وزّع العمل بين مجموعة من المستشرقين: المستشرق الهولندي دي خويه، ١٨٧٩ ـ ١٩٠١ م، ١٣ مج.

Tarihu'l-Ümam vel-mulûk
Taberi
12572 79
TABARĪ(Muḥammad ibn Ǧarīr al-).
الطبري (محمد ابن جرير) .
ـ تاريخ الطبري . . .
[4° 02g.2721
جزء 11 : ذيول تاريخ الطبري [يحتوي على] : صلة تاريخ الطبري / لعريب بن سعيد القرطبي . تكملة تاريخ الطبري / لمحمد بن عبدالملك الهمذاني . المنتخب من كتاب ذيل المذيل [من تاريخ الصحابة والتابعين] / لمحمد بن جرير الطبري ؛ تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم . ـ القاهرة : دار المعارف، 1977 . ـ 707p.:couv.ill.- . ـ (ذخائر العرب؛
Dayal ...
15 ARALIK 1998

İbn Cerir et-Taberî
et-Tarihu'l-Arabî vel-Muvarrihûn, 253-264.
D.B. 4698-1

Taberi, İbcerir 14.01.91
الطبري - التاريخ
Necef ts.
Tanci katalogu, s. 40

Taberî Muhammad b. Cerîr 14509. f. 17
al-ṬABARĪ (Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
RAHBAR (Dā'ūd)
Indices to the verses of the Qur'an in the commentaries of al-Ṭabarī and al-Rāzī.
pp. iv, 106.
The Hartford Seminary Foundation: Hartford, 1962.
8°.
2 EKİM 1993

190044 TABERİ Muhammed b. Cerir
E-195
6
ISMĀʿĪL, Muḥammad Bakr al-
Ibn Ǧarīr al-Ṭabarī wa-minhaǧu-hu fī l-tafsīr / Muḥammad Bakr al-Ismāʿīl .-- al-Qāhira : Dār al-Manār, 1991 .-- 183 p.; 24 cm.
31 ARALIK 1993

Taberi Muh. Cerir
٢٢ ـ تفسير الطبرى
22. al-ṬABARI, *Jāmiʿ al-bayān fī tafsīr al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire, Dār al-Maʿāref, 1957-58, Coll. *Torāth al-Islām*, édité par Moḥammad et Aḥmad Shāker, 18 × 25 cm., t. 12, 634 p.; t. 13, 640 p.; t. 14, 638 pages.
Continuation de la publication entreprise en 1955 (voir *MIDEO*, t. 2, (1955), p. 278; t. 3, (1956), p. 294; t. 4, (1957), p. 223).
Le t. 12 contient : *sūrat al-anʿām* (6), versets 100 à 165 et *sūrat al-aʿrāf* (7), versets 1 à 100; le t. 13 : *sūrat al-aʿrāf* (7) : versets 101 à 206 et *sūrat al-anfāl* (8) versets 1 à 47; le t. 14 : *sūrat al-anfāl* (8), versets 48 à 75 et *sūrat al-tawba* (9), versets 1 à 129.
TEFSİR
TABERİ
MİRİSTANKE

27 KASIM 1993
نقد آراء الطبرى فى تفسيره. عبدالله جوادى آملى. (العلوم الانسانية، السنة الاولى، العدد ١ و ٢، الخريف والشتاء ١٣٦٨).
190044 TABERİ Muhammed b. Cerir

21460
3870. **ʿAmīra, ʿAbd-ar-Raḥmān**: Daqāʾiq luġat al-Qurʾān : fī tafsīr Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī / ǧamʿ... ʿAbd-ar-Raḥmān ʿAmīra. – Bairūt : ʿĀlam al-Kutub
Einheitssacht. d: komm. Werkes: Ǧāmiʿ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān oder: Ǧāmiʿ al-bayān fī taʾwīl al-Qurʾān. – In arab. Schrift, arab.
1. – Ṭabʿa 1. – 1992 = 1413 h. – 16, 404 S. 33 A 1778
2. – Ṭabʿa 1. – 1992 = 1413 h. – S. 331 – 733 33 A 1778–2
TABERİ Muhammed b. Cerir
18 EYLÜL 1995

00917 CHARFI, Abdelmajid. Christianity in the Qur'an commentary of Ṭabarī. *Islamo-christiana* 6 (1980) pp. 105-148.
Tabari Kuran tefsirinde Hıristiyanlık.

Tabari

٦ - ذيول مؤرخي الصابئة على تاريخ
الطبري . مجلة دراسات التاريخية - جامعة
دمشق ، العددان ٢٥ - ٢٦ / ١٩٨٧
سميحة أبو الفضل ص ١٨٩ - ٢٠٢

Tabari Muhammad b. Carir

Tarihu'l-'Umam wa'l-mulûk
Tabarî Muh b. Carîr

-TABARÎ (Muhammad ibn Garîr al-)

Al-Tabarî.- Târîh al-'Umam wa al-Mulûk. I-VIII.
-Le Caire, Impr. Al-Istiqâma, 1939. 8 vol. In-
8°.

15 ARALIK 1998

55 Al (2 550)

Tabari Muhammad b. Carir 15006. a. 9

ZOTENBERG (M. Hermann)

al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)

Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari
... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958.
8°.

27 EKİM 1998

Tabari Muhammad b. Carîr 14003. e. 7

al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)

Chronique de Abou Djafar Mohammed ben
Djarir ben Yezid Tabari. Traduite sur
la version persane d'Abou 'Ali-Mu'hammed
Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874.
8°.

Oriental Translation Fund of Great
Britain and Ireland.

27 EKİM 1998

(445)

المؤرخون
مالكي ، سليمان عبدالغني.
الطبريون مؤرخو مكة : انشطتهم العلمية / وظائفهم في
الحرم خلال القرن الثامن الهجري / سليمان بن عبدالغني مالكي . - [د
م . ن] : س . ع . مالكي ، 1999 .
111ص ؛ 24سم .
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافيه (ص 103 - 111)
ردمك 977-19-9801-3

Cenir el-Tabari 090234
ibn

٦٢ - تاريخ الرسل والملوك للطبرى .

62. al-ṬABARI, *Ta'rīkh al-rosol wa-l-molūk*, édité avec introduction et notes par Moḥammad Abūl-Faḍl Ibrāhīm, Le Caire, Dār al-Ma'āref, Collection Dhakhā'ir al-'Arab, No. 30, 17 × 25 cm., t. 4, 1963, 583 pages (an 16 à an 36); t. 5, 1964, 635 pages (an 37 à an 65); t. 6, 1964, 636 pages (an 66 à an 103).

Sur cette édition cf. *MIDEO*, t. 7 (1962-1963), pp. 179-180.

G.C. Anawati, O.P. "Textes Arabes Anciens Edites en Egypte au Cours des Annees 1963, 1964 et 1965", MIDEO, c.VIII, s.316 , 1964-1966 Kahire.

تكملة تاريخ الطبري

Tabari

نشره : البرت يوسف كنعان
ظهر اولا فى مجلة المشرق المجلد الخمسين (١٩٥٥) الى الثاني
والخمسين (١٩٥٨) . ثم ظهر على حدة في ٣٤٢ ص عام ١٩٥٩
(المطبعة الكاثوليكية . بيروت ، ١٩٥٨ و١٩٥٩)

IRCICA

297.52
TA.I Al-Tabari, Abu Diafar Muhammad b. Diarir

(Ikhtilaf al-fuqaha)
اختلاف الفقهاء / تاليف ابو جعفر محمد
بن جرير بن يزيد بن خالد الطبرى . — بيروت : دار
الكتب العلمية ، (؟ ١٩٨)

319 p.; 24 cm.
Includes bibliographical references
Includes index

1. Fiqh I. Author (Arabic) II. Title III.
8817 Title (Arabic)

٦٢٢ ش الشبل ، علي بن عبدالعزيز بن علي (١٣٨٨هـ -)
امام المفسرين والمحدثين والمؤرخين ابو جعفر محمد بن جرير الطبري : سيرته ، عقيدته ، مؤلفاته/ اعده علي بن عبد العزيز بن علي الشبل.- ط١.- الرياض : دار الوطن، ١٤١٧هـ، ١٩٩٦م.
١٣٢ ص ؛ ٢٤ سم
ردمك 9960-28-056-X
١. الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠ هـ
٢. القرآن - تفسير . أ . العنوان

Tabari Muhammed b. Cerir

15 ARALIK 1998

1438. *Al- Imām aṭ-Ṭabarī fī ḏikrā murūr aḥad ʿašar qarnan ʿalā wafātihī*: (310 h – 1410 h) / al-Munaẓẓama al-Islāmīya li't-Tarbiya wa'l-ʿUlūm wa't-Ṯaqāfa – Īsīskū. – [S.l.] (Dimaṣq : Maṭbaʿat al-Kātib al-ʿArabī)
Festschrift: Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī. – In arab. Schr., arab. 34 A 15790

Tabari Muhammed b. Cerir

13 MART 1998

47119 AL-'AMR, A. 'The Kufi philologist al-Tabari from among his commentaries." (In Arabic) *Adāb al-Rāfidayn* no. 9 (1978) 235–63.

TABERI MUHAMMED B. CERIR

02 MART 1994

490. GILLIOT, Claude. "Les oeuvres de Tabari (mort en 310/923)". *MIDEO* 19 (1989) pp. 49-90.

L'objectif de l'auteur est de faire le point sur la bibliographie des oeuvres de Tabari, historien, mais avant tout jurisconsulte, fondateur d'une école éphémère. L'A. présente sa production juridique, puis ses écrits en rapport avec la science des traditions (commentaires, histoire, ouvrages spécialisés). La plupart des oeuvres de Tabari sont perdues, mais C. G. donne une description de leur contenu en se basant sur les mentions qui en sont faites dans les sources, en particulier Yaqut, Safadi et Ibn 'Asakir; il signale en outre les textes édités. Les vingt-sept oeuvres recensées montrent, de la part de Tabari, une abondante production, très diversifiée. L'auteur mentionne pour terminer quatre ouvrages faussement attibués à Tabari.
D. A.

ARA II 307 TABARĪ
54 (Muḥammad ibn Ǧarīr al-) الطبرى (محمد بن جرير)

تاريخ الطبرى . تاريخ الرسل و الملوك لابى جعفر محمد بن جرير . تحقيق ابو الفضل ابراهيم .

_ Le Caire, Dār al-maᶜārif , I960. Vol.in 4° .

(Tārīḫ al-Tabarī .

Histoire. Origine -IOe s.

Tarihul-ümem vel-mulûk
Tabari Muh b. Carir

A. 67013 البزء ١ و ٢ و ٣ و ٤ و ٥ و ٦ و ٧ و ٨

15 ARALIK 1998

14565. bb. 101 Tabari Muhammad b. Cerir
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr) Tarihut-ümem vell-mulûk

تأريخ الرسل والملوك

Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk. [A general history. Edited by M. J. de Goeje and others. Reproduced by photograph from Leyden 1879 edition.]
15 pts.
Maktabat Khaiyāt: Beirut, 1965.
8°.
Rawā'i' al-Turāth al-'Arabī, 3.

1 KASIM 199

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-ümem vell-mulûk

ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-). 36189 76 الطبري (محمد ابن جرير) .

_ تاريخ الطبري ، تاريخ الرسل والملوك لابي جعفر محمد بن جرير الطبري ... تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم . الطبعة الثانية .

- Tārīkh Al-Ṭabarī par Abī Jaᶜfar ibn Jarīr At-Ṭabarī. Edition critique par Moḥammad Abūl Faḍl Ibrāhīm. - Le Caire, Dār al-maᶜārif, 1964-1970. - 10 vol., 25 cm., fac-sim. [Acq.2751-72]

[4° O²g.2721

(Tārīḫ al-Ṭabarī, tārīḫ al-Rusul wa al-mulūk. Ed. par Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm. 2e éd. Index:T. 10, 161-640pp. -Dahā'ir al-ᶜArab. 30.)

1 ARALIK ...1998

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-ümem vell-mulûk
23 SU

2) TABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-) C 11 403

الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) . _ التفسير الكبير المسمى جامع البيان في تفسير القرآن ...

Le Caire : 1321 [1903].

"Tafsīr (at-) al-Kabīr = Ǧāmiᶜ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān".- GAL : GI, 142 ; SI, 217 (m. 310/923). - Contient en marge "Tafsīr ġarāʾib al-Qurʾān wa raġāʾib al-Furqān" / an-Nīsābūrī.

Ġamrāwī(Muḥammad al-). Tafsīr. Exégèse coranique.10e s.
Ed.

1 5 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-ümem vell-mulûk

TABARI (Muḥammad ibn Ǧarīr al-)
ṬABARĪ.- Ta' rīḫ ar-rusul....

XG 4.I73

I. Prima series, I. Recensuit J. Barth.- I964.
2. Prima series, II, Recensuit J. Barth et Th. Nöldeke.- I964.
3. Prima series, III. Recensuit P. de Jong.- I964.
4. Prima series, IV. Recensuerunt P. de Jong et E. Prym. [Anni 9 - I4].- I964.
5. Prima series, V. Recensuit E. Prym. [Anni I4 - 32.] - 1964 .../...

24 A...

1 5 ARALIK ...998

Tabarî

14514. d. 19

KUR'ĀN. - Commentaries.
al-ṬABARSI (Faḍl ibn al-Ḥasan)

مجمع البيان لعلوم القرآن

Majma' al-bayān li-'ulūm al-Kur'ān.
[A Koranic commentary.]
2 vols., lith.
Teheran, 1850-1.

27 EKIM 199

Fol.

348 ṬABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).* Volume XVI: *The Community divided.* Tr. Brockett,A. Albany (USA): State University of New York Press, 1997. 214pp.

Tabari Muh b. Carir
Tarihul-ümem vell-mulûk

15 ARALIK 1998

14565. bb. 101

GOEJE (Michiel Johannes de)
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr) Tabari Muh b. Carir

تأريخ الرسل والملوك

Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk. [A general history. Edited by M. J. de Goeje and others. Reproduced by photograph from Leyden 1879 edition.]
15 pts.
Maktabat Khaiyāt: Beirut, 1965.
8°.
Rawā'i' al-Turāth al-'Arabī, 3.

21 EKIM 1998

17 AĞU 2007

1771 BORJIAN, Habib. The oldest known texts in New Tabari: the collection of Aleksander Chodźko. *Archiv Orientální: Quarterly Journal of African and Asian Studies,* 74 ii (2006) pp.153-171. (Modern Tabari, also called Māzandarāni, was first academically recognized in the nineteenth century.)

Tabari: Muh. Carir

Tabari Muh b. Carir 15006. a. 9

BAL'AMĪ (Abu 'Alī Muḥammad)
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)

Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari ... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958.
8°.

1 KASIM 19

SPEKTRUM IRAN, c.I(3.2)
s. 81-82, 1988 (BONN)

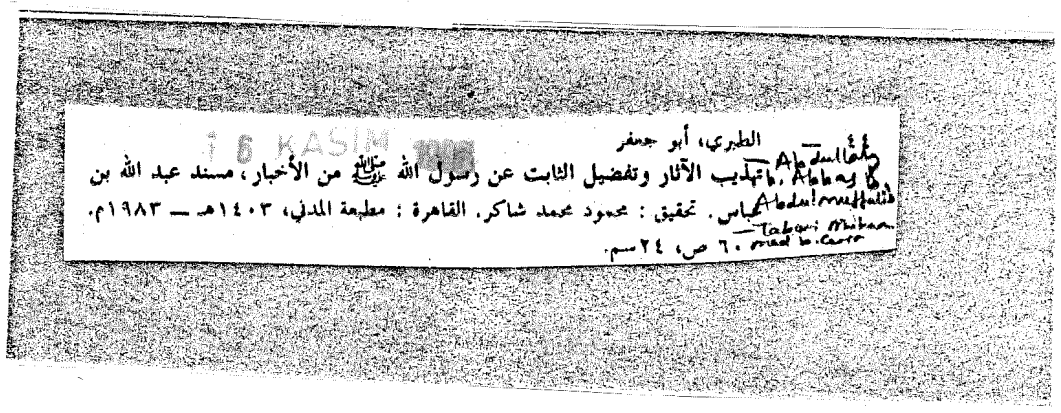
Moḥammad Rousan (Hrsg.): Târiḫnâme-ye Ṭabari, gardânide mansub be Balʿami. Teheran: Našr-e nou 1366/1987-88, 3 Bde., 71 + 1905 S.

Der vorliegende Band ist die zweite Hälfte der Balʿami-Übersetzung von Ṭabaris Geschichtswerk, d. h. der Teil der islamischen Geschichte. Er bringt eine der ältesten Biographien des Propheten, fährt fort mit der Geschichte der vier rechtgeleiteten Khalifen, der Omayyaden- und Abbasidenkhalifen und endet mit dem Khalifat von al-Mustaršid bi-llâh. Von diesem Teil gab es bislang noch keine kritische Edition. Eine Textedition des ersten Teils wurde von Behâr angefertigt, das Buch wurde dann im Jahre 1341/1962-63 von Moḥammad Parwin Gonâbâdi herausgegeben. In den 71 Seiten der Einleitung verneint der Herausgeber, daß Balʿami diese Übersetzung verfaßt hat. Die Bände 1 und 2 sind Textbände, Band 3 bringt den kritischen Apparat,

Anmerkungen, Indices, Koranverse, Prophetenhadithe, arabische Gedichte und einen Quellenteil.

Ṭabarī, 838?-923. 87-931100
[Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. Persian]
Tārīkh-i Ṭabarī, yā, Tārīkh al-rusul va al-mulūk / ta'līf-i Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī ; tarjamah-'i Abū al-Qāsim Pāyandah. -- Chāp-i 2. — [Tehran] : Intishārāt-i Asāṭīr, 1362- [1983-
v. <1- > ; 25 cm. — (Majmūʿah-i tārīkh-i Īrān ; 1-5, 15-16, 18-20-
Vols. 5, 10, 13 rec'd this month; v. 1-4, 11, 14-15 acquired earlier.
In Persian; romanized record.
Vols. 13- : Chāp-i 3.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārīkh al-rusul wa al-mulūk.
"Intishārāt-i Asāṭīr, 8, 24, 35."
Includes bibliographical references.
950.00IR (v. 1 : varies for each vol.)
For requesting libraries only.
(History of the Islamic Empire, from Adam through ca. 915 A.D.)

Ṭabarī, 838?-923. 87-932282
[Tārīkh al-rusul wa-al-mulūk. Persian. Selections]
Guzīdah-'i Tārīkh-i Balʿamī / nigārish-i Abū ʿAlī Muḥammad ibn Muḥammad Balʿamī ; bih intikhāb va sharḥ-i Riẓā Anzābīnizhād. -- Chāp-i 1. -- Tihrān : Mu'assasah-'i Intishārāt-i Amīr Kabīr, 1986-
v. <1- > ; 24 cm. -- (Majmūʿah-'i adab-i Fārsī ; 4-
Vol. 1 rec'd this month; to be complete in 2 v.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Title on added t.p.: Gozīde-ye Tārīkh e Balʿamī.
Running title: Tārīkh-i Balʿamī.
Includes bibliographical references and index.
450.00IR (v. 1)
For requesting libraries only.
(Early history of Islam; includes explanatory notes by Riẓā Anzābīnizhād)



Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Ümem vel-muluk

TABARĪ.- Ta'rīḫ ar-rusul....
XG 4.I73
---[I3] Tertia series, IV, Recensuit M.J. de Goeje [anni 266 - 302. Appendix continens Tabarii opusculum de testibus traditionum "al-muntaḫab min K. Ḏayl al-muḏayyal min ta'rīḫ aṣ-ṣaḥāba wa-'t-tābiʿīn".] - I964.
[I4] Introductio, glossarium, addenda et emendanda.- I965.
[I5]. indices.-
24 AÜ
15 ARALIK 1998

TABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-).- Ta'rīḫ al-Ṭabarī. Ta'rīḫ al-rusul wa-l-mulūk Abī Ǧa'far Muḥammad b. Ǧarīr al-Ṭabarī, 224-310 H... Taḥqīq : Muḥammad Abū l-Faḍl Ibrahîm.- [Al-Qâhira,] Dâr al-ma'ârif, 1960- .- vol. 24 cm.
(Daḥâ'ir al-ʿarab. 30.)
39 Ly U
XG 4.239/...
Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Ümem vel-muluk
15 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Ümem vel-muluk
TABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-).- Tārīḫ al-rusul wal-mulūk, connu sous le nom de: Tārīḫ al-Ṭabārī. Ed. par Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm.- Le Caire, Dār al-Ma'ārif, 1960-1969. 10 vol. 25/17 cm, XXXII-637 +664 + 632+ 584+ 635+ 635+ 670+ 686+ 686+ 640 p., ill.
(Daḫā'ir al-'arab. XXX.)
Inv. 15916 et 17350 (T. 10)
A 45
15 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Ümem vel-muluk
461 ṬABARĪ, (Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume XIV: *The conquest of Iran.* Tr. G.R.Smith. Albany (USA): State University of New York Press, 1994. 190pp.
15 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Cerir
Tarihul-Ümem vel-muluk
Al-ṬABARĪ (Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Ǧarīr). - Ṭarīḫ-ul-'Umami wal-Mulūk...
39 Ly U
7.640/...
5 : Vol. 9 et 10 : bilan de la 126e année de l'Hégire jusqu'ā la 226e année. - 367 p.
6 : Vol. 11,12 et 13 : bilan de la 227e année de l'Hégire jusqu'ā la 320e année. 13e vol. : De l'histoire des Traditionnalistes.
15 ARALIK 1998

297.941
TA.Q Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir
Les quatre premiers califes / by [Abu Dja'far Muhammad b. Djarir] al-Tabari; translated by Hermann Zotenberg.- Paris: Sindbad, 1981.
414 p.; 22,5 cm.- (La Bibliotheque de l'Islam textes)
ISBN 2-7274-0061-6
1. Prophet Muhammad, Companions I.Zotenberg, Hermann (tr.) II. Title III. (Series)
6322
IRCICA

297.211
QU.A Quran. Arabic
(Djami' al-bayan fi tafsir al-quran)
جامع البيان فى تفسير القرآن / تاليف ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى .— ط ٤.— بيروت : دار المعرفة ،١٤٠٠ هـ
12 vol.; 28 cm.
1. Koran, Commentaries I. Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir (comm.) II. Author (Arabic) III. Title IV. Title (Arabic)
2236
IRCICA

صريح السنة ، لابن جرير الطبري ، تحقيق بدر المعتوق . الكويت : دار الخلفاء ، ١٤٠٥ هـ .

ibn Cerir et-Taberi

٦٦٥ ش ابن الشريف ، محمود

الطبري ومنهجه في التفسير/ محمود بن الشريف.- ط١.- جدة ؛ الرياض: شركة مكتبات عكاظ، ١٤٠٤هـ، ١٩٨٤م.

١١١ ص ؛ ٢٠ سم

١. الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠هـ

٢. القرآن – تفسير . أ. العنوان

15 ARALIK 98

ابوجعفر محمد بن جرير الطبري

Müsterek İsim

تهذيب الآثار

29

Kenfü'l-zunûn, I, 514-518

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no:

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
136935				

922.972 TAB — el-İmam et-Taberi : fakihen müverrihen ve müfessiren ve [illegible] Abdülaziz b. Osman Tüveycari, Muhammed Desuki, [illegible] Muhammed Revvas Kal'aci, İbrâhim Muhammed [illegible] Muhammed Hamdân, Muhammed Zühayli.
2. c. (400 s.)

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza :

FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no:

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
136934				

922.972 TAB — el-İmam et-Taberi : fakihen müverrihen ve müfessiren ve [illegible] Abdülaziz b. Osman Tüveycari, Muhammed Desuki, [illegible] Muhammed Revvas Kal'aci, İbrâhim Muhammed [illegible] Muhammed Hamdân, Muhammed Zühayli.
1. c. (415 s.)

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza :

FAY : Mustafa Fayda
319

٢٦٠
ع ١١ العوايشة ، أحمد محمد

- SELEFİYYE
- TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

الإمام ابن جرير الطبرى ودفاعه عن عقيدة السلف ، إشراف راشد بن راجح بن محمد ، مكة المكرمة ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ، أ-ل ، ٧٢٥ ص .

رسالة دكتوراه فى العقيدة ، كلية الشريعة ، جامعة أم القرى .
(٣٢٠)
(٥٠٧)

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no:

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
000907K				

922.972 TAB — et-Taberi / Ahmed Muhammed Heyf.
262 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza :

FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no:

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
030311				

922.972 TAB — et-İmam et-Taberi / Muhammed Zuhaylı.
311 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza :

FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no:

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
029653				

297.5 MEV.F — Mevsuatu fıkhi Muhammed b. Cerir et-Taberi / Ebû Cafer İbn Cerir [illegible] b. Cerir b. Yezid Taberi ; neşr. Muhammed Revvas Kal'aci. Me[illegible] hammad b. Ebî süleyman / Ebû İsmail Hammad b. Ebî Süleyman.
156, 274 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza :

FAY : Mustafa Fayda
319

999 PEACOCK, Andrew. The mediaeval manuscript tradition of Bal'amī's version of al-Ṭabarī's *History*. *Theoretical approaches to the transmission and edition of Oriental manuscripts. Proceedings of a symposium held in Istanbul, March 28-30, 2001*. Ed. Judith Peiffer, Manfred Kropp. Beirut: Ergon verlag Würzburg in Kommission, 2007, (Beiruter Texte und Studien, 111), pp.93-105.

Bel'ami
Tabari Muh. b. Cerir

20 MART 2008

79 PEACOCK, Andrew. The mediaeval manuscript tradition of Bal'amī's version of al-Ṭabarī's *History*. *Theoretical approaches to the transmission and edition of Oriental manuscripts. Proceedings of a symposium held in Istanbul, March 28-30, 2001*. Ed. Judith Peiffer, Manfred Kropp. Beirut: Ergon verlag Würzburg in Kommission, 2007, (Beiruter Texte und Studien, 111), pp.93-105. Tabari Muh b. Cerir.

191 GILLIOT, C. Ṭabarī et les chrétiens Taġlibites. *Annales du Département des Lettres Arabes (Université Saint-Joseph) / Ḥawlīyāt Far' al-Ādāb al-'Arabīya (Jāmi'at al-Qiddīs Yūsuf)*, 6 B / 1991-1992 (1995?) pp.145-159

Tabari Muhammad b. Cerir

15 ARALIK 1998

TABARI, MUHAMMED b. CERIR

'Arīb ibn Sa'd al-Kātib al-Qurṭubī, d. ca. 980.
[Ṣilat tārīkh al-Ṭabarī]
Tabarī continuatus / quem edidit, indicibus et glossario instruxit M.J. de Goeje. — Leyden : E.J. Brill, 1897.
xxvii, 213 p. ; 23 cm.
Added t.p.: Ṣilat tārīkh al-Ṭabarī, li-'Arīb ibn Sa'd al-Qurṭubī.
Arabic
I. Goeje, Michael Jan de, 1836-1909. II. Title.
DS76.4.A7 1897 neb 4-17202
NE67-1697
DLC CaBVaU CU DGU ICU MH MiU NjP NNC OCl PPDrop PPULC

'Arīb ibn Sa'd al-Kātib al-Qurṭubī, d. ca. 980.
Ṣilat tārīkh al-Ṭabarī. — Cairo : al-Maṭba'ah al-Ḥusaynīyah, [1918]
96 p. ; 26 cm.
The work brings the chronicle of al-Ṭabarī up to the year 320 A.H.
1st ed.
Arabic
I. Title.
CSt-H neb 4-17201

'Arīb ibn Sa'd al-Kātib al-Qurṭubī, d. ca. 980.
[Ṣilat tārīkh al-Ṭabarī]
Tabarī continuatus / quem edidit, indicibus et glossario instruxit M.J. de Goeje. — Editio photomechanice iterata. — Leyden : E.J. Brill, 1965.
xxvii, 213 p. ; 25 cm.
Reprint of the Leyden ed. of 1897.
Arabic
I. Goeje, Michael Jan de, 1836-1909. II. Title.
CoU CSt InU MWalB NNC neb 4-17203

21 HAZIRAN 1993

968. Tabari, Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at- (225–310/840–923). *Kitab Ikhtilaf al-Fuqaha* (Das Konstantinopler Fragment—Veroffentlichungen der de Goeje Stiftung, No. X, Edited by Schacht, Joseph). Leiden: E. J. Brill; 1933; xxiv + 274pp.
Reviewed by Rosenthal, E. (1936) JRAS; 1936: 107–8.
This is an edited version of three complete books of at-Tabari's work, based on the Constantinople fragment.

– TABERÍ (ibn Cerir)
– İHTİLÂFU'L-FUKAHA

301 ṬABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume VIII: *The victory of Islam* Tr. M.Fishbein. Albany (USA): State University of New York Press, 1997. 213pp.

(Taberî)

302 *L'héritage timouride Iran – Asie centrale – Inde XVe-XVIIIe siècles*. Ed. Szuppe,M. Tashkent: IFEAC; Aix-en-Provence: Edisud, 1997 (*Cahiers d'Asie Centrale*, 3-4). 347pp.

1 KASIM 1999

Tabari Muhammad b. Cerir 15006. a. 9
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari
... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958. 8°.

27 EKİM 1999

Tabari Muhammad b. Cerir 14003. e. 7
ZOTENBERG (M. Hermann)
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed ben Djarir ben Yezid Tabari. Traduite sur la version persane d'Abou 'Ali-Mu'hammed Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874. 8°.
Oriental Translation Fund of Great Britain and Ireland.

27 EKİM 1999

23 SU Tabari Muh. b. Cerir Câmiu'l-Beyân an Te'vili Âyi'l-Q

1) ṬABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr al-) C 11 403
الطبري (ابو جعفر محمد بن جرير)
ـ التفسير الكبير المسمى جامع البيان في تفسير القرآن = (وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان / تأليف النيسابوري ، صححه محمد الزهري الغمراوي .
- Le Caire : al-Maṭbaʿa l-Maymaniyya, 1321 [1903].- 10 vol. ; 29cm.

"Tafsīr (at-) al-kabīr = Ǧāmiʿ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān".

15 ARALIK 1998

٤٣ – ابن صمادح التجيبي ، محمد بن أحمد (٤١٩ هـ - ١٠٢٨ م)

(معجم المؤلفين ٧ - ٢٧٥)

مختصر من تفسير الامام الطبري

نشره : محمد حسن أبو العزم الزفتي

الطبعة الاولى ، جزءان ٥١٠ ص و ٦١٨ ص

(الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ، القاهرة ، ١٩٧٠)

389 JUDD, Steven C. Narratives and character development: al-Ṭabarī and al-Balādhuri on late Umayyad history. *Ideas, images, and methods of portrayal: insights into classical Arabic literature and Islam.* Edited by Sebastian Günther. Leiden: Brill, 2005, (Islamic History and Civilization: Studies and texts, 58), pp.209-226.

26965 SOURDEL, D. "Une profession de foi de l'historien al-Ṭabarī." *Rev. des Etudes Islamiques* 36, fsc. 2 (1968) 177-99.

27 TEMMUZ 1992

46 – صمود (نور الدين).
الطبري ومباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء / نور الدين صمود.– تونس : الشركة التونسية للتوزيع).– 134 ص ؛21 سم.
بيبليوغرافيا : ص. 129 – 133.
ملاحظات بيبليوغرافية.
مغر : 3،000 د.ت. إ.ق. 87/87
297.18.– القرآن،تفسير.

TABERÎ, İBN CERÎR

al-Ṭabarī, Abū Djaᶜfar Muḥammad b. Djarīr. Annales [*Taᵓrīkh al-rusul wa'l-mulūk*]. Cum aliis edidit M. J. DE GOEJE. 16 parts. Repr. of the first (1879-1901) ed. 1964-65.
ISBN 90 04 00685 0 *set cloth* Gld. 2000.—

2 0 EYLÜL 1995

TABERÎ Muhammed b. Cerîr

5776. **Yūsuf, Muḥammad Muḥammad ʿUṯmān:** Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī fī Miṣr : šuyūḫuhū wa-talāmīḏuhū / iᶜdād Muḥammad Muḥammad ʿUṯmān Yūsuf. – Sūhāǧ : Dār Muḥsin, 1991. – 140 S.
In arab. Schrift, arab. 10 E 5695
ISBN 977-00-1093-6

H. Ang

313 ṬABARĪ,(Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume XXII: *The Marwānid restoration.* Tr.Rowson,E.K. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 228pp.

TABERÎ İBN CERÎR

314 ṬABARĪ,(Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume XXIV: *The empire in transition.* Tr.Powers,D.S. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 218pp.

315 ṬABARĪ,(Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume XXV: *The end of expansion.* Tr.Blankinship,Khalid Yahya. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 219pp. (105-120 / 723-738.)

316 ṬABARĪ,(Abū Jaʿfar Muḥammad) al-. *The history (Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk).* Volume XXX: *The ʿAbbāsid Caliphate in equilibrium.* Tr.Bosworth,C.E. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 365pp.

15 MAYIS 1995

1992. **Ismāʿīl, Muḥammad Bakr:** Ibn-Ǧarīr aṭ-Ṭabarī wa-minhaǧuhū fi ʾt-tafsīr / taʾlīf Muḥammad Bakr Ismāʿīl. – Ṭabʿa 1. – Al-Qāhira : Dār al-Manār, 1991 = 1411 h. – 183 S.
Inhalt: Über die exegetische Methode im Korankommentar des aṭ-Ṭabarī (839 - 923). – In arab. Schrift, arab. 9 E 7629

TABERÎ Muhammed b. Cerîr

15 MAYIS 1995

27 KASIM 1995

الجهود النحوية فى تفسير الطبرى. امان الدين حتحات. (مجلة العلوم، السنة الاولى، العدد الاول والثانى، الخريف والشتاء ١٣٦٨).

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

06 AHMETAK 1997
KR. TABERÎ

Al-Ḥamadhānī, Muḥammad b. ʿAbd al-Malik. *Takmilat Taʾrīkh al-Ṭabarī*. ed. A. Y. Kanʿān. Beirut 1958.

190044 TABERÎ Muhammed b. Cerir
06 OCAK 1994

27. SAVLU, A. Hamdi (Dr.)

Ankara Ünv. İlâhiyat Fak. Ankara 1971, 1 c, III+151 s, eb: 23x20 cm.

Doktora tezinin adı :

" Müfessir Taberî ve Tefsîrindeki Metodu. "

Taberî'ye kadar tefsîr hareketleri, Taberî'nin hayatı, şahsiyeti, hocaları, talebeleri, eserleri, komuları tedkîk edilmiştir. Taberî devrinin ilmî hayatı, israiliyyât komuları incelenmiş, dirâyet ve fıkıhtaki yeri üzerinde durulmuştur. İsrailiyyâtın kelâmda yeri. Taberî'nin diğer mezheblere karşı tutumu. İbn Ceşîr et-Taberî'nin fikir hayatına te'siri komuları işlenerek tez, özet mahiyetinde bir " Sonuç " la tamamlanmıştır.

TABERÎ, MUHAMMED b. CERÎR

De Gœje, *Die Geschichte des Maghrib als Anhang zu Tabari*, Leyde, 1897.

27 TEMMUZ 1992

1533 **Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ǧarīr aṭ-**: The history of al-Ṭabarī : an annotated transl. = (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Ta'rīḫ al-rusul wa'l-mulūk (engl.)

26 A 8884

9. The last years of the Prophet : [the formation of the state ; A.D. 630 - 632 / A.H. 8 - 11] / transl. and annot. by Ismail K. Poonawala. - 1990. - xiii, 250 S.
ISBN 0-88706-691-7 - ISBN 0-88706-692-5 26 A 8884-9

23. The zenith of the Marwānid House : [the last years of 'Abd al-Malik and the Caliphate of al-Walīd : A.D. 700 - 715 / A.H. 81 - 96] / transl. and annot. by Martin Hinds. - 1990. - XV, 254 S. : Kt
ISBN 0-88706-721-2 - ISBN 0-88706-722-0

26 A 8584-23

TABERI MUHAMMED b. CERİR

19 OCAK 1994

al-Ṭabarī, 838-923. **The reunification of the ʿAbbāsid caliphate;** translated by C. E. Bosworth (1987)
BSOAS 51 (1988), 322-323. A. Rippin
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad

17 OCAK 1992

تقوی، علی محمد. "تاریخ طبری نقطه اوج تاریخنگاری مسلمیـــــن ".
جمهوری اسلامی (۱ اسفند ۱۳۶۳): ص ۳۰۲ صحیفه ش ۲۱.

۲۵۱۸

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

19 OCAK 1994

al-Ṭabarī, 838-923. **The ancient kingdoms;** translated by M. Perlmann (1987)
BSMES bull. 14 (1988), 194-195. J. D. Latham
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)

17 OCAK 1992

٩٢٧ ط الطبري، محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ

١٤٠٢هـ تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار / لابي جعفر الطبري؛ قرأه وخرج احاديثه ابوفهر محمود محمد شاكر. - الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية، ١٤٠٣هـ، ١٩٨٣م.

Tabari Muhammed b. Cerir

٣ مج : مثليات؛ ٢٥ سم

مج١ : مسند عمر بن الخطاب - مج٢ : مسند علي بن ابي طالب - مج٣ : مسند عبدالله بن عباس.

١. الحديث - المسانيد أ. شاكر، محمود محمد، محقق ب. العنوان

9 MAYIS 19--

al-Ṭabarī, 838-923. **The return of the caliphate to Baghdad;** translated by F. Rosenthal (1985)
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MESA bull. 21 i (1987), 44-45. S. I. Gellens
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan

17 OCAK 1992

-Taberi Muhammed b. Cerir.

الطبري، محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ

med b. Cerir

١٤٠٤هـ تهذيب الآثار وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار / تأليف محمد بن جرير الطبري؛ تحقيق ناصر سعد الرشيد، عبدالقيوم عبد رب النبي [د.م. : د. ن]، ٤٠٢-١٤٠٣هـ، ٨٢ - ١٩٨٤م (مكة المكرمة : مطابع الصفا).

٣ مج؛ ٢٤ سم

المحتويات : مج١ : مسند علي بن ابي طالب وعبدالله بن عباس - مج٢ : مسند عبدالله بن عباس - مج٣ : مسند عمر بن الخطاب. - طبع على نفقة خادم الحرمين الشريفين.

١. الحديث - المسانيد أ. الرشيد، ناصر بن سعد، محقق ب. عبدرب النبي، عبدالقيوم، محقق جـ. العنوان

17 OCAK 1992

al-Ṭabarī, 838-923. **The foundation of the community:** Muhammad at Al-Madina; translated by M. V. McDonald (1987)
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)
MEJ 42 (1988), 506. J. B. Roberts

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR
TARİHU'L-ÜMEM ve'L-MÜLÛK

17 TEMMUZ 1993

3589 **TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-.** *The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk).* Volume VII: *The foundation of the Community.* Tr. Watt, W.M. & McDonald, M.V. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 182pp.

al-Ṭabarī, 838-923. **Prophets and patriarchs;** tr. W. M. Brinner (1987)
BSMES bull. 14 (1988), 194-195. J. D. Latham
BSOAS 51 (1988), 322-323. A. Rippin
Islam 64 (1987), 332. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad
MESA bull. 22 (1988), 63-65. G. D. Newby
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

17 OCAK 1992

H.Ans 95
IBN CERIR ET-TABERI

فقه ابن جرير الطبري في العبادات / عبدالعزيز بن سعد الحلاف .- دكتوراه .- جامعه ام القرى - الشريعه - الدراسات العليا الشرعيه ، ١٤٠٥هـ.

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد علي البسيوني

ببليوجرافيا الرسائل العلمية في الجامعات المصرية منذ إنشائها حتى نهاية القرن العشرين

الأدب العربي والبلاغة والنقد الأدبي

I.S ASR /08
MADDE FATIMALANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٦٤٧- الفنون الأدبية فى تاريخ الطبرى / عصام محمد على إسماعيل / د - ج . الأزهر ، ك . اللغة العربية بالمنصورة .

Taberi Muh.

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
إ	إشراف	م	ميلادية	هـ	هجرية

:- القاهرة ت

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

١٨٦ - الطبري ، محمد بن جرير (٣١٠ هـ - ٩٢٣ م)

(كحالة ٩ - ١٤٧)

تاريخ الرسل والملوك

Taberi Muh. b. Cerir

اعاد نشره : محمد ابو الفضل ابراهيم .

صدر منه :

الجزء الثاني ٦٦٤ ص ، ١٩٦١

الجزء الثالث ٦٣٢ ص ، ١٩٦٢

الجزء الرابع ٥٨٤ ص ، ١٩٦٣

الجزء الخامس ٦٣٥ ص ، ١٩٦٤

الجزء السادس ٦٣٥ ص ، ١٩٦٤

(دار المعارف ، القاهرة - ذخائر العرب ، رقم ٣٠)

18 NİSAN 2003
MADDE FATİMALANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٢٠٠٣- الشعر العباسى فى تاريخ الطبرى فى القرنين الثانى والثالث للهجرة : دراسة موضوعية وفنية / زايد خالد مصطفى محمود مقابلى / د ١٩٩٢ ج . عين شمس ، ك . الآداب [إ . مصطفى الشكعة] .

Taberi

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
إ	إشراف	م	ميلادية	هـ	هجرية

:- القاهرة ت

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

R95 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume V: **The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen.** By al-Ṭabarī. Tr. C.E.Bosworth. Albany (USA), 1999

Beg, Muhammad Abdul Jabbar. *Muslim World Book Review,* 24 i (2003), pp.30-31 (E)

Taberi, Muh. Cerir
03 MAY 200

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد علي البسيوني

ببليوجرافيا الرسائل العلمية في الجامعات المصرية منذ إنشائها حتى نهاية القرن العشرين

الأدب العربي والبلاغة والنقد الأدبي

18 NİSAN 2003
MADDE FATİMALANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٧٣٠- المباحث البلاغية فى تفسير الطبرى / محمود الزينى بن أحمد / د ١٩٩٣ ج . الأزهر ، ك . اللغة العربية بالقاهرة .

Taberi

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
إ	إشراف	م	ميلادية	هـ	هجرية

:- القاهرة ت

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

168.
MÜFESSİR TABERİ ve TEFSİRDEKİ METODU. A. Hamdi Savlu, Doktora Tezi, Ankara 1971, Dan. - Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü.

190044 TABERİ, Muhammed b. Cerir

Taberi Muh b.Cerir
Tarihul-ümem vel-mulük

15056 65

2

TABARĪ (Muḥammad ibn Ǧarīr aṭ-). . (محمد بن جرير) الطبري . . . تاريخ الطبري

1 Mss.or. [4º Impr.or. 370 (XXX)

...1.- 1960.- 32-639 p., fac-sim. [A. 23127]
2.- 1961.- 664 p. [A. 22407]
3.- 1962.- 632 p. [A. 23127]
4.- 1963.- 584 p. [A. 5812 -6?]

15 ARALIK 1998

Tarihul-ümem vel-mulük
Taberi Muh b. Cerir

TABARĪ.- Ta'rīḫ ar-rusul...

XG 4.I73

...[IO] Tertia series, I. Recensuerunt M. Th. Houtsma et S. Guyard. [anni I3I-I79] -I964.
[II]. Tertia series, II. Recensuerunt S. Guyard et M.J. de Goeje. [Anni I80-233.]- I964.
[I2] Tertia series, III. Rencensuerunt V. Rosen et M.J. de Goeje. [Anni 232-266.] - I964.

.../...

AU
15 ARALIK 1998

TABERİ, Muhammed b. Cerir
- TARİHU'L-ÜMEM vel-MÜLÜK
17 TEMMUZ 1993

3588 TABARĪ,(Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa 'l-mulūk).* Volume IV: *The ancient kingdoms.* Tr.Perlmann,M. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 205pp. (Annotations of Iranian names and terms by S.Shaked.)

Taberi Tarihu'l-ümem vel-mulük

9 7 HAZ 2010

166 AFAKI, Abdul Rahim. Multi-subjectivism and quasi-objectivism in Tabari's Qur'anic hermeneutics. *Journal of Shi'a Islamic Studies*, 2 iii (2009) pp.285-305.

Tabari Muhammad Cerir

26 ŞUBAT 2008

طبری، محمد بن جریر(۲۲٤-۳۱۰ق)

۲٦۰۰- «آمدن ابرهه به قصد خانه کعبه»، گنجینه، پیاپی ۲۶، ص ۹۷-۱۰۰، فارسی.

کد پارسا: A۶۶۴۱۶

داستان ابرهه

Tabari Muhammad Cerir

السيد احمد خليل
« الطـــبرى المفســـر »
كلية الآداب جامعة القاهرة ١٩٥٣ (دكتوراه)
Mufessir Taberi
07 TEMMUZ 1998

27 HAZ 2010

KHALIDI, Tarif. A world historian and his vision: aṭ-Ṭabarī, the Qur'ān and history. *Al-Abhath: Journal of the Faculty of Arts and Sciences of the American University of Beirut*, 55-56 (2007-2008) pp.41-52.

Tabari Muhammad Cerir

R268 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume VIII: **The victory of Islam.** By al-Ṭabarī. Tr. Michael Fishbein. Albany (USA), 1997
Peterson, D.C. *International Journal of Middle East Studies,* 31 i (1999), pp.124-126 (E)
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society,* 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Feener, R.Michael. *Middle East Studies Association Bulletin,* 32 ii (1998), pp.187-188 (E)
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. *Muslim World Book Review,* 18 iv (1998), pp.24-25
Gilliot, Claude. *Studia Islamica,* 90 (2000), pp.200-207 (F)

R269 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XVI: **The community divided.** By al-Ṭabarī. Tr. A.Brockett. Albany (USA), 1997
Peterson, D.C. *International Journal of Middle East Studies,* 31 i (1999), pp.124-126 (E)
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society,* 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Gilliot, Claude. *Studia Islamica,* 90 (2000), pp.200-207 (F)

R270 **History (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).** Volume XXXIX: **Biographies of the Prophet's Companions and their successors.** By al-Ṭabarī. Tr. E.Landau-Tasseron. Albany (USA), 1998
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society,* 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Afsaruddin, Asma. *Middle East Studies Association Bulletin,* 33 ii (1999), pp.191-192 (E)
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. *Muslim World Book Review,* 19 ii (1999), pp.15-17 (E)
Gilliot, Claude. *Studia Islamica,* 90 (2000), pp.200-207 (F)

27 HAZ 2010

183 KHALIDI, Tarif. A world historian and his vision: aṭ-Ṭabarī, the Qur'ān and history. *Al-Abhath: Journal of the Faculty of Arts and Sciences of the American University of Beirut*, 55-56 (2007-2008) pp.41-52.

Tabari Muhammad Cerir

87-931100
Ṭabarī, 838?-923.
[Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. Persian]
Tārīkh-i Ṭabarī, yā, Tārīkh al-rusul va al-mulūk / ta'līf-i Muḥammad ibn Jarīr Ṭabarī ; tarjamah-'i Abū al-Qāsim Pāyandah. — Chāp-i 2. [Tehran] : Intishārāt-i Asātīr, 1362-[1983-
v. <1- > ; 25 cm. — (Majmū'ah-i tārīkh-i Īrān ; 1-4, 16, 19-20-
Vols. 2-4, 11 rec'd this month; v. 1, 14-18 acquired earlier.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārīkh al-rusul wa al-mulūk.
"Intishārāt-i Asāṭīr, 3, 5-7, 32, 37, 40."
Includes bibliographical references.
950.00IR (pbk. : v. 1 : varies for each vol.)
For requesting libraries only.
(History of the Islamic Empire, from Adam through ca. 915 A.D.)

تصنيف ودراسة
الدكتور
محمد أبو المجد علي البسيوني

ببليوجرافيا الرسائل العلمية في الجامعات المصرية منذ إنشائها حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلاغة والنقد الأدبي

21 NISAN 2008

١٥٤- الشواهد الشعرية فى تفسير ابن جرير الطبرى / بشير محمد محمود سيد / م ١٩٨٨
ج . المنيا ، ك . الدراسات العربية والإسلامية (دار العلوم)

Tabari Muh. Cerir

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
إ	إشراف	م	ميلادية	هـ	هجرية

:- القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

٢٦٨ - الطبري، محمد بن جرير (٣١٠هـ / ٩٢٢م)

(معجم المؤلفين ٩/١٤٧)

Tabari Muh. bi Cerir -

١ - تاريخ الرسل والملوك.

ظهر منه في نشرة محمد أبي الفضل إبراهيم:

الجزء الخامس، ٦٣٥ ص (١٩٧١)
الجزء السادس، ٦٣٥ ص (١٩٧١)
الجزء السابع، ٦٧٠ ص (١٩٧٢)
الجزء الثامن، ٦٨٦ ص (١٩٧٦)
الجزء التاسع، ٦٨٦ ص (١٩٧٦)
الجزء العاشر ٦٤٠ ص (١٩٧٦)

17 MAYIS 1993
TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

١ر٢٢٤
ب أ ق بابكر ، أحمد خالد

القراءات عند ابن جرير الطبرى فى ضوء اللغة والنحو ، إشراف عبد العزيز برهام ، مكة المكرمة ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ، ٢ مج .

رسالة دكتوراه فى اللغة العربية ، كلية اللغة العربية ، جامعة أم القرى .

(٦٧)

(٥٦١)

15 MAYIS 1995
TABERİ Muhammed b. Cerir

الخلافات النحوية في تفسير الطبري وأثرها في المعنى / صالح بن ابراهيم الفراج .ـ ماجستير .ـ جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه ـ اللغه العربيه ـ النحو والصرف، ١٤٠٧هـ.

27 HAZ 2010

986 TABARĪ, [Abū Ja'far Muḥammad b.Jarīr] al-. *The history (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk).* Volume XL: *Index, comprising an index of proper names and subjects and an index of citations and allusions.* prepared by Alex V.Popovkin under the supervision of Everett K.Rowson. Albany (USA): State University of New York Press, 2007. 674pp.

Tabari Muh. Cerir

15 MAYIS 1995
TABERİ Muhammed b. Cerir

القراءات في ابن جرير الطبري في ضوء اللغة والنحو كما وردت في كتاب جامع البيان في تأويل القرآن / احمد خالد بابكر .ـ دكتوراه .ـ جامعه ام القرى ـ اللغه العربيه ـ النحو والصرف ، ١٤٠٣هـ .

06 MART 2006

نیک طبع، پروانه

٤٢٠٤- «ری در زمان طبری». *شناخت‌نامه حضرت عبدالعظیم حسنی علیه‌السلام و شهر ری (مجموعه مقالات چاپ شده)* (شماره ۵۰۶۴)، ص ۲۸۹-۳۰۲، منابع: ۳۰۱-۳۰۲.

Tabari Muh. Cerir

کد پارسا: G۲۶۷۶۸

پیشینه

یادنامه طبری، ص ۵۱۵ الی ۵۲۷

محدثان ری

٢٣٣٧ ـ تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ)؛ قرأه وخرَّج أحاديثه أبو فهر محمود محمد شاكر.ـ القاهرة: مطبعة المدني، ١٤٠٣ ـ ٠٢ هـ، ٥ مج

المحتويات: مسند عمر بن الخطاب؛ مسند علي بن أبي طالب؛ مسند عبد الله بن عباس

الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٣ هـ، ٥ مج

Taberi Muhammed b. Cerir
05 MAYIS 1995

- T -

190044 TABERİ muhammed b. Cerir

176.
TABERİ TEFSİRİNİN NÜZUL SEBEPLERİ AÇISINDAN İNCELENMESİ. Ahmet Yaşar, Yüksek Lisans Tezi, İzmir 1987, Dan. : Abdullah Aydemir, Dokuz Eylül Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü

136908

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤هـ - ٣١٠هـ)

تحقيق
الدكتور/ عبد الله بن عبد المحسن التركي

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 136908
Tas. No: 297.211
TAB. C

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع
العليا - غرب مؤسسة التحلية
ت: ٤٦٥١٦٨٩ - ٤٦٣١٧٢٢
ص.ب: ٦٤٦٠ - الرياض: ١١٤٤٢
تلفاكس: ٤٦٣١٣٣٦
المملكة العربية السعودية

والمعنى الذى قلْنا فى ذلك قصَد أبو النَّجْمِ العِجْلىُّ بقولِه[١] :

الحمدُ للَّهِ الذى عافانى
وكلَّ خيرٍ بعدَه أعْطانى
مِن القُرآنِ ومِن المَثانى[٢]

وكذلك قولُ الراجزِ الآخرِ[٣] الذى يقولُ[٣] :

نشَدْتُكم بمُنْزِلِ الفُرقانِ
أمِّ الكتابِ السبعِ مِن مُثانى
ثُنِّينَ[٤] مِن آيٍ مِن القرآنِ
والسبعِ سبعِ الطُّوَلِ الدَّوانى

وليس فى وجوبِ[٥] اسمِ السبعِ المثانى لفاتحةِ الكتابِ ما يَدْفَعُ صحةَ وجوبِ[٦]
٤٩/١ اسمِ المثانى للقرآنِ كلِّه ،/ ولِمَا ثُنِّى المئِين مِن السُّورِ ؛ لأنَّ لكلِّ ذلك وجهًا ومعنًى مفهومًا ، لا يَفْسُدُ بتسميةِ بعضِ ذلك بالمثانى تسميةُ غيرِه بها .

فأما وجهُ تسميةِ ما ثُنِّى المئينَ مِن سورِ القرآنِ بالمثانى ، فقد بيَّنا صحتَه ، وسنَدُلُّ على صحةِ وجهِ تسميةِ جميعِ القرآنِ به عندَ انتهائِنا إليه ، فى سورةِ « الزُّمَرِ » إن شاء اللَّهُ تعالى .

(١) مجاز القرآن ١/ ٧، واللسان (ث ن ى) ، من غير نسبة .
(٢) فى مجاز القرآن واللسان :
* رب المثانى الآى والقرآن *
وفى اللسان : « مثانى » . بدلا من : « المثانى » .
(٣-٣) سقط من : م . والرجز فى مجاز القرآن ١/ ٧.
(٤) فى م : « تبين » .
(٥) فى ص ، ت ٢: « وجوه » ، وفى م : « وجود » .
(٦) فى م : « وجود » .

القولُ فى تأويلِ الاستعاذةِ

تأويلُ قولِه : « أعُوذُ » .

والاستعاذةُ الاستجارةُ .

وتأويلُ قولِ القائلِ : « أعُوذُ باللَّهِ مِن الشيطانِ » : أسْتَجِيرُ باللَّهِ دونَ غيرِه مِن سائرِ خلقِه ، مِن الشيطانِ ، أن يَضُرَّنى فى دينى ، أو يَصُدَّنى عن حقٍّ يَلْزَمُنى لربِّى .

تأويلُ قولِه : « مِن الشيطانِ » . والشيطانُ فى كلامِ العربِ كلُّ مُتَمَرِّدٍ مِن الجنِّ والإنسِ والدَّوابِّ وكلِّ شىءٍ . ولذلك[١] قال ربُّنا جلّ ثناؤُه : ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ ﴾ [الأنعام : ١١٢] . فجعَل مِن الإنسِ شياطينَ مثلَ الذى جعَل مِن الجنِّ .

وقال عمرُ بنُ الخطابِ رحمةُ اللَّهِ عليه ، وركِب بِرْذَوْنًا[٢] فجعَل يَتَبَخْتَرُ به ، فجعَل يَضْرِبُه فلا يَزْدادُ إلا تَبَخْتُرًا ، فنزَل عنه ، وقال : ما حمَلْتُمونى إلا على شيطانٍ ، ما نزَلْتُ عنه حتى أنْكَرْتُ نفسى .

حدَّثنا بذلك يونسُ بنُ عبدِ الأعلى ، قال : أخبرَنا ابنُ وهبٍ ، قال : أخبرَنى هشامُ بنُ سعدٍ ، عن زيدِ بنِ أسْلَمَ ، عن أبيه ، عن عمرَ[٣] .

قال أبو جعفرٍ : وإنما سُمِّى المُتَمَرِّدُ مِن كلِّ شىءٍ شيطانًا ؛ لمفارقةِ أخلاقِه وأفعالِه أخلاقَ سائرِ جنسِه وأفعالَه ، وبُعدِه مِن الخيرِ . وقد قيل : إنه أُخِذ مِن قولِ القائلِ :

(١) فى م : « كذلك » .
(٢) البرذون من الخيل : ما ليس بعربى ، وهو العظيم الخلقة الجافيها الغليظ الأعضاء . تاج العروس (برذن) .
(٣) ذكره ابن كثير فى تفسيره ١/ ٣١ عن ابن وهب به . وقال : إسناده صحيح . وينظر مصنف ابن أبى شيبة ١٣/ ٢٧٨، وتاريخ دمشق (ص ٢٦١- ترجمة عمر) ، طبعة الرسالة .

تهذيب الآثار

وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار

لأبي جعفر الطبري

محمد بن جرير بن يزيد

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

I.İ. Mayıs 1982
Hediye Öner

مسند عبد الله بن عباس رضي الله عنهما

السفر الأول

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. :	982-1
Tasnif No. :	297.33 TAB.T

قرأه وخرج أحاديثه

أبو فهر

محمود محمد شاكر

" ما نحن فيمن مضى إلا كبقل في أصول نخل طوال "

أبو عمرو بن العلاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لم يَتَّخِذْ ولداً ولَم يَكُنْ له شَرِيكٌ فى المُلكِ وخَلَق كُلَّ شىءٍ فقدَّرَه تقديراً ، وصلّى الله على محمد النَّبِىِّ الأُمِّىِّ الذى أرسلهُ بالهُدَى ودين الحقِّ ، وسلّم تسليماً كثيراً ، وصلى الله على أبَوَيْه إبرهيم وإسمعيلَ وسائِر من أرسله الله من الأنبياء والرُّسُل ، والحمد لله ربِّ العالمين ، والذى أطمعُ أن يَغْفِرَ لى خَطِيئتى يَوْم الدِّين .

...

وبعد ، فهذا مسند « عبد الله بن عباس » رضى الله عنهما ، من كتاب « تهذيب الآثار » ، لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ، وهو آخر ما ألّفه من كتاب « تهذيب الآثار » ، ومات قبل إتمامه . وقد وصَفْت النسخة المخطوطة منه فى المقدمة التى كتبها فى أول مسند « على بن أبى طالب » رضى الله عنه . وكنت عزمتُ على أن أجعله فى ثلاثة أجزاء ، ولكن بعد جمع أصوله وإعدادها للطبع ، رأيتُ أن الجزء منها سيكون فى حجمه دون « مسند على » ، فعزمت على أن أجعله فى جزءين كبيرين ، يتضمن الثانى منهما « فهارس الأسانيد ورواتهما » فى خمس طبقات ، ثم سائر الفهارس ، على غِرار ما رأيتَه فى فهارس « مسند على » ، فهذا أسَدُّ وأقوم .

وقد بذلتُ جهدى فى تخريج أحاديثه ، وشرحت أسانيده كُلَّها مع إيجاز لا يُخِلُّ ، كما ذكرت ذلك فى مقدمة « مسند على » ، ولكن فاتنى فى هذه المقدمة أن

مطبعة المدني

المؤسسة السعودية بمصر

٦٨ شارع العباسية - القاهرة . ت : ٨٩٧٨٥١

تراث الإسلام

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

١

حققه وعلق حواشيه
محمود محمد شاكر

راجعه وخرج أحاديثه
أحمد محمد شاكر

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 10189-1
Tasnif No. : 297.211 TAB.C

الطبعة الثانية

دار المعارف بمصر

القاهرة ١٩٦٩

قول القائل : شَطَنَتْ دارى من دارك — يريد بذلك : بَعُدت . ومن ذلك قول نابغة بنى ذبيان :

نأتْ بِسُعَادَ عَنْك نَوًى شَطُونُ فبانَت ، والفؤادُ بها رَهِينُ[1]

والنوى : الوجه الذى نَوَتْه وقصَدتْه . والشَّطونُ : البعيد . فكأن الشيطان — على هذا التأويل — فَيعَالٌ من شَطَن . ومما يدلّ على أن ذلك كذلك، قولُ أميّة ابن أبى الصّلت :

أيُّمَا شاطِنٍ عَصَاه عَكَاهُ ثُم يُلْقَى فى السِّجْن والأَكْبَالِ[2]

ولو كان فَعلان ، من شاط يَشيط ، لقال أيُّما شائط ، ولكنه قال : أيما شاطنٍ ، لأنه من « شَطَن يَشْطُنُ ، فهو شاطن » .

تأويل قوله : ﴿ الرَّجِيمِ ﴾ .

وأما الرجيم فهو : فَعيل بمعنى مفعول ، كقول القائل : كفٌّ خضيبٌ ، ولحيةٌ دَهين ، ورجل لَعينٌ ، يريد بذلك : مخضوبة ومدهونة وملعون. وتأويل الرجيم : الملعون المشتوم . وكل مشتوم بقولٍ ردىء أو سبٍّ فهو مَرْجُوم . وأصل الرجم الرَّمْىُ ، بقول كان أو بفعل . ومن الرجم بالقول قول أبى إبراهيم لإبراهيم صلوات الله عليه : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لأَرْجُمَنَّكَ ﴾ [سورة مريم : ٤٦] .

وقد يجوز أن يكون قيل للشيطان رجيمٌ ، لأن الله جل ثناؤه طرَده من سَمواته، ورجمه بالشُّهب الثَّواقِب[3] .

---

(١) زيادات ديوانه : ٢٠ .

(٢) ديوانه : ٥١ ، واللسان (شطن) و (عكا) . وعكاه فى الحديد والوثاق : شده شدًّا وثيقاً . والأكبال جمع كبل : وهو القيد من الحديد . وأظنه أراد هنا البيت فى السجن المضبب بالحديد، من قولهم : كبله كبلا : حبسه فى سجن . هذا ما أستظهره من سياق الشعر .

(٣) الشهب ، جمع شهاب : وهو الشعلة من النار ، ثم استعير للكوكب الذى ينقض بالليل . والثواقب ، جمع ثاقب : وهو المضىء المشتعل .

وقد رُوى عن ابن عباس ، أن أول ما نزل جبريلُ على النبى صلى الله عليه وسلم عَلَّمه الاستعاذة .

١٣٧ — حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سَعيد ، قال : حدثنا بشر بن عُمَارة ، قال : حدثنا أبو رَوْق ، عن الضحّاك ، عن عبد الله بن عباس ، قال : أول ما نزل جبريلُ على محمد قال : « يا محمد استعذ ، قل : أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم » ، ثم قال : قل : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، ثم قال : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ﴾ [العلق : ١] . قال عبد الله : وهى أول سورة أنزلها الله على محمد بلسان جبريل[1] .

فأمره أن يتعوذ بالله دون خلقه .

---

(١) الحديث ١٣٧ — نقله ابن كثير فى التفسير ١ : ٣٠ عن هذا الموضع من الطبرى ، وقال : « وهذا الأثر غريب ! وإنما ذكرناه ليعرف ، فإن فى إسناده ضعفاً وانقطاعاً » . وسيرويه الطبرى بعد ذلك ، برقمى ١٣٨ ، ١٣٩ ، بهذا الإسناد نفسه ، بأطول مما هنا . وسنذكر الضعف الذى أشار إليه ابن كثير : وقوله « استعذ » ليست فى المطبوعة .

أما عثمان بن سعيد ، فهو الزيات الأحول ، مترجم فى التهذيب ، وفى الجرح والتعديل لابن أبى حاتم ٣/١/١٥٢ ، وروى عن أبيه أنه قال : « لا بأس به » . وأما بشر بن عمارة ، فهو الخثعمى الكوفى ، وهو ضعيف ، قال البخارى فى التاريخ الكبير ١/٢/٨١ « تعرف وتنكر » ، وقال النسائى فى الضعفاء : ص ٦ « ضعيف » ، وقال الدارقطنى : « متروك » ، وقال ابن حبان فى كتاب المجروحين : ص ١٢٥ رقم ١٣٢ : « كان يخطىء حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد ، ولم يكن يعلم الحديث ولا صناعته » ، وأما شيخه أبو روق — بفتح الراء وسكون الواو — فهو عطية بن الحارث الهمدانى ، وهو ثقة ، وقال أحمد والنسائى : « لا بأس به » .

وأما الانقطاع الذى أشار إليه ابن كثير ، فمن أجل اختلافهم فى سماع الضحاك بن مزاحم الهلالى من ابن عباس . وقد رجحنا فى شرح المسند : ٢٢٦٢ سماعه منه .

وكنى ببشر بن عمارة ضعفاً فى الإسناد ، إلى نكارة السياق الذى رواه وغرابته ! !

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

أعلام المسلمين
٣٣

الإمام الطبري

شيخ المفسرين، وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين

صاحب المذهب الجريري

(٢٢٤هـ - ٣١٠هـ)

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 20311
Tasnif No: 922.934 TAB

الدكتور محمد الزحيلي

دار القلم
دمشق ١٩٩٥

MART 1995

Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

Ibn Cerir et-Taberî, Künûzu'l-Ecdâd, 113-119.
D.Bas: 2420

(١٠)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهيأته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زُنَّ بهناة ، أو حاد قِيدَ أنملة عن الخطة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثالاً باهراً بألمعيته وحريته ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوقع الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفاً كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراده من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشريعة المحمدية .

ولد بآمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الريّ وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالقارىء الذي لا يعرف إلا القرآن ، وكالمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالنحوي الذي لا يعرف إلا النحو ، وكالحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

chapters 108 and 151.[54] The impression is that motifs from Psalms are present in these prayers, and perhaps there is a connection to Jewish (or even Christian) prayers, but so far I have found no direct quotations. Any possible connection is to be found in earlier periods, and not in relation to Jewish or Christian customs in Jerusalem.

In conclusion, most of the prayers mentioned in Ibn al-Murajjā's guide to the pilgrims from the eleventh century A.D. are not related especially to Jerusalem, nor do they express direct connections to Muslim religious sites in Jerusalem. Most of these prayers were taken from collections assembled long before. We have no conclusive proofs of Jewish or Christian influence on the creation of the prayers, but this is not improbable, not as an imitation of Jewish or Christian cults in Jerusalem but as part of processes of absorption and crystallization in the first centuries of the Muslim era. It is difficult to know how far Muslim pilgrims used this guide and the prayers included in it. In this part of the article we again see the author, Ibn al-Murajjā, as a scholar strictly of *ḥadīth* who preferred to rely on long chains of transmitters even for materials found in well known compositions. Still, he uses his knowledge to create or crystallize an itinerary for the Muslim pilgrims in Jerusalem, including specific prayers to be recited in the different sites.

I hope that these additional notes to my earlier studies on Jerusalem will contribute to a better understanding of the conception of sanctity attached to that city in Islam, bridging another gap in that complex and diversified picture.

UNIVERSITY OF HAIFA

SUMMARY

These two notes are additional to the many publications of O. Livne-Kafri on the sanctity of Jerusalem in early Islam. They bring a unique piece of information on the cultural world of the most important composer of the "Praises of Jerusalem", the eleventh century Ibn al-Murajjā, and a discussion on the origins of the prayers included in his guide for pilgrims in Jerusalem. A scientific edition of the book was published by the author in 1995.

54 Ibn al-Murajjā (above, note 2), p. 81 bottom, end of tradition no. 69.

12 HAZIRAN 2003 D.779

ARNOUD VROLIJK[1]

THE LEIDEN EDITION OF ṬABARĪ'S ANNALS. THE SEARCH FOR THE ISTANBUL MANUSCRIPTS AS REFLECTED IN MICHAEL JAN DE GOEJE'S CORRESPONDENCE

It is common knowledge among orientalists that in the year 915 CE the Persian scholar Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (839-923) completed his *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* (The History of Prophets and Kings), a monumental history of the world from the Creation to the author's own time, and by common consent the most important historiographical work in the world of Islam. The work was so vast in size that in the course of time no single person or library possessed a complete copy of it. The first complete edition, entitled *Annales quos scripsit Abu Djafar Mohammed ibn Djarir at-Tabari*, was published in Leiden between 1879 and 1901, now exactly one century ago.

The editor-in-chief was Michael Jan de Goeje (1836-1909), professor of Arabic at Leiden and curator of the University Library's extensive Oriental collections. De Goeje, a modest man, believed that the study of Arabic and Islam was best served by exploring and publishing the primary sources. He therefore dedicated himself to making catalogues and reliable text editions, mainly of early Islamic historiography and geography.

De Goeje had excellent contacts with his fellow orientalists from all over Europe, and it was to these colleagues that he turned to help him undertake the vast project of editing the *Ta'rīkh*. De Goeje himself led the search for manuscripts until a complete copy could be reconstructed. He supervised the work of his co-editors, edited one-sixth of the text himself and did all the proofreading. He was also responsible for the introduction, the glossary and the indexes.

From the beginning to the end, the whole project leaned heavily upon the subsidies provided by various governments, learned societies and private persons, both from East and West, and the willingness to subscribe to one or more copies.

The edition was published by the firm of E.J. Brill, from 1871 onward led

1 A preliminary version of this article was presented at a conference on al-Ṭabarī at St. Andrews (Scotland), August 1995.

QSA, 19 (2001), pp. 71-86

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

3 1 TEMMUZ 1993

AL-ṬABARĪ ON THE PRAYERS TO THE PLANETS *

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

BY

David PINGREE
Brown University

Descriptions of the rituals performed by the self-styled Ṣābians of Ḥarrān in order to persuade the planets and their spirits to grant their wishes are preserved in the seventh *faṣl* of the third *maqāla* of the *Ġāyat al-ḥakīm*. This chapter was first edited with a partial French translation by Dozy and De Goeje [1]. It occupies p. 195-228 of the edition of the whole of the *Ġāya* published by H. Ritter [2], p. 206-241 of the German translation by H. Ritter and M. Plessner [3], and p. 112-137 of my edition of the medieval Latin translation, the *Picatrix* [4]; moreover, a fragment of the Spanish version intermediate between the Arabic and the Latin containing part of one of the prayers to Mars has been published [5]. But, despite the interest, importance and availability of this chapter, little has been written in its explication [6].

The chapter begins [7] : « And among the operations of the Ṣābians is what al-Ṭabarī the astrologer says concerning the drawing down of the power of the planets. He says : "That which is known to me concerning the drawing down of the planets and their services which I found attributed to the leaders of the Ṣābians and the servants of the temples, is what I will say. They say..." » This seems clearly to state that al-Ṭabarī is the source for the whole

* Translation and transliteration of Arabic technical terms as well as the script of latin words (and especially the whole passage in latin) fall with in the competence of the author.

1. M. Dozy and M. J. De Goeje, « Nouveaux documents pour l'étude de la religion des Ḥarraniens », *Actes du sixième congrès international des orientalistes*, vol. 2, Leide 1885, p. 283-366.

2. H. Ritter, *Pseudo-Maǧrīṭī. Das Ziel des Weisen, Studien der Bibliothek Warburg* 12, Leipzig-Berlin 1933.

3. H. Ritter and M. Plessner, « *Picatrix* ». *Das Ziel des Weisen von Pseudo-Maǧrīṭī, Studies of the Warburg Institute* 27, London 1962.

4. D. Pingree, *Picatrix. The Latin Version of the Ghāyat al-Ḥakīm, Studies of the Warburg Institute* 39, London 1986.

5. D. Pingree, « Between the *Ghāya* and *Picatrix* I : the Spanish Version », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 44, 1981, 27-56, esp. 36 and 55-56.

6. See H. Corbin, « Le récit d'initiation et l'hermétisme en Iran », *Eranos-Jahrbuch* 17, 1949, 121-187, esp. 165-166 ; *idem*, « Rituel sabéen et exégèse ismaélienne du rituel », *Eranos-Jahrbuch* 19, 1950, 181-246, esp. 192-194 ; and D. Pingree, « Some of the Sources of the *Ghāyat al-Ḥakīm* », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 43, 1980, 1-15, esp. 12.

7. Cf. 195, 2-4 Ritter.

BULLETIN D'ÉTUDES ORIENTALES, t. XLIV, 1992,
(Damas-1993), s. 105-117.

LENN E. GOODMAN, ISLAMIC HUMANISM, NEW YORK 2003.
pp. 182-186 ISAM DN: 148864

Dīnawarī cites a good deal of pre-Islamic poetry; and he does include legendary material in his histories, but more from a collector's instinct than from sheer credulity. Margoliouth complains that his history "has little authority," since it quotes letters, speeches, even conspiratorial conversations, that only the principals are likely to have witnessed.[87] But Margoliouth may judge more fairly when he applies the word "dramatization" to this method. For the documents and conversations seem to be embedded in the narrative not as verbatim reports but (as in Thucydides), as interpretive devices: They make motives explicit that would otherwise remain unstated. Once again we see a departure from *khabar*. The device is not wholly foreign to the *akhbarī*. For even ballads use embedded discourse for the insight it affords into intentions. But the idea that events should be explained, not just reported takes us well beyond the sort of history that leaves explanations to be inferred or presumed.

Like Balādhurī, Dīnawarī dispenses with *isnāds*. Like Yaʿqūbī, he relegates alternative accounts of a given event to the end of his report, "almost as footnotes to the main text."[88] Literary style and a sustained narrative are of moment to Balādhurī. They are aesthetic counterparts of his broad interest in culture, letters, and the sciences. Once again the historian has declared his independence from the craft of the *ḥadīth* scholar, even as his interest in veracity and a connected narrative removes him from the realm of the sheer literary connoisseur.

Tabari, Muhammed b. Carir 190044

Ṭabarī's Synthesis

Muḥammad b. Jarīr Abū Jaʿfar al-Ṭabarī (839–923) may seem at first a retrograde figure. His *Chronicle of Apostles and Kings* is a triumph of the annalistic on a grand scale. But its method may grow tedious, as he dwells with loving patience on variant accounts of the same event and painstakingly lists his sources. Ṭabarī seems at times to risk losing his narrative thread. But that he does not do.[89] He has a sense of vivid narrative, as found among his sources; and he uses even his verbosity and deference to his matter to lend drama as well as authority to his accounts, studding them with documents, speeches, and (in the ancient manner) poetry representative of the eras of which he writes.[90] As Rosenthal says, "Aṭ-Ṭabarī brought to his work the scrupulousness and indefatigable longwindedness of the theologian, the accuracy and love of order of the scholarly jurist, and the insight into political affairs of the practicing lawyer-politician.[91]

A theologian, ethicist, jurist, and traditionist, Ṭabarī reportedly studied for forty years and wrote for forty years at the rate of forty sheets a day. His expositions contrast strikingly with those of Miskawayh, who heavily uses him as a source. Miskawayh is cool to sectarian issues, strong on thematics, long on current affairs, but highly derivative for events before his time.[92] Of Ṭabarī, Margoliouth writes: "He was too decidedly a man of letters to possess some of the qualifications of a historian: hence when he has to deal with the affairs of his own time, he is defective, gives no intelligible account of the progress

of events, omits important details, whence the all-powerful viziers and Caliphs of his time are shadowy figures."[93]

Ṭabarī sought rigor in an exclusive reliance on well-established traditions. His History, as originally conceived would reportedly have filled some thirty thousand leaves, but he pruned it to a mere three thousand. His compendium of *ḥadīth* was said to be on the same scale; and his Qurʾān commentary, again compressed by a factor of ten to one, filled three thousand leaves in its final form.[94] It was the founding source for all subsequent compendia of Qurʾānic exegesis, just as the History was a model of the annalistic form for subsequent writers from Miskawayh, to Abū ʾl-Fidāʾ (1273–1331) and Dhahabī (1274–1348).[95]

Ṭabarī's History treats the *isnād* with the greatest respect, all but eclipsing the *matn* in its variants and its valence of testimonies. It was on the scrutiny of authorities, as Frank Peters puts it, that "whatever critical insight went into the work was lavished."[96] To quote Ṭabarī's own words:

> In all that I say on the subjects I have decided to recount here I rely only on explicitly identified reports (*akhbār*), accounts whose transmitters I cite by name. I do not achieve understanding through rational proofs, nor do I make more than minimal inferences based on thought processes (*fakr al-nufūs*). For knowledge about men of the past and reports about men of the present is obtained only by firsthand experience with those men, not by one whose lifespan does not reach back to theirs.[97]

Empiricism and traditionalism are here set against a rationalism that seems aprioristic and arbitrary.

Ṭabarī's method will look frightfully mechanical by modern standards, that is, those of the Enlightenment—and of Socratic, thematic organization. Events (except for the connected narrative of the Prophet's life) are related year by year, not serially. Within individual years the *akhbār* seem to be set down in order of importance, with variants spread out in loving prolixity, as in the *ḥadīth*. Yet Ṭabarī's method will commend itself to postmoderns, even as it may warn them of the extremes to which worries about the suborning of reason might lead. For Ṭabarī, like our postmoderns, is not a primitive but a man in reaction. He puts a premium on strict documentation and is skeptical of independent judgment (*ray*ʾ) as mere subjective opinion, or worse.

Ṭabarī's traditionalism reacts to the teachings of the Muʿtazilite masters of his youth and to the newfound sciences of logic and mathematics.[98] Yet Ṭabarī was not a rigorist as a jurist or theologian. He studied with both Aḥmad b. Ḥanbal and Dāʾūd b. ʿAlī al-Ẓahirī, but his distinctive methods made him the proud founder of his own juridical system. He was an intellectual adversary of Dāʾūd's son and was violently persecuted by the Ḥanbalites, who resented his critical judgments[99] If we set aside some of our own conventions, we can detect in Ṭabarī (with all his archaizing) a significant advance in synthetic historiography. For he realized the universal history, toward which Yaʿqūbī and Dīnawarī had been moving. The agglutinative structure that absorbs so many prior accounts lends his work a sense of the definitive, and

TAKIT KHALIDI, Arabic historical thought in the classical period, Cambridge-New York 1994, s.73-81. DN:32550

intention appears to be to reformulate the Biblical scriptures through three major devices. The first is the very large number of *Hadith Qudsi*, the so-called divine speech, where God speaks directly or through revelations to prophets, most often to announce or prepare for the coming of Muhammad:

> Then [the prophet al-Khidr] said, 'Lord, shall I fight him or shall I not?' God revealed to him: Do not fight him for I have not imposed the duty of fighting except on those who come after you and have not decreed this except for these. Among them is a prophet called Musa ibn 'Imran, the first that I send forth with the sword, then Yusha' ibn Nun, then Dawud and then Muhammad.[100]

A second device is to weave into the stories extensive passages of Qur'anic commentary relevant to each prophet. The intention here is to establish the correct Islamic version of the events by making them concordant with the Qur'anic account. A third device is Muhammadan *Hadith*. The tone and form of many tales of the prophets is set or introduced by *hadith*s from Muhammad which are designed to draw the moral of these tales:

> They asked, 'Prophet of God, what are the character traits of prophets?' The Prophet replied 'Among them are honesty, loyalty, thanksgiving, praising God, patience, generosity, benevolence, piety and fear of God.' God had implanted all these traits in al-Khidr.[101]

Echoing the terminology of the Qur'an, a large number of Islamic words and phrases are deployed which have the effect of enveloping the tales in a purely Islamic garb: *dinar, kuttab, dawawin, qadi, hajib, sahib al-shurat, sahib al-suq* and so forth. The speech of prophets is, as in the Qur'an, entirely Islamic in its formulation and one of them, Ilyas, is encountered by Muslims and asked about civil discord. Miracles are virtually confined to prophets while the freaks of creation are reduced to a minimum. But the prophets' tales are well suited to advance certain theological views, notably concerning the problem of *Qadar* or predestination.[102] Several prophets question God on this matter and are told by Him not to pry into this *sirr*, or mystery, since their intellects are too weak to comprehend it. On the other hand, prophecy is entirely consonant with reason:

> For everything there is a limit, a fixed purpose and an end, but reason has no limit, fixed purpose or end. Men, however, differ in mind and the contrast between them is as far as what separates heaven from earth. Indeed, the Qur'an itself was revealed through reason, the prophets were sent with reason and they were made superior to the nations by virtue of their minds. Sa'id ibn Jubayr said, 'I was informed that reason was divided in a thousand parts and Muhammad was given nine hundred and ninety parts while his nation was given one part. The same holds

[100] Abu Rifa'a, *Kitab Bad' al-Khalq*, p. 22.
[101] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 6.
[102] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 292 ff.

> true for other prophets before him.' In fact, God chose the prophets for their reason and He did not endow them with knowledge and perspicacity nor were they able to live the ascetic life in this world with the struggle and patience that this involved except by virtue of their reason.[103]

In sum, the tales of the prophets were to acquire a permanent place in historical writing, especially such as was devoted to world history, where the creation of the world and the early history of prophecy formed the inevitable introduction. It was a particularly sensitive genre because it dealt with the scriptures of Jews and Christians but had to do so not on *their* terms but in conformity with the Qur'anic view and with the inescapable theological problems that this entailed.

Tabari, the 'imam' of *Hadith* historiography

It is fitting that this chapter on History and *Hadith* should end with Muhammad ibn Jarir al-Tabari (d. 310/923). His *History of Prophets and Kings* and his Qur'anic *Commentary* were both massive works and brought him an equally massive reputation even in his own lifetime. As a scholar of the law and *Hadith*, he was propelled into public life and embroiled in controversy, probably against his own inclinations, inspiring a legal 'school' or *madhhab* which was named after him and which lasted for a brief while. His immense output spanned much of the third/ninth century and reflected a wide range of that century's scholarly concerns. In his *History of Prophets and Kings*, Tabari combined the history of creation and prophecy with the history of ancient nations, especially the Persians, adding to them a *Sira* of Muhammad, his *Maghazi*, the conquests, and a history of the community up to his own days. In his methodology, it is possible to find echoes of Ibn Ishaq's universalism, of Waqidi's consensualism and accuracy, of Baladhuri's crisp verdicts and of Ibn 'Abd al-Hakam's moral epic. And it was Tabari who composed what was by far the most explicit defence of the *Hadith* method in historical writing, while his annalistic arrangement enshrined a style that lasted until modern times.[104]

In a famous passage near the beginning of his history, Tabari sets forth what he takes to be the only means by which one can arrive at a knowledge of the past:

7 AGUSTOS 1995

[103] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 128
[104] In classical Arabic literature, the two most important sources for Tabari's life and works are Baghdadi, *Tarikh*, 2:162–9 and Yaqut, *Irshad*, 18:40–94. In English, see E. L. Petersen, *'Ali and Mu'awiya in Early Arabic Tradition* (Copenhagen: Munksgaard, 1964), pp. 149–59 and, especially, Franz Rosenthal, *The History of Tabari*, vol. 1, *General Introduction and From the Creation to the Flood* (Albany: SUNY Press, 1989), pp. 5–134.

Camilla AOANG
Muslim writers on Judaism and the Hebrew Bible: From Ibn Rabban to Ibn Hazm.
Leiden-1996, s.39-44. ON: 42280

Ta'rīkh and the *Kitāb al-buldān*, he is known to have written six other works, among them a history of the Ṭāhirid dynasty.[101]

Apart from a brief notice on the Samaritans in Nablus, al-Yaʿqūbī's geographical work contains no data which bear on our subject. We shall therefore turn our attention to the *Ta'rīkh*. This work consists of two parts, one dealing with pre-Islamic history and the second with the history of Islam, from its inception down to 259/872-3, the year of the downfall of the Ṭāhirids.[102] The Islamic history is written from a Shīʿite point of view.[103] Even his account of biblical history, which takes up a substantial section of the first part,[104] reveals a Shīʿite bias: as we shall see, al-Yaʿqūbī shows a marked preference for *The Book of the Cave of Treasures* (see Chapter One), an apocryphal book in which the importance of *waṣiyya*, the designation by a spiritual leader (in this case one of the descendants of Adam) of his successor, is stressed. This is a vital element in Imāmī Shīʿism.[105]

Al-Yaʿqūbī takes his biblical history from the age of Adam and Eve down to the time of Jesus. We shall not discuss the paragraph on Christianity, but limit our inquiries to the history of the patriarchs and the Israelites, which in al-Yaʿqūbī's work ends with the return of the exiles to Jerusalem. The section contains a brief description of the Samaritan religion,[106] and concludes with a paragraph on Jewish beliefs and practices.[107]

According to Khalidi, al-Yaʿqūbī was "probably the first Muslim historian to take almost the entire spectrum of human culture for his object

284/897. With the publication and translation of *Kitāb al-buldān* by Wiet, new evidence was adduced for advancing this date as far as 292/905. As supporting evidence for this later date may be considered the fact that al-Yaʿqūbī's essay entitled *Mushākalat al-nās li-zamānihim* takes account of the Caliph al-Muʿtaḍid (regn. 279/892-289/902). Cf. Millward 1964:329 n. 1. Aasi (1987:33) gives yet another date: 257/871. I do not know where he got this date.

[101] Wiet (Al-Yaʿqūbī, *Pays*, introduction, ix f.), mentions five, to which is to be added the work on the Ṭāhirid dynasty, mentioned by Brockelmann, *EI*, *s.v.* al-Yaʿḳūbī, 1152; *GAL*, I, 258f. Of these six works, only the above-mentioned *Mushākalat al-nās li-zamānihim* has survived.

[102] An English translation of the first part is currently being prepared by David J. Wasserstein.

[103] Houtsma (Al-Yaʿqūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Millward 1964:332; and especially Marquet 1972. According to Houtsma, this would account for the scant popularity of the work, an explanation rejected by Nöldeke (1884:156).

[104] In the 1960 Beirut edition used here, the relevant section takes up pp. 5-67 of Vol. I.

[105] Houtsma (Al-Yaʿqūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Smit 1907:5 n.2; Rubin 1975:108, *id.* 1979:45ff.; Kohlberg 1980:41ff.

[106] Al-Yaʿqūbī, *Ta'rīkh*, I, 63f.

[107] Al-Yaʿqūbī, *Ta'rīkh*, I, 66f.

of study".[108] Pellat hails al-Yaʿqūbī, rather than Ibn Qutayba, as the first author who attempted to write a universal history,[109] while Millward speaks of the *Ta'rīkh* as "the pioneer example of the Arab-Muslim approach to universal historiography with a strong emphasis on the cultural aspects of history".[110] These cultural aspects of non-Muslim nations are not limited to the pre-Islamic period.

Al-Yaʿqūbī presents his material in a continuous narrative, uninterrupted by *isnāds*.[111] He explains the purpose of the work as follows:

> We did not seek to be detailed and comprehensive in a work which we ourselves composed from other sources nor did we duplicate over it the effort which others had expended before us. Rather, we tried to assemble and condense all the articles and narratives because we found that they differed in their various traditions and versions, as well as in years and ages, some having been increased and others diminished (...) We have made our book a summary abridgement (...).[112]

While making for pleasant reading, the method followed by al-Yaʿqūbī has one serious drawback: no sources are indicated. Only for Part Two, about Islamic history, do we possess a summary list of his authorities, given at the beginning of that part. In all likelihood the first part, with which we are concerned here, also started with an introduction containing bibliographical references.[113] Unfortunately, this section is missing from both extant manuscripts.[114]

21 EYLÜL 1996

Al-Ṭabarī

No study of medieval Islamic historical and/or religious literature would be complete without considering Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, whose "written legacy includes two of the fundamental works of Islamic scholarship".[115] The recent publication of Franz Rosenthal's exhaustive bio/bibliographical account[116] renders it superfluous to go into too many details here.

[108] Khalidi 1975:29.

[109] Pellat 1966:644.

[110] Millward 1971-'72:48.

[111] About al-Yaʿqūbī's attitude to the *isnād*, see Millward 1971-'72:49.

[112] Millward 1971-'72:48.

[113] Millward 1971-'72:49; Nöldeke 1884:153.

[114] Cf. Johnstone 1957:189f.

[115] McAuliffe 1988:48.

[116] Rosenthal 1989:5-134. See on the author's life and work also Gilliot 1990a:19-70; McAuliffe 1991:38-45.

the exegetical devices with which he is familiar. He may have agility with quite a number of such devices and employ them as circumstances demand. His use of these devices can be used to construct a profile of his methods – a stylistic fingerprint, one might say. Likewise, a fabricator, whether he is unscrupulously lying or piously inventing, is also limited in the manner in which he expresses his ideas by the exegetical devices with which he is familiar. And so a profile of his exegetical methods can also be constructed.

Whether exegete or fabricator, an informant[19] can only transmit to his students from the pool of *ḥadīths* he has generated. Therefore, unless the students themselves have preferences for certain exegetical devices, the stylistic profile of the originator of the informant's *ḥadīths* should be preserved. That is, the various transmissions from the informant should have, more or less, the same profiles for the informant. Of course, if a student has proclivities toward or aversions to the use of particular exegetical devices, then at least the stylistic profile of his own tendential transmission of his informant should be preserved by those who further transmit the *ḥadīths*. Very generally speaking, if the profiles for a particular exegete or his student vary significantly when they are preserved via different transmissions, then it would seem that some, or all, of the *ḥadīths* must be considered to be later fabrications. In other words, their *isnāds* are unreliable. If, on the other hand, the profiles from different transmissions are much the same, the implication is that the *isnāds* are reliable.

PARAMETERS: AL-ṬABARĪ AND IBN ʿABBĀS

Of course, such an analysis cannot be conducted over the entire corpus of early Muslim exegetical works. This body of literature is simply too large. As the work that marks the beginning of classical works of quranic exegesis, al-Ṭabarī's *Tafsīr* is the ideal source for the raw data. It is sufficiently large and provides exegetical material for the whole Qurʾān. It is clear from even a cursory examination of the *Tafsīr* that it contains much haggadic, halakhic and masoretic material throughout. But just as important is the fact that it is the earliest major compilation of purportedly early quranic exegesis. It is al-Ṭabarī, according to Gilliot, who sought to define the limits of acceptable interpretation by adducing material that placed those opinions in the mouths of earlier Muslims. The role of *isnāds* was essential in this process.[20] And so it is with al-Ṭabarī that any investigation into the correlation of style and *isnāds* should begin.

Al-Ṭabarī[21]

Al-Ṭabarī was born in the northern Persian region of Ṭabaristan in the city of Āmul in either 224 or 225 A.H. (839 C.E.). He came from a family

Herbert Berg,
The Development of Exegesis in Early Islam: The Authenticity of Muslim Literature from the Formative Period, Richmond 2000.
ISAM 136660

wealthy enough to give him a modicum of financial independence that allowed his father to support his studies and finance his travels. Having several years earlier already memorized the Qurʾān, served as *imām* (prayer leader), and studied *ḥadīths*, the twelve-year-old al-Ṭabarī was sent to al-Rayy, the nearest large city, to continue his education. There he studied under such prominent teachers of sunna, *sīra* and *tafsīr* as Ibn Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862) and al-Muthannā al-Āmulī (d. after 240/854).[22] After five years al-Ṭabarī was ready to move on. Al-Ṭabarī, now seventeen, moved to the capital of the ʿAbbāsid empire and one of the greatest centres for Islamic learning and culture, Baghdād. He had hoped to study under the famed traditionist Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), who had been the champion of the *ahl al-ḥadīth* opposition against the Muʿtazilī. Unfortunately, the great scholar died just prior to the young al-Ṭabarī's arrival. His stay in the city was brief, and he soon moved on to the nearby cities of al-Baṣra, al-Kūfa and Wāsiṭ, where he met and learned from many teachers who would figure prominently in his *Tafsīr*. In less than two years al-Ṭabarī was back in Baghdād, where he remained for eight years, earning a living as a private tutor. Al-Ṭabari then set out on his next great scholarly expedition to study under the shaykhs of Syria and Egypt. Here too he encountered scholars whose exegetical traditions are found in the *Tafsīr*. After his sojourn in Egypt, al-Ṭabarī returned again to Baghdād sometime after 256/870, bringing an end to his life as a student.[23]

With his research largely behind him, al-Ṭabarī began his career as teacher and author. And during these years his literary output was prodigious, to say the least.[24] It appears that he eschewed both marriage and government appointments[25] in order to devote himself exclusively to his scholarship. This scholarship focussed on three main areas: jurisprudence, quranic sciences and history – all three of which are dependent upon the science of *ḥadīth*.[26]

In the first of these areas, al-Ṭabarī affliated himself with the Shāfiʿī school (*madhhab*), at least for the first decade after his return from Egypt, before he set out on his own. His own school, the Jarīrī, enjoyed a measure of success in the later years of his life and for a while beyond it, too. This development, not surprisingly, earned for him the rancour of other legal schools, most notably, the Ḥanbalī (which had also made its appearance relatively recently). Many of the charges of Shīʿī sympathies, Jaḥmī leanings, *bidʿa* (innovation), and so forth levelled at al-Ṭabarī which occasionally appear in his biographies may well be the result of slanderous Ḥanbalī propaganda. And while they impeded his free movement, castigated him, and otherwise made life inconvenient for him, his Ḥanbalī opponents did not succeed in interrupting his teaching or literary output in any significant way.[27] His new school was not to last, however. The demise of the Jarīrī *madhhab* was likely due to several factors, such as the

TABERİ

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

يصدرها

لجنة التعريف بالإسلام

الطبري

تأليف الدكتور

أحمد محمد الحوفي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. : 907

Tasnif No. : 922.972
TAB

يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة

الكتاب الثالث والستون

١٣٩٠ هـ — ١٩٧٠ م

14 ـ المدخل للعلوم القانونية، د. علي علي منصور، ط 1 1971 ـ دار الفتح للطباعة والنشر، بيروت.
15 ـ المرأة بين الفقه والقانون، د. مصطفى السباعي، ط 5 المكتب الإسلامي.
16 ـ تاريخ التشريع الإسلامي والملكية والشفعة، د. عبد العظيم شرف الدين، ط 2 1974 منشورات جامعة بنغازي، كلية الحقوق.
17 ـ تاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، ط 2 1974 م ـ دار الثقافة العربية للطباعة.
18 ـ تفسير القرآن الكريم، ابن كثير، ج ٢.
19 ـ دراسات في الشريعة الإسلامية، د. عبد الجليل، ط 1973 منشورات جامعة بنغازي.
20 ـ فقه السنة، السيد سابق ط 1 1971 ـ دار الكتب العربية، بيروت.
21 ـ فلسفة التشريع في الإسلام، د. صبحي محمصاني، ط 5 1975 ـ دار العلم للملايين، بيروت.
22 ـ فلسفة وتاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، دار الفكر العربي.
23 ـ مبادىء القانون الروماني، د. محمد عبد العظيم بدر ود. عبد المنعم بدراوي، ط 1 1956 ـ مطبعة البابي الحلبي.
24 ـ مجلة القانون والاقتصاد، العدد الخامس، السنة الأولى ـ نوفمبر 1931 م.
25 ـ مدونة جوستنيان في الفقه الروماني، جوستنيان تر. عبد العزيز فهمي، عالم الكتب، بيروت.
26 ـ مفتريات على الإسلام، د. أحمد محمد الجمال، ط 3 1975 ـ مطبوعات الشعب.
27 ـ نيل الأوطار، الشوكاني، ج 6.
28 ـ مجلة القانون والاقتصاد، العدد 5، السنة الأولى، نوفمبر 1931 م.
29 ـ الأحوال الشخصية للمصريين غير المسلمين، د. حسين توفيق رضا، ط 1 1967 ـ دار النهضة العربية، القاهرة.

D74
Tabari Muh.b.Cerir
ARA 3000
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi

الطبري في تاريخه
بين طريقة المحدثين ومنهج المؤرخين
بمناسبة مرور ١٠٠٠ عام هجري على وفاته

الدكتور شوقي أبو خليل
دمشق ـ سورية

١ ـ الطَّبَريُّ مَنْ هُوَ؟

إنَّه (أبو جعفر) محمَّدُ بنُ جريرِ بن يزيدَ بن كثير الآمُلِي الطَّبري[1]، الإمامُ صاحبُ التَّصانيف المشهورة، مولده بآمُل في سنة أربع وعشرين ومئتين، استوطن بغداد، وأقام بها إلى حين وفاته يوم السَّبت، ودُفِنَ يوم الأحد في داره لأربعٍ بقين من شوَّال سنة عشر وثلاث مئة، أيَّام الخليفة العبَّاسي الثَّامن عَشَر: (المقتدر بالله)[2]، واجتمع في جنازته خَلْق لا يُحْصَوْن، وصُلِّي على قبره عدَّةُ شهور ليلاً ونهاراً.

(1) آمُلُ (بضم الميم واللام) أكبر مدينة بطبرستان في السهل، لأن طبرستان سهل وجبل، [معجم البلدان 57/1]، وطبرستان جنوبي بحر قزوين.
(2) المقتدر بالله: جعفر بن أحمد المعتضد: [282 - 320 هـ = 895 - 932]، خلف المكتفي سنة 295 هـ، وهو في الثَّالثة عشرة من عمره، [الأعلام 121/2].

1993 Trablus

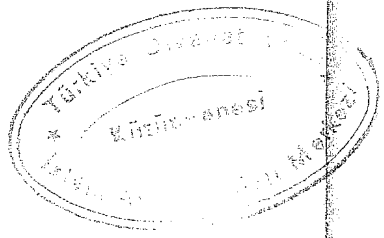
Von Grunebaum, G.E. *Muhammadan festivals.* London, 1976.

Wansbrough, John. *Quranic studies.* Oxford, 1977.

Watt, W. Montgomery. *Muhammad at Medina.* Oxford, 1956.

Yāqūt al-Ḥamawī. *Mu'jam al-buldān.* 5 vols. Beirut, 1957.

0526



Taberi, Muhammad b. Cerir (19004)

JSAI 34 (2008) Jerusalem, pp. 363-420

"THE PERSUASIVE PROOF": A STUDY OF ARISTOTLE'S POLITICS AND RHETORIC IN THE QUR'ĀN AND IN AL-ṬABARĪ'S COMMENTARY*

Ulrika Mårtensson
The Norwegian University of Science and Technology, Trondheim

1. Aims and method

This article is an attempt to reconstruct hermeneutics in the Qur'ān and the famous Qur'ānic commentary of Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr b. Yazīd al-Ṭabarī (d. 923 CE; henceforth al-Ṭabarī), *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān* ("The Comprehensive Collection of Rhetoric Concerning Interpretation of the Collected Signs"; henceforth the *Jāmi'*). The method adopted here is to situate the Qur'ān and al-Ṭabarī's commentary in the "hermeneutical continuum" from Antiquity until the present, along the lines described in *The Stanford Encyclopaedia of Philosophy*:

> The term *hermeneutics* covers both the first order art and the second order theory of understanding and interpretation of linguistic and non-linguistic expressions. As a theory of interpretation, the hermeneutic tradition stretches all the way back to ancient Greek philosophy. In the course of the Middle Ages and the Renaissance, hermeneutics emerges as a crucial

*I owe special thanks to Eva Riad for reading and commenting on this article, and to Lionel Sacks for pointing out to me that the social development which the Qur'ān refers to was a transition from tribal to state organisation. I did not have time to include this aspect here, where focus is primarily on hermeneutical issues, but will do so in a forthcoming article in *Religion and Politics*. Sabrina Ramet, Christine Hassenstab, Jennifer Bailey and Torbjørn Knutsen have all made important suggestions, most of which will also have to be addressed in the forthcoming work. I also want to extend my thanks to the anonymous reviewers, and the journal editor Yohanan Friedmann. Their comments have substantially improved this article.

دراسات: العلوم الانسانية وليالاجتماعية, المجلد. ٢٤, العدد.Supp.ك عمان ١٩٩٧/١٤١٨,
IRCICA KTP.

فتنة عبد الرحمن بن الأشعث في مرويات الطبري عن أبي مخنف
"دراسة تاريخية تحليلية"

ارشيد يوسف حميدان*

ملخـــــص

تهدف هذه الدراسة إلى تسليط الضوء على مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري بالمقارنة مع الروايات الأخرى في المصادر المختلفة، مع التحليل والنقد لهذه الروايات المتعلقة بالفتنة التي قام بها ابن الأشعث بعد أن عينه أمير العراق، الحجاج بن يوسف الثقفي قائداً للجيش الاسلامي سنة ٧٩هـ لمواصلة الجهاد بسجستان ومحاربة ملكها رتبيل.

وما كاد ابن الأشعث يصل إلى هناك حتى أعلن العصيان والتمرد على الحجاج وادعى لنفسه الحق بالخلافة ولقب نفسه أمير المؤمنين، فأطاعه جنده وبايعوه وعادوا تحت طاعته إلى العراق.

وقبل أن يعود ابن الأشعث لمحاربة الحجاج تحالف مع رتبيل على أن يسقط ابن الأشعث الخراج عنه إذا كان النصر له، على أن يؤمن رتبيل الحماية له في بلاده إذا حاقت به الهزيمة.

وقد أعد الحجاج لابن الأشعث العدة فتصدى له في عدة مواقع داخل العراق وخارجه، وقد تمكن عبد الرحمن بن الأشعث أن يحقق انتصاراً في بادئ الأمر على الحجاج، ودخل البصرة والكوفة، إلا أن الحجاج صمد له، ونازله في وقعات أخرى بالزاوية ودير الجماجم ومسكن والسوس، فحقق عليه انتصارات متتالية، مما جعله يفقد الثقة بأنصاره ومؤيديه، فلجأ بعد ذلك إلى حليفه رتبيل، ولم يتقاعس الحجاج عن مطاردته، بل أرسل إلى رتبيل يتهدده إن لم يرسله إليه مقيداً فأطاعه رتبيل وأرسله إليه، وفي الطريق ألقى ابن الأشعث بنفسه من فوق سطح منزل فمات، فكانت هي نهاية أمره سنة ٨٥هـ.

تمهيـــــد

تقول رواية لأبي مخنف(**) في تاريخ الطبري عن هشام بن محمد الكلبي(***) عن يونس بن أبي إسحاق(****) أن الحجاج بن يوسف الثقفي(*****) أصابه الضجر لما وقع بجيوش المسلمين في نواحي سجستان(******) على يد ملكها رتبيل(*******) فأرسل إلى الخليفة عبد الملك بن مروان يطلب

---

* أستاذ مساعد، قسم التاريخ، كلية الآداب للبنات، الرياض، المملكة العربية السعودية. تاريخ استلام البحث ١٩٩٦/٢/١١ وتاريخ قبوله ١٩٩٧/١/٢٠.

(**) أبو مخنف: لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم، من الأزد، أحد الرواة الذين اعتمد عليهم الطبري في تاريخه وخاصة فيما يتعلق بتاريخ بني أمية، ذو ميول شيعية، وقد أجمع أهل الجرح والتعديل على تضعيف رواياته، توفي سنة ١٥٧هـ.
ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ)، المعارف: د.ت، دار المعارف، القاهرة، ص ٥٣٧؛ الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، ١٤١٠هـ، ١٩٩٠م، مؤسسة الرسالة، بيروت، ج٧، ص ٣٠١-٣٠٢، ج١٤، ص ٢٦٧.

(***) هشام بن محمد بن السائب الكلبي، أبو المنذر هشام بن أبي النصر محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي، العلامة النسابة، كوفي - متشيع، أجمع العلماء على غزارة علمه، وخاصة علم الأنساب، وأنه حجة من الحفاظ المشاهير، توفي سنة ٢٠٤هـ، وقيل سنة ٢٠٦هـ.
ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت ٢٣٠هـ)، الطبقات الكبرى، ١٣٨٨-١٣٩٠هـ، دار التحرير، د.ب. ج٦، ص ٢٥٠.
ياقوت الحموي: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦هـ)، معجم الأدباء، ١٩٩٣م، دار الغرب الاسلامي، بيروت، ج٦، ص ٢٧٧٩.

(****) يونس بن أبي اسحاق، عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي، محدث الكوفة، يعد من صغار التابعين وأحد العلماء الصادقين، حدث عن أنس بن مالك وعامر الشعبي ومجاهد، دخل مع ابن الأشعث في فتنة وحارب معه، توفي سنة ١٥٩هـ.
الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، تاريخ الرسل والملوك، ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م، دار المعارف، القاهرة، ج٦، ص ٣٣٧-٣٣٨.

(*****) الحجاج بن يوسف الثقفي: لقب بالمبير، ذو شجاعة ومكر ودهاء وفصاحة وبلاغة، عهد إليه الخليفة عبد الملك بن مروان أول أمره برياسة الشرطة فأظهر كفاءة عالية في ضبط الأمور، ثم قاد جيوش عبد الملك بن مروان والوليد وحارب الخوارج في العراق فأخمد فتنتهم وحارب عبد الرحمن بن الأشعث فقضى عليه وبنى مدينة واسط بين البصرة والكوفة، توفي سنة ٩٥هـ، ودفن بواسط.
ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٨١هـ)، وفيات الأعيان، ١٩٦٨م، دار صادر، بيروت، ج٢، ص ٢٩-٥٤؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج٤، ص ٣٤٣.

(******) سجستان: يطلق عليها بلاد الداور، زابل، زابلستان، أو كابل (وهي عاصمة افغانستان الآن)؛ ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج٣، ص ٢١٤-٢١٦.

(*******) رتبيل: وقيل زنبيل أو زونبيل، ملك سجستان، وهو لقب لملوك الترك في الأقاليم الشرقية لسجستان، صالح المسلمين ودفع الجزية، نقض صلحه مع المسلمين وامتنع عن دفع الجزية ثم عاد ودفعها ثانية في خلافة عبد الملك بن مروان.
أبو حنيفة الدينوري، أحمد بن داود (ت ٢٨٢هـ)، الأخبار الطوال، ١٩٨٨م، دار الفكر، بيروت، ص ٣٠٩؛ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج٦، ص ٣٢٨.

Sept, October 1997
Didar Bayir

BERNARD QUARITCH LTD
Directors: Lord Parmoor, P. N. Poole-Wilson, W. M. Delamore, P. D. Grinke, T. M. Hofmann, A. M. M. Hunter, J. R. Jones, R. A. Linenthal, A. P. Payne, I. M. Smith

5-8 LOWER JOHN STREET, GOLDEN SQUARE, LONDON W1R 4AU

Tel: 071-734-2983 *Fax:* 071-437-0967
International Tel: 44-71-734-2983
International Fax: 44-71-437-0967

SLAM

RECENT CATALOGUES

1176 Bibliography
1177 Science, Alchemy & Philosophy
1178 Continental Books
1179 Art and Architecture
1180 German Books
1181 English Books
1182 Politics, Philosophy & Psychology
1183 Medicine
1184 The Enlightenment
1185 Travel

The illustration on the cover is from item 43

التراث العلمي العربي في اوروبا

مجموعة من الكتب والمخطوطات الهامة النادرة
حول انتشار وتأثير العلوم العربية الاسلامية في اوروبا
خلال القرون الوسطى وعصر النهضة

ARABIC SCIENCE AND MEDICINE

A collection of Manuscripts and Early Printed Books illustrating the spread and influence of Arabic Learning in the Middle Ages and the Renaissance

37304
IRCICA LIBRARY
IRCICA
ISTANBUL 1980

BERNARD QUARITCH

08 NISAN 1997

ابو حفص عمر محمد بن الفرّخان الطبري

Abū Ḥafṣ ʿUmar Muḥammad IBN AL-FARRUKHĀN AL-ṬABARĪ *known as* **OMAR TIBERIADIS**

ʿUmar ibn al-Farrukhān al-Ṭabarī is one of the earliest Arabic astrologers whose works have come down to us. A colleague of Nawbakht, Māshā'allāh, and al-Fazārī, he was asked with them to choose an auspicious date for the founding of Baghdad - 30 July 762. He held high office as court astrologer during the caliphates of Manṣūr and Hārūn al-Rashīd; and in addition to translating texts from Pahlavi to Arabic, ʿUmar was the author of a number of astrological texts. His *Kitāb al-Masā'il fī aḥkām al-nujūm* remains in more than twenty Arabic manuscript copies; and his *Kitāb al-Mawālīd* in its Latin version by Johannes Hispalensis, *De nativitatibus*, exists in almost as many copies and half-a-dozen editions in the first half of the sixteenth century, while only four copies of the original Arabic text survive in libraries in Istanbul, Baghdad, Mashad, and Rampur.

40 OMAR TIBERIADIS. Liber de nativitatibus & interrogationibus. [colophon:] Venice, J.B. Sessa, March 26, 1503.

Small 4to, with a fine, large allegorical woodcut, and Sessa's cat and mouse device on title, one woodcut diagram, and several tables; old Russian library stamp of the Imperial Library on title and two further leaves; a little worming, mainly to upper inner corners of the first three leaves (with loss of a few letters); marginal staining; one table with early computations in ink; 19th-century green glazed paper boards, joints starting.

The very rare first edition of the major independent works of ʿUmar al-Ṭabarī, on genethlialogy and astrological interrogations, and the only works of his to be translated into Latin and published in the West. They were "repeatedly quoted by Arabic and Latin writers, and esteemed second only to the work of Mashallah and Albumasar. One point of value was probably the presentation of the doctrines of Dorotheus [of Sidon]" (Carmody). The Arabic version of Dorotheus was due to Omar Tiberiadis.

The allegorical woodcut shows Jupiter enthroned presiding over Saturn and Mars, surrounded by clouds, the signs of the zodiac interspersed in the design, the sun and the moon in the top corners.

Sezgin, VII, pp. 111–13.

Adams O171; Carmody pp. 38–9; Essling 1378; Houzeau & Lancaster 3817 ("très rare"); Lalande p. 31; Sander 5181; NUC records only one location, University of Arizona, Tucson.

08 NISAN 1997

¶De matrimonio.

e Tſi interrogatus fueris de matrimonio: & uolueris ſcire utrū pficiatur uel nō; tūc pone .a. & dñm eius & planetā qui aſpicit ſolē & lunā ita q̄ receſſit iam ab eis uiro .7. uero & dñm eius & planetā qui aſpicit lunā & uenerē mulieri: & tūc uide ſi dñs .a. aſpexerit dñm .7. & planeta quē ptrāſiuit luna aſpexerit planetā quē aſpicit luna & uenus aſpexerit ſolē: ſignificat q̄ matrimoniū pficietur: & ſi hoc totū nō fuerit & maior pars fuerit erit ſimiliter matrimoniū ſi deus uoluerit cū teſtimonio partis deſponſationis quæ ſumitur a gradu .7. dcmus ad dñm eiuſdē & ꝓiicitur ab .a. & ubi finitur numerus ibi erit ps: & tunc uide ſi fuerit pars illa uel dña eius in aſcēdente aut cū ſole uel cū uenere: aut dñs illius partis aſpexerit dñm .a. ſignificat q̄ matrimoniū pfī cietur ſi deus uoluerit. Item gloſa eſt ſi luna eſſet in .5. gradu .a. & mars in .4. gradu aquarii iuppiter in .6. gradu geminorum mars eſt planeta quem pertrāſiuit luna iuppiter planeta quē aſpicit & ſit mars quē ptrāſiuit luna aſpicit iouem quem aſpicit luna.

¶Perfectus eſt Omar thiberiadis cum laude & adiutorio dei tranſlatus a magiſtro Salomone de arabico in latinū adiuuante filio Abaumet iudeo probo uiro: currēte anno ab incarnatione xp̄i. 1117. Indictione .5. tertio die intrāte Auguſto. annis arabū. 613. & menſes. 4. anno 14. ultimo die menſis qui eſt rabe ſecundus.

¶Septemtrionalia		¶Meridionalia	
♈	Aries	♎	Libra
♉	Taurus	♏	Scorpio
♊	Gemini	♐	Sagittarius
♋	Cancer	♑	Capricornus
♌	Leo	♒	Aquarius
♍	Virgo	♓	Piſces

Signa oppoſita patent hoc ueꝛſu

Eſt Li. Ari. Scor. Tau. Sa. Gemi. Capri. Can. A. Le. Piſ. Vir.

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

14 HAZİRAN 1995

دقائق لغة القرآن

في تفسير ابن جرير الطبري

جمع وتصنيف وتحقيق
الدكتور
عبد الرحمن عميرة

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 21460-1
Tasnif No: 297.211 TAB.C

عالم الكتب

١٩٩٣-١٤١٣

Tabari Muhammed b-Cerir

بيروت - المزرعة، بناية الإيمان - الطابق الأول - ص.ب ٧ ٨٧٢٣-١١
تلفون: ٦١٦٦٠٣-٣١٥١٤٢-٣١٣٨٥٩-برقيًا: نابعلبكي - تلكس: ٢٣٣٩٠ ALAMKO

من كتب التراث والمخطوطات التي تركها الأجداد للأحفاد، تنتظر الهمة العالية والعزيمة الوثابة من بعض أبنائها لإخراجها إلى حيز الوجود.

ومن هذه الكنوز كتاب: «جامع البيان عن تأويل آي القرآن» لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، الذي قال عنه أحد العلماء: «من أراد أن يقرأ القرآن كما أنزل فليقرأ تفسير الطبري».

وقال صاحب الإتقان: «كتاب الطبري في التفسير أجل التفاسير وأعظمها، فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، وللإعراب وللاستنباط فهو بذلك يفوق تفاسير الأقدمين».

ولقد عكف على هذا التفسير عالمان جليلان هما: الشيخ محمود محمد شاكر، والشيخ أحمد محمد شاكر. ولهما باع طويل في التدقيق والتحقيق والتخريج حتى أخرجاه بالصورة المحلقة التي أرضت المفكرين والعلماء.

ولقد كانت لنا سياحة في هذا الكتاب. وعكوف يكاد يكون مستمراً على كثير من أبوابه وفصوله. فأعجبني ما فيه من الدرر اللغوية، والخلافات الجوهرية التي ساقها ابن جرير ليدعم بها رأيه أو يدلل بها على نبذ فكرة أو طرح رأي فج.

فكان هذا الكتاب وسميته «دقائق لغة القرآن في تفسير ابن جرير الطبري» وهدفي من ذلك أن تجمع هذه الشواهد من شعر الأقدمين، وهذه المساجلات اللغوية في كتاب يكون منارة لطلاب المعرفة. وزاداً سهلاً لهؤلاء الذين ليس لديهم من الوقت ما يجعلهم يعيشون في بطون هذه الموسوعات ويستخرجون هذه الدرر.

إن ابن جرير في كثير من هذه الدقائق يصرح بقوله: «وقلما تجد مثل ذلك في كثير من كتب اللغة» أي انه استطاع بعلمه الواسع وعقله الكبير أن يكون مجدداً في اللغة كما كان مجدداً في الفقه وأصوله. وغير ذلك من المعارف والعلوم.

وإذا كان ذلك كذلك فيطيب لنا أن نلقي بعض الأضواء على محمد بن جرير الطبري، حياته وعلمه، ومؤلفاته وفكره. وبالله التوفيق.

محمد بن جرير الطبري

مولده - ونشأته

عملاق من الرجال أجبر ذاكرة التاريخ على المثول أمامه لتلتقط علومه الفريدة، وأعماله الخالدة، ومصنفاته الباهرة، والتي أصبحت فيما بعد منارة للعلماء، ونبعاً ثرياً لرجال الفكر والمعرفة، ذلكم هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري.

ولد في آخر عام ٢٢٤ هـ أو في مطلع ٢٢٥ هـ. ولقد سأله القاضي ابن مالك أحد تلاميذه الذين أرّخوا له:

كيف وقع لك الشك في سنة مولدك . . . ؟

فقال أبو جعفر: كان أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين فأرخ مولدي بحادث كان في البلد. فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث فاختلف المؤرخون، قال بعضهم: كان ذلك في آخر سنة أربع وعشرين ومائتين. وقال آخرون: بل كان في أول سنة خمس وعشرين ومائتين. وكانت ولادته بآمل عاصمة إقليم طبرستان[1]، وهو إقليم متسع ممتد تشغل الجبال أكثر مساحته. وتعتبر آمل أكبر مدينة في سهلة، وهي كثيرة المياه متهدلة الأشجار، متنوعة الثمار، وقد خرّج هذا الأقليم الكثيرين من العلماء والمفكرين.

وقد فُتح هذا الإقليم في عهد عثمان بن عفان، ولكنهم نقضوا عهدهم، فأرسل إليهم معاوية بن أبي سفيان جيشاً بقيادة مصقلة بن هبيرة، ومعه عشرون ألف

(١) يقول صاحب معجم البلدان: وقد سمي بهذا الاسم لأن سكان الجبال كثيرو الحروب وأكثر أسلحتهم الأطبار فليس بينهم صعلوك ولا غني ولا صغير، ولا كبير إلا وبيده الطبر فسميت بلادهم طبرستان أي بلاد الأطبار.

Mecelletü Kulliyeti'l-Lugati'l-Arabiyye (s. 10), s. 59-76, 1980
(RIYAD)

النحو فى تفسير الطبرى

للدكتور محمود شبكه
الأستاذ المساعد بالكلية

إن الدارس لتفسير الطبرى يرى بوضوح اهتمام الطبرى بالنحو وتمكنه منه ودقة تطبيقه لمباحثه وأثرها فى تفسير آيات القرآن الكريم والكشف عن معانى هذا الكتاب الذى أنزل بلسان عربى مبين .

والمصادر التى استقى منها الطبرى الآراء النحوية فى تفسيره : هى القواعد التى استنبطها علماء مدرسة البصرة وعلماء مدرسة الكوفة ، ومن المعلوم أن البصريين لهم السبق فى هذا المجال فهم الذين أسسوا علم النحو وتعهدوه بالرعاية قرابة قرن كانت الكوفة منصرفة عنه برواية الأشعار والأخبار والميل إلى التندر بالطرائف من الملح والنوادر ثم تكاتف الفريقان على استكمال قواعده واستحثها التنافس الذى جد بينهما واستحرت ناره ردحا من الزمن يزيد على مائة سنة خرج بعدها هذا الفن تام الأصول كامل العناصر وانتهى الاجتهاد فيه وحينذاك التأم عقد الفريقين فى بغداد فنشأ المذهب البغدادى وقد اعتمد على الترجيح بين الفريقين ثم شع نور هذا العلم فى سائر البلاد الإسلامية [1] .

ولقد درس الطبرى آراء المدرستين وعاصر كثيرا من رجالها وعاش فى بغداد [2] .

أهمية النحو فى الكشف عن معانى القرآن :

يعلن الطبرى عن حاجته إلى النحو واضطراره إليه فى الكشف عن معانى القرآن وذلك عقب بيان أوجه الإعراب فى قوله تعالى من سورة الفاتحة : (غَيْرِ المَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ) حيث يقول : (وإنما اعترضنا بما اعترضنا فى ذلك من بيان وجوه إعرابه وإن كان قصدنا فى هذا الكتاب الكشف عن تأويل آى القرآن ـ لما فى اختلاف وجوه

(١) نشأة النحو ص ٢٦ .

(٢) ولد الطبرى فى نهاية مائتين وأربع وعشرين للهجرة في بلدة : آمل من إقليم طبرستان من بلاد الفرس وعاش فى بغداد وتوفي بها في أوائل القرن الرابع الهجرى سنة ثلاثمائة وعشر وقد كتبت ترجمة لحياة الطبرى وثقافته في بداية مقالنا : اللغة في تفسير الطبرى في العدد الثامن من هذه المجلة .

TABERI, MUHAMMED b. CERIR (ITM)

٣٠١ ـ جامع البيان في تفسير القرآن.

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م.
قطعة منه، بخزانة جامعة القرويين في فاس، برقم ٤٠/ ٧٩١، في ٩٨ ورقة مكتوبة بخطٍّ أندلسي، على رقّ غزال، سنة ٣٩١ هـ = ١٠٠١ م. وهي تشتمل على تفسير آياتٍ من سورة البقرة. وعنها نسخة مصورة في معهد المخطوطات. (مجلة المعهد ٢٢ [١٩٧٦] ص ٢٢١، مسلسل ٢٨٩).

٣٠٢ ـ جامع البيان في تفسير القرآن.

للطبري.
قطعة من الجزء الواحد والثلاثين، في فاس، بوقم ٤٠/ ٧٩١، في ٣٦ ورقة مكتوبة بخطٍّ أندلسي، على رقّ غزال، سنة ٣٩١ هـ = ١٠٠١ م. وهي تشتمل على تفسير أواخر سورة التوبة. وعنها نسخة مصورة في معهد المخطوطات. (مجلة المعهد ٢٢: ٢٢٢، مسلسل ٢٩٧).

٣٠٣ ـ الجامع الصحيح، المشهور بـ « صحيح البخاري ».

تأليف: أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، ت ٢٥٦ هـ = ٨٧٠ م.
الجزء الثالث من تجزئة أربعة أجزاء من الكتاب، في مدينة صوفية، تاريخه ٤٠٧ هـ = ١٠١٦ م، في ١٠٩ ورقات برقم OP. 801 (٤٣).

(٤٣) OP رمز الى القسم الشرقي في دار الكتب الشعبية، وهما حرفان بالبلغارية السلافية، يقابلهما بالكتابة اللاتينية OR

كوركيس عواد، اقدم المخطوطات العربية في مكتبات العالم، ص ، ١٩٨٢ بغداد.

İSLAM TARİH SANAT
ve KÜLTÜRÜ ARAŞTIRMA
MERKEZI - İSTANBUL

UNE PROFESSION DE FOI DE L'HISTORIEN AL-ṬABARĪ

PAR

DOMINIQUE SOURDEL

On sait l'hostilité que l'exégète et historien Abū Ğa'far al-Ṭabarī (1), mort en 310/922-23, rencontra de la part des milieux hanbalites au début du IVe/Xe siècle. Cette hostilité fit qu'al-Ṭabarī, lorsqu'il mourut, dut être inhumé dans sa propre maison, la sépulture musulmane lui ayant été refusée, comme à un infidèle, par la foule bagdadienne (2). Quelques allusions des chroniqueurs relatives à une controverse à laquelle al-Ṭabarī d'une part, les Hanbalites d'autre part, auraient été conviés, mais qui n'aurait pas eu lieu, révèle également l'opposition doctrinale qui séparait ce théologien du mouvement sunnite le plus populaire à l'époque à Bagdad (3).

Les motifs profonds de cette opposition ne laissent pas néanmoins de rester assez obscurs. Tandis qu'I. Goldziher prétendait avoir relevé dans le *Tafsīr* d'al-Ṭabarī des tendances qadarites (4), plus récemment H. Laoust faisait ressortir qu'al-Ṭabarī était l'auteur d'un ouvrage sur l'épisode de l'Étang de Ḫumm et devait, par conséquent, avoir quelque secrète sympathie pour le mouvement šī'ite (5).

(1) Voir *GAL*, I, 142 ; S. I, 217.

(2) IBN AL-AṮĪR, *al-Kāmil*, VIII, p. 134-5 ; H. LAOUST, *La profession de foi d'Ibn Batta*, Damas, 1958, p. XXXVI.

(3) D. SOURDEL, *Le vizirat 'abbāside*, Damas, 1959-60, II, p. 522.

(4) I. GOLDZIHER, *Die Richtungen der islamischen Koranauslesung*, Leyde, 1920, p. 93-4.

(5) *La profession de foi d'Ibn Batta*, p. XXXVI et n. 82.

Revue des Études Islamiques c. 36 (say. 2), s. 177-199
1968 (PARIS)

Table des matières

page

INTRODUCTION 95

LES SOURCES ARABES DE L'"EXPLANATIO SIMBOLI" 96

I – Les philosophes arabes 96
Fārābī (870/71–950/51) 96
Ibn Sīnā (980–1037) 97
Ghazālī (1058–1111) 97

II – Le Coran 100
1) Intégrité et incorruptibilité des écritures 100
2) Le Mystère de la Sainte Trinité 103
3) Les miracles du Christ 104
4) La mort et la crucifixion du Christ 104
5) La polygamie et le divorce 105
6) Les ablutions avant la prière et le pèlerinage à La Mecque ... 105

III – Al-Bokhārī et Muslim 106
1) La lapidation en cas de fornication 106
2) L'intercession de Mahomet en faveur des hommes 106
3) Le Mi'rāj ou ascension de Mahomet au ciel 107

CONCLUSION 108

BIBLIOGRAPHIE 109

NOTES 110

Melanges. a:16,5:117-168, 1983 Beyrouth

LE CHRISTIANISME DANS LE 'TAFSĪR' DE ṬABARĪ

par

Abdelmajid Charfi ★

Notre intérêt pour le *Tafsīr* de Ṭabarī[1], *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl ay al-Qur'ān*[2], pour y étudier le christianisme, se justifie à plusieurs titres. Le IIIe siècle hégirien (IXe siècle chrétien) vit l'apparition des premières réfutations des chrétiens (de la part des musulmans)[3]. Ces réfutations sont presque toutes l'œuvre de savants mo'tazilites de ce siècle. Elles manifestent indubitablement une information inégale des croyances chrétiennes et tendent, sur cette base, à les réfuter, d'abord pour confirmer la foi musulmane et ensuite pour inviter les chrétiens à embrasser l'Islam. Mais ces réfutations, tout en prétendant rester au niveau de la discussion rationnelle, ne peuvent éviter de se baser sur la vision musulmane du christianisme, particulièrement à travers le Coran. C'est pourquoi, toute étude de la pensée musulmane dans ses relations avec le christianisme doit partir de la compréhension musulmane des textes coraniques concernant le christianisme. C'est ainsi que le *Tafsīr* de Ṭabarī revêt une importance particulière. En tant que *tafsīr* par les traditions, il reflète, pour nous, la façon dont les premières générations musulmanes ont compris les versets coraniques concernant les chrétiens et le christianisme[4]. C'est pourquoi, nous avons opté pour l'étude du *Tafsīr* de Ṭabarī comme un tout, en ce sens que nous avons accordé moins d'importance aux seules opinions personnelles de Ṭabarī — et d'ailleurs il ne donne pas toujours son avis personnel — qu'aux diverses traditions qu'il consigne

★ M. Abdelmajid Charfi est maître assistant d'arabe et d'islamologie à l'École Normale Supérieure de Tunis et chercheur associé au Centre d'Études et de Recherches Économiques et Sociales (C.E.R.E.S.) de Tunis. Il a rédigé ce travail dans le cadre du programme annuel de recherches du C.E.R.E.S.; son texte demeure à paraître dans la revue du C.E.R.E.S., la *Revue Tunisienne des Sciences Sociales*. La présente traduction française a été faite par le R.P. Robert Caspar, père blanc; elle a été revue par l'Auteur. Le traducteur a ajouté quelques notes supplémentaires (introduites par les initiales R.C.) pour éclairer certaines notions ou certains noms peu familiers aux lecteurs non islamologues. Une traduction de ce même texte, en anglais, par Penelope C. Johnstone, a paru dans *Islamochristiana* (Rome), t. 6 (1980), pp. 105–148.

Madaini, Abu'l-Hasan Ali b. Muh. b. Abdallah
el-Madaini (gest. 225/840) ZDMG

ZUR ÜBERLIEFERUNG EINIGER HISTORISCHER WERKE MADĀ'INĪS IN ṬABARĪS ANNALEN

von

Gernot Rotter

Tübingen

Eine der wesentlichen Ursachen dafür, dass die Epoche der vier „Rechtgeleiteten Kalifen" und der Omaiyaden trotz ihrer zentralen Bedeutung in der islamischen Geschichte ein Stiefkund orientalistischer Studien geblieben ist und die Arbeiten von Müller, Lammens und Wellhausen erst neuerdings wieder zögernd aufgenommen werden, ist in der Unsicherheit zu sehen, mit der wir den Quellen über diese Zeit gegenüberstehen. Nun hat die Erforschung der frühen Historiographie in den letzten Jahren vornehmlich durch E. L. Petersen, *'Alī and Mu'āwiya in early arabic tradition* (Kopenhagen 1964), N. Abbott, *Studies in arabic literary papyri I: Historical Texts* (Chicago 1957) und F. Sezgin, *Geschichte des arabischen Schrifttums I* (Leiden 1967) vielversprechende neue Impulse erfahren, wobei jedoch der Mangel an Einzeluntersuchungen über die Quellen der uns erhaltenen Geschichts- und Adabkompendien eines Ṭabarī, Balāḏurī oder Iṣfahānī deutlich wurde. Bevor wir uns endgültige Urteile über Tendenzen und Arbeitsweisen der ältesten Geschichtsschreiber erlauben können, bedarf es einer klaren Vorstellung davon, inwieweit diese tatsächlich die Autoren des auf sie zurückgeführten Materials sind, d.h. wir benötigen zunächst einmal Bestandsaufnahmen und Rekonstruktionsversuche für die im Original verlorenen Werke. Am Beispiel Madā'inīs, einer der bedeutendsten Quellen Ṭabarīs, sollen dazu im folgenden einige Arbeitsmethoden aufgezeigt werden.

An modernen arabischen historiographischen Untersuchungen seien den obigen hinzugefügt: 'Abdal'azīz ad-Dūrī, *Baḥṯ fī naš'at 'ilm at-ta'rīx 'inda l-'arab* (Beirut 1960) und 'Alī Cawād, *Mawārid ta'rīx aṭ-Ṭabarī*, in: MM'I'I 1/1950/143-231, 2/1951/135-190, 3/1954/16-56, 8/1961/425-436. Während die erste Studie eine relativ gute und kritische Einführung darstellt, erschöpft sich die zweite in der Aufzählung von Namen und Vermutungen. Auch über Madā'inī selbst existiert eine kurze arabische Studie: Xālid al-'Aslī, *al-Madā'inī*, in: Macallat Kulliyat al-Adab (Bagdad) 6/1963/1-26. Die Hälfte dieser Abhandlung besteht aus der kommentarlos wiedergegebenen Liste der Werke Madā'inīs nach dem *Fihrist* 100-104, von welcher ausgehend die Breite der Interessen Madā'inīs erörtert wird.

Oriens, v. 23-24, s. 103-133, 1974 (LEIDEN - E. J. BRILL)

NOTES ET DOCUMENTS

TRADUIRE OU TRAHIR AṬ-ṬABARĪ?*

PAR

CL. GILLIOT

I

Malgré les remarques répétées de divers chercheurs, la traduction française faite autrefois par H. Zotenberg des *Annales* de Ṭabarī, œuvre du vizir sāmānide Abū ʿAlī M. b. M. al-Balʿamī (m. 363/974), continue à être considérée par certains comme étant la traduction du *Taʾrīḫ ar-rusul wa l-mulūk*[1]. La permanence de cette erreur est lourde de conséquences pour les résultats de certains travaux.

Ainsi l'auteur d'une étude récente sur les Sept Dormants d'Ephèse compare le texte du *Commentaire* de Ṭabarī à celui de la *Chronique* qu'il croit être également de lui[2], et voit des différences entre les deux pour les passages qui intéressent son sujet, en particulier, pour la liste des Sept Dormants (p. 83 n. 4). Or si l'A. avait consulté le texte arabe, il aurait vu qu'il n'y en a aucune (cf. *Taʾrīḫ*, éd. Abū l-Faḍl Ibrāhīma, Le Caire, Dār al-Maʿārif, 1960[1], t. II, p. 6, l. 11-13/éd. orientaliste, I, 777). On notera, par ailleurs, que l'A. ne sait pas que Ṭabarī s'appelait: Abū Ǧaʿfar Muḥammad Ibn Ǧarīr, ce qui donne lieu à d'étranges confusions: «... se référant à Muḥammad, fils de Jarîr, Ṭabarî fait état des controverses ...» (p. 83 n. 10; p. 86 n. 29, et passim.)

Un autre auteur, tout en sachant que la traduction de H. Zotenberg a été faite à partir d'un texte persan fort éloigné de l'original arabe, pense qu'on ne possède plus que quelques fragments de celui-ci, ce qui était vrai en 1867, date à laquelle Zotenberg a fait paraître son premier volume; mais l'introduction de l'A. est datée du 30 août 1978[3]! La conséquence est qu'il cite le début de la *Chronique* de Ṭabarī/Balʿamī de préférence au *Tafsīr*. On voit à quels glissements cela peut conduire quant il s'agit des idées de Ṭabarī.

* Abû Jaʿfar Muḥammad Ibn Jarîr at-TABARÎ, *Commentaire du Coran. Abrégé, traduit et annoté* par Pierre Godé, Paris, Editions d'Art les Heures Claires, I-II, 1983, 1984, XLVI+251 p.; XII+567 p.; 19,5×24,5 cm. Franz-Christoph MUTH, *Die Annalen von aṭ-Ṭabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen*, Frankfurt, Bern, New York, Verlag Peter Lang («Heidelberger Orientalistische Studien», 5), 1983, IV+190 p. Bibliogr. pp. 144-190; 15×21 cm.

[1] R. PARET, *al-Ṭabarī*, in EI, IV[1], 607-608; D. M. DUNLOP, *Balʿamī*, EI, I[2], 1015.

[2] F. JOURDAN, La tradition des Sept Dormants, Paris, 1983. Cf. notre recension in *Rev. Sc. ph. th.*, 68 (1984), pp. 408-409.

[3] P. CRAPON de CAPRONA, *Le Coran: aux sources de la parole oraculaire*, Paris, Publications orientalistes de France, 1981, pp. 86-87.

Arabica, tome XXXIV, 1987. /3 (Leiden) s. 366-370

On regrettera donc que la maison d'édition[4] qui vient de réimprimer la traduction de Zotenberg en cinq volumes n'ait pas indiqué clairement sur la couverture la paternité réelle de cette *Chronique*, par exemple, sous la forme: ṬABARĪ/BALʿAMĪ. On aurait souhaité aussi que la Préface au premier volume entrât davantage dans les détails de l'histoire de ce texte. L'A. de cette préface écrit: «des confrontations seraient ici nécessaires, auxquelles on m'excusera de ne pas m'arrêter ...» (p. 21). C'eût été l'intérêt d'une Préface que de confronter le texte de Balʿamī à celui de Ṭabarī!

II

Mais ce ne sont là que maladresses en regard des coups d'étrivière que donne à Ṭabarī Pierre Godé qui a commencé une traduction abrégée et annotée de son Commentaire coranique.

1) Traduire cette œuvre est une entreprise redoutable pour deux raisons au moins: la langue de cet auteur est très classique et le genre du commentaire coranique lui-même est très spécialisé, s'inscrivant dans le contexte d'une culture différente de la nôtre.

Sélectionner des extraits représentatifs et les traduire exige du traducteur une connaissance globale approfondie de l'auteur et du texte.

M. Pierre Godé connaît mal son auteur et il semble que le but qu'il s'est assigné est moins d'en faire connaître la pensée que de donner un commentaire *clos* du Coran, qui ne scandalise pas les bonnes âmes. En effet, Ṭabarī, bien qu'étant un commentateur on ne peut plus orthodoxe, a inclus dans son ouvrage des interprétations divergentes, même celles avec lesquelles il est en désaccord, quitte à les réfuter. Or la lecture des deux premiers volumes de cette traduction laisse une impression lénifiante, comme si les commentateurs classiques avaient établi un consensus sur l'interprétation du Coran.

On peut difficilement considérer que cet abrégé est représentatif du travail de l'exégète Ṭabarī qui, grâce à la multitude des traditions qu'il nous a transmises, nous donne un commentaire «historique» dans lequel on peut retrouver, par une méthode critique appropriée, les diverses étapes de l'exégèse coranique. Cette caractéristique si précieuse est pratiquement effacée dans la traduction, tantôt abrégée, tantôt «résumée», de P. Godé.

Le traducteur propose dans sa Préface une introduction générale à l'exégèse coranique (p. XV-XX), c'est là une intention louable, mais le résultat est décevant. Voulant visiblement éviter à tout prix de mentionner des travaux de chercheurs non musulmans ou de musulmans «audacieux», il n'y aborde aucun des problèmes cruciaux que pose l'étude du *Tafsīr*.

2) La traduction est faite à partir de la plus mauvaise édition (celle de Būlāq, 1905-1911), or nous disposons d'une édition critique inachevée (jusqu'au début de la sourate XII) (= éd. Shākir, Le Caire, 1954) et d'une autre édition complète (éd. as-Saqqā, le Caire, 1954).

3) P.G. n'a pas suffisamment réfléchi aux rapports entre divers champs sémantiques en français et en arabe, cela se ressent dans la traduction. Nous ne prendrons qu'un exemple:

[4] TABARI, *Mohammed, sceau des prophètes*, Paris, Sindbad, 1980; *Les Omayyades*, 1983; *L'âge d'or des Abbasides*, 1983; *De la création à David*, 1984; *De Salomon à la chute des Sassanides*, 1984. Cf. notre *Bulletin d'islamologie*, in *Rev. Sc. ph. th.* (Paris, Vrin), 67(1983), pp. 472-474 et *Rev. Sc. ph. th.*, 68(1984), pp. 415-416. Chacun des volumes est pourvu d'un *avertissement* de l'éditeur qui indique clairement la paternité de l'ouvrage et de la traduction.

Kütüphanesi Mevkifi 21 ARALIK 1993

٢٠٤ ـ اختلاف العلماء:

تأليف: أبي بكر محمد بن مُنذر النيسابوري الشافعي، ت ٣١٨ هـ = ٩٣٠ م. نسخة بدار الكتب، كُتبت في القرن الرابع للهجرة (= ق ١٠ م). وقد نشر موريتز نموذجاً من خطها (Moritz, Pl. 123)

TABERI, MUHAMMED b. CERIR (ITM)

٢٠٥ ـ اختلاف الفقهاء:

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م. نسخة بدار الكتب، كُتبت في القرن الرابع للهجرة (= ق ١٠ م). وقد نشر موريتز نموذجاً من خطها (Moritz, Pl. 124-125)

٢٠٦ ـ أخلاق حَمَلة القرآن.

تأليف: أبي بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجُرّي، ت ٣٦٠ هـ = ٩٧٠ م. الجزء الأول من نسخةٍ قيّمة، في الظاهرية، من خطوط القرن الخامس للهجرة (ق ١١)، ضمن مجموع برقم ٣٨٠٢ [٦٦/ مجاميع]، الورقة ١٣١-١٤٤. راجع: د. عزة حسن: فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية: علوم القرآن (دمشق ١٩٦٢؛ ص ٤١٧-٤١٨).

٢٠٧ ـ أدب القاضي:

تأليف: الإمام أبي يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي، صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه، ت ١٨٢ هـ = ٧٩٨ م.

نسخة في المكتبة الوطنية بتونس، برقم ٥٠٦، تاريخها ٤٣٤ هـ = ١٠٤٢ م. وعنها نسخة مصورة في مكتبة المجمع العلمي العراقي. (ميخائيل عواد: مخطوطات المجمع العلمي العراقي: دراسة وفهرسة ١: ٦٩، الرقم ١٩/١/فقه).

كوركيس عواد، اقدم المخطوطات العربية في مكتبات العالم، ص ١٩٨٢، بغداد.

18 EKIM 1993

بسلامت برده‌ام . گفت همه‌چیز پاشیده ودرهم ریخته است. باید منتظر بود تااثاثه را از زیر قطعات شکسته واگن بیرون بکشند

دردل شب تنها روی تراورس‌ها ایستاده غرق در خیالات‌خود بودم . «اثاثه را از زیر قطعات شکسته واگـن بیرون بکشند » . بنابراین همه چیز متلاشی شده‌است . نتیجه زحمات متمادی وحاصل‌کار شبانه روزی من ، باعث‌افتخاروسرافرازی وبهترین اثرمن.اگر واقعا اینطور باشد من چه‌باید بکنم . رونوشتی ازآن اثر که‌حاضر وآماده برای چاپ بود ندارم. ازیادداشت‌هائیکه نتیجه‌مطالعات‌وموضوعات بکری که‌حاصل چندین سال‌زحمت تفکرو حاوی مشهودات ومسموعات من در اینمدت بود وهرکدام راممکن بود موضوع کتابی ویا مقاله‌ای قرار دهم دیگر صحبتی نمیکنم . راستی تکلیف چیست ؟ دردریای فکر غوطه‌ور بودم و میدیدم که باید زندگی را دو باره از سر بگیرم با خود میاندیشیدم که پس از آنکه آشفتگی اولیه‌ام فرو نشست باید حوصله‌ای فوق‌العاده و کوششی باورنکردنی بکار برده همه چیزرا ازسر گیریم . شاید ایندفعه زودتراز باراول به‌نتیجه برسم . در ایـن بین مامورین کمکی فرارسیدند وفانوس قرمزی روی توده‌های واگـن شکسته قرار دادند . چون نزدیکتر رفتم تااز روی نا امیدی نگاهی به تکه پاره های واگن اثاثه بیندازم دیدم واگن تقریبا صحیح وسالم بجا مانده و کوچکترین‌صدمه‌ای‌بجامه‌دانها وارد نیامده است . اشیائی که در آنجا ریخته و پاشیده بود متعلق بقطار باری بود.

نفسی براحت کشیدم ودوباره بجمعیت مسافرین پیوستم که‌دور یکدیگر جمع‌شده ومشغول برحرفی بودند ودر نتیجه این بدبختی بایکدیگر نزدیك ودوست‌شده بودند. قدر مسلم این بود که‌راننده لوکوموتیو نهایت زبردستی‌رابخرج داده وترمز خطر رادرآخرین لحظه کشیده واز وقوع یك فاجعه فوق‌العاده‌بزرك جلوگیری کرده است . می گفتنددرغیر اینصورت قطار مانند فانوس فنری تاه می‌شد وحتی ممکن بود ازتپهٔ نسبة مرتفعی که خط آهن روی‌آن قرار داشت پرت‌شود. همه باین راننده‌آفرین گفتند . خودش پیدا نبودو کسی ازاواطلاعی نداشت . ولی شهرتش درتمام طول قطارپیچیده بود و مادر غیبت او به تحسین میپرداختیم . یکی از میان جمع بادست بطرف نامعلومی درتاریکی اشاره نمودو گفت این مرد مارا از مرگ نجات داده است . دیگران سر تکان دادند و گفته اورا تصدیق کردند .

قطار ماروی خطی بود که نبایست باشد و بنابراین لازم بود در عقب‌آن احتیاطات لازم بعمل‌آید تاقطار دیگری از عقب باآن تصادم نکند باین واسطه مامورین تازه وارد بافانوس‌های‌متعدد بآخرین واگن رفتند. متصدی قطار دو باره متانت و وقار اولیه خود را بدست آورد . اقدامات لازم بعمل‌آمده بود وبه رگنسبورگ تلگراف کرده بودند وقطار کمکی با چراغ های‌گاز متعدد با احتیاط بآنجا رسید . روی توده های واگن شکسته چندین نورافکن گذاشتند وبمسافرین دستور دادند که در عمارت کوچك ایستگاه منتظر رسیدن موقع حرکت باشند . درحالیکه همه‌جامه‌دانهای خودرا دردست داشتیم وبعضی سرو کله خودرا بواسطه جراحات وارده بسته بودندوارد سالن‌انتظار ایستگاه شدیم . اهل محل کنجکاوانه بمامینگریستند. پس‌از ساعتی قطاری فوق‌العاده حاضر شد وما وارد آن شدیم وهرکس بجائی نشست. ازتهیه بلیط درجه اول بخرج‌دیگری دراینجا استفاده نکردم‌زیرا نظم وترتیبی درکارنبود. همه هجوم کردند هرکس توانست بدرجه اول رفت. آیا میتوانید حدس بزنید جائی که من برای خود پیدا کرده بودم کجا بود؟ روبروی‌آقای کذائی‌وپهلوان

Dante, 411 1/9/1328 Tehran

مورخان اسلام

۵

ابن جریر ابتدا بمذهب شافعی انتساب مینمود. سپس مکتب مخصوصی تأسیس کرد وباجتهاد درمسائل فقهی پرداخت واین مسئله دستاویز تعریض مخالفین گردید. کسانیکه بمسالك ومذاهب معینی مربوط بودند وافکار خودرا در حدودآن مذاهب مقید میشمردند نسبت باجتهاد ابن جریر خوشبین نبودندوبااو ازدر مخالفت وخصومت درآمدند .

اما حسن شهادت ذواتی متورع وپرهیزکارچون «ابواسحق‌شیرازی» که فی‌الواقع درروح شریعت نفوذ یافته وحقایق‌آنرا کما هوحقه درك نموده بودند اسناداتی چنین رادر حق ابن جریر ازروی جهالت یامحصول اغراض عادی دانستند و در ابراز حقیقت کوتاهی نورزیدند. درهرحال ابن‌جریر سزاوار شهرتی است که‌کسب کرده وکتب ورسالاتی که‌در فنون‌متنوعه نوشته باتفسیروتاریخ‌وی نامی جاویدان برایش‌ذخیره ساخته است . بنابروایت ابن خلکان علاوه براین‌آثار در نتیجه پرکاری وکوششی که‌داشت‌گاهی بشعر وشاعری نیز پرداخته وقطعاتی منظوم برشته تحریردرآورده است .

بغداد ادوار المعتمد باللهوالمعتضد باللهٔ والمکتفی باللهٔ راکما بیش براحت‌گذرانید مخصوصاً دردورالمکتفی باللهٔ روزگاری خوش وخرم بخوددید . کشور مصر ازمرکزخلافت جدا شده زیر لوای خلافت تکرای‌درآمد. ابن جریرهم مانند دیگران ازین دوره‌ی کوتاه

داستان واداکننده اصطلاحات اشراف. اماسگ اوهمراهش نبود ومعلوم شدکه نگذاشته اندبقطارواردشود. خوداو برخلاف ادب ورسوم‌تشخص پشت‌لوکوموتیوبگوشه‌ای‌خزیده‌ناله میکرد. بلیط اوهم‌زرد بود ولی‌نمیتوانست‌ازآن‌استفاده کندوباینواسطه ناراضی‌بردوغرولند میکرد. و براین اصول‌اشتراکی که در نتیجه سانحه همه را مساوی قرار داده بود بشدت اعتراض داشت . مردی در آن نزدیکی با لحنی متین باو گفت راضی باشید که جائی‌برای نشستن بدست‌آورده‌اید. آقا تبسم تلخی برلب رانده تسلیم پیش آمد گردید . در این بین شخص دیگری واردشد . میدانید که بود؟ همان پیرزنی که در مونیخ نزدیك بود بواگن درجه‌دوم‌سوارشود. بالتوکهنه‌اش ازبالا بپائین چاك خورده وخودبدوماموزتکیه‌داده بود و پیش میآمد. لاینقطع میپرسید اینجا درجه اول‌است ؟ آیاحقیقت میگوئید؟ مادر واگن‌درجه اول هستیم ؟ چون‌ازاطراف‌درستی‌اظهارات‌مامورین تایید شد خدارا شکر گفته‌خودرابگوشه ای از نیمکت نرم مخمل که‌برایش باز کرده بودند انداخت . گفتی‌تازه‌حالا ازخطر نجات یافته است.

وقتی که بایستگاه‌رگنسبورك رسیدیم ساعت پنج صبح و هوا روشن بود . درآنجا صبحانه خوردم و قطاری تندرو مرا پس از سه ساعت تاخیر بدرسدن رسانید . آری ، این بود سانحه راه‌آهنی که من ناظرآن بودم . هرکس که تن بمسافرتهای پی‌درپی در میدهد دست‌کم یك بار چنین اتفاقی برایش رخ میدهد ومن برخلاف گفته علمای‌منطق مطمئنم که بختم یاری خواهدکرد ودیگر بار بچنین مصیبتی گرفتار نخواهم شد .

18 EKIM 1993

برای نجات جهان

باید سیاستمدار تربیت کرد

دردنیای امروز که سلطهٔ زندگی‌مکانیکی‌روزبروزبیشترمیشود نجات‌وسعادت ما بسته بآنست که وسایل تعلیم و تربیت تخصصی بیشتری داشته باشیم . از آنجائیکه برحسب عادت کارشناسی و اطلاعات تخصصی را دررشته‌های مختلف ودرمورد بسیاری ازاشخاص قبول ومسلم میداریم بسا اتفاق میافتد که بدون توجه وتحقیق خاص حیات خودرا بدست آنان میسپاریم وازصاحبان مشاغل استمداد میکنیم ویاآنکه وسایلی‌را که‌آنها فراهم ساخته اند وممکن است دارای خطرعظیمی باشد با لاقیدی تمام بکار میاندازیم. مثلا وقتیکه سوارهواپیمامیشویم درمهارت‌خلبان تردیدی‌نداریم وهمچنین اطمینان داریم که راننده اتومبیل قبل‌ازاشتغال بکارخود امتحانات لازم را داده است. اگر بنا بود که در کاردانی رانندهٔ لکوموتیو و مأموران خط و نگاهبانان و دیگر

دنباله درصفحه ۴۳۱

اقتصادی واجتماعی کشور بعمل‌آورد و اینك برنامه مزبور که بصورت قانون درآمده باتمام وسایلی که دولت دردست دارد بمورد اجرا گذارده شده است .حضرت رئیس‌جمهورآمریکا به‌اهمیت این برنامه در پیشرفت اوضاع اقتصادی ایران توجه دارند و علیهذا دولت‌آمریکا در خواست های دولت ایران را از بانك بین‌المللی ترمیم وتوسعه برای اخذ وام‌های موجه اقتصادی تأیید وپشتیبانی‌خواهد نمود. بعلاوه بشرط اقدام مساعدکنگره درمورد اصل چهار ترومن دولت امریکا حاضراست که بموجب مقررات اصل مزبور توسعهٔ اقتصادیات ایران را تسهیل نموده هرگونه کمك‌فنی‌ومشورتی که دراصل‌چهار مقرر است مبذول داردونیز دولت آمریکامخصوصاً متوجه‌است باینکه بکارافتادن دائم التزاید سرمایه های خصوصی‌آمریکائی در ایران مطلوب میباشد و دولت ایران تدابیری راکه برای تشویق بکار انداختن اینگونه سرمایه ها بایداتخاذ شود موردمطالعه‌قرار خواهد داد .

۴- ازآنجاکه سیاست کشور های متحده آمریکااین‌است که درهر موردی که کمك وی ممکن است مؤثرواقع شود ملل‌آزاد جهان را درهرکجاکه هستند درحفظ آزادی خود مساعدت نماید درنتیجهٔ اجازهٔ اخیر کنگره وبرای اجابت تقاضای دولت ایران‌دولت امریکا همواره حاضراست که بعضی کمکهای نظامی راکه برای ایران ضروری باشد مبذول دارد تابدان وسیله ملت ایران که‌هم خود راوقف اجرای مقاصد و اصول منشور ملل متحد نموده بتواند تدابیرمؤثری برای دفاع ازخودو بمنظورپشتیبانی ازاصول ومقاصد مزبور اتخاذنماید ونیز کشورهای متحده‌امریکااحتیاجات‌دفاعی‌ایران‌راکه مربوط‌به مساعدتهای خارجی‌بیشتری میشود وممکن است مورد توجه‌دولت‌امریکا قرار گیرد کماکان‌در نظرخواهد داشت .

Danish, 4/11 1/8/1328 Tehran

مورخان اسلام

۴

محمدبن جریر طبری

صاحب «تاریخ الامم والملوك»

ابو جعفر محمد ازشخصیت‌های نادره‌ی قرن سوم‌هجری‌است ودرسال ۲۲۴ ازهجرت درشهر آمل ازبلاد طبرستان [۱] ازیك خانواده‌ی متوسط الحال‌بدنیا آمد . زمان تولد وی مصادف‌است بایکی ازادوارآبادی شهرآمل که اکنون نیزخرابه‌های‌عظیمش‌شاهدآبرومندی ایام سالفه میباشد . ابن جریر آتشکده های غیر آهل و متروك شهر آمل راکه حکایت از عمران انوشیروانی مینمودبادیده عبرت نگریست و هوس تاریخ‌نوشتن وی در سایه تلقینات همین معابد قدیمه پدیدار گشت. حوادث‌وشئون زمان حیات مورخ وتأثیرات وقایعی که خود برای العین مشاهده نمود این میل‌طبیعی را اززمان‌کودکی‌دروجودش بیدارکرد ونیروئی بسزا بخشید .

ایام کودکی ابن جریر زیر اداره‌ی عادلانه سلاله « بنی طاهر » گذشت که ازطرف طاهر ذوالیمینین در تاریخ ۲۰۷ هجری‌درخراسان تأسیس‌گشته بود. داهی جوان ازخرمن علم وادب علمای معروف شهرآمل‌بهره‌مند شد. سپس تکمیل مطالعات وتوسیع معلومات را بنواحی سوریه ومصر مسافرت کرد ودرحلقه‌درس بسیاری ازاعاظم که‌درساحت عرفان‌شهرتی بکمال داشته‌اند حضور یافت. سمعانی اسامی دوتن‌ازین ذوات‌راقیدمیکند. در سایه‌ی چوگان همین مساعی پرطول وتعب است که گوی شهرت ابدی را ربوده است .

سمعانی گوید ابن جریر متبحر واقعی است و هیچ یك از معاصرینش وسعت علمیه او را ندارد. حافظ قرآن ودر قرائت وتفسیر یگانه استادزمان خویش‌است حتی‌معارضان‌وی‌هم صلاحیت اورا درعلم حدیث معترفند. احادیث را بر طبق‌مواضیع آنها تصنیف نمود. وقوف تاریخیش‌هم کمترازیشان نمیباشد. درجه‌کوشش‌وکردار اوحیرت انگیزاست. میگویندروزی چهل نامه بقلم آورده وچهل سال بدین منوال منظماً کار کرده است. ابن جریرپس‌ازاحراز شهرت علمی خود بدارالخلافه‌ی‌بغدادرفت‌ودرآنجا بتدریس‌علوم‌خصوصاً فقه وحدیث‌پرداخت. حوادث خونین بغداد میل نوشتن تاریخ را در وجودش بیش ازپیش قوت داد. بهوس افتاد که

۱- بروایت یاقوت حموی طبرستان نام‌یکی‌ازایالات‌شمالی ایران یعنی قسمتی از مازندران کنونی و شهرآمل ازعصرساسانیان باین‌طرف مرکز این ایالت بوده است

La SOCIÉTÉ ASIATIQUE a été fondée en 1822, reconnue d'utilité publique par ordonnance royale du 13 avril 1829.

Le Conseil de la Société était composé, à la date du 1er janvier 1988, de Mmes et MM. Jean AUBIN, Louis BAZIN (vice-président), Jean-Louis BACQUÉ-GRAMMONT, Nalini BALBIR, Claude CAHEN (président honoraire), Colette CAILLAT (secrétaire), André CAQUOT (président), Monique COHEN, Bernard FRANK, Paul GANIVET, Daniel GIMARET (rédacteur), Yves HERVOUET (vice-président), Max KALTENMARK, Pierre-Bernard LAFONT (secrétaire), Gilbert LAZARD, Jean LECLANT, Denys LOMBARD (trésorier adjoint), Charles PELLAT, Kristofer SCHIPPER (trésorier), Michel SOYMIE (Secrétaire), Jacqueline SUBLET, Jean VERCOUTTER, Conseurs MM. Robert GÉRARD et Jean-Pierre DE MORANT.

La qualité de membre de la Société Asiatique s'acquiert sur présentation de deux parrains, et après avis favorable du Conseil. Elle donne le droit de participer aux séances mensuelles de la Société, d'avoir accès à la Bibliothèque, et de recevoir le *Journal Asiatique*. Elle entraîne le paiement d'une cotisation, actuellement fixée à 250 F — dont 210 F (non dissociables) pour le *Journal*.

La cotisation est payable, soit par chèque libellé à l'ordre de M. le Trésorier de la Société Asiatique, soit par virement CCP n° 51-24 A, Paris.

Les *séances mensuelles* de la Société ont lieu, en principe, tous les deuxièmes vendredis du mois de l'année universitaire, à 17 h. Elles se tiennent au siège de la Société, 3, rue Mazarine, Paris 6e.

La *Bibliothèque* de la Société contient environ 100.000 volumes, et reçoit annuellement environ 200 périodiques. Une liste des ouvrages reçus est publiée chaque année dans le *Journal Asiatique*.

La Bibliothèque est répartie en deux locaux, pour les ouvrages concernant l'Asie occidentale, 3, rue Mazarine, Paris 6e (ouverture les lundis, mercredis et vendredis de 14 h à 17 h); pour les ouvrages concernant l'Asie méridionale et orientale, 22, avenue du Président Wilson, Paris 16e (ouverture les mardis, mercredis et jeudis de 14 h à 17 h, tél. 47.55.14.50). Le prêt à domicile est autorisé, sauf exceptions. La Bibliothèque est fermée pendant les vacances universitaires.

Pour toutes informations complémentaires, s'adresser au Secrétariat de la Société Asiatique, 3, rue Mazarine, 75006 Paris, tous les après-midi ouvrables, de 14 h. à 17 h. Tél. 46-33-28-32.

Prix de l'abonnement annuel au «Journal Asiatique»:

ordinaire	350 F
membres de la Société	210 F

Pour l'abonnement ordinaire, s'adresser à la LIBRAIRIE ORIENTALISTE PAUL GEUTHNER, 12, rue Vavin, 75006 Paris.

ISSN 0021-762X

Tous droits de traduction, de reproduction et d'adaptation réservés pour tous pays.
© 1988, by Société Asiatique, Paris.

Journal asiatique, t. 276, 1988 Paris

LA FORMATION INTELLECTUELLE DE TABARI *
(224/5-310/839-923)

PAR

CLAUDE GILLIOT

En juillet 855 (Rabīʿ I 241 H.) ou dans le mois qui suivent, un jeune homme, Muḥammad b. Ǧarīr b. Ziyād, qui a tout au plus dix-huit ans, arrive à Bagdad dans l'espoir de suivre les leçons en *ḥadīṯ* et en droit musulman de Aḥmad ibn Ḥanbal; mais dès son entrée dans la cité califale, il apprend que le maître vient de mourir. L'Imām Aḥmad avait d'ailleurs cessé son enseignement quelque temps avant sa mort. Cet épisode de la vie de Tabari est caractéristique de la formation des clercs de l'époque classique. Ils n'hésitaient pas à entreprendre un long voyage pour se mettre à l'école d'un maître renommé. Les longues années de formation de Tabari sont faites de ces déplacements et de ces séjours pour «la quête de la science». On aimerait pouvoir reconstituer avec exactitude les périples de Abū Ǧaʿfar qui l'ont conduit de sa ville natale du Ṭabaristān, Āmul, au ʿIrāq, puis en Egypte, en passant par le Šām, avec plusieurs allers et retours dans ces régions[1].

* Le présent article est la version modifiée du premier chapitre de notre thèse pour le doctorat d'Etat: *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le commentaire de Tabari*, Université Paris-III, septembre 1987, pp. 21-48 avec les notes, pp. 521-534 [= Gilliot]. Nous y avons ajouté, notamment, vingt-six noms de maîtres de Abū Ǧaʿfar et nous l'avons complété par deux index.

Le sigle [= ...] avec un nom d'auteur ou un titre abrégé indique une abréviation utilisée pour les références. Le sigle :Tr, suivi d'un chiffre désigne un numéro d'ordre de traditions consignées dans le Commentaire de Tabari, éd. Šākir, ou dans son *Tahḏīb al-āṯār*.

Dans le texte, le sigle «M», suivi d'un numéro d'ordre, introduit le nom d'un des maîtres de Tabari.

Notre auteur est orthographié «Tabari» dans le texte.

Cette étude sera complétée par un article sur les oeuvres de Tabari qui paraîtra dans MIDEO 19 (1989).

[1] Yāqūt, *Muʿǧam al-udabāʾ* [= Yāqūt], éd. A.F. ar-Rifāʿī, Le Caire, Dār al-Maʾmūn,

11 TEMMUZ 1992

BSOAS, 53/2, 1990 London Tabari; Muh. b. Cerir.

relations between Muḥammad and his audience, the biographers go beyond merely the moral, on the ground that, since these revelations were being delivered to Muḥammad in the course of the working week, it should be easy to reconstruct the details of his actual daily experiences. So, the opening of Q.80: 'He frowned and turned his back because the blind man came to him,' was processed in the minds of commentators into a reference to an actual event and an actual person, one Ibn Umm Maktūm whose inopportune arrival on the scene interrupted Muḥammad's efforts to convince some really important persons, causing the Prophet to act impatiently at the thought of losing influential converts. The story, which casts Muḥammad in an unfavourable rôle is to be accepted, we are told, *for that very reason*. It refers to an incident that *must* have happened in the earlier part of Muḥammad's prophethood at Mecca, although no date is given. 'Must' is an odd word to fall from the lips of an historian, especially an historian of religion. Self-evidently, the tale is no more than extraction of narrative mined from the Qur'ān's own words, that is, haggada. An even more serious incident which '*must* have occurred' was Muḥammad's conduct in the case of the so-called 'satanic verses'. It is alleged that the truth of the story cannot be doubted, since it is inconceivable that a Muslim would invent such a story, much less take it up if a non-Muslim had invented it. Besides, the story 'appears to be vouched for by a verse from the Qur'ān.' Of course, the story has a peg in the Qur'ān, since that is where the story comes from. It would not be exegesis otherwise. Although exegetes of the calibre of al-Qurṭubī and al-Baiḍāwī both scornfully rejected it, the fact remains that the story was first circulated by Muslim authors alleging that it had historically occurred and that it featured Muḥammad. These scholars were believers striving to come to terms with the vocabulary of the Qur'ān from which they may be seen quarrying materials for a sketch of Muḥammad's psychological condition. The tale occurs in two versions, both, however, traceable to a single narrator, Muḥammad b. Ka'b (d. 117) two generations removed from ibn Isḥāq but not contemporary with the so-called event. More interestingly, the story itself is traceable to the wording of a Qur'ān verse which is not at all the same thing as alleging that the story appears to be vouched for by the verse. Exegesis is simply that. It is not Qur'ān.

> Q. 22:52 states: 'We have not sent before you any messenger or prophet but that when he *tamannā* the devil cast into his *umnīya*—but God *yansakh* (i.e. suppresses) what the devil casts then reinforces His own revealed signs.'
>
> According to the story, Muḥammad was anxious for his people and eager to attract them by whatever means he might devise and it is reported that he longed [*tamannā*] to find such means. When he saw his people turn their backs on him and grieved at their aloofness from what he brought them from God, he longed [*tamannā*] in his soul that there should come to him from God something that would effect reconciliation between him and them. Given his love and solicitude for them, it would have delighted him if the harshness of the revelations referring to them could be toned down a bit. This led him to inward debate and longing [*tamannā*] and desire ...

Despite the Q.22:52 vocabulary here highlighted, the story has been attached to the revelation of Q.53, in the course of publicly reciting which, Muḥammad allegedly inserted a statement to the effect that the local goddesses, Lāt, 'Uzzā and Manāt had the authority to intercede on men's behalf. In fact, Q.53:19–23 deride the supposed existence of all three which are nothing other than figments of human imagination; no such intercession has been sanctioned by God; v. 26 denies the angels (who do exist) the right of intercession, while v. 24 is a rhetorical question: 'Shall man have that which he desires? [*tamannā*].' One single word, therefore, sufficed to link the two unconnected contexts and facilitated the invention of the whole tale whose details perfectly match the movement of the phrases of the obscure Q.22 verse. That stories of such subtlety can be so artfully constructed serves to put one on guard against other instances.

The occasional caveat is dutifully issued. 'Each [anecdote] should be considered on its merits and examined for inherent improbabilities and the presence of distorting motives. Many of the anecdotes, however, appear to be genuine, and they may serve a useful purpose in adding flesh to the basic framework.' *Asbāb* 'are possibly true, but each must be examined separately.' 'The story of Muḥammad's encounter with the Christian monk Baḥīrā, like some of the other stories about Muḥammad in this volume, is to be regarded as primarily a way of reassuring people that Muḥammad was really a prophet.' Designed to meet Christian objections that Muḥammad's coming had not been foretold, 'the details of the story must be treated as hagiography.' Close examination of 'the material presented by Ṭabarī about Muḥammad's call to be a prophet shows that much of it has little historical value. This should not, however, obscure the fact that most of the main points in the presentation as a whole are almost certainly true.' Similarly, 'the material on the question of who was the first male to become a Muslim is not so much history as political propaganda.' Scepticism towards some of the elements presented in the biography of a prophet becomes a historian. But without a clearly thought-out policy for handling *ḥadīth* reports consistency cannot be achieved. The result is that decisions as to what to accept and what not to accept simply come to look arbitrary.

Watt does, however, raise one very interesting point. The question of where precisely the chronology comes from deserves some attention. But his statement that '*Ḥadīth* do not normally give an indication of chronology, and there are no chronological *Ḥadīth*' sounds clever, but is negated by the most punctilious attention to dating usually evident in *ḥadīths*, if not in the careful wording of the reports themselves, then certainly in their choice of *dramatis personae* which have been assiduously examined by the commentators on the great medieval collections. The same can be said with the utmost confidence for the majority of the major

exegetical works. Indeed, dating was not the least of the functions of the *asbāb*, and is here applied by Watt himself to the opening of Q.80. The answer that he gives to his own question is not, however, satisfactory. That the chronology was almost certainly a matter of widespread and generally accepted common knowledge since, when Muḥammad died, 'all Muslims of long standing and many more recent Muslims presumably knew the order of the main events since the hijrah'; and that 'this common knowledge would be carefully treasured' begs rather than answers the question. The question is interesting and deserves consideration although one must be careful to distinguish the dating of events from the description of events. Here, the events follow the hijrah and are probably to be discussed further in the next volume.

As for the translation, it has in the main been most competently handled, providing the reader with a smoothly flowing, readable text. There are only a few points to be made. The preferred rendering is here given after the colon.

1130/51: The Ka'bah had been destroyed; the Arabic says 'taken up'—i.e. into Heaven; 1134/56: and they cut off his hand publicly: *min bainihim*: they cut off his hand alone; 1144/63 and n. 86: whenever he went out to attend his business: whenever he went out to relieve himself; 1146/66: We throw down shooting stars: better as passive, cf. Q.15:18; 1152/73: *taḥassarat*: she was grieved: she uncovered her head; 1159/60: but he [Muḥammad] lightened the burden: but He [God] lightened the burden; 1161/81, n. 130 unnecessary—'Abbās is addressing 'Alī and *rabbaka* means 'Your Lord'; 1181/99, n. 156 unnecessary: *fīhā* ... *fīhā* both refer to *sanawāt*; 1187/103, n. 163: Abū Lahab may mean something like 'father of brightness'—why not 'he who ends up in Hell'?; 1188/104: this son of a slave's mother: Ibn Umm 'Abd is used as a by-name for 'Abdullāh; 1195/111: *in kādū la-yaftinūnaka*: they indeed strove hard to beguile you: rather: they almost succeeded in beguiling you; 1219/132, n. 210: Muḥammad's reply is said to be ambiguous; What Muḥammad says is: 'You had a *qibla* had you had the patience to persist in observing it.' 1251/157: a sentence of the Arabic has been inadvertently left untranslated: Read: ''Umar said, "Rather, we shall date from the Messenger of God's emigration, for that is what distinguished between truth and falsehood".' Similarly, the sentence 'but it was objected ...' reflects the sense of the original's *fa-qīla* better in the context of a *shūrā*; so also, 1252/158 the sentence 'The people got the reckoning wrong' has been omitted from Sahl b. Sa'd's comment. Here too, *mā 'addū* shows that *mā aṣāba* is negative: 1254/160: *'alā amrin ma'rūf* means: (they did not reckon their dates) on the basis of an agreed system.

JOHN BURTON

J. Cooper (ed. and tr.) *The Commentary on the Qur'ān by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī. Being an abridged translation of Jami' al-bayān 'an t'wīl al-Qur'ān. Vol. I.* (General editors W. F. Madelung and A. Jones.) [xliv], 492 pp. Oxford: Oxford University Press, 1987. £45.

In the context of recent increase of interest in translating early authoritative Islamic works into European languages, the monumental works of the much celebrated classical author, Abū Ja'far Muhammad b. Jarīr al-Tabarī (224–310/838–922) have probably had a greater share of attention than most other classical works of similar importance, prestige and magnitude. His massive compilation in the field of history has already been the object of an important project involving some 40 scholars scattered around the world, each translating a particular section of the work into English. These annotated translations, which have been appearing at an increasing rate since 1985, will eventually number around 38 volumes. The present work is, coincidentally therefore, part of a greater enterprise, though it cannot compare with the project in question, either in aim or in the collectivity of the scholarly endeavour. This work is the pursuit (dream!) of a single scholar who is most obviously, though not exclusively, spurred by piety and desire to provide, mainly for fellow Muslim English speakers, but also the ever increasing number of students of Islam, a most comprehensive synoptic translation of Ṭabarī's *Tafsīr*. In the words of the author, 'This is the first of five volumes in which it is intended to present an abridged English translation of the whole of Ṭabarī's commentary on the Qur'ān' (p. ix).

Initially, the aim was merely to translate into English a similar earlier work in French by M. Pierre Gode, of which, by the time of writing this review, three volumes had already appeared. But given the insurmountable difficulties of such an undertaking, not the least of which is the re-adulteration of the material through the intermediary of a second language, it was rightly decided to start afresh. Hence, this work, which reaches Q.2:103 (leaving 183, out of 286 verses, of the same chapter of the Cow, i.e. Q:2). The new start has, in my opinion, paid off very well. The English version seems far better in all respects than the French. Furthermore, unlike Gode, Cooper has relied on the Shākir and Shākir edition of Ṭabarī's *Tafsīr*, which has made its translation more manageable and better arranged. It is true that reliance on such an incomplete edition might pose some problems for subsequent volumes, but these should not be insoluble. On the contrary, the translator and his editors may be encouraged to continue the refinements established by the Shākir and Shākir edition, such as the numbering of the *hadīth* material. The English rendition of the verses of the Qur'ān is generally in line with that of Arberry (*Qur'ān*, 1964) and Pickthal (*Qur'ān*, 1930). Preference seems to be for the straightforwardness and easy style of the former, while the latter is resorted to on crucial points of doctrinal significance since it enjoys the official approval of the Azhar because of its traditional stance.

The general aim is to give the intended readers a clear and fair picture of Ṭabarī's methodology and to show how both crucial and simple passages of the Qur'ān were understood

Amedroz, Henry Frederick: *Konkordanz zwischen Ṭabarī's Annalen und Ibn Miskawaih's Tağārib el-umam.* In: Der Islam 2.1911. S. 105-114.

Becker, Carl Heinrich: *Mulṣaq.* In: ZA 18.1904. S. 395-396.
(Zu de Goejes's Ṭabarī-Glossar S. 468.)

Brockelmann, Carl: *Das Verhältnis von Ibn el-Aṯīrs Kāmil fi't-Ta'rīḫ zu Ṭabarīs Aḫbār er-rusul wa'l-mulūk.* Straßburg: Trübner 1890. III, 98 S. Diss. Straßburg.
Rez. T-n. in: LZ 1890. Sp. 1179-80; J. Wellhausen in: ZDMG 44.1890. S. 397-398.

Fraehn, Christian Martin: *Für die Herausgabe der Annalen des Tabery aus dem Berliner Codex.* In: St. Petersburger Zeitung. Beilage 1827,5.

de **Goeje**, Michael Jan: *Literarische Notiz.* In: ZDMG 16.1862. S. 759-762.
(Über Teile von Ṭabarī's Chronik.)

Goldziher, Ignaz: *Die literarische Tätigkeit des Ṭabarī nach Ibn 'Asākir.* In: WZKM 9.1895. S. 359-371; auch in: Goldziher: Gesammelte Schriften. 3. Hildesheim 1969. S. 420-432.

Huss, Max: *Die Berichte Ṭabarī's über die biblische Geschichte verglichen mit den jüdischen Quellen.* Diss. Wien 1898.

Justi, Ferdinand: *Die Weltgeschichte des Tabari.* In: Das Ausland (Stuttgart, München) 1875. S. 305-310.

Kosegarten, Johann Gottfried Ludwig: *Berichtigung einer Stelle im dritten Bande der Annalen des Tabari.* In: ZDMG 14.1860. S. 290-291.

Loth, Otto: *Über eine Ṭabarī-Handschrift.* In: ZDMG 32.1878. S. 581-583.

Muth, Franz-Christoph: *Die Annalen von aṭ-Ṭabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen.* Frankfurt/M., Bern: Lang 1983. IV, 190 S. (Heidelberger Orientalistische Studien. 5.)
Rez. H. Möhring in: Historische Zeitschrift (München) 240.1985. S. 679; B. Spuler in: Der Islam 61.1984. S. 336-337; E. Wagner in: ZDMG 135.1985. S. 194.

Nöldeke, Theodor: *Die arabische Chronik des Tabari.* In: Nation (Berlin) 16.1898,7.

Nöldeke, Theodor: *"Der Beste der arischen Pfeilschützen" im Awestā und im Tabari.* In: ZDMG 35.1881. S. 445-447.

Nöldeke, Theodor [Übers.]: *Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sassaniden. Aus der arabischen Chronik des Ṭabarī übersetzt und mit ausführlichen Erläuterungen und Ergänzungen versehen.* Leiden: Brill 1879. XXVIII, 503 S., 2 Tab., 1 Taf. Nachdruck Graz: Akad. Druck- u. Verlagsanstalt 1973.
Rez. W. Eilers in: OLZ 71.1976. Sp. 394-395; A. von Gutschmid in: ZDMG 34.1880. S. 721-722; Th. Nöldeke in: Göttingische gelehrte Anzeigen 1879. S. 417-432.

Nöldeke, Theodor: *Die projectierte Ausgabe des Tabari.* In: Augsburger Allgem. Zeitung. Beil. 92-98. 1878; auch in: Deutsche Revue (Stuttgart, Leipzig) 7.1883,2. S. 115-117.

Rosen, G[eorg]: *Über die in Constantinopel gedruckte türkische Übersetzung von Taberis Geschichtswerke.* In: ZDMG 2.1848. S. 159-187.

Rotter, Gernot: *Zur Überlieferung einiger historischer Werke Madā'inīs in Ṭabarīs Annalen.* In: Oriens 23/24.1974. S. 103-133.

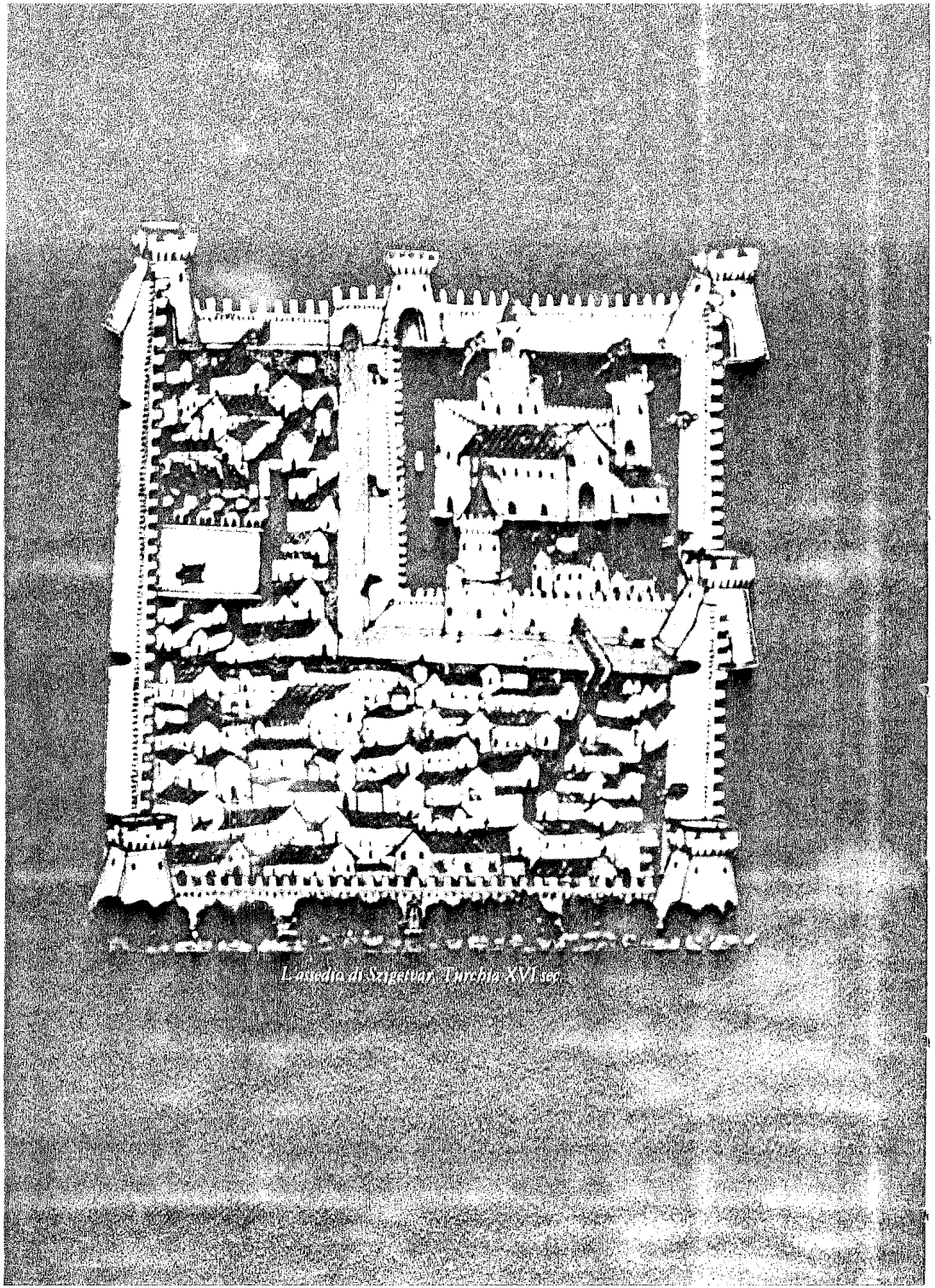
Taeschner, Franz: *Die alttestamentlichen Bibelzitate, vor allem aus dem Pentateuch, in aṭ-Ṭabarī's Kitāb ad-dīn wa'd-daula und ihre Bedeutung für die Frage für die Echtheit dieser Schrift.* In: Oriens christianus 3. Ser. 9.1934. S. 23-39, 277-278.

Weil, G[ustav]: *Die Annalen des Tabari.* In: Heidelberger Jahrbücher d. Literatur 38.1845. S. 408-420.

Rezensionen fremdsprachiger Titel

Barth, Jacob zu: *de Goeje, M. J.: Selections from the Annals of Tabari. Leiden 1902.* In: DLZ 24.1903. Sp. 275-276.
Dazu auch: A. **Fischer** in: ZDMG 61.1907. S. 734-742; **anon.** in: LZ 54.1903. Sp. 1151-52.

Dietrich, Albert zu: *Marin, Elma* [Übers.]*: Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī's The reign of al-Mu'taṣim (833-842). New Haven, Con. 1951.* In: BiOr 11.1954. S. 34-35.
Dazu auch: H. L. **Gottschalk** in: WZKM 52.1953/55. S. 414-416; H. **Horst** in: ZDMG 105.1955. S. 219.



L'assedio di Szigetvar, Turchia XVI sec.

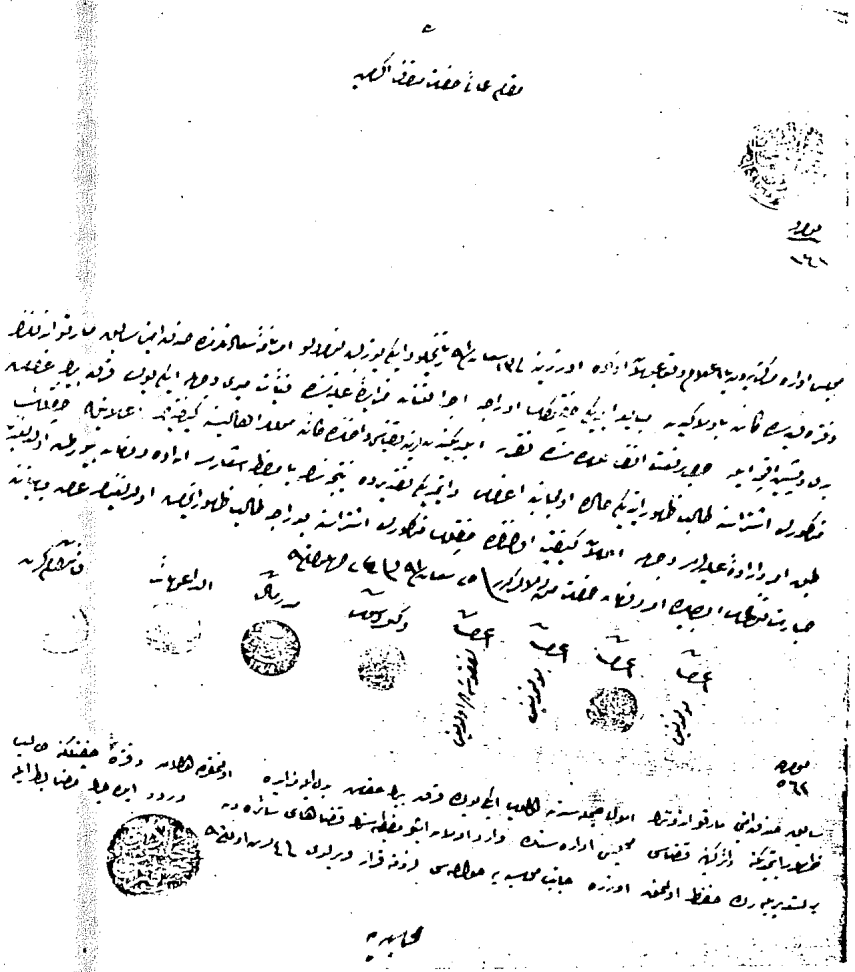
Tàbari, storiografo del primo Islàm

di Claudio Lo Jacono

Se al-Wàqidi e al-Mas'udi si contendono di volta in volta l'appellativo di « padre della storia islamica » o di « Erodoto arabo », la nostra fantasia non è ancora riuscita ad escogitare un adeguato modo di definire Abu Gia'far Muhammad b. Giarir b. Yazìd at-Tàbari, l'autore della complessa e mastodontica « Storia dei Profeti e dei Re » (*Ta'rìkh ar-rusul wa 'l-mulùk*), senza dubbio alcuno indispensabile strumento per chiunque voglia affrontare l« studio dell'epoca preislamica e quello dei primi due secoli dell'Islàm in particolare.

Contro Tàbari, almeno in Occidente, ha tuttavia giocato in senso negativo la peculiare struttura della sua opera che, nonostante l'abbondantissima messe di dati posti a nostra disposizione, è in apparenza carente d'un qualche metro interpretativo dei fatti esposti e assolutamente indifferente, per parafrasare il capolavoro di al-Mas'udi, nel setacciare l'oro della « verità » dall'alpacca del « falso » evento narrato. Con una certa severità si è giunti a negare del tutto al nostro autore la stessa dignità di storico, non tanto, forse, per la sua concezione « universalistica » e « finalistica » della storia umana, quanto per la sua totale subordinazione alla teologia e all'etica religiosa.

Se è vero, come afferma Huizinga, che « il contesto storico da noi costruito, prodotto dal nostro spirito, ha senso solamente nella misura in cui gli riconosciamo un fine o, diciamo, un procedere verso un determinato risultato: vuoi che questo sia rappresentato dalla splendida perfezione o dalla decadenza e dalla fine, vuoi che lo si pensi fissato dalla volontà umana, o dalla cieca necessità, o dalla previdenza e dalla continua attività creatrice di Dio » [1], è però anche vero quanto sostiene Topolski quando



Dok. 2

Der Islam, c. 66/1, s. 145-146, 1989 (Berlin)

Buchbesprechungen

The Commentary of the Qur'ān by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, being an abridged translation of *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān*. With an introduction and notes by J. Cooper. General Editors W. F. Madelung (and) A. Jones. Volume I. Oxford University Press / Hakim Investment Holdings (M. E.) Limited 1987. xlii + 492 S.

Mit der wachsenden Zahl der Arabisten nehmen auch die Übersetzungen aus dem Arabischen zu. Die Entwicklung hat lange auf sich warten lassen; in der Klassischen Philologie hatte sie bereits im 19. Jh. eingesetzt. Die Intentionen, die sich damit verbinden, sind verschieden. Der Klassischen Philologie lag vor allem daran, einen breiteren Leserkreis mit einem Bildungsgut vertraut zu machen, das man für unumgänglich hielt; in der Arabistik geht es heute, zumindest in der englischsprachigen Welt, häufig darum, Muslimen, die nicht genug Arabisch können, die wichtigsten Texte ihrer religiösen Tradition nahezubringen. So ist, wie man aus dem Vorwort erfährt, der vorliegende Band entstanden; der Übersetzer ist selber Muslim, offenbar ein englischer Konvertit. Die Oxford University Press hat freudig zugegriffen; auf diese Weise ließ sich von dem etwas lahmen akademischen Markt wegkommen, und auch die Finanzierung war vermutlich von vornherein gesichert (durch Hakim Investment Holdings, die gemeinsam mit der Oxford University Press verantwortlich zeichnen). Das Buch ist in derart splendider Weise ausgestattet, wie man es heutzutage selbst bei traditionsreichen Verlagen kaum noch antrifft.

Nun hat es dies auch verdient. Die Übersetzung ist zuverlässig, und die Kontrolle ist bei den beiden General Editors, Wilferd Madelung und Allan Jones, in guten Händen. Zwar mag man sich angesichts des Umfangs von Ṭabarīs Korankommentar fragen, ob das Unternehmen je zu Ende geführt werden wird; immerhin erreicht die Übersetzung mit diesem ersten Band gerade Vers 102 der zweiten Sure, und die Edition der Brüder Šākir, auf die sie sich stützt (Kairo 1374/1953 ff.), bricht bei dem 16. Band, mitten in der vierzehnten Sure, ab. Aber das ist eine spätere Sorge. Selbst eine Teilübersetzung hat ihren Wert, und so sehr sich der Übersetzer auf die genannte Ausgabe eingestellt hat (er übernimmt deren Paragraphenzählung, allerdings nicht deren Paginierung), es gibt schon zwei frühere Ausgaben, auf die sich umsteigen ließe. Zudem ist der Text in vernünftiger Weie gekürzt; Doubletten sind herausgeschnitten, und grammatikalische Erörterungen, die manchmal nur dem Arabisten etwas sagen, sind zusammengefaßt. Der Übersetzer rechnet nur mit insgesamt fünf Bänden; es ist also anzunehmen, daß später die Kürzungen zahlreicher werden. Eine knappe Einleitung von etwas mehr als 20 Seiten unterrichtet über Ṭabarī und die Entwicklung der Koranexegese insgesamt; zum Schluß findet

جامعة سيدي محمد بن عبد الله
منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية
ظهر المهراز - فاس



جهود الطبري في دراسة الشواهد الشعرية في "جامع البيان عن تأويل آي القرآن"

دراسة لغوية أدبية في تفسير القرآن الكريم

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 34401
Tasnif No: 297.211
TAB.C

د. محمد المالكي
كلية الآداب . ظهر المهراز - فاس

Rabat - 1996.

, c. 44/3, s. 521, 1990 (Washington) Tabari Muhammad b. Jarir

The History of al-Tabari, vol. 22: The Marwanid Restoration—The Caliphate of Abd al-Malik, AD 693–701/AH 74–81, tr. and annotated by Everett K. Rowson. Albany: State University of New York Press, 1989. xiv + 200 pages. Bibl. to p. 206. Index to p. 228. $44.50 cloth. $16.95 paper.

Reviewed by Joseph B. Roberts

Volume 22 in the al-Tabari translation project covers the years AH 74–81 (AD 693–701). It relates details of the consolidation of Marwanid rule under Abd al-Malik, following the bids for power of Abd Allah ibn al-Zubayr with the help of his brother Mus'ab, and Mukhtar ibn Abi Ubayd. Al-Tabari focuses in his volume on affairs in Iraq and Khurasan; he rarely mentions Egypt or Syria. This emphasis reflects the continuing turmoil in the eastern provinces, even after the defeat of the major contenders, and the firm rule of al-Hajjaj, Abd al-Malik's governor. Almost half of this volume concerns the rebellion of the Khariji—Salih ibn Musarrih and his "successor" Shabib ibn Yazid. Space is also given to campaigns against the Azraqites and others who contested Marwanid rule. Al-Tabari briefly describes Abd al-Malik's coinage reforms, and names those who led the yearly pilgrimage as well as others whom Abd al-Malik appointed to government posts.

Professor Everett K. Rowson has done an excellent job of translation and annotation. The translation is consistently readable and accurate, yet still preserves al-Tabari's style. The annotation is most impressive. The entire translation has complete references to parallel texts; only references to al-Baladhuri's *Ansab al-Ashraf*, most of which remains unedited, are missing. Rowson also identifies all place names, explains colloquialisms, and, of particular value, identifies all individuals and their tribal affiliations.

The period covered in this volume is an important one in Islamic history, and the overall quality of this translation assures its value to specialists and generalists alike. In addition, this volume, like others in the translation project, illustrates al-Tabari's particular style: his skillful piecing together of different accounts—each in the form of *hadith*—his placement of contradictory accounts, and his manipulation of a seemingly restrictive annalistic framework. These characteristics of his work require further study, which this volume will certainly facilitate.

Joseph B. Roberts, Department of Humanities, Michigan Technological University

The Mellah Society: Jewish Community Life in Sherifian Morocco, by Shlomo Deshen. Chicago and London: University of Chicago Press, 1989. xiii + 124 pages. Notes to p. 139. Bibl. to p. 146. Index to p. 152. $29.95 cloth. $11.95 paper.

Reviewed by Daniel J. Schroeter

In this work, Professor Shlomo Deshen develops an original and insightful thesis about the social structure of the Moroccan Jewish community in the 18th and 19th centuries. He argues that because community institutions lacked formal organizational structure, the role of the individual's relationship to the public was strong. The emergence of strong personalities in the Jewish community is best understood against the background of the practice of Islam in Morocco, in which authority in the Muslim community was exercised by *marabouts* (inspired religious leaders).

Deshen's work, an expanded translation from an earlier Hebrew version, is based primarily on published *responsa* literature—letters and communal documents of 18th and 19th century Moroccan rabbinical scholars. The value of these types of documents as sources for Moroccan Jewish history has already been demonstrated by Haïm Zafrani in his pioneering study, *Les Juifs du Maroc: Vie sociale, économique et religieuse*.[1] Zafrani offers a detailed taxonomy of what he perceives to be the formal institutions of the Jewish community; Deshen, drawing from the same types of sources, builds a different image of community life in which social

1. Paris: Geuthner, 1972.

24 MARS 1991

structure is more fluid and amorphous than Zafrani's study leads one to believe. (It is curious that reference to this book is omitted.)

Deshen relies, in part, on the work of anthropologists who have studied the Maghrib and on the historian Jacob Katz, who analyzed late medieval northern European Jewish society. It is perhaps the first study, since the work of S.D. Goitein on medieval Egypt, to offer a comprehensive model of a Jewish society in the Islamic world. As an anthropologist whose prior work centered on North African immigrants in Israel, Deshen at times projects back on the past elements of current Moroccan Jewish culture in Israel. Certain generalizations are also drawn from late 19th-century sources—regarding demographic growth, for example—a period in which external forces were already disrupting the traditional pattern of life on which the book focuses. Although historians may question this anachronistic use of sources, there seems no reason to question Deshen's fundamental model of Moroccan Jewish community life.

The Mellah Society focuses primarily on the urban communities in the northern half of Morocco: Fez, Meknes, Sefrou, and Tetuan. These were communities that were transformed by the influx of Sephardi Jews from Spain (*megorashim*). By the 18th and 19th centuries, Deshen argues, the megorashim had fused with the autochthonous Jews and mellah society as a whole shared much in common with Muslim society.

Although the author points out that the Muslim and Jewish communities were separate, Moroccan Jewish culture was permeated by the influence of the wider culture. Many Jews were itinerant traders, closely tied to Muslims in patron-client relations. Leaders of the Jewish community often depended more on their connections to Muslim potentates than on formally defined institutional roles.

The author recognizes that a more definitive account awaits extensive research in primary source material. Moroccan Judeo-Arabic sources, both published and unpublished—a fundamental type of documentation—are missing from his study. It is in this vast literature that important aspects of the Moroccan popular culture can be found. Muslim sources on the Jews would also help elucidate the relationship between the community and Muslim authorities to which the book refers. Although Deshen's study is limited in its use of primary sources, it provides a persuasive model of Moroccan Jewish society that should be the basis for future research.

Daniel J. Schroeter, Department of History, University of Florida

PHILOSOPHY AND RELIGION

Allah Transcendent: Studies in the Structure and Semiotics of Islamic Philosophy, Theology and Cosmology, by Ian R. Netton. London and New York: Routledge, 1989. xiii + 335 pages. Bibl. to p. 371. Index to p. 383. $85.00.

Reviewed by Richard C. Taylor

The stated purpose of this book is "to discover the structures of the various theological systems espoused by thinkers in the Islamic Middle Ages, and to identify the signs by which these authors signified 'God' in their writings" (p. 331). To this end the author employs two key methodologies in his analysis of the writings of al-Kindi, al-Farabi, Ibn Sina, al-Suhrawardi, Ibn al-Arabi, and the Ismailis: modern structuralist analysis; and the Quranic "creator paradigm" of a deity who creates *ex nihilo*, acts in time, guides humanity in time, and can be known indirectly through creation. Through an examination of the teachings of the thinkers listed above, and with reference to their degree of deviation from the basic model of the creator as revealed in the Quran, the author seeks to expose a native Islamic theological alienation that draws upon Neoplatonic philosophical ideas.

11 TEMMUZ 1992

Tabari

Mecmuatu Kulliyeti'l Dirasati'l-Islamiyye ve'l-Arabiyye
5.12.1991 Dubai
Makale 75-88 sayfaları arasındadır.

Dekan
Kütüphane Müdürlüğü

الطبري مفسراً

أ.د. محمد الزحيلي

وكيل كلية الشريعة للشؤون العلمية بجامعة دمشق

القرآن الكريم كتاب الله الخالد، ودستور المسلمين، ومنبع الحياة الروحية والأخلاقية والعقدية والاجتماعية والتشريعية والثقافية والحضارية في كل زمان ومكان.

وقد تكفل الله تعالى بحفظه نصاً وروحاً، وعكف المسلمون عليه تلاوة وحفظاً، ودراسة وتفسيراً، وعلمًا وعملاً، وفهمًا وتطبيقاً، ولقي من الرعاية والعناية ما لم يتوافر لكتاب آخر في هذا الكون.

وقام على تفسير القرآن الكريم وتأويله، وشرحه وبيانه، ومعرفة حكمه وأسراره، ومقاصده وأحكامه ما لا يحصى من العلماء في مختلف العصور، ومن مختلف الأجناس والأقوام، وسيبقى ـ إن شاء الله تعالى ـ يحتل سويداء القلب، ويملأ العين، ويهب الخير والهدى، والرشاد والسعادة إلى ان يرث الله الأرض ومن عليها.

ومن هؤلاء المفسرين الامام أبوجعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، الطبري، الآملي البغدادي الذي ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤هـ ، وطوف بالبلاد في طلب العلم، ورحل إلى الآفاق لتحصيل المعرفة، والتقى بعلماء

الأحكام الفقهية
للإمام الطبري

مجموعة من كتاب «التفسير» له

جمعه وحققه
محمد حسن محمد حسن إسماعيل

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâmi Araştırmalar Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 77688
Tas. No: 297-5
ism·A

منشورات
محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان
1420 / 2001

20 ARALIK 2001

MIDEO 21 (1993) Paris, 277-290

Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi
07 ARALIK 1994

RÉCIT, MYTHE ET HISTOIRE CHEZ TABARI. UNE VISION MYTHIQUE DE L'HISTOIRE UNIVERSELLE[1]

par

Claude GILLIOT

Tabari est très souvent cité comme source, aussi bien pour l'exégèse coranique que pour l'historiographie musulmane, mais on oublie que son œuvre s'inscrit dans un projet global, si bien que, découpée en morceaux et en citations, elle perd de son unité. Il est donc nécessaire de rappeler deux faits avant de traiter le sujet annoncé.

I) Remarques générales sur l'historiographie jarīrienne

1. Tabari n'était pas seulement un exégète et un historiographe, il était aussi théologien-juriste et traditionniste, comme en témoignent ses ouvrages, dont la plupart ne nous sont pas parvenus[2]. Sa production comme traditionniste nous met plus directement en relation avec notre sujet. Elle apparaît non seulement dans ses Annales et dans son Commentaire coranique, mais aussi dans son *Tahdhīb al-āthār* qu'il n'a pas achevé, mais dont les fragments retrouvés ont été édités récemment[3]. Une partie des traditions rapportées se retrouvent dans l'Histoire, dans le Commentaire et dans le *Tahdhīb al-āthār* [*Correctio/Emendatio monumentorum*] et c'est assez dire déjà combien cette production écrite est unifiée, malgré l'apparence éclatée des récits transmis.

(W) At-Ṭabarī (224-310/839-923); Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd aṭ-Ṭabarī. 'Umar Rada Kaḥḥāla, *Mu'jam al-Mu'allifīn*, IX, 147-48; al-Zireklī, *Al-A'lām*, VI, 294 (with useful foot-notes). Over and above the 15 volumes edition of his *Ta'rīkh* published by D. Goeje and its recent reprint (1964-65), there are at least three other reprints of this history; ad-Dūrī, *Baḥth fī Nash'at 'Ilm at-Ta'rīkh 'ind al-'Arab*, 407-425; Elma Marin has studied aṭ -Ṭabarī's account of the reign of al-Mu'taṣim (833-842), (1951), pp. 142. Martin Forstner, *Das Kalifat des Abbasiden al-Musta'īn* (248/862-252/866), Ph. D. Dissertation, (Mainz, 1968). For a critical analysis of aṭ-Ṭabarī's account of 'Alī and Mu'āwiyah see E.L. Peterson, *op. cit.*, C. Brockelmann, *Geschichte Der Arabischen Litteratur*, I, 148-49; *SI*, 217-18. Jawād 'Alī has published a detailed and critical study of the sources of aṭ-Ṭabarī; see his *Mawārid Ta'rīkh aṭ-Ṭabarī* in the *Majalla Majma' al-'Ilmī al-'Irāqī*, vols. 1, 2 and 3 (1950-54). Translated into Urdū by Nisār Aḥmad Fārūqī and published in the monthly *Burhān* of Delhi. Its 17th instalment has been published in its March 1971 issue, pp. 195-202; R. Paret, "Al-Ṭabarī" in the *Encyclopedia of Islam*, (1), IV, 578-79. For a comparison of at-Tabarī and Ibn al-Athīr see. W. Barthold *op. cit.*, 2-3; the sources of aṭ-Ṭabarī are discussed on pp. 5-6; F. Rosenthal, *A History of Muslim Historiography*, pp. 53-55; 69-73, 120-122; 134-136 and passim; D.S Margoliouth, *Arabic Historians*, 101-112. For a critical study of aṭ-Ṭabarī's history see M.J. De Goeje, "Ṭabarī" in the *Encyclopedia Britannica*, ninth ed. XXIII, 1-5; F. Wüstenfeld, *Die Geschichteschreiber*

der Araber und Ihre Werke, No. 94; 31 ff; O.S.A. Ismā'īl, *The Reign of Mu'taṣim* 218-227/833-42. Ph. D. Thesis, London 1962-63. D. M. Dunlop, *Arab Civilisation to AD* 1500, 89-92, adds a critical appreciation of his *Ta'rīkh*. Muḥammad Aḥmad al-Ḥawfī, *Aṭ-Ṭabarī*, (Cairo, 1970) pp. 262. Philip M. Kimmelfield, The Annals of Ṭabarī: the Caliphate of al-Mu'tamid". Ph. D. Dissertation (Dropsie, 1955). A.A. Shihābī, *Aḥwāl wa Āthār-i-Ṭabarī*, (1957). George Sarton, *Introduction to the History of Science*, I, 642; A.A. Dehkhoda, *Lughat Name* No. 29 (1355 A.H. Shamsi) 143 with references to Persian works. For comments on aṭ-Ṭabarī's historiography see *'Ilm at-Ta'rīkh 'ind al-'Arab* by Muḥammad 'Abdu'l-Ghanī Ḥasan, 140-142; 171-173 where his annalistic treatment is discussed. Fu'āt Sezgin. *Geschichte des Arabischen Schrifttums*, I, 323-328 (very informative).

02 TEMMUZ 1993

Sünbül Sinan'ın tarikat şeceresini içine alan ve türbesini canlandıran bu şiir, ayni zamanda, onun, XIX. asrın ortalarında Nakşbendîler arasında kazandığı şöhreti, mânevî kıymetini de gösterir. Molla Murad, Sünbül Sinan'ın çağdaşlarından Sevündük Koğacı Dede denilmekle tanınmış velî için yazdığı *medhiye*'sindeki,

Ḫalvetî olmuş idi hem de tarîkı ānıñ
Sünbül Efendi ḳolun ṭutdu Sevündük Dede

beytiyle (S. 59), bize, Sünbülîye tarikatine mensup şeyhlerden birini de hatırlatmış oluyor[18].

Yaşadığımız çağdaki Türk edebiyatı'mızın büyük şâiri Yahya Kemal'in, Sünbül Sinan'ın bulunduğu çevrenin mânevî yüceliğini duyuran,

Gece, şi'riyle sararken Koca-Mustāpaşa'yı
Seyredenler görür Allāh'a yakın dünyāyı.
Yolda tek-tük görünenler çekilir evlerine;
Gece sessizliği semtin yayılır her yerine.
Bir ziyāretçi derin zevk alarak manzaradan,
Unutur semtine yollanmayı artık buradan.
Gizli bir his bana, hātif gibi ihtār ediyor;
Çok yavaş, yalnız içimden duyulan sesle, diyor:
"Gitme! Kal! Sen bu taraf halkına dost insansın;
"Onların meşrebi, iklîmi ve ırkındansın.
"Gece, her yerdeki efsunlu sükūnundan iyi
"Avutur gamlıyı, teskîn eder endîşeliyi;
"Ne ledünnî gecedir! Tā ağaran fecre kadar,
"Bir mücevher gibi Sünbül Sinan'ın rūhu yanar.
"Ne sa'ādet! Bu taraflarda, her ülfetten uzak,
"Vatanın fâtihi cedlerle berāber yaşamak!..."

mısrâ'ları, bu unutulmaz şahsiyetin, "tâ fecre kadar, bir mücevher gibi" pırıl pırıl yanan rûhunun verdiği ilhâmın mahsûlüdür ve onun mânevî müfûzunun, şöhretinin beş asırdanberi sıcaklığını kaybetmeyerek nasıl devam ettiğini gösterir.

18 Yahya Kemal Külliyâtı - I., Yahya Kemal Enstitüsü Yayımları - 4, İst., Bahâ Matbaası, 1961, s. 47 v. d.

İlahiyat Fakültesi Dergisi, cilt, 1968 Ankara, s. 99-102

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

MUHAMMED İBN CERİR ET-TABERÎ
ve
TEFSİRİ

Doç. Dr. İSMAİL CERRAHOĞLU

et-Taberî Devrindeki İlim Hayatına Kısa bir Bakış:

et-Taberinin yaşadığı asırda Tefsir, Kıraât, Hadis, Fıkıh gibi dini ilimler usûl ve furu' bakımından en yüksek derecesine ulaşmıştı. Dört fıkhî mezheb istıkrar bulmuş ve bu sahada eserler meydana gelmeye başlamıştı. Hadiste Kütübü Sitte tamamlanmış, kıraât gayesine ulaşmış, doğuda ve batıda naklî tefsirlerle, re'y tefsirleri biribirleriyle müsabaka halindeydiler. Nahiv, sarf, arûz, edeb ve belâgât gibi ilimlerde kemâl ve olgunluk çağına varmışlardı. Yine bu devirde sîre ve magâzi alanında pek çok eserler telif edilmişti. Bu sıralarda, Yunan, İran ve Hind eserleri terceme edilmeye başlanmış, bazıları üzerinde münakaşalar olmuş, Rey'den Endelüse kadar olan İslâm Devletinde, fikri ve edebî hareketler gelişmiş durumda idi.

Tıb ve felsefe sahasında, Ebû Bekr Muhammed b. Zekeriyya er-Râzî (ö. 311 veya 320 / 923 veya 932); fikri alanda, Ebû'l-Hasen el-Eş'arî (ö. 330/941) ve Ebû Alî el-Cübbâî (ö. 303/915); Edebiyat ve lugâtta, İbn Düreyd el-Ezdî (ö. 321/933), Ebû Bekr b. el-Enbârî (ö. 328/940), Ebû'l-Ferec el-Isfahânî (Ö. 356/967); Tarihte, el-Belâzûrî (ö. 284/897), el-Mesûdî (ö. 346/957) ve et-Dîneverî (ö. 282/895); Tefsirde, Ebû Ca'fer en-Nahhas (ö. 337/948), Ebu Bekr b. el-Enbârî, Ebû İshâk, İsmâil b. İshâk b. Hammâd (ö. 282/895); Hadiste, Muhammed b. İsmâil el-Buhârî (ö. 256/870), Müslim b. el-Haccâc (ö. 261/875), İbn Mâce (ö. 273/886), Ebû Dâvûd (ö. 275/888), et-Tirmizî (ö. 279/892), en-Nesâî (ö. 303/915); Fıkıhda, Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), Ebû Ali ez-Za'ferânî (ö. 260/874), Ebû'l-Hasen Ubeydullah el-Kerhî (ö. 340/951), Ebû Ca'fer et-Tahâvî (ö. 321/933) gibi zatlar yetişmiş ve eserlerini vermişlerdi.

Hakkında herşey söylenip bitmemiş olan, Kur'anı Kerimin Tefsiri ilmi, ondaki insani, ahlâki, itikâdi ve amele talluk eden prensipler sâbit kalmak şartiyle, zaman ve mekan şartları ve cemiyetlerin kültür seviyeleri değiştikçe,

— Taberî, Muhammed b. Cerîr
— Câmiu'l-beyân

MUHAMMED İBN CERİR ET-TABERÎ

ve

TEFSİRİ

Doç. Dr. İSMAİL CERRAHOĞLU

et-Taberî Devrindeki İlim Hayatına Kısa bir Bakış:

et-Taberinin yaşadığı asırda Tefsir, Kıraât, Hadis, Fıkıh gibi dini ilimler usûl ve furu' bakımından en yüksek derecesine ulaşmıştı. Dört fıkhî mezheb istıkrar bulmuş ve bu sahada eserler meydana gelmeye başlamıştı. Hadiste Kütübü Sitte tamamlanmış, kıraât gayesine ulaşmış, doğuda ve batıda naklî tefsirlerle, re'y tefsirleri biribirleriyle müsabaka halindeydiler. Nahiv, sarf, arûz, edeb ve belâgât gibi ilimlerde kemâl ve olgunluk çağına varmışlardı. Yine bu devirde sîre ve magâzi alanında pek çok eserler telif edilmişti. Bu sıralarda, Yunan, İran ve Hind eserleri terceme edilmeye başlanmış, bazıları üzerinde münakaşalar olmuş, Rey'den Endelüse kadar olan İslâm Devletinde, fikri ve edebî hareketler gelişmiş durumda idi.

Tıb ve felsefe sahasında, Ebû Bekr Muhammed b. Zekeriyya er-Râzî (ö. 311 veya 320 / 923 veya 932); fikri alanda, Ebû'l-Hasen el-Eş'arî (ö. 330/941) ve Ebû Alî el-Cübbâî (ö. 303/915); Edebiyat ve lugâtta, İbn Düreyd el-Ezdî (ö. 321/933), Ebû Bekr b. el-Enbârî (ö. 328/940), Ebû'l-Ferec el-Isfahânî (Ö. 356/967); Tarihte, el-Belâzûrî (ö. 284/897), el-Mesûdî (ö. 346/957) ve et-Dîneverî (ö. 282/895); Tefsirde, Ebû Ca'fer en-Nahhas (ö. 337/948), Ebu Bekr b. el-Enbârî, Ebû İshâk, İsmâil b. İshâk b. Hammâd (ö. 282/895); Hadiste, Muhammed b. İsmâil el-Buhârî (ö. 256/870), Müslim b. el-Haccâc (ö. 261/875), İbn Mâce (ö. 273/886), Ebû Dâvûd (ö. 275/888), et-Tirmizî (ö. 279/892), en-Nesâî (ö. 303/915); Fıkıhda, Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), Ebû Ali ez-Za'ferânî (ö. 260/874), Ebû'l-Hasen Ubeydullah el-Kerhî (ö. 340/951), Ebû Ca'fer et-Tahâvî (ö. 321/933) gibi zatlar yetişmiş ve eserlerini vermişlerdi.

Hakkında herşey söylenip bitmemiş olan, Kur'anı Kerimin Tefsiri ilmi, ondaki insani, ahlâki, itikâdi ve amele talluk eden prensipler sâbit kalmak şartiyle, zaman ve mekan şartları ve cemiyetlerin kültür seviyeleri değiştikçe,

İlahiyat Fakültesi Dergisi, c. 16, s. 79, 1968, ANKARA.

Bu makale 79-102 sayfaları arasındadır.

Dergi Ansiklopedi kütüphanesinde mevcuttur.

Makale CAMİU'L-BEYAN postundadır.

Simurg, 4, 2535 Tahran, s. 105-114

دکتر عباس زریاب خویی
استاد دانشگاه تهران

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi
07 ARALIK 1994

فردوسی وطبری

استاد دکتر زریاب که تحقیقات دقیقی دربارهٔ ارزش تاریخی شاهنامه ومقایسهٔ آن باسایر منابع ومآخذ دارند ، وعده فرموده‌اند که حاصل پژوهشهای خودرا به صورت چندین مقاله برای چاپ در اختیار سیمرغ بگذارند که از شمارهٔ دیگر منتشر خواهد شد . این مقاله به عنوان مقدمه بر آن سلسله مقالات از کتاب « ارمغان زرین‌کوب » نقل می‌شود :

در مقایسهٔ طبری بافردوسی از دو راه می‌توان وارد شد : یکی مقایسهٔ کلی از جهت بیان صفات کلی خاص وممتاز هریك وبیان برداشت ودید تاریخی آن دو ودیگری مقایسهٔ جزئیات وتفاصیل رویدادها وبیان اختلاف در نامهای اشخاص‌وامکنه وموارد اختلاف در تاریخگذاری ونظایر آن . مقایسهٔ در جزئیات وتفاصیل از حوصلهٔ یك سخنرانی بیرون است وبحثی است درخور یك رساله وحتی یك کتاب . امامقایسهٔ کلی را می‌توان بطور کوتاه دریك جلسه بیان کرد . این نکته را نیز باید متذکرشد که‌مقایسهٔ طبری وفردوسی وقتی صورت می‌بندد که شاهنامهٔ فردوسی از نظرگاه تاریخ نگریسته شود زیرا این اثر عظیم نه تنها جنبهٔ شعری وهنری که صفت ممتاز آنست ، دارد بلکه جنبهٔ تاریخی نیز دارد درحالی که کتاب بزرگ طبری باآنکه محتوی گنجینهٔ گرانبهائی از ادب اقوام وملل نیز هست اثری هنری نیست . از این رو مقایسهٔ میان آن دو برمی گردد به جنبهٔ مشترك میان آن دو یعنی تاریخ .

اکنون ببینیم که برداشت این دو از تاریخ چگونه است : برداشت طبری تاریخی محض است ؛ مقصوداو عرضهٔ تاریخ جهانست از آغاز آفرینش تازمان‌خودش.

Tabari, Ebu Cafer Muh. Cerir b. Yezid
(ö. 310/923)

Bu makale "Medâinî, Ebü'l-Hasan. —"
pozethmedir.

ZUR ÜBERLIEFERUNG EINIGER HISTORISCHER WERKE MADĀ'INĪS IN ṬABARĪS ANNALEN

von

Gernot Rotter

Tübingen

Eine der wesentlichen Ursachen dafür, dass die Epoche der vier „Rechtgeleiteten Kalifen" und der Omaiyaden trotz ihrer zentralen Bedeutung in der islamischen Geschichte ein Stiefkund orientalistischer Studien geblieben ist und die Arbeiten von Müller, Lammens und Wellhausen erst neuerdings wieder zögernd aufgenommen werden, ist in der Unsicherheit zu sehen, mit der wir den Quellen über diese Zeit gegenüberstehen. Nun hat die Erforschung der frühen Historiographie in den letzten Jahren vornehmlich durch E. L. Petersen, *ʿAlī and Muʿāwiya in early arabic tradition* (Kopenhagen 1964), N. Abbott, *Studies in arabic literary papyri I: Historical Texts* (Chicago 1957) und F. Sezgin, *Geschichte des arabischen Schrifttums I* (Leiden 1967) vielversprechende neue Impulse erfahren, wobei jedoch der Mangel an Einzeluntersuchungen über die Quellen der uns erhaltenen Geschichts- und Adabkompendien eines Ṭabarī, Balāḏurī oder Iṣfahānī deutlich wurde. Bevor wir uns endgültige Urteile über Tendenzen und Arbeitsweisen der ältesten Geschichtsschreiber erlauben können, bedarf es einer klaren Vorstellung davon, inwieweit diese tatsächlich die Autoren des auf sie zurückgeführten Materials sind, d.h. wir benötigen zunächst einmal Bestandsaufnahmen und Rekonstruktionsversuche für die im Original verlorenen Werke. Am Beispiel Madā'inīs, einer der bedeutendsten Quellen Ṭabarīs, sollen dazu im folgenden einige Arbeitsmethoden aufgezeigt werden.

An modernen arabischen historiographischen Untersuchungen seien den obigen hinzugefügt: ʿAbdalʿazīz ad-Dūrī, *Baḥṯ fī našʾat ʿilm at-taʾrīx ʿinda l-ʿarab* (Beirut 1960) und ʿĀlī Cawād, *Mawārid taʾrīx aṭ-Ṭabarī*, in: MMʿIʿI 1/1950/143-231, 2/1951/135-190, 3/1954/16-56, 8/1961/425-436. Während die erste Studie eine relativ gute und kritische Einführung darstellt, erschöpft sich die zweite in der Aufzählung von Namen und Vermutungen. Auch über Madā'inī selbst existiert eine kurze arabische Studie: Xālid al-ʿAslī, *al-Madāʾinī*, in: Macallat Kulliyat al-Adab (Bagdad) 6/1963/1-26. Die Hälfte dieser Abhandlung besteht aus der kommentarlos wiedergegebenen Liste der Werke Madā'inīs nach dem *Fihrist* 100-104, von welcher ausgehend die Breite der Interessen Madā'inīs erörtert wird.

Oriens, c. 23-24, s. 103-133, 1974 (LEIDEN - E. J. BRILL)

Andrew Rippin
Approaches to the History of the Interpretation
of the Qur'ān, 3 New York, 1988, s. 46-62.
DN: 23656.

Quranic Hermeneutics: The Views of al-Ṭabarī and Ibn Kathīr

JANE DAMMEN MCAULIFFE

IT is always intriguing to listen to scholars describe their approaches and explain the methods which guide their work. Occasionally this will take the form of a straightforward exposition of principles. More often, the presentation is allusive, garnered by the student from passing comments, or deduced from an analysis of the finished work. The activity of Quranic exegesis offers no exception to these observations, particularly as represented in the *tafsīr*s of Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī and 'Imād al-Dīn Ismā'īl ibn Kathīr. Both of these men have left direct and indirect evidence from which an understanding of their exegetical principles may be gleaned. Both, in other words, have provided their readers with the elements of a hermeneutics.

This last-mentioned term is itself in need of careful explication because of the variety of meanings which the word has been asked to convey, particularly in the last century and a half. The English word 'hermeneutics' is, of course, formed from the Greek infinitive *hermēneuein*. Among the most commonly cited meanings of this verb are 'to explain', 'to translate', and 'to express'.[1] The Swiss theologian and philosopher, Gerhard Ebeling, has noted this threefold signification and attempted to co-ordinate it under the common rubric of 'interpretation'. Using the Latin deponent, *interpretor*, so as not to beg the question, Ebeling concludes that a situation is 'interpreted (*interpretiert*)' through words, a language-use through explanation and a foreign language through translation.[2] It is this base notion of 'interpretation'—or, more especially, the prerequisites for the same—that came to dominate the range of signification carried by the English cognate, 'hermeneutics'.

[1] Henry George Liddell and Robert Scott, comp., *A Greek-English Lexicon*, rev. edn., ed. Henry Stuart Jones (Oxford, n.d.), i. 690.

[2] G. Ebeling, 'Hermeneutik', *Die Religion in Geschichte und Gegenwart* (Tübingen, 1959), ii. 243.

By the post-Reformation seventeenth century this word had begun to appear in book titles to designate a subcategory of Christian theology. The activity of interpretation was divided into its theoretical and practical aspects. The practice of interpretation was equated with what we would now term 'exegesis', while the term 'hermeneutics' was used to denote the aims and criteria of that practice. In conventional theological usage, then, hermeneutics was the enterprise which identified the principles and methods prerequisite to the interpretation of texts. It is in this classical sense that the term will be applied to the parallel activity within the realm of Quranic scholarship.[3] The question of exegetical methodology will be addressed to two pre-eminent Islamic commentators, al-Ṭabarī and Ibn Kathīr.

Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī was born in the one-time Sassanian province of Ṭabaristān, a mountainous region which lies behind the southern coast of the Caspian Sea. His birthdate is usually given as 224/838, but occasionally as 225/839. Early evidence of intellectual precocity justified a youth and young manhood spent searching for ever-broader educational horizons.[4] His early forays were only as far south as Rayy (just south of modern Tehran), but eventually he went to Baghdad, using that city as a base for expeditions to such places as Kūfa, Baṣra, Cairo, and parts of Syria.[5] It was, however, to Baghdad, the centre of the 'Abbasid universe, that he always returned and that city saw his reputation grow ever brighter.

By all accounts al-Ṭabarī is acknowledged to be one of the great minds of his era. His biographers are unanimously impressed by the extent and depth of his erudition and the magnitude of his written work. A statement by the eleventh-century historian and jurisconsult al-Khaṭīb al-Baghdādī (d. 463/1071) sums up pages of laudation:

[3] The broader signification of the term (frequently used in the singular form, hermeneutic) is most prominently associated with such twentieth-century thinkers as Wilhelm Dilthey, Hans-Georg Gadamer, and Paul Ricoeur. For a brief historical overview of the theological debate, see James M. Robinson, 'Hermeneutic since Barth', in James M. Robinson and John B. Cobb, Jr., eds., *New Frontiers in Theology*, ii. *The New Hermeneutic* (New York, 1964), 1–77.

[4] Al-Ṭabarī evinced his extraordinary gifts of intellect in that time-honoured Muslim way, youthful memorization of the Qur'ān (in his case by the age of 7); see Yāqūt ibn 'Abdallāh al-Ḥamawī al-Rūmī, *Irshād al-arīb ilā ma'rifat al-adīb*, D. S. Margoliouth, ed. (Cairo, 1925), vi. 429–30.

[5] Muḥammad ibn 'Alī ibn Aḥmad al-Dāwūdī, *Ṭabaqāt al-mufassirīn*, 'Alī Muḥammad 'Umar, ed. (Cairo, 1392/1972), ii. 107–8.

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur
25 OCAK 1994

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Erciyes Üniversitesi, İlâhiyat Fakültesi Dergisi, sayı 4 (1987)

KİTAP TANITMA

Talat SAKALLI*

İmâm Muhammed b. Cerîr et-Taberî'nin (310/922) «Tehzibû'l-Asâr ve Tafsilü Maânî's-Sâbit an Rasûlillah Sallâlâhu Aleyhi ve Sellem mine'l-Ahbâr» isimli eseri, bulunabilinen mahtût nüshalarından tahkîk edilerek, dört cild halinde, 1402-1404 hicrî yıllarında Mekke-i Mükerreme'de basıldı. Eserin iki cildinin tahkîkatını Dr. Nâsır b. Sa'd ile Abdülkayyûm Abdü Rabi'n-Nebî beraber, geri kalan iki cildin tahkikını da Dr. Nâsır kendi yapmıştır.

Eser, iki cildi «Kısım» (birinci cild 316 sahife, ikinci cild 406 sahife). iki cildi de «Cüz» olarak (birinci cild 438 sahife, ikinci cild 292 sahife) sınıflandırılmıştır. İki cild halindeki «Kısım» bölümü Hz. Ömer'in Müsnedini, «Cüz» bölümünün birinci cildi ile, ikinci cildinin yarısına kadar olan kısmı Hz. Ali'nin Müsnedini ve geri kalan kısmı da İbn-i Abbâs'ın Müsnedini teşkil etmektedir. Eser parasız olarak er-Riâsetü'l-Âmmetü'ş-Şuûnü'l-Haremeyni'ş-Şerîfeyn tarafından dağıtılmıştır. Kuşe kağıda basılan eserin baskısı çok güzeldir.

Muhakkîk Dr. Nâsır esere kısa bir mukaddime ile başlar. Önce kendisini bu işe teşvik edenlerin kimler olduğunu sayar. Yardım edenlere teşekkür ettikten sonra, mahtût nüsha hakkında bilgi verir. Müellifin çok geniş bir şekilde yazmayı tasarladığı bu eseri tamamlayamadan vefat ettiğini, buna rağmen bu eserin kıymeti büyük, aynı zamanda hacimli bir eser olması gerektiğini, fakat eserin İstanbul Köprülü Kütübhânesindeki üç cüzlük bölümünden başka bölümlerinin bulunamadığını anlatır. Kitabın istinsâh tarihlerini ve müstensihlerini tesbit etmeye çalışır ve neticede, bu

(*) Erciyes Üniversitesi İlühiyat Fakültesi Araştırma Görevlisi

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Not: Makale 357-363 sayfaları arasındadır.

Miskat, sayı: 28 (1369/1990) Meshed, s. 16-25.

دکتر محمّد جعفر یاحقی
گروه فرهنگ و ادب اسلامی

Türk ... Kütüphanesi ... İslam Arş...
02 EKİM 1996

طبری و ابوالفتوح*

دانش تفسیر در نخستین سالهای سدهٔ چهارم هجری با نام محمّد بن جریر طبری آملی نامبردار است و در دهه های نخستین سدهٔ ششم هجری با نام حسین بن علیّ بن محمّد بن احمد الخزاعی النیشابوری مشهور به ابوالفتوح رازی. طبری در واپسین سالهای قرن سوّم هجری تفسیر عظیم خود مشهور به **جامع البیان فی تفسیر القرآن** را در بغداد به عربی می نوشت بر مشرب عامّه، وابوالفتوح در نخستین سالهای قرن ششم هجری کتاب خود موسوم به **روض الجنان و روح الجنان** را در ری به پارسی دری فراهم می آورد بر مذاق خاصّه.

دویست سال فاصلهٔ زمانی که میان این دو تفسیر کبیر قرآن کریم وجود دارد هم توانست مذهب حقّهٔ جعفری را به آن درجه از پیشرفت و گستردگی درمیان پارسی زبانان مسلمان برساند که خود را به داشتن تفسیری به زبان مادری خویش نیازمند بینند، و هم، زبان نو پای فارسی را قادر ساخت که به چنان کمال و پویندگی و وسعتی دست یابد تا بتواند انواع مفاهیم فقهی، کلامی، فلسفی، تاریخی، ادبی و ... را که در این تفسیر عزیز مطرح شده به بهترین وجهی برتابد.

از هفت سال پیش که به مناسبتی میمون نظرم به تفسیر گرانقدر روض الجنان جلب شد و به یاری همقدم و همراهم دکتر محمّد مهدی ناصح به گرد آوری نسخه ها و تدارک تصحیحی جدید از آن پرداختم، تا امروز بارها وجود این دو تفسیر عزیز دراین دو مقطع تاریخی خاص، آغاز و انجام قرون طلایی تمدّن اسلامی را برایم به نظر آورده است.

از روزی هم که دستنویسهای چندگانه نخستین جلد از مجلّدات بیستگانهٔ تفسیر رازی یعنی

*متن مشروح سخنرانی نویسنده است در سمینار بین‌المللی طبری که از طرف فرهنگ آموزش عالی از ۲۲ تا ۲۴ شهریور ماه ۱۳۶۸ در بابلسر برگزار شد.

جلد شانزدهم آن را روی میز اتاق کارمان در دانشکدهٔ ادبیات وعلوم انسانی مشهد به منظور مقایسه پهن کردیم تا امروز که قریب سیزده جلد آن مقابله شده است، همواره تفسیر **جامع البیان** طبری دوشادوش **تبیان** شیخ طوسی و **مجمع البیان** طبرسی و گاهی بیشتر از آنها گره گشای نسخه های ناخوانا و بد خط و بعید العهدی بوده است که از گوشه و کنار کتابخانه های جهان گرد آورده ایم و تقریباً هیچ کدام از آنها در سه چاپ قبلی تفسیر ابوالفتوح مورد استفادهٔ مصحّحان فاضل قرار نگرفته بوده است.

ابتدا میزان تأثیر تفسیر طبری در ابوالفتوح برای من روشن نبود، پژوهشهای پیشینیان هم - تا آن جا که اطّلاع داریم - یا بکّلی به این سمت معطوف نشده بود و یا کاملاً از روی بی حوصلگی مثلاً اظهار نظر کرده بودند: «در این که ترجمهٔ تفسیر طبری در زمان حیات شیخ شهرت کامل داشته و در دسترس طالبان آن بوده تردیدی نیست. نسخهٔ عربی تفسیر هم که از آثار نفیس و ذی قیمت قرن مزبور [چهارم] است نظر به اعتبار واهمیّتی که از لحاظ روایت و درایت دارد و بخصوص از جهت روایت مورد استفادهٔ علمای فرق مختلفه می باشد و در همهٔ زمانها مورد مراجعه و استناد قرار می گرفت، در زمان حیات شیخ در دسترس عموم علاقه مندان قرار داشت و بعید نیست که یکی از مآخذ شیخ ابوالفتوح رازی بوده باشد، شیخ در اثناء تفسیر در پنج مورد به مناسبت از این عالم بزرگ اسلامی نام می برد»[1]، و حال آن که اینک برما مسلّم شده است که ابوالفتوح اصل تفسیر طبری را پیش رو داشته و از آن بسیار سود برده است، علاوه بر استفاده های موضعی و غیر مستقیم، افزون از پنجاه بار بتصریح به نام وی اشاره کرده است.

دراین که پیشینیان ما، بویژه پیشگامان دانشها و معارف اسلامی برای تدوین و تألیف آثار بزرگ و پرحجم از متد و روش شناخته ای سود می برده اند، تقریباً تردیدی نیست، آنچه نا روشن است کیفیّت و شیوهٔ کار است که آن هم عمدةً به این مسأله مربوط می شود که قدما متدولوژی مضبوط و مدوّنی از خود به یادگار نگذاشته اند و درخلال کار هم از روش و طرز عمل خود پرده برنمی داشته اند، و تا این امر روشن نشود جای این تعجّب همواره باقی خواهد بود که با آن عدم امکانات، چگونه به این همه توفیق و دقّت علمی دست می یافته اند.

جامعیّت و عظمت تفسیر کبیر طبری از یک طرف، و دقّت علمی و انصاف ابوالفتوح از طرف دیگر، موجب آمده است که با وجود اختلاف مذهب و مشرب فقهی، هیچ گاه شیخ ازاین کتاب غافل نماند و در موردهای متعدّد، حتّی آن جا که مسائل کلامی ظریف و مورد اختلاف فرق ومذاهب در پیش است، ازنقل آراء طبری - واگر لازم شد نقد آنها - تن نزند، البتّه باید انصاف داد که وسعت مشرب و پرهیز ابرام آمیز طبری از تعصّبات رایج آن زمان، که وی را تا حّد طرد از تسنّن و حتّی انتساب به تشیّع مورد ملامت قرار داده[2]، بیشتر از هر مفسّر سنّی دیگر او را به دایرهٔ علاقه و آشنایی شیعه نزدیک کرده است و سبب شده که افراد بی تعصّبی از امامیّه همچون شیخ ابوالفتوح رازی با گشاده دلی و گشاده رویی تمام آراء او را مورد استفاده قراردهند.

هم اکنون موارد متعدّدی از تصریح به نام و نشان گرفته تا استفادهٔ تلویحی و نقل مضمون بدون

Journal of the Royal Asiatic Society, no: 2 (1990) London, s. 282-321.

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur 17 MAYIS 1993

MANUSCRIPTS AND EDITIONS OF BAL'AMĪ'S *TARJAMAH-I TĀRĪKH-I ṬABARĪ*

By ELTON L. DANIEL

In the year 352/963, according to independent evidence and the author's own testimony, the Samanid ruler Manṣūr b. Nūḥ sent an order via his major-domo and closest confidant, al-Fā'iq al-Khāṣṣa, to his minister Abū 'Alī Bal'amī, commissioning the latter to prepare a translation into court Persian of the famous historical annals written in Arabic by Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī.[2] Bal'amī completed this task, producing a book whose popularity in many ways eclipsed that of the original text throughout the Persian-speaking world and beyond (being translated into various Turkish dialects and even, ironically enough, back into Arabic[3]). Unfortunately, exploitation of this source by modern scholars has been hindered both by its identification as a "translation" of Ṭabarī's work and by the lack of a suitable edition of the Persian text. This article attempts to explore these problems and the extent to which they have been rectified by recent studies and editions of this important work.

[1] The following notations will be used in subsequent references to the major published versions of Bal'amī's work and other frequently cited sources:

Bahār/Gunābādī	the edition of the pre-Islamic sections of the work by Muḥammad Taqī Bahār Malik al-Shu'arā' and Muḥammad Parvīn Gunābādī, *Tārīkh-i Bal'amī: takmilah va tarjamah-i tārīkh-i Ṭabarī* (Tehran, 1341/1962–3; second edition, 1353/1974)
Mīnuvī/Mashhad	the facsimile reproduction of the Mashhad, Āstān-i Quds 129 manuscript published by M. Mīnūvī, *Tarjamah-i tārīkh-i Ṭabarī* (Tehran, 1344/1966)
Raushan	the edition of the Islamic sections published by Muḥammad Raushan, *Tārīkhnāmah-i Ṭabarī gardānīdah mansūb bih Bal'amī, az kuhantarīn mutūn-i fārsī: bakhsh-i chāp nāshudah* (Tehran, 1366/1987–8)
Zotenberg	the French translation of the complete work published by Hermann Zotenberg, *Chronique de Abou-Djafar-Mohammed-ben Djarir-ben-Yezid Tabari, traduite sur la version persane d'Abou-'Ali Mohammed Bel'ami* (Paris, 1867–74)
Ṭabarī	the Arabic text of Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, *Ta'rīkh al-rusūl wa'l-mulūk* as edited by M. J. de Goeje *et al.*, *Annales* (Leiden, 1879–1901)
EI[1]	M. Th. Houtsma *et al.* (eds), *The Encyclopaedia of Islam. A Dictionary of the Geography, Ethnography and Biography of the Muhammadan Peoples* (Leiden, 1913–38)
EI[2]	H. A. R. Gibb *et al.* (eds), *The Encyclopaedia of Islam: New Edition* (Leiden, 1954– in progress)

[2] According to the Arabic preface found in some manuscripts; see below n. 24. This is accepted as accurate and repeated by Kātib Çelebi (Ḥājj Khalīfa), *Kashf al-ẓunūn 'an asāmī al-kutub wa'l-funūn* (edited by Şerefettin Yaltkaya and Rifat Bilge; Istanbul, 1971), 1: 297–8. Other historians refer to the translation in less detailed fashion; e.g. Ḥamd Allāh Qazvīnī, *Tārīkh-i Guzīdah* (edited by 'Abd al-Ḥusayn Navā'ī; Tehran, 1339/1960, reprint 1362/1983), pp. 383, 705. See also A. Sprenger, "Bal'amy's translation of the History of Tabary and Ghazzály's History of the Prophets", *Journal of the Asiatic Society of Bengal*, 17 (1848): 437–71; M. T. Bahār, "Tarjamah-i tārīkh-i Ṭabarī", *Nāmah-i Tamaddun* 1 (1309–10/1932–3): 133–44; W. Barthold, "Bal'amī", EI[1], 1: 614; D. M. Dunlop, "Bal'amī", EI[2], 1: 984–5.

[3] The Arabic translation by Khiżr b. Khiżr al-Āmidī, dated 935–7/1528–31, is preserved in Leiden, Cat. cod. arab. 2: 825; see P. Voorhoeve, *Handlist of Arabic Manuscripts in the Library of the University of Leiden* (Leiden, 1957), p. 373. Other copies of the Arabic translation are at Cambridge (Add. 836), Princeton (Garrett Collection 582), and perhaps Berlin: see E. G. Browne, *A Handlist of the Muḥammadan Manuscripts...in the Library of the University of Cambridge* (Cambridge, 1900), no. 189; P. K. Hitti *et al.*, *Descriptive Catalogue of the Garrett Collection of Arabic Manuscripts in the Princeton University Library* (Princeton, 1938); W. A. Ahlwardt, *Verzeichniss der arabischen Handschriften der Königlichen Bibliothek zu Berlin* (Berlin, 1887–99), no. 9424. On the many Turkish translations, published and unpublished, see Brown, *Handlist*; F. Babinger, *Die Geschichtsschreiber der Osmanen und ihre Werke* (Leipzig, 1927), pp. 66–7, 410; Yuri Bregel, *Persidskaia literatura: bio-bibliograficheskii obzor* (Moscow, 1972), 1: 287.

[4] For example, there is a manuscript at Oxford, Bodleian Library, Elliott 374, of a modern compilation of Bal'amī's text by Abu'l-Qāsim Simnānī, probably prepared for J. B. Elliott, at the front of which Elliott remarks, "I believe it is doubtful whether the original Arabic History of Tabary is extant". See also the comments in G. L. Kosegarten, *Taberistanensis id est Abu Dschaferi Mohammed ben Dscherir Ettaberi Annales Regum Atque Legatorum Dei* (Griefswald, 1831), pp. x–xvi; William H. Morley, *A Descriptive Catalogue of the Historical Manuscripts in the Arabic and Persian Languages Preserved in the Library of the Royal Asiatic Society* (London, 1854), p. 18 (description by Sir John Malcolm); Sprenger, "Bal'amy's translation of the History of Tabary", p. 438.

[5] Kosegarten, *Annales Regum*; L. Dubeux, *Chronique d'Abou Djafar Mohammed Tabari* (Paris, 1836); Zotenberg, *Chronique* (see above n. 1).

Bal'amī's work and its historical significance

Among Western orientalists, interest in Bal'amī's so-called *Tarjamah-i tārīkh-i Ṭabarī* has varied greatly. More often than not, the work has simply been ignored, primarily because of its identification, in one of the most unfortunate titles ever given to a book, as a "translation" of Ṭabarī's *Ta'rīkh al-rusūl wa'l-mulūk*. Ṭabarī's chronicle was known to be the most highly regarded treatment of early Islamic history among Muslims, but complete manuscripts of the work were very rare; indeed, it was often assumed that the full text was irretrievably lost.[4] In the early nineteenth century, then, there was a high degree of interest in Bal'amī's work not only because manuscripts of it were relatively common but because it was thought to be the best available substitute for Ṭabarī's presumably lost text. This led to the publication of various ostensible translations of Ṭabarī's work, based partly or completely on Bal'amī manuscripts, by Kosegarten, Dubeux, and Zotenberg.[5] With the recovery of Ṭabarī's work in Arabic and its subsequent edition and publication by de Goeje (1879–1901), this appreciation of Bal'amī's work quickly evaporated. As a mere "translation", it was presumed to be virtually worthless once the original Arabic text of Ṭabarī had been recovered; no less an authority than V. V. Bartol'd proclaimed that

ré le plus haut de l'"*insus lectio*" à atteindre pour les créatures humaines. Celui qui est doué de l'"*Intellect Saint*" et possède des vertus positives, théorétiques et pratiques, telles que la justice, la sagesse, le courage et la maîtrise de soi, c'est le "*Basileus themistopoloi*", c'est le "*Gouverneur Idéal*" de Platon, à la suite de "*Si.Pa.Si*" ou "*Šarru Kenū*", c'est "*Malik as-ṣunna*" d'al-Fārābī, c'est l'"*Homme-Seigneur*" (*ar-Rabb al-insānī*), c'est l'"*Homme-Dieu*" (*al-Ilāh al-bašarī*), si l'on permet employer la terminologie de Siǧistānī. A la suite de Dieu, on doit l'adorer, si l'on en trouve un parmi les gens! Il est très douteux qu'on se constate chez Ibn Sīnā quelque traces qui nous permettent de faire une association des idées concernant le rapport entre l'"*Intellect Saint*" et l'"*Imām maᶜṣūm*". L'"*Homme-Seigneur*" ne serait pas chez lui l'"Homme-Parfait" (*Insān kāmil*) des Qarāmiṭa. Car, pour les Karāmita l'"Homme-Parfait" est le "Septième Degré" de la connaissance concernant l'"*Imām maᶜṣūm*".

Il nous semble que, la décision définitive, par laquelle on juge qu'il est vrai pour Ibn Sīnā, se fonde sur la discrimination concernant le contenu de ce qui émane de l'"*Intellect Premier*" et de l'"*Intellect Agent*". Il en est de même le cas, à peu près, pour celui de "*Gnosis*". Notre avis est que, l'origine de la contrariété et de la différence entre les "Gnostiques" de toute sorte, doit remonter à la différence entre les vues (*manāẓir*) qu'ils obtiennent lors de leurs extases.

07 NISAN 1995

The ARABIST
BUDAPEST STUDIES IN AIRABIC 13-14
Budapest-1995.

Edited by Alexander Fodor
Proceedings of the 14th Congress of the
Union Européenne des Arabisants et
Islamisants. part One.
Budapest, 29th August-3rd September 1988.

IQCICA

AṬ-ṬABARĪ AND THE SEEING OF GOD

Gösta Vitestam

Lund University

Simply expressed, the background of speculative thought in Islam is a desire or need to make religious revelation conform to a reasonable philosophic system. Ultimately it was a question of the Islamic conception of the relation of the Creator to creation. This subject involves a number of important questions which I cannot treat in detail at this time. These include whether God can be said to have eternal attributes, whether the Qur'ān is uncreated, whether God predestines the actions of men (God's *qadar*), whether God can be seen or if He Himself can see, etc. As we know, the Muᶜtazilites had shocking objections to most of these assertions. In their opinion the Islamic system of beliefs was incompatible with sound reason.

The different viewpoints in the discussion of how one conceived of God – whether He assumed an anthropomorphic attitude yet was different in essence from creation, or whether He was a pantheistic divine power, inherent in creation – could be focused on the question of whether or not the believers would be able to see God in paradise. Actually, Wensinck says that it is not improbable that the discussions concerning anthropomorphism started with the question whether God will be seen by the faithful in paradise[1]. According to orthodox tradition the highest delight reserved for believers was to see God face to face on the day of resurrection[2].

[1] A. J. Wensinck, *The Muslim Creed*. Cambridge 1932, pp. 63 and 66.

[2] See e.g. ᶜUṯmān b. Saᶜīd ad-Dārimī, *Kitāb ar-radd ᶜalā l-ǧahmiyya*, ed. Vitestam. Lund & Leiden 1960 (Introd.) p. 34 with references. Cf. further Duncan B. Macdonald, *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*. London 1903, p. 145.

S. 147-155.

Makale ihsan'l-Eski Posetinde dir

M. Sadi Bey

من كتب التراث

من الواضح أن أهمية التاريخ في حياة الأمم والشعوب لم تعد الآن موضع شك ، ولم تعد مكانته في مناهج المدارس على اختلاف مراحلها موضع تساؤل ، ذلك بسبب التغير الذي أصاب جميع جوانب الحياة البشرية . والتاريخ يحتل مكانة متميزة وسط العلوم الإنسانية ، وذلك أنه سجل حياة الأمم وتجاربها وخبراتها في الماضي .

ويعتبر التاريخ من المجالات الفكرية الرئيسية التي اهتم بها العرب بعد ظهور الإسلام ، وبشكل خاص في العصر العباسي . وكانت حصيلة هذا الاهتمام مئات الكتب التاريخية التي تناولت شتى المجالات .

من كتب التراث التاريخية

إعداد : فيصل محمد شقير

ولقد تنوعت صور الكتابة التاريخية عند العرب إلى أقصى الحدود . ولقد اشتهر عدد من المؤرخين العرب والمسلمين الذين عملوا في صناعة التاريخ ، فهم لم يتركوا مجالا إلا وحاولوا الكتابة فيه ، فمنهم من اهتم بأخبار العصر الجاهلي ، ومنهم من اهتم بسيرة الرسول صلى الله عليه وسلّم وغزواته وشخصيته ومراحل دعوته ، وآخرون اهتموا بتاريخ الطبقات وبفتوح البلدان وبالتراجم وما إلى ذلك .

١ ـ كتاب : أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ

مؤلف الكتاب : العالم الفاضل المؤرخ : **أبي العباس أحمد بن يوسف بن أحمد الدمشقي الشهير : بالقرماني** ٩٣٩ ـ ١٠١٩هـ ، ولد ونشأ وتوفي في **دمشق** وتولى فيها النظر في وقف الحرمين . من مؤلفاته الأخرى « **الروض النسيم في مناقب السلطان إبراهيم** »[١] .

ويتألف تاريخ **القرماني** من مقدمة وخمسة وخمسين باباً . ولقد بدأ القرماني بتعريف التاريخ وموضوعه ، ثم أشار إلى بداية المخلوقات وخلق الجن والشياطين والأرضين والسموات ، ثم بحث في معنى النبوّة والرسالة وعدد النبيين .

ثم أشار إلى الأنبياء والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ، وإلى الخلفاء الراشدين ، وأولاد سيدنا علي وأولادهما ، كذلك بحث في فضائل قريش ، ثم انتقل إلى التاريخ الأموي ثم إلى التاريخ العباسي ، وبحث **القرماني** في الدولة الفاطمية والأيوبيين والمماليك ، وكذلك تعرض لدولة بني طباطبا **بالكوفة واليمن** ، والدولة الحسينية **بمكة والمدينة** ولأقيال اليمن وللملوك **كندة** ولتاريخ **المغرب العربي** ، ثم أنهى تاريخه بالحديث عن الدولة العثمانية وعن بعض السلاطين الذين عاصروه[٢] .

٢ ـ كتاب : بدائع الزهور في معرفة وقائع الدهور

مؤلف الكتاب : **محمد بن أحمد بن إياس الحنفي** ،

Faysal, c. 47, s. 139-144, 1981 (RIYAD)
Dergi Ans. Kütüphanesinde mevcuttur.

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSİTÜTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

F
173885
297.18
OKÇ.K

Abdülmecit OKÇU

10 EYLÜL 2008

KIRÂAT AÇISINDAN TABERÎ VE TEFSÎRİ

DOKTORA TEZİ

TEZ YÖNETİCİSİ

Yrd. Doç. Dr. Necati TETİK

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 173885
Tas. No: 297.18 OKÇ.K

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

ERZURUM – 2000

ÂL-İ İMRÂN SURESİ'NİN 7. ÂYETİNDEKİ *MUHKEMÂT* VE *MÜTEŞABİHÂT*'A İLİŞKİN TABERÎ VE ZEMAHŞERÎ'NİN GÖRÜŞLERİNİN ANALİTİK BİR İNCELEMESİ*

Sahiron Syamsuddin
Çev: Zülfikar Durmuş**
İnönü Üniversitesi
İlahiyat Fakültesi
zdurmus@inonu.edu.tr

05 AĞU 2008

Sana Kitab'ı indiren O'dur. Onda Kitab'ın esası olan muhkem âyetler ve diğer müteşâbih (âyetler) vardır. Gönüllerinde eğrilik bulunan kimseler, karışıklık çıkarmak arzusu ve (kendilerine göre) yorumunu yapmak amacıyla, ondaki müteşâbih âyetlere uyarlar. Oysa onların yorumunu ancak Allah bilir. İlimde derinleşmiş olanlar, 'Ona inandık; hepsi Rabbimizin katındandır' derler. Ancak akıl sahipleri ders alırlar.[1]

Giriş

3. Âl-i İmrân sûresinin 7. âyeti, hem kesin anlamlı kelimeleri hem de gramatik meseleleri içerdiği için *tefsîr* literatüründe en tartışmalı âyetlerden biridir.[2] Örneğin Taberî, *Câmiu'l-Beyân*[3] adlı eserinde *muhkemât* ve *müteşâbihât* kelimelerinin anlamına ilişkin en az beş farklı görüş zikretmektedir.[4] Bu beş görüş şunlardır:

Birincisi, İbn Abbâs (ö. 87/688) ve Mukâtil (ö. 150/767)'e göre, *muhkem* âyetler kendileriyle amel edilen nâsih âyetlerdir. Bu görüş, daha sonra *Meâni'l-Kur'ân*[5] adlı eserinde Ferrâ (ö. 207/822) tarafından da kabul edilmiştir. *Müteşâbih*

* Makalenin orijinal adı: "Muhkam and Mutashâbih: An Analytical Study of al-Tabarî's and al-Zamakhsharî's Interpretations of Q. 3: 7"dir. *Journal of Qur'anic Studies*, London 1999, C. I, Sayı: 1.

** Yrd. Doç. Dr., İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Öğretim Üyesi.

[1] Makaledeki bu ve diğer âyetlerin çevirisi Muhammed Marmaduke Pickthall'in *The Meaning of the Glorious Koran* (Delhi, World Islamic Publications, 1981) adlı eserinden alınmıştır.

[2] Wansbrough, *Quranic Studies* adlı eserinde bu konuların bazıları hakkında ilk dönem müfessirleri tarafından kabul edilen görüşleri incelemektedir. Bkz: John Wansbrough, *Quranic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation,* London Oriental Series, 31 (Oxford University Pres, 1977), s. 148-70.

[3] Bkz: Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, *Câmiu'l-beyân fi tefsîri'l-Qur'ân* (Beyrut, Dâru'l-Ma'rife, 1986), 3: 113-7.

[4] Ebû Hayyân (ö. 754/1344) *el-Bahru'l-muhît* adlı eserinde *muhkemât* ve *müteşâbihât*'ın anlamıyla ilgili yirmiden fazla görüş zikretmektedir. Konu hakkında daha fazla bilgi için bkz: Ebû Hayyân, Muhammed b. Yûsuf, *el-Bahru'l-muhît* (Riyâd, Mektebe ve Metâbiu'n-Nasri'l-Hadîse, tsz.), 2: 381-2.

[5] Bkz: Ferrâ, Ebû Zekeriyyâ Yahyâ b. Ziyâd, *Meâni'l-Qur'ân,* ed. Ahmed Yûsuf Necâti ve Muhammed Ali Neccâr (Beyrut, Dâru'r-Surûr, tsz.) 1: 190.

http://www.dinbilimleri.com/ İSAM D03296

10 KASIM 2006

290. SANDS, Kristen Zahra. *Sufi Commentaries on the Qur'an in Classical Islam.* New York, Routledge, 2005, 196 p.

Résultat d'une recherche doctorale, ce travail expose d'abord les principes de l'herméneutique en Islam, avec des références comme Ṭabarī et Ġazālī en particulier (parmi bien d'autres exégètes) avant de décrire les différentes démarches exégétiques des auteurs mystiques classiques. Puis elle passe à une série plus précise d'exemples de commentaires chez des exégètes littéralistes comme mystiques (notamment des versets III 7 ou XXIV 35). Si cette œuvre balaie de façon forcément assez panoramique le champ d'œuvres immenses et des périodes très éloignées les unes des autres, elle n'en donne pas moins des éclairages très précieux sur un domaine encore mal balisé des sciences religieuses musulmanes, grâce à une érudition très sûre et une connaissance toujours précise des textes cités. P.L.

ABSTRACTA IRANICA: Supplement a la Revue Studia Iranica, vol..XXVIII, 2005 TAHRAN. pp. 179

HEIDELBERGER ORIENTALISTISCHE STUDIEN

Herausgegeben von Prof. Dr. Anton Schall

Band 5

Verlag Peter Lang
FRANKFURT AM MAIN · BERN · NEW YORK

Franz-Christoph Muth

Die Annalen von aṭ-Ṭabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen

40319
IRCICA LIBRARY
IRCICA
ISTANBUL 1980

Verlag Peter Lang
FRANKFURT AM MAIN · BERN · NEW YORK

1983

Makale "Ibn Asakir" poseti in sedur

WZKM, IX, 1895 WIEN
.IBN ASAKIR
.TABERI

Die literarische Thätigkeit des Ṭabarî nach Ibn ʿAsâkir.

Von

Ignaz Goldziher.

Die vollständigste Liste der Werke des Ṭabarî war uns bisher im *Kitâb al-Fihrist* (234—235) geboten. Ibn al-Nadîm zählt alles in allem neun Werke des grossen Historikers und Theologen auf (von seinen zehn Nummern ist eine, كتاب اللطيف, doppelt aufgeführt), begleitet jedoch die Titel — wenn überhaupt — nur mit sehr mageren Andeutungen über Absicht und Inhalt der betreffenden Werke. Dabei ist das an achter Stelle (235, 4) aufgeführte كتاب المسترشد aus dieser Liste zu tilgen; dasselbe hat einen Namensgenossen, vielleicht auch Landsmann des berühmten Mannes, nämlich den śîʿitischen Gelehrten Abû Ġaʿfar Muḥammed b. Ġerîr b. Rustam al-Ṭabarî (vgl. Flügel, *Grammat. Schulen* 96) zum Verfasser, wie Al-Ṭûsî in seiner śîʿitischen Bibliographie ausdrücklich hinzufügt: وليس هو صاحب التأريخ فانّه عامّى[1] المذهب (List of Shyʿah books — Bibl. Ind. — 282). Trotz seines Bekenntnisses zur Sunna (العامّة) hat übrigens auch der Historiker seine Stelle im śîʿitischen Büchersaal erhalten. Er verdankte diese Berücksichtigung seiner das śîʿitische Interesse fördernden Schrift über die Authentie der Chumm-Tradition, welche bekanntlich den Angelpunkt der ʿalidischen Ansprüche bildet.[2]

Al-Ṭabarî hat einen sehr eingehenden biographischen Artikel in des Ibn ʿAsâkir (geb. 499, st. 571) grosser Monographie von

[1] S. *ZDMG.* xxxvi, 278 ff.

[2] *Muḥammedanische Studien*, ii. 116.

Aus den dem Texte beigegebenen Anmerkungen wird ersichtlich werden, welche von den hier erwähnten Werken dem Verfasser des Fihrist nicht bekannt waren. Auch Ḥ. Ch. kennt nur kaum die Hälfte der von Ibn ʿAsâkir aufgezählten Schriften des Ṭabarî; es fehlen bei ihm auch solche, die bei Ibn al-Nadîm erwähnt sind. Hingegen finden wir bei Ḥ. Ch. (v 103, Nr. 10210) ein كتاب الشذور von Ṭabarî, welches weder in der Liste des Ibn ʿAsâkir noch auch im Fihrist vorkommt; über den Inhalt des Werkes bietet uns jedoch Ḥ. Ch. nicht die leiseste Andeutung. Auch ein Buch über Formulare von Rechtsurkunden (شروط vgl. *Muh. Stud.* ii, 233), das Ṭabarî nach śâfiʿitischen Principien verfasste, wird bei Ḥ. Ch. iv, 46, 10 als besonderes Werk des Ṭabarî angeführt. Es ist jedoch wahrscheinlich, dass dasselbe mit dem im Fihrist (234) unter den einzelnen Kapiteln des كتاب البسيط erwähnten كتاب الشروط الكبير identisch ist.

Da der folgende Text nur auf eine einzige, nicht immer eben präcise Handschrift gegründet ist, so mögen besonders hinsichtlich der in demselben vorkommenden Personennamen nicht allzustrenge Ansprüche gestellt werden. Einige Eigennamen in den Isnâden sind dunkel und zweifelhaft geblieben; unmöglich war es, dieselben anderweitig zu identificiren. Es ist begreiflich, dass nicht alle Scheiche des Ibn ʿAsâkir (seine Biographen sprechen von mehr als 1300) Personen waren, deren Namen uns auch anderswo begegnen. Für den sachlichen Inhalt besitzen sie übrigens keine entscheidende Bedeutung.

Dem hier mitgetheilten Stücke gehen voran: biographische Notizen, Nachrichten über Studienreisen, Scheiche und Hörer des Ṭabarî. Demselben folgen Mittheilungen über seinen Sterbetag; endlich Trauergedichte von Ibn al-Aʿrâbî und Ibn Durejd.

الكتب العربية المطبوعة في أوربا, الرياض 2004 / 1425 ,ص, İSAM DN 132579

- Tabari
- Goeje

٢٩ صلة تاريخ الطبري

تأليف عريب بن سعد الطبري

تحقيق دو غوجه ① = De Goeje

ليدن : بريل، ١٨٩٧م - ٢١٣ + ٢٧ صفحة

رقم التسجيل ٤٦٣٥٦٣

ملخص الكتاب :

مؤلف كتاب « صلة تاريخ الطبري » هو عريب بن سعد الكاتب. والكتاب هو ذيل لتاريخ ابن جرير الطبري، وقد طبع ذيلاً لتاريخ الطبري وأخبار الرسل والملوك المطبوع في ليدن عام ١٣٢٧هـ مع تاريخ ابن جرير الطبري في جزء واحد (والذي تم العرض له في هذا المجلد).

ويشتمل الكتاب على التواريخ والأحداث التي مرت ببني العباس منذ عام ٢٩١هـ إلى عام ٣٢٠هـ، وذكر ما دار في كل سنة من هذه السنوات لبني العباس من دمار وقحط ومنازعات.

وذيل المتن العربي بشروحات وتعليقات في الحواشي باللغة الألمانية من قبل المستشرق دو غوجه الذي أشرف على طباعة الكتاب في ليدن عام ١٨٩٧م.

---

① أنظر الحاشية ص ١٠٠

الكتب العربية المطبوعة في أوربا, الرياض 2004 / 1425 ,ص, İSAM DN 132579

ARÎB

TABARÎ CONTINUATUS

QUEM EDIDIT, INDICIBUS ET GLOSSARIO INSTRUXIT

M. J. DE GOEJE.

LUGDUNI-BATAVORUM
ex
E. J. BRILL
1897.

صلة تاريخ الطبري

لعريب بن سعد
القرطبي

طبع في مدينة ليدن المحروسة
بمطبعة بريل
سنة ١٨٩٧

136908

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

(٢٢٤ هـ - ٣١٠ هـ)

تحقيق

الدكتور/ عبد الله بن عبد المحسن التركي

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 136908
Tas. No: 297.211
TAB. C

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع
العليا - غرب مؤسسة النخلية
ت: ٤٦٥١٦٨٩ - ٤٦٣١٧٢٢
ص.ب: ٦٤٦٠ - الرياض: ١١٤٤٢
تليفاكس: ٤٦٣١٣٣٦
المملكة العربية السعودية

الكتب العربية المطبوعة في أوربا, الرياض 2004 / 1425 ,ص, ISAM DN 132579

٢١ تاريخ الرسل والملوك

تاليف أبو جعفر محمد بن جرير الطبري

تحقيق س. جويارد، وج. دو غوجه ① = S. Guyard and M. J. De Goeje

ليدن : بريل، ١٨٨١ـ ١٩٦٤م. - مجلدين

رقم التسجيل ٤٧٣٨٧٩ـ ٤٨٠٩٥٥

ملخص الكتاب :

مؤلف كتاب «تاريخ الرسل والملوك» هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، مؤرخ ومفسر، وفقيه شافعي. ولد في آمل بطرستان واستوطن بغداد وتوفي فيها ٣١٠هـ/٩٢٣م.

ويعد الكتاب موسوعة في تاريخ الأمم والأنبياء منذ بدء الخليقة وحتى عام ٣٠٢هـ، مروراً ببعثة النبي محمد صلى الله عليه وسلم، وسيرته، وتاريخ الإسلام، والخلفاء.

وقد اعتمد المؤلف في أسلوب تدوينه للكتاب على أمرين مهمين هما: التعويل على الرويات، والحرص على السند. وإن كان هذا الكتاب متقطع العرض بسبب الاهتمام بسرد الروايات فإنه في الوقت نفسه متوازناً من جهة، ومحيطاً بمعظم الأحداث من جهة أخرى.

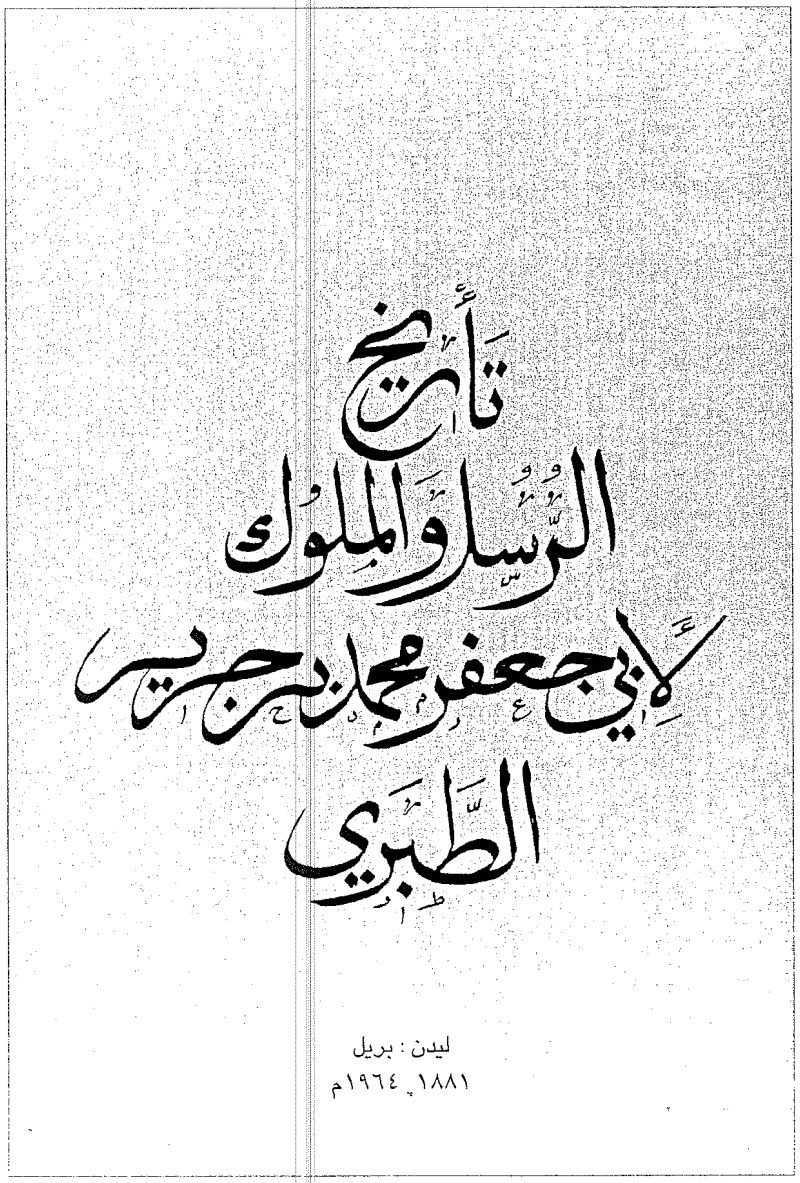
و الكتاب امتداداً لم قام به المؤرخون قبله كاليعقوبي والبلاذي والواقدي، وممهداً لمن جاء بعده كالمسعودي وابن مسكويه وابن الأثير وابن خلدون.

واعتمد المؤلف على سرد الأحداث وفق نظام الحوليات، حيث رتب الحوادث في كل عام ابتداءً من العام الأول الهجري وحتى العام ٣٠٢هـ. ويذكر في كل سنة ما وقع فيه من أحداث وأخبار، وهذا المنهج يعد إضافة جديدة على منهج من سبقه من المؤرخين.

---

① دو غوجه تكتب وتنطق أحيانا دي جويه حسب اختلاف ثقافات بعض المفكرين العرب. انظر يوسف إلياس سركيس ، وعمر رضا كحالة ، والزركلي.

الكتب العربية المطبوعة في أوربا, الرياض 2004 / 1425 ,ص, ISAM DN 132579



ANNALES

QUOS SCRIPSIT

ABU DJAFAR MOHAMMED IBN DJARIR

AT-TABARI

QUOS AUXIT EDIDIT

M. J. DE GOEJE.

PRIMA SERIES.

I.

EDITIO PHOTOMECHANICE ITERATA

Lugd. Bat. — E. J. BRILL.
1964

وبحكم الحرص على الحداثة وجعل اللسان العربي مواكبا للعصر، وإيمانا بأن العصر الحديث هو عصر اللسانيات فقد تأكدت مراجعة كيفية تحليل اللغة وتدريسها.

يقول الدكتور عبد السلام المسدّي في أطروحته[1]: «من المعلوم أن اللسانيات قد أصبحت في حقل البحوث اللسانية مركز الاستقطاب بلا منازع. فكل تلك العلوم أصبحت تلتجئ سواء في مناهج بحثها أو في تقدير حصيلتها العلمية الى اللسانيات والى ما تفرزه من تقريرات علمية وطرائق في البحث والاستخلاص».

---> هدف اللسانيات:

- إدراك مرتبة الموضوعية بفضل تسلّط التيار العلماني على الإنسان الحديث.
- إتخاذ اللغة مادّة لها وموضوعا ---> «باللغة نتحدّث عن اللغة».
- الارتقاء باللسان العربي الى مستوى المعرفة الكونية.

لقد أصبحت اللسانيات قطب الرحى في التفكير الانساني الحديث من حيث بلورة المناهج إذ العصر عصر صراعات سياسية واقتصادية وفكريّة وكذلك لغويّة. ولا بدّ من جعل اللسان العربي المكتوب والمنطوق ملائما لأدوات العمل الحديثة. «فالنص القرآني رسالة لسانية في حدّ ذاته ولكنّه شهادة على رسالة عقائدية، فلعلّه كان من المفروض أن يتحدّد نمط قراءته منذ نزوله أي منذ حلوله محلّ الموجود اللساني على لسان باثّه الأوّل»[2].

إن ارتباط الدرس اللغوي بالنص القرآني ضمن للسان العربي سيرورته. فالقواعد اللغوية ثابتة ومصنّفات النحو صالحة. ومهما كانت الفوارق في معاني المفردات في المعاجم بحكم مرور الزمن، وكذلك في بعض التراكيب فإن الصّلة تبقى قائمة بين اللغة العربية قديما وحديثا وهذا يختلف عن مصير لغات أخرى انحصر استعمالها في المجال الديني فاندثرت أو عادت.

en-Nas ve'l-Kirae fi's-Sekafeti'l-Arabiyyeti'l-Islamiyye, Kayrevan 1999, s. 179-186.
DN. 131508

(1) عبد السلام المسدّي، التفكير اللساني في الحضارة العربية ص 9.
(2) عبد السلام المسدّي، التفكير اللساني في الحضارة العربية ص 13.

Dr. Dionisije Vokić
Klasični filolog

أثر التراث في قراءة النص الديني لدى الطبري «الآية 232 من سورة البقرة أنموذجا»

منجية السوائحي *

نبش التراث :

يضمّ هذا البحث مجموعة من المحطات أنجزت، وتناولت مختلف محاوره، وهي تدور حول مفهوم التراث، ونشأة الثقافة الإسلامية، وسيطرة المنهج الأثري عليها، ولزيادة الإيضاح اخترنا أنموذجا أثريّا في قراءة النص الديني، وهو تفسير الطبري المسمّى «جامع البيان في تفسير القرآن»، فبيّنا منهج ذلك المفسر في كتابه، وختمنا بنقد للمنهج المتّبع فيه.

والسؤال: لماذا اختيار الطبري وهو من رجال القرن (3هـ/9م) وبضاعته تراثية من الماضي؟ أليس من الأولى أن نهتم بموضوع حديث يشدّنا الى الواقع؟

في رأيي أن معالجة التراث معالجة علميّة تطوّر الثقافة وتخلصّها من الانحطاط الذي لحقها في عصور التخلف، بسبب اجترار التراث، وانحصار دور المثقفين في شرح الشرح، وفي التعليق والحواشي والتقليد، مما أدّى الى التقوقع وتكلّس الفكر، ومازال هذا الاتجاه سائدا الى اليوم، ولمعالجة هذه الظاهرة علينا ـ جميعا ـ أن نبذل محاولات التنقيب عن أثريات هذه الثقافة، والنبش عن جذورها للكشف عما تنطوي عليه من الأوهام والاختلاف[1]. وبهذا العمل نطّلع على التراث وننقده فنتخلص من سيطرة الفكر السلفي ونؤسس الفكر حداثيّا متطورا.

ولبيان ما ذهبنا إليه نعود للحديث عن محاور البحث فنقول: إنّ أهمّ الأسس التي يرتكز عليها البحث الابستمولوجي اليوم وتتنازعها المناهج العلمية هي التعرف الى طبيعة الموضوع:

* الأستاذة منجية السوائحي : أستاذة بالمعهد الأعلى لأصول الدين ـ جامعة الزيتونة.
(1) علي حرب، التأويل والحقيقة، ص 60، الطبعة الثانية، بيروت 1995.

٣٤ ـ تفسير الطبرى .

34. al-TABARI, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire Dār al-Ma'āref, 1955, coll. *Torāth al-Islām*, édité par M.oḥ. et Aḥm. Moḥ. Shāker, 18 × 25 cm., t. 4, 640 pages, t. 5, 648 pages, T. 6, 640 pages.

Continuation de la publication entreprise l'année dernière (cf. *MIDEO*, 2, p. 278). Le t. 4 contient : sourate *al-Baqara* du v. 196 au v. 230 et comme *āthār* du No. 3185 au No. 4908. Le t. 5 contient: sourate *al-Baqara* du v. 231 au v. 274 et comme *āthār* : No. 4909 au No. 6234. Tome 6, fin de la sourate *al-Baqara* (v. 275-286) et commencement de la sourate *Al-'Imrān* (v. 1 à 92); les *āthār* No. 6235-7398.

Dans la préface du t. 3, l'éditeur signale qu'il avait cru au début qu'Ibn Kathīr et d'autres avaient utilisé abondamment Ṭabarī. A l'examen, il s'est avéré que cette supposition était infondée. Dans la préface du tome 4, M. Maḥmūd Moḥ. Shāker fait remarquer que, dans cette partie, le copiste, excédé par la longueur des ḥadiths, précipite un peu son travail au détriment de son exactitude : d'où les erreurs et certaines lacunes.

MIDEO.c.III,1956 [KAHIRE]

Malik.

17. Ibn 'Abdi Rabbih, vol. XV, pp. 132-3.
18. Al-Qur'ān, 39:30.
19. Al-Qur'ān, 3:144.
20. Ibn 'Abdi Rabbih, vol. XV, p. 135.
21. *Ibid.*, p. 135.
22. *Ibid.*, pp. 135-6.
23. See al-Qur'ān, 7:14-16.
24. In addition al-Ḥasan al-Baṣrī, the prominent ascetic of the time, prayed to God to end al-Ḥajjāj's type of reign with the demise of the hated viceroy. (See al-Ḥājirī (ed:) "Notes", (n.d.), p. 273. The pious Umayyad Caliph 'Umar II, prostrated in gratitude to God for removing such a tyrant from Iraq. See Sharārah, p. 200.

BIBLIOGRAPHY

'Abdi Rabbih, Muḥammad b., *Al-'Iqd al-Farīd*, vol. XV, ed. Karam al-Bustānī, Beirut: Matba at al-Manāhil, 1953.

Dār al-Mashriq, *Al-Munjid fi al-A'lām*. 7th Ed. Beirut: Dāral al-Mashriq, 1973.

Districh, A., "Al-Hadjdjādj b. Yūsuf", *The Encyclopaedia of Islam* (New Ed.), vol. III, Leiden: E.J. Brill, 1973, pp. 40-42.

Al-Ḥājirī, Tāhā, ed. *Al-Bukhalā' li 'l-Jāḥiẓ*, Cairo: Dār al-Ma'ārif, n.d.

Al-Jāḥiẓ, 'Amr b. Bahr, *Al-Bayān wa 'l-Tabyīn*, ed. 'Abd al-Salam Muḥammad Hārūn, vol. 3, I-IV. 3rd Ed. Cairo: Maktabat al-Khānijī and Beirut: Maktabat al-Hilal, 1968.

Khallikān, Ibn, *Wafayāt al-A'yān wa Anbā' Abnā' al-Zamān*, ed. Ihsān 'Abbās, vol. II, Beirut: Dar al-Thaqāfah 1971.

Oseni Zakariyau I, "Al-Ḥajjāj b. Yūsuf al-Thaqafī, (661-714) as portrayed in Umayyad Arabic poetry", Ph. D. Thesis, Ibadan: Department of Arabic and Islamic Studies, University of Ibadan, 1984.

—., "A reconsideration of the demeanour of a prominent Umayyad Governor, Al-Ḥajjāj ibn Yūsuf al-Thaqafī", *Islamic Culture*, vol. LX, No. 4, October 1986, pp. 30-45.

—., "A study of the relationship between al-Ḥajjāj ibn Yūsuf al-Thaqafī and the Marwānid Royal Family in the Umayyad Era", *Hamdard Islamicus*, vol. X, No. 3, Autumn, 1987, pp. 15-27.

The Holy Qur'ān, Eng. Tr. Yusuf Ali, Qatar ed.

Sharārah, 'Abd al-Laṭīf, *Al-Ḥajjāj Ṭāghiyat al-'Arab*. Beirut: Dār al-Makshūf, 1950.

Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Jarīr, *Tārīkh al-Rusul wa 'l-Mulūk*, vol. VI, ed. Muhammad Abu 'l-Faḍl Ibrahim, Cairo: Dār al-Ma'ārif, 1964.

Taymūr, Mahmūd, *Ibn Jalā*, Cairo: Dār al-Ma'ārif, 1965.

Al-Zarkalī, Khayr al-Dīn, *Al-A'lām: Qāmūs Tarājim li Ashhur al-Rijāl wa 'l-Nisā' min al-'Arab wa 'l-Musta'ribīn wa 'l-Mustashriqīn*, vol. II, 2nd Ed., Beirut: Maṭba'ah Kusta Tsumas, 1954.

Dergi / Kitap Ek Kütüphanesi Mevcuttur

09 TEMMUZ 1994

Hamdard Islamicus 47 – 55. Vol. XVII No. 1
Karachi-Pakistan (Spring-1994)

– Taberi

AL-TABARĪ'S INTERPRETATION OF *SALĀT* IN THE QUR'ĀN: A PSYCHOLOGICAL EXAMINATION

MOHAMED ASIN DOLLAH

INTRODUCTION

The word *ṣalāt* occurs 99 times in 90 verses in the Qur'ān and it is mentioned in various forms. The variety of these forms constitutes its meaning in the Qur'ānic usage which can generally be devided into different references of which *ṣalāt* is one of them. The other references are remembrance, blessing and invocation (*du'ā'*). Since al-Ṭabarī is one of the greatest *mufassirīn*, especially in the category of the Traditional Commentary (*al-tafsīr bi al-ma'thūr*), it is best to investigate how he interprets the word in the light of his Qur'ānic commentary.

His life

His name is Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd ibn Kathīr ibn Ghālib al-Ṭabarī. He was born in 224 H. Because of his keenness in seeking knowledge, at the age of 12, he began to travel to many countries such as Egypt, Syria and 'Iraq where finally he settled down in Baghdad until his death in 310 H. He is widely known as al-Tabarī.

His writings

Al-Ṭabarī was a learned scholar who wrote books in several branches of knowledge. His known books are: *Jāmi' al-Bayān; Tārīkh al-Umam wa al-Mulūk; Kitāb al-Qirā'āt; al-'Adad wa al-Tanzīl; Kitāb Ikhtilāf al-'Ulamā'; Tārīkh al-Rijāl min al-Sahābah wa al-Tābi'īn; Kitāb al-Ahkām al-Sharā'i al-Islām;* and *al-Tabaṣṣur fi Usūl al-Dīn.* His book on history and the Qur'ānic exegesis have made him a pioneer of these fields.

-Tabari Muh b. Cerir
Fikr u Nazar, 28/1, 1990 Islamabad, 53-64
2 7 AGUSTOS 1994

ادارہ کی تازہ تصنیف

حیات انسانی کے مختلف پہلوؤں سے متعلق قرآن حکیم کی ابدی ہدایات پر مشتمل ادارہ کی تازہ پیشکش

,,موضوعات قرآن اور انسانی زندگی،،

معروف محقق خواجہ عبدالوحید کی کاوش فکر کا نتیجہ ہے۔ فاضل مصنف نے سلیس اور رواں اردو زبان میں قرآنی احکامات کو نہایت دلکش انداز میں پیش کیا ہے۔ یہ کتاب ۹×۷ سائز کے ۴۲۵ صفحات پر مشتمل ہے۔ قیمت صرف ۱۲۵ روپے مقرر کی گئی ہے۔

ملنے کا پتہ : افسر مطبوعات، ادارہ تحقیقات اسلامی،
بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی،
اسلام آباد۔

ابن جریر طبری اور ان کی تفسیر جامع البیان

حمید اللہ عبدالقادر

آپ کا نام محمد بن جریر بن کثیر بن غالب اور کنیت ابوجعفر ہے۔ آپ علم وفضل اور کثرت تصانیف کے اعتبار سے معروف اور بے مثال تھے۔ نوعمری میں ہی حصول علم کے لئے نکلے، بغداد میں اقامت پذیر ہوئے۔ آپ نے ۳۱۰ ھ میں بغداد ہی میں وفات پائی (۱)۔

امام طبری رحمہ اللہ تعالی کے متعلق اکابر علماء کی آراء :

ابن کثیر لکھتے ہیں کہ : ,, امام طبری فصیح اللسان تھے اور کثیر تعداد میں ان کی مؤلفات تھیں اور ان کی تفسیر کی کوئی نظیر نہیں،، (۲)۔

خطیب بغدادی فرماتے ہیں : آپ کبار علماء میں سے تھے آپ کو سند سمجھا جاتا تھا اور آپ کی فضیلت اور علمیت کی وجہ سے لوگ آپ کی رائے کی طرف رجوع کیا کرتے تھے۔ آپ قرآن کے حافظ اور قراءت کے عالم، احکام قرآن سے آشنا اور سنت کے ماہر تھے (۳)۔

احمد بن قاضی لکھتے ہیں : چار اشخاص ہیں جن سے میں محبت کرتا ہوں اور ان کی بقاء اور سلامتی چاہتا ہوں۔ یہ حضرات ہیں ابوجعفر بن جریر، بربری، ابوخیثمہ اور معمری۔ (۴) امام ذہبی لکھتے ہیں : آپ ثقہ، صادق اور حافظ تھے۔ تفسیر اور فقہ کے امام

ARABICA

Journal of Arabic and Islamic Studies
Revue d'études arabes et islamiques

Fondée par E. Lévi-Provençal
et publiée avec le concours du Centre National de la
Recherche Scientifique de France

La Revue ARABICA, organe des arabisants français, largement ouverte à la collaboration extérieure, paraît trois fois par an. Elle publie des études, des documents et des notes sur la langue, la littérature, l'histoire et la civilisation du monde arabe, ainsi que sur l'influence de la culture arabe sur la culture occidentale; un bulletin critique; une chronique du monde arabisant. Les publications et ouvrages envoyés pour rendre compte, ainsi que la correspondance concernant la rédaction et l'impression (manuscrits et épreuves), doivent être envoyés à la

RÉDACTION D'ARABICA

13 rue de Santeuil - 75231 Paris Cedex 05

Les ouvrages adressés à la Rédaction d'Arabica qui, pour des raisons diverses, ne pourraient faire l'objet d'un compte rendu, seront mentionnés à la rubrique «Livres reçus».

* * *

Directeur: M. M. Arkoun.

Comité de patronage: MM. M. Bergé, G. Bohas, D. Chevallier, N. Elisséeff, T. Fahd, A. Miquel.

Conseil de direction: Mme et MM. J. Chabbi, A. Cheikh-Moussa, P. Crone, G. Delanoue, Cl. Gilliot, B. Halff, B. Johansen, J. Jolivet, J. Langhade, P. Larcher, B. Lewis, Y. Ragheb, C. J. Robin, A. Roman, F. Rosenthal, J. Sublet, G. Troupeau.

Comité de rédaction: MM. A. Cheikh-Moussa, Cl. Gilliot, P. Larcher, Y. Ragheb.

Secrétaire de rédaction: M. N. Elsakhawi.

PRIX DE SOUSCRIPTION AU VOLUME XLII (1995) (3 fasc. d'environ 144 p. chacun): 180 Florins hollandais pour les institutions et 120 Florins hollandais pour les abonnements personnels (*les frais d'expédition en plus*).
Les abonnements sont reçus par MM. E. J. BRILL, B.P. 9000, 2300 PA Leiden (Hollande), éditeurs d'ARABICA.

All prices and postage & handling charges are exclusive of VAT in EC-countries.
(VAT not applicable outside the EC)

This journal is printed on acid-free paper.

Translittération de l'arabe:

', *b*, *t*, *ṯ*, *ǧ*, *ḥ*, *ḫ*, *d*, *ḏ*, *r*, *z*, *s*, *š*, *ṣ*, *ḍ*, *ṭ*, *ẓ*, *ʿ*, *ġ*, *f*, *q*, *k*, *l*, *m*, *n*, *h*, *w*, *y*. *ta marbūṭa* = *a*, *at* (état construit). Article: *al-* et *l-* (même devant les «solaires»).
Voyelles: *a*, *i*, *u*, — *ā*, *ī*, *ū*. Diphtongues: *aw*, *ay*.

LE TRAITEMENT DU *ḤADĪṮ* DANS LE *TAHḎĪB AL-ĀṮĀR* DE TABARI[1]

PAR

CLAUDE GILLIOT

Université de Provence

L'étude partielle du *Tahḏīb al-āṯār*[2] de Tabari qui est proposée ici devrait permettre de mieux comprendre son traitement du *ḥadīṯ* et des traditions des anciens au service de sa pensée juridique, mais aussi, dans une moindre mesure, théologique et éthique. De la sorte, cet examen voudrait être également une contribution à la restitution d'éléments du *maḏhab* d'Ibn Ǧarīr[3].

1. *Liste des principales questions traitées par Tabari*

1.1. *Le Musnad d'Ibn ʿAbbās*

1. La végétation naturelle et les objets trouvés sur le territoire sacré (p. 7-54)[4]. 2. La circumambulation sur une monture (p. 55-88)[5]. 3. Le jeûne des voyageurs (p. 89-162). 4. L'efficacité des invocations du Prophète (ci-après abrégé P.) vérifiée dans la science

[1] Version remaniée du texte, notamment pour les notes, d'une communication présentée au Quatrième Colloque sur le *ḥadīṯ*, Amsterdam, 27/8-1/9/1991. La conclusion (n° 10) en était absente. Nous remercions Monsieur le Professeur G.H.A. Juynboll qui a bien voulu présenter notre texte à Amsterdam, ainsi que les organisateurs du colloque, spécialement Messieurs Wim Raven et A.D. van Reenen, et l'ensemble des participants.

[2] Ci-après: [*TA/A*] *Tahḏīb al-āṯār. Musnad* ʿAlī b. a. Ṭālib, (IV), éd. Maḥmūd M. Šākir, Le Caire, Maṭbaʿat al-Madanī, 1982, 24 p. + 9 fac-similés + 488 + 2p., index; [*TA/IA*] *Musnad* ʿAl. b. ʿAbbās, I-II, 1982, 1142 p.; [*TA/U*] *Musnad* ʿUmar, I-III, 1983, 1368 p. On trouvera les abréviations et les références complètes utilisés ici dans: Cl. Gilliot, *Exégèse, langue et théologie en islam*, Paris, Vrin, 1990, 320 p. [ci-après *Elt*].

[3] Pour quelques-uns des éléments juridiques du Commentaire de Tabari, *v.* Cl. Gilliot, «Exégèse et sémantique institutionnelle dans le Commentaire de Tabari», *Stud. Isl.*, LXXVII (1993), p. 41-94.

[4] *V. infra sub* 5.

[5] *V. infra sub* 3.

Arabica, tome XLI/1, 1994, © E.J. Brill, Leiden

٢٩– جامع البيان عن تأويل القرآن للطبرى – مصطفى الحلبى.

29. AL-TABARI, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (= *Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire, Moṣṭafā al-Ḥalabī, 1373 1954 19 × 27cm., 8 volumes parus.

En 1321 de l'H. (1903), l'imprimerie al-Maymana (Société Moṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī et frères) avait publié le *Tafsīr* de Ṭabarī. Deux ans après, l'Impr. de Būlāq publia à son tour le Commentaire. L'une et l'autre éditions reposaient sur les seuls manuscrits existant à la Bibliothèque Nationale (42 et 43M). Le *Dorr al-Manthūr* de Soyūṭī avait servi, entre autres, à combler les lacunes.

La Librairie Moṣṭafā al-Ḥalabī vient de rééditer le grand Commentaire. Outre les deux manuscrits précédents, dit la préface, on a utilisé le manuscrit 100 tafsīr de Dār al-Kotob. Le travail d'édition a été confié au shaykh Aḥmad Sa'īd 'Alī, de l'Azhar. Trois tables et index sont placés au début de chaque volume: 1. Table des sourates expliquées, 2. table des sujets, 3. index des rimes. Voici le contenu des volumes publiés jusqu'à Octobre 1955: t. 1, *Baqara*, 1-141, 576 pages; t. 2, *Baqara*, 142-252, 635 pages; t. 3, *Baqara*, 253-256; *Al-'Imrān*, 1-92, 348 pages; t. 4, *Al-'Imrān*, 92-200; *al-Nisā'*, 1-23, 324 pages; t. 5, *al-Nisā'*, 24-147, 340 pages; t. 6, *al-Nisā'*, 148-176; *al-Mā'ida* 1-81, 320 pages; t. 7, *al-Mā'ida*, 82-120; *al-An'ām*, 1-110, 316 pages; t. 8, *al-An'ām*, 111-165 pages; *al-A'rāf*, 1-87, 240 pages.

MIDEO.c.II ,1955 [KAHİRE]

Author: TAYOB, ABDULKADER ISMAIL
Title: ISLAMIC HISTORIOGRAPHY: THE CASE OF AL-TABARI'S "TA'RIKH AL-RUSUL WA 'L-MULUK" ON THE COMPANIONS OF THE PROPHET MUHAMMAD
School: TEMPLE UNIVERSITY (0225) Degree: PHD Date: 1989 pp: 274
Adviser: DURAN, KHALID
Source: DAI 50/04A, p.973 Publication No.: AAC8912498
Subject: RELIGION, GENERAL (0318); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333); BIOGRAPHY (0304)

Abstract: This is a study in Islamic historiography which examines how one Muslim historian al-Tabari (d. 310/925) presented the history of the conflict among the companions of the Prophet Muhammad. It begins with a summary of the evolution of Islamic historiography which locates al-Tabaris place in the Islamic historical tradition. A critical study of al-Tabaris life then illustrates the great scholar's political, social and religious context. This biography examines the particular convictions of al-Tabari in light of the prevailing view toward the companions of the Prophet. Two conflicts are chosen for evaluation in the early history of Islam, namely, the selection of Abu Bakr to succeed the Prophet as caliph and the Battle of the Camel during the reign of $\sp{\rm c}$Ali the fourth caliph. An analysis of the events shows how al-Tabari presents the conflicts and dissensions among the companions, and a comparison with a few contemporary and later Muslim historians clarifies al-Tabaris personal approach in the presentation. The analysis shows how the form of Muslim historiography admirably suited al-Tabaris attempts to reconcile the paradigm of the companions projected by the religious tradition with the reports akhbar) that apparently contradicted this image, and at the same time allowed al-Tabari to deal with a sensitive issue in his time. Taking the reports akhbar) as 'raw' materials for their presentations, al-Tabari selected, omitted, juxtaposed and carefully arranged them to present accounts of the early period. However, at almost every step of his project, al-Tabari projected or at least, preserved, the moral and spiritual integrity of the companions by alternatingly denying, upholding and defending their actions.

263

11 OCAK 1997

Author: TAYOB, ABDULKADER ISMAIL
Title: ISLAMIC HISTORIOGRAPHY: THE CASE OF AL-TABARI'S "TA'RIKH AL-RUSUL WA 'L-MULUK" ON THE COMPANIONS OF THE PROPHET MUHAMMAD
School: TEMPLE UNIVERSITY (0225) Degree: PHD Date: 1989 pp: 274
Adviser: DURAN, KHALID
Publication No.: AAC8912498
Source: DAI 50/04A, p.973
Subject: RELIGION, GENERAL (0318); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333); BIOGRAPHY (0304)

Abstract: This is a study in Islamic historiography which examines how one Muslim historian al-Tabari (d. 310/925) presented the history of the conflict among the companions of the Prophet Muhammad. It begins with a summary of the evolution of Islamic historiography which locates al-Tabaris place in the Islamic historical tradition. A critical study of al-Tabaris life then illustrates the great scholar's political, social and religious context. This biography examines the particular convictions of al-Tabari in light of the prevailing view toward the companions of the Prophet. Two conflicts are chosen for evaluation in the early history of Islam, namely, the selection of Abu Bakr to succeed the Prophet as caliph and the Battle of the Camel during the reign of $\sp{\rm c}$Ali the fourth caliph. An analysis of the events shows how al-Tabari presents the conflicts and dissensions among the companions, and a comparison with a few contemporary and later Muslim historians clarifies al-Tabaris personal approach in the presentation. The analysis shows how the form of Muslim historiography admirably suited al-Tabaris attempts to reconcile the paradigm of the companions projected by the religious tradition with the reports akhbar) that apparently contradicted this image, and at the same time allowed al-Tabari to deal with a sensitive issue in his time. Taking the reports akhbar) as 'raw' materials for their presentations, al-Tabari selected, omitted, juxtaposed and carefully arranged them to present accounts of the early period. However, at almost every step of his project, al-Tabari projected or at least, preserved, the moral and spiritual integrity of the companions by alternatingly denying, upholding and defending their actions.

942

USIOS 1997

و بهذه الموازنة القصيرة اختتم مقالتى هذه و أرجو من الله ان يسدد خطانا و يرشدنا الى طريق الهدى و ان يوفقنا فى القيام بدراسة الاتجاهات المختلفة لتبيان الشيخ الطوسى و من الزوايا التى لم نكن نعرفها حتى اليوم و نعنى بدراسة منهج الشيخ و منحاه دراسة مبسوطة فى اللغة و البلاغة و النحو و الصرف و القراءات و الأدب. و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته.

Al. Uruvvet al. islâmiyya, Dec. 1969, c. 4, say 4, pp. 87-112

Tusi, Ebu Ca'fer, Tesetine

— Atıf: Câmiu'l-Beyan an Tefsiri Ayi'l-Kur'an, 97-99

Taberi, Muhammed b. Cerir 97-99

— Ebu'l-Leys es-Semerkandi: 99

Makale "Tusi, Ebu Cafer" posetmedir

الشيخ الطوسى و منهجه فى تفسير القرآن

للأستاذ سعيد أحمد اكبر آبادى

ان الله تعالى قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليتلو على الناس آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة ليهتدوا الى طريق الرشد و الصواب و يخرجوا من ظلمات الجهل و الضلال التى قد أحاطت بهم من كل جانب حتى انغمسوا فيها، و ذلك قبل بعثته فكانت رسالته صلى الله عليه وسلم رسالة شاملة استكمل به الدين القيم.

و كانت حياته صلى الله عليه وسلم حياة طيبة طاهرة أدت وظيفتها على نهج حسن و شكل زاه استضاء بها العالم الانسانى الحيوى كله حتى ان تم له النجاح. فلم يلبث أن ارتحل عن العالم و لقى ربه راضيا مرضيا. و كما انه كان خاتم النبيين لا نبى بعده كذلك القرآن الذى نزل عليه كان خاتما للكتب الالهيه الذى لا كتاب بعده. فبصفة ان القرآن كتاب خالد الى جانب رسالته الخالدة قضى ربنا ان يتيسر له علماء بارعون و رجال راسخون فى كل عصر من العصور لتشييد أركان الاسلام حتى لا تبلى حيويته. و تلك هى عادة جارية و سنة الهية مستمرة لا تتبدل و لا تتغير. و قد ظهر للاسلام قديما و حديثا ان كان له من احكم من الدين ما تشابهت و أصلح ما تضعفت و مازال جهابذة العلماء و فطاحلهم مستمرين فى استخراج المعانى و استنباط الاحكام مهما دعت الحاجة و تجددت المشاكل فكانوا يدافعون عن الدين و يذودون عن الاسلام و المسلمين.

أولئك العلماء الكبار يفضل بعضهم على بعض و تلك الشخصيات التاريخية الكبرى تمتاز على شخصيات عصرهم بميزات خاصة و بمواهب و كفاآت تكسب لهم القيادة و الزعامة فيكونون أئمة علماء الاسلام

1983 pakistan

THE *RU'YĀ* CONTROVERSY AND THE INTERPRETATION OF QUR'ĀN VERSE VII (*AL-A'RĀF*): 143

A. K. TUFT

This paper will concern itself with the interpretation of the Qur'ān verse VII (*Al-A'rāf*): 143 and in particular, with the influence of the theological controversy over the vision of God (*ru'yā*) upon that interpretation. Translated into English, the verse reads:

Hanbel
Ajar et Tabe
ebu diame
zik
Sa'n Esari
b. Amr
Isaki'
ahşeri
Abdul
fabai
el Kufuk

> "And when Moses came at our appointed time (*mīqātinā*) he said: 'Lord, show Yourself to me that I may look upon You (*aranī anzuru ilayka*)'. God said: 'You will never see Me. But look instead at the mountain. If it remains stable in its place, you will see Me.'"
>
> "And when his Lord revealed Himself to the mountain (*tajallā rabbuhu l'il-jabali)* He ground the mountain to dust and Moses fell unconscious to the ground. When Moses came to his senses he cried: 'Glory to You! I repent; and I am the first of the believers.'"(VII:143).

This rather long verse, an Islamic version of the events on Sinai related in *Exodus* 33: 18—23, may be considered important for a number of reasons. Qur'ān verse XLIV:51 states that God speaks to man only indirectly, whether through a veil or by means of revelation sent to a prophet. Yet the dramatic dialogue recorded in VII:143 between God and Moses is an apparent exception to the general rule, a direct confrontation of creature with the Creator. And while the nature of divine speech was a controversial problem of early Islamic theology, little or no reference to verse VII:143 was made in discussions of the problem.

makale "Rüya" paşetindedir.

Edited by Stefan WILD
THE QUR'AN AS TEXT
Leiden – 1996 . s. 27-40 . DN: 42279

Mit einiger Vorsicht läßt sich jedoch voraussagen, daß die drei Qirāʾāt-Enzyklopädien von Abū Ǧaʿfar aṭ-Ṭabarī (st. 310), al-Huḏalī (st. 465) und Abū Maʿšar aṭ-Ṭabarī (st. 478) uns an die nichtʿuṯmānischen Qurʾāntexte der Frühzeit heranführen können, sobald sie in wissenschaftlichen Editionen vorliegen. Die Reichweite des in ihnen erhaltenen Materials möchte ich im folgenden veranschaulichen.

1. *Aṭ-Ṭabarī und seine Qirāʾāt-Enzyklopädie*

Obgleich aṭ-Ṭabarī[4] vor allem als Historiker und Qurʾānkommentator, jedoch kaum als Spezialist für Qurʾānlesungen bekannt ist[5], hinterließ er uns eine wertvolle Qirāʾāt-Enzyklopädie, die 22 Lesungen aufführt. Als Qirāʾāt-Spezialist wird er in den biographischen Werken von aḏ-Ḏahabī[6] (st. 748) und Ibn al-Ǧazarī[7] (st. 833) über die Qurʾānleser aufgeführt. Sein Verdienst besteht vor allem darin, daß er in seiner Enzyklopädie die anscheinend verlorengegangene Qirāʾāt-Enzyklopädie des Abū ʿUbaid[8] (st. 224) überliefert. Aṭ-Ṭabarī besaß ein Exemplar dieses Werkes in der Überlieferung von Aḥmad b. Yūsuf at-Taġlibī[9], der es direkt von Abū ʿUbaid übernahm. Aṭ-Ṭabarī bezieht sich in seiner Enzyklopädie hauptsächlich auf diejenige des Abū ʿUbaid und übernimmt deren Aufbau. Das berichtet uns Yāqūt (st. 626): «وكتابُه في القراءات يَشْتَمِلُ على كتاب أبي عبيدِ القاسم بنِ سلام ، لأنّه كان عندَهُ عن أحمدَ بن يوسفَ التغلبيِّ عنه ، وعليه بَنَى كتابهُ».[10]

[4] Zu ihm s. GAL 1/148–149, Nr. 4, 195, Nr. 5; Suppl. 1/217–218 und GAS 1/323–328.

[5] Yāqūt nennt zwei Gründe dafür: «لَمْ يَكُنْ مُنْتَصباً ولا قَرَأَ عليه أحدٌ إلا آحادَ منَ النّاس» [Der Iqrāʾ war nicht seine Hauptbeschäftigung, und nur einzelne Personen lernten die Qirāʾa bei ihm.] (*Muʿǧam al-udabāʾ* 6/427 [Ed. D.S. Margoliouth. Kairo: 1. Aufl., 1925]).

[6] Maʿrifa 1/264–266 § 181.

[7] Ġāya 2/106–108 § 2886.

[8] Zu Abū ʿUbaid s. EI² 1/157 [Leiden: Brill, 1960].

[9] Ġāya 1/152 § 710, wo sein Todesjahr nicht angegeben wird.

[10] *Muʿǧam al-udabāʾ* 6/443. Darüber berichtet Ibn al-Ǧazarī: «وروَى القراءةَ عنهُ القراءةَ ابنُ مُجاهد ومحمّدُ بنُ سَمَاعاً عن ابي عُبيدِ القاسم بنِ سلام ...» und «... جريرِ الطبريُّ» (Ġāya 1/153 § 710). Seine Nisba findet sich im *Muʿǧam al-udabāʾ* 6/443 verschrieben als «aṯ-Ṯaʿlabī». S. Ġāya 1/152 § 710 und 2/107 § 2886.

Ibn an-Nadīm (st. 438) erwähnt die Enzyklopädie von aṭ-Ṭabarī nicht im Abschnitt seines *Fihrist*[11] über die Qirāʾāt-Werke [*al-Kutub al-muʾallafa fi l-qirāʾāt*] (S. 59), wohl aber in dem biographischen Artikel über aṭ-Ṭabarī unter dem Werktitel «كتاب القرا ءات» (S. 341). Makkī al-Qaisī[12] (st. 437) war nach meinem Wissen der erste, der aus ihr Passagen zitierte. Sie finden sich an mehreren Stellen seines Werkes «*al-Ibāna ʿan maʿāni l-qirāʾāt*»[13].

Aus einer Stelle desselben Werkes (Ibāna 27) geht hervor, daß sie 22 Lesungen umfaßte; sieben davon sind die sogenannten kanonischen Lesungen. Er sagt: «وكذلك زاد الطبريُّ في كتاب القراءات له على هؤلاء السبعةِ نحوَ خمسةَ عشرَ رجلاً» Nun stellt sich die Frage: Wer sind die übrigen fünfzehn Qurʾānleser? Die Antwort darauf finden wir an anderer Stelle des Werkes: «وقد أَلّف هو كتابَهُ في القراءات، فذكَرَ فيهِ اختلافَ نحو عشرينَ مِنَ الأئمّةِ مِنَ الصحابة والتابعينِ ومَنْ دونَهم» (ibid. 40).

Wie lautet der Titel der Qirāʾāt-Enzyklopädie von aṭ-Ṭabarī? Bei ad-Dānī (st. 444) heißt es hierzu: «وصنّف كتاباً حسناً في القراءات، سمّاهُ الجامع»[14]. Die Angaben bei Makkī al-Qaisī (st. 437) sind jedoch nicht einheitlich; das eine Mal steht «كتاب القراءات» (Ibāna 27) und das andere Mal «كتابه في القراءات» (Ibāna 40). Al-Ahwāzī (st. 446) erwähnt sie in seinem Qirāʾāt-Werk «*al-Iqnāʿ fī iḥdā ʿašra qirāʾa*» ohne einen festen Titel: «وله في القراءات كتابٌ جليلٌ كبيرٌ»[15]. Bei Yāqūt (st. 626) sind noch zwei Titel angegeben: «كتاب القراءات وتنزيل القرآن»[16] und «كتاب الفصل بين القراءة»[17]. Aḏ-Ḏahabī (st. 748) seinerseits gibt keinen Titel an: «وصنّف كتاباً حسناً في القراءات»[18].

In der Sekundärliteratur erscheint dieses Werk mit einem vollständigen, aber wohl nachträglich beigelegten Titel. Brockelmann übernimmt den bei Ibn al-Ǧazarī angeführten Kurztitel «الجامع» und betitelt es nach der bei Yāqūt zitierten Inhaltsbeschreibung auf folgende Weise «جامع القراءات من المشهورِ والشّواذِّ وعِلَلُ ذلك وشَرْحُهُ»[19].

[11] Kairo: Maṭbaʿat al-Istiqāma, um 1962.

[12] Zu Makkī al-Qaisī s. EI² 6/188–189 [Leiden: Brill 1991].

[13] Ed. Muḥyi d-Dīn Ramaḍān. Damaskus: Dār al-Maʾmūn lit-Turāṯ, 1. Aufl., 1399/1979.

[14] Ġāya 2/107. Ibn al-Ǧazarī erwähnt es unter demselben Titel الجامع in seinem Našr 1/34 «جمع كتاباً حافلاً سمّاه «الجامع»، فيه نيّفٌ وعشرونَ قراءة».

[15] *Muʿǧam al-udabāʾ* 6/427.

[16] Ibid. 6/426; auch ʿAlī Ait ʿAlī: *al-Imām aṭ-Ṭabarī wa-manhaǧuhn fī taʾwīl āy al-Qurʾān al-karīm* [= ʿAlī: al-Imām aṭ-Ṭabarī] 306, Nr. 12 [in: *al-Qarawiyyīn* 2 (1410/1990) 299–318].

[17] *Muʿǧam al-udabāʾ* 6/441.

[18] Maʿrifa 1/265.

[19] GAL 1/149. S. dazu GdQ 3/208.

Ulrich Rebstock
"Rechnen im islamischen Orient", Darmstadt-1992, 182-190. DN: 18241.
19 AGUSTOS 1993

stimmte Anzahl von Dingen, die gekauft werden sollen." Die allgemeine Methode, zum Ergebnis zu kommen, ist die, „die bestimmte Anzahl (*'adad mafrūḍ fīhi*) mit der Einheit zu multiplizieren,"[26] d.h. Größe = Maßzahl × Maßeinheit.

Im Schlußwort bringt B. AL-HAITAM nochmals sein Anliegen zum Ausdruck:

„Wir haben all das erwähnt, mit dem man umgehen muß und was bei der *mu'āmalāt*-Rechnung angewendet wird. Wir werden nicht über die Grundlagen, die wir vorausgeschickt und die Probleme, die wir erwähnt haben, hinausgehen. Wenn der Betrachter den Inhalt versteht, so ist er im Besitz dessen, was man braucht, für die 'Fertigkeit des Rechnens' (*ṣinā'at al-ḥisāb*)."

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

4.1.2 *Miftāḥ al-ḥisāb* von AṬ-ṬABARI

Der *Miftāḥ* füllt 148 Folia und ist in sechs Kapitel (*fuṣūl*) geteilt. Er ist viel breiter angelegt als *HM* und umfaßt mit den Kapiteln 4–6 noch weitere Elemente, die zu den Rechenmethoden der *mu'āmalāt* gehören.

Das Vorwort ist knapp und sachlich.

„Nach der Beendigung des *Šomār-nāmah*",[27] erklärt AṬ-ṬABARI, „wo ich mich mit den Grundlagen des indischen Rechnens beschäftigt habe, möchte ich in dieser *Risāla* seinen ganzen Nutzen offenlegen, mit Ausnahme des astronomischen Rechnens (*ṣinā'at-i nuǧūm*), über welches ich bereits ausgiebig gesprochen habe."

„Auch möchte ich in dieser *Risāla* all jene Rechenmethoden erwähnen, die ich dort nicht erwähnt habe, nur nicht die *taḫt wa-mail* [-Methode] beim Multiplizieren, Dividieren und Wurzelziehen; [dies,] um besonders das Rechnen in den verschiedenen *mu'āmalāt*-Bereichen zu erleichtern: Nehmen, Geben, Kaufen, Verkaufen und Aufteilen; vor allem, was die Erbschaften angelangt. Denn unter [diese Bereiche] fallen das Berechnen von Erbteilen und des *zakāt*, das Lösen von Problemen mit Testamenten (*waṣāyā*) und die Bestimmung der Tages- und Nacht-, der Gebets- und Fastenzeiten und der Pilgerfahrt, und was es sonst noch an religiösen und weltlichen Angelegenheiten gibt, die mit dem Rechnen zu tun haben; insbesondere die Tätigkeiten im *dīwān*, zu denen das Wägen, das Ausmessen, das Zuteilen des täglichen Lohnes oder des Anteiles, der jedem zukommt und die Ausmessung von Flächen gehören; und das Berechnen von 'Seltenheiten und Verborgenem' (*nawādir wa-mudmar*) und sonstigen Problemen, die es zwischen den Menschen geben mag."[28]

[26] Paraphrasiert aus *HM*, fol. 186b/2 f.

[27] *Miftāḥ*, S. '*šānzdah*': ediert 1345h von Bīniš; MM I, S. 403: *Šumār-nāma da muqaddima wa-ta'līqāt-i Taqī Bīniš*, Teheran 1344/1965.

Nur in einem Punkt liegt die Prognose des Autors etwas daneben: das Erbrechnen kommt nur selten, in Form von wenigen Textbeispielen zur Sprache. Unbestritten im Zentrum stehen die sorgsam für den Laien aufbereiteten Einführungen in die Arithmetik und Ausmessungslehre.

1. Kapitel (S. 21–39)

In Form einer definitorischen Einführung werden die Grundbegriffe des Rechnens vorgestellt: Zahl, Addition, Subtraktion, Verdoppelung, Halbierung, Multiplikation, Division, Wurzelziehen, gemischte Zahlen, Proportion. Eine vollständige Liste liefert für dezimal 1–60 den jeweiligen sexagesimalen Bruchwert.[29] Alle Dezimalbrüche $\frac{m}{n}$ ($n \leq 10$, $m \leq n$) sind mit Hilfe einer halbierten Reziproken-Matrix aufgezählt. Beide Tabellen sollen den Umgang mit den Gewichtsmaßen (*mauzūnāt*) erleichtern. Das (große) *mann*, „das auch *'raṭl'* genannt wird",[30] wiegt 600 *Dir*, das kleine 260 *Dir*. In bestimmten Gegenden soll auch das *kaila* dem großen *mann* entsprechen. Der Silber*dirham* wiegt 72 *ḥa* und verhält sich zum Gold*miṯqāl* wie 10 : 7:

„Die Leute, die diese Fertigkeit ausüben, setzen wegen des einfacheren Rechnens [das *miṯqāl*] auf 60 Teile, die *fals* heißen, herunter und berechnen es im sexagesimalen Verhältnis."[31]

2. Kapitel (S. 43–78)

Über 45 Abschnitte verteilt werden die Grundrechenarten erklärt und jeweils durch Beispiele vorgeführt. Davon befassen sich 19 mit der Multiplikation, Division und Radizierung (*munṭaq* und *aṣamm*) von ganzen Zahlen; die restlichen 26 gelten denselben Operationen mit gebrochenen und gemischten Zahlen.

[28] *Miftāḥ*, S. 3.

[29] Z. B. '*hefdah*' [17] *ḫums wa-nisf suds* [17 ≙ $\frac{1}{5}$ + $\frac{1}{2 \cdot 6}$ ·], s. *Miftāḥ*, S. 32. Ansonsten stehen im Fließtext die persischen Bruchtermini.

[30] *Miftāḥ*, S. 36; vgl. Hinz, Masse, S. 17, 32; später wird das 'kleine' *mann* auch *mann qapān* (Laufgewichtswaage) genannt und mit „ungefähr 260 *Dir*" angegeben, *Miftāḥ*, S. 87.

[31] *Miftāḥ*, S. 36.

Ebû Ca'fer et-Taberî ve "Camiu'l-Beyân an Te'vîl-i Âyi'l-Kur'ân" Ad'lı Tefsîrinin Özellikleri

Ali İhsan ÖZDEMİR

Giriş:

Hz. Peygamber ile başlayan Kur'an tefsiri, insanların aynı derecede Kur'an bilgisine sahip olmamaları, Kur'an hakkında yeni yeni bilgilere ihtiyaç duymaları, zamanla islâm topraklarının genişlemesi, çeşitli din ve milletlere mensup insanların müslüman olmaları, müslümanların nüfüsunun çoğalması ve buna bağlı olarak eskiye nazaran insanların ihtiyaçlarının artması ve Kur'an'dan çözüm arayışları neticesinde yeni yeni tefsirler yazılmıştır. Başlangıçta -tıpkı hadis'te olduğu gibi- sözlü olarak rivayet edilen tefsir, hadis'in bir parçası idi. Hadis'in tedvini ile birlikte tefsir de hadis kitaplarında tedvin edilmeye başlanmıştır. Bu yüzden hadis kitaplarının *"Kitabü't-Tefsir"*, *"Fedailü'l-Kur'an"* gibi bölümlerinde tefsir ile ilgili rivayetleri görmemiz mümkündür. Özellikle tabiin döneminde islamî ilimlerin kendi başına ayrı birer ana bilim dalı olarak tedvin edilmeye başlaması ile birlikte tefsir de ayrı bir ana bilim dalı olmuş ve müstakil tefsirler tedvin edilmeye başlanmıştır. Taberî'nin tefsiri de böyle bir dönemin mahsülüdür. Bu tefsir o devrin ve ondan önceki devrin tefsir rivayetlerini nakletmesi açısından gerçekten çok önemli bir kaynaktır. Zengin tefsir malzemesini bir araya toplayan eser, gerek daha sonraki tefsir çalışmaları ve gerekse ilmî ve tarihî tedkikler için çok değerli bir kaynak eser niteliğindedir. Taberî tefsiri için, *"ansiklopedik bir tefsir"* denilse yanılmış olunmaz. Taberî tefsirini iyi incelemeniz bize öncelikle Taberî ve ondan önceki dönemlerde tefsirin durumu, bu devirlerde tartışılan konular hakkında çok önemli bilgiler verecektir. Böyle kapsamlı bilgiye sahip olmamız da ilk dönem tefsir rivayetlerini iyi tedkik etme imkânını sağlıyacaktır.

Taberinin tefsiri "tahlili tefsir'in" bir türüdür. Yani Kur'an'ı baştan sona ayet ayet sûre sûre tefsir eden bir tefsirdir.

1. Hayatı :

Muhammed b. Cerir b. Yezid et-Taberî (Ebu Cafer), H 224/M. 838'in sonları ile H. 225/839'un başlarında Taberistan'da doğdu. Daha sonra Bağdat'a yerleşti ve orada[1] H.310/M. 922 yılında vefat etti.[2] Taberî, ilmi seven ve ilimle meşgul olan bir aileye mensuptur. Küçük yaşta ailesinden aldığı ilmi terbiyeyi daha sonra değişik alimlerden devam ettirmiştir. Kısa zamanda tefsir, hadis, fıkıh, kıraat, tarih, usül ilmlerinde devrinin alimleri arasına girmeyi başarmıştır. Fıkıhta "mutlak müctehid" mertebesine yükselmiştir.[3] Taberi, İslami ilimlerin pek çok sahasında bir çok eser kaleme almasına rağmen bu eserlerin pek azı günümüze kadar gelebilmiştir. Birçoğu zaman içinde kaybolmuştur.[4] Elimizde mevcut olan eserlerine bakarak Taberi'nin ne kadar ilmi bir derinliğe sahip olduğunu anlıyabiliriz.

2. Taberî Tefsirinin özellikleri:

Taberi'nin tefsiri, *"Camiu'l-Beyan an Te'vil-i Ayi'l-Kur'an"* sahasında yazılan derli toplu ilk ve en meşhur tahlili tefsirlerden birisidir. Bu tefsir yazıldıktan sonra insanlar arasında elden ele dolaşmış ancak zamanla insanlar tarafından terkedilmiş ve böylece elden ele dolaşan bir tefsir olmaktan öte ilim aleminde kaybolduğuna inanılan bir tefsir olmuştur. Ve bu görüş yakın zamanlara kadar ilim aleminde geçerli olmuştur. Ignaz Goldziher bunu Taberi'nin bağımsız bir anlayışa sahip olup belli bir mezhep'e bağlı olmaması dolayısı ile insanlar tarafından revaçta tutulmaması ile izah etse de, bu doğru bir görüş değildir.[5] Değişik mezheplere mensup bir çok tefsir yine değişik mezhep mensuplarınca okunmuş ve elden ele dolaşmış ve değişik mezheplerin hakimiyetindeki medreselerde yıllarca okutulmuştur. Buna örnek olarak Kurtubi ve Zemahşeri'nin tefsirlerini verebiliriz. Zehebî'ye göre bu tefsirin yazma bir nüshası Necid emirlerinden Emir Abdürreşid'in şahsi kütüphanesinde bulunmuştur. Bu yazma nüshanın bulunması ilim aleminde büyük bir sevinç meydana getirmiş ve pek çok baskı gerçekleştirilmiştir. Halen de çeşitli tahkikleriyle beraber baskı çalışmaları devam etmektedir.[6] Taberî tefsiri'nin önemini Goldziher şöyle izah eder:

> Hicri II. Yüzyıldan beri, İslam alimleri rivayet tefsirine duyulan ihtiyacı karşılamak için ardı ardına tefsir kitaplarını tasnife giriştiler. Ne ki, bu ilk girişimler, bize kadar ulaşmadı. Muazzam bir kitap, bütün diğer derlemelerin pabucunu dama attı. Bu eser bir yandan rivayet tefsirinin zirvesini oluştururken öte yandan tefsir edebiyatının temel taşı addedildi. O, çağında bütün diğer kitapları mükemmel bir surette içine aldı ve aynı zamanda yalnızca tescile dayanan fazlalık tefsirleri de geniş kanatları altında topladı.[7]

Taberi tefsiri elde mevcut değilken, değişik tefsirlerdeki Taberinin görüşlerini okuyan müsteşrik Nöldeke, ona hayranlığını gizliyememiş ve şöyle demiştir:

> "Eğer bu kitabı elde edebilseydik, ondan sonraki hiçbir tefsire ihtiyaç duymayabilirdik. Lakin, üzülerek belirteyim ki, tamamen kayıptır. Bu kitap da, tıpkı aynı yazarın büyük tarih kitabı gibi, sonraki tüm tarihçilerin hüküm vermek için yardımına başvurdukları bitmez tükenmez bir kaynaktı."[8]

Taberi tefsiri islam alimleri arasında da çok takdir görmüştür. Nevevi, "İslam ümmetinin Taberi'nin tefsirinin bir benzerinin yazılmadığı konusunda icma ettiğini" söylerken aynı görüşü Celaleddin es-Suyutî de benimser.[9] Taberî'nin tefsirinin bu kadar değer kazanmasının altındaki gerçek aslında onun, hadis ve tefsir kitaplarında yeterince yer almayan sahabe ve özellikle tabiin'e ait tefsir görüşleriyle, kendi devrinde revaçta olan tefsir görüşlerini ve tefsirle ilgili olan tartışmaları bize nakletmesi dir. Taberî tefsiri incelendiğinde gerek sahabeye ve gerekse tabiine ait tefsir malzemesinin bu tefsirde bolca bulunduğuna şahit oluruz.[10]

Taberî tefsirine uzunca bir mukaddime yazmıştır. Bu mukaddimede Kur'an'ın diğer sözlere üstünlüğü, Kur'an'ın arapça bir Kur'an olduğunu[11], Kur'an'ın tefsir ve te'vili, yedi harf[12], daha sonra el-vücüh ve'n-nezaire dair görüşlerini ortaya koyar.[13] Kur'an'ı kendi reyi ile tefsir edilip edilemiyeceğine dair görüşlerini[14] naklettikten sonra, Hz. Peygamberin Kur'an'ı ne kadar tefsir ettiğine dair görüşleri nakleder. Daha sonra Sahabe müfessirleri hakkında bilgi verir. Kur'an'ın tefsir edilmesini tasvip edenler ve etmeyenlerin görüşlerine dair bir bölümden sonra, Kur'an'ın isimleri, sûreleri ve ayetlerine dair bir bölümle mukaddimeye son verir. Ve sürelerin tefsirine geçer.[15]

Taberî'nin tefsirinin özellikleri çeşitli başlıklar altında şöylece incelenebilir:

a. Kelimelerin İzahı: Taberî, tefsir edeceği ayetin tefsirine genelde, *"et-Tefsiru fi kavlihi Tealâ"* veya *"ihtelefe ehlü't-Te'vili..."* veya, *"Yekulü Tealâ zikrühü..."* gibi bir giriş cümlesi ile başlar. Ayet'le ilgili kısa bir girişten sonra izah edilmesi gereken bir kelime veya kelimeler varsa bu kelimeleri izah eder. Kelimeleri izah ederken farklı görüşlerin hepsini zikreder. Arap şiirinden şahitler (deliller) getirir. Taberî'ye göre şiir filolojinin bir parçasıdır. Şüpheli ve üzerinde tartışılan konuların açıklığa kavuşturulmasında dil hakem rolü oynayabilir. Bu sebepten dil ile ilgili araştırmaların Taberî'nin tefsirinde önemli bir yer tuttuğu görülür. Kelimenin izahı ile ilgili kendi görüşü varsa onu da zikreder. Gerekli görürse bu görüşleri tartışır. Taberî, Kisaî, Ferra, Ahfeş, Ebû Ali el-Kutrub gibi Kûfe ve Basralı lügatçilerin dil tartışmalarına büyük önem verir ve onların görüşlerinden istifade eder. Kelimelerin izahında İbn Abbas'a özel bir önem verir ve ilk müracaat kaynağı da odur.

Yukarıda Taberî'nin kelimelerin anlamları üzerinde geniş geniş durduğunu ifade etmişik. Mesela, 11. Hüd/40. ayetinde geçen *"tennûr"* kelimesini izah ederken şöyle der:*"tennûr"* kelimesi ile ilgili bize kadar pek çok rivayet gelmiştir. Bazı müfessirlere göre bu kelime, *"Yeryüzü"*, bazılarına göre *"sabahın aydınlığı"*, bazılarına göre ise *"yeryüzünün en yüksek ve en değerli yeridir"*. Bazılarına göre ise *"ekmek pişirilen tandırdır"*. Bu görüşleri naklettikten sonra Taberi kendi görüşünü nakleder ve *tennûrun içinde ekmek pişirilen bir fırın* olduğunu ifade eder.[16] Taberî'ye göre bu, araplar arasında bilinen ve onlar tarafından kullanılan bir kelimedir. Alah'ın kelamı

1. İbn. Nedim, el-Fihrist, s. 326-327; el-Hamevi, Mu'cemu'l-Buldan, I, 63; İbn. Hallikan, Vefayatü'l-Ayan, III, 322; Zehebi, Mizanü'l-İtidal, III, 498, 499; Brockelman, G. A. L, I, 142, 184, 189, 217; Cerrahoğlu, Tefsir Tarihi, II, 136-160; Kehhale, Mu'cemü'l-Müellifin, III, 190.
2. Kehhale, age, III, 190, ez-Zehebi, et-Tefsir ve'l-Müfessirûn, I, 206.
3. ez-Zehebî, age, I, 207; Kehhale, III, 190.
4. ez-Zehebi, age, I, 208.
5. Goldziher, Tefsiru'l-Mezahibi'l-İslami, s. 111, ez-Zehebî, age, I, 210-211.
6. ez-Zehebî, age, I, 209; Ayrıca bkz. DİA. İslam Ansiklopedisi, VII, 106.
7. Goldziher, age, s. 111.
8. Goldziher, age, s. 112.
9. Suyutî, el-İtkan fi ulûmi'l-Kur'an , II, 1237.
10. Zerkani, Menahilü'l-İrfan. II. 25.
11. Taberi, Camiu'l-Beyan an Te'vil-i Ayi'l-Kur'an, I, 16-19.
12. Taberî, age, I, 24-52.
13. Taberî, age, I, 20-24.
14. Taberi, age, I, 54-56.
15. Taberî, age, I, 73.
16. Taberi, age, VII, 50-53.

- 156 29 ARALIK 2001
0.064

Mecelletü Mecma'i'l-'ilmiyyi'l-'Iraki, c.II/s.1, 1954-Bagdad,
s.16-56.

موارد تاريخ الطبري

العرب قبل الاسلام :

وقد أدمج الطبري أكثر كلامه على العرب قبل الاسلام فى طيّات الأوراق التي دونها عن الفرس، خاصة فى تأريخ المناذرة والغساسنة، وأستند فى أكثره الى روايات ابن الكلبي والى روايات أخرى مستمدة من الكتب المترجمة عن الفارسية، ولم يفرد لهم فصولا مستقلة إلا فى موضوع « الحيرة والأنبار وما حوالي ذلك [1] » و « طسم وجديس [2] » ولم يكن كلامه على « الحيرة والأنبار » فى الواقع إلا كلاماً عاماً فى مجيء العرب الى العراق قبل الاسلام، وفى جذيمة الوضاح وقصة الزبّاء. وقد استهل مقدمته عن تأريخ الحيرة بقوله : « فحدثت عن هشام بن محمد، قال : لما مات بختنصر ... [3] »، ثم أخذ يسرد ما روي عن هشام فى هذا الباب. وقد توقف فى مواضع علق عليها بقوله : « قال ابن الكلبي »، أو « قال هكذا وجد ... » وأمثال ذلك مما يبعث على الظن أن الطبري وجد بعض الاختلاف فى الموارد التي استق منها هذه الروايات المروية عن ابن الكلبي والمنسوبة اليه، وبين مؤلفات لابن الكلبي كانت لديه، فأراد تنبيه القاريء على ذلك بتدوينه هذه الجمل. ودون بعضها فى شرح موضع يحتاج الى شرح، مثل قوله : « قال : هكذا وجد الشعر. ليس بتام. وكان ينبغى أن يكون البيت الثالث لقد كان كذا وكذا. » قال هذه الكلمات عند ايراده أبياتاً قيلت على لسان عمرو بن عديّ وعمرو بن عبد الجن [4]. ثم عاد الطبري بعد ذلك الى تتمة الحديث، ومثل قوله : « قال ابن الكلبي : كان

---

(١) الطبري (٢/٢٧).
(٢) الطبري (٢/٣٨).
(٣) الطبري (٢/٢٧).
(٤) الطبري (٢/٣٤).

22 MART 1996

Kapak Çalışması
Ertem
Sahife
Tahkik Muhit. Cair

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة

من روايات الإمام الطبري والمحدثين

تأليف
د. محمد أمحزون

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 133570-1
Tasnif No: 297.94 EMH.T

مكتبة الكوثر
للنشر والتوزيع
الرياض، شارع العليا العام - مقابل السوق المركزي - هاتف ٤٦٥٤١٣٢ ص.ب ٦٣٠٧٤ الرمز ١١٤٧٤

دار طيبة للنشر والتوزيع

هذا الكتاب في الأصل عبارة عن رسالة دكتوراه
من كلية الآداب والعلوم الإنسانية
جامعة محمد الأول - وجدة - المغرب.
بإشراف د. فاروق حمادة.
وقد نوقشت بتاريخ ١٩٨٩/١٢/٢ وتمت إجازتها.

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى
١٤١٥هـ - ١٩٩٤م

23 EKİM 1995

الناشر

دار طيبة للنشر والتوزيع
الرياض - ت: ٤٢٥٣٧٣٧
شارع السويدي غرب النفق
ص.ب: ٧٦١٢ فاكس: ٤٢٥٨٢٧٧

مكتبة الكوثر للنشر والتوزيع
الرياض - ت: ٤٥٤٥١٣٢
شارع العليا العام
ص.ب: ١٦٨٦٣ الرمز: ١١٤٧٤

547323

18 AGUSTOS 1991

5.1-51 "Önsözün devamı"
Cemiu'l-Beyan (Taberi) pasajlarından.

THE COMMENTARY ON THE QUR'ĀN

BY

ABŪ JA'FAR MUḤAMMAD B. JARĪR AL-ṬABARĪ

BEING AN ABRIDGED TRANSLATION OF

Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān

WITH AN INTRODUCTION AND NOTES BY

J. COOPER

GENERAL EDITORS

W. F. MADELUNG

Laudian Professor of Arabic at the University of Oxford

A. JONES

Lecturer in Islamic Studies University of Oxford

VOLUME I

OXFORD UNIVERSITY PRESS
HAKIM INVESTMENT HOLDINGS (M.E.) LIMITED
1987

have learnt his Ẓāhiri jurisprudence from books.[69] 'Ubayd Allāh ibn Aḥmad (d. 361/972) adhered to the Ẓāhiri school in law and related the books of Abū Bakr al-Ẓāhirī. He also carelessly related hadith (and juridical opinions, no doubt) from Dāwūd himself and from Ismā'īl ibn Isḥāq the qadi, although he could hardly have met them: he must rather have learnt of them from books.[70] Ibn Ṭāhir al-Maqdisī (d. 507/1113), can hardly have learnt his Ẓāhirism otherwise than from books,[71] so too the Baghdadi littérateur al-Mulhamī (d. 615/1218-19).[72]

To be sure, the Ẓāhiri school spread far from Baghdad before it faded away. Abū Muḥammad al-'Abasī (d. 292/904-905) introduced the books of Dāwūd (note the telling stress on written transmission) to Andalusia.[73] Abū 'Alī Muḥammad ibn Mūsá al-Wāsiṭī, qadi for Ramlah, Ibn Ukht al-Walīd, qadi for Old Cairo and Damascus, have been noted already. In Transoxania, Abū Ya'lá 'Abd al-Mu'min ibn Khalaf has been noted already. Al-Dārawardī (d. Bukhara, 376/986?), qadi for Bukhara, was reputedly the leading jurisprudent of the Dāwūdīyah in his time in Khurasan.[74] In the third quarter of the tenth century, the geographer al-Maqdisī observed strong Ẓāhiri presences in Fars and Sind.[75] We should better understand the demise of the Ẓāhiri school in these provinces if we had a fuller provincial history. However, the classical forms of the Shāfi'i, Ḥanbali, and Ḥanafi schools of law were developed in Baghdad and spread from there, so that vitality in Baghdad was the foundation of continued vitality in the provinces. In Baghdad and the East, jurisprudents personally authorized by one master to give opinions and teach had a clear advantage over those who had learnt from many teachers or, as here suspected of the Ẓāhirīyah, from books. In time, one might find only personally authorized jurisprudents.

[69] Ibn Khaldūn, *Muqaddimah*, 447 = *Prolégomènes* 3:4

[70] Al-Dhahabī, *Tārīkh* 26 (A.H. 351-380):281f, relying on al-Tanūkhī, *Nishwār al-muḥāḍarah*.

[71] Ibn Ḥajar, *Lisān* 5:209.

[72] Yāqūt, *Irshād al-arīb ilá ma'rifat al-adīb*, ed. Iḥsān 'Abbās, 7 vols. (Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1993), 3:1280.

[73] Al-Dhahabī, *Tārīkh* 22 (A.H. 291-300):180.

[74] Al-Ḥākim al-Naysābūrī, *Tārīkh Naysābūr*, *apud* al-Dhahabī, *Tārīkh* 26 (A.H. 351-380):577.

[75] Al-Maqdisī, *Descriptio imperii moslemici*, ed. M. J. de Goeje, Bibliotheca geographorum Arabicorum 3, 2nd edition (Leiden: E. J. Brill, 1906), 439, 481.

Christopher Melchert
The formation of the Sunni schools of law,
9th-10th centuries C.E.
Leiden-1997, s. 191-197. ON: 54841
16 MISAN 1999

THE JARĪRI SCHOOL

Similar to the Ẓāhiri school, but still more evanescent, was the school of jurisprudents who followed Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī (d. Baghdad, 310/923). Al-Ṭabarī has already come up in connection with both the Ḥanābilah, accused of besieging him in his house at the end of his life, and Dāwūd al-Ẓāhirī, his sometime teacher in jurisprudence. His was included in the list of schools by Ibn al-Nadīm, it will be remembered, but not of al-Khʷārizmī. The biographer al-Sam'ānī considered the last adherent of his school to be the qadi al-Mu'āfá al-Nahrawānī (d. 390/1000).[76] Al-Khaṭīb al-Baghdādī mentions the witness-notary and deputy qadi Ibrāhīm ibn Makhlad (d. 410/1020).[77]

In jurisprudence, al-Ṭabarī may have been above all a great synthesizer. According to Ibn al-Nadīm, he studied jurisprudence under Dāwūd; Shāfi'i jurisprudence under al-Rabī' ibn Sulaymān in Egypt and al-Za'farānī in Baghdad; Māliki jurisprudence under Yūnus ibn 'Abd al-A'lá, three of the brothers Ibn 'Abd al-Ḥakam, and an Ibn Akhī Wahb; and the jurisprudence of the Iraqis (i.e., Ḥanafism) under Abū Muqātil al-Rāzī.[78] One section of his monumental but unfinished *Tahdhīb al-āthār* is extant in Istanbul.[79] His method is to report a prophetic hadith report on some topic of jurisprudence (the order seems random), discuss its chain of authorities, cite other hadith reports on the same topic, cite the opinions of Companions, cite Arab usage (in the style of Abū 'Ubayd, &al.), and finally explain his own juridical position.[80] The difference between al-Ṭabarī's method and the method of, say, Aḥmad ibn Ḥanbal is in al-Ṭabarī's pushing through to a final decision: rather than arranging a series of hadith reports and expecting them to speak for themselves, al-Ṭabarī proposes

[76] Al-Sam'ānī, *The Kitāb al-Ansāb*, E. J. W. Gibb Memorial Ser. 20 (Leiden: E. J. Brill, 1912), 98a.

[77] Al-Khaṭīb al-Baghdādī, *Tārīkh* 6:189-191; Adam Mez, *The Renaissance of Islam*, trans. Salahuddin Khuda Bukhsh & D. S. Margoliouth (London: Luzac, 1937), 213fn.

[78] Ibn al-Nadīm, *Fihrist*, 234 = *f.* 6, *q.* 6.

[79] Köprülü (Istanbul) 269. *V.* Ramazan Şeşen, Cevat İzgi, & Cemil Akpınar, *Catalogue of Manuscripts in the Köprülü Library*, 3 vols. (Istanbul: Research Centre for Islamic History, Art & Culture, 1986), 1:146.

[80] For a detailed résumé, *v.* Claude Gilliot, "Le traitement du *ḥadīṯ* dans le *Tahḏīb al-āṯār* de Tabari," *Arabica* 41 (1994):309-351.

10 TEM 2008

تاری، جلیل

۵۳۳۷- صحت و سقم مرویات ابومخنف در تاریخ طبری، مقطع کارشناسی ارشد، دانشگاه: تربیت مدرس قم، ۲۰۰ص، فارسی، کتابنامه: ۱۹۳-۲۰۰، استاد راهنما: صادق آئینه‌وند؛ استاد مشاور: سیّدعلی اکبر حسنی، تاریخ دفاع: ۱۳۷۹.

Taberi Muh. Cer

کد پارسا: P۱۰۴۷۷

وفات پیامبر؛ تحلیل و نقد جریان سقیفه(تاریخ و جغرافی)؛ زندگی‌نامه(تاریخ و جغرافی)

این پژوهش در مورد روایات ابو مخنف درباره بیماری پیامبر اسلام(ص) و تاریخ وفات پیامبر و ماجرای سقیفه است. مؤلف درصدد رد اشکال‌های یحیی بن ابراهیم بن علی الیحیی مؤلف مرویات ابن مخنف فی تاریخ الطبری است؛ البته اذعان دارد اشکال‌های یحیی بن ابراهیم که برای مخدوش ساختن مبانی تاریخی شیعه است، از روایات ابو مخنف گرفته شده است. این اثر به روش توصیفی - تاریخی و به شیوه نقلی و تحلیلی نگارش یافته است. با توجه به اهمیت تحقیق و پاسخ‌های عالمانه و مستدل، این اثر جایگاه ویژه‌ای دارد. متون تاریخی معتبر سنی و شیعه از منابع اصلی کتاب است و از منابع معتبر رجالی و تفسیری هم بهره برده است. سرفصل‌های مهم عبارت‌اند از: شرح حال ابو مخنف؛ تعداد روایات ابو مخنف در تاریخ طبری؛ بیماری پیامبر اسلام؛ تاریخ وفات پیامبر؛ ماجرای سقیفه و اشکالات و پاسخ‌ها.

توانایان فرد، حسن

⇦ **اقتصاد از زبان محمد(ص) و علی(ع)**. (شماره ۵۱۳۹)

اندیشه‌های اقتصادی پیامبر

جباری، محمد رضا؛ یوسفی غروی، محمد هادی(۱۳۲۷ق-)(میزگرد و مصاحبه‌شونده)

⇦ **«سیره نبوی و علوی و برخورد با نفاق»**. (شماره ۴۳۵۵)

سیره سیاسی پیامبر

جباری، محمد رضا؛ یوسفی غروی، محمد هادی(۱۳۲۷ق-)(میزگرد و مصاحبه‌شونده)

⇦ **«سیره نبوی و علوی و برخورد با نفاق»**. (شماره ۴۳۵۶)

سیره سیاسی پیامبر

ORIENTALIA LOVANIENSIA
ANALECTA
135

137870

ʿABBASID STUDIES

Occasional Papers of the School of ʿAbbasid Studies
Cambridge
6-10 July 2002

edited by

JAMES E. MONTGOMERY

10 AĞU 2007

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 137870
Tas. No: 956.3013
ABB.S

UITGEVERIJ PEETERS en DEPARTEMENT OOSTERSE STUDIES
LEUVEN – PARIS – DUDLEY, MA
2004

MUḤAMMAD B. JARĪR AL-ṬABARĪ'S *AL-BAYĀN ʿAN UṢŪL AL-AḤKĀM* AND THE GENRE OF *UṢŪL AL-FIQH* IN NINTH CENTURY BAGHDAD

DEVIN J. STEWART

The first two centuries of ʿAbbasid rule, between 750 and 950 CE, witnessed what we may call the Rise of Theory. During this period, all the known intellectual disciplines — geometry, astronomy, medicine, philosophy, grammar, lexicography, and other fields — were theoretically formalized, organized, and rationalized, both in content and method.[1] The Islamic religious sciences, including theology, law, scriptural exegesis, oral traditions of the Prophet, and mysticism, were not left behind by this general trend; all were given a theoretical foundation during this same period. In the case of Islamic law, that theoretical foundation was embodied in a genre of works termed *Uṣūl al-Fiqh* ('the Sources of the Law'), which would become an indispensable part of Islamic legal education, retaining much the same form until the twentieth century. Unfortunately, the seminal works of *Uṣūl al-Fiqh* have nearly all been lost, thus obscuring the process of theoretical formulation during this formative period for posterity. In order to trace the development of Islamic legal theory, the historian must therefore rely on references in bibliographical, biographical, and other works, as well as fragments of early manuals preserved in later texts. The present study focuses on *al-Bayān ʿan Uṣūl al-Aḥkām*, a manual of jurisprudence by Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 310/923). Evidence collected here concerning this work suggests that the genre of *Uṣūl al-Fiqh* was well established and had begun to play an important role in Islamic legal education already by the late Ninth Century. Furthermore, features of the *Bayān* and other works point to the existence of a yet earlier Ḥanafī/Muʿtazilī tradition of *Uṣūl al-Fiqh* of which only traces survive in the extant sources.

pp. 321-352

[1] DIMITRI GUTAS, *Greek Thought, Arabic Culture: The Graeco-Arabic Translation Movement in Baghdad and Early ʿAbbāsid Society (2nd-4th/8th-10th centuries)*, London, 1998, dates this development between 850 and 950 CE, but it probably began earlier.

TABERI
TARIHU-UMEM
VOL-MILUK

• ترجمة جزء من كتاب «أخبار الرسل والملوك» للطبري إلى الفرنسية.

صدر عن دار سندباد الفرنسية ترجمة الى الفرنسية للجزء الخاص بالخلفاء الراشدين الأربعة ــ رضي الله عنهم ــ من كتاب «أخبار الرسل والملوك» للطبري، وهو محمد بن جرير بن يزيد الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية.

ومن آثار الطبري المطبوعة « جامع البيان في تفسير القرآن » الذي يعرف بتفسير الطبري. وقد نشر قديماً دون تحقيق ثم حققه الأستاذ العلامة محمود محمد شاكر، ونشر منه ستة عشر مجلداً. ومنها أيضاً: «اختلاف الفقهاء» و«المسترشد في علوم الدين».

15 HAZIRAN 1993

وقد عُني عدد من المستشرقين بتاريخ الطبري ونقلوا أجزاء منه إلى عدد من اللغات الأوروبية، إذ تولى المستشرق «هرمانَ زوتنبرغ» ترجمة الجزء الخاص بسيرة الخلفاء الراشدين في ٤١٦ صفحة من القطع المتوسط.

* تفسير الطبرى ــ جامع البيان عن تأويل آى القرآن لابن جرير الطبرى ج ١
تحقيق محمود محمد شاكر . مراجعة أحمد محمد شاكر . الطبعة الثانية دار المعارف ١٩٧١ « تراث الإسلام »

* تفسير الطبرى ــ جامع البيان عن تأويل آى القرآن لابن جرير الطبرى
الجزء ١٦ ــ حققه وخرج أحاديثه محمود محمد شاكر
دار المعارف ١٩٦٩ « تراث الإسلام »

٤١ ــ تفسير الطبرى.

41. al-ṬABARI, *Tafsīr*, édité avec introduction et notes par Maḥmūd Moḥammad Shākir, Le Caire, Dār al-Ma'āref, 1969, t. 16, 18 × 25,5 cm., 681 pages.

Il s'est écoulé huit ans depuis la parution du dernier volume du grand *Tafsīr* de Ṭabarī (t. 15, en 1960). M. Shākir en explique les raisons dans la préface : à côté de circonstances indépendantes de sa volonté, il y a eu sa perplexité devant la réponse à donner à certaines questions délicates, en particulier celles qui se posent au sujet des points suivants : Le Coran a été révélé selon sept lectures; la collection du texte au temps d'Abū Bakr; la constitution du *textus receptus* au temps de 'Othmān. Après de longues et laborieuses recherches, M. Shākir croit avoir trouvé la solution à ces problèmes mais les notes accumulées sont trop abondantes pour être intégrées dans ce commentaire et il préfère les publier en un livre à part.

A la demande de nombreux lecteurs, il a fait suivre le texte du présent volume de précieux index : 1. Versets mentionnés à titre de témoins en dehors de leur lieu propre 2. Langue 3. Noms propres des personnes dont la biographie se trouve dans les notes 4. Abréviations 5. Sectes 6. Questions grammaticales 7. Les parlers des Arabes 8. Les lectures 9. Noms des poètes. Table des matières du Tafsīr.

La perfection technique de l'impression continue à faire honneur aux Editions de Dār al-Ma'āref.

Tabari Muhammed b. Cerir
isam Ktp.
3147

343. al-ṬABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Ziyād), *Istishhād al-Ḥusayn** suivi de IBN TAYMIYYA, *Ra's al-Ḥusayn**, éd. al-Sayyid al-Jamīlī, Le Caire, al-Rayyān, 1988, 136 p.; 17 x 24 cm.

«Édition» de circonstance destinée à réfuter les chiites. Nous avons sous les yeux l'éd. de Beyrouth, Dār al-Kitāb al-'arabī, 1406/1985, 222 p., de ce même livre. Le premier texte (29-172) est un extrait des *Annales* d'al-Ṭabarī (réf. et pagination non indiquées), II, 216/V, 338sqq. Celui d'Ibn Taymiyya (p.181-215) est tiré de *Majmū' al-fatāwī*, éd. de Riyad, XXVII, 450-90. Introd., 9-28; texte annoté.

S.488

Claude GILLIOT, "*Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990*" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire),Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

21 AGUSTOS 1995

Tabari Muh. b. Cerir

٢٠٨ ــ الطبري، محمد بن جرير (٣١٠ هـ \ ٩٢٣ م)
(بروكلمن، الذيل الاول ٢١٧ ــ كحالة ٩\١٤٧)

١ ــ جامع البيان عن تاويل القرآن

نشره : محمود شاكر وخرج احاديثه : احمد شاكر
ظهر منه فى عام ١٩٥٦ : الاجزاء : ٦ و٧ و٨
وفى عام ١٩٥٧ : الاجزاء ٩، ١٠، ١١، ١٢
فى عام ١٩٥٨ : الاجزاء : ١٣، ١٤
وفى عام ١٩٦٠ : الجزء الخامس عشر (الى سورة يوسف)
(دار المعارف بمصر . القاهرة، ١٩٥٦ ــ ١٩٦٠)

٢ ــ تاريخ الرسل والملوك

اعاد نشره : محمد ابو الفضل ابراهيم
ظهر منه الجزء الاول فى ٣٢ ص مقدمة + ٦٣٢ ص النص
(دار المعارف . القاهرة، ١٩٦٠)

poet
TABERÎ, Muhammed b. Cerîr
كتاب اللطيف من البيان عن أصول الأحكام
(تفسير الطبرى، 3/12، تفسير آية
« لا إكراه فى الدين »)
B.T.

Taberi ulum t. Dersi.

٦٤٤- «التَّارِيخُ الكَبِيرُ» - لأبي جعفر محمد ابن جَرِير الطبري:

أخبرنا أبوعلي الفاضِليّ، عن يونس بن أبي إسحاق، عن أبي الحسن علي بن المُقَيَّر، عن أبي الفضل بن ناصر، عن أبي عبدالله الحميدي، أنبأنا به أبوعمر بن عبدالبَرّ، وأبوعلي بن سعيد بن حزم، قالا: أنبأنا أبوعمر بن الجود، عن أبي بكر أحمد بن الفضل بن العباس، به، عنه.

٦٤٨- و«مَعْرِفَةُ الضُّعَفَاءِ»، له.

أنبأنا أبوالفرج بن الشَّيْخَة إذناً مشافهة، عن يونس ابن أبي إسحاق، عن أبي الحسن علي بن الحسين بن المُقَيَّر، عن أبي الكرم الشَّهْرَزُورِيّ، عن أبي الحسين بن المهتدي، عن أبي الحسن الدَّارَقُطْني، عنه. إجازة مكاتبة.

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني. المعجم الفهرس أو تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة. تحقيق، محمد شكّور محمود الحاجي امرير المياديني. بيروت ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م ، ص.
İSAM Ktp. 61756: 167

Tabari Muh. b. Carir

٣٦٦- كتاب «التَّفْسيرُ» - لأبي جعفر محمد بن جَرير الطَّبَريّ:

أخبرنا أبوعلي محمد بن أحمد بن عبدالعزيز المَهْدَوِيّ، عن يونس بن أبي إسحاق، عن أبي الحسن علي بن محمود ابن الصابونيّ، وأبي القاسم عبدالرحمن بن مكي، في آخرين، قالوا: أنبأنا أبوطاهر أحمد بن محمد السِّلَفيّ، إجازة مشافهة، أنبأنا أبوعبدالله محمد بن أحمد بن إبراهيم ابن الحَطَّاب الرازيّ، إذناً عن أبي الفضل محمد بن أحمد السُّعْدِيّ، عن الخصيب بن عبدالله بن الخَصيب سماعاً، عن أبي محمد عبدالله بن محمد الفَرْغَانيّ، أنبأنا أبوجعفر الطبريّ، به.

وبه عن عبدالرحمن بن مكي، عن أبي القاسم بن بَشْكُوَال، أنبأنا عبدالرحمن بن محمد بن عَتَّاب، أنبأنا أبي، أنبأنا أبوالمُظَفَّر عبدالرحمن بن مروان القَنَازِعي، أنبأنا أبوالطيب أحمد بن سليمان الجَرِيريّ، أنبأنا أبوجعفر بن جرير، به.

29 MARS 2000

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني. المعجم المفهرس او تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحقيق، محمد شكور محمود الحاجي امرير المياديني. بيروت ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م ، ص.
ISAM Ktp. 61756. 108

23 HAZİRAN 1998

Tabari

230. al-Ṭabarī (a. Jaʿfar M. b. Jarīr b. Ziyād), *al-Sīra al-nabawiyya**, éd. Jamāl Badrān, Le Caire, al-Dār al-Miṣriyya al-lubnāniyya, 1414/1994; 17,5x24,5 cm., 407 p.
Extrait des *Annales* de Ṭabarī. *Quam nobis istud pro nihilo*!

231. Id., *Qiṣaṣ al-anbiyā'**, éd. Jamāl Badrān, Le Caire, al-Dār al-Miṣriyya al-lubnāniyya, 1414/1994; 16,5x23,5 cm., 403 p.
Extrait des *Annales* de Ṭabarī. *Pro nihilo istud ducetur*!

Claude GILLIOT, " Textes Arabes Anciens Edites en Egypte au Cours des Annees 1994 a 1996 ", **MIDEO** : Melanges de l'Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire, Vol. 23, 1997 Le Cairo. pp 429 . İSAM Ktp. D 0998.

Tabari

٣٣ ـ تكملة تاريخ الطبري ، لمؤلف صقلي مجهول، من سنة ٢١٢ هـ/ ٨٢٧ م ـ ٣٥٥ هـ/ ٩٦٥ م :

○ عناية كاروسي Carussi J.B. ، بالرمو ، ١١٣٦ هـ/ ١٧٢٣ م .

○ عناية كاروزيو Carusio J. ، روما ، مطبعة دير سوبياكو ، قصر ماسينو بروما ، ١٣١١ هـ/ ١٨٩٣ م .

9961 ٦٥٧٨٦ ١٢

محمد عيسى صالحية، المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع، الجزء الخامس ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص . 386-387 ، DİA Ktp. 40818.

٢٨- جامع البيان عن تأويل القرآن للطبرى - دار المعارف .

28. al-TABARI, *Jāmi' al-Bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire Dār al-Ma'āref, 1954, Collec. *Torāth al-Islām*, édité par Maḥ. et Aḥ. Moḥ. Shāker. 18 × 25cm., t. 1, 20 + 624 pages; t. 2, 616 pages; t. 3, 636 pages.

La Maison d'édition al-Ma'āref vient de fonder une nouvelle collection intitulée *Torāth al-Islām*, "l'héritage musulman". La série s'ouvre par la monumentale et luxueuse édition du *Tafsīr* de Ṭabarī dont l'édition de Būlāq est devenue introuvable.

Cette nouvelle édition a été confiée aux deux frères Shāker, excellents connaisseurs de ce secteur. La répartition du travail se fait de cette manière: Maḥmūd (qui l'an dernier a publié à la même Maison d'édition les *Ṭabaqāt al-Sho'arā* d'Ibn Sallām, - cf. *MIDEO*, I, p. 147) s'est chargé de l'établissement du texte, des notes et des gloses; le shaykh Aḥmad Shāker a assuré la révision et la mise au point des très nombreux *ḥadiths*.

Il n'existe pas de manuscrit complet du *Tafsīr* de Ṭ. Le plus complet et le meilleur est celui de Dār al-Kotob, primitivement en 25 volumes. Malheureusement les deuxième et troisième volumes manquent. Ce manuscrit a été pris comme base de l'édition. Les autres manuscrits (non indiqués) sont mauvais et fragmentaires. Le shaykh Maḥ. Shāker a essayé de reconstituer le texte manquant ou incomplet au moyen des citations qu'en donnent le *Dorr al-manthūr de Soyūṭī*, le *Fatḥ al-qadīr* de Shawkāni ainsi que les *tafsīrs* d'Ibn Kathīr, d'Abū Ḥayyān et de Qorṭobī. Pour ne pas allonger indéfiniment les notes, l'éditeur n'a donné les références à ces auteurs qu'en cas de divergences. De même le *Ta'rīkh* de Ṭabarī a été utilisé chaque fois que cela a été nécessaire.

Pour les parties linguistiques ou philologiques, l'éditeur a eu recours au *Majāz al-Qor'ān* d'Abū 'Obayda, au *Ma'ānī al-Qor'ān* d'al-Farrā' etc. Les vers ont été identifiés et expliqués. En marge, indication des pages de l'édition de Būlāq. Les *ḥadīths* sont numérotés d'une façon suivie. Au haut des pages, indication de la sourate et du verset expliqués. Index des versets, des mots (*al-logha*), des biographies, des mots techniques, des réfutations. L'impression est impeccable. A la date d'octobre 1955, trois volumes ont déjà paru: t. 1 jusqu'à *Baqara*, v. 43; t. 2, jusqu'à *Baqara*, v. 123; t. 3, jusqu'à *Baqara*, v. 195.

صابونی، محمّدعلی(۱۳۰۵-)
۷۲۸۰-ترجمه فارسی صفوة التفاسیر،
ترجمه سیّدمحمّدطاهر حسینی؛ ویراستهٔ قادر قادری
(۱۳۴۸-)، ۴جلد/ جلد اول - چهارم، تهران: احسان،
چاپ اول، ۱۳۸۳ / ۳۰۰۰ نسخه، فارسی، وزیری (گالینگور).
شابک دوره: ۴-۲۷۹-۳۵۶-۹۶۴
کد پارسا: B۴۶۵۵۴
عنوان متن ترجمه شده:
صفوة التفاسیر

Ibn Kesir
Taberi
Kurtubi

ویژگی مجلدات

جلد۱: عنوان‌فرعی: سوره فاتحه تا پایان سوره انعام، شابک ۰-۲۸۴-۳۵۶-۹۶۴، ۸۱۲ص

جلد۲: عنوان‌فرعی: سوره اعراف تا پایان سوره انبیاء، شابک ۹-۲۸۵-۳۵۶-۹۶۴، ۸۴۰ص

جلد۳: عنوان‌فرعی: سوره حج تا پایان سوره زخرف، شابک ۷-۲۸۶-۳۵۶-۹۶۴، ۸۷۱ص

جلد۴: عنوان‌فرعی: سوره دخان تا پایان سوره ناس، شابک ۵-۲۸۷-۳۵۶-۹۶۴، ۸۵۸ص

تفاسیر اهل‌سنّت

22 EKİM 2008

از تفاسیر معتبر و معاصر اهل‌سنّت است که بر اساس ترتیب فعلی قرآن، به تفسیر آیات با سبکی نو و آسان یاب پرداخته است. این **تفسیر** همان گونه که از عنوان آن پیدا است، گزیده‌ای نیکو و عالمانه از آراء تفسیری و تفاسیر معتبری مانند **طبری، کشاف، قرطبی، آلوسی** و **ابن کثیر** است که نویسنده با شیوه‌ای علمی، رسا و روان آن را سامان داده است. وی ابتدا در پیش درآمد هر سوره، مقاصد اساسی آن را معرفی می‌کند و سپس مناسبت بین آیات قبلی و آیات بعدی را می‌آورد و آنگاه معنای لغات و شواهد، سبب نزول، تفسیر آیات، نکات بلاغی و فواید و لطایف را یادآور می‌شود. او در فواید و لطایف، می‌کوشد معانی عمیق آیات و برخی اسرار و حکمت‌های قرآنی را بیان دارد.

فكري الجزار ، مداخل المؤلفين و الأعلام العرب حتى عام ١٢١٥ ه = ١٨٠٠،
الجزء الأول ،١٩٩١ الرياد . ص . 277 ..DİA KTP.16760.

Tabari Muh b Cerir

ابن جرير الطبري[1]

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، **الطبري، أبو جعفر**

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٨٣٩ - ٩٢٣ م

(١) الطبري: بفتح الطاء والباء الموحدة في آخرها راء مهملة: هذه النسبة إلى «طبرستان» .

١ - وفيات الأعيان: ترجمة رقم ٥٧٠ في ٤:٤١٩، وفي غير المثقفة ١:٥٧٧ .
٢ - تذكرة الحفاظ: ترجمة رقم ٧٢٨ في ٢:٧١٠ .
٣ - معجم الأدباء: ترجمة رقم ١٧ في ١٨:٤٠ .
٤ - النجوم الزاهرة ٣:٢٠٥ .
٥ - طبقات الشافعية الكبرى/ للسبكي: ترجمة رقم ١٢١ في ٣:١٢٠ .
٦ - فهرست مارواه عن شيوخه/ لابن خير في ص ٢٨٨ .
٧ - تاريخ بغداد: ترجمة رقم ٥٨٩ في ٢:١٦٢ .
٨ - مرآة الجنان ٢:٢٦١ .
٩ - الوافي بالوفيات: ترجمة رقم ٧٢٠ في ٢:٢٨٤ .
١٠ - مفتاح السعادة/ طاش كبرى؛ تحقيق د. عبدالوهاب أبي النور، الأستاذ/ كامل كامل بكري في ١:٢٥٦ .
١١ - الأعلام ٦:٢٩٤ .
١٢ - معجم المؤلفين ٩:١٤٧ .

23 SUBAT 1995

450. MUTH, Fr.Ch. "Zur Überstezung der Chronik des Tabari". *Die Welt des Islams* 30 (1990) pp. 188-200.
[Sur la traduction de la chronique de Tabari]

Tabari

Essentiellement bibliographique, cet article fait un point complet sur les éditions et traductions de l'histoire de Tabari, depuis le 19e s. Une fois encore est mise en évidence la nécessité d'avoir recours aux sources en arabe pour l'Iran ancien, les sources primaires en langue persane ayant disparu. D.A.

Abstracta Iranica *(Suppl. Studia Iranica)*, c. 15-16, 1992-1993, Tehran 1997. p. 104

شخصية في سطور

*** ولد محمد بن جرير الطبرى فى طبرستان سنة ٢٢٤ هـ .**

* يعد بن جرير الطبرى من اشهر المؤرخين العرب الذين كتبوا تاريخ العرب منذ العصور الأولى حتى تاريخ وفاته فى القرن الرابع الهجرى .

*** يعد من أئمة المفسرين لآيات القرآن الكريم وأصحاب التفاسير المشهورة فى عالم التفسير وأخذ عنه كثير من المفسرين واستشهدوا بآرائه .**

* كان بن جرير اماما فى فنون كثيرة منها . التفسير والحديث والفقه والتاريخ وغير ذلك وله مصنفات كثيرة تدل على سعة علمه وغزارة فضله .

*** عكف الطبرى منذ نعومة أظفاره على تلقى العلم من العلماء والفقهاء وهو فى سن صغير .. وقد تحدث الطبرى عن حداثته فقال « حفظت القرآن ولى سبع سنين وصليت بالناس وأنا ابن ثمانى سنين وكتبت الحديث وأنا ابن تسع سنين » .**

* رحل الطبرى الى شتى الأقطار والأمصار . فرحل الى مدينة (الرى) وما جاورها من بلدان واخذ عن فقهائها ودرس فقه العراق على يد ابى مقاتل .

*** رحل الى بغداد وفى نيته التلمذة على يد الامام أحمد بن حنبل وفى الطريق وصله نبأ وفاة ابن حنبل فاتجه الى البصرة وأخذ عن علمائها .**

*** رحل الى الكوفة وأخذ عن علمائها .**

*** ذهب الى بيروت حيث اتصل بالعباس ابن الوليد المقرىء .**

* ذهب الى الفسطاط حيث التقى بابى الحسن السراج المصرى وكان اديبا متصرفا فى فنون الكلام .

MECELLETU'L-EZHER, C. 53 ,
(sayı 11) s. 2020-2021, 1981 KAHİRE.

Taberi, İbn Cerir

Islâm Ansiklopedisi

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]

(peace be upon him)

Volume I

Tabersi - 25
Muhammed el-Cevzi

By

'ALLAMA SHIBLI NU'MĀNI

Rendered into English by

M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNI

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi
Demirbaş No. : 824
Tasnif No. : 297.6 SIB.S

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

Ibn Jarīr Al-Tabari

Among books of historical character, an authentic and very comprehensive book is that of the Imām al-Ṭabarī, known as *Ta'rīkh Kabīr*. Al-Ṭabarī is a writer whose scholarly attainments and whose sure and extensive knowledge are unanimously recognised by the traditionists. His commentary is by far the best of all the commentaries. The well-known traditionist, Ibn Khuzaima, says that he knew no man more learned than al-Ṭabarī. Al-Ṭabarī died in the year 310 A.H.—921 C.E. Some traditionists, al-Sulaimānī in particular, have remarked that al-Ṭabarī coined traditions for the Shī'a. Regarding this charge against al-Ṭabarī, 'Allāma al-Dhahabī, in his *Mīzān al-i'tidāl*, says :

> "This is an allegation based on false misgivings. The fact is that Ibn Jarīr is one of the most trust-worthy Imām".

'Allāma al-Dhahabī has further remarked that, although Jarīr was inclined towards the Shī'a sect, his Shi'ism was harmless. All the authentic and comprehensive books of history, such as *al-Ta'rīkh al-kāmil* and those written by Ibn al-Athīr, Ibn Khuldūn, Abual-Fidā' etc., are based on his work and abridged from it. Al-Tabarī's work, too, was almost unavailable ; and we owe much to the European scholars who put it in print.

Tabari: Muhammed b. Cerir.

568575

The Blackwell Dictionary of Historians

Edited by
John Cannon
R.H.C. Davis
William Doyle
Jack P. Greene

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. :	11878
Tasnif No. :	039 BLA.D

ERÜ

Blackwell Reference

EYLÜL 19

SZEKFŰ, GYULA

'three generations', which he held responsible for the collapse of the old Hungarian state, made him into a leading public figure between the wars. This extraordinarily persuasive work led to another, yet more influential: the post-medieval sections in a comprehensive history of Hungary which Szekfű compiled with Bálint Hóman. Unlike Hóman, however, who served as minister in increasingly quasi-fascist governments and was later executed as a war criminal, Szekfű disliked Nazi Germany and moved to a reconciliation with the political opposition. After 1945 he served for a time as Hungarian ambassador in Moscow. Though an unrepentant advocate of the rights of the Magyars as the 'political nation' in historic Hungary, Szekfű's extensive writings show a consistent originality, finesse, and power of (often iconoclastic) argument. RJWE

Main publications

A száműzött Rákóczi (Rákóczi in exile) (Budapest: Magyar Tudományos Akadémia, 1913); *Három nemzedék. Egy hanyatló kor története* (Three generations. History of a decline) (Budapest: Királyi Magyar Egyetemi Nyomda, 1920); *Iratok a magyar államnyelv kérdésének történetéhez, 1790–1848* (Documents on the history of the question of Hungarian as state language, 1790–1848) (Budapest: Magyar Történelmi Társulat, 1926); with B. Hóman, *Magyar történet* (History of Hungary) 8 vols (Budapest: Királyi Magyar Egyetemi Nyomda, 1928–34); *Bethlen Gábor* (Budapest: Magyar Szemle Társaság, 1929); *État et nation* (Paris and Budapest: Presses Universitaires de France, 1945).

Reading

Dénes, I. Z.: *A 'realitás' illúziója: a historikus Szekfű Gyula pályafordulója* (The illusion of 'reality': the historian Gyula Szekfű's volte-face) (Budapest: Akadémiai Kiadó, 1976).

Glatz, F.: *Történetíró és politika* (The historian and politics) (Budapest: Akadémiai Kiadó, 1980).

Németh, L.: *Szekfű Gyula* (Budapest: Bólyai Akadémia, 1940).

T

Tabari, Muhammad ibn Jarir (b.839, d.923) Tabari was the compiler of, among several other works, a vast universal history in Arabic which is our most important and detailed source for the first 300 years of Islam.

The name by which he is generally known, Tabari, is derived from the Persian province of Tabaristan (Mazandaran), south of the Caspian; in its capital, Amol, he was born and brought up. Tabari's father, inspired by a dream foretelling his son's greatness, financed him to begin his travels in search of knowledge. This was part of the traditional education of a Muslim scholar, and Tabari travelled to Iraq, Syria and Egypt seeking oral and written material about history, law, exegesis of the Koran, and the traditions of the Prophet Muhammad. Settling eventually in Baghdad, he devoted himself to writing and teaching. His industry was formidable and can have left little time for much else, for he is reported to have written 40 folios a day for 40 years. Nevertheless his life was not without controversy. His attempt to found a school of law aroused the hostility of many of the people of Baghdad, and he acquired a reputation among some for political and religious heterodoxy. It is even said that he had to be buried secretly at night because of the enmity of the Baghdadis. Nevertheless, his scholarly reputation triumphed, and by the thirteenth century his fame had led some of the people of Cairo to claim that he was buried there rather than in Baghdad.

The great value of Tabari's history is that it preserves a large selection of earlier sources which would otherwise be lost to us. The extracts from these earlier sources are placed side by side, complete with their contradictions and inconsistencies, with little explicit editorial intervention on Tabari's part. This does not mean, as has sometimes been thought, that Tabari gives us these sources in pristine condition. By his time they had already been subject to a long process of oral and written transmission and it is probably impossible for us to reconstruct them in their original form. In effect his work presents a wide cross-section of the historical consensus of Islam as it had evolved during its first three centuries.

The edition of Tabari's history published at Leiden between 1879 and 1901 runs to nearly 13 volumes but, even so, may be a considerable abbreviation of the original text. His other most important work, devoted to the exegesis of the text of the Koran, consists of 30 volumes in the printed Cairo edition of 1903–10. One of his pupils spent seven years copying the text and then lent it to a friend who spent two years perusing it from beginning to end. It was returned with the comment: 'On the surface of the earth there is no one more knowledgeable than Tabari!'. GRHt

Main publications

The History of al-Tabari, English trans., 38 volumes planned (Albany: State University of New York Press, 1985 onward).

Reading

Al-Tabari. In *Encyclopaedia of Islam*, 1st edn (Leiden: 1913–42).

Sezgin, F.: *Geschichte des arabischen Schrifttums*, i, (Leiden: 1967) 323–8.

Tacitus, Cornelius (b.AD 56/7) Born probably in northern Italy or modern Provence, Tacitus married the daughter of Agricola

بحث في نشأة

علم التاريخ عند العرب

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 89758
Tas. No: 901
DUR.B

الدكتور: عبد العزيز الدوري

1420/2000 Rigen

الموضوعات

تمهيد	٧ - ١٣
نشأة التاريخ عند العرب وتطوره خلال القرون الثلاثة الأولى	١٥ - ٧٠
أصول مدرسة التاريخ في المدينة	٧١ - ١١٦
بداية القصص التاريخي	١١٧ - ١٣٢
أصول مدرسة التاريخ في العراق	١٣٣ - ١٤٨
دوافع الكتابة التاريخية	١٤٩ - ١٥٦
النصوص	
١ - عروة بن الزبير	١٥٧ - ١٦٤
٢ - الزهري	١٦٥ - ١٧٥
٣ - وهب بن منبه	١٧٧ - ١٨٥
٤ - موسى بن عقبة	١٨٧ - ١٩٥
٥ - ابن إسحاق	١٩٧ - ٢٢٢
٦ - الواقدي	٢٢٣ - ٢٤٦
٧ - ابن سعد	٢٤٧ - ٢٥٥
٨ - أبو مخنف	٢٥٧ - ٢٧٦

TABERİ, EBU CAFER Muh. b. Cerir
Ibn Tarath

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Dispenser of Grace!

102

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

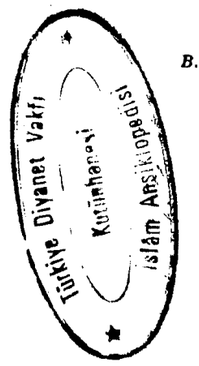
علم الفقه فى العالم العصرى

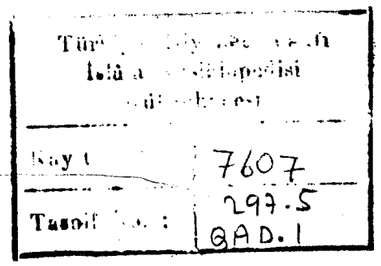
['Ilm al-Fiqh fi'l-'Ālam al-'Aṣrī]

BY

ANWAR A. QADRI

B.A., LL.B.; M.L.I. (Wisconsin) U.S.A.; C.C.L. (UISC) Luxembourg





TAJ COMPANY

"in case the husband is poor and unable to maintain himself while his wife is rich, the latter is obliged to spend on him, the legal ground being the fact that she is his heir after his death". (Cf. *al-Muḥallā*, [Cairo, 1352-67 H.], X, 92).

The Awzā'ī School.[138] It was founded by 'Abd al-Raḥman b. 'Amr Abū 'Amr (d. 157 H.), born in Ba'labak (now in Lebanon) in 88 H. He was given to ascetic habits, possessed good character and was called the Imām of Syria, where it is said he was also a judge. He was a traditionist and rejected *Qiyās*. According to Ḥiql, who was the most reliable of persons who quoted from Imām Awzā'ī, the Imām decided 10,000, and according to another version 80,000, legal questions (see *Tahdhīb*, 384). An original writer and an essayist, the Imām's *Rasā'il* are quite well known. He used to say: "When God desires the decay of any nation, he opens to them debating competitions and closes the door of action." His independence led him to criticise and remind the assassins of the Umayyads of the unlawfulness of murder in law. 'Abd al-Raḥmān b. Mahdī said: "The Imāms of Ḥadīth are four: al-Awzā'ī, Mālik, Sufyān al-Thawrī, and Ḥammād b. Zaid." The school made its way towards *maghrib* in Spain. However, it extinguished after the second century of Hijrah with the emergence of the Shāfi'ī school in Syria and the Mālikī school in Muslim Spain.

The Thawrī School.[139] It was founded by Abū 'Abdullah Sufyān b. Sa'id (d. 161 H.) of Kūfah. Among those who quoted from him were Imām Mālik, Imām Awzā'ī, Imām Ḥanbal and others. He had a similarity of views with his contemporary Imām Abū Ḥanīfah, differing from him on his acceptance of *Qiyās* and *Istiḥsān*. He was well known for his piety and for his deep knowledge of the Traditions of the Prophet. Thus Abū 'Āṣim said: "Thawrī is the commander of the believers in the matter of Ḥadīth." The Imām leaned in favour of Caliph 'Alī while in Syria; at Iraq he praised Caliph 'Uthmān; and at Kūfah, he complimented Caliph 'Umar and Caliph Abū Bakr. He was bold to proclaim the truth and it is reported that in the Masjid Ḥaram, when asked by Abbasid Manṣūr, the Imām declared Manṣūr one of the worst men. Imām Aḥmad praised him and attempted to follow his teachings all his life. The Imām always preached for the cause of the law and unbiased legal scholarship without authoritative favours.[140]

The Ṭabarī School.[141] It was founded by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr

138. See Ibn Khallikān, op. cit., I, 275; Ibn Nadīm, *al-Fihrist*, 318: Khuḍrī, op. cit., 362-5; Abū Zahrah, *Ibn Ḥazm* (Pakistan edn., 1964).

139. See Khaṭīb, op. cit., IX, 160; Ibn Athīr, op. cit., I, 134; *Tahdhīb*, 286 ff.

140. See Zahrah's works on individual Imāms.

141. See Khuḍrī, op. cit., 369-71. It should be remembered that, apart from the above enumeration, there were other noted jurists and *Muḥaddithīn* who independently exercised *Ijtihād*. Among them may be mentioned the names of Imām Mālik's friends Laith b. Sa'd (d. 175 H.), Ibn Shibrimad (d. 144 H.) and Ibn Abī Laylā (d. 148 H.).

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

مركز دراسات الوحدة العربية

سلسلة التراث القومي

من أعلام العلماء العرب في القرن الثالث الهجري

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 24718
Tasnif No: 922.97 ABD.A

أحمد عبد الباقي

Beyrut - 1990

أولاً: حياته ودراسته

يعتبر الطبري من أبرز العلماء العرب في القرن الثالث الهجري في علوم القرآن والحديث والفقه والتاريخ. وهو أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد، وقيل يزيد بن كثير بن غالب[1]. وقد ولد في مدينة آمُل وفيها نشأ وتلقى علومه الأولية. وكانت آمل آنذاك قصبة اقليم طبرستان، وهي أكبر مدنه وأعمرها. وقد اتخذها الحسن بن زيد العلوي مقراً له عندما تغلّب عليها في سنة ٢٥٠ هـ، وبقيت كذلك في عهد أخيه محمد بن زيد بعده حتى سنة ٢٨٧ هـ، عندما تغلب عليها السامانيون الذين كانوا أقاموا إمارة شبه مستقلة في ما وراء النهر، وجعلوا مدينة بخارى قاعدة لهم. وهناك بعض الشك في سنة مولد الطبري فيقال إنه ولد في أواخر سنة ٢٢٤ هـ أو في أوائل سنة ٢٢٥ هـ، وقد فسَّر الطبري نفسه هذا الشك فقال: «لأن أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين فأُرِّخ مولدي بحدث كان في البلد، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث، فاختلف المخبرون لي فقال بعضهم كان ذلك في أواخر سنة أربع، وقال آخرون بل كان في أول سنة خمس وعشرين ومائتين»[2]؛ واعتبره ابن النديم وابن خلّكان من مواليد سنة ٢٢٤ هـ[3].

---

(١) أبو الفرج محمد بن إسحق بن النديم، **الفهرست** (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٣٨ هـ)، ص ٣٤٠؛ شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن خلكان، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد (القاهرة: مطبعة السعادة، ١٩٥٠)، ج ٣، ص ٣٣٢، وشهاب الدين أبو عبد الله ابن عبد الله ياقوت الرومي، **إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب المعروف بمعجم الأدباء أو طبقات الأدباء**، تحقيق د. س. مرغليوث، ط ٢، ٩ ج (القاهرة: مطبعة هندية، ١٩٢٣ - ١٩٢٦)، ج ٦، ص ٤٢٣.

(٢) أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، **تاريخ بغداد أو مدينة السلام** (بيروت: دار الكتاب العربي، [د. ت.])، ج ٢، ص ١٦٦؛ ياقوت الرومي، المصدر نفسه، ج ٦، ص ٤٢٩، وأبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، **المنتظم في تاريخ الملوك والأمم**، ٦ ج (حيدر آباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية، ١٣٥٧ - ١٣٥٨ هـ)، ج ٦، ص ١٧٠.

(٣) ابن النديم، المصدر نفسه، ص ٣٤٠، وابن خلكان، المصدر نفسه، ج ٣، ص ٣٣٢.

K-3
Ayla için tarandı
M. Demirci

معالم الثقافة الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

تأليف
الدكتور عبد الكريم عثمان

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kayıt No. : 5505
Tasnif No. : 297.09 OSM.M

مؤسسة الرسالة

20 MAYIS 1991
Taberî, Muhammed b. Cerîr
350-354
1984
BEYRUT

- ١١ -

شيخ المفسرين والمؤرخين
أبو جعفر بن جرير الطبري
(٣١٠هـ)

هو المفسر الشهير والمؤرخ الكبير والفقيه المتمكّن أبو جعفر محمد بن جرير الطبري .

• وُلد عالمنا في أواخر عام مئتين وأربع وعشرين من هجرة الرسول عليه السلام ، في مدينة آمل عاصمة إقليم طبرستان، وكانت مركزاً كبيراً من مراكز الثقافة الإسلامية آنذاك ، فقد خرجت كثيراً من العلماء والمفكرين .

• وكان العصر الذي عاش فيه أعظم العصور الإسلامية ثراء بالعلم والعلماء فقد استقرت المذاهب الفقهية الأربعة ، واكتملت اتجاهات التفسير بالمأثور والرأي ، ووضعت كتب المغازي والسير ، وجمعت معظم كتب السنّة ، ونضجت علوم اللغة ، وترجمت كتب اليونان وفارس والهند ، وزخرت المكتبات العامة والخاصة بالمؤلفات في كلّ علم وفن ، وافتتحت المدارس والمعاهد على مختلف المستويات في جميع أرجاء العالم الإسلامي ، الذي كان يشكل معظم العالم المعروف آنذاك .

• وقد عاش أبو جعفر الطبري حياة مديدة عاصر فيها عدداً من الخلفاء ورافق ظهور عدد من الدول ، وكان معاصروه من الخلفاء ، المعتصم والواثق والمتوكل والمنتصر والمستعين والمعتز والمهتدي والمعتمد والمكتفي والمقتدر ، أما الدول

التي نشأت في حياته فهي الدولة الطولونية والدولة السامانية والدولة الحمدانية .

• طرّف أبو جعفر في أرجاء العالم الإسلامي كعادة العلماء في عصره، يستقي من ينابيع الثقافة في جميع الحواضر الإسلامية ، فقد درس علومه الأولى في مدينة آمل ، ثمّ تنقل بين مدن طبرستان يدرس التاريخ والفقه ، ثم يعزم على السفر إلى بغداد ليسمع من الإمام أحمد بن حنبل ، ويتوجه إليها ، لكنه يعلم بوفاته قبل أن يصل إليها ، فيتجه إلى البصرة ، ثمّ إلى الكوفة ، فيتلقى الحديث على أيدي كبار علمائه ، ويكشف الجميع فيه حافظة قوية ونبوغاً نادراً .

• وإذا كان قد أحجم عن دخول بغداد بعد سماعه نبأ وفاة الإمام ابن حنبل ، فإنه يشعر أن من الواجب عليه أن يقصدها لأن فيها جلّة العلماء والفقهاء ، وهكذا اتجه نحوها وأقام فيها مدة درس فيها علوم القراءات وتلقى الفقه الشافعي ، لكن شوق الطبري إلى المعرفة ، دفعه إلى السفر إلى الشام ليتعرّف على اتجاهات التفكير فيها ، ثمّ يمم وجهه شطر مصر ، وكان فيها عدد من كبار فقهاء الشافعية كالربيع بن سليمان المرادي ، وإسماعيل بن إبراهيم المزني ، فتلقى عليهم وناقشهم في بعض آرائهم ، وفي مصر تهيأ له أن يلتقى بمحمد ابن إسحاق بن خزيمة ، صاحب السيرة المشهورة ، وقد اعتمد الطبري عليها في تاريخه فيما بعد اعتماداً كبيراً .

• وقد غادر ابن جرير مصر متوجّهاً إلى بغداد ثمّ إلى مسقط رأسه في طبرستان ، لكن بغداد اجتذبته إليها ، فعاد إليها وأقام بها ، منقطعاً للتدريس والتأليف طيلة حياته .

• وكان عالمنا نزيهاً ورعاً حسن القراءة للقرآن الكريم ، كريم النفس أبيّاً ، لا يقبل الهدية إلاّ إذا كان قادراً على المجازاة بمثلها، شجاعاً، جريئاً في إعلان ما يعتقد أنه الحق، لا تأخذه في الله لومة لائم . وكان مع ذلك متواضعاً دمث الخلق ، لا يباهي بعلم ولا يفاخر بظفره في مناقشة أو مناظرة ، مع لطف في المعشر ومضاء في العزيمة .

(١٠)

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهيأته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زُنَّ بهناة ، أو حاد قِيدَ أنملة عن الخطة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثالاً باهراً بألمعيته وحريته ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوقع الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفاً كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراده من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشريعة المحمدية .

ولد بآمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الريّ وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالقارىء الذي لا يعرف إلا القرآن ، وكالمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالنحوي الذي لا يعرف إلا النحو ، وكالحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

محمد كرد علي

Taberî, Muhammed b. Cerîr
110-118

كنوز الأجداد

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 2420
Tasnif No. : 922.97 MUH.K

دار الفكر

أبو جعفر الطبري

شيخ المفسرين وإمام المؤرخين

للأستاذ الحسيني عبد المجيد هاشم

في ظلال بلدة « آمل طبرستان » في مطلع فجر سنة خمس وعشرين ومائتين من هجرة الرسول عليه السلام ولد أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب وازد هو وترعرع على لبان التقوى متزودا بخير زاد سائرا تجاه الهداية والرشاد توفرت له أسباب النبوغ في العلم وتحصيله .

عنصره الكريم الطيب مثلا في والده يوجهه إلى طلب العلم واستعداده القويم وهمته العالية يطيران به في آفاقه ورياضه على حفظ القرآن الكريم في صدر حياته أشرقت آماله وبتلاوته تقوم لسانه ، وبنفحاته وأسراره زكت روحه وتفتحت ذاكرته ، وكبر الوليد وأدرك جلال القرآن وتلاقت روحه الصافية مع صفائه وقداسته فأصبح قرآنيا .

أتجهت طاقته الفكرية الهائلة إلى دراسة القرآن واستجلاء أسراره وتحصيل معارفه وعلم أن القرآن قد حلق في سماء البيان وتعددت أغراضه هداية وتشريعا وسمت مقاصده نبلا وإحسانا ، وقف بهدية الحق الأعلى فوق قمم العلوم والمعارف فلا بد من تحصيل البيان وأساليبه بمعرفة لغة العرب ودلالاتها وأوجه النحو وتوجيهاتها والعلوم وفروعها حتى تكون عونا على المهمة الجليلة ودراسة القرآن دراسة واعية فحمل ابن جرير هموم اللغة وآدابها وقواعدها وبيانها .

ونظرة واحدة في أي موضوع من تفسيره الزاخر بالشواهد العربية يتبين منها مقدار علمه وسعة معارفه ، ولم يقنع بهذه الثروة الطائلة لتكون عونا له على التفسير لكتاب الله فقدم إلى ساحة السنة النبوية الفيحاء الزاخرة فهي المبينة للقرآن « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » وبذهنه الواعي وإدراكه السليم عاش مع السنة حافظا لأسانيدها ومتونها مدققا في معانيها وجمالها راحلا يجوب البلاد طولا وعرضا في سبيل تحقيق غايته السامية تتلمذ على أعلام عصره طالبا لعلم الحديث رواية ودراية مستعينا بذلك على فهم كتاب الله ورسوله وعن أساتذته في مقتبل حياته محمد بن حميد الرازي وموطنه الذي بخراسان وأحمد بن حماد الدولابي يقول الطبري : كنا نكتب عند الدولابي ، [illegible] بيننا وبين الري قطعة ثم نعدوا كالجانين حتى نصير إلى ابن حميد فنلحق مجلسه كما سمع العلم من محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب وأحمد ابن منيع البغوي وأبا هشام الوليد بن شجاع وأبا كريب محمد بن العلاء .

وحصل ما عند علماء خراسان وبغداد والشام ومصر من أدب ولغة وحديث وتاريخ ومذاهب فقهية وكلامية .

فتدفقت في ذهنه ينابيع العلوم وجرت على لسانه واطمأن قلبه للقدوم على تفسير جامع لكتاب الله فكان ذلك العمل العظيم خالد في سماوات التفكير الديني الذي جعله شيخ المفسرين . « جامع البيان عن تأويل القرآن » .

كما تصدى للتأليف في التاريخ من عهد آدم إلى وقته فكان ذلك العمل التاريخي الجليل الذي أصبح به أمام المؤرخين « تاريخ الأمم والملوك » .

مكانته العلمية :

زخر ابن جرير بالعلم وامتاز بدقة الفهم وجمال الأسلوب فتوفرت له أسباب الثقة وعوامل علو الرتبة .

يقول ابن السبكي في الطبقات الكبرى : [illegible] ورقة فقالوا هذا ربما تفنى الأعمار قبل تمامه فاختصره في نحو ثلاث آلاف ورقة ، ثم قال هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم عليه السلام إلى وقتنا هذا ؟ قالوا : كم يكون قدره ؟ فذكر نحو مما ذكره في التفسير فأجابوه بمثل ذلك فقال إنا لله مانت الهمم ، فاختصره في نحو ما اختصر التفسير » .

ويروى عن علي بن عبد الله السمعاني في معجمه الأدباء ، أن ابن جرير مكث أربعين سنة يكتب في كل يوم منها أربعين ورقة » .

ويحدث أبو علي الحسن الأهوازي المقرىء في كتاب الإقناع في إحدى عشرة قراءة يقول : « كان أبو جعفر الطبري عالما بالفقه والحديث والتفاسير والنحو واللغة والعروض وله في القراءات كتاب جليل كبير ... ذكر فيه جميع القراءات من المشهور والشواذ وعلل ذلك وشرحه واختار بها قراءة لم يخرج بها عن المشهور » .

ويقول الطبري : حفظت القرآن ولي سبع سنين وصليت بالناس وأنا ابن ثماني سنين وكتبت الحديث وأنا ابن تسع ... وقد كان عازفا عن الدنيا تاركا لها ولأهلها يرفع نفسه عن التماسها وكان كالقارىء الذي لا يعرف إلا القرآن وكالمحدث الذي لا يعرف

MECELLETU'L-EZHER, C. 35 ,
(sayı 7-8), s. 340-343 , 1964 KAHİRE.

TABERI, MUHAMMED
(1 TM)

٢٦٠ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام.

تأليف: أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، ت ٤٦٣ هـ = ١٠٧١ م.

مجلد، في مكتبة المتحف البريطاني، برقم ADD. 23316 ، تاريخه ٤٨٦ هـ = ١٠٩٣ م. وصفه: كرنكو Fr. Drenkow في بحثه: «النُسَخ المحفوظة بالمتحفة البريطانية من تاريخ بغداد للخطيب أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي». (مجلة «لغة العرب» ٧ [بغداد ١٩٢٩] ٨٧١).

٢٦١ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام:

للخطيب البغدادي.

الجزء السابع والثمانون من تجزئة قديمة، في مكتبة برلين، برقم ٩٧٥٧، تاريخه ٥٠٠ هـ = ١١٠٦ م. راجع: (Ahlwardt, Vol. IX, P. 265).

٢٦٢ - تاريخ الرُسُل والملوك:

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م.

الجزء الثامن، من نسخة في مكتبة برلين، برقم ٩٤١٧، تاريخه ٤٤٧ هـ = ١٠٥٥م.

٢٦٣ - التاريخ الصغير.

تأليف: الإمام محمد بن إسماعيل البُخاري، ت ٢٥٦ هـ = ٨٧٠ م.
نسخة في الظاهرية، برقم ١٠/ حديث، في ٢٨٧ ورقة، عليها سماع في سنة ٣٦١ هـ = ٩٧٢ م. (يوسف العش ١: ٢٣٤-٢٣٥).

كوركيس عواد، اقدم المخطوطات العربية
في مكتبات العالم، ١٩٨٢، بغداد.

Mecelletu'l-Ezher, c.22,s.459-62 , 1950 Kahire.

إمام المفسرين ابن جرير الطبري

Tabari Muhammed

للفضيلة الأستاذ الشيخ محمود النواوى
المفتش بالأزهر

لعل فى ترداد النظر فى تاريخ هذا الإمام العظيم وأمثاله . ما يحفز نفوسا كريمة أو يرفع هما وخيمة . وإنما الناس من جهة التمثال أكفاء . ولا فضل للإنسان الا بحياة يعمرها بعلوم يحصلها . أو آثار نافعة يخلدها فيخلد بها ، لهذا يعجبنى دائما أن أطالع القراء الكرام ، بسير هؤلاء الأئمة الأعلام .

* * *

نشأ الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى صاحب التفسير المشهور والتاريخ المعروف ، فى القرن الثالث الهجرى ، وهو عهد نهضة علمية ، وبخاصة فى التأليف والتدوين وهى نهضة ترجع إلى عهد المنصور العباسى وتبتدىء به . وكان المنصور العباسى قد شجع العلماء ، وأغرى بالتأليف الأئمة والفقهاء وأمره فى موطأ الإمام مالك وغيره مشهور بين الناس ، وناهيك بعصر المأمون الذهبى للغة العربية وآدابها ومعارف الدين والدنيا .

* * *

ولد الطبرى سنة ٢٢٥ هـ وتوفى سنة ٣١٠ هـ ، فهى خمس وثمانون سنة تقريبا قضاها فى جمع العلم والتصرف فيه . وقد عبدت سبله . وعذبت مناهله . مع ذكاء نادر وحفظ عجيب . وتفرغ وزهادة . وتوفر على العبادة . فطوف بالآفاق يرتاد المعارف ما بين الرى . وبغداد . ومصر ، والشام ، والبصرة ، والكوفة .

وقد طال مقامه ببغداد بدءا وعودا . حتى كانت وفاته بها .

وكانت بغداد كعبة القصاد ، وموئل الرواد ، ونجعة العالم والأديب ومجمع كل حسيح وطيب - وهى التى يقول فيها ابن هانىء :

دخلنا كارهين لها فلما ألفناها خرجنا مكرهينا

* * *

بدأ يطلب الحديث بالرى وما جاورها ، فأكثر عن الشيوخ ولا سيما محمد ابن حميد الرازى والمثنى بن ابراهيم الآملى . وغيرهما . وحدث عن نفسه فى قصة يذكرها بعض المتصلين به . أنه دخل عليه هو وابنه فقال له فى حديث جرى . كم لهذا سنة ؟ قال تسع سنين . قال لِمَ لَمْ تسمعه منى ، قال كرهت صغره وقلة أدبه فقال لى : حفظت القرآن ولى سبع سنين ، وصليت بالناس وأنا ابن ثمانى سنين [1] وكتبت الحديث ، وأنا ابن تسع سنين ، ورأى لى أبى فى النوم أتنى بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم ، وكان معى مخلاة مملوءة حجارة ، وأنا أرمى بين يديه ، فقال له المعبر إنه إن كبر نصح فى دينه ، وذب عن شريعته . فحرص أبى على معونتى على طلب العلم وأنا حينئذ صبى صغير .

وانتقل من الرى وما جاورها إلى مدينة السلام . فأقام بها وكتب عن شيوخها فأكثر . ثم صار إلى الكوفة فكتب فيها عن محمد بن العلاء الهمذانى وإسماعيل ابن موسى وغيرهما . ثم عاد إلى مدينة السلام ، ولزم المقام بها مدة . وتفقه بها وأخذ فى علوم القرآن ، ثم غرب فخرج إلى مصر ، وكتب فى طريقه بأجناد الشام والسواحل والثغور وأكثر منها ، ثم صار إلى الفسطاط سنة ٢٥٣ . وكان بها بقية من أهل العلم فأكثر عنهم الكتبة من علوم مالك والشافعى وابن وهب وغيرهم .

وهكذا ظل يتنقل ويأخذ كل علم من أهله وأئمته ، حتى انتهى به المطاف إلى مدينة بغداد . وأفاض على الناس من علمه فى شتى الفنون ، وكتب مؤلفاته . وما زال بها سراجاً منيرا ، وشمساً مشرقة ، حتى قضى سنة ٣١٠ هـ . هذه هى حياته الحافلة بالتماس العلم والنهم فى جمعه من جميع منتجعاته ، والاستنتاج والإنتاج .

وإذاً فمنزلة ابن جرير جديرة بما وصف الخطيب البغدادى إذ يقول :

« وكان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله ، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله . وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره .

وكان حافظاً لكتاب الله ، عارفاً بالقراءات ، بصيراً بالمعانى ، فقيهاً فى أحكام

---

[1] من مذهبنا ، الحنفى ، أن البلوغ شرط فى صحة الامامة .

01 SUBAT 1993

ṬABARĪ, AL-

tums in Ungarn," in *Acta historica Academiae Scientiarum Hungaricae,* 15 (1969), repr. in Fügedi, *Kings, Bishops, Nobles, and Burghers in Medieval Hungary,* János M. Bak, ed. (1986); Hansgerd Göckenjan, "Stuhlweissenburg—eine ungarische Königsresidenz vom 11–13. Jahrhundert: Forschungsbericht," in Klaus Zernack, ed., *Beiträge zur Stadt- und Regionalgeschichte Ostund Nordeuropas* (1971), 135–152; György Székely, "Wallons et Italiens en Europe centrale aux XIe–XVIe siècles," in *Annales Universitatis Scientiarum Budapestinensis de Rolando Eötvös nominatae: Sectio historica,* 6 (1964).

JÁNOS M. BAK

[See also **Hungary; Stephen I of Hungary, St.; Stephen, Crown of St.**]

ṬABARĪ, AL- (al-Ṭabarī Abū Jaᶜfar Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd ibn Kathīr, 839–923), noted Islamic scholar who was born in Āmul (Amol), in northern Iran. After displaying unusual intellectual gifts as a child, he was sent off, as was the custom, to study with various scholars in the leading centers of Islamic learning. His travels took him initially to al-Rayy and later to Baghdad, Basra, al-Kufa, Syria, and Egypt (876–877). He ultimately returned to Baghdad, where he died.

Al-Ṭabarī, acknowledged as a scholar of vast erudition and wide interests, was considered by some as the most learned of all his contemporaries. As an exegete, he was the outstanding authority of his time in all aspects of Koranic studies. He was among the greatest historians and also a leading scholar in *ḥadīth* (Koranic tradition), Islamic law, and Arabic grammar. He took an interest as well in ethics, mathematics, and medicine. His output was prodigious even by medieval standards of productivity. One tradition has it that he wrote forty pages a day, day in, day out, for forty years; another that his total output came to 30,000 pages for his commentary on the Koran and a similar number for his monumental history.

In matters of law, he followed initially the "school" (*madhhab*) of the Shāfiᶜites, but later established a *madhhab* of his own in Egypt, called after him the Jarirīyah. His approach to law did not take root, however, and his school was not considered among the leading *madhhab*s. On matters concerning *ḥadīth,* he initially followed the school of Aḥmad ibn Ḥanbal, but he later broke with them at some risk to himself. He reportedly wrote a number of works, but his enduring reputation is based largely on his vast Koranic commentary of thirty volumes, *Jāmiᶜ al-bayān fī tafsīr al-Qurᵓān,* and his quintessential chronicle, *Taᵓrīkh al-rusul wa'l-mulūk* (The chronicle of prophets and kings).

The chronicle begins with a prolegomenon on the relationship between history and time and then proceeds to record events from creation to the year A.H. 302 (July 915); the printed editions include various closing remarks and addenda by other scholars. The history is thus divided into pre-Islamic and Islamic times. The former segment deals with the ancient Iranians, Israelites, and the Hellenistic world as well as the pre-Islamic Arabs. Here Ṭabarī relies on various ancient traditions that percolated into the world of Islam, probably via converts to the new faith. The traditions dealing with the ancient Israelites (which for Muslims includes materials on Christians) are often found in the Koranic commentary as well.

The arrangement of the pre-Islamic material is not entirely systematic. Ṭabarī often interrupts his discussion of a particular civilization only to come back to it at some later point in the work. On the whole he presents loose time sequences organized according to the dynastic arrangement. With the beginning of the Muslim calendar, reckoned from the prophet Muḥammad's emigration (hegira) from Mecca to Medina (16 July 622), events are described in connection with a particular year. Ṭabarī was not the first Muslim historian to utilize the annalistic arrangement (the earliest extant text is that of Ibn Khayyāṭ al-ᶜUsfuri, *d.* 854). However, no known work, regardless of arrangement, matched the magisterial scope of the *Taᵓrīkh.*

Al-Ṭabarī's detailed reporting usually consists of a series of short, detached statements, more often than not preceded by an *isnād* or chain of authority, according to a practice followed in the religious sciences. The same event is often reported from the perspective of the different authorities on whom Ṭabarī relied. At times, the various accounts contradict one another as regards certain particulars, but the author rarely expresses his own judgments as to the veracity of the individual accounts. Indeed, many earlier historical traditions are known only through the *Taᵓrīkh,* which had a tendency to displace from currency earlier and presumably thinner sources, hence its indispensable value to modern historians.

At the conclusion of each year there are usually brief notices, consisting of terse statements dealing

JOSEPH R. STRAYER, DICTIONARY of the MIDDLE AGES, Vol. XI, PP. 569-570, 1989 NEW YORK

Fred M. Donner

Copyright © 1998 by THE DARWIN PRESS, INC., Princeton, NJ 08543.
All rights reserved.

No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted, in any form, by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without the prior permission of the publisher, except in the case of brief quotations in critical articles or reviews.

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data

Donner, Fred McGraw, 1945-
Narratives of Islamic origins : the beginnings of Islamic historical writing / Fred M. Donner.
p. cm. -- (Studies in late antiquity and early Islam ; 14)
Includes bibliographical references and index.
ISBN 0-87850-127-4 (hard cover)
1. Islamic Empire--622-661--Historiography. I. Title.
II. Series.
DS38.16.D66 1998
909'.097671'0072--dc21 97-36808
CIP

DN: 71021

The paper in this book is acid-free neutral pH stock and meets the guidelines for permanence and durability of the Committee on Production Guidelines for Book Longevity of the Council on Library Resources.

Printed in the United States of America



CONTENTS

Preface xi

Introduction 1
The Problem of Sources 1
Approaches to the Sources 5
Critique of the Skeptical Approach 25

PART I
The Intellectual Context of Early Islamic Historical Writing

1. The Date of the Qur'ānic Text 35
The Problem 35
Qur'ān and *Ḥadīth* on Religious and Political Authority 40
Qur'ān and *Ḥadīth* on the Prophet's Contemporaries 46
Anachronisms in Qur'ān and *Ḥadīth* 47
Qur'ān and *Ḥadīth* on Earlier Prophets 49
Qur'ān and *Ḥadīth* on Muḥammad 50
Qur'ān and *Ḥadīth* on Prayer 52
Qur'ān and *Ḥadīth* on Intercession and the Deceased 53
The Lexicon of Qur'ān and *Ḥadīth* 55
Conclusions 60
Appendix: Some Documentary Evidence 62

2. Early Islamic Piety 64
Qur'ānic Piety 64
The Qur'ān and History 75
Survival of the Pious Tradition 85
Documentary Evidence 85
Literary Evidence 89
The Pious Tradition and History 94

3. Styles of Legitimation in the Early Islamic Community of Believers 98
Piety as a Form of Legitimation 98

lines of historical writing are blended together. We find in it a conception of writing universal history, beginning with the Creation and ending in the days of al-Muʿtaṣim. It also displays the approach of the *akhbārīyūn* and genealogists to the writing of history, and briefly discusses the *ayyām al-ʿarab*. There also appears in it the jurist's interest in how places were conquered, by treaty of submission (*ṣulḥan*) or by force of arms (*ʿanwatan*). It is believed that the work was composed in order to fill the need of the secretarial class, or *kuttāb*, for fundamental historical information.

In writing the *Maʿārif*, Ibn Qutayba benefited from both written sources and oral accounts, and followed the method of selecting his historical information after he had subjected his sources to critical evaluation. One will notice that those of his sources whom he mentions by name were scholars of lofty reputation in their fields of study (e.g., Ibn Isḥāq, al-Wāqidī, and Ibn al-Kalbī). Ibn Qutayba was the first to consult the Old Testament to take information directly from it about the beginning of Creation and the history of the prophets.[119] His historical material is distinguished for its impartiality and emphasis on matters of historical fact. At times he presents the prevailing view of events,[120] but at others he offers his own novel judgments.[121]

Al-Dīnawarī (d. 282/891)[m] wrote *Al-Akhbār al-ṭiwāl*, "Book of Long Narratives," another exemplar of universal history. Although he adheres to chronological order in his writing, he concentrates on certain events and movements and discusses

[119] Ibn Qutayba, *Maʿārif*, pp. 6ff.['Ukāsha ed., pp. 9ff.; cf. also Georges Vajda, "Judéo-Arabica: Observations sur quelques citations bibliques chez Ibn Qutayba," *REJ*, IC (1935), pp. 68ff.; Gérard Lecomte, "Les Citations de l'Ancien et du Nouveau Testament dans l'oeuvre d'Ibn Qutayba," *Arabica*, V (1958), pp. 134ff.; *idem, Ibn Qutayba*, pp. 192ff.].

[120] *Ibid.*, pp. 183, 186 ['Ukāsha ed., pp. 359ff., 366ff.].

[121] *Ibid.*, pp. 273f., on al-Ḥajjāj ['Ukāsha ed., p. 397].

[m] [On him, see *EI*², II, 300 (B. Lewin); Petersen, *ʿAlī and Muʿāwiya*, pp. 159ff.; Rosenthal, *Muslim Historiography*, pp. 92, 133.]

03 HAZIRAN 1994

them in some detail. This makes his history more of a series of *akhbār* linked together by the author. For the pre-Islamic period he tried to present parallel corresponding sketches of events in Iran, Yemen, the Arabian peninsula, and Byzantium, although Iranian history is predominant and holds a place of fundamental importance in this period. He shows no interest in the history of the prophets, and passes over the mission of Muḥammad in a few lines. For the Islamic period, his topic of interest is primarily events in Iraq and Iran.

Al-Dīnawarī shows little aptitude for criticism in his book, and in his *akhbār* reveals something of an inclination towards the ʿAbbāsids. He shows no interest in the *isnād*, since he sought to present a summary derived from other works. Examination of his historical material indicates that he brought together the *Isrāʾīlīyāt*, Persian sources, and accounts from Iraq and Medina.

Finally, we come to the *Taʾrīkh al-rusul wa-l-mulūk*, "History of the Prophets and Kings," of al-Ṭabarī (d. 310/923),[n] which represents the highest point reached by Arab historical writing during its formative period. Al-Ṭabarī was an indefatigable student of learning. He studied under teachers in al-Rayy, Baghdad, Kufa, Basra, Syria, and Egypt, and finally settled to live in Baghdad. In his knowledge of historical and juridical sources he gained a reputation unrivaled by any other.

Al-Ṭabarī's view of history and style of writing were influenced by his studies and education as a scholar of *ḥadīth* and jurisprudence. Thus his method for criticizing accounts is directed towards the *isnād*, while his sources are historians with reliable reputations in their fields, or in the subjects on which they wrote. In his history he gives expression to two funda-

[n] [There is an enormous literature on this historian. See Goldziher, *Richtungen*, pp. 85ff.; *EI*¹, IV, 578f. (R. Paret); Petersen, *ʿAlī and Muʿāwiya*, pp. 149ff.; Rosenthal, *Muslim Historiography*, pp. 134f.; *GAS*, I, 323ff.; Marshall G. S. Hodgson, *The Venture of Islam* (Chicago, 1974), I, 354ff.]

A.A. DURI
The Rise of Historical Writing Among the Arabs, Edited and Translated by Lawrence I. Conrad, Princeton - New Jersey, 1983, s. 69-71.
DN: 2098

von Bernd RADTKE
Weltgeschichte und Weltbeschreibung im mittelalterlichen Islam, Beirut-1992, s. 16-26. ON: 47536
02 EKIM 1997

1.4. Muḥammad b. Ǧarīr aṭ-Ṭabarī: *Annales*

Daten: GAS 1,323 ff. Rosenthal, *History* 134 f.

Ed.: de Goeje u.a., Leiden 1879-1901; für I,1-201: Übersetzung Rosenthal.

Ṭabarī (224-5/839-310/923), der wohl bekannteste islamische Historiker überhaupt, gehörte zu den *ʿulamāʾ* bzw. *fuqahāʾ*, also nicht wie Yaʿqūbī zu den *kuttāb*. Neben seiner monumentalen Weltgeschichte, die von der Schöpfung bis in seine Zeit reicht, verfasste er u.a. einen grossen Korankommentar. In seinem Geschichtswerk verwendet er von der Hiǧra an die annalistische Form.

Für unsere Untersuchung kommen die Seiten 1-1072 des ersten Teils in Betracht, also die gesamte vorislamische Geschichte.

Der Darstellung der Weltschöpfung und Kosmologie schickt Ṭabarī einige methodologische Bemerkungen voraus: Da für die Berichte über vergangene Zeiten kein Augenzeugnis möglich sei, verlasse er sich fast ganz auf die Autorität der Überlieferer und wolle das Urteil der eigenen Vernunft nur wenig heranziehen (6,17 ff.)[34].

Er beginnt mit der Definition von Zeit (*zamān*) (7,8 ff.), die als Stundeneinheit von Nacht und Tag bestimmt wird. Es folgen verschiedene Lehren über die Dauer der Welt (8,3-17,20), u.a. von Ibn ʿAbbās (8,9 f.), Kaʿb al-Aḥbār (8,15), Wahb b. Munabbih (8,17). Diese Frage ist wichtig, weil daraus der Termin des Weltendes berechnet werden kann (9,1 ff.). Er entscheidet sich für die Meinung des Ibn ʿAbbās (14,20 ff.): Die Dauer der Welt beträgt 7000 Jahre; davon waren beim Auftreten des Profeten Muḥammad bereits 6500 Jahre verflosssen. Es folgen die Komputationen[35] der Juden (16,2 ff.), der griechischen Christen (16,10 ff.) und der Magier (17,4 ff.).

In drei Abschnitten wird nun bewiesen, dass erstens Tag und Nacht, und damit auch die Zeit als ihr Erzeugnis, nicht ewig, sondern erschaffen sind (18-19); dass zweitens bereits vor Tag und Nacht Geschöpfe existiert haben müssen (20,10-24,5), und zwar Himmel und Erde vor Zeit, Tagen, Nächten, Sonne und Mond (24,2-5); und dass drittens die Zeit endlich ist (24,6-25,2). Diese Gedankengänge werden durch den Beweis der Ewigkeit und Einzigkeit des Schöpfers (25,3 ff.) und der Widerlegung des Dualismus (26,17 ff.) gekrönt.

34 Hier III,159.
35 Zum Begriff hier III,142.

Die Kosmologie beginnt (29,7 ff.) mit der Frage nach dem ersten Geschöpf. Das ist nach der Meinung einiger — ʿUbāda b. aṣ-Ṣāmit (29,13), Ibn ʿAbbās (29,18) — das Schreibrohr (*qalam*), das den Befehl erhält, alles Schöpfungsgeschehen aufzuschreiben. Dann lässt Gott den Dampf des Wassers emporsteigen und trennt aus ihm die Himmel ab (30,19 f.).

Nach Ibn Isḥāq aber waren Licht und Finsternis die ersten Geschöpfe (31,13). Aus dem Licht schuf Gott den Tag, aus der Finsternis die Nacht. Ṭabarī entscheidet sich für die Ansicht des Ibn ʿAbbās (31,16), die näher ausgeführt wird (34,1 ff.): Nach der Erschaffung des Schreibrohrs "schuf Gott ein Gewölk (*ṣaḥāb raqīq*). Das ist das Gewölk (*ġamām*), die er an unbestrittener Stelle seines Buches erwähnt. Dort sagt er (Koran 2/210): 'Haben sie denn anderes zu erwarten, als dass Gott zu ihnen kommt im Schutz des Gewölks[36]'. Dieses Gewölk erschuf Gott, bevor er seinen Thron erschuf."

Diese Überlieferung wird mit einer anderen verbunden, in der es heisst (34,5 ff.), Gott habe sich vor aller Schöpfung in einer Wolke (*ʿamāʾ*)[37] befunden, darüber sei Leere (*hawāʾ*)[38] und darunter Leere gewesen; dann habe er seinen Thron auf dem Wasser erschaffen, danach (35,1 ff.) die sieben Himmel.

Eine weitere Frage lautet, ob Gott nach der Erschaffung der *ʿamāʾ* zuerst den Gottesthron oder das Wasser schuf (35,13 ff.), wofür verschiedene Traditionen überliefert werden.

Eine Erweiterung erfährt die Kosmologie durch Wahb b. Munabbih (36,5 ff.): Der Gottesthron steht auf dem Wasser, aus dem Gott eine Handvoll nimmt. Wie er die Hand öffnet, steigt das Wasser als Rauch empor. An zwei Tagen bildet Gott die Himmel, und an zwei weiteren breitet er die Erde aus. Dem wird die Meinung entgegengestellt (36,11), dass Gott nach dem Schreibrohr den Thronschemel (*kursī*), dann den Thronsessel (*ʿarš*), dann die Meere und die Finsternisse, dann das Wasser, auf das er den Thron stellte, schuf, und mit der Feststellung erweitert (37,5 ff.), dass das Wasser auf dem Wind (*matn ar-rīḥ*) ruhte.

Wahb b. Munabbih überliefert eine weitere Kosmologie (37,18 ff.): Himmel, Erde und Meere sind im *haykal*, der *haykal* ist im *kursī* (Thronschemel), Gottes Füsse sind auf dem *kursī*; Gott trägt einerseits den *kursī*, andererseits ist der *kursī* wie ein Schuh an seinen Füssen. Den *haykal* (38,4 ff.) erklärt er als ein Ding an den Seiten (*min aṭrāf*) der Himmel, wie Zeltstricke, das die Erde und die Meere umgibt. Die Erden

36 Parets Übersetzung "in Hütten", von ihm mit einem Fragezeichen versehen, ist mir nicht recht verständlich. Rosenthal übersetzt *under a cover of clouds*.
37 Zu *ʿamāʾ* hier IV,331,18.21.d).
38 Oder Luft; vgl. Radtke, *Theosophie* 160 ff.

Edited by Julie Scott Meisami and Paul Starkey
ENCYCLOPEDIA OF ARABIC LITERATURE
Volume 2 London © 1998 Routledge ISAM-ON:69274

T

Ta'abbaṭa Sharran (first half of sixth century?)

Pre-Islamic poet. Thābit ibn Jābir, whose nickname ('He took evil under his arm') is explained in several anecdotes, is one of the 'outcast poets' (*ṣa'ālīk*). The stories or legends about him may be found in **Abū al-Faraj al-Iṣbahānī**'s *al-Aghānī*. Like his friend **al-Shanfarā**, on whom he wrote an elegy, he is particularly famous for one poem that is sometimes said to be a later forgery by **Khalaf al-Aḥmar**. This poem, a short *lāmiyya* (twenty-six lines) in the rare *madīd* metre, sometimes called his 'Song of Revenge', is found in **Abū Tammām**'s *Ḥamāsa*. In Europe its fame was secured by renderings by Goethe and Rückert.

Text edition

Dīwan T. Sh. wa-akhbāruh, 'Alī Dhū al-Faqār Shākir (ed.), Beirut (1984).
Shi'r, Najaf (1973).

Further reading

Abu-Khadra, Fahid, 'A new reading of an ancient poem', *Arabica* 35 (1988), 311–27.
Baur, G., 'Der arabische Held und Dichter Ṯābit Ben Ǧābir von Fahm, genannt Ta'abbata Šarran, nach seinem Leben und seinen Gedichten', *ZDMG* 10 (1856), 7–109.
Jones, Alan, *Early Arabic Poetry*, vol. 1, 205–47, 266–70.
Lyall, C.J., 'Four poems by Ta'abbata Sharra, the brigand-poet', *JRAS* (1918), 211–27.
Stetkevych, Suzanne P., *The Mute Immortals Speak: Pre-Islamic Poetry and the Poetics of Ritual*, Ithaca and London (1993), 55–118; cf. also *JSS* 31 (1986), 27–45 and *JAOS* 104 (1984), 661–78.

G.J.H. VAN GELDER

ṭabaqāt see biography, medieval

al-Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr (*c.*224–314/839–923)

Al-Ṭabarī was a pre-eminent historian, jurist and commentator on the **Koran** during the early **'Abbāsid** period. Al-Ṭabarī was born in Āmul, a major city of the Caspian province of Ṭabaristān, to an affluent landowning family of uncertain ethnic origin. After completing his primary education, he travelled for further studies to **Rayy** and other cities in Iraq, **Syria**, Palestine and **Egypt** before finally settling in Baghdad where he remained until his death.

In the words of al-Nahrawānī as related by **Ibn al-Nadīm**, al-Ṭabarī became 'the sage of his time, the leader of his period, and the jurist of his age'. Among the many scholarly books on which this reputation was built, one of the most important was certainly the *Jāmi' al-bayān*, more commonly known simply as the *Tafsīr*, a voluminous commentary on the Koran. Utilizing a methodology perfected by al-Ṭabarī, it analyses the Koran phrase by phrase, generally beginning with a philological explanation of the verse followed by a seriatim listing of all the traditions by various authorities commenting on the text which al-Ṭabarī had been able to collect and compile. The traditions are often contradictory, but al-Ṭabarī typically refrains from discriminating among them; insofar as he injects his own view, it is usually to suggest ways to reconcile the differences. Although somewhat uncritical, the inclusion of such a variety of material helped to establish the opinion of al-Ṭabarī as one of the most judicious and reliable transmitters of religious traditions.

Al-Ṭabarī's fame as a historian derived from his *Ta'rīkh al-rusul wa-al-mulūk* (*The History of the Prophets and Kings*), a voluminous chronicle of history from creation to 302/915. Approximately a third of the text, arranged topically, deals with the pre-Islamic history of the Middle East, focusing on Judaeo–Christian figures, the historical and

31 OCAK 2000

THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM (*New Edition*), Vol. X, Fasc. 163-164, 1998 LEIDEN,

iv, 59-60; Ibn al-ʿImād, *Shaḏharāt*, iii, 30; Ḥādjdjī Khalīfa, v, 629; Kaḥḥāla, *Muʾallifīn*, iv, 253, xiii, 391. (MARIBEL FIERRO)

(190044)

AL-ṬABARĪ, ABŪ DJAʿFAR MUḤAMMAD B. DJARĪR b. Yazīd, polymath, whose expertises included tradition and law but who is most famous as the supreme universal historian and Ḳurʾān commentator of the first three or four centuries of Islam, born in the winter of 224-5/839 at Āmul, died at Baghdād in 310/923.

1. Life.

It should be noted at the outset that al-Ṭabarī's own works, in so far as they have been preserved for us, give little hard biographical data, though they often give us leads to his teachers and authorities and help in the evaluation of his personality and his scholarly attitudes. Several persons who knew him directly wrote on his life and works at an early date, though none of the works in question has survived *in extenso*, and they are only known from excerpts preserved by later authors. Thus the judge Abū Bakr Aḥmad b. Kāmil (d. 350/961) was close to al-Ṭabarī and was an early adherent of al-Ṭabarī's own *maḏhhab*, the Djarīriyya (see below), whilst Abū Muḥammad ʿAbd Allāh al-Farghānī (d. 362/972-3 [*q.v.*]) knew al-Ṭabarī when al-Farghānī was a student, prepared an edition of the latter's *History* and wrote a *ṣila* [*q.v.*] or continuation to it which contained a long obituary notice of al-Ṭabarī. The Egyptian historian Abū Saʿīd b. Yūnus al-Ṣadafī (d. 347/958 [see IBN YŪNUS] included a section of al-Ṭabarī in his *K. al-Ghurabāʾ* "Book of strangers [coming to Egypt]" because al-Ṭabarī visited Egypt for study (see below). But there seems to have then been an hiatus until al-Ḳifṭī (d. 646/1248 [*q.v.*]) compiled an enthusiastic biography, *al-Taḥrīr fī aḵẖbār Muḥammad b. Djarīr*. For knowledge of these lost works, we rely on the authors' material cited in the general biographical works of al-Khaṭīb al-Baghdādī, in his *Taʾrīkh Baghdād*, and of Ibn ʿAsākir, in his *Taʾrīkh Dimaṣḥḳ* (because al-Ṭabarī came to the Syrian capital for study; see *Annales, Introductio*, pp. LXIX ff.), and, above all, the literary biographical work of Yāḳūt, the *Irṣḥād al-arīb*.

Al-Ṭabarī stemmed from Āmul [*q.v.*] in Ṭabaristān, where his father Djarīr seems to have been a moderately prosperous landowner. He provided his son with a steady income during the early part of his life, brought to the latter from Ṭabaristān to Baghdād by the annual Pilgrimage caravan from Khurāsān, and when he died (at an unknown date), al-Ṭabarī inherited a share of his estate. Whether the family was of indigenous stock or descended from Arab colonists in Ṭabaristān is unknown. At all events, al-Ṭabarī's modest degree of financial family support enabled him to travel extensively as a student and then, when he was an established scholar, gave him some independence from outside pressures and influences and from the necessity which poorer scholars experienced of seeking patronage.

He was a precocious student who was, as he himself states, a *ḥāfiẓ* or memoriser of the Ḳurʾān aged seven, qualified as an *imām* or leader of the Muslim worship aged eight and studied the Prophetic traditions aged nine. It seems well-authenticated that he left home aged twelve *fī ṭalab al-ʿilm*, and during a stay of five years in the metropolis of northern Persia, Rayy, he received an intellectual formation which gave him solid grounding for his future career. The most significant of his teachers there was ʿAbd Allāh b. Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862), who as Ibn Ḥumayd figures as an oft-quoted authority in al-Ṭabarī's *History*, above all, for information going back to Ibn Isḥāḳ, since Ibn Ḥumayd was an authorised transmitter of Ibn Isḥāḳ's *Kītāb al-Maghāzī* through Salama b. al-Faḍl (d. after 190/805-6). From Rayy, al-Ṭabarī progressed naturally, at the age of less than seventeen, to the intellectual centre of the Islamic world, Baghdād, according to one story, in the expectation of studying with Aḥmad b. Ḥanbal (unfulfilled, at it happened, since Ibn Ḥanbal died at that point). After a year in Baghdād, he seems to have left for southern ʿIrāḳ (by 242/856-7) to study with the leading scholars of Wāsiṭ, Baṣra and Kūfa, whom he was afterwards to cite in his own works, such as Muḥammad b. ʿAbd al-Aʿlā al-Ṣanʿānī (d. 255/869) and Muḥammad b. Bashshār, called Bundār (d. 252/866, see Sezgin, i, 113-24) in Baṣra, and Abū Kurayb Muḥammad b. al-ʿAlāʾ (d. 247 or 248/861-2) in Kūfa. He probably returned to Baghdād after less than two years away and spent eight further years there, including a spell as tutor to one of the sons of the caliph al-Mutawakkil's vizier ʿUbayd Allāh b. Yaḥyā b. Khāḳān [see IBN KHĀḲĀN. 2], hence at some point between 244/858-9 and 248/862.

He then embarked on his major educational and research journey, this time to Syria, Palestine and Egypt. His precise itinerary is unknown, but he was certainly in Beirut and the considerable number of scholars from or connected with such towns as Ḥimṣ (a particularly important centre, with its own special tradition of *ḥadīth* transmission), al-Ramla and ʿAsḳalān probably points to stays in those places and an interchange of views and information with the local scholars. Al-Ṭabarī's entry into Egypt seems to be fixable with some certainty as the year 253/867; he made a side-trip to the Syrian lands and then came back to Egypt, possibly in 256/870, though this is much less sure than the first date. In Egypt he met the leading Egyptian *muḥaddīth* and authority on the *ḳirāʾāt* Yūnus b. ʿAbd al-Aʿlā (d. 264/877, see Sezgin, i, 38), and profited especially from contacts with the leading authorities there on Mālikism and Shāfiʿism, including with the Ibn ʿAbd al-Ḥakam [*q.v.*] family, which had been especially close to the Imām Muḥammad al-Shāfiʿī and whose head was the eminent scholar Muḥammad b. ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-Ḥakam.

Al-Ṭabarī returned from Egypt to Baghdād around the year 256/870. He may at some point have made the Pilgrimage but cannot have made a prolonged stay there for study, since Ḥidjāzī scholars do not seem to figure amongst his teachers. His return to Baghdād marked the end of his student *Wanderjahre*, and he now settled down for the remaining fifty years of his life in order to devote himself to teaching and authorship, producing an amount of high-quality scholarship such as to evoke the admiration, in an age of prolific authors anyway, of both contemporaries and subsequent generations. During this half-century, he merely made two journeys to his native Ṭabaristān, the second in 289-90/902-3. See, in general, for al-Ṭabarī's years of learning and study, with lists of his teachers, Cl. Gilliot, *La formation intellectuelle de Ṭabarī*, in *JA*, cclxxvi (1988), 203-44, and idem, *Exégèse, langue et théologie en Islam. L'exégèse coranique de Tabarī (m. 311/923)*, Paris 1990, ch. I, 19-37 (adds additional references to the preceding article).

He was now able to follow a career in a multiplicity of branches of knowledge. This was to embrace not only history, Ḳurʾān exegesis, *ḥadīth* and *fiḳh*, but he also possibly wrote in the field of ethics and had an educated person's interest in Arabic poetry. His comfortable, if not luxurious, financial and economic

ZDMG, N.F. 28, v. 103, 1953 Wiesbaden

Zur Überlieferung im Korankommentar aṭ-Ṭabarīs

Von Heribert Horst, Mainz

Die Entwicklung der Islamwissenschaft als selbständige Disziplin ist unlösbar mit Theodor Nöldeke und Ignaz Goldziher verbunden. Hatten frühere Generationen den Islam durchweg im Lichte religiöser Polemik betrachtet, so gebührt Nöldeke das Verdienst, zum ersten Male den Koran als religionsgeschichtliches Dokument untersucht zu haben[1], indem er sich bewährter theologischer Methoden bediente. Goldziher war es, der die erste historisch-kritische Bearbeitung des Ḥadīṯ unternahm[2] und nachwies, daß seine Zuverlässigkeit als Quelle für geschichtliche Ereignisse stark überschätzt worden war.

Innerhalb des Ḥadīṯ nimmt die traditionelle Koranauslegung einen breiten Raum ein. Ihren vornehmsten Vertreter fand sie in Abū Ǧa'far aṭ-Ṭabarī[3], dessen Korankommentar lange Zeit unauffindbar war. Als Nöldeke sein geniales Jugendwerk, die *Geschichte des Qorāns*, verfaßte, mußte er noch den Verlust dieses großen Werkes beklagen[4]. Doch zwei Jahrzehnte später fand Otto Loth den Tafsīr in Kairo wieder und widmete ihm in dieser Zeitschrift eine erste Untersuchung[5]. Wenn sich seitdem auch einige Gelehrte im Rahmen größerer Arbeiten mit diesem Werk befaßt haben[6], so harrt es bis auf den heutigen Tag noch einer eingehenden Bearbeitung.

Die folgende Untersuchung beschränkt sich auf einen eng umgrenzten Teil des gesamten Problems[7], dessen Lösung natürlich an dieser Stelle

[1] *Geschichte des Qorāns*, 1. Aufl. Göttingen 1860.
[2] *Über die Entwickelung des Ḥadīth* in Muh. Studien II, Halle 1890.
[3] GAL I, S. 142, 184, Suppl. I, S. 217; EI IV, S. 625.
[4] A. a. O. S. XXVII.
[5] XXXV, S. 588—628. — Der Tafsīr wurde gedruckt Kairo 1321, eine zweite Ausgabe (als aṭ-ṭab'a al-ūlā bezeichnet!) Kairo 1323—1329; dagegen hat GAL Suppl. I, S. 218: 1322—1330.
[6] Nöldeke-Schwally, *Gesch. d. Qorāns*, 2. Aufl. II, S. 171—173; Goldziher, *Die Richtungen der islamischen Koranauslegung*, Leiden 1920, S. 87—98.
[7] Dieser Aufsatz ist aus einer umfangreicheren Studie hervorgegangen, die der Verfasser zu demselben Gegenstand auf Anregung von Prof. Paret, dem er sich für vielfache Unterstützung und Ratschläge verpflichtet weiß, unternommen hat und die von der Philosophischen Fakultät der Universität Bonn im Wintersemester 1951/52 als Dissertation genehmigt wurde.

nicht zu erwarten ist. Der Verfasser würde sich freuen, sollte sein Beitrag darüber hinaus noch zur erneuten Behandlung der hier angeschnittenen Forschungsaufgabe anregen. Der Zeitpunkt für ein derartiges Unternehmen wäre besonders günstig, hat doch Joseph Schacht[1] in seiner magistralen Darstellung der Ursprünge der mohammedanischen Jurisprudenz jüngst neue Gedanken zur Bewertung der islamischen Tradition vorgetragen, darunter vor allem die Erkenntnis, daß der Grundsatz, eine echte Überliefererkette müsse auf den Propheten zurückgehen, erst durch aš-Šāfi'ī (gest. 204) zur Regel wurde. Es wird sich zeigen, welche Überlegungen und Schlüsse sich daraus für aṭ-Ṭabarīs Korankommentar ergeben.

Das Problem der Überlieferung bei aṭ-Ṭabarī stellt den Bearbeiter vor eine unübersehbare Fülle des Stoffes verschiedenster Art. Angesichts des entmutigenden Umfangs dieses Werkes schien es angezeigt, zunächst eine sinnvolle Auswahl zu treffen. Wenn dabei der Blick auf die Überliefererketten fiel, so ergab sich zwar der Vorteil, damit einen einigermaßen homogenen Bestandteil zu erfassen, der für den ganzen Kommentar von größter Bedeutung ist. Dagegen fällt allerdings der Einwand schwer ins Gewicht, daß sich der Wert der Überlieferung unabhängig von den Ḥadīṯinhalten endgültig nicht beurteilen läßt. Da sich aber eine Bearbeitung des Überlieferungsstoffes ohne Rücksicht auf die Isnāde schlechterdings verbietet, konnte die Entscheidung nur zugunsten der ersten Möglichkeit ausfallen.

Die erste Aufgabe bestand in der Ermittelung der einzelnen Isnāde und der Häufigkeit ihres Vorkommens. Es zeigte sich, daß bei der Behandlung der ersten Suren aṭ-Ṭabarī nicht die ganzen Verse kommentiert, sondern diese in Wortgruppen zerlegt. Erst bei den mittleren Suren werden die Verse als Ganzes erklärt, und bei den folgenden Suren sind sie zu Gruppen zusammengefaßt. Von den letzten, kurzen Suren schließlich wird jede als Einheit kommentiert. Besonders in den letzten Suren kommt es oft vor, daß ein und derselbe Isnād zu einer Stelle mehrmals zitiert wird. In diesem Falle wird der Isnād hier nur einmal gezählt. Daher können in der unten stehenden Tabelle für häufig erscheinende Isnāde nur annähernde Zahlen angegeben werden.

Der Korankommentar aṭ-Ṭabarīs enthält 13026 verschiedene Isnāde, die an mehr als 35 400 Stellen vorkommen. Die folgende Tabelle gibt eine statistische Übersicht über das Verhältnis der Zahl der Isnāde zu derjenigen der Stellen, an denen sie zitiert werden.

[1] *The Origins of Muhammadan Jurisprudence*, Oxford 1950.

23 EKİM 1995

Tabarinin tarihi

ملاحظات في مصادر الطبري عن صدر الدولة العباسية

للدكتور عماد الدين خليل

ملاحظـــات عامة : ـ

يطلق على كتاب الطبري[١] اسم (تاريخ الامم والملوك)[٢] او « تاريخ الرسل والانبياء والملوك والخلفاء »[٣] وفي هذا الاطار الذي يدل عليه كلا العنوانين وضع الطبري مؤلفه الضخم عن التاريخ مبتدأ بالفترة التاريخية الطويلة المدى التي سبقت ظهور الاسلام ، حيث نجد الطبري ـ بتناوله هذه الفترة ـ يعبر عن فكرة عالمية التاريخ ووحدته متمثلة بتوالي الرسالات ، ويعزز هذا العنوان الثاني لكتابه كما اورده ياقوت . وعندما ينتقل الطبري الى الفترة التي اعقبت ظهور الاسلام يحصر نطاق بحثه في الامة الاسلامية حيث يعبر عن اهمية خبراتها واتصالها عبر التاريخ[٤] . وقد تناول في هذا القسم حياة الرسول ﷺ واخباره وغزواته ، ثم استعرض تاريخ الخلفاء الراشدين وفتوحاتهم والصراع بين علي ومعاوية ، والدولة الأموية ثم الدولة العباسية حتى عام ٣٠٢هـ حيث ينتهي تاريخه .

---

(١) تعد طبعة ليدن لكتاب الطبري الطبعة المعتمدة الأولى التي بدأت عام ١٨٧٩ ، واعقبتها طبعة (المطبعة الحسينية) بمصر حيث اخرج الكتاب عام ١٩٢٠ في احد عشر جزءاً الحق بها جزءان احـدهما (صلة تاريخ الطبري) لسعيد بن عريب القرطبي وثانيهما (المنتخب من كتاب ذيل المذيل من تاريخ الصحابة والتابعين) تأليف الطبري نفسه وهو عبارة عن مجموعة تراجم مشاهير الصحابة والتابعين، يلتزم الطبري في عرضها بالنظام الحولي ـ ايضاً ـ حيث يصنّف الوفيات على السنوات المتتالية ، كما انه يؤكد في هذا المؤلف على الاسناد بشكل واضح . وثلـث (الحسينية) طبعه (دار الاستقامة) بمصر سنة ١٩٣٩ وفيها الكثير من الاخطاء . اما طبعة دار المعارف بمصر والتي قام بتحقيقها ابو الفضل ابراهيم فهي اكثر طبعات الطبري دقة واتقاناً ـ (وقد اعتمدت في هذا البحث على طبعة الحسينية .

(٢) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ١٦٣/٢ ، حاجي خليفة : كشف الظنون ص ٢٩٧ .

(٣) ياقوت : معجم الادباء ٦٨/١٨ .

(٤) انظر عبد العزيز الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب ، ص ٥٥ .

Mecelletu'l-Bahsu'l-Ilmi, c. 2, s. 193-218, 1979 (MEKKE).
ve't-Turasi'l-Islami

1 TEMMUZ 1991

Tabari Ulum b. Kesir.

Ulucellu kulliyeti'd-Dirasati'l-Islamiyye ve'l-Arabiyye
c.11, 1990 Dubai
Makale [illegible] sayfalari arasindadir.
16-39
Lübeck / Kilap
Kütüphanede Mevcuttur

مؤرخ الإسلام والمسلمين

محمد بن جرير الطبري (٢٢٤-٣١٠)هـ

د. إبراهيم محمد السلقيني
عميد كلية الدراسات الإسلامية والعربية - دبي

Ibn Cerir et-Taberî, Künûzu'l-Edâd, 113-119.
D. Bas: 2420

(١٠)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهيأته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زُنَّ بهناة ، أو حاد قِيدَ أنملة عن الخطة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثالاً باهراً بألمعيته وحريته ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوقع الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفاً كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراده من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشريعة المحمدية .

ولد بآمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الريّ وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالقارىء الذي لا يعرف إلا القرآن ، وكالمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالنحوي الذي لا يعرف إلا النحو ، وكالحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

LENN E. GOODMAN, ISLAMIC HUMANISM, NEW YORK 2003.
pp. 182-186 ISAM DN: 148864

Dīnawarī cites a good deal of pre-Islamic poetry; and he does include legendary material in his histories, but more from a collector's instinct than from sheer credulity. Margoliouth complains that his history "has little authority," since it quotes letters, speeches, even conspiratorial conversations, that only the principals are likely to have witnessed.[87] But Margoliouth may judge more fairly when he applies the word "dramatization" to this method. For the documents and conversations seem to be embedded in the narrative not as verbatim reports but (as in Thucydides), as interpretive devices: They make motives explicit that would otherwise remain unstated. Once again we see a departure from *khabar*. The device is not wholly foreign to the *akhbarī*. For even ballads use embedded discourse for the insight it affords into intentions. But the idea that events should be explained, not just reported takes us well beyond the sort of history that leaves explanations to be inferred or presumed.

Like Balādhurī, Dīnawarī dispenses with *isnāds*. Like Yaʿqūbī, he relegates alternative accounts of a given event to the end of his report, "almost as footnotes to the main text."[88] Literary style and a sustained narrative are of moment to Balādhurī. They are aesthetic counterparts of his broad interest in culture, letters, and the sciences. Once again the historian has declared his independence from the craft of the *ḥadīth* scholar, even as his interest in veracity and a connected narrative removes him from the realm of the sheer literary connoisseur.

Ṭabarī's Synthesis

Muḥammad b. Jarīr Abū Jaʿfar al-Ṭabarī (839–923) may seem at first a retrograde figure. His *Chronicle of Apostles and Kings* is a triumph of the annalistic on a grand scale. But its method may grow tedious, as he dwells with loving patience on variant accounts of the same event and painstakingly lists his sources. Ṭabarī seems at times to risk losing his narrative thread. But that he does not do.[89] He has a sense of vivid narrative, as found among his sources; and he uses even his verbosity and deference to his matter to lend drama as well as authority to his accounts, studding them with documents, speeches, and (in the ancient manner) poetry representative of the eras of which he writes.[90] As Rosenthal says, "Aṭ-Ṭabarī brought to his work the scrupulousness and indefatigable longwindedness of the theologian, the accuracy and love of order of the scholarly jurist, and the insight into political affairs of the practicing lawyer-politician."[91]

A theologian, ethicist, jurist, and traditionist, Ṭabarī reportedly studied for forty years and wrote for forty years at the rate of forty sheets a day. His expositions contrast strikingly with those of Miskawayh, who heavily uses him as a source. Miskawayh is cool to sectarian issues, strong on thematics, long on current affairs, but highly derivative for events before his time.[92] Of Ṭabarī, Margoliouth writes: "He was too decidedly a man of letters to possess some of the qualifications of a historian: hence when he has to deal with the affairs of his own time, he is defective, gives no intelligible account of the progress

of events, omits important details, whence the all-powerful viziers and Caliphs of his time are shadowy figures."[93]

Ṭabarī sought rigor in an exclusive reliance on well-established traditions. His History, as originally conceived would reportedly have filled some thirty thousand leaves, but he pruned it to a mere three thousand. His compendium of *ḥadīth* was said to be on the same scale; and his Qur'ān commentary, again compressed by a factor of ten to one, filled three thousand leaves in its final form.[94] It was the founding source for all subsequent compendia of Qur'ānic exegesis, just as the History was a model of the annalistic form for subsequent writers from Miskawayh, to Abū 'l-Fidā' (1273–1331) and Dhahabī (1274–1348).[95]

Ṭabarī's History treats the *isnād* with the greatest respect, all but eclipsing the *matn* in its variants and its valence of testimonies. It was on the scrutiny of authorities, as Frank Peters puts it, that "whatever critical insight went into the work was lavished."[96] To quote Ṭabarī's own words:

> In all that I say on the subjects I have decided to recount here I rely only on explicitly identified reports (*akhbār*), accounts whose transmitters I cite by name. I do not achieve understanding through rational proofs, nor do I make more than minimal inferences based on thought processes (*fakr al-nufūs*). For knowledge about men of the past and reports about men of the present is obtained only by firsthand experience with those men, not by one whose lifespan does not reach back to theirs.[97]

Empiricism and traditionalism are here set against a rationalism that seems aprioristic and arbitrary.

Ṭabarī's method will look frightfully mechanical by modern standards, that is, those of the Enlightenment—and of Socratic, thematic organization. Events (except for the connected narrative of the Prophet's life) are related year by year, not serially. Within individual years the *akhbār* seem to be set down in order of importance, with variants spread out in loving prolixity, as in the *ḥadīth*. Yet Ṭabarī's method will commend itself to postmoderns, even as it may warn them of the extremes to which worries about the suborning of reason might lead. For Ṭabarī, like our postmoderns, is not a primitive but a man in reaction. He puts a premium on strict documentation and is skeptical of independent judgment (*ray'*) as mere subjective opinion, or worse.

Ṭabarī's traditionalism reacts to the teachings of the Muʿtazilite masters of his youth and to the newfound sciences of logic and mathematics.[98] Yet Ṭabarī was not a rigorist as a jurist or theologian. He studied with both Aḥmad b. Ḥanbal and Dā'ūd b. ʿAlī al-Ẓahirī, but his distinctive methods made him the proud founder of his own juridical system. He was an intellectual adversary of Dā'ūd's son and was violently persecuted by the Ḥanbalites, who resented his critical judgments[99] If we set aside some of our own conventions, we can detect in Ṭabarī (with all his archaizing) a significant advance in synthetic historiography. For he realized the universal history, toward which Yaʿqūbī and Dīnawarī had been moving. The agglutinative structure that absorbs so many prior accounts lends his work a sense of the definitive, and

D. 1401

التراث العربي

sene: IV / seuil: 13-14 (1404/1984) Direst, s. 7-46.

الإمام الطبري

ومنهجه العلمي في التفسير

د. فتحي الدريني

مقدمة :

من أجلّ مقومات تراثنا التالد ، موسوعة تفسير القرآن العظيم ، للامام « **محمد بن جرير الطبري** »(١) التي تقع في ثلاثين جزءأمن القطع الكبير ، بعنوان : « **جامع البيان عن تأويل آي القرآن** »(٢) .

هذا ، ويحمل على الظن ـ بادئ الرأي ـ أنه في جملته ، نوع من التفسير بالمأثور المحض ، بما يبدو لمطالع هذا التفسير الجليل، **من ظاهرة كثرة الروايات** التي يستند اليها الامام ، مصدراً علمياً تقوم به الحجة ، في معرض تفسيره ، واظهاره لمعاني التنزيل ، والافصاح عن حقائقه ، ان في تحقيق مدلول اللفظ المفرد ، أو تحديد ما يصل بين أجزاء النظم القرآني من علاقات ، وما ينبغي أن يتم بينها وبين المعنى العام المراد من الآية الكريمة كمَلا من الاتساق ، أقول ، ان مايحمل على الظن ـ بما يبدو من ظاهرة كثرة الروايات ـ من أن تفسير الامام الطبري لا يعدو أن يكون من التفسير **بالمأثور** ، هو ما قرره فريق من المُحدثين وبعض المستشرقين في دائرة المعارف الاسلامية(٣) ، ومن قبلهم العلامة ابن خلدون(٤) حتى عَدّ الامام الطبري من **مدوني التفسير بالمأثور** ، وهذا النظر ـ في اعتقادنا ـ مُبتَسر لا يعدو هذه الظاهرة الى ما وراءها من « **المنهج العلمي** » الذي التزمه الامام في تفسيره ، استناداً الى قواعد مقررة ، فرضتها طبيعة النظم القرآني نفسه ، وخصائصه في البيان ، فضلا عما اقتضته ظروف تنزيله، خلال ثلاثة وعشرين عاماً تقريباً ، مما يطلق عليه « أسباب النزول » بما يساعد على تحديد « **الأوضاع** » **التي** كانت مناسبات ودواعي لنزول ما يتعلق بها من تشريعات بدلتها ، أو أزالت معالمها ، باعتبارها معالم جاهلية فاسدة ، مما يمكن معه الوقوف على اتجاهات التشريع الجديد ، وغاياته من الاصلاح الاجتماعي ، وتحقيق الخير الانساني العام ، على ما سيأتي بحثه

D.1401
130044

التراث العربي
Serie: IV / sous: 15-16 (1404/1984) Damas.
s. 30-70.

الإمام الطبري

ومنهجه العلمي في التفسير

٢

د. محمد فتحي الدريني

مقدمة :

بينا في المقال السابق ، أن الامام الطبري ، قد بدت شخصيته العلمية ، في موسوعة تفسيره ، قوية ، متميزة تجاه « **المأثور** » بوجه خاص ، نقداً ، وتمحيصاً ، وترجيحاً ، ورفضاً أحياناً ، بالحجة والدليل ، مما ينفي عنه صفة المدون للمأثور ، لجمعه بين « **الرواية والدراية** »(١) أو « **الأثر والرأي** » في التفسير ، جمعاً محكماً ، وهو ما تقتضيه طبيعة النص القرآني نفسه ، باعتباره ذا خصيصتين :

أولاهما : أنه نص موحى به من الغيب، فتفصيل كليه ، وبيان مجمله ، وتقييد مطلقه وتخصيص عامّه(٢) ، وما احتفت بنزول آيه، من ظروف ، وما سبقه من أسباب ودواع ومناسبات ، مما يعتبر قرائن ودوال تسعف على تعيين أو ترجيح المعنى المراد منها ، وباعتبار أن سبب النزول **هو أول ما ينطبق عليه معنى الآية التي لابسها ، أو تقدمها ،** دون أن يكون لهذا السبب من أثر على تحديد شمول معناها أو حكمها ، اذ « **العبرة بعموم** اللفظ لا بخصوص السبب » تحكيماً للمنطق اللغوي الذي هو الأصل ، وهو ما التزم به الامام الطبري ، كما بينا ، أقول كل أولئك يفتقر بطبيعته الى « **المأثور** » في تبينه، بداهة، والسنة ــ بما هي وحي معنى ــ هي الموكول اليها • هذا البيان فيما اختص الله تعالى نبيه ببيانه ، كما وكل اليها « **التبليغ والتنفيذ** » بقوله تعالى : « يا أيها الرسول بلّغ ما أنزل اليه من ربك ، وان لم تفعل فما بلغت رسالته »(٣) وقوله عز وجل « لتحكم بين الناس بما أراك الله(٤) » وقوله جل ثناؤه ــ :« وأنزلنا اليك الذكر ، **لتبين** للناس ، ما نزّل اليهم ، ولعلهم يتفكرون(٥) » وهذا ما أولاه الامام الطبري عنايته البالغة ، على نحو لم يجاره فيه السابقون واللاحقون • كذلك لا سبيل الى الوقوف على « أسباب النزول » الا من خلال المأثور ، اذ لا يمكن معرفة وقائعها الا من قبل من عاصرها وشاهدها •

والخصيصة الثانية ، أن القرآن الكريم قد نزل بلسان عربي مبين ، فاتخذ من قوانين اللغة ، وخصائصها في البيان ، أداة وأسلوباً للتعبير عن معانيه ، فكان الأصل أن دلالة النص القرآني على معانيه ذاتية ، ما لم يكن ثمة **معاقد** أخرى تقوم بها الحجة لصرف النص عن ظاهر معناه •

هذا ، وقد اشتقت هاتان الخصيصتان من قوله تعالى : « نزل به **الروح الأمين** ، على قلبك لتكون من المنذرين ، **بلسان عربي** مبين »(٦) •

غير أن تصرف النص القرآني في وجوه البيان ، وعلى مستوى رفيع من البلاغة ، قد جعله عميق المدارك ، بحيث أضحى المعنى اللغوي الظاهر ــ كما يقول الامام الغزالي(٧) ــ لا يغني ، لما ينطوي عليه هذا النص من المعاني ، وبعيد المرامي ، فضلا عما تضمنت آياته الكونية من اشارات ذات صلة بمظاهر ابداع الخلق الالهي ، في **الكون والانسان ،** بل وفي **الآفاق** ، لقوله ــ جل ثناؤه : « **سنُريهم آياتنا في الآفاق ، وفي أنفسهم ، حتى يتبين لهم انه الحق** »(٨) وقوله عز وجل « **وفي أنفسكم أفلا تبصرون** »(٩) ومن هنا ، كان للعقل أو التفكير العلمي مدخل في التفسير القرآني ، على ضوء ما تضمنته آياته ، ولا سيما الكونية منها ، من دقيق المعاني والاشارات ، مما يتعلق **بعلم الخليقة** في بدئها ومنتهاها ، وان كان استيفاء ذلك ، أو الاحاطة به غير ممكن ، **اذ لا يحيط بالخليقة وأسرارها علماً الا الذي أنشأها،** عز وجل : « وما أوتيتم من العلم الا قليلا »(١٠) بدليل أن العقل الانساني ما فتىء يبذل طاقاته الهائلة ، في سبيل اكتشاف مخبوء هذا الكون وآفاقه ، وموجوداته ، وقوانينه ، ويقف كل يوم منها على جديد ، وهذا ما سنتناوله مفصلا في هذا المقال ، مدعماً بالأدلة ، وآراء الأئمة من الأصوليين والفقهاء •

على أن دقائق المعاني ، وأسرار التشريع ، شيء وراء ظاهر التفسير ، ولذا ترى العلماء يطلقون عليه اسم « الباطن »(١١) • وأيضاً ترى البلاغيين يطلقون على «اللوازم العقلية» للنص العباري ، عبارة «**معنى ذلك المعنى**»(١٢) وهو ما اشتق منه الأصوليون «**الدلالات العقلية**» للنص القرآني التي تنهض بتلك اللوازم ، وهي مقصودة للشارع قطعاً ، فأضحى النص القرآني ــ بما تمت صياغته على أرفع مستوى عرفته البلاغة ــ ذا دلالات عقلية ، فيما عدا المعنى اللغوي الظاهر ، هذا فضلا عن **الحكمة الغائية للنص** ، وأسرار التشريع ، مما لا يتناوله منطوقه ، **وان كان متسقاً مع منطقه العام** • ذلكم هو تأويل ما للعقل أو الرأي أو التفكير العلمي من مدخل في التفسير القرآني ، قد اقتضته طبيعة النص القرآني نفسه، وخصائصه الذاتية في البيان، وصياغته الفريدة التي دبرت الأمر في حقائق معانيه ، وعميق أسراره ، وبعيد مراميه ، مما يستلزم اعمال الرأي في استخلاصها ، كما ترى ، والا كان اهدارها ، وهو أمر محرم شرعاً ، لأنها معان الهية قد فرض الله تعالى تدبرها ، وتعقّلها **واستنباطها** ، لقوله تعالى :« **لَعَلِمَهُ الذين يستنبطونَهُ منهم** »(١٣) والعلماء متفاوتون في ذلك، مدارك وملكات، وهو ما أشار اليه الامام ابن رشد بقوله : « والسبب في ورود الشرع فيه **الظاهر والباطن** ــ أي المعاني الدقيقة التي يستقل بادراكها العلماء المتخصصون ــ هو اختلاف نظر الناس ، وتباين قرائحهم في التصديق »(١٤)

Tabari Muhabbet Cemiyeti
29 MAYIS 1995

۴۹ـ اخلاق محتشمی ـ ص ۲۱۰.
۵۰ ـ التوسل الی الترسل ـ بهاء الدین محمد بن مؤید بغدادی ـ تصحیح مرحوم بهمنیار تهران ـ ۱۳۱۵ ص ۳.
۵۱ـ التوسل الی الترسل ـ ص ۶.
۵۲ ـ التوسل الی الترسل ـ ص ۲۸.
۵۳ ـ التوسل الی الترسل ص ۱۲۸.
۵۴ ـ التوسل الی الترسل ص ۱۳۵.
۵۵ ـ التوسل الی الترسل ص ۲۰۳.
۵۶ ـ التوسل الی الترسل ص ۲۵۷.

تتاشیں ایزد

تتاشیں کنم ایزد پاک را
کہ گویا و بینا کند خاک را

بمُوری دہد ماشں نرّہ شیر
کند پشّہ پیل جنگی دلیر

Harun Aray Ktp.

Mecelleri Danişkedeşi Edebiyat ve Ulum-i İnsaniye, 28/3-4, 1356 Tahran, Sayfa 55-95

طبری مفسّر و محدّث و مورّخ نامی پارسی اسلامی

از: دکتر امیر محمود انوار

طبری دانشمندیست که درفنون گوناگون علمی و ادبی، گوی سبق در میدان فصاحت و بلاغت و وسعت و غزارت از معاصران خودربوده و در ابعاد علمی و دینی و فرهنگی به تحقیق و تدریس و تصنیف پرداخته است تا بدانجا که ابو المفسرین و المورخین نامیده شده است و دو اثر بلند مقدار او در تفسیر و تاریخ بنام امّ التفاسیر وامّ التواریخ نامبردار است. از این رو نگارندهٔ این سطور برآن شد تا به مقتضای حال، شرح افکار و احوال این بزرگمرد دانش و دین را به اختصار نگاشته، به مشتاقان فرهنگ والای اسلامی تقدیم دارد.

*
* * *

۱ـ نام و کنیه و لقب:

مفسر وفقیه، محدّث و مقری، شاعر و ادیب نامی اسلامی ایرانی در قرن سوم و اوائل چهارم هجری بقول خطیب بغدادی[1] وبه نقل یاقوت حموی[2]:

1. Velayet-i fakih
2. Ibaziyya
3. Teberri

Author: ISA, OMAR AHMAD
Title: STUDY AND TRANSLATION OF AHMAD B. 'ABD ALLAH AL-KINDI'S WORK "KITAB AL-TAKHSIS (PARTICULARIZATION)" (ISLAM)
School: INDIANA UNIVERSITY (0093) Degree: PHD Date: 1989 pp: 401
Adviser: AL-ANI, SALMAN H.
Source: DAI 50/12A, p.3989 Publication No.: AAC9012109
Subject: THEOLOGY (0469); HISTORY, MEDIEVAL (0581); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333)
Abstract: The principle of walayah, association, and its antithesis bara'ah, dissociation, is one of the most intricate issues in the domain of theology which, in Islam, is very intertwined with the socio-political studies. There has been interminable debate over the applicability of this principle with regard to the Companions (of the Prophet), whose virtuous characteristics are attested to by several Qur'anic verses.

The book al-Takhsid s, Particularization, a 6th/12th century manuscript by Ahmad b. $\sp{\rm c}$Abd Allah al-Kindi treats with this question of walayah and bara'ah from an Ibadi point of view. Using new approach, the author lyes down the basic rules for establishing the judgement of walayah and bara'ah. He discusses the main controversy, the rule of the generality of the verses revealed in praise of the Companions as a group, and the judgement which necessitate the application of bara'ah toward some of them as individuals. Shaykh Ahmad makes an earnest effort to reconcile a general judgement applicable to the whole Ummah with an outward judgement for a specific person. Based on a convincingly original argument, the book adds a new dimension to recurring discussion and represents the opinion needed to fill the missing part of the dialogue.

This dissertation assumes the task of editing and rendering the book of Particularization into English, with annotations and analysis of its contents. We attempt to show that the conception of bara'ah in Ibadi literature when applied to Muslims plays the same role as hijran, desertion, in non-Ibadi literature. Thus depends on making a distinction between bara'ah in its Qur'anic connotation and in its primary significance. 457

Three chapters introduced the authors and his work. The first chapter furnishes a background to the historical controversy and discusses the role and status of the Companions in the history of Islam. The second chapter focuses on the principle of walayah and bara'ah in Qur'an and its interpretation during the life time of the Prophet afterwards. The third chapter deals with the author, his works, description of the manuscripts used in editing the work and analysis of its contents.

09 1997

Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب

الدكتور عبد العزيز الدّوري

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 125045
Tasnif No: 909 DUR. i
09 TEMMUZ 1994

طبعة ثانية

دار المشرق شرم
بيروت

- 050007 EBAN b. OSMAN b. Affan (s. 20)

- TARİH
- 130618 MEGAZİ (s. 20)
- 200131 URVE b. ZÜBEYR b. AVVAM (s. 21)
- ZÜHRİ 230386 (s. 23)
- VEHB b. MÜNEBBİH 210176 (s. 25
- 090462 İBN İSHAK (s. 27-28)
- 090446 İBN HİŞAM (s. 29)
- 210078 VAKIDİ (s. 30)
- 012234 AVANE b. HAKEM (s. 36
- 180902 SEYF b. ÖMER (s. 37
- 140160 NASR b. MÜZAHİM (s. 37)
- 130573 MEDAİNİ (s. 38-39)
- 050876 ENSAB (s. 39)
- 110766 KELBİ Muhammed b. Sa'b (s. 40)
- 110765 KELBİ Hişam b. Muhammed (s. 41)
- 230368 ZÜBEYRİ Mus'ab b. Abdullah (s. 41)
- 081406 HEYSEM b. ADİ (s. 42)
- 220091 YAKUBİ (s. 51)
- 020582 BELAZURİ (s. 48)
- 090496 İBN KUTEYBE (s. 54)
- 190044 TABERİ Muhammed b. Cerir (s. 55)

Tamamı "Eban b. Osman b. Affan" poşetinde

14 ـ المدخل للعلوم القانونية، د. علي علي منصور، ط 1 1971 ـ دار الفتح للطباعة والنشر، بيروت.
15 ـ المرأة بين الفقه والقانون، د. مصطفى السباعي، ط 5 المكتب الإسلامي.
16 ـ تاريخ التشريع الإسلامي والملكية والشفعة، د. عبد العظيم شرف الدين، ط 2 1974 منشورات جامعة بنغازي، كلية الحقوق.
17 ـ تاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، ط 2 1974 م ـ دار الثقافة العربية للطباعة.
18 ـ تفسير القرآن الكريم، ابن كثير، ج ٢.
19 ـ دراسات في الشريعة الإسلامية، د. عبد الجليل، ط 1973 منشورات جامعة بنغازي.
20 ـ فقه السنة، السيد سابق ط 1 1971 ـ دار الكتب العربية، بيروت.
21 ـ فلسفة التشريع في الإسلام، د. صبحي محمصاني، ط 5 1975 ـ دار العلم للملايين، بيروت.
22 ـ فلسفة وتاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، دار الفكر العربي.
23 ـ مبادىء القانون الروماني، د. محمد عبد العظيم بدر ود. عبد المنعم بدراوي، ط 1 1956 ـ مطبعة البابي الحلبي.
24 ـ مجلة القانون والاقتصاد، العدد الخامس، السنة الأولى ـ نوفمبر 1931 م.
25 ـ مدونة جوستنيان في الفقه الروماني، جوستنيان تر. عبد العزيز فهمي، عالم الكتب، بيروت.
26 ـ مفتريات على الإسلام، د. أحمد محمد الجمال، ط 3 1975 ـ مطبوعات الشعب.
27 ـ نيل الأوطار، الشوكاني، ج 6.
28 ـ مجلة القانون والاقتصاد، العدد 5، السنة الأولى، نوفمبر 1931 م.
29 ـ الأحوال الشخصية للمصريين غير المسلمين، د. حسين توفيق رضا، ط 1 1967 ـ دار النهضة العربية، القاهرة.

D74
Tabesi Muh. b. Ca...
C ARA 2000
Türkiye Diyanet Vakfı ... Kütüphanesi

الطَّبَرِيُّ في تاريخه

بين طريقة المحدِّثين ومنهج المؤرِّخين

بمناسبة مرور ١٠٠٠ عام هجري على وفاته

توفيق

الدكتور شوقي أبو خليل
دمشق ـ سورية

١ ـ الطَّبَريُّ مَنْ هُوَ؟

إنَّه (أبو جعفر) محمَّدُ بنُ جريرِ بن يزيدَ بن كثير الآمُلِي الطَّبري[1]، الإمامُ صاحبُ التَّصانيف المشهورة، مولده بآمُل في سنة أربع وعشرين ومئتين، استوطن بغداد، وأقام بها إلى حين وفاته يوم السَّبت، ودُفِنَ يوم الأحد في داره لأربعٍ بقين من شوَّال سنة عشر وثلاث مئة، أيَّام الخليفة العبَّاسي الثَّامن عَشَر: (المقتدر بالله)[2]، واجتمع في جنازته خَلْق لا يُحْصَوْن، وصُلِّي على قبره عدَّةُ شهور ليلاً ونهاراً.

(1) آمُلُ (بضم الميم واللام) أكبر مدينة بطبرستان في السهل، لأن طبرستان سهل وجبل، [معجم البلدان 57/1]، وطبرستان جنوبي بحر قزوين.
(2) المقتدر بالله: جعفر بن أحمد المعتضد: [282 - 320 هـ = 895 - 932]، خلف المكتفي سنة 295 هـ، وهو في الثَّالثة عشرة من عمره، [الأعلام 121/2].

1993 Trablus

1- TARİH POSETİ
2- Belazüri
3- Dinevari
4- Yakubi
5- Taberi

11 TEMMUZ 1992

Havliyyatu Kolliyeti Dari'l-Ulum, aded. III, s. 57-72, 1970-1971 (Kahire-1973)

A-Ö

Makale e TARİHOO posetindedir.

D.48

مناهج التاريخ الاسلامى

فى القرن الثالث الهجرى

للدكتور ابراهيم العدوى

أستاذ تاريخ العصور الوسطى بكلية دار العلوم

يمثل القرن الثالث الهجرى — التاسع الميلادى — نقطة تحول هامة فى تدوين التاريخ الاسلامى ورفع قواعد هذا العلم الأصيل . فتوافرت فى هذا القرن المادة التاريخية التى تناولت نشأة الدولة الاسلامية وتطورها ، فضلا عما حفل به المجتمع الاسلامى إذ ذاك من أحداث جسام ونشاط سياسى واقتصادى متعدد الألوان ، متباين الاتجاهات . وكانت المادة التاريخية مختلطة متشابكة ، غير متناسقة البناء ، واشتملت على عدد كبير من القصص والأساطير ، فضلا عن الروايات المتباينة ، بعضها مكتوب ، والبعض الآخر — وهو الأكثرية الغالبة — شفهى ، حيث تناقلته الأجيال تلو الأجيال .

وتطلب الأمر بمطالع القرن الثالث الهجرى تدوين تلك الأخبار التاريخية تدويناً منظماً ، لأن الاعتماد على الذاكرة وحدها صار أمراً مستحيلا ، ولأن بعض الروايات المزيفة بدأت تأخذ طريقها إلى الوجود بسبب الفتن العديدة التى امتلأت بها أرجاء البلاد العربية والاسلامية فى ذلك القرن ، ومحاولة الأحزاب المتنافسة دس الأحاديث أو الأقوال المأثورة التى تضمن لها تحقيق مآربها . ولذا كان لا بد من تجريد الروايات الصادقة من براثن هذه الحشود الهائلة من الأخبار ، وعرضها بما يكفل للأجيال المتعاقبة الاستفادة منها .

واحتضن حركة تدوين التاريخ الاسلامى وساعد على انطلاقها الهائل كذلك فى القرن الثالث الهجرى التياران الرئيسيان اللذين سادا الدولة الاسلامية إذ ذاك ، وقاما بتوجيه أحداثها السياسية والاقتصادية والاجتماعية على حد سواء . وكان

145034

IDEAS, IMAGES, AND METHODS OF PORTRAYAL

Insights into Classical Arabic Literature and Islam

EDITED BY

SEBASTIAN GÜNTHER



Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 145034
Tas. No: 909.297
IDE.1

BRILL
LEIDEN · BOSTON
2005

Taberî, Muhammed b. Cerîr

CHAPTER TEN

NARRATIVES AND CHARACTER DEVELOPMENT: AL-ṬABARĪ AND AL-BALĀDHURĪ ON LATE UMAYYAD HISTORY

Steven C. Judd

30 KASIM 2006

In the absence of contemporary sources, historians of early Islam must rely on later collections of *akhbār*, such as al-Ṭabarī's *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* and al-Balādhurī's *Ansāb al-ashrāf*, to reconstruct events. These compilations preserve an immense quantity of information from a plethora of earlier sources. Unfortunately, they do not often reveal their compilers' authorial hands. Instead, the compilers reproduced material from earlier sources without synthesizing it into a single narrative. When judgments about historical causation, the temperament of central historical actors or the lessons to be learned from particular events do appear, it is often impossible to determine with certainty whether these are the compiler's own judgments or whether he faithfully reproduced the biases of his sources. One method for uncovering the hidden authorial hand of the *akhbār* compiler is to compare how different compilers reproduced material from a single source. Evidence of subtle editing, omission and embellishment of earlier sources can offer some insight into the compiler's agenda and the themes that shaped his retelling of events.

Stefan Leder applied such analysis to reports of the saga of Khālid al-Qasrī, preserved by al-Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.) and al-Baladhurī (d. ca. 279/892).[1] He showed that the two compilers manipulated their sources to facilitate character development and narrative cohesion. He found that al-Ṭabarī embellished his sources to create a more complex image of Khālid al-Qasrī in order to produce a more compelling narrative. By contrast, al-Baladhurī's version of the same events leaves Khālid's character less developed. Leder

[1] Stefan Leder, Features of the Novel in Early Historiography: The Downfall of Xālid al-Qasrī.

sh. 209-226

۶

فوائد تاریخی و نکات کتابشناسانه در آثار عمادالدین طبری

Resul Caferyan
Makalat-ı tarihi, c. IV, Kum-tarihsiz.
s. 119-148.
DN: 70934



31 MART 2003

درآمد

عماد الدین حسن بن علی بن محمد بن علی بن حسن طبری (زنده در ۷۰۱) از نویسندگان امامی فارسی زبان است که در چهار دههٔ پایانی قرن هفتم هجری، آثار فراوانی را در دفاع از تشیع امامی پدید آورد. وی این بختیاری را داشت تا بیشتر آثارش برجای بماند و همانند آثار فارسی امامیان دیگر این دوره، دستخوش نابودی نشود. شاید دلیل برجای ماندن آثارش، آن باشد که وی نکات تازهٔ فراوانی را در مجادلات کلامی شیعه مطرح کرده و از روی نیازی که شیعیان به آثارش داشته‌اند، آنها را استنساخ کرده و به دست نسل‌های بعد رسانده‌اند. استدلال‌های کلامی وی از یک سوی و بهره‌گیری وی از آثار اهل سنت از سوی دیگر رنگ خاصی به آثار وی بخشیده است. وی از آثاری بهره گرفته که متعلق به نسلی از سنیان ضد اموی و محب اهل بیت بوده و بعدها آثارشان از میان رفته است. کار وی در استفاده از این قبیل آثار، به کارهای ابن طاووس و اربلی مانسته است. در عین حال، بسیاری از نکات تاریخی که وی مطرح کرده، اخبار منحصر اوست و منشأ و منبعی هم برای آنها یاد نکرده است. این قبیل اخبار به احتمال قریب به یقین در برخی از آثار شیعی آن روزگار وجود داشته که به مرور به دلیل تقیه یا غلبهٔ نگرش اصولی در شیعه از میان رفته است. برخی از آنها برگرفته از کتابهای غالیان قرن

4 ـ أساس البلاغة : محمود بن عمر الزمخشري ـ ط دار الشعب 1960 م .
5 ـ تاج العروس/ شرح القاموس : محمد مرتضى الزبيدي ـ ط حكومة الكويت ـ 1969 م .
6 ـ القاموس المحيط : مجد الدين محمد بن يعقوب ـ المطبعة الحسينية 1330 هـ
7 ـ مقدمة ابن خلدون : عبد الرحمن بن خلدون . دار الكتاب ـ ط 1 .
8 ـ مشكلة الثقافة : مالك بن نبي : مكتبة الرسالة . دمشق .
9 ـ لمحات في الثقافة د. عمر الخطيب ـ الرياض .
10 ـ العرب وإفريقيا ـ مجموعة باحثين ط 1، 1984 بيروت .
11 ـ كيف تفكر إفريقيا د. أ. إبراهام تعريب خيري حماد . القاهرة . مطبعة الدار .
12 ـ موسوعة العقاد الكتاب العربي / بيروت .
13 ـ إفريقيا الأرض والإنسان أ. ح عبد الفتاح ـ المكتبة الأنجلو مصرية 1965 .
14 ـ الجغرافية السياسية الإفريقية . دكتور فيليب رفلة . مكتبة النهضة/ القاهرة 1966 م .
15 ـ إفريقيا في التاريخ المعاصر ـ دكتور رأفت الشيخ ـ دار الثقافة/ القاهرة 1982 م .
16 ـ الثقافة الإسلامية . د. أمير عبد العزيز/ مطبعة الخليل .
17 ـ من روائع حضارتنا . مطبعة الرسالة/ الرسالة دمشق .
18 ـ ثقافة المسلم . د. يوسف القرضاوي مؤسسة الرسالة/ سوريا 1978 .
19 ـ أخبار القضاة/ محمد بن خلف/ عالم الكتب بيروت .
20 ـ القرآن والتوراة والإنجيل : موريس بوكاي . دار المعارف/ القاهرة .
21 ـ محمد في الكتاب المقدس ـ بنجامين ديفيد قطر المحاكم الشرعية .
22 ـ إفريقيا الجديدة : جمال حمدان/ مكتبة النهضة . القاهرة 1983 م .
23 ـ الفن الإسلامي تاريخه . خصائصه محمد عبد العزيز مرزوق . مطبعة أسعد 1965 ـ بغداد .
24 ـ الفن الإسلامي في إسبانيا مانويل جوميت ـ ترجمة د. لطفي عبد البديع ومحمود سالم .
25 ـ دراسات في الفنون والعمارة العربية الإسلامية ـ دكتور محمد وصفي محمد/ القاهرة دار الثقافة 1980 .
26 ـ دليل الجامعة الأردنية مطابع الجمعية الملكية/ عمان 1936 .
27 ـ أساليب الغزو الفكري ـ د. علي جريشه وشريف الزيبق/ القاهرة/ الاعتصام .
28 ـ شروط النهضة ـ مالك بن نبي مكتبة العروبة/ القاهرة .
29 ـ الاستشراق والمستشرقون د. مصطفى السباعي/ دمشق . المكتب الإسلامي .

D74
Taberi Ebu Cafer-
190 044
08 ARA 2006
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi

أبو جعفر الطبري
ورُواته في الأندلس

الدكتور حسن الوراكلي
المغرب ـ تطوان

مدخل

أثرى أبو جعفر الطبري (251 - 310 هـ) المكتبة الإسلامية بألوان من النتاج العلمي الرصين، شمل التفسير، والحديث، والفقه، والتاريخ، وتميز، أي النتاج، بمزايا عدة، أهمها، فضلاً عن استيعابه جهود السابقين من رواة العلم وحملته، رزح التأسيس إن في المناهج أو في العلوم وهو ما يفسر اقتران اسمه بها أو ببعضها وخاصة اثنين منها وهما التفسير والتاريخ فإنهما ليسا يذكران في تراثنا الإسلامي، حين يراد إلى التأريخ لهما إلا مقرونين باسمه .

إن هذه المزايا في تراث أبي جعفر الطبري مضافاً إليها وفرة الآخذين عنه من طلبة العلم وحرصهم على رواية تصانيفه والتحديث بها كان هو السبب في انتشار تراث الرجل في الآفاق وذيوعه في حلقات العلم والدرس ومجالسهما في المشرق والمغرب على مدى القرون المتعاقبة .

90 - 55 1991 Trablus

TARIF KHALIDI, Arabic historical thought in the classical period, Cambridge-New York 1994, s.73-81. DN:32550

intention appears to be to reformulate the Biblical scriptures through three major devices. The first is the very large number of *Hadith Qudsi*, the so-called divine speech, where God speaks directly or through revelations to prophets, most often to announce or prepare for the coming of Muhammad:

> Then [the prophet al-Khidr] said, 'Lord, shall I fight him or shall I not?' God revealed to him: Do not fight him for I have not imposed the duty of fighting except on those who come after you and have not decreed this except for these. Among them is a prophet called Musa ibn 'Imran, the first that I send forth with the sword, then Yusha' ibn Nun, then Dawud and then Muhammad.[100]

A second device is to weave into the stories extensive passages of Qur'anic commentary relevant to each prophet. The intention here is to establish the correct Islamic version of the events by making them concordant with the Qur'anic account. A third device is Muhammadan *Hadith*. The tone and form of many tales of the prophets is set or introduced by *hadiths* from Muhammad which are designed to draw the moral of these tales:

> They asked, 'Prophet of God, what are the character traits of prophets?' The Prophet replied 'Among them are honesty, loyalty, thanksgiving, praising God, patience, generosity, benevolence, piety and fear of God.' God had implanted all these traits in al-Khidr.[101]

Echoing the terminology of the Qur'an, a large number of Islamic words and phrases are deployed which have the effect of enveloping the tales in a purely Islamic garb: *dinar, kuttab, dawawin, qadi, hajib, sahib al-shurat, sahib al-suq* and so forth. The speech of prophets is, as in the Qur'an, entirely Islamic in its formulation and one of them, Ilyas, is encountered by Muslims and asked about civil discord. Miracles are virtually confined to prophets while the freaks of creation are reduced to a minimum. But the prophets' tales are well suited to advance certain theological views, notably concerning the problem of *Qadar* or predestination.[102] Several prophets question God on this matter and are told by Him not to pry into this *sirr*, or mystery, since their intellects are too weak to comprehend it. On the other hand, prophecy is entirely consonant with reason:

> For everything there is a limit, a fixed purpose and an end, but reason has no limit, fixed purpose or end. Men, however, differ in mind and the contrast between them is as far as what separates heaven from earth. Indeed, the Qur'an itself was revealed through reason, the prophets were sent with reason and they were made superior to the nations by virtue of their minds. Sa'id ibn Jubayr said, 'I was informed that reason was divided in a thousand parts and Muhammad was given nine hundred and ninety parts while his nation was given one part. The same holds

[100] Abu Rifa'a, *Kitab Bad' al-Khalq*, p. 22.
[101] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 6.
[102] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 292 ff.

> true for other prophets before him.' In fact, God chose the prophets for their reason and He did not endow them with knowledge and perspicacity nor were they able to live the ascetic life in this world with the struggle and patience that this involved except by virtue of their reason.[103]

In sum, the tales of the prophets were to acquire a permanent place in historical writing, especially such as was devoted to world history, where the creation of the world and the early history of prophecy formed the inevitable introduction. It was a particularly sensitive genre because it dealt with the scriptures of Jews and Christians but had to do so not on *their* terms but in conformity with the Qur'anic view and with the inescapable theological problems that this entailed.

Tabari, the 'imam' of *Hadith* historiography

It is fitting that this chapter on History and *Hadith* should end with Muhammad ibn Jarir al-Tabari (d. 310/923). His *History of Prophets and Kings* and his Qur'anic *Commentary* were both massive works and brought him an equally massive reputation even in his own lifetime. As a scholar of the law and *Hadith*, he was propelled into public life and embroiled in controversy, probably against his own inclinations, inspiring a legal 'school' or *madhhab* which was named after him and which lasted for a brief while. His immense output spanned much of the third/ninth century and reflected a wide range of that century's scholarly concerns. In his *History of Prophets and Kings*, Tabari combined the history of creation and prophecy with the history of ancient nations, especially the Persians, adding to them a *Sira* of Muhammad, his *Maghazi*, the conquests, and a history of the community up to his own days. In his methodology, it is possible to find echoes of Ibn Ishaq's universalism, of Waqidi's consensualism and accuracy, of Baladhuri's crisp verdicts and of Ibn 'Abd al-Hakam's moral epic. And it was Tabari who composed what was by far the most explicit defence of the *Hadith* method in historical writing, while his annalistic arrangement enshrined a style that lasted until modern times.[104]

In a famous passage near the beginning of his history, Tabari sets forth what he takes to be the only means by which one can arrive at a knowledge of the past:

7 AGUSTOS 1995

[103] Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 128
[104] In classical Arabic literature, the two most important sources for Tabari's life and works are Baghdadi, *Tarikh*, 2:162–9 and Yaqut, *Irshad*, 18:40–94. In English, see E. L. Petersen, *'Ali and Mu'awiya in Early Arabic Tradition* (Copenhagen: Munksgaard, 1964), pp. 149–59 and, especially, Franz Rosenthal, *The History of Tabari*, vol. 1, *General Introduction and From the Creation to the Flood* (Albany: SUNY Press, 1989), pp. 5–134.

07 FEB 2005
Herbert Berg,
The Development of Exegesis in Early Islam: The Authenticity of Muslim Literature from the Formative Period, Richmond 2000.
ISAM 136660

the exegetical devices with which he is familiar. He may have agility with quite a number of such devices and employ them as circumstances demand. His use of these devices can be used to construct a profile of his methods – a stylistic fingerprint, one might say. Likewise, a fabricator, whether he is unscrupulously lying or piously inventing, is also limited in the manner in which he expresses his ideas by the exegetical devices with which he is familiar. And so a profile of his exegetical methods can also be constructed.

Whether exegete or fabricator, an informant[19] can only transmit to his students from the pool of *ḥadīths* he has generated. Therefore, unless the students themselves have preferences for certain exegetical devices, the stylistic profile of the originator of the informant's *ḥadīths* should be preserved. That is, the various transmissions from the informant should have, more or less, the same profiles for the informant. Of course, if a student has proclivities toward or aversions to the use of particular exegetical devices, then at least the stylistic profile of his own tendential transmission of his informant should be preserved by those who further transmit the *ḥadīths*. Very generally speaking, if the profiles for a particular exegete or his student vary significantly when they are preserved via different transmissions, then it would seem that some, or all, of the *ḥadīths* must be considered to be later fabrications. In other words, their *isnāds* are unreliable. If, on the other hand, the profiles from different transmissions are much the same, the implication is that the *isnāds* are reliable.

PARAMETERS: AL-ṬABARĪ AND IBN ʿABBĀS

Of course, such an analysis cannot be conducted over the entire corpus of early Muslim exegetical works. This body of literature is simply too large. As the work that marks the beginning of classical works of quranic exegesis, al-Ṭabarī's *Tafsīr* is the ideal source for the raw data. It is sufficiently large and provides exegetical material for the whole Qurʾān. It is clear from even a cursory examination of the *Tafsīr* that it contains much haggadic, halakhic and masoretic material throughout. But just as important is the fact that it is the earliest major compilation of purportedly early quranic exegesis. It is al-Ṭabarī, according to Gilliot, who sought to define the limits of acceptable interpretation by adducing material that placed those opinions in the mouths of earlier Muslims. The role of *isnāds* was essential in this process.[20] And so it is with al-Ṭabarī that any investigation into the correlation of style and *isnāds* should begin.

Al-Ṭabarī[21]

Al-Ṭabarī was born in the northern Persian region of Ṭabaristan in the city of Āmul in either 224 or 225 A.H. (839 C.E.). He came from a family

wealthy enough to give him a modicum of financial independence that allowed his father to support his studies and finance his travels. Having several years earlier already memorized the Qurʾān, served as *imām* (prayer leader), and studied *ḥadīths*, the twelve-year-old al-Ṭabarī was sent to al-Rayy, the nearest large city, to continue his education. There he studied under such prominent teachers of sunna, *sīra* and *tafsīr* as Ibn Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862) and al-Muthannā al-Āmulī (d. after 240/854).[22] After five years al-Ṭabarī was ready to move on. Al-Ṭabarī, now seventeen, moved to the capital of the ʿAbbāsid empire and one of the greatest centres for Islamic learning and culture, Baghdād. He had hoped to study under the famed traditionist Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), who had been the champion of the *ahl al-ḥadīth* opposition against the Muʿtazilī. Unfortunately, the great scholar died just prior to the young al-Ṭabarī's arrival. His stay in the city was brief, and he soon moved on to the nearby cities of al-Baṣra, al-Kūfa and Wāsiṭ, where he met and learned from many teachers who would figure prominently in his *Tafsīr*. In less than two years al-Ṭabarī was back in Baghdād, where he remained for eight years, earning a living as a private tutor. Al-Ṭabari then set out on his next great scholarly expedition to study under the shaykhs of Syria and Egypt. Here too he encountered scholars whose exegetical traditions are found in the *Tafsīr*. After his sojourn in Egypt, al-Tabarī returned again to Baghdād sometime after 256/870, bringing an end to his life as a student.[23]

With his research largely behind him, al-Ṭabarī began his career as teacher and author. And during these years his literary output was prodigious, to say the least.[24] It appears that he eschewed both marriage and government appointments[25] in order to devote himself exclusively to his scholarship. This scholarship focussed on three main areas: jurisprudence, quranic sciences and history – all three of which are dependent upon the science of *ḥadīth*.[26]

In the first of these areas, al-Ṭabarī affliated himself with the Shāfiʿī school (*madhhab*), at least for the first decade after his return from Egypt, before he set out on his own. His own school, the Jarīrī, enjoyed a measure of success in the later years of his life and for a while beyond it, too. This development, not surprisingly, earned for him the rancour of other legal schools, most notably, the Ḥanbalī (which had also made its appearance relatively recently). Many of the charges of Shīʿī sympathies, Jaḥmī leanings, *bidʿa* (innovation), and so forth levelled at al-Ṭabarī which occasionally appear in his biographies may well be the result of slanderous Ḥanbalī propaganda. And while they impeded his free movement, castigated him, and otherwise made life inconvenient for him, his Ḥanbalī opponents did not succeed in interrupting his teaching or literary output in any significant way.[27] His new school was not to last, however. The demise of the Jarīrī *madhhab* was likely due to several factors, such as the

Camilla ADANG
Muslim writers on Judaism and the Hebrew Bible: From Ibn Rabban to Ibn Hazm.
Leiden-1996, s.39-44. ON: 42280

Ta'rīkh and the *Kitāb al-buldān*, he is known to have written six other works, among them a history of the Ṭāhirid dynasty.[101]

Apart from a brief notice on the Samaritans in Nablus, al-Yaʿqūbī's geographical work contains no data which bear on our subject. We shall therefore turn our attention to the *Ta'rīkh*. This work consists of two parts, one dealing with pre-Islamic history and the second with the history of Islam, from its inception down to 259/872-3, the year of the downfall of the Ṭāhirids.[102] The Islamic history is written from a Shīʿite point of view.[103] Even his account of biblical history, which takes up a substantial section of the first part,[104] reveals a Shīʿite bias: as we shall see, al-Yaʿqūbī shows a marked preference for *The Book of the Cave of Treasures* (see Chapter One), an apocryphal book in which the importance of *waṣiyya*, the designation by a spiritual leader (in this case one of the descendants of Adam) of his successor, is stressed. This is a vital element in Imāmī Shīʿism.[105]

Al-Yaʿqūbī takes his biblical history from the age of Adam and Eve down to the time of Jesus. We shall not discuss the paragraph on Christianity, but limit our inquiries to the history of the patriarchs and the Israelites, which in al-Yaʿqūbī's work ends with the return of the exiles to Jerusalem. The section contains a brief description of the Samaritan religion,[106] and concludes with a paragraph on Jewish beliefs and practices.[107]

According to Khalidi, al-Yaʿqūbī was "probably the first Muslim historian to take almost the entire spectrum of human culture for his object

284/897. With the publication and translation of *Kitāb al-buldān* by Wiet, new evidence was adduced for advancing this date as far as 292/905. As supporting evidence for this later date may be considered the fact that al-Yaʿqūbī's essay entitled *Mushākalat al-nās li-zamānihim* takes account of the Caliph al-Muʿtaḍid (regn. 279/892-289/902). Cf. Millward 1964:329 n. 1. Aasi (1987:33) gives yet another date: 257/871. I do not know where he got this date.

[101] Wiet (Al-Yaʿqūbī, *Pays*, introduction, ix f.), mentions five, to which is to be added the work on the Ṭāhirid dynasty, mentioned by Brockelmann, *EI*, *s.v.* al-Yaʿḳūbī, 1152; *GAL*, I, 258f. Of these six works, only the above-mentioned *Mushākalat al-nās li-zamānihim* has survived.

[102] An English translation of the first part is currently being prepared by David J. Wasserstein.

[103] Houtsma (Al-Yaʿqūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Millward 1964:332; and especially Marquet 1972. According to Houtsma, this would account for the scant popularity of the work, an explanation rejected by Nöldeke (1884:156).

[104] In the 1960 Beirut edition used here, the relevant section takes up pp. 5-67 of Vol. I.

[105] Houtsma (Al-Yaʿqūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Smit 1907:5 n.2; Rubin 1975:108, *id.* 1979:45ff.; Kohlberg 1980:41ff.

[106] Al-Yaʿqūbī, *Ta'rīkh*, I, 63f.

[107] Al-Yaʿqūbī, *Ta'rīkh*, I, 66f.

of study".[108] Pellat hails al-Yaʿqūbī, rather than Ibn Qutayba, as the first author who attempted to write a universal history,[109] while Millward speaks of the *Ta'rīkh* as "the pioneer example of the Arab-Muslim approach to universal historiography with a strong emphasis on the cultural aspects of history".[110] These cultural aspects of non-Muslim nations are not limited to the pre-Islamic period.

Al-Yaʿqūbī presents his material in a continuous narrative, uninterrupted by *isnāds*.[111] He explains the purpose of the work as follows:

> We did not seek to be detailed and comprehensive in a work which we ourselves composed from other sources nor did we duplicate over it the effort which others had expended before us. Rather, we tried to assemble and condense all the articles and narratives because we found that they differed in their various traditions and versions, as well as in years and ages, some having been increased and others diminished (...) We have made our book a summary abridgement (...).[112]

While making for pleasant reading, the method followed by al-Yaʿqūbī has one serious drawback: no sources are indicated. Only for Part Two, about Islamic history, do we possess a summary list of his authorities, given at the beginning of that part. In all likelihood the first part, with which we are concerned here, also started with an introduction containing bibliographical references.[113] Unfortunately, this section is missing from both extant manuscripts.[114]

21 EYLÜL 1996

Al-Ṭabarī

No study of medieval Islamic historical and/or religious literature would be complete without considering Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, whose "written legacy includes two of the fundamental works of Islamic scholarship".[115] The recent publication of Franz Rosenthal's exhaustive bio/bibliographical account[116] renders it superfluous to go into too many details here.

[108] Khalidi 1975:29.

[109] Pellat 1966:644.

[110] Millward 1971-'72:48.

[111] About al-Yaʿqūbī's attitude to the *isnād*, see Millward 1971-'72:49.

[112] Millward 1971-'72:48.

[113] Millward 1971-'72:49; Nöldeke 1884:153.

[114] Cf. Johnstone 1957:189f.

[115] McAuliffe 1988:48.

[116] Rosenthal 1989:5-134. See on the author's life and work also Gilliot 1990a:19-70; McAuliffe 1991:38-45.

TABERİ

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

يصدرها

لجنة التعريف بالإسلام

الطبري

تأليف الدكتور

أحمد محمد الحوفي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Sayı No. : 907
Tasnif No. : 922.972
TAB

يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة

الكتاب الثالث والستون

١٣٩٠ هـ — ١٩٧٠ م

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

أعلام المسلمين
٣٣

الإمام الطبري

سيد
شيخ المفسرين، وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين
صاحب المذهب الجريري
(٢٢٤هـ - ٣١٠هـ)

الدكتور محمد الزحيلي

دار القلم
دمشق
1995

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 130344
Tasnif No: 922.342 TAB

Sene: XVII / Sayı: 68 (1418/1997) Dimeşk, s. 21-48. D.1401

١٣ – المصدر نفسه ص٦٥
١٤ – المصدر السابق –ص٧٣
١٥ – المصدر السابق ص٦٧
١٦ – كتاب الاعتبار –لأسامة بن منقذ ، دار الفكر الحديث –بيروت– مراجعة وتدقيق د.حسن الزين ١٩٨٨–ص٧١
١٧ – المصدر نفسه–ص٧٢
١٨ – المصدر نفسه ص٧٢
١٩– الاعتبار نفسه – ص ١١٣
٢٠ – المصدر نفسه ص١١٣
٢١ – المصدر نفسه ص١١٣
٢٢ –الاعتبار ص١١٤
٢٣ –المصدر نفسه ص١١٤–١١٥
٢٤ –كتاب الاعتبار ص١١٦
٢٥ – المصدر نفسه ص١١٦
٢٦ – الاعتبار ص١١٧–١١٨
٢٧ – المصدر السابق –ص١١٨–١١٩

□□□

محنة الإمام الطبري

اختلاف الفقهاء"*"

الدكتور عمر موسى باشا

أبو جعفر، محمد بن جرير يزيد بن كثير بن غالب الطبري (١)

"واحد الدهر وفريد كل عصر"(٢)، العالم المشهور، والعلامة المجتهد، والإمام الفقيه، والمفسّر المحقق، والمؤرخ الثبت، و"كان أحد أئمة العلم، يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله"(٣).

ولد في (آمل) حاضرة طبرستان الكبرى في آخر سنة أربع وعشرين، أو أول سنة خمس وعشرين ومائتين هجرية(٨٣٩ م)، وقد عُلّل هذا الخلاف في تحديد مولده بأن العاده عند القدماء بذكر حدث معيّن مشهور يوافق ذلك التاريخ.

ارتحل الطبري، وهو ابن اثنتي عشرة سنة، وذلك عام ست وثلاثين ومائتين، فقصد الريّ، وأزمع أمره على زيارة أحمد بن حنبل ليأخذ عنه ويستجيزه، ولكن وفاته حجبت عنه زيارته ولقاءه، وتابع رحلته العلمية إلى حواضر العلم ودوره في العالم الإسلامي، طلباً للمعرفة، وسعياً لتحصيل العلم، بالإضافة إلى الرؤية والدراية والسماع والاستجازة .

كما قصد في رحلته العلمية حواضر الكوفة والشام ومصر وغيرها، بيْدَ أنه آثر العودة إلى وطنه بعد مطافه العلمي المديد، رغبة في الاستقرار ومتابعة التصنيف والتأليف، وإفادة الناس بعلمه واجتهاده، بيْدَ أنه رغب في الإقامة في بغداد حاضرة الخلافة، وقد عُرِض عليه تولي القضاء، فأباه زهداً وورعاً، كما عرض عليه تولّيَ المظالم، وامتنع عنها تنسكاً وتعففاً، وذلك خشية من الوقوع في الظلم والجور، وطغيان هوى النفس في تقرير الأحكام الشرعية.

والمعروف عنه أنه كان يرفض أن يقبل من أحد أجراً أو مكافأة، لأنه كان ميسور الحال، إذ كان له مورد ورثه عن أبيه في طبرستان يكفيه ويغنيه وثواباً هكذا عكف على التأليف والتصنيف، لأنّ له في ذلك أجراً وثواباً في نشر علم ينتفع به الناس، بعد أن اكتملت لديه الأصول الجوهرية في ثقافته الدينية ومعرفته الموسوعية، بالإضافة إلى ثقافته التاريخية.

* – البحث الذي أعد للمشاركة في المؤتمر الدولي للطبري بمناسبة مرور أحد عشر قرناً على وفاة الإمام الطبري بدعوة من وزارة الثقافة والتعليم العالي، وجامعة مازندران في طبرستان في الجمهورية الاسلامية الإيرانية من ١٣ إلى ١٥ أيلول ١٩٨٩م

20 EKİM 2003

Ed-Dirasatü'l-Islamiyye, Cilt 38, Sayı 4, 1424/2003 Islamabad ... 181-195

P 544

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphane ve Dokümantasyon Merkezi

موقف الإمام الطبري من نسخ بعض الآيات

فرمان إسماعيل إبراهيم

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم النبيّين، وعلى آله وأصحابه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد فإن علم الناسخ والمنسوخ من العلوم المهمة التي اعتنى بها علماء هذه الأمة، لأنّ من جهله لا يسعه الكلام في مسائل الحلال والحرام، ويكون عرضة للزلل إذا فسّر كتاب الله عزّ وجل. غير أنّ كثيراً من المفسرين كانوا في القول بالنسخ مفرطين، ووُجد من دونهم آخرون على النقيض منهم مفرطون، فأردت أن أبحث في جهود بعض المتقدمين من العلماء المحققين، الذين فسّروا آيات الكتاب، وكان قولهم أقرب إلى الصواب، فأثبتوا أن كثيراً من الآيات المدّعى نسخهن، محكمات. وقد كان الإمام الطبري رحمه الله فارساً في هذا الميدان، وسابقاً غيره ممّن فسّروا القرآن، فاخترت تفسيره جامع البيان، بغية الوصول على كشف منهجه، وإلقاء الضوء على ما تميزّت به طريقته، وقارنت ما اختاره من آراء بما قاله غيره من العلماء، حتى يظهر موقفه من المتقدمين، وأثره على المتأخرين، لما يرجى في ذلك من الفوائد، في فهم ما أصّلَه من قواعد حتى لا يهمل العمل بكثير من الآيات، بحجة أنهن منسوخات.

١- نبذة مختصرة عن حياة الطبري وتفسيره.

أ- هو الإمام محمد بن جرير بن يزيد بن غالب الطبري، ولد بآمل طبرستان سنة (٢٢٤هـ). وطلب العلم منذ الصغر، فسمع من علماء بلاده وما جاورها، ثم رحل إلى بغداد والبصرة والشام ومصر وغيرها، فسمع من علمائها حتى برز في علوم كثيرة كالتفسير والتاريخ والفقه وأصوله والنحو

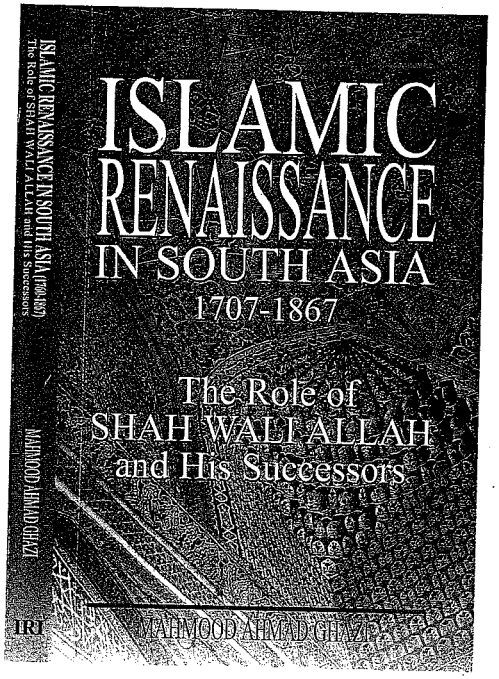
27 NISAN 2004

مجمع البحوث الإسلامية

الجامعة الإسلامية العالمية ــ إسلام آباد

إصدار جديد

من المطبوعات التي صدرت جديداً عن مجمع البحوث الإسلامية كتاب:



البعث الإسلامي في جنوب آسيا

(١٧٠٧م ــ ١٨٦٧م)

دور الإمام ولي الله الدهلوي وأتباعه

دراسة (باللغة الإنجليزية) للأستاذ الدكتور

محمود أحمد غازي بعنوان:

ISLAMIC RENAISSANCE IN SOUTH ASIA (1707 --- 1867)

THE ROLE OF SHAH WALI ALLAH

صفحات: ٣٢٢ ISBN No. 969-408-232-3 (مجلد) قيمة: =/٤٥٠ روبية ، =/٢٣ دولار

ISBN No. 969-408-231-5 (غير مجلد) قيمة: =/٤٠٠ روبية ، =/٢٠ دولار

ولطلب هذا الكتاب أو قائمة مطبوعات المجمع، يرجى الاتصال بـ:

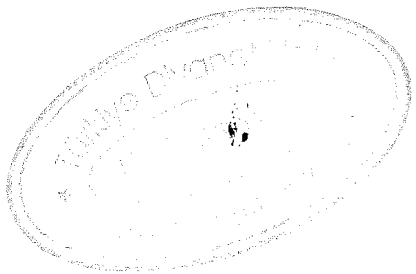
مدير المطبوعات، مجمع البحوث الإسلامية، الجامعة الإسلامية العالمية، ص. ب: ١٠٣٥ ـ إسلام آباد

الهاتف: ٢٢٥٤٨٧٤، الفاكس: ٢٢٥٤٨٧٤، العنوان الالكتروني: E-mail: <smaiqbal@apollo.net.pk>

12. Martin Strohmeier: *CRUCIAL IMAGES IN THE PRESENTATION OF A KURDISH NATIONAL IDENTITY: HEROES AND PATRIOTS, TRAITORS AND FOES.* By Christine Allison. 389
13. Catharina Raudvere: *THE BOOK AND THE ROSES: SUFI WOMEN, VISIBILITY, AND ZIKIR IN CONTEMPORARY ISTANBUL.* By Anne Sofie Roald. 392
14. Kathryn Babayan: *MYSTICS, MONARCHS, AND MESSIAHS: CULTURAL LANDSCAPES OF EARLY MODERN IRAN.* By Andrew J. Newman. 395
15. Anna Suvorova: *MUSLIM SAINTS OF SOUTH ASIA: THE ELEVENTH TO FIFTEENTH CENTURIES.* By Bruce B. Lawrence. 397
16. Yoginder Sikand: *MUSLIMS IN INDIA SINCE 1947: ISLAMIC PERSPECTIVES ON INTER-FAITH RELATIONS.* By Ian Talbot. 400
17. Mridu Rai: *HINDU RULERS, MUSLIM SUBJECTS: ISLAM, RIGHTS AND THE HISTORY OF KASHMIR* and Chitralekha Zutshi: *LANGUAGES OF BELONGING: ISLAM, REGIONAL IDENTITY, AND THE MAKING OF KASHMIR.* By Tapan Raychaudri. 402
18. Humayun Ansari: *'THE INFIDEL WITHIN': MUSLIMS IN BRITAIN SINCE 1800.* By Patricia Sellick. 405
19. Gotthard Strohmaier: *HELLAS IM ISLAM: INTERDISZIPLINARE STUDIEN ZUR IKONOGRAPHIE, WISSENSCHAFT UND RELIGIONSGESCHICHTE.* By Kevin van Bladel. 407
20. Alastair Hamilton and Francis Richard: ANDRÉ DU RYER AND ORIENTAL STUDIES IN SEVENTEENTH-CENTURY FRANCE. By Ahmad Gunny. 409

BOOKS RECEIVED 412

D363



Journal of Islamic Studies 16:3 (2005) pp. 287–331 doi:10.1093/jis/eti152

DISCOURSE AND HISTORICAL ANALYSIS: THE CASE OF AL-ṬABARĪ'S HISTORY OF THE MESSENGERS AND THE KINGS

ULRIKA MÅRTENSSON*
Norwegian University of Science and Technology

Early Islamic historical writings do not readily yield the kind of information modern historians seek, such as figures on trade and agriculture, or explicit analysis of social organization and change. It is even debated to what degree they constitute primary sources.[1] Since the late nineteenth century scholars have been discussing how best to engage with them, and three approaches can be distinguished: to evaluate the factuality of the information, to analyse how the information fits into the context of each particular historical work, or to combine the two. Stephen Humphreys, who represents the combined approach, has asked how historians might 'devise any reliable strategies through which the information in these texts can be disengaged from its original matrix and turned to our purposes'.[2] The question implies that each work must be analysed in its own terms before we can draw historical conclusions from it. This is what I will try to do with

* The author expresses her sincere thanks for invaluable comments at various stages of this work to Abbas Vali, David Wasserstein, Bernard Wasserstein, Håkan Rydving, Gerd Marie Aadna, Dirk Hartvig, Torsten Blomkvist, and Torsten Hylén.

[1] Regarding the problems surrounding the sources, see R. Stephen Humphreys, *Islamic History: A Framework for Inquiry* (Princeton, NJ: Princeton University Press, 1991), 128 f. See also: Albrecht Noth and Lawrence I. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition: A Source-Critical Study* (Princeton, NJ: Darwin Press, 1994), 59.

[2] Humphreys, Islamic History 129. For attempts along these lines, cf. Noth and Conrad, *Early Arabic Historical Tradition* 59, and Marshall G. S. Hodgson, 'Two Pre-Modern Historians: Pitfalls and Opportunities in Presenting Them to Moderns', in John U. Nef (ed.), World Academy of Art and Science 5: *Towards World Community* (The Hague: W. Junk, 1968), 53–68.

© The Author (2005). Published by Oxford University Press on behalf of the Oxford Centre for Islamic Studies. All rights reserved. For Permissions, please email: journals.permissions@oxfordjournals.org

chapters 108 and 151.[54] The impression is that motifs from Psalms are present in these prayers, and perhaps there is a connection to Jewish (or even Christian) prayers, but so far I have found no direct quotations. Any possible connection is to be found in earlier periods, and not in relation to Jewish or Christian customs in Jerusalem.

In conclusion, most of the prayers mentioned in Ibn al-Murajjā's guide to the pilgrims from the eleventh century A.D. are not related especially to Jerusalem, nor do they express direct connections to Muslim religious sites in Jerusalem. Most of these prayers were taken from collections assembled long before. We have no conclusive proofs of Jewish or Christian influence on the creation of the prayers, but this is not improbable, not as an imitation of Jewish or Christian cults in Jerusalem but as part of processes of absorption and crystallization in the first centuries of the Muslim era. It is difficult to know how far Muslim pilgrims used this guide and the prayers included in it. In this part of the article we again see the author, Ibn al-Murajjā, as a scholar strictly of *ḥadīth* who preferred to rely on long chains of transmitters even for materials found in well known compositions. Still, he uses his knowledge to create or crystallize an itinerary for the Muslim pilgrims in Jerusalem, including specific prayers to be recited in the different sites.

I hope that these additional notes to my earlier studies on Jerusalem will contribute to a better understanding of the conception of sanctity attached to that city in Islam, bridging another gap in that complex and diversified picture.

UNIVERSITY OF HAIFA

SUMMARY

These two notes are additional to the many publications of O. Livne-Kafri on the sanctity of Jerusalem in early Islam. They bring a unique piece of information on the cultural world of the most important composer of the "Praises of Jerusalem", the eleventh century Ibn al-Murajjā, and a discussion on the origins of the prayers included in his guide for pilgrims in Jerusalem. A scientific edition of the book was published by the author in 1995.

54 Ibn al-Murajjā (above, note 2), p. 81 bottom, end of tradition no. 69.

112 HAZ 003 D.179

ARNOUD VROLIJK[1]

THE LEIDEN EDITION OF ṬABARĪ'S ANNALS. THE SEARCH FOR THE ISTANBUL MANUSCRIPTS AS REFLECTED IN MICHAEL JAN DE GOEJE'S CORRESPONDENCE

It is common knowledge among orientalists that in the year 915 CE the Persian scholar Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (839-923) completed his *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* (The History of Prophets and Kings), a monumental history of the world from the Creation to the author's own time, and by common consent the most important historiographical work in the world of Islam. The work was so vast in size that in the course of time no single person or library possessed a complete copy of it. The first complete edition, entitled *Annales quos scripsit Abu Djafar Mohammed ibn Djarir at-Tabari*, was published in Leiden between 1879 and 1901, now exactly one century ago.

The editor-in-chief was Michael Jan de Goeje (1836-1909), professor of Arabic at Leiden and curator of the University Library's extensive Oriental collections. De Goeje, a modest man, believed that the study of Arabic and Islam was best served by exploring and publishing the primary sources. He therefore dedicated himself to making catalogues and reliable text editions, mainly of early Islamic historiography and geography.

De Goeje had excellent contacts with his fellow orientalists from all over Europe, and it was to these colleagues that he turned to help him undertake the vast project of editing the *Ta'rīkh*. De Goeje himself led the search for manuscripts until a complete copy could be reconstructed. He supervised the work of his co-editors, edited one-sixth of the text himself and did all the proofreading. He was also responsible for the introduction, the glossary and the indexes.

From the beginning to the end, the whole project leaned heavily upon the subsidies provided by various governments, learned societies and private persons, both from East and West, and the willingness to subscribe to one or more copies.

The edition was published by the firm of E.J. Brill, from 1871 onward led

1 A preliminary version of this article was presented at a conference on al-Ṭabarī at St. Andrews (Scotland), August 1995.

QSA, 19 (2001), pp. 71-86

دراسات: العلوم الانسانية وياالاجتماعية، المجلد ٢٤، العدد Supp. عمان ١٤١٨/١٩٩٧،
ملحق
IRCICA KTP.

فتنة عبد الرحمن بن الأشعثّ في مرويات الطبري عن أبي مخنف
"دراسة تاريخية تحليلية"

Abdullah b. Esra's
Tabari Muh. b. Cerir
Ebu Mihnef-

ارشيد يوسف حميدان*

ملخـــص

تهدف هذه الدراسة إلى تسليط الضوء على مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري بالمقارنة مع الروايات الأخرى في المصادر المختلفة، مع التحليل والنقد لهذه الروايات المتعلقة بالفتنة التي قام بها ابن الأشعث بعد أن عينه أمير العراق، الحجاج بن يوسف الثقفي قائداً للجيش الاسلامي سنة ٧٩هـ لمواصلة الجهاد بسجستان ومحاربة ملكها رتبيل.

وما كاد ابن الأشعث يصل إلى هناك حتى أعلن العصيان والتمرد على الحجاج وادعى لنفسه الحق بالخلافة ولقب نفسه أمير المؤمنين، فأطاعه جنده وبايعوه وعادوا تحت طاعته إلى العراق.

وقبل أن يعود ابن الأشعث لمحاربة الحجاج تحالف مع رتبيل على أن يسقط ابن الأشعث الخراج عنه إذا كان النصر له، على أن يؤمن رتبيل الحماية له في بلاده إذا حاقت به الهزيمة.

وقد أعد الحجاج لابن الأشعث العدة فتصدى له في عدة مواقع داخل العراق وخارجه، وقد تمكن عبد الرحمن بن الأشعث أن يحقق انتصاراً في بادئ الأمر على الحجاج، ودخل البصرة والكوفة، إلا أن الحجاج صمد له، ونازله في وقعات أخرى بالزاوية ودير الجماجم ومسكن والسوس، فحقق عليه انتصارات متتالية، مما جعله يفقد الثقة بأنصاره ومؤيديه، فلجأ بعد ذلك إلى حليفه رتبيل، ولم يتقاعس الحجاج عن مطاردته، بل أرسل إلى رتبيل يتهدده إن لم يرسله إليه مقيداً فأطاعه رتبيل وأرسله إليه، وفي الطريق ألقى ابن الأشعث بنفسه من فوق سطح منزل فمات، فكانت هي نهاية أمره سنة ٨٥هـ.

تمهيـــد

تقول رواية لأبي مخنف(**) في تاريخ الطبري عن هشام بن محمد الكلبي(***) عن يونس بن أبي إسحاق(****) أن الحجاج بن يوسف الثقفي(*****) أصابه الضجر لما وقع بجيوش المسلمين في نواحي سجستان(******) على يد ملكها رتبيل(*******) فأرسل إلى الخليفة عبد الملك بن مروان يطلب

---

* أستاذ مساعد، قسم التاريخ، كلية الآداب للبنات، الرياض، المملكة العربية السعودية. تاريخ استلام البحث ١٩٩٦/٢/١١ وتاريخ قبوله ١٩٩٧/١/٢٠.

(**) أبو مخنف: لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم، من الأزد، أحد الرواة الذين اعتمد عليهم الطبري في تاريخه وخاصة فيما يتعلق بتاريخ بني أمية، ذو ميول شيعية، وقد أجمع أهل الجرح والتعديل على تضعيف رواياته، توفي سنة ١٥٧هـ.
ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ)، المعارف: د.ت، دار المعارف، القاهرة، ص ٥٣٧؛ الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، ١٤١٠هـ، ١٩٩٠م، مؤسسة الرسالة، بيروت، ج٧، ص ٣٠١-٣٠٢، ج١٤، ص ٢٦٧.

(***) هشام بن محمد بن السائب الكلبي، أبو المنذر هشام بن أبي النضر محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي، العلامة النسابة، كوفي متشيع، أجمع العلماء على غزارة علمه، وخاصة علم الأنساب، وأنه حجة من الحفاظ المشاهير، توفي سنة ٢٠٤هـ، وقيل سنة ٢٠٦هـ.
ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت ٢٣٠هـ)، الطبقات الكبرى، ١٣٨٨-١٣٩٠هـ، دار التحرير، د.ب. ج٦، ص ٢٥٠.
ياقوت الحموي: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦هـ)، معجم الأدباء، ١٩٩٣م، دار الغرب الاسلامي، بيروت، ج٦، ص ٢٧٧٩.

(****) يونس بن أبي اسحاق، عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي، محدث الكوفة، يعد من صغار التابعين وأحد العلماء الصادقين، حدث عن أنس بن مالك وعامر الشعبي ومجاهد، دخل مع ابن الأشعث في فتنة وحارب معه، توفي سنة ١٥٩هـ.
الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، تاريخ الرسل والملوك، ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م، دار المعارف، القاهرة، ج٦، ص ٣٣٧-٣٣٨.

(*****) الحجاج بن يوسف الثقفي: لقب بالمبير، ذو شجاعة ومكر ودهاء وفصاحة وبلاغة، عهد إليه الخليفة عبد الملك بن مروان أول أمره برياسة الشرطة فأظهر كفاءة عالية في ضبط الأمور، ثم قاد جيوش عبد الملك بن مروان والوليد وحارب الخوارج في العراق فأخمد فتنتهم وحارب عبد الرحمن بن الأشعث فقضى عليه وبنى مدينة واسط بين البصرة والكوفة، توفي سنة ٩٥هـ، ودفن بواسط.
ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٨١هـ)، وفيات الأعيان، ١٩٦٨م، دار صادر، بيروت، ج٢، ص ٢٩-٥٤؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج٤، ص ٣٤٣.

(******) سجستان: يطلق عليها بلاد الداور، زابل، زابلستان، أو كابل (وهي عاصمة افغانستان الآن)؛ ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج٣، ص ٢١٤-٢١٦.

(*******) رتبيل: وقيل زنبيل أو زونبيل، ملك سجستان، وهو لقب لملوك الترك في الأقاليم الشرقية لسجستان، صالح المسلمين ودفع الجزية، نقض صلحه مع المسلمين وامتنع عن دفع الجزية ثم عاد ودفعها ثانية في خلافة عبد الملك بن مروان.
أبو حنيفة الدينوري، أحمد بن داود (ت ٢٨٢هـ)، الأخبار الطوال، ١٩٨٨م، دار الفكر، بيروت، ص ٣٠٩؛ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج٦، ص ٣٢٨.

D85
el-Mewrid, cilt: VII / sayı: 2 (1398/1978)
Bagdad, s. 37-92.
IRCICA

تاريخ الطبري

مصدر اعن ثورة الزنج في القرن الثالث (١) للهجرة

بقلم الدكتور

عبد الجبار ناجي

كلية الآداب ـ جامعة البصرة

«عن القاضي ابي عبيد الله بن احمد السمسار. ان ابا جعفر الطبري قال لاصحابه. اتنشطون لتفسير القرآن. قالوا. كم يكون قدره؟ قال: ثلاثون الف ورقة. فقالوا. هذا مما تفنى الاعمار قبل تمامه، فاختصره في نحو ثلاثة الاف ورقة. ثم قال لهم. اتنشطون لتاريخ العالم من ادم الى وقتنا هذا؟ قالوا. كم قدره؟ فذكر نحوا مما ذكره في التفسير. فاجابوه بمثل ذلك. فقال انا لله، ماتت الهمم. فاختصره في نحو مما اختصر التفسير»

ياقوت الحموي. معجم الادباء
ج ٦ ص٤٢٤ـ٤٢٥

شهد العديد من العلماء والمفكرين الاجانب بالخدمة الكبيرة التي قدمها تراثنا العربي، عبر قرون عدة، للتقدم العلمي والفكر الانساني بصورة عامة. ومن يتصفح كتاب الفهرست لابن النديم مثلا يجد نفسه امام تراث عملاق متشعب واصيل لا في مجال الطب والصيدلة والرياضيات والبصريات والكيمياء فحسب بل في مجال الفلسفة والجغرافية والادب والتاريخ والفن والعمارة والنحت. . . الخ صحيح ان حضارتنا العربية قد تأثرت، قليلا او كثيرا، بما توصلت اليه الحضارات العالمية السائدة انذاك، ولكن هذا التأثر تمثل واتضح في مراحل نموها الاولى، وان عطاءات وصفحات جديدة مشرقة قد انتجتها حضارتنا تخالف ما كان سائدا في حضارات سابقة وتباينها، والحضارة الاوربية الحديثة منذ ان تفجرت في القرن السادس عشر للميلاد استقت الكثير لا من الحضارات القديمة بل ما قدمته الحضارة العربية من تجديد وابتكار وابداع.

ان هذه الصفحات المشرقة من تراثنا قد تحمل

(١) مما تجدر الاشارة اليه ان هناك اطروحة دكتوراه للدكتور عبدالكريم خليفة حصل عليها من جامعة باريس تحت عنوان (مصادر ثورة الزنج . مجموعة النصوص مع ترجمة وهوامش ومقدمة حول هذه الحركة الثورية) في عام ١٩٥٤ ومن المؤسف انها لم تنشر لحد الان، ولقد اشار اليها الاستاذ احمد علبي مشكورا في مقالته عن ثورة العبيد في البصرة (مجلة الطريق، العدد الثاني شباط ١٩٧٠ السنة التاسعة والعشرون). واعتمادا على علبي تتضمن الاطروحة ثلاثة اقسام. الاول يحتوي على قائمة بالمصادر. ويعلق الاستاذ علبي على هذا القسم بقوله « ان المؤلف لم يشر الى الصفحات ذات العلاقة، وانها قائمة مرتجلة وتفتقر الى الكثير من المصادر الاساسية » اما القسم الثاني فيتالف من مدخل ومقدمة وفي المدخل « تعليق قصير على قيمة المصادر الاربعة الهامة وهي الطبري، والمسعودي، ابن الاثير وابن الحديد » انظر ص١٠٦ في المقالة المذكورة.

واتقدم بخالص شكري الى الدكتور السامر اذ اشار ان هناك اطروحة للمستشرق Popovic عن علي بن محمد وثورة الزنج فيه ذكر للمصادر وتسلسلها الزمني والاطروحة عنوانها
Ali Ibn Muhamad et esclaves a Basra

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

Fikir Nazar, 18/1, 1980 Islamabad, 9-21

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری

ڈاکٹر سعید اللہ قاضی

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری صوبہ طبرستان کے پایۂ تخت آمل میں ۲۲۴ھ کے آخری یا ۲۲۵ھ کے ابتدائی ایام میں پیدا ہوئے۔[1] سات سال کی عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا۔ ابتدائی تعلیم اپنے وطن میں حاصل کی۔ والد بزرگوار بہت مالدار تھے۔ اس سے انہوں نے فائدہ اٹھایا اور بہت سے اسلامی ممالک کے علمی مراکز کا دورہ کیا۔ "الری" اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں کی سیر کی اور پھر بغداد واپس آئے۔ یہاں آنے کا مقصد یہ تھا کہ احمد بن حنبل کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کریں۔ لیکن وہ ان کے آنے سے قبل ہی وفات پا گئے اور انہیں اپنے مقصد میں کامیابی نہ ہوئی۔ یہاں سے وہ بصرہ اور کوفہ چلے گئے جہاں کچھ مدت قیام کرنے کے بعد پھر بغداد واپس آ گئے۔ بغداد میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد وہ مصر روانہ ہوئے اور راستے میں دمشق اور دوسرے بڑے شہروں میں علم حدیث کے حصول کے لئے کچھ مدت ٹھہرے۔[2]

ابن عساکر کے نزدیک وہ ۲۸۷۶ھ / ۲۸۷۷ھ میں مصر میں مقیم تھے۔ جبکہ یاقوت کی رائے میں وہ پہلی مرتبہ ۲۸۶۷ھ میں مصر گئے۔ اور اس کے بعد ملک شام میں ۲۸۶۹ھ / ۲۸۷۰ھ میں وارد ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق وہ ۸۷۱ھ / ۲۸۷۲ھ میں بغداد میں تھے۔ جبکہ وہ ایک متبحر عالم حدیث ہونے کی وجہ سے کافی شہرت حاصل کر چکے تھے۔[3]

مصر سے وہ دوبارہ بغداد آئے اور طبرستان کے دو سفروں کے علاوہ انہوں نے باقیماندہ ساری زندگی بغداد میں گذاری۔ ابو جعفر نے زندگی کے آغاز میں احادیث کی جمع و تدوین کی طرف خصوصی توجہ دی۔[4] ان کی زندگی کا مقصد اعلیٰ علم حاصل کرنا اور علم سکھانا تھا۔ اور ان کی پوری زندگی اسی مقصد کے حصول میں گذری۔ انہوں نے دنیاوی جاہ و جلال کو ہیچ سمجھا۔ تاریخ و فقہ کے علاوہ ان کو شعر و شاعری اور ادب میں بھی مہارت حاصل تھی۔ ریاضی اور طب میں بھی ان کو دسترس تھی۔[5]

Tabari Muh b. Cerir

Kütüphanesi Mevkii

معنوی اعتبار سے رسالے کے معیار کو بلند کرنے کی ضرورت کا احساس لیے میں نے پاکستان سے ہندوستان تک کی خاک چھان ماری۔ زوال علم و عرفاں کے ہاتھوں ایسا قحط الرجال ہے کہ کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ اچھے معیاری مضامین لکھنے والوں کا فقدان ہے۔ ہمارے لئے دہری مشکل یہ ہے کہ ہمیں خاص طرز کے مضامین درکار ہیں جو علمی اعتبار سے بھی بلند ہوں اور فنی اعتبار سے بھی کمتر یا فروتر نہ ہوں۔ یہ بڑی ٹیڑھی کھیر ہے۔ بہر حال اس ضمن میں بھی ہماری کوششیں جاری ہیں۔ السعی منا والاتمام من اللہ۔

ماہِ صیام کی آمد آمد ہے۔ مرحبا صد مرحبا ماہِ صیام! مومنوں کو مبارک مہینے کی آمد مبارک ہو۔ یہ مہینہ نزول قرآن کا مہینہ ہے، نمازِ تراویح اور تلاوتِ قرآن کا مہینہ ہے، صدقات و خیرات کا مہینہ، مکارمِ اخلاق اور حسنات کا مہینہ۔ رب جلیل کی طرف سے بندوں کے لئے فیوض و برکات کا مہینہ۔ مومنو! اٹھو اس کے استقبال میں دیدہ و دل فرش راہ کرو، چشم ما روشن دل ما شاد کہو۔ اور اس کے فیوض و برکات سے پورا پورا فائدہ اٹھاؤ۔ اہلاً و سہلاً ماہ مبارک!

اے آمدنت باعث آبادی ما

(مدیر)

---

27 AGUSTOS 1994

Dergi / Kitap ..
Kütüphanede Mevcuttur

3 1 TEMMUZ 1993

AL-ṬABARĪ ON THE PRAYERS TO THE PLANETS *

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

BY

David PINGREE
Brown University

Descriptions of the rituals performed by the self-styled Ṣābians of Ḥarrān in order to persuade the planets and their spirits to grant their wishes are preserved in the seventh *faṣl* of the third *maqāla* of the *Ġāyat al-ḥakīm*. This chapter was first edited with a partial French translation by Dozy and De Goeje [1]. It occupies p. 195-228 of the edition of the whole of the *Ġāya* published by H. Ritter [2], p. 206-241 of the German translation by H. Ritter and M. Plessner [3], and p. 112-137 of my edition of the medieval Latin translation, the *Picatrix* [4] ; moreover, a fragment of the Spanish version intermediate between the Arabic and the Latin containing part of one of the prayers to Mars has been published [5]. But, despite the interest, importance and availability of this chapter, little has been written in its explication [6].

The chapter begins [7] : « And among the operations of the Ṣābians is what al-Ṭabarī the astrologer says concerning the drawing down of the power of the planets. He says : "That which is known to me concerning the drawing down of the planets and their services which I found attributed to the leaders of the Ṣābians and the servants of the temples, is what I will say. They say..." » This seems clearly to state that al-Ṭabarī is the source for the whole

* Translation and transliteration of Arabic technical terms as well as the script of latin words (and especially the whole passage in latin) fall with in the competence of the author.

1. M. Dozy and M. J. De Goeje, « Nouveaux documents pour l'étude de la religion des Ḥarraniens », *Actes du sixième congrès international des orientalistes*, vol. 2, Leide 1885, p. 283-366.

2. H. Ritter, *Pseudo-Maǧrīṭī. Das Ziel des Weisen, Studien der Bibliothek Warburg* 12, Leipzig-Berlin 1933.

3. H. Ritter and M. Plessner, « *Picatrix* ». *Das Ziel des Weisen von Pseudo-Maǧrīṭī, Studies of the Warburg Institute* 27, London 1962.

4. D. Pingree, *Picatrix. The Latin Version of the Ghāyat al-Ḥakīm, Studies of the Warburg Institute* 39, London 1986.

5. D. Pingree, « Between the *Ghāya* and *Picatrix* I : the Spanish Version », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 44, 1981, 27-56, esp. 36 and 55-56.

6. See H. Corbin, « Le récit d'initiation et l'hermétisme en Iran », *Eranos-Jahrbuch* 17, 1949, 121-187, esp. 165-166 ; *idem*, « Rituel sabéen et exégèse ismaélienne du rituel », *Eranos-Jahrbuch* 19, 1950, 181-246, esp. 192-194 ; and D. Pingree, « Some of the Sources of the *Ghāyat al-Ḥakim* », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 43, 1980, 1-15, esp. 12.

7. Cf. 195, 2-4 Ritter.

BULLETIN D'ÉTUDES ORIENTALES, t. XLIV, 1992,
(Damas-1993), s. 105-117.

145034

IDEAS, IMAGES, AND METHODS OF PORTRAYAL

Insights into Classical Arabic Literature and Islam

EDITED BY

SEBASTIAN GÜNTHER



Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 145034
Tas. No: 909.297
IDE.1

2 MAY 2006

BRILL
LEIDEN · BOSTON
2005

8 OCAK 2007

CHAPTER TEN

NARRATIVES AND CHARACTER DEVELOPMENT: AL-ṬABARĪ AND AL-BALĀDHURĪ ON LATE UMAYYAD HISTORY

Steven C. Judd

In the absence of contemporary sources, historians of early Islam must rely on later collections of *akhbār*, such as al-Ṭabarī's *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* and al-Balādhurī's *Ansāb al-ashrāf*, to reconstruct events. These compilations preserve an immense quantity of information from a plethora of earlier sources. Unfortunately, they do not often reveal their compilers' authorial hands. Instead, the compilers reproduced material from earlier sources without synthesizing it into a single narrative. When judgments about historical causation, the temperament of central historical actors or the lessons to be learned from particular events do appear, it is often impossible to determine with certainty whether these are the compiler's own judgments or whether he faithfully reproduced the biases of his sources. One method for uncovering the hidden authorial hand of the *akhbār* compiler is to compare how different compilers reproduced material from a single source. Evidence of subtle editing, omission and embellishment of earlier sources can offer some insight into the compiler's agenda and the themes that shaped his retelling of events.

Stefan Leder applied such analysis to reports of the saga of Khālid al-Qasrī, preserved by al-Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.) and al-Baladhurī (d. ca. 279/892).[1] He showed that the two compilers manipulated their sources to facilitate character development and narrative cohesion. He found that al-Ṭabarī embellished his sources to create a more complex image of Khālid al-Qasrī in order to produce a more compelling narrative. By contrast, al-Baladhurī's version of the same events leaves Khālid's character less developed. Leder

[1] Stefan Leder, Features of the Novel in Early Historiography: The Downfall of Xālid al-Qasrī.

Sh. 209-226

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphane ve Dokümantasyon Müdürlüğü

D.789

ORAL VS. WRITTEN TRANSMISSION: THE CASE OF ṬABARĪ AND IBN SA'D*

BY

GHADA OSMAN
Harvard University

Tārīḫ al-Rusul wa-l-Mulūk, The History of Prophets and Kings, by Muḥammad b. Ǧarir al-Ṭabarī (224-310 A.H./839-923 C.E.) marked the beginning of a type of history-writing unprecedented among Muslims. For the first time, there existed a universal history that spanned from the beginning of creation until the historian's own time. Its author, a Tabaristan-born *ḥadīṯ* scholar who spent many of the years until his death in Baghdad, aimed at writing a history that asserted "on the one hand, the essential oneness of prophetic mission and on the other, the importance of the experiences of the umma and the continuity of these experiences through time."[1]

In order to undertake his project, Ṭabarī relied on a mélange of works. Contrary to earlier writers such as Ibn Ishāq, who used a variety of sources including the Quran, Arab genealogies and pre-Islamic events, the *maġāzī* materials, poetry, a little documentary material such as the Constitution of Medina, and general anecdotes, third and fourth century A.H. authors more or less relied on the writings of their predecessors for information. A perusal of Ṭabarī shows that in fact he relied on a variety of historians and other authors such as Abū Miḫnaf, Sayf b. 'Umar, Ibn al-Kalbī, 'Awana b. al-Ḥakam, Naṣr b. Muzāhim, al-Mada'ini, 'Urwa b. al-Zubayr, al-Zuhrī, Ibn Ishāq, Wāqidī, Wahb b. Munabbih, Ka'b al-Aḥbār, Ibn al-Maṭnī, al-Haǧǧaǧ

* My thanks go to Professor Roy P. Mottahedeh for his encouragement and comments on the initial draft of this piece.

[1] 'Abd al-'Azīz Duri, *The Rise of Historical Writing Among the Arabs*. Translated by Lawrence I. Conrad. Princeton: Princeton University Press, 1983, p. 70.

© Koninklijke Brill NV, Leiden, 2001

s.66-80

b. al-Minhāl, Hishām b. 'Urwa, al-Zubayr b. Bakkār and so forth, in addition to oral accounts that were circulating at the time.[2]

In recounting his history, Ṭabarī used numerous *ṭuruq* (channels) to give accounts. These are both *ṭuruq* that are given by the same author in a work, such as for example three different accounts that start with the *isnād* al-Ḥāriṯa—Muḥammad b. Sa'd—Muḥammad b. 'Umar then branch off in different directions, all with a *matn* suggesting that the first man to accept Islam was Zayd b. Ḥāriṯa, as well as by different authors, such as this same example coupled with an account with similar content and an *isnād* of 'Abd al-Raḥmān b. 'Abdallah b. al-Ḥakam—'Abd al-Mālik b. Maslama—Ibn Lahi'a—Abu al-Aswad—'Urwah. In addition to these, Ṭabarī sometimes interjects and inserts general information that was presumably circulating at the time, sometimes introducing it with the words, "*qāla Abū Ǧa'far*," thus creating "a basic chronological framework and an outline of the main events . . . that were matters of widespread and generally accepted knowledge."[3]

Ṭabarī relies overwhelmingly on the accounts of Ibn Isḥāq. He frequently quotes them verbatim, so that we find accounts with the exact wording in Ṭabarī and Ibn Isḥāq, as well as his later redaction in Ibn Hišām. Yet although Ibn Isḥāq figures prominently in Ṭabarī's writings, to ignore Ṭabarī's other sources would be shortsighted. This would particularly be the case in overlooking his transmission of information from Muḥammad b. Sa'd.[4]

Born in Basra in 168 A.H./784 C.E. as a *mawla*, Ibn Sa'd lived there for the first part of his life, then moved to Medina and later to Baghdad. Although he had studied under other scholars, including Hishām ibn al-Kalbī (d. 207 A.H./822 C.E.), his name became especially linked with that of Wāqidī (d. 207 A.H./823 C.E.). Virtually his

[2] W. Montgomery Watt, "The Materials Used by Ibn Isḥāq" in *Historians of the Middle East*, ed. Lewis & Holt. London: Oxford University Press, 1962, pp. 24-31. See also Watt's introduction in *The History of al-Ṭabari. Vol. VI: Muḥammad at Mecca*. Translated by M.V. McDonald & M.W. Watt. Albany: State University of New York Press, 1988, pp. xvi-xvii; Duri, p. 7, Jawād 'Ali, "Mawārid Tāriḫ al-Ṭabarī," in *Maǧma' al-'Ilmī al-'Iraqi*. Baghdad, vol. 2, 1952 & vol. 4, 1954.

[3] Watt, 1988, pp. xix-xx. For more detail on this see xix-xxii. Examples of occurrences of "*qāla Abū Ǧa'far*" are in Muḥammad b. Ǧarīr al-Ṭabarī. *Tā'riḫ al-Rusul wa-l-Mulūk*. Lugh. Bat.: E.J. Brill, 1964, 3:1181, 1183, 1188, 1222.

[4] See Gordon Darnell Newby's examination of Ṭabarī's reliance on Ibn Isḥāq and his quote from Yāqūt in *The Making of the Last Prophet: A Reconstruction of the Earliest Biography of Muḥammad* Columbia, SC: University of South Carolina Press, 1989: "Ṭabarī erected his universal history on the foundations laid by Ibn Isḥāq" p. 16.

MAY'S 2001

Hawliyyetü't-Tarihi'l-İslâmi ve'l-Vasit, 4, 2004-2005 Kahire

Tabarî Muh b. Cerir

20 AĞU 2007

D 3121

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

Al-Ṭabarī's place within the Islamic historiographical tradition

Maria Vaiou

Oxford university, England

The field of Islamic historiography is challenging. At a first glance, the various accounts of history-writing seem to be straight forward and simple both in meaning and language. However, when one starts to examine the function and contribution of the sources within the historical framework of a particular period several difficulties arise. It is then that Islamic historical accounts become problematic.

The issue of the degree of interrelation[1] between the oral and written tradition in the sources is complicated yet further by issues of authenticity.[2] Moreover, the question of the date[3] when serious historical writing emerged, is still a matter of debated. In addition, considerations such as on the interpretative development of ancient historical tradition in terms of how far it was altered as regards language, structure and conceptual framework between the time they were formulated and the moment when they took their definite form obscure attempts to reach a clear understanding of the nature of the sources. Moreover, problems concerning the distinction between factors[4] which

---

[1] This reflects different historical methods and ideas expressed by various writers.

[2] The fact that the great majority of the early accounts tend to be literary compilations which took their form one or two centuries later than the events they describe raises questions, such as how much material in the extant sources is "older" and what attitudes it reflects and how and whether scholars can distinguish between "authentic" older material and recent accounts; see S. Humphreys, *Islamic History: a Framework for Inquiry* (Princeton, 1991), 69 – 103.

[3] There are related questions as to the real existence of proper historical composition by the eighth century and whether these accounts ascribed by our texts are fictitious or genuine. This debate is also linked to the critique of *isnâds*. Whether *isnâds* represent genuine lines of transmission or forgeries intended to legitimize state policies of later periods, see Humphreys, *Islamic History: a Framework for Inquiry*, 73; see also T. Khalidi, *Arabic Historical Thought in the Classical Period* (Cambridge, 1994), 39.

[4] Problems of transmission and contradiction in the early sources are compounded with issues of deliberate bias and distortion; also the use of different methodologies by historians has led to various interpretations of history-wriiting. For a discussion, see Humphreys, Islamic History: a Framework for Inquiry, 82-3; A. Noth and L. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition. A Source Critical Study*, tr. M. Bonner (Princeton, 1994); F.M. Donner, *Narratives of Islamic origins. The beginnings of Islamic historical writing* (Princeton, 1998); on the function of isnâd

The non Arabic Part 1 – 11

AL-SHAJARAH, cilt: 7, sayı: 2, Kuala Lumpur 2002,
0.1631
03 EYLÜL 2004



EUSEBIUS AND ṬABARĪ: A COMPARATIVE STUDY OF THE CONCEPTION OF HISTORY*

Muhidin Mulalic

Introduction

This paper aims at an exposition of the conceptions of history of Eusebius (d. 339 C.E.) and Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.). Both scholars contributed tremendously to the field of historiography, therefore, an exposition of their conceptions of history is necessary for understanding the fundamental concepts of the early Western or Christian and Islamic historiographies. The present contribution highlights their similarities, legacies, influences, and relevance to modern scholarship.

Eusebius was born in 260 C.E. in Palestine in the city of Caesarea, and as a result, he became known as Eusebius of Caesarea. He was a prominent historian of Christian history, whose *ecclesiastical philosophy of history and ecclesiastical historical methodology* earned him the title of the 'Father of Ecclesiastical History' and the 'Christian Herodotus'. He was also an apologist, a topographer, an exegete, a critic, a preacher, and a dogmatic writer.[1]

---

* This research was completed under the supervision of ISTAC professors. The author would like to thank Prof. Dr. Syed Muhammad Naquib al-Attas, Prof. Dr. Wan Mohd Nor Wan Daud, Assoc. Prof. Dr. Muhammad Ismail Marcinkowski, Assoc. Prof. Muhammad Zainiy 'Uthmān and Assoc. Prof. Dr. Ajmal M. Razak. However, all shortcomings of this research are my own.

1 See Eusebius' biography in J. B. Lightfoot, "Eusebius of Caesarea," in *A Dictionary of Christian Biography and Literature to the End of the Sixth Century A.D., with an Account of the Principal Sects and Heresies,* eds., William C. Piercy and Henry Wace (London: John Murray, 1911; repr., Peabody: Hendrickson Publishers, 1994), 318–333; Aziz S. Atiya, "Eusebius of Caesarea," in *The Coptic Encyclopedia,* ed., idem, vol. 4 (New York: Macmillan, 1991), 1070–1071; Andrew Louth, "Introduction," in Eusebius, *The History of the Church from Christ to Constantine*, 2d ed.,

آیا «ترجمهٔ تفسیر طبری» براستی ترجمهٔ تفسیر طبری است؟

استاد زریاب خوئی در بزهاوده (تهران، ۱۳۶۸، ص ۴۳۷) اشاره کرده‌اند که «ترجمهٔ تفسیر طبری، در حقیقت ترجمهٔ آن نیست.» اما از دیرباز نویسندگان ایرانی، این «ترجمه» را براستی ترجمهٔ تفسیر طبری پنداشته‌اند و اینك نیز در اذهان بیشتر کتابخوانان همین معنی متصوراست.

ما در اینجا کوشیده‌ایم دو موضوع را باز نماییم: نخست آن‌که آیا تشابهی میان دو متن فارسی و عربی وجود دارد یا نه؟ دوم آن‌که اگر تشابهی میان دو متن نیست، پس چرا متن فارسی را «ترجمه» خوانده‌اند؟

الف: محققانی که به متن‌های فارسی و عربی نگاهی گذرا انداخته‌اند، نخست دریافته‌اند که در سراسر کتاب فارسی، هیچ عبارتی یافت نمی‌شود که بتوان آنرا ترجمهٔ عبارات عربی طبری پنداشت (متن قرآن و برخی احادیث البته امر دیگری است). ایشان با توجه به این اختلاف فاحش، البته‌چنین پنداشته‌اند که مترجمان خراسانی، تفسیر طبری را برگرفته‌بخش بخش خوانده‌اند و سپس از میان روایات متعدد، متفاوت و گاه متناقض تفسیر، آنچه راخودخواسته‌اند، یاطبری‌موثق‌دانسته برگزیده وازنو به‌فارسی نگاشته‌اند؛ علاوه براین خود نیز چیزی از روایات و حکایات رائج در

Abbas Zeryab Hui
Yeki Katre-i Baran
1370/1990, Tahran, s. 551-560
DN: 41860
MAYIS 1997

Middle Eastern Literatures, Vol. 12, No. 2, August 2009

Routledge
Taylor & Francis Group

Book Review

Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Ṭabarī's History

BOAZ SHOSHAN

Leiden: E.J. Brill, 2004, 309 pp., ISBN 9-004-13793-9

Although its practitioners reject the possibility of a true definition, the term 'deconstruction' coined by Jacques Derrida generally refers to a reading of texts through which traces of predominantly suppressed parts of the text are shown to undermine or even sabotage the intended meaning. It is associated with a subversive attack and dismantling of a dominant discourse or ideology. In spite of its 'ambitious title' (p. x) and provocative subtitle, Boaz Shoshan's *Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Ṭabarī's History* has actually nothing to do with deconstruction as it is generally known. Shoshan seems to use the term synonymously with being critical: 'Only after recognition of [the truth claim of the historian] can a critical and deconstructionist project vis-à-vis historical narratives be at all meaningful' (p. 6). Instead the present book has much more to do with Hayden White's thesis (and White, unlike Derrida, does make several appearances in the bibliography and footnotes); namely, both history and history-writing are to a large degree inseparable from the narrative art. Specifically, Shoshan has set out to accomplish two goals. In the first part of the book, the mimetic assumptions of Ṭabarī the historian are tackled; and in the second part, following an analysis of four different episodes in the *History*, some general comments on Islamic historiography are offered.

In Chapter One, Shoshan argues that the point of classical Islamic historiography was to make it possible for the audience to see the event by reading it. Thus historiography was meant to be a mimetic act. Several distinct modes or tropes were employed for this purpose: (1) detailed description of objects, (2) detailed description of space, (3) physiognomic descriptions, (4) gestures, (5) minutiae, (6) imperfect knowledge (to demonstrate fidelity), (7) detailed description of scenes, (8) the role of the eyewitness, (9) trustworthy sources, (10) the role of verbatim quotations, and (11) omniscience. In Chapter Two, Shoshan states that Ṭabarī and his sources often deviated from strict chronology. This is important because such deviations were all devices in the historian's craft and his poetics for the purpose of endowing the narrative with a teleological, ironic, moral, or 'ideological' dimension. All this was part of the mimetic function. Having said that, Shoshan then adds in Chapter Three that theology and ideology do not manifest themselves as uniform overarching paradigms. Rather, as his analysis of Ṭabarī's portrayal of Abbasid propaganda shows, they appear as manifold expressions. If all the above is true, then Ṭabarī certainly exercised a distinct authorial hand (as opposed to acting as a mere compiler). In Chapter Four, Shoshan finds examples of 'an expression of opinion and making a judgment' by Ṭabarī.

Chapters Five through Nine contain analyses of four specific episodes in early Islamic history. Contradictions found between Ṭabarī's version of Abū Bakr's election as first

177-180

ISSN 1475-262X print/ISSN 1475-2638 online/09/020177-03
DOI: 10.1080/14752620902951165

Etudes Arabes, 74, 1988 Roma.

17 MAYIS 1993

TABLE DES MATIÈRES

Origine des textes et traductions 4

I. LA VILLE DISPUTÉE 5

ṬABARĪ, Târîḫ al-rusul wa-l-mulûk 6
Le calife ʿUmar à Jérusalem

IBN AL-AṮĪR, Al-kâmil fî l-târîḫ: Les Francs prennent Jérusalem . 14

ʿIMĀD AL-DĪN, Al-fatḥ al-qussî fî l-fatḥ al-qudsî: La reconquête par Ṣalâḥ al-Dîn 22

IBN WĀṢIL, Mufarriǧ al-kurûb: Remise de Jérusalem à Frédéric II . 30

Nizâr QABBĀNĪ, Al-Quds 38

Fadwâ ṬŪQĀN, Ilâ l-Masîḥ fî ʿîdi-h 40

RAHBĀNĪ/FAYRŪZ, Zahrat al-madâ'in 42

II. LA VILLE SAINTE 47

ṬABARĪ, Tafsîr: Commentaire sur Coran 2, 143 48

YĀQŪT, Muʿǧam al-buldân: Al-Maqdis 56

III. LA REVENDICATION MUSULMANE 67

Fatḥî AL-ǦUNDĪ, Al-Quds qaḍiyya wa-arḍ 68

Tawṣiyyât Laǧnat al-Quds (1979, 1981) 100

Eléments de bibliographie 122

Dergi IRCICA Kütüphanesi'nde Mevcuttur.

Taberi muh. b. Cerir

T

TABARI, AL- (839–923)

Muhammad b. Jarir al-Tabari was an important jurisprudent, Qur'an commentator, and historian (in descending order among tenth-century Muslims; in ascending order among modern scholars). Born in Amul, Tabaristan (by the Caspian Sea), Tabari memorized the Qur'an at eight and left home to study under more distant masters at twelve. He finally settled in Baghdad, always mainly supported by remittances from his landowning family in Tabaristan.

In theology, he advocated the moderate Sunni tendency, accepting such tenets as the uncreatedness of the Qur'an (against the Mu'tazila, among others) and recognition of 'Ali as fourth caliph and fourth-best Companion (against the Shi'a) but arguing rationally in their defense. Likewise, he inferred the law chiefly from the prophetic sunna but gave reason considerable freedom to manipulate the revealed texts. Extremist Sunnis were sufficiently offended to blockade his house near the end of his life.

Tabari's jurisprudential works were massive, and during the tenth century, a Jariri school of law vied with the Shafi'i, Hanafi, and other schools for the attention of Sunni Muslims; however, the Jariri school then died out, and most of the works are now lost. His massive Qur'an commentary was the first to deal systematically with every verse in succession. Tabari quotes many alternative interpretations from past authorities but he normally gives his own preference at the end, often appealing to grammar to establish the meaning. The author's voice is most faintly heard in his world history, likewise a succession of quotations; however, the grand scheme that emerges agrees with what else is known of Tabari's theology.

See also **Historical Writing; Qur'an.**

BIBLIOGRAPHY

Gilliot, Claude. *Exégèse, langue et théologie en Islam—L'Exégèse de Tabarî.* Paris: J. Vrin, 1990.

Rosenthal, Franz. *The History of al-Tabari,* Vol. 1: *General Introduction and From the Creation to the Flood.* Albany: State University of New York Press, 1989.

Christopher Melchert

TABLIGHI JAMA'AT

The Tablighi Jama'at ("the society for inviting or conveying") may be the most widespread movement of Islamic *da'wa* ("call," "proselytism") in the world today. Annual congregations held in Tablighi centers in Raiwind (Pakistan) and Tungi (Bangladesh) are said to include perhaps two million participants each. Dewsbury (U.K.) serves as a center for Islamic education and *tabligh* activity in Europe. Its annual meeting attracts several thousand participants, as do annual meetings held in North America. Overall leadership is based at the Banglewali Masjid at Nizam al-Din in New Delhi, India, where the movement began.

The 1920s were a period of violent religious competition in northern India, spurred by the beginnings of mass politics. Muslims in Mewat, southwest of Delhi, were a particular target of Hindu "reconversion" movements. Maulana Muhammad Ilyas (1885–1944), the movement's founder, first encountered humble Mewati laborers in Delhi. He quickly realized the limitations of mere schooling in influencing them, and instead initiated a method of practical learning, encouraging even the uneducated to remove themselves from their environment and preach to others. *Tabligh,* he argued, was incumbent not only on the learned but on every Muslim.

The movement requires no bureaucracy and no paid staff. It depends on small groups or cells (*jama'ats*) of perhaps ten men, financing themselves, going out door-to-door and speaking in mosques. Participants ideally volunteer one day a week, one three-day period a month, one forty-day period a year, and one four-month tour at least once in a lifetime. Women

19 ŞUBAT 2007

Edit. Richard C. Martin, Encyclopedia of Islam and the Muslim World, vol. II, New York 2004. pp. 671 .İSAM 130386.

Tabari, Muhammed b. Cerir

İslam Araştırmaları Merkezi
D'Aix-en-Provence
Arşivi

4 MAYIS 1991

دلائل الإمامة

لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري

من أعاظم علماء القرن الرابع الهجري

Yüksek Din Bilgisi Enstitüsü
İslâm Araştırmaları Merkezi
Erzurum

Kayıt No. : 10899
Tasnif No. : 297.47 TAB-D

1988

منشورات
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات
بيروت - لبنان
ص.ب ٧١٢٠

١٧ – تفسير الطبرى .

17. al-TABARI, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire, Dār al-Ma'āref, 1956-1957, Coll. *Torāth al-Islām*, édité par Moḥammad et Aḥmad Shāker, 18 × 25 cm., t. 7, 640 p.; t. 8, 638 p.; t. 9, 640 p., t. 10, 634 p. t. 11, 644 pages.

Continuation de la publication entreprise en 1955 (cf. *MIDEO*, t. 2, p. 278; t. 3, p. 294). Le t. 7 contient : *sūrat Al 'Imrān* (3), versets 93 à 200 et *sūrat al-nisā'* (4) v. 1 à 7; le t. 8 : *sūrat al-nisā'* (4), v. 8 à 87; le t. 9, *sūrat al-nisā'*, v. 88 à 176 et *sūrat al-mā'ida* (5), v. 1 à 5; le t. 10 : *sūrat al-mā'ida* (5), v. 95 à 120 et *sūrat al-an'ām* (6), v. 1 à 99.

MIDEO. c. IV, 1957 [KAHIRE]

Tabari Muh b. Cerir

الطَّبَريّ ، ابْن جَرير
(آمل ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)
(بغداد ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م) .

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، أبو جعفر الطبري ، الفقيه ، المجتهد ، المؤرخ ، المفسر ، الإمام في الحديث والفقه والتفسير والتاريخ والقراءات وغير ذلك .

ولد بآمل طبرستان ، وطوف البلاد ، واستوطن ، وجمع من العلوم مالم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، وعرض عليه القضاء فامتنع ، وعرضت عليه ولاية المظالم فأبى ، وبلغ رتبة الاجتهاد المطلق ، وكان له مذهب فقهي مستقل ، وكان شافعياً في صغره. كان فقيهاً في أحكام القرآن ، عالماً بالسنن ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين وأيام الناس وأخبارهم ، فصيحاً وبصيراً بالمعاني ، وكتبه تدل على غزارة علمه ، وسعة ثقافته ، ودقته ، وله نظم ، وهو شيخ المفسرين .

من كتبه « جامع البيان في تفسير القرآن » ويعرف بتفسير الطبري ، مطبوع في ثلاثين جزءاً ، و« أخبار الرسل والملوك » ويعرف بتاريخ ، الطبري، أحد عشر جزءاً ، وهو أصح التواريخ وأثبتها ، و« اختلاف الفقهاء »و« تهذيب الآثار » و « المسترشد » في علوم الدين ، و«التبصير في أصول الدين» و«كتاب الخفيف» مختصر في الفقه و« أحكام شرائع الإسلام » من اجتهاده ، و «القراءات » و « العدد والتنزيل » و « تاريخ الرجال من الصحابة التابعين » وغير ذلك (١) .

وقد جمعتُ أخباره وسيرته في كتاب «الإمام الطبري» شيخ المفسرين ، وعمدة المؤرخين ، ومقدم الفقهاء والمحدثين،صاحب المذهب الجريري،وطبع في سلسلة«أعلام المسلمين»بدارالقلم بدمشق سنة ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠.

---

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٣ / ١٢٠، وفيات الأعيان ٣ / ٣٣٢ ، شذرات الذهب٢/ ٢٦٠ تهذيب الأسماء ١ / ٧٨ ، المنتظم ٦ / ١٧٠ ، البداية و النهاية ١١ / ١٤٥ ، تاريخ بغداد ٢ / ١٦٢ تذكرة الحفاظ ٢ / ٧١٠ ، طبقات الفقهاء ص ٩٣ ، طبقات القراء ٢ / ١٠٦ ،ميزان الاعتدال٣/ ٤٩٨، الأعلام ٦ / ٢٩٤ .

محمد الزحيلي، مرجع العلوم الأسلامية: تعريفها، تاريخها، أئمتها، علمائها، مصادرها، كتبها، دمشق (د.ت.)، ص. , İSAM 95800

- Taberi, Muhammed b. Cerir (190044)

el-Ehbas, c. 55-56, 2007-2008 Beyrut ss. 41-53.

IECICA ktp-

01 HAZ 2010

A World Historian and his Vision: aṭ-Ṭabarī, the Qur'ān and History

Tarif Khalidi*

Preliminary Reflections on World History: Orosius and aṭ-Ṭabarī (d. 310/923)

For Christianity and Islam, history has been by definition both providential and universal. In the Christian historiographical tradition, it was Orosius (d. early fifth century) who dominated the historical horizons of the Christian Middle Ages with his *Seven Books of History Against the Pagans.* In this work, he proposed a periodization of world history according to the four monarchies of the *Book of Daniel* and expected the imminent end of history according to the scenario in the *Book of Revelation.* This was a history plotted as a drama with its acts and scenes that, somewhat like a ticking clock, reminds its readers on every other page how much time has elapsed since the beginning of the world. It is eventually wrapped up, fully justified and concluded in an apocalyptic mode. The hinterland of this drama was the world as known to Orosius, made up of the three continents of Europe, Africa and Asia. The phrase *Against the Pagans* in his title reveals his project, inspired by his mentor St. Augustine, of defending Christianity against the charge made by late Roman intellectuals that Christianity had caused the destruction of the civilized world at the hands of the barbarians.

An Arabic translation of Orosius circulated in parts of the Muslim world as early as the 4/10 century and was known among Muslim historians of that age, some of whom had already begun to develop a serious interest in world history.[1] What concerns me here is not influence but the manner in which two major world religions, both strongly missionary in spirit, displayed remarkably similar strategies when dealing with world history. Among

* Professor and Sheikh Zayed Chair in Islamic and Arabic Studies, American University of Beirut

1 The 10th century AD Arabic translation of Orosius was edited by 'Abd al-Rahman Badawi under the title *Orosius, Tarikh al-'Ālam* ("History of the world") (Beirut, 1982).

Mecelletu'l-Ulumi'l-İnsaniyye li'l-Cumhuriyyeti'l-İslamiyyeti'l-İraniyyeh. 2/1-2, 1990 Tahran, s. 58-75

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

09 MAYIS 1993

محنة الطّبريّ و اختلاف الفقهاء

الدكتور عمر موسى باشا

جامعة دمشق

يعرّف الكاتب في هذه المقالة الطبري ويتحدث عن نشأته ثم يتطرق إلى علمه وما ذكره العلماء في هذا الشأن وإلى محنته ويقول ليس غدير الفقهاء اسم كتاب معين من كتبه الكثيرة، وإنما هو في الحقيقة إشارة إلى كتابين كانا مصدر محنته. هما (أحاديث غدير خم). و(اختلاف الفقهاء)؛ وقد خصصتهما بالبحث لأنهما يمثلان شجاعة الطبري، ودفاعه عن الحق، وإيمانه بحرية الفكر في العقيدة والمذهب.

ثم يضيف الكاتب قائلاً: لقد كان الطبري يدحض آراء المتعصبين والمتزمتين من العلماء الذين يحاولون طمس الحقائق الدينية بسبب النزاعات المذهبية والنزعات الذاتية التي لا تمت إلى الحقيقة بصلة. فلا غرابة بعد هذا كله إن رأينا أن هذين المؤلفين كانا مصدر محنتين، محنة في الحياة ومحنة في الممات، لأنه كان يؤمن بالتسامح، ويقدّس حرية الفكر المذهبي.

ثم يتطرق الكاتب إلى ما أورده الطبري عن حديث غدير خم ورأي الطبري في المقام المحمود وأخيراً عن مؤلفات الطبري.

التعريف

أبو جعفر، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطَبَريّ[1]، «واحد الدهر، وفريد كل عصر»[2]، العالم المشهور، والعلّامة المجتهد، والامام الفقيه، والمفسّر المحقق، والمؤرخ الثبت، و «كان أحد أئمة العلم يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله»[3].

ولد في مدينة آمُل، وهي حاضرة طبرستان الكبرى، في آخر سنة أربع وعشرين، أو أول سنة خمس وعشرين ومائتين هجرية (٨٣٩م)، وقد علل هذا الخلاف في تحديد المولد بأن العادة جرت عند القدماء بذكر حدث معين يوافق ذلك.

ارتحل الطبري إلى حواضر العلم في العالم الإسلامي طلباً للعلم ونيل الإجازات، وهو ابن اثنتي عشرة سنة في سنة ست وثلاثين ومائتين، فقصد الريّ، وأزمع أمره على زيارة أحمد بن حنبل ليأخذ عنه، ولكن وفاته حجبت عنه لقاءه.

كما قصد الكوفة والشام ومصر وغيرها، وآثر العودة إلى وطنه بعد مطافه الطويل رغبة في الاستقرار وإفادة الناس بعلمه، بَيْدَ أنه رغب في الإقامة ببغداد حاضرة الخلافة، وقد عرض عليه استسلام القضاء فأباه، وأوكل اليه استسلام المظالم فامتنع عنها أيضاً، تنسكاً وتعففاً، وخشية من الوقوع في الظلم، كما كان يرفض أن يأخذ من أحد أجراً أو مكافاة، لأنه

Tabari Muh b. Ceriir

الطَّبَريّ ، ابْن جَرِير
(آمل ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)
(بغداد ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م) .

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، أبو جعفر الطبري ، الفقيه ، المجتهد ، المؤرخ ، المفسر ، الإمام في الحديث والفقه والتفسير والتاريخ والقراءات وغير ذلك .

ولد بآمل طبر ستان ، وطوف البلاد ، واستوطن ، وجمع من العلوم مالم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، وعرض عليه القضاء فامتنع ، وعرضت عليه ولاية المظالم فأبى ، وبلغ رتبة الاجتهاد المطلق ، وكان له مذهب فقهي مستقل ، وكان شافعياً في صغره.كان فقيهاً في أحكام القرآن ، عالماً بالسنن ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين وأيام الناس وأخبارهم ، فصيحاً وبصيراً بالمعاني ، وكتبه تدل على غزارة علمه ، وسعة ثقافته ، ودقته ، وله نظم ، وهو شيخ المفسرين .

من كتبه « جامع البيان في تفسير القرآن » ويعرف بتفسير الطبري ، مطبوع في ثلاثين جزءاً ، و« أخبار الرسل والملوك » ويعرف بتاريخ ، الطبري، أحد عشر جزءاً ، وهو أصح التواريخ وأثبتها ، و« اختلاف الفقهاء »و« تهذيب الآثار » و « المسترشد » في علوم الدين ، و«التبصير في أصول الدين» و«كتاب الخفيف» مختصر في الفقه و« أحكام شرائع الإسلام » من اجتهاده ، و «القراءات » و « العدد والتنزيل » و « تاريخ الرجال من الصحابة التابعين » وغير ذلك [١] .

وقد جمعتُ أخباره وسيرته في كتاب «الإمام الطبري» شيخ المفسرين ، وعمدة المؤرخين ، ومقدم الفقهاء والمحدثين،صاحب المذهب الجريري،وطبع في سلسلة«أعلام المسلمين»بدارالقلم بدمشق سنة ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠.

---

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٣ / ١٢٠، وفيات الأعيان ٣ / ٣٣٢ ، شذرات الذهب٢/ ٢٦٠ تهذيب الأسماء ١ / ٧٨ ، المنتظم ٦ / ١٧٠ ، البداية و النهاية ١١ / ١٤٥ ، تاريخ بغداد ٢ / ١٦٢ تذكرة الحفاظ ٢ / ٧١٠ ، طبقات الفقهاء ص ٩٣ ، طبقات القراء ٢ / ١٠٦ ،ميزان الاعتدال٣/ ٤٩٨، الأعلام ٦ / ٢٩٤ .

محمد الزحيلي، مرجع العلوم الأسلامية: تعريفها، تاريخها، أئمتها، علمائها، مصادرها، كتبها، دمشق (د.ت.)، ص. , İSAM 95800

1 TEMMUZ 1991

Tabari Mukh. b. Kasir.

Mecellatu Kulliyeti'd-Dirasati'l-Islamiyye ve'l-Arabiyye
c.1, 1990 Dubai
Makale 33-53 sayfaları arasındadır.

16 - 39

Dibgil / Kilap
Kütüphanede Mevcuttur

مؤرخ الإسلام والمسلمين

محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ - ٣١٠) هـ

د. إبراهيم محمد السلقيني
عميد كلية الدراسات الإسلامية والعربية - دبي

١٥ - ٨

توزيع
المكتبة العامة للشيخ محمد حسن
وقف لله تعالى

Tabers Muhammad b. Cerir (أبو)

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
3333-1
297.334
TAB.T

17 EYLÜL 199

تهذيب الآثار

وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخبار

تأليف

للإمام محمد بن جرير الطبري

المتوفى سنة ٣١٠ هـ

تحقيق

الدكتور ناصر بن سعد الرشيد عبد القيوم عبد رب النبي

الجزء الأول

طبع على نفقة صاحب السمو الملكي الأمير فهد بن عبد العزيز ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء

مطابع الصفا / مكة المكرمة
١٤٠٢ هـ

ترجمة الإمام محمد بن جرير الطبري

بقلم سماحة الشيخ: عبد الله بن محمد بن حميد

الحمد لله الذي أنزل على رسوله الكتاب ليخرج به الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد، والصلاة والسلام على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي أرسل للناس ليبين ما أنزل إليهم من الآيات والذكر الحكيم، وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين إلى يوم الدين.

وبعد: فإن من أشرف العلوم وأعلاها منزلة علم الحديث، فإنه الأصل الثاني من أصول الأحكام الشرعية - بعد كتاب الله - الذي أجمع المسلمون قديمًا وحديثًا على الاحتجاج به والعمل بموجبه، لا يخالف في ذلك إلا هالك أو زائغ عن الجادة، وهو أصل قائم بذاته مبين للقرآن ومفسر له، "وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم".

فقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم كثيرًا من الآيات القرآنية وبين المراد منها بأقواله وأفعاله وتقريراته فقيد مطلقها وخصص عامها وفسر مجملها ولولا ذلك لما فهم المراد منها، وقد يقع في فهمها من خلاف أو شبهة.

أخرج ابن حبان والحاكم في مستدركه عن الحسن قال: بينما عمران بن حصين يحدث عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إذ قال له رجل: يا أبا نجيد حدثنا بالقرآن، فقال له عمران: أنت وأصحابك تقرأون القرآن، أكنت محدثي عن الصلاة وما فيها وحدودها؟ أكنت محدثي عن الزكاة في الذهب والإبل والبقر وأصناف المال؟ ولكن قد شهدت وغبت أنت ثم قال: فرض علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزكاة كذا وكذا، فقال الرجل: أحييتني أحياك الله. قال الحسن: فما مات هذا الرجل حتى صار من فقهاء المسلمين.

وقال أمية بن خالد لعبد الله بن عمر: إنا نجد صلاة الحضر، وصلاة الخوف في القرآن ولا نجد صلاة السفر في القرآن، فقال عبد الله: يا ابن أخي: إن الله بعث إلينا محمدًا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئًا فإنما نفعل كما رأينا محمد صلى الله عليه وسلم يفعل، أخرجه الحاكم.

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Grandi
Yücel

دراسات وبحوث
في
الفكر الإسلامي المعاصر

الدكتور فتحي الدرّيني
عميد كلية الشريعة - جامعة دمشق

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Sırbaş No: 12018-1
Yaf No: 181.5 Dük. D

المجلد الأول

دار قتيبة
للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق
١٤٠٩-١٩٨٨

26 EYLÜL 1995

Taberi Muhammed b. Cerir (145-340)

على أن « التعاهد » على إقرار العدوان ، والتسليم به ، والرضى بآثاره ، باطل من قِبَلِ أن محلَّ المعاهدة لا يقبل حُكمها شرعاً ، فكان باطلاً بالاجماع ، لعدم مشروعية محلها .

وأنت لو أمعنت النظر في أسباب الاضطراب العالمي ، لألفيتها في « اختلال التوازن » بطغيان الجانب المادي ، وفي هذا برهانٌ قاطع - فيما نرى - على أن أصول هذا التشريع ، جاءت للاصلاح العالمي ، وعلى أساس من المعنى الصحيح الكامل للانسان دون تمييز ، وما رسم له من قِيَم موضوعية إنسانية مطلقة مشتقة من مفهوم انسانية آدميته وجوهرها ، تحريراً للبشرية من جميع عُقَدِها ، وازالة للعوائق المصطنعة في سبيل التقدم الانساني ، والتواصل الحضاري ، على الرغم من اختلاف الدين ، تلك العوائق التي تتمثل في كافّة صور الاستعمار قديمه وحديثه ، والاستغلال والاستضعاف في الأرض ، أقول : الاسلام منذ قُدِّر له أنْ يكون كذلك ، كان سَدّاً منيعاً أمام الاستعمار والتوسُّع العنصري ، يصدُّه بجهاده المخلص في سبيل الله ، بكرائم الأنفس والأموال ، يصدُّه عن النفاذ إلى السيادة على بلاد العرب والمسلمين ، وليس ادلّ على ذلك من أن كثيراً من الدول العربية والاسلامية قد تحررت فعلاً من استعمار أعْتى دول العالم ، في هذا القرن العشرين ، بفضل الاسلام وحدَه ، وتنفيذ تعاليمه ، وما أمر الجزائر المناضلة عنا ببعيد : ﴿ إنْ تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم ﴾ .

هذا ، وبالله التوفيق !

الإمام الطبري
ومنهجه العلمي في التفسير
١

مقدمة :

من أجلِّ مقومات تراثنا التالد ، موسوعة تفسير القرآن العظيم ، للامام « محمد بن جرير الطبري »[1] التي تقع في ثلاثين جزءاً من القطع الكبير ، بعنوان : « جامع البيان عن تأويل آي القرآن »[2] .

هذا ، ويحمل على الظن - بادي الرأي - أنه في جملته ، نوع من التفسير بالمأثور المحض ، بما يبدو لمطالع هذا التفسير الجليل ، من ظاهرة كثرة الروايات التي يستند اليها الامام ، مصدراً علمياً تقوم به الحجة ، في معرض تفسيره ، واظهاره لمعاني التنزيل ، والافصاح عن حقائقه ، انْ في تحقيق مدلول

---

(١) ولد الامام الطبري سنة ٢٢٤ هـ في مدينة آمل - عاصمة اقليم طبرستان ، وتوفي سنة ٣١٠ هـ على الأرجح - طبقات الشافعية - ج ٢ - ص ١٣٥ - للسبكي - طبقات المفسرين ص ٣٠ - للسيوطي - تاريخ بغداد - ج ٢ - ص ١٦٢ - للخطيب البغدادي - معجم البلدان - ج ١٨ / ٩٤ - لياقوت - لسان الميزان - ج ٥ - ١٠٢٩ لابن حجر - وفيات الأعيان - ج ٣ ، ص ٣٣٢ - لابن خلكان .

(٢) طبع في المطبعة الأميرية في بولاق بمصر - وبهامشه تفسير النيسابوري - سنة ١٢٣٥ هـ - وطبع طبعة أخرى بمطبعة دار المعارف بمصر - سنة ١٣٧٤ هـ - بتحقيق وتعليق الأستاذ المحقق المرحوم محمود محمد شاكر ، ومراجعة الأستاذ أحمد محمد شاكر .

El-Mashriq, v. 52/1, p. 51-82, 1982 Beyrouth

الموجودة في سهل جبيل واراضي دير سيدة المعونات بآباء الرهبانية بموجب اعلام ذكرته في السنة نفسها (١٧٨٠) وكان قصد الجبيليين نزع الكنيسة الكبرى المذكورة من يد الرهبان . فتوجه الاب العام مرقس الكفاعي والاباء المدبرون لدى السيد البطريرك مخايل فاضل وعرضوا لديه الاوراق والصكوك التي تثبت ملكيتهم وولايتهم على الكنيسة المذكورة وبها الكفاية لنفي دعوى الاخصام فغب مطالعتها وامعان النظر فيها اصدر السيد البطريرك مرسوماً الى المطران بولس اسطفان مطران مدينة جبيل اعلاماً بما ثبت لديه وهذه حرفيته :

البركة الرسولية تشمل حضرة الاخ الاكرم المطران بولس اسطفان المحترم باركه الرب الاله باغزر بركاته السماوية . آمين .

اولاً مزيد الاشواق لمشاهدة خونكم بكل خير . والثاني نخبر خونكم انه حضر لعندنا حضرة اولادنا رئيس عام الرهبان البلديين مع الاربعة المدبرين المحترمين . واعرضوا علينا البيّنات التي بيدهم بخصوص حقوقهم على كنيسة مار يوحنا مرقس جبيل وبعد وقوفنا على مضمونهم وجدناهم شرعيين وبموجبهم لهم حق التولي على الكنيسة المذكورة خصوصاً لانه حقهم واضح وقد استعملوه بالفعل حين تسلموها وعمروها الى حين صيرورة مجمع وطا الجوز الذي قد تلاشى . ومن ثم عزمنا على تصريفهم ورجوعهم الى حقوقهم المذكورة اي التولي على الكنيسة المذكورة بحسب عوايدهم السالفة واما قصدنا بذلك علم خونكم والبركة تشمل خونكم في ٢٢ ت ٢ سنة ١٧٩٣ .

† الحقير مخايل بطرس البطريرك
الانطاكي

« عن الاصل في انطوش جبيل »

(يتبع)

الجزء الاول

من تكملة تاريخ الطبري محمد بن جرير (تابع)

رحمه الله

نشره البرت يوسف كنعان

سنة تسع واربعين[1] وثلاثماية

ورد الخبر بغلا السعر بالموصل وبلوغ الكر من الحنطة بها الفا ومايتي درهم فهرب الناس عنها الى بغداد والشام .

وفي هذه السنة انحدر ابو احمد الشيرازي كاتب المستكفي بالله الى شيراز فقبله عضد الدولة واقطع ابنه ابا الفضل ماية الف درهم وحصن به .

وورد الخبر بان نجا غلام سيف الدولة واقع الروم وقتل منهم عدة وافرة.

وان سيف الدولة غزا في جمع كثير فاثر في بلد الروم وفتح حصونا كثيرة وانتهى[2] الى خرشنة فاخذ عليه الروم المضايق والدروب فخلص في ثلاث ماية من اصحابه بعد جهد ومضى[3] باقي اصحابه قتلى واسرى واشار عليه اهل طرسوس بترك الخروج فلم يقبل فاصيب[4] .

وورد الخبر بان ابا نصر بن المكتفي بالله[5] ظهر بناحية ارمينية[6] وتلقب المستجير بالله ولبس الصوف وامر بالمعروف ($\frac{٢٢٥}{١١٥}$) ونهى عن المنكر وغلب على اذربيجان[7] فسار اليه ابن سالار فاسره .

وفي مستهل شهر رمضان ورد تابوت ابي عبدالله ابن ثوابة من القصر وكان قد احيل بجاريه[8] عليها فمات هناك وتقلد ديوان الرسايل ابو اسحاق الصابي .

١) في الاصل وتسعين
٢) في الاصل وانتها ٣) في الاصل ومضا
٤) في الكامل ٣٥٨/٦ وتجارب الامم ١٨١/٦ وصف لاخلاق سيف الدولة
٥) في المنتظم ٣٩٥/٦ قال وفي هذا الشهر ورد الخبر بان ابنا لعيسى بن المكتفي بالله .
٦) في الكامل ٣٥٧/٦ والبداية والنهاية ٢٣٥/١١ والمنتظم ٣٩٥/٦ اذربيجان
٧) كذا في الاصل ولعله يريد اذربيجان كما هو في السياق المتقدم
٨) كذا في الاصل

MIDEO 19 (1989), Paris,

LES ŒUVRES DE TABARI (m. 310/923) *

par

Claude GILLIOT **

Il règne une extrême confusion sur le nombre, les titres et les contenus des œuvres de Tabari (Abū Ja'far M. b. Jarīr b. Yazīd). Cela tient, en grande partie, au fait que le même terme, *kitāb*, introduit à la fois des titres d'ouvrages et des titres de chapitres. Ce désordre atteint son comble dans les notices tardives, comme celle d'al-Ṣafadī (m. 764/1363), dans *al-Wāfī bi-l-wafayāt*, où les chapitres ou sections d'un même ouvrage sont parfois considérés comme autant d'œuvres indépendantes. La liste des œuvres de

* L'article que nous présentons ici est une version remaniée du deuxième chapitre de: Cl. GILLIOT, *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le Commentaire de Tabari*, thèse pour le Doctorat d'Etat, Université Paris-III, septembre, 1987, pp. 49-86 et notes, pp. 535-550. La consultation de sources complémentaires depuis la rédaction de ce travail dont l'édition est en préparation nous a conduit à réviser quelques-uns de nos points de vue, notamment sur un ouvrage faussement attribué à notre auteur: *al-Radd 'alā l-Ḥorqūṣiyya*.

Pour les sources, nous citons, en général, les éditions les plus courantes. Nous n'indiquerons les références complètes que lorsque cela paraîtra nécessaire.

Contrairement à ce qu'il en est dans notre thèse, notamment dans le premier chapitre, les renvois aux ouvrages d'onomastique pour l'identification des personnages ont été ici réduits au maximum.

Certains termes, noms propres, noms de lieu ou noms de groupes ont été ici francisés ou écrits sans translittération, *e. g.*: cadi, Tabari, Coufa, Bassora, kharijite, etc...

** Depuis la rédaction de cet article, a paru une excellente étude sur la vie et les œuvres de Tabari: Franz Rosenthal, «The Life and Works of al-Tabari», *in The History of Tabari*, I, *General Introduction* and *From the Creation to the Flood*, translated and annotated by Fr. Rosenthal, Albany, SUNY, 1989, pp. 5-134; v. notre c.r. à paraître dans *St. Isl.* Sur la vie de Tabari: Cl. Gilliot, «La formation intellectuelle de Tabari», *in JA*, CCLXXVI (1988), pp. 203-244.

Fuat Sezgin, Tarihu't-turasi'l-Arabi, c. I/2, Riyad, 1983.

أ ـ مصادر ترجمته :

الذريعة ٢٠٦/١٢.

ب ـ آثـــاره :

«كتاب السقيفة» :

توجد قطع منه فى : «شرح نهج البلاغة» لابن أبى الحديد ٤٤/٢ ـ ٥٩، ٧٠/٤، ٥/٦ ـ ١٢، ١٣ ـ ١٧، ٣٨ ـ ٥٢، ١٧٥، ٣/٩ ـ ١٠، ٢١ ـ ٢٢، ٤٩ ـ ٥٨، ٢١٠/١٦ ـ ٢٣٤، ٢٣٤/١٧ ـ ٢٣٦، ٢٣٦ ـ ٢٤٠، ٢٤١ ـ ٢٤٤ وفى الدرجات الرفيعة لابن معصوم ٢٤٨ ـ ٢٥٠، ٣٢٩، ٣٣٣، ٣٩٣، ٤٤٢ .

٣١ ـ المُنْذِر بن محمد

323

هو أبوالقاسم المنذر بن محمد بن المنذر بن سعيد القابوسى، كان عالما شيعيا. ويعد أبوالفرج الأصفهانى من رواته . توفى فى أوائل القرن الرابع الهجرى .

أَلَـــف :

١ ـ «كتاب الجَمَل».

٢ ـ «كتاب صفين» .

٣ ـ «كتاب النهَروان».

٤ ـ «كتاب الغارات» .

٥ ـ «كتاب جامع الفقه» .

أ ـ مصادر ترجمته :

الرجال للنجاشى (إيران) ٣٢٨، الذريعة ١٤١/٥.

ب ـ آثـــاره :

أفاد أبوالفرج الأصفهانى فى «مقاتل الطالبيين» (انظر ص ١٣٣، ١٥٢، ١٥٣). من كتاب للمنذر لا نعرف اسمه ، ربما كان «كتاب صفين» .

٣٢ ـ الطَّبَـرِى

هو أبوجعفر، محمد بن جرير بن يزيد، الطبرى، ولد فى أواخر سنة ٢٢٤هـ أو أوائل ٢٢٥هـ/٨٣٩ م فى آمُل، وتوفى فى بغداد سنة ٣١٠هـ/٩٢٣م . وهب الطبرى نفسه للعلم وهو فى مقتبل حياته . فذهب أول الأمر إلى الرى، ثم انتقل بعد ذلك إلى بغداد، حيث حضر دروس أحمد بن حنبل . ثم زار بعد ذلك البصرة والكوفة، والشام، ومصر. ولم يقتصر اهتمامه على التاريخ والتفسير والحديث فقط ، بل تناول النحو والأخلاق والرياضيات والطب . وكان فى أول أمره على مذهب الشافعى، ثم أسس بعد عودته من مصر مدرسة فقهية نسبت إليه سميت «الجريرية». والطبرى أحد العلماء غزيرى الإنتاج فى العلوم الإسلامية، وتقوم مكانته ـ أولا وقبل كل شئ على الأثريْن الهامَّين اللذين وصلا إلينا، وهما كتاب «التاريخ» و «تفسير القرآن». لم يكن الطبرى أول من كتب فى كلا المجالين ؛ فمحاولة تأليف حوليات فى تاريخ العالم، وتدوين تفسير القرآن كله فى شمول وتفصيل ظاهرتان ترجعان إلى القرن الثانى للهجرة على أقل تقدير(٢٢٣). والكتابان أكبر ما وصل إلينا من الكتب المبكرة، ومن ثم فقد احتفظ كل واحد منهما، بأكبر قدر من التفصيل، بالمصادر المفقودة التى لم تصل إلينا. وتستخدم الدراسات الحديثة هذيْن الكتابين باعتبارهما أهم المصادر وأغزرها مادة بالنسبة للقرون الأولى للعلم فى المجتمع الإسلامى، ورغم هذا فليس هناك من تصور واضح مطابق للواقع، للمصادر/ التى اعتمد عليها الطبرى. فلم 324
يأخذ الطبرى مادته من مرويات شفوية أو مصادر مدونة متفرقة، ولكنه نقل ـ مثل كل مؤرخى ومحدثى عصره ـ مادته عن الكتب التى أتيحت له . إن الدراسات

(٢٢٣) ليس صحيحا أن كتاب تاريخ الطبرى هو أقدم كتاب فى تاريخ العالم كما تصور بروكلمان ، لأننا نعرف كتابا بعنوان «التاريخ على السنين» للهيثم بن عدى (المتوفى ٢٠٦هـ/٨٢١ م أو ٢٠٧هـ/٨٢٢م) انظر الفهرست لابن النديم ص ١٠٠، جواد على، مجلة المجمع العلمى العراقى ١٦٢/١٩٥١/٢ وهذه النقطة يجب أن تصحح عند بروكلمان فى الأصل. ومن الكتب المتقدمة جدا فى التفسير الكامل للقرآن وصل إلينا قسم من كتاب تفسير يحيى بن سلام التَّيْمى (المتوفى ٢٠٠هـ/٨١٥م).

THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM (New Edition), Vol. X, Fasc. 163-164, 1998 LEIDEN,

iv, 59-60; Ibn al-ʿImād, *Shadharāt*, iii, 30; Ḥādjdjī Khalīfa, v, 629; Kaḥḥāla, *Muʾallifīn*, iv, 253, xiii, 391. (MARIBEL FIERRO)

(190044)

AL-ṬABARĪ, ABŪ DJAʿFAR MUḤAMMAD B. DJARĪR b. Yazīd, polymath, whose expertises included tradition and law but who is most famous as the supreme universal historian and Ḳurʾān commentator of the first three or four centuries of Islam, born in the winter of 224-5/839 at Āmul, died at Baghdād in 310/923.

1. Life.

It should be noted at the outset that al-Ṭabarī's own works, in so far as they have been preserved for us, give little hard biographical data, though they often give us leads to his teachers and authorities and help in the evaluation of his personality and his scholarly attitudes. Several persons who knew him directly wrote on his life and works at an early date, though none of the works in question has survived *in extenso*, and they are only known from excerpts preserved by later authors. Thus the judge Abū Bakr Aḥmad b. Kāmil (d. 350/961) was close to al-Ṭabarī and was an early adherent of al-Ṭabarī's own *madhhab*, the Djarīriyya (see below), whilst Abū Muḥammad ʿAbd Allāh al-Farghānī (d. 362/972-3 [*q.v.*]) knew al-Ṭabarī when al-Farghānī was a student, prepared an edition of the latter's *History* and wrote a *ṣila* [*q.v.*] or continuation to it which contained a long obituary notice of al-Ṭabarī. The Egyptian historian Abū Saʿīd b. Yūnus al-Ṣadafī (d. 347/958 [see IBN YŪNUS] included a section of al-Ṭabarī in his *K. al-Ghurabāʾ* "Book of strangers [coming to Egypt]" because al-Ṭabarī visited Egypt for study (see below). But there seems to have then been an hiatus until al-Ḳifṭī (d. 646/1248 [*q.v.*]) compiled an enthusiastic biography, *al-Taḥrīr fī akhbār Muḥammad b. Djarīr*. For knowledge of these lost works, we rely on the authors' material cited in the general biographical works of al-Khaṭīb al-Baghdādī, in his *Taʾrīkh Baghdād*, and of Ibn ʿAsākir, in his *Taʾrīkh Dimashḳ* (because al-Ṭabarī came to the Syrian capital for study; see *Annales, Introductio*, pp. LXIX ff.), and, above all, the literary biographical work of Yāḳūt, the *Irshād al-arīb*.

Al-Ṭabarī stemmed from Āmul [*q.v.*] in Ṭabaristān, where his father Djarīr seems to have been a moderately prosperous landowner. He provided his son with a steady income during the early part of his life, brought to the latter from Ṭabaristān to Baghdād by the annual Pilgrimage caravan from Khurāsān, and when he died (at an unknown date), al-Ṭabarī inherited a share of his estate. Whether the family was of indigenous stock or descended from Arab colonists in Ṭabaristān is unknown. At all events, al-Ṭabarī's modest degree of financial family support enabled him to travel extensively as a student and then, when he was an established scholar, gave him some independence from outside pressures and influences and from the necessity which poorer scholars experienced of seeking patronage.

He was a precocious student who was, as he himself states, a *ḥāfiẓ* or memoriser of the Ḳurʾān aged seven, qualified as an *imām* or leader of the Muslim worship aged eight and studied the Prophetic traditions aged nine. It seems well-authenticated that he left home aged twelve *fī ṭalab al-ʿilm*, and during a stay of five years in the metropolis of northern Persia, Rayy, he received an intellectual formation which gave him solid grounding for his future career. The most significant of his teachers there was ʿAbd Allāh b. Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862), who as Ibn Ḥumayd figures as an oft-quoted authority in al-Ṭabarī's *History*, above all, for information going back to Ibn Isḥāḳ, since Ibn Ḥumayd was an authorised transmitter of Ibn Isḥāḳ's *Kītāb al-Maghāzī* through Salama b. al-Faḍl (d. after 190/805-6). From Rayy, al-Ṭabarī progressed naturally, at the age of less than seventeen, to the intellectual centre of the Islamic world, Baghdād, according to one story, in the expectation of studying with Aḥmad b. Ḥanbal (unfulfilled, at it happened, since Ibn Ḥanbal died at that point). After a year in Baghdād, he seems to have left for southern ʿIrāḳ (by 242/856-7) to study with the leading scholars of Wāsiṭ, Baṣra and Kūfa, whom he was afterwards to cite in his own works, such as Muḥammad b. ʿAbd al-Aʿlā al-Ṣanʿānī (d. 255/869) and Muḥammad b. Bashshār, called Bundār (d. 252/866, see Sezgin, i, 113-24) in Baṣra, and Abū Kurayb Muḥammad b. al-ʿAlāʾ (d. 247 or 248/861-2) in Kūfa. He probably returned to Baghdād after less than two years away and spent eight further years there, including a spell as tutor to one of the sons of the caliph al-Mutawakkil's vizier ʿUbayd Allāh b. Yaḥyā b. Khāḳān [see IBN KHĀḲĀN. 2], hence at some point between 244/858-9 and 248/862.

He then embarked on his major educational and research journey, this time to Syria, Palestine and Egypt. His precise itinerary is unknown, but he was certainly in Beirut and the considerable number of scholars from or connected with such towns as Ḥimṣ (a particularly important centre, with its own special tradition of *ḥadīth* transmission), al-Ramla and ʿAsḳalān probably points to stays in those places and an interchange of views and information with the local scholars. Al-Ṭabarī's entry into Egypt seems to be fixable with some certainty as the year 253/867; he made a side-trip to the Syrian lands and then came back to Egypt, possibly in 256/870, though this is much less sure than the first date. In Egypt he met the leading Egyptian *muḥaddīth* and authority on the *ḳirāʾāt* Yūnus b. ʿAbd al-Aʿlā (d. 264/877, see Sezgin, i, 38), and profited especially from contacts with the leading authorities there on Mālikism and Shāfiʿism, including with the Ibn ʿAbd al-Ḥakam [*q.v.*] family, which had been especially close to the Imām Muḥammad al-Shāfiʿī and whose head was the eminent scholar Muḥammad b. ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-Ḥakam.

Al-Ṭabarī returned from Egypt to Baghdād around the year 256/870. He may at some point have made the Pilgrimage but cannot have made a prolonged stay there for study, since Ḥidjāzī scholars do not seem to figure amongst his teachers. His return to Baghdād marked the end of his student *Wanderjahre*, and he now settled down for the remaining fifty years of his life in order to devote himself to teaching and authorship, producing an amount of high-quality scholarship such as to evoke the admiration, in an age of prolific authors anyway, of both contemporaries and subsequent generations. During this half-century, he merely made two journeys to his native Ṭabaristān, the second in 289-90/902-3. See, in general, for al-Ṭabarī's years of learning and study, with lists of his teachers, Cl. Gilliot, *La formation intellectuelle de Ṭabarī*, in *JA*, cclxxvi (1988), 203-44, and idem, *Exégèse, langue et théologie en Islam. L'exégèse coranique de Tabari (m. 311/923)*, Paris 1990, ch. I, 19-37 (adds additional references to the preceding article).

He was now able to follow a career in a multiplicity of branches of knowledge. This was to embrace not only history, Ḳurʾān exegesis, *ḥadīth* and *fiḳh*, but he also possibly wrote in the field of ethics and had an educated person's interest in Arabic poetry. His comfortable, if not luxurious, financial and economic

الطبرى الفقيه المؤرخ

Taberî, Muhammed b. Cerîr

احمد عبدالباقى
عضو اتحاد المؤرخين العرب ـ بغداد

(١) حياته ودراسته

يعتبر الطبرى من ابرز العلماء العرب فى القرن الثالث الهجرى فى علوم القرآن والحديث والفقه والتاريخ · وهو ابوجعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد ، وقيل يزيد بن كثير بن غالب[١] · وقد ولد بمدينة آمُل وبها نشأ وتلقى علومه الاولية · وكانت آمل انذاك قصبة اقليم طبرستان ، وهى اكبر مدنه واعمرها · وقد اتخذها الحسن بن زيد العلوى مقراً له عندما تغلب عليها فى سنة ٢٥٠هـ ، وبقيت كذلك فى عهد اخيه محمد بن زيد بعده حتى سنة ٢٨٧هـ ، عندما تغلب عليها السامانيون الذين كانوا اقاموا امارة شبه مستقلة فى ماوراء النهر ، وجعلوا مدينة بخارى قاعدة لهم · وهناك بعض الشك فى سنة مولد الطبرى فيقال انه ولد فى اواخر سنة ٢٢٤هـ او فى اوائل سنة ٢٢٥هـ ، وقد فسَّر الطبرى نفسه هذا الشك فقال : لان اهل بلدنا يؤرخون بالاحداث دون السنين فأرِّخ مولدى بحدث كان فى البلد ، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث ، فاختلف المخبرون لى فقال بعضهم كان ذلك فى اواخر سنة اربع وعشرين ومائتين ، وقال آخرون بل كان فى اول سنة خمس وعشرين ومائتين[٢] · واعتبره ابن النديم وابن خلكان من مواليد سنة ٢٢٤هـ[٣] ·

ولعل اول من كتب عن بعض جوانب حياة الطبرى ودراسته العلمية هو الخطيب البغدادى ، الذى حدد تاريخ ميلاده ووفاته وذكر جانبا من حياته الدراسية وشيئا عن سيرته ، وتلاه ياقوت الحموى الذى عنى بسيرة الطبرى وذكر جوانب متعددة من حياته الشخصية وصفاته الجسمية والخلقية ، وحياته الدراسية ، ومصنفاته ، فقد عقد فصلا طويلا عنه فى كتابه معجم الادباء[٤] · وسنتخذ هذين المصدرين اساساً لبحثنا هذا ، الا اذا ذكرنا مصادر اخرى ·

نشأ الطبرى فى اسرة متوسطة المال ، وكان ابوه يملك ضيعة يعتاش واهله على غلتها · وقد حرص الاب على تعليم ابنه لما لاحظه عليه من علائم الفطنة والنباهة · قال الطبرى عن نفسه «حفظت القرآن ولى سبع سنين ، وصليت بالناس وانا ابن ثمانى سنين ، وكتبت الحديث وانا ابن تسع سنين ·· وحرص ابى على معونتى على طلب العلم وانا حينئذ صبى صغير»[٥] · وبعد ان استنفذ الطبرى دراسته فى الحديث على شيوخ بلده آمل سمح له ابوه بالسفر الى البلدان الاخرى طلبا للحديث والعلم ، وكان يوجه اليه بالنفقة بين حين وآخر · فقصد مدينة الرى ودرس على شيوخها لاسيما المحدث محمد بن حميد الرازى المتوفى سنة ٢٤٨هـ ، ويقال انه كتب عنه فوق مائة الف حديث · ثم تنقل فى اكثر الاقطار الاسلامية طلبا للعلم ، والتعرف على كبار علماء زمانه فى الحديث والفقه[٦] · فاتجه الى مدينة السلام ، وقد مرَّ باهم المدن فى طريقه واتصل بالمشهورين من محدثيها وكتب عنهم · ودخل مدينة السلام وكان فى نفسه ان يسمع من ابى عبدالله احمد بن حنبل كبير محدثى عصره ، فلم يتفق له ذلك لموت الامام احمد ، قبل دخوله المدينة ·

---

(١) الفهرست /٣٤٠ ، ووفيات الاعيان ٣٣٢/٣ ومعجم الادباء د/٤٢٣
(٢) تاريخ بغداد ١٦٦/٢ ، ومعجم الادباء ٤٢٩/٦ ، والمنتظم ١٧٠/٦
(٣) الفهرست /٣٤٠ ، ووفيات الاعيان ٣٣٢/٣
(٤) تاريخ بغداد ١٦٩/١٦٢/٢ ومعجم الادباء ٤٢٣/٦ ـ ٤٦٢
(٥) معجم الادباء ٤٣٠/٦
(٦) الفهرست /٣٤١

MUERRIHU'L-ARABI, s.37, s.141 – 164, 1988, BAGDAD

IJMES, c. XXII/3, 1990 (Cambridge - USA)
09 MAYIS 1993

others who have probably multiplied tenfold our knowledge of Ethiopia. These are frequently scholars who have spent far more time than he talking to people in the streets and fields of Ethiopia, living in difficult conditions in the countryside, and participating in the lives of Ethiopia's many different peoples. (In fact, this book gives no sense at all of the remarkable linguistic, ethnic, and cultural diversity of Ethiopia.) Perhaps if he had read and learned more from these students of whom he thinks so poorly his book might not have such a peculiarly old-fashioned, out-of-date, and condescending quality. One example of this is his rather quaint description of Ethiopian or Abyssinian "national character," which is both unsophisticated and quite unacceptable by the standards of today's scholarship.

Regarding the study of the Beta Israel (whom he calls the "Falasha," despite their generally expressed desire not to be called by this name), Professor Ullendorff writes, "What remains important . . . is the integrity of scholarship and respect for historical truth. The anthropologists, comparative religionists, and students of kindred disciplines who have now descended upon the Falashas in Israel present a grave danger to the survival of genuine knowledge of the factual and traditional background and the historical antecedents of these hapless people," and he goes on to list the reasons he believes this to be true. I find this particularly offensive in the light of the efforts of such scholars as Steve Kaplan, Kay Shelemay, Ephraim Isaac, Shoshana Ben-Dor, Chaim Rosen, and many others to increase our knowledge of these people far beyond where Professor Ullendorff and his contemporaries left it quite a few years ago. The conditions for such studies today may be far less than ideal, as Professor Ullendorff rightly notes, but this is no excuse for such a blanket condemnation.

Perhaps one cannot expect a scholar of one generation to change his world view to accommodate those that come along when he is well into his career, but we can hope that senior scholars might grant to their juniors the same respect for and devotion to the scholarly enterprise as they do themselves. I am afraid that Professor Ullendorff disappoints us here, too.

Department of Anthropology
University of Wisconsin, Madison

HERBERT S. LEWIS

J. COOPER (introduction, notes), W. F. MADELUNG, A. JONES, eds., *The Commentary on the Qur'ān by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī. Being an Abridged Translation of Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān*, Vol. 1 (Oxford: Oxford University Press and Hakim Investment Holdings Ltd., 1987). Pp. 538.

The author of this work lived during a particularly important time in Islamic history. Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir al-Tabari, a Persian, was born one quarter into the third Islamic century (in 224–25 A.H. [A.D. 839]) and died in Baghdad in 310 (923), after the decline of the Abbasids and the rise of the Buyids was certain. Theologically the Mu'tazila were on the wane and a kind of rapprochement between certain Shi'i thinkers and normative Islam was in the making. In short, a definition of "orthodoxy" was being consolidated as the result of a long period of vigorous debate and experimentation. While the likes of his contemporary al-Ash'ari (d. 935) were positively engaged in this exercise, Tabari in fact was being accused of Mu'tazili and Shi'i leanings, just as he was disowned by his native Tabaristani countrymen for being too conciliatory towards what has now become known as Sunni Islam. Surely, a man so omnidirectionally mistrusted has something important to tell us.

In the midst of these adjustments, both political and religious, Tabari's scholarly output was enormous, and may be unparalleled. A pious son of 9th-century Islamic culture, scholarship for Tabari approached the status of sacrament. He traveled tirelessly throughout the Muslim world in search of the knowledge (*'ilm*, i.e., hadith) he would eventually weave into his works at the rate of forty pages per day. Declining an offer to become qadi in order to devote his energies to writing (and perhaps avoid the perils of public service), he composed a universal history, the extant version of which comprises thirty-one volumes and which, we are told, represents but a mere tenth of the work as originally written. He also wrote a corpus of *fiqh* works (mostly lost), and, indeed, was so exercised by the concerns of Islamic law that he started his own (short-lived) legal school, the Jaririyya, in competition with those already existing. He also wrote, though the verb seems scarcely adequate to describe the epic dimensions of the achievement, a commentary on the Qur'an. The completion and dissemination of this mammoth compendium of Qur'anic lore marks a signal event in Islamic intellectual and religious history. From the time of its composition it has been looked to (even when it was thought lost) as the standard reference for not only Sunni interpreters of Islam's holy book, but also for a long line of Shi'i exegetes, beginning with the influential al-Tusi (d. 1067), who have continuously consulted and borrowed from it.

This literary event represents the collection of thousands of hadith that bear directly on the meaning of the Qur'an. Tabari's thoroughness may be seen in the inclusion of numerous hadith containing alternate readings of scripture (*qirā'āt*), a subject, apparently not yet controversial, to which he devoted a separate work. All of this material, appearing in the period directly after that when the great collectors of hadith such as Bukhari (d. 870) were committed to writing the fruits of earlier journeys in search of knowledge, is organized across the grid of the Qur'an. Other supplemental material is also gathered here, including numerous citations of Jahiliyya poetry, quotations from the grammarians of Kufa and Basra, and last but certainly not least, Tabari's own pronouncements. The *Commentary* is generally referred to as belonging to the type *tafsīr bi-al-ma'thūr*, that is, explanation of the Qur'an through the authority of the hadith. This term is used in opposition to another type of exegesis known as *tafsīr bi-al-ra'y*, meaning explanation of the Qur'an through no authority higher than the opinions of the individual author of the commentary—often a term of opprobrium. The fact that Tabari selected, arranged, and even evaluated the hadiths so marshaled suggests a certain amount of otherwise unhinted creativity in the act of interpretation "through the authority of hadith." This is particularly true when it is remembered, as the translator reminds us in his most useful and informative introduction, that while Tabari clearly attempted to be comprehensive in his collection of material, he was not satisfied with mutely recording all the traditions bearing upon the Qur'an that he encountered. For example, we find none of the material adduced by his contemporary 'Ali ibn Ibrahim al-Qummi (d. 929), nor is there any interest in the type of exegesis being carried out by such mystically oriented authors as Sahl al-Tustari (d. 778). Thus, it is clear that *bi-al-ma'thūr* means in practice: the interpretation of the Qur'an through reference to selected hadith.

The book under review is meant to be the first of five similar volumes, which will be a representative and abridged translation of the entire ultramassive work of Tabari for which the Bulaq edition required 12 large volumes of densely packed type. Given that the present volume covers the material up to Qur'an 2:103 (not even half way through the second sura), it is difficult to see how the translator/editor of this English version will manage to squeeze the remainder of the commentary into four more volumes of a similar size.

The arrangement of the text is straightforward and a pleasure to consult. This arrangement closely follows the layout of the Shakir brothers' excellent but still unfinished

-Taberi, Muh. b. Cerir.
02 TEMMUZ 1993

an irredeemable situation, in which the caliphate of al-Ma'mūn and the 'Abbāsids would have fallen into turmoil and swept away in a revolution which upheld the banner of *naṣṣ* in its purity.

Thus, he ended the allegiance of death by poisoning al-'Imām al-Riḍā (A).

In this way, al-'Imām al-Riḍā (A) became another one of those for whom Allāh seeks retaliation (*tha'r*) in the battlefield between Islam and error. Tears were shed for him, hearts grieved for him, and he became an excellent model for those striving in the way of Allāh and the oppressed.

When we see the similarity between al-'Imām al-Riḍā's acceptance of the heir apparency and al-'Imām al-Ḥasan's (A) acceptance of it, and then the similarity between al-'Imām al-Riḍā's acceptance of the allegiance of death and the decision to embrace martyrdom by al-'Imām al-Ḥusayn (A), we are in the final stage of the study. When estimating the effects on Islamic society during the era of al-'Imām al-Riḍā (A), of its immediate and urgent aims, and the greater goals of the Islamic movement in the history of the Imams of the Ahl al-Bayt (A), we also see a resemblance between the acceptance of heir apparency by the Imam and the treaty of Ḥudaybiyyah. The Messenger of Allāh (S) complied with the offer of the Quraysh — just as al-Riḍā (A) accepted al-Ma'mūn's offer — which amazed many of his companions, angered others, and was accepted by those among them who possessed awareness. Some saw in the action of the Messenger of Allāh (S) a granting of undeserved concessions to the Quraysh, but the outcome of the treaty of Ḥudaybiyyah was a victory, in the near future, of the strategic objectives of Islam. The acceptance of the heir apparency resulted in a victory, in the near future, of immediate and urgent aims, and of the strategic objective of al-'Imām al-Riḍā, in view of his being the guardian of Islam.

The former was one of the battles of Islam against disbelief (*kufr*) on the level of revelation (*tanzīl*), and the latter was one of the battles of Islam against disbelief on the level of interpretation (*ta'wīl*).

May Allāh's blessing be on al-'Imām al-Riḍā (A) and his fathers and his descendants, the pure, among the former people and the latter. Praise be to Allāh, the Lord of the worlds.

(1990-1991) Tehran, s. 123-141.

Al-Ṭabarī and His Times*

by Rasūl Ja'fariyān

Translated from the Persian by 'Alī Qulī Qarā'ī

Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd al-Ṭabarī al-'Āmulī[1] was born in the year 224/838–9 or 225/839–40 (it appears that our historian did not know the exact date of his own birth[2]) and died in 310/922. One of the leading figures of his era, he was highly erudite in most of the disciplines current during his times, particularly ḥadīth, fiqh, tafsīr, chronicles and philology.

Al-Ṭabarī was mainly famous as a legist in his own time. Ibn al-Nadīm mentions him with such fuqahā' as Mālik, al-Shāfi'ī and Dāwūd ibn 'Alī[3] but does not mention him in the part of his bibliographical work on historiographers.

Here we shall refrain from describing the details of his life, which have been given by al-Khaṭīb al-Baghdādī in *Ta'rīkh Baghdād* and more elaborately by Yāqūt al-Ḥamawī in *Mu'jam al-'udabā'* as well as al-Ṭabarī's pupils such as Ibn al-Kāmil. That which is of interest to us here is his intellectual life which constitutes the most significant aspect of his life.

He is said to have started learning the Qur'ān at the age of seven and, with his father's efforts,[4] commenced his education, first in his own hometown, Āmul, and later at Ray, Baṣrah, Kūfah, Wāsiṭ, Egypt and Syria. He studied ḥadīth as well as law according to the legal schools of Mālik and al-Shāfi'ī.[5] After completing his studies, he settled in Baghdad, where he kept teaching and writing until the end of his life, visiting twice his hometown during this time.[6]

His works, of which his exegesis of the Qur'ān and history are the

*The Persian, entitled "Shakhṣiyyat-e 'ilmī wa farhangī-ye Ṭabarī," appeared in the Persian bimonthly *Kayhān-e Andīsheh*, No. 25 (Murdād and Shahrīwar 1368 H.Sh.) in its special issue on the occasion of the one thousand and one hundred year anniversary of this great Iranian scholar.

the Prophet took the Ḥudaybiya document and wrote in it. On the other hand, these examples comprise, in this author's opinion, a solid basis for the interpretation of western scholars with regard to the Prophet's literacy, an interpretation which in most cases is based on mere comjecture or other unreliable evidence, but at the same time totally destroys the stereotyped interpretation adopted by the overwhelming majority of present-day Islamic researchers.

Der Islam, c. LXIX/1, Berlin-1992
s. 81-109. 09 MAI 93 1993

The waning of the Umayyads: Notes on Ṭabarī's History translated, vol. XXVI

By Ella Landau-Tasseron (Jerusalem)

In Islamic history, the years 121–127/738–745 are of crucial importance. This turbulent period saw the shifting of loyalties, plots and intrigues, revolts, executions and a regicide. These events were part of the process which led the first dynasty in Islam, the Umayyads, to the threshhold of their destruction, which was to occur a few years later.

One of the most salient features of the period is the factionalism and polarization between what is called "Southern" versus "Northern" Arabs. These two factions alternated with one another in occupying the leading positions in the state, and each ruler based his government on one of these factions to the exclusion of the other. A knowledge of at least the general network of tribal and factional affiliations, as well as the major problems connected with the system, is indispensable for the understanding of the events. The reader is referred to P. CRONE's study, *Slaves on Horses*, for a theoretical discussion of the factions, their formation and their function. A short, general reconstruction of their vicissitudes is also given in this study. M. SHARON's recent study, *Revolt*, should be consulted, as it provides a clear insight into the complex events of the period.[1])

The factions which dominated the politics of the Marwānid period (65–132/684–749) were formed on the basis of tribal coalitions which existed in the early Umayyad period, i.e. the time of the Sufyānids (40–65/661–683). At the end of the second civil war (73/692), three coalitions emerged which soon turned into political factions: the Qays (Qaysiyya), the Muḍar or Nizār (Muḍariyya, Nizāriyya), and the Yemen (Yamaniyya). The first two comprised tribal groups of North Arabian origin. Politically, the Qays and the Muḍar worked together most of the time, and they may be regarded as one faction.[2]) The core of the Yemenī faction was the large confeder-

[1]) P. CRONE, *Slaves on Horses, The Evolution of the Islamic Polity*, Cambridge, 1980. The reconstruction is on pp. 43–44. M. SHARON, *Revolt, The Social and Military Aspects of the 'Abbāsid Revolution*, Jerusalem 1990, especially chapters 1–3.

[2]) See CRONE, p. 44. Genealogically the Muḍar includes both the Qays and other "northern" tribes, but as factional names Muḍar stands for what the genealogists call the descendants of al-Yās, whereas the Qays represents the groups descending from 'Aylān (al-Nās). The name Nizār includes (genealogically) both the

98) Ṭabarī, Abū Ga'far aṭ-:
The History of of-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol I : General Introduction and from the Creation to the Flood / transl. and ann. by Franz Rosenthal. Albany, State University of New York Press, 1989. XX + 413 S..
(Bibliotheca Persia)
Sign.:62189

99) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of aṭ Ṭabarī (Ta'rīkh al rusul wa'l-mulūk) Vol VI :

Muḥammad at Mecca / transl. and ann. by W. Montgomery Watt and M. V. McDonald. Albany, State University of New York Press, 1989. XLVI + 178 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62186

100) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of aṭ-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XX : The Collapse of Sufyānid Authority and the Coming of the Marwanids / transl. and ann. by G. R. Hawting. Albany, State University of New York Press, 1989. XVIII + 246 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62617

101) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of aṭ Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXII : The Marwanid Restoration / transl. and ann. by Everett K. Rowson. Albany, State University of New York Press, 1989. XIV + 288 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62188

102) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of aṭ Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXVI : The Waning of the Umayyad Caliphate / transl. and ann. by Carole Hillenbrand. Albany, State University of New York Press, 1989. XVIII + 300 S. + 3 Kt..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62187

103) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of aṭ-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol. XXIV : The Empire in Transition / transl. and ann. by David Stphan Powers. Albany, State University of New York Press, 1989. XVII + 218 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.: 62615

104) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of of-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-muluk) Vol. XXX : The ʿAbbāsid Caliphate in Equilibrium / transl. and ann. by C[lifford] E. Bosworth. Albany, State University of New York Press, 1989. XXII + 363 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62616

105) Ṭabarī, Abū Ga'far at-:
The History of of-Ṭabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXV : The End of Expansion / transl. by Khalid Yahya Blankinship. Albany, State University of New York Press, 1989. IX + 219 S..
(Bibliotheca Persica)
Sign.:62185

RECENT CONFERENCES & SYMPOSIA

Papers of the Conference on Muhammad b. Jarir al-Tabari

The Institute for Middle East Studies at the University of St. Andrews, Scotland, held its conference on al-Tabari from 30 August-2 September 1995. In the nature of things, the final program varied slightly from the preliminary program announced earlier in *UW*.

The final program included the following speakers and papers, in order of presentation: **Tarif Khalidi** (AUB), "Tabari: an Introduction." **L. M. Whitby** (St. Andrews), "Tabari and the Old Testament." **Jane D McAuliffe** (Toronto), "Tabari and the Prelude to the Prophet." **Zeev Rubin** (Tel Aviv), "Lost Sassanian Historiography in Tabari." **M. Zakeri** (Frankfurt), "Tabari on Sassanian History: a study in sources." **Lawrence Conrad** (Wellcome Institute, London), "The Uses of Number in the Era of al-Tabari." **J. Nawas** (Utrecht), "The Use of Number in Tabari." **Stephen Humphreys** (UC Santa Barbara), "Tabari and Sayf b 'Umar." **Khalil Athamina** (Bir Zeit), "Tabari and al-Baladhuri." **A. Vrolyk** (Utrecht), "The Making of the de Goeje edition." **A. Tayob** (South Africa), "Tabari and the Companions of the Prophet." **C. Gilliot** (Aix-en-Provence), "Al-Tabari and the 'History of Salvation'." **Chase Robinson** (Oxford), "Tabari and the Historiography of Northern Mesopotamia." **Sebastian Günther** (Halle), "Early Shi'ite Historiograpical Sources used by Tabari." **Moshe Sharon** (Jerusalem), "The Affair of Mukhtar." **Matthew Gordon** (Miami Univ., Ohio), "Tabari and the Turks of Samarra." **Hugh Kennedy** (St. Andrews), "The Structure of Narrative in Tabari's account of the Abbasids." **E. Landau-Tasseron** (Jerusalem), "Dhayl al-Mudhayyal." **O. Ismail** (Qatar), "The Other Tabari." **R. Lilie** (Berlin), "Tabari and Theophanes on the Arab Invasions of Byzantium." **Walter E. Kaegi** and **Paul M. Cobb** (Chicago), "Shahrbaraz, Heraclius, and Tabari." **J. Howard-Johnston** (Oxford), "Tabari and the Last Great War of Antiquity." **Elton Daniel** (Hawaii), "Bal'ami's Persian 'translation' of Tabari." **A. Khalidov** (St. Petersburg), "Russian Translations from Tabari's History." **Hugh Kennedy** (St. Andrews), Summing Up.

For further information on these presentations, contact the authors or the conference organizer, Dr. Hugh Kennedy, Department of Mediaeval History, University of St. Andrews, Fife KY 16 9AL, U.K. Tel. 0334-476161. Internet: hnk@st-andrews.ac.uk.

The Concept of "Iranianness" and its impact on Scholarship

This symposium dealt with the question, "How did the concept of "Iranienness" influence the Iranian intellectual and Western Iranologists in the construction of the "scientific object" of their studies (historical, anthropological, archaeological, or philosophical)?"

The symposium was sponsored by the Institut Français de Recherche en Iran (IFRI) and was held on 31 May, 1995 at the Institute. It was organized by Dr. Neguin Yavari (Institute for Cultural Studies and Research, Tehran) and Dr. Didier Gazagnadou (Université de Paris VIII -- Sorbonne).

For information on the proceedings, contact IRFI, P.O. Box 15815-3495, Tehran, Av. Felestin, Av. Shahid Nazari -- 52,Adib St., Tehran 13158, Iran. Fax (98 21) 640-5501.

NETWORK FOR EARLY ISLAMIC STUDIES

The Network for Early Islamic Studies is open to all scholars interested in this field. It provides, via the Internet, periodic updates on research activities, conferences, and other news relating to Early Islamic Studies.

Scholars wishing to join the Network should contact Daan van Reenen at the following e-mail address: sofie@let.vu.nl.

MAMLUK STUDIES REVIEW

The Middle East Documentation Center (MEDOC) of the University of Chicago is presently organizing the first issue of *Mamluk Studies Review*, which will appear annually beginning in the Fall of 1997. If you would like to contribute an article to the first or subsequent issues, contact the editor, Bruce D. Craig, Middle East Documentation Center, The University of Chicago, 5828 South University Avenue, 201 Pick Hall, Chicago, IL 60637, U.S.A. Tel. (312) 702-8426. Fax (312) 753-0569. E-mail: mideast-library@uchicago.edu.

ELECTRONIC DISCUSSION GROUP FOR MAMLUK SPECIALISTS

MEDOC has also initiated an on-line forum for communication among Mamluk specialists. Subscribe by sending a message to majordomo@listhost.uchicago.edu. The body of the message should read: subsdribe mamluk your-address. Leave the subject line blank. MEDOC will soon make its *Mamluk Studies: A Bibliography*, containing over 3400 citations to secondary literature in the field, available in searchable format via a World Wide Web site to be established in the near future.

27 KASIM 1996

Islamic Historiography Exam Reading List

Primary Works on History and Stories of the Prophets:

1. Tabari, *History* (tr., ed. Yar-Shater, 38 vols.)
2. Ibn Khaldun, *The Muqaddimah* (tr. Rosenthal / abr. Dawood)
3. Said al-Andalusi *Tabaqat al-Umam*
4. *Masudi* *Muruj al-Zahab*
5. Kisā'ī, *The Tales of the Prophets of al-Kisā'ī,*
6. Tha'labi, *Qisas al-Anbiyā' al-musammā 'arā'is al-majālis*, Cairo, 1954.
7. Ya'qūbī, *Tarikh al-Anbiya,* ed. André Ferré, Roma: PISAI, 2000 (contains only the period between Adam and Jesus).

Secondary Works on Historiography:

8. Schoeler, Gregor, *The Oral and the Written in Early Islam*, Oxon: Routledge, 2006.
9. Rosenthal, Franz, *A History of Muslim Historiography*, Leiden: E. J. Brill, 1968 (I have read only part one)
10. Humphreys, R. S, *Islamic History: A Framework for Inquiry*, Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1991. (I have read all)
11. Cemal Kafadar, Between Two Worlds
12. Khalidi, Tarif, *Arabic Historical Thought in the Classical Period*, New York: Cambridge University Press, 1994.
13. Khalidi, Tarif, *Islamic Historiography: The Histories of Mas'udi*, Albany: State University of New York Press, 1975.
14. Mourad, Suleiman "Jesus According to Ibn 'Asākir" in *Ibn 'Asākir and Early Islamic History* (ed. J. Lindsay), Princeton: Darwin Press, 2001.
15. Shoshan, Boaz, *Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Tabarī's History,* Leiden: Brill, 2004.
16. Abdoljavad Falatūri, "The Experince of Time and History in Islam" in *We Believe in One God*, ed. S. Leder, Leuven: Peeters, 2002, p. 64-87.
17. Tottoli, Roberto, *Biblical Prophets in the Qur'ān and Muslim Literature,* Richmond: Curzon Pres, 2002.
18. Konrad Hirschler, *Medieval Arabic Historiography Authors as actors,* Routledge, 2006.
19. Quinn, Sholeh, *Historical Writing During the Reign of Shah Abbas: Ideology, Imitation and Legitimacy in Safavid Chronicles,* Salt Lake City: The University of Utah Press, 2000.
20. Robinson, Chase F., *Islamic Historiography*, New York: Cambridge University Press, 2003.
21. Donner, Fred M., *Narratives of Islamic Origins,* Princeton, N.J.: Darwin Press, 1998.

THE MWL JOURNAL. Vol. 13 (3-4), December 1985 / January 1986 Makkah

Al-Tabari

The most important historian of the sort was Abu Ja'far Muhammad bin Jarir al-Tabari (d. 310 A. H.). His *"Tarikh al-Rusul wa al-Muluk,"* the voluminous history starts with the discussion on the creation of the universe. He has given detailed accounts of the Prophets, ancient kings like Sasanids, Persians, Romans and Arabs etc. After writing about the Persian history he has given the detailed account of Islamic history right from the genealogy of Prophet Muhammad up to the year 302 A.H.

Al-Tabari depends mostly on the narrations which already found their way into the works of his predecessors. Rather than collecting only those narratives which were according to his liking, he wrote in detail about a particular event without giving his own opinion. He gave the chain of transmitters like a traditionist that he was. He has not omitted to mention the authors from whose works he has taken his material. Upto the end of the pre-Islamic portion, he has presented the events without giving any dates or year of their occurrence because of non-availability of dependable information. From Islamic era he wrote annalistically upto the year 302 A. H. The annalistic method of history writing is a unique contribution of the Muslim historians. Europe was ignorant of it up to the year 1597 (C.E.).[28] Al-Tabari's history has remained the most important and authentic source of al-Mas'udi, Miskawaih, Ibn al-Athir, Ibn Khaldun and furthermore, it continues to be so for the researchers of the Islamic history even today.

Abu al-Hassan 'Ali bin Husain al-Mas'udi (d. 346 A. H.) was great historian as well as a geographer. He wrote 34 books on different topics. The following works of his have been published:

1. Akhbar al-Zaman
2. Al-Tanbih wa al-Ishraf
3. Muruj al-Zahab.

"Muruj al-Zahab" is an internationally famous history and it was published in Egypt in 1346 A. H. His another work *"Al-Tanbih wal-Ishraf"* is a world history upto 345 A. H. Al-Mas'udi adopted a new approach quite different from that of his contemporaries. He made no effort to write history on traditional pattern. Instead, he gave as much weight to social, economic and cultural matters as to the political.[29]

A great number of histories were written on Muslim cities and personalities. About Makkah, Abu-al-Walid Muhammad bin Abd al-Allah b. Ahmad al-Arzaqi (d. 223 A. H.) wrote *"Kitab Akhbar Ayyam Makkah,"*[30] Others also wrote histories of Makkah. About Madinah Yahya b. 'Abidi (d. 162 A. H.) wrote *"Akhbar al-Madinah."* Similarly, accounts and descriptions of other cities were also recorded.

References

1. Lise Lichtenstadler, Article: "Arabic and Islamic Historiography" in the *Muslim World*, New York, 1945, p. 126.
2. Dr. 'Abd al-'Aziz al-Duri, *Bahth fi Nash'ah 'ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, Beirut, 1960 p. 13—16.
3. Muslim World, 1945, p. 126.
4. Francesco Gabrieli, Article: "Arabic Historiography" in *Islamic Studies*, Pakistan vol. XVIII, 1979, p. 82.
5. Ahmad Amin, *Duha al-Islam*, Cairo, 1954, vol. 2 p. 320.
6. *Bahth fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, p. 30.
7. Al-Dhahabi, Abu 'Abd al-Allah Muhammad b. Ahmad, *Mizan al-I'tidal Fi Naqd al-Rijal*, Egypt, 1907, p. 21—22, *Tadhkirah al-Huffaz*, Hyderabad 1955 p. 172—73, Ibn al-'Imad al-Hanbali, *Shahdharat al-Dhahab*, vol. I, p. 230.
8. Mahmud al-Hassan *'Arbon Maeyn Tarikh Nigari Ka Aghaz wa Irtiqa*, Delhi, 1975, p. 81.
9. Ibn al-Khatib al-Baghdadi, Egypt, 1931 vol. 3, p.6.
10. Ibn al-Nadim, *al-Fihrist*, Egypt 1929, p. 144—145.
11. *Wafayat*, Cairo 1948 vol. 3 p. 471 *Al-Fihrist*, p. 144, *Tahdhib al-Tahdhib*, Hyderabad, 1916 vol. 9, p. 363—64, *Encyclopaedia of Islam*, Leiden 1967—71 vol. 4, p. 1105.
12. *Tabaqat*, Beirut 1957, introduction by DBr. Ahsan 'Abbas.
13. Islamic Studies, p. 84.
14. *Bahth Fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab* p. 35—36.
15. Fariq, Khurshid, Ahmad, *History of Arabic Literature*, Umayyad Period, Delhi 1978, p. 103.
16. *Bahth Fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, p. 36. *Al-Fihrist*, p. 170.
17. *Al-Fihrist*, p. 143.
18. *'Arbon Maen Tarikh Nigari ka Aghaz wa Irtiqa*, p. 131.
19. Ibid p. 134, 136.
20. *Al-Fihrist*, p. 95.
21. Jurji Zaidan, *Tarikh Adab al-Lughah al-'Arabiyyah*, Cairo 1931, vol. 1—2, p. 152, *Duha al-Islam*, vol. 2, p. 348—49.
22. Brockelman, *Tarikh al-Adab al-'Arabi*, Egypt vol. 3, p. 33.
23. Al-Zirikli, *Al-A'lam*, Cairo 1954, vol. I, p. 252.
24. *Encyclopaedia of Islam*, vol. I, p. 971.
25. Ibid.
26. Islamic Studies vol. XVII, 1979, p. 85.
27. Margoliouth, *Arabic Historians*, Dehli 1977, p. 120.
28. Al-Haufi, Ahmad Muhammad, al-Tabari, Egypt, 1963, p. 191—96.
29. *Encyclopaedia Britannica, U.S.A. 1977, vol. II, p. 610.*
30. *Tarikh-Adab al-Lugha al-Arabiyyah*, vol. 2, p. 200 *Kashf al-Zunun* Constantinople, 1941—43, vol. I, p. 306.

Exhibition on Muslim Causes

The Supreme World Council of Mosques, an ancillary of the Muslim World League, organized a special exhibition featuring Muslim causes in Palestine, Eritrea, Afghanistan and Bulgaria during the Rabita-sponsored International Islamic Symposium in Male, Maldive Islands, from November 30 to December 2.

Pictures, literature and other features that dealt with the struggle of these Muslim peoples were also displayed at the exhibition, which was witnessed, among others, by the participants of the Symposium, a number of high-ranking officials of the Maldive Republic and the Secretary-General of the League, Dr. Abdullah Omar Nasseef.

Not: Bu makaleyin tamamı "TARIH" Posetinde

er-Râvendî, Muhammed b. Ali b. Süleyman (ö.603/1206-1207 den sonra) **Râhatu's-Sudûr ve Âyâtü's-Sürûr (Gönüllerin Rahatı ve Sevinç Alameti),** Türkçeye Terc.: Ahmed Ateş, I-II, Ankara 1957.

Reşidü'd-Din Fadlullah, **Câmiu't-Tevârih,** Cild: 2, Cüz: 5, Zikru Târihi Âli Selcuk, Neşr.: Ahmed Ateş, ankara 1960.

Seyyid, Eymen Fuad, **ed-Devletü'l-Fâtımîyye fi Mısr,** Tefsiru Cedid, Kahire 1413/ 1992.

_____, "*Fâtımîler*", **T.D.V.İ.A.**, İstanbul, 1995, 12/228-237.

Sıbt İbnü'l-Cevzî, Şemsu'd-Din Ebû'l-Muzaffer Yusuf b. Kızoğlu (654/1256) **Mir'âtü'z-Zemân fi Târihi'l-A'yân,** Neşr.: Ali Sevim, Ankara 1968.

Sümer, Faruk, "*Arslan el-Besâsîrî*" **T.D.A.**(Haziran 1988), Sayı: 42, 101-114.

Surur, M.Cemalu'd-Din, **Siyasetü'l-Fâtımîyye el-Hâriciyye,** Kahire 196/1976.

_____, **Târihu'l-Hadârati'l-İslâmîyye fi'l-Meşrik min Ahdi Nufûzi'l-Etrâk ilâ Muntasifi'l-Hâmisi'l-Hicrî**, Kahire Trs.

Turan, Osman, **Selçuklular Târihi ve Türk İslâm Medeniyeti**, İstanbul 1969.

_____, **Türk Cihan Hakimiyeti Mefkuresi Tarihi**, 1-2, İstanbul, trs.

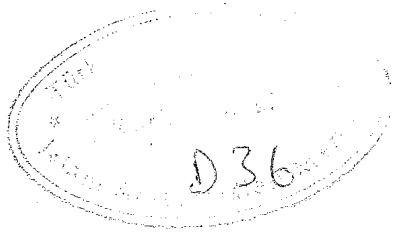
Vefa Muhammed Ali, **el-Hılâfeti'l-Abbâsîyye fi Ahdi Tesalluti'l-Büveyhiyyîn**, İskenderiye 1991.

_____, **ez-Zevâcü's-Siyâsî fi Ahdi'd-Devleti'l-Abbâsîyye**, Kahire 1988.

Yâkût el-Hamevî, Şihâbuddin Yâkût b. Abdillah el-Hamevî er-Rûmi (ö.626/1228-1229), **Mu'cemu'l-Buldân**, 1-5, Beyrut 1397/1977.

Yıldız, Hakkı Dursun, "*Abbâsîler*", **T.D.V.İ.A.**, İstanbul 1988, 1/35-48.

ez-Zehebî, Şemsü'd-Din Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Osman b. Kaymaz (ö. 748/1347), **Siyeru A'lâmi'n-Nubelâ**, Tah. Şuayb el-Arnavut, 1-23, Beyrut 1405/



- Taberî, Muhammed b. Cerir
- Tarihu'l-Ümem ve'l-mülûk
2010

DEÜİFD, XXXI/2010, ss. 49-91 İzmir

BİR TEFSİR KAYNAĞI OLARAK TABERÎ'NİN "TARÎHU'L-ÜMEM VE'L-MÜLÛK" İSİMLİ ESERİ

Muammer ERBAŞ*

ÖZET

Müellifi olduğu Câmiu'l-Beyân isimli eseriyle tefsir alanına büyük katkısı dokunan Taberî, tarih alanında da "Tarîhu'l-Ümem ve'l-Mülûk" isimli bir eserin sahibidir. Taberî, bu eserinde insanlık tarihini evrenin yaratılışından başlamak üzere Hz. Peygamber'in risalet dönemi esas olmak üzere kendi dönemine kadar uzanan bir zaman dilimi içinde ele almıştır. O, bunu yaparken sık sık ele aldığı konuyla ilgili gördüğü Kur'an ayetlerine atıfta bulunmuştur. Dolayısıyla bu eserde Kur'an ayetleri, ait görüldükleri tarihi zaman ve mekan bağlamında zikredilmiştir. Bu durum, onların daha iyi anlaşılmasına katkıda bulunmuştur. Bizim bu çalışmadaki hedefimiz, Taberî'nin bu eserinde yer alan Kur'an ayetlerine dair rivayet malzemesini tespit edip değerlendirmek ve bu sayede onun tefsir ilmine olan katkısını ortaya koymaktır.

Anahtar Kelimeler: Taberî, Kur'an, tarih, tefsir, rivayet, dirayet.

TABARI'S WORK "TARIH AL-RUSUL WA'L-MULUK" AS A SOURCE OF EXEGESIS

ABSTRACT

Tabari whose contribution to exegesis is highly valuable is same time the owner of the book titled tarih al-Rusul wa'l-Muluk. He studied in this work the history of the humanity from the creation of the world up to his time. He sometimes referred The Quranic verses. So these verses had been mentioned according to their relation with time and place. This provided their understanding in better way. Our aim in this study is to collect the narrations about the exegesis in this book and expose his contribution to the exegesis.

Key words: Tabari, Qur'an, history, tafsir, exegesis, narration.

GİRİŞ

Kur'an-ı Kerim'in, başvurulan bilgi kaynağına göre rivayet tefsiri, dirayet tefsiri ve işari tefsir, içerdiği muhtevaya göre ahkam tefsiri, kelami tefsir, felsefi tefsir, vb., benimsenen yönteme göre de Fâtiha suresinden başlayıp Nâs

* Doç. Dr., Dokuz Eylül Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı, Öğretim Üyesi. E-posta: muammererbas@yahoo.com

136935

الإمام الطبري

فقيهاً ومؤرخاً ومفسراً وعالماً بالقراءات

الجزء الثاني

مراجعة

د. محمد توفيق أبو علي و مريم بري

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 136935
Tas. No: 922.972
TAB

المنظمة الإسلامية للتربية
والعلوم والثقافة (إيسيسكو)

دار التقريب بين
المذاهب الإسلامية

Beyrut
1422/2001

بحوث مختارة من الندوة التي أقامتها المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة في القاهرة (٢٢ ـ ٢٤ ذي الحجّة، ١٤١٠هـ/٢٥ ـ ٢٨ يوليو ـ تموز، ١٩٨٩م) حول الإمام الطبري احتفاء بذكرى مرور أحد عشر قرناً على وفاته.

07 - VIII - 2008

Kütüphaneden ödünç
istenecek: No 29655

محمد بن جرير الطبري

* مصادر البحث :

إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي ٣ : ٨٩ — ٩٠

تاريخ ابن الأثير ٦ : ١٧١ — ١٧٢

تاريخ ابن كثير ١١ : ١٤٥

تاريخ بغداد ٢ : ١٦٢ — ١٦٨

الأنساب للسمعاني ٣٦٧ ا

تاريخ التشريع الإسلامي لمحمد الخضري

تاريخ ابن عساكر ١٨ : ٣٣٩ — ٣٧٠
(مخطوطة دار الكتب) .

تذكرة الحفاظ للذهبي ٢ : ٢٥١ — ٢٥٥

تهذيب الأسماء واللغات للنووي ١ : ٧٨ — ٧٩

ابن خلكان ١ : ٤٥٦

الرجال للنجاشي ٢٢٥

روضات الجنات ٦٧٢ — ٦٧٥

شذرات الذهب ٢ : ٢٦٠

طبقات الشافعية للسبكي ٢ : ١٣٥ — ١٤٠

طبقات القراء لابن الجزري ٢ : ٢٦٠ — ٢٦١

طبقات المفسرين للداودي الورقة ٢٣٠ — ٢٣٤

طبقات المفسرين للسيوطي ٣٠ — ٣١

علم التاريخ لهرنشو ترجمة العبادي ٥١ — ٦٩

عيون التواريخ لابن شاكر (وفيات سنة ٣١٠)

الفهرست لابن النديم ٢٣٤ — ٢٣٥

كشف الظنون ٢٩٨ ، ٢٣٧ ، ٥١٤ ، ١٤٤٩

اللباب لابن الأثير ٢ : ٨١

لسان الميزان ٥ : ١٠٠ — ١٠٣

المحمدون من الشعراء ٦٦ — ٦٧

مرآة الجنان لليافعي ٢ : ٢٦١

معجم الأدباء ١٨ : ٤٠ — ٩٤

المنتظم لابن الجوزي ٦ : ١٧٠ — ١٧٢

مواد تاريخ الطبري للدكتور جواد على (مجلة
المجمع العلمي العربي ببغداد) .

الوافي بالوفيات ٢ : ٢٦٤ — ٢٨٦

D.No: 3160N (Hearnshaw)

EKLER
1. D.No 10189-01 (Nesredenin mukeddimesi eklenecek)
2. D.No 136908 (" " ")
3. No 982K-01 (" " ")
4. 3333K-01 (" " ")
5. No 24049 (Nesredenin mukeddimesi eklenecek)
6. No 2420K s. 113-124.

توزيع
الرئاسة العامة لشئون المسجد الحرام
وقف لله تعالى

تهذيب الآثار

وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخبار

تأليف

للإمام محمد بن جرير الطبري
المتوفى سنة ٣١٠ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt 3333-1
Tasnif No.: 297.834 TAB.T

تحقيق

الدكتور ناصر بن سعد الرشيد عبد العزيز عزت البنى

الجزء الأول

طبع على نفقة صاحب السمو الملكي الأمير فهد بن عبد العزيز ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء

مطابع الصفا / مكة المكرمة
١٤٠٢ هـ

وفاته :

اختلف في تاريخ وفاة الإمام الطبري فروى الخطيب عن عيسى بن حامد ابن بشر قال : مات الإمام محمد بن جرير الطبري يوم السبت بالعشي ودفن يوم الأحد بالغداة في داره لأربع بقين من شوال سنة عشر وثلاث مائة ، وبه قال ابن خلكان في وفيات الأعيان ، حيث قال : توفي يوم السبت آخر النهار ودفن يوم الأحد في داره في السادس والعشرين من شوال سنة عشر وثلاث مائة ببغداد .

وقال الحسن بن أبي بكر عن أحمد بن كامل القاضي : توفي أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وقت المغرب من عشية الأحد ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاث مائة ودفن وقت أضحى النهار من يوم الاثنين غد ذلك اليوم في داره رحبة يعقوب ، ولم يغير شيبه وكان السواد في شعر رأسه ولحيته كثيرا وكان أسمر إلى الأدمة أعين ، نحيف الجسم فصيح اللسان ولم يؤذن به أحد ، واجتمع عليه من لا يحصيهم عددا إلا الله وصلى على قبره عدة شهور ليلا ونهارا .

وهذا الذي اختاره السبكي في طبقاته ، قال : وقد كانت وفاته وقت المغرب عشية يوم الأحد ليومين بقيا من شوال من سنة ٣١٠ وقد جاوز الثمانين بخمس سنين أو ست سنين .

ولما توفي اجتمع الناس من سائر أقطار بغداد وصلوا عليه بداره ودفن بها ومكث الناس يترددون إلى قبره شهورا يصلون عليه .

رحمه الله رحمة واسعة وغفر لنا وله ولأئمة المسلمين . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

عبد الله بن محمد بن حميد
رئيس مجلس القضاء الأعلى
ورئيس المجمع الفقهي
١٤٠١/٩/١

(الجزء الآخر من مُسند علي رضي الله عنه من كتاب تهذيب الآثار لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله تعالى)

[مكتبة كوبريلي ٢٧٠]

الحمد لله حق حمده

ذكر المؤلف في هذا الجزء المبارك مسند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه روايته عن النبي ﷺ ولم يرد لفظه إلا من طريقه، وتكلم فيه على علل الأحاديث، وما لها من الشواهد والمتابعات، وما يحتاج إليه من بيان معانيها، والجواب عما أشكل منها على كلام الفقهاء.

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

في سبيل موسوعة فقهية جامعة

سلسلة موسوعات فقه السلف

موسوعة فقه
محمد بن جرير الطبري

تأليف

الدكتور محمد رواس قلعه جي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Demirbaş No: 29655

Tasnif No: 297.5
MEV.F

دار النفائس

1996
Beyrut

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

قصص الأنبياء

لابن جرير الطبري

تحقيق

جمال بدران

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Demirbaş No: 34174
Tasnif No: 209 TAB. K

الناشر

الدار المصرية اللبنانية

26 EYLÜL 1995

الناشر : الدار المصرية اللبنانية
١٦ ش عبد الخالق ثروت ـ القاهرة
تليفون : ٣٩٢٣٥٢٥ ـ ٣٩٣٦٧٤٣
فاكس : ٣٩٠٩٦١٨ ـ برقياً : دار شادو
ص . ب : ٢٠٢٢ ـ القاهرة
رقم الإيداع : ٤٧٥٨ / ٩٣
الترقيم الدولي : 3 - 074 - 270 - 977
جـع : آ . تـك
العنوان : ٣٣٩ ش السودان ـ تليفون : ٣٤٧٢٥٥٥
طبع : آمـون
العنوان : ٤ عطفة فيروز ـ متفرع من إسماعيل أباظة
تليفون : ٣٥٤٤٣٥٦ ـ ٣٥٤٤٥١٧

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى : ١٤١٤ هـ ـ ١٩٩٤ م

المملكة العربية السعودية
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

تهذيب الآثار

وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار

لأبي جعفر الطبري
محمد بن جرير بن يزيد
٢٢٤ - ٣١٠ هـ

مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه

(٤)

قرأه وخرج أحاديثه
أبو فهر
محمود محمد شاكر

" ما نحن فيمن مضى إلا كبقل في أصول نخل طوال "
أبو عمرو بن العلاء

Tabari Muhammed b. Cerir
07 EYLUL 1995
القاهرة

Mecelletü'l-Mecma el-ilmi'l-Iraki, 3/2, 1374/1955 Bagdad

الحسابات

١٩ـ يجب على أمين الصندوق أن يعدّ حساباً سنوياً بالمقبوضات والمدفوعات وما للمجمع من مبالغ وما عليه من ديون ، وذلك فى اليوم الحادي والثلاثين من شهر مارت من كل سنة ، أو فى موعد آخر يرتئيه المجلس . إن هذه الحسابات يجب أن يدققها مدقق أو أكثر من مدققي الحسابات ذوي الاختصاص والكفاية . وبعد أن تُرسل نسخة منها الى كل عضو من أعضاء المجمع ، تعرض عليهم فى الاجتماع الاعتيادي السنوي للتصديق .

تدقيق الحسابات

٢٠ـ يُعين مدقق الحسابات أو مدققوها من ذوي الاختصاص والكفاية فى الاجتماع الاعتيادي السنوي للأعضاء ، كما تقرر في هذا الاجتماع الأجور التي تدفع إليهم عن التدقيق .

الختم العام

٢١ـ كل عمل أو تحرير يستدعي استعمال الختم الخاص بالمجمع ، يجب أن يصدّق ويختم فى المجلس .

أما اذا كان العمل أو التحرير مستعجلاً بحيث تقضي الضرورة بالموافقة عليه وختمه فى الفترات التي لا يكون المجلس فيها مجتمعاً ، فيجب أن يتم ذلك بأمر رئيس المجلس وحضوره ، أو أحد نائبيه ، أو أمين الصندوق ، مع أحد أعضاء المجلس (ديوان الرئاسة) والسكرتير

المترجم ـ محمود شكري محمد

حركة احياء التراث القديم ـ اعادة طبع تفسير الطبري

ظهرت في العام الماضي وفى هذه السنة حركة طيبة فى عالم النشر ترمي الى إحياء التراث القديم ، وبعثه ، واعادة طبع ما نفد من كتب قديمة مطبوعة لتكون فى متناول أيدي طلاب العلم . فشرع فى إعادة طبع شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، وكتاب الأغاني للأصبهاني ، ولسان العرب لابن منظور فى أجزاء صغيرة ، ليكون من الميسور لأصحاب الدخل الصغير اقتناؤها .

particles as aid in producing a flatly prosaic composition (perhaps especially in the Psalter, here not under discussion), but incidentally, *wayyōmer* = *qāla*, not *wa-qāla* (Rippin, p. 37; cf. G. D. Young, *JNES* 12, 1953, 248–52; C. H. Gordon, *PAAJR* 50, 1983, 87–90). Two essays in the second section might better have been located in the first: however one might respond to the notion of an 'Islamic decalogue', Brinner's study (e.g. p. 68) certainly corroborates what I used to call the 'Mosaic syndrome' in Muslim prophetology. While Q.17: 22–39 and 6: 152–4 are indeed relevant, Ja'far's recital to the Najāshī seems to me a better example of an Islamic *Haustafel* (*umūr al-islām;* cf. *QS*, pp. 38–43); and Powers's review of the notorious dispute between Ibn Naghrella and Ibn Ḥazm does not really demonstrate the latter's source of Biblical lore (acknowledged p. 117). It is well known that his versions of Pentateuchal passages do not reflect Saadya's rendering. The rest of the papers in this section are properly concerned with 'religion and law'. On the ethical function of supererogation, Halberstam is stunning, and his conclusion, in the light of modern exegesis, quite provocative: 'Were supererogation eliminated, one would be legally required always to act in an optimum manner and fear legal punishment for failing to act accordingly. As a result, the vast majority would always be legally guilty' (p. 96). Consider the following: 'Alle streben doch nach dem Gesetz, wie kommt es, dass in den vielen Jahren niemand ausser mir Einlass verlangt hat? Der Türhüter erkennt, dass der Mann schon an seinem Ende ist, und, um sein vergehendes Gehör noch zu erreichen, brüllt er ihn an: Hier konnte niemand sonst Einlass erhalten, denn dieser Eingang war nur für dich bestimmt. Ich gehe jetzt und schliesse ihn' (Kafka, *The Trial*); or: 'What we have written is not a story of detection, of crime and punishment, but of sin and expiation. It is possible that you have not known what sin you shall expiate, or whose, or why' (Eliot, *Family Reunion*). Lazarus-Yafeh analyses the semantic history of *tajdīd al-dīn*, from which it is clear that 'renewal' has always been (and still is?) 'restoration' of some real, or imagined, *status quo ante*. Ricks provides a meticulous and comparative inventory of kinship bars to marriage, during which he reminds us that the practice of uncle–niece union, or rather, its prohibition, was a ubiquitous sectarian emblem. Ziadeh traces the history of the juridical genre, *adab al-qāḍī* and stresses the essentially personal nature of the transfer of office amongst magistrates.

By its very nature, the topic of the third section (philosophy) is perhaps most appropriate to the theme of this volume. It is here that dispute and exchange of view was, for the most part, emphatically non-confessional, though it may be doubted whether Maimonides, obstinate in his defence of the superiority of the Mosaic Law, is the best example of philosophical rationalism. That at least would be my reading of Hourani and Novak; nor does Macy really wish (e.g. pp. 218–9) to demonstrate apud Maimonides a serious challenge to the 'rule of law' by a 'rule of wisdom'. It is really only in the papers of Ivry and Jospe that due attention is paid to the concern of Maimonides with something other than (or beyond?) the ethical order of divine creation. Genuinely philosophical dispute was, and still is, a rare phenomenon.

J. WANSBROUGH

WILLIAM M. BRINNER: (tr.): [*The history of al-Ṭabarī.*] *Vol. II.: Prophets and patriarchs.* (Bibliotheca Persica.) xii, 207 pp. Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1986. $34.50 (paper $12.95).

C. E. BOSWORTH (tr.): [*The history of al-Ṭabarī.*] *Vol. XXXII: The reunification of the 'Abbāsid caliphate.* (Bibliotheca Persica.) xv, 281 pp. Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1987. $32.50 (paper $12.95).

The translation of al-Ṭabarī's *Ta'rīkh* is a major project involving a large number of scholars on both sides of the Atlantic; the result of the assiduous work of the translators is now starting to appear in what will eventually amount to a series of 38 volumes, presented in a most pleasing format.

Brinner's volume provides the translation of pp. 201–414 of series 1 of the M. J. de Goeje–J. Barth edition printed in Leiden (1879–81). While it appears that in the course of his translation work Brinner has consulted the more recent Muḥammad Abū'l-Faḍl Ibrāhīm edition (Cairo, 1960, specifically vol. I, 194–364)—there is at least one reference to manuscript *alif*, only meaningful in terms of this edition—he would seem to have adhered to the Leiden text and its annotations throughout. This is only really a major issue with some of the names that appear in this volume which can vary to some extent in the various manuscripts and sometimes appear in different forms in the Ibrāhīm edition.

Among the ancient figures which are covered in this volume are Bīwarasb (al-Azdahāq—who is said to have lived at the time of Noah), Hūd, Ṣāliḥ, Abraham, Lot, Ishmael, Isaac, Job, Shu'ayb and Joseph, along with a host of other, more minor characters. The text thus fits into the genre *qiṣaṣ al-anbiyā'*, although al-Ṭabarī's concern with the Qur'ān and providing the necessary scriptural tags does not seem to be as great as that of other works of the type.

Brinner has done an admirable job of translating a text which is at times quite obscure. The annotations are adequate but not copious. They tend to be limited to linguistic issues and matters of identification of persons and Qur'ānic references. There seems to be greater attention paid to clarifying the (more obscure) ancient Persian material, which will make this volume of interest to all specialists in early Islamic folk legends. Matters such as tracing the Biblical–Midrashic origin of many of the legends and citing parallels are, for the most part, treated far more superficially. This only indicates how much work there still is left to be done in the real analysis of this text and its ilk.

Bosworth's contribution comes from the other end of al-Ṭabarī's work, covering the rule of al-Ma'mūn from 198/813–4 until 218/833. The text comes from pp. 975–1163 of series 3 of the Leiden edition (1881) prepared by M. J. de Goeje and S. Guyard and corresponds to vol. VIII, 527–666, of the Ibrāhīm edition (Cairo, 1966). A parallel to some three-fifths of al-Ṭabarī's text is provided by Ibn abī Ṭāhir's *Kitāb Baghdād* and this has been utilized by Bosworth in his translation.

Al-Ma'mūn's reign was a significant one and, despite various textual difficulties, al-Ṭabarī's text provides an informed and interesting account of those years. Most of the recounted events centre on Iraq and speak of the various attempts by the caliph to secure his position and his political legitimacy in the face of numerous revolts by malcontents from all over his kingdom; this too is the period of the *miḥna* where religious dogma became the overt means for proving the allegiance of his subjects and emphasizing his supremacy. Al-Ṭabarī's text also includes a whole range of chancery documents, from letters to the Emperor Theophilus to orders concerning the theological stance to be imposed on the *'ulamā'*.

Bosworth has included a genealogical table of the 'Abbāsids and maps of Iraq and Baghdad at the time of al-Ma'mūn which are most certainly useful in trying to keep the bounteous material provided by al-Ṭabarī organized. The volume is copiously annotated (788 footnotes), providing most especially citation of parallel references and identification of names. These comments provide a model of scholarly apparatus for a work such as this, being both informative on a practical level and providing abundant material for further research.

Given the number of issues of interest which arise in both of these volumes, a great stimulus to further research in the area on the part of both professional historians and future generations of budding Arabists has been provided here. This truly provides both an immediate and an ongoing significance to the overall translation project and to the dedication of those doing all the hard work.

A. RIPPIN

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية فبراير 1997, القاهرة 1418 – 1999: (جامعة القاهرة) . İSAM KTP 88569

10 TEMMUZ 2005

[١٧٨] علي بكر حسن Tabari, Muh. Kemir
الطبري ومنهجه في التاريخ ؛ إشراف إبراهيم أحمد العدوي ،
١٩٨٤ . – ٤٢٢ ورقة . – ماجستير ٣٧٨

محمد أبو بكر بن علي , استد راكات علي تاريخ التراث العربي , قسم العقيدة , الجزء الثالث , جدة 1422. ص. 234 .. İSAM 90256

TABERÎ, Muhammed b. Cerir

(١) كتاب آداب النفوس *

لابن جرير الطبري : محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري (ت. ٣١٠هـ)

ذكره الصفدي [١] ، والحموي [٢] .

(٢) كتاب فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما *

(٣) كتاب فضائل علي رضي الله عنه *

ذكرهما الحموي [٣] .

---

(١) الوافي بالوفيات

(٢) معجم الأدباء ٥/٢٦٤ .

(٣) المصدر السابق .

TDV İSLÂM ANSİKLOPEDİSİ

Tabari Muh Ibn Jarir

٦٢٥- كتاب «تَهْذِيبُ الآثار» لأبي جعفر محمد ابن جرير الطبريّ:

أخبرنا أبوعلي الفاضلي إذناً مشافهة، عن أحمد بن أبي طالب، عن جعفر بن علي، عن محمد بن عبدالرحمن الحضرمي، عن عبدالرحمن بن محمد بن عَتَّاب، أنبأنا أبي، عن أبي المُطَرِّفِ عبدالرحمن بن مروان القَنَازِعيّ، عن أحمد بن عمرو الحريريّ، عن الطبريّ، به.

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحقيق، محمد شكّور محمود الحاجي امرير المياديني، بيروت ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م ، ص.
ISAM Ktp. 61756. 16 5

Tabari Muhammad Cair

٣٠٩ ـ «تفسير الطبري»، (أبو جعفر، محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ).

* صرح في (٥ / ٤١١) أنه رأى نسخة صحيحة منه، واسمه «جامع البيان في تفسير القرآن».

طبع في دار المعارف، سنة ١٩٦١ ـ ١٩٧٠م، في (١٦ مجلداً)، بتحقيق: أحمد شاكر، ومراجعة: محمود شاكر، ولم يتم. وطبع تامّاً من غير تحقيق لأسانيده مرّات عديدة.

انظر: «ذخائر التراث العربي» (٢ / ٦٥٧).

وذكر الذهبي في «السير» (١٣ / ٥٢٢) أن هذا التفسير اشتهر ببغداد، وقال: «وتزاحم على تحصيله العلماء، وسارت به الركبان، ولم نعرف مثله في معناه، ولا ألّف قبله أكبر منه، وهو في عشرين مجلّدة، وما يحتمل أن يكون عشرين ألف حديث، بل لعله خمسة عشر ألف إسناد، فخُذْه فعُدَّه إن شئت».

* (١ / ٤٨ و٧٨ و١٠٥ و١٥٥ و١٩١ و٢٤٩)، (٢ / ٤٢٤ و٤٣٢)، (٣ / ٩ و٣٧ و١٧٢ و٣٨٣ و٤٠٩)، (٤ / ٣٢١)، (٥ / ٣٨ و١٣٣ و٢٥٦ و٣٩٢ و٤١١)، (٦ / ٤١٢)، (٧ / ١٠٥ و١٣٠)، (٨ / ١٦٩ و١٩٠ و٣٨٧ و٥٦٠)، (٩ / ٣١ و١٨٦ و٢٣٣)، (١٠ / ٢٣٤ و٣٣٧)، (١١ / ٣٧٥ و٥١٥)، (١٢ / ١٨٢)، (١٣ / ٢٦٠).

29 MART 2000

ابو عبيدة مشهور بن حسن بن سلمان و ابو خذيفة رائد بن صبري، معجم المصنفات الواردة في فتح الباري، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص ١٣٥-١٣١ İSAM Ktp. 15983.

Tabet: Mush. b. Cair

٦٦٥- كتاب «ذَيْلُ الذَّيْل» - لأبي جعفر محمد بن جرير الطبريّ:

أخبرنا أبوعلي المهدوي إذناً مشافهةً بهذا السند إلى ابن عبدالبَرّ، أنبأنا أبوعمر أحمد بن محمد بن أحمد الأُيُوبيّ، أنبأنا أبوبكر أحمد بن الفضل الدِّينَوَرِي، عنه.

29 MART 200

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني. المعجم الفهرس او اخريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحقيق، محمد شكّور محمود الحاجي امرير المياديني، بيروت ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م، ص.
İSAM Ktp. 61756; 172

Tabari Muh. b. Cerir

٥١ ـ «أدب النفوس»، الطبري، (أبو جعفر، محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ).

* ربما سماه «أدب النفس الشريفة والأخلاق الحميدة»، تناول فيه جملة من مفردات الأخلاق، وبعض أحوال القلوب، وفضائل القرآن، والدعاء، وأوقات الإجابة، ودلائلها.

أنجز منه نحو خمس مئة ورقة، في أربعة أجزاء، وكان ابتدأ في تأليفه سنة (٣١٠هـ)، ومات بعد مديدة قبل أن يكمله.

راجع: كتاب «الطبري» لأحمد محمد الحوفي (ص ٩٣).

ابو عبيدة مشهوربن حسن بن سلمان و ابو خذيفة رائد بن صبري ، معجم المصنفات الواردة في فتح الباري ، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص İSAM Ktp. 15983.

231. ṬABARĪ. *The History of Ṭabarī. Vol. XXXIX : Biographies of the Prophet's Companions and Their Successors.* Trad. Ella Landau-Tasseron, New York, State University of New York Press, 1998, 406 p.

Tabari

Dans l'introduction du *Tārīḫ al-rusul wa'l-mulūk*, Ṭabarī annonce son intention d'y adjoindre des notes biographiques sur les Compagnons du Prophète, leurs successeurs et les transmetteurs de *ḥadīṯ*-s. Le « Supplément » (*ḏayl*) dont il est question dans ce volume en est sans doute une attestation. En effet le *Ḏayl al-muḏayyal min tā'rīḫ al-ṣaḥāba wa'l-ṭābi'īn* est un ouvrage indépendant, qui ne correspond pas au sens que le mot a acquis par la suite dans l'historiographie arabe, à savoir « la continuation » d'un texte à partir de la date où son auteur s'est arrêté. Ce genre est très répandu pour les chroniques rédigées sous la forme annalistique.

Le *Ḏayl al-muḏayyal* de Ṭabarī manque d'unité et les informations sont parfois rudimentaires. Afin de compléter les données du *Ḏayl*, la traductrice s'est appuyée sur d'autres auteurs : Ḫalīfa b. Ḫayyāt (m. 240/854), Aḥmad b. Yaḥyā al-Balāḏurī (m. 279/892) et Ibn Ḥibbān al-Bustī (m. 354/965). L'ouvrage est doté d'une bibliographie (pp. 339-356) et d'un index des noms de personnes, des lieux, des groupes et des termes techniques ainsi que des titres d'ouvrages mentionnées (pp. 357-406), ce qui facilite ainsi l'utilisation de cette traduction pour qui serait tenté par une recherche onomastique sur les Iraniens. On relève malheureusement de nombreuses erreurs de translittération.

D.A.

01 MAR 2004

ROWART, Stephan, and Nandy, CERC.
S. 513 - 514, 1959 (AMSTERDAM)

TABARĪ al-, abu-JAʿFAR MUHAMMAD ibn-JARĪR, an Arabic historian of encyclopaedic learning (838-923), born in the Persian province of Tabaristān south of the Caspian Sea. Knowing the Koran by heart, according to his biographers, at the age of seven, he travelled while still a youth in Persia, Iraq, Syria and Egypt to attend the lectures of reputed scholars and to assemble first-hand material for his own research. Finally he settled in Baghdad for a simple and unselfish life entirely devoted to study, teaching and writing. His main fields were history and theology, but his interest covered also ethics, poetry and grammar.

Al-Tabarī left two works of fundamental importance: a commentary on the Koran the *Jāmiʿ al-Bayān fī Tafsīr al-Qur'ān*, generally referred to as *al-Tafsīr* (The Commentary 30 volumes in the edition of the Būlāq Press, Cairo, 1905-1911); and a monumental history, the *Ta'rīkh al-Rusul w-al-Mulūk* (Annals of the Apostles and the Kings, 15 volumes in the Leyden edition by de Goeje, 1879-1910). The form in which the two books have come down to us is obviously an abridgement by the author himself to facilitate their use, and indeed, they have served generations of later authors down to the present day as an unequalled source material, in particular the 'Annals'. The latter start with the Creation of the world and end with the year 302 of the *hijrah** (915 A.D.) in a year-by-year enumeration, accompanied in each case by a list of the transmitters *(isnād)* in the manner of the *hadīth** (Traditions of the Prophet). Different versions of the same event are impartially reproduced without attempt to critical examination, always in the exact wording of the original source of information. Thus al-Tabarī introduced a complete innovation into the conception of historiography, until then consisting in an assemblage of biographies around which were grouped some tales of outstanding happenings regardless of their chronological sequence. The scientific value of his method escaped most of the later mediaeval writers using his text; they disregarded the variations in the chain of transmitters and fused their different accounts into one single description. One of the earliest examples of this type is a Persian condensation by al-Balʿamī, vizier of the Sāmānid King Mansūr ibn-Nūh (961-976), the first known work of Persian historiography (French translation 'Chronique de Tabari, traduite sur la version persane de Balʿami' by Dubeux and Zotenberg, Paris 1867-1874). The 'Annals', which were partly translated into German ('Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sasaniden' by Th. Nöldeke, Leyden, 1879), must still be considered as a work of high importance for modern research.

Tabari

01 BASIC LINE

Tabari: Muhammed b. Cerir - Nechas

تهذيب الآثار وتفصيل معانى الأخبار

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ (سبق) طبع بالرياض سنة ١٤٠٣هـ

***

أبو جعفر احمد بن محمد بن اسماعيل النحاس
المرادى المصري المتوفى ٣٣٨هـ (سياتى)

★كتاب اختصار تهذيب الآثار للطبري
(فهرست مارواه ابن خير : ٢٤٣)

عبدالله محمد الحبشي, جامع الشروح والحواشي , (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروحة في التراث الأسلامي و بيان شروحه), الجزء الأول, 1425/2004 ابو ظبي , ص.
İSAM 130564. 684

Tabari Muh b. Cerir

٣٥٣ ـ «تهذيب الآثار»، الطبري، (محمد بن جرير بن يزيد، ت ٣١٠هـ).

* هو من عجائب كتبه، ابتدأ بما أسنده الصِّدِّيق مما صح عنده سنده، وتكلَّم على كل حديث منه بعِلَلِه وطُرُقه، ثم فقهه، واختلاف العلماء، وحججهم، وما فيه من المعاني والغريب، والردِّ على الملحدين، فتمَّ منه مسند العشرة، وأهل البيت، والموالي، وبعض مسند ابن عباس، فمات قبل تمامه، ولو تم؛ لكان يجيء في مئة مجلد. قاله الذهبي في «السير» (١٤ / ٢٧٣).

وانظر: «البداية والنهاية» (١١ / ١٤٥).

طبع قسم منه بتحقيق: محمود شاكر، ومن ثم بتحقيق: ناصر بن سعد الرشيد وعبدالقيوم عبدرب النبي، عن مطابع الصفا، في مكة، سنة ١٤٠٢هـ، في (٤ مجلدات).

* (١ / ٤٨١)، (٥ / ٣٨)، (٨ / ٥)، (٩ / ١٤٩ و٤٤٧)، (١٠ / ٢٣٣ و٦٠٠)، (١١ / ١٢٠ و١٢١ و١٢٣ و١٢٤ و١٥٩)، (١٢ / ٢٨٦ و٣٠٠ و٣٠٦ و٣٦٣).

29 MART 2000

ابو عبيدة مشهور بن حسن بن سلمان و ابو خذيفة رائد بن صبري، معجم المصنفات الواردة في فتح الباري، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص 144 İSAM Ktp. 15983.

-Tabari Muhammed b. Cerir

34. al-ṬABARĪ (Abu Jaʿfar M. b. Jarīr b. Ziyād), *Tahdhīb al-āthār* (*wa tafṣīl al-thābit ʿan rasūl Allāh min al-akhbār*). *Mosnad ʿOmar b. al-Khaṭṭāb*, (2), I-III, éd. Abū Fihr Maḥmūd Moḥammad Shākir, Le Caire, Maṭbaʿat al-Madanī (= diffusion al-Khānjī), s.d. (= 1983, selon la date du dépôt légal), 1368 p. (pagination continue); 17 × 24 cm., 11 index.

Pour l'éd. des *Mosnad*-s de ʿAlī et de Ibn ʿAbbās, cf. *MIDEO*, 17 (1986), n° 46, pp. 165-167.

Nous avons insisté *supra* (Cl. GILLIOT, «Les œuvres de Tabari», *sub* n° 020) sur l'importance de cet ouvrage de Ṭabarī dont on peut traduire le titre de la façon suivante: *L'Amendement* (*L'Emondation*) *des traditions des Compagnons et des Successeurs et l'exposition détaillée des traditions prophétiques assurées*. Nous nous permettons de renvoyer le lecteur à la description que nous en avons donnée, elle est plus fondamentale que la présente recension. C'était, de fait, un ouvrage unique en son genre; sur ce sujet, pour une fois, les dires de la tradition musulmane ne sont pas hyperboliques!

Le *Mosnad* de ʿOmar est le deuxième, après celui de Abū Bakr qui ne nous est pas parvenu. C'est pourquoi la présente éd. porte la mention: (2), après le titre. De même, celui de ʿAlī est le quatrième; il a donc la numérotation: (4) dans l'éd. recensée par le Père Anawati dans le *MIDEO* 17

Nous ferons paraître prochainement une étude sur les conditions d'acception (*shorūṭ*) des traditions par Ṭabarī. En effet, elles sont différentes de celles d'al-Bokhārī et de Moslim. C'est ce qu'avait déjà souligné M.M. Shākir dans *TA/A* (= *Tahdhīb al-āthār, Mosnad ʿAlī*), introduction, pp. 10-1.

La qualité de ce travail d'édition et d'impression est remarquable. On regrettera que des éditeurs de la trempe des frères Shākir ne soient pas toujours imités par les nouvelles générations d'éditeurs. En effet, dans ce Bulletin, nous avons souligné la médiocrité de plus d'un travail «d'édition».

L'index des transmetteurs, notamment, sera d'une grande utilité à qui travaille les Annales et le Commentaire de Ṭabarī. On ne peut que féliciter M.M. Shākir pour cette réalisation, d'autant plus que c'est une tâche pénible et non gratifiante.

Index des transmetteurs par classes (III, pp. 1011-1290), index coranique (pp. 1291-1302), index des traditions prophétiques (pp. 1303-1307), index des rimes (pp. 1308-1326), des poètes (pp. 1327-1329), des noms de personnages, hormis les transmetteurs (1329-1335), des tribus, nations, groupes et sectes (pp. 1336-1337), des lieux (pp. 1339-1341), des Journées et des batailles (p. 1342), des remarques grammaticales et lexicales (pp. 1343-1367), des parlers arabes (p. 1367).

14 MAYIS 1996
Demirbaş kb: 3059

S. 313-314

Claude GILLIOT "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTE AU COURS DES ANNÉES 1985 à 1987". MIDEO (Mélanges Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire). Vol.19, 1989 Caire. s. 267-401

Tabari. Muh. Ihtis

٥٥١ ـ «الذيل»، الطبري، (محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ).

* طبع «المنتخب من كتاب ذيل المذيل»، بتحقيق: محمد أبو الفضل أبو إبراهيم، مع «ذيول تاريخ الطبري»، في القاهرة، عن دار المعارف، (ص ٤٩٣ ـ ٧٠٥).

وسيأتي برقم (٧٨٧).

* (٣ / ١٢٨).

ابو عبيدة مشهوربن حسن بن سلمان و ابو خذيفة رائد بن صبرى، معجم المصنفات الواردة فى فتح البارى، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص 196 İSAM Ktp. 15983.

-Camiü'l-beyan an te'vili ayati'l-Kur'an
-Tabari Muh. b. Cerir
-ibnü'l-Ihatd 614

01 MAYIS 2006

تفسير الطبري

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ .

(تاريخ بغداد ٢ : ١٦٢ ، وتذكرة الحفاظ : ٧١٠ ، والوافي بالوفيات ٢ : ٢٨٤ ، وتاريخ ابن خلكان ٤ : ١٩١) قال السيوطي في الاتقان : وكتابه أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض والإعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك تفاسير الأقدمين وقال النووي : أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري ، وقال أبو حامد الإسفرائيني لو سافر رجل إلى الصّين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيراً (كشف الظنون : ٤٣٧) ، مخطوطاته في سائر مكتبات العالم وطبع بالمطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣١٨ هـ وأعيد طبعه سنة ١٣٢١ هـ في ثلاثين مجلداً وطبع سنة ١٣٣٠ هـ بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق سنة ١٣٢٥ وطبع سنة ١٣٨١ هـ بتحقيق محمود محمد شاكر بمطبعة دار المعارف بمصر وطبعات أخرى متكررة انظر صالحية ٣ : ٤٩٦) .

***

أحمد بن علي بن بيغجور أبو بكر بن الأخشاد المتوفى سنة ٣٢٦ هـ (الوافي بالوفيات ٧ : ٢١٦ ، سير أعلام النبلاء ١٥ : ٢١٧ ، هدية العارفين ١ : ٦٠ ، معجم المفسرين : ٤٨) .

* مختصر تفسير الطبري.

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الله المري المعروف بابن اللجالشي المتوفى سنة ٤٩٠ هـ (الصلة لابن بشكوال ٢ : ٥٦٣ ، كحالة ٨ : ٢٨٤ ، معجم المفسرين : ٤٧٦) .

* مختصر تفسير الطبري.

محمد الطيب بن إسحاق بن الزبير بن محمد الأنصاري الخزرجي المدني التنبكتي المتوفى سنة ١٢٦٣ هـ (الأعلام ٦ : ١٧٨) .

* تحسين التحبير في اختصار تفسير الإمام ابن جرير مخطوط هيىء للطبع.

محمد بن صمادح أبو يحيى التجيبي المتوفى سنة ٤١٩ هـ .

* مختصر تفسير الإمام الطبري حققه محمد حسن أبو العزم الزفتي طبع مصر الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر سنة ١٣٩٠ هـ في مجلدين .

أحمد بن محمد بن أحمد الحسنى الشنقيطى (القرن الرابع عشر) (بلاد شنقيط : ٥٤١)

⊙ شرح شواهد تفسير الطبري.

عبدالله محمد الحبشي, جامع الشروح والحواشي , (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروحة في التراث الأسلامي و بيان شروحه), الجزء الأول, 1425/2004 ابو ظبي , ص. 614-615 İSAM 130564

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

SCHMIDTKE, Sabine. Abū al-Husayn al-Baṣrī and his transmission of Biblical materials from *Kitāb al-Dīn wa-al-Dawla* by Tabarī: the evidence from Fakhr al-Dīn al-Rāzī's *Mafātīḥ al-ghayb*. *Islam and Christian-Muslim Relations*, 20 ii (2009) pp.105-118.

Tabari
Fahreddin er-Razi
Ebü'l-Hüseyin el-Basri

3 ARA 2010

989 ṬABARĪ, [Abū Ja'far Muḥammad b.Jarīr] al-. Muhammad at Khaybar. *The legacy of Islamic antisemitism: from sacred texts to solemn history.* Ed. Andrew G.Bostom. New York: Prometheus Books, 2007, pp.297. [Trans. by Michael Fishbein, in *The history of al-Tabari* vol.8, (Albany, 1997), pp.122-124.]

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

PAGANI, Samuela. Storie universali. *Angeli: ebraismo, cristianesimo, Islam.* A cura di Giorgio Agamben e Emanuele Coccia. Vicenza: Pozza, 2009, pp.1591-1621. [Incl. "Dal regno di Iblīs al califfato di Adamo" by Ṭabarī.]

Claude Gilliot, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours des Années 2004-2006" MIDEO (Melanges Institut Dominicain des Études Orientales), vol. XXVIII, 2010 Cairo. pp. 295-542..

MADE IN TURKEY
SONRA CELEN DOKÜMAN

24 JAN 2011

19004

Tabarī Muh. b. Carīr

128. AL-ṬABARĪ (a. Jaʿfar M. b. Jarīr b. Yazīd b. Kathīr b. Ghālib al-Shāfiʿī), *Jāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān*, I-IX, éd. A. ʿAbd al-Razzāq al-Bakrī, M. ʿĀdil Muḥammad, M. ʿAbd al-Laṭīf Khalaf et Maḥmūd Mūsā ʿAbd al-Ḥamīd, sous la direction de ʿAbd al-Ḥamīd ʿAbd al-Munʿim Madkūr, Le Caire, Dār al-Salām li-ṭibāʿa wa l-nashr wa l-tawzīʿ wa l-tarjama (ʿAbd al-Qādir Maḥmūd Bakkār), 1425/2005; 17x24 cm., 8853 p.

L'A., né au début de 225, m. lundi 27 shaw. 310/17 févr. 623, selon Ibn Kāmil qui était présent au moment de sa mort: C.E. Bosworth, *in EI*, X, 11-6; *GAL*, I, 142-3, *op.* 3; *S* I, 217-8; *GAS*, I, 323-9, *op.* 3, pour les mss. de son com., 327-8; Fr. Rosenthal, *in The History of al-Ṭabarī*, 5-154; Gilliot, *Elt = Exégèse, langue et théologie en islam.* L'exégèse coranique de Tabari, Paris, Vrin (Études Musulmanes, XXXII), 1990, 320 p.; Yāqūt, *Udabāʾ*, VI, 2441-69, n° 1010; *MIDEO*, 2, n° 28 (*Tafsīr*, éd. Shākir); 17, n° 46 (*Tahdhīb al-āthār*); 19, n° 34 (*Tahdhīb al-āthār*).

I. Les éditeurs disent avoir établi le texte sur le base du ms. Dk 100 tafsīr, 25 *juzʾ*-s, utilisé par les deux frères Maḥmūd M. et Aḥmad M. Shākir pour leur célèbre et excellente édit., malheureusement restée inachevée (jusqu'à la sourate Ibrāhīm, verset 28; I-XVI, Dār al-Maʿārif, 1384-88), se référant aussi à l'éd. de ces derniers, avec des annotation faites de références parallèles. Traditions numérotées au nombre de 38277.

II. On signalera la bonne éd., partiellement vocalisée, faite sous la direction ʿAl. b. ʿAbd al-Muḥsin al-Turkī, I-XXIV, Riyad, Dār ʿĀlam al-Kutub, 1424/2003, à laquelle ont, nous semble-t-il, collaboré, pour ne pas dire plus, plusieurs éditeurs, probablement autour de la maison d'éd. Dār Hajar du Caire, fondée par ʿAbd al-Fattāh al-Ḥulu, et dont al-Turkī, ancien ministre des Awqāf d'Arabie séoudite, est actuellement le propriétaire!

Le texte a été établi à parti de cinq mss.:

1. Fez Qar. 97, 491, 791, photo IMA 278-297, daté de la fin du IVème s. h, deux des vols.(*juzʾ*) portent la date de 391. Exemplaire lacunaire pour le premier vol. et en divers endroits des autres. *Juzʾ*-s 2, 4, 5 (un fragment qui est peut-être de ce vol.), 6 (?), 11, 12, 13, 19, 21, 23, fragment (divers versets des sourates: *Tawba*, *Raʿd*, *Kahf*, *Shuʿarāʾ*, *Furqān*), une partie du 32, du 33, du 34 (?), 44 (?), 46, 47, ainsi que plusieurs autres fragments.

2. Rabat Khizāna ʿāmma 299 qāf, photo IMA 76, du début à sourate 2,61. Copiste: Bayān (? Bunān ou Bannān?) b. ʿAbd al-Malik b. Bayān (?) b. M. al-Ḥanafī, sans date, hormis celle du dépôt, 1128 h.

3. Istamboul (A) AS 100-101. Vol. I (n° 100) du début du com. à la fin de la sourate 9, 99 f. Vol. II (n° 101) de la sourate 10 à la fin du com. À la fin date: jeudi dh. al-ḥ. 1144,

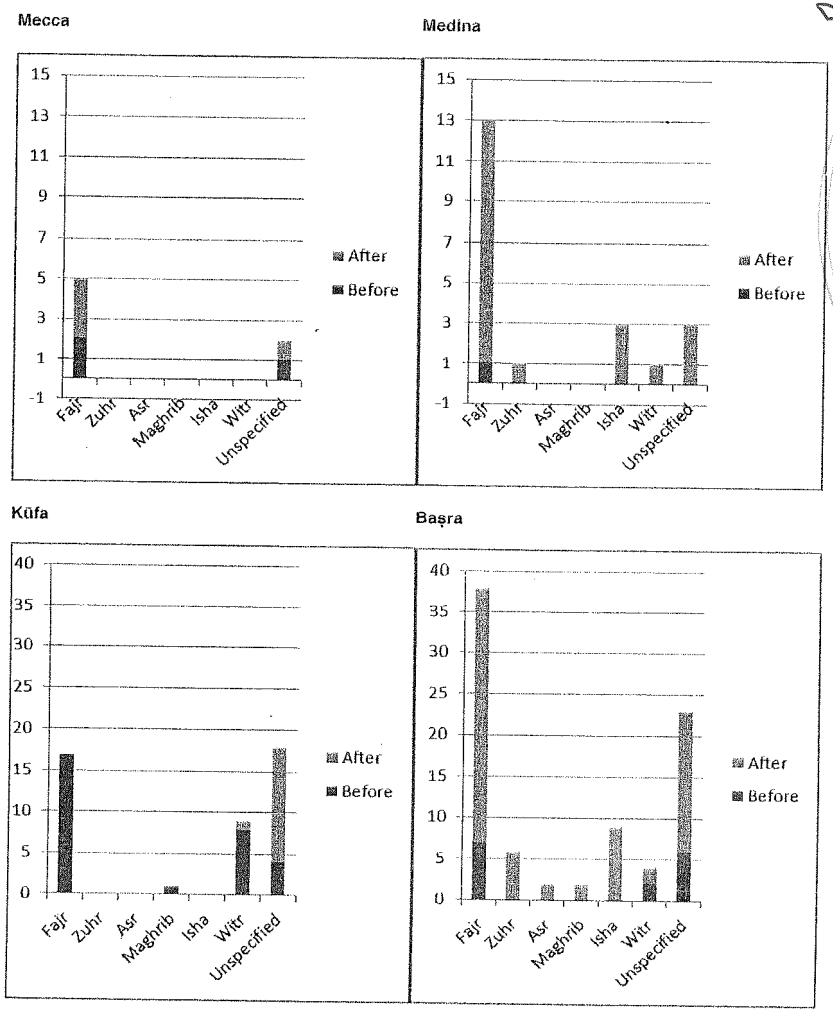
1151 f. Copiste ʿAbd al-Ḥaqq b. ʿU. al-Khaṭīb al-Miṣrī (à l'origine d'un ms. en huit *juzʾ*-s). (B) S'ajoute le ms. AS 169-72 qui contient tout le com., en quatre vols. (*mujallad*-s), mauvais ms., mais utile pour certaines variantes. Possession de Maḥmūd b. al-ʿĀbidīn b. Saʿd al-Mutawallī al-Shāmī al-Makkī al-Madanī. *Juzʾ* I-IV, achevé le 17 muḥ. 1140. (C) AS 186-90, complet, 5 vols. (*mujallad*-s) ou 5 *juzʾ*, achevé lundi 22 jum. I 1140. Copiste: A. b. ʿĀmir al-Ushmūnī al-Shāfiʿī al-Azharī.

4. Markaz al-Malik Fayṣal 100-101, deux *mujallad*-s, copiés en 1147, de la fin du *juzʾ* 7 au début du *juzʾ* 20, soit d'*al-Anʿām*, 74 à *Yūnus* 56 (100), 335 f.; de *Yūnus*, 57 à *al-Naml* 98 (101), 552 f.

5. Dk 100 tafsīr, 25 *mujallad*-s, complet, hormis le *juzʾ* 3, avec parfois des lacunes à la fin de certains *juzʾ*-s. Il s'agit du ms. qui fut utilisé par les frères Shākir pour leur éd. À la fin du *juzʾ* 9, date: jum. I 715. À la fin du *juzʾ* 10 (d'*al-Anʿām*, 142 à *al-Aʿrāf* 191) date de la fin de la copie: jum. I 715. *Juzʾ* 11: shaʿb. 715, etc. *Juzʾ* 17, achevé en ṣafar 716. Copiste: ʿA. b. M. b. ʿAbbād b. ʿAbd al-Ṣamad al-Dīdīlī [probablement al-Dayzīlī] al-Shāfiʿī, au Caire.

pp. 371-372

Charts 4a–d: City Positions on Placement of *Qunūt*



The y-axis represents the number of traditions. Note the differences in scale between the two Ḥijāzī cities (Mecca and Medina) and the two ʿIrāqī cites (Kūfa and Baṣra). This difference is necessitated by the numerical disparity in traditions associated with each region.

D271
22 Şubat 2014
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

DE GRUYTER DOI 10.1515/islam-2013-0011 — Der Islam 2013; 90(2): 347–375

Berlin
Tabari Muh. b. Cerir
190044

Devin Stewart

Al-Ṭabarī's *Kitāb Marātib al-ʿUlamāʾ* and the Significance of Biographical Works Devoted to 'the Classes of Jurists'

Abstract: While Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī is known to posterity primarily as a historian and commentator on the Qurʾan, his most creative work may have been in the law, and Ibn al-Nadim (d. 380/990) places his main entry on al-Ṭabarī in Book VI of the *Fihrist*, on law. Unfortunately, most of his legal works have been lost. Building on and revising George Makdisi's analysis of the relationship between the *ṭabaqāt* genre and the theoretical justification of the legal *madhhabs*, this study argues that one of these lost books, *Marātib al-ʿulamāʾ* "Degrees of the Scholars," was devoted to the generations of jurists and intended to provide a theoretical basis for the authority of the Jarīrī *madhhab*, one among a number of pieces of evidence that suggest al-Ṭabarī was consciously designing and creating his own legal *madhhab*, in contrast to earlier jurists, such as Abū Ḥanīfah and al-Shāfiʿī, whose legal *madhhabs* were created by subsequent generations of students.

Keywords: al-Ṭabarī, biography, Islamic law, religious authority.

Devin Stewart: Emory University, Atlanta, dstewar@emory.edu

The following essay investigates aspects of the historical relationship between the Islamic legal *madhhabs* and the genre of *ṭabaqāt*-biography, biographical works with entries arranged in classes or generations. It comments critically on George Makdisi's 1993 article "*Ṭabaqāt*-Biography: Law and Orthodoxy in Classical Islam," a provocative study with broad implications for our understanding of the biographical writing in Islamdom and the history of Islamic legal institutions.[1] It questions some of Makdisi's assumptions and interpretations and ad-

1 *Islamic Studies*, Islamic Research Institute, Islamabad, 32 (1993), 371–396. Some of his conclusions are restated in Makdisi, *Ibn ʿAqil: Religion and Culture in Classical Islam*, Edinburgh: Edinburgh University Press, 1997, 61–62, 64.

208571

BEYOND THE LEGACY OF GENGHIS KHAN

Tabarî muh. Cerîr
1300 ay
Bel'amî, Ebu Ali
020580

EDITED BY

LINDA KOMAROFF

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 208571
Tas. No: 950.2
LEG.G

22 Şubat 2014

İLİŞİKTE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN



BRILL
LEIDEN · BOSTON
2006

RELIGIOUS DIVERSITY UNDER ILKHANID RULE C. 1300 AS REFLECTED IN THE FREER BAL'AMĪ

TERESA FITZHERBERT

A recent study has concluded that the Freer Gallery of Art's illustrated copy of Bal'amī's fourth/tenth-century *History*, also known as *Tarjama-yi ta'rīkh-i Ṭabarī*,[1] was produced in the Jazira c. 1300, and possibly for a Christian governor of Mosul.[2] Although the quality of the manuscript's illustrations indicates provincial production, the abbreviated redaction of the text and subject matter chosen for illustration strongly suggest it was designed for teaching the young, or recent converts to Islam, destined for high government or military office under the Ilkhans.[3] The manuscript as a whole may be seen as focusing on lessons and parallels of particular relevance to the nascent Islamic state following Ghazan's official conversion to Islam in 694/1295,[4] and particularly after the removal in 696/1297 of the

[1] Freer Gallery of Art, Smithsonian Institution, Washington, D.C., ms. F1957.16, 1947.19 and 1930.21. As Elton Daniel has pointed out, *Tarjama-yi ta'rīkh-i Ṭabarī* (*Translation of the History of Ṭabarī*) is one of the most unfortunate titles ever given to a book, since it gives no credit to Bal'amī for his substantial supplements and annotations to al-Ṭabarī's text; Daniel (1990), 284–87. For further close textual study supporting this argument see Peacock (2003). Peacock refers throughout to Bal'amī's text as his *Ta'rīkhnāma*. I would like to express my thanks to Elton Daniel for copies of his currently unpublished papers, and to Andrew Peacock for providing me with a copy of his thesis.

[2] Fitzherbert (2001), currently in preparation for publication as Freer Gallery of Art Occasional Papers (new series). I would like to express my particular thanks to Massumeh Farhad and Ann Gunter for their ongoing guidance and support, and to Neil Greentree for his skillful photography of the manuscript.

[3] Following a preface (in Persian), the text begins with Adam and the last folio describes the death of the Caliph al-Muqtafī in 295/908. As the final three lines of text have been cropped, it is now not possible to say with certainty whether the text continued or a colophon has been lost. However, since some copies end with the reign of al-Muqtafī, only a single folio may be missing; otherwise the text is complete. Although originally a single volume, the manuscript is now bound in two parts.

[4] Extant folios 368; thirty-seven paintings, excluding the frontispiece, occur at irregular intervals through the text as follows: 1) rulers of ancient Iran, pre-Islamic prophets and kings, ff. 1b–157, 24 illus., ratio c. 1:6; 2) Prophet's public life, ff. 157b–223a, 7 illus., ratio c. 1:9; caliphal period, ff. 223b–368b, 6 illus., ratio c.

390–406

The Iconography of Islamic Art

Studies in Honor of Robert Hillenbrand

Edited by Bernard O'Kane

22 Nisan 2014

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 214186
Tas. No:

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA ELDEN DOKÜMAN

THE AMERICAN UNIVERSITY IN CAIRO PRESS

Bekalarşn 182242
Tabari Müh. Cevr 190044
Tarihü'l-Ümem ve'l-Mülük
190354

Chapter Seventeen

A Pictorial Representation of the *Ḥadīth al-thaqalayn* in an Ilkhanid Copy of Bal'ami's *Tarjuma-yi tarikh-i Tabari* in the Freer Gallery

Raya Y. Shani

Ḥadīth al-thaqalayn

And the Prophet said: 'I leave behind me among you two weighty things (*thaqalayn*) which, if you cleave to them, you will never go astray – that is the Book of God and my Family (*'itra*), the people of my House (*ahl bayt al-nabī*).'[1]

The subject of this paper is a single painting in the Freer manuscript of Abu 'Ali Muhammad Bal'ami's *Tarjuma-yi tarikh-i Tabari*. It appears on f. 157a of vol. 57.16, one of three volumes constituting this copy.[2] The painting (Plate 31) was first published in 1988 by Priscilla Soucek in a study of several illustrations depicting events from the life of the Prophet Muhammad, some in the Freer copy and some in other manuscripts, all produced during the early Ilkhanid period.[3] Soucek titles the painting 'The Prophet's Genealogy Considered'.[4]

The painting, placed at the beginning of an illustrative cycle describing Islamic history under Muhammad, is indeed located in a passage of text containing the Prophet's genealogy, and is framed by Muhammad's genealogical chart, inscribed along a rectangular frame surrounding the image.

The chart surrounding the image lists Muhammad's progenitors (*nasab*), starting with his primogenitor, Adam, whose seed was transmitted through a chain of noble ancestors, such as the biblical figures of Sheth, Noah, Ibrahim and, most notably, Isma'il. Through the latter it reached his Arab posterity – that is, all of the Quraysh tribe, forefathers of the Prophet.[5]

However, it seems to me that the subject matter of the painting is

285-308

190044

Claude Gilliot, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours des Annéés 2004-2006" MIDEO (Melanges Institut Dominicain des Études Orientales), vol. XXVIII, 2010 Cairo. pp. 295-542..

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

24 ŞUBAT 2011

Tabeti

288. AL-ṬABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Yazīd b. Kathīr b. Ghālib al-Āmulī al-Shāfi'ī), *Ikhtilāf al-fuqahā'*, éd. Majdī Fatḥī al-Sayyid, Le Caire, al-Makt. al-tawfīqiyya, s.d. (2006?), 280 p.

I. T., m. lundi 27 shaw. 310/17 févr. 923: supra n° 128; *GAL*, I, 142-3, *op.* 4; *S* I, 217-8, *GAS*, I, 323-8, *op.* 4; *MIDEO*, 2, n° 28. *Ikhtilāf al-fuqahā'* et ses éd.: Gilliot, *Elt*, 41-6.

II. Pour les divergences entre savants ès-sciences juridiques, *v.* Muṣṭ. Sa'īd al-Khunn, *Athar al-ikhtilāf fī al-qawā'id al-uṣūliyya fī ikhtilāf al-fuqahā'*, Beyrouth, Mu'assasat al-Risāla, 1421/2000, 645 p., à l'origine, thèse de doctorat d'al-Azhar.

III. Les éd. des fragments retrouvés de l'ouvrage de T: *Hādhā mā taḥtawī 'alayhi nuskhat al-Maktaba al-Khidīwiyya min K. Ikhtilāf al-fuqahā'*, éd. Friedrich Kern, Le Caire, Maṭb. al-Mawsū'a, 1902, 161+134 p.; réimpr. Beyrouth, Dār al-Kutub al-'ilmiyya, ca. 1980, 134 p.; *Das Konstantinopoler Fragment des K. Ikhtilāf al-fuqahā'* (K. al-jihād wa K. al-jizya wa ahkām al-mukhāribīn min K. Ikhtilāf al-fuqahā'), éd. J. Schacht, Leyde, Brill (De Goeje Fond, X), 1933, 16+274+XXIV p. (Aşir Ef., I, 382). Beyrouth, M. Amīn Damaj, 1973, 24+161+138 p.

IV. Il s'agit ici d'une adaptation de l'éd. Kern, dont la date de parution n'est évidemment pas indiquée. Rappelons que Friedrich Kern (1874-1921) avait séjourné en Égypte où il s'était aussi intéressé à la vie sociale et culturelle: J. Horovitz, *Spuren griechischer Mimen im Orient*, Mit einem Anhang über das Ägyptische Schattentheater, von Friedrich Kern, Berlin, Mayer und Müller, 1905, 104 p.; *Innisâ' ul 'âlimât* von Muḥammad Bey 'Osmân Galâl, neuarabische Bearbeitung von Molière's Femmes Savantes. Transkribiert, übersetzt, eingeleitet und mit einem Glossar versehen von F. Kern, Leipzig, 152 p.; *Neuere Ägyptische Humoristen und Satiriker*, Sonderabdruck aus den Mitteilungen des Seminars für Orientalische Sprachen zu Berlin, 20 (1906), 43 p.

Le ms. du VI[ème] s. h. (copiste: M. A. Ibr.), de la Biblioth. khédiviale, 113 f. provient de la mosquée M. Efendi al-Kurdī. Il faisait partie des donations (*waqf*) que l'oustadar Jamāl al-Dīn Maḥmūd b. 'A. al-Ẓāhiri avait faites (797 h.) à la médersa qu'il avait fondée. Le ms. comporte: le 1. *K. al-Mudabbar* en deux cahiers, mais du second il ne reste que le premier et le dernier f. 2. *K. al-Buyū'*, un cahier. 3. *K. al-Ṣarf*, en deux cahiers, dont il ne reste que la fin. 4. *K. al-Musallam*, en entier. 5. *K. al-Zirā'a wa al-musāqāt*, premier cahier. 6. *K. al-ghaṣb*, deux cahiers, dont il ne reste du premier que le premier et le dernier folio 7. *K. al-ḍamān*, dont des cahiers du début sont perdus.

Ici bricolage commercial.

pp. 454 - 455

190064

KURAN'I ANLAMAYA VE YAŞAMAYA DOĞRU (PANEL) **205**

Selamlama Konuşması: Dr. Hamza KÜÇÜK 207

1. Konuşmacı: Prof. Dr. M. Zeki DUMAN 211

2. Konuşmacı: Prof. Dr. Nasrullah HACIMÜFTÜOĞLU 219

3. Konuşmacı: Prof. Dr. Ömer DUMLU 227

TEFSİR ANABİLİM DALININ MESELELERİ (İHTİSAS TOPLANTISI) **231**

1. Sunum: *"Tefsir Derslerinde Kur'ân'ın Yaşanan Bir Kitap Olduğuna Vurgu Yapılmasının Önemi"*

Prof. Dr. Hasan ELİK 235

2. Sunum: *"Yeterlik Kriterleri Bağlamında Tefsir Dersinin Öğretim Sorunları"*

Prof. Dr. Celal KIRCA 243

3. Sunum: *"Yeterlik Kriterleri Bağlamında Tefsir Dersinin Arapça Öğretimi Sorunları"*

Prof. Dr. Erdoğan PAZARBAŞI 253

4. Sunum: *"Tefsir Akademisyenleri Derneği'nin (TADER) Tanıtımı"*

Prof. Dr. Hüseyin YAŞAR 257

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Kemal ATİK 259

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Lütfullah CEBECİ 263

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Talip ÖZDEŞ 267

DİLEK VE TEMENNİLER **271**

Ekler-1: Tefsir Akademisyenleri Derneği (TADER) Tüzüğü 285

Ekler-2: Fotograflar 297

190369

18 Mart 2011

TEFSİR ANABİLİM DALI VII. EŞGÜDÜM TOPLANTISI VE BİR MÜFESSİR OLARAK MUHAMMED B. CERÎR ET-TABERÎ SEMPOZYUMU

Tabari Muh. Cerir

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi
Dem. No: 190364
Tas. No: 297.2 TEF-A

– AÇILIŞ –

11 HAZİRAN 2010
KONYA

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

190044

Yine, bulunduğu coğrafi konum itibariyle Bağdat Vilayeti, Osmanlı Devleti'nin Basra Körfezi'ndeki hakimiyetini devam ettirebilmesi bakımından önemli bir yere sahipti. Midhat Paşa ise bu durumun farkında olarak, körfezde zayıflayan devlet otoritesini yeniden tesis etmek amacıyla Kuveyt'i Basra'ya bağlamış, Ahsa'ya askerî harekat düzenleyerek bölgede Bağdat Vilayeti'ne bağlı Necid Mutasarrıflığı'nı kurmuş ve hatta Bahreyn'e bile müdahale ederek İngilizlere Osmanlı Devleti'nin körfezdeki varlığını hissettirmiştir.

Abstract

MİDHAT PASHA'S BAGHDAD GOVERNERSHİP (1869-1872)

Midhat Pasha, who has an exceptional importance among the high officials of the 19th century Ottoman State, is widely known with his accomplishments during his Tuna Governorship as well as his contributions to the establishment of the Constitutional Government. However, his Governorship of Baghdad has been neglected. The governmental experience he was trough in Nis and Danube and during his office of Head of Şûrâ-yı Devlet (*Council of State*) made his Baghdad Governorship the peak of his career. This study edited by departing from this thought, activities of realized by Midhat Pasha during his Baghdad Governorship including putting provincial organization into practice, land reform, purchase of sea and river vessels, construction of tramways, roads, bridges, hospitals and prisons, opening industrial school, publishing newspapers, putting revolts down and ensuring to return public order back, extending hospitality to Persian Shah in Baghdad and Nejd Campaign are discussed.

Keywords: Midhat Pasha, Baghdad, Puclic Works, Land Reform, Iran.

Türkiye Diyanet Vakfı ... 957

Tarih Dergisi, Sayı 49 (2009 / 1), İstanbul 2010, s. 179-197

SEYF b. ÖMER'İN ARABİSTAN İLE İLGİLİ KAYNAKLARI*

Martin HİNDS**

Wellhausen J.
- Ridde
- Taberi Muh. b. Cerir

Özet

Bu makale, ilk dönem İslâm tarihinde Hulefâ-yi Râşidîn dönemine ilişkin geniş rivayetlere yer veren Seyf b. Ömer ve onun nakillerinin değerlendirilmesine katkıda bulunma amacını taşımaktadır. Konu; giriş, genel anlamda Seyf'in Kaynakları, Seyf'in Arabistan'la ilgili kaynakları, analiz ve değerlendirme başlıkları altında incelenmiştir.

Anahtar Kelimeler: Seyf b. Ömer, Vâkıdî, *Kitabü'l-fütûhu'l-kebîr ve'r-ridde*, Wellhausen, isnad, ravi, ridde, hadis, Taberî, rivayet.

Giriş

Bu makalenin amacı, kendisine *Kitabü'l-fütûhu'l-kebîr ve'r-ridde* isimli kitabın ithaf edildiği Seyf b. Ömer et-Temîmî el-Üseyyidî el-Kûfî (ö. 180/796) tarafından ulaştırılan ilk dönem İslâm tarihiyle ilgili malzemelerin değerlendirilmesine katkıda bulunmaktır. Böyle bir değerlendirme, bir anlamda bu esrarengiz figürle bağlantılı ve görünüşte var olan bir çelişkinin de hesaba katılmasını gerektirmektedir. Bir yandan Seyf'in varlığını hala koruyan aktarımları uzunca bir süre güvenilmez olarak addedilmiş ve kendisi de yalancı

* *Studies in Early Islamic History*, ed. J. Bacharach, L. I. Conrad, P. Crone, New Jersey 1996, s. 143-159.

** 1941-1988 yılları arasında yaşamış Ortadoğu ve ilk dönem İslâm Tarihi uzmanıdır.

Die Gewährsmänner im Korankommentar des Ṭabarī

Ein Beitrag zur Kenntnis der exegetischen Überlieferung im Islam

Tabari Muh Cairo (1900/01)

E12915

09 MÄRZ 2012

Inaugural - Dissertation

zur

Erlangung der Doktorwürde

genehmigt von der

philosophischen Fakultät

der

Rheinischen Friedrich-Wilhelms-Universität

zu Bonn

von

Heribert Horst

aus Anrath

I n h a l t.

	Seite
Einleitung	1
I. Abschnitt: Statistik der Häufigkeit der Isnāde	6
II. Abschnitt: Mehr als hundertmal zitierte Isnāde	9
III. Abschnitt: Die Gewährsmänner Ṭabarī's	25
IV. Abschnitt: Die Lehrer Ṭabarī's	54
V. Abschnitt: Kritische Bemerkungen	62
Literatur- und Abkürzungsverzeichnis	68
Index	70

R355 **Poetics of Islamic historiography: deconstructing Ṭabarī's history** / Shoshan, Boaz. Leiden, 2004

Judd, Steven. *Journal of the American Oriental Society*, 128 ii (2008), p.389 (E)

Bosworth, C.Edmund. *Journal of Islamic Studies*, 17 i (2006), pp.74-76 (E)

Hibri, Tayeb el-. *Middle East Studies Association Bulletin*, 40 ii (2006), p.275 (E)

Anooshahr, Ali. *Middle Eastern Literatures*, 12 ii (2009), pp.177-179 (E)

Cooperson, Michael. *Speculum: a Journal of Medieval Studies*, 81 iv (2006), pp.1255-1257 (E)

Eisenstein, Herbert. *Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes*, 95 (2005), pp.467-470 (G)

Muth, Franz-Christoph. *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*, 159 i (2009), pp.200-202 (G)

(Tabari; Mohr-Cen[illegible] (19044)

✓ 190044 - Tabari Muh. b. Carir
132282 - Mu'tasim - Billah

Ṭabarī's Biography of al-Muʿtaṣim
The Literary Use of a Military Career

Tayeb El-Hibri
University of Massachusetts, Amherst

Abstract

The reign of the ʿAbbāsid caliph al-Muʿtaṣim (833–842) is usually recognized among historians for its military character with the recruitment of new Turkic troops, the foundation of Sāmarrāʾ as a new capital, and the campaign against ʾAmmūriyya. Chronicle accounts about al-Muʿtaṣim, however, also hold potential as a topic for narrative criticism. This article analyzes the little examined use of military history for literary and allusive purposes by medieval narrators. The overall accomplishments of al-Muʿtaṣim were dramatized in the classical texts within a matrix of tensions that permeated his reign, including: the caliph's backing of the *Miḥna* while undertaking *jihād* against the Byzantines and the Khurramiyya, his sudden reversal for the fortunes of al-Afshīn in spite of the latter's military skill, and the lingering mistrust between the ʿAlids and the ʿAbbāsids, Persian officials and the Arab leadership. The article shows how the narratives of Ṭabarī in particular display a careful construction which deployed these various dimensions as objects for readership reflection to varying degrees of criticism or support.

The historical accounts about the ʿAbbāsid caliphate at Sāmarrāʾ pose a special problem in the study of medieval Islamic historiography. Unlike the earlier accounts about the *Sīra* and the early Islamic caliphate, which are distant from the time of historical compilation in the ninth century and can be viewed as influenced by religious purposes, the ʿAbbāsid narratives for the Sāmarrāʾ period do not seem at first glance to pose a source-critical problem.[1] This initial impression may seem especially reliable given

[1]) Introductory studies to source-critical issues are varied, and include examples such as the following: Albrecht Noth and Lawrence Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition, A Source-Critical Study*, trans. M. Bonner (Princeton: The Darwin Press, 1992); Stefan Leder, "The Literary Use of the Khabar: A Basic Form of Historical Writing," *The Byzantine and Early Islamic Near East*, I, *Prob-*

Der Islam Bd. 86, S. 187–236
DOI 10.1515/ISLAM.2011.020
© Walter de Gruyter 2011
ISSN 0021-1818
Berlin

Tabari Ulum b. Cevir

190044

0191 Al-Zuḥaylī, Muḥammad Muṣṭafà
Al-imām al-Ṭabarī : šayḫ al-mufassirīn wa-ᶜumdat al-muʾarriḫīn wa-muqaddim al-fuqahāʾ al-muḥdaṯīn, ṣāḥib al-maḏhab al-ǧarīrī (224 h.-310 h.) / Muḥammad al-Zuḥaylī. - Ṭ. 1. - Dimašq : Dār Al-Qalam, 1999. - [314] p. ; 20 cm. - (Aᶜlām al-muslimīn ; 33)
Bibliografía: p. 295-304. - "1420 h."--
Contraport
1. Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ǧarīr.
2. Historiografía
3. Ulemas - Biografías
I. Titulo. II. Serie: Aᶜlām al-muslimīn
94Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ǧarīr
930
ICMA 4-61524 R. 72436

21 HAZ 2012

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

190044

3038 [ṬABARĪ, Abū Ja'far Muḥammad b.Jarīr al-]. Tabari: another look at the Arab conquests. Tr. Hinds, Martin. *Islamic Central Asia: an anthology of historical sources*. Ed. Scott C.Levi and Ron Sela. Bloomington & Indianapolis: Indiana University Press, 2010, pp.16-21. [Arab conquests in Central Asia. Excerpt from *The history of al-Ṭabari (Ta'rikh al-rusul wa'l-muluk), vol.XIII* ed. New York 1990.]

190044

251 MÅRTENSSON, Ulrika. "The persuasive proof": a study of Aristotle's politics and rhetoric in the Qur'ān and in al-Ṭabarī's commentary. *Jerusalem Studies in Arabic and Islam*, 34 (2008) pp.363-420.

190044

810 MÅRTENSSON, Ulrika. "It's the economy, stupid": Al-Ṭabarī's analysis of the free rider problem in the 'Abbāsid caliphate. *Journal of the Economic and Social History of the Orient*, 54 ii (2011) pp.203-238. [With abstracts in English and French.]

190044

268 MÅRTENSSON, Ulrika. Through the lens of modern hermeneutics: authorial intention in al-Ṭabarī's and al-Ghazālī's interpretations of Q. 24:35. *Journal of Qur'anic Studies*, 11 ii (2009) pp.20-48.

Pestman, P. W. 1990. *The New Papyrological Primer*. New York: E. J. Brill.
Qarī, Luṭf Allāh. 1983. *Al-Waraqa wa l-warrāqūn fī l-ṭa'rīkh al-islāmī*. 2nd ed. Rīyāḍ: al-Maktaba al-Ṣaghīra.
Rāgib, Yūsuf. 1982-96. *Marchands d'étoffes du Fayyoum*, 4 vols. Cairo: Institut français d'archéologie.
Rostovtzeff, Michael Ivanovitch. 1952; reprint 1998. *The Social and Economic History of the Roman Empire*. 2 vols.,., 2nd ed., ed. P. M. Fraser. Oxford: Clarendon Press.
—— 1953. *The Social and Economic History of the Hellenistic World*. Oxford: Clarendon Press.
Rupprecht, Hans-Albert. 1977. *Sammelbuch griechischer Urkunden aus Ägypten 12.2*. Wiesbaden: Otto Harrassowitz.
de Sacy, A. Sylvestre. 1825. Mémoire sur quelques papyrus écrits en Arabe et récemment découverts en Égypte. *Journal des Savants*. Paris: 462-73.
—— 1831. *Mémoires de l'Institut Royal de France, Académie des Inscriptions et Belles-Lettres*. Paris.
al-Sāmarrā'ī, Qāsim. 2001. *'Ilm al-iktināh al-'arabī al-islāmī /Arabic Islamic Palaeography and Codicology*. Riyāḍ: Markaz al-Malak Fayṣal li-l-Buhḥūth wa-al-Dirasāt al-Islāmiyya.
Sayyid, Aymān Fu'ād. 1997. *Al-kitāb al-'arabi al-makhṭūṭ wa 'ilm al-makhṭūtāt*, 2 vols. Cairo: al-Dār al-miṣriyya al-lubnāniyya.
Shākir, Hālah. *al-Waraq wa-l-warrāqūn fī al-'aṣr al-'Abbāsī*. Cairo: 'Ayn li-l-dirāsāt wa al-buḥuth al-insāniyya wa al-ijtimā'iyya, 2004.
Sijpesteijn, Petra M. 2007a. The Arab Conquest of Egypt and the Beginning of Muslim Rule. In *Egypt in the Byzantine World, 300-700*, ed. Roger S. Bagnall. Cambridge: Cambridge University Press: 437-459.
—— 2007b. The Archival Mind. In *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*, eds. Petra M. Sijpesteijn, Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno. Boston: Brill: 163-86.
—— 2009. Arabic Papyri and Islamic Egypt. In *The Oxford Handbook of Papyrology*, ed. Roger Bagnall. Oxford: Oxford University Press: 452-472.
Sijpesteijn, Petra M., Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno, eds. 2007. *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*. Boston: Brill.
Simonsen, Jorgen Baek. 1988. *Studies in the Genesis and Early Development of the Caliphal Taxation System with special References to Circumstances in the Arab Peninsula, Egypt, and Palestine*. Copenhagen: Akademisk Forlag.
Stearn, S. M. 1964. *Fatimid Decrees: Original Documents from the Fatimid Chancery*. London: Faber and Faber.
Trombley, Frank R. 2007. History of the Patriarchs: Documentary Background. In *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*, eds. Petra M. Sijpesteijn, Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno. Boston: E. J. Brill: 131-152.
Turner, Eric Garden. 1968. *Greek Papyri: An Introduction*. Princeton, New Jersey: Princeton University Press.
Wiet, Gaston. 1932. *Historie de la nation Égyptiene*. Paris: Librairie Plon.

D787



BRILL
Journal of the Economic and Social History of the Orient 54 (2011) 203-238
JESHO
brill.nl/jesh

"It's the Economy, Stupid": Al-Ṭabarī's Analysis of the Free Rider Problem in the ʿAbbāsid Caliphate

Ulrika Mårtensson*

Abstract
The article argues that al-Ṭabarī's *History of the Prophets and the Kings* provides a free rider-analysis of the decline of Abbasid state power. Al-Ṭabarī's historical analysis considers state policy on land tax, and religion as a legal norm related to the social contract between the head of state and the landlords. It is concluded that al-Ṭabarī saw the *misāḥa* tax system and 'rule of law' as the principal conditions for imperial rule, and that al-Ṭabarī's *History* already provides an answer to modern historians' questions as to why the Abbasid state crumbled, and what role religion played in the political economy.

Résumé
Cet article avance que l'*Histoire des prophètes et des rois* d'al-Ṭabarī analyse le déclin de l'État abbasside conformément à la théorie économique du «cavalier seul». Al-Ṭabarī considère que la politique fiscale de l'État, tout comme la religion en tant que norme juridique, sont liées au contrat social conclu entre le sommet de l'État et les propriétaires terriens. Aux yeux d'al-Ṭabarī, le système fiscal de la *misāḥa* et l'«État de droit» apparaissent comme des conditions essentielles à la survie du pouvoir impérial. L'*Histoire* d'al-Ṭabarī offre ainsi une réponse aux historiens modernes qui se demandent pourquoi l'État abbasside finit par se désagréger et quel rôle la religion put jouer dans l'économie politique.

Keywords
al-Ṭabarī, history, Abbasid, free rider problem, *misāḥa*

*) Ulrika Mårtensson, Department of Archaeology and Religious Studies, The Norwegian University of Science and Technology, ulrika.martensson@hf.ntnu.no. I am indebted to Lionel Sacks for pointing out to me that the concept 'free riders' might be useful for this study.

© Koninklijke Brill NV, Leiden, 2011
DOI: 10.1163/156852011X586822

719. Tabari, Muhammad ibn Yarir al- , ca.839-923
The early Abbasi empire Volume 2, the son and grandsons of Al-Mansur the reigns of Al-Mahdi, Al-Hadi and Harun al Rashid/ Al-Tabari ; translated by John Alden Williams. - Cambridge, [etc] : Cambridge University Press, 1989. - XVIII, 342 p. ; 24cm Tabari Muh. Cerir 1300 44
Indice: p. 327-342. - Bibliografía: p. 323-325
ISBN 0-521-35001-8 (v. 2)
1. Abasíes - Historia.
2. Países islámicos - Historia.
I. University of Cambridge (Gran Bretaña)
94(5/6:297)
ICMA 4-60477 – R.I 74251.

2 7 Nisan 2014

[illegible]DE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

بسم الله الرحمن الرحيم

آفاق الحضارة الاسلامية

تصدر عن معهدالعلوم الانسانية والدراسات الثّقافيّة – وزارة التعليم العالي
عددان في السنة (نصف سنويّة)
العدد السابع عشر، السنة التاسعة، ٢٠ صفر ١٤٢٧ هـ. ق
١ / فروردين / ١٣٨٥ هـ. ش / ٢١ / ٣ / ٢٠٠٦ م

رقم المنشور القياسي الدولي ٦٨٢٢ ـ ١٥٦٢

▣ المدير المسؤول: الدكتور مهدي گلشني (رئيس معهدالعلوم الإنسانيّة والدّراسات الثّقافيّة)
▣ تحت اشراف هيئة استشاريّة
▣ رئيس التحرير : الدكتور صادق آئينه وند
▣ مدير التحرير : قيس آل قيس
▣ مدير النشر: رحمت الله رحمت پور
▣ المطبوع : ١٠٠٠ نسخة
▣ المشرف الفنّي على الطباعة: سيد ابراهيم سيد علي
▣ المطبعة: شركة طباعة بهمن
▣ الثمن: ٣٥٠٠ ريال
▣ الاشتراك السنوي: ٧٠٠٠ ريال
▣ العنوان: الجمهورية الاسلامية الايرانيّة
طهران، شارع كردستان، رقم ٦٤، الرقم البريدي ١٤٣٧٤
▣ الهاتف: طهران: ٨٨٠٥٣٩٣٤ و ٣-٨٨٠٤٦٨٩١، الفاكس: طهران: ٨٨٠٣٦٣١٧-
تلفاكس ٨٨٠٥٣٩٣٤

Email afaq @ ihcs.ac.ir
Email AL Kaiss @ ihcs.ac.ir

03 Mars 2014
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslâm Araştırmaları Merkezi
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN
(190044)
Tabarî Muh. b. Cerîr
03836
٥٣٠-٥٦٢

ابن جرير الطبرى
(٢٢٤ ـ ٣١٠ هـ)

قيس آل قيس
استاذ مساعد و مدير قسم الآداب العربية
معهد العلوم الانسانية و البحوث الثقافية ـ وزارة التعليم العالي

هو أبو جعفر محمدبن جريربن يزيدبن خالد الطبرى و قيل يزيدبن كثيربن غالب «الآملى، ولد بآمل طبرستان من بلاد فارس (ايران)»، و فى تاريخ ولادته اختلاف، قيل ولد سنة ٢٢٤ هـ و قيل أول سنة ٢٢٥ هـ و سأله تلميذه ابن كامل و قال: «فقلت له: كيف وقع لك الشك فى ذلك؟ فقال: لان أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين فأرخ مولدى بحدث كان فى البلد، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث فأختلف المخبرون لي. فقال بعضهم كان ذلك في آخر سنة أربع و قال آخرون بل كان فى أول سنة خمس و عشرين و مائتين».[1]

و قد فقه العلم صبياً و هو دون الادراك، و من حسن حظه أنه كان قد توجه الىٰ العلم فى حقبة من الزمن كانت العلوم الاسلامية قد أقتربت من النضج و الكمال حيث وضعت الأسس لمذاهب الفقه الاسلامى، و انتشرت الكتب الصحاح فى الحديث واحتلت مكانتها فى العقول و الصدور، و جمعت اللغة من افواه الأعراب، وكتبت كتب السيرة و المغازي و الفتوحات، و أخذت العلوم المقتبسة من الفرس و

١. انظر معجم الادباء لياقوت، ج ١٨، ص ٤٨، س ٢ و ما بعده.

27 Nisan . .

MALOE YAYIMLA[illegible]AN
SONRA GELEN DOKÜMAN

030492 ilmi Kesifler
030494 Abdullah b. Abbas
030496 Tabari, Muhammed

205 JAFFER, I.E. The asānid of Ibn ʿAbbās in the Tafsīr of al-Ṭabarī and Ibn Kathīr. *Journal for Semitics: Tydskrif vir Semitistiek*,16 ii (2007) pp.449–470.

130044 Taberi Muh. Cerir.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari Muh. b. Cerir 1320446
Mesude Ağa. Mis 131124

445. Monferrer Sala, Juan Pedro. La "Caída de Palmira" o la "Historia de Zenobia y Ğaḏīmah" contada por la tradición norarábiga = The "Fall of Palmyra" or the "History of Zenobia and Ğaḏīmah" told by the North-Arabian tradition / Juan Pedro Monferrer Sala. - 2012. - (Repertorio Español de Bibliografía Árabe e Islámica. 2012.)
Bibliografías . - El interés del autor en el presente trabajo responde al deseo de evidenciar las características compositivas y de contenido que presenta la versión recogida por Al-Mas'ūdī acerca de la caída de Zenobia y de su reino de Palmira, como reflejo, en opinión del autor, de una tradición existente en medios norarábigos. Al propio tiempo, ese análisis se complementa con el cotejo de la versión del Al-Ṭabarī, que incluye un texto ligeramente distinto al que ofrece Al-Mas'ūdī en sus "Murūğ al-ḏahab". . - Incluye texto en árabe.. - Artículo de: Anaquel de estudios árabes, ISSN 1130-3964, 23, 2012.
1. Mas'ūdī, 'Alī b. al-Ḥusayn Al-. - Murūğ al-ḏahab wa Ma'ādin al-ğawhar.
2. Ṭabarī, Muḥammad b. Ğarīr Al-. - Tārīḫ al-rusul wa-l-mulūk.
3. Zenobia.

27 Nisan 2014

Christian-Muslim Relations
A Bibliographical History

Volume 2 (900-1050)

Edited by
David Thomas and Alex Mallett

with Juan Pedro Monferrer Sala,
Johannes Pahlitzsch, Mark Swanson,
Herman Teule, John Tolan

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 208568
Tas. No: 016.291
CHR-M

BRILL

LEIDEN • BOSTON
2010

25 Ocak 2014
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari Muh.b. Cerir
190044

Al-Ṭabarī

Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd al-Ṭabarī

DATE OF BIRTH Uncertain; probably 839
PLACE OF BIRTH Āmul, Ṭabaristān
DATE OF DEATH 17 February 923
PLACE OF DEATH Baghdad

by David Thomas

BIOGRAPHY

Al-Ṭabarī's unusual intellectual abilities were evident from a young age. As early as his mid-teens he began his travels in search of learning, and visited scholars in Rayy, Basra and Kūfa as well as further afield in Syria, Palestine and Egypt. In about 870 he settled in Baghdad, where he followed legal studies under the Shāfiʿī expert al-Rabīʿ al-Murādī, as well as representatives of other schools, before establishing his own *madhhab* (this barely survived his death). The opinions he expressed about legal matters brought him into bitter conflict with Ḥanbalī scholars, who hounded him both professionally and personally for years.

Even in his own lifetime al-Ṭabarī was recognized for his surpassing expertise in a range of disciplines, including *tafsīr* (to which his Qur'an commentary is an eloquent witness, providing important information about earlier interpretations of verses pertaining to Christianity), medicine (which he may have studied under the convert ʿAlī al-Ṭabarī, whose *Firdaws al-ḥikma* he certainly possessed), and history.

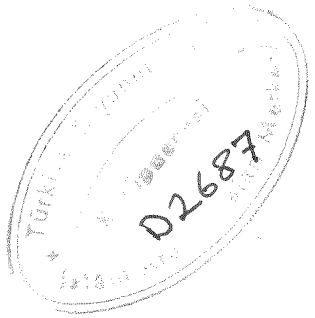
Al-Ṭabarī's comprehensive *Taʾrīkh al-rusul wa-l-mulūk* ('History of messengers and rulers') is regarded as the most important history from the early centuries of Islam. Like other known works from the same period and later, it begins on a universal scale, narrating events from the creation and through the pre-Islamic kingdoms, but then, from the time of Muḥammad onwards, it focuses very much on the succession of rulers in Islam.

The *Taʾrīkh* shows little interest in matters Christian and, unlike many other historical works from the 10th century, it contains little about Constantine and other Byzantine emperors (trans. vol. iv, pp. 98

184 - 187

30 Ibn Hanbal, *Musnad* (see note 1 above).
31 Al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr*, vol. 13, part 26, p. 113.
32 Al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr*, vol. 13, part 26, p. 113.
33 Al-Bayḍāwī, *Tafsīr* (2 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ᶜIlmiyya, 1988), vol. 2, p. 288.
34 Al-Bayḍāwī, *Tafsīr*, vol. 2, p. 288.

03 Şubat 2014



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

-Tabari, Muhammed b. Cerir (190044)
-Camiü'l-Beyan an Te'-
vilayi'l-Kuran 030038

Al-Ṭabarī and the Dynamics of *tafsīr*: Theological Dimensions of a Legacy

Mustafa Shah

SOAS, University of London

While the earliest forms of Qur'anic exegesis were systematically constellated around treatments of the Qur'an in which selected topics and features of the text had been discretely expounded upon, it was in the *Jāmiᶜ al-bayān ᶜan taʾwīl āy al-Qurʾān* composed by Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (224–310/839–923) that an imposingly more integrated and wide-ranging approach to the interpretation of the Qur'an was cultivated, which broached literary, legal, grammatical, and even theological issues and themes.[1] Despite relying distinctly upon the exegetical materials furnished by antecedents in the form of texts, treatises and orally transmitted materials, the synthesis offered in his *Jāmiᶜ al-bayān* surpassed all previous efforts in the field, bringing comprehensiveness and a broader context to the discipline of exegesis.[2] And while over successive centuries the accomplishments of al-Ṭabarī were complemented and extensively refined by successive generations of exegetes, the precision and levels of expertise brought by him to all aspects of scholarship pored over in his monumental *tafsīr* set an important historical milestone.[3] It is often assumed that this author's approach to the resolution and espousal of theological doctrines and points of dogma was essentially informed by a rigidly derived traditionalist strategy, to the extent that his *tafsīr* monotonously served as a vehicle for the articulation and defence of the credal statements and doctrinal catechisms associated with Sunnī religious orthodoxy; however, a close examination of al-Ṭabarī's treatment of theological issues reveals an underlying sophistication and exuberance which defines the meticulousness and thoroughness he brought to the traditions of learning with which he engaged.[4] Certainly, his own 'theological orthodoxy' is instinctively shaped by traditionalist considerations, although within the *tafsīr* he adopted not only a rationally-devised exposition of dogma, but was also intrepidly prepared to employ grammatical arguments and philological constructs to advocate and expound upon theological

Journal of Qur'anic Studies 15.2 (2013): 83–139
Edinburgh University Press
DOI: 10.3366/jqs.2013.0097
© Centre of Islamic Studies, SOAS
www.euppublishing.com/jqs

Taber Ubuh. 6. Cesr
190044

HIBRI, Tayeb el-. Ṭabarī's biography of al-Mu'taṣim. The literary use of a military career. *Der Islam: Zeitschrift für Geschichte und Kultur des Islamischen Orients*, 86 ii / 2009 (2011) pp.187-236.

25 Mayıs 2014

MADDE YAYIMLAN[illegible]
SONRA GELEN DO[illegible]

190044

TABERÎ, Muhammed b. Cerîr

1 AHMET İĞDİ, Bir siyer müellifi olarak et-Taberî: Târîhu'r-Rusül ve'l-Mülûk özelinde, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2012

2 ERGİN ÇOBAN, Taberî ve T.İbn-i Âşûr Tefsir Mukaddimlerinin usul açısından değerlendirilmesi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2004

3 FATİH BAYAR, Taberî'nin tefsir metodolojisi, Uludağ Üniversitesi, Doktora, 2008

4 FATMA AKDOKUR, Tehzîbu'l-asâr bağlamında et-Taberî'nin hadisçiliği, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2010

5 HACI ÖNEN, Taberî tefsirinde dirayet, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2012

6 NİZAMETTİN BAYRAKCI, Taberî tefsiri mukaddimesinin Kur'ân ilimleri açısından incelenmesi, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010

7 YUNUSCAN OLİMOV, Taberi'nin (310/922) Camiu'l-Beyanında nesh, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2003

8 HASAN ERGÜL, Rivâyet tefsiri açısından Taberi ve İbn Kesir tefsirlerinin mukayesesi, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2004

9 HÜSEYİN AKYÜZOĞLU, Taberî Tefsiri'nde Garîbul'-Kur'an, Sakarya Üniversitesi, Doktora, 2004

179768

Theoretical Approaches to the Transmission and Edition of Oriental Manuscripts

Proceedings of a symposium held in Istanbul March 28-30, 2001

edited by

Judith Pfeiffer

Manfred Kropp

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 179768
Tas. No: 891 TIL-A

BEIRUT 2007

ERGON VERLAG WÜRZBURG
IN KOMMISSION

23 Mars 2015
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Bel'amī — 020580
- Tabari Muh. Cevri — 190044

The Mediaeval Manuscript Tradition of Bal'amī's Version of al-Ṭabarī's *History*

Andrew Peacock

In the year 352/963, the Sāmānid ruler Manṣūr b. Nūḥ (d. 365/976) ordered his minister Abū 'Alī Bal'amī (d. 363/974) to translate the famous chronicle of world history composed by al-Ṭabarī (d. 310/923) earlier the same century, the *Ta'rīkh al-rusul wa al-mulūk*, from Arabic into Persian. The vizier was further ordered to simplify the work and to omit the *isnāds* and repetitions that are partly responsible for the great length of the Arabic. The rationale for this was the creation of an accessible version "that the intellects of the populace and authorities might share in reading it and knowledge of it and that it might be easy for anyone who examines it"[1] in the words of the introduction. The popularity of the work must have been enormous, for it came to be translated into both Ottoman and Chaghatay Turkish, Urdu, and even back into Arabic twice. The large number of extant Persian manuscripts – over one hundred and sixty – is further testimony to the fact that, at least in the eastern Islamic world, it must have supplanted al-Ṭabarī's original, of which we sadly lack complete manuscripts.

However, just as with the *Shāhnāma* of Firdawsī (d. 411/1020), the preservation of a vast array of textual witnesses has not ensured that we have an unproblematic text – rather, it has served to multiply the difficulties.[2] Our earliest manuscripts of the Persian version date to the late twelfth century, over two hundred years after the translation was commissioned, and these are fragmentary.[3] It is not until the Mongol period is well under way, that we find our first complete manuscripts, and the standard published edition by Muḥammad Rawshan is based on a manuscript of the early fourteenth century (RAS Persian 22). It would therefore be nothing short of miraculous if an accurate representation of Bal'amī's text had survived among them.

Yet even the recognition of that depressing fact cannot prepare one for the utter chaos that confronts one on comparing these manuscripts. It is not merely a question of variations of vocabulary and grammar, although these occur in abundance. Rather, passages present in one manuscript are omitted in another, radically abbreviated or extended in others, or their apparent point or moral altered elsewhere. There are even two versions of the introduction, one in Arabic and one in Persian, different not merely in language but also in content. One manuscript

1 *Tārīkhnāma*, ed. Rawshan, I: 2.
2 *Cf.* Ferdowsi, *Shāhnāma*, ed. Khaleghi-Motlagh, Pīshguftār, 19-20.
3 These are British Library MS Or. 7324 (miscatalogued as *Qiṣaṣ al-Anbiyā'*) and Mashhad Āstān-i Quds 129 (7481).

93-106

THE FORMATION OF THE CLASSICAL ISLAMIC WORLD

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 43

Education and Learning in the Early Islamic World

edited by
Claude Gilliot

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 206667
Tas. No: 377.8
UDU-L

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

2 3 Mayıs 2015

2012
ASHGATE
VARIORUM

Tabari Muh Cent.
190044.

7

THE SCHOLARLY FORMATION OF AL-ṬABARĪ (224–310/838–923)

Claude Gilliot

[203] *The present article is a modified version of the first chapter of our doctoral thesis: *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le commentaire de Tabari*, University of Paris-III, September 1987, pp. 21–48 with notes, pp. 521–534 [= Gilliot]. To this we have added, in particular, twenty-six names of masters of Abū Ja'far, and a complementary index. [Since has been published: Cl. Gilliot, *Exégèse, langue et théologie en islam*. Le commentaire coranique de Tabari (m. 310/923), Paris, 1990, for his formation, pp. 19–37; Fr. Rosenthal (General Introduction and translation by), *The History of al-Ṭabarī*, I, Albany, 1989, pp. 5–134, for his life and works].

The symbol [=...] with the name of an author or an abridged title indicates an abbreviation used for the references. The symbol: Tr. followed by a figure indicates a number in the order of traditions contained in the *Commentary* of al-Ṭabarī, ed. Shākir, or in his *Tahdhīb al-āthār*.

In the text, the letter "M", followed by a number, introduces the name of one of the masters of al-Ṭabarī.

This study has been supplemented by an article on the works of al-Ṭabarī: Les oeuvres de Tabari, in MIDEO 19 (1989) pp. 49–90.

In July 855 (Rabi' I 241) or in the following month, a young man, Muḥammad b. Jarīr b. Ziyād, eighteen years of age at the most, arrived in Baghdad in the hope of attending the lectures on *ḥadīth* and on Islamic law of Aḥmad Ibn Ḥanbal: but on entering the caliphal city, he learned that the master had just died. The Imām Aḥmad had in any case stopped teaching some time before his death. This episode in the life of al-Ṭabarī is typical of the education of scholars in the classical period. They did not hesitate to undertake long journeys to attend the school of a renowned master. The long years of al-Ṭabarī's education are marked by these displacements and these temporary residencies as part of the "quest for knowledge". One wishes it were possible to reconstruct with precision the travels of Abū Ja'far which led him from his native town of Āmul in Ṭabaristān, to Iraq, then to

113-148

183 WARD, Seth. A fragment from an unknown work by al-Ṭabarī on the tradition 'expel the Jews and Christians from the Arabian Peninsula (and the lands of Islam)'. *Islam and religious diversity. Volume I: Judaism.* Ed. Lloyd Ridgeon. London & New York: Routledge, 2012, (Critical Concepts in Islamic Studies), pp. 75-92. Originally published in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 53 iii (1990) pp.407-420.

Tabari Müh. Enst.
190044

22 Haziran 2015

0 8 Temmuz 2015

Tabari Muh
190044

1363 GAD, El-Sayed M. Al-Tabari's tales of Alexander: history and romance. *The Alexander romance in Persia and the East.* Ed. Richard Stoneman, Kyle Erickson, Ian Netton. Groningen: Barkhuis; Groningen: Groningen University Library, 2012, (Ancient Narrative: Supplementum, 15), pp. 219-231.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DÖKÜ

190 LALA, Ismail. An analysis of the sources of interpretation in the commentaries of al-Tabari, al-Zamakhshari, al-Razi, al-Qurtubi, and Ibn Kathir. *Quranica - International Journal of Quranic Research*, 2 i (2012) pp. 17-48. When originally published this journal was called *International Journal on Quranic Research* (ISSN 2180-4893).

Tabari
D90049
Zamahsari
23013 6
Fahreddin a-Razi
0600.18
Kurtubi
111408
Ibn Kesir
090486

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
12 Ağustos 2015

Taberi Müh. Cem.
190044
D48
26 Ağustos 2015
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslâm Araştırmaları Merkezi
Mecelletu Külliyeti Dari'l-Ulum, sy. 72, 2014 Kahire.
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

ثنائيّة اللهجات والقراءات القرآنية

في" جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري

د. أمل شفيق عقلة العمري(*)

د. محمد فوزي أحمد بني ياسين(*)

تمهيد:

الحمد لله ربّ العالمين حمدَ الشاكرين، ونصلي على مَن لا نبيّ بعده محمد الأميّ الأمين، نحمده على القرآن والرسول ولغة البيان وبعد؛

فنتطلق فكرة هذا البحث من أن لغة القرآن الكريم بقراءاته أثرٌ من آثار اللهجات العربية، وقد نصّ القرآن نفسه على هذا بقوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾(١)، فاللغة العربية مجموع لغات العرب أو لهجاتهم، وما القرآن الكريم إلا مزيج محكم من لهجات العرب قد تخيّر الله سبحانه وتعالى أبلغها وأفصحها وأبينها وأسلسها، وأنزل آخر كتبه وجعله معجزة آخر أنبيائه عليه الصلاة والسلام(٢).فالقرآن "كتاب الله نزلَ بأفصح ألسُن العرب" (٣)؛ لعلم العرب معنى ذلك في منطقها وكلامها(٤).

(*) جامعة البلقاء التطبيقية.

(*) جامعة البلقاء التطبيقية.

(١) سورة إبراهيم :٤.

(٢) انظر لهذا الامر: ، صحيح البخاري، البخاري، فضائل القرآن، نزل القرآن بلسان قريش والعرب، ١٩٠٦/٤، ح٤٦٩٩. المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز، أبو شامه، ١٥. المدخل لدراسة القرآن الكريم، محمد أبو شهبة، ١٨٠.

(٣) جامع البيان في تأويل القرآن،الطبري، (٣٩٧/١٥).

(٤) السابق ، (٣٦٨/٢).

٣٠٩

Name-yi Baharistan, sy. 4, 1393/2014 (Devre-yi cedid) Tahran.
IRCICA Kit.

بررسی و نقد مقالهٔ «ترجمهٔ زیدی قرآن به زبان طبری»*

Kuran 111379
Taberi Muh.b. Cerir 13004
27 Aralık 2015
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

هیثم محمدی
پژوهشگر زبان‌های ایرانی غربی

خلاصه

این مقاله به بررسی مقالهٔ «ترجمهٔ زیدی قرآن به زبان طبری» از حبیب برجیان می‌پردازد. نخست خوانش مؤلف و ترجمهٔ وی آورده و سپس بر اساس تحلیل‌های زبانی، اشتباهات آن نشان داده می‌شود. سرانجام تلاش می‌شود تا خوانش درست و تحلیل دقیق زبانی از واژگان و عبارات طبری به دست داده شود.

واژگان کلیدی: طبری، زیدی، متون طبری، برجیان

فهرست کوته‌نوشت منابع

- **AiW**: Bartholomae Chr., Altiranisches Wörtebuch, Strassburg 1904.
- **OP**: Kent R.G., Old Persian (Gerammer-Texts-Lexicon), New Haven 1953.
- **Verbum**: Henning W.B., 1933, Das Verbum des Mittelpersischen der Turfanfragmente, in: Acta Iranica 14.
- **DKS:** Bailey H.W., Dictionary of Khotan Saka, Cambridge 1979.
- **List**: Henning W. B., 1937: Walter Bruno Henning, A list of Middle Persian and Parthian words,BSOS 92-79 :9 [= Sel. Pap. I: 572-559].
- **EDIV**: Cheung J., 2007: Etymological Dictionary of the Iranian Verb, Leiden, Boston.
- **MP**: Nyberg H. S; 1974: A manual of Pahlavi. Part II: Glossary. Wiesbaden: Harrassowitzr.
- **GNE**: Horn P., Grundriss der neupersischen Etymologie, Strassburg 1893.
- **CPD**: MacKenzie, D. N; 1971: A concise Pahlavi dictionary. London: Oxford University Press,
- **DMMPP**: Desmond Durkin-Meisterernst, Dictionary of Manichaean Texts. Volume III: Texts from Central Asia and China edited by Nicholas Sims-Williams. Part 1: Dictionary of Manichaean Middle Persian and Parthian. Turnhout (Belgium): Brepols, 2004.

تاج: ابوالمظفّر شاهفور بن طاهر بن محمّد اسفراینی، تاج‌التّراجم فی تفسیر القرآن للأعاجم، تصحیح نجیب مایل هروی و علی‌اکبر الهی خراسانی (تهران: میراث مکتوب؛ علمی و فرهنگی، ۱۳۷۴)

پارس: ترجمهٔ قرآن موزهٔ پارس، به کوشش دکتر علی رواقی (تهران: انتشارات بنیاد فرهنگ ایران، ۲۵۳۵)

نسفی: امام ابوحفص نجم الدّین عُمر بن محمّد نسفی، تفسیر نسفی، تصحیح دکتر عزیزالله جوینی (تهران: سروش، ۱۳۹۰)

از دوستان عزیزم مجید پوراحمد و حمیدرضا نیک‌روش که مقاله را خوانده و نکات سودمندی در ویرایش آن یادآور شدند، سپاسگزارم.

* حبیب برجیان، «ترجمهٔ زیدی قرآن به زبان طبری»، آینهٔ میراث، دورهٔ جدید (۱۳۸۸)، ضمیمه ۱۵: ۱۰۵-۱۶۳.

21 Ocak 2016

1322 WESTSTEIJN, Johan. Tyrant dreamers face Abrahamite interpreters: a recurring motif in al-Ṭabarī's *History*. *'Abbasid studies IV: occasional papers of the School of 'Abbasid Studies (Leuven, July 5 - July 9, 2010)*. Ed. Monique Bernards. Warminster: Gibb Memorial Trust, 2013, pp. 98-129.

Tabari Muh. C
190044

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1273 GILLIOT, Claude. The scholarly formation of al-Ṭabarī (224-310/838/923). *Education and learning in the early Islamic world*. Ed. Claude Gilliot. Farnham: Ashgate, 2012, (Formation of the Classical Islamic World, 43), pp. 113-147. Originally published as *La formation intellectuelle de Tabari (224/5-310/839-923)* in *Journal Asiatique*, 276 iii-iv (1988), pp.203-244.

Tabari
Muh. Cev
190044

21 Ocak 2016

علي ، عبدا لله بن محمد علي

مرويات محمد بن إسحاق في كتاب الرسل والملوك لمحمد بن جرير الطبري عن عصر الراشدين : دراسة مقارنة / اعداد عبدا لله بن محمد علي بن حيدر علي ؛ اشراف عبدالكريم بن علي باز ، عبدالعزيز بن عبدالرحمن العثيم. - مكة المكرمة: جامعة ام القرى، كلية الشريعة ... ، قسم الدراسات العليا التاريخية والحضارية، ١٤١١هـ، ١٩٩١م.

أ - ي ، ٤٨٥ ورقة ؛٣٤ سم

رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى، ١٤١١هـ.

١. التاريخ الاسلامي عصر صدر الاسلام ٢.الخلفاء الراشدون ٣. ابن اسحاق ، محمد بن اسحاق، ت ١٥٢ هـ ٤.السيرة النبوية . أ. الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠هـ . تاريخ الرسل والملوك ب. باز، عبدالكريم بن علي ، مشرف جـ. العثيم ، عبدالعزيز بن عبدالرحمن ، مشرف د . العنوان هـ.عنوان: تاريخ الرسل والملوك و. عنوان : تاريخ الطبري

1 2 ARALIK 1998