

Safii (181540)

## Chapter II.

### Al-Shāfi'ī and the Problem of Vagueness in Islamic Legal Hermeneutics

#### Introduction

In Islamic legal language, vagueness, *ijmāl* conveys the meaning of an unclear legal utterance. For example, in his terminological dictionary of legal and theological terms, Abū Bakr b. Fūrak (d. 1015), an Ash'arī-Shāfi'ī scholar, defines the vague, *ḥadd al-mujmal* as being the one whose meaning is not understandable from its term, "mā lā yu'qal ma'nāh min lafẓih".<sup>1</sup> In other words, vagueness is non-indication. The reason jurists paid attention to the problem of vagueness is its correlation with indication, *dalāla*. *Ijmāl* is given a prominent place in the discipline of *uṣūl al-fiqh*.<sup>2</sup> For the core of the legal process in Islamic law is legal reasoning, *istidlāl*. The latter involves four elements: the jurist, *al-mustadill* whose reasoning should stem from the indicators of law, *adilla* (plural of *dalīl*, indicator/proof). A jurist should respond to *al-mustadall lahu* for whom reasoning is taking place. The jurist should look for indication, *dalāla*, expressed in a legal judgment, *ḥukm*.

This problem has social consequences as well. A basic case cited by the Muslim jurists to illustrate vagueness is the husband who stands in a confined space with his wives and utters: "you are divorced"! Vagueness here occurs as it is not clear which of them he meant by his declaration of divorce.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> M. A. S. Abdel Haleem: Early Islamic Theological and Juristic Terminology: *Kitāb al-Ḥudūd fi 'l-uṣūl*, by Ibn Fūrak, in: *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 54, 1991, p. 33.

<sup>2</sup> The following studies frame my discussion here: D. R. Vishanoff: *The Formation of Islamic Hermeneutics: How Sunni Legal Theorists Imagined a Revealed Law*; A. Zysow: *The Economy of Certainty: an Introduction to the Typology of Islamic Legal Theory*, Atlanta (Lockwood Press), 2013; An interesting analysis of vagueness in Sufism has been propounded by Perley: D. Perley: Vagueness: an Additional Nuance in the Interpretation of Ibn 'Arabi's Mystical Language, in: *American Journal of Islamic Social Sciences*, 22, 2005, pp. 57-83.

<sup>3</sup> *al-Mawsū'a al-fiqhiyya*, Kuwait (Wizārat al-Awqāf wa-'l-Shu'ūn al-Islāmiyya), 1993, Vol. I, p. 154.

Abdessamad Belhaj, The Ethical Thesis: Practical Reason in Islamic Legal Hermeneutics, Pilsen, 2015, p. 47-58.

İSAM DN  
246498

12 Nisan 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

## MADDE YAYIMLANDIKTAN

## SUNANIN CELEN DOKÜMAN

## إمام الدعوة العلمية، مكتبة

الإسلامية، واللغة العربية وآدابها، والسيرة النبوية، والتراجم والأنساب، والتاريخ الإسلامي، والجغرافيا العامة والرحلات، والمعارف العامة، والعلوم الاجتماعية والتربوية والسياسية والاقتصادية، والعلوم البحتة مثل الرياضيات والفيزياء، والكيمياء، وعلوم الأرض، والنبات، والعلوم الطبية، والعلوم الهندسية، والزراعة، وإدارة الأعمال، والدوريات. وهي مرتبة ترتيباً حديثاً<sup>(١)</sup>.

14 Temmuz 2017

الهوامش:

١ مكتبة إمام الدعوة العلمية بمكة المكرمة، دليل، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م؛ ابن دهب، عبد اللطيف، المكتبات في مكة المكرمة، نشأتها وتطورها عبر العصور، مكة المكرمة، جامعة أم القرى ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م، ١١٥-١١٦.

عبد اللطيف بن دهب

## الإمام الشافعي، حلقة

حلقة علم في المسجد الحرام، كانت للإمام محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان الشافعي (١٥٠-٢٠٤هـ/٧٦٧-٨١٩م)، اتخذ بها وسيلة لشرح أصول المذهب في الفقه، حيث كان يقصدها ذوو المكانة في العلم، يدرسون فيها فقه الإمام الشافعي. وجاء في مقدمة كتاب (الأم) للشافعي أن الإمام أحمد بن حنبل، حين وفد إلى مكة حاجاً، سمع منه وتلمذ على يديه، وقال: ما رأيت أحداً أفقه في كتاب الله من هذا الفتى (أي محمد بن إدريس الشافعي). وقال إسحاق بن راهويه: كنت مع أحمد بمكة، فقال لي: تعال حتى أريك رجلاً لم تر عيناك مثله؛ فأراني الشافعي. وقال بشر المريسي، عندما اجتمع بالشافعي: معه نصف عقل الدنيا.

استمرت حلقة الشافعي في المسجد الحرام، في موقع بين زمزم والحجر، حيث يري الجالس فيها ميزات الكعبة المشرفة. ولم تنقطع حلقة إلا عند رحلته إلى بغداد، ومن ثم استقراره بمصر سنة ١٩٩هـ/٨١٤م، إذ كانت وفاته بها سنة ٢٠٤هـ/٨١٩م<sup>(١)</sup>.

وجاء عند الذهبي ما أخبر به أحمد بن سلامة إجازة بسنده إلى حديث أبي بكر محمد بن يزيد بن حكيم المستملي قال: «رأيت الشافعي في المسجد الحرام، وقد جعلت له طنافس، فجلس عليها، فأناه رجل من أهل خراسان، فقال: يا أبا عبد الله، ما تقول في أكل فرخ الزنبور؟ فقال: حرام. فقال: حرام؟ قال: نعم، من كتاب الله، وسنة رسول الله، والمعقول، أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم (وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا). وحدثنا سفيان، عن زائدة، عن

جاء إنشاء (مكتبة إمام الدعوة العلمية) في عام ١٤١٩هـ/١٩٩٨م، بمكة المكرمة من أجل خدمة طلاب العلم والباحثين، ودعمًا لرسالة المسجد، ودوره التربوي، ومنزلته الإسلامية المباركة. ويشرف على المكتبة مجلس يضم نخبة من أهل العلم والفضل برئاسة الدكتور عبد الرحمن بن عبد العزيز السديس، ولها أمين عام هو الشيخ صالح بن عبد العزيز السديس، يتولى تزويدها بالكتب والمراجع والمخطوطات، والدوريات، والاتصال بالمكتبات، وتذليل كل العقبات التي تواجه رواد المكتبة.

بالمكتبة عدد من الموظفين والباحثين والفنيين والعاملين، يقومون على خدمة وراحة رواد المكتبة من الطلاب والباحثين، وتقديم العون والمساعدة لهم.

تقع المكتبة في حي العوالي بمكة المكرمة، في مبنى خاص بها ضمن مجمع المسجد الذي يضم أيضًا مدرسة قرآنية. وتشرف عليها وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد. وهي مكتبة عامة تسهم في تشجيع مختلف طبقات المجتمع للقراءة والاطلاع، وتزويدهم بالعلم النافع، مما يفيدهم في حياتهم وأخرتهم.

تبلغ مساحة المكتبة حوالي ألف متر مربع، وتتألف من قاعات كبيرة مكيّفة ومجهزة بالأثاث المكتبي الحديث. إحداهما للاطلاع على الكتب العامة، وأخرى لحفظ المخطوطات والمصورات والكتب النادرة، وثالثة لخدمة الحاسوب وتصوير الكتب الواردة في القبو. وجميع كتب المكتبة مفهرسة ومسجلة على الحاسوب، ويبلغ عدد كتبها حوالي خمسين ألف مجلد، وذلك حتى بداية عام ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م. وتضم المكتبة الأقسام التالية:

- الإدارة والإشراف على خدمات الرواد.

- الفهرسة والتصنيف.

- الحاسوب.

- المخطوطات والمصورات والكتب النادرة.

- التزويد.

- التبادل والإهداء.

- المتابعة والصيانة.

- الطباعة والنشر.

تغطي تخصصات المكتبة الكتب الخاصة بالشرعية والتفسير، والحديث وعلومه، والفقه وأصوله، والآداب

writing, and arrived at what is sufficient for some of it, without a thorough examination (*taqaṣṣi*) of the knowledge (*ilm*) on every issue."<sup>32</sup>

- "It is most apparent that he renewed the compilation of the *Risāla* after compiling most of the books in the *Umm*, because he points often in the *Risāla* to subjects which are written therein, and he says, for example [§1173]: 'I have explained the exegesis (*qad fassartu*) for this *ḥadīth* before this passage (*mawḍi'*).' And this is an allusion to what is in the *Umm*."<sup>33</sup>

### Scholars Questioning the Authorship and Transmission of the Kitāb al-Umm

Before turning to Norman Calder's attempt to post-date the composition and compilation of the *Umm* corpus past the era of al-Rabī b. Sulaymān, I will quickly review another modern scholar's attempt at re-ascription—more accurately, I will present the arguments of Ḥassūn and Shākir against this re-ascription attempt. The well-known Egyptian academic Dr. Zakī Mubārak (d.1952),<sup>34</sup> apparently expanding upon a claim by the fourth century Ṣūfī *shaykh* Abū Ṭālib al-Makkī (d.386/996), then echoed by the famed Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d.505/1111) in his *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, put forward an argument that it was al-Shāfi'ī's student al-Buwayṭī—not al-Shāfi'ī himself—who authored the *Umm*, and that al-Rabī, in effect, plagiarized it from him. This argument extends to the *Risāla* as well, and I will review Shākir's refutation of Mubārak<sup>35</sup> after Ḥassūn's. As for Ḥassūn, his rebuttal (mostly against al-Makkī and al-Ghazālī) may be found in a massive footnote—spawning in turn its own footnotes—extending for more than four pages of the introduction to his edition of the *Umm*.<sup>36</sup> He first presents an overview of the claims, then launches into his own argument:

<sup>32</sup>Ibid., p. 122. Unless forged by a Shāfi'ī detractor, it is difficult to conceive of a finer show of truth-seeking sincerity and scholarly caution than this explanation provides. Another is provided in a subsequent quote: "And [al-Shāfi'ī] says in the *K. Ikhtilāf al-Ḥadīth*: A trustworthy transmitter (*thiqa*) related to me (*haddathani*) that al-Ḥasan used to insert—between himself and 'Uḇāda—Ḥittān al-Raqqāshī. And I don't know whether or not 'Abd al-Wahhāb inserted him between them; it vanished from my book when I transferred it from the *vorlage* (*aṣl*). And the *aṣl*, on the day this book was written, was absent from me" (ibid.)

<sup>33</sup>Ibid., pp. 122–3 (citing vol. 6, p. 77 of the Būlāq edition). A key feature of our subject-text, which I explored in numerous footnotes and an appendix in my dissertation (part 2), is the frequency with which al-Shāfi'ī says, e.g., "and we have set this down in the *Kitāb al-Aqdīya*" (§53); or "and this is written in the *Kitāb al-Rahm*" (§388); or "and the *aṣl* of this is written in the *Kitāb al-Itq*" (§681); etc. There are well over twenty such "intra-*Umm* / *Hujja* / *Mabsūt*" references in our subject-text alone.

<sup>34</sup>Presumably in his *Iṣlāḥ Ashna' Khaṭa' fi Tārīkh al-Tashrī' al-Islāmī: Kitāb al-Umm : lam Yu'allifhu al-Shāfi'ī wa-innamā Allafahu al-Būwayṭī wa-Taṣarrafa fihī al-Rabī' b. Sulaymān*.

<sup>35</sup>Shākir, (Intro.) pp. 9–10.

<sup>36</sup>Ḥassūn, vol. 1 (Intro.), p. 88 (n. 1) – p. 92 (with 15 dependent footnotes).

- there is *ijmā'* of the scholars (*'ulamā'*) that the *Umm* is, all of it, "composed by (*min taṣnīf*) al-Shāfi'ī," and transmitted by al-Rabī al-Murādī
- there was no claim to the contrary until the end of the fourth century H; this claim was that it was not the composition (*taṣnīf*) of al-Shāfi'ī, but the compilation (*ta'līf*) of al-Buwayṭī, taken by al-Rabī, who added to it, then promoted it, and that this is what the people audited
- this claim first appeared in the *K. Quwwat al-Qulūb* of Abū Ṭālib al-Makkī, a Ṣūfī; and it was repeated, almost verbatim, by al-Ghazālī in his *Ihyā'*<sup>37</sup>
- the claim was then taken up by Dr. Zakī Mubārak (with no convincing support or cogent argument), who asserts that there are words in the *Umm* which indicate it could not have been written by al-Shāfi'ī
- Ḥassūn next reproduces the relevant text from the referenced works of both al-Makkī and al-Ghazālī; then he makes his case, as follows:
  - 1) there was *ijmā'* that the *Umm* was the compilation (*ta'līf*) of al-Shāfi'ī for a century and a half—al-Makkī's claim flew in the face of it, and was neither considered, nor discussed
  - 2) if [al-Makkī] meant *ta'līf* when he said *taṣnīf*, then there is more than enough in the *Umm* to refute his claim. But if he meant by *taṣnīf*: assembling (*al-tajmī'*) and arranging (*al-tartīb*), which is indicated by his saying "indeed it is merely the assemblage of al-Buwayṭī (*wa innamā huwa jam'u al-Buwayṭī*)," then, Ḥassūn claims, the *Umm* is merely a continuation of the *K. al-Hujja*. Their arrangement (*tartīb*), in other words, was the same; the only difference is that al-Shāfi'ī recanted some of his earlier doctrines.<sup>38</sup>
  - 3) all of this indicates that the *Umm* was the compilation (*ta'līf*), assemblage (*jam'*), and arrangement (*tartīb*) of al-Shāfi'ī, that his role with regard to the *Umm* was the same as his role regarding the *K. al-Hujja*, and that his companions were nothing but transmitters from him. The claim that al-Buwayṭī composed it is nullified.
- Ḥassūn then proceeds to a set of interlinked arguments which, not surprisingly, resemble the "hypothetical" argument style of al-Shāfi'ī himself:
  - Suppose, for the sake of argument, that the *Umm* was indeed first compiled by al-Buwayṭī. This means either:
    - a) al-Rabī propagated the *Umm* with the permission of al-Buwayṭī, and ought to be praised, not belittled; or...

(continued)

<sup>37</sup>Ḥassūn cites Muḥammad Abū Zahra's biography of al-Shāfi'ī, and the introduction to Shākir's edition of the *Risāla*.

<sup>38</sup>Here, Ḥassūn reiterates most of his earlier discussion regarding the *Hujja*, *Mabsūt*, and *Umm*, as summarized in the previous table.

el-Um 200246

Safii 181540

ANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

24 Temmuz 2017

ANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

Walter Edward Young, The Dialectical Forge, Cham 2017. ISAM DA 254001

the juridical literature of the time, including the *mujtahid*'s 'madhhab-opinion';<sup>54</sup> and (6) though I agree with Miller's interpretation of how *su'āl* was conceived, it is nevertheless a matter of semantics without clear bearing on the question of chronological development.

These and other arguments point to the presence of a juridical-dialectical practice and teaching which either predates or is contemporary to Ibn al-Rāwandī, and certainly to al-Qirqisānī, who died after 325/937. Miller's early developmental trajectories and juridical take over paradigm prove, in the end, untenable when faced with the overtly juridical-dialectical practices of al-Shāfi'i, his contemporaries, and his predecessors, as evident throughout the *Umm*. A more tenable model in light of the evidence is that *jadāl* practice and teaching developed in numerous streams, side-by-side, with juridical and theological themes, driven by variant normative and speculative agendas, sometimes through the teachings of master dialecticians who were both jurist and theologian, with perhaps regional variants, and in full flow by the time of al-Shāfi'i. To be certain, *jadāl* was employed differently, and evolved differently, in different projects—theological, philosophical, juridical, and others—and its different practices forged different sciences (e.g., *kalām* vs. *uṣūl al-fiqh*). Different sects and schools crystallized along the way as variant first principles were hammered out in disputation, and divergent bodies of doctrine branched off from contested starting points.

## 2.2 Dialectical Qualities of the Subject-Text and its Jurists

### Al-Shāfi'i and the Kitāb al-Umm

Our subject-text will speak for itself in following chapters; at this point it suffices to say that its dialectical qualities are manifest and marked by a particular style and sophistication. But the *Umm* version of the *Ikhtilāf al-'Irāqīyyayn/ 'Irāqīyyīn* is only one treatise of many in the *Umm* compendium's treasure-trove of proto-system argument; and I am certainly not the first to notice the abundance and refinement of the *Umm*'s overall dialectical features, nor the particular qualities of its author and master dialectician, Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'i.<sup>55</sup> By way of example, I will present a number of observations made by the editor of the *Umm*—Aḥmad Badr al-Dīn Ḥassūn—upon whose edition I have most relied, paraphrasing and quoting from his introduction, and collecting these into the table below. The overall assessment, if enthusiastic, is nonetheless accurate, and in the main uncontested.

<sup>54</sup> See Hallaq, *Shari'a*, 61 ff. I would also argue Miller's reference to *madhhab* as "school of law" is counter-productive; if he is implying that the first question of juridical *jadāl* was "Are you a Ḥanafī, Shāfi'i, etc.?" he has argued a difference, not a commonality, with "theological" *jadāl*.

<sup>55</sup> Among other sources, see Kecia Ali's *Imam Shafi'i: Scholar and Saint*, Mohyiddin Yahia's *Šāfi'i et les Deux Sources de la Loi Islamique*, and Joseph Lowry's *Early Islamic Legal Theory: the Risāla of Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'i*, for significant insights into al-Shāfi'i's dialectical prowess, his legal theory and method, and his life, works, and comportment as a jurist.

- The *Umm* is one of a kind; singular in its era and what came after it. Ḥassūn extols its argumentative and dialectical virtues, and those of al-Shāfi'i:
  - "potent dialectical investigation (*munāzara qawīyya*), [al-Shāfi'i] does not merely present the problem case (*mas'ala*), but, much more, he encompasses it in a solid enclosure of transmitted and rational indicants (*adilla al-naqliyya wa'l-'aqliyya*), deep research, constructive criticism (*al-naqd al-bannā*), and a sound drawing of conclusions."<sup>56</sup>
  - "The *Kitāb al-Umm* is dominated by debate (*hiwār*): 'He said such and such, so I said: Have you considered (*a-ra'ayta*) if such-and-such is claimed? And if a speaker says such and such, I would respond to him with such and such: One of them said such and such to me, so I said to him...'—this sort of thing, which predominates in *jadāl*, *munāzara*, and *hiwār*. And how frequently [the *Umm*] presents an opposing opinion, and notes its proof (*hujja*), then refutes it with its own argument, while disposing one towards the determination of general legal principles (*qawā'id*), and their derivation and attestation."<sup>57</sup>
  - "In the *Umm*, the power of al-Imām al-Shāfi'i in *jadāl* is made manifest, for the style of the book—almost all of it—is a dialectical (*jadālī*) style, to the extent that he even postulates [the position of] a dialectical opponent debating him; then rebuts him, then brings a counter-argument and responds: 'if one should profess such and such we rebut him with such and such' (*fa-in qāla qā'il kadhā raddadnā 'alayhi kadhā*); [and] 'He said: the two parties to a contract of commutation have option (*khiyār*) regarding what they did not verbally apportion. So I said: That which you've opined is absurd (*muhāl*), not permitted on the tongue. He said: And what is its absurdity (*iḥāla*), and how does the tongue not tolerate it? I said: [etc.]. And thus he proceeds in many subjects, in this style of debate which was influenced by the method (*namāt*) of the Iraqis, their argumentation (*hijāj*), and their invariable use of 'have you considered...': (*a-ra'ayta*)."<sup>58</sup>
  - Ḥassūn reminds us that al-Shāfi'i was a student and proponent of Mālik's doctrinal circle until his second coming to Iraq, where he benefited from the books of Muḥammad b. al-Hasan al-Shaybānī (supposed transmitter

el-Umm  
200246  
Šafi'i  
181540

(continued)

<sup>56</sup> [Ḥassūn], *Mawsū'at al-Imām* (intro.), vol. 1, p. 83.

<sup>57</sup> *Ibid.*, vol. 1, p. 84.

<sup>58</sup> *Ibid.*, vol. 1, pp. 84–5. Re: "absurdity" (*iḥāla*) and "absurd" (*muhāl*): The term *muhāl* occurs some twenty-five times in the *Umm*, in the same sense as we see it here, and quite often in reference to an opponent's argument. It would be a worthwhile project to collate all occurrences, compare their contexts, and determine the consistency of its use. Does *muhāl* reference a specific type of fallacy? Or is it simply a general charge of untenable consequence, subsumed by the class of *reductio* arguments?

Walter Edward Young, The Dialectical Forge, Cham 2017.

ISAM AN  
254007

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SUNRA GELEN DOKÜMAN

24 Temmuz 2017

Şafii (121540)

# Abbasid Studies IV

Occasional Papers of the School of Abbasid Studies

Leuven, July 5-July 9, 2010

edited by

Monique Bernards

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
BASKI GELEN BORDU

Bogazici University Library



39001106982948

14

Gibb Memorial Trust

2013

7

## A Preliminary Study of al-Shāfiʿī's *Ibtāl al-istiḥsān*: Appearance, Reality, and Legal Interpretation

Joseph E. Lowry<sup>1</sup>

### INTRODUCTION

Among the large corpus of texts attributed to Muḥammad b. Idrīs al-Shāfiʿī (d. 204/820), four concern legal theory or legal hermeneutics exclusively. These are, in descending order of length, the *Ikhtilāf al-ḥadīth*, the *Risāla*, the *Jimāʾ al-ʿilm*, and the *Ibtāl al-istiḥsān*. The first two are book-length; the last two shorter. Of these, the *Risāla* has garnered the lion's share of modern scholarly attention.<sup>2</sup> The *Jimāʾ al-ʿilm* has recently been translated and discussed, though from such a modern point of view that further study is warranted.<sup>3</sup> The *Ikhtilāf al-ḥadīth* has been discussed by Gerard Lecomte and elsewhere and a few excerpts from it will soon appear in translation;<sup>4</sup> it, too, is still in need of a thorough study. The *Ibtāl al-istiḥsān*, however, has remained relatively neglected. This article is devoted to a preliminary analysis of both the form and the content of the *Ibtāl al-istiḥsān*.

### Outline of this study of the *Ibtāl*

The title of al-Shāfiʿī's *Ibtāl al-istiḥsān* promises a critical discussion and refutation of *istiḥsān*, a technique of (or label for) legal interpretation associated with early Ḥanafī legal thought

<sup>1</sup> This paper was first presented at the School of 'Abbāsīd Studies on July 6, 2010, in Leuven, Belgium. Thanks to the participants for their comments, and to professors Shawkat Toorawa and Devin Stewart for their valuable comments on a late draft of this article. Professor Stewart especially helped me with his articles on Ibn al-Nadīm's *Fihrist* and his comments, which encouraged me to rethink my conclusions. Of course, all errors are my responsibility.

<sup>2</sup> See, for example, the recent monographs by Lowry, *Early Islamic Legal Theory*; Yahia, *Šāfiʿī et les Deux Sources*; and Vishanoff, *Formation of Islamic Hermeneutics*.

<sup>3</sup> See Musa, *Hadīth as Scripture*; and now the recent dissertation of El Shamsy, *From Tradition to Law*.

<sup>4</sup> G. Lecomte, Un exemple; Lowry, The Legal Hermeneutics of al-Shāfiʿī and Ibn Qutayba; and Lowry's translations of excerpts from the *Ikhtilāf al-ḥadīth* in *Islamic Legal Thought: A Compendium*.

180-206

## Subscription information

*Islam and Christian-Muslim Relations* (USPS permit number 019 913) is a peer-reviewed journal, published four times a year (in January, April, July and October) by Routledge Journals, an imprint of Taylor & Francis, an Informa Business, 4 Park Square, Milton Park, Abingdon, Oxfordshire OX14 4RN, UK.

### Annual Subscription, Volume 28, 2017

Institution	\$1223	£737	€977
Individual	\$413	£225	€328
Online only	\$1070	£645	€855 (plus tax where applicable)

Taylor & Francis has a flexible approach to subscriptions enabling us to match individual libraries' requirements. This journal is available via a traditional institutional subscription (either print with online access, or online-only at a discount) or as part of the Politics, International Relations & Area Studies subject package or Social Sciences & Humanities full text package. For more information on our sales packages please visit <http://www.tandfonline.com/page/librarians>.

*Islam and Christian-Muslim Relations* is indexed and abstracted in the Arts and Humanities Citation Index.

**Ordering Information:** Please contact your local Customer Service Department to take out a subscription to the Journal: **USA, Canada:** Taylor & Francis, Inc., 530 Walnut Street, Suite 850, Philadelphia, PA 19106, USA. Tel: +1 800 354 1420; Fax: +1 215 207 0050. **UK/Europe/Rest of World:** T&F Customer Services, Informa UK Ltd, Sheepen Place, Colchester, Essex, CO3 3LP, United Kingdom. Tel: +44 (0) 20 7017 5544; Fax: +44 (0) 20 7017 5198; Email: [subscriptions@tandf.co.uk](mailto:subscriptions@tandf.co.uk).

Dollar rates apply to all subscribers outside Europe. Euro rates apply to all subscribers in Europe, except the UK and the Republic of Ireland where the pound sterling rate applies. If you are unsure which rate applies to you please contact Customer Services in the UK. All subscriptions are payable in advance and all rates include postage. Journals are sent by air to the USA, Canada, Mexico, India, Japan and Australasia. Subscriptions are entered on an annual basis, i.e. January to December. Payment may be made by sterling cheque, dollar cheque, euro cheque, international money order, National Giro or credit cards (Amex, Visa and Mastercard).

**Back Issues:** Taylor & Francis retains a two-year back issue stock of journals. Older volumes are held by our official stockists to whom all orders and enquiries should be addressed: Periodicals Service Company, 351 Fairview Ave., Suite 300, Hudson, New York 12534, USA. Tel: +1 518 537 4700; fax: +1 518 537 5899; email: [psc@periodicals.com](mailto:psc@periodicals.com).

**Copyright © 2017 University of Birmingham. All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, stored, transmitted, or disseminated, in any form, or by any means, without prior written permission from Informa UK Limited, trading as Taylor & Francis Group, to whom all requests to reproduce copyright material should be directed, in writing.**

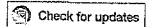
Taylor & Francis grants authorization for individuals to photocopy copyright material for private research use, on the sole basis that requests for such use are referred directly to the requestor's local Reproduction Rights Organization (RRO). The copyright fee is £28.00/US\$42.00/€35.00 exclusive of any charge or fee levied. In order to contact your local RRO, please contact International Federation of Reproduction Rights Organizations (IFRRO), rue du Prince Royal, 87, B-1050 Brussels, Belgium; email [ifrrro@skynet.be](mailto:ifrrro@skynet.be); Copyright Clearance Center Inc., 222 Rosewood Drive, Danvers, MA 01923, USA; email [info@copyright.com](mailto:info@copyright.com); or Copyright Licensing Agency, 90 Tottenham Court Road, London, W1P 0LP; UK; email [cla@cla.co.uk](mailto:cla@cla.co.uk). This authorization does not extend to any other kind of copying, by any means, in any form, for any purpose other than private research use.

Typeset by Nova Techset Private Limited, Bengaluru and Chennai, India. Printed by Henry Ling Ltd (UK) or Markono (Singapore) using the Taylor and Francis Distributed Print On Demand model. For more information please email [AcademicJournalsManufacturing@informa.com](mailto:AcademicJournalsManufacturing@informa.com).

The 2016 US Institutional subscription price is \$1165. Periodicals Postage paid at Jamaica, NY and additional mailing offices. **US Postmaster:** Please send address changes to CICM c/o Odyssey Press, Inc., PO Box 7307, Gonic NH 03839, Address Service Requested.

For a complete and up-to-date guide to Taylor & Francis journals and books publishing programmes, and details of advertising in our journals, visit our website: <http://www.tandf.co.uk/journals/>

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELIYEN BOKUMAN



Safii (181540)

## A Reader's Guide to al-Shāfi'ī's *Epistle on Legal Theory (al-Risāla)*

David R. Vishanoff

Religious Studies Program, University of Oklahoma, Norman, OK, USA

### ABSTRACT

Al-Shāfi'ī's famous *Epistle on Legal Theory (al-Risāla)* has long been hailed as formative for the discipline of Islamic legal theory (*uṣūl al-fiqh*), but its structure and the wording of some of its most important passages remain a puzzle. This essay is intended as an aide for the study of the *Risāla*'s Arabic text. It surveys scholarly disagreements about the work's significance and structure, and argues that it is best understood as a sequence of three distinct compositions, the second and third having been appended to address issues raised by opponents during discussions about the first. Each 'book' makes a separate argument, has its own internal structure, and is distinguished by terminological and stylistic features. Most of the article consists of a detailed analytical outline that spells out what point al-Shāfi'ī is trying to make with each of his concrete legal examples, and shows how they fit together into a sequence of three related but separately organized arguments.

### ARTICLE HISTORY

Received 9 June 2016  
Accepted 30 January 2017

### KEYWORDS

Islamic law; legal theory; *uṣūl al-fiqh*; al-Shāfi'ī; *al-Risāla*



03 Ağustos 2017

Al-Shāfi'ī's famous *Risāla* gave Islamic law the divinely revealed and scripturally based character that we still imagine it to have today. Western scholars have been quick to recognize the work's overall significance but slow to unpack its argument. The *Risāla* does not speak as directly as we might like to the questions of classical legal theory, and for that reason many who have read it closely have found it perplexing or disorganized. I believe, however, that the text follows a coherent train of thought and makes a purposeful and powerful argument. The detailed analytical outline below is my attempt to spell out what points al-Shāfi'ī is making with his many legal examples, and to show how they all fit together into a coherent argument – or, I shall suggest, a sequence of three distinct arguments.

I will refer throughout to three editions of al-Shāfi'ī's *Risāla*, in this order: A. M. Shākir's 1940 edition (designated Sh); volume 1 of R. F. 'Abd al-Muṭṭalib's 2001 edition of *al-Umm* (AM), and J. E. Lowry's 2013 edition and translation (L). AM will be cited by page and line number, while Sh and L will be cited by paragraph number and, when necessary, line number within a paragraph (e.g. Sh 491–505.2/AM 75.2–77.5/L 211.2–219.2). For L, paragraph numbers refer to both Arabic and English, while line numbers refer to the Arabic unless otherwise indicated.

scenarios to show that a report might not give the full picture, and thus might not have the legal significance it appears to have. Third, as with the Qur'an, one report can be declared ambiguous and reinterpreted on the basis of another. This last solution, the hermeneutical solution, is the one al-Shāfi'i prefers; he insists that conflicting reports must be reconciled if at all possible, so that neither is discounted and both are put into practice (341-342 ¶¶924-925). He therefore illustrates at length the ways in which one report can clarify another (282-341 ¶¶774-922). He resolves a conflict over the best time for dawn prayer by appealing to the multiple meanings of the word *isfār* (the glow of daybreak) (282-291 ¶¶774-810). He uses one report about the direction to face when relieving oneself to show that another conflicting report must have been transmitted in a summary fashion, without distinguishing between people in houses and people in the open desert, when it was meant to apply only to the latter (292-296 ¶¶811-821). He distinguishes between different situations to which different reports apply (e.g. 297-302 ¶¶823-837); he distinguishes between different degrees of obligation (regarding bathing before Friday prayer, 302-306 ¶¶838-846); and he uses the device of particularization to narrow the range of situations or the range of actions to which a report applies (307-341 ¶¶847-922). Many of his examples focus on the interpretation of prohibitions, and this leads him to end Book Two with a discussion of how prohibitions can be interpreted as having varying degrees of strictness (343-355 ¶¶926-960). These hermeneutical devices for interpreting Prophetic reports exploit the same types of ambiguity that al-Shāfi'i identified in the language of the Qur'an.

Book Three of the *Risāla* will not concern us here. It is, as Norman Calder has shown, principally a legitimization of disagreement among legal specialists.<sup>167</sup> This is important to al-Shāfi'i's hermeneutical theory principally in that it legitimates the great variety of interpretations that his hermeneutic permits. Ambiguity means interpretive flexibility, and flexibility means that a given set of texts can be used to support a multiplicity of legal opinions. Al-Shāfi'i accepts this, but the disagreement he envisions remains within the parameters of the legal discourse of his day. He does not imagine his flexible hermeneutic of ambiguity as a tool for radically redefining or reforming the law. Rather, ambiguity is a tool for negotiating the problematic relationship between the evolving and contested discourse of positive law, and the evolving and contested body of authoritative texts. Ambiguity is the solution to the hermeneutical problem created by his vision of revealed law.

AL-SHĀFI'I'S HERMENEUTIC OF AMBIGUITY

Clarity and ambiguity

At first blush, ambiguity sounds more like a hermeneutical problem than a solution. As Bernard Weiss put it:

<sup>167</sup> Calder, "Ikhtilāf and Ijmā", 56-69.

Ambiguity is the supreme problem for the one searching for the divine law within the meaning that the authoritative texts carry by virtue of their primordial assignment (*waḍ'*). To dispel ambiguity is to set foot upon the path of lucidity. When ambiguity is present, God's law eludes the mujtahid, who is unable to make a presumption regarding intended meaning. When ambiguity is dispelled, God's law has begun to become manifest to him.<sup>168</sup>

This attitude, however, results from assuming that legal theory is an interpretive method for constructing law, which requires moving beyond the ambiguity of one's sources to determine their legal meaning. That assumption fails to account for either the specific legal arguments or the theoretical arguments al-Shāfi'i offered in his *Risāla*. Several concrete examples of his reasoning have already been given, in which he exploited the ambiguity of language not to construct law from scratch, but to show that Prophetic revelation could be reconciled with prevailing legal doctrines. More importantly, in his *Risāla* he did not assume ambiguity and try to overcome it, as one would expect if he were offering a method for determining law from an accepted canon of texts; instead he defended the existence of all kinds of Qur'anic ambiguities, against those who insisted that the Qur'an was a transparent expression of its meaning, and he used those ambiguities to defend his new proposal that the law should be regarded as stemming from a particular textual canon. That explains why al-Shāfi'i made ambiguity the central theme of his *Risāla*.

That theme has not been immediately obvious to most readers, because the central term in Book One of the *Risāla* is *bayān*, the root meaning of which is "to make clear."<sup>169</sup> The point of al-Shāfi'i's insistence that the Qur'an is *bayān*, however, is not to insist that God's speech is never ambiguous; on the contrary, it is to affirm that the Qur'an always succeeds in communicating the law despite its varying degrees of clarity and ambiguity. Clarity is important to al-Shāfi'i's abstract picture of a law perfectly communicated by God's speech, which is elaborated in his list of four ways in which the Qur'an reveals (*bayān*) the law. But ambiguity is important to the more practical problem of interpreting individual texts and rules, which is addressed in al-Shāfi'i's list of five ways in which the Qur'an is clarified (*bayān*) by other evidence. Recall that this second list is followed by al-Shāfi'i's argument that the Qur'an is in Arabic, and that the clarity of Arabic speech depends on understanding its numerous ambiguities such as generality, transgressive usage, indirect reference or verbal implication, synonymy,

<sup>168</sup> Weiss, *Search*, 448. Lowry (*Early Islamic Legal Theory*, 253-254) likewise presents the ambiguity of Arabic as an obstacle to knowing the law, though it does have the virtue of justifying a class of experts (*ibid.*, 217). See also Schwarb, "Capturing the Meanings of God's Speech," 142, cf. 148.

<sup>169</sup> Lowry (*Early Islamic Legal Theory*, ch. 1; "Four Sources," 45-49) has helpfully focused attention on *bayān* as the principal idea of the *Risāla*, although he does not connect it with the legitimization of ambiguity. El Shamsy ("From Tradition to Law," 56-72) says that al-Shāfi'i saw language as both ambiguous (it leaves meaning underdetermined) and clear (it is self-sufficient).

03 Agustus 2017

Safir  
181540

MADDE YAYIMLANDIKT  
SONRA CELEN DOIK

Baghdād, it is not historically necessary or even helpful to posit that al-Shāfi'i drew any of his hermeneutical categories from outside the Islamic disciplines of exegesis, theology, and law. All five of the major topics of classical legal hermeneutics were raised in the discourses of the Muslim exegetes, theologians, and jurists, before or approximately around the turn of the third/ninth century. First, the problem of clarity and ambiguity was raised by Qur'ānic exegetes in their explanations of problematic Qur'ānic language; and Murji'i theologians formulated suspension of interpretive judgment as a methodological acknowledgment of ambiguity. Second, the problem of the relation between verbal form and meaning was addressed by the theories of normative and transgressive usage developed by exegetes and theologians, by the Mu'tazilī theory that ascribed special revealed meanings to words such as faith, and by Ḥanafī jurists' analysis of indirect references in divorce formulas. Third, the concepts of general and particular language were mentioned by early exegetes, dissected by theologians debating the interpretation of Qur'ānic threats against grave sinners, and employed in some form by Ḥanafī jurists analyzing human legal formulas such as bequests. Fourth, some theologians formulated distinct interpretive principles for different modes of speech, distinguishing between statements and commands in their treatment of general expressions. Fifth, and finally, verbal implication seems to have been discussed by jurists before al-Shāfi'i, as well as by theologians debating whether or not commands imply prohibitions of opposite acts.

I will not attempt to specify precisely which formulations of which hermeneutical concepts were accessible to al-Shāfi'i himself. It is clear, however, that his writing took place in the context of a vibrant and interdisciplinary discussion of language. Al-Shāfi'i's principal contribution was not to invent hermeneutical concepts from scratch, but to bring them together in support of the idea of revealed law, and thus to launch the legal hermeneutical discourse that would eventually become the most sophisticated hermeneutical theory in Islamic thought.

#### AL-SHĀFI'I'S LEGAL VISION AND HERMENEUTICAL PROJECT

Al-Shāfi'i articulated his hermeneutic in order to validate a claim he was making about the relationship between law and revelation. He imagined law as a comprehensive and coherent set of rules (a legal canon) dictated entirely by God and accessible to humans through the textual record of Prophetic revelation (a scriptural canon). This way of imagining law was problematic, because neither the legal discourse of his day nor the extant corpus of Prophetic reports resembled a closed or fixed canon,<sup>123</sup> and many of the laws and texts in circulation were quite out of synch with one another. Al-Shāfi'i's hermeneutical theory demonstrated how to negotiate the problematic relationship between the evolving and contested discourse of positive law and the evolving and

<sup>123</sup> On the process whereby certain collections of Prophetic reports came to be regarded as canonical, see Brown, *The Canonization of al-Bukhārī and Muslim*.

contested body of authoritative texts, by exploiting the ambiguities of Arabic to harmonize individual texts with each other and with individual laws. This practical hermeneutical project of reconciliation made his abstract conception of revealed law plausible.

To situate al-Shāfi'i's vision of revealed law, and understand the hermeneutical challenge it posed, it will be helpful to start with a sketch of al-Shāfi'i's relation to the discourses of his day concerning positive law and the sources of law.

According to Wael Hallaq's recent presentation of the origins and evolution of Islamic law, positive law was already a highly developed science at the turn of the third/ninth century, whereas legal theory—the science of the sources and epistemology and hermeneutics of law—was not.<sup>124</sup> Hence, al-Shāfi'i's thought had a more decisive impact on the nascent field of legal theory than on the content of positive law. Not that positive law was written in stone; many substantive details have remained contested throughout the history of Islamic law, and there was still wide latitude for independence and disagreement in al-Shāfi'i's time, before loyalty to a particular school of law and to its tradition of legal doctrine became the norm.<sup>125</sup> Al-Shāfi'i was not bound to any one code or legal canon; indeed, there was no written code, and law as a canon or standard rule existed only as an imagined ideal. Al-Shāfi'i therefore felt free to disagree with his predecessors, teachers, and contemporaries on specific points, especially when he felt compelled to do so by a revealed text or by his desire for systemic consistency.<sup>126</sup> Nevertheless, he was operating within a coherent discourse consisting of numerous shared assumptions about the basic topics and principles and concepts of law, as well as many well-established rules. This discourse was widely shared among those Muslims who were seeking a distinctly Islamic code of conduct and way of life, and especially within the growing class of legal specialists. This kind of loose consensus had already begun to form, at least locally, by the end of the first/seventh century;<sup>127</sup> by the end of the second/eighth century there was a broad enough consensus about the main points of Islamic law that debates could be focused on subsidiary questions. Thus, for example, the general parameters for punishing thieves were well established: except for some radical Khārijīs,<sup>128</sup> jurists generally limited amputation of the hand to theft above a certain value, and debate centered mainly on what that minimum value was, and on other such details.<sup>129</sup> The crucial battles had already been fought, and the basic substance of positive law had already

<sup>124</sup> Hallaq, *Origins*, 5, 122.

<sup>125</sup> See Hallaq, *Origins*, 154-157.

<sup>126</sup> This was emphasized by Schacht, who studied al-Shāfi'i's legal views and arguments closely, but tended to assume that his legal theory determined the content of his legal views (Schacht, *Origins*, 97, 315, 318, 321, and *passim*).

<sup>127</sup> See Motzki, *Origins*, 289.

<sup>128</sup> Cook, "Anan and Islam," 168-169; al-Shāfi'i, *al-Umm*, 8:41 / Būlāq 7:15.27-28.

<sup>129</sup> See, e.g., al-Shāfi'i, *al-Umm*, 7:319-334 / Būlāq 6:115-119.

MADE YAYIM LANDIKTAN  
GARA CEMEN DOKITAN

03 Agustus 2017

Sofit  
181540



1016 BENKHEIRA, Mohammed Hocine. Les juristes et  
le Coran: un contresens d'al-Sāfi'i (m. 204/820) au  
sujet du verset II 232? *Mélanges de l'Université Saint  
Joseph*, 64 (2012) pp. 171-193;20. Abstract(s):  
English.

21 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 996 AHMAD, Md Mokhter. Reviewing Imām al-Shāfiʿī's *Ḥaḍīṭ*  
tafsīr *Āyāt al-aḥkām* for developing principles of contemporary tafsīr literature. *IUC Studies* 181540  
(*Research Journal of the International Islamic* *Abulhasan Ali Nadwi*  
*University Chittagong (IUC)*), 10-11 (2014) 010836  
pp. 9-38.

26 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SUNAN GÖZLEN BOKÜMAN

---

## ISLAMIC LAW AND SOCIETY

*Islamic Law and Society* provides a forum for research in the field of classical and modern Islamic law, in Muslim and non-Muslim countries. The journal has established itself as an invaluable resource for the subject, both among scholars and practitioners and in the major research libraries of the world.

*Islamic Law and Society* encourages discussion on all branches of Islamic law, with a view to promoting an understanding of Islamic law, in both theory and practice, from its emergence until modern times and from juridical, historical and social-scientific perspectives.

*Islamic Law and Society* offers you an easy way to stay on top of your discipline.

Editor-in-Chief: David S. Powers (Cornell University)

Book Review Editor: Marion Katz (New York University)

Associate Editors:

1. Robert Gleave (Exeter University)
2. Marion Katz (New York University)
3. Joe Lowry (University of Pennsylvania)

Advisory Board:

Engin D. Akarlı (İstanbul Şehir University) – Kecia Ali (Boston University) – Oussama Arabi (Haigazian University) – Murteza Bedir (Istanbul University) – Bernard Botiveau (CNRS/Iremam, Aix-en-Provence) – Ken Cuno (University of Illinois at Urbana-Champaign) – Mohammed Fadel (University of Toronto) – Michael Feener (National University of Singapore) – Maribel Fierro (C.S.I.C., Madrid) – Wael B. Hallaq (Columbia University) – Birgit Krawietz (Free University Berlin) – Aharon Layish (The Hebrew University) – Scott Lucas (University of Arizona) – Chibli Mallat (University of Utah) – Brinkley Messick (Columbia University) – Felicitas Opwis (Georgetown University) – Rudolph Peters (University of Amsterdam) – Intisar Rabb (Harvard Law School) – Yossi Rapoport (Queen Mary University of London) – Ron Shaham (Hebrew University of Jerusalem) – Ahmed El Shamsy (University of Chicago) – Susan Spector (Queens College, C.U.N.Y.) – Frank H. Stewart (The Hebrew University) – Knut Vikor (University of Bergen)

**Correspondence and Submission Guidelines**

All submissions and book reviews should be made through [www.editorialmanager.com/ils](http://www.editorialmanager.com/ils). For detailed Instructions for Authors (IFA), please visit the journal homepage at [brill.com/ils](http://brill.com/ils). The IFA includes details on how to publish on an Open Access basis with Brill Open. Queries should be addressed to the editors c/o Prof. David S. Powers ([dsp4@cornell.edu](mailto:dsp4@cornell.edu)).

*Islamic Law and Society* (print ISSN 0928-9380, online ISSN 1568-5195) is published three times a year by Brill, Plantijnstraat 2, 2321 JC Leiden, The Netherlands, tel +31 (0) 71 5353500, fax +31 (0) 71 5347532

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
MUTLA CELEN BOKÜMAN

11 Ocak 2018



BRILL

ISLAMIC LAW AND SOCIETY 24 (2017) 311-335

Islamic Law  
and  
Society

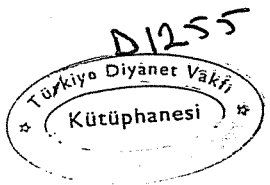
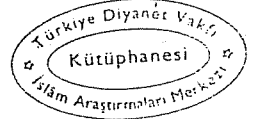
brill.com/ils

46081

## The Principles of Hadith Criticism in the Writings of al-Shāfiʿī and Muslim

Safii (181540)

Belal Abu-Alabbas  
Oriental Institute, Oxford  
[belal.alabbas@inst.ox.ac.uk](mailto:belal.alabbas@inst.ox.ac.uk)



### Abstract

Modern research by Muslim and early European scholars takes it for granted that Hadith criticism as documented by classical textbooks of *muṣṭalaḥ al-ḥadīth* represents how early Hadith criticism worked. In this essay I examine the standards of Hadith criticism established by two prominent scholars whose writings are the earliest known extant works on the theories of Hadith criticism, Muḥammad b. Idrīs al-Shāfiʿī (d. 204/820) and Muslim b. al-Ḥajjāj al-Naysābūrī (d. 261/875). In doing so, I determine the extent to which Hadith criticism as defined by Muslim is consistent with the system outlined by al-Shāfiʿī. A comparison of their works reveals that there is little difference between al-Shāfiʿī and Muslim on the principles of Hadith criticism, despite differences in their respective frameworks and agendas. Early Hadith critics appear to have adhered to a consistent system of criticism that likely developed in the generation before al-Shāfiʿī.

Modern scholars of Hadith criticism assume that there was a general agreement on technical terms among Hadith specialists as presented by classical Hadith terminology rather than investigating how early critics outlined and practised Hadith criticism. Scholars such as Muhammad Zubair Siddiqi, James Robson and Mohammad Hashim Kamali have assumed that early critics were mainly concerned with personal information on Hadith transmitters, such as dates of birth and death and assessments of trustworthiness and competence.<sup>1</sup>

1 *IFP*, s.v. *Ḥadīth* (James Robson). Also, Muhammad Zubair Siddiqi, *Hadith literature: its origin, development and special features*, ed. Abd al-Hakim Murad (Cambridge, 1993), Chapter 7; Mohammad Hashim Kamali, *Principles of Islamic jurisprudence*, 3rd ed. (Cambridge, 2003), 93-6.

1233 HANSU, Hüseyin. Debates on the authority of hadith in early Islamic intellectual history: identifying al-Shāfi'i's opponents in *Jimā' al-'ilm*. *Journal of the American Oriental Society*, 136 iii (2016) pp. 515-533. Discusses reports of debates on the epistemological value of *ḥadīth* reports in al-Shāfi'i's *Jimā' al-'ilm*, "drawing on Abū 'l-Qāsim al-Balkhī's *K.al-Maqālāt* [ms.] and other classical works of Islamic theology".

Şafii  
181540  
30 Nisan 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 1060 HALLAQ, Wael B. Was al-Shafi'i the master architect of Islamic jurisprudence? *Early Islamic history: critical concepts in Islamic studies. Vol. IV: Scholarly traditions*. Ed. Tamima Bayhom-Daoui and Teresa Bernheimer. London & New York: Routledge, 2014, pp. 92-112. Originally published in *International Journal of Middle East Studies*, 25 (1993), pp. 587-605. *Shafi'* 181540

30 Nisan 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

# Islamic Legal Thought

A Compendium of Muslim Jurists

*Edited by*

Oussama Arabi, David S. Powers and  
Susan A. Spector sky

ISAM DM-254878



BRILL

LEIDEN • BOSTON  
2013

KARANG WILAYAH KOTA  
SUKARA GELEN DOKUMAN

Shafi: (181540)

CHAPTER THREE

02 Temmuz 2018

AL-SHĀFI'Ī (D. 204/820)

Joseph E. Lowry

INTRODUCTION

Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'ī, a foundational figure in the early history of Islamic law, played central roles in the formulation of doctrine, in the development of legal hermeneutics, and, through his influence on students in Egypt and Baghdad, in the formation of one of the four recognized schools of legal thought (*madhāhib*, sg. *madhhab*) of Sunni Islam, which came to be named for him. Adherents of the Shāfi'ī school are found today in Egypt, Syro-Palestine, the edges of the Arabian peninsula, and around the Indian Ocean in East Africa, the west coast of India, and Indonesia and Malaysia. What sets al-Shāfi'ī apart from other jurists of the heroic age of Islamic law (approximately 750–850 CE) is the comparatively large corpus of writings that are preserved in his name. In these texts, perhaps for the first time in Islamic legal writing, there emerges a strong authorial voice, exhibiting a sustained concern to justify legal doctrine in abstract theoretical terms by formulating a theory of legal hermeneutics that emphasizes consistent and carefully articulated concepts of legal authority, epistemology, and techniques of textual interpretation. Of special significance is al-Shāfi'ī's insistence on the exclusive use of revealed texts as the sole sources of law, and within this framework, on the exclusive use of *ḥadīth*—short narratives of sayings or actions of the Prophet Muḥammad that function as precedents—as the sole legislative supplement to the Qur'ān. Al-Shāfi'ī's concern with the theoretical justification of legal doctrine and of techniques for elaborating such doctrine also led him to compose several independent works on legal hermeneutics, in addition to his voluminous writings on law.

LIFE

Reconstructing al-Shāfi'ī's biography is complicated by his enormous stature as a master of the religious law, which lends most accounts of his life

43-64

## مستشارو التحرير

إسحق أحمد فرحان	الأردن	علي جمعة	مصر
داود الحدادي	اليمن	عماد الدين خليل	العراق
رضوان السيد	لبنان	عمار الطالبي	الجزائر
زكي الميلاد	السعودية	محمد الحسن بريمة	السودان
طه عبد الرحمن	المغرب	محمد السماك	لبنان
عبد الحميد أبو سليمان	السعودية	محمد عمارة	مصر
عبد المجيد النجار	تونس	محمد كمال حسن	ماليزيا
عدنان زرزور	سوريا	محيي الدين عطية	مصر
عزمي طه السيد	الأردن	نزار العاني	العراق
		يوسف القرضاوي	مصر

## المراسلات

Chief Editor, Islamiyat al Marifah  
IIIT, 500 Grove St. 2<sup>nd</sup> Floor  
Herndon, VA 20170, USA  
E-mail: islamiyah@iiit.org

OR

P.O.Box 9489 Amman 11191, Jordan.  
Email: iokiiit@yahoo.com

ما تنشره المجلة يعبر عن وجهة نظر الكاتب  
ولا يعبر بالضرورة عن وجهة نظر المجلة أو المعهد

## محتويات العدد

هيئة التحرير	٥	كلمة التحرير
بحوث ودراسات		
• الأبعاد المقاصدية في مناهج التعامل مع السنة عند المجتهدين وتطبيقاتها المعاصرة	١١	غالية بوهدة
• تأصيل الإمام الشافعي لحجية السنة النبوية وثبوتها: دراسة في ملامح النظرية الأصولية	٤٣	نجم الدين قادر الزنكي
• المطلق والنسبي في السنة النبوية	٧٩	عبد الرحمن حللي
• العنف ضد المرأة: استراتيجيات مواجهته وأساليب تعليمها في ضوء السنة النبوية: دراسة تحليلية	١١١	زياد خميس التتح وبكر مصطفى بني ارشيد
قراءات ومراجعات		
• نقد الأديان عند ابن حزم الأندلسي/ تأليف: عدنان المقراني	١٤٣	عامر الحافي
• الإسلام بين الرسالة والتاريخ/ تأليف: عبد المجيد الشرفي	١٧١	صابر الحياشة
تقارير مؤتمرات		
• ثقافة الإنجاز التربوي/ الأردن	١٩١	مكتب الأردن
• التكامل المعرفي ودوره في تمكين التعليم الجامعي/ الجزائر	١٩٩	أبو بكر محمد أحمد
• أدب الطفولة/ القاهرة	٢٠٥	خالد عبد المنعم
• الوعي الحضاري: فاعلية وتمكين وشهود/ الشارقة	٢١٣	صالح محمد زكي اللهيبسي
عروض مختصرة		
• أسماء حسين ملكاوي	٢١٩	
استكتاب		
• فقه الانتماء إلى المجتمع والأمة	٢٣١	المعهد العالمي للفكر الإسلامي

٢٢١٥  
181540

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA CELEN DOKUMAN



29 Haziran 2018

- عظیم آبادی، شمس الحق (۱۴۱۵)، *عوز المعبود*، بیروت: دارالکتب العلمیه.
- علی، جواد (۱۹۷۶)، *المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام*، بغداد: مکتبه النهضة.
- فروخ، عمر (۱۹۶۴)، *تاریخ الجاهلیه*، بیروت: دارالعلم للملایین.
- قلقشندی، احمدلین علی (۱۴۰۷)، *صبح الاعشاء فی صناعة الانشاء*، تصحیح یوسف علی الطویل، دمشق: دارالفکر.
- مسعودی، علی بن حسین (۱۳۷۸)، *مروج الذهب و معادن الجواهر*، ترجمه ابوالقاسم پاینده، تهران: علمی و فرهنگی.
- المناوی، عبدالرئوف (۱۹۳۷)، *فیض القدر: شرح الجامع الصغیر من احادیث البشیر النبیر*، قاهره: مکتبه التجاریة الکبری.
- مؤنس، حسین (۱۴۲۳)، *تاریخ قریش*، قاهره: دارمناهل.
- ناظمیان فرد، علی (۱۳۸۸)، «ایلاف قریش و تأثیر آن بر حیات اقتصادی و اجتماعی مکه در روزگاران پیش از اسلام»، *مجله علمی- پژوهشی تاریخ اسلام و ایران*، دانشگاه الزهراء، ش ۲، پیاپی ۸۷، صص ۱۰۳-۱۲۶.
- یعقوبی، ابن واضح (۱۳۴۷)، *تاریخ یعقوبی*، ترجمه محمد ابراهیم آیتی، تهران: نگاه ترجمه و نشر کتاب.
- Goldziher, Ignaz (1967), *Muslim Studies*, ed.S.M.Stern, tr.by C.R.Barber, London: George Allen and unwin LTD.
- Smith, Robertson (1907), *Kinship and Marriage in Early Arabia*, London: Adan and Charles Black.
- Tyan, E (1986), "Hilf", *The Encyclopaedia of Islam*, 2<sup>nd</sup> Edition, Leiden: E.J.Brill. PP.388-389.

مطالعات تاریخ اسلام

سال سوم / شماره ۸ / بهار ۱۳۹۰

## روش شناسی و جایگاه امام شافعی در علوم حدیث

در مذاهب اهل سنت

Şafii  
181540

عثمان یوسفی

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

**چکیده:** در این پژوهش، روش شناسی امام شافعی در حدیث بر اساس منابع کتابخانه‌ای واکاوی خواهد شد. ربیافت جدید معرفتی و روشی شافعی در علوم حدیث، برآیند شرایط زمانی و مکانی بود. او با ارائه‌ی خوانشی جدید از اجتهاد مبتنی بر نقل صحیح و عقل سلیم و در پیش گرفتن روشی متفاوت از معاصرانش در حدیث متأثر از بوم‌های مختلف و عرف آن‌ها، دو رویکرد قهقی رایج اهل حدیث و اهل رأی را جمع کرد.

شافعی در دامان مکتب حدیث پرورش یافت و اصول حدیث را آموخت. از دیدگاه شافعی، حدیث از اهمیتی هم‌سطح قرآن برخوردار بود و این اعتبار، اطاعت و پیروی از آن را الزامی می‌نمود. وی دایره‌ی کارسست حدیث را در ققه توسعه داد و همان‌طور که ابوحنیفه یا به‌کارگیری رأی در اجتهاد، مردم را به فهم عقلانی رهنمون بود، شافعی هم با اعتباربخشی به حدیث بر میزان قرآن، اهل حدیث را از دایره‌ی تنگ و بسته‌ی فهم ظاهری از حدیث و عمل به آن رهانید.

مبانی روایی اندیشه‌های امام شافعی به‌میزان وسعت منابع روایی آن، استوار و مستحکم بود؛ از لحاظ منابع، اندیشه‌ی او در حدّ یک بوم و شهر متوقف نماند و شافعی در اخذ روایات افرادی غیر از اهالی راه‌های مختلف وارد شده بشود. وی با در پیش گرفتن راه میانه و اعتدال، توانست تا حدّ مطلوب از افراط اهل حدیث و تفریط اهل رأی در به‌کارگیری حدیث برای استنباط قهقی بکاهد.

**واژه‌های کلیدی:** شافعی، حدیث، مصطلح الحدیث، علل الحدیث، آحاد، متواتر، مرسل و

اختلاف الحدیث.

۱۶۴-۱۴۵





## بحوث ودراسات

نقد متون السنة النبوية في تأصيلات الإمام الشافعي

قراءة لعلامات الوصل بين أصول الفقه وأصول الحديث\*

Hadis  
080154  
Safii  
181540

نجم الدين قادر كريم الزنكي\*\*

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN:

### الملخص

تبحث الدراسة منهج الشافعي في نقد متون السنة بياناً وصفيّاً تحليلياً. وقد خلصت إلى أن السنة عند الشافعي تثبتت بنفسها لا غيرها، من عمل الراوي، أو أهل المدينة، أو قياس الأصول. ويُختار الحديث عنده بثقة الراوي وعدالته وعقله لما يَحِيل. فإن كان لا يُدرك ما يروي وهو غير ناقل للحديث بلفظه؛ سقطت روايته، وهانت، ولم تُقبل.

الكلمات المفتاحية: الشافعي، نقد المتن، أصول الحديث، أصول الفقه

### Abstract

This study defines *Shafi'i's* methodology in the assessment of the content (*matn*) of *Hadith*, adopting a descriptive and analytical methodology. It concludes that, according to *Shafi'i*, an established *Sunnah* is evident and does not need any external evidence to verify, e.g. practices of the narrators, people of *Madinah* and the so-called 'regulative analogy'. However, the credibility of narrators and their explicitness of inference are the measure taken for this course of examination. Therefore, a *Hadith* cannot be authoritative if the narrator lacks legal understanding and proves to be unprofessional in narration.

**Keywords:** Imam Shafi'i, content of Hadith assessment, foundations of Hadith, foundations of Fiqh.

29 Haziran 2018

هذه الدراسة تم تمويلها من قبل إدارة مركز البحوث بالجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا IIUM. أستاذ الأصول والسياسة الشرعية في كلية الاقتصاد والعلوم الإدارية، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا. البريد الإلكتروني najmzanki@yahoo.com. تم تسلّم البحث بتاريخ ٢٠٠٩/٨/١١م، وقبل للنشر بتاريخ ٢٠١٠/٤/٣م.

15-50



# الكلمة

أصدر عن  
مبنى الكلمة  
للدراسات  
والبحوث

مجلة فصلية تعنى بشؤون الفكر الإسلامي وقضايا العصر والتجديد الحضاري

ملف العدد

## السيد محمد حسين فضل الله

### العطاء الفكري والجهد الإصلاحي

◆ حوار:  
في مسألة الوحدة  
والتقريب بين  
الفتاوى الإسلامية  
في حوار مع السيد  
فضل الله

◆ كتب:  
محمد حسين  
فضل الله  
العقلانية والحوار  
من أجل التغيير

◆ نظرية البطون وبنية الخطاب القرآني: نظرية السيد فضل الله أنموذجاً  
◆ معالم المنهج الفكري عند السيد محمد حسين فضل الله  
◆ النظرية السياسية عند السيد محمد حسين فضل الله  
◆ نزعة الأنسنة في فكر السيد محمد حسين فضل الله  
◆ ضد الجمود والخرافة: دراسة في تجربة السيد محمد حسين فضل الله  
◆ مفهوم الولاية في فكر السيد محمد حسين فضل الله

D 1526

Türkiye Diyanet Vakfı  
Kütüphanesi  
İslam Araştırmaları Merkezi

## الاتجاه العقلي

في تفسير الإمام الشافعي للقرآن الكريم

Jafrir

181540

د. حسن محمود برعي غنايم (\*)

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومُتَّبِعِيْهِ هَدِيْهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، ويعد:

فإن هذه الدراسة تتناول موضوع: "الاتجاه العقلي في تفسير الإمام الشافعي للقرآن الكريم"، والإمام الشافعي - كما عُرف عنه - علم من أعلام الفكر الإسلامي، يندُر أن وجود الزمان بمثله يوماً من الأيام؛ فقد حباه الله شرف النسب، وعلم الكتاب والسنة، وجوامع الكلم والفصاحة، وقوة الفهم والاستنباط، فأصل الأصول، وقعد القواعد، وأسس علم الاجتهاد في النص القرآني الكريم، ووضع له شروطه وضوابطه، فجمع فيه بين المأثور والرأي، أو بين العقل والنقل، بل تفوق على أصحاب الرأي، وسبقهم في تأصيل القياس؛ لأنه جعل للقياس أصوله من الكتاب والسنة والإجماع، والعلم بلغة العرب وأشعارهم، وصحة العقل، وقوة الفهم، وعدم التعصب للرأي في البحث عن الحق والصواب، والتطلي بأداب الحوار مع المخالفين له في الرأي، فيعدل عن رأيه إلى آرائهم إن كانوا على صواب، وفقه الواقع بحسب ما يستجد على الحياة من أمور، فاستطاع بذلك أن يضع منهجاً علمياً صحيحاً مستخلصاً من المناهج

(\*) مدرس الدراسات الإسلامية بكلية الآداب والعلوم الإنسانية - جامعة قناة السويس .



02 Temmuz 2018



MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA CELEN DOK.

548



# جَمَادِي

# كَلِمَاتُ دَارِ الْعُلَمَاءِ

العدد ١٠١

جمادي ثاني ١٤٣٨ هـ - مارس ٢٠١٧ م

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SUNRA CELEN DOKÜMANI

02 Temmuz 2018

HASAN, Ahmad. Al-Shāfiʿi's role in the development of Islamic jurisprudence. *Islamic legal theory*. Ed. Mashood A. Baderin. Farnham & Burlington (VT): Ashgate, 2014, (Islamic Law, 1), pp. 235-269. Originally published in *Islamic Studies*, 5 (1966), pp. 239-273.

Safii  
181540

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
S A GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

ÖKUYUCU, Nail. Shāfi'ī *uṣūl* thought in late  
third-century AH: edition, translation and  
interpretation of chapters on *uṣūl al-fiqh* in  
*al-Wadā'i*' by Ibn Surayj (d. 306/918). *Ilahiyat  
Studies: a Journal on Islamic and Religious Studies*,  
7 i (2016) pp. 87-133. Edition and annotated  
English translation of *Kitāb al-Wadā'i' li-manṣūṣ  
al-sharā'i*', based on ms. Ayasofya 1502, fols.  
124<sup>r</sup>-126<sup>v</sup>.

*Safie*  
181540  
*Uṣul-i Fikih*  
200165

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
3. SELFI DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

2569 BROCKOPP, Jonathan E. Early Islamic  
jurisprudence in Egypt: two scholars and their  
*Mukhtaşars*. *Early Islamic history: critical concepts  
in Islamic studies. Vol. IV: Scholarly traditions*. Ed.  
Tamima Bayhom-Daoui and Teresa Bernheimer.  
London & New York: Routledge, 2014,  
pp. 113-132. Texts written by 'Abd Allah b. 'Abd  
al-Hakam & Ismā'īl al-Muzanī, disciples of Malik  
b. Anas & al-Shāfi'i respectively. Originally  
published in *International Journal of Middle East  
Studies*, 30 ii (1998), pp. 167-182.

el-Mukhtaşar

133034

Malik b. Enas

130255

Muzanī

132830

Şafii

181540 2570

# Al-Kitāb

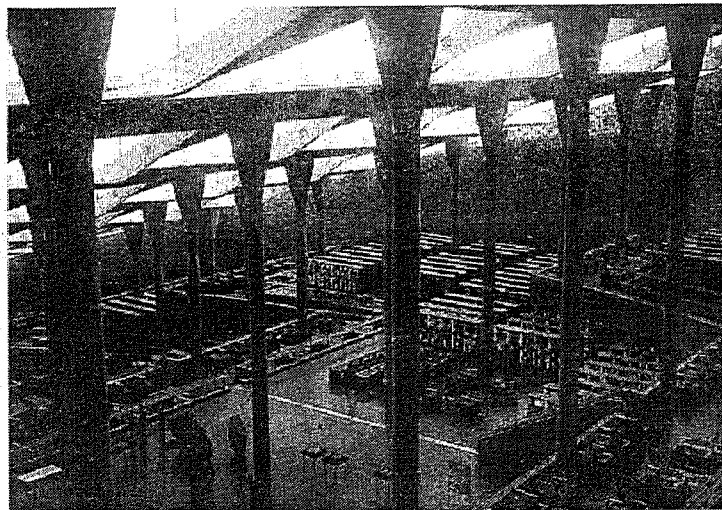
La sacralité du texte dans le monde de l'Islam

Actes du Symposium International tenu à Leuven et  
Louvain-la-Neuve du 29 mai au 1 juin 2002

D. De Smet, G. de Callatay & J.M.F. Van Reeth  
(éds.)

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Mart 2013



BRUXELLES LOUVAIN-LA-NEUVE LEUVEN

2004

© 2004

Société Belge d'Études Orientales — Belgisch Genootschap voor Oosterse Studien  
Belgian Society of Oriental Studies

ISAM ON - 038201

Safii  
181540

ica  
091202

I'ğāz et sacralisation.  
La Risāla d'al-Šāfi'i à travers le prisme de l'i'ğāz

Claude AUDEBERT  
Université de Provence

Le dogme<sup>1</sup> de l'i'ğāz peut apparaître comme l'étape finale de la sacralisation du texte coranique. Peut-être devrait-on plutôt dire "du Coran" ou encore "de la Révélation", car la notion de "texte" va se constituer petit à petit. Nous ne nous demanderons donc pas si la mise par écrit du *Qur'an* doit être interprétée comme une des étapes de sa sacralisation, cette question n'étant pas dans notre champ de recherche. Par contre, nous nous intéresserons aux chemins qu'a empruntés pour se constituer l'i'ğāz, tel qu'on le connaît aujourd'hui, en un dogme incontournable, c'est-à-dire celui qui est énoncé dans un ensemble de théories qui cherchent à démontrer la perfection insurpassable du style coranique.

Il s'y est ajouté d'autres éléments que l'aspect stylistique, notamment des éléments puisés dans le domaine scientifique, du microbe à la géologie ou la physique nucléaire. La théorie est toujours en marche. Il suffit de consulter la luxueuse revue éditée en Arabie Saoudite, intitulée *al-i'ğāz al-'ilmī*<sup>2</sup>, pour se rendre compte des derniers avatars de l'aspect scientifique du miracle coranique.

Toutes les disciplines ont pu contribuer à consolider le dogme, même si l'une des plus fécondes reste le domaine de la critique littéraire et des sciences de la langue.

<sup>1</sup> Nous employons ce terme faute de mieux, car il ne cadre pas, en ce qui concerne l'Islam, avec l'acception qu'il a en chrétienté de point de doctrine décrété par la haute autorité religieuse qui rejeterait comme hérétique celui qui le récuserait. Il n'en reste pas moins que l'i'ğāz finira par s'imposer à tous et que l'une des accusations dirigées contre les *zindīqs* était précisément de se vanter d'être capables d'imiter le Coran. Les persécutions contre eux commencent sous le règne d'al-Mahdi (158-69 / 775-785). Al-Šāfi'i ne pouvait vraisemblablement pas en faire abstraction.

<sup>2</sup> Revue publiée à Djedda par la *Hay'at al-i'ğāz al-'ilmī fi l-Qur'an wa l-Sunna*, Rābiṭat al-'ālam al-islāmī, alejaz-m@usa.net. On remarquera que l'inimitabilité s'applique au Coran et à la *Sunna*.

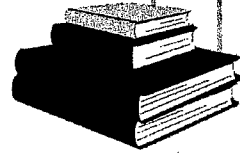
295-320

كلام  
الإمام الشافعي

رضي الله عنه

والاحتجاج به

وجه من سعة العربية



د. عبد الفتاح الجموز

ملخص

الإمام الشافعي رحمته الله حجة في العربية بصير بها، عالم بلغات العرب وأشعارهم والقراءات القرآنية، وقيل إنه لغة وحده، يجلس إليه بعض الناس للإستماع إلى هذه اللغة لا إلى فقهه.

ولعل هذا البحث يكشف عن أن له اختيارات في اللغة تعد مظهراً من مظاهر سعة العربية من حيث الإحتجاج وبناء الأصل النحوي واللغوي على الرغم من أنه لم يكن في عصور الإحتجاج اللغوي، ولا ضمير في أن يكون له ألفاظ أو مصطلحات يعبر بها عن فنه الفقهي ويوصله إلى مرديبه وغيرهم.

ولسنا ننكر أن من هذه الإختيارات ما هو على خلاف أصول اللغة. نحو: يسوي ويستأهل وأعزب وغيرها من مسائل اللغة المبسطة في هذا البحث، أو النحو، نحو: نصب معمولي (إن) و(كان)، ونداء اسم الإشارة غير الموصوف، وتعريف العدد المضاف إلى معدوده، والجمل التي لها موضع من الإعراب، وغير ذلك من المسائل

د. محمد عبد الجواد الفتشة

وأخرى عملية كما كان هناك نظام للإمتحانات والشهادات والإجازات استحدثت بعد موت أحد العامة على يد بعض المتطبين بأمر الخليفة المقتدر ٣١٩ هـ لأبي إبراهيم بن محمد بن أبي بطيحة المحتسب بمنع سائر المتطبين من التصرف إلا من امتحنه سنان بن ثابت بن قره ومنذ ذلك الحين ساروا في جميع البلاد العربية على نظام الإمتحانات.<sup>(١)</sup>

Safü  
181540

D1393

İslamî Diyanet Vakfı  
Kütüphanesi  
Araştırmaları Merkezi

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Haziran 2019

(١) انظر: الطب عند العرب والمسلمين تاريخ ومساهمات د. عمود الحاج قاسم ص ٣٣٢ وما بعدها.

## ABOUT THIS PAPERBACK

This paperback edition differs in a few respects from its dual-language hardcover predecessor. Because of the compact trim size the pagination has changed, but paragraph numbering has been retained to facilitate cross-referencing with the hardcover. Material that referred to the Arabic edition has been updated to reflect the English-only format, and other material has been corrected and updated where appropriate. For information about the Arabic edition on which this English translation is based and about how the LAL Arabic text was established, readers are referred to the hardcover.

→ er-Risale (170016)  
→ Safi: (181540)

23 Nisan 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

# THE EPISTLE ON LEGAL THEORY

A Translation of al-Shāfi'ī's *Risālah*

BY

Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī



TRANSLATED BY  
JOSEPH E. LOWRY

FOREWORD BY  
KECIA ALI

VOLUME EDITOR  
DEVIN J. STEWART

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Derin. No:	240673
Tas. No:	297.512 SAF-R



NEW YORK UNIVERSITY PRESS

New York and London

2015



181540

- 1463 ADLY, Emad. À la polyclinique de l'Imam al-Châfi'i.  
*Figures de la santé en Égypte: passé, présent, avenir.*  
Sous la dir. de Matthieu Fintz, Anne Marie Moulin et  
Saadia Radi. Paris: CEDEJ, 2007, (*Égypte Monde*  
*Arabe*, 4 (Troisième série)), pp.147-177. [Health  
petitions in the mausoleum of Al-Imam al-Shafi'i in  
Cairo.]

Safii

(Al-Umm)

ام / تاليف ابو عبدالله محمد بن ادريس  
بن عباس بن عثمان بن شافعي - ط 2 - بيروت  
دار المعرفة 1472

8 vol. in 4; 28 cm.

1. Fiqh, Shafiites I. Author (Arabic) II.  
2419 Title III. Title (Arabic)

IRUICA

- Safii (181540)

Mec. Menar, c-I, s.832-840  
s.812-816

17 NISAN 2001

27 KASIM 1983

SAFI 181540 Y6-961526  
Shafi'i, Muhammad ibn Idris, 767 or  
8-820.  
(Jimā' al-'ilm)

جامع العلم / لمحمد بن ادريس  
الشافعي؛ تحقيق محمد أحمد عبدالعزيز  
- الطبعة 1 - بيروت  
لبنان: دار الكتب العلمية، 1985.

108 p.; 24 cm.  
Includes bibliographical  
references and indexes.  
\$E3.  
(Essay on Islamic law sources)  
I&S-Islamic Law.

11263 68  
الشافعي (محمد بن ادريس) SAFI'I (Muhammad ibn Idris al-)

... تأليف الامام أبي عبد الله محمد ادريس الشافعي  
... اشرف على طبعه... محمد زهري النجار...  
-Le Caire, Sarikat at-tibā'a al-fannīya al-mutta-  
hida, 1341/1961. 8 vol. in-4° (27cm). [Acq. 5360-66]

[49 c<sup>2</sup>g. 1932 (I-8)  
(Umm [al-]. Ed. par Muhammad Zuhri an-Naḡḡār.)

Safii  
al-Umm

SAFI'I (Muhammad ibn Idris al-)  
الجزء الاول [السايع] من كتاب الام تأليف الامام أبي  
عبد الله محمد بن ادريس الشافعي... وبها مشتم مختصر  
الامام الجليل ابن ابراهيم السجستاني...  
[كتاب رسالة الامام... محمد بن ادريس الشافعي...]  
بيوتات مصر، بالبطبعة الكبرى الاميرية، 1370-1371  
(1903-1907). In-4°, 7 t. en 4 vol.  
"Kitāb al-Umm", recueil des écrits d'as-Sā-  
fi'i fondateur de l'école juridique charéite  
précédé de la "Ri- sālat al-Imām  
Sāfi'i". En marge : "Muḥtaṣar al-Imām...  
al-Muzani".

Safii  
al-Umm

3617. Ganāyim, Muḥammad Nabil: Ar-Risāla li'l-Imām  
as-Sāfi'i / i'dād wa-dirāsa Muḥammad Nabil Ganāyim. -  
Tab'a 1. - Al-Qāhira: Markaz al-Ahrām li'l-Tarḡama wa'n-  
Naṣr, 1988 = 1408 h. - 351 S. - (Taqrīb at-turāt; 3)  
Einheitssacht. d. komm. Werke: Kitāb ar-Risāla fī uṣūl al-  
fiqh. - Inhalt: Kommentar zu as-Sāfi'is (767 - 820) Kitāb  
ar-Risāla fī uṣūl al-fiqh. - In arab. Schrift, arab.  
ISBN 977-13-0525-5 28 A 18569

SAFI

16 MAYIS 1995

SAFI'I (Muhammad ibn Idris al-)  
Kitāb al-Umm... ff furūq al-fiqh, bi-riwāyat  
ar-Rabf' ibn Sulaymān al-murāda 'an-hu... wa-bi-  
hāmiṣhi-hi "Muḥtaṣar" al-imām al-ḡalīl Abī  
Ibrāhīm Ismā'īl ibn Yahyā al-Muzanī as-Sāfi'ī  
... Aṭ-ṭab'a 1.- Būlāq, al-maṭba'a al-kubrā al-  
amriyya, 1321-1325 [- 1903-1908].- 7 tomes en  
5 vol. 28 cm.

Safii  
al-Umm

U 4.062

24 AU

107 MAYIS 1993

03229 LAOUST, H. Šafi'i et le kalām d'après  
Rāzī. Recherches d'islamologie. Recueil  
d'articles offert à G. Anawati et L. Gardet par leurs  
collègues et amis, Louvain, 1977, pp. 389-401.

Safii  
- Razi

Ahkām al-Qur'an (Safii) 15152 65  
1  
SAFI'I (Muhammad ibn Idris al-). (محمد بن ادريس)  
- احكام القرآن، للإمام... أبي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي  
... جمعه... أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن  
موسى البيهقي النيسابوري... عرف الكتاب وكتب تقدمه... محمد  
زاهد بن الحسن الكوثري... عن يشره... عزت العطاس  
الحسيني. [كلمة الختام بقلم عبد الغني عبد الخالق].  
- Ahkam al-Qur'an de l'imam as-Sāfi'i rassemblés per l'imam al-Bai-  
haqi... Préface du sheikh Mohammad Zāhed al-Kaṭhāri...  
Le Caire, Maktab naṣr at-ṭaqāfa al-islāmīya, 1371/1951-1952.  
- 2 vol. gr. in 8° (25 cm). [Acq. 1339-65]  
1 [4° F. 9364  
(Ahkām al-Qur'an...)

Safii, Mohammed b. Idris

كتاب إجابات النبوة والرد على البراهمة  
للشافعي. قال أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي في رد  
كتاب الترجيع للبرجاني: كل من صنف في النبوات فهو تبع له  
لأنه على منواله نصح. وزعم البرجاني أن مarse أبو حنيفة  
في الشروط لم يسبقه إليه أحد.

K2. 1384.

SAFI'I (Muḥ. Ibn Idrīs al-) Kitāb al-Umm. Ed. Muḥ.  
Zahrī al-Naḡḡār.  
Le Caire, Maktabat al-Kullīyyāt al-Aznariyya, 1361 H/  
1961, 1ère éd., 8 part. en 4 vols., 296-264+263-299+  
304-264+375-583 p.

1411

Inv. 23836

H 24

# DOĞU'DAN BATI'YA DÜŞÜNCENİN SERÜVENİ

İSLÂM DÜŞÜNCESİNİN ALTIN ÇAĞI

5. Cilt

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	242384
Tas. No:	109 DOĞ. B

Proje Editörü

PROF. DR. BAYRAM ALİ ÇETİNKAYA

5. Cilt Editörü

Prof. Dr. Abdullah KAHRAMAN



insan

istanbul 2015

İMAM ŞÂFİİ VE FIKİH DÜŞÜNCESİNİN GELİŞİMİ\*

Bilal Aybakan\*\*

23 Temmuz 2016

(181540) Şâfiî

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

HAYATI

**b**aba tarafından soyu Hz. Peygamber'in dördüncü göbekten dedesi Abdümenâf'la birleşen Ebû Abdullah Muhammed b. İdrîs, soyağacının çeşitli basamaklarında yer alan dedelerine bağlı olarak "el-Kureşî", "el-Muttalibî", "eş-Şâfiî" nisbelerini almıştır. Bedir'de Müslümanlara esir düşüp fidye vererek serbest kaldıktan sonra İslam'ı kabul etmiş olan dedesi es-Sâib'e değil de, onun oğlu Şâfi'e nisbeti şöhret bulmuştur. Anne tarafından soyunun Kureyş veya Ezd kabilesine aâdiyeti tartışmalı olmakla birlikte, Ezd yönündeki rivâyetler tercih edilmiştir. Kimi rivâyetlerde Ezd'in yerine Esed geçmiştir.

Şâfiî, Ebû Hanife'nin vefat ettiği yıl (150/767) Gazze'de doğmuştur. Doğum yerinin Askalan veya Yemen olduğu da rivâyet edilmiştir. Gazze'ye komşu oluşundan ötürü Askalan olsa bile Yemen rivâyeti uzlaştırılabilecek gibi görünmemektedir. Babası vefat eden Şâfiî'yi annesi Fatıma, iki yaşında Mekke'ye götürmüştür. Mina yakınlarında "Şi'bu'l-hayf" mevkiinde mahrumiyet içinde büyüyen Şâfiî, temel eğitimini (küttâb), güçlü hâfızası sayesinde, bir tür etüt belletmenliği yaparak ücret ödemediği süredürmüş, kâğıt ihtiyacını etraftan toplama-

\* Bu yazı, aslında önceki iki çalışmamdan (*İmam Şâfiî ve Fıkıh Düşüncesinin Mezhepleşmesi*, İstanbul: İz Yayınları, 2007; "Şâfiî", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, c. XXXVIII, 223-233.) üretilen 07-09 Mayıs 2010 tarihleri arasında Diyarbakır'da düzenlenen Uluslararası İmam Şâfiî Sempozyumuna sunduğum ve sempozyum kitabında (s. 34-50) yayınlanan tebliğ metnidir.

\*\* Prof. Dr., Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslâm Hukuku Öğretim Üyesi.

131-150

Şafii (181540)

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

AL-SHAFI'I

AL-SHAFI'I, Muhammed ibn Idris  
(150-204/767-819)

Abu 'Abdullah Muhammed b. Idris al-Qurashi was born in Gaza or Asqalan in 150/767 and died in Cairo in 204/819. He was the founder of the Shafi'ite legal school in Islam. His family belonged to the Quraysh tribe. His father died when Shafi'i was two years old. The family then moved to Mecca where he grew up with his mother. Shafi'i started his education in Mecca, where he learned language and poetry until he concentrated on *fiqh*, beginning with Tradition (*hadith*). He memorized the Qur'an and the *Muwatta* of Malik at a very early age. When he was thirteen, he went to see Malik who was deeply impressed by his memory and intelligence.

Shafi'i learned classical Arabic and old Arabian poetry through his intercourse with the tribe of Hudhayl in Mecca. Then around 170, he moved to Medina and studied Islamic law (*fiqh*) under Malik b. Anas. After the death of Malik, he continued his studies in Baghdad under Hanafite teachers. He continued his education with one of the Hanafite scholars Muhammad b. Hasan Shaybani and Ahmad ibn Hanbal. Then he formulated his own legal system in Baghdad. In 200/814 he went to Egypt where he changed his whole theoretical direction and formulated a new legal system. These two schools are known in the terminology of jurists as "the old" (*al-qadim*) and "the new" (*al-jadid*), corresponding to his views in Iraq and Egypt. Some of Shafi'i's pupils like al-Buwayti, al-Muzani, and al-Bulqini transmitted "the new legal system" in the *Kitab al-Umm*. The most prominent transmitters of "the old legal system" were Ibn Hanbal, al-Zafarani, and Abu Thawr, in the *Kitab al-Hujja*.

In his legal theory, he tried to restore the sources of Islamic law. He laid emphasis on the four main sources, namely the Qur'an, Tradition (*hadith*), analogical reasoning

(*qiyas*), and consensus (*ijma'*). He was a leading orthodox authority in legal theory of his time. For him, analogical reasoning (*qiyas*) and independent legal reasoning (*ijtihad*) are two terms used for the same idea. He argued for analogical reasoning (*qiyas*) as a fourth authoritative source of religious decisions and beliefs. This approach has been recognized widely by Islamic orthodoxy. Shafi'i severely criticized recourse to the methods of juristic preference (*istihsan*). He condemned *istihsan* as pleasing oneself (*taladhhdhuh*). His theological teaching has been described by some as a prefiguration of Ash'arism and as a prefiguration of Hanbalism by others. Shafi'i avoided any interpretation of the verses pertaining to the attributes of God. In relation to the attributes of God, Shafi'i left the meaning of the texts of the Qur'an and Traditions uninterpreted.

Shafi'i produced a number of works in different branches of Islamic science. His masterpiece was *al-Risala fi al-usul* (A Treatise on Legal Theory) which is considered as the first book on the foundations of *fiqh*. It was written at the request of 'Abd al-Rahman b. Mahdi, who was a traditionist of Basra at that time. *Kitab al-Umm* (The Motherbook) consists of his legal opinions (*fatawa*) given in Egypt. His *Kitab al-Hujja* (Book of the Evidence) consists of his legal opinions given in Baghdad. He had some other books such as *Kitab al-Ihtilaf al-hadith* (Book of the Conflicts of the Traditions) and *Isbat al-nubuwwa wa raddi ala barahima* (The Proving of Prophethood and Refutation of the Brahmans).

#### BIBLIOGRAPHY

- Jama' al-'ilm* (The Compendium of Knowledge), ed. Muhammed Ahmed Abdülaziz, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyya, 1984.
- Al-Risala fi al-usul* (A Treatise on Legal Theory) ed. Ahmad Muhammad Shakir, Cairo: Dar al-Turath, 1979; trans. Majid Khadduri, Cambridge: The Islamic Texts Society, 1987.

449-450

Imam Safi, Mu. b. Idris  
Les Penseurs de l'Islam,  
C. III, s. 320-331.

181.2.  
VNU-P.

09 NISAN 1994

Zamahsari, Mahmud Ibn 'Umar az: Ru'us al-ma-  
sa'il: al-mas'ail al-hilafiya baina l-hanafiya wa's-shafi'iya  
li-Garallah Abi'l-Qasim Mahmud Ibn 'Umar az Zamahsari.  
Dirasat ... 'Abdallah Nadir Ahmad. Bairut:  
Dar al-Basair al-Islamiya, 1987 = 1407 h. - 616 S.  
Inhalt: Über die unterschiedliche Beurteilung juristischer  
Grundsatzfragen bei Hanafiten und Schafaiten; Verf.: 1075  
- 1144. - In arab. Schrift, arab. 29 A 17785

محمد بن ادريس الشافعي

Telif Türü

- Ahkamul-Kur'an

- Söfi

احكام القرآن

(Baslik altında ilk dönemden itibaren  
yayılan bu türdeki kitapların isim ve  
müellifleriyle verilmiştir)

Kesfü'l-zunûn, I, 20

"ŞAFİİ"

922-975  
ŞAF

Şafîî: hayatı ve eserleri - orijinal ve  
fikirleri

Şafîî (v-2)

Goldziher, Zâherler, s. 200

SAFİİ  
POZİTİF DE  
KONSUM  
12 AGUSTOS 1992  
87-963588  
'Abd ALLAH, Muhammad Yâsin.  
(Kawkab al-azhar)  
الكوكب الازهر: شرح الفقه الاكبر  
[J] أبي عبد الله محمد بن ادريس  
الشافعي / تحقيق [شرح] محمد  
ياسين عبد الله - المنصورة، بغداد:  
مكتبة الفكر العربي، [1986]  
157 p. ; 24 cm.  
Includes bibliographical references.  
21D  
Ir-Islam.  
AldeI, Salim 'Abbud  
search under  
AldeI, Salim.  
15 SUBAT 1994  
'Alwazhi, 'Abd al-Hamid  
search under  
'Alwaji, 'Abd al-Hamid.

۳۱۲ نصر، محمد ابراهيم

الشافعي: شعره وادبه / محمد ابراهيم نصر.

الرياض: دار الرشيد، مقدمة ۱۴۰۴ هـ، ۱۹۸۴ م.

۲۷۲ ص؛ ۲۴ سم. - (من عيون الشعر)

۱. الادب العربي - نقد - العصر العباسي

۲. الشافعي، محمد بن ادريس، ت ۲۰۴ هـ. أ. العنوان

ب. السلسلة

26 OCT 1989

04 EKIM 1999

al-JUNDI ('Abd al-Halim)

شافعي الامام الشافعي

al-Imam al-Shafi'i. [A study of the life  
writings and teachings of Muhammad ibn  
Idris al-Shafi'i.]  
pp. 403.

Dar al-Katib al-'Arabi; Cairo, 1967.

Safii

SAFI'I

(Muhammad ibn  
Idris al-)

CD 90

al-Risala

10 KASIM 1998

74721

Inv2862

Le Caire 1969

33808 RANCILLAC, P., tr. "La 11e partie de la Risāla d'al-Shāfi'i." *Mélanges* no. 11 (1972) 127-236

Safii  
I B KASIM 1998 14133 53

ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) MOZANI (Abū Ibrāhīm Ismā'īl ibn 'Abī Qāsim al-) - كتاب رسالة الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي... في أصول الفقه برواية الربيع بن سليمان الرازي عنه... (المجلد الأول من كتاب آدم تاليف الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي... في أصول الفقه برواية الربيع بن سليمان الرازي عنه... ويحللته مختصر الإمام... أبي إبراهيم السجستاني... في شرح الرقي الشافعي... [في القاهرة] - Maṭba'at al-Kutub al-ʿAmīriyya, 1321 (1903-4). In-4°, 82-266 p. [Acq. 316758] - VII b - II f =

1 [4° F. 8068  
al-fiqh. Traité d'al-Šāfi'ī sur les fondements de droit musulman. Préface de Zuhdi Yakan. Texte de son appui de l'Université de Beyrouth. - En marge Maṭba'at Mozani.)

16 MAYIS 1995

3797. Ganāyim, Muḥammad Nabīl: Ar-Risāla li'l-imām aš-Šāfi'ī / i'dād wa-dirāsa Muḥammad Nabīl Ganāyim. - Tab'a 1. - Al-Qāhira: Markaz al-Ahrām li'l-Tarḡama wa'n-Našr, 1988 = 1408 h. - 351 S. - (Taqrīb at-turāt; 3) Einheitssacht. d. komm. Werkes: Kitāb ar-Risāla fi uṣūl al-fiqh. - Inhalt: Kommentar zu aš-Šāfi'īs (767 - 820) Kitāb ar-Risāla fi uṣūl al-fiqh. - In arab. Schrift. arab. ISBN 977-13-0525-5 28 A 18569

Safii  
10623 65

الشافعي (محمد بن إدريس). ديوان الشافعي، جمعه وحققه وعلق عليه زهدى بي يكن. مقدمة العصا للإمام علي الرضا بن موسى الكاظم. Diwan al-Shafii. - Beyrouth, Dār at-taḡāfa, 1962. - Gr. in-8° (25 cm), III-216 p. [Acq. 1274-65] [4° O<sup>2</sup>g. 1527 (9)]

(Diwān, suivi d'al-Qasīda al-Qasīmā' de 'Alī ar-Riḍā ibn Mūsā al-Kāzim. Préface par 'Abd Allāh 'Abd al-Laṭīf al-ʿUṭmān. - Silsilat al-maḥtūṭāt al-ʿarabiyya. La Collection des manuscrits arabes. 9.)

16 MAYIS 1995

289. Saiyid al-Ahl, 'Abd-al-'Azīz: Diwān aš-Šāfi'ī / ḡama'ahū wa-ṣarāḥahū 'Abd-al-'Azīz Saiyid al-Ahl. - Al-Qāhira: Al-Maḡlis al-'Alā li'š-Šu'ūn al-Islāmīya, 1966 = 1386 h. - 83 S. - (At-Ta'rīf bi'l-Islām; 28) Inhalt: Sammlg. u. Kommentar d. Gedichte aš-Šāfi'īs (767 - 820). - In arab. Schrift. arab. 24 A 19520

Safii  
23 SU C 11 339

1) ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) الشافعي (أبو عبد الله محمد بن إدريس) - كتاب الرسالة الأصولية. (الحق به) كتاب الأئمة للمؤلف نفسه. (مباشرة) المختصر من علم الأئمة للشيخ محمد بن إدريس / تأليف العزني، الأجزاء الثلاثة الأولى فقط، طبع على نفقة أحمد الحسيني.

- Būlāq: al-Maṭba'a l-amīriyya, 1321 [1903]. - 4 t. en 2 vol., 82+264+240+294- 10 p.; 29cm.

"Risāla (al-) -usūliyy".

Safii  
86155 76

ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) الشافعي (محمد بن إدريس) - ديوان الشافعي لأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي... جمعه وعلق عليه محمد عفيف الزبيدي. - Beyrouth, Dār al-nūr, 1391/1971. - 24 cm., 104 p. [Acq. 217-72] [8° Ya. 1543] (Diwān... Ed. par Muḥammad 'Affī al-Zu'bf.)

Safii  
U 4.062

ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) - Kitāb al-Umm... U 4.062

---3-4. Al-ḡuz' at-tālit. - 1321. Al-ḡuz' ar-rābi'. - 1322. (Les 2 tomes sont reliés ensemble.)

5.- 1322.  
6.- 1324.  
7.- 1325.

24 AU

16 MAYIS 1995

SAFII  
مرويات الامام الشافعي عن شيخه ابراهيم بن محمد ابن أبي يحيى / محمد بن حسن الزيلعي الغباري. - ماجستير. - جامعه ام القرى - الشريعة - الدراسات العليا الشرعية، 1396هـ.

Safii  
54 ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-)

ديوان الشافعي. جمعه وحققه وعلق عليه زهدى بي يكن. بيروت. دار الثقافة. 1971 (1961). 211 p., in-8°.

(سلسلة المخطوطات العربية - 9)

"Diwān aš-Šāfi'ī", recueil poétique, rassemblé et édité par Zuhdi Yakan. La couv. porte: "Diwan al-Shafii. Texte établi et présenté par Zuhdi Yakan. (Collection des manuscrits arabes - 9). In arab.

I B KASIM 1998

Safii  
ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) - Diwān al-Šāfi'ī. ḡama'a-hu wa-ḥaqqāqa-hu wa-'allaqa 'alay-hi Zuhdi Yakan. - Diwan al-Shafii. Texte établi et présenté par Zuhdi Yakan. - Bayrūt, Dār al-taḡāfa, 1961. - 24 cm, IV-216 p. (Silsilat al-maḥtūṭāt al-ʿarabiyya. 9. - La collection des manuscrits [sic] arabes. 9.) 39 Ly U XG 4.202

Safii  
ŠĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-) - Kitāb al-Umm... U 4.062

(Le tome 1 est précédé du "K. Risāla fi uṣūl al-fiqh" du même auteur.) U 4.062

--- 1-2. Al-ḡuz' al-awwal. - 1321. Al-ḡuz' at-tāni. - 1321. (Les 2 tomes sont reliés ensemble.) .../...

24 AU

Menderes GÖRKAN

Temel İslam Bilimleri İslam Hukuku  
Doktora Tez Dönemi  
Hadis Hukuku Metodolojisinin Oluşumu ve Şafii'nin Yeri

Danışmanı: Doç.Dr. H.Yunus APAYDIN

Erciyes Üniversitesi  
İlâhiyat Fakültesi (Tarihsiz).

10 TEMMUZ 1996

26 Ocak 1999

590 Ş. Şafii, Muhammed bin İdris, t. 204 h.

3 ط 3 ط  
Safii  
... / تحقيق محمد عبدالمعتمد خفاجي -  
ط 3 ط - الرياض: مكتبة المعارف، 1406 هـ، 1986 م.

127 ص 24 سم

1. الشعر العربي - دواوين وقصائد - العصر  
العباسي الاول 2. الشعر الديني. أ. خفاجي، محمد  
عبدالمعتمد، محقق ب. العنوان

527 ع العربي، أحمد  
ط 2 ط  
الإمام الشافعي: الفقيه الأديب / أحمد العربي.  
ط 2 ط - الرياض: دار الرفاعي، 1404 هـ، 1983 م.  
88 ص 17 سم - (المكتبة الصغيرة 27) ط  
1. الشافعي، محمد بن إدريس، ت. 204 هـ  
2. الفقه الشافعي. أ. العنوان ب. السلسلة

07 Ocak 1999

Safii  
Ahl-i Sunna - Kur'an (Şafii'nin)  
ŞAFİ'İ (Muhammad ibn İdris al-)  
أحكام القرآن للإمام... أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي...  
جميعه... أبو بكر أحمد بن محمد بن علي بن عبد الله بن موسى  
البيهقي النيسابوري... كتب تقدمته... محمد زاهد بن الحسن  
القنوري... كتب صوامته... عبد الفتاح بن الخالق... الجزء الاول [الكتاب]  
بالقاهرة، مطبعة السعادة الكبرى، الطبعة الاولى، 1371-1952.  
[كتب نادرة...]  
"Ahkām al-Qur'ān", étude sur les règles contenues dans le Coran par Aš-Šāfi'ī. Compilation faite par A-bū Bakr... al-Bayhaqī ar-Riṣṣūbūrī. Présentation et préface de Muḥammad Zāhid al-Kawṭarī. Notes du Sayb 'Abd al-Ganī 'Abd al-Hāliq.

11263 68  
ŞAFİ'İ (Muhammad ibn İdris al-)  
الشافعي (محمد بن إدريس إمام)  
... المؤلف تأليف الإمام أبي عبد الله محمد إدريس الشافعي...  
... أشرف على طبعه... محمد زهرى النجار...  
-Le Caire, Sarikat at-tibā'a al-fannīya al-mutta-hida, 1351/1961. 8 vol. in-4° (27cm). [Acq. 5380-66]  
[4° C2g. 1932 (I-8)]  
(Umm [al-]. Ed. par Muḥammad Zuhrī an-Naḡḡār.)

Safii  
el-um

Safii  
Ahl-i Sunna - Kur'an (Şafii'nin)  
ŞAFİ'İ (Muhammad ibn İdris al-).  
الشافعي (محمد بن إدريس).  
أحكام القرآن...  
[4° F. 9364]  
"Ahkām al-Qur'ān. Version de Ahmad ibn al-Ḥusayn al-Bayhaqī. Préface par Muḥammad Zāhid ibn al-Ḥasan al-Kawṭarī. Ed. par Cizrat al-Ḥaṭṭār al-Ḥusaynī. Postface par 'Abd al-Ganī 'Abd al-Hāliq.)  
Fiqh. Ecole chaféite.

590 ش ي شافعي، محمد بن إدريس، ت. 204 هـ  
3 ط 3 ط  
Safii  
... / ديوان الإمام الشافعي / جمعه وعلق عليه محمد  
1392 هـ عفيف الزعبي - ط 3 ط - حمص: مكتبة المعرفة؛  
جدة: دار العلم، 1392 هـ، 1974 م.  
103 ص 24 سم  
1. الشعر العربي - دواوين وقصائد - العصر  
العباسي الاول 2. الشعر الديني. أ. الزعبي، محمد  
عفيف، جامع ب. العنوان

RANCILLAC, P. La Risala d'al-Shāfi'ī (2e partie). MIDEO 11 (1972), pp. 127-236.  
Safii Risalesi (2. kısım).

590 ش شافعي، محمد بن إدريس، ت. 204 هـ  
Safii  
Tahawi  
Muzard

رواية أبي جعفر الطحاوي عن خاله اسماعيل بن يحيى  
الزني؛ وثق أصوله وشرح احاديثه ووضع فهارسه  
وعلق عليه عبدالمعطي امين قلعجي. - ط 1 ط - بيروت:  
دار المعرفة؛ مكة المكرمة: توزيع عباس احمد الباز،  
1406 هـ، 1986 م.  
520 ص: مبيات 20 سم  
1. الحديث - المسانيد 2. الحديث - احكام  
3. الحديث - تخریج أ. الزني، اسماعيل بن يحيى،  
ت. 264 هـ، رواية ب. الطحاوي، اسمعيل بن  
محمد، ت. 221 هـ، رواية ج. قلعجي، عبدالمعطي  
امين، محقق د. العنوان

USUL - FIKH ŞAFİ'İ İSLAM HUKUKU

01731 RANCILLAC, Ph. Des origines du droit musulman à la Risala d'al-Shāfi'ī. MIDEO 13 (1977) pp. 147-169.

es-Safii'nin Risalesinde İslam hukukunun kaynakları.

Şafii (sistemini müvəssitlik durumu)

Goldziher, Zâhirîler, s. 22

Şafii (mektebinde kati hadiscileri savunucuları)

Goldziher, Zâhirîler, s. 24

ef- Şafiiyyu

İbn Teymiyye, Meimûn Fetâvâ,

C-IV, s. 177

297.55  
TEY.U1

İSLAM HUKUKU TARİHİ  
ŞAFİİ

ANSARI, Zafar Ishaq. Islamic Juristic terminology before ŞAFİ'İ: a semantic analysis with special reference to Kufa. Arabica 19(1972), pp. 255-300.

Şafii'nin önce İslamî terimolojisi:  
özellikle Kufâ'yı vurgulayan  
alanak semantik bir tahlil

ef- Şafiiyyu

İbn Teymiyye, Meimûn Fetâvâ,

C-IV, s. 181

297.55  
TEY.U1

07 NISAN 1995

-181540 ŞAFİİ  
091333 İKHTILÂFÜ'L-HADİS  
İختلاف الحديث للإمام الشافعي / تحقيق ابراهيم بن محمد الصبيحي .. ماجستير .. جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - اصول الدين - السنه وعلومها ، ١٤٠٠ هـ.

ŞAFİİ 86-962323  
Shāfi'ī, Muhammad ibn Idrīs, 767 or 8-820. (Ikhtilāf al-Ḥadīth)  
اختلاف الحديث / لمحمد بن ادریس الشافعی؛ بروایة الربیع بن سلیمان المرادی؛ تحقیق عامر احمد حیدر \* - الطبعة ١ - بیروت - لبنان : مؤسسة الكتب الثقافية ، 1985.  
316 p. ; 25 cm.  
Bibliography: p. 311-312.  
\$7.00 (U.S.)  
Hadith-conflicts.  
L&S-Islam.

٧٨٤ ج الجرجاني ، احمد بن محمد ، ت ٤٨٢ هـ  
Şafii Meşhebi  
تأليف ابي العباس احمد بن محمد بن احمد الجرجاني ؛  
تحقيق ودراسة ابراهيم بن ناصر بن ابراهيم البشر ؛  
اشراف محمد العروسي عبدالقادر - مكة المكرمة:  
جامعة ام القرى ، كلية الشريعة... فرع الفقه  
والاصول، ١٤١٥ هـ، ١٩٩٤ م.  
٢ مج ( ١٠٧٢ ورقة ) : مثليات ؛ ٣٤ سم  
رسالة ( دكتوراه ) - جامعة ام القرى ،  
١٤١٥ هـ . يبدأ النص المحقق من الورقة ١٤٤ - ن :  
مودع نظاميا .  
١ . الفقه الشافعي . آ . البشر ، ابراهيم بن ناصر ،  
محقق ب . عبدالقادر ، محمد العروسي ، مشرف ج . العنوان

ŞAFİİ

2254. ANSARI, ZAFAR ISHAQ. 'Islamic Juristic Terminology before Shafii—A Semantic Analysis with Special Reference to Kufa'. AREA; 1972; 19(3): 255-300. Discussing Hadith, Sunna, Ijma, Ray, Qiyas, and Istihsan, the author argues that in the early periods of history, a marked lag is visible between the conceptual and terminological aspects of the development of Fiqh.

3 SUBAT 1993

ŞAFİİ

Schacht, "Muhammadan Jurisprudence," s. 315-328



297.334  
SHA.M Al-Shafi'i, Abu 'Abd Allah Muhammad b. Idris

(Musnad al-'Imam al-Shafi'i)

مسند الإمام الشافعي / أبو عبد الله محمد  
بن إدريس ( بن عباس بن عثمان ) الشافعي -  
بيروت : دار الكتب العلمية ، ١٩٨٠ .

390 p. ; 24,5 cm.

1. Hadith I. Author (Arabic) II. Title  
3268 III. Title (Arabic)

RECEIVED

- SAIFI  
- 090920 IBN AL-LABBAD - KATREVNAN 90-967362

Ibn al-Labbād, Muḥammad ibn Muḥammad,  
864-944.

[Radd 'alá al-Shāfi'i]  
(Kitāb al-radd 'alá al-Shāfi'i)  
كتاب الرد على الشافعي / لابن بكر  
محمد بن اللباد القيرواني ؛ تحقيق  
وتقديم عبد المجيد بن حمده . --  
الطبعة 1. -- (s.n.), 1986 .  
(ابن عروس ، تونس : دار العرب  
للطباعة)

126 p. : ill. ; 24 cm.  
Includes bibliographical  
references (p. 122-124) and  
indexes.

Shāfi'i, Muḥammad ibn Idrīs, 767  
or 8-820  
Afr-Islam.

16 ARALIK 1993

0254 Lowry, Joseph E.  
Early Islamic legal theory : the "Risāla"  
of Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'i / by  
Joseph E. Lowry. - Leiden ; Boston :  
Brill, 2007. - XIV, 443 p. ; 25 cm. -  
(Studies in Islamic law and society ; 30)  
Bibliografia: p. [387]-399. - Índices. -  
Basado en Tesis Doctoral- Univ.  
Pennsylvania, 1999  
ISBN 978-90-04-16360-7  
1. Al-Šāfi'i, Muḥammad b. Idrīs -  
Crítica e interpretación 2. Uṣūl al-fiqh I.  
Titulo. II. Serie.  
348.97  
ICMA 4-57028 R. 63928

30 KASIM 2006

Safi

858 DERE, Ali. Die Hadītanwendung bei Imām Mālik  
b. Anas (-179/795) im Spiegel der an ihn von aš-Šaibānī  
(-189/804) und aš-Šāfi'i (-204/819) gerichteten Kritik.  
Aachen: Shaker, 1995. 167pp.

Malik b. Enas  
Safi

19 EKIM 1999

- BEYHAKI  
- SAFI  
بيان خطأ من أخطأ على الشافعي للبيهقي / تحقيق  
ودراسه نايف هاشم الدعيس . - ماجستير . - الجامعة  
الإسلامية - الدراسات العليا - السنة ، ١٣٩٨ هـ .

29 KATIRAN 1004

121560  
Safi, Ibn Kutayba

172 LOWRY, Joseph E. The legal hermeneutics of al-Shāfi'i  
and Ibn Qutayba: a reconsideration. *Islamic Law and  
Society*, 11 i (2004) pp.1-41.

12 NISAN 2007

■ الشيخ ، العبيد معاذ .  
الإمام الشافعي وخبر الواحد / العبيد -  
Mubad - Habes -  
Vahid معاذ الشيخ . - المدينة المنورة : الجامعة  
الإسلامية ١٤٠١ هـ . - ماجستير . -  
اشراف عبد العظيم جودة  
فياض .  
(٢٢٠)

30 KASIM 1996

2157. Othman, Abdul Hamid Bin H. *Shafii and the Interpretation of the Role  
of the Quran and the Hadith* (Doctoral thesis). St. Andrews: University of  
St. Andrews; 1976.  
See MESAB 10(2): 69, 1976; AIT 26(2): 3, 1978.  
A study of Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash-Shafii (150-204/  
767-820).

- ŠAFI'

es-ŠAFI' Y4-961637  
Bayhaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, 994-1066.  
(Bayān khaṭa' man akḥṭa'a 'alá al-  
Shāfi'i)  
بيان خطأ من أخطأ على الشافعي / تأليف أبي  
بكر أحمد بن الحسين البيهقي ؛ تحقيق وتقديم  
الشريف نايف الدعيس . - الطبعة 1 . -  
بيروت : مؤسسة الرسالة ، 1983 .  
375 p. ; 25 cm.  
Sharīf Nāyif al-Da'īs' thesis  
(Continued on next card)

10 NISAN 1982

3173. 'Abd-as-Salām, Aḥmad Nahrāwī. Al-Imām as-Šāfi'i:  
fi madhābīhi 'l-qadīm wa'l-gadīd : hayātuhū wa-'asrūhū ...  
' / ta'li' Aḥmad Nahrāwī 'Abd-as-Salām al-Indūnisi. - Tab'a  
1. - Al-Qāhira: Verf., 1988 = 1408 h. - 744 S. : 1 graph.  
Darst.  
Inhaltsangabe: Leben und Werk des Muḥammad Ibn-Idrīs  
as-Šāfi'i (767-820). - Text arab. - In arab. Schrift. - Zugl.:  
Kairo. Azhar-Univ., Diss., [1973?]  
29 A 8393

SAFI

5074. Šāfiʿ, Muḥammad Ibn-Idrīs aš-. Kitāb as- Sunan : riwāyat Abī-Ibrāhīm Ismāʿīl Ibn-Yahyā Ibn-Ismāʿīl al-Muzanī ... / li-Abī-'Abdallāh Muḥammad Ibn-Idrīs aš-Šāfiʿi. - [Al-Qāhira]: Salīm Saiyid Ahmad Ibrāhīm Šārāra al-Qabbānī, [1897 =] 1315 h. - 124, 2 S.  
In arab. Schrift, arab. 35 A 4627

10 TEMMUZ 1996

Safi

SANADĪ (Muḥammad ʿAbid al-)

Al-Sanadī (Muḥammad ʿAbid). Tartīb Musnad al-Imām al-Šāfiʿi, ed. par ʿAlī al-Zawāwī et ʿIzzat al-ʿAttār, I-II. - Le Caire, Maktab al-Ṭaqāfa al-Islamiya, 1950. 1 vol. In-4°.

55 A1 (2 586)

10 KASIM 96

Kahla Karseni

54 - (Ahmad ibn Hamdan Abu Hanifa al-)

آداب الشافعي ومناقبه. حديث وفقه. فرائد وطب. تاريخ وأدب. لغة ونسب للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حنيفة النعمان ... كنية كلمة عنه ... محمد راشد بن الحسن الكوثري ... فترجم له وحقق أصله وعلق عليه ... عبد الله بن عبد الجبار ... بصرة - مطبعة السعادة - ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ م. (1953). PAA ... [كتاب نادرة]

"Adab al-Shāfiʿi wa-Manāqibih", ed. by Ahmad ibn Hamdan al-Hanafī, introduction by ... production ...

SAFIʿI  
ER-RISALE (عق - شافعي)  
موسوعة تراث الانسانية

I مج 418-409 ص

(د. ت. القاهرة)

Not: Bu makalah Er-Risale posisikan dedik.

85-114823

Šāliḥ, Hikmat. (Dirāsah fanniyah fī shiʿr al-Imām al-Shāfiʿi)

دراسة فنية في شعر الامام الشافعي / حكمت صالح - 1983 - [Baghdad : s.n.] (موصول : مطبعة الزهراء الحديثة)

343 p. ; 24 cm. "Tubi'a bi-musā'adat al-Laḥnah al-Waṭaniyah lil-Iḥfāl bi-Maṭla' al-Qarn al-Khāmis 'Ashar al-Hijri fī al-Jumhūriyah al-'Irāqiyah" Bibliography: p. 310-320. Includes indexes. 2.750ID

1. Shāfiʿi, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or 8-820-Style. Ir-Lang.

-Firazi Ebu Ishak

Safi  
-Ebu Hanifa

الشيرازي، إبراهيم بن علي، ت ٤٧٦ هـ  
النكت في المسائل المختلف فيها بين الشافعي

وأي حنيفة لأبي إسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي :  
قسم المعاملات / تحقيق ودراسة زكريا عبد الرزاق

المصري ؛ اشراف محمود عبد اللطيف علي - مكة  
المكرمة : جامعة أم القرى ، كلية الشريعة والدراسات

الإسلامية، قسم الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٠ هـ  
٢٠١٩٨٤

٢ مج ٣٤١ سم

رسالة (دكتوراه) - جامعة أم القرى ،

١٤٠٠ هـ

١. المعاملات (فقه اسلامي) ٢. الفقه

الاسلامي - مذاهب ٣. الفقه الحنفي ٤. الفقه

الشافعي ١. المصري ، زكريا عبد الرزاق ، محقق

ب. علي ، محمود عبد اللطيف ، مشرف ج. العنوان

14561. aa. 76

ABU ZAHRAH (Muhammad)

الشافعي  
حياته وعصره  
آراء وفقه

al-Shāfiʿi: ḥayātu-hu wa-ʿasru-hu - arāʾu-hu wa-fikhu-hu. [A study of the life, times and teachings of the Imam al-Shāfiʿi. Second edition.] pp. 388.

Dār al-Fikr al-ʿArābī: Cairo, 1948.

10 EKIM 1999

8.

ت ٥٩٥ هـ الشافعي ، محمد بن إدريس ، ت ٢٠٤ هـ

للايات الإمام الشافعي رحمه الله تعالى /

جمعها ورتبها وخرجها وعلق عليها خليل إبراهيم ملا

خاطر - ط ١ - جدة : دار القبلة للثقافة الاسلامية ،

١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٩ م.

٣٢٢ ص ٢٤٤ سم - (مسلسلة الاسام

الشافعي ٧)

١. الحديث - المسانيد ٢. الحديث - احكام

٣. الفقه الشافعي ٤. الحديث العالي أ. ملا خاطر ،

خليل ابراهيم ، جامع ب. العنوان ج. المسلسلة

Safi  
Ahmad ibn Hanifa (Safi  
-Safi'i (Muhammad ibn Idris al-)

Al-Šāfiʿi (Muḥammad). 'Aḥkām al-Qurʾān, ed. de ʿIzzat al-ʿAttār, I-II. Le Caire, Maktab Našr al-Ṭaqāfa al-ʿIslamiya, 1952. In-4°, 2 vol.

55 A1 (2 590)

Safi

Hayati, Fikhi, mehebinin usuli, Fikhuin fedvini ve nakti

Zeydan, el-Medhal, 167 - 170

Zeydan, el Beyrut, 1982

10 EYLUL 2008

325 NAGEL, Tilman. Aš-Šāfiʿis Konzept des Wissens. Islamstudien ohne Ende: Festschrift für Werner Ende zum 65. Geburtstag. Hrsg. von Rainer Brunner, Monika Gronke, Jens Peter Laut und Ulrich Rebstock. Würzburg: Deutsche Morgenländische Gesellschaft, Ergon Verlag in Kommission, 2002, (Abhandlungen für die Kunde des Morgenlandes, 54 i), pp.307-314.

Safi

KELAM

86-965642

Jawharī, Muḥammad Rabīʿ Muḥammad. (Imām al-Shāfiʿi wa-ʿilm al-kalām)

الامام الشافعي وطب الكلام / محمد زعيم محمد جوهري - الطبعة ١ - الأزهر ، [Cairo] : دار الطباعة المحمدية ، 1986.

119 p. ; 24 cm. Bibliography: p. [114]-115. \$2.00 Egy-Islam.

2

19 EKIM 1993

● الإمام الشافعي في مذهبه القديم  
والجديد : حياته وعصره ، أصوله  
وفقهه ، أصحابه وانصاره ... / تأليف  
أحمد نحرأوى عبد السلام الأندونيسي  
ط 1 - [ القاهرة ] : 1 : ن : عبد  
السلام ، 1988 - 744 ص : 24 سم -  
ببليوجرافية : ص 729 - 735 - 1500  
ق م

٩٩٧ ع عيطة ، صلاح صالح احمد  
Safii الطواغر اللغوية في لغة الامام الشافعي رضي الله  
عنه / صلاح صالح احمد عيطة - مكة المكرمة : المكتبة  
التجارية ، ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٣ م.  
أ - ر ، ٤٠٧ ص : ٢٥ سم  
١ . فقه اللغة العربية ٢ . الشافعي ، محمد بن  
ادريس ، ت ٢٠٤ هـ . أ . العنوان

Şafii Eğitim Kuruluşları  
(H. Asir Bağdad)

George Maledin  
Muslim Institutions of Learning  
S. 23.

Medrese posetinde.

Abd al-Latif ibn Muhammad Hashim, d. 1775 or 6.  
Dhabb dhubābat al-dirāsāt 'an al-madhāhib al-ar-  
ba'ah al-mutanasibāt / li-'Abd al-Latif ibn Muḥam-  
mad Hashim al-Hārithī al-Muḥtalibī al-Qurashī al-  
Tattawī al-Sindī : baqqāqahu wa-'allaqa 'alayhi  
Muḥammad 'Abd al-Rashīd al-Nu'mānī. — [al-  
Tab'ah 1.]. — Karachi, (1959-1961)  
2 v. ; 22 cm. — (Lajnat Ibyā' al-Adab al-Sindī. al-Majmū'ah  
al-kabīrah : 18 : al-Majmū'ah al-'Arabīyah ; 2-3)  
Arabic  
I. al-Nu'mānī, Muḥammad 'Abd al-Rashīd. II. Title.  
BPI36.7.A2 SA66-1785 neb 6-8204  
DLC IU

29 HAZIRAN 1995

- Safii

181540 SAFII  
232. Sāfi'ī, Muḥammad Ibn Idrīs aṣ-. [Dīwān] Dīwān al-  
Imām aṣ-Sāfi'ī : al-musammā al-Gauhar an-nafīs fī ṣi'r al-  
imām Muḥammad Ibn Idrīs / i'dād ... Muḥammad Ibrā-  
hīm Salīm. - Al-Qāhira : Maktabat Ibn-Sinā, 1988 = 1409  
h. - 158 S.  
Inhaltsangabe: Gedichtsammlung; Verf.: 767 - 820. - Arab.  
- In arab. Schrift 8 E 4106

05 OCAK 1996

Safii  
Abkām al-Qur'ān (Safii)  
SAFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs al-)  
Al-Sāfi'ī (Al-'Imām).- *Abkām al-Qur'ān*, ed. de  
'Abd al-Gānī 'Abd al-Hāliq, I-II.- Le Caire, al-  
Hanjī, 1952.- 2 vol. In-4°.

55 A1 (2 661)

181539 SAFII MEZHABI 88-961966

(Mashrū' taqnīn al-sharī'ah al-  
Islāmiyah 'alā madhhab al-Imām Muḥammad  
ibn Idrīs al-Shāfi'ī)  
مشروع تقنين الشريعة الإسلامية على مذهب  
الإمام محمد بن إدريس الشافعي / إعداد  
اللجنة التحضيرية لتقنين الشريعة  
الإسلامية ؛ بإشراف مجمع البحوث  
الإسلامية . - الطبعة التمهيدية . -  
[Cairo] : الأزهر ، المجمع ، 1975-1972 .  
2 v. ; 20 cm.  
1. Islamic Law. 2. Shafites.  
Acquired only for LC.

1 KASIM 1993

الشافعي ، محمد بن إدريس بن العباس ( الإمام ) 767 - (353)  
820

ديوان الإمام الشافعي / لمحمد بن إدريس بن العباس الشافعي  
- المنصورة : مكتبة الأيمان ، [ 1998 ]  
46 ص : 24 سم .  
811.062 116460-116459 J

٣٠ - ديوان الشافعي .

30. SHĀFI'Ī (Muḥammad Ibn Idrīs al-), *Dīwān*, édité avec introduction  
et notes par Muḥammad 'Abd al-Mon'em Khafājī, Le Caire, Maktabat al-  
Kollīyāt al-azhariyya, (s.d.), 17×23,5 cm, 112 pages.

Sur Shāfi'ī, cf. *MIDEO*, t. 11 (1972), pp. 127-236; t. 13 (1977), pp. 147-169;  
*E.I.* t. IV, pp. 261-263; *GALI*, pp. 178 et sq.

Shāfi'ī fut non seulement fondateur d'une école juridique mais aussi un grand  
lettré, connaissant à fond la langue arabe et sa poésie. Jeune, il passa dix-sept ans  
dans la tribu des Hodhaylites (p. 24) et savait par cœur des milliers de vers.

Dans son Introduction, fort confuse, l'éditeur met bout à bout des traditions  
les plus hétéroclites sans aucune présentation sérieuse du *dīwān*. Il semble qu'il a  
glané dans divers recueils des vers attribués à Shāfi'ī et les a classés par ordre  
alphabétique des rimes. Les vers sont vocalisés; notes brèves pour expliquer  
certains mots rares. Aucun index ni bibliographie. Le texte des poésies est très  
clairement imprimé.

G.C. Anawati, " TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS  
EN ÉGYPTÉ AU COURS DES ANNÉES 1981 à 1984",  
*MIDEO*, Vol. XVII, pp. 225-229, 1986 BEYROUTH.

17 NISAN 2001

Menakibi's - Safii

922-975  
BEY-m

Imam Şafii (Muhammed İdris) an  
(Kitabu'l-kayas)

Bağdad, Kitabu usul'id-din

s. 308; 312

DMR Rtp. 207-4

ABD. U

119 EKİM 1993

Y5-961950

ŞAFİİ

Şalih, Hikmat.  
(Dirāsah fanniyah fi shi'r al-Shāfi'i)

دراسة فنية في شعر الشافعي /  
تأليف حكمت صالح - الطبعة 1 -  
بيروت: عالم الكتب، 1984.

315 p.; 25 cm.  
Bibliography: p. 289-306.  
££7.50

(Critical study of Arabic  
poetry attributed to Muhammad ibn  
İdris al-Shāfi'i, 767 or 8-820)  
I&S-Lang.

ŞAFİİ  
33391 01

IBN ABĪ HĀTIM al-RĀZĪ  
(°Abd al-Rahman ibn Muhammad  
al-Hanzali al-Tamimi).

ابن ابي حاتم الرازي  
(عبد الرحمن بن محمد  
الحنظلي التميمي).  
- آداب الشافعي ونتاجه: حديث وقفة، فراسة وطب، تاريخ  
وأدب، لغة ونسب / ل... ابن محمد عبد الرحمن بن ابي  
حاتم الرازي... كتب كلمة عنه... محمد زاهد بن الحسن  
الكوكبي... قدم له وحقق أصله وعلق عليه عبد الغني عبد  
الحالقي...  
Beyrouth: Dar al-kutub al-'ilmiya, -  
[1979]. - 386p.; 24cm. -(Kutub nadira).

Adab al-Shafi'i... [8° 02g.3566

33392 01

IBN ABĪ HĀTIM al-RĀZĪ  
(°Abd al-Rahman ibn Muhammad  
al-Hanzali al-Tamimi).

ابن ابي حاتم الرازي  
(عبد الرحمن بن محمد  
الحنظلي التميمي).  
- آداب الشافعي...  
[8° 02g.3566  
... "Adab al-Shafi'i wa manaqibuh...". - Ed. °Abd al-  
Gani °Abd al-Haliq; Pref. Muhammad Zahid al-Kawta-  
ri... - Réprod. de l'éd. du Caire, 1953. - Acq. 79-8131.  
- Rel.

ŞAFİİ

85-961796

Shāfi'i, Muhammad ibn İdris, 767 or  
8-820.

[Poems]  
(Diwān al-Imām al-Shāfi'i)

ديوان الامام الشافعي / أبو عبد الله محمد  
ابن ادريس الشافعي؛ جمعه وشرحه نعيم  
نذور؛ قدم له مفيد قبيح...  
- الطبعة 1 - بيروت، لبنان:  
دار الكتب العلمية، 1984.

114 p.; 24 cm.  
Includes bibliographical  
references.  
££2.50

Arabic poems attributed to the  
author; with an introduction and  
comments.  
I&S-Lang.

119 EKİM 1993

24 AGUSTOS 1992

87-964351

Shāfi'i, Muhammad ibn İdris, 767 or  
8-820.

[Poems]  
(Diwān al-Shāfi'i)

ديوان الشافعي / ابن ابي  
الله محمد بن ادريس الشافعي؛ تحقيق  
محمد عبد المنعم فخاقي. - الطبعة 3 -  
الرياض، المملكة العربية السعودية:  
مكتبة المعارف، 1986.

127 p.; 24 cm.

Title page partially vocalized.  
Includes bibliographical  
references.

\$2.16 (U.S.)  
Acquired only for LC.

Shahrānī, Sa'd Husayn  
search under  
Shahrānī, Sa'd Husayn ibn Saqr, 1957 or 8-

ابن كثير...  
Ibn Kāfir, Ismā'il ibn 'Umar. Ṭabaqāt al-fuqahā' aš-  
šāfi'iyyin / li'bn-Kāfir al-Dimašqī. Taḥqīq wa-ta'liq wa-taqdim  
Aḥmad 'Umar Hāšim... - Al-Qāhira: Maktabat al-Taqafa ad-  
Diniya  
In arab. Schr., arab. 34 A 11887  
1. (1993 = 1413 h.) - 11, 423 S. 34 A 11887-1  
2. (1993 = 1413 h.) - S. 429 - 961, 140 S. 34 A 11887-2  
3. Da'il Ṭabaqāt al-fuqahā' aš-šāfi'iyyin / li'l-'Abādī. - [1993 =  
1413 h.] - 300 S. 34 A 11887-3

10 TEMMUZ 1996

● الامام الشافعي وعلم الكلام /

محمد ربيع محمد جوهرى . - ط 1 -  
الأزهر، [القاهرة]: دار الطباعة  
المحمدية، 1986. - 119 ص: 24  
- ببليوجرافية: 114 - 115 -  
200 ق م.

19 EKİM 1993

X شعر الشافعي

ابو عبدالله محمد بن ادريس الشافعي \* تحقيق، الدكتور مجاهد  
مصطفى بهجة \* بغداد 1986، 115 ص \*

24 AGUSTOS 1992

SAFI MEZHEBI

TABAKAT

23913 78  
المصنف (ابو بكر بن هداية  
الله الكوراني) .  
الحسيني ( .  
طبقات الشافعية / لابي بكر بن هداية الله الحسيني .  
... ، حققه وعلق عادل توبهين .  
"Tabakat as-Safi'iya" by Abu Bakr ben Hidayatullah; edited by Adel Nuweid. .  
بيروت: دارالافاق الجديدة ، 1991 .

[8° Impr. or. 9696  
"Tabakat al-Safi'iya". - Ba. par Adil Nuweid. -

2

23914 78

المصنف (ابو بكر بن هداية  
الله الكوراني) .  
الحسيني ( .  
طبقات الشافعية .  
... ، حققه وعلق عادل توبهين .  
[8° Impr. or. 9696

...-Index.-A.26973. -Fr.

Droit musulman. Ecole chaféite. Juristes. 8°-19°. Biographies.  
-Jurisconsulte. Droit musulman. Ecole chaféite. 8°-19°. Biographie. s.

7 NISAN 1995

0336 Al-Šāfiʿī, Muḥammad b. Idrīs. 07 MAY 1995

[Al-risāla. Inglés]

Al-Imām Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfiʿī's Al-Risāla fī uṣūl al-fiqh : treatise on the foundations of Islamic jurisprudence / translated with an introduction, notes, and appendices by Majid Khadduri. - 2nd ed. - Cambridge : The Islamic Texts Society, 2008. - XII, 378 p. ; 23 cm

Traducción de: al-risāla. - Bibliografía: p. 367-372. - Índice. - Incluye (p. 353-362) lista de transmisores y (p. 363-366) glosario ISBN 978-0-946621-15-6

1. Uṣūl al-fiqh I. Khadduri, Majid II. Título. III. Título: Al-risāla

348.97

ICMA 4-58305 R. 65197

Safi Mezhebi

MADE İZLENİLMELİDİR SONRA GELEN DOKÜMAN

### المذاهب الفقهية

#### المذهب الشافعي

السيوطي ، 1445 - 1505 . (١٦٢)

الأشباه والنظائر في قواعد وفروع الشافعيين / تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ؛ حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه على مخطوطتين كاملتين محمد محمد تامر ، حافظ عاشور حافظ . ط 1 . - [القاهرة] : دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة ، 1998

مج 1 ، 2 ؛ 24 سم .

يشتمل على إرجاعات بيبليوجرافية .

تدمك 4 - 46 - 5146 - 977

ب ١١٨٣٤ - ١١٨٣٥ - ٢٥٨ ، ٢

Safi Mezhebi

28 TEMMUZ 1992

SAFI FAHREDDIN ER-RAZI

× مناقب الامام الشافعي .  
تأليف الامام فخرالدين الرازي . تحقيق الدكتور احمد جازي السقا . القاهرة ١٩٨٦ ، ٥٤٩ ص .

22 EKIM 2009

### علواني جهني، عبدالرحمن

٥٨٠٥- آيينه احكام در فقه امام

شافعي، ترجمه مسعود انصاري (١٣٤٢- ) ؛ جلال جلالی زاده، تهران: احسان، چاپ اول، ١٣٨٢ / ٣٠٠٠ نسخه، ٤٥٤ ص، فارسی، وزیري (سلفون)، بها: ٣٠٠٠٠ ریال.

Safii

کد پارسا: B٤٥٨١٧

آموزش فقه شافعی

فشردهای از احكام فقهی شامل ٥١ باب فقهی است که از باب طهارت آغاز و تا باب دیات خاتمه می یابد. نویسنده ابتدا به بررسی معانی لغوی و اصطلاحی فقه و فایده آن پرداخته و سپس ارتباط علم فقه با سایر علوم را بررسی می کند و سپس احكام مربوط به عبادات شامل وضو، نماز، زکات، روزه، جهاد و احكام مربوط به معاملات از قبیل، بیع، اجاره، ارث، نکاح، طلاق، شفعه و... را از منظر فقه شافعی بیان می نماید.

54 SAFI الجندي (عبد الحليم) (Abd al-Ḥalīm al-) GUNDI ARA III 2499

عبد الحليم الجندي . الامام الشافعي . ناصر السنة وواضع الاصول ... - Le Caire, Dār al-qalam, 1967. In 8°, 406 p.

( al-Imām al-Šāfiʿī.)  
al-Šāfiʿī. Biographie.

A. 85457

34364 81

الجندي (عبد الحليم) .  
الامام الشافعي : ناصر السنة وواضع الاصول / عبد الحليم الجندي . - Le Caire: Dar al-ma'arif, 1977 - 355p.:couv.ill. ; 24cm. [8° 02g.3629

"Imām(al-)al-Šāfiʿī:nāṣir al-sunna wa wādi al-uṣul". - Acq.79-7676. - ISBN 977-246-514-7 Rel.

7 NISAN 1995

٢٦٤ - طبعته في دار النشر عبد الرحمن  
 فهرس أحاديث مسند الإمام الشافعي بترتيب السندي . بيروت : دار النور الإسلامي  
 ب. Abdullhadi . ودار البشائر الإسلامية . ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .

23 KASIM 1993

● تولى التأسيس : في مناقب الإمام  
 الشافعي لعالي محمد بن  
 ادريس / لابن حجر العسقلاني :  
 حققه أبو الفداء عبد الله القاضي . -  
 ط ١ . - بيروت : دار الكتب العلمية .  
 1986 . - 272 ص : 25 سم . -  
 بيبليوجرافية : ص 13 - 18

SAFI  
 19 EKIM 1993

1 SAFI MEZHEBI

0743574  
 ASNAWI ('Abd al-Rahm  
 ibn al-Hasan al-).  
 طبقات الشافعية . تأليف جمال الدين عبد الرحيم الاسني  
 -Tabaqat al-Asnawi Abderrahim, B, al-Hasan Gamaladdin... -Bagdad,  
 Matba'at al-Is'ad. -25cm.  
 [4° 0'g. 2273 (1)  
 (Tabaqat al-Safiyya. -Gumhūriyya [Al-] al-'iḥyā' al-islāmīya. Ri'āsat dīwān al-  
 awqāf. Iḥyā' al-turāṭ al-islāmī. 1.)  
 \*Droit musulman. Ecole chaféite.  
 Jurisconsultes. Origines-14e s.  
 Biographies.  
 .../...

2  
 ASNAWI ('Abd al-Rahm  
 ibn al-Hasan al-).  
 0743874  
 الاسني (عبد الرحيم  
 ابن الحسن)  
 - مناقب الشافعية  
 [4° 0'g. 2273 (1)  
 اجز الاول - تحقيق عبد الله  
 الجبوري  
 1.-1390/1970. -46-651p.,  
 fac-sim. [Acq. 9617 71]  
 (Ed. par 'Abd Allāh al-Ḥubūrī).

الاسني (عبد الرحيم  
 ابن الحسن)  
 ARA III 4097 ASNAWI ('Abd al-Rahm  
 Ibn al-Hasan al-)  
 طبقات الشافعية . تأليف جمال الدين عبد الرحيم الاسني . . .  
 تحقيق . عبد الله الجبوري .  
 - Bagdad, Ri'āsat Dīwān al-awqāf. - 2 vol., In-8°, 651  
 + 872 p.  
 (Tabaqat al-Safiyya. 'Abd Allāh al-Ḥubūrī, Ed.)  
 (Iḥyā' al-turāṭ al-islāmī. [I].)  
 Bibliographie collective  
 A.I09781  
 .../...

2306. Sachau, Eduard. *Muhammedanisches Recht nach Schafitischer Lehre.*  
 Stuttgart: W. Spemann; 1897; xxix + 879 + 27pp.  
 Reviewed by Hurgroņje, C. S. (1899) ZDMG 53: 125-67.  
 An examination of the Shafii school of law.

SAFI  
 (mezhep)

2349. *Einiges uber den Imam ash-Shafii.* ZDMG; 1893; 47:  
 106-17.

Brief biography of Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash-Shafii  
 (150-204/767-820) based on the Leiden manuscript of Muqaffa by Ahmad  
 ibn Ali Abdul Qadir ibn Muhammad ibn Ibrahim ibn Muhammad ibn Tamim  
 ibn Abdus Samad ibn Ali al-Hasan ibn Tamim al-Maqrizi and Abu Nuaim's  
*Hilyat al-Awliya.*

SAFI

SAFI  
 181385 Sulasivvat

90-965892  
 Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820.  
 [Selections. 1989]  
 (Thulāthiyāt al-Imām al-Shāfi'ī)  
 ثلاثيات الامام الشافعي / جمعها  
 ورتبها وخرجها وعلق عليها خليل  
 ابراهيم ملا خاطر. - الطبعة 1. -  
 جدة ، المملكة العربية السعودية : دار  
 القبلة للثقافة الاسلامية ، بيروت :  
 مؤسسة علوم القرآن ، 1989 .

90-965892  
 Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820.  
 [Selections. 1989 ... Card 2 ]  
 332 p. ; 24 cm. --  
 (مدرسة الامام الشافعي ؛ 7)  
 Includes bibliographical  
 references (p. 309-318).  
 20.00 riyals.  
 AP-Islamic Law.

90-965890  
 Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820.  
 (Sunan)  
 السنن / تأليف أبي عبد الله محمد بن  
 ادريس الشافعي المصلي القرشي ؛ حققه  
 وعلق عليه ، وخرج احاديثه خليل ابراهيم  
 ملا خاطر. - الطبعة 1. -  
 جدة ، المملكة العربية الاسلامية ؛ بيروت :  
 مؤسسة علوم القرآن ، 1989 .  
 2 v. : ill. ; 24 cm. --  
 (مدرسة الامام الشافعي ؛ 8)  
 Includes bibliographical  
 references (v. 2, p. 389-406) and  
 indexes.  
 33 riyals (set)  
 AP-Islam.

198 ARALIK 1987

01 KASIM 1993

SAFI MEZHEBI Y9-960022  
 Jurdānī, Muḥammad 'Abd Allāh, d. 1913.  
 (Fath al-'allām bi-sharḥ Murshid al-  
 anām fī al-fiqh 'alā madhhab al-sādah  
 al-Shāfi'īyah)  
 فتح العلم بشرح مرشد الأنام في  
 الفقه على مذهب السادة الشافعية / لمحمد  
 عبد الله الجرداني ؛ محمده وعلق عليه  
 وخرج احاديثه محمد الحجار. - الطبعة  
 3. - [Cairo] : دار السلام ، 1988 .  
 4 v. ; 25 cm.  
 Title page partially vocalized.  
 Includes bibliographical  
 references.  
 EE50.00 (set)  
 Jurdānī, Muḥammad 'Abd Allāh, d. 1913.  
 Murshid al-anām ilā mā yajibū  
 ma'rifatuḥu min al-'aḳ'id wa-al-aḥkām.  
 Egy-Islamic Law.

19 EKIM 1993

● أحكام العبادات على مذهب  
 الإمام الشافعي / تأليف محمد صالح  
 العقاد . - ط ١ . - بيروت : دمشق :  
 دار الهجرة ، 1985 . - 118 ص : 24  
 سم . - 300 ق م

SAFI  
 (mezhep)

Imam Šafii

Goldziher, Zāhirīer, s. 19

Šafii,

Nebhani, Huccetullah, 470

297.44  
NEB.H

ŠAFII  
Muhammed b. Idris

ibn Hazm, el-Fasl, c.v, s. 23, 29,  
95, 96

18 EKIM 1999

al-SHĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs) Šafii

ديوان الشافعي

Diwān al-Shāfi'ī. [Collected poems.  
Edited and annotated by Zuhdī Yakan.]  
pp. 214.

Dār al-Thakāfah: Beirut, 1962.

8°.

Silsilat al-Makhtūfāt al-'Arabīyah, 9.

Ibn Ebi Hadim

14554. ccc. 23

al-SHĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs) Šafii  
al-RĀZĪ ('Abd al-Rahmān ibn Abi Hātim)

آداب الشافعي  
مناقبه

Ādāb al-Shāfi'ī wa-manākibu-hu. [On the  
life and spiritual legacy of the Imam  
al-Shāfi'ī. Edited by 'Abd al-Ghanī Abd  
al-Khālīk.]  
pp. 388.

Cairo, 1953.

26 EKIM 1996

8°.

Ibn Ebi Hadim

18 EKIM 1999

Šafii

14554. ccc. 23

al-SHĀFI'Ī (Muhammad ibn Idrīs)

al-RĀZĪ ('Abd al-Rahmān ibn Abi Hātim)

آداب الشافعي  
مناقبه

Ādāb al-Shāfi'ī wa-manākibu-hu. [On the  
life and spiritual legacy of the Imam  
al-Shāfi'ī. Edited by 'Abd al-Ghanī Abd  
al-Khālīk.]  
pp. 388.

Cairo, 1953.

8°.

14530. c. 16

al-BANNĪ' (Ahmad ibn 'Abd al-Rahmān), called  
al-SĀ'ĪTĪ

بدائع المنن  
في جمع وترتيب  
مسند الشافعي والسنة

Badā'i' al-minan fi jam' wa-tartīb Musnad  
al-Shāfi'ī wa'l-Sunan. [A treatise on Shāfi'ī  
law compiled from Musnad al-Shāfi'ī and Sunan  
al-Shāfi'ī. Annotated with the author's own  
commentary, al-Kaul-al-ḥasan.] 2pts.; 1 pl.  
Cairo, 1950.

8°.

18 EKIM 1999

Šafii, Muhammed b. Idris (Kalam)

(Akidesi)

Yarab, Tabakat I,  
283-284.

181540 ŠAFII

Y5-962155

Shāfi'ī, Muhammad ibn Idrīs, 767 or 8-820.  
[Musnad]

(Tartīb Musnad al-Imām Abi 'Abd Allāh  
Muhammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī)

ترتيب مسند الامام المعظم  
و المجتهد المقدم ابي عبد الله محمد  
بن ادريس الشافعي / رتبته على الابواب  
الفهية الفروع ترتيبا  
مع تهذيبه ... محمد عابد  
(Continued on next card)

Y5-962155

Shāfi'ī, Muhammad ibn Idrīs, 767 or 8-820.  
[Musnad ... Card 2]

السدي؛ عرف للكتاب و ترجم للمؤلف محمد  
زاهد بن الحسن الكوثري؛ تولى نشره  
و تصحيحه و مراجعة اصوله على نسختين  
مخطوطتين بدار الكتب الملكية المصرية  
يوسف على الزواوي الحسني، عزت العطار  
الحسني • - بيروت، لبنان : دارالكتب  
العربية، [198-7]

2 v. in 1; 25 cm.  
Reprint: Originally published: [Cairo :  
s.n.], 1951.  
Includes indexes.

جزء 1 • العبادات - جزء 2 •  
المعاملات

LE12.00  
(1. Islamic law 2. Shafiites)  
I&S-Islamic law.

27 KASIM 1993

I. Safii

Barillani, K. Beyan, 79

Malik - Safii - Uzai - Ehlul-Medine  
Ehlul-Zahir - Ahmed b. Hanbel - Ishak b. Rahawaih  
(mutekelliminden) Haris b. Esed et-Muhasibi - Ebu'Abbas et-Kalanisi  
Ebu Ali es-Sakafi  
الايان هو المعرفة بالقلب والاعتراف بالسان والعمل  
بالاركان

19 TEMMUZ 2000

Jesepi, Tabstra, R.E.F. 245-6

Safii

2268. Goeje, M. J. de. 'Einiges uber den Imam ash-Shafi'. ZDMG 1893; 47: 106-17.  
A brief biography of Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash-Shafi (150-204/767-820) based on the Leiden manuscript of *Muqaffa* by Ahmad ibn Ali Abdul Qadir ibn Muhammad ibn Ibrahim ibn Muhammad ibn Tamim ibn Abdus Samad ibn Ali al-Hasan ibn Tamim al-Maqrizi and Abu Nuaim's *Hilyat al-Awliya*.

3 SUBAT 1992

3 SUBAT 1993

2256. Bishop, E. F. F. 'Al-Shafi (Muhammad ibn Idris)—Founder of a Law School'. MW; 1929; 19: 156-75.  
A biography of Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash-Shafi (150-204/767-820).

Safii

88-965105  
Shafi'i, Muhammad ibn Idris, 767 or 8-820.  
[Poems]  
(Shi'r al-Shafi'i)  
شعر الشافعي / ابن عبد الله محمد بن ادريس الشافعي (جمع وخطيب بدراسة مناهج مطبوع بمبوت - Baghdad) : ساعدت جامعة بغداد على نشره ، 1988 . 415 p. ; 24 cm.  
Title page partially vocalized.  
Bibliography: p. 365-391.  
"Tasalsul al-ta'did 1, 985/1986"—Cover.  
Includes indexes.  
££7.50  
Ir.-Lang.

3 SUBAT 1993

Safii  
Konsun

12 AGUSTOS 1992

87-963588

'Abd ALLah, Muhammad Yasfn.  
(Kawkab al-azhar)  
الكوكب الازهر : شرح الفقه الاكبر  
[ل] ابن عبد الله محمد بن ادريس  
الشافعي / تحقيق [وشرح] محمد  
ياسين محمد الله . - المتصورة ، بغداد :  
مكتبة الفكر العربي ، [1986]  
157 p. ; 24 cm.  
Includes bibliographical references.  
21D  
Ir-Islam.

15 SUBAT 1994

Alusi, Salim 'Abbud  
search under  
Alusi, Salim.

'Alwazhi, 'Abd al-Hamid  
search under  
'Alwazi, 'Abd al-Hamid.

445 Safii, Muhammed b. Idris

الفقه الاكبر للإمام  
للإمام الشافعي. وهو جيد جدا مشتمل على فصول قراء وبعوض  
أهل حلب على الشيخ زين الدين الشافعي. لكن فيه (لكن في نسخته  
إلى الشافعي) شرح، والظن الغالب أنه من تأليف بعض أكابر  
العلماء. أوله: الحمد لله رب العالمين  
K. 2. 1287-1288.

18 EKIM 1992

14576. dd. 326  
al-SHAFI'I (Muhammad ibn Idris)  
al-JUNDI ('Abd al-Halim)

الإمام الشافعي

al-Imam al-Shafi'i. [A study of the life writings and teachings of Muhammad ibn Idris al-Shafi'i.]  
pp. 403.  
Dar al-Katib al-'Arabi: Cairo, 1967. 8°.

Safii  
Sira  
Ebu Ishak  
Nevrevi  
14529. dd. 6  
al-SHAFI'I (Muhammad ibn Idris)  
al-SHIRAZI (Abu Ishak Ibrahim ibn 'Ali)

الجموع شرح الهدى

Rafi' Abdulkarim  
Gazzali  
Ibn Hacer  
al-Askalani  
al-Majmu' sharh al-Muhaddab. [A commentary by Yahya b. Sharaf al-Nawawi, on Abu Ishak al-Shirazi's exposition of Shafi'i law, al-Muhaddab, the preface of which (vol. 1, pp. 2-72) contains biographical notices of Shafi'i and Shirazi. The text of al-Majmu' is followed (lower on the page) by Fath al-'Aziz sharh al-Wajiz, 'Abd al-Karim al-Rafi'i's commentary on Abu Hamid al-Ghazali's al-Wajiz. Followed (at the bottom of the page) by al-Talkhis al-habir fi takhrif ahadith al-Rafi'i al-kabir, Ibn Hajar al-'Askalani's commentary on the Traditions cited by Rafi'i in his Fath al-'Aziz. Nawawi's work is completed in vol. 9. In vols. 10-12 its place (i.e. the upper part of the page) is taken by a commentary on it, Takmilat al-Magmu', by Taki al-Din al-Subki.]  
12 vols.  
Cairo, 1925-33. 8°.



Imam Safii

i. Abdulhamid, Dirasât, 115, 126, 129

Imam Safii (Muhammed b. Idris)  
(Khatâbât)

Boğaziçi Kitapları Arşivi - İM  
s. 313  
DİA Ktp. 297-4  
AYD. U

اللمعة الامعية في قول الشافعي بسلام القدرية  
محمد بن احمد، ابن الجوهري  
K22.11, 411.  
→ Safii  
— Muhammed b. Idris

Imam Safii,

Nebhani, Huce-tullah, 552

297-46  
NEB.H

- İMAN-İ SAFİİ-  
MUHAMMED B. IDRİS B. ABBAS B. ~~İDRİS~~ OSMAN  
B. SAFİİ  
(297.9 / VER.7)  
Tetimme-I, 322

Safii,

Nebhani, Huce-tullah, 318

297-46  
NEB.H

Safii Dst. - تنوير المقالة في حل ألفاظ الرسالة / تحقيق  
محمد عايش

12 1995

"Safii"  
1401  
Hade-ikut-euliya  
922-93  
AHM.H

SAFIİ, Muhm. b. Idris  
(204)

F. I. H.

الشافعي  
محمد بن احمد

٦٤٩ ك ابن كثير، إسماعيل بن عمر، ت ٧٧٤ هـ  
المسائل الفقهية التي انفرد بها الإمام الشافعي من  
دون اخوانه من الأئمة / ابن كثير؛ دراسة وتحقيق  
ابراهيم علي صندوقجي ٠-١ ط ٠ - المدينة المنورة:  
مكتبة العلوم والحكم، ١٤٠٦ هـ، ١٩٨٦ م.  
٢٣١ ص: مئليات ٢٤٤ سم  
١. الفقه الشافعي ٢. الشافعي، محمد بن  
ادريس، ت ٢٠٤ هـ. أ. صندوقجي، ابراهيم علي،  
محقق ب. العنوان

Safii,

Nebhani, Huccetullah, 318

297.44  
NEB.H

14530. c. 16 [Safii  
Safii Ahmed  
al-SHAFI'I (Muhammad ibn Idris) called  
al-BANNA' (Ahmad ibn 'Abd al-Rahman), called al-SAFI'I b. Abdurrahman

بدائع المنبت  
في جمع وترتيب  
مسند الشافعي والسنة

Badā'i' al-minan fi jam' wa-tartib Musnad al-Shāfi'i wa 'l-Sunan. [A treatise on Shāfi'i law compiled from Musnad al-Shāfi'i and Sunan al-Shāfi'i. Annotated with the author's own commentary, al-Kaul-al-ḥasan.] 2pts.; 1 pl. Cairo, 1950. 8°.

18 EKIM 1999

Imam Safii (Muhammad b. Idris)  
(Kitap fi-red 'alā eh'l'id-ehuq')

Baqdadi, Kitabu usuli'd-din  
s. 308  
DIA KTA 297-4  
ABD. 4

YAKA. (Zuhdi) Safii

Diwan al-Shāfi'i

Beirut, 1962

7472I

N° 952 30.5.1962

04 EKIM 1999

٥٩٥ ش الشافعي ، محمد بن ادريس، ت ٢٠٤ هـ

الشافعي : شعره و ادبه - الرياض : دار الرشيد، ١٩٨٤ هـ، ١٤٠٢ م.

٢٧٢ ص ٢٤٤ سم - (من عيون الشعر ٤٤)

١. الشعر العربي - العصر العباسي . أ. العنوان  
ب. السلسلة

نفقة القرابة في المذهب المالكي وغيره من المذاهب / محي الدين قادي  
إشراف محمد الشاذلي النيفر . - تونس : الكلية الزيتونية للشريعة  
وأصول الدين ، 1984 . - 316 ص . : 27 سم .  
د.م.ث : فقه : تونس : الكلية الزيتونية : 1984

10 TEMMU 1996

ARABIA

192 SHAFI'I, [Imām] Muhammad b. Idris al-]. Z Kitāb al-umm / przelożyła M. Zyzik. Studia Arabistyczne i Islamistyczne. Majallat al-Dirāsāt al-'Arabīya wa-'l-Islāmiya, 7 (1999) pp.103-113

18 EKIM 1999

Safii 14524. bb. 28.

al-SHAFI'I (Muhammad ibn Idris)

ABU SHUJĀ' al-ISFAHĀNĪ (Ahmad ibn al-Husain)

Abrégé de la Loi musulmane selon le rite de l'imām El-Chāfi'i par Abou Chodjā'. Traduction nouvelle et commentaires par G.-H. Bousquet. pp. 49.

Faculté de Droit: Alger, 1935. 8°.

Extrait de la Revue Algérienne, Tunisienne & Marocaine de Législation et de Jurisprudence.

al-SHAFI'I (Muhammad ibn Idris) Safii  
ABU ZAHRAH (Muhammad) Muhammad Ebu Zahre

الشافعي

حياته وعصره  
آرائه وفقهه

al-Shāfi'i: ḥayātu-hu wa-'aṣru-hu - ara'u-hu wa-fikhu-hu. [A study of the life, times and teachings of the Imam al-Shāfi'i. Second edition.] pp. 388. Dār al-Fikr al-'Arabī: Cairo, 1948. 8°.

18 EKIM 1999

مناقب الإمام الشافعي / تأليف  
فخر الدين الرازي ، محمد بن عمر بن  
الحسين : تحقيق احمد حجازي السقا  
ط ١ . - الأزهر ، القاهرة : مكتبة  
الكلية الأزهرية ، 1986 . - 549  
ص : مثليات : 24 سم . - ( من تراث  
الرازي : 8 ) . - يشتمل على ارجاعات  
ببليوجرافية . - 600 ق م .

9 EKIM 1993

SAFII

181533 90-960378

SAFI MEZHEBI

Shaqfah, Khālid ibn 'Abd Allāh, 1905-1977.

(Kitāb al-dirāsāt al-fiqhīyah 'alā madhhab al-Imām al-Shāfi'ī) كتاب الدراسات الفقهية على مذهب الإمام الشافعي / تأليف خالد بن عبد الله الشافعي. -- الطبعة 1. -- [Cairo]: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، 1989-

v. <1> ; 24 cm.

Cover title: al-Dirāsāt al-fiqhīyah 'alā madhhab al-Imām al-Shāfi'ī.

Contents: al-qism I. al-Muqaddimāt wa-gism al-'ibādāt / qaddama la-hu Sa'id Hawwī.

£E15.00 (v. 1)  
Egy-Islamic Law.

- Hanefi mez.  
- Safii mez.

10 NISAN 1992

BERG, L.W.C. van den. Principes du droit musulman selon les rites d'Abou Hanīfah et du Chāfi'ī; traduit du hollandais par MM. de Tersant et Damens. Revue algérienne et tunisienne de législation 11 (1895), pp. 21-26, 225-268; 12 (1896), 89-102, 105-127.

07 NISAN 1995

6194. **Huḍarī, Aḥmad Kāmil al-**: Tahdīb al-kafāya fi 'ilm al-fiqh: 'alā madhhab al-imām Abī-'Abdallāh Muḥammad Ibn-Idrīs as-Sāfi'ī / ta'lif Aḥmad Kāmil al-Ḥuḍarī. - Miṣr: Maṭba'at Wādī 'l-Mulūk  
Inhalt: Theolog. Abhandlung über d. islam. Recht. - In arab. Schrift, arab. 24 A 15084  
1 (1936 = 1355 h.) - 143 S. 24 A 15084-1

Safii,

Webhani, Hüccetullah, 315

297.44  
NER-H

- خلاصة تهذيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال  
أحمد بن عبد الله الخزرجي (ت ٩٢٣ هـ) - القاهرة: مطبعة بولاق، ١٣٠١ هـ.  
معه: الرحمة الغيثية بالترجمة اللثية في مناقب سيدنا وولانا الإمام الليث بن سعد/ لابن حجر العسقلاني. -- ١٨ ص  
ويبدو أن معه: توالي التأسيس بمعالي محمد بن إدريس الشافعي. -- ٢٠ - ٨٨ ص  
القاهرة: المطبعة الخيرية، ٢٢ - ١٣٢٣ هـ، ٤٣١ ص. [ليس معها ترجمة الليث]  
- el-Kamal  
- Ibn Hacer at-Askhalani  
- Leys b. Sa'ad  
- Safii

es. Safii (Muhammed b. Idris)

B-TOPALOGUW

Watt, Islam dig. ter. devri, 421 (ind.)

MILAS d1

130 H. 13 k

Safii mezhebi

01882 SHEIKHOESLAMI, Assad. Succession in Islamic law according to the Shafii school. Maqālat va barrasihā I (1976), pp. 16-39.

See also III. a. viii. Fyzec.

Safii mezhebine ftre  
Islam hukukunda vtrus

٥٣١ ع ابن عرفات، مجدي بن محمد

Safii شفاء العي بتخریج و تحقیق مسند الامام الشافعي

بترتيب السندي / تأليف ابي عمير مجدي بن محمد بن

عرفات المصري الاثري ؛ تقديم مقبل بن هادي

الوادعي. -- ط ١. -- القاهرة: مكتبة ابن تيمية؛ جدة:

توزيع مكتبة العلم، ١٤١٦ هـ، ١٩٩٥ م.

٢ مج ٢٥٤ سم

١. الحديث - مسانيد ٢. الحديث - احكام

٣. الفقه الشافعي ٤. الحديث - فهارس ٥. الشافعي ،

محمد بن ادريس ، ت ٢٠٤ هـ. مسند الامام الشافعي

ب . السندي ، محمد عابد ، ت ١٢٥٧ ، م فهرس

ج.العنوان

IMAM  
Safii (an Missirliopi hakkinden ilah-  
yatcularin hukimleri)

Hau Goldziher, Zahiriler, s. 18

6654. **Al-Qais, Qais**: Al-Īrāniyūn wa'l-adab al-'arabī / ta'lif Qais Al-Qais. - Tihrān : Mu'assasat al-Buḥūt wa't-Tahqīqāt at-Taḳāfiya  
Parallelsacht.: Iranians and Arab literature. - In arab. Schrift, arab. 25 A 9947  
4. Rīgāl fiqh as-sāfi'iya. - 1989 = 1368 h.s. - 566 S.  
Parallelsacht.: Authorities of Shafiites law 25 A 9947-4

11 MART 1994

ŞAFİİ MEZHEBİ

TA

297-29  
ACC-E

M. A. Al-Cafo. Eserut-Talavur. sh: 192

۹۲ - أبو فراس شهاب الدين الاسعدي

الشافية

نشرها ونقلها إلى الانكليزية : سامي مكارم  
الطبعة الأولى ، ۲۶۰ ص

(الجامعة الاميركية ، بيروت ، ۱۹۶۶)

سؤفي (1539)

27747

2020. Usmandī as-Samarqandī, Muḥammad Ibn-'Abd-al-  
Hamīd al-: Tarīqat al-hilāf baina 'l-aslāf / taṣnīf 'Alā'-ad-Dīn  
Muḥammad Ibn-'Abd-al-Hamīd Abi'l-Faṭḥ al-Asmandī as-  
Samarqandī. Haqqāqahū ... 'Alī Muḥammad Mu'auwad ...  
Tab'a 1. - Bairūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiya, 1992 = 1413 h. -  
544 S.  
Inhalt: Erörterung d. jurist. Meinungsverschiedenheiten unter d.  
islam. Rechtsschulen d. Ḥanafiten u. Schāfi'iten. - Verf.: 1095 -  
1157. - In arab. Schrift, arab. 32 A 22635

Abdullah - Oruç  
Zekeriya - Kurban  
Safii - AV  
Kamran - Hec 92-963595

Firūzabādī al-Shīrāzī, Abū Ishāq Ibrāhīm  
ibn 'Alī ibn Yūsuf, ca. 1003-1023.  
(Muhaddithab fī fiqh al-Imām al-  
Shāfi'i)  
المذهب في فقه الامام الشافعي / لابي  
اشفاق الشيرازي ؛ تحقيق وتعليق وترجع  
وبيان الراجع في المذهب بقلم محمد  
الزحيلي. -- بيروت : الدار الشامية ،  
.1992

2 v. (1048 p.) ; 24 cm.  
Includes bibliographical  
references (v. 2, p. 1018-1021) and  
indexes.  
Contents: al-juz' 1. Fī  
al-tahārah wa-al-ṣalāh  
wa-al-zakāh-- al-juz' 2. Fī  
al-Ṣiyām wa-al-hajj wa-al-udhiya  
wa-al-nadhr wa-al-aṭ'imah  
wa-al-dhabā'ih wa-al-ṣayd.  
\$18.00 (U.S. : set)  
I&S-Islamic Law.

16 SUBAT 1996

15 SUBAT 1996

Jurdānī, Muḥammad 'Abd Allāh, 1913.  
(Fath al-'allām bi-sharḥ Murshid al-  
anām fī al-fiqh 'alā madhhab al-sādeh  
al-Shāfi'iyyah)  
فتح العالم بشرح مرشد الانام في الفقه  
على مذهب السادة الشافعية / تأليف  
محمد عبد الله الجرداني ؛ اشرف على  
طبعه محمد الحمار . -  
[Damascus : s.n., 198-]  
3 v. ; 25 cm.  
Reprint. Originally published: Halab :  
Maktabat al-Shabāb al-Muslim, 1391 H.  
[i.e. 1971]  
\$30.30 (U.S.)  
Islamic law-Shafiites.  
I&S-Islamic law.

Imam Sāfi

Safii

Safii, Saunut manthah, Baki Madis, s. 346

15 ARALIK 1992

18 EKIM 1999

Hanafi Mezhelari  
FRANCE de TERSANT (R. de)  
Safii Mezhelari  
AN DEN BERG (L. W. C.) 14529. 6. 15.  
Principes du droit musulman selon les rites  
d'Abou Haniffah et de Chāfi'f... Traduit du  
hollandais... par R. de France de Tersant...  
avec la collaboration de M. Damiens.  
pp. vii, 278.  
Alolphe Jourdan: Algiers, 1896. 8°.

MIRAS H.

SHEIKHOLESAMI, Assad. Succession in Islamic law  
according to the Shafii school. Maqālat va  
barrastha 1 (1976), pp. 16-39.

Safii Okuluna göre  
Islam Hukukunda  
Miras (Halefiyet)

Ahmed Teymur Paşa  
336. Taimūr, Aḥmad: Nazra tarīhiya fī hudūd al-maḍāhib  
al-arba'a: al-Ḥanafī, wa'l-Mālikī, wa'l-Šāfi'i, wa'l-Ḥanbalī.  
al-Hanbalī wa'l-Mālikī / bi-qalam Aḥmad Taimūr Bāsī. - Tab'a 2. - Al-  
Qāhira: al-Maṭba'a as-Salafiya wa-Maktabatuhā, [1932 =]  
1351 h. - 48 S.  
In arab. Schrift, arab. 11 E 2569

10 TEMMUZ 1996

Şafiiyye

Henri Laoust  
Comment Definitif

s. 7.

Şia pesetinal

- الشافعي وأثره في الحديث وعلومه  
خليل إبراهيم ملا خاطر؛ إشراف السيد محمد الحكيم. -  
١٣٩٣ هـ، ٥٠٠ ورقة.. (دكتوراه)

- Şafii

21 EKIM 1996

11 MART 1996

4322. Zamahşari, Mahmud Ibn-'Umar az.: Ru'us al-ma-  
sa'il: al-masa'il al-hilafiya baina l-hanafiya wa's-safi'iya  
li-Garallah Abi'l-Qasim Mahmud Ibn-'Umar az-Zamahşari.  
Dirasat... 'Abdallah Naqir Ahmad. - Tab'a I. - Bairut:  
Dar al-Bas'ir al-Islamiya, 1987 = 1407 h. - 616 S.  
Inhalt: Über die unterschiedliche Beurteilung juristischer  
Grundsatzfragen bei Hanafiten und Schafiiten: Verf.: 1075  
- 1144. - In arab. Schrift, arab. 29 A 17785

فهرس أحاديث مسلم الإمام الشافعي بترتيب السندي . بيروت : دار النور الإسلامي  
ودار البشائر الإسلامية. ط ١، ١٤٠٧ هـ.

23 KASIM 1995

6.3 RECHT

16 MAYIS 1999

5039. 'Afifi, Tahā 'Abdallah al.: Haqq al-ğasad / ta'rif Tahā  
'Abdallah al-'Afifi. - Al-Qāhira: Dār al-'Itisām, 1987. -  
134 S. - (Silsilat al-huquq)  
Inhalt: Über d. Körper betreffende islam. Gesetz. - In  
arab. Schrift, arab.  
ISBN 977-142-172-7 7 E 3694

5040. 'Ağamī, Abu'l-Yazīd al.: Fiqh al-'aqida 'inda 's-şafi'i  
wa-Ahmad: al-mauqif wa'l-manhag / Abu'l-Yazīd al-'Ağamī

mi. - Al-Qāhira: Dār aş-Şahwa, 1987 = 1408 h. - 275 S.  
Inhalt: D. Glaubenslehre aş-Şafi'is (767 - 820) u. Ibn-Han-  
bals (780 - 855). - In arab. Schrift, arab. 28 A 10311

28 FYLOL 1995

6 ISLAMWIS

6.3 RECHT

1282. Abū-Zaid, Naşr Hāmid: Al- Imām aş-Şāfi'ī wa-ta'sīs  
al-idyūlūğiya al-waşa'iya / Naşr Hāmid Abū-Zaid. - Tab'a I. -  
Al-Qāhira: Sinā li'n-Naşr, 1992. - 110 S.  
Inhalt: Zur Methodologie d. Rechtserkenntnis bei aş-Şāfi'ī (767  
- 820). - In arab. Schrift, arab.  
ISBN 977-5140-19-6 10 E 1267

- Şafii

→-Tertib-i Musnedi'l-Imām eş-Şāfi, Muhammed Âbid Sindi, -  
(Beirut, 1951).  
Tahkik: Yusuf Zevâi, İzzet Attâr.

23 KASIM 1995

Şafii Mezhebi

11,529. c. 108

al-KHARFÂN (Durrîyah Khalîl)

النور الشافعي  
في الفقه على مذهب  
الإمام الشافعي

al-Nūr al-shāfi fi 'l-fikh 'ala madhab  
al-imām al-Shāfi'i. [A study of Islamic  
law according to the Shāfi'i school].  
2 pts.  
Damascus, 1964-5 18 EKIM 1995 8°

İHAZAT ŞAFİİ

Benceñat Menafif - I, 17

17 EKIM 1999

1475 HASAN, Ahmad. Al-Shāfi'ī's role in the development  
of Islamic jurisprudence. *Islamic law and legal theory*.  
Ed. I.Edge. Aldershot: Dartmouth, 1996 (The  
International Library of Essays in Law & Legal Theory:  
Legal Cultures, 7), pp.389-423 [Article originally  
published in 1966.]

-181540 ŠAFI'Ī  
-181535 ŠAFI'Ī MEZHĒBĪ 88-962395

'Abd al-Salām, Ahmad NahrĒwī.  
(Imām al-Shāfi'ī fī madhhabayhi al-qadīm wa-al-jadīd)  
الإمام الشافعي في مذهبه القديم والبيديد : حياته وعمره، أسرته وفقهه، أصابه وأشواره... / تأليف شافعي أحمد نحراري عبد السلام الأندلسي. - الطبعة 1. - [Cairo] : ن.ن. عبد السلام، 1988.  
744 p. : general. table ; 24 cm.  
Bibliography: p. 729-735.  
ISBN 977-175-029-1 : \$E15.00  
Egy-Islamic Law.

03 ARALIK 1995

Subhi Taaddia 31 A 14964

3864. Subkī, Taqī-ad-Dīn 'Alī Ibn-'Abd-al-Kāfi as-. Ma'nā qaul al-imām al-Muṭṭalibī (Maḥammad Ibn-Idrīs as-Šafi'ī), »Idā saḥḥa 'l-ḥadīṭ fahwa maḥabī« / ta'līf Taqī-ad-Dīn 'Alī Ibn-'Abd-al-Kāfi as-Subkī. Dīrāsa wa-Taḥqīq 'Alī Nāyif Biqā'ī. - Tab'a 1. - Bairūt : Dār al-Bašā'ir al-Islāmīya, 1993 = 1413 h. - 207 S.  
Einheitssacht: Ma'nā qaul al-imām al-Muṭṭalibī, »Idā saḥḥa 'l-ḥadīṭ fahwa maḥabī«. - In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Bairūt, Ġam'īyat asl-Maqāṣid al-Islāmīya, al-Ma'had al-'Alī li'd-Dirāsāt al-Islāmīya, Magisterarb., circa 1991 33 A 1334V

10 TEMMUZ 1996

٥٩٢ ش الشاطري، أحمد بن عمر، ت ١٣٦٠ هـ  
اليقوت النفيس في مذهب ابن إدريس / احمد ط  
وجمع حواشيه وعلقها احمد عمر الشاطري. - Meshket  
ط ٠٣ - جلة : دار الشروق، ١٣٩٩ هـ، ١٩٧٩ م.  
٢٥٦ ص ٢٤٤ سم  
١. الفقه الشافعي. أ. الشافعي، محمد بن ادريس، ت ٢٠٤ هـ ب. العنوان

3 SUBAT 1998

ŠAFI'Ī  
1. (الرسالة)

2. الأم = 131-152

MTI, I, 405-418

كتاب الشافعي

480 CHAUMONT, Eric. En quoi le maghāb šāfi'īte est-il šāfi'īte selon le Muḡīṭ al-ḥalq de Ġuwaynī? Annales Islamologiques / Ḥawāyāt Islāmīya, 35 (2001) pp.17-26

šafi'ī

٥٢٧ ع العربي، أحمد  
الإمام الشافعي : الفقيه الأديب / احمد العربي. -  
ط ١ - [د. م. د. ن. د.].، ١٣٩٨ هـ، ١٩٧٨ م (جدة : مطابع الروضة).  
٩٠ ص ١٧ سم. - (المكتبة الصغيرة ؛ ٢٧)  
١. الشافعي، محمد بن ادريس، ت ٢٠٤ هـ  
٢. الفقه الشافعي. أ. العنوان ب. السلسلة

IMAM ŠAFI'Ī

Eg-Safi'

ibn Abi Ishaq, el-Kaifi, 267

ŠAFI'Ī, - - -

EL-UMM (ŠAFI'Ī)

موسوعة تراث الانسانية  
VIII مج 152-131 ص  
(د ت ، القاهرة)

Not: Bu makale el-Umm (šafi'ī) postivulcait.

٥٧٩ ص السيوطي، عبدالرحمن بن ابى بكر، ت ٩١١ هـ  
الأشياء والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية /  
تأليف جلال الدين عبدالرحمن السيوطي ؛ تحقيق علاء  
السعيد. - مكة المكرمة ؛ الرياض : مكتبة نزار مصطفى  
البياز، ١٤١٦ هـ، ١٩٩٥ م.  
٢ مج (أ- ر، ٧٦٥ ص) ؛ ٢٥٤ سم  
١٥ - ٢ : مودع نظاميا.  
١. الفقه الشافعي ٢. القواعد الفقهية. أ. السعيد، علاء، محقق ب. العنوان

137830 MÜZENİ 23 SU  
C 11 339  
MUZANĪ (Abū Ibrāhīm Ismā'īl ibn Yahyā' al-)  
الزني (أبو ابراهيم اسمعيل بن يحيى) -  
المنتصر من علم الأئمة النفيس محمد بن ادريس. (سهاش)  
كتاب الأم / تأليف الشافعي، الأجزاء الثلاثة الأولى فقط.  
طبع على نفقة أحمد الشافعي.  
- Būlāq : al-Maḥba'a l-amīriyya, 1321 [1903]. -  
3 t. en 2 vol., 264+240+8-294 p. ; 29cm.  
"Muḥtaṣar (al-) min'ilm al-imām an-naḥfs Muḥammad ibn Idrīs".

2) C 11 339  
MUZANĪ (Abū Ibrāhīm Ismā'īl ibn Yahyā' al-)  
الزني (أبو ابراهيم اسمعيل بن يحيى) -  
المنتصر من علم الأئمة النفيس محمد بن ادريس...  
- Būlāq : 1321 [1903].  
"Muḥtaṣar (al-) min'ilm al-imām an-naḥfs Muḥammad ibn Idrīs". - GAL : GI, 180 ; SI, 305 (m.263/878). - T. 1-3 seuls. - En marge de : "Umm (K. al-) / as-Šafi'ī".  
Ḥusaynī (Ahmad al-). Ed. Fiqh. Jurisprudence islamique. 9e s.

JAN 1995

297.512  
SE.A

SAFII (Mezhebi) IRCICA  
Semaan, Khalil I.

Asb-Shafi'i's risalah: basic ideas / by Khalil I. Semaan.- Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, 1961.  
70 p.; 21,5 cm.- (Arthur Jeffery memorial monographs; no. 1)  
Bibliography: p. [70]  
Includes bibliographical references  
With: English translation of the chapters on an-Nasikh wa-al-Mansukh

8484

1. Fiqh, Shafiites I. Title II. (Series)

فهرس أحاديث مسند الإمام الشافعي  
إعداد يوسف عبد الرحمن المرعشلي - بيروت: دار النور: دار البشائر  
الإسلامية، ١٤٠٧ هـ، ١٦٠ ص. - (سلسلة فهرس كتب السنة؛ ١)  
- فهرس

10 JANUARY 1996

SAFII MEZHEBI

HUSAYN (Sayyid 'Abd Allāh), حسين (سيد عبد الله) 0101274

الاجوبة الفقهية في مذهب السادة الشافعية ... تأليف  
سيد عبد الله حسين

-Le Caire, al-Maktaba al-mahmūdiyya al-tijārīya [1965]. -21cm,  
296p. Acq. 2559-71

[8° F. 48762

(Aḡwiba [Al-] al-fiqhīya fī madhab al-sāda al-shāfi'iyya.)

Fiqh. Ecole chaféite.

13 OCAK 1995

Bayhaqī, Ahmad ibn al-Husayn, 994-1066.  
(Bayān khaṭa' man ...)

بيان خطأ من ... (Card 2)  
(mājistīr)—al-Jāmi'ah al-Islāmiyah.

Includes index.

Bibliography: p. 361-374.

EEB.75

Classical work on Hadiths used by Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'i (767 or 8-820) in Islamic law works; edited and introduced by a Saudi scholar for his M.A. thesis.

L&S-Islam.

Y4-961637

26 EYLUL 1985

5744. 'Abd-al-Mu'ī, Fārūq: Al-Imām aš-Shāfi'i: Muḥammad Ibn-Idrīs Ibn-al-'Abbās al-Qurašī al-Muṭṭalibī aš-Shāfi'i al-Makkī / ta'lif Fārūq 'Abd-al-Mu'ī. - Tab'a 1. - Bairūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiya, 1992 = 1413 h. - 168 S.  
In arab. Schrift, arab.

33 A 5576

3054. Hītū, Muḥammad Ḥasan: Al-Iḡtihād wa-ṭabaqāt muḡtahidī 's-shāfi'iya / Muḥammad Ḥasan Hītū. - Tab'a 1. - Bairūt: Mu'assasat ar-Risāla, 1988 = 1409 h. - 251 S.  
Inhalt: Kurzbiographien schafiit. Juristen, d. d. Iḡtihād angewendet haben. - In arab. Schrift, arab. 29 A 3084

٥٩٥ ش الشافعي، محمد بن إدريس، ت ٢٠٤ هـ  
سافى السنن / تأليف أبي عبدالله محمد بن إدريس  
الشافعي؛ حقيقته وعلق عليه وخرج احاديثه خليل  
ابراهيم ملا خاطر. - ط ١. - جنة: دار القبله للنقاة  
الاسلامية؛ بيروت: مؤسسة علوم القرآن، ١٤٠٩ هـ،  
١٩٨٩ م.  
٢ مج؛ مثليات ٢٤ سم. - (مدرسة الامام  
الشافعي ٨٤)  
١. الحديث - المسانيد ٢. الحديث - احكام  
٣. الحديث - تخريج أ. ملا خاطر، خليل ابراهيم،  
محقق ب. العنوان جد. السلسلة

90-965408  
- safi:  
Mudarris, Abd al-Karim Muhammad.  
Shari'at-i Islām ba-py-i paifaw-i 'Imām-i  
Shāfi'i / dānrāw-y Malā 'Abd al-Karim-i  
Mudarris. -- [S.I. : s.n.], 1968- (Baghdā :  
Chāpkhāns-y Shafiq)  
v. <1> ; 25 cm.  
In Kurdish; romanized record.  
Includes bibliographical references (v. 1, p.  
125).  
Islamic legislation

33808 RANCILLAC, P., tr. "La IIe partie de la Risāla d'al-Shāfi'i." Mélanges no. 11 (1972) 127-236.

92-966297  
'Abd Allāh ibn Ḥamzah ibn Sulaymān, d. 1217 or 18.  
(Shāfi'i)  
(Kitāb al-Shāfi'i)  
كتاب الشافعي / لابي محمد عبد الله  
ابن حمزة بن سليمان بن حمزة بن علي  
ابن حمزة بن الحسين بن  
عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن  
الحسين بن القاسم بن ابراهيم بن اسماعيل  
ابن ابراهيم طباطبائي بن الحسن بن الحسن  
ابن علي بن ابي طالب. -- الطبعة ١. --  
منعاء: مكتبة اليمن الكبرى. 1986.  
4 v. in 2 ; 28 cm.  
AP-Islam.

٢٩٢ ع عبدالمبحان، محب الدين  
سافى منهج الإمام الشافعي في تفسير آيات الأحكام /  
إعداد محب الدين عبدالمبحان؛ اشراف عويد بن  
عياد المطرفي. - مكة المكرمة: جامعة ام القرى،  
كلية الشريعة والدراسات الاسلامية، ١٤٠٧ هـ،  
١٩٨٧ م.  
٥٦٥ ورقة؛ ٣٣ سم  
رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى،  
١٤٠٧ هـ.  
١. القرآن - احكام ٢. الفقه الشافعي  
٣. الشافعي، محمد بن إدريس، ت ٢٠٤ هـ.  
أ. المطرفي، عويد بن عياد، مشرف ب. العنوان

70 HAZIRAN 1987

70 HAZIRAN 1987

الصبيحي، ابراهيم بن محمد  
 تحقيق كتاب «اختلاف الحديث» للإمام الشافعي، الرياض: جامعة الإمام محمد بن  
 سعود الإسلامية، كلية أصول الدين، ١٤٠٠ هـ ماجستير. [إشراف الشيخ عبدالفتاح  
 ابوعدة].

Shāfi'ī, Muḥammad b. Idrīs

AL-SHAFI'Ī, Muḥammad ibn Idrīs. On fata-  
 ism [GAL 1, 178]; translation by J. D.  
 Carlyle. Arabian literature, p. 62.

27 TEMMUZ 1992

15 HAZIRAN 1993

89-964158

SAFI

Duqr, 'Abd al-Ghanī.  
 (Imām al-Shāfi'ī)  
 الإمام الشافعي: فقيه السنة الصغرى.  
 ١٥٠-٢٠٤ هـ / عبد الغني القاسبي، دمشق.  
 الطبعة ٣، طيبونسي، دمشق:  
 دار العلم، ١٩٨٧.

399 p. ; 20 cm. --  
 (٢٠٤-١٥٠ هـ)  
 Includes bibliographical  
 references (p. 389-391)

£12.50  
 1. Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820.  
 L&S-Islamic Hist.

10 NISAN 1992 89-960379

SAFI

Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs. 767 or  
 8-820.  
 الأم / لاسي عبد الله محمد بن ادريس،  
 القاهرة: دار المعرفة للتأليف  
 والترجمة، ١٩٨٧.

7 v. in 4 : 28 cm. --  
 (٧ مج)

"Tab'ah musawwarah 'an tab'at  
 Bilāq 1321 H"  
 ££35.00 (set)  
 Egy-Islam.

19 EKIM 1993

EBU HANIFE  
 SAFI  
 SIRAZI, EBU ISHAK

ش ان ٢٥٠

الشيرازي، ابو إسحاق إبراهيم بن علي (ت ٤٧٦ هـ).  
 النكت في المسائل المختلف فيها بين الشافعي وأبي حنيفة، تحقيق  
 زكريا عبد الرزاق المصري، إشراف محمود عبد الدائم علي، مكة  
 المكرمة، ١٤٠٥ هـ، ٤ مج.

رسالة دكتوراه في الفقه الإسلامي، كلية الشريعة، جامعة  
 أم القرى.  
 (٢٢٢)

(١٠٠٤)

SAFI

89-964165

Khann, Mustafá.  
 (Fiqh al-munhajī 'alá madhhab  
 al-imām al-Shāfi'ī)  
 النسخة المنهجية على مذهب الإمام  
 الشافعي / مصطفى الخن، مطبى البقا، علي  
 الشريفي، الطبعة ٢، طيبونسي، دمشق:  
 بيروت: دار العلم، ١٩٨٧.

v. <1-2> ; 24 cm.  
 Contents: al-juz' 1. Fī al-tahārah  
 wa-al-salāh -- al-juz' 2. Fī  
 al-zakāh wa-al-siyām wa-al-hajj  
 Shafiites.  
 L&S-Islamic Law.

30 NISAN 1993

297.512  
 SHA.R Al-Shafi'i, Abu 'Abd Allah Muhammad b. Idris  
 (Al-Risala)  
 الرسالة / تأليف (عبدالله) محمد بن ادريس  
 الشافعي: تحقيق وشرح احمد محمد شاكر -  
 القاهرة: (د.ن) ١٩٤٠

670 p.; 24,5 cm.  
 Includes bibliographical references  
 Includes index

1. Fiqh, Shafiites I. Shakir, Ahmad Muhammad  
 (ed.) II. Author (Arabic) III. Title IV. Title  
 (Arabic)

8417

297.512  
 SHA.U Al-Shafi-i, Abu Abd Allah Muhammad b. Idris  
 (Al-Ummu: mukhtasar al-Muzanni)  
 الأم: مختصر المزنى / تأليف ابي عبدالله  
 محمد بن ادريس الشافعي: اختصار ابي ابراهيم  
 اسماعيل بن يحيى المزنى - بيروت: دار المعرفة  
 (١٩٧٢).

583 p.; 28 cm.

1. Fiqh, Shafiites I. Al-Muzanni, Abu  
 Ibrahim Ismail b. Yahya (prep.) II. Author  
 (Arabic) III. Title IV. Title: Mukhtasar al-  
 Muzanni V. Title (Arabic)

4096

86-962323

Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or 8-820.  
 (Ikhtilāf al-ḥadīth)  
 اختلاف الحديث / لمحمد بن ادريس  
 الشافعي: رواية الربيع بن سليمان  
 المرادي؛ تحقيق عامر احمد حيدر  
 - الطبعة ١ - بيروت، لبنان:  
 مؤسسة الكتب الثقافية، ١٩٨٥.

316 p. ; 25 cm.  
 Bibliography: p. 311-312.  
 \$7.00 (U.S.)  
 Hadith-conflicts.  
 L&S-Islam.

08 OCAK 1994

132654 MUSNAD - 181540 SAFI

4473. Sindī, Muḥammad 'Abid Ibn-Aḥmad as; Tarūb Mus-  
 nad Abi-'Abdallāh Muḥammad Ibn-Idrīs as; Šāfi'ī / ratta-  
 bahū Muḥammad 'Abid as-Sindī. - [Repr. d. Ausg.] al-Qā-  
 hira 1951 = 1370 h. - Bairūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiya  
 Inhalt: Neuordnung d. Traditionssammlung as-Šāfi'īs (767-  
 820) durch as-Sindī (gest.: 1841). - In arab. Schrift, arab.  
 24 A 20942

Fihris aḥādīṭ Musnad al-imām as-Šāfi'ī / i'dād Yūsuf  
 'Abd-ar-Raḥmān al-Mar'asī. - Tab'a 1. - 1987 = 1407 h. -  
 24 A 20942-INDJ  
 160 S.

SAFI

88-963442

Mar'ashlī, Yūsuf 'Abd al-Raḥmān.  
 (Fahāris al-Umm, ta'līf al-Imām Abī  
 'Abd Allāh Muḥammad ibn Idrīs  
 al-Shāfi'ī, 150-204 H)  
 فهرس الأم، تأليف الإمام أبي عبد  
 الله محمد ابن ادريس الشافعي، ١٥٠-  
 ٢٠٤ هـ / اعداد يوسف عبد الرحمن  
 المرعشي، الطبعة ١، بيروت،  
 لبنان: دار المعرفة، ١٩٨٨.

655 p. ; 29 cm.  
 Title page partially vocalized.  
 Includes bibliographical  
 references.  
 \$10.00 (U.S.)  
 Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820. Umm--Indexes.  
 L&S-Islamic Law.

18 EKIM 1993

147 LEBON, A. L'Imam Al-Shāfi'i: entre justice et  
 intercession. Droits et sociétés dans le monde arabe:  
 perspectives socio-anthropologiques. Sous la direction  
 de G.Boëtsch, B.Dupret et J-N.Ferrié. Aix-en-  
 Provence: Presses Universitaires d'Aix-Marseille,  
 1997, pp.123-149



Safii

السنن المأثورة (أوسنن الشافعي) ، تحقيق الدكتور عبدالمعطي أمين قلعجي ، بيروت : دار المعرفة . ( طبعة مقابلة على أربع نسخ خطية ، ومزودة بفهارس علمية ) .

09 NISAN 1994

6593. VanDenBerg, L. W.: De beginselen van het Moham-<sup>EBU HANIFE</sup> medaansche recht, volgens de imam's Aboe Hanifat en Sjâ-<sup>SAFI'</sup> fei / door L. W. C. van den Berg. - 2., herziene dr. - Bata-  
via : Ernst [u. a.], 1878. - XV, 269 S. 31 A 10212

السند للإمام الشافعي . في مجلد واحد ،  
مطبعة خليلي آره بالهند ٢٢٠ صفحة (سنة  
١٢٠٦هـ) .

Imam Safii

جامع العلم ، للإمام الشافعي ، تحقيق محمد أحمد . الكويت : دار الكتب العلمية ، ١٩٨٥

Imam Safii

- دراسة فنية في شعر الإمام الشافعي ، حكمت صالح . الموصل :  
مطبعة الزهراء الحديثة ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٣ م .  
( طبع بمساعدة اللجنة الوطنية للاحتفال بالقرن الخامس عشر -  
الهجري في الجمهورية العراقية ) .

Imam Safii'de  
Safii

Imam Safii

ديوان الإمام الشافعي ، جمع وشرح نعيم زرزور . بيروت : دار الكتب العلمية ،

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

Imam Safii' Divani  
Arap Edb.

88-960857

'Ajamī, Abū al-Yazīd.  
(Fiqh al-'aqa'idh 'inda al-Shāfi'i wa-  
Ahmad)

فقه العقيدة عند الشافعي وأحمد :  
الموقف والنهاج / أبو يزيد أبو زيد  
العجس . - الطبعة ١ . - القاهرة : دار  
الصحة : دار الهداية ١٩٨٧ .

275 p. + 24 cm.  
Bibliography: p. 265-275.  
£26.00  
Egy-Islam.

15 OCAK 1992

'Ajamī, Abū al-Yazīd Abū Yazīd  
search under  
'Ajamī, Abū al-Yazīd.

10 NISAN 1992

- Safii, Muh. b. Idris

AL-SHAFI'I, Muhammad ibn Idris. Zwei Ur-  
kunden vom Imam as-Safi'i: (1) Stiftung; (2)  
Testament; herausgegeben und übersetzt von  
F. Kern. Westasiatische Studien 7 (1904),  
pp. 53-68.

10 NISAN 1992

AL-SHAFI'I, Muhammad ibn Idris. Zwei Ur-  
kunden vom Imam as-Safi'i: (1) Stiftung; (2)  
Testament; herausgegeben und übersetzt von  
F. Kern. Westasiatische Studien 7 (1904),  
pp. 53-68.

10 NISAN 1992

- Safii  
(Imam as-Safi')

GOEJE, M.J. de. Einiges über den Imam as-  
Safi'i. ZDMG 47 (1893), 106-117.

19 NISAN 1992

WÜSTENFELD, F. Der Imam el-Schafi'i, seine  
Schüler und Anhänger bis zum Jahre 30 d. H.  
Abhandlungen der historisch-philologischen  
Classe der königlichen Gesellschaft der Wissen-  
schaften zu Göttingen 36 (1889/90), 1-106;  
37 (1891), 1-100, 1-130.

**SAFI'**  
 Abū Zahrah, Muhammad.  
 al-Shāfi'i, hayātuhu wa-'asruh, šarā'uhu wa-fiqhuh /  
 Muhammad Abū Zahrah. — Cairo: Maktabat 'Abd  
 Allāh Wahbah, 1945.  
 435 p.; 24 cm.  
 Arabic  
 I. Title.  
 Law NE65-738 ncb 3-27214  
 DLC

Abū Zahrah, Muhammad.  
 al-Shāfi'i, hayātuhu wa-'asruh, šarā'uhu wa-fiqhuh /  
 Muhammad Abū Zahrah. — [al-Tab'aḥ 2.]. —  
 [Cairo]: Dār al-Fikr al-'Arabī, [1948].  
 388 p.; 24 cm.  
 Arabic  
 I. Title.  
 Law ncb 3-27226  
 NE65-1873  
 DLC CLSU InU MB MWJb NN NNC TrU WaU

27 TEMMUZ 1994

29 HAZIRAN 1995

180750  
 SEMANI  
 5789. Sam'ānī, Maṣū' Ibn Muḥammad as: Al-Isṭilām fi  
 'Iḥlāf baina 'Imāmain as-Sāfi'i wa-Abī-Hanīfa / li-Abī'l-  
 Muẓaffar Maṣū' Ibn Muḥammad Ibn 'Abd al-Gabbār as-  
 Sam'ānī at-Tamīmī al-Marwazī. Taḥqīq Nāyif Ibn-Nāfi' al-  
 'Umari. — Al-Qāhira: Dār al-Manār  
 Inḥalt: Šafī'iit. Rechtskompēndium. — Verf.: 1035 - 1096. —  
 In arab. Schrift, arab. 32 A 9346  
 1. - Tab'a 1. - 1992 = 1412 h. - 381 S. 32 A 9346-1

11 KASIM 1993.  
 - IBNU'S-SALĀH  
 -SAFI'

84-962581  
 Ibn al-Šalāh al-Šahrāzūrī, 'Uṭmān ibn  
 'Abd al-Rahmān, 1181 or 2-1245.  
 (Hilyat al-Imām al-Šāfi'i Abī 'Abd  
 Allāh Muḥammad ibn Idrīs)  
 حلية الامام الشافعي، ابن عبد الله محمد بن  
 ادریس / جمع ابن عمرو عثمان بن عبد الرحمن  
 الشهرزوري الكندي، المعروف بابن الصلاح؛  
 تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي. — الطبعة  
 1. — دمشق: دار البصائر، 1981.  
 23 p.; 24 cm. — (النوادير؛ 1)  
 Includes bibliographical references.  
 \$1.00 (U.S.)  
 Classical essay on physical  
 appearance of Muhammad ibn Idrīs al-  
 Šāfi'i (767 or 8-820)  
 Acquired for IC only.

Ehl-i Sūnnet  
 Ebu Hanife'den naklen  
 Zerkān (makālāt'ında)  
 Yahya b. Kamīl el-Basrī (Makālāt'ında)  
 el-maruf bil-Cahdeu  
 Ebu Mansur el-Maturidī (Makālāt'ında)  
 Safi' den naklen (Ehl-i Hadis kelamcıları)  
 Hilafet Kureys'e mahsusdur (الائمة من قريش hadis  
 Kureys'te layih olan biri bulundukça)  
 Neseфі, Tabsira, R. Ep. 253-b  
 19 TEMMUZ 2000

AL-SHAFI'I, Muhammad ibn Idrīs. Zwei Ur-  
 kunden vom Imām as-Sāfi'i: (1) Stiftung; (2)  
 Testament; herausgegeben und übersetzt von  
 F. Kern. Westasiatische Studien 7 (1904),  
 pp. 53-68.  
 10 NISAN 1992

Safi'

Neseфі, Tabsira, R. Ep. 9a/24

19 TEMMUZ 2000

MUHAMMAD B.  
 İBRAFİM ES-SAFİ'

HASAN, Ahmed  
 Al-Šhāfi'i's role in the development of  
 Islamic jurisprudence.  
 Islamic stud. 5 (1966), pp. 239-273

El Şafii'nin İslam  
 İstihdamının gelişmesindeki  
 rolü

Safi'ullah b. Idris  
 الشافعي محمد بن ادریس  
 7/201, 16/380, 390, 17/106, 302, 206, 353,  
 370, 373, 377, 379, 20/2, 137  
 297-ut  
 KAD. ul  
 4225

SAFI'  
 92-960544  
 Abū Zayd, Naṣr Hāmid.  
 (Imām al-Šhāfi'i wa-ta'sīs al-  
 aydiyūlūjīyah al-waṣā'iyyah)  
 الامام الشافعي وتأسيس  
 الوصية / نصر حامد أبو زيد. — الطبعة  
 1. — القاهرة: سينا للنشر، 1992.  
 110 p.; 20 cm.  
 Includes bibliographical  
 references.  
 ISBN 977-5140-19-6 : £E4.00  
 Šhāfi'i, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or  
 8-820  
 Egy-Islam.

15 SUBAT 1994

al-ūm  
 Safi'  
 al-MURĀDĪ (al-Rabī' ibn Sulaimān)  
 al-SHĀFI'Ī (Muḥammad ibn Idrīs)  
 رسالة الإمام... الشافعي  
 في أصول الفقه  
 Riśālat al-imām al-Šhāfi'i fi uṣūl al-fīkh.  
 [A treatise generally known as al-Umm, on the  
 principles of Islamic law. In the recension  
 of al-Rabī'b. Sulaimān al-Murādī.]  
 7 pts.  
 Dulaq, 1903-8. 8°.

86-962412  
Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idrīs, 767 or 8-820.  
(Sunan al-ma'thūrah)

السنن المأثورة / لمحمد بن ادریس الشافعی؛ رواية أبي جعفر الطحاوي الحنفي عن خاله اسماعيل بن يحيى المزني؛ وثق أصوله، وخرج حديثه، ووضع فهارسه وعلق عليه عبد المعطي أمين قلعجس - الطبعة 1 - بيروت، لبنان : دار المعرفة، 1986.

520 p. : facsim. ; 25 cm.  
"Funsharu li-awwal marrah 'an arba'at nusakh khat'iyyah"  
Bibliography: p. 503-514.  
Includes index.  
\$10.00 (U.S.)  
L&S-Islam.

A811.3  
SHA.D Al-Shāfi'i, Abu 'Abd Allah Muhammad b. Idrīs  
(Diwan al-Imam al-Shāfi'i)  
ديوان الامام الشافعی / تأليف ابو عبد الله محمد بن ادریس الشافعی : جمعه وشرحه نعیم زرزور : تقديم مفید قمیحة - بيروت : دار الكتب العلمية 1404هـ 24 cm 111 p.  
1. Literature, Arabic - Poetry I. Zarzur, Na'im (ed.) II. Qumayha, Mufid (introd.) III. Author (Arabic) IV. Title V. Title (Arabic)  
8763

IRACA

١٠٧ ن ناجي، ناصر محيي الدين  
الإمام المزني ومخالفته للإمام الشافعي في كتابه المختصر / اعداد ناصر محيي الدين ناجي ؛ اشرف محمود عبدالله العكازي . - مكة المكرمة : جامعة ام القرى ، كلية الشريعة الاسلامية ، قسم الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٩ م.

-181540 SAFII  
-181539 SAFII MEZNEBI 88-962395

'Abd al-Salām, Ahmad Naḥrāwī.  
(Imām al-Shāfi'i fī madhhabayhi al-qadīm wa-al-jadīd)  
الامام الشافعی فی مذهبه القديم والجديد : حياته وعمره ، أسلوبه وفقهه ، أصحابه وانصاره ... / تأليف أحمد نحرأوي عبد السلام النحرأوي . - الطبعة 1 . - [Cairo] : دار ابن عبد السلام ، 1988 .  
744 p. : geneal. table ; 24 cm.  
Bibliography: p. 729-735.  
ISBN 977-175-029-1 : £E15.00  
Egy-Islamic Law.

16 ARALIK 1983

فهارس الأم وملحقاته للشافعي . بيروت : دار المعرفة . ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .

10 TEMMU 1996

محيي الدين عبد السلام بلتاجي حامد  
« موقف الامام الشافعي من مدرسة العراق الفقهية »  
كلية الاداب جامعة الاسكندرية ١٩٧٢ ( ماجستير )  
imam Safii

10 TEMMU 1996

3143 KERN, F. Ein dogmatisches Vermächtnis des Imām as Šāfi'i. MSOS 13 (1910), pp. 141-145

Imam es-Safi  
SAFI Muh. b. Idris

Imam es-Safi: muh. bin Idris

٤١٦ ابن الاثير ، المبارك بن محمد ، ت ٦٠٦ هـ  
مناقب الإمام الشافعي / للمبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن الاثير الجزري ؛ حققه وعلق عليه خليل ابراهيم ملاحظا ط ١ - ١ - جدة : دار القبلة للثقافة الاسلامية ؛ دمشق ؛ بيروت : مؤسسة علوم القرآن ، ١٤١٠ هـ ، ١٩٩٠ م .  
١٦٩ ص ٢٤٤ سم  
مأخوذ من الكتاب الكبير : الشافي في شرح مسند الشافعي .  
١ . الشافعي ، محمد بن ادریس ، ت ٢٠٤ هـ .  
٢ . ملاحظا ط ، خليل ابراهيم ، محقق ب . العنوان .  
ج . عنوان : الشافي في شرح مسند الشافعي

23 ARALIK 1983

10 NISAN

WÜSTENFELD, F. Der Imām el-Schāfi'i, seine Schüler und Anhänger bis zum Jahre 30 d. H. Abhandlungen der historisch-philologischen Classe der königlichen Gesellschaft der Wissenschaften zu Göttingen 36 (1889/90), 1-106; 37 (1891), 1-100, 1-130. Safii

Imam Safii (Muhammad b. Idris)  
(Kitap fi tashihin-nabawve ver-red alel-Berahime)

Bagdad, Kitaba usull'd-din  
s. 308  
DMA KAP. 297-4  
ABD. 4

- Safii, Muh. b. Idris

GOEJE, M. J. de. Einiges über den Imām as-Sāfi'i [Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'i], GAL 1, 178.] ZDMG 47 (1893), pp. 106-117.

297 HASAN, Ahmad. Al-Shāfi'i's role in the development of Islamic jurisprudence. Islamic law and legal theory. Ed. I. Edge. Aldershot: Dartmouth, 1996 (The International Library of Essays in Law & Legal Theory: Legal Cultures, 7), pp.389-423 [Article originally published in 1966.]

26 OLAN

20 AGUSTOS 1991

● السنن الماثورة / لمحمد بن إدريس  
الشافعي : رواية أبي جعفر الطحاوي  
الحنفي عن خاله اسماعيل بن يحيى  
المزني : وثق أصوله ، وخرج حديثه ،  
ووضع فهارسه وعلق عليه عبد  
المعطي أمين قلجبي . . ط 1 .  
بيروت : دار المعرفة ، 1986 . . 520  
ص : مثليات : 25 سم . .  
ببليوجرافية : ص 503 - 514 . \$10

11 KASIM 1993

Safii  
Ibn Ebu Hādim 14554. ooc. 23  
al-RĀZĪ ('Abd al-Rahmān ibn Abi Hātim)

## آداب الشافعي مناقبه

Ādāb al-Shāfi'ī wa-manākibu-hu. [On the  
life and spiritual legacy of the Imam  
al-Shāfi'ī. Edited by 'Abd al-Ghanī Abd  
al-Khālīk.]  
pp. 388.

Cairo, 1953.

8°

10 EKIM 1999

07 KASIM 1993

231 ANSARI, Zafar Ishaq, 'The Significance  
of Shafi'i's Criticism of the Medinese School  
of Law'. *Islamic Studies* (Islamabad), 30:4,  
1991, pp.485-99

10 EKIM 1999

Ebu Hanifa  
Safii  
DAMIENS (M.)  
VAN DEN BERG (L. W. C.) 14529. R. 15.

Principes du droit musulman selon les rites  
d'Abou Hanifah et de Châfi'ī... Traduit du  
hollandais... par R. de France de Tersant...  
avec la collaboration de M. Damiens.  
pp. vii, 278.

Alolphe Jourdan: Algiers, 1896.

8°

- Ebu Hanifa  
- Safii

111. Ibn al-Nakib, Muḥammad b. Muḥammad

— *Manākib-i Abi Hanifa*

Baş : أنا بعد حدائقه ... هي كونه اجوج خلقاته ...  
Haraccioğlu nr. 1046/2 (yap. 54 b-104 a, ist. 745 h.).

— *Manākib-i Šāfi'ī*

Baş : حديدي حد وثقاني في عد ... أنا بعد ابن رساله ايت ...  
Haraccioğlu nr. 1046/1 (yap. 1 a-53 b, ist. 745 h.).

29 TEMMUZ 1992

Ebu Hanifa  
Safii

النكت في المسائل المختلف فيها بين الشافعي وأبي  
حنيفة : قسم المعاملات / زكريا عبدالرزاق المصري . .  
دكتوراه . . جامعه ام القرى - الشريعة - الدراسات العليا  
الشرعية ، ١٤٠٥ هـ .

18 SUBAT 1995

29 AGU 2007

الطويلة، لوحات كثيرة، من أبرزها: «فوق المدينة» (١٩١٤ - ١٩١٨) موجودة في صالة تريتياكوف في موسكو، و«النزهة» (١٩١٧ - ١٩١٨) في المتحف الروسي في بيتربورغ، وفيها مشهد طيران خيالي لزوجته الفنان «بيلا»، وهي مرتضعة في سماء واسعة ومفتوحة، لكنها مرتبطة بيد الفنان نفسه، يشغل الجسد الطائر القسم الأعلى من اللوحة المربعة تقريباً، وخطوط العمل والبقع اللونية الأساسية تقوّي زوايا اللوحة، وتُشكل توازناً للحركة المائلة، وهذا التوازن يجعل غير الطبيعي طبيعياً.

ولوحة «ديك» (١٩٢٩ - باريس)، تعود إلى مرحلة تنفيذ رسومه التوضيحية لخرافات «لافونتين» [La Fontaine]، إذ ابتكر شاغال هذا الديك الخرافي المفترخ بنفسه، يجلس عليه فارس، ويحضنه برقة ويقبله كعشيق..

نزار صابور

قدم شاغال عام ١٩٢٧ هدية لصالة تريتياكوف في موسكو ٩٦ عملاً من رسوم «الأرواح الميتة»، وفي ستينات القرن العشرين، قدم إلى متحف بوشكين، في موسكو أيضاً، مجموعة من أعمال الطباعة على الحجر المكرسة للشاعر الروسي ماياكوفسكي Maïakovski.

اعتمد شاغال، منذ بداية إبداعه على الموضوعات الخالدة في أعماله، كالولادة والموت والحب والسعادة والطيبة والشر، وقدمها في مظاهر حياتية بسيطة، وفيها تحلق آلات موسيقية وحرفيون وعشاق وزهور ملونة وديكة حمراء وخنازير خضراء وأبقار حوامل وعنزات محيرة، والفنان نفسه، وكلها يعين شاعر دمج الأرض بالسماء. لقد حول شاغال عالم الحياة اليومية إلى عالم بأبعاد جديدة، فصار عالماً خيالياً.

أنتج شاغال، على امتداد حياته

- ١٩٢٣، وزين كتابه «حياتي» بأول خبرة له في الرسوم التوضيحية، أصدرتها دار تشر في برلين. وفي العام نفسه دعاه أمبرواز فوللار، صاحب دار نشر، إلى باريس لينفذ رسوماً توضيحية لرواية غوغول «الأرواح الميتة». وعمل فيها من ١٩٢٣ إلى ١٩٢٥ وطُبع في الكتاب ٩٦ رسماً. سعى شاغال إلى خلق أشكال جديدة، تتناسب مع عالم الرواية، وحملت رسومه طابعاً فنياً ساخراً يتسم بالفكاهة والتهكم، وأشكالاً تتناسب وحدادة فنون القرن العشرين، فبعضها قريب إلى الواقعية التقليدية، وأخرى للسوريالية الخيالية. وقبل أن ينهي شاغال هذه المجموعة، طلب إليه فوللار، رسوماً توضيحية أخرى لخرافات «لافونتين»، فأجزها عام ١٩٣٠. ثم نفذ رسوماً لكتاب «ألف ليلة وليلة»، وأول عمل «لبيوتغرافي» ملون، ورسوماً «للأوديسة» و«ليتوغراف لـ «بوريه» شكسبير.

## مراجع للاستزادة:

- مجموعة مؤلفين، الموسوعة الفنية المنظمة، جزآن، الموسوعة السوفيتية (موسكو ١٩٨٦).
- باليتوي، القرن العشرين، الفنان السوفيتي (موسكو ١٩٨٩).
- مجموعة مؤلفين، الحدائق (تحليل ونقد التوجهات الأساسية)، الفن (موسكو ١٩٨٧).

## ■ الشافعي (الإمام محمد بن إدريس -)

(١٥٠ - ٢٠٤ هـ / ٧٦٧ - ٨٢٠ م)

أبو عبد الله، محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي المطلبي، من بني عبد المطلب بن عبد مناف، جد جد النبي ﷺ، ولد في غزة بالشام وأقام مدة في عسقلان (ثلاثة فراسخ من غزة).

ارتحل من غزة إلى المدينة المنورة، ثم نشأ في مكة المكرمة وتلقى العلم فيها، ولزم شيخ الحرم مسلم بن خالد الزنجي مفتي مكة، حتى أذن له بالإفتاء، وهو ابن خمس عشرة سنة، وحفظ القرآن وهو ابن سبع، وحفظ

وفقه العراق، ثم عاد إلى مكة وألقى دروسه في الحرم المكي نحو تسع سنوات، ووضع فيها قواعد الاستنباط المستقلة به ليميز بين فقه الحجاز وفقه العراق، وفي المرة الثانية في بغداد نشر طريقته الجديدة في الاجتهاد، وجادل العلماء، وصنف الرسائل والكتب، وعقد حلقات علمية شهيرة في الجامع الغربي، وتردد على مجلسه كبار العلماء كأحمد بن حنبل، وإسحاق ابن راهويه، وبشر المريسي، وعبد الرحمن بن مهدي، وأبي ثور، وحسين

موطأ الإمام مالك وهو ابن عشر في تسع ليال، ثم خرج إلى هذيل بالبادية، فحفظ أشعارها، ثم رحل إلى الإمام مالك في المدينة وهو ابن ست عشرة، وأذن له الإمام مالك بالإفتاء وهو ابن ١٦ سنة، وبقي في المدينة إلى أن توفي مالك، سنة ١٧٩ هـ، وكان عمر الشافعي حينئذ ٢٩ سنة، وكان يتردد على مكة، ثم قدم إلى العراق ثلاث مرات عام ١٨٤ هـ وفي ١٩٥ و١٩٨ هـ، وفي المرة الأولى قرأ كتب محمد بن الحسن تلميذ أبي حنيفة وتلقاها عنه، فاجتمع له فقه الحجاز

العلمية، بيروت 1413هـ/1992م، 3/33؛  
 • تاجر، جاك، حركة الترجمة بمصر خلال  
 القرن التاسع عشر، القاهرة، د.ت؛  
 • الزركلي، خير الدين، الأعلام، دار العلم  
 للملايين، بيروت 1999م، ط 14، 6/155؛  
 • زيدان، جرجي، تاريخ آداب اللغة  
 العربية، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت  
 1978م، ط 2، 4/1539؛ • سركييس،  
 يوسف إليان، معجم المطبوعات العربية  
 والمعربة، مصر 1928م، 1/1092،  
 1093؛ • شحادة، محمد كمال، تاريخ  
 التعليم الطبي في البلاد العربية، مطبعة جامعة  
 حلب، حلب 1421هـ/2000م، 105؛  
 • طوسون، الأمير عمر، البعثات العلمية في  
 عهد محمد علي ثم في عهدي عباس الأول  
 وسعيد، الإسكندرية 1353هـ/1934م،  
 134؛ • عيسى، أحمد، معجم الأطباء، دار  
 الرائد العربي، بيروت 1402هـ/1982م،  
 ط 2، 457؛ • كحالة، عمر رضا، معجم  
 المؤلفين، دار المثنى، بيروت، د.ت،  
 60/10.

د. محمد فؤاد الناكري  
 حلب - سوريا

1294هـ/1877م، وقد حاز رتبة البكوية في عهد  
 الخديوي إسماعيل باشا.

كان محمد الشافعي بك من الأطباء الرواد الذين  
 أثروا المكتبة الطبية العربية بالتأليف والترجمة،  
 وترك أثراً طيبة قيّمة، وساهم في رفد مسيرة  
 التعريب الطبي بمؤلفات وترجمات حديثة،  
 وبرهن على مقدرة وكفاءة اللغة العربية في تدريس  
 وتعليم العلوم الطبية.

### آثاره

1 - أحسن الأغراض في التشخيص ومعالجة  
 الأمراض، طبع في مطبعة بولاق المصرية عام  
 1259هـ/1842م، في أربعة مجلدات؛  
 2 - السراج الوهاج في التشخيص والعلاج، طبع  
 في مطبعة بولاق المصرية عام 1281هـ/1864م؛  
 3 - الدرر الغوالي في معالجة أمراض الأطفال،  
 ترجمه عن الفرنسية، ومن تأليف كلوت بك،  
 وطبع عام 1260هـ/1844م؛ 4 - كنوز الصحة  
 ويواقيت المنحة، نقله إلى العربية من كتاب  
 تأليف كلوت بك، وطبع عام 1260هـ/1844م.

### المصادر والمراجع

• البغدادي، إسماعيل باشا، إيضاح المكنون  
 في الذيل على كشف الظنون، دار الكتب

## الشافعي، الإمام محمد بن إدريس

(150هـ/767م - 204هـ/819م)

الأربعة المتبوعين عند أهل السنة، وإليه تنسب  
 الشافعية. نسيب رسول الله ﷺ وابن عمه،  
 فالمطلب هو أخو هاشم والد عبد المطلب. [سير  
 أعلام النبلاء، 8/377]. ينسب إلى جده شافع

هو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس  
 ابن عثمان بن شافع بن السائب، القرشي،  
 المطلبية، المكي، نزيل مصر، الإمام، عالم  
 العصر وناصر الحديث وفقه الملة، أحد الأئمة

## كتاب الام وما يحيط به

أقصد الى بيان من ألف كتاب الأم . وهذا يدعو الى أن أذكر ما يحيط  
بالكتاب من بعد وقرب . وفي ذلك طرف من حياة الشافعي العلمية . وقد عوات  
على أقوال العلماء مع البحث ، لتظهر الحقيقة وليس دونها ما يشبه الستر من ناحية .

(مكث الشافعي في بغداد ومصر)

قال الخطيب البغدادي : أخبرنا أبو نعيم الحافظ ، قال : نبأنا أحمد بن بندار بن إسحاق  
قال : نبأنا أبو الطيب أحمد بن روح البغدادي ، قال : نبأنا الحسن بن محمد الزعفراني ، قال :  
قدم علينا الشافعي ببغداد سنة خمس وتسعين ومائة ، فأقام عندنا سنتين ثم خرج الى مكة ،  
ثم قدم علينا سنة ثمان وتسعين فأقام عندنا أشهراً ، ثم خرج .

وذكر ابن حجر العسقلاني أن البيهقي أخرج من طريق أحمد بن روح ، حدثنا  
الحسن بن محمد الزعفراني قال : قدم علينا الشافعي ( أي العراق ) سنة خمس وتسعين  
ومائة فأقام عندنا سنتين ثم خرج الى مكة ، ثم قدم علينا سنة ثمان وتسعين فأقام عندنا  
أشهراً ، ثم خرج الى مصر ( انتهى ) وذكر ابن حجر العسقلاني نحو هذه الرواية عن  
الخطيب البغدادي .

وقال ابن خلكان : وقدم ( أي الشافعي ) ببغداد سنة خمس وتسعين ومائة فأقام  
بها سنتين ثم خرج الى مكة ، ثم عاد الى بغداد سنة ثمان وتسعين ومائة فأقام بها شهراً  
ثم خرج الى مصر .

وقال السيوطي في حسن المحاضرة مثل هذا : فأقام بها شهراً ثم خرج الى مصر .  
وقال النووي في تهذيب الأسماء واللغات وشرح المذهب : قال أبو عبد الله حرمله  
ابن يحيى : قدم الشافعي مصر سنة تسع وتسعين ومائة . وقال الربيع : سنة مائتين . وعله  
قدم في آخر سنة تسع ، جمعاً بين الروايتين ( انتهى ) .

## SHADIRVAN

*Islam*, 1st ed., IV (1934); Aram Ter Ghevondian, "Muna-jjim Bašin Dvini ev Ganjaki Šaddadyanneri masin" (Münejjim Bashī on the Shaddadids of Dwin and Ganjak), in *Bamber matenadarani*, 6 (1962), and "Anin Šaddadyanneri tiryut<sup>c</sup>," in *Hay žołovdri patmut<sup>c</sup>yun* (History of the Armenian people), III (1976).

ROBERT BEDROSIAN

[See also Albania (Caucasian); Ani in Širak; Armenia, Geography; Armenia: History of; Armenian Muslim Emirates; Azerbaijan; Dwin; Ganjak; Kurds.]

SHADIRVAN is a Persian term also used in Arabic and Turkish for "water channel" or "fountain." In Iran a section of a streambed paved with stones to control and channel the flow of water is known as a *shadirvan*. In the Mediterranean Islamic world this term was applied to watercourses and fountain basins in homes, gardens, and mosques. Sometimes the water fell over an inclined plane, and sometimes it was sprayed in a jet from a spout. In homes and gardens it was popular to have a zoomorphic spout, often a sculpture in the form of a lion, rabbit, or bird. In Turkish mosques the basin holding water for ritual ablutions is known as a *shadirvan*. Usually this basin's outer walls are provided with spigots for the convenience of worshipers.

## BIBLIOGRAPHY

Celal E. Arseven, *Türk sanati tarihi* (ca. 1956), 511-515; <sup>c</sup>Ali Akbar Dihkhuda, *Loghat-nama* (1969); Reinhart Dozy, *Supplement aux dictionnaires arabes*, I (1881, repr. 1927, 1968), 715; Godfrey Goodwin, *A History of Ottoman Architecture* (1979).

PRISCILLA P. SOUCEK

[See also Irrigation; Technology, Islamic.]

SHĀFI'Ī, AL- (Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī, 767-820), famous legal theorist of Sunni Islam and founder of the Shāfi'ī school, or rite, of Islamic law. Through his teaching and writing, Shāfi'ī altered the course of the development of jurisprudence by his persuasive systematic presentation of its methodology.

Shāfi'ī was born in Palestine, either in Gaza or in Ascalon. He was a member of the prophet Muḥammad's tribe (Quraysh) on his father's side; his mother was from the <sup>c</sup>Azd tribe. Shāfi'ī's father

## SHĀFI'Ī, AL-

died when he was very young; his mother then brought him to Mecca, where he grew up in relatively poor circumstances. Shāfi'ī early on showed a scholarly bent and as a boy devoted time to studying Arabic literature, jurisprudence, and the traditions of Islam (*hadīth*)—oral and written reports about the prophet Muḥammad's life and the lives of his family and close associates.

When he was about twenty, Shāfi'ī went to Medina to study with the famous legal scholar Mālik ibn Anas (*d.* 795). He remained there until Mālik's death. After that he spent some time in the Yemen and then in Iraq, but his activities in each place and the length of time he stayed cannot be established with certainty from the available sources. In 814, he went to Egypt, and he lived and taught in Cairo until his death.

The importance of Shāfi'ī's thinking can best be understood in the context of the development of Sunni jurisprudence during the first two centuries of Islam. The prophet Muḥammad tried to organize the early Muslims into a community based on belief in Islam rather than one based on a tribal system. To a certain extent he succeeded, and he thereby created the beginnings of Islamic law—a sacred law that describes the total life of the Muslim in relation to God. While the Prophet was alive, he was available to provide the early Muslims with guidance, to act as a model for them, and to explain the Koran. However, the Koran is not a code of laws, nor does it set out a theory of law as a framework for further legal development. Therefore, after Muḥammad's death, people turned for advice to groups of pious individuals who thought about and discussed with each other the most Muslim way of conducting all aspects of daily life. These men became Islam's first lawyers, consulted by rulers and government officials on the proper implementation of Islam and by individual Muslims on particular issues. As each of them gained a reputation for knowledge, he acquired a circle of pupils who wished to listen to his lectures, ask him questions, and write down his teaching.

These lawyers surveyed existing legal institutions and practices with a view to introducing religious and moral ideas into both public and private life. They based their doctrines on the Koran and on their own considered opinion (*ra'y*) of what was correct.

In addition to the lawyers, there was another group of early specialists who discussed, collected, and wrote down information about the Prophet's



whose interest in philology and grammar as well as in belles-lettres was ancillary to their profession as Qur'anic-readers and to a lesser extent as traditionists and jurists (see pp. 6 f.), Egypt had a fairly good number of such scholars even though she had yet to produce a full-fledged professional philologist or grammarian. Zubaidī was the first to include Egyptians, none of whom were earlier than the third century, among the scholars in these two closely related sciences. Grateful as we are for his contributions, his generally brief entries leave much to be desired. Six of the thirteen Egyptians listed receive three lines at most, and dates are frequently lacking.<sup>95</sup> Suyūṭī's coverage of Egyptian philologists and grammarians starts with Ibn Hishām, famed as editor of the *Sīrah* of Ibn Ishāq and an expert also in the linguistic sciences. He had settled in Egypt, where Shāfi'ī, whom he considered an authority on language,<sup>96</sup> later joined him and the two exchanged many citations from the poetry of the Arabs.<sup>97</sup> Both Zubaidī and Suyūṭī are misleading since they give the impression that grammar and philology were all but totally neglected in Egypt until the third century. Actually second-century Egypt made considerable progress in the fields of Qur'anic readings and law, both of which disciplines called for a workable knowledge of Tradition and the linguistic sciences. For Egyptian scholars kept in close touch with the cultural developments first in Mecca and Medina and later in 'Irāq. Scanty as our sources are on these cultural contacts, they yield significant evidence of the influence of the Hijāz and 'Irāq on second-century Egypt, particularly in the religious and related linguistic sciences. As a result of the Arab migration westward, which started with the conquest of Egypt, many of the Companions settled in Egypt and were followed by a greater number of the Successors. Among the latter was a group of 'ulamā', many of whom were Medinans. We read for instance that 'Umar II sent Nāfi' ibn Hurmuz, client and pupil of Medina's leading traditionist 'Abd Allāh ibn 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, to Egypt to instruct the people in the *sunnah*.<sup>98</sup> 'Abd al-Raḥmān ibn Hurmuz al-A'raj (d. 117/735), considered by some as the first to introduce formal study of language in Medina, settled in Egypt and died in Alexandria.<sup>99</sup>

The Egyptian 'Amr ibn al-Ḥārith (94-148/712-65), client of the Anṣār, pupil of Zuhri, and teacher of Mālik and Laith ibn Sa'd, was appointed tutor in 133/750 in the household of Egypt's governor Ṣāliḥ ibn 'Alī, whom he accompanied to Syria in 137/755.<sup>100</sup> 'Amr was a versatile scholar who held public discourse on Qur'anic readings, Tradition, and law as well as on philology and poetry.<sup>101</sup> His Egyptian pupil Laith, though known primarily as a jurist, was as versatile.<sup>102</sup> 'Uthmān ibn Sa'd, better known as Warsh (115-97/733-812), was of Coptic origin. He studied Qur'anic readings with Nāfi' ibn Abī Nu'aim, achieved leadership in that field, and was an expert in Arabic.<sup>103</sup>

In the meantime Shāfi'ī's career and life had all but run their course in the Hijāz, the Yemen, and 'Irāq before he settled in Egypt in 198 A.H. His early and intensive training was that of a well rounded gentleman, with emphasis on language and literature.<sup>104</sup> Having spent many years (17 according to the record) in the desert with the Banū Hudhail, famed as the most eloquent of the Arabs, he returned to Mecca as an expert in poetry, history, and accounts of the battle days of the Arabs (*ayyām al-'Arab*) among

<sup>95</sup> See Zubaidī, pp. 233-41.

<sup>96</sup> *Adāb al-Shāfi'ī*, p. 136; *Bughyah*, p. 315.

<sup>97</sup> *Adāb al-Shāfi'ī*, p. 136; *Husn* I 306.

<sup>98</sup> See *Husn* I 162 for Nāfi' ibn Hurmuz and several others.

<sup>99</sup> *Fihrist*, p. 39; *Sīrafi*, pp. 21 f.; Zubaidī, pp. 19 f.; *Nuzḥah*, p. 10. See our Vol. II for his activities as a traditionist.

<sup>100</sup> Kindī, pp. 84, 89, 105, 357; Zambaur, p. 26.

<sup>101</sup> Dhahabī I 173:

كان يخرج فيجد الناس صفوفًا يسألونه عن القرآن والحديث والفتنة والشعر . . . والعربية والحساب . . . وكان يخطب الناس وابلغهم وأرواهم للشعر . . . ولم يكن بعد عمرو بن الحارث مثل الليث بمصر.

قال يحيى بن بكير ما رأيت احدا اكمل من الليث كان فقيه النفس عربي اللسان يحسن القرآن والنحو ويحفظ الحديث: <sup>102</sup> *Husn* I 164: (for Laith as traditionist-jurist see our Vol. II, esp. Document 6).

<sup>103</sup> *Husn* I 277. See also *ibid.* I 167, 255; Ibn al-Jazari I 502; *Muḥkam*, pp. 87, 94, and, for some of Warsh's pupils, p. 224.

<sup>104</sup> *Adāb al-Shāfi'ī*, pp. 136 f., 214; *Irshād* VI 268 f.

D

NABIA ABBOTT

STUDIES IN ARABIC LITERARY PAPYRI

III. LANGUAGE AND LITERATURE. Chicago - 1972,

s. 33-34. DN: 32509.

7 AGUSTOS 1995



20 ARALIK 2000

Dafu

## أدب الدعوة عند الشافعي

- ٤٠٢- الجعثن، عبد الله عبد الرحمن. «أشعار الإمام الشافعي في ميزان التحقيق العلمي». المجلة العربية. س ٢: ع ٣ (٩/١٣٩٧هـ-١٩٧٧م) ص ١٠٩-١١٢.
- ٤٠٣- شبلول، أحمد فضل. «المرأة في شعر الشافعي». منار الإسلام. س ١١: ع ٤ (٤/١٤٠٦هـ-١٩٨٦م) ص ١٠٤-١٠٧.
- ٤٠٤- عبد العاصي، عبد العاصي موسى. «الشعر الإسلامي... ديوان الإمام الشافعي». المجاهد (القاهرة) ع ١٣٢ (١٠/١٩٩١م) ص ٥٤-٥٥.

٤٠٦

-Alfehri Abd. b. Ulkand

Bibt & Hacer

✓ - Safi 181540

-er-Risale (170016)

-Ebt-Valid etUmeri

الرسالة في أصول الفقه

للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المظلي (إمام المذهب المتوفى سنة ٢٠٤ هـ) .  
أول كتاب ألف في أصول الفقه طبع سنة ١٣٤٠ هـ وسنة ١٣١٢ هـ وتكررت طبعاته .

\*\*\*

الشافعية للسبكي ٥ : ٦٢ ط (الحلو) .

— شرح الرسالة .

أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشاشي المتوفى سنة ٣٦٥ هـ (الوافي بالوفيات

٤ : ١١٢ ، طبقات الشافعية للسبكي ٢ : ١٧٦ ،  
مرآة الجنان ٢ : ٣٨١ ، شذرات الذهب ٣ : ٥١ ،

سير أعلام النبلاء ١٦ : ٢٨٣) .

— شرح رسالة الإمام الشافعي .

أبو زيد عبد الرحمن الحزولي (كشف الظنون : ٨٧٣) .

— شرح رسالة الإمام الشافعي .

جمال الدين . . الأفقهي (كشف الظنون : ٨٧٣) .

— شرح الرسالة .

أبو ابن الفاكهاني (كشف الظنون : ٨٧٣) .

— شرح الرسالة .

أبو القاسم عيسى بن ناجي (كشف الظنون : ٨٧٣) .

— شرح الرسالة .

\* وخرج أحاديث الرسالة :

جمال الدين يوسف بن شاهين سيظ ابن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٩٩ هـ (الضوء اللامع

٢٠ : ٣١٣ ، كحالة ١٣ : ٤٠٤) .

□ رأي النظم من صافي الزلالة بتخريج أحاديث

الرسالة .

أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن يزيد الصيرفي المطيري المتوفى سنة ٣٣٠ هـ (تاريخ بغداد ٥ : ٤٤٩ ، والفهرست لابن التميمي .

١٧٧ ، والوافي بالوفيات ٣ : ٢٤٦ ، وطبقات الشافعية للأستوي ٢ : ١٢٢ ، ووفيات الأعيان

٣ : ٣٣٧ ، طبقات الشافعية للسبكي ٢ : ١٦٩ ،  
وشذرات الذهب ٢ : ٢٢٥) .

— دلائل الأعلام في شرح رسالة الإمام (كشف

الظنون : ٨٧٣) .

أبو الوليد حسان بن محمد القرشي النيسابوري الشافعي المتوفى سنة ٣٤٩ هـ (العبر ٢ : ٢٨١ ،

طبقات الشافعية للسبكي ٣ : ٢٢٦ ، وطبقات الشافعية للأستوي ٢ : ٤٧٢ ، وطبقات الشافعية

لابن قاضي شهبانة ١ : ٢٦٠ ، ومرآة الجنان ٢ : ٤٣٠ ، وشذرات الذهب ٢ : ٣٨٠) .

— شرح رسالة الإمام الشافعي .

أبو بكر بن محمد بن عبد الله الشيباني الحوزقي النيسابوري المتوفى سنة ٣٨٨ هـ (كشف

الظنون : ٨٧٢) .

— شرح رسالة الإمام الشافعي .

أبو محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله الحويني المتوفى سنة ٤٢٨ هـ (طبقات الشافعية للأستوي

١ : ٣٣٨ ، والبداية والنهاية ٢ : ٥٥ ، وطبقات

ARA 2006

have entered the texts of the *Hujja* and the *Muwatta' Shaybānī*, but in that context they are not fully developed and always subject to interference from the accumulated number of Companion exempla. The Hanafi scholar most associated with the development of exegetical argument based on Prophetic materials, within the broad tradition of Hanafi thought, is Ṭahāwī (239–321), who lived in Egypt and is said to have received much of his juristic training from al-Muzanī, the pupil of Shāfi'ī (see, for Muzanī, Ch. 5; for Ṭahāwī, Ch. 9, Sects. II and IV). A plausible dating for the final redactions of these early Hanafi polemical texts would be the lifetime, possibly the early lifetime, of Ṭahāwī; that is, in their present form, they represent the product of c.250 AH. This dating is supported by the similar dating for the *Mudawwana*, which, in formal presentation, literary technique, terminology, and principles of authority (including the partial intrusion of Prophetic hadith) is, in that part of its text which lists exempla, very similar to the Hanafi material.

Providing an approximate date for these texts is a practical convenience, but a necessarily tentative one. The organic nature of the texts precludes anything definitive or final. The Hanafi polemical texts are companions to the expository works of the *Aṣl*, and, unsurprisingly, seem to be of roughly similar date in their development and redaction.

18 EKİM 1993

el-ÜM

Şāfi'ī (d. 204)

Norman Calder, *Studies in Early Muslim Jurisprudence*,  
Oxford 1993, 67-85

Dr. Norman Calder,  
Department of Islamic Studies

4

## THE KITĀB AL-UMM OF SHĀFI'Ī

I

Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī (d. 204) has become for Western scholars, since the writings of Joseph Schacht, the intellectual heavyweight of early Muslim jurists. According to Schacht, he was the first to argue consistently, vehemently, and absolutely that legal rulings must be based on Prophetic hadith; he was one of the first to develop a systematic approach to hadith and a terminology of legal argument that fitted with the priority he accorded to hadith; the first to elaborate a set of hermeneutic rules which permit a consistent approach to revealed sources (i.e. in his *Risāla*, for which see Ch. 9, Sect. V). 'Shāfi'ī's legal theory is a magnificently consistent system and superior by far to the doctrines of the ancient schools. It is the achievement of a powerful individual mind, and at the same time the logical outcome of a process which started when [hadith] from the Prophet were first adduced as arguments.'<sup>1</sup> These conclusions derive from, are indeed completely justified by, the contrast between the terminology and argumentation characteristic of Shāfi'ī's *Kitāb al-Umm* and those evident in other early juristic works. It may, however, be noted as a problem that the magnificent totality of his juristic achievement was not recognized by Muslim writers, and had no tangible influence on juristic thought, before perhaps the beginning of the fourth century.

Muslim sources do not give Shāfi'ī so high or so exceptional a status, since, in the end, each of the major schools claimed for its founder and his pupils a roughly similar concern for Prophetic hadith, and a roughly similar combination of piety and brilliance.

<sup>1</sup> Schacht, *Origins*, 137. Schacht's conclusion depends on the totality of his argument through pp. 1–137.

müdahale ile kasıtlı olarak düşürüldüğünde buna ceza (gurre) öngörülmesiyle çocukların öldürülmemesi hedeflenmiştir.

9- Savaş gibi en kritik bir zamanda dahi çocukların öldürülmemesi emredilmiştir.

10- İslâm bilginlerinden bazıları, "Çocuklarınızı öldürmeyin" âyetinin, onların dünya hayatlarının yok edilmesinin yasaklanmasının yanısıra âhiret hayatlarının korunmasına da işaret ettiğini belirterek çocukların sadece dünya hayatlarının değil, âhiret hayatlarının dahi korunması gerektiğini belirtmişlerdir.

Bütün bunlar dikkate alındığında ve bu prensipler detaylı olarak incelendiğinde İslâm'ın, yaşam hakkının kapsamını, beşerî hukukların belirttiği sınırlardan daha geniş olarak, ana rahmine düştüğü andan itibaren başladığını ve bu sebeple de İslâm'a göre çocuğun yaşam hakkının korunmasının, ana rahmine düştüğü anla başladığını söylemek pekâlâ mümkündür.



23 HAZ 2010

MADDE YAYIMLANDI  
SAYI: 10/2010

(181540)

## İMAM ŞÂFİİ'DE HADİSLERİ/SÜNNETİ ANLAMA VE DEĞERLENDİRMEDE TEMEL YAKLAŞIMLAR\*

Muammer BAYRAKTUTAR\*\*

### ÖZET

Günümüz hadis/sünnet araştırmalarında yoğun olarak, geçen tarihi süreçte iz bırakan alimlerin ve ekollerin hadis/sünnet anlayışlarının konu edinildiği görülmektedir. Sahabe devrinden itibaren muhtelif alimler ve ekoller tarafından hadisleri/sünneti anlamada farklı yaklaşımlar sergilendiği bilinmektedir. Bu tür araştırmaların hem geleneği tanımak hem de günümüze ışık tutması açısından büyük bir önemi haizdir. Bu düşünceden hareketle makalemiz, İslam fıkıh düşüncesinin önde gelen şahsiyetlerinden, hadis/sünnet alanında önemli görüş ve değerlendirmelere sahip bir alim ve fakih olan İmam Şâfiî'nin, Hz. Peygamberin hadislerini/sünnetini anlama ve değerlendirmede sergilediği temel eğilimleri/yaklaşımları ortaya koymayı amaçlamaktadır.

**Anahtar Kelimeler:** Şâfiî, hadis/sünnet, fıkıh, metin, mana.

### ABSTRACT

#### The Imam Al-Shafi'i's Basic Approaches in His Understanding and Appraising The Sunnah and Hadith

In contemporary hadith/sunnah studies, it has frequently been seen that the distinguished scholars and schools existing in the past in their understanding of the sunnah/hadith were treated as a subject. Since the time of sahabe, it is well known that various scholars and schools had different approaches in their understanding the Sunna/the hadith. In this point of view, our article aims at putting forth the basic approaches of having important views and assessments and also being a scholar and faqih, Imam Shafi'i's understanding and appraising the sunnah and hadith of the Prophet.

**Key Words:** Shafi'i, hadith/sunna, Islamic law, text, meaning.

\* Bu makale, "İmam Şâfiî'de Lafza Bağlı Hadis/Sünnet Yorumu" (Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ankara-2006) adlı doktora tezimiz esas alınarak hazırlanmıştır.

\*\* Dr., Din Kültürü ve Ahlak Bilgisi Öğretmeni, muammerbayraktutar@hotmail.com

STUDIA ISLAMICA, LVIII,

1983, Paris, s. 55-81.

- ihtilaf

- icma

- Sifa

- Risalat Imam Sâfi

IKHTILÂF AND IJMÂ'  
IN SHÂFI'Î'S RISÂLA

Norman CALDER

The characteristic aspiration of Islamic jurisprudence<sup>(1)</sup> to encompass all spheres of human activity was already evident in the structural rubrics of Mâlik's *Muwalla'* and was explicitly formulated by Shâfi'î: "There is no event that befalls the people of God's *din* but that there is an indicator (*dalil*) in the Book of God as to the path of guidance therein (48)".<sup>(2)</sup> This depiction of all human acts and activities as worthy of God's interest and object of his commands was a sacralisation of the human condition; but was also and inevitably a mode of social control and an articulation of authority. The term 'Book of God' as used by Shâfi'î referred not simply to scripture (Quranic material) but ultimately to all forms of divine revelation.<sup>(3)</sup> The limits of that revelation, its modes and its valid principles of interpretation constitute the subject matter of the *Risâla*, as indeed of all of Shâfi'î's polemical writings. Such epistemological considerations defined, however, not

(1) For the intellectual background to the development of Islamic juristic literature, see Wansbrough, *The Sectarian Milieu*, Oxford, 1978 and *Quranic Studies*, Oxford, 1977; for a detailed analysis of early juristic literature and a survey of Shâfi'î's achievement, see J. Schacht, *The Origins of Muslim Jurisprudence*, Oxford, 1950.

(2) Figures in brackets refer to paragraph numbers in M. ibn Idris al-Shâfi'î, *Al-Risâla*, ed., A. M. Shâkir, Cairo, 1309. See also on this point para. 1326; and Schacht, *op. cit.*, 136, n. 6.

(3) In the *Risâla* paras. 53-78 constitute a preliminary assessment of what is meant by *kitâb allâh*, but see also 96-100. See, on typology of revelation, Wansbrough, *Studies*, 51-2, 174-5.

186367

T.C.  
MARMARA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI  
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI

İsma Hanım  
Kendiye emelir.  
Amir

19 Şubat 2010

MADDE YATIRILANDIRILAN  
SONRA İÇİTEN BAKILMAK

İMAM ŞÂFİİ'NİN  
“İHTİLÂFU MÂLİK VE Ş-ŞÂFİİ” ADLI ESERİ ÇERÇEVESİNDE  
İMAM MÂLİK ELEŞTİRİSİ

Yüksek Lisans Tezi

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	186367
Tas. No:	207.513 ARA.1

MUAMMER ARANGÜL

Danışman: PROF. DR. BİLAL AYBAKAN

İstanbul, 2009

bir ekol olarak tarih sahnesinde yer almasıyla, bu ekolün düşüncelerini savunan âlimleri nitelemek için 'sünnî' tabiriyle birlikte günümüze kadar kullanılmaya devam edilmiştir. Bu bağlamda, hadis ilminde çok önemli konumda olan ve bu nedenle de 'hadiste imâm', 'hadiste emirü'l-mü'minin' gibi mübalağa ifade eden tabirlerle nitelenen bazı âlimler, i'tikâdî alandaki tutumları nedeniyle 'sünnette imâm' kabul edilmeyebilmişlerdir.

Hicrî II. asırdan itibaren kullanılan bu tabirlerin, bir ta'dîl lafzı olmalarının yanı sıra, hadis-sünnet ilişkisine dair ipuçları da içeriyor olmaları, önemlerini bir kat daha artırmaktadır. Nitekim bu tabirler, sünnet ve hadisin farklı anlamda kullanıldığını savunan anlayışlara temel oluşturmuştur.

#### "Cerh ve Ta'dîl Açısından 'İmâm fi'l-Hadîs' ve 'İmâm fi's-Sünne' Tabirleri"

**Özet:** Cerh-ta'dîl faaliyetinde râvilerin durumunu açıklamak için pek çok tabir geliştirilmiştir. 'İmâm' tabiri de hicrî II. asırdan itibaren bu faaliyette sıkça kullanılan ta'dîl lafızlarından. Bu tabir, 'imâm' ve 'eimme' şeklinde mutlak olarak kullanıldığı gibi, 'imâm fi'l-hadîs', 'imâmu'l-hadîs', 'imâm fi's-sunne' gibi terkip halinde de kullanılmıştır. Bazı kişiler hakkında sadece 'imâm fi'l-hadîs', bazıları hakkında 'imâm fi'sunne' lafzı kullanılmıştır. Bazıları hakkında ise her iki tabir bir arada 'imâm fi's-sunne ve imâm fi'l-hadîs' kullanılmıştır. Bu bağlamda bazen bir kişi hadîste imâm kabul ediliyorken sünnette imâm kabul edilmemiş; bazen de bir kişi sünnette imâm kabul ediliyorken hadiste kabul edilmemiştir.

**Atıf:** Arif Ulu, "Cerh ve Ta'dîl Açısından 'İmâm fi'l-Hadîs' ve 'İmâm fi's-Sünne' Tabirleri", *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, VII/1, 2009, ss. 55-86.

**Anahtar Kelimeler:** İmâm, Hadis, Sünnet, Cerh ve Ta'dîl, Râvî, Şu'be b. el-Haccâc, İmâm fi's-sunne, İmâm fi'l-hadîs, Abdurrahmân b. el-Mehdî.



23 HAZ 2010

MADDİ YAYINTI ANKARA TAN

## Üçüncü Asır Hadis Musannefâtı Üzerinde eş-Şâfiî'nin Etkisi

"The Influence of İmâm al-Shâfiî  
on the Hadîth Collections of the  
Third/Ninth"

Zişan TÜRCAN, Dr.\*

**Abstract:** The present article deals with Muhammad bin İdrîs as-Shâfiî's (d. 204/820) determination of the marfû hadîth (Prophetic saying) as the single source of the sunnah and with the influence of his approach on the authenticity of rivâyah on some hadîth collections of the third century of al hegira. His resolution to base the sunnah on the marfû hadîth (Prophetic saying) may be thought as a manifestation of a general tendency commencing in this period. In fact, his approach was only an eventual definition of the tendency which had been strengthening gradually till his days. Reflection of this approach on the hadîth literature revealed itself firstly as attempts to distinguish the prophetic traditions from other sayings. Even though the influence of a general tendency which had strengthened till as-Shâfiî on efforts to purify the hadîth collections from maktû, mevkûf and munkatî' transmissions is considered as important, it must not be ignored that this approach and this change were attributed by some scholars to as-Shâfiî.

**Citation:** Zişan Türcan, "Üçüncü Asır Hadis Musannefâtı Üzerine eş-Şâfiî'nin Etkisi" (in Turkish), *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, VII/1, 2009, pp. 87-100.

**Key Words:** Şâfiî, Sunnah, hadîth, prophetic tradition, marfû hadîs, the hadîth literature of the third century of al hegira.

### I. Giriş

Hadis edebiyatı biri diğerinden daha az önemli olmayan gelişim safhalarından geçmiştir. Esasında bu safhaları bütün İslâm ilim merkezlerinin her birinde eş zamanlı olarak ortaya çıkan ve birbirini düzenli bir şekilde takip eden evreler biçiminde algılamak gerekir. Uzun ya da kısa süreli geçiş dönemleri olmakla beraber her bir safhayı bir öncekinden belli başlı özelliklerine bakarak ayırma imkânı da vardır. Hadis ilmi ve tarihi açısından kitâbet, tedvîn ve tasnîf faaliyetleri sözü edilen gelişim evrelerinin karakterini oluşturmuştur. Hadis edebiyatındaki değişimin, siyasî, sosyal, kültürel ve ilmî pek çok sebebini tespit etmek mümkündür. Söz konusu edebiyat içerisinde çeşitli telif tarzlarının ortaya çıkışını ise i'tikâdî ve fikhî tartışmalardan ayrı düşünmemek gerekir.



## الشافعى

(١٥٠ - ٢٠٤ هـ = ٧٦٧ - ٨٢٠ م)

@ 5 ARA 2006

تغلب على نسبك. فقدم مكة وعنده قريباً من عشر سنين، وكان منزله بمكة بقرب (شعب الخيف). نشأ يتيماً فقيراً فى حجر والدته، حتى أنها لم يكن معها ما تعطى المعلم، ومع هذا فقد كان الشافعى يرى فى الفقر أكبر دافع لتعلم العلم، ويرى أن الغنى من موانع النشاط فى تعلم العلم، ويقول: لا يصلح طلب العلم إلا لافلس، فقيل: ولا الغنى المكفى؟ فقال: ولا الغنى المكفى.

ولما أخذ الشافعى فى دراسة الفقه على شيوخه بمكة وبرع فيه، سمع بشهرة موطأ مالك، فجد فى حفظه واستذكاره وأراد أن يتلقى عن الإمام مالك، فرحل - رحمه الله - إلى المدينة للأخذ عن علمائها، وقد استصغر الإمام مالك سنه فى أول الأمر، وطلب من الشافعى أن يحضر معه من يقرأ له، فلما سمع قراءة الشافعى أعجب مالك بها جداً، لفصاحة الشافعى وجودة قراءته.

وقد حفظ الشافعى الموطأ وقرأه على الإمام مالك وعمره ثلاث عشرة سنة تقريباً،

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب ابن عبد مناف.

فهو هاشمى مطلبى، ابن عم رسول الله ﷺ، وأما أمه فالمشهور أنها كانت من قبيلة الأزد، وكنيتها: أم حبيبة. وقيل: هى فاطمة بنت عبد الله بن الحسين بن الحسن بن على ابن أبى طالب.

ولد - رحمه الله - سنة خمسين ومائة، وهى السنة التى توفى فيها الإمام أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - فى أواخر عهد أبى جعفر المنصور الخليفة العباسى، وقد ولد - رحمه الله - بعسقلان وهى من قرى غزة، فنشأ فى إحدى قبائل اليمن المقيمة بفلسطين، ثم سافرت به أمه إلى مكة. ذلك أن والدته خافت عليه فى اليمن أن يخمل ذكره، ويضيع نسبه، ولا ينشأ على ماينشأ عليه ضرباًؤه من قبيلته قريش، فقالت له: الحق بأهلك فتكون مثلهم فإنى أخاف أن

Wael B. Hallaq

## WAS AL-SHAFI<sup>c</sup>i THE MASTER ARCHITECT OF ISLAMIC JURISPRUDENCE?

During the last three or four decades, modern scholarship has increasingly come to recognize Muhammad Ibn Idris al-Shafi<sup>c</sup>i (d. 820) as having played a most central role in the early development of Islamic jurisprudence. It was Joseph Schacht who, more than anyone else, demonstrated Shafi<sup>c</sup>i's remarkable success in anchoring the entire edifice of the law not only in the Qur<sup>ʿ</sup>an, which by his time was taken for granted, but mainly, and more importantly, in the traditions of the Prophet.<sup>1</sup> Shafi<sup>c</sup>i's prominent status has been further bolstered by the fact that he was the first Muslim jurist ever to articulate his legal theory in writing, in what has commonly become known as *al-Risāla*.<sup>2</sup>

Schacht's portentous findings, coupled with the high esteem in which Shafi<sup>c</sup>i is held in medieval and modern Islam, have led Islamicists to believe that Shafi<sup>c</sup>i was the "father of Muslim jurisprudence" and the founder of the science of legal theory, properly called *uṣūl al-fiqh*.<sup>3</sup> His *Risāla* is thought to have become "a model for both jurists and theologians who wrote on the subject."<sup>4</sup> And although it is acknowledged that later theory further elaborated the themes of Shafi<sup>c</sup>i's treatise and sometimes even modified them, the origination of legal theory nonetheless remains his achievement. The medieval dictum that "Shafi<sup>c</sup>i is to *uṣūl al-fiqh* what Aristotle was to logic" is still as valid as when it first appeared.<sup>5</sup>

This being the state of our knowledge, there appears to be little reason to question the purported fact that since its inception in the work of Shafi<sup>c</sup>i, *uṣūl al-fiqh*, as we now know it, became, in an unwavering continuity, the standard legal methodology of Sunni Islam. There is even less reason to question the 9th century, chronologically so close to Shafi<sup>c</sup>i, as an era that was dominated by the influential Shafi<sup>c</sup>ites who were zealously safeguarding the teachings of their master. True, there were some tendencies in legal thought—such as the Zahirīyya—that diverged from the mainstream jurisprudence as expressed in the legacy of Shafi<sup>c</sup>i, but these soon dropped altogether out of the scene and, consequently, they are thought to be rather marginal. Thus, the continuity between Shafi<sup>c</sup>i's theory and classical *uṣūl al-fiqh* would seem to represent a natural development, especially in that it tallies with our

Wael B. Hallaq teaches at the Institute of Islamic Studies, McGill University, 3485 McTavish Street, Morrice Hall, Montreal, Quebec H3A 1Y1, Canada.

18 SUBAT 1991  
Dergi / Kitap  
Muhammed Aliyevler

WAS AL-SHĀFI'Ī AGAINST  
AL-MAṢĀLIH AL-MURSALAH?\*

Wan Azhar Wan Ahmad

*Introduction*

The question of the adaptability of Islamic law *vis-à-vis* social changes and needs has been long debated by a considerable number of scholars and writers. It arises because any kind of law, either divine or man-made, has to face the challenge of social changes which require adaptability from it.<sup>1</sup> In line with this, we notice that Roman Law provides flexibility by differentiating between *jus civile* (civil law), which is strict; and *jus honorarium* (law of equity), which is elastic.<sup>2</sup> Similarly, in English Common Law,<sup>3</sup> the required flexibility is provided by the Law of Equity, a system of law which developed in parallel with the common law to make the common law fairer.<sup>4</sup> Even in Constitutional Law,

---

\* This article is a modified version of the introductory, second and concluding chapters of my M.A. thesis entitled "*The Concept of the Consideration of Public Interests (al-Maṣāliḥ al-Mursalah) in Islamic Jurisprudence: An Analysis of the Concept in the School of Shāfi'ī*," submitted to ISTAC in May 1996. The modifications made here, however, do not affect the original ideas of the thesis.

<sup>1</sup> Muhammad Khalid Masud, *Islamic Legal Philosophy* (Islamabad: Islamic Research Institute, 1977), 1, hereafter cited as *Philosophy*.

<sup>2</sup> *Ibid.*, 18.

<sup>3</sup> The English Common Law, including the rules of equity, is also applicable in Malaysia by virtue of the Civil Law Act, 1956, Part II, sections 3 & 4. See also Ahmad Ibrahim & Ahilemah Joned, *Malaysian Legal System* (Kuala Lumpur: DBP, 1987), 99–112.

<sup>4</sup> P. H. Collin, *Law Dictionary*, 6th. repr. (New Delhi: Universal Book Stall, 1992), 98. The law of equity deals with "hard cases caused by the inflexibility of fixed rules", i.e., the inherent strictness of the application of common law doctrines and the inadequacy of the remedies available at common law. Equity aims at remedying all the

AL-SHAJARAH, vol: II/2 (1997) Kuala Lumpur,

s. 249-290

D. 1631

07 EYLÜL 1999

## كلامُ الإمامِ الشافعيّ - رضي الله عنه - والاحتجاجُ به وجةٌ من سعةِ العربيةِ

د. عبد الفتاح الحموز \*

جامعة مؤتة

### Abstract

The Imam Al Shafi i, God bless him, is a knowledgeable authority on the Arabic language, a scholar of Arabic dialects and their poetry, and of Koranic interpretation; in fact, it has been said that he is a language by himself, and that people come to listen to this language, rather than to his philology.

Perhaps this piece of research will reveal that Al Shafi i had ideas about language which can be considered as a manifestation of the breadth of the Arabic language, with respect to the debate and the building of the syntactic and linguistic bases, in spite of the fact that he was not living during the period of linguistic debate. It does not prejudice the matter that he had his own formulations or terminology to express his philological art and communicate it to those who sought it.

We cannot deny that some of these ideas do not conform with the principles of the language, for example, his notions concerning: yusawwiy, yasta?hal, ?a9zab, and other problems dealt with in this piece of research. Further examples treated here include the valid inflection of ?inna and kaana, the vocative, the demonstrative pronoun not followed by an attribute or asyndetic relative clause, the defining of genitive number according to its countability, and sentences that can be desinentialized, as well as evidence which we find in his writings in support of the Basra or the Kufa schools or other syntacticians.

We do not agree with those who consider these ideas as mistakes or solecism in Arabic; rather, we are suggesting that these ideas should be kept among the resources of syntax and the language as they present an aspect of the Arabic language.

\* أستاذ مساعد، دائرة العلوم الإنسانية، دكتوراه نحو وصرف من جامعة القاهرة، كلية دار العلوم، عام ١٩٨١.



In short, the consensus guarantees the revelational status of the Qur'ân and the Ḥadīth. From this one is constrained to conclude—although no modern writer has done so explicitly—that divine authority and with it prophetic authority, are essentially fictive and that Islamic legal theory rests, in the final analysis, upon positivist premises. If the consensus of jurists determines what is of God and what is not, then God can hardly be regarded as anything more than a rubric. Any system of thought which assigns to a *human* consensus the authority to determine what shall be the sources of law (not to mention what shall be the procedures for deriving law from the sources) cannot but be regarded as inherently positivist.<sup>(1)</sup> The fact that the principle of the authority of consensus was, as Coulson has put it, “formally expressed in a Tradition from the Prophet which states: ‘My community will never agree on an error’” does not undermine this inherent positivism, since, as we have noted, “it is the *ijmâ'* [consensus] itself which guarantees the validity of the Tradition.”<sup>(2)</sup>

But the consensus not only determines the sources of law; it also, we are led to believe, guarantees the results of the efforts of scholars to derive law from the sources. That is, it raises the rules tentatively constructed by individual scholars on the basis of their interpretation of the Qur'ân and the Ḥadīth to the level of fully determinate and immutable law. It is this function which gives the consensus its status as a source of substantive law, or rules, along with the Qur'ân and the Ḥadīth. However, it is not so much, in the strict sense, a material source of law as a mechanism for transforming the

(1) I shall in these pages be using the term “positivist” in the broadest possible sense to describe any view of law which regards law as humanly or societally determined. Particular schools of legal positivism of course aspire to greater precision and generally include the element of coercion or of punitive sanctions in their definition. Divine law, even though it embodies what in classical Austinian theory is called the will or wishes of a sovereign, does not answer to the positivist criteria since the sovereign is wholly transcendent. The sovereign of Austinian positivism may be quite fictitious but can never in principle be divine. Austin himself distinguished divine law from positive law (perhaps in the tradition of Aquinas).

(2) Coulson, *op. cit.*, p. 77.

Amidî, Ebü'l-Hasan Seyfiddin Ali b. Muh.  
b. Sülim et-Taglebi (v. 631/1233)

THE PRIMACY OF REVELATION  
IN CLASSICAL ISLAMIC  
LEGAL THEORY AS EXPOUNDED  
BY SAYF AL-DÎN AL-ÂMIDÎ

Usulü'l-fihri  
- İctihad  
- Tarkid  
- Safi  
- Amidî  
DOKÜMANASYON MERKEZİ  
2

In general Western writers<sup>(1)</sup> on Islamic legal theory depict that theory as assigning a position of paramount importance to the consensus of legal scholars, or jurists. Not only is this consensus, in the common account, a source of substantive law, along with the Qur'ân and Sunna (Custom) of the Prophet; more significantly, it is the bearer of ultimate effective authority and as such determines the validity of the entire system of law. The Qur'ân and the Ḥadīth (the literary embodiment of the Sunna) possess authority as sources of law only because that authority has been, in effect, vouchsafed to them by the consensus. To state the matter in slightly different terms: the consensus guarantees the authenticity of the Qur'ân and the Ḥadīth; that is, it guarantees that the Qur'ân as we know it is the very Qur'ân which was delivered to mankind by the Prophet Muhammad and that the sayings and deeds attributed to the Prophet in the Ḥadīth are indeed his sayings and deeds.

(1) See especially J. Schacht, *Introduction to Islamic Law* (Oxford, 1964), pp. 28-36, 45-8, 57-60, 67-8; N. Coulson, *A History of Islamic Law* (Edinburgh, 1964), pp. 75-85; H. A. R. Gibb, *Mohammedanism* (Oxford Paperbacks, 1969), p. 65. I wish to emphasize that I am here setting forth the commonly accepted account of Islamic legal theory in my own words and that in claiming that it attributes a latent positivism to the classical theory I am going beyond what any modern writer, so far as I know, has actually said.

NOT: Makalenin devamı «Amidî Ebü'l-Hasan» parantezindedir.

dynamic period is the source of a legal literature marked more by diversity than by any single style of legal writing. Heated debates are the rule for this period, and discrete schools of thought in either positive law or in theory of law are hard to find. In this context, Malik's *Muwatta'*<sup>7</sup> seems to be not one but several different books, each a unique interpretation of Malik's thought.

A second problem facing the legal canon is raised by Wael Hallaq's analysis of al-Shafi'i's *Risāla*. Hallaq argues that the *Risāla* does not live up to its characterization as the first articulation of the classical theory of sources for jurisprudence (*uṣūl al-fiqh*), nor did it have much impact on the work of al-Shafi'i's own students.<sup>4</sup> My reading of contemporaneous literature tends to confirm that al-Shafi'i's was only one voice among many in 9th-century Egypt. While al-Shafi'i's position in the eyes of 10th-century legal scholars is beyond dispute, modern students of Islamic law may have attributed a more significant role to the *Risāla* than it actually had in the 9th century,<sup>5</sup> and one cannot avoid the suspicion that we continue to be fascinated by a canon of texts created, in part, by our own process of analysis. That is, one of the reasons we continue to study the texts of the legal canon—in questionable editions and translations—is that Ignaz Goldziher, Joseph Schacht, and Robert Brunschwig studied them, and Norman Calder, Wael Hallaq, and George Makdisi continue to study them.<sup>6</sup> The problems that result from a restricted view of these texts are compounded by an overly critical attitude toward the biographical literature; as a result, the canon is studied as a series of disembodied texts, quite removed from the context of Islamic social and legal history. It is possible, I would submit, to place these texts back within the context of Islamic history in two ways: first, through comparison with the many new texts coming out of North Africa; and second, through a re-examination of the much-maligned biographical literature. In this way, students of Islamic law can move away from the disembodied text to a fuller comprehension of the intellectual milieu into which these texts were born.

As an exercise in placing texts back into history, this article will focus on two *mukhtaṣars* (or "compendia" of jurisprudence) produced in the early 9th century. Christopher Melchert, Calder, and Hallaq have led a resurgence of interest in the 9th century, demonstrating the rewards of studying the part of the legal canon that stems from this period.<sup>7</sup> Within the last five years, however, a number of new texts have been published from outside the canon, including works by 'Abd Allah ibn Wahb (d. 804), 'Abd Allah ibn 'Abd al-Hakam (d. 829), and 'Abd al-Malik ibn Habib (d. 852).<sup>8</sup> The availability of these texts means that hypotheses and speculation by Calder and others can now be tested against textual evidence in a way that would have been inconceivable a few decades earlier.<sup>9</sup> One of the *mukhtaṣars* to be considered here is from the legal canon (that of Isma'il ibn Yahya al-Muzani [d. 877]), while the other is virtually unknown (that of 'Abd Allah ibn 'Abd al-Hakam [d. 829]).<sup>10</sup> Comparison of these texts suggests that they are authentic expressions of 9th-century Egyptian jurisprudence—clearly influenced by the opinions of al-Shafi'i and Malik, yet not dominated by their thought. Because of this ambivalence toward al-Shafi'i and Malik, it appears that one can speak of personal schools only in a restricted sense in 9th-century Egypt.<sup>11</sup> By a "restricted sense" I mean that clear patterns in the teaching of the *content* of law developed along school lines; in contrast, there seem to have been wide variations in the style of legal writings within these schools and in

the theory behind that style. These conclusions have additional credibility, because they are reached on the basis of analysis of legal texts alone. Unlike some later biographical literature, these books are actual relics from the period, which served such purposes as teaching students, preserving the lessons of others, and providing a forum for displaying one's erudition. Because the purpose of these legal texts is not to describe the relationship of Egyptian scholars with Malik or al-Shafi'i, no attempt is made to interpret that relationship in one way or another. However, while these texts are more reliable historical sources than the biographical literature, they do not preserve a true sense of the dynamic of 9th-century Egypt, particularly the probable relationship between the authors of these texts, 'Abd Allah ibn 'Abd al-Hakam and al-Muzani. I will argue that if we are truly interested in the social history of this period, both as it actually happened and as it was perceived by successive generations, then the biographical literature must be engaged seriously.

Before turning to examination of the texts and the biographical sources, it is necessary to address some of the controversies that surround Arabic literary texts. First, as far as the authenticity of early legal texts is concerned, there is much room for uncertainty. No one who takes a detailed look at the vulgate recension of the *Muwatta'*<sup>2</sup> (by Yahya ibn Yahya al-Andalusi [d. 848]) for instance, can fail to be struck by the problems in this text. The published version is based on late manuscripts and does not make reference to older manuscripts that have been recently uncovered,<sup>12</sup> and little attempt has been made to reconcile the differences between Yahya ibn Yahya's recension and the other *Muwatta'*<sup>2</sup> recensions, seven of which have been published.<sup>13</sup> So even if critical editions were available, the relation of the vulgate recension to Malik's original text (if there was one) is uncertain at best. Even in this case, however, comparison with texts outside the legal canon can produce surprising results. An analysis of three early Malikite texts, Ibn 'Abd al-Hakam's *al-Mukhtaṣar al-kabir*, Yahya ibn Yahya's recension of the *Muwatta'*<sup>2</sup>, and the *Mudawwana* by Sahnun (d. 858), reveals a common body of legal statements that can be dated to the mid-8th century. That is, both the *Muwatta'*<sup>2</sup> and the *Mudawwana* preserve identical versions of certain legal statements, attributed to Malik, while a shorter form of the same statement is preserved by 'Abd Allah ibn 'Abd al-Hakam. Because it can be shown that *al-Mukhtaṣar al-kabir* is an authentic, authored (i.e., not school) text,<sup>14</sup> an authentic group of these "juristic dicta" can be located at the core of the *Muwatta'*<sup>2</sup>; eventually, it may be possible to demonstrate a similar core of Malik's hadith. Thus, a text from outside the legal canon can be used to identify authentic elements within the canon. It seems, therefore, that any attempt to revise the dating of the legal canon must await critical assessment of other early legal literature.<sup>15</sup>

A second controversy concerns the biographical literature, which will always be suspect because its purpose is often not the preservation of historical "fact" in any positive sense. Yet to claim that these texts are entirely devoid of such fact obfuscates the issue without engaging it. At the very least, a careful reading and comparison of the records can reveal a basically reliable framework of information that can serve as a basis for further study; moreover, this information can often be checked against clues in the legal texts themselves.<sup>16</sup> Once the framework is established, however, the anecdotes, dreams, and sermons embedded in this literature should be analyzed and reclaimed.<sup>17</sup> Ideally, legal texts and biographical literature can be used

où reflètent les rayons, c'est l'oeil : donc les rayons reflètent dans l'oeil, mais n'en procèdent pas<sup>(1)</sup>.

Albert le Grand dit enfin que c'est à la géométrie et non pas à l'optique de déterminer la nature de ces rayons : "Nec est etiam de proprietate scientiae ad spectivorum determinare de natura radii : sed potius ponit ipsum in passionibus geometricis, quae sunt curvum, et rectum, et hujusmodi"<sup>(2)</sup>. Cette affirmation revient dans le *De sensu et sensato* : on ne peut pas comprendre l'optique, si, on ne possède pas auparavant la géométrie<sup>(3)</sup>.

En réfutant al-Kindī dans la *Summa de creaturis*, Albert le Grand est assez nuancé : il reconnaît que la vision se réalise en effet sous une forme pyramidale et qu'elle est plus intense dans le centre de l'oeil, quoique non pas pour les raisons avancées par al-Kindī : "Ad hoc autem quod obicitur de demonstratione Jacobi Alchimidi, dicendum quod hoc concessum et ratum est, quod visus fit ad modum pyramidis : quia haec pyramidis est figura oppositionis sub qua fit immutatio, ut dictum est : nec est causa, quod melius videatur res centro oculi subsidens, quam causam ipse assignavit, sed potius quae dicta sunt"<sup>(4)</sup>.

En résumant ces pages, rappelons que les oeuvres d'al-Kindī mentionnées dans les écrits d'Albert le Grand sont peu nombreuses, si on tient compte de la riche littérature alkindienne. Elles comptent cependant parmi ce qu'al-Kindī a produit de mieux. Des traités comme *De intellectu*, *De gradibus*, *De aspectibus*, *De somno et visione* jouaient au temps d'Albert un rôle important dans le domaine de la science et de la philosophie.

Tout ce qu'on a dernièrement découvert, édité et traduit d'al-Kindī est venu confirmer l'importance et la qualité de son oeuvre scientifico-philosophique. Albert le Grand a été, dans le monde occidental, un des premiers à en profiter, bien qu'il l'ait fait dans une mesure limitée.

Angel Cortabarría Beitia, o.p.

traduit de l'espagnol par R. de Sa, o.p.

(1) *II Pars Summae de creaturis*, Q. XX, vol. 35, p. 172.

(2) *Ibidem*, pp. 172-173.

(3) Au sujet de la forme pyramidale de la vision, Albert écrit : „Haec autem omnia supponenda sunt, probanda autem in libris de visu in *Perspectivis*, quae scientia compleri non potest nisi primum consideremus ea quae pertinent ad geometriam”, *De sensu et sensato*, tr. I, cap. 14, vol. 9, p. 35.

(4) *II Pars Summae de creaturis*, appendix ad Q. XXII, vol. 35, p. 226.

## DES ORIGINES DU DROIT MUSULMAN

### A LA RISALA D'AL-SHĀFI'Ī

par

Philippe Rancillac

Ayant présenté dans M.I.D.E.O. 11 (1972), p.127-236, une traduction française de la seconde partie de la *Risāla* d'al-Shāfi'ī, nous nous proposons ici de manifester la place primordiale qu'occupent ce texte et cet auteur dans la constitution progressive du droit musulman aux deux premiers siècles de l'hégire. Aussi pour comprendre le sens et l'importance de l'oeuvre d'al-Shāfi'ī il nous a paru indispensable d'examiner auparavant le travail accompli par ses prédécesseurs et de suivre les différents courants de pensées juridiques qui se sont formés à partir de la mort du Prophète jusqu'à l'entreprise de l'auteur de la *Risāla*. Nous présenterons donc d'abord l'histoire des origines du droit musulman, puis l'apport personnel et le système juridique d'al-Shāfi'ī lui-même, enfin le statut du savoir établi selon nous par al-Shāfi'ī dans la seconde partie de sa *Risāla*.

### I — LES ORIGINES DU DROIT MUSULMAN

Selon une doctrine traditionnelle que critique Emile Tyan<sup>(1)</sup>, la plupart des auteurs musulmans anciens, s'ils ont reconnu le caractère profane des institutions gouvernementales et administratives en pays d'Islam, ont unanimement soutenu "le caractère religieux et la filiation coranique des règles du droit privé" en masquant les origines véritables du droit musulman. Mais une critique historique sérieuse de ces origines y révèle une influence déterminante des institutions et coutumes juridiques des pays où l'Islam s'est développé. Cette histoire du droit musulman ayant été déjà très étudiée, nous l'emprunterons aux travaux scientifiques de quelques grands orientalistes modernes : I. Goldziher, M.

(1) E. Tyan : *Histoire de l'organisation judiciaire en pays d'Islam*, tome I. Paris 1938. "Le problème des origines", pp. 13-138.

## ترتيب

مسند الإمام المصطفى والمجاهد المقدم

أبي عبد الله محمد بن أبي بكر السدي

رضي الله عنه المتوفى سنة ٢٠٤ هـ

رتبه المحدث البار محمد عابد السدي على الابواب الفقهية انقع ترتيبه  
مع تهذيبه ابداع تهذيب بعد ان كان غير محبوب ولا مهذب

عرف الكتاب وترجم للمؤلف

العلامة المحدث الكبير صاحب الفضيلة الشيخ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	164150
Tas. No:	

محمد زاهد بن الحسن الكوفي

الجزء الأول

تولى نشره وتصحيحه ومراجعة أصوله على نسختين مخطوطتين  
بدار الكتب الملكية المصريةالسيد عزت الطاهر الحسيني  
مؤسس ومدير مكتب نشر الثقافة الإسلاميةالسيد يوسف علي الزواوي الحسني  
من علماء الأزهر الشريف

م ١٩٥١

٨ ١٣٧٠

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



sauvegarder l'entier patrimoine apostolique, tant en Orient qu'en Occident, pour le bien de tous.

Il n'a pas manqué et ne manque pas de critiques de l'activité de la Congrégation Orientale, et parfois ces critiques ne sont pas sans fondement, surtout quand il s'agit des Eglises vraiment individuelles, gouvernées par leurs patriarches et synodes respectifs. Mais, en même temps, il faut avouer que pour l'Eglise chaldéo- voire syro-malabare, l'existence de ce dicastère fondé il y a 65 ans («in auxilium Orientalium»), devient de plus en plus une bénédiction.

L'instruction du 1er mars 1983 que nous venons de décrire, n'est pas seulement la réprobation de la mentalité d'avant Vatican II qu'on retrouve toujours chez bien des Malabars et qui a ses racines dans un passé pénible tant pour le christianisme oriental qu'occidental, elle est aussi une aide pour que les Malabars commencent à estimer et comprendre davantage ce qui est leur propre patrimoine liturgique, ancienne tradition et individualité qui ne sont point inférieurs à ceux des autres Eglises individuelles.

Dans le domaine liturgique, beaucoup reste à faire. La restauration des autres livres liturgiques voire leur purification des éléments étrangers y introduits de nouveau dans les derniers 15 ans, est urgente. Cela concerne le sacramentaire, l'office divin, la grande semaine, les «sacramentels» voire «dévotions» (entièrement latinisées, de type méditerrané<sup>17</sup>) etc. Nous souhaitons sincèrement que la Congrégation Orientale fait sienne la même attitude ferme et solide en révisant ces détails du culte du peuple de Dieu qu'elle a occupé en révisant l'exposé malabar de 1981 pour la liturgie eucharistique.

Espérons que les Chaldéo-Malabars, surtout les hiérarques et le clergé, comprennent ce que l'Eglise universelle (pas seulement «Rome») attend de leur part, ce qui est de leur devoir dans le kairós actuel.

Johann - Adam - Möhler - Institut  
Paderborn, le 3 juillet 1983  
(Allemagne Fédérale)

Jean MADEY

17) La publication d'un manuel en 1972 par le Comité Liturgique d'Ernakulam en malayalam en est la preuve.

Parole de L'Orient et  
l'Université Saint-Esprit, Liban  
1983

ibn assal  
- T. 1  
- 200  
er - Safi

LA RÉPONSE D'AL-ŞAFĪ IBN AL-ʿASSĀL  
À LA RÉFUTATION DES CHRÉTIENS  
DE ʿALĪ AL-ṬABARĪ

Marcelle 0/1983

PAR  
KHALIL SAMIR, S.J.

Al-Şafī b. al-ʿAssāl, auteur copte qui fleurit dans le deuxième quart du 13<sup>e</sup> siècle, est surtout connu comme canoniste; c'est même le canoniste copte par excellence. Mais cet homme de vaste culture, qui connaissait aussi bien les Pères dont il traduisit de nombreuses œuvres<sup>1</sup>, que les auteurs chrétiens arabes de toutes tendances (c'est lui qui résuma des dizaines d'opuscules du philosophe Yaḥyā b. ʿAdī)<sup>2</sup>, ou les philosophes grecs ou musulmans, est aussi un apologiste célèbre. Nous connaissons de lui une bonne dizaine d'ouvrages ou de traités apologétiques<sup>3</sup>, dont deux seuls ont été publiés autrefois au Caire en 1643 des Martyrs (= A.D. 1926-1927), aux frais de MURQUS ĠIRĠIS, en un volume double: *Al-Şaḥā'ih. fī Ġawāb al-Naṣā'ih* et *Nahḡ al-Sabīl. fī Tahḡīl Muḥarrifī al-Inḡīl*. Ces deux ouvrages répondent à des «réfutations des chrétiens» par des musulmans. Le premier auteur réfuté n'étant pas encore identifié, nous nous en occuperons ici.

Al-Şafī ne nous fait pas connaître l'auteur qu'il réfute. Georg Graf, qui a tellement fait avancer les études arabes chrétiennes, ne nous en dit rien<sup>4</sup>.

1) Sur les traductions patristiques d'al-Şafī, cf. GCAL II, pp. 396-397 (N<sup>o</sup> 6).

2) Nous connaissons 41 opuscules de Yaḥyā résumés par al-Safī, dont 13 ne sont connus que sous la forme résumée. Ces résumés sont contenus dans trois manuscrits anciens: deux du 13<sup>e</sup> siècle, et le troisième du 14<sup>e</sup> siècle. Voir Khalil SAMIR, *Le traité de l'unité de Yaḥyā Ibn ʿAdī (893-974). Étude et édition critique*, coll. *Patrimoine Arabe Chrétien*, 2 (Jounieh et Rome, 1980), pp. 70-73.

3) De ces œuvres apologétiques, GRAF en signalait quatre (cf. GCAL II, pp. 389-395). Nous avons repéré six autres, et donnons une analyse détaillée de l'ensemble dans notre étude à paraître dans *Islamochristiana*.

4) Cf. GCAL II, 389-390.

Uchale<sup>4</sup> Ibn Assal<sup>4</sup> pozetnudev



# السبِقُ التَّرْبَوِي

## ق ٩

# فكر السَّابِقِي

(١٥٠٠ - ١٩٠٤ هـ)

تأليف

بدر محمد ملك

خايل محمد أبو طالب

تقديم

دكتور جميل هاشم النشوي

١٤٠٩ هـ - ١٩١٩ م

Kuveyt

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	29758
Tasnif No:	3778 MAL-5

الاستسلام هو الهزيمة. والهزيمة الكبرى هي الاستسلام للأمر الواقع.

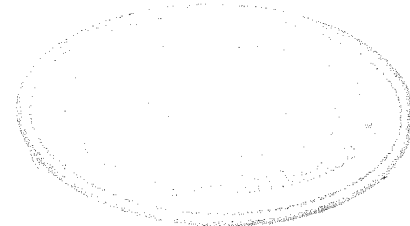
هناك نوعان من الاستسلام، أولهما الاستسلام تجاه الآخر القابح في الخارج، وثانيهما الاستسلام أمام المعطى التاريخي الساكن فينا. والثاني أدهى من الأول، بل يقود إلى الأول ويسببه. ومن أهم أشكال الاستسلام للمعطى التاريخي هو التقيّد بأصول الفكر والاجتهاد المتبعة خلال حقبات الماضي. لأننا إذا تمسكنا بأصول وقواعد الفكر المتبعة في الكتب الموروثة، فإننا سوف نصل إلى نفس الاستنتاجات والاحكام بينا المطلوب استخراج نتائج جديدة واحكام جديدة تتناسب مع الاشكاليات الجديدة التي تعرض نفسها علينا باستمرار وبشكل متلاحق. المطلوب، بتعبير آخر، هو استيعاب القديم من أجل تجاوزه وابداع الجديد المناسب.

على هذا الأساس يكون الجواب على تساؤل الزميل خالد زيادة، ان الاجتهاد غير ممكن اذا بقينا نتبع نفس اصول وقواعد الفكر الموروثة. لكنه يكون أمراً ممكناً اذا استوعبنا تلك الأصول والقواعد واستطعنا في الوقت ذاته ان نتجاوزها الى قواعد واصول جديدة تستلهم من القديم لكنها تحمل مكانه لتتناسب مع التحديات المعاصرة ومع الحاجات المتجددة بشكل دائم.

el- Ictihad , sene : III / sayy : 10-11

Beyrut , 1411 / 1991 , s. 19-31.

10.50



## الشافعي أصولياً بين الاتباع والابداع<sup>(\*)</sup>

عبد المجيد الشرفي

من الظواهر الجديدة بالانتباه في تاريخ الفكر الإسلامي المكانة المتميزة التي يحظى بها الإمام الشافعي لدى أهل السنة عموماً رغم شيوع التعصب لمذهب من المذاهب الفقهية الأربعة منذ القرن الخامس على الأقل وإلى يوم الناس هذا في كثير من الأحيان. ذلك أنه، بالإضافة إلى كونه فقيهاً تتلمذ على يديه عدد من الأعلام الذين تأثروا بشخصيته وعلمه في استنباط الأحكام واقتصروا على تقليد مذهبه، قد اشتهر بصفته أصولياً وعرف بالمتهج الذي دعا إليه في رسالته.

وسنحاول في هذا البحث تبين العوامل التي أدت إلى هذه الشهرة ثم النظر بعين جامعة إلى جوهر أصولية الشافعي وقيمتها بالنسبة إلى مقتضيات المعرفة والتاريخية الراهنة وإلى متطلبات الضمير الديني المعاصر، إذ أن الوفاء الحق لمقاصد الإسلام ولعبرية علمائه لا يكون بالتقليد والاجترار بل يكون بالحرص على المحافظة على ما به يبقى الدين صالحاً لكل زمان ومكان وموجهاً لسلوك الفرد والجماعة نحو الخير رغم اختلاف الظروف وتبدل الأحوال.

(\*) نص المداخلة التي تمت المشاركة بها في ملتقى الامام الشافعي الذي نظمه منظمة الإيسكو بكوالا لامبور (ماليزيا) أيام ١١ و١٢ و١٣/٨/١٩٩٠.

165131

Şafir (181540)

# المدخل إلى مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه

تأليف  
الدكتور أكرم يوسف عمر القواسمي

تقديم  
فضيلة الأستاذ الدكتور مصطفى سعيد الخن

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	165131
Tas. No:	



دارالنفائس  
للنشر والتوزيع - الأردن

محموظة  
جميع حقوق

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م

الطبعة الأولى

02 Ocak 2008



دارالنفائس  
للنشر والتوزيع - الأردن

العبدلي - مقابل عمارة جوهرة القدس  
ص.ب: ٩٢٧٥١١ عمان ١١١٩٠ الأردن  
هاتف: ٥٦٩٣٩٤٠ - فاكس: ٥٦٩٣٩٤١  
بريد الكتروني: ALNAFAES@HOTMAIL.COM

العلائق فتكون في غصة وعذاب أليم.

ومن أراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف على مذاهب الحكماء فليرجع إلى كتابنا المسمى بزبدة الأسرار. والله ولي الأبرار.

01 ŞEHİR 2018

MAKALELERİNİN İZLENİMLERİ  
SONER GÖKALP



D. 72  
Şafii 181540  
Beyan 21453

## طور مفهوم البيان عند الأصوليين من الإمام الشافعي إلى أوائل القرن الخامس الهجري

\* الدكتور أرطغرل يونوقالين

ملخص البحث

ابتداء من الإمام الشافعي في الرسالة إلى يومنا الحاضر يرد مصطلح "البيان" عند الأصوليين على معاني مختلفة. لكن الملحوظ في كتب الأصول أن مفهوم مصطلح البيان يختلف من مؤلف إلى آخر من حيث التعريف ودرجة الأهمية وكونه مصطلحا أساسيا عنده أم لا، ومدى شموله، ومن نواحي أخرى. وبحثنا هذا يقوم على محاولة تحديد مفهوم البيان وأهميته وأقسامه عند خمسة من علماء الأصول ابتداء بالإمام الشافعي وانتهاء بأبي الحسين البصري متبعا لترتيب التاريخي بين وفيات المؤلفين، وذلك بقصد الوقوف على تطور المصطلح الأصولي تاريخيا.

كلمات مفتاحية: البيان، تطور أصول الفقه، البيان عند الشافعي، البيان عند الجصاص، البيان عند الباقلاني، البيان عند الدبوسي، البيان عند أبي الحسين البصري.

Özet

Beyân terimi İmam Şâfiî'nin *er-Risâle*'sinden başlayarak günümüze kadar usul-i fıkıh eserlerinde değişik anlamlarda kullanılmıştır. Ancak bu eserlerde, beyân teriminin bir müelliften diğerine, tanımı, önemi, temel bir kavram olup olmaması ve kapsamı bakımından, farklılık gösterdiği görülmektedir. Bu makalede, beyân teriminin tarihî gelişimini ortaya koymak amacıyla, vefat tarihleri sırasıyla İmam Şâfiî'den başlayarak Ebü'l-Hüseyn el-Basrî'ye kadar beş usûl âliminin, beyân kavramı, önemi ve kısımlarıyla ilgili görüşlerinin belirlenmesine çalışılmıştır.

**Anahtar Kelimeler:** Beyân, fıkıh usulünün gelişimi, Şâfiî'ye, Cessâs'a, Bâkullânî'ye, Debûsî'ye ve Ebü'l-Hüseyn el-Basrî'ye göre beyân.

Abstract

The term "bayan" is used by Muslim jurisprudence scholars in different meanings. They have used this term in their books since the beginning, starting from Imam Shafi in his *ar-Risala* to those who came after throughout the ages; but the notable point in their books that the concept of "bayan" differs from author to author in terms of degree of importance, its scope and whether it is a key term or not, and other aspects. This article intends to define the concept, importance and types of "bayan" according to five scholars beginning with Imam Shafi and finishing with Abu'l-Husayn al-Basri, following the range of death date of them, in order to stand on the evolution of the term historically.

rather that later critics cast him in the role of a petitioner before the most eminent religious scholars of his day and thus saw him as the champion of a new practice whose potential for causing strife (*fitna*) clearly worried many of its practitioners.<sup>134</sup>

Ibn Mahdī is also the earliest scholar to explain how an expert of *ḥadīth* engages in criticism. He is quoted as stating that “I know the sound from the weak *ḥadīth* like a doctor can determine whether a person is insane” in all three of the *ṭabaqāt* presentations, and he employs the analogy of a coin trader in Ibn ‘Adī’s book.<sup>135</sup> This latter explanation is transmitted by ‘Alī b. al-Madīnī to al-Bukhārī and includes the important argument that the means by which one becomes proficient at *ḥadīth* criticism is through “lengthy [*ḥadīth*] sessions, debates, and experience.”<sup>136</sup> That this justification for the technique of *ḥadīth* criticism is associated with Ibn Mahdī in all three of our *ṭabaqāt* presentations is a particularly strong indication of his role as a *ḥadīth*-transmitter critic in the eyes of the the third/ninth century *ḥadīth* scholars, even though relatively few of his critical comments appear to have survived.

The absence of Ibn Mahdī’s critical opinions in our hitherto most fecund source for them, namely Ibn Abī Ḥātim’s *Taqdīm*, is compensated for partially by al-Bukhārī’s *al-Du‘afā’ al-saghūr*. Ibn Mahdī’s presence is a little smaller than what one might expect, as he is cited in only seven cases, a mere two of which involve actively rejecting a transmitter.<sup>137</sup> Yahyā l-Qaṭṭān, by contrast, dominates *al-Du‘afā’ al-saghūr*. Al-Bukhārī mentions ten men whom Yahyā l-Qaṭṭān rejects,<sup>138</sup> five whom he declares unreliable,<sup>139</sup> two from whom he does not transmit *ḥadīth*,<sup>140</sup> and another thirteen mostly negative opinions.<sup>141</sup>

<sup>134</sup> This idea is stated explicitly in the last report in this section from Abū Mushir who replied “no” to the question “Do you consider [clarifying the transmitter’s condition] a type of sedition (*fitna*)?” Ibn ‘Adī, *al-Kāmil*, I, 80.

<sup>135</sup> *kamā ya’rifu l-ṭabībū l-majnūna; Taqdīm*, 252; Ibn Hibbān, *Kitāb al-majrūhīn*, I, 32; Ibn ‘Adī, *al-Kāmil*, I, 118. A more sophisticated explanation of the necessary skills for this craft from the mouth of Abū Ḥātim can be found in the *Taqdīm*, 249–50.

<sup>136</sup> *li-ṭūli l-majāliṣa aw al-munāzara wa l-khibra*; Ibn ‘Adī, *al-Kāmil*, I, 118.

<sup>137</sup> Al-Bukhārī, *al-Du‘afā’ al-saghūr*, 33, 52 (reading “Yahyā wa Ibn Mahdī” instead of “Yahyā ibn Mahdī” in the printed text), 165, 210, 232, 239, and 258.

<sup>138</sup> *Ibid.*, 33, 49, 73, 152, 163, 170, 181, 231, 257.

<sup>139</sup> *Ibid.*, 133, 155, 173, 232, 250.

<sup>140</sup> *Ibid.*, 92, 210.

<sup>141</sup> *Ibid.*, 78, 82, 115, 132, 135, 146, 154, 164, 176, 177, 220, 229, 233.

The whole gamut of technical terms that we have been watching carefully is present in the succinct remarks of both Ibn Mahdī and Yahyā l-Qaṭṭān found in al-Bukhārī’s small book, and it is clear that these two men played a major role as the bridge between their teachers who were hesitant to criticize individual transmitters, at least on a large scale, and their relentlessly inquisitive pupils whose work I shall be analyzing in the second part of this study.<sup>142</sup>

IV.5 What about al-Shāfi‘ī?

Since the topic of *ḥadīth* is a constant theme in the legal writings of Muḥammad b. Ibrīs al-Shāfi‘ī (d. 204/820), one may have expected to find al-Shāfi‘ī listed among the master *ḥadīth* critics in the ten sources that I examined. Joseph Schacht reconstructed the complexities and some of the paradoxes of al-Shāfi‘ī’s articulation of the elevated legal authority of *ḥadīth* over half a century ago in *Origins of Muḥammadan Jurisprudence*.<sup>143</sup> The paradoxes that Schacht correctly identified include: 1) al-Shāfi‘ī’s frequent reliance upon *ṣahāba* reports as evidence despite his inability to provide a theoretical reason for the intrinsic authority of anything less than a prophetic *ḥadīth*; 2) his acceptance of the *mursal ḥadīth* from senior *tābi‘ūn*; and 3) his “careless” citation of *isnāds*. Schacht’s observation of most interest for this chapter is that al-Shāfi‘ī and his contemporaries were aware of technical terms of *ḥadīth* criticism that “had been developed by the specialists on traditions” and that “it was left to al-Shāfi‘ī to introduce as much of the specialized criticism as existed in his time into legal science.”<sup>144</sup>

From whom did al-Shāfi‘ī obtain this knowledge of *ḥadīth* criticism? Schacht does not offer any suggestions in these chapters, but,

<sup>142</sup> Note that Ibn Ḥanbal quotes Yahyā l-Qaṭṭān in numerous critical reports, the vast majority of which are negative; for example, *Mawṣi‘at aqwāl al-Imām Ahmad*, I, 38–40 (Ibrāhīm b. Muḥammad), 154 (Bishr b. Ḥarb), 173–4 (Thābit al-Bunānī); II, 141 (Sharīk al-Qādī), 314 (Abū Shihāb al-Ḥannāṭ), 322 (‘Abd al-Raḥmān b. Ḥarmala); III, 8 (‘Atā’ b. Abī Maymūna), 159 (Fitr b. Khalīfa), 207 (Layth b. Abī Sulaym), 358 (Maṭar b. Ṭahmān); IV, 180 (Yūnus b. Yazīd al-Aylī), 193 (Abū Bakr b. ‘Ayyāsh).

<sup>143</sup> See chapters 3 and 5.

<sup>144</sup> These terms include *thābi‘ī*, *mashhūr*, *mutṭaṣil*, *munqāṭī*, *mursal*, *da‘īf*, and *munkar*; Schacht, *Origins*, 36. One should also add *thiqa* to this list.

Dafu 181540

151-156

18 MAYIS 2010

HADİS YAYINLARI  
DERSLERİ VE İHTİLAFLAR

- Şafii (181540)

## İmam Şâfiî'nin Hadisler Arasında Görülen Çelişkilere Bakışı

İshak Emin AKTEPE, Dr.\*

"Şâfiî's Interpretation About  
Conflicting Traditions"

Abstract: İmam Şâfiî gave first extensive information about the science of İhtilâfu'l-hadith interested in conflicts among hadiths. This paper deals with his opinions about the Sunnah. We saw that İmam Şâfiî acknowledged each and every one of hadith script as the genesis of a different Sunnah, and he had attempted to put every hadith text into practice. Moreover, he intended to base everything on a rule, and thus he wanted to limit the interpretation of the hadith. However in our opinion if he had used a flexible method open to interpretation in terms of Sunnah, he could have solved the ihtilâfu'l-hadith issue.

Citation: İshak Emin Aktepe, "İmam Şâfiî'nin Hadisler Arasında Görülen Çelişkilere Bakışı", *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, IV/2, 2006, pp. 55-80.

\* Key words: İhtilâfu'l-hadith, Şafii, Hadith, Sunnah, Nesh

### Giriş

İhtilâfu'l-hadis hakkında ilk kitabı İmâm Şâfiî'nin (150-204/767-820) telif ettiği konusunda görüş birliği vardır.<sup>1</sup> Şâfiî, hadisler arasında görülen çelişki-lerle ilgili kanaatlerini *İhtilâfu'l-hadis* adlı eserinde toplayıp örneklendirmiştir.<sup>2</sup> Dolayısıyla Şâfiî'nin ihtilâfu'l-hadis ilminin kurallarını ilk defa ortaya koyan ve ilgili hadisleri toplayıp haklarında hüküm veren ilk kişi olduğu söylenilebilir.

Şâfiî'ye göre ihtilâfu'l-hadis, aynı konuda birbirine tamamen zıt (helâl-haram) hüküm içeren iki hadisin bulunması ve hadislerden biriyle amel

\* Dr., Türkiye Finans Katılım Bankası. ishakemin@yahoo.com

<sup>1</sup> İsmail L. Çakan, *Hadisler'de Görülen İhtilaflar ve Çözüm Yolları*, İstanbul 1982, s. 31, 229. Hatta Celâleddin es-Süyûtî'ye (ö.911/1505) göre Şâfiî, bu konuda ilk defa görüş açıklayan kişidir (bk. Süyûtî, *Tedribü'r-râvi* [nşr. Ahmed Ömer Hâşim], I-II, Beyrut: Dârü'l-kitâbi'l-Arabî, 1993, II, 175). Hâlbuki Şeybânî (ö. 189/804) eserlerinin değişik yerlerinde ihtilâfu'l-hadis konusunda açıklamalar- da bulunmuştur. Bu konuda bk. İshak Emin Aktepe, *Şâfiî Öncesinde ve Şâfiî'de Sünnet* (doktora tezi, 2005), MÜSBE, s. 123-126.

<sup>2</sup> Şâfiî'nin *İhtilâfu'l-hadis* adlı eseri biri Muhammed Ahmed Abdülazîz'in (Beyrut: Dârü'l-kütübi'l-ilmîyye, 1986), diğeri Âmir Ahmed Haydar'ın tahkikiyle (Beyrut: Müessesetü'l-kütübi's-sekâfiyye, 1993) iki kere yayımlanmıştır.

D 2568



136843

# النظر

فِيمَا عُلِقَ الشَّافِعِيُّ الْقَوْلُ بِهِ  
عَلَى صِحَّةِ الْخَبَرِ

تَقْرِيمٌ

فَضِيلَةُ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَبْرِينِ

تَأَلَّفَ  
سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ بْنِ سَالِمٍ بَاشْتَنْفَرٍ

Türkiye Diyanet Vakfı  
İslâm Araştırmaları Merkezi  
Kütüphanesi

Dem. No: 136843

Tas. No: 297.512

BAŞ. N

دار ابن حزم

ح سعيد بن عبدالقادر سالم باشتنفر، ١٤٢٣هـ  
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

باشتنفر، سعيد بن عبدالقادر سالم  
النظر فيما علق الشافعي القول به على صحة الخبر  
سعيد بن عبدالقادر سالم باشتنفر - جدة، ١٤٢٣هـ  
٢٨٠ ص، ٢٤ سم

ردمك: ٥ - ٣٦٢ - ٤٣ - ٩٩٦٠

١ - الفقه الشافعي أ - العنوان

١٤٢٣/٥٥٠٨

ديوي ٢٥٨٠٣

رقم الإيداع: ١٤٢٣/٥٥٠٨

ردمك: ٥ - ٣٦٢ - ٤٣ - ٩٩٦٠

حُفُوقُ الطَّبَعِ مَحْفُوظَةٌ

الطَّبَعَةُ الْأُولَى

١٤٢٤م - ٢٠٠٣م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار  
تعبر عن آراء واجتهادات أصحابها

دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - صر: ١٤/٦٣٦٦ - تلفون: ٧٠١٩٧٤



138658

# كِتَابُ مَنْاقِبِ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ

وَطَبَقَاتِ أَصْحَابِهِ

مِنْ تَارِيخِ الْإِسْلَامِ لِلْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الذَّهَبِيِّ

١٥٠ هـ - ٢٠٤ هـ

انْتِقَاءُ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عُمَرَ الْعُرُوفِيِّ بْنِ قَاضِي شُهْبَةَ

٧٧٩ هـ - ٨٥١ هـ

وَفَيَّاتِ ٢١١ هـ - ٥٣٠ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	138658
Tas. No:	922.97572 KAD.K

تحقيق

عبد العزيز فياض عرفوش

MADDE TAYINLANMIS  
SONRA GELIR BOKUMAN

29 OKAK 2011

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العنوان : مناقب الإمام الشافعي وطبقات أصحابه  
انتقاء : أبي بكر أحمد بن محمد بن عمر بن قاضي شهبه  
تحقيق : عبد العزيز فياض عرفوش  
عدد الصفحات : ٨٠٠ صفحة  
قياس الصفحة : ١٧ × ٢٤ سم  
عدد النسخ : ١٠٠٠ نسخة  
التنضيد والإخراج : محمد ياسر علوان  
المطبعة : نضر

حُفُوقُ الطَّبَعِ مَحْفُوظَةٌ

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع  
والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي  
والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق إلا بإذن  
خطي من:



دَارُ الْبَيْتِ

لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

دمشق - شارع ٢٩ أيار - جادة كرجية حداد

هاتف : ٢٣١٦٦٦٨ - ٢٣١٦٦٦٩

ص. ب ٤٩٢٦ سورية - فاكس ٢٣١٦١٩٦

الطبعة الأولى

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م



# STUDIA ORIENTALIA IOANNI PEDERSEN

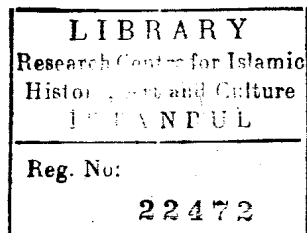
SEPTUAGENARIO

A. D. VII ID. NOV. ANNO MCMLIII

A

COLLEGIS DISCIPULIS AMICIS

DICATA



HAUNIAE MCMLIII

EINAR MUNKSGAARD

DENMARK

## ON SHĀFI'Ī'S LIFE AND PERSONALITY

BY JOSEPH SCHACHT, OXFORD

Sixty years ago, in 1893, M. J. DE GOEJE published a paper on the biography of Shāfi'ī. From the Leiden manuscripts of Maqrīzī's *Muqaffā* and Abū Nu'aim's *Hilyat al-Auliā'*, works which contain the raw materials of Shāfi'ī's traditional biography, he shed new light on several of its episodes. Further critical contributions were made by F. KERN and W. HEFFENING. In the present paper, I hope to add a few more data to the little that is really known of Shāfi'ī's life and personality. I beg the distinguished colleague to whom it is dedicated, to accept it as a small token of my admiration and friendship.

### I.

The traditional biographies of the early theologians and lawyers of Islam are made to a uniform pattern. The alleged merits and achievements of one are transferred to another and claimed for him by his disciples. The adherents of one make derogatory remarks on another, who in his turn is extravagantly praised by his own followers. A cycle of legends is formed, and the biography becomes a novel, to the detriment of historical truth. Our information on the life of Shāfi'ī is of this kind; it contains, in addition, many contradictions concerning the chronology of his movements between Baghdad and Fustāṭ<sup>1</sup>. The particulars regarding his several periods of residence in the two cities are difficult to reconcile with the rigid distinction of an earlier Iraqian and a later Egyptian stage of his doctrine, and with its corollary, the alleged rewriting of most of the works of his earlier period in the later<sup>2</sup>. Because of the relatively early place of the *Risāla* in the list of Shāfi'ī's writings<sup>3</sup>, I have no hesitation, for instance, in regarding as spurious the statement according to which he wrote it as a young man but revised it later, and that only this later version has come down to us. The traditional information con-

<sup>1</sup> *Einiges über den Imām as-Šāfi'ī*, in *Z. D. M. G.*, XLVII, 106-117.

<sup>2</sup> F. KERN, in *M. S. O. S.*, VII, 53.

<sup>3</sup> For details, see W. HEFFENING, in *E. J.*, s.v. *al-Shāfi'ī*.

<sup>4</sup> See my *Origins of Muhammadan Jurisprudence*, Oxford 1950, 330.

cerning the old and the new doctrines of Shāfi'ī, those that he is alleged to have held in Baghdad and in Fustāṭ respectively, is often contradicted by the evidence of the ancient texts<sup>4</sup>. We should never expect the Arab biographers to give us an adequate idea of the revolution that Shāfi'ī wrought in the theory of Muhammadan law; but even a concrete fact such as the conversion of Rabi' from a member of the school of Medina into a follower of Shāfi'ī, hardly appears in its true significance<sup>5</sup>. I therefore think it useful to bring together here the few pieces of authentic information concerning Shāfi'ī's life and personality, that I have been able to glean from his own writings and from other ancient works.

Shāfi'ī is mentioned neither by Ibn 'Abdalḥakam (d. 257) in his *Futūḥ Miṣr*, nor by Ibn Qutaiba (d. 276) in his catalogue of lawyers in the *Kitāb al-Ma'ārif*. If a quotation in a later source is authentic<sup>6</sup>, Yahyā b. Ma'in (d. 233), too, did not mention him among the four most prominent lawyers. The earliest mention of the death of Shāfi'ī at the age of 54, in 204 A.H., and of his burial occurs in Mas'ūdī (d. 345)<sup>7</sup>; two documents emanating from Shāfi'ī and incorporated in the corpus of his writings, the *taḥbīs* (or *waqfiya*) of two houses of his in Mecca and his will (*waṣīya*) are indeed dated in 203 A.H.<sup>8</sup>. According to Mas'ūdī, the funeral prayers for Shāfi'ī were said by the then governor of Egypt, Sarī b. al-Ḥakam, and he was buried in the burial-ground of the Banū 'Abdalḥakam. If Ibn 'Abdalḥakam, nevertheless, does not mention this event, it is not credible that he should have related the legend of a miraculous dream of Shāfi'ī's mother, linking the fame of her as yet unborn son with Egypt, as Khaṭīb Baghdādī (d. 403) pretends<sup>9</sup>. Mas'ūdī's contemporary, Kindī (d. 350), mentions Shāfi'ī's arrival in Egypt in 198 A.H., in the company of 'Abdallāh, son and deputy of the newly appointed governor 'Abbās b. Mūsā b. 'Isā<sup>10</sup>. Shāfi'ī's sojourn in Egypt in his late period is confirmed by the fact that only his late writings, from *Treatise III* onwards, contain references to the followers of the Medinese school in Egypt, whom he calls "some of the people of our country"<sup>11</sup>. I find, however, no confirmation of the alleged plurality of his journeys to Egypt in the ancient texts, and in particular of his alleged earlier sojourn there, as a professed member of the school of Medina, between the years 188 and 195 A.H. On the contrary, Kindī's words "and that is the reason

<sup>4</sup> I propose to show this in detail in another paper.

<sup>5</sup> Cf. F. WÜSTENFELD, *Der Imām al-Schāfi'ī*, (I), Göttingen 1890, 75. Shāfi'ī's *Treatise III*, §§ 18 and 62, shows Rabi' on the verge of conversion.

<sup>6</sup> Ibn Kathīr, *Kitāb al-Bidāya wal-Nihāya*, X, 116.

<sup>7</sup> *Murūj al-Dhahab*, VII, 49-51.

<sup>8</sup> *Kitāb al-Umm*, VI, 179 and IV, 48; KERN, *loc. cit.*

<sup>9</sup> *Ta'rikh Baghdād*, II, 59.

<sup>10</sup> *Kitāb Wulāt Miṣr*, 154.

<sup>11</sup> *Origins*, 9.

7 AGUSTOS 1995

# THE ORIGINS OF MUHAMMADAN JURISPRUDENCE

By

JOSEPH SCHACHT



DIA için  
Taraftar

Sajit

315-329

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	2742
Tasnif No. :	293.5 SCH.0

OXFORD  
AT THE CLARENDON PRESS

## CHAPTER 6 SHĀFĪ'Ī'S REASONING

WE have seen in the first part of this book that Shāfi'ī's legal theory, and therefore also his positive legal doctrine, represent a ruthless systematic innovation, based on formal traditions from the Prophet as against the 'living tradition' of the ancient schools of law. Shāfi'ī's legal theory is much more logical and formally consistent than that of his predecessors whom he blames continually for what appears to him as a mass of inconsistencies. Explicit legal reasoning occupies a much more prominent place in Shāfi'ī's doctrine than in that of any of the earlier lawyers, even if we take differences of style and of literary form into account.<sup>1</sup>

The great progress in legal thought achieved by Shāfi'ī over his predecessors and contemporaries has become clear from many passages discussed in the preceding chapters; the following examples are intended to complete the picture, and also to illustrate those relatively few cases in which Shāfi'ī merely reproduces the thought of others, or those, still more exceptional, where he represents a regress in reasoning.

*Tr. I, 2:* Shāfi'ī shows himself strictly consistent and rejects an allowance for *vis maior* which Abū Yūsuf had made (above, p. 112); one of the two possible consistent opinions leads to a systematic difficulty, Shāfi'ī therefore eliminates it and chooses the other.

*Tr. I, 32, 62, 71, 194, 237:* Shāfi'ī introduces important distinctions into the discussion for the first time.

*Tr. I, 44:* An argument which Sarakhsī (v. 78) attributes to Shaibānī is superior to Shāfi'ī's reasoning (above, p. 271).

*Tr. I, 75:* Shāfi'ī has nothing substantial to add to Ibn Abī Lailā's argument, but deepens the reasoning appreciably.

*Tr. I, 78, 124, 147, 152, 212, 215, 222, 226:* Shāfi'ī arrives at full systematic consistency for the first time.

*Tr. I, 97:* Shāfi'ī agrees essentially with Abū Ḥanīfa, but introduces a relevant refinement of procedure.

*Tr. I, 107=110:* Shāfi'ī gives sound systematic reasoning against Ibn Abī Lailā and agrees himself, by implication, with Abū Ḥanīfa; but his reasoning is more penetrating than that of Abū Ḥanīfa.

<sup>1</sup> Cf. Bergsträsser's remark in *Islam*, xiv. 76.

# THE ORIGINS OF MUHAMMADAN JURISPRUDENCE

By  
JOSEPH SCHACHT



Dia için  
Tavande  
Şafi - 120-128

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2742
Tasnif No. :	297-5 SCH.O

OXFORD  
AT THE CLARENDON PRESS

E. SHĀFĪ'Ī

*Shāfi'ī and ra'y*

In his earliest period Shāfi'ī uses *ra'y* in the same loose way as the ancient schools. Straightforward examples of this will be found in *Tr. I*, *Tr. VIII*, and *Tr. IX*.<sup>1</sup> It so happens that *Tr. II*, which belongs to the same period, does not contain equally telling passages, but only the ascription of *ra'y* to Companions, which is irrelevant in this connexion and occurs, indeed, in early and late contexts. There are further numerous passages from all periods where Shāfi'ī formulates his conclusions cautiously by giving them as his opinion in a non-technical sense.<sup>2</sup> He also uses *arā'aita* and *alā tarā* for introducing systematic arguments.<sup>3</sup>

In *Tr. IV*, 261, which belongs to Shāfi'ī's middle period, he says: 'When there is no explicit text in the Koran and no *sunna*, the *mujtahids* [scholars] may use their *ijtihād* and hold what they think right (*mā ra'auhu haqqan*).'<sup>4</sup> But this has to be interpreted in the light of Shāfi'ī's polemics, in the same treatise, against *istihsān* and arbitrary *ijtihād*, and in favour of disciplined *qiyās*. In *Tr. III*, 148 (p. 244), Shāfi'ī still recognizes that one has to make decisions on points of detail on which there is no consensus and no guidance in Koran and *sunna*, but he claims that this occurs only rarely.

From *Tr. VII* onwards Shāfi'ī rejects arbitrary *ra'y* in favour of strict analogy, for which he even claims a consensus of the scholars.<sup>4</sup> *Ibid.* 273: Shāfi'ī knows of no scholar who would authorize an intelligent and cultured man to give a judgment or a fetwa by his own opinion, if he did not know the bases of *qiyās*, which are Koran, *sunna*, consensus, and reason ('*aql*). *Ris.* 58: Shāfi'ī uses the term *qiyās*, whereas his opponent, a representative of the ancient schools, calls it *ra'y*. *Tr. III*, 77: Shāfi'ī refuses to set his *ra'y* against a tradition from a Companion. *Ikh.* 21: 'No one is authorized to apply reasoning (*li-ma*) or questioning (*kaif*) or anything tainted by personal opinion

<sup>1</sup> *Tr. I*, 182: Shāfi'ī expresses his own *ra'y*. *Tr. VIII*, 5: Shāfi'ī uses the term *ra'y* for 'systematic reasoning', which he later calls *qiyās*. *Ibid.*, 14: 'It is to be decided by the use of one's own opinion (*ijtihād al-ra'y*), and to be judged by *qiyās*.' *Tr. IX*, 42: 'In my opinion it is not . . . (*lam ara*).'

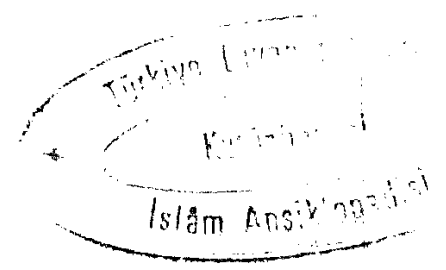
<sup>2</sup> e.g. *Tr. I*, 18; *Tr. III*, 55, 64, 114; *Tr. IV*, 260; *Tr. VIII*, 11; *Ris.* 78, 79; *Ikh.* 229; *Umm.* iv. 170.

<sup>3</sup> *Arā'aita*: *Tr. I*, 132, 133; *Ikh.* 386, 394, 395. *Alā tarā*: *Tr. I*, 27, 47, 49, 72, &c.

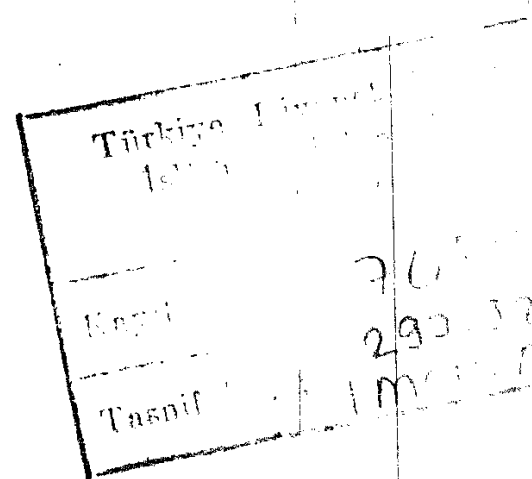
<sup>4</sup> As early as *Tr. I*, 127, he opposes analogy to surmise (*ẓann*).

# The Authenticated Miracles of MOHAMMAD

سہ فر



MAULVI MOHAMMAD INAYAT AHMAD



**AWARD PUBLISHING HOUSE**  
2, ANSARI ROAD, DARYAGANJ,  
NEW DELHI - 110002. (INDIA)

forth. In this tradition the prophet prophesied that among the Persians there would flourish many a great religionists and erudite scholars. And accordingly it came to pass that Imam Abu Hanifa, a scion of Hurmooz-bin-Nawshervan, king of Persia, was so great and profound a scholar and religionist that through him a great boon has been passed achieved especially in religious matters by the followers of Mohammad and the good so obtained through his instrumentality shall last till last day. He is as if the ultimatum of this tradition. There have been many more perfect literatties among the Persians. Mohammad-bin-Ismail the chief of the traditionalists was a Persian also.

*52nd Miracle.*—Hakim on the evidence of the Mohadessin cites that the prophet avouched that it should nearly happen that people would undertake a long journey but would not find any more learned than the scholar of Medina, &c., and according to this Imam Malik was born and this tradition has been applied to him by Sufyan-bin-Uiana, and indeed it was so that the blessing of traditional teachings imparted in his time was such that none but he could bestow, so that multitudes suffered the hardships of travelling to be benefitted by his teachings.

*53nd Miracle.*—Abu Daud cites Ibn-i-Masud and Behaqla, Ali and Ibn-i-Abbas, that the prophet said that there should be among the Koreshites a great learned man who would overflow the earth with knowledge, &c. And according to this prediction Imam Shafi a Koreshite and a descendent of Mutlib-bin-Abdmunaf was born. Imam Ahmad has made this prophecy as coinciding with Imam Shafi, and has shown that from among the Koreshites there never was a scholar to match Imam Shafi. Although Saqhani describes this tradition as forced but the Mohadessin are not of his opinion as Iraqi has commented though on weak testimony. But the majority of authors uphold it and the admission of Imam Ahmad and his attributing of it to Imam Shafi is a strong argument in favour of this tradition. And Hafiz Ibn-i-Hajas has collected the collation of this tradition in a book called "Lazzat-fi-tarq-i-Hadis-min-Quraish."

5.32

١٤٧. وهي بخط أبي بكر الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ = ١٠٧١

م)، وعليها ساعة وساعات أخرى (يوسف العشي ١: ٢٢٥).

٣٨٠ - رُخَامَات آلات الساعات.

تأليف: أبي الحسن ثابت بن قُرّة الحرّاني الصّابئ، ت ٢٨٨ هـ = ٩٠١ م.

نسخة بخط قديم، في مكتبة كوبرلي باستانبول، برقم ٩٤٨ في ٤٤ ورقة. كتبها: أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصّابئ، في ذي الحجة سنة ٣٧٠ هـ = ٩٨١ م. وعنها نسخة مصورة في معهد المخطوطات. (فهرس المخطوطات المصورة ١: ١٧٤ - ١٧٥، الرقم ٧/ صناعة وأطعمة). وقد يُسمى: «كتاب في آلات الساعات التي تسمى رخامات».

٣٨١ - الردّ على النصارى.

رسالة، تأليف: أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، ت ٢٥٥ هـ = ٨٦٩ م.

ذكر المستشرق فنكل J. FINKEL في مقدمة تحقيقه لـ «ثلاث رسائل» للجاحظ (ط ٢: المط السلفية - القاهرة ١٣٨٢ هـ؛ ص ٣، ٣٨). انه استند في تحقيق هذه الرسالة الى نسخة حديثة تاريخها ١٣١٥ هـ، في الخزانة التيمورية بالقاهرة، نقلها كاتبها عن نسخة بخط أبي القاسم عبيد الله بن علي سنة ٤٠٣ هـ = ١٠١٢ م. ولم نعلم مظنة هذه النسخة القديمة المنقول منها.

٣٨٢ - الرسالة.

في أصول الفقه. تأليف: الإمام محمد بن إدريس الشافعي، ت ٢٠٤ هـ = ٨١٩ م.

كوركيي عواد، اقدم المخطوطات العربية

في مكتبات العالم، في ١٩٨٢، بغداد.

SAFI (FKH)

و سید احمد شهشهانی انتقال داده بود و گویند، محمود محمودی خوانساری (۱۳۱۳-۱۳۶۶ ش) غیر مستقیم از تعلیمات او تأثیر فراوان پذیرفته است.

منابع: چشم انداز موسیقی ایران، سپنتا، ۹۳، ۲۴۸؛ افاضات استاد سید حسن کسایی اصفهانی به تاریخ ۱۳۶۵. سید علیرضا میرعلی نقی

### شاعیه ← فرق

**شافعی، محمد بن ادریس** (مکه ۱۵۰ - فسطاط مصر ۲۰۴ ق)، یکی از ائمه مذاهب اربعه فقه اهل سنت که فقه او از دیگر مذاهب اهل سنت به فقه امامیه نزدیکتر و حجت او به اهل بیت رسالت از آنها آشکارتر است. وجه تسمیه او به شافعی آن است که وی از فرزند زادگان شافع، نتیجه هاشم بن المطلب (جد پیامبر اکرم (ص)) بوده است. شافعی به تصریح خود در ناحیه غزه مکه به سال ۱۵۰ ق در همان روزی که ابوحنیفه (۸۰ - ۱۵۰ ق) بدرود زندگی گفت، متولد شد. بعدها اهل سنت همچون یاقوت حموی در معجم الادباء چنین تعبیر کرده‌اند که چون امامی از دست رفت، به جای او امامی دیگر از مادر بزاد و هم این در شعر خاقانی شروانی چنین انعکاسی یافته است:

اول شب، بو حنیفه در گذشت

شافعی، آخر شب، از مادر بزاد

شافعی در کودکی پدر خود را از دست داد و مادرش که از قبیله ازد بود او را در مکه برای خواندن قرآن و آموختن خط به مکتب سپرد. شافعی پس از فراغ از مکتب، برای فراگیری شعر و لغت نزد قبیله هذیل رفت و چون به مکه باز آمد، از سفیان بن عینیّه و مسلم بن خالد زنجی، حدیث و فقه آموخت و سپس برای بهره‌گیری از مالک بن انس (م ۱۷۹ ق) به مدینه رفت و یکی دو سال پیش از مرگ مالک به یمن رفت و در آنجا با علویان که به نفع آل علی و بر ضد عباسیان به فعالیت سیاسی و تبلیغ دینی مشغول بودند، مأنوس شد و به همین جهت، سرانجام با گروهی از طرفداران آل علی (ع) در یمن از سوی والی یمن دستگیر و به بغداد اعزام شد. هارون عباسی او را بعد از محاکمه، به پایمردی محمد بن حسن شیبانی شاگرد ابوحنیفه، عفو کرد و بدین گونه، شافعی به شیبانی

می‌باشد. پسرش حافظ ابومنصور شهردار (م ۵۵۸ ق) اسانید آن را گرد آورد و به خوبی هم ترتیب داد و در چهار جلد گذارد و مسند الفردوس نامید. سیوطی هم جامع الصغیر را مانند آن نوشت. پس شاذان پس از ۵۰۹ هجری می‌زیسته و در ۵۵۸ و ۵۸۴ هجری زنده بوده است.

منابع: بحار الانوار، علامه مجلسی، ۹/۱؛ الذریعه الی تصانیف الشیعه، ۲۶۱/۶، ۱۷۱/۷؛ روضات الجنات، خوانساری، ۳۰۶؛ سفینه البحار، شیخ عباس قمی، ۶۹۲/۱؛ طبقات اعلام الشیعه، شیخ آقا بزرگ (قرن ۶)؛ فهرست کتابهای اهدایی سید محمد مشکوه، به کتابخانه دانشگاه تهران، محمد تقی دانش پژوه، ۱۳۳۹/۳. محمد کریمی زنجانی

### شاذانیه ← فرق

### شارجه ← امارات متحده عربی

### شارح رضی ← استرآبادی، محمد بن حسن

الرضی

### شارح القرآن ← اردستانی، شیخ محمد جعفر

### شارع ← شرع

### شأس بن عائذ بن محصن ← متقّب عبدی

**شاطر حاجی، میرزا حبیب** (تاریخ تولد و فوت نامعلوم) اوایل دوره ناصری تا اوایل دوره پهلوی) معروف به میرزا حبیب اصفهانی، از معروفترین خوانندگان قدیم مکتب اصفهان که او را به قدرت صدا و روانی احساس و طلاقت بیان ستوده‌اند. او از هنرمندان دستگاه حاج امین التجار اصفهانی بود و با عارف قزوینی معاشرت داشت. از موسیقیدانان امروز، نقل قول تحسین آمیز علینقی وزیری درباره میرزا حبیب معروف است که او را در سال ۱۲۸۴ ق ملاقات کرده است. صدای حبیب اصفهانی با گذشت زمان افت و افول یافت و او را در شیراز و در کنج عزلت نشانند. از او صفحه‌ای باقی نیست اما سبک و سیاق و نحوه تفتنی خود را به نامدارانی از قبیل اسماعیل ادیب خوانساری (۱۲۸۰-۱۳۶۱ ش)

MÉLANGES DE L'UNIVERSITÉ  
SAINT-JOSEPH  
T. L (vol. I) 1984

## LES AUXILIAIRES DE JUSTICE CHEZ AL-ŠĀFI<sup>1</sup>

PAR

ANNE-MARIE DELCAMBRE

Al-Šāfi<sup>1</sup> (m. 204/820), fondateur d'une école célèbre<sup>1</sup>, est connu pour avoir dans sa *Risāla* posé les bases d'une science nouvelle: les *uṣūl al-fiqh*, sources-fondements du droit ou principiologie juridique.

Or ce droit qu'est le *fiqh* semble bien se présenter en *fait*<sup>2</sup> comme le niveau juridique de signification du Coran et la question reste de savoir si ce niveau juridique de signification du Coran va jusqu'à englober la technique et les mécanismes du droit judiciaire (actes de procédure, administration de la preuve, jugement, voies d'exécution, etc...).

Il est bien évident que les théoriciens des premiers siècles de l'hégire ne pouvaient avoir les mêmes conceptions du droit judiciaire que nos juristes modernes et il serait dangereux de chercher à attribuer à certains termes du *fiqh* un sens technique qu'ils n'avaient peut-être pas ou du moins pas encore.

Aussi est-ce avec le souci de ne pas faire dire aux textes plus qu'ils ne disent, tout en les interrogeant le plus possible, que nous avons voulu

---

1. Sur al-Šāfi<sup>1</sup>, cf. Henri LAOUST, *Les schismes dans l'Islam*, p. 90.

2. « En droit, le Coran est l'expression authentique d'enseignements divins, mais en fait il a été exploité à cinq niveaux principaux comme s'il s'agissait d'une œuvre simplement humaine. » Cf. Mohammed ARKOUN, *Essais sur la pensée islamique*, Éditions G.P. Maisonneuve et Larose, Paris 1977, p. 17.



## ٦٢٣ - المستهل.

وهو منتخبات من كتاب «يتيمة الدهر» للثعالبي (ت ٤٢٩ هـ = ١٠٣٨ م).

تأليف: أبي محجن، من أبناء القرن الخامس للهجرة (= ق ١١ م).  
نسخة فريدة نفيسة في المكتبة القادرية ببغداد، وصفها: د. عماد عبد السلام رؤوف في فهرسه: «الأثار الخطية في المكتبة القادرية في جامع الشيخ عبد القادر الكيلاني» (٤) [مط المعارف - بغداد ١٩٨٠] ص ١٥٢؛ الرقم (١٢٢٤). قال انها في ٣٧٤ ورقة، تاريخها ٤٤٤ هـ = ١٠٥٢ م. وفيها زيادات واصافات، تاريخ أقدمها سنة ٤٧٣ هـ = ١٠٨٠ م.

## ٦٢٤ - المُسند.

تأليف: عبد الله بن وهب بن مُسلم الفهري القرشي المصري، ت ١٩٧ هـ = ٨١٣ م.

نسخة عتيقة في الظاهرية. الموجود منها الجزء الثامن من بقية هذا المسند، كتب في القرن الرابع للهجرة (= ق ١٠ م). راجع: الألباني (ص ٣٥٥، الرقم ١٣٤٠).

## ٦٢٥ - المُسند.

تأليف: الإمام محمد بن إدريس الشافعي، ت ٢٠٤ هـ = ٨٢٠ م.  
نسخة في مكتبة مراد ملا باستانبول، برقم ٥٧٠، في ١٢٦ ورقة، كُتبت بالمدرسة الفخرية بمدينة السلام ببغداد، سنة ٣٨١ هـ = ٩٩١ م. وعنها نسخة مصورة في معهد المخطوطات. (فهرس المخطوطات المصورة ١: ١٠١، الرقم ٤٣٦ / الحديث والمصطلح).

كوركيس عزاد، اقدم المخطوطات العربية

في مكتبات العالم، من ١٩٨٤، بغداد.

constitution established a legislative assembly of fifteen elected and three ex-officio members. The governor continued to possess authority over the new government of a chief minister and four ministers, all elected from the assembly. In 1975 an interim constitution allowed limited transfer of power to the elected government. Under its third constitution, the Seychelles became an independent republic within the British Commonwealth on June 29, 1976.

In 1977 a coup d'état ousted the democratic government of James Mancham, and Albert René became president. From 1979 to 1993, the Seychelles were a one-party socialist *staté*. Increasing international pressure from Britain, France, and the churches forced René to allow other political groups. In 1993 the constitution was amended and multiparty democracy restored, but the ruling Seychelles People's Progressive Front retained power. In 2004, René stepped down and James Michel became president, holding extensive executive powers.

The Council of Ministers comprises eleven ministers led by a prime minister. The legislative branch is formed by the National Assembly whose members, like the president, are elected every five years. Twenty-five of the thirty-four seats are filled by election, the other nine being allocated proportionally among the political parties. The attorney general, accountable directly to the president, presides over the administration of justice.

The legal system is based on English common law, with influence of the Napoleonic Code in tort and contract matters, and in customary law. The three-tiered judicial system consists of magistrates' or small claims courts, the supreme (or trial) court, and the court of appeal. The supreme court also has jurisdiction of first instance and hears appeals from the magistrates' courts, while the court of appeal hears appeals from the supreme court in both civil and criminal matters. Criminal cases are heard in magistrates' courts or the supreme court, depending on the seriousness of the charge. Juries are called only in cases of murder or treason. Normal legal protections extended to defendants include public trials, the right of the accused to be present, and the accused's right to confront witnesses, to appeal, to qualify for bail in most cases, and to be represented by counsel, on a pro bono basis, if necessary. Judges from other African and Asian Commonwealth countries are employed on a contract basis, and the judiciary has remained largely independent from influence by the executive in spite of occasional government pressure.

[See also *British Commonwealth and Mauritius*.]

#### BIBLIOGRAPHY

Franda, Marcus. *The Seychelles: Unquiet Islands*. Boulder, Colo.: Westview Press, 1982.

WERNER MENSKI

**SHAFI'I, MUHAMMAD IBN IDRIS AL-** (A.H. 150/767 C.E.—A.H. 204/820 C.E.). Founder of the Shafi'i school of Islamic law. Al-Shafi'i is a foundational figure in the history of Islamic legal thought; he made substantial contributions in the areas of legal doctrine and legal theory, as well as contributing indirectly to the development of legal institutions. Al-Shafi'i was born, probably in southern Palestine, in the year 767, into the tribe of Quraysh—the tribe of the Prophet Muhammad, who was his distant ancestor. Despite his noble lineage, al-Shafi'i seems to have grown up poor and fatherless, and it is possible that he spent part of his youth with the Bedouin. He began studying religious law in Mecca with two of its luminaries, Muslim bin Khalid al-Zanji (d. 795 or 796) and Sufyan ibn 'Uyayna (d. 811). It is said that al-Shafi'i also studied the work attributed to the famous Medinan jurist Malik ibn Anas (d. 796) entitled *Al-muwatta'* (The Well-Trod Path) and then moved to Medina to study with Malik himself. Al-Shafi'i quotes all three of these teachers in his writings, especially Sufyan and Malik, frequently.

After his studies in the Hijaz, al-Shafi'i probably traveled to Baghdad, where he lived and studied during the reign of the Abbasid caliph Harun al-Rashid (r. 786–809). Intellectual life in Iraq, in which rationalist techniques of reasoning were being developed, employed, and contested in law and speculative theology, probably made an impression on al-Shafi'i. At some point during this time, possibly before settling in Baghdad for an extended period of study, al-Shafi'i may have traveled to Yemen, perhaps as an assistant to a judge or governor. But like much else in al-Shafi'i's life—and the lives of contemporaneous figures—the details and social background of his activities resist historical reconstruction, though there is no shortage of legendary material. While in Baghdad, al-Shafi'i probably studied with Muhammad ibn al-Hasan Shaybani (d. 805), a major jurist in his own right and a direct disciple of the Kufan jurist Abu Hanifa (d. 767), both known for their use of personal legal reasoning—*ra'y* and *istihsan*, the latter being a technique on which al-Shafi'i heaped scorn in later writings as an unconstrained use of human reason inappropriately substituted for revelation.

In about 814 al-Shafi'i went to Egypt, possibly in the entourage of the new governor's son, where he settled and spent the last six years of his life. It is from this period that all of al-Shafi'i's preserved works date; those written in Baghdad are lost. It is also in this period that al-Shafi'i acquired a group of students who laid the foundation for the later (tenth century) development of the Sunni school of legal thought (*madhhab*) named for al-Shafi'i; similar schools came to be named after Malik, Abu Hanifa, and Ahmad ibn Hanbal (d. 855). Three Egyptian students merit particular mention. Al-Buwayti (d. 845), had he lived, might have become al-Shafi'i's most important successor and the principal compiler of his writings—his compilation

by Mirzā 'Abd al-Karīm Rāyiḍ al-Dīn al-Zinjānī (d. 1882), a Dhahabī shaykh of Azerbaijan known as 'Ārif 'Alī Shāh U'jūbah. The anonymous extract of an Ismā'īlī commentary (*Ta'wīlāt*) discovered by W. Ivanow and edited by Henry Corbin (*Trilogie ismaélienne*, 1961, pp. 131-161, with an introduction, section 3, pp. 1-196), documents a survival of Ismā'īlī ideas under the mantle of Sufism long after the destruction of Alamūt in 1256.

#### BIBLIOGRAPHY

- Corbin, Henry, ed. *Trilogie ismaélienne*. Tehran, 1961.  
 Corbin, Henry. *The Man of Light in Iranian Sufism*. Translated by Nancy Pearson. Boulder, 1978. See pages 110-120.  
 Hammer-Purgstall, J. F. von. *Mahmud Schebister's Rosenflor des Geheimnisses*. Leipzig, 1838.  
 Lāhijī, Muḥammad ibn Yahyā. *Miftāḥ al-i'jāz fī sharḥ Gulshan-i Rāz*. Edited by Kaywān-i Samī'ī. Tehran, 1337/1958.  
 Whinfield, E. H., trans. *Gulshan i Raz: The Mystic Rose Garden*. London, 1880.

GERHARD BÖWERING

**SHĀFI'Ī, AL-** (AH 150-208/767-820 CE), more fully Muḥammad ibn Idrīs; the founder of a school of law and the author of several works of Islamic law (*sharī'ah*). Perhaps more important, he wrote the first treatise of jurisprudence in Islam, in which he discussed the nature and sources of law and developed a legal methodology for the systematic study of the *sharī'ah*.

Al-Shāfi'ī flourished in the early Abbasid period, a time of consolidation for the Islamic empire. Even before the Abbasid dynasty had been established, Muslim jurists were grappling with legal problems resulting from the rapid expansion of the empire and the absorption of new elements of law and local tradition. As a consequence, the Islamic community abounded in legal doctrines, and several schools of law had emerged in response to the new conditions and demands. At this point, the need for a synthesis of divergent legal doctrines became apparent, and in order to derive underlying norms and principles to resolve legal problems, several jurists began to examine the problems that the prophet Muḥammad and his immediate successors had dealt with. It devolved upon al-Shāfi'ī to provide a method of legal reasoning that would make it possible to resolve problems and develop the law into a coherent system. He was the first jurist to examine the *sharī'ah* in accordance with jurisprudential method, and the impact of his method, to which his successors added only refinements, has remained permanent.

**Life.** Little is known of al-Shāfi'ī's childhood and early life. The earliest biographies are very brief, while

the detailed accounts given by classical biographers are mixed with legendary stories. The authorities disagree on whether al-Shāfi'ī was born in Gaza, a small town on the coast of Palestine, or in Ashkelon, a larger town not far away. His ancestors belonged to the Banū Hāshim, the clan of the prophet Muḥammad. Some of them, it seems, went with the Arab armies in the early days of the Muslim conquests and stayed in the eastern Mediterranean region. When al-Shāfi'ī was about ten years old, his father died, and his mother took him from Palestine to Mecca. Traditional stories, legendary for the most part, state that he learned the Qur'ān by heart at the age of seven, committed Malik's *Muwatta'* (a digest of law) to memory at the age of ten, and was declared fit to give legal opinions at the age of fifteen.

After his arrival in Mecca, al-Shāfi'ī studied under several jurists, then went to study in Medina under Mālik ibn Anas (d. 796), the leading jurist of the Hejaz and founder of the school of law bearing his name. Al-Shāfi'ī was then probably twenty years of age. In Medina, he studied Mālik's *Muwatta'* and became a follower of the Mālikī school of law, soon distinguishing himself as a student of the *sharī'ah*. He attracted the attention of the governor of Yemen, who was on a visit to Medina and who helped him to enter government service at the age of thirty. But al-Shāfi'ī was soon to become involved in local controversies, and this led not only to dismissal from his post but also to his deportation in chains to Iraq on the allegation that he was a follower of the Zaydī imam Yahyā ibn 'Abd Allāh, a pretender to the caliphate and an opponent of the Abbasid dynasty in Baghdad. Al-Shāfi'ī appeared before the caliph Hārūn al-Rashīd with other conspirators in 803 but was pardoned after eloquently defending his loyalty to the caliph on the grounds that his great-grandfather was related to the great-grandfather of the caliph himself. It is said that al-Shaybānī (d. 804), the leading jurist of the Ḥanafī school and a court counselor, defended him and said that he was a well-known jurist, and this incident brought al-Shāfi'ī into contact with al-Shaybānī, whose books he had studied. Despite the outcome, al-Shāfi'ī was never again to seek government service.

Until his deportation to Iraq, al-Shāfi'ī was known as a follower of Mālik. His study of Ḥanafī doctrines, which filtered to him through al-Shaybānī's works and contacts with Ḥanafī followers, seems to have broadened his knowledge of the law, and he began to see points of strength and weakness in both the Mālikī and Ḥanafī positions. Although he held his own legal opinions, he had not yet emerged as the leader of a new school of law.

In 804 al-Shāfi'ī suddenly left Iraq. The authorities differ on his subsequent travels: some state that he went

played a significant part in the abrogation of the truce with the Latin kingdom (689/1290). He spent his long retirement as a *littérateur* and bibliophile. His numerous writings in verse and prose included a biography of Baybars, covertly critical both of the late sultan and of his previous biographer, Ibn 'Abd al-Zāhir (*Kitāb Husn al-manāqib al-sirriyya al-muntaza'a min al-sira al-Zāhiriyya*, ed. 'Abd al-'Aziz al-Khuwaytir, al-Riyād 1396/1976); and also biographies of Qalāwūn and his two sons, al-Ashraf Khalil and al-Nāṣir Muḥammad. The first is probably *al-Faḍl al-ma'thūr min sirat al-Malik al-Manṣūr* (Bodleian, ms. Marsh 424), which appears to be a compilation of pieces finally put together ca. 693/1293.

**Bibliography:** The earliest biographical notice of Shāfi' was by his personal acquaintance, Ṣafadī, *al-Wāfi bi'l-wafayāt*, xvi, 77-85 (no. 97). Kutubī, *Fawāt al-wafayāt*, ii, 93-5 (no. 187), gives a somewhat inaccurate abridgement of this. The notice by Ibn Ḥaḍḍjar, *al-Durar al-kāmina*, ii, 234-7 (no. 1922), is partially drawn from Ṣafadī but gives more precise data on his relationship to Ibn 'Abd al-Zāhir and his birth- and death-dates. See also P.M. Holt, *Some observations on Shāfi' b. 'Alī's biography of Baybars*, in *JSS*, xxix/1 (1984), 123-30; idem, *A chancery clerk in medieval Egypt*, in *Eng. Hist. Review*, ci, no. 400 (1986), 671-9; idem, *The presentation of Qalāwūn by Shāfi' b. 'Alī*, in C.E. Bosworth et alii (eds.), *The Islamic world from classical to modern times. Essays in honor of Bernard Lewis*, Princeton 1989, 141-50. (P.M. HOLT)

**SHĀFI'Ā YAZDI**, Dāniṣhmand Khān, a high noble in the Mughal Empire. A Persian by birth, he studied both rational and traditional sciences in the country of his birth. He came to India as a merchant and traded at Aḥmadnagar. He entered imperial service in 1060/1650 under Shāh Djahān and was given the rank of 1,000/100. In 1065/1654-5 he was given the title of Dāniṣhmand Khān which suggested the Emperor's high opinion of his intellectual talents (*dāniṣhmand*, lit. "scholar, sage") and in 1068/1657-8 he was appointed Mīr Bakḥshī but he resigned the same year. In 1070/1659-60 Awrangzīb, the new Emperor, raised his rank to 4,000/2,000, and in 1076/1665-6 to 5,000/2,500. He was appointed Governor of Dihli, but soon afterwards, in 1078/1667-8, a central administration minister (Mīr Bakḥshī). He died in 1081/1670.

Dāniṣhmand Khān is also known to us from the letters of François Bernier who had taken his service in the 1660s. Dāniṣhmand Khān showed great interest in European sciences, and had Bernier expound to him the discoveries of Harvey and Pacquet and the philosophy of Gassendi and Descartes. The Italian traveller Manucci shares Bernier's high opinion of Dāniṣhmand Khān's wisdom and learning.

**Bibliography:** Muḥammad Wārith, *Bādshāh-nāma* (continuation of Abu 'l-Ḥamīd Lāhōrī's *Bādshāh-nāma*), I.O. ms. Ethé, 329; Muḥammad Ṣāliḥ Kanbu, *Amal-i Ṣāliḥ*, iii, ed. G. Yazdani, Bibl. Ind. Calcutta 1923-46; Muḥammad Kāzīm, *Ālam gir-nāma*, Bibl. Ind. Calcutta 1865-73; Shāh Nawāz Khān, *Ma'thūr al-umarā'*, ii, ed. Molvi Abdur Rahim, Bibl. Ind. Calcutta 1888; F. Bernier, *Travels in the Mughal empire, 1656-68*, tr. A. Constable, London 1916; N. Manucci, *Storia do Mogor, 1656-1712*, ii, tr. W. Irvine, London 1907-8; M. Athar Ali, *The apparatus of empire. Awards of ranks, offices and titles to the Mughal nobility, 1574-1658*, New Delhi 1985. (M. ATHAR ALI)

**AL-SHĀFI'Ī**, al-Imām ABŪ 'ABD ALLĀH MUḤAMMAD B. IDRĪS B. AL-'ABBĀS B. 'UTHMĀN B.

Shāfi' b. al-Sā'ib b. 'Ubayd b. 'Abd Yazid b. Hāshim b. al-Muṭṭalib b. 'Abd Manāf b. Qūṣayy al-Qurashī, the eponym, rather than the founder, of the Shāfi'ī school (*madhhab*) [*q.v.*].

#### 1. Life.

The biographers are all agreed in dating the birth of al-Shāfi'ī in 150/767, the year of the death of Abū Hanifa [*q.v.*], a tradition, related by al-Āburī (d. 363/974) and often disputed, placing the two events on the very same day. According to the most ancient preserved source (Ibn Abī Hātim al-Rāzī (d. 327/939), *Ādāb al-Shāfi'ī wa-manāqibuhu*, Aleppo n.d., 21-3), al-Shāfi'ī was born either at 'Asḳalān, a town on the southern coast of Palestine, or in the Yemen, while most biographers incline rather towards Ghazza, likewise in southern Palestine (also mentioned, less frequently, is Minā near Mecca).

His genealogy was one of the most prestigious since, while being a Qurashī, he was a Muṭṭalibī on his father's side, thus a distant relative of the Prophet (al-Muṭṭalib was the brother of Hāshim, paternal great-grandfather of Muḥammad). His mother was, according to different sources, either of the Yemeni tribe of Azd [*q.v.*], or a direct descendent from 'Alī b. Abī Tālib [*q.v.*], cousin and son-in-law of the Prophet. This latter hypothesis, disputed by Fakhr al-Dīn al-Rāzī but retained by al-Subkī (*Tabakāt al-Shāfi'īyya al-kubrā*, Cairo n.d., i, 193-5) merits consideration for the extent to which it could partially account for the attitude of al-Shāfi'ī at the time of his *miḥna* (see below).

This genealogy, which has been disputed, is always cited in connection with various *hadīths* of the Prophet—"The Imāms are of Quraysh", "Learn from the Qurashīs and do not seek to teach them anything", etc.—with the evident intention of stressing the fundamental superiority of al-Shāfi'ī, and thereby of the school which claims him, over the other Imāms. Similarly, it is often considered that al-Shāfi'ī was the renewer (*mudjaddid*) of religion (who, according to another *hadīth*, is sent by God "at the beginning of each century") of the 2nd century A.H.

At the age of two (or ten according to the source which places his birth in the Yemen), orphaned of his father, al-Shāfi'ī was taken by his mother, who seems to have been totally without means, to Mecca where they had relatives. Living in humble style in the *Shi'ib al-Khayf*, the young al-Shāfi'ī seems to have become avidly interested in activities appropriate to his status as a member of the tribal aristocracy: poetry and, in particular, archery. His eloquence and his knowledge of the Arabic language—acquired, it is said (Ibn Farḥūn, *al-Dibādī al-mudhahhab*, Cairo n.d., ii, 157), in the course of prolonged wanderings with Hudhayl [*q.v.*], a tribe of northern Arabia renowned for the beauty of its speech—have remained highly respected and are said to have been praised by al-Djāhīz [*q.v.*]; a collection of poems (*dīwān*) attributed to him has also survived (numerous editions in Cairo). Having furthermore become an excellent archer—"hitting the bull's-eye nine (or ten) times out of ten"—he seems to have composed a treatise on archery, an extract from which was to be reproduced in a section of the *Kitāb al-Umm* (ed. Dār al-Sha'b (photomechanical reprod. of the Būlāk edition, 1321-5/1902-6), Cairo n.d., iv, 149-55; a (manuscript) *K. al-Sabk wa'l-ramy* is attributed to al-Shāfi'ī, cf. F. Sezgin, *GAS*, i, 490).

At a very early age, al-Shāfi'ī was torn between the pursuit of these very mundane activities and the "quest for knowledge" (*talab al-'ilm*). According to an anecdote related by the biographers, one day, after al-

Contemporary reformists in the Muslim world vehemently resist any institutionalized control by religion over human life, arguing that such dominance fosters absolutist tendencies, destroys the existing intellectual life, and promotes less tolerant and antidemocratic forms of social and political control.

Since the 1970s, as a result of Iran's Islamic Revolution, the key question has become, if the struggle between Islamic reformists and Islamic conservatives is legal or political. Arguably the struggle between the two is both political and legal. Both reformists and conservatives have governed most Muslim countries since they gained independence from Western colonial rule. Emphasizing the separation of religion and politics, these leaders extensively secularized their legal and educational systems. Some nationalists, such as Mustafa Kemal Atatürk (Turkey, 1881–1938), Jamal 'Abd al-Nasser (Egypt, 1918–1970), and both Reza Shah (Iran, 1878–1944) and Mohammad Reza Shah (Iran, 1919–1980), adopted aggressive secularization methods and programs; others, such as Anwar al-Sadat (Egypt, 1918–1980) and Zulfakar Ali Bhutto (Pakistan, 1928–1979), manipulated Islamic symbols and pursued a more subtle and circumspect approach to secularization.

A variety of governments—including monarchies, military dictatorships, and liberal authoritarian regimes—ruled Egypt for most of the twentieth century. They faced occasional challenges and threats from the Muslim Brotherhood and other Islamic organizations. In both Iran and Turkey, the imposition of a secular state from the top has backfired, resulting in the 1979 Islamic Revolution in Iran and by the brief takeover of political power by an Islamist prime minister in Turkey in 1996. In Algeria, nationalist rule since independence in 1962 has resulted in a bifurcated society like Egypt's. A secular society and culture for the urban bourgeoisie and intellectuals exist alongside an Islamic culture in the countryside and the urban slums. The abrogation of the 1992 electoral process, which prevented *Front Islamique du Salut* (Islamic Salvation Party or FIS) from controlling parliament, has plunged Algeria into a civil war. Secularism is now violently challenged by Islamists.

Since Pakistan's creation in 1947, that country's leaders have faced different forces vying with each other for political power. In Muslim countries where Islamists have ruled (e.g., Iran, Sudan, and Afghanistan), they have failed to find long-term solutions to many contemporary ills. In Afghanistan, the Wahhabist Taliban regime immersed the country in a civil war as well as in a foreign war as a result of the terrorist attacks of 11 September 2001.

Recent trends throughout the Muslim world point to the emergence of an intense debate over reforming Islam. Women in the Muslim world are beginning to demand greater freedom and to question the restrictive status that cultural traditions have imposed on them. Some Muslim leaders, such as

the Tunisian Shaykh Rachid al-Ghannouchi, have demanded an Islamic constitution and resistance to "Westernization." Others, such as 'Abd al-Karim Soroush, an Iranian political philosopher, have called for an inward-looking approach to consider the Muslims free and responsible individuals, capable of using their independent judgments. Soroush's views are capable of revolutionizing Muslim theology and mass religiosity. Neither the lay modernism of the ruling elites nor the rejectionist populism of traditional leaders has been able to offer a sustainable course for the future of the Islamic world. Soroush's synthesis may stand as a viable alternative. The Muslim world has increasingly become the site of an emerging cultural conflict over "who" controls the process of social change as well as over "whose interests" are really served by change or resistance to it.

See also **Pakistan, Islamic Republic of; Reform: Arab Middle East and North Africa; Reform: Iran.**

**BIBLIOGRAPHY**

Esposito, John L. *The Islamic Threat: Myth or Reality*. 3d ed. New York: Oxford University Press, 1999.

Falk, Richard A. "The Monotheistic Religions in the Era of Globalization." *Global Dialogue* 1, no. 1 (Summer 1999): 139–148.

Filali-Ansary, Abdou. "Islam and Liberal Democracy: The Challenge of Secularization." *Journal of Democracy* 7, no. 2 (1996): 76–80.

Monshipouri, Mahmood. *Islamism, Secularism, and Human Rights in the Middle East*. Boulder, Colo.: Lynne Rienner Publishers, 1998.

Sadri, Mahmoud, and Sadri, Ahmad. "Let the Occasional Chalice Break: Abdolkarim Soroush and Islamic Liberation Theology." *The Iranian*, 26 (October 1998).

Voll, John Obert. *Islam: Continuity and Change in the Modern World*. 2d ed. Syracuse, N.Y.: Syracuse University Press, 1984.

Mahmood Monshipouri

**SELJUQ** See **Sultanates: Seljuk**

**SHAFI'I, AL- (C. 767–820)**

Muhammad ibn Idris al-Shafi'i, the jurist, was probably born in 'Asqalan (Ashkelon) in Palestine. He was a pure Arab on both sides, and on his father's side he was a third cousin, six times removed, to the Prophet. He grew up in Mecca and northern Arabia and became renowned for his

JUN 2007

Edit. Richard C. Martin, *Encyclopedia of Islam and the Muslim World*, vol. II, New York 2004. pp. 616–618 .ISAM 130386.

# SÂFII آثار الإمام الشافعي وما يتعلق بها

٢٧٧ - (١) أبيات للإمام الشافعي \*

للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤ هـ).

- منها نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ضمن مجموع ، رقم ( ٩ / ٧٠٢ ) في ورقة واحدة (١) .

٢٧٨ - (٢) أبيات للإمام الشافعي ومعها نقولات وكتب أخرى \*

- منه نسخة بمكتبة الأوقاف العامة في الموصل : خزانة مدرسة الخياط ، رقم ( ٣٣ ) ضمن المجموع رقم ( ١٦ / ١ ) المكون من ( ٤١٠ ) ورقة (٢) .

٢٧٩ - (٣) أبيات للشافعي \*

- منها نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في الموصل : خزانة المدرسة الرضوانية ، رقم ( ١٩ ) ضمن المجموع رقم ( ١٨ / ٥٤ ) المكون من ( ١٦٧ ) ورقة (٣) .

٢٨٠ - (٤) بيتا شعر للإمام الشافعي مع نقولات \*

- منه نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في الموصل : خزانة المدرسة الأحمدية ، رقم ( ٢ ) ضمن المجموع رقم ( ٢٤ / ٨ ) المكون من ( ٨٨ ) ورقة (٤) .

٢٨١ - (٥) قصائد للشافعي \*

- منها نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ضمن مجموع ، رقم ( ٦ / ٤٨١١ ) ، منسوخة سنة ١٠٦٤ هـ (٥) .

- 
- (١) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ٣ : ٦٥ .
  - (٢) فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة بالموصل ٥ : ٩٩ .
  - (٣) المصدر السابق ٨ : ١٣٠ .
  - (٤) المصدر السابق ٥ : ٢٩٠ .
  - (٥) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ٣ : ١٢٦ .

٢٨٢ - (٦) قصيدة تنسب للإمام الشافعي \*

- منها نسخة بمكتبة الأوقاف العامة بالموصل : خزانة الدكتور داود الجلبلي ، رقم ( ٣ ) ضمن المجموع رقم ( ٩ / ٤ ) المكون من ( ٣٨ ) ورقة ، وأول هذه القصيدة :  
إذا رمت السلامة والكرامة فلا تختر لنفسك بالإمامة (١)

- 
- (١) فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة بالموصل ٦ : ٢١٤ .

س٥٩٩٨ ١٢٥-١٢٦

اعداد، حسين بن قاسم بن محمد النعيمي، حمزة بن حسين بن قاسم المعيني،  
استدراكات على تاريخ التراث العربي : قسم الشعر و فقه اللغة، الخرز السابع، ١٤٢٢  
جدة، ص،  
ISAM DN: 90260 ,

الدراسات الإسلامية

ص ١٧ | ١٩٨٥

(١٩٨٢)

المجلد ١٥  
عدد ٦

## الامام الشافعي ودوره في تدوين الفقه الاسلامي

٧١

د. طه جابر العلواني

٥١

ولد الامام الشافعي سنة (١٥٠هـ) ، وهي السنة التي توفي فيها الامام أبو حنيفة ، وكان قد تفقه أول الامر في مكة على بعض رجال العلم من أهل الحديث فيها ، كمسلم بن خالد الزنجي (ت ١٧٩هـ) ، وسفيان بن عيينة (ت ١٩٨هـ) ثم ذهب الى امام دار الهجرة ، ومقدم أهل الحديث مالك بن أنس ، فلزمه وروى عنه الموطأ ، وكان يعترف بفضله عليه ، فعن يونس بن عبد الاعلى أنه سمع الشافعي يقول : « إذا ذكر العلماء فمالك النجم ، وما أحد أمنّ علي من مالك ابن أنس (١) كان ذلك منه - رضی الله عنه - بعد دراسة اللغة والشعر والادب ، وبعض العلوم الرياضية والطبيعية وأخبار الناس .

ولم يكن يعجبه كل ما عليه من عرفهم من أهل الحديث فأخذ عليهم عملهم « بالمنقطع » وقال : « ... المنقطع ليس بشيء » كما أخذ عليهم عملهم « بالمرسل » ، مطلقا ، واستثنى مراسيل سعيد فقط . وأخذ على بعضهم التشدد في التزكية ، ولما ذهب الى العراق - قاعدة أهل الرأي - لاحظ تحامل أهل الرأي على « أهل المدينة » وفي مقدمتهم استاذه مالك فانبرى للدفاع عن استاذه ومذهبه ومنهجه . روى عنه أنه قال : « ..... قال لي محمد بن الحسن صاحبنا ( يعني أبا

— Şafî —

وقدرته القاطنة على اجتناب . ومهارته المتفردة في الاستنباط ونفاذته الواسعة في اللغة والأدب  
جملته لا يستسيغ الطرائق العامية والسبل الفقهيّة والمسائل الدينية التي يسير عليها أصحاب  
الإمام أبي حنيفة فهجر طريقهم ولكنّه لم يتركها ، ذلك أن القياس عندهم منهاج  
صحيح ، ولكنّه في نظره ليس على إطلاقه بل لا بد أن يتأخر عن الأحاديث الصحيحة ،  
ثم عندهم طريقة التفريع وتوليد المسائل الكثيرة من أصولها ، وعندهم الجدل  
والاستدلال بالعدل والمصلحة وإلحاق الشبه بالشبه ، وما بين الإسناد من فرق  
ثم من موافقات .

ف رأى الشافعي أن يضيف كل هذه الثروة العراقية إلى ثروته الحجازية من اللغة والأدب  
أولا ، ومن الاستنباط أخيرا وأخرج مذهباً جديداً دعا إليه في العراق سنة ١٩٥ هـ وتبعه  
عليه من أصحابه البغداديين أمثال أبي علي الحسين بن علي الكرابيسي وهو من مشاهير أهل  
العراق ومثل أبي ثور السكلي وكأبي علي الزعفراني . ثم رأى رضي الله عنه أن يرحل إلى  
مصر فرحل إليها وأقام بها أربع سنوات أملى فيها كثيراً من كتبه .

مسلك الشافعي في الاجتهاد :

قال « الأصل قرآن وسنة ، فإن لم يكن فقياس عليهما ، وإذا اتصل الحديث عن  
رسول الله وصح الإسناد منه فهو سنة ، والإجماع أكبر من الخبر المفرد والحديث على ظاهره  
وإذا احتمل معاني فما أشبه منها ظاهره أولاهها به وإذا تكافأت الأحاديث فأصحها إسناداً  
أولاهها ، وليس المنتقطع بشيء ما عدا منقطع ابن المسيب ، ولا يقاس أصل على أصل ،  
ولا يقال للأصل لم وكيف ، وإنما يقال : للفرع لم ؟ فإذا صح قياسه على الأصل صح  
وقامت به الحجّة » . وقال أيضاً : « إذا حدث ثقة عن ثقة عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولم يكن هناك حديث يخالفه عمل به ، فإذا كانت هناك أحاديث مختلفة نظر

من أعلام الإسلام :

## الإمام محمد بن إدريس القرشي

الشافعي : هو محمد بن إدريس القرشي المطلبي من جهة الأب ، الأزدي من جهة  
الأم ، يلتقي مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف ، ولد في بلاد الشام بغزة أو عسقلان  
سنة ١٥٠ هـ ، ولما مات أبوه حملته أمه إلى مكة وهو ابن سنتين .

نشأ رضي الله عنه يتيماً فقيراً حتى إنه صور حالته في قوله « كنت يتيماً في حجر أمي ولم  
يكن لها مال ، وكان المعلم يرضي من أمي أن أخلفه إذا نام ، فلما جمعت القرآن دخلت  
المجلس الذي يعقد في المسجد أجالس العلماء فأحفظ الحديث أو المسألة ، وكنت أكتب  
في العظم فإذا كثر طرحته في جرة عظيمة » . « خرجت من مكة فلزمت هذيلاً في البادية  
أتعلم كلامها وأخذ اللغة ، وكانت أفصح العرب » . ولا شك أن إقامة الشافعي بالبادية  
في حداثة سنه ، هذبت لسانه وأعانتته على تذوق اللغة وفهم معاني القرآن فهما وثيقاً ومعرفة  
السنة مما ساعده على أن يكون أسلوبه عربياً مبيناً حتى أضحت الكتابة الركيكة والأسلوب  
الجزيل يؤذيه . يحكى أنه سمع رجلاً يلحن فقال له الشافعي أحرستني .

لقد كان لتقلبه بين الأصقاع المختلفة الفضل في معرفته لأعلام الإسلام في ذلك الحين  
أمثال شيبان بن عيينه ومسلم بن خالد الزنجي مما أكسبه معرفة بالحديث والفقه وحفظ  
الموطأ عن مالك وأخذ عنه فقهه ولازمه إلى أن مات مالك سنة ١٧٩ هـ . فأضفى ذلك  
على شخصية الشافعي سمة العلم والتفقه وهو ما زال في مقتبل عمره ومطلع حياته .

لقد كان سفر الشافعي إلى العراق نهضة في حياته وفرصة في أيام عمره فقد مكثه الرحيل  
من مجاسة محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة الذي أخذ عنه فقه العراقيين ، ويقول هنا  
الحافظ بن حجر « انتهت رياضة الفقه إلى مالك بن أنس ثم رحل إليه الشافعي ولازمه  
وأخذ عنه ، وانتهت رياضة الفقه بالعراق إلى أبي حنيفة فأخذ الشافعي عن صاحبه محمد  
ابن الحسن وعلى ذلك اجتمع للشافعي علم أهل الرأي ، وعلم أهل الحديث ، فتصرف



تتمة

\* الشافعي ( محمد بن إدريس ، أبو عبد الله ) ت 204هـ / 819م .

١ - أحكام القرآن :

○ جمعها أحمد بن الحسن البيهقي ، تقديم محمد زاهد الكوثري ، كتب  
هوامشه عبد المغني عبد الخالق ، القاهرة : مكتبة الخانجي ، 1951م ،  
٢ ج في مج .

○ القاهرة : مكتب نشر الثقافة الإسلامية ، 1952م .

○ بيروت : دار الكتب العلمية ، 1395هـ / 1975م ، 247ص .

٢ - اختلاف الحديث برواية الربيع بن سليمان المرادي :

○ تصحيح محمد بن محمد البليسي ونصر بن محمد بن أحمد العادلي ،

٣٤٦

القاهرة : على نفقة أحمد بك الحسيني ، بولاق ، المطبعة الكبرى  
الأميرية ، 1325هـ / 1907م .

٤١٥ص ، ف ٢ص : المحتوى .

على هامش الجزء السابع من كتاب الشافعي ( الأم ) .

○ القاهرة : دار الشعب ، 1975م ، 404ص ، ف ٢ص .

على هامش الجزء السابع من كتاب الشافعي .

٣ - أدب القاضي :

○ القاهرة : 1311هـ / 1892م .

٤ - الأم ( برواية الربيع بن سليمان المرادي ) :

○ تصحيح محمد بن البليسي ، القاهرة : على نفقة أحمد بك

الحسيني ، المطبعة الكبرى الأميرية ، 1321هـ / 1903م —

1326هـ / 1908م .

ج ١ : 263ص ، ف ٦ص : المحتوى .

ج ٢ : 239ص ، ف ٦ص : المحتوى .

ج ٣ : 300ص ، ف ٦ص : المحتوى .

ج ٤ : 209ص ، ف ٥ص : المحتوى .

ج ٥ : 293ص ، ف ٥ص : المحتوى .

ج ٦ : 286ص ، ف ٦ص : المحتوى .

ج ٧ : 423ص ، ف ٧ص : المحتوى .

○ القاهرة : الدار المصرية للتأليف والترجمة ، مطبع كوستاتسوماس .

د.ت. ( بالتصوير عن السابقة ) .

○ القاهرة : دار الشعب ، 1968 - 1975م .

ج ١ : 264ص ، ف ٧ص : المحتوى .

ج ٢ : 240ص ، ف ٥ص : المحتوى .

ج ٣ : 301ص ، ف ٥ص : المحتوى .

# الشافعي

## نناصر الحديث

### ومنهجه الفقهية

بقام ، د. محمد سلام مدكور

في مقتل العمر، كما كان يرجع إليه شيخه سفيان في معاني الحديث أحياناً .  
سمع الشاب عن فقيه بالمدينة المنورة يكثر الناس عن التحدث عن مكانته العلمية ، هو الإمام مالك . وعلم أن له كتاباً اسمه «الموطأ» صنف فيه الحديث وبوبه ، وعقب على كل حديث بما ورد حول موضوعه من أقوال للصحابة . فتطلع الشافعي للقائه والأخذ عنه . ورأى أن يتزود لذلك بقراءة الموطأ والتعرف على ما فيه ، فاستعاره من رجل بمكة ، كان قد اقتنى نسخة منه . ثم رحل إلى المدينة واستأذن مالكا في تلقي العلم عليه . ولما أحس مالك بذكاء الشافعي وما وهبه الله من مواهب ، بشره بأنه سيكون له شأن . وقال له : إن الله قد ألقى في قلبك نورا فلا تطفئه بالمعصية .

بقى الشافعي ملازماً مالكا نحو تسع سنين حتى عُذ من أصحابه ، ولما مات مالك سنة ١٧٩ هـ ، انتقل الشافعي إلى اليمن مع واليه ، واشتغل في ولاية نجران ليتعيش من كسبه ، ولبتلى عن شيوخها ما تلقوه عن الليث بن سعد فقيه مصر ، وعن الأوزاعي فقيه الشام .

وفي سنة ١٨٤ هـ ، وشى به الحاقدون إلى الخليفة الرشيد بأنه متشيع للعلويين ، وحقاً إن الشافعي كانت ميوله نحو علي واضحة إلا أن ذلك لم يصل إلى حد التشيع السياسي والعمل على نقل السلطان من أيدي العباسيين إليهم . استطاع الشافعي بقوة حجته وبمعاونة محمد بن الحسن الشيباني ، الخروج من هذه المحنة ، ثم صحبه محمد بن الحسن في بيته ، فدرس الشافعي فقه العراقيين ، وبذلك يكون قد اجتمع له علم أهل الرأي وعلم أهل الحديث . ومزج بين الاتجاهين ، وخرج من هذا المزيج

سبق أن نشرت في مجلة «الفصل» بالعدد الحادي عشر السنة الأولى بحثاً عن «أحمد بن حنبل ومنهجه الاجتهادي» ، وقدمنا لهذا البحث بكلمة عن الاختلافات الفقهية وأسبابها . وقد طلب مني رئيس تحريرها مشكوراً أن أكتب عن باقي الأئمة الأربعة . فأثرت أن أكتب عن الإمام الشافعي لأنه أستاذ الإمام أحمد ، ولأنها تجمعها مدرسة واحدة من ناحية المنهج الاجتهادي والأخذ بالخبر وتقديمه على دليل العقل . وسنوافي المجلة بعد ذلك بعون الله بمنهج الإمامين مالك وأبي حنيفة .

#### نشأة الشافعي

هو محمد بن إدريس الشافعي ، عربي قرشي يلتقي مع الرسول صلوات الله وسلامه عليه في جده عبد مناف ، ولد بغزة إحدى مدن فلسطين ، وتقع على شاطئ البحر الأبيض المتوسط ، وكان ذلك سنة ١٥٠ هجرية ، وهي السنة التي مات فيها الإمام أبو حنيفة ، فهذه السنة ولد فيها فقيه صارت له الإمامة في الفقه ، ومات فيها فقيه صاحب مدرسة فقهية كبيرة .

نشأ الشافعي يتيماً فقيراً إذ مات أبوه وهو في المهد ، فرحلت به أمه بعد سنتين من مولده إلى مكة المكرمة موطن آيائه . وحفظ القرآن الكريم بها ، ثم قصد إلى مضارب قبيلة هذيل بالبادية ، فعمل الفصحى والشعر والقروسية ، وبرع في الرماية ، ثم اتجه إلى دراسة الحديث والفقه بمكة ، فجلس في حلقة كل من سفيان بن عيينة ، ومسلم بن خالد الزنجي . وبرز في هذا حتى أذن له شيخه مسلم أن يجلس للفتوى بالجزم الشريف وهو

-Safii (iman)

## الإمام الشافعي

### ٢٤٩٠ - اختلاف الحديث

تأليف محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤ هـ)؛ تحقيق إبراهيم ابن محمد الصبيحي؛ إشراف عبد الفتاح أبو غدة.. الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، كلية أصول الدين، ١٤٠٠ هـ.. (ماجستير)

### ٢٤٩١ - اختلاف الحديث

تصنيف أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي؛ تحقيق أحمد عبد العزيز.. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٦ هـ، ٢٤٦ ص

### ٢٤٩٢ - بدائع المنن في ترتيب مسند الشافعي والسنن، مقيداً بالقول الحسن...

عبد الرحمن أحمد البنا الساعاتي.. القاهرة: المطبعة المنيرية، القاهرة: مطبعة الأنوار، ١٣٦٩ هـ

### ٢٤٩٣ - ترتيب مسند الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي

رتبه محمد عابد السندي؛ عرّف الكتاب وترجم للمؤلف محمد زاهد الكوثري؛ تولى نشره وتصحيحه ومراجعة أصوله يوسف علي الزواوي الحسني، عزت العطار الحسيني.. بيروت: دار الكتب العلمية (مصورة من ط ١٣٧٠ هـ)  
انظر أيضاً الرقم (٢٤٩٩)

### ٢٤٨٨ - الموطآت للإمام مالك رضي الله عنه

نذير حمدان.. دمشق: دار القلم؛ بيروت: الدار الشامية، ١٤١٢ هـ، ٣٦٥ ص

دراسة نصية، مقارنة في نسخها، اختلافاتها، مضامينها، منهجها، ثبوتها أدبها، خصوصياتها، لغتها، قيمتها الحديثية والفقهية

### ٢٤٨٩ - يحيى بن يحيى الليثي وروايته الموطأ

محمد شرحبيلي؛ إشراف ممدوح حقي.. الرباط: دار الحديث الحسنية، ١٣٩٨ هـ.. (دبلوم)

Muhyiddin Atiyye, Muhammed Hayr Yusuf,

Selahaddin Hafni.

Delilu Müellifat: el-Hadisü'ş-Şerif

el-Matbu'a: el-Kadime  
ve'l-Hadis'e.

Beirut 1416/1995, s. 541-543. DN: 40274-2

٢٨ HAZIRAN 1996

نسخة قديمة في دار الكتب، كُتبت سنة ٢٦٥ هـ = ٨٧٨ م، وعليها  
خطّ الربيع بن سليمان (ت ٢٧٠ هـ = ٨٨٤ م) بالإجازة في آخر  
نسخته، وهذا نصّ ما فيها: «أجاز الربيع بن سليمان، صاحبُ  
الشافعي، نَسَخَ كتاب الرسالة، وهي ثلاثة أجزاء، في ذي القعدة سنة  
خمس وستين ومائتين. وكتب الربيع بخطه». وعلى هذه النسخة،  
اعتمد أحمد محمد شاكر، حين طبع «الرسالة» في القاهرة سنة ١٩٣٩.  
ونشر خير الدين الزركلي (الأعلام ٣ [ط ٤: دار العلم للملايين -  
بيروت ١٩٧٩] ص ١٥)، صورة خط الربيع بن سليمان. وانظر أيضاً  
٦: ٢٦، وفي «مجلة المجمع العلمي العربي» (٤ [دمشق ١٩٢٤] ص  
٢٣٠)، أن هذه النسخة، أقدم مخطوطة في دار الكتب المصرية.

٣٨٣ - الرسالة.

للإمام الشافعي.

نسخة في دار الكتب، تاريخها ٣٥٠ هـ = ٩٦١ م. نشر موريتز  
نموذجاً من خطها (MORITZ, PL. 118)

٣٨٤ - رسالة الى المعتصم بالله في الفلسفة الأولى.

تأليف: يعقوب بن إسحاق الكندي، ت نحو ٢٦٠ هـ = نحو ٨٧٣ م.  
نسخة، ضمن مجموع، في أيا صوفيا، برقم ٤٨٣٢، الورقة ١٩٤ -  
٢٠٤، كُتبت في القرن الخامس للهجرة (= ق ١١ م). وعنّها نسخة  
مصورة في معهد المخطوطات. (فهرس المخطوطات المصورة ١: ٢٠٩،  
الرقم ١٠٣ / فلسفة ومنطق).

٣٨٥ - الرسالة الحاتمية في موافقة شعر المتنبي لفلسفة أرسطو.

تأليف: محمد بن الحسن بن المظفر البغدادي الحاتمي، ت ٣٨٨ هـ =  
٩٩٨ م.

كوركييس عواد، اقدم المخطوطات العربية

في مكتبات العالم، في ١٩٨٢ بغداد.

BAAN (PKH)

26 EYLÜL 1995

Safi

63. al-SHĀFI'Ī (a. 'Al. M. b. Idrīs), *Dīwān* (al-Imām al-Shāfi'ī) *al-musammā al-Jawābir al-naḥīs fī shi'r M. b. Idrīs*, éd. M. Ibr. Salīm, Le Caire, Maktabat Ibn Sīnā, 1409/1988, 160 p.; 16,5 x 23,5 cm.

Pour l'A., m. 204/820, et une autre éd. de son *Dīwān*, v. *Mideo*, 17, n° 30. Il en existe plusieurs autres éd.: Maḥmūd Ibrāhīm Le Caire, al-Maktaba al-'Abbāsiyya, 1329/1911; Zuhdī Yakan, Beyrouth, Dār al-Thaqāfa (« Makhtūtāt 'arabiyya », 9), 1962, 214 p.; M. 'Afif al-Za'bī, Dār al-Nūr, 1971.

Il s'agit encore d'une éd. commerciale, avec une présentation et un commentaire pour chaque morceau, mais sans aucune réf. L'édit. ignore les versions et les mss. signalés par *Gas*, I, 490; II, 647; IX, 306. Ainsi Ahlwardt, 7354/g/2, indique six vers en *nūn*, (v. g. *Yā jā'ila l-'ilmi bāziyyan/yaṣṭadu amwāla l-masākīni*) sur le blâme de la recherche du bien-être, qui auraient dû prendre place dans la présente éd., 28-30. On attend encore une éd. scientifique de ce recueil.

Nous ignorons si l'éd. Mujaḥid Muṣṭafā Bahjat de l'Université de Bagdad a paru [annoncée dans *Ata*, 11 (1984), 25]; elle aurait été établie à partir des livres de Classes et des anthologies, mais aussi de mss. comme: *Naṭijāt al-afkār fīmā yu'zā ilā l-Imām ash-Shāfi'ī min al-ash'ār* de A. al-A'jamī (vivens 1029/1620, v. *Gas*, I, 490/XII); *al-Ghayth al-hāmi' fī faḍā'il M. b. Idrīs b. Shāfi'*, d'un anonyme; la notice de Ibn 'Asākir in TD; *al-Jawhar al-naḥīs fī ash'ār al-imām M. b. Idrīs* de Muṣṭafā al-Shādhilī (écrit en 1321/1903, publié au Caire, 1903; v. *Gas*, I, 490/XII).

S. 358-359

**Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.**

Bibliothèque

0341 Al-Muḡnīya, Muḥammad Ġawād

Al-fiqh 'alā l-maḡāhib al-ḥamsa : al-ḡa'farī, al-ḥanafī, al-mālikī, al-šāfi'ī, al-ḥanbalī / Muḥammad Ġawād Muḡnīya. - T 7. - Ṭihrān : Mu'assasat al-Šādiq, 1982. - 655 p. ; 25 cm

"1402 h"--V. port.

1. Fiqh 2. Fiqh ḡa'farī 3. Fiqh mālikī 4. Fiqh ḥanbalī 5. Fiqh šāfi'ī 6. Fiqh ḥanafī I. Titulo.

348.97

ICMA 4-53820 R. 59842

- Maliki ne?  
- Hanafi "  
- Hanbali "  
- Safii "

27 TEM 2001

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ İLÂHIYAT FAKÜLTESİ  
ELEMENLARINCA SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ'NDE  
YAPTIRILAN YÜKSEK LİSANS TEZLERİ

GÜLEÇ, Hasan

ŞAFİİ ✓

İmam Şafî'nin Edebî Yönü ve  
Divanı

Arap Dili ve Ed.

Erz., 1976

28 MAYIS 1993

Şafii

250. al-SHĀFĪ, *al-Risāla*, étude par M. Nabīl Ghanāyim, texte revu  
par 'Abd al-Şabbūr Shāhīn, le Caire, al-Ahrām («Taqrīb al-turāth», 3),  
1408/1988, 346 p.; 17 x 25 cm.

Morceaux choisis, présentés et annotés, de la *Risāla*.

İmam Ktp.

3.442

635 : Ahmed Muh. Sabir tahkiki.  
4632 : (Türke terc.)  
29975 : (İng. terc.)

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au  
Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain  
d'Études Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

20 AGUSTOS 1995

Shāfiʿī,

HOWART, Stephan  
and Nandy CEAC

S. 480

1983 (AMSTERDAM)

SHĀFIʿĪ, al-, MUHAMMAD ibn-IDRĪS, theologian and jurist, founder of one of the four orthodox Schools (*madhhab*\*) of Islamic jurisprudence (767-820). Born in Palestine of a Hijāzi family he spent his childhood in Makkah and, according to his biographers, at the age of seven recited the Koran by heart. After having lived for seventeen years in the desert with the Hudhayl\* he went to al-Madīnah and became a pupil of the highly reputed religious scholar Mālik ibn-Anas\*. Mixed up in political agitations he was put into prison, but pardoned by Caliph Hārūn al-Rashīd\* turned again to studying. Gradually developing his own system of canon law which he tried without success to uphold in Makkah against the school of Mālik ibn-Anas and in Baghdad against that of abu-Hanīfah\* he finally settled in al-Fustāt (Egypt). There, every morning at the mosque of ʿAmr ibn al-ʿĀs\* he gathered around himself a considerable number of disciples. The most important of al-Shāfiʿī's works is a collection of writings and lectures, which after his death became known under the title *Kitāb al-Umm*. One of the characteristics of the Shāfiʿīte School is the extension of *ijmāʿ*\* (the consensus of opinion among canonists on a particular legal question as a law-creating principle) - to all jurists within Islam of acknowledged standing, instead of limiting it, as did ibn-Mālik, to those of al-Madīnah. Al-Shāfiʿī, thus maintained the infallibility of an unanimous agreement within the Moslem community at a given time. He on the other hand, did not recognize, the validity, in this connection, of individual speculative opinion.

Al-Shāfiʿī was held in high esteem because of his piety, learning and ingratiating manners. He died at the age of fiftyfour in al-Fustāt where his burial place at the foot of the Muqattam hills has remained down to this day a much visited place of pilgrimage. At present the Shāfiʿīte rite numbers about 73 million adherents spread over Lower Egypt, parts of Palestine, Eastern and South Africa, Western and Southern Arabia, along the coasts of India and the East Indies.

- Safii  
- Ahkamit Kur'an Safii

٢٥ - «أحكام القرآن»، الشافعي، (أبو عبدالله محمد بن إدريس، ت

٥٢٠٤هـ).

\* جمعه أحمد بن الحسين البيهقي من نصوص الشافعي في كتبه وكتب أصحابه.

مطبوع في مكتبة الخانجي، سنة ١٩٥١م، جزءان في مجلد، بتحقيق: عبدالغني

عبدالخالق. وبالأوفست في دار الكتب العلمية، سنة ١٩٧٥م، وسنة ١٩٨٠م.

\* (٣٩٦ / ٩)

s.44

بو عبيدة مشهور بن حسن بن سلمان و أبو خديفة رائد بن صبري ، معجم المصنفات الواردة  
في فتح الباري ، الرياد ١٤١٢/١٩٩١ ، ص 15983 Ktp. ISAM.



أخبرنا بما فيها من الأحاديث والآثار أبو علي الزُّنَافِيُّ،  
 وأبو الحسن بن أبي المجد، بسندهما المتقدم في مسند  
 الشافعي، ولم يقع لنا ما فيها من كلام الشافعي مسموعاً.  
 وكان بعضُ الشيخ يرويها كاملةً بسند شامي، فلم يتنبأ  
 لي سماع ذلك عليه، وسمع منه بعض أصحابنا. والسند  
 الذي تقدم فيها إلى المسند أعلى من سند ذلك الشيخ بالرسالة  
 بدرجة. وقد أخبرنا بها غير واحد من شيوخنا منهم الشيخُ  
 أبو إسحاق بن كامل مشافهةً. عن عبد الرحيم بن إبراهيم بن  
 أبي اليسر، أنبأنا جدي إسماعيل بن إبراهيم بن أبي اليسر  
 سماعاً، أنبأنا أبو طاهر بركات بن إبراهيم الخشوعي سماعاً  
 بسنده إلى الحِصَايَرِيِّ، أنبأنا الربيع، أنبأنا الشافعي.

شافعي

29

شافي

١١٩٩ - «مسند الشافعي».

\* ليس من جمع الشافعي وتأليفه، وإنما جمعه من سماعات الأصم بعض أصحابه، ولذلك لا يستوعب حديث الشافعي؛ فإنه مقصور على ما كان عند الأصم من حديثه. قاله النووي في «طبقات الشافعية»، في ترجمة (محمد بن يعقوب، أبي العباس النيسابوري، المعروف بالأصم).

طبع في الهند، سنة ١٣٠٦هـ. وفي بولاق، سنة ١٣٢٨هـ، في (١٢٨ صفحة).  
ومرات في بيروت. وطبع بهامش كتاب «الأم» أيضاً.

\* (١ / ٣٦٦)، (٢ / ٥٢٨).

٥٠٣٦٦

29 MAR 2010

**Dr. Şükrü ÖZEN, DİA için yazılmış HİLÂF maddesinin yayınlanmayan literatür kısmı.**

1. Muhammed b. İdrîs eş-Şâfiî (ö. 204/819): a) el-Ümm, Kahire, 1321-1325; (nşr. Muhammed Zührî en-Neccâr), Beyrut 1973. Bu eserde sahâbe, tâbiîn ve müctehidlerin ihtilaflarına oldukça geniş yer vermiştir. b) İhtilâfu Ali ve Abdullah b. Mes'ûd (el-Ümm ile birlikte basılmıştır. İbnü'n-Nedîm Fihrist'te Kitâbu mâ hâlefe'l-İrâkiyyîn Aliyyen ve Abdallah şeklinde veriyor). Ayrıca İmâm Mâlik (İhtilâfu Mâlik ve ş-Şâfiî), Ebû Yusuf ve İmâm Muhammed'e karşı yazdığı ve el-Ümm ile birlikte basılan reddiyeleri de hilâf ilmi açısından oldukça mühim eserlerdir.

1981  
MİLLÎ  
KİTAP

محمد ابو بكر بن علي, احمد عياش العاني, جمال محمد السيد, مصطفى  
مفلح القضاة, حسان جاسم الهايس, استد راقات على تاريخ التراث  
العربي, الجزء الخامس, جدة 1422. ص. 197. ISAM 90258.

### ٤٩٣- رحلة الإمام الشافعي \*

ذكر سزكين كتاباً بعنوان «رحلة الإمام الشافعي إلى مصر» لمصطفى منير أدهم ط.  
القاهرة ١٩٣٠م.

وتوجد مخطوطة بالعنوان الأول محفوظة في المكتبة المركزية للجامعة الإسلامية  
بالمدينة المنورة ، رقم (٤٥٣) في (٧) ورقات (٣) .

(٣) فهارس (بطاقات) المخطوطات في الجامعة .

Daftir

٧٤٩- «جزء فيه فضائل الشافعي» - لابن شاکر:

قرأته علی فاطمة بنت المنجاء، عن سليمان بن حمزة،  
أبانا جعفر بن علي، أبانا السلفي، أبانا أبو الحسن علي بن  
الحسن بن الحسين السلمي، أبانا أبو عبد الله محمد بن  
سلامة القضاعي في كتابه، أبانا أبو عبد الله محمد بن  
أحمد بن عمر بن شاکر القطان، به.

2 11 111

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد  
اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنشورة، تحقيقه، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادينني،  
بيروت ١٤٦٨هـ / ١٩٩٨م، ص. ١٨٩  
ISAM Ktp. 61756.

ومحمد بن عبدالسلام بن أبي عَصْرُونَ. وآسية بنت أبي نصر بن عبدالرحيم بن عساكر. قال الأول: أنبأنا الإمام أبو عمرو عثمان بن الصلاح، أنبأنا أبو بكر القاسم بن عبدالله بن عمر الصَّفَارِ سَمَاعاً، قال الثاني ومن بعده: أنبأنا القاسم المذكور إجازةً، أنبأنا عبدالحق بن زاهر بن طاهر.

ح - وإجازة شيخنا علياً من علي بن محمد بن مَرْدُودٍ، عن عبدالحق بن أنجب، عن عبدالحق بن زاهر. أنبأنا الرئيس أبو عمرو عثمان بن محمد التَّيْسَابُورِي الحَكَمِي المَحْمَدِي، أنبأنا أبو نَعِيمِ عبدالمالك بن الحسن الإسْفَرَايِينِي، أنبأنا أبو عَوَانَةَ يعقوب بن إسحاق الإسْفَرَايِينِي، أنبأنا المُرْزِي.

وقرأتُ هذا المختصر على مريم بنت الأذْرَعِي، عن يونس بن أبي إسحاق<sup>(١)</sup>، أنبأنا أبو الحسن بن المُقَرِّ مشافهةً، أنبأنا أبو الفضل بن ناصر مكاتبةً، عن أبي القاسم بن أبي عبدالله بن منده، أنبأنا أبي، أنبأنا أبو الفوارس أحمد بن إسماعيل العَسْكَرِي، عنه.

وأخبرتنا مريمُ المذكورة بجميع هذا الكتاب إجازةً بهذا الإسناد.

(١) هو الدبوسي.

١٤ - «السُّننُ المَرْوِيَّةُ عن الشَّافِعِيِّ» رواية ابن عبدالحكم عنه:

قرأته على فاطمة بنت محمد بن عبدالهادي المقدسية، بإجازتها من يحيى بن محمد بن سعد. أنبأنا أبو الفضل عبدالعزيز بن عبدالوهاب بن بيان الكَفْرَطَائِي، أنبأنا أبو الفرج يحيى بن محمود بن سَعْدِ الثَّقَفِي، أنبأنا المشايخ: أبو الفتح إسماعيل بن الفضل بن الأَحْثَيْدِ، وأبو الفضل جعفر بن عبدالواحد الثقفي، وأبو حصين بَحْتِكِين بن عَمْرُوهُ الصائغ. قالوا: أنبأنا أبو طاهر أحمد بن محمد<sup>(٤)</sup> بن محمود الثقفي، أنبأنا أبو بكر محمد بن إبراهيم بن علي بن عاصم بن المقرئ، أنبأنا أبو بكر أحمد بن مسعود الزُّبَيْرِي، حدثنا محمد ابن عبدالله بن الحكم، أنبأنا الشافعي، وهو مجلد لطيف.

١٥ - «الأحاديثُ المُخْرَجَةُ مِنْ مُخْتَصَرِ المُرْزِي».

أخبرنا الكمالُ أحمد بن علي بن عبدالحق إذناً مشافهةً، عن الحافظِ أبي الحجاج المُرْزِي، أنبأنا عمر بن يحيى الكَرَجِي، وأبو الفضل أحمد بن هبة الله بن عساكر، وعبد الواسع بن عبدلكافي الأبهري،

(٤) في كتب الرجال «أحمد بن محمود بن أحمد بن محمود الثقفي».

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحققة، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادينيين، بيروت ١٤١٨م / ١٩٩٨م، ص. 41-40  
iSAM Ktp. 61756.40-41

وهو عبارة عن الأحاديث التي وقعت في مسموع أبي العباس الأصم على الربيع بن سليمان من كتاب «الأم» و«المبسوط» التقطها بعض التيسابوريين من الأبواب.

أخبرنا أبو علي محمد بن محمد بن علي الرقائوي، ثم الجيري سماعاً عليه. سوى من كتاب «المناسك» إلى قوله: «كتاب اختلاف الحديث» وهو قدر الربيع منه ففانتي سماعي عليه، وقرأت قدر نصفه، وسمعت بقيته على أبي الحسن علي بن محمد بن محمد بن أبي المجد الدمشقي قدم

(٥) أي: بالإسناد السابق.

علينا بإجازة كل من الشيخين إن لم يكن سماعاً علي ست الوزراء وزيارة بنت عمر بن أسعد بن المنجأ التوخية. ولو لبعضه. قالت: أنبأنا أبو عبد الله الحسين بن أبي بكر المبارك بن محمد بن يحيى الزبيدي. أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر، أنبأنا أبو الحسن مكي بن محمد<sup>(١)</sup> بن منصور بن علان السلال، أنبأنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب بن يوسف الأصم، أنبأنا الربيع بن سليمان المرادي، أنبأنا الشافعي.

وأنبأنا به أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن المبارك القزي، والعز عبد العزيز بن محمد بن محمد بن الخضر الشروطي. قال الأول: أنبأنا سنجر بن عبد الله أنبأنا دانيال ابن سكلبي بن صرّفا أنبأنا أبو بكر محمد بن سعيد الخازن، وقال الثاني: أنبأنا أحمد بن منصور الجوهري، أنبأنا المعين أحمد بن علي بن يوسف الدمشقي، أنبأنا أبي. قال: أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر بسنده.

(١) وفي كتب الرجال «مكي بن منصور بن محمد». انظر: «السير» ٧١/١٩.

## تتالي

٥٧٤ - «الرسالة»، الشافعي، (محمد بن إدريس، ت ٢٠٤هـ).

\* طبع مرات: بهامش كتاب «الأم»، في طبعة بولاق، سنة ١٣٢١هـ. وفي الهند، سنة ١٨٨٩م. وفي مصر، سنة ١٣١٠هـ، وسنة ١٣٢١هـ. وفيها عن مطبعة البابي، بتحقيق: أحمد شاكر، سنة ١٩٤٠م، في (٦٧٠ صفحة). وعنهما أيضاً، بتحقيق: محمد سيد كيلاني، سنة ١٩٦٩م.

وقد وجد هذا الكتاب في تركة الإمام أحمد بن حنبل، راجع: «البداية والنهاية» (١٠)

(٣٢٦ /

\* (٣٦١ / ٢)، (٥٢٢ / ٩)، (٢٨ / ١٠)، (١١ / ١٦٧).



محمد أبو بكر بن علي ، استند راكات علي تاريخ التراث العربي ، قسم  
العقيدة ، الجزء الثالث ، جدة 1422. ص. 207-208. ISAM 90256.

(١) تخميس للإمام الشافعي في المناجاة والابتهال  
للشافعي ، محمد بن إدريس بن العباس (ت ٢٠٤هـ)

ذكره سزكين ، بعنوان «دعاء» و «مناجاة» بطريقة التخميس . ومنه نسخة أخرى  
محافظة في دار الكتب القطرية ، رقم (٣٦٣ / ٨ / ١٥) ، (٦٨ - ٧٠ ق) (٢) .

شرح مناجاة الإمام الشافعي \*

للخليل الزلفكوي

نسخة محفوظة في مكتبة المحمودية بالمدينة المنورة ، رقم (عام ١٦٥٠ / مجموع )  
وهي الرسالة الثانية فيه ، في (٦) ورقات (٣) .

(٢) حزب الإمام الشافعي

نسخة محفوظة في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ، رقم (٧١٦٢ / ١٩) مجاميع ) ،  
في ورقة واحدة (٤) .

ذكر سزكين له كتابا باسم «حزب لما رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر» (٥) .

(١) معجم المؤلفين ٢٢٤/١ .

(٢) فهرس مخطوطات دار الكتب القطرية ٣٤١/٢ .

(٣) فهرس مكتبة المحمودية ص ١٣٥ .

(٤) فهرس مخطوطات الأوقاف - بغداد ٣٥١/٢ .

(٥) تاريخ التراث العربي المجلد الأول ١٩١/٣ .

(٣) قصيدة - ابتهالية \*

أخرى للشافعي نسخة محفوظة في دار الكتب القطرية ، رقم (٣ / ٣ / ٢٨٠)

(١) ٨٧-٨٨ ق) ، كتبت سنة ١٢٥٩هـ (١)

(١) فهرس مخطوطات دار الكتب القطرية ٣٨٦/٢ .

## ١٠٧- أحكام القرآن العظيم

ŞAFİİ

للشافعي: محمد بن إدريس، الشافعي، الإمام (ت ٢٠٤ هـ)

ذكره سزكين، ومنه نسخة أخرى محفوظة في الظاهرية بدمشق، رقم  
(٣٨٥٥) في (٨) ورفات، ضمن مجموع (٩-١٤) كتبت في القرن ٨  
هـ<sup>(١)</sup>.

نسخة أخرى محفوظة في المكتبة السابقة، رقم (٣٨٥٥) في (٦) ورفات،  
كتبت في القرن ٩ هـ<sup>(٢)</sup>.

نسخة أخرى محفوظة في مكتبة مراد ملا بإسلامبول، رقم (١٦/٤)<sup>(٣)</sup>.  
وقد جمعه ورواه البيهقي وطبع بتحقيق د. عبدالغني عبدالحال. وحققه  
أيضاً د. محب الدين عبد السبحان بجامعة أم القرى.

(١) فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية - علوم القرآن ١٩/٢.

(٢) المصدر السابق ٢٠/٢.

(٣) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٢٥/١.

أخبرنا المسندُ زينُ الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن المبارك بن حماد الغزي الأصل، بمنزله ظاهر القاهرة، أنبأنا أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إبراهيم بن قريش، وهو آخر من حدث عنه بالسماع، أنبأنا بالأجزاء الخمسة الأوائل منه من تجزئة سمعه عبد المحسن بن عبدالعزيز بن علي المخزومي سماعاً عليه، وإجازة لسأته. أنبأنا محمد بن حمد بن حامد الأرتاحي، أنبأنا أبو الحسن علي بن عمر بن الحسين الموصلي القراء<sup>(٢)</sup>، أنبأنا أبو الحسن عبد الباقي بن فارس بن أحمد المقرئ، أنبأنا أبو القاسم الميمون بن حمزة الحسيني، أنبأنا أبو جعفر أحمد بن محمد ابن سلامة الطحاوي، أنبأنا أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المرزئي، أنبأنا الشافعي، وهذا الإسناد مسلسل بالمصريين إلى الشافعي.

(٢) في كتب الرجال «علي بن الحسين بن عمر بن القراء الموصلي».

وقرأتُ النصفَ الثاني من هذا الكتاب، وهو من باب «عمارة الأرض» إلى آخر الكتاب على أبي المعالي عبد الله ابن عمر الزُهري، بسماعه على يحيى بن يوسف بن المصري بإجازته من أبي الحسن علي بن هبة الله بن سلامة ابن بنت الجميزي، أنبأنا أبو الحسن عبد الحق بن عبد الخالق ابن يوسف سماعاً عليه لهذا القدر المقروء، أنبأنا أبو الغنائم محمد بن علي النرسي الحافظ الكوفي المعروف بـ«أبي» أنبأنا أبو محمد الحسن بن محمد<sup>(٣)</sup> الجوهري. أنبأنا أبو الحسن محمد بن المظفر، أنبأنا أبو جعفر أحمد بن سلامة، به.

(٣) في كتب الرجال «الحسن بن علي بن محمد...».

29 MAR 2000

شهاب الدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحقيقه، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادينسي، بيروت ١٤٦٨ هـ / ١٩٩٨ م، ص. 40. ISAM Ktp. 61756.

١٦- (كتابُ اِخْتِلافِ الحديثِ للشافعي).

أخبرني به الشيخ أبو إسحاق التنوخي، أنبأ يحيى بن يوسف بن المصري. أنبأنا أبو الحسن علي بن هبة الله بن سلامة في كتابه، وهو آخر من حدث عنه. أنبأنا أبو الحسن عبدالحق بن عبدالحق بن يوسف، سماعاً عليه سوى النصف الأول من الجزء الأول فإجازة منه وأول المسموع: وَقَدْ وَجَدْتُ أَقْوِيلَ تَخَالِفُ هَذَا. أنبأنا محمد ابن عبد الباقي الدوري، سماعاً عليه لأكثره، وأبو نصر محمد بن الحسن بن النبا سماعاً عليه لجميعه. قال: أنبأنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري، أنبأنا أبو عمر محمد ابن العباس ابن حيويه، أنبأنا أبو بكر أحمد بن عبدالله بن

سيف. أنبأنا الربيع بن سليمان، أنبأنا الشافعي رحمه الله تعالى.

29 MART 2000

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة، تحقيقه، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادينني، بيروت ١٤١٨م / ١٩٩٨م، ص. ٤١ . ISAM Ktp. 61756.

75: al-SHĀFI'Ī (a. 'Al. M. b. Idrīs), *Jimā' al-'ilm*, et *K. Šifat nabī l-nabī*, éd. Ah. M. Shākir, Le Caire, Maktabat Ibn Taymiyya, 1986, 144 P., 16,5 x 24 cm.

Pour l'A., m. 204/820, cf. *EP*, IV, pp. 261-3, *sub nom.*, ou *SEI*, pp. 512-5; *GAS*, I, pp. 484-90; *MIDEO*, 17 (1986), n° 30, p. 152.

Pour ces deux traités (cf. *GAS*, I, p. 487, n° 4 et 6) qui se trouvent dans le *K. al-Omm*, Le Caire, 1321-6, VII, pp. 250-62 et pp. 265-7/réimpr., Beyrouth, Dār al-Fikr, 1980<sup>1</sup>, 1983<sup>2</sup>, VII, pp. 287-301 et pp. 305-306.

Bien que rien ne l'indique, l'éd. Shākir date de 1940; il s'agit donc ici d'une réimpression ou d'une deuxième éd. inchangée.

س.356-357

01 TEMMUZ 1997

Safii

٢٥- دراسة فنية في شعر الامام الشافعي رضي الله عنه .

تأليف حكمت صالح

(مطبعة الزهراء الحديثة في الموصل) ١٤٠٤هـ/١٩٨٣م

في ٣٤٤ صفحة بقطع متوسط وحرف كبير مشكول في الايات

الشعرية اما الشروح فبحرف متوسط خال من التشكيل

21 TEMMUZ 1997

Safii

## للإمام محمد بن ادريس الشافعي ( ٢٠٤ - ٨٢٠ هـ )

وهي أول كتاب ألف في علم أصول الفقه ، وكان الشافعي يسميها « الكتاب »  
ويشير إليها باسم « كتابي » وسميت الرسالة في عصره بسبب إرسالها لعبد الرحمن بن  
مهدي ( ١٩٨ هـ ) واشتهرت بهذا الإسم ، وقد كتبها الشافعي رحمه الله مرة ثانية عندما  
استقر في مصر ، وجعلها مقدمة لكتاب « الأم » واعتبرها الأساس والميزان في الإجتهد ،  
وحدد فيها دلالات الألفاظ ، ومصادر التشريع ، وقواعد الإستنباط من القرآن والسنة ،  
وحدد الضوابط والموازين لمناقشة آراء الأئمة والمجتهدين .

ونالت الرسالة شهرة واسعة في عصر الشافعي ، وعلى طوال التاريخ ، وتنافس  
إل العلماء في شرحها ، ولا تزال مرجعاً أصيلاً لكل من اشتغل في أصول الفقه دراسة وتدريراً ،  
وتقع في مجلد .

ومن شرحها أبو بكر الصيرفي ، محمد بن عبد الله ( ٣٣٠ هـ ) وأبو الوليد  
النيسابوري ، حسان بن محمد ( ٣٦٥ هـ ) والقفال الشاشي محمد بن علي ( ٣٦٥ هـ )  
وأبو بكر الجوزقي ، محمد بن عبد الله ( ٣٨٨ هـ ) وأبو محمد الجويني عبد الله بن  
يوسف ( ٤٣٨ هـ ) . وطبعت الرسالة عدة طبعات في مقدمة الأم ، ومستقلة ، أحسنها  
وأفضلها طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٨ هـ / ١٩٤٠ م بتحقيق الشيخ أحمد  
محمد شاكر ، وتصور بالأوفست باستمرار (١) .

(١) الأعلام ٦/ ٢٤٨ ، كشف الظنون ١/ ٥٥٥ ، لمحات ص ٢٦٢ ، الرسالة ص ١٢ وما بعدها ، أصول  
الفقه الإسلامي ، لنا ص ٤٢ .

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و  
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية  
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٥٥٧] محمد أحمد حسن محمود  
مردديات الإمام الشافعي في كتاب الأم : دراسة توثيقية من ص ١٧٥  
في الجزء السادس حتى نهاية الكتاب (طبعة الشعب) : إشراف رفعت  
فوزي عبدالمطلب , ١٩٩١ . - ٢ مج . - ماجستير



20 ARALIK 2000

شافي

## مناهج العلماء المسلمين - الشافعي

(سبتمبر ١٩٨٢م) ص ٨٩-٩٣.

٢١٠٦- فاروق منصور. «المنهج عند الأمام

الشافعي». مجلة التريية: ع ٥٤

١٩٩

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و  
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية  
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٦٢٧] ياسر إبراهيم أحمد  
مرويات الإمام الشافعي في كتاب الام من أول كتاب اليسوع إلى  
أول كتاب النكاح : دراسة توثيقية ؛ إشراف أحمد يوسف سليمان ،  
١٩٩٢ . - ٥٨٥ ورقة . - ماجستير

٥٧٨

1.4 TEMMUZ 2005

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام، دليل الرسائل الماجستير و  
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية  
قيرابر 1997، القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

سميح عبدالله مغلي [٦٦٦]  
الزاهر في غريب ألفاظ الإمام الشافعي: دراسة وتحقيق: إشراف  
كمال بشر، ١٩٨١، ٢ - مج . - دكتوراه

٨٢٠

١٤٤٥ TEMMUZ 2025

٧٤٦- «مَنَابُ الشَّافِعِيِّ» - لِلأَبْرِيِّ:

أخبرنا به الشيخان أبوالمعالِي عبدالله بن عمر بن عليّ  
الخلّأوي، وأبوالعباس أحمد بن الحسن السُّويْدأوي، إذنا  
مشافهةً منهما، قالَا: أنبأنا أبو نُعَيْم أحمد بن الحافظ تقي  
الدين عبِيد الإسْعَرْدِي، إجازة إن لم يكن سماعاً، أنبأنا المجد  
علي بن وهب بن أبي الطاعة القشِيرِي، إجازة، عن أبي  
بكر محمد بن محمد بن عبدالرحمن القاضي، أنبأنا محمد  
ابن عبدالله بن محمود الطائي، أنبأنا عيسى بن شعيب  
السُّجْزِي، أنبأنا أبو الحسن علي بن محمد بن بَشْرَى اللَّيْثِي،  
أنبأنا أبو الحسن الأبري.

وأخبرنا عالياً أبو الحسن بن أبي المجد إذنا مشافهةً، عن  
سليمان بن حمزة، عن عيسى بن عبدالعزيز، عن أبي سعد  
ابن السَّمْعَانِي، أنبأنا عيسى بن شُعَيْب في كتابه، به.

عبدالرحمن بن عبدالمولى، أنبأنا عبدالرحمن بن أبي الفهم  
سماعاً، أنبأنا يحيى بن أسعد بن بَوْش، سماعاً عليه للأول،  
وإجازة إن لم يكن سماعاً للثلاثة البِوَأَقِي.

أنبأنا قراتكين بن أسعد، أنبأنا أبو محمد الحسن بن  
علي الجوهري، أنبأنا علي بن عبدالعزيز بن مَرْدَك البرْدَعِي.

أنبأنا أبو محمد عبدالرحمن بن أبي حاتم محمد بن  
إدريس الحنْظَلِي الرَّأزِي، به.

## شافي

١٩٥ - «البويطي»، الشافعي، (أبو عبدالله محمد بن إدريس، ت

٢٠٤هـ).

\* انظر (رقمي ١١٣١ و ١١٣٧)، وهو كتاب اختصره البويطي من كلام الإمام

الشافعي.

قال السبكي في «طبقات الشافعية الكبرى» (١ / ٢٧٥): «وله - أي: البويطي -

المختصر المشهور، الذي اختصره من كلام الشافعي. قال أبو عاصم: هو في غاية الحسن،

على نظم أبواب (المبسوط)».

انتهى من تحقيقه علي محيي الدين علي القره داغي، وهو قيد الطبع.

\* (١ / ٣١٤ و ٥٨١)، (٢ / ٥٣٩ و ٥٥٨ و ٤٧٦ و ٤٨٦)، (٣ / ٤٧ و ١٠٢ و ٣١٩ و

٣٢١)، (٤ / ١٨١)، (٥ / ١١٠)، (٩ / ٣٧٠ و ٥٩٥)، (١٠ / ١١).

23

3.95

أبو عبيدة مشهور بن حسن بن سلمان و أبو خديفة رائد بن صبري، معجم المصنفات الواردة  
في فتح الباري، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص 15983 ISAM Ktp.

١٢٥ - «الأم»، الشافعي، (أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، ت ٢٠٤هـ).

\* طبع مرات عديدة، وحاول بعضهم أن يشكك في صحة نسبته لمصنّفه، فطبع كتاباً مفرداً في ذلك، لم يأت فيه ببرهان ولا حجة. والكتاب لم يزل بحاجة إلى تحقيق ومقابلة على أصوله المعتمدة. ورواية أبي علي الحسن بن حبيب الحصائري الدمشقي، (ت ٣٣٨هـ) لـ «الأم» عن الربع هي المشهورة، على تلاحق الأقلام فيها.

وأما الكتاب المطبوع؛ ففيه خلط رواية الحصائري مع «ترتيب الأم» للسراج البلقيني (ت ٨٠٥هـ) خلطاً فظيماً، بإزالة الحواجز، وتكرير البحوث، حتى تجد في صلب الكتاب ذكر أقوال المزني والبوسيطي وأبي حامد الإسفراييني وأبي الطيب الطبري وأبي الحسن الماوردي وابن الصباغ ومن بعدهم؛ كما في (١ / ١١٤ و ١٥٨) وغيرهما، فأزال الطابع الانتفاع بالكتاب بما فعل، فالواجب إعادة طبعه من أصل وثيق. وانظر (رقم ٥٠٢).

\* (١ / ٢٧٦ و ٢٩٠ و ٢٩٢ و ٢٩٦ و ٢٩٩ و ٣٠٥ و ٣٣٤ و ٣٦٠ و ٣٧٥ و ٤٨١)، (٢ / ٩٢ و ١١٠ و ١٧٥ و ٢٢٣ و ٢٣٠ و ٢٦٦ و ٢٨٩ و ٢٩٦ و ٣١٦ و ٣٥٤ و ٤٥٠ و ٤٥١ و ٤٧٠ و ٤٧٢ و ٤٧٦ و ٤٩٨ و ٥٢٣ و ٥٨٣)، (٣ / ٦٥ و ١٠٢ و ٢١٠ و ٣٨٩ و ٤٠٣)، (٤ / ١٢ و ١٩٩ و ٢٠٤ و ٢٩١ و ٣٢٩)، (٥ / ١٩٠ و ١٩١ و ٢٥٦ و ٣٧٢)، (٦ / ٦٧)، (٧ / ٣٩ و ١٥٠)، (٨ / ١٩١ و ١٩٦)، (٩ / ٨٤ و ٢٣٠ و ٤٤٢ و ٥٢٢)، (١٠ / ٢٨٥)، (١١ / ١٦٣ و ٦٠٩)، (١٢ / ٦٦ و ٢٦٢)، (١٣ / ١١٢ و ٢٩١).

28 MART 2000

٤٧٦

محمد ابو بكر بن علي, احمد عياش العاني, جمال محمد السيد, مصطفى  
مفلح القضاة, حسان جاسم الهايس, استند راكات على تاريخ التراث  
العربي, الجزء الخامس, جدة 1422. ص. 195. ISAM 90258.

11 AR/11A 004

٤٨٦- (٢) الأمالي \*

ذكره السبكي وذكر أن الشيخ أبا حامد السفرايني (ت ٤٠٦هـ) وأوسل ألى مصر  
فاشترى «أمالي الشافعي» بمائة دينار (٥).

(٥) طبقات الشافعية الكبرى ١٦١/٢ و ٦٤/٤.

## اختلاف الحديث

للإمام محمد بن إدريس الشافعي (٢٠٤ هـ - ٨٢٠ م) .  
 وهو في علم مختلف الحديث ومشكله ، ويتناول الأحاديث التي يظهر عليها  
 التعارض ويبين كيفية الجمع والتوفيق بينها ، إما بتقييد المطلق ، أو تخصيص العام ، أو  
 حمل الحديثين على تعدد الحادثة ، كما يبين معاني الأحاديث التي يشكل معناها ، وإن لم  
 يظهر منها تعارض ، ورتبه على أبواب الفقه .  
 وهذا الكتاب أول مصنف في هذا الفن ، ولم يقصد منه الإمام الشافعي استيعاب  
 جميع الأحاديث التي وردت في هذا الباب .  
 وفي الكتاب مقدمة عن حجية السنة وخبر الواحد وعلاقة السنة بالقرآن .  
 وطبع هذا الكتاب على هامش المجلد السابع من كتاب « الأم » (١) .

١٢٤ SUBAT 2005

(١) كشف الظنون ٦٤/١ ، الرسالة المستطرفة ص ١٥٨ ، لمحات في المكتبة ص ٢٠٥ ، اختلاف الحديث  
 ٢/٧ على هامش الأم ، الأعلام ٢٤٩/٦ .

محمد الزحيلي، مرجع العلوم الإسلامية: تعريفها، تاريخها، أئمتها،  
 علمائها، مصادرها، كتبها، دمشق (د.ت.)، ص ٥٥، 314 ISAM 95800



وهبة الزحيلي، موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر، الجزء السابع،

، ٢٠٠٧ / ١٤٢٧ دمشق ص. ٧٤ - ٩ . ISAM 166535

عاشق

## الإمام الشافعي

( ومذهبه الوسيط بين المذاهب الإسلامية )

13 JUL 2007

B. A. J. Baker

- 59. K. A. C. Creswell, *Muslim Architecture of Egypt*, 2 vols. (Oxford, 1952), vol. 1, 90.
- 60. al-Maqrizī, *Khīṭat*, vol. 2, 294.
- 61. al-Suyūṭī, *Husn*, vol. 1, 89ff.
- 62. van Berchem, *Matériaux*, 481.
- 63. Ibn Iyās, *Badā'ī'*, vol. 4, 132, 156ff.
- 64. *wa baqiya atharuhā*: Qalqashandī, *Ṣubḥ*, vol. 3, 318; *wa-hiya al-ʿin mahdūma*: Khalīl al-Zāhirī, *Kitāb Zubdat Kashf al-Mamālik*, ed. Paul Ravaisse (Paris, 1894), 41.
- 65. Here the mosque has been included.
- 66. Thiersch, *Pharos*, chap. 1.
- 67. Abū 'l-Mahāsīn Yūsuf Ibn Taghribirdī, *al-Manhal al-ṣāfi wa 'l-mustawā ba'd al-wāfi*, 10 vols., ed. Jalāl A. Yūsuf and Sa'd A. B. Rashid (Cairo, 1988-) vol. 5, 263ff.
- 68. The recent archaeological works in Alexandria, carried out by Jean-Yves Empereur, brought to light in the sea gigantic statues from this area, with predominantly Egyptian features, conforming to the tradition of Ptolemaic art. The lighthouse, according to Balawī, had a hieroglyphic inscription.
- 69. Doris Behrens-Abouseif, *The Minarets of Cairo* (Cairo, 1985), 86.
- 70. *Manār* and *ma'dhana* are simultaneously used in Egyptian medieval texts.
- 71. Ibn Iyās, *Badā'ī'*, vol. 4, 196.
- 72. Paul Kahle, *Der Leuchtturm von Alexandria* (trans. of *Manārat al-Iskandariyya al-qadīma fī khayāl al-zill al-misri*) (Stuttgart, 1928); Fu'ād Sa'd, *Khayāl al-zill al-'arabi* (Beirut, 1993), 590ff., 1062ff.

D 162



09 AGU 2007

Mugarnas, XXIII, Leiden 2006, pp. 15-46

STEPHENNIE MULDER

Shafi

THE MAUSOLEUM OF IMAM AL-SHAFI'Ī

This blessed cenotaph was made for the Imam (al-Shafi'ī)...by 'Ubayd the carpenter, known as Ibn Ma'ali, in the months of the year five hundred seventy-four. May God have mercy on him; may he [also] have mercy on those who are merciful toward him, those who call for mercy upon him, and upon all who worked with him—the woodworkers and carvers—and all the believers.

—Inscription on the teak cenotaph at the grave of Imam al-Shafi'ī

For at least ten centuries, in a city replete with holy sites, the mausoleum of Imam al-Shafi'ī (d. AD 820) has been perhaps the most beloved and popular of Cairene shrines. Like the humble woodworker Ibn Ma'ali, whose entreaty for himself and his fellow carpenters has sealed the scholar's grave since the end of the twelfth century, pious visitors have continuously gathered at this site to pray and petition the saint's intervention. Crowds of supplicants still press against its iron grille each Friday to deposit small tokens, requests, and letters; to sit and read in the cool darkness of the tomb under its high dome; and to visit with friends and family, pray, and receive the saint's *baraka* (blessing). The mausoleum is a solemn and moving space, sobering in its hushed vastness, a beloved center for the popular religious life of the city.

Two buildings have stood at this site, located in the Qarafa al-Sughra cemetery south of Cairo (fig. 1). The first was built by the Ayyubid Sultan Salah al-Din (known in the West as Saladin) in 1180. The second—the extant building—was endowed by his successor, al-Malik al-Kamil, in 1211 (figs. 2 and 3). Only three physical elements remain from Saladin's construction: a marble column at the head of the grave,<sup>1</sup> the teak cenotaph mentioned above, and the foundation inscription, now in the Museum of Islamic Art in Cairo.<sup>2</sup> Although the original construction is gone, the mausoleum, expanded by al-Malik al-Kamil, remains the largest freestanding mortuary chamber in Egypt, its dome only slightly smaller than that of the Dome of the Rock in Jerusalem.<sup>3</sup>

Despite the limited physical evidence for Saladin's building, medieval travelers' accounts, topographical works, and chronicles provide considerable primary evidence about its foundation, constitution, and structure. We know, for example, that it was the first building Saladin completed after the fall of the Fatimids in Cairo.<sup>4</sup> We also know that adjacent to the mausoleum Saladin built a massive complex that included a magnificent madrasa for the study of Islamic sciences. Based on these facts, it is often assumed that this building embodied the Ayyubid ambition of *iḥyā' al-sunna*, the reinvigoration of Sunni orthodoxy, following two centuries of Shiite Fatimid rule, and that al-Shafi'ī's mausoleum thus played an important symbolic role in the revival of Sunnism in Egypt. But the story of how and why this pious complex was created and the possible reasons for its expansion just thirty years later under al-Malik al-Kamil are complicated and intriguing. Although the restoration of Sunnism could have been part of what motivated the construction of a madrasa at the grave of this important Sunni jurist, a statement against Shiism does not seem to have been the primary incentive for either Saladin's building or that of al-Malik al-Kamil. Indeed, a close examination of the history, inscriptions, and decorative programs of these buildings suggests no direct evidence that the mausoleum at the grave of Imam al-Shafi'ī was part of an effort to combat Shiism. Rather, if we can discern any ideological focus to the construction of the mausoleum, it appears instead to have been a bitter intra-Sunni conflict, one between Shafi'ī Asharites and their rivals, the Hanbalis.

In addition to its ideological significance, there are at least two reasons the Shafi'ī complex is important for our broader understanding of the architecture of medieval popular piety: First, its initial construction by Saladin instigated the creation of a new ritual center by sparking a general shift northward in cemetery construction. Thus this complex alone transformed the urban landscape of the city of Cairo in a

النقل من تصانيف الأولين مثل الإمام أبي إسحاق الشيرازي والإسفرائيني وأبي بكر عبد الله القفال المروزي وقد انتهى فيه إلى فرع إذا تزوج المحرم فنكاحه باطل اهـ خ في ٢٤ مجلداً بدار الكتب المصرية برقم ١٥٢١ ورقم ١٥٢٢ المقدمة .

واختصره:

جمال الدين يونس بن بدر الدين بن فيروز بن صاعد الشيباني الحجازي الملبحي المعروف بالجمال المصري المتوفى سنة ٦٢٣ هـ (سير أعلام النبلاء ٢٢: ٢٥٧، طبقات الشافعية للأسنوي ٢: ٤٤٧، طبقات الشافعية للسبكي ط الحلو ٨: ٣٦٦، شذرات الذهب ٥: ١١٢) .

\* مختصر كتاب الأم .

أبو بكر بن أحمد البيهقي المتوفى ٤٥١ هـ (سبق)

□ تخريج أحاديث الأم خ (دار الكتب المصرية أول ٢: ٢٠٦)

الشافعية لابن قاضي شهبة ٣: ٢٤) .  
- ترتيب كتاب الأم للشافعي .

شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد المؤمن بن اللبان المصري المتوفى سنة ٧٤٩ هـ (طبقات الشافعية للسبكي ٥: ٢١٣، طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٣: ٥٢، الوافي بالوفيات ٢: ١٦٨، الدرر الكامنة ٢: ٣٣) .

- ترتيب كتاب الأم للإمام الشافعي لم يبيضه .

سراج الدين أبو حفص عمر بن رسلان بن نصير ابن صالح البلقيني المتوفى سنة ٨٠٥ هـ (طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٤: ١٣٦، الضوء اللامع ٥: ٢٠٥، شذرات الذهب ٧: ٥١) .

- ترتيب كتاب الأم على أبواب الفقه .

أحمد بك بن يوسف بن أحمد الحسيني المحامي المتوفى سنة ١٣٣٢ هـ (الأعلام ١: ٩٤) .

- مرشد الإمام لبرام الإمام

(شرح قسم العبادات من كتاب الأم للإمام محمد بن إدريس الشافعي وقد التزم فيه

## الأم

للإمام محمد بن إدريس الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ . رواية الربيع بن سليمان المرادي وقد ينسب إليه وفي كشف الظنون: ١٢٩٧ جمعه البويطي ولم يذكر اسمه وقد نسب إلى الربيع بن سليمان . بويه الإمام أبو محمد الربيع بن سليمان المرادي المؤذن بمصر فنسب إليه دون من صنفه وهو البويطي فإنه لم يذكر نفسه ولا نسبه إلى نفسه كما قال الغزالي في الأحياء قال في المهمات : وهو نحو خمسة عشر مجلداً هـ مخطوطاته في سائر مكتبات العالم وطبع بمطبعة بولاق بمصر سنة ١٣٢١ هـ في سبعة أجزاء وأربعة مجلدات كبار وأعيد طبعه بمصر سنة ١٣٢٦ هـ وتكررت طبعاته .

\*\*\*

علم الدين أبو سعيد سنجر بن عبد الله الأمير الشافعية للسبكي ٦: ١٠٦، الدرر الكامنة ٢: ١٧٠، شذرات الذهب ٦: ٢١٦، طبقات الكبير الجاولي المتوفى سنة ٧٤٥ هـ (طبقات

عبد الله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروحة في التراث الإسلامي وبيان شروحه)، الجزء الأول، 1425/2004، أبو ظبي، ص 270-271، ISAM 130564.

al-Shāfi'ī

(*sukhf wa-mujūn*) entertainment. This is the main reason that Arab scholars excluded theatre (*khayāl*) from the realm of literature and ignored it in their discussions on religious problems. They discussed the importance of the shadow-play and only rarely mentioned live theatre, thus giving the impression that Arabs were not acquainted with it.

Further reading

- And, Metin, *A History of Theatre and Popular Entertainment in Turkey*, Ankara (1963–4).  
—, *Karagöz, théâtre d'ombres Turc*, Ankara (1977).  
Hamāda, I., *Khayāl al-zill wa-tamthiliyyāt Ibn Dāniyāl*, Cairo (1963).  
Jacob, G., *Geschichte des Schattentheaters im Morgen- und Abendland*, Osnabruck (1972).  
Landau, J.M., *Studies in the Arab Theatre and Cinema*, Philadelphia (1958), 9–47.  
—, *Shadow-plays in the Near East*, Jerusalem (1948).  
Moreh, S., 'The shadow play (*Khayāl al-Zill*) in the light of Arabic literature', *JAL* 28 (1987), 46–61.  
Reich, H., *Der Mimus, ein literar-entwicklungs geschichtlicher Versuch*, Berlin (1903).  
Sa'd, Fārūq, *Khayāl al-zill 'inda al-'Arabī*, Beirut (1993).

S. MOREH

See also: theatre and drama, medieval

al-Shāfi'ī (150–204/767–820)

Muhammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī was a major jurist of his time, out of whose circle of followers emerged the school of law that bears his name. He composed the first treatise on the principles of Muslim jurisprudence, entitled simply *al-Risāla*, and is often regarded as having laid the foundations of the classical theory of law and its sources (*uṣūl al-fiqh*). More specifically, he developed a system of jurisprudence that secured a prominent place for *ḥadīth* material as the second major source of law after the *Koran*. His larger work, *Kitāb al-Umm*, is a detailed record of the jurisprudential dialectic which took place in his time and has become an important source for the early history of Islamic jurisprudence. Al-Shāfi'ī also composed poetry, chiefly short poems (*muqaṭṭa'ār*; see *qit'a*) and epigrams, chiefly, but not exclusively, of a moralizing or homiletic nature; the collection edited by M.M. Bahjat includes a useful study of his style.

Text editions

- Dīwān*, ed. N. Zarzūr, Beirut (1984); ed. M.M. Khafāji, Cairo (n.d.).  
*al-Risāla*, ed. M.M. Shākir, Cairo (1940).  
*Islamic Jurisprudence: Shāfi'ī's Risāla*, Majid Khadduri (trans.), Baltimore (1961).  
*Shi'r al-Shāfi'ī*, M.M. Bahjat (ed.), Baghdad (1986).  
*al-Umm*, Cairo (1961).

Further reading

- Schacht, J., *Introduction to Islamic Law*, Oxford (1964), 45–8.

B. WEISS

al-Shā'ir al-Qarawī see al-Khūrī, Rashīd Salīm

al-Shahrastānī, Muḥammad ibn 'Abd al-Karīm (479–548/1086–1153)

Ash'arī theologian and, with Ibn Ḥazm, one of Islam's most famous heresiographers. Little is known about his life but he was born in *Khurasan*, in a town called Shahrastān, where he lived, taught and wrote for most of his life, apart from periods of study in cities like Nishapur and Baghdad. The work for which he is best known is the famous *Kitāb al-Milal wa-al-nihal*, which ranks in Arabic literature as a major medieval source book for the comparative study of religions. It attempts to treat as fairly as possible the various religions with which it deals. As Lawrence notes, 'what is singular about Shahrastānī is not his reportorial scope as an historian but his analytic skill as a theologian' (p. 7.).

Text editions

- Kitāb muṣāra' at al-falāsifa*, S.M. Mukhtār (ed.), Cairo (1976).  
*Madkhal ilā 'ilm al-fiqh*, Beirut (1996).  
*al-Milal wa-al-nihal*, M.S. Kilānī (ed.), Cairo (1977) (numerous other editions).  
*Book of Religious and Philosophical Sects*, W. Cureton, (ed.), London (1846).  
*Kitāb al-Milal, Les dissidences de l'Islam*, J.-C. Vadet (ed. and trans.), Paris (1984).  
*Livre des religions et des sectes*, D. Gimaret and G. Monnot (trans.), 2 vols., Leuven (1986).  
*Muslim Sects and Divisions* (The section on Muslim sects) in *Kitāb al-Milal wa l-Nihal*, A.K. Kazi and J.G. Flynn (trans.), London (1984).  
*Shahrastānī on the Indian Religions*, Bruce B. Lawrence (trans.), The Hague (1976).



المملكة العربية السعودية  
وزارة التعليم العالي  
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية



سلسلة مشروع وزارة التعليم العالي لنشر ألف رسالة علمية (٤٧)

# القياس عند الإمام الشافعي

دراسة تأصيلية  
على كتاب الأم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	134922
Tas. No:	297.501 CEH.K

إعداد

فهد بن سعد الزايدي الجهني

الجزء الأول

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

صدرت بمناسبة الاحتفال بمئور عام على تأسيس المملكة العربية السعودية

أشرفت على طباعتها ونشرها الإدارة العامة للثقافة والنشر

Riyad

2003 JUL 2005

136843

# النظر

فِيمَا عَلَّقَ الشَّافِعِيُّ الْقَوْلَ بِهِ  
عَلَى صِحَّةِ الْخَبَرِ

تَقْرِيمٌ

فَضِيلَةُ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَبْرِينِ

سَائِلٌ

سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ سَالِمُ بَاشَنْفَرٍ

Türkiye Diyanet Vakfı  
İslâm Araştırmaları Merkezi  
Kütüphanesi

Dem. No: 136843

Tas. No: 297.512

BAŞ. N

دار ابن حزم

ح سعيد بن عبدالقادر سالم باشنفر، ١٤٢٣هـ  
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

باشنفر، سعيد بن عبدالقادر سالم  
النظر فيما علق الشافعي القول به على صحة الخبر  
سعيد بن عبدالقادر سالم باشنفر - جلة، ١٤٢٣هـ  
٦٨٠ ص، ٢٤ سم

ردمك: ٥ - ٣٦٢ - ٤٣ - ٩٩٦٠

١ - الفقه الشافعي أ - العنوان

١٤٢٣/٥٥٠٨

٢٥٨٠٣ ديوي

رقم الإيداع: ١٤٢٣/٥٥٠٨

ردمك: ٥ - ٣٦٢ - ٤٣ - ٩٩٦٠

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٤م - ٢٠٠٣م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار  
تعبر عن آراء واجتهادات أصحابها

دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - ص ١٤/٦٣٦٦ - تليفون: ٧٠١٩٧٤

دراسات: علوم الشريعة والقانون، المجلد ٣٠، العدد ٢، ٢٠٠٣ / ١٤٢٤

الحديث المرسل عند الإمام الشافعي  
وتطبيقاته الفقهية

Münzel (Hads)  
- Safi

محمود صالح جابر\*

ملخص

يتناول هذا البحث موضوعاً من أهم مواضيع علم أصول الفقه والحديث على حد سواء، وقد بينت الدراسة بمباحثها الأربعة: تعريف الحديث المرسل، وحجية مرسل الصحابي، ومذهب الإمام الشافعي في الاحتجاج به، وأنه يعتد به دون شروط، وأما مرسل غير الصحابي، فبينت حجيته عند العلماء، ورجحت ما ذهب إليه الإمام الشافعي إلى قبوله بشروط، وبينت مذهب الإمام الشافعي في مرسل التابعي الكبير والصغير ومرسل سعيد بن المسيب، وتناولت بعض الفروع الفقهية التي توضح مذهب الإمام الشافعي في الحديث المرسل وتلقي الضوء على موقفه منه، في بعض أبواب الفقه: العبادات، والمعاملات، والعقوبات.

منهج البحث

اتبعت في هذا البحث منهجاً يقوم على جمع المادة العلمية المتعلقة بموضوع البحث، ثم تبويبها وترتيبها وتصنيفها وتوثيقها توثيقاً علمياً، ثم صياغة البحث صياغة علمية، مع الترجيح - ما أمكن - في المسائل الخلافية.

خطة البحث

جعلت بحثي في أربعة مباحث وخاتمة:  
المبحث الأول: تعريف الحديث المرسل.  
وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الحديث المرسل في اللغة.  
المطلب الثاني: تعريف الحديث المرسل في اصطلاح المحدثين.  
المطلب الثالث: تعريف الحديث المرسل في اصطلاح الأصوليين.

المبحث الثاني: مرسل الصحابي.

وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الصحابي في اصطلاح المحدثين.  
المطلب الثاني: تعريف الصحابي في اصطلاح الأصوليين.  
المطلب الثالث: مذاهب العلماء في الاحتجاج بمرسل الصحابي.  
المطلب الرابع: مذهب الإمام الشافعي في الاحتجاج بمرسل الصحابي.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن سار على نهجه إلى يوم الدين وبعد:

فهذا بحث بعنوان: "الحديث المرسل عند الإمام الشافعي وتطبيقاته الفقهية"، يتناول موضوعاً من أهم مواضيع علم أصول الفقه وعلم الحديث على حد سواء، وذلك لما اثاره هذا الموضوع من إشكالات، خاصة في فهم مذهب الإمام الشافعي وموقفه من الحديث المرسل، وقد اختلف النقل عنه في ذلك، واختلفت آراء العلماء في تفصيل مذهبه.

أهداف البحث

يهدف البحث إلى أمرين رئيسيين:

الأول: تعرف آراء الأصوليين ومذاهبهم من الاحتجاج بالحديث المرسل مع أدلة كل مذهب.  
الثاني: تحقيق القول في حجية الحديث المرسل عند الإمام الشافعي، والآثار الفقهية المترتبة عليه.

\* كلية الشريعة، الجامعة الأردنية. تاريخ استلام البحث ٢٠٠٢/١١/٢٤، وتاريخ قبوله ٢٠٠٢/٨/١.

# مُسْنَد

# الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ

حَبْرُ الْأُمَّةِ وَإِمَامُ الْأَيْمَّةِ  
الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

طَبْعَةٌ جَدِيدَةٌ مَشْكُولَةٌ وَمُرَقَّمَةٌ

تَخْرُجُ بِإِذْنِ  
حَيَاةِ نَيْبِ الْإِسْلَامِ

ضَبَطَ  
سَعِيدُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَمِيمِ

إِشْرَافَ

مَلْتَبَةِ الْبَحْرَيْنِ وَالرَّيَّاسَاتِ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51446
Tas. No:	297 334 ŞAF. M

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

Beirut - 1417/1996



# AL-NĀSIKH WA-AL-MANSŪKH<sup>1</sup>

## ABROGATION AND ITS APPLICATION IN ISLAM

K. I. SEMAAN, PH.D.

### 1. THE PROBLEM

ISLAM is essentially a legal religion. Its sacred book, the Qur'ān, provides the Muslim community with material to meet its spiritual needs together with a code of laws to regulate, at all times and places, the relations of members of that community towards Allah, towards one another, and towards outsiders. This combination of theology and jurisprudence in Islam results in a law viewed as divinely given and hence immutable.

Concepts which cover the entire range of human activity for all times and all places are rigidly fixed by this religious approach to the law. In family, penal, domestic, and international relations; in individual and collective behaviour; in religious, social, economic, and political activities of man, the Divine Law of Islam is the sole regulator of human actions, which are grouped into five classes: (1) *Fard* 'obligatory', (2) *Mandūb* 'recommended', (3) *Jā'iz* 'permitted', (4) *Makrūh* 'objectionable', and (5) *Harām* 'prohibited'.

All rules and regulations are found in the Qur'ān and the Sunnah of the Prophet, and are derived from the methods of utilizing these two sacred sources.

The Qur'ān and the Sunnah are complementary. They are universally recognized and applied as legal Muslim sources. The Qur'ān is the main and primary source. All rules, according to Muslim savants, are found in it, but only in a general way. The Sunnah complements the Qur'ān. It represents the Prophet's detailed formulae to the general rules therein.

The methods of utilizing the Qur'ān and the Sunnah came into the framework of the Divine Law of Islam after the death of Muḥammad. The expansion of Islam beyond the Arabian Land into areas where it met with situations alien to the then primitive structure of the Arabian community made it necessary for the Orthodox Caliphs, especially 'Umar, to give their own interpretations for the application of the law and to establish the needed precedents. At that time, theology and jurisprudence were a

<sup>1</sup> To the memory of Professor Arthur Jeffery.

- Ekhla' - Hadis -
- Ekhla' - Ray -
- Muvatta
- Kible
- Kabe
- Imam Sayf
- Imam Malik
- Lamayan
- Hadis
- Atikani' - Kuran

Ukhu'ah 'Wesh' pasedmaka

144294

# القديم والجديد

من

أقوال الإمام الشافعي

(من خلال كتاب منهاج الطالبين)

دراسة مقارنة بأشهر المذاهب الفقهية

تأليف

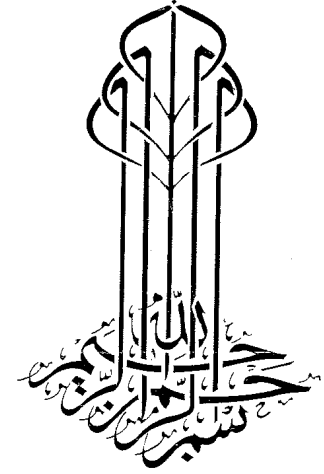
الدكتور محمد سميعي سيد عبد الرحمن الرستاق

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	144294
Tas. No:	297.512 R.U.S.K

دار ابن حزم

Beirut

1426/2005



أصل هذا الكتاب رسالة علمية نوقشت في يوم الأحد / ٢٦ شعبان / ١٤٢٥ هـ الموافق / ١٠ / أكتوبر / ٢٠٠٤ م. بجامعة أم درمان الإسلامية كلية الشريعة والقانون بالسودان ومنح بها الطالب درجة عالمية الدكتوراة في الفقه المقارن بتقدير ممتاز مع التوصية بطباعة الرسالة .

# مناقب الإمام الشافعي

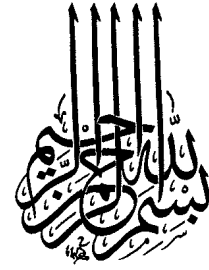
تأليف  
الإمام العلامة الأوحّد  
عماد الدين أبي إقدا، إسماعيل بن عمر  
ابن كثير المدّيني الشافعي

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ نُصُوصَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

خليل إبراهيم ملا خاطر  
نزيل المدّينة المنوّرة

مكتبة الإمام الشافعي  
الرياض

1992



28 Ocak 1995

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	29806
Tasnif No:	922.975 5AF

# الإسلام والشريعة

في مذهبيه  
التقديم والجديد

حياته وعصره - أصوله وفقهه  
أصحابه وأنصاره في نشر مذهبه  
أثاره العلمية وكتبه

Şafii

تأليف

الأستاذ الدكتور أبو بكر السدوسي

الاندونيسى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	9776
Tasnif No. :	922.975 ŞDF

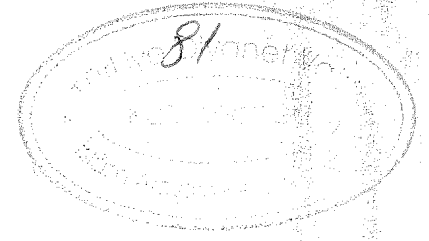
الطبعة الأولى

١٩٨٨ - ١٤٠٨ هـ

12 KASIM 1994

فتسقيننا، وإنا نتوسل بعم نبينا فاسقنا، فيسقون»<sup>(١)</sup> فكانوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم يتوسلون بدعائه، وشفاعته لهم، كما يتوسل به الناس يوم القيامة، ويستشفعون به إلى ربهم، فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم لم يكونوا يدعون، ولا يستغيثون به، ولا يطلبون منه شيئاً لا عند قبره ولا بعيداً من قبره، بل ولا يصلون عند قبره ولا قبر غيره، لكن يصلون ويسلمون عليه ويطيعون أمره ويتبعون شريعته، ويقومون بما أحبه الله تعالى من حق نفسه وحق رسوله وحق عباده المؤمنين<sup>(٢)</sup>.

*Al-Mecelletü't-İslamiyye, s. 64, 1422/2001-2002  
Liyad, s. 193-252*



- (١) أخرجه البخاري في صحيحه (كتاب الاستسقاء) باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا أقحطوا (١٦/١).
- (٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٤٩٩/١١).

تفت

عقيدة الإمام أبي عبدالله  
محمد بن إدريس الشافعي  
للدكتور : محمد بن عبدالرحمن الحميس

المبحث الأول : عقيدته في التوحيد :

تكلم الشافعي رحمه الله تعالى كما تكلم غيره من الأئمة في إثبات توحيد الله تعالى بأنواعه وكذلك في توحيد الأسماء والصفات على ما ثبتت به النصوص الصحيحة الثابتة، وكذلك في إثبات العلو والكلام والاستواء وغيرها من الصفات الإلهية، كما في النصوص الآتية، فمنها :

الحلف :

(١) أخرج البيهقي عن الربيع بن سليمان قال : « قال الشافعي : من حلف بالله أو باسم من أسمائه فحنث فعليه الكفارة، ومن حلف بشيء غير الله مثل أن يقول الرجل : والكعبة وأبي وكذا وكذا ما كان، فحنث فلا كفارة عليه، ومثل ذلك قوله : لعمرى، لا كفارة عليه، ويمين بغير الله فهي مكروهة منهى عنها من قبل قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل نهاكم أن تحلفوا بأبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله

X 181540 SAFII  
- 090994 IBNU'S-SALAH

التواضع  
١

حليته من الشافعي

أبي عبد الله محمد بن إدريس

جمع

أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري الكوفي  
المعروف بابن الصلاح

تحقيق

بسام عبد الوهاب الجبالي

دار البصائر

1981 - Dimesk

19 9 AGUSTOS 1993

UN EXEMPLE D'ÉVOLUTION  
DE LA CONTROVERSE EN ISLAM :  
DE L'IHTILĀF AL-ḤADĪT D'AL-ŠĀFI'Ī  
AU MUḤTALIF AL-ḤADĪT D'IBN QUTAYBA\*

CONFÉRENCE

A la faveur de la discussion de notre traduction commentée du *K. muḥtalif al-ḥadīḥ* d'Ibn Qutayba, notre attention a été attirée sur l'ouvrage d'un de ses illustres devanciers en matière de controverse, le *K. ihtilāf al-ḥadīḥ* d'al Šāfi'ī. L'analogie des deux intitulés donne à penser *a priori* à une analogie du contenu. On verra que de fait, la matière étudiée est la même, et les critères très comparables. Mais nous voudrions montrer dans les lignes qui suivent que l'optique des deux auteurs est radicalement différente, car le propos lui-même l'est totalement.

\*ABRÉVIATIONS ET RÉFÉRENCES

ABŪ 'ĀṢIM AL-'ABBĀDĪ, *K. ṭabaqāt al-fuqahā' al-šāfi'iyya*, Leiden 1964.

ALLARD (M.), *Le problème des attributs divins dans la doctrine d'al-Aṣ'arī et de ses premiers grands disciples*, Beyrouth 1965.

BRUNSCHVIG (R.), « Le Livre de l'ordre et de la défense » d'al-Muzanī, publié, traduit et annoté par —, dans *BEOIFD*, t. XI (1945-46), pp. 145-196.

BRUNSCHVIG (R.), *Polémiques médiévales autour du rite de Mālik*, dans *al-Andalus*, XV (1950), pp. 377-435.

EI<sup>3</sup> = *Encyclopédie de l'Islam*, 2<sup>e</sup> édition.

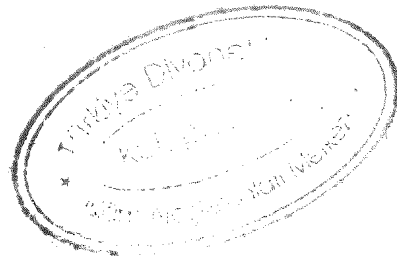
AL-ĠĀḤIẒ, *K. al-bayān wa-l-tabyīn*, le Caire 1948-9/1367-8.

GOLDZIEHER (I.). *Die Ṣāhiriten, ihr Lehrsystem und ihre Geschichte*, Leipzig 1884.

9. Gregory Gleason: *THE CENTRAL ASIAN STATES: DISCOVERING INDEPENDENCE*. By S. Neil MacFarlane. 248
10. Richard C. Foltz: *MUGHAL INDIA AND CENTRAL ASIA*. By Peter Jackson. 250
11. Arthur F. Buehler: *SUFI HEIRS OF THE PROPHET: THE INDIAN NAQSHBANDIYYA AND THE RISE OF THE MEDIATING SUFI SHAYKH*. By David Damrel. 251
12. Brendan O'Shea: *CRISIS AT BIHAĆ: BOSNIA'S BLOODY BATTLEFIELD*. By M. Risaluddin. 255
13. Noel Malcolm: *KOSOVO: A SHORT HISTORY*. By M. Şükrü Hanioglu. 257
14. Miranda Vickers: *BETWEEN SERB AND ALBANIAN: A HISTORY OF KOSOVO*. By M. Şükrü Hanioglu. 258
15. S. J. Badakhshani: *NAŞİR AL-DĪN ṬŪSĪ, CONTEMPLATION AND ACTION: THE SPIRITUAL AUTOBIOGRAPHY OF A MUSLIM SCHOLAR (TRANSLATION OF SAYR WA SULŪK)*. By Mehdi Aminrazavi. 260
16. I. M. Lewis: *SAINTS AND SOMALIS: POPULAR ISLAM IN A CLAN-BASED SOCIETY*. By Hussein Ahmed. 262
17. David Westerlund and Eva Evers Rosander (eds): *AFRICAN ISLAM AND ISLAM IN AFRICA: ENCOUNTERS BETWEEN SUFIS AND ISLAMISTS*. By Shamil Jeppie. 265
18. Kenneth W. Harrow: *THE MARABOUT AND THE MUSE: NEW APPROACHES TO ISLAM IN AFRICAN LITERATURE*. By Abdulkader I. Tayob. 267
19. Ahmad S. Moussalli: *MODERATE AND RADICAL ISLAMIC FUNDAMENTALISM*. By Youssef M. Choueiri. 269
20. Gema Martin Muñoz (ed.): *MODERNISM AND THE WEST*. By S. Parvez Manzoor. 270
21. David L. McKee, Don E. Garner, and Yosra AbuAmara McKee: *ACCOUNTING SERVICES IN THE ISLAMIC MIDDLE EAST AND THE GLOBAL ECONOMY*. By Rodney Wilson. 272

BOOKS RECEIVED

23 MAR 2000



276

# 1 SETTING THE RECORD STRAIGHT: IBN AL-LABBĀD'S REFUTATION OF AL-SHĀFI'Ī<sup>2</sup>

SHERMAN A. JACKSON

*The University of Michigan*

## I INTRODUCTION

One of the more striking features of Mālikī biographical literature is the number of third–fourth/ninth–tenth century Mālikī jurists it credits with having authored works under the explicit title, '*al-Radd 'alā l-Shāfi'ī*'.<sup>3</sup> This is in addition to other pro-Mālik works gathered under the more bland designation, *Fadā'il Mālik*, works whose content, despite this misleading title, may also turn out, as does the work under review, to be refutations of al-Shāfi'ī. Curiously, Western scholarship to date has largely ignored this early anti-Shāfi'ī corpus,<sup>4</sup> despite the obvious potential it holds for shedding light on a number of perduring

<sup>1</sup> Author's dedication: To Timothy Jackson.

<sup>2</sup> A shorter version of this paper was presented at the 207th annual meeting of the American Oriental Society in Miami, FL, March 21–24, 1997.

<sup>3</sup> See, e.g., Qāḍī 'Iyād, *Tartīb al-madārik wa taqrīb al-masālik li ma'rifat a'lām madhhab Mālik*, 4 vols (Rabāt: Wizārat al-Awqāf wa l-Shu'ūn al-Islāmiyya, 1966): Muḥammad b. Saḥnūn (d. 256/869) *K. fi l-radd 'alā l-Shāfi'ī wa 'alā ahl al-'irāq*, 4: 207; Hammād b. Ishāq (d. 267/880) *K. al-Radd 'alā l-Shāfi'ī*, 4: 294; Muḥammad b. 'Abd Allāh b. 'Abd al-Ḥakam (d. 268 or 69/881 or 82) *K. al-Radd 'alā l-Shāfi'ī fīmā khālafa fihī al-Kitāb wa l-sunna*, 4: 160; Ibn al-Mawwāz (d. 269 or 281/882 or 894) '*juz' takallama fihī 'alā l-Shāfi'ī wa 'alā ahl al-'irāq*', 4: 169; Ibn Ṭālib (d. 275/888) '*lahu ta'lif fi l-radd 'alā l-mukhālifin min al-kufiyyin wa 'alā l-Shāfi'ī*', 4: 309; Abū 'Umar Yūsuf b. Yahyā al-Mughāmī (d. 288/900) '*lahu kutub hasana fihā l-radd 'alā l-Shāfi'ī*', 4: 432; Yahyā b. 'Umar (d. 289/901) *K. al-Radd 'alā l-Shāfi'ī*, 4: 358; Ismā'il b. Ishāq (d. 309/921) *al-Radd 'alā l-Shāfi'ī fī mas'alat al-khums*, 4: 291. Also Ibn Farhūn, *al-Dibāj al-mudhahhab fī ma'rifat a'yān 'ulamā' al-madhhab*, Beirut: Dār al-Kurub al-'Ilmiyya, n.d.: 'Abd al-Malik b. al-'Ās b. Muḥammad b. al-Sa'dī (d. 303/915) *K. al-Radd 'alā man ankara 'alā Mālik tark al-'amal bimā rawāh*, 157. And, al-Khusanī, *Ṭabaqāt 'ulamā' ifriqiyya* (Algeria: 1333/1914): Aḥmad b. Marwān b. Muḥammad al-Mālikī al-Miṣrī (d. 290/902) *Fadā'il Mālik wa l-radd 'alā l-Shāfi'ī*, 35; Abū 'Uthmān Sa'īd b. al-Haddād (d. 302/914) *al-Radd 'alā l-Shāfi'ī*, 150.

<sup>4</sup> The notable exception is M. Muranyi, *Beiträge zur Geschichte Der Hadīt und Rechtsgelehrsamkeit der Mālikiyya in Nordafrika bis zum 5. Jh. d. H.* (Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1997).



شود و نیروهای نظامی بیگانه از کشورها بیرون بروند. نویسنده پس از آن به اهمیت قرآن، به عنوان تنها متن الهی دست نخورده و مفهوم، اشاره می کند که منبع حکمت آسمانی و راهنمای انسان در سیر به سوی خداست. نویسنده سپس نتیجه می گیرد که بهترین راه پیشگیری از خطرات اتمی و برخورد های نظامی این است که انسانها يك بار دیگر به دقت کتب آسمانی خود را مطالعه کنند تا به وجوه مشترك میان ادیان حنفی پی ببرند و به لزوم زندگی برادرانه آشنا گردند.

رساله‌ای در فقه اسلامی

Al-SHĀFI'Ī, Al-Imam Muhammad b. Idris, *Al-Risāla fi Uṣūl al-Fiqh, Treatise on the Foundation of Islamic Jurisprudence*, Translated with an Introduction by Majid Khadduri, Cambridge, The Islamic Texts Society, 2nd ed, 1987, 379. p.

امام محمد بن ادریس شافعی. رساله در اصول فقه، ترجمه و مقدمه از مجید خدوری، کامبریج، انجمن متون اسلامی، ۱۹۸۷، ۳۷۹ ص.

این کتاب چاپ دوم رساله شافعی است (چاپ اول آن با عنوان فقه اسلامی در ۱۹۶۱ منتشر شده است). گفته می شود که این رساله نخستین کتابی است که در آن به گونه‌ای دقیق و منظم، اصول فقه مورد بررسی قرار گرفته که البته این نظر معارضانی دارد، ولی به هر حال شافعی از نخستین کسانی است که به تدوین کتاب درباره فقه پرداخته و مبانی تحول آن را بررسی کرده است. مترجم در مقدمه محققانه خود زندگی، شخصیت و خصوصیت های اخلاقی شافعی را مطالعه کرده و چگونگی تدوین رساله و ترکیب فصول آن و منابع آن را مورد بررسی قرار داده و با ترجمه این اثر به زبان انگلیسی خدمتی به اسلام شناسان و علاقه‌مندان انجام داده و علاوه بر این متن منقحی بر پایه مقابله نسخه‌های خطی و چاپی رساله فراهم آورده و هر جا لازم بوده یادداشت‌های سودمند در حاشیه افزوده است.

قافیه در شعر فارسی

KOTETIŠVILI, V., *Struktura persidskoj rifmy*, Tiflis, Presses de l'Université de Tiflis, 1986, 174p., en géorgien, avec résumé en russe pp. 133-161.

کوته تیشویلی. و ساختار قافیه در شعر فارسی، تفلیس، انتشارات دانشگاه، ۱۹۸۶، ۱۷۴ ص.

این کتاب که به زبان گرجی تدوین شده و خلاصه آن به روسی در

Safii, Mu. b. Idris  
Risāle (Imam Safii...)

شمشیر گسترانده است. البته مطالعات زبان‌شناختی نشان می‌دهد که بسیاری از اقوام اروپا، ایران و هند دارای يك زبان کهن مشترك بوده‌اند، و نیز این که زبان سلتها، ژرمنها، ایتالیاییها، یونانیان، آلبانیها، اسلاوها، هندیان و خیلی از ملت های دیگر ریشه در همین زبان مشترك دارد. اما به همان اندازه که زبان شناسی به روشن شدن تاریخ کهن کمک می کند، باستان شناسی و اسطوره شناسی هم در این زمینه اهمیت دارد.

به همین جهت دکتر مالوری در تحقیق تازه خود به انتقاد از اهمیتی که به زبان شناسی داده می شود پرداخته است و برای باستان شناسی و اسطوره شناسی اهمیت بیشتر قائل شده است، بویژه که از این طریق خیلی بهتر می توان به خاستگاه نخستین هند و اروپاییان پی برد و شیوه پراکندگی ایشان را در آسیا و اروپا تشخیص داد. نکته نماند که این کتاب به دلیل نظرات تازه ای که در آن بیان شده است، می تواند مایه جنجال های علمی و قلمی تازه ای گردد.

آزاد بروجردی

فلسفه سیاسی اخوان الصفا

الفلسفة السياسية عند اخوان الصفا، د. محمد فرید حجاب، تقدیم: د. عزالدین فودة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ۱۹۸۲، ۴۹۴ ص.

در نیم قرن اخیر درباره اخوان الصفا تحقیقات و تألیفات بسیاری به زبان های مختلف انجام گرفته است؛ با این حال گوشه های ناشناخته سرگذشت و موقعیت و واقعیت این انجمن رموز هنوز تحقیق بیشتری می طلبد. مؤلف این کتاب کوشیده است با تصویر محیط و شرایط اجتماعی پیدایش این گروه و پایه های فلسفی و آرمانی نظریه ایشان و نیز تصویری که از يك دولت ایده آل در نظر داشتند و با تبلیغ آن «دولت اهل شر» را در آستانه سقوط و اضمحلال می انگاشتند، تاحدی خواننده را به شناخت درست اخوان الصفا رهنمون شود و البته با تدقیق و موشکافی به نکات تازه ای نیز دست یافته است که به بعضی اشاره خواهیم کرد.

ابتدا نگاهی به عناوین اصلی کتاب می افکنیم، که عبارت است از: اسم اخوان الصفا (ص ۲۲ به بعد)، عصر اخوان الصفا (ص ۳۳ به بعد)، البیئة الجغرافية لـ اخوان الصفا (ص ۵۵ به بعد)، اشخاص اخوان الصفا (ص ۶۳ به بعد)، رسائل اخوان الصفا (ص ۸۰ به بعد)، سرية الدعوة (ص ۹۸ به بعد)، نظام المراتب (ص ۱۱۵ به بعد)، نظام الدعوة (ص ۱۴۲ به بعد)، نظام المجالس السرية (ص ۱۶۹ به بعد)، فلسفة الفيض عند اخوان الصفا (ص ۱۹۰ به بعد)، علم الاعداد و الرموز في فلسفة الاخوان (ص ۱۹۷

پایان کتاب آمده، مطالعه کمی و کیفی قافیه در شعر فارسی کهن به گونه ای تفصیلی است و بر اساس یکصد هزار کلمه قافیه در اشعار عطار، سعدی، مولوی، سلمان ساوجی، کمال خجندی، عبید زاکانی، حافظ و جامی فراهم آمده است.

نویسنده قافیه هایی را که هر شاعر به کار برده بر اساس معیارهای زیر تعیین و دسته بندی کرده است: تعداد هجاها، ساختار هجاها (باز یا بسته بودن هجا توسط يك یا دو حرف صامت)، ماهیت پایه هایی که در هجاها وجود دارد، کیفیت دستوری عناصر قافیه (ریشه واژه یا پسوند). او در هر دسته تعداد نمونه های هر يك از انواع قافیه را گردآوری و معرفی کرده و نتایج به دست آمده را به صورت جدول در پایان هر فصل به دست داده است.

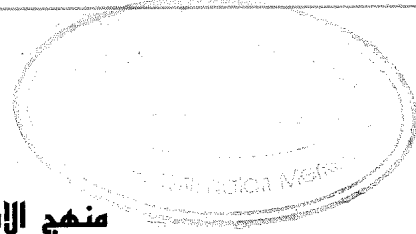
نویسنده همچنین به مطالعه ردیف پرداخته و نتیجه گرفته است که هر چه قافیه کوتاه تر باشد، از ردیف بیشتر استفاده می شود. آخرین بخش کتاب به مطالعه تکرار يك کلمه در قافیه يك شعر (تغزلی) اختصاص دارد، چه این کلمه در پایان مصراع اول و آخر يك بیت باشد و چه این که در آخر دو بیت دیده شود. از این مطالعه بر می آید که موردی که يك کلمه در آخر دو بیت تکرار شده باشد بسیار نادر است (و آنهم ممکن است در اثر «تضمن» باشد؟). اما نوع اول یعنی تکرار کلمه در آخر مصراع اول و بیت دیگر امری عادی است و مثلاً در ۱۹۰ غزل از ۴۹۵ غزل حافظ مشاهده می شود. زیرا ناگفته پیداست که قافیه مصراع اول کاربرد جدی از قوافی ابیات دیگر دارد.

در جست و جوی هند و اروپاییان

MALLORY, J.P., *In Search of the Indo-Europeans. Language, Archaeology and Myth*, London, Thames & Hudson, 1989, 272p.

مالوری، جی. پی. در جست و جوی هند و اروپاییان، زبان، باستان شناسی و اسطوره، لندن، تیمز و هادسن، ۱۹۸۹، ۲۷۲ ص، ۱۴۷ تصویر.

ما از عبارت «هند و اروپایی» چه می فهمیم؟ به نظر بسیاری از مردم نام يك قوم سوارکار آسیایی است که زبان و فرهنگ خود را به زور



## منهج الإمام الشافعي

### فني التعامل مع الأحاديث المتعارضة

دكتور . نافع حسين حماد

#### مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما بعد :

فإن قضية التعارض بين الأحاديث النبوية ، وإزالة الشبهات التي أثرت حولها ، وإيضاح وجه الحق فيها ، من أهم القضايا الجديرة بالبحث والدراسة .

والتعارض : هو التناقض الظاهري بين حديثين أو أحاديث خفي وجه التوفيق بينها ، فإذا بحثها العلماء أزالوا تعارضها من حيث إمكان الجمع بينها ، وذلك ببيان العام والخاص ، أو المطلق والمقيد ، أو ما شابه ذلك ، أو ببيان الناسخ من المنسوخ ، أو بترجيح أحدها .

وحيث إن الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - من أوائل من تعرضوا لقواعد وضوابط سبل التوفيق بين الأحاديث ، ودفع التعارض الواقع بين ظواهرها ، كما يبدو واضحاً في عدد من مصنفاته ، ككتاب اختلاف الحديث ، وهو أول كتاب ألف في هذا اللون من علوم الحديث ، فهو يعد بحق زيادة من الشافعي في هذا المجال ، ومثله كتاب الرسالة الذي اشتمل على كثير من قواعد الأصوليين والمحدثين للتعامل مع قضية اختلاف الحديث مع بيان سبب وجوده ، أما كتاب الأم فلم يخل من مسائل متعددة في هذا المجال أيضاً ، وكذلك كتاب جماع العلم إذ تكلم فيه عن الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والأمر والنهي وغير ذلك .

هذا الإمام الذي جمع علوم عصره كلها ، وأجادها وبرع فيها ، فقد كان حجة في اللغة ، عالماً متمكناً من أصول الفقه ، راوية ثقة حافظاً للحديث ،

٥٤ ————— الحياة والموت في ورود الماء في شعر الهذليين

الكثير الملتفت . (١) وقد أشار إلى دلالة ذلك على كرم النسب قبل ذلك في قوله : (٢)

عوامداً لندى العيصي قارية . ورد القطا فضلات بعد وراة

وقد كانت الصورة راسمة لذلك الفيض الذي يعلو به مورد الإنسان على موارد الماء ، حين أشار إلى تنقصها وجدها . لكن ذلك المورد الذي يمنحه الإنسان لا ينعق عن مورد الماء ، فهو فيض خليج ، وكأن الإنسان لا يمتد بوجوده إلا بامتداده بذلك العطاء الذي يمتاحه من الحياة ، ويفيضة على الآخرين . وقد جعل الشاعر هذا المورد ملاذاً للخائفين بما أحاطه من قوة الآساد وحماية الأعياص ، وما أشار إليه من صخب أمواج الماء ليجعل العطاء قدرة تحمي الإنسان ، وتنتشله من الجوع والخوف .. ونلاحظ هنا حرص الفكر الشعري في صورة المورد ( العطاء ) على أن يحيط المورد بصورة الحياة في مواجهة الموت والجذب والضعف . حيث تواجهنا صورة الحياة في كرم الأصل ، وفي حيازة الجذب ، وفي القدرة على المواجهة ، والحماية ، وإسباغ العطاء .

ولقد أدت هذه المقارنة بين مورد الماء ومورد العطاء إلى أن يُرْفَع الممدوح إلى السحاب ، وإلى أن يَظْهَرَ التشوق إليه ورجاؤه في مظهر الشوق إلى المطر ، إلى الدرجة التي يجعل بها أبو صخر ممدوحه فوق الإجداب ، وذلك لما يرى منه من فيض عطاء ، حين يحتاج إليه الناس عند الجذب ، فهو القائل : (٣)

إذا غبت رجينا إيابك مثل ما يرجي سِمَاكِيَّ مَرْتَه الجنائب  
حدث مزنه من حضرموت مُرْبِيَّة ضجوع له منها مدر وحالب  
تقود نعمايه حناتم اترعت من الماء يتلوهن أسحم ساكب  
يشق الدَّمَائِ البيض من كل باطن ومنه سفور بالنواحي لواحب  
لأنت أَمْرُ اليوم من فيض سيبه علينا ولو قيل الحيا والأخصب  
ستجذب أحياناً وكفكك بالندى تَفِيضَانِ إِنْجَامَا فَمَالِك جادب

(١) انظر لسان العرب : عيص . (٢) الشرح : ٢ / ٩٤٢ .

(٣) الشرح : ٢ / ٩٤٨ ، ٩٤٩ والسفور : آثار السيول . الجنائب : رياح الجنوب . إنجاما : يقال : أنجمت السماء دام مطرها . وكل شيء دام فقد أنجم . الدَّمْتُ : السهولة من الأرض . واللاحب : الطريق الواضح .

# ISLAMIC LAW AND SOCIETY

*Editor*

David S. Powers

*Editorial Board*

Baber Johansen (Ecole des Hautes Etudes en Sciences Sociales, Paris)  
Aharon Layish (The Hebrew University, Jerusalem)  
David S. Powers (Cornell University, Ithaca, NY)  
Susan Spectorisky (Queens College, C.U.N.Y.)

*Book Review Editor*

Susan Spectorisky

*Advisory Board*

Engin D. AKARLI (Brown University) – OUSSAMA ARABI (American University of Beirut) – Bernard BOTIVEAU (CNRS/ IREMAM, Aix-en-Provence) – Khaled ABOU EL FADL (UCLA School of Law) – Maribel FIERRO (C.S.I.C., Madrid) – Wael B. HALLAQ (McGill University) – Ann K.S. LAMBTON (Northumberland, U.K.) – Wilferd MADELUNG (University of Oxford) – Chibli MALLAT (Université Saint Joseph) – Abraham MARCUS (University of Texas) – M. Khalid MASUD (Islamabad) – Brinkley MESSICK (Columbia University) – Rudolph PETERS (University of Amsterdam) – Frank H. STEWART (The Hebrew University) – Abraham L. UDOVITCH (Princeton University) – Frank E. VOGEL (Harvard Law School) – Farhat ZIADEH (University of Washington)

Articles submitted for publication in *ILS* are subject to a process of peer review, in accordance with normal academic practice.

This journal is printed on acid-free paper.

Brill

Leiden • Boston

© Copyright 2004 by Koninklijke Brill nv, Leiden, The Netherlands

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without prior written permission of the publisher.

Authorization to photocopy items for internal or personal use is granted by Brill provided that the appropriate fees are paid directly to Copyright Clearance Center, 222 Rosewood Drive, Suite 910, Danvers, MA 01923, USA. Fees are subject to change.

Printed in the Netherlands



## THE LEGAL HERMENEUTICS OF AL-SHĀFI'Ī AND IBN QUTAYBA: A RECONSIDERATION\*

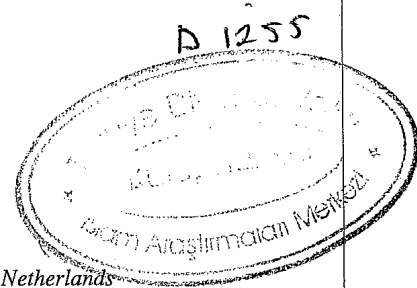
JOSEPH E. LOWRY

(University of Pennsylvania)

### *Abstract*

In a 1993 monograph Norman Calder argued that Shāfi'ī's (d. 204/820) *Risāla* must be a product of the early fourth/tenth centuries. Calder's argument, which has not been seriously challenged, rested mostly on a comparison of the *Risāla*'s hermeneutic techniques with those of Ibn Qutayba's (d. 276/889) *Ta'wīl mukhtalif al-hadīth*. A comparison of these two works shows that the evidence is much more equivocal than Calder allowed. Moreover, the overriding purposes of the two works differ to an extent which robs Calder's argument of much of its force. A close examination of the two authors' hermeneutics shows, however, that Ibn Qutayba's relatively unsystematic *Ta'wīl* stands closer to classical *uṣūl al-fiqh* in several important respects than does Shāfi'ī's *Risāla*. The relationship between the two works is thus broadly consistent with their traditional datings and ascriptions.

\* Some of the work on this article was made possible by a fellowship from the Center for Advanced Judaic Studies at the University of Pennsylvania during the spring semester of 2002. Several of the conclusions were first presented at the annual meetings of the American Oriental Society and the British Society for Middle Eastern Studies in 2000. Thanks are due to those colleagues who provided comments in those forums. Patricia Crone offered valuable criticisms of an early draft and Devin Stewart of a later version. Dr. James Montgomery kindly shared with me his illuminating article on Ibn Qutayba's remarks on the *qaṣīda*, "Of Models and Amanuenses: The Remarks on the *Qasida* in Ibn Qutayba's *Kitab al-Shi'r wa'l-Shu'ara'*," in *Islamic Reflections, Arabic Musings: Studies in Honour of Professor Alan Jones*, edited by Robert Hoyland and Phillip Kennedy (E.J.W. Gibb Memorial Trust Series, forthcoming), and Dr. Julia Bray also kindly shared with me a copy of her article "Lists and Memory: Ibn Qutayba and Muhammad b. Habib," in: *Culture and Memory in Medieval Islam*, edited by Farhad Daftary and Josef W. Meri (London: I.B. Tauris, 2002). Finally, I wish to thank David Powers, the editorial board of *Islamic Law and Society*, and the two outside readers, who provided useful comments, stylistic suggestions, and some additional references. Obviously, all shortcomings are my responsibility.



عبد الحلیم الجندی



# الإمام الشافعي

ناصر السنة .. وواضع الأصول

وَدَى أَنْ جَمِيعَ الْخَلْقِ يَعْلَمُونَ كَتَبِي  
وَلَا يَنْسَبُونَ إِلَيَّ مِنْهَا حَرْفًا

الشافعي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	20761
Tasnif No:	922.975 ŞAF

الطبعة الثانية



دارالمعارف

Kahire 1982

→ ŞAF II

26 KASIM 1993

Kahire

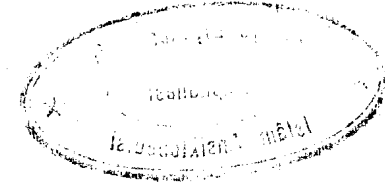


DIA keşfi soldaki  
R. Kuruluş

# الشفا فعی

واضع علم الأصول

—SAFFI



01 TEMMUZ 1993

د. أحمد زيوستف  
دار العلوم - جامعة القاهرة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	15892
Tasnif No. :	922.975 SAFF

—1990

دار الثقافة للنشر والتوزيع  
م. شارع سيف الدين البراني - القاهرة  
ت. ٩٠٤٦٩٦

م. شارع سيف الدين البراني - القاهرة

Wib... P.10

# مناقب الشافعي

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي

٤٥٨ - ٣٨٤

MENAKIBÜ'S - SÂFÎ

Bayraktar

1

تحقيق

السيد أحمد صقر

Yüzme ve  
Sirtina

Şafii

12 KASIM 1961

الجزء الأول

الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م

İrkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kitap No :	1396-1
Kitap No. :	922-975 SAF

مكتبة دارالشرک  
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

# İmam Şâfiî'nin "Risâle"sinin Hadis İlimindeki Etkileri

*The Impact of Shafii's Risala on the Science of Hadith/Sunna*

M.Hayri KIRBAŞOĞLU

A.Ü.İlahiyat Fakültesi

Sünni İslam düşüncesinde hâkim olan Sünnet ve Hadis anlayışı, bu düşüncenin teşekkül döneminden günümüze kadar hemen hemen hiçbir değişikliğe uğramadan varlığını sürdürmüştür ve halâ da sürdürmektedir. O kadar ki, gerek İslam'da Sünnet'in konumuna, gerekse Hadis ilimlerine dâir yazılmış olan eserlere bakıldığında, bunların adetâ birbirinin tekrarı olduğu intibasına kapılmamak mümkün değildir. Zira gerek kullanılan malzemeler, gerekse bunlara dayanılarak yapılan istidlaller temelde neredeyse birbirinin aynıdır veya son derece yakın bir benzerlik söz konusudur.

Sünni İslam düşüncesinin Sünnet ve Hadis'e olan yaklaşımında görülen bu dikkat çekici homojen yapının oluşumunda, İslam düşüncesinin genelinde görülen durgunluk döneminin şerhçilik ve haşiyecilik anlayışının rolü olduğu muhakkaktır. Yine bu homojen yapıyı, Hadis usûlüne dair yazılmış olan hemen bütün eserlerin müelliflerinin -ileride görüleceği üzere- Şafii mezhebine mensup olmalarıyla da açıklamak mümkündür.

İşte gerek Sünnet'in dindeki konumu, gerekse Hadis usûlü ile ilgili literatür, günümüzden geriye doğru kaynaklarına indirgenerek takip edilecek olursa, elimizdeki bu iki konuyla ilgili en eski eserin eş-Şafii'nin (150-204/767-819) "er-Risâle" adlı meşhur eseri olduğu görülür. Ancak, "er-Risâle"nin Sünnet'in dindeki konumu ve Hadis usûlü ile ilgili literatürü ne ölçüde etkilediğini görmek için, onunla daha sonraki literatürün genel bir karşılaştırmasını yapmak gerekir.

Bizim bu yazıdaki amacımız da, eş-Şafii'nin er-Risâle'deki düşüncelerinin kendinden sonraki etkilerini incelemektir. Bu etkileri ise iki düzeyde ele almayı düşünüyoruz. Bunlar a) literatür düzeyinde; b) zihniyet ve bilinç düzeyindedir.

a) Literatür düzeyinde görülen etkilerine gelince; tahmin edilen aksine bu Şafii'nin hayatında veya ona yakın bir dönemde gerçekleşmemiştir. Tam aksine "Risâle" oldukça uzun sayılabilecek bir süre boyunca ilim çevrelerinin ilgisini çekmeyi bir türlü başaramamış görünmektedir.

Her ne kadar Haddüri Risâle'nin, daha sonraki fıkıhçılar tarafından yazılan şerhlerin gözde metni haline geldiğini söylemekteyse de,<sup>1</sup> bu iddiasının hemen ardından verdiği bilgilerin onu doğrulayacak nitelikte olmadığı

görülmektedir. Zira onun da belirttiği gibi, Risâle üzerine ilk şerhin yazılması için Şafii'nin vefatını müteakip bir asırdan fazla bir sürenin geçmesi gerekmiştir. Bu ilk şerhi yazan Ebûbekr es-Sayrafi'nin (ö.330/932) vefat tarihine bakıldığında, Şafii'nin vefatı ile onunki arasında 126 senelik bir sürenin bulunduğu görülür. Diğer şerhler ise kronolojik sırayla en-Neysâbüri (ö.349/960); eş-Şâfi (ö.365/976); el-Cevzâki (ö.378/989) ve el-Cuveynî'ye (ö.438/1046) aittir.<sup>2</sup> Bu şarihlerin vefat tarihlerine bakıldığında görülmektedir ki, Risâle'nin şarihlerin ilgisine mazhar olabilmesi için ortalama iki asır beklemek gerekmiştir. Bu ise Haddüri'nin iddiasının hilafına bir durumun varlığını göstermektedir.

Risâle'nin şarihlerin gözdesi haline gelebilmesi için belli bir sürenin geçmiş olması gerekse bile, en azından bu eserin -Şafii'nin yanlarında yer aldığı, din ve özellikle de Sünnet-Hadis anlayışlarını benimseyip savunduğu- Ehlü'l-Hadis/Ashâbu'l-Hadîs'in ortaya koydukları eserlerde bir takım etkilerde bulunmuş olması beklenir. Bu açıdan mesela Şafii'yi takibeden dönemde, Hadis literatürünün en önemli eserleri sayılan Sahih-i Buhari, Sahih-i Muslim, Sunen-i Tirmizi, Sunen-i Ebî Dâvud, Sunen-i Nesâi, Sunen-i Darimi, Sunen-i İbn Mâce ve benzerleri üzerinde Risâle'nin bazı etkilerinin bulunabileceği düşünülebilir. Ne var ki, sözkonusu eserlere bir göz atıldığında, beklenen aksine Şafii'nin Risâle'sinin hemen hemen hiçbir etkisinin olmadığı görülmektedir. Bu, sözkonusu eserlerde Şafii'nin adının geçmediği veya görüşlerinden hiç bahsedilmediği anlamına elbette gelmez. Zira bu eserlerden bazılarında Şafii'nin adı geçmekte, onun görüşlerine atıflarda bulunulmaktadır. Ancak bu atıflara bakıldığında, bunların Risâle'den ziyade, Şafii'nin bir fakih olarak furûa dair görüşleriyle ilgili olduğu görülür. Mesela el-Buhari'nin es-Sahih'inde iki yerde Şafii'nin görüşlerine atıfta bulunduğu malumdur.<sup>3</sup> Yine et-Tirmizi, öğrencileri vasıtasıyla Şafii'nin fikhî

<sup>1</sup>"The Risâla became a favorite subject for commentaries written by later jurists." (*Islamic Jurisprudence-Shafii's-Risâla*, (Baltimore, 1961), p.42).

<sup>2</sup>A.y.

<sup>3</sup>Bkz. Dr.M.Fuad Sezgin, *Buhari'nin Kaynakları Hakkında Araştırmalar* (A.Ü.İ.F. yay., İst., 1956), s.72,78,96.

DİA Kopyası Celal'da  
R. K. Fals

Türkiye İslam Vakfı	
Kayıt No	9202
Tasnif No	922.975 ŞAF

أَعْلَانُ السَّامِعِينَ

٢

ŞAFİT

10 1 TEMMUZ 1993

الْأَمْرُ الشَّافِعِيُّ

فَقِيهُ السُّنَّةِ الْأَكْبَرِ

١٥٠ - ٢٠٤

« كان الشافعي كالشمس للدين ، وكانافية للبين ؛  
فهل ترى لهذين من خلف ، أو عنهما من عرض . »  
الإمام أحمد بن حنبل

عبد الغني الدر

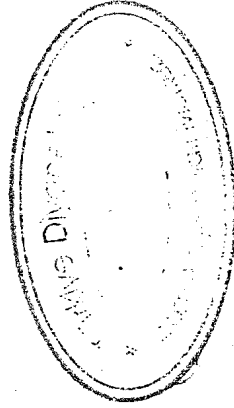
ولم القام  
رضي

١٤٠٧ - ١٩٨٧





Shaheed Hakim Mohammed Said  
1920-1998



**MADINAT AL-HIKMAH**  
City of Education, Science and Culture

**A DREAM COME TRUE!**

A renaissance of learning has begun to fulfil the perspective and prospective demands of the evolving mind-set of youth in Pakistan. This is the culmination of the lifelong dream of a great humanitarian, Hakim Mohammed Said, President, Hamdard Foundation Pakistan — to build a city of education, science and culture — the Madinat al-Hikmah. The work was initiated in 1981 in picturesque surroundings of Bund Murad Khan, 35 kilometres away from Karachi. Today it is a beehive of activity, with children and students engaged in academic, technical and sports activities. The Bait al-Hikmah Library, Hamdard Public School, and the Hamdard University, Scholar's House, Centre for Horticulture, and the Sports Stadium are the major institutions found there. The Hamdard University's mission is to provide value-based education to all students in its constituent institutions. Its prestigious institutions include Hamdard Institute of Management Sciences (HIMS), Hamdard Institute of Information Technology (HIIT), Hamdard College of Medicine and Dentistry (HCM&D), Hamdard College of Eastern Medicine (HACEM), Hamdard Institute of Education and Social Sciences (HIESS), Dr. Hafiz Mohammad Ilyas Institute of Pharmacology and Herbal Sciences (HMI-IPHS), and Bait al-Hikmah Research Institute.

More development and institutions are visualised for the future such as Hakim Mohammed Said Shaheed Institute of Peace and Human Rights, Hamdard Institute of Environmental Sciences and Hamdard Institute of Communication, Design and Learning Sciences.

## Al-Mutawakkil, Imām al-Shāfi'ī and the Mu'tazilites (Revival of the *Sunnah*)

Prof. Saleh K. Hamarneh

Faculty of Arts, Department of History, University of Jordan, Amman, Jordan

The Arab and Islamic World, a few years ago, celebrated the five hundred years anniversary of the encyclopaedic scholar and great jurist, al-Imām al-Hafiz Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī (d. 911 A.H./1505 A.D.). Various scientific and religious circles held conferences on this occasion, among which was a symposium assembled in Mu'tah University in Jordan, October 1993.

This paper presents a hypothesis inspired by an important remark preserved in al-Suyūṭī's well known book — *History of the Caliphs* — front its section dealing with the history of the Caliph al-Mutawakkil 'Ala Allah al-'Abbāsī, whose rule, according to the majority of scholars, closed the first era of the 'Abbasid history.

This paper tries to prove this hypothesis:

Imām al-Hafiz Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī specially made it clear that the 'Abbāsids' claim to caliphate was based on merit referring to them in a separate chapter dealing with the Prophetic Traditions related directly to the rights of Banū 'Abbās to the caliphate, where he gave preference to their contents without distinction between the authentic (*ṣaḥīḥ*) and pseudo *aḥādīth*. Thus he quotes: "there is in You (i.e. in the clan of Hāshim) prophecy and kingship", and further on, "He made the caliphate permanently dignities for your progeny", [that is any of the descendants of al-'Abbās, uncle of the Prophet (P.B.H.)]. Among the traditions he also gives the one: "Verily Allah initiated this thing by me and in your progenitor seals it". Obviously, in this *ḥadīth* the Prophet (P.B.H.) addresses directly his uncle al-'Abbās.<sup>1</sup>

Al-Suyūṭī glorifies Caliph al-Mutawakkil in a

particular way by saying about him: "(al-Mutawakkil) demonstrated his inclination to *Sunnah*, supported its adherents and suspended the Inquisition (*al-Mihnah*). He also kept repeating that there were only three true caliphs: Abū Bakr al-Siddīq, because he defeated the people of *Ridda*; 'Umar ibn 'Abd al-'Azīz, for opposing injustice and al-Mutawakkil, because he revived the *Sunnah*<sup>2</sup> and opposed the Jahmiyyah.\*

The hypothesis, which this paper deals with, comes from the remark left by al-Suyūṭī, that Caliph al-Mutawakkil, Ja'far ibn al-Mu'taṣim (232-247 A.H./846-861 A.D.) adopted the (*madhhab*) Rite of al-Shāfi'ī. This important piece of information is given by al-Suyūṭī in his book *History of the Caliphs*: "It has been transmitted by Hishām ibn 'Umar who said, "I heard al-Mutawakkil telling: Alas! as for Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī, I would like to live in his days to see him, to be in his presence and to learn from him.

\*Jahmite was an early sect in Islam, it took its name after Jahm ibn Safwān, who attached himself to Hārith ibn Suraydj, the "Man with the black banner" during the rising of Khurasan towards the end of the Umayyad period and was therefore put to death in 128 A.H./745 A.D. Jahm was one of the strongest defenders of *Jabr* (determinism).

The Jahmite term was also applied to the view that Qur'ān was created; and for some (like Suyūṭī), this was its main use. The Mu'tazilites, believing in the creation of the Qur'ān, were called Jahmites and objected to that.

Yet Jahmite was a purely vituperative term, and there never was any body of men who, in fact, were followers of Jahm, or who professed to be such. [Al-Shahristānī, *Kitāb al-Milal*, vol. I, p. 86; Watt, *The Formative Period of Islamic Thought*, p. 146; *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 83, ed. H. Gibb and J. Kramers, Brill, 1974] — Ed.

20 EYLÜL 2000

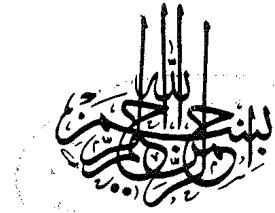


# ديوان الشافعي

هَبْر الأُمّة وإمام الأئمّة  
الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه  
المولود عام ١٥٠ هـ : ٧٦٧ م  
والموتى عام ٢٠٤ هـ : ٨٢٠ م

Şafii

24 KASIM 1993



1410/1990

تحقيق

الدكتور محمد عبد المنعم خضاجي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	20961
Tasnif No:	892-7 ŞAF.D

مكتبة الكليات الأزهرية  
القاهرة

عالم الكتب  
بيروت

بيروت - المزرعة، بداية الإيمان - الطابق الأول - صرّب ٨٧٢٣  
تلفون: ٣٠٦١٦٦ - ٣١٥١٤٢ - ٣١٣٨٥٩ - بريقيا: نائبليكي - لكش: ٢٣٢٩٠



THE LEGAL-THEORETICAL CONTENT OF  
THE RISĀLA OF MUḤAMMAD B. IDRĪS AL-SHĀFĪ

Joseph E. Lowry


A DISSERTATION

in

Asian and Middle Eastern Studies

Presented to the Faculties of the University of Pennsylvania in Partial  
Fulfillment of the Requirements for the Degree of Doctor of Philosophy

1999



Everett K. Rowson  
Supervisor of Dissertation



G. Cameron Hurst, III  
Graduate Group Chair

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	87583
Tas. No:	297.501 LOW.L

Diyanet Vakfı  
Kütüphanesi  
İslâm Ansiklopedisi

تكملة  
سنة

# اِخْتِلافُ المَدِينِ

للإمام  
محمد بن إدريس الشافعي  
المتوفى سنة ٢٠٤ هـ

Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
no. :	6047
no. :	297.301
	SAF-I

تحقيق الأستاذ  
محمد أحمد عبد العزيز

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

١٤٠٧ - ١٩٨٦

Safii

12 TEMMUZ 1995

Lia. S. A. S. A.

# الفتوحات الإلهية في أحاديث خير البرية

تأليف

أمير المؤمنين السلطان

سيدي محمد بن عبد الله بن إسماعيل العلوي

( طبعت على نفقة أمير المؤمنين ص. ج الملك الحسن الثاني اطلال الله بقاءه )

( الطبعة الثانية )

Türkiye Diyanet Vakfı İlahî Bilimler Enstitüsü	
Kitap No. :	3590
Tasvir No. :	297.3 MUT.F

1980 — 1400  
الطبعة الثانية الربيع

19 EKİM 1991

304

**NEŞİR HEY'ETİ****Dr. Câhid BALTACI****İ. Lütfi Çakan****Selçuk ERAYDIN****Dr. İsmail ERÜNSAL****Dr. Mehmed İBŞİRLİ****Av. Mevlüt UYSAL****Ömer Ziya BELVİRANLI****İslâm'da «İhtilâf»ın Tekâmülüne Bir Örnek:****\* ŞAFİİ'NİN «İHTİLÂFU'L-HADİS»İNDEN  
İBN KUTEYBE'NİN «MUHTELİFU'L-HADİS»İNE (\*)****Yazan: Gérard LECOMTE****Tercüme: İbrahim Kâfi DÖNMEZ**

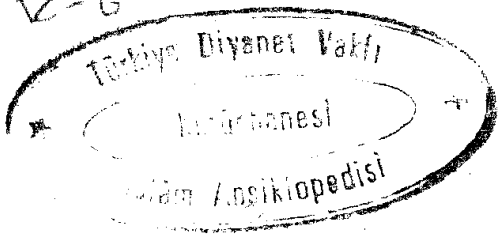
İbn Kuteybe'nin «K. Muhtelifi'l-hâdis»ine ait açıklamalı tercümemizin münakaşası dolayısıyla, dikkatimiz, ihtilâf sahasında O'nun meşhur seleflerinden birinin eserine, Şâfiî'nin «K. İhtilâfi'l-hadis»ine çekilmiş oldu. İki kitabın başlıkları arasındaki benzerlik, peşinen muhteva benzerliğini de düşünmeye yöneltmektedir. Görülecektir ki, gerçekten, incelenen saha aynıdır ve kriterler mukayeseye çok elverişlidir; fakat biz, müteâkip çizgiler içinde iki müellifin bakış noktalarının köklü şekilde farklı olduğunu göstermek arzusundayız. Zaten bizzat işleyeceğimiz mevzu da bundan ibârettir.

Eserleri içinde bu kitabın çok özel bir karaktere sahip olması sebebiyle, —bazı istisnâî durumlar hariç— diğer eserlerine müracaat etmeksizin büyük Abbâsi poligrafı (\*\*) İbn Kuteybe'nin «K. Muhtelifi'l-hadis»inden bahsetmek her ne kadar mümkünse de; bize öyle görünmektedir ki, Şâfiî'nin «K. İhtilâfi'l-hadis»ini O'nun diğer eserlerinden ve özellikle «er-Risâle» ve «K. el-Ümm»ünden tecrid ederek kullanmak güçtür. Bununla birlikte Schacht'ın, «The Origins of Muhammadan Jurisprudence» adlı kitabında «K. el-ümm» için özel bir yer ayırmış olması ve orada «Risâle I'den IX'a» başlıkları altında bağımsız bölümler ayırdetmesi (1), bizi genellikle tekrar orijinale başvurmaktan muaf tutmuştur, ki zaten orijinali tek tek elden geçirme bizim mevzuumuzun sınırları dışında bulunmaktadır.

Bir de şu hususu müşahade ettik ki, Şâfiî ve İbn Kuteybe'nin karşılıklı tutumlarını, birincisinin talebesi ve ikincinin daha yaşlı muâ-

*İslâm Medeniyeti Mecmuası,**c. V / 1 (1981), s. 3-37. İstanbul,*Dergi / Kitap  
Kütüphanede Mevcuttur**Dilek Matbaası  
İSTANBUL — 1981**

ك-6



ŞAFİİ

# أَحْبَابُ الشَّافِعِيِّ وَمَتَابِقُهُ

حَدِيثٌ وَفَقَهُ، فِرَاسَةٌ وَطِبٌّ، تَارِيخٌ وَأَدَبٌ، لَعَنَةٌ وَنَسَبٌ

لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَبِيبٍ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيِّ

صِيَّاحِبِ كِتَابِي: الْعَتَلُ وَالْمَرْحُ وَالْتَقْدِيلُ

(٢٤٠-٣٢٧)

كتب كلمة عنه ، المنفور له صاحب الفضيلة

محمد زاهد بن الحسين بن يحيى

وكيل المشيخة الإسلامية في الخلافة العمانية سابقاً

Ibn Ebi

قَدَّمَ لَهُ ، وَحَقَّقَ أَصْلَهُ ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

صاحب الفضيلة الشيخ

عبد الفتى عبد الحالى

المدرس بكلية الشريعة الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Kayıt No:	5307
Tecrüf No.:	522 875
	ŞAFİİ

الأصل مأخوذ عن النسخة الحطية الوحيدة المحفوظة  
بالمكتبة الأحمدية بحلب الشام

مكتبة التراث الإسلامى

حلب - سوريا

أَرْبَعَةُ كُتُبٍ  
فِي  
عُلُومِ الْقُرْآنِ  
لِلْمَهْدَوِيِّ وَابْنِ بَرِّي وَالسَّافَقْسِيِّ وَابْنِ جَهْمُولٍ

تَحْقِيقُ  
الدكتور حاتم صالح الفاضل

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	61822-1
Tas. No:	297.1 ERB.K

عالم الكتب

© جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمنتار  
الطبعة الأولى  
١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م

يمنع طبع هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو اختزال مادته بطريقة الاسترجاع، كما يمنع الاقتباس منه أو التمثيل أو الترجمة لأية لغة أخرى، أو نقله على أي نحو، وبأية طريقة، سواء كانت إلكترونية أو ميكانيكية أو بالتصوير أو بالتسجيل أو خلاف ذلك، إلا بموافقة خطية مسبقة من الناشر.



عالم الكتب  
للطباعة والنشر والتوزيع  
بيروت - لبنان

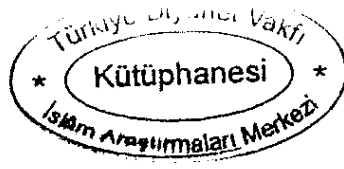
ص.ب: ٨٧٢٣ - ١١، برفياً: نابعلبكي  
هاتف: ٨١٩٦٨٤ - ٣١٥١٤٢ - ٦٠٣٢٠٣ (٠١)  
خليوي: ٣٨١٨٣١ (٠٣)  
فاكس: ٦٠٣٢٠٣ - ١ (٩٦١)

WORLD OF BOOKS  
FOR PRINTING, PUBLISHING & DISTRIBUTION  
BEIRUT - LEBANON

P.O.BOX : 11- 8723, CABLE : NABAALBAKI  
TEL: 01- 819684 / 315142 / 603203  
CELL. 03 - 381831 FAX: 961 - 1 603203



85282



# الإمام الشافعي

## فقيهاً.. ومحدثاً

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	85282
Tas. No:	297.512 LİSF. 1

رمضان أحمد عبد ربه عصفور

إمام وخطيب ومدرس أول  
مسجد السيدة نفيسة رضي الله عنها

يطلب من

مكتبة وهيب

١٤ شارع الجمهورية، عابدين  
القاهرة - تلفون: ٣٩١٧٤٧

2000/1421

# مختصر الطائفة

## بشرح متن تحرير تقيح اللباب في فقه الإمام الشافعي

شيخ الإسلام القاضي زكريا بن محمد الأندلسي  
المتوفى سنة ٩٢٦ هـ

شرح إمامنا وعلوق عليه  
أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة

Tupluve Diyyalet Vakfi	
Eski Kurumlar Merkezi	
Kütüphanesi	
Kitap No:	61709
Yazma No:	297.512
Yazma Adı:	ZEK.7

منشورات  
محمد علي بيضون  
دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

1418/1997  
Beirut

# سَفَاوَالْعَمِي

بِخَيْرِجٍ وَتَحْقِيقِ

مُسْنَدِ إِمَامِ الشَّافِعِيِّ

بِتَرْثِيبِ الْعَلَّامَةِ السِّنْدِيِّ

تَأَلَّفَ

أَبِي عَمِيْرٍ مَجْدِي بِنْتِ مُحَمَّدٍ عَرَفَاتِ الْمِصْرِيِّ الْأَنْزَلِيِّ

تَفْدِيمُ الشَّيْخِ

مَقْبَلِ بِنْتِ هَادِي الْوَدَاعِيِّ

الْجِزْءُ الْأَوَّلُ

تَوْزِيعُ

مَكْتَبَةُ الْعِلْمِ بِجِدَّةِ  
حِي الشَّعْرَهَاتِنْدَةُ ١١٠٧٧٠٦٨٧٧

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	77828
Tas. No:	297.334 ŞAR.M

النَّاشِرُ

مَكْتَبَةُ ابْنِ تَيْمِيَّةَ  
الْقَاهِرَةِ  
هَاتِف: ٨٦٤٤٤٠

1416

T.C.  
ANKARA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

İMAM eş-ŞAFİÎ'NİN HADİS KÜLTÜRÜMÜZDEKİ YERİ  
(Doktora Tezi)

Hazırlayan  
Habil NAZLIGÜL

Danışman  
Prof.Dr.Mehmed S.HATİBOĞLU

15 Haziran 1997

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51038
Tas. No:	2053 ME 2 1

ANKARA-1993

86513

İmam Şâfiî

D İ V A N

Türkçesi  
A.Ali Ural

Şûle Yayınları : 208  
Doğu Klasikleri : 13

*Editör:*  
M.Akif Tunç

*Ofset Hazırlık:*  
Şûle

*Kapak:*  
Ramazan Erkut

*Baskı ve Cilt:*  
İstanbul Matbaa ve Mücellit

Şûle Yayınları  
Alayköşkü Cad. No: 2-4 K: 3 Cağaloğlu/İSTANBUL  
Tel: (0212) 528 23 57 - 528 11 46 Faks: (0212) 528 25 89  
e-mail: suleyayin@superonline.com

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	86513
Tas. No:	892.7 ŞAF-D

28 MAR 2003

ŞÛLE YAYINLARI  
Kasım 2002

lık verdik"<sup>14</sup> şeklinde anlatıldığı görülür. Hz. İbrahim'in vaadini yerine getirme girişimi sonucu oğlunun kendisine bağışlanması ve hayatı karşılığında fidye olarak bir kurbanlık verilmesi karşısındaki sevinci ve psikolojik durumu ile, yine karşısına bir av sürüsü çıkan ve bu sürüden elde ettiği bir av karşılığında bir yandan oğlunun hayatının kurtulmasına sevinen, bir yandan da misafire ikram görevini yerine getirmekten başka ailesinin de rızasını temin etmiş olmanın mutluluğunu yaşayan bedevinin psikolojik durumu arasındaki paralellik gözden kaçmayacaktır. Bu itibarla hem şiirin son yedi beyiti, hem Sâffât Sûresi'nin 103-107. âyetleri pek çok yönden birbirine benzeyen bu iki hikâyenin sonuç kısmıdır.

Şiire muhteva açısından bir bütün olarak bakıldığında şiirin temel konusunu câhiliye döneminde hayatın Araplarca çok önem verilen ve eksikliği nedeniyle hicvedilmekten son derece korkulan, İslâmî dönemde de İslâm tarafından teşvik edilen bir yönünün, cömertliğin oluşturduğu, ancak şâirin ifadesine göre şiirdeki hikâyenin kahramanını bu cömertliğe iten faktörün bizzat cömertlik duygusu değil, zemedilme ve eleştirilme korkusu veya medhedilme arzusu olduğu görülüyor. Bu durum ise hikâyenin kahramanının cömertlik sıfatına bir noksanlık getirmektedir. Ayrıca bedevinin, cömertlik sıfatına uygun bir davranış sergileyebilmek için oğlunu bile kurban etmeyi göze alması olayında bir abartı görülmektedir.

el-Hutay'a'nın tavil bahrinde nazmettiği bu epik şiirde bir takım edebî sanatlar vardır. Birinci beyitte geçen ( عَاصِبُ الْبَطْرِ : Karnını bağlamış) ibâresi açlığın şiddetine kinâyedir, ikinci beyitte geçen ( النَّفْسَى : Sefalet) ve ( تَخَالَهُمْ بَهْمًا : Onları kuzu sanırsın) ibâresinde teşbih sanatı vardır, beşinci beyitte geçen ( تَشَمَّرَ وَافْتَنَا : Kolunu sıvadı ve hazırlandı) ibâresi misâfiri karşılama ve girişimden kinâyedir, onbeşinci beyitte geçen ( غَرَمًا Zarar) ve ( غُنْمًا : Kazanç) kelimeleri tîbâk sanatına, yine aynı beyitteki ( غَرِمُوا : Kaybettiler) ve ( غَنِمُوا : Kazandılar) fiilleri cinâs sanatına birer örnek teşkil etmektedir.

Sonuç olarak söylemek gerekirse; hayatının yarıdan fazlasını câhiliye döneminde yaşayan ve İslâmî dönemi idrâk ederek müslüman olan el-Hutay'a bızce bu şiirinde Hz. İbrahim'in kıssasının tesiri altındadır ve Kur'an-ı Kerim'deki konu ile ilgili kıssayı kendi tasavvur ettiği mekan, zaman ve şahıslarla cömertlik konusuna uyarlamıştır. Bu açıdan şâirin bu şiirindeki konu ve konunun işlenişi ile Hz. İbrahim'in kıssası ve bu kıssanın işlenişi arasında teknik açıdan herhangi bir fark görülmemektedir. İslâm'ı tam olarak özümseyemediği, Hz. Bû Bekir döneminde cereyan eden dinden dönme hareketlerine katıldığı ve daha sonra kılıç zoruyla tekrar İslâm'a girdiği anlatılan el-Hutay'a, bu şiiriyle İslâmî kültüre de vâkıf olduğunu göstermiştir.

14) Sâffât Sûresi, 103-107.

## İMAM ŞÂFİ'Î DÎVÂNINDA GEÇEN BAŞLICA ŞİİR TEMALARI

Yrd. Doç. Dr. İbrahim YILMAZ (\*)

Sanatın, her çağ ve çevredeki tezâhürlerinde olduğu gibi, çeşitli vesilelerle söylenen Arap şiirinde ana unsur, ulvî ve beşerî duygulardan müteşekkildir. Şâirin kültürü, çevresi ve buna bağlı olarak birtakım âmillerin, bu duyguların tezahürlerini, ifade tarz ve şekillerini hususileştirmiş, onlara kendi aralarında öncelikler vermiş olduğu pek tabiidir.

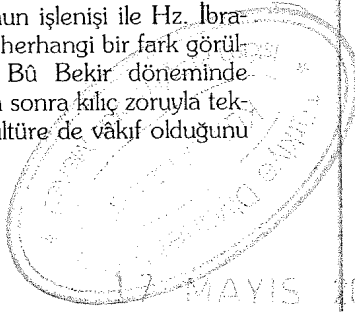
Almış olduğu bilgi-kültür ve çevresindeki konumu itibarıyla İmam Şâfi'î (150-204/767-820)'nin şiirlerinde ana unsuru, Kur'an-ı Kerim ve hadise yaptığı telmihler oluşturmuştur<sup>2</sup>. Din âlimi, hatta İslâm dini içerisinde en büyük mezhebin kurucusu olması itibarıyla, şiirlerinde dinî nasihata çokça yer vermiş; diğer bir ifadeyle, şiirlerinde didaktik bir tavır takınmış, konularını ekseriyetle dini öğreti teşkil etmiştir. İyi bir edip ve şâir olmasından ötürü İmam Şâfi'î'nin şiirleri nazım yönünden güçlü ve belîğ olduğu kadar, konu yönünden de doyurucu ve geniş muhtevalı olmuştur. Şekil yönünden Arap şiirinin hemen hemen bütün bahirlerini ustaca kullanmış; kendisinin, şiir sanatında Câhiliyye ve Sadru'l-İslâm dönemi şâirlerinden geri kalmadığını her hâlükârda göstermiştir.

Eski müellifler, Câhiliyye devri şiiri ile aynı geleneği ana hatlarıyla devam ettiren ilk İslâm asrı mahsulleri hakkında, müşahade ve tenkidlerini kaydedenlerken es-

\*) Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Arap Dili ve Belâgatı Anabilim Dalı Öğretim Üyesi

1) Hayatı için bk. el-Beyhakî, *Menâkıbü's-Şâfi'i*, I-II, Kahire, 1290/1970; Hatib el-Bağdâdî, *Târîhu Bağdâd*, I-XIV, Kahire, 1397, II, 56-73; es-Safedî, *el-Vâfi bi'l-vefeyât*, I-XXII, Wiesbaden, 1981-1983, II, 171-181; es-Subkî, *Tabakâtü's-Şâfi'iyyeti'l-Kübrâ*, I-X Kahire, 1383/1964, I, 172-175; İbn Hacer, *Tehzibü't-Tehzib*, I-XII, Haydarâbad, 1325, IX, 25-31; Muhammed Ebû Zehre, *eş-Şâfi'î, Nâsiru's-sünne ve vâdi'l-usûl*, Kahire, 1966; Ahmed Halil, *Kitâbü'l-Ümm*, Mevsü'atti't-tîrâsi'l-İnsâniyye, Kahire, 1971, IX, 131-132; Şafak, Ali, *İslam Hukukunun Tedvini*, Erzurum, 1977, s. 98-99; Ahmed Nehravî, *el-İmâm eş-Şâfi'î fi mezhebeyi'l-kadim ve'l-cedid*, Kahire, 1988; Karaman, Hayrettin, *İslam Hukuk Tarihi*, İstanbul, 1989, s. 188-190; Özel Ahmet, *Hanefî Fıkıh Âlimleri*, Ankara 1990; Nazlıgöl, Habib, *İmam eş-Şâfi'î'nin Hadis Kültürümüzdeki Yeri*, (Basılmamış doktora tezi), Ankara, 1993, s. 1-42; Gürkan, Menderes, *İslâm Hukuk Metodolojisinin Oluşumu ve Şâfi'î'nin Yeri*, (Basılmamış doktora tezi), Kayseri, 1977, s. 229-237.

2) İmam Şâfi'î'nin Dîvanında, Kur'an ve hadise yapılan telmihlerle ilgili tarafımızdan bir çalışma sürdürülmektedir. Bu çalışmada, telmihte bulunulan âyet ve hadislere tek tek inilerek, lafız-mana dengesi açısından İmam Şâfi'î'nin Kur'an anlayışı incelenmektedir.



# التَهْنِئَاتُ

فِي فِقْهِ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ

تأليف  
الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء  
البغوي  
المتوفى سنة ٥١٦ هـ

تحقيق  
الشيخ عادل أحمد عبد الموجود  
الشيخ علي محمد معوض

الجزء الأول

18 EYLÜL 1998

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55665-1
Fas. No:	297.512 BEG.T

يحتوي على  
كتاب الطهارة

مستورات

محمد عيسى بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

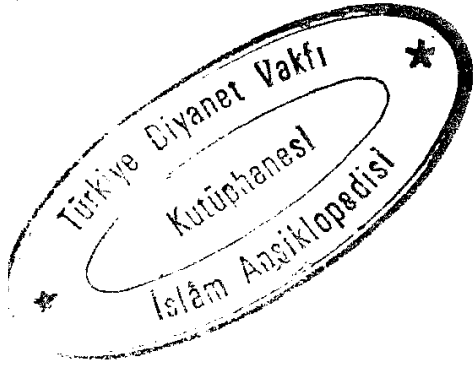
1418/1997

K-15

SAFII

# الأئمة الأربعة

(٢)



الإمام

محمد بن إدريس

الشافعي

الدكتور

مصطفى الشكعة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi 1980 İstanbul	
Keyfi	5563-2
Tasnif No. :	975 870 SAF

الناشر

دار الكتاب العربي - بيروت



K-13

Exp. date  
A. 7/2001

# جَمَاعَةُ الْعِلْمِ

للإمام المطلبين  
محمد بن إدريس الشافعي

٢٠٤-١٥٠

تَجْفِيْق

الأستاذ محمد أحمد عبدالعزیز

Safit

Türkiye Diyanet Vakfı	
T.C. Milli Eğitim Bakanlığı	
Kitap No:	5275
Teslim Tarihi:	207.501
	PAF.C

18 OCAK 1985

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



al-Imām Muḥammad ibn Idris al-SHĀFI'Ī'S

# al-RISĀLA

FĪ UŞŪL AL-FIQH

Treatise on the Foundations  
of Islamic Jurisprudence

T	İft
İslā	keā
Demi:	29975
Tasnif No	297.501 ŞAF.R

21 MART 1995



TRANSLATED WITH AN  
INTRODUCTION, NOTES, AND  
APPENDICES

by Majid Khadduri

SECOND EDITION

THE ISLAMIC TEXTS SOCIETY

1987 - Cambridge, UK.

فهرس الاحاوبن

مسنء الاصل الشافعى

بترتبا المءء الباع مءء عابء السنبى

المءوف سنة ١٢٥٧هـ

اعءاء

ىوسف عبء الرءمن المرعشلى

Türkiye Diyanet Vakfı  
İslâm Araştırmaları Merkezi

Kayıt No: 9152

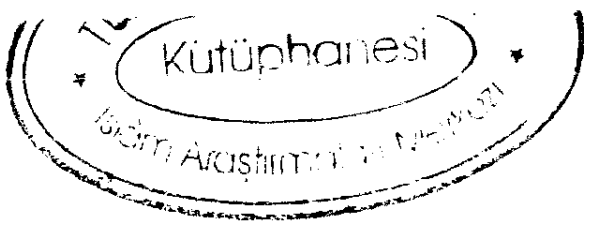
Taahhüt No:

2017-334  
ŞAF.M

ءاء الشافعى

ءاء النبوء  
بىرء

١٤٥٧/١٩٨٧



کتاب

# ایطالیانین اسلام

للإمام أبي عبد الله محمد بن آدم بن الشافعي رضي الله عنه  
المؤلف عام ٢٠٤ هـ

اسرخرجه من كتابه (الشمس بالدم)  
الفقيه الى عفو الله ورحمته ورضوانه

علی بن محمد بن سنان

المدرس بالمسجد النبوي الشريف  
والجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	45040
Tarih:	287.501 ŞAF.İ

تأليف القائل

سنة: ٢٠٠٤  
تصحيح: سنان

٣  
1406 / 1986

الفصل الرابع: في بيان مكانته العلمية، وشهادة أهل العلم والفضل له.

وأما الباب الثاني: فقد قسمه إلى ثلاثة فصول:

الفصل الأول: خصصه لترجمة لشيخ الشافعي إبراهيم بن يحيى، والمشاهير من مشايخه وتلاميذه.  
الفصل الثاني: في كلام المحدثين والمعدّلين والمجرّحين له، ونتيجة ذلك.

الفصل الثالث: قام فيه بدراسة تحليلية نقدية لأحاديث الشافعي عن شيخه يحيى في كل من «المسند» و«الأم» وبيان موضوعاتها من الكتاب ودرجتها من الصحة والحسن والضعف، وتتبع شواهدا ومتابعاتها في كتب الحديث.

نتيجة البحث: تمكن الباحث من التوصل إلى ان الأحاديث التي رواها الشافعي رضي الله عنه عن شيخه إبراهيم بن يحيى مائة وأربعة وخمسون حديثاً.

وأن عدد الصحيح منها مائة وسبعة وثلاثون حديثاً باعتبار الشواهد والمتابعات.

وعدد الحسن منها عشرة أحاديث باعتبار الشواهد والمتابعات.

وعدد الضعيف منها سبعة أحاديث، قال إن لها شواهد في الجملة، إلا أنها ضعيفة.

أما عدد الشواهد التي وردت في الرسالة فكانت سبعمائة وواحداً وستين شاهداً، منها في الصحيحين أو أحدهما مائتان وعشرة أحاديث.

وقد أثبت في نهاية رسالته أهم مراجعه التي بلغت أربعة وتسعين مرجعاً.

- MÜSNED

- EL-ÜM

- İBRAHİM İ. YAHYİ

- ŞAELİ

٧٤ - ٣٦ - ٢

اسم الرسالة : مرويات الإمام الشافعي عن شيخه إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى (ماجستير)  
إعداد الطالب : محمد بن حسن زيلعي الغماري.  
إشراف : الدكتور محمد محمد أبو شهبه.  
تاريخ الرسالة : ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م.  
مباحث الرسالة : اشتملت الرسالة مقدمة وباين وخاتمة على النحو التالي:

في المقدمة: أشار إلى أهمية السنة في التشريع الإسلامي، وأنها المصدر الثاني لذلك التشريع، وأهمية تدوين السنة، وأوضح غرضه من البحث، وهو بيان وجهة نظر الإمام الشافعي رضي الله عنه في روايته عن شيخه ابن يحيى.

أما الباب الأول: فقد قسمه إلى أربعة فصول:

الفصل الأول: قدم فيه ترجمة للإمام الشافعي رضي الله عنه.

الفصل الثاني: ذكر فيه المشاهير من شيوخه وتلاميذه، وبيان معنى الثقة عند الشافعي.

الفصل الثالث: أوضح فيه منحى الشافعي الفقهي والاجتهادي.

والزهد . سألت الزكي البرزالي عنه فقال : ثقة جبل حافظ دين . قال ابن النجار : حافظ متقن حجة عالم بالرجال ، ورع تقى مارأيت مثله في نباهته وعفته وحسن طريقته . وقال الشرف بن النابلسي : مارأيت مثل شيخنا الضياء . ذكره الذهبي في التذكرة وقال : قد استوفيت سيرته وتواليفه في التاريخ الكبير . عاش أربعاً وسبعين سنة ، وتوفى إلى رضوان الله تعالى في جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربعين وستائة . انتهى .

﴿ فائدة ﴾ اعلم أن نسخة قلمية من كتاب المختارة للحافظ ضياء الدين المقدسي هذا موجودة في خزانة الكتب الجرمنية ، مكتوبة بخط الحافظ ابن كثير . ونسخة صحيحة قلمية من كتاب صحيح المستدرک للحاكم موجودة فيها ، مكتوبة بخط الحافظ الذهبي ، وعلى هامش هذه النسخة تلخيص الحافظ الذهبي بخطه أيضاً . ونسخة قلمية من كتاب تلخيص المستدرک للذهبي أيضاً موجودة فيها . ونسخة قلمية من المستدرک . ونسخة قلمية من تلخيص الذهبي موجودة أيضاً في خزانة الكتب الحمودية بالمدينة المنورة . وقد طبع الآن المستدرک مع تلخيص الذهبي في مطبعة دائرة المعارف ببلدة حيدر آباد الدکن .

## Imam Safii - الفصل الثالث والعشرون

في ذكر كتب الأحاديث المعزوة إلى الأئمة الأربعة

الذين هم أصحاب المذاهب المتبوعة وذكر تراجمهم

قال صاحب كشف الظنون : مسند الإمام الأعظم أبي حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي المتوفى سنة ١٥٠ خمسين ومائة ، رواه حسن بن زياد اللؤلؤي ، ورتب المسند المذكور الشيخ قاسم بن قطلوبغا الحنفي برواية الحارثي على أبواب الفقه ، وله عليه الأمالي في مجلدين ، ومختصر المسند المسمى بالمعتمد لجمال الدين محمود بن أحمد القونوي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٠ سبعين وسبعائة ، ثم شرحه وسماه .

yoktur. Şeriat, ancak Hz. Peygamber'in bildirdikleridir. [Köpek pisliğini gidermiş bul suyun içilmesi helaldir, temizdir. Böyle su, ancak Hz. Peygamber'in emriyle haram kılınabilir [böyle bir emir de yoktur]. (Muhallâ, I, r. 127).

Bugün bir çocuğun bile komik bulacağı şu icihadın sahibi allamemizin şeriat anlayışı şayet hakim olsaydı, herhâlde şimdiye kadar müslüman nüfusundan eser kalmazdı, diyebiliriz.

İşbu İbn Hazm da sıradan bir müslüman değildir. Endülüs Emevi devletinde yirmi altı yaşında vezirliğe kadar yükselmiş, daha sonra kendini ilme vererek, bölgesinde kendisinden önce kimsenin erişemediği bir şöhrete ulaşmış, fıkıh, hadis, usul, mezheb, tarih, neseb, edebiyat, mantık, cedel, lügat, şiir, hitabet sahasında 400 cildi bulan ve 80.000 varak tutan muazzam bir külliyat bırakmıştır.

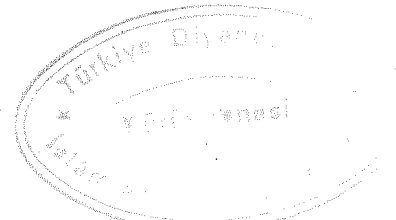
Böylesine büyük bir âlime, yukarıdaki icihadı yakıştırabilmemenin izahı var mıdır? Ve bu ve benzeri icihadları büyük âlimlerden geliyor diye kabul etmenin de zarardan başka ne faydası olabilir?

İslam dünyasının iki ucunda, birisi doğuda, öteki batıda şöhret olmuş iki büyük âlimin temizlik konusunda gördüğümüz bu İslam'a yakışmaz davranışlarını dikkate alınca, bütün bir fıkıh kültürümüzü elekten geçirme zaruretinin duyulması normal olacaktır. Özellikle, evvela taharet bölümlerini ilmî süzgeçten geçirmenin İslam coğrafyasını pislikten kurtarmakta ilk adım teşkil edeceği bir gerçektir.

Bunlar geçmiş asırlarda olmuştu, günümüzde artık böylelerinin varlığına ihtimal verilemez demenin de maalesef yeri yoktur. Daha, yakınlarda sekiz cildlik hacimde eseri on cild hâlinde Türkçe'ye *İslam Fıkıhı Ansiklopedisi* ismiyle çevrilen, günümüz İslam dünyasının meşhur âlimlerinden Ezher menşeli bir profesör buyurmaktadır ki, Hz. Peygamber'in kan, irin, kustumuk, dışkı, sidik... artıkları tahir, yani temizdir(!) (I. 109, not 2). Bu İslam dışı hükme karşı ne yazık ki çevirenlerden de bir ses duyulmamıştır. Anlaşılan, Peygamber aşkına düşülen bu nevi dalâletlerin rivayetini engelleyebilmek için epeyce ilmî mesaiye ihtiyac olacaktır.

Temizlik imkânlarının pek kısıtlı olduğu devir ve coğrafya insanların koyabildikleri ölçüleri, bugün ideal çözümlermiş gibi kaideleştirmenin insan sağlığına vereceği zararları, geçmiş fıkıh âlimlerinin üzerine yıkmakla da mesele çözümlenmiş olamaz.

MEHMED SAİD HATİBOĞLU



12 MART 2008

D.1910

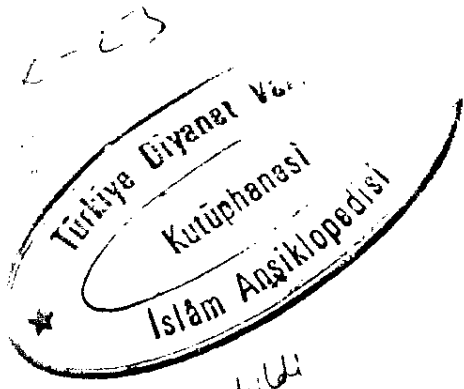
## Merkezileşme Sürecinde İslâm Hukuku: Bölgeselliğe Veda veya Şâfi'î Faktörü

OSMAN TAŞTAN  
DR., ANKARA Ü. İLAHİYAT FAKÜLTESİ

İslâm hukuku embriyo dönemini hicri 2. yüzyıla girerken geride bırakmış, İkinci yüzyılın ilk yarısında ise çok keskin bir tırmanış kaydetmiştir. Bu tırmanışta iki ağırlık merkezi vardır: Medine başta olmak üzere Hicaz ve Küfe başta olmak üzere Irak. İslam hukukunun temel kaynak olarak kabul ettiği Kur'an ve Sünnet Hz. Peygamberden beri doğal olarak çekim noktası durumundadır. İlke olarak durum böyle olmakla beraber, bu iki temel referansa ilave olarak, Hz. Peygamber'in vefatından sonra Medine'de özellikle Medine halkının teamülü, Irak'ta ise Kufe'nin teamülü bir hukuk kaynağı olarak kendisini göstermiştir. Kur'an ve Sünnet nassları söz konusu bölgesel teamüller içerisinde yorumlanırken bu süreç daha sonraki dönemlerde kazandığı teknik anlamda olmasa bile, en azından sistematik bir akıl yürütme ameliyesi olarak Kıyas olmadan da olamazdı. Ayrıca Kufe'de Ebû Hanîfe'li (ö. 150/767) yıllardan itibaren bir de Kıyas yöntemini devre dışı bırakan istihsan vardı.

İkinci yüzyılın ortalarına doğru ilerlerken giderek yükseliş kaydeden hukuk alanında, aynı zamanda ihtilafların da önü alınmaz bir şekilde tırmanması söz konusuydu. Bunu fark eden ünlü danışman İbnu'l-Mukaffâ'nın (ö. 140/757) yarğı sisteminin söz konusu fıkıh ihtilaflardan dolayı alarm verdiği yönündeki gözlemine binaen, devlet başkanına [Ebû Ca'fer el-Mansûr] konuya el atmasının zaruretinin hatırlatması bilinen bir hadisedir.<sup>1</sup> İbnu'l-Mukaffâ'nın yorumuna göre,

<sup>1</sup> Ayrıntılar için bkz. İbnu'l-Mukaffâ, *Risâletü İbni'l-Mukaffâ' fî's-Sahâbe (Resâ'ili'l-Bulağâ'nın içinde)*, thk. Muhammed Kürd Ali, Kahire, 1954, s. 126-127.



Kapagı cektelidi  
A. Tücel

# مُسْنَدُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ

جِبْرِ الْأُمَّةِ وَإِمَامِ الْأُمَّةِ  
الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Yıl	6118
Kitap No. :	297.334
	SAF. M

صَحِّحَتْ هَذِهِ النِّسْخَةُ بِكُلِّ دَقَّةٍ عَلَى النِّسْخَةِ الْمَطْبُوعَةِ  
فِي مَطْبَعَةِ بُولاقِ الْأَمِيرِيَّةِ وَالنِّسْخَةُ الْمَطْبُوعَةُ فِي بِلَادِ الْهِنْدِ

دار الكتب العلمية

بيروت لبنان

Baslı Jarkı yolu



133433

موسوعة الامام الشافعي

# كتاب الام

تأليف

الامام ابي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي القرشي

ت ٢٠٤هـ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphaneleri	
Dem. No:	133433
Tas. No:	297512 ŞAF.K

الجزء العاشر

تحقيق

علي محمد و عادل احمد

شارك في تحقيقه

احمد عيسى حسن المعصراوي  
نائب رئيس لجنة المصحف في الازهر الشريف  
واستاذ الحديث في جامعة الازهر\_ القاهرة

دار احياء التراث العربي

بيروت لبنان

1471 / 2001



19650841 2005

## مسند الإمام الشافعي

يضم الأحاديث التي جمعها من كتب الإمام الشافعي أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم الأموي النيسابوري المتوفى سنة ٣٤٦هـ .

(المنتظم ٦: ٣٨٦، تذكرة الحفاظ ٨٦٠، شذرات الذهب ٢: ٣٧٣، سزكين ١: ١٨٦) خ الأحمدي ٢٢٢ حديث والأزهرية (٧٠٦) ٦٠٠٣ ومتحف طوب قوب ٢٥٤٤ وثلاث نسخ بنفس المكتبة والتيمورية ٣٧٠ ودار الكتب المصرية ٤٩٦ والظاهرية ٢٤٩ وغيرها (سزكين ١: ٤٨٨، والفهرس الشامل (حديث): ١٤٥٢) طبع بمصر سنة ١٤٠٦هـ - سنة ١٣٢٧هـ - سنة ١٣٧٢هـ وبيروت سنة ١٤٠٠هـ .

\*\*\*

أبو القاسم عبد الله بن محمد القزويني المتوفى ٢١٥هـ (هدية العارفين ١: ٤٤٣) - سنن الشافعي .

أبو الحسن رشاد بن نظيف بن ماشاء الله المتوفى سنة ٤٤٤هـ (سزكين ١: ٤٨٩) .  
- منتخبات من مسند الإمام الشافعي خ الظاهرية ١٠١ .

فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٤هـ (سبق) .

- مسانيد الإمام الشافعي خ عاطف أفندي ٦١٢ (الفهرس الشامل (حديث): ١٤٣٤) .

أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري المتوفى سنة ٦٠٦هـ (سبق) .

- شافي العي في شرح مسند الإمام الشافعي خ شسترتي ٣٩٠٦ وباريس ٧٣١ وجاريت ١٣٨٠ ودار الكتب المصرية ٣٠٦ وغيرها (بروكلمان ٢: ٣٢، سزكين ١: ٤٨٨،

والفهرس الشامل: ٩٣٥) .

عبد الكريم بن محمد الرفاعي القزويني المتوفى سنة ٦٢٣هـ (سبق) .

- شرح مسند الإمام الشافعي

خ شسترتي ٣٤٠٥ وأخرى بنفس المكتبة ٣٤٠٩ (سزكين ١: ٤٨٩، والفهرس الشامل: ١٠٠٨) .

علم الدين أبو سعيد الأمير سنجر بن عبد الله الجاولي الشافعي المتوفى سنة ٧٤٥هـ (الوافي بالوفيات ١٥: ٤٨٢، أعيان العصر ٢: ٤٦٧، شذرات الذهب ٦: ١٤٢) .

١ - ترتيب مسند الإمام الشافعي (هدية العارفين ٤١٠١) .

٢ - شرح مسند الإمام الشافعي (أعيان العصر ٤٧٠٢) .

خ رضا رامبور ٨٦٠ وجامعة الرياض ٧٥٠ وشهيد علي ٤٩١ (الفهرس الشامل (حديث): ٣٦٧) .

ibn al-Asad 1703

- Rafiq Abd al-Muh 1703

- Sūyūfī 1704

- ibn al-Asad 1704

- Sūyūfī b. Abīd 1704

عمر بن إبراهيم بن عبد الله العجمي المتوفى سنة ٧٧٧هـ (شذرات الذهب ٦: ٢٥٣، وسزكين ١: ٤٨٩) .

- منتخبات من مسند الإمام الشافعي خ جامعة بيل ٤٨ .

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ (سبق) .

- شافي العي على مسند الشافعي

خ رضا رامبور ١٨٥٩ وأوقاف بغداد ٢٨٧٨ .

زين الدين عمر بن أحمد الشماع الحلبي المتوفى سنة ٩٣٦هـ (الكواكب السائرة ٢: ٢٢٤، شذرات الذهب ٨: ٢١٨، كحالة ٧: ٢٧٤) .

- المنتخب المرضي من مسند الشافعي (كشف الظنون: ٦٨٣) .

محمد عابد بن أحمد بن علي السندي المتوفى سنة ٢٥٧هـ (سبق في بلوغ المرام) .

١ - ترتيب مسند الإمام الشافعي (رتبه على أبواب الفقه) (الأعلام ١٨٠٦)

خ جامعة الرياض ١٧٤٨ وغيره (الفهرس الشامل (حديث): ٣٦٦) طبع بتحقيق

عزت العطار بمصر سنة ١٣٦٩هـ .

٢ - معتمد الأعمى في حل مسند الشافعي

خ طوب قوب ٢٥٤٧ والمحمودية ٢٤١ ورقم ٢٤٢ (الفهرس الشامل (حديث): ١٥٢٧) .

محمد علي أكرم الآروي المتوفى بعد سنة ١٣٠٦هـ (كحالة ١٠: ٣٠٩) .

- المجتد في أحوال المسند (يعني مسند الإمام الشافعي)

خ أزميرلي إسماعيل حقي ٣٢ وطبع سنة ١٣٠٦هـ .

أحمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا الساعاتي المتوفى بعد سنة ١٣٧١هـ (الأعلام ١: ١٤٨) .

١ - بدائع المنن في جمع وترتيب مسند الشافعي والسنن .

٢ - القول الحسن في شرح بدائع المنن طبع بمصر سنة ١٣٦٩هـ .

أبو عمير مجدي بن محمد بن عرفان المصري الأثري (معاصر)

- شفاء العي بتحريج وتحقيق مسند الامام الشافعي ط مصر سنة ١٤١٩هـ

SĀFI'Ī

لمجهول .

- منه نسخة بجامعة الرياض ضمن مجموع رقم (١/١٣٧٧) في (٨) وقرات ،  
عليها تملك سنة ١٣٠١ هـ ، وهي منسوخة في القرن العاشر الهجري تقديراً<sup>(١)</sup> .
- (٦) فهرس مخطوطات الجغرافيا والتراجم والتاريخ بجامعة الرياض : ١ : ٣١ .

SĀFI'Ī

نبذة من مناقب الشافعي \*

- لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن عمرو العطار (ت ٣٩٩ هـ) .  
انظر آثار محمد بن أحمد بن محمد العطار .

SĀFI'Ī

فضائل الشافعي \*

- لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن شاعر القطان (ت ٤٠٧ هـ) .  
انظر آثار محمد بن أحمد بن شاعر القطان .

SĀFI'Ī

مناقب الشافعي \*

- لأبي علي الحسن بن الحسين بن حمکان الهمذاني (ت ٤٠٥ هـ) .  
انظر آثار الحسن بن الحسين بن حمکان الهمذاني .

SĀFI'Ī

٢٤٨ - (٢٢) مناقب الشافعي \*

- لأبي محمد عبد الله بن يوسف الجرجاني (ت ٤٨٩ هـ) .  
ذكره الذهبي<sup>(٢)</sup> .

(٢) المصدر السابق ١٩ : ١٥٩ .

SĀFI'Ī

مناقب الشافعي \*

- لأبي الحسين محمد بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله الرازي (ت ٣٤٧ هـ) .  
انظر آثار محمد بن عبد الله بن جعفر الرازي .

٢٥١ - (٢٥) مناقب الشافعي \*

- لأبي زكريا يحيى بن أبي الخير بن سالم العمراني اليمني (ت ٥٥٨ هـ) .  
ذكره حاجي خليفة<sup>(٣)</sup> والزركلي<sup>(٤)</sup> .

ب - آثاره :

٢٥٢ - (٢٦) وصية للإمام الشافعي (ذكرها سنزكين)

- للإمام الشافعي : أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) .

(٣) كشف الظنون ٢ : ١٨٣٩ .

(٤) الأعلام ٨ : ١٤٦ .

- منه نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في الموصل - خزانة المدرسة الأحمدية ، رقم

(٨) ضمن المجموع رقم (٢٤/٧٤) المكون من (١٨٧) ورقة<sup>(١)</sup> .

٢٥٣ - (٢٧) فضائل قریش \*

- ذكره الزركلي<sup>(٢)</sup> وابن النديم<sup>(٣)</sup> .

(١) فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة في الموصل : ٥ : ٣٢٨ .

(٢) الأعلام ٦ : ٢٦ .

(٣) الفهرست لابن النديم ص ٢٦٤ .

5003  
MURIZVAH  
E 6

حسين بن قاسم بن محمد النعماني، حمزة بن حسين بن قاسم النعماني،  
استدراكات على تاريخ التراث العربي، قسم السيرة و التاريخ،  
ص. 1422، ج 101-97. ISAM 90259.

**TÜRKİYE DİYANET VAKFI**

YAYIN MATBAACILIK VE TİCARET İŞLETMESİ

Meşrutiyet Cad. Bayındır Sk. No:55 • Kızılay/ANKARA

Tel:418 59 49 • 417 09 04 • 425 27 75

Telex:43 433 İdvk Tr. • Fax:417 00 09

TÜRKİYE DİYANET VAKFI YAYINLARI / 216



**Muhammed b. İdris eş-Şâfiî**  
(150-204 H.)

# ER-RİSÂLE

## (İslâm Hukukunun Kaynakları)

Yayın No: 216  
Kaynak Eserler Serisi : 14

ISBN 975-389-233-0  
96.06.Y.0005.216

Çevirenler

*Prof. Dr. Abdulkadir ŞENER*  
D.E.Ü. İlahiyat Fakültesi  
İslâm Hukuku Öğretim Üyesi

*Prof. Dr. İbrahim ÇALIŞKAN*  
A.Ü. İlahiyat Fakültesi  
İslâm Hukuku Öğretim Üyesi

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	46998
Tasvii No:	297-501 SAF.R

Ankara 1996

Bu kitap  
Türkiye Diyanet Vakfı  
Yayın Matbaacılık ve Ticaret İşletmesi'nin  
Dizgi, Fotomekanik, Ofset ve Cilt Tesislerinde  
hazırlanmıştır.

06 NISAN 1997

# ديوان الإمام الشافعي

المسكتي

الجوهر النفيس في شعر الإمام محمد بن إدريس

إعداد و تقييد و تقييم

محمد إبراهيم سليم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	53778
Tas. No:	892.7 ŞAF. D

مكتبة ابن سينا

للنشر والتوزيع والتصدير  
٧٦ شارع محمد فريد - جامع الفلاح - النزهة  
مصر الجديدة القاهرة ت ٤٤٧٩٨٦٣ / ٤٤٨٠٤٨٣

7 6 (MISAN) 1998

mais non les quatre-vingt dix-neuf [autres] car beaucoup seraient [trop] dures<sup>112</sup> pour toi». Quand Moïse fut redescendu du mont Sinaï, Iblīs vint à sa rencontre. Moïse lui dit: «Viens, que je t'informe de ta requête. Dieu est revenu à toi. Il te dit: Prosterne-toi une fois seulement devant la tombe d'Adam, et Je te pardonnerai toutes tes fautes». Alors Iblīs poussa un unique cri, et prenant une poignée de terre il se la mit sur la tête, puis il dit: «Ô Moïse, quand Adam était en vie sous le Trône, je ne me suis pas prosterné devant lui. Et je devrais le faire aujourd'hui qu'il est sous la terre! Cela ne sera pas! [Et maintenant] interroge-moi». Moïse dit: «Ô Iblīs, apprends-moi les trois règles qui, si on les observe, protègent de ta ruse et te font lâcher prise». [Iblīs] répondit: «Ô Moïse, garde-toi de l'avarice! L'avare est mon compagnon partout où je veux [être]. Je le tiens dans ma poigne et je ne le quitte pas un seul instant jusqu'à ce que je l'aie fait entrer en Enfer. Et garde-toi de t'isoler avec une femme qui n'est pas de ton harem (?)<sup>113</sup>, car [dans ce cas] je suis là en tiers».



Safii

<sup>112</sup> Le texte porte: *yqlt* (?), que je corrige en *yagluzu*.

<sup>113</sup> Le texte dit: *bi-mra'atin gayr di mahram*, ce qui, en droit islamique, a un sens tout autre («une femme que son degré de parenté avec toi ne t'empêcherait pas d'épouser»). Faut-il corriger le texte, ou admettre que l'expression est comprise ici hors de son sens habituel?



## Some Preliminary Observations on al-Šāfi'ī and Later *Uṣūl al-Fiqh*: The Case of the Term *bayān*

Joseph E. Lowry  
University of Pennsylvania

### Abstract

This article follows the reception of Šāfi'ī's (d. 204/820) concept of *bayān*, beginning with Ġāhiz (d. 255/868) and continuing with discussions in selected later works of *uṣūl al-fiqh*. For Šāfi'ī, in his *Risāla*, the term covered categories of divine legislative pronouncements and hermeneutical categories for addressing apparent contradictions between them. Ġāhiz, in the course of elaborating his own, different concept of *bayān*, seems to have been polemically engaged with Šāfi'ī's. For Ġāhiz, as for the later *uṣūl* authors, the term connotes a successful act of communication, yet later authors continued to attempt to explain Šāfi'ī's use of the term, which fit badly into their own conceptual framework. The disjunction between Šāfi'ī's and later authors' use of the term is emblematic of what is tentatively termed the linguistic turn in mature *uṣūl al-fiqh*.

### Keywords

Šāfi'ī, Ġāhiz, *bayān*, *uṣūl al-fiqh*, legal theory, Islamic law, linguistics, communication.

### I. Introduction

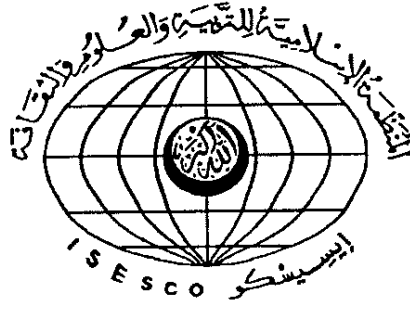
This article traces the concept of *bayān* as elaborated in the *Risāla* of Muḥammad b. Idrīs al-Šāfi'ī (d. 204/820) through its reception in selected later works of *uṣūl al-fiqh*.<sup>1</sup> This investigation is worthwhile for several reasons: (a) because we would like to know generally how Šāfi'ī's ideas were understood by later legal theorists,<sup>2</sup> and (b) because I have argued in a recent monograph that the

<sup>1</sup> This paper was previously presented at the Conference of the School of Abbasid Studies in St. Andrews, Scotland, in June 2006 and at Yale University in November 2006. Thanks to those in attendance, and also to the editorial board of *Arabica*, for very helpful comments. I became aware of the 2003 doctoral dissertation of Mohyiddin Yahia (École Pratique des Hautes Études), which contains a discussion of Šāfi'ī's concept of *bayān*, too late to take advantage of it for this article.

<sup>2</sup> The reception of Šāfi'ī's ideas by the later *uṣūl* tradition has received some attention. An earlier generation of scholars held Šāfi'ī to occupy a foundational position with respect to *uṣūl al-fiqh*. See, e.g., N.J. Coulson's *A History of Islamic Law*, Edinburgh, Edinburgh University Press, 1964, ch. 4; and also G. Makdisi, "The Juridical Theology of al-Šāfi'ī: Origins and Significance of *Uṣūl al-fiqh*," *Studia Islamica*, 59 (1984), p. 5-47. This view has been challenged by

28 OCT 2010

MADE BY M. ANDREAN  
SUSA GLEN JOURNAL



# الإمام الشافعي

الإحتفاء بذكره مرور اثنى عشر قرنا علم وفاته

الجزء الأول

(البحوث المقدمة باللغة العربية)



كوالالمبور - ماليزيا

22 - 24 محرم 1411هـ / 13 - 15 غشت 1990م

**Veröffentlichungen des Institutes  
für Geschichte der  
Arabisch-Islamischen Wissenschaften**

Herausgegeben von  
Fuat Sezgin

Reihe B · Nachdrucke  
ABTEILUNG GESCHICHTE  
Band 1,2

Ferdinand Wüstenfeld  
Schriften zur arabisch-islamischen Geschichte  
Zweiter Band

1986

Institut für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften  
an der Johann Wolfgang Goethe-Universität  
Frankfurt am Main

Ferdinand Wüstenfeld

**Schriften zur arabisch-Islamischen  
Geschichte**

2. Band: Nachdruck von Titeln  
aus den Jahren 1880-1891

herausgegeben von  
Fuat Sezgin

SAFII, c. 2, s. 611

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Nüshahanesi	
Kayıt No :	3406-2
Tasnif No. :	

1986

Institut für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften  
an der Johann Wolfgang Goethe-Universität  
Frankfurt am Main



## İMAM ŞAFİİ'NİN HİKMET TEORİSİ

İmam Şafii's Theory of Wisdom

Gıyasettin ARSLAN\*

Özet

Peygamberler, Allah'ın elçileridirler; O'ndan aldıkları mesajı insanlara olduğu gibi aktarmak zorundadırlar. Onlar, dini vahiy yoluyla elde ederler. Vahyin mahiyeti bugün itibarıyla tam olarak bilinmemektedir. Metafizik bir olgu olarak vahiy, tecrübe alanına sahip değildir. Bununla birlikte bir çok din ve felsefe de, peygamberlik kurumunu ve vahiy kabul etmektedir. Ancak Kitap vahiy dışında da herhangi bir vahiy imkanı var mıdır? Örneğin Hz. Peygamberin Kur'an dışında da herhangi bir vahiy alması mümkün müdür? Mümkünse bunun argümanları nelerdir? Bu tartışmalı konuda İmam Şafii hikmet teorisini ortaya atar. Ona göre böyle bir iletişim mümkündür; nitekim Hz. Peygambere özel olarak (Kur'an) dışında da bir vahiy verilmiştir ki, ona hikmet denir.

## Anahtar Kelimeler

İmam Şafii, vahiy, peygamber, hikmet, tefsir.

## Giriş

Peygamber ve vahiy anlayışları farklı olsa da yeryüzünde mevcut din, mezhep ve felsefi düşüncelerin büyük kısmı, Allah'ın yeryüzüne baktığını ve onu ihmal etmediğini kabul ederler. Bu anlamda O'nun kendisini tanıtmak, muhteşem saltanatını göstermek veya insanların temel ahlak kuralları içinde yaşamaları. vs. amaçlarla onlara bildirimde bulunduğunu da benimserler. Bu bildirim vahiy denilen çok özel ve metafizik bir iletişim şekli ile yapıldığını da reddetmezler. Vahyin olgusal gerçekliği ile dini değeri hakkında da teist dinler ve felsefe hemen hemen aynı görüşleri paylaşmaktadır. Hakikaten bu kadar tanıkan onun gerçek dini bir fenomen olduğunu ortaya koymaktadır. Bu konuda İslam bilginleri de hem fikirdir. Fakat problem, olgusal gerçekliği, Kitap vahiy (metlûv vahiy) kadar açık olmayan başka çeşit vahiy olup olmadığıdır.

Bu anlamda İslam bilginleri arasında Hz. Peygambere Kur'an dışında vahiy gelip gelmediği

Abstract

All prophets are the messengers of God. They are in a position to transfer Divine message (religion) to mankind in its original form. They acquire Divine message via revelation. However, the nature of revelation is not entirely known. Although the metaphysical facts about revelation cannot be subject to ordinary experience, many religious and philosophical schools agree to the existence of revelation and prophethood. But is there a possibility for receiving revelation apart from that of the revealed books? Thus, for instance, did the prophet Muhammad possibly get any revelation other than the Qur'an? If yes, what evidence can be given for such a claim? It is at this point where İmam Şafii puts forward his theory of wisdom (hikmah). For Şafii, such a revelation which he calls 'wisdom' is indeed possible and the prophet Muhammad was given such a wisdom apart from the Qur'anic revelation.

Key Words

Revelation, Prophethood, İmam Şafii, Wisdom, hikmah.

konusu tartışmalıdır. Ancak genel kabule göre, Hz. Peygambere Kur'an dışında da vahiy gelmektedir.<sup>1</sup> Bu tezin en hararetili savunucularından, belki de teorisyenlerinden birisi de İmam Şafii'dir. Şafii bu kanaate "*Evlerinizde okunan Allah'ın âyetlerini ve hikmeti hatırlayın...*"<sup>2</sup> ayetini esas alarak ulaşır. O, buradaki hikmetin ayetlerle beraber zikredilmesinin bir amaca dayalı olduğundan hareketle Kur'anın hem mana, hem de lafız bütünlüğünü göz önüne alarak, onun bir gayesinin olacağını varsaymış ve bu doğrultuda "*hikmet teorisi*"ni ortaya atmıştır. Gerçekten, tefsir, hadis, fıkıh ve usul alimleri arasında "*hikmet*"i farklı bir şekilde fakat kendine özgü olarak yorumlayan da İmam Şafii'dir

Bu çalışmada, Şafii'nin, "*hikmet teorisi*"ni geliştirirken kullandığı argümanları inceleyecek, onun imkanını ve dini zeminini de tartışacağız. Bu anlamda ona karşı geliştirilen tezlere de atıfta bulu-

<sup>1</sup> Abdulhalık, Abdülğani, Hücciyetü's-Sünne, çev. Dilaver Selvi, İstanbul, 1996, 116-123.

<sup>2</sup> Ahzap, 34.

D.66

nacağız. Şafii'nin "*hikmet tezi*"nin daha iyi anlaşılabilmesi için öncelikle peygamberlik, vahiy ve özellikleri hakkında ana hatlarıyla kısa bir değerlendirme yapmamız gerekmektedir.

## A) Genel Olarak Peygamberlik ve Vahiy

İnsan aklı, bir çok alanda özellikle de dinde doğruyu ve güzeli bulmada çoğu kez yetersiz kalabilmektedir. Bu bakımdan felsefe, metafizik problemleri çözmede çoğu zaman yetersiz olmaktadır. Bu yüzden ki, dini bilgiye ihtiyaç duyulmuştur. "*Gerçekten çok yaygın olan hemen hemen her insana hitap eden bir bilgi çeşidi de "dini bilgi" denilen ve nasslara dayalı bulunan bilgi çeşididir. Bu bilgi, felsefi bilgiden daha kapsamlı ve kuşatıcıdır. Hatta dinde, felsefenin çözmeye yanaşmadığı temel bazı problemler için de imana dayalı bir çözüm tarzı vardır.*"<sup>3</sup> Dolayısıyla dini/gaybi bazı problemlerin insan-iman-gayb bağlamında yine dine dayalı olarak gnostik çözümlerinin bulunması imkan dahilindedir.

Bu çözümlerin mahiyetinden çok, biz burada onun yöntem ve kaynakları üzerinde durmak istiyoruz. Bilindiği gibi dinin çeşitli sorunlara getirdiği çözüm ve çareler peygamberlerin eliyle olmuştur. Onlar da vahiy denilen çok özel bir iletişim şekli ile bilgiye ulaşmaktadırlar ki buna vahiy ve risalet kurumu yani peygamberlik denir. Bu konuda bir çok din, mezhep ve felsefi akım, risaletin mahiyet ve misyonu hakkında farklı görüşler ileri sürseler de peygamberlik kurumunun gerekliliği konusunda aynı kanaate sahiptirler.

Klasik eserlerimizde öncelikle onun imkanı üzerinde durulmuş; Allah'ın peygamber göndermesinin mümkün olduğu, aklın bunu kabul ettiği<sup>4</sup> belirtilmiş; hatta bir adım daha atılarak onun bir ihtiyaç, bir gereklilik olduğu özellikle vurgulanmıştır. Örneğin temel kaynaklarımızdan *Şerhu'l-Akaid'de "Din ve dünya işlerinde ihtiyaç duyulan meselelerin çözümünde, beşerden seçilmiş ve beşere gönderilen peygamberlere ihtiyaç vardır"*<sup>5</sup> denilerek peygamberliğin teolojik zeminine ve gayesine işaret edilmiştir.

Bu düşünce, aynı zamanda bütün İslami fırkaların da ortak görüşüdür. Detaylarda çok küçük nüanslar olsa da genel kabule göre Allah, rahmet ve hikmeti gereği peygamber gönderir. Mutezileye göre Allah, peygamber göndermek zorundadır. Ekseri Filozoflara göre de peygamberlik kurumu gereklidir; peygamber göndermemek hikmete

<sup>3</sup> Taylan, Necip, *İslam Felsefesi*, İstanbul, 1991, 32.

<sup>4</sup> es-Sabuni, Nureddin, *Maturidiyye Akaidi*, çev. Bekir Topaloğlu, Ankara, 1979, 109.

<sup>5</sup> Taftazani, Saduddin,, *Şerhu'l-Akaid*, İstanbul, 1973, 164.

aykındır. Mükemmeline göre de nübüvvet Allah'ın hikmetinin gereğidir.<sup>6</sup>

"*Biz elçi göndermedikçe azap etmeyiz.*"<sup>7</sup> ayetinden anlaşılınca Allah'ın rahmeti, insandaki ahlaki idrakin ve davranışlarının eksikliği, temel olarak bunu (vahiy) gerektirmektedir. Bu anlamda Peygamberler, hassas ve yıkılmaz şahsiyetleri ile korkusuzca ilahi tebliği ilan ederek, insanları uyumsuzluk ve düşük ahlaki durumdaki teyakkuz durumuna geçirmeleri için vicdanlarını silkeleyerek uyandıran olağanüstü insanlardır. Bu açıdan peygamberlik ve vahiy zorunludur.<sup>8</sup> Dolayısıyla peygamberlik ister zorunlu olsun, isterse ilahi rahmet ve lütfün gereği olsun neticede olgusal bir realite olduğu açıktır.

Bu kavram, Arapçada "*nübüvvet*" ve "*risalet*" terimleriyle ifade edilmektedir. "*Resül*", gönderenin haberine tabi olan kişi demektir. "*Mürsel*" ve "*resül*", elçi manasına gelir;<sup>9</sup> yani, Allah'ın, kendisine melek, sadık rüya veya ilham yoluyla vahyettiği<sup>10</sup> ve vahyini tebliğ etmesi için görevlendirdiği kişidir.<sup>11</sup> "*nebi*" kelimesi de, aynı anlama gelmektedir; ancak *resul*, nebiden üstündür.<sup>12</sup> Özel vahyin, olgusal dini değerinin bilinmesi, öncelikle "*vahiy*"in ne olduğunun bilinmesini gerektirmektedir.

*Vahiy*, sözlükte işaret, kitabet, risalet, ilham, kelam-ı hafi, başkasına aktarılan şey, kitap<sup>13</sup> ve süratli işaret, remz ve imal<sup>14</sup> anlamına gelir; bu anlamda hızlı yapılan işe (süratinden dolayı) "*emrun vahyun*" denir. Vahiy, bazen sadece ses ve işaret, bazen de kitabet ile olmaktadır.<sup>15</sup> Vahyin çok çeşitli tür<sup>16</sup> ve tarzları bulunmakla beraber, onun ortak yönü, *iletişim* ve *bildirim* merkezli bir fenomen oluşudur.

Kur'an'da vahiy kökünden gelen kelimelerin geçtiği ayetlere baktığımızda bu lafızdaki ortak yönün, bir varlığın diğer varlıklarla irtibat kurması, iletişime geçmesi manasına geldiğini görürüz. Bu

<sup>6</sup> Taftazani, Saduddin, *Şerhu'l-Makasid*, tah. Abdurrahman Umeire, Alemlü'l-Kütüb, Beyrut, 1989, V, 5-7.

<sup>7</sup> İsra, 15.

<sup>8</sup> Fazlurrahman, *Ana Konularıyla Kur'an*, çev. Alpaslan Açıkgeçen, Fecr Yay., Ankara, 1993, 168.

<sup>9</sup> İbn Manzur, Cemaleddin Muhammed b. Mülkerrem, *Lisanu'l-Arab*, Beyrut, 1993, I, 1166.

<sup>10</sup> Cürçani, Ali b. Muhammed, *et-Tarifat*, by., trsz., 239.

<sup>11</sup> Taftazani, *Şerhu'l-Makasid*, V, 5.

<sup>12</sup> Cürçani, age., 239.

<sup>13</sup> Firuzabadi, Mecduddin, *el-Kamusu'l-Muhit*, Matbaatu's-Saade, Mısır, trsz., IV, 399, İbn Manzur, *Lisanu'l-Arab*, XV, 379.

<sup>14</sup> Salih, Subhi, *el-Mebahis fi Ulumi'l-Kuran*, Dersaadet Yayınevi, İstanbul, trsz., 25.

<sup>15</sup> İsfahani, Ragıp, *Müfredatu Elfazil-Kuran*, tah. Safvan Adnan Davudi, Daru'l-Kalern, Dimaşk, 2002, 858; Firuzabadi, age, 399.

<sup>16</sup> Geniş bilgi için bkz. İsfahani, *Müfredat*, 858-860, *Lisanu'l-Arab*, XV, 379.

## الإيديولوجية الوسطية التافيقية في فكر الشافعي

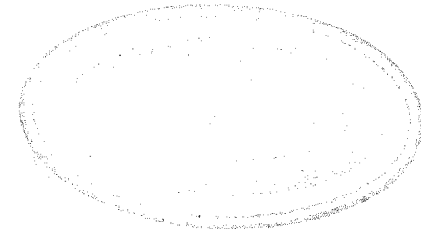
نصر حامد أبو زيد

الشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ) والأشعري (ت: ٣٢٤ هـ) والغزالي (ت: ٥٠٥ هـ) ثلاث شخصيات هامة في تاريخ الثقافة الإسلامية عامة والفكر العربي خاصة. وترجع أهميتهم إلى تأسيس الوسطية التي يرى كثيرون أنها أهم خصائص التجربة العربية الإسلامية في التاريخ، وهي الخصيصة التي تتجسد فيها «الأصالة» التي يتحتم على المجتمعات العربية والإسلامية الاحتفاء بها في صراعها ضد أعدائها الساعين إلى القضاء عليها. وإذا كانت مسألة الصفة «الجوهرية» الثابتة محل نزاع وخلاف، فإن الثابت تاريخياً أن الشافعي قد أسس «الوسطية» في مجال الفقه والشريعة، وأسس الأشعري الوسطية ذاتها، ولكن في مجال العقيدة، أما الغزالي فقد أسسها في مجال الفكر والفلسفة اعتماداً على تأسيس كل من الشافعي والأشعري. ولا غرابة في الأمر على كل حال فالغزالي شافعي المذهب في الفقه، أشعري المذهب في العقيدة، وكلا المجالين - مجال الفقه ومجال العقيدة - مجال أصولي، قد يسميان «الشريعة والعقيدة» وقد يكونان «أصول الفقه» و«أصول الدين».

ويعود إلى الشافعي فضل الريادة في هذا المجال بما أنه الأسبق تاريخياً، وهي الريادة التي تجعله مؤسساً لهذا التيار الفكري ولكل دلالته الاجتماعية

el-ictihad, sene: III / sayı: 9, Beyrut,

(1411/1990) s. 57-91. 0.50



(١) كتاب إثبات النبوة والرد على البراهمة \* SĀFIĪ

للإمام الشافعي محمد بن إدريس بن العباس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)

ذكره البغدادي (٥) ، وكحالة (٦) .

(٥) هدية العارفين ٩/٢ .

(٦) معجم المؤلفين ٣٢/٩ .

(٢) كتاب الفقه الأكبر

ذكره سزكين (١) ومنه

نسخة أخرى محفوظة في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ، رقم (١٣٧٤٣/٨)

مجاميع ( ) ، في (١٧) ورقة (٢) .

طبع في القاهرة سنة /١٩٠٠م .

نسخة أخرى محفوظة في المكتبة السابقة ، رقم (١٠٠٠٤/٢ مجاميع ) ، في

(١٦) ورقة ، كتبت سنة ٩٨٦هـ (٣) .

نسخة أخرى محفوظة في المكتبة السابقة ، رقم (٢٧٨٤/١ مجاميع ) ، في

(١٠) ورقات (٤) .

نسخة أخرى محفوظة في مكتبة الأوقاف العامة بالموصل مخطوطات مدرسة الجامع

الكبير ، رقم ٤٤ ضمن مجموع ، وهي الرسالة رقم (٢٢) فيه ، كتبت سنة

١١٦١هـ (٥) .

نسخة أخرى محفوظة في دار الكتب الظاهرية بدمشق ، (مجموع رقم ٢٩٣٩ عام)

تتضمن قطعة منه ، في (٧) ورقات (١٢١-١٢٧) (٦) .

نسخة أخرى محفوظة في دار الكتب القطرية بالدوحة ، رقم (٧/٦/٣٦٠) في

(١٤) ورقة ، كتبت سنة ١٣٠٣هـ (٧) .

(١) انظر : تاريخ التراث العربي . المجلد الأول ٣/١٩٠ .

(٢) انظر : فهرس مخطوطات الأوقاف - ببغداد ٢/٢٣٤ .

(٣) انظر : فهرس مخطوطات الأوقاف - ببغداد ٢/٢٣٤ .

(٤) انظر : فهرس مخطوطات الأوقاف - ببغداد ٢/٢٣٤ .

(٥) انظر : فهرس مخطوطات الأوقاف - الموصل ٢/٢٦٧ .

(٦) فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية - مجاميع ٢/١٢٣ .

(٧) فهرس مخطوطات دار الكتب القطرية ١/١٣٣ .

(٣) وصية الشافعي

ذكره سزكين ، ومنه نسخة في الظاهرية بدمشق ، رقم (٥٢٥٨) ضمن مجموع  
(١٤٠/١٤١) (١) .

(١) فهرس مخطوطات الظاهرية بدمشق - قسم التصرف ٣/١٥٦-١٥٧ .

186404

ŞÂFİİ'NİN KİYAS ANLAYIŞI

Soner Duman

26 ŞİBAT 2010

MADDE YAKIN ANKİTAN  
SOM  
KİTAP

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	186404
Tns. No:	207.512
	DUMAN

İstanbul, 2009

# الإمام الشافعي

فقيهاً ومجتهداً

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	96095
Tas. No:	922.975 SAF

مراجعة

روحي طعمه

د. محمد توفيق أبو علي

1422/2001 Beirut

المنظمة الإسلامية للتربية  
والعلوم والثقافة (إيسيسكو)

دار التقريب بين  
المذاهب الإسلامية

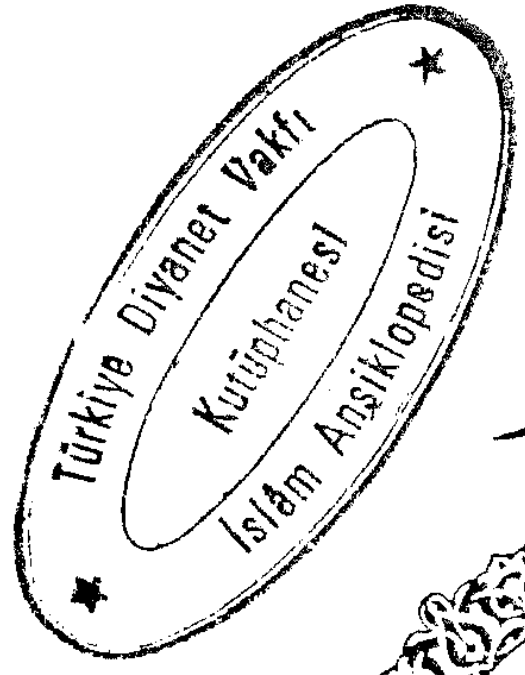
بحوث مختارة من الندوة التي أقامتها المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم  
والثقافة بالتعاون مع الجامعة الإسلامية العالمية في كوالالمبور - ماليزيا  
(٢٢ - ٢٤ محرم ١٤١١هـ / ١٣ - ١٥ أغسطس / آب ١٩٩٠م)  
حول الإمام الشافعي احتفاءً بذكرى مرور اثني عشر قرناً على وفاته.

K-15

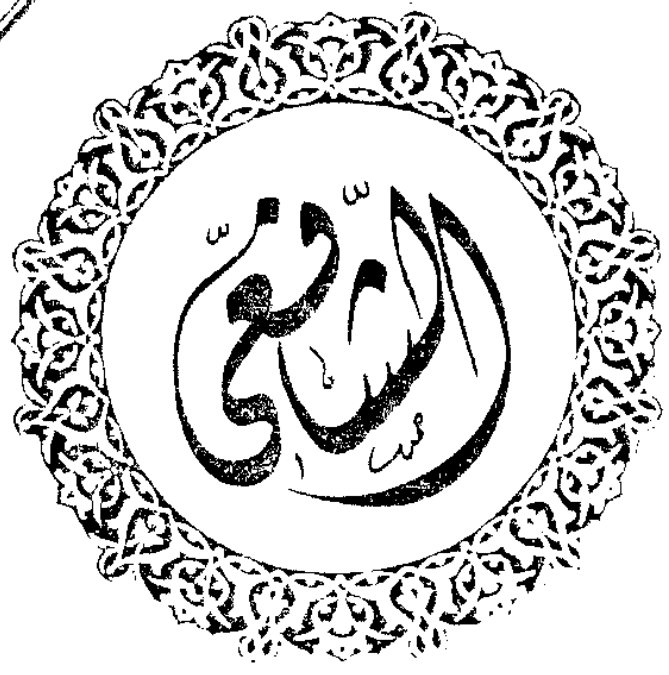
ŞAFİİ

المكتبة الصغرى

٤٧



الإمام



الفتية .. الأديب

أحمد العزني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No.	3521
Tasnif No. :	922.975 ŞAF

## İMAM ŞÂFİÎ 'NİN EDEBÎ KİŞİLİĞİ ÜZERİNE

Tacettin Uzun\*

Şâfiî mezhebinin kurucusu olarak tanınan İmam Şâfiî , Arap Dili ve Edebiyatı'nda da otorite kabul edilen bir zattır. O, Arap dilini çok iyi biliyor, çok iyi konuşuyordu. Büyük şairlerin tarihe mal olmuş şiirlerini belleyip gelecek nesiller için aktarıyordu. Kendisi de şairdi ve şiiri, şiir söylemiş olmak için söylemiyordu. Ders ve öğüt vermek için şiir söylüyordu. Biz bu çalışmamızda, İmam Şâfiî 'nin, fakihlik yönünü değil de, onun dilci ve edebiyatçı yönünü ele almak istiyoruz.

Asıl adı Muhammed b. İdrîs olan eş-Şâfiî , 150/767 yılında Gazze'de doğdu.<sup>1</sup> Çok küçük yaşta annesi tarafından Mekke'ye götürüldü. İlk tahsilini Mekke'de yaptıktan sonra fasîh Arapça'yı öğrenmek için Huzeyl<sup>2</sup> kabilesinin arasına katıldı. Bu konuda kendisi şöyle der: "Ben Mekke'den çöldeki Huzeyl kabilesine gittim. Onların dil, şive ve âdetlerini öğrendim. Çünkü Huzeyl kabilesi, Arapların en fasih konuşan kabilelerinden birisiydi. Aralarında yaşadığımdan, nereye gitseler onlarla birlikte gider,

\* Doç. Dr., Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. tacuzun @ yahoo.com

<sup>1</sup> Şemsuddîn Muhammed b. Ahmed b. Osman ez-Zehabî, *Siyeru a'lâmi'n-nubelâ' tah: Şuayb el-Arnaût*, Beyrut, 1402/1982, Muessesetu'r-risâle, X/5; Burhânuddîn İbrâhîm b. 'Ali b. Muhammed b. Ferhûn el-Ya'murî, *ed-Dîbâcu'l-muzheb fi ma'rifeti a'yâni 'ulemâi'l-mezheb*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, s.227

<sup>2</sup> Huzeyl (Benî Huzeyl): Adnanîlere mensup, şairleriyle ünlü bir Arap kabilesidir. Mekke ve Taif civarındaki dağlık bölgede yaşayan Benî Huzeyl, milâdî VI. yüzyılın büyük Arap kabilelerinden biridir ve Mudarîlerin, İlyas b. Mudar'ın annesine nispetle, Hindîf denilen kolundandır. Kabile boyuna adını veren Huzeyl'in nesebi Adnan'a kadar uzanır.

Benî Huzeyl Arap kabileleri arasında şairleriyle ün yapmıştır. Hassân b. Sabit (Öl.54/674) en iyi şairlerin Huzeyl'den çıktığını, İbn Sellâm el-Cumahî (Öl.232/846) de en iyi Huzelî şairin tartışmasız Ebu Zueyb olduğunu söylemiştir. İbn Hazm bu kabileden yetmişden fazla şair yettiğinden bahseder ve en ünlülerinin adlarını sayar.

Arap dilci ve nahivcileri, nadir birkaç kabilenin yanısıra bu kabilenin dilini de, fasih ve güvenilir bulmuşlar, şiirlerini örnek olarak zikretmişlerdir. Genel kanaate göre klâsik Arapça'nın esas unsurlarını, Medîne yakınlarından Hîre'nin kuzeyine ve Mekke'nin biraz güneyinden Bahreyn körfezine çekilecek iki hat arasında kalan bölgede yaşamış Kays, Temîm, Huzeyl, Tay ve Kureyş kabilelerinin lehçeleri vermiştir. Lugat âlimleri, dil çalışmaları için seçtikleri bazı bedevî kabilelerinin yanında Benî Huzeyl'in yurduna da giderlerdi. Huzeyllî şairlerin şiirlerine özel bir önem verilmiş ve bunlar dil çalışmalarının başından itibaren rivayet edilmiştir. Şiir ravîlerinin büyüklerinden olan Ebu Saîd es-Sukkerî (Ö.275/888) bu şairlerin şiirlerini Dîvanu şu'arâi Huzeyl adlı bir dîvanda toplamış ve şerhetmiştir. Aynı kitap yeniden bazı değişiklik ve ilavelerle Dîvanu'l-Huzeliyyîn adı altında neşredilmiştir. Eserde Huzeyl'e mensup 120 şaire ait 380 parça şiir yer almaktadır.(Nasuhi Ünal Karaarslan, *Huzeyl (Benî Huzeyl)*, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, İstanbul, 1999, XIX/70-72).

vatanı uğruna yaralanarak ölen<sup>59</sup> ya da vebâ gibi amansız bir hastalıkla ölen kişilerdir. Bu bakımdan şehid olan kişide bu durumlardan birisi vardır. Hz. Peygamber (s.a.v.), bir hadisinde tâ'undan ölen kişinin şehid olacağını açıkça bildirerek şöyle buyurmuştur: "Tâ'ün, her Müslümanın şahâdetidir."<sup>60</sup>

### Sonuç

Netice olarak diyebiliriz ki, günümüzün mikroorganizma ilminin verilerine göre mikroorganizmalar tabiatta bulunan en küçük maddî varlıklardır. Mikroskop vasıtasıyla duyularla incelenebilmektedir. Cinler ise ruhanî ve şuurlu varlıklar olup, varlıkları üzerinde henüz bir inceleme yapılamamıştır. Mikropların cinlerin bir nevi olduğu şeklindeki yorumlara katılmak mümkün değildir.

Mikropları, kimyevî ilaçlarla öldürmek veya etkisiz hâle getirmek mümkündür. Birçoklarının zararları antibiyotik ilaçlarla engellenebilmektedir. Cinler için ise aynı şeyi söyleyemez.

Cinler, şuurlu varlıklar olmaları sebebiyle insanlar gibi, Allah'a imân ve ibâdet etmekle mükelleftirler. Mikroplar için böyle bir mükellefiyet söz konusu değildir. Kur'ân-ı Kerim'de inanan cinlerin ehl-i cennet, inanmayanların ise ehl-i cehennem olacakları bildirilmiştir, mikroplar için böyle bir müjde ya da korkutma söz konusu değildir.

Bu bakımlardan mikropların cinlerin bir nevi olduğu şeklindeki bir yorumun sadece bir teoriden ve zandan ileri gitmediğini söylemek mümkündür. Bütün bu anlatılanlar açısından meseleye bakıldığında hadisin ifadesini *teşbihî bir anlatım* olarak yorumlamanın en isabetli yorum olduğu kanaatindeyiz.

### "Mikroplar Cinlerin Bir Nev'i mi?: Bir Hadis Yorumunun Tenkidî"

**Özet:** Hz. Peygamber'den (s.a.v.) nakledilen bazı hadislerde, cinlerin dürtmesinin vebâ hastalığının sebebi olduğu ifade edilmektedir. Muhammed Reşid Rıza ve M. Gazzâlî gibi âlimler, hadisin yorumunda mikropların cinlerin bir nevi olduğunu söylemektedirler. Fakat, mikrobiyoloji ilminin verilerine göre onların bu yorumlarının doğru olmadığı anlaşılmaktadır. Bu sebeple hadisi, teşbihî bir anlatım olarak kabul etmek daha doğru olacaktır.

**Atıf:** Adem DÖLEK, "Mikroplar Cinlerin Bir Nev'i mi?", *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, III/1, 2005, s. 107-118.

**Anahtar kelimeler:** Mikrop, cin, hadis, çağdaş yorumlar, Reşid Rıza, Muhammed Gazzâlî.

<sup>59</sup> Bir hadiste şehitlerin beş grup olduğu belirtilerek şöyle buyrulur: "Şehitler beş kısımdır: Tâundan ölenler; sancı, ishal gibi karın ağrısı ile ölenler; suda boğulma ile ölenler; göçük altında kalarak ölenler ve Allah yolunda öldürülenler." Müslim, İmaret, 164, 165.

<sup>60</sup> Buhârî, Cihad, 30; Müslim, İmaret, 166; Nesâî, *Sünen*, İstanbul 1992, Cenâiz, 112; Dârimî, *Sünen*, İstanbul 1992, Cihad, 21; Ahmed b. Hanbel, II, 210.

0.2568

Tercüme/Translation/ترجمة

## Şâfiî'nin Hayatı ve Şahsiyeti Üzerine

Joseph SCHACHT  
Çev. İshak Emin AKTEPE

"On Shâfiî's Life and  
Personality"

Altmış yıl önce, 1893'te M. J. de Goeje (1836–1909) Şâfiî'nin (150–204/767–819) biyografisi ile alâkalı bir yazı yayımladı.<sup>1</sup> O, Leiden'de yazma nüshaları bulunan ve Şâfiî'nin geleneksel hayat hikâyesine dair ham bilgiler içeren Makrîzî'nin *Mukaffâ'sı* ile Ebû Nuaym'ın (ö. 430/1038) *Hilyetü'l-evliyâ'sına* dayanarak Şâfiî'nin hayatının bazı bölümlerine yeni açıklamalar getirmiştir. Buna ilave olarak F. Kern ve W. Heffening tarafından da bu konuda eleştirel katkılar sağlanmıştır. Bu yeni makalede ben Şâfiî'nin gerçekten pek az bilinen yaşam ve kişiliğine ilişkin birkaç hususu eklemek istiyorum. Bu yazıyı kendisine ithaf ettiğim seçkin meslektaşımın, bunu, kendisine olan takdir ve dostluğumun küçük bir nişanesi olarak kabul etmesini istirham ediyorum.

### I.

Erken dönem İslâm ilâhiyatçı ve hukukçularının geleneksel biyografileri tekdüze bir şekil arzeder. Birisi hakkında sayılan erdem ve başarılar, başkasının takipçilerince kendi önderlerine nisbet edilebilmektedir. Yine kendi taraftarlarınınca aşırı bir şekilde övülen biri hakkında başkasının yandaşları aşağılayıcı sözler sarfedebilmektedir. Efsaneler döngüsü oluşturulmuş ve biyografi, tarihî gerçeklerin bozulması pahasına bir roman hâlini almıştır. Şâfiî'nin hayatı hakkındaki bilgimiz de işte bu şekildedir. Bunlara ilâve olarak onun hayatı Bağdat ile Fustat arasında yaptığı yolculukların kronolojisi ile ilgili pek çok çelişki içermektedir.<sup>2</sup> Onun bu iki şehirde geçirdiği dönemlerin ayrıntılarıyla, erken dönemde Irak'ta ortaya koyduğu doktrini ve son dönemde Mısır'da

<sup>1</sup> Joseph Schacht (1902–1969). Bu yazı "On Shâfiî's Life and Personality" (*Studia Orientalia*, Denmark, 1953, MCMLIII, 318–326) adıyla Schacht tarafından kaleme alınan makalenin çevirisidir.

<sup>2</sup> MÜ Sosyal Bilimler Enstitüsü, Hadis Bilim Dalı.

<sup>1</sup> *Einiges über den İmam as-Safi'i*, in ZDMG, XLVII, 106–117.

<sup>2</sup> F. Kern, in MSOS, VII, 53.



Şâfiî, Muhammed b. İdris

## İMAM ŞÂFİİ VE EDEBİ ŞAHŞİYETİ

Yrd. Doç. Dr. Hasan GÜLEÇ

### 1— HAYATI :

Hicri 150/milâdi 767 yılında Gazze'de doğan İmam Şâfiî'nin adı, Muhammed b. İdris'tir. Dedelerinden biri olan Şâfi b. es-Sâib'e nisbet edilir. Soyu, Abd Menâf'ta Hz. Peygamberinki ile birleşir<sup>1</sup>.

Babası, Şâfiî henüz küçük yaşta'dayken ölmüştür. Zaten fakir bir âileden olan Şâfiî'yi annesi, soyu unutulup gitmesin diye iki yaşında'dayken Mekke'ye getirmiştir. Mekke'ye geldiği sırada 10 yaşında olduğu da söylenir<sup>2</sup>.

- (1) Ebû Abdillâh Şemsüddin ez-Zehebî, Tezkiratü'l-Huffaz I, 361 Haydarabad Dekkan 1375h/1955m; İbn Hacer el - Askalânî, Tehzibü't - Tehzib IX, 25 Haydarabad 1326h; Yâkût el - Hamevî, İrşâdü'l - Erib (Mücemü'l - Üdebâ) VI, 367 Mısır 1923m; el - Hatib Ahmed b. Ali, Târihu Bağdâd II, 56 Mısır 1349h/1931m; Ebû Nuaym, Hilyetü'l - Evliyâ IX, 63 Beyrut 1387h/1967m; Hüseyin b. Muhammed b. el - Hasen ed - Diyarbekrî, Târihu'l - Hamîs II, 335 Mısır 1283h; Ebû Yalâ, Tabakâtü'l - Hanabile I, 280 Kahire 1381 h/1952 m; İbn es - Sübkî, Tabakâtü's - Şâfiyye I, 192 Mısır 1383h/1964m; İbn Kesîr, el - Bidâye ve'n - Nihâye X, 251 Mısır 1358h; el - Yâfiî, Mir'âtü'l - Cinân II, 13 Haydarâbâd 1338h; İbnü'l - İmâd, Şezerâtü'z - Zeheb II, 9 trhz. (el - Mektebü't - Ticâri); İbn Tağri Berdî (Tanrıverdi), en - Nücümü'z - Zâhira II, 176 Kahire 1341h/1930m; İbn en - Nedîm, el - Fihrist 259 Beyrut (1872 Gustav Flügel baskısından öfset); el - Beyheki Ebû Bekr Ahmed b. el - Hüseyin, Menâkıbü's - Şâfiî I, 71 - 76 Kahire 1391h/1971m; Kâtib Çelebi, Keşfü'z - Zünûn II, 1397 İstanbul 1362h/1943 m; Brockelmann Carl, Târihu'l - Edebî'l - Arabî (ter. Dr. Abdü'l - Halîm en - Neccâr) III, 292 Mısır 1969m; Muhammed Ebû Zehra, Eş-Şâfiî 14 Mısır 1367h/1948m (ter. Osman Keskioglu Ankara 1969m); Ahmed Emin, Duha'l - İslâm II, 218 Kahire 1964 m; W. Hefening, İslâm Ansiklopedisi, «Şâfiî» maddesi (XI, 269) İstanbul 1970
- (2) İbn Kesîr, age. X, 251; Yâkût el - Hamevî age. VI, 367; el - Hatibü'l - Bağdâdî, age. II, 63

# İslami İlimlerde Şâfi'î'nin Rolü Üzerine

HAYRİ KIRBAŞOĞLU

DOÇ.DR., A.Ü. İLAHİYAT FAKÜLTESİ

*'Ben'in 'Gelenek'te olması başka,  
'Gelenegin' 'Ben'de olması başka birşeydir.  
Muhammed Âbid el-Câbirî*

## Giriş

Çağımız İslam Düşüncesinin sorunlarına –bilhassa İslami ilimler alanındaki- cevap arama çabalarını en genel anlamda iki eğilimin temsil ettiğini söylemek mümkündür. Bunlardan biri, cevapları gelenek içinde arayan eğilimdir. Bu eğilime göre İslam'ın günümüzdeki sorunlarının cevaplarını, gelenekte bulmak pekala mümkün ve hatta istenen birşeydir. Bu eğilimin kavramsal çerçevesi ve metodolojik tercihleri, klasik dönem İslam düşüncesi –ve tabii ki sünni gelenek- dışına çıkmamaktadır. Bu, genelde 'muhafazakarlık' olarak da nitelendirilen eğilimdir.

Bu sorunlara cevap arayan diğer eğilime gelince, bu eğilim de 'geleneğe' değer atfetmekle beraber, kendisini gerek kavramsal, gerekse metodolojik düzeyde gelenek ile sınırlandırmayı kabul etmemektedir. Bu eğilime göre gelenek 'belirleyici olan' değil, 'kendisinden yararlanılması mümkün olan'dır. Buna göre çağın sorunlarına İslam'ın cevabını ararken gelenekten 'yararlanılabilir' ise de, çözümlü gelenekte aramak zorunlu değildir. Bu eğilim, bunun sonucu olarak –kolayca tahmin edileceği gibi- bizi 'geleneğe ait varlıklar' haline getiren geleneksel yaklaşımı terkedip, onun yerine 'bir geleneğe sahip varlıklar' olmayı hedefleyen bir yol izlemek istemektedir.<sup>1</sup> Bu ikinci yaklaşımın, mahiyeti gereği geleneğe eleştirel yaklaşım, onu sorgulama yolunu seçtiği ise gayet açıktır.

Burada şunu da belirtmek gerekir ki, İslam dünyasının mevcut problemleri karşısında bu eğilim "ne yapmak gerekir?" sorusuna cevap aradığı gibi, "bugüne kadar –14 asır boyunca- nerede hata yaptık?" sorusuna da cevap aramaktadır. Bu ikinci sorunun cevabını bulmak için yapılmış olan çalışmaları özetlemek bu-

<sup>1</sup> Bkz. Muhammed Âbid el-Câbirî, *Naḥnu ve't-Turâs*, ed-Dâru'l-Beydâ', el-Mağrib 1986, s. 21.



islâmiyât , cilt: II / sayı: 1

1999, Ankara, s. 15-34.

O. 1910

06 HAZİRAN 1999

Bağdat kapusundan Genç Osman girdi,  
Elinde kılıcı, dilinde virdi,  
Ya şehid olurum, ya gâzi derdi,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

Senden beklenen işte bu iman,  
Bu imanla yürü, bununla davran,  
Önünde açılan koskoca meydan,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

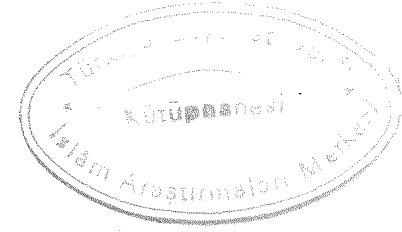
Mekke'yle Medine Peygamber yurdu,  
Ecdadım huzurda, edeple durdu,  
Her gün her saatte hürmetler sundu,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

Ayaklar baş olmuş, bu mutlu yerde,  
Edep haya yoktur bu zelil serde,  
Eşiğe baş koyan kahraman nerde,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

Ya Rab; bekliyoruz senden izzeti,  
Üstümüzden kesme ulu nimeti,  
Tekrar nasib eyle bize hizmeti,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

Tevfik tasalanma gelecek bir gün,  
O gün edeceğiz bayramla düğün,  
Bu aşk, bu iman sendedir öğün,  
Ak atın üstünde ak tolgalı bey,  
Sancağını açmış hey; yiğidim hey.

TEVFİK ÇAPACIOĞLU



## İMAM ŞAFİ'NİN HAYATI VE FIKIH USÛLÜ İLMİNDEKİ YERİ

Dr. Şamil DAĞCI

Ankara Üniv. İlahiyat Fak. Araştırma Görevlisi

*"İmam Şâfi, ulûm-i şer'iyeyi, ikdâmât-ı mebrûresiyle parlak bir zemîn-i âl-i al'e ve bir mertebe-i kemâle isâl ederek bir çok efâhîm-i ümmetî sâha-i maârifde yetiştirmek gibi bir şeref-i nâmütenâhîye mazhar olan bir zât-ı âlîşân, eimme-i er-baa meyânında lisân-ı edeple bekâ bulmuş ve bir mevkî-i ihtirâm kesb eylemiştir.... Üssü'l-ulûm olan ahkâm-ı şer'iyedeki ma'lûmat-ı mütemmimesine dikkat olunmalıdır ki kesret-i irfâ-nuna mebnû 'âlimu'l-ard ve imâmu'd-dünyâ' ünvanı meşharetini ihrâz eylemiştir.*

Hilmizade İbrahim Rif'at  
Menâkıb-ı Hz. İmam Şafî

### GİRİŞ

#### 1. Fıkıh ve İnsan

**M**üslümanın dünya görüşü fıkıh ilminde temerküz eder. Zira fıkıh, ilâhî vahyin doğru anlaşılması ve hayata tatbik edilmesinden, daha hukuki bir ifade ile "Kişinin hak ve sorumluluklarının bilincin-

rı, gerekse gümüş dirhemleri para olarak kullanmasının, İslâm'ın sahip olduğu dini müsamahaya da delil olduğuna dikkat çekmek yerinde olacaktır. Bu bir açıdandır. Diğer açıdan bu işlem, insanların hayatını düzenlemeye İslâm'ın öngördüğü uygulama anlayışına delildir. Bunda, müslümanlara özel para edinilmesinin önüne geçirilmiş öncelikler vardır. Medine'deki genç İslâm devletinin siyasi ve askeri kuvvetine ve daha önce Rumlar'a ve Farslar'a tabi olan bölgelerin İslâm devletine boyun eğmesine rağmen İslâm'ın ilk dönemlerinde yeni bir para basılmamıştı.<sup>39</sup>

5-Nebî'nin @, sahabesinin ve onlardan sonraki müslümanların zihinlerinde anlamların oluşması için verdiği misallerde, bu zamandaki paraların isimlerinin zikredilmesi de bu konu içerisinde zikredilmelidir. Bir hadiste şöyle gelmiştir: "Mü'minlerin misali külçe altının misalidir. Üzerine üflersen kızarır, tartacak olsan eksilmez."<sup>40</sup>

Bu örnekler, Nebvî sünnette paraların zikrinin var olduğuna ve İslâm Dini'nin gerçekçiliğine delalet eder. Zira İslâm, usûlüne uygun olduğu ve ilkeleriyle çelişmediği müddetçe kendisini kuşatan çevrenin dışına çıkmaz.

Alimler ve Fakihler, dinin hükümlerinin bütün zamanlara ve mekanlara uygunluğu açısından, bu ümmetin peygamberinin çizdiği yolda yürümüşlerdir.

Ondokuz Mayıs Üniversitesi  
İLÂHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ,

Sayı: 10, Samsun-1993, s. 485-490

D. 095



<sup>39</sup> el-Cebîb el-Cenhâfî, *et-Tahavvulu'l-İktisâdî ve'l-İctimâî fî Mücteme'i Sadri'l-İslâm*, Beyrut, 1985, s. 39-40.

<sup>40</sup> Beyhakî bunu, Amr b. Abdullah'dan, Şu'ûbu'l-İman kısmında rivayet etmiştir; Ayrıca bkz.: *Kenzu'l-Ummâl*, I, 148, r. 735; I, 158, r. 792; I, 159, r. 974.

## MUHAMMED B. İDRÎS EŞ-ŞÂFÎ\*

N. J. COULSON

Çev.: Arş. Gör. Abdurrahman BAÇKALI\*\*

M.S. 767' de doğan eş-Şâfiî, İslâm Hukuku'nun gelişme döneminde, önceleri aktif bir katılımcı olmaktan çok eleştiren bir izleyici olmuştur. Hukuk biliminin ana merkezlerinde - Mekke, Medîne, Irak ve Suriye- öğrenme ve müzakere dönemlerinde, önde gelen tüm bilginlerden mükemmel bir ilim almıştı, ancak O, herhangi birinin görüşüne destek olmayı reddetti. Yerel ve özel bağlılıklardan uzak durarak O, hukûkî düşüncede tamamen yeni bir boyut sağlayan geniş bir dünya görüşü ve derin bir anlayışla, karmaşık panoramik manzaranın tümünü kavrayabildi. Sonunda O, döneminin bir çok tartışmasının karmaşık seyrini çözmeye ve var olan kaosa bir düzen vermek için çözüm önermeye çalışan kişisi olarak ortaya çıktı.

Bilimsel hukûkî metot konusunda eş-Şâfiî, genellikle, kendisinden daha yaşlı çağdaşı Küfe'nin önde gelen hukukçusu Muhammed eş-Şeybânî'nin ulaştığı ilerlemeden faydalandı ve onu geliştirdi. Bundan önce hukuku İslâmîleştirme yöntemi -davranışları ve ilişkileri dîni standartların ışığında ahlâkî değerlendirme- tamamen alimlerin ilgilerinden oluşuyordu. eş-Şâfiî'nin daha teknik ve daha ileri hukûkî yaklaşımının uygun ve açıklayıcı bir örneği, onun, bir akit (sözleşme) müzakere safhasında iken, üçüncü bir tarafın karışmasını kınadığı iddia edilen, sözgelimi 'birisine satmayı kararlaştırdığı bir şeyi, kimse başkasına satmasın' gibi Peygamber'in sözü olduğu iddia edilen bir kısım hadislerle karşı olan tutumundan anlaşılacaktır.

İlk dönem alimleri, özellikle hukûkî anlamını göz önüne almaksızın böyle bir karışmanın yasaklanmış olduğunu açıkça söylemişlerdir. Diğer yandan eş-Şâfiî, problemi, anlaşılan taraflara gelebilecek olan maddî zarar kavramlarına indirger. Karşılıklı anlaşma gerçekleştirilmeden önce hukûkî bir yükümlülük oluşturulmadığı için, eş-Şâfiî, herhangi bir zararın doğamayacağını iddia eder. Aynı şekilde, anlaşma bir kere bağlayıcı olunca

\* N. J. COULSON, *A History of Islamic Law*, 1990, Edimburg, isimli eserinin, 53-61. sayfaları arasındaki bölümün çevirisidir.

\*\* O.M.Ü. Sosyal Bilimler Enstitüsü

- ١٠- وفيات الأعيان- القاهرة المطبعة الميمنية، .١٣٠٠ هـ في ١ : ٤٤٧.
- ١١- طبقات الشافعية الكبرى- الجزء الأول خاص بالترجمة لإمام الأئمة الشافعي.
- ١٢- طبقات الشافعية/ للأسنوي ١ : ١١.
- ١٣- طبقات الفقهاء/ للشيرازي في ص ٧١.
- ١٤- تهذيب الأسماء واللغات/ للنووي: ترجمة رقم ٢ في ١ : ٤٤.
- ١٥- تهذيب التهذيب: ترجمة رقم ٣٩ في ٩ : ٢٥-
- ١٦- حلية الأولياء/ لأبي نعيم: ترجمة رقم ٤١٥ في ٩ : ٦٣.
- ١٧- مناقب الشافعي/ للرازي.
- ١٨- مناقب الشافعي/ للبيهقي.
- ١٩- معجم الأدباء: ترجمة رقم ٨٣ عن اسمه «محمد» في ١٨ : ٢٨.
- ٢٠- الأعلام ط ٣ في ٦ : ٢٤٩، ط ٤ في ٦ : ٢٦ - ٢٧.
- ٢١- معجم المؤلفين ٩ : ٣٢.
- ٢٢- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد/ للعلمي: ترجمة رقم ٩ في ١ : ٦٣ وغير ذلك.

26 OCAK 1995

## الشافعي

(صاحب المذهب الفقهي المشهور)

محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع القرشي، المطلبلي، المكي، الغزي مولدًا، أبو عبد الله:

١٥٠ — ٥٢٠ هـ

٧٦٧ — ٨٢٠ م

إمام عظيم القدر، رفيع الشأن، تجلت شخصيته بما لا يدانيه سواه في رفعة الشأن وتواضع العلماء العاملين في الصدق والإخلاص لدين الله وانتهاج الصراط السوي ... فالمصادر والمراجع حافلة بذكر إمامنا الجليل وعلو شأنه فذكرنا للقدر اليسير منها فيه غناء وأي غناء: «قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: قلت لأبي: يا أباة! أي رجل كان الشافعي؟ فإني سمعتك تكثر من الدعاء له؛ فقال له: يا بني كان الشافعي كالشمس للذنيا، وكالعافية للناس، فانظر هل لهذين من خلف؟ أو منهما عوض؟! رحم الله الامامين: الشافعي وأحمد بن حنبل إنيهما من الرجال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه وجزاها عتا خير الجزاء.

- ١- جمهرة أنساب العرب/ ابن حزم؛ تحقيق عبد السلام محمد هارون في ص ٧٣.
- ٢- الأنساب/ للسمعاني ١ : ٣٢٥ - ب. ط - بيروت: دار الكتب العلمية في ٣ : ٣٧٨ - ٣٨١.
- ٣- المجددون في الإسلام/ عبد المتعال الصعيدي.
- ٤- الشافعي/ محمد أبو زهرة.
- ٥- سير أعلام النبلاء : ترجمة رقم ١ في ١٠ : ٥ - ٩٩.
- ٦- تذكرة الحفاظ : ترجمة رقم ٣٥٤ في ١ : ٣٦١.
- ٧- العبر في خبر من غير ١ : ٣٤٣.
- ٨- تاريخ بغداد: ترجمة رقم ٤٥٤ في ٢ : ٥٦.
- ٩- الوافي بالوفيات: ترجمة رقم ٥٣٢ في ٢ : ١٧١.



إصلاح أشتغ خطأ في تاريخ النشريع الإسلامی

# کتاب الامر

لم يؤلفه الشافعی وإنما ألفه البوطی وتصرف فيه الربیع بن سلیمان

بمحث و تحقیق

بقلم

الدكتور زکی مبارک

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 30483
Tasnif No:	297.5 KIT. II

منشورات المكتبة العصرية

طيدا - بيروت

(مجلد ٥٥)

Şafii Meghebi

29 EYLÜL 2009

MADDE YAYINLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

## الاحتجاج بلغة الشافعيّ

الدكتور عادل شحاذة علي الخزرجي

كلية الآداب - الجامعة الإسلامية

## المخلص:

هذا بحث غايته بيان القيمة الحقيقية للإمام الشافعي في ميدان اللغة وفضله عليها وتجديد الدعوة إلى اعتماد لغة الشافعي في البحث اللغوي والنحوي وان نلفت انتباه الدارسين والباحثين في ميدان اللغة والأدب ليغرفوا من مناهل الشافعي فيكون لهم فيه حصة كما كان لغيرهم . أن الشافعي لم يبعد عن اللغة ؛ فما زال في إرثه منافع للغة من ثلاثة اعتبارات :

الأول : لغة الشافعي في شعره ونثره ، والثاني: آراؤه الخاصة في مسائل من اللغة ، والثالث : تفسيره ألفاظ اللغة ومعانيها وإسنادها بشواهد مما اختزنه حافظته الرائعة .

وهذا البحث يمهّد للشروع بدراسة هذه الاعتبارات الثلاثة ببحوث أخرى تنهياً لانجازها بإذنه تعالى.

وقد قسمت البحث على ثلاثة مباحث تقدمها تمهيد كان في موضوعين : الأول عرضت فيه ( نبذة في حياة الشافعي ) استنبطت منها جملة حقائق تخدم الغرض من البحث وتقوي حجة من دعا إلى الاحتجاج بلغة الشافعي ، والثاني عرضت فيه المستويات اللغوية السائدة في عصره .

ثم جاء المبحث الأول تحت عنوان ( عصور الاحتجاج وموقع الشافعي منها ) ناقشت فيه القيد الزمني و المكاني الذي وضعه اللغويون لهذه العصور . ومع أنني دافعت عن هذا القيد ، دعوت إلى استثناء الشافعي منه ذاكرت حجج في ذلك .

وفي المبحث الثاني عرضت شهادات تقويم قالها قدماء ومحدثون تثبت ( فصاحة الشافعي ) وتقوي ( الدعوة إلى الاحتجاج بلغته ) ولكنني نبهت إلى أن ( من احتج فعلا بلغة الشافعي ) كانوا قلة قليلة وقد ذكرت مواضع احتجاجهم .

وفي المبحث الأخير عرضت رواية نسبت للشافعي ثلاث سقطات لغوية ناقشتها مفندا إياها ؛ لتبقى لغة الشافعي فوق كل شبهة .

وفي نهاية البحث ذكرت قائمة بالمصادر والمراجع الكثيرة التي أفدت منها في إعداد هذا البحث .

- Malik bin Enas  
- Safin  
- Ibn Hanife

# الانقياء فضائل الائمة الثلاثة الفقهاء

مالك بن أنس الأصبغي المدني  
ومحمد بن إدريس الشافعي المصطفي  
وأبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي

وعيون أخبارهم الشاهدة بامامتهم وفضلهم في آدابهم وعلمهم

للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد البر الأندلسي  
ولد سنة ٢٦٨ وتوفي سنة ٤٦٣ رحمه الله تعالى

حقوق الطبع محفوظة  
للعقابي به  
الطبعة الأولى  
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

اعتنى به  
محمد الفتح أبو غدة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51498
Tas. No:	922.975 A 80. i

الناشر  
مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب

30 1997

قامت بطبعته وإخراجه دار البسائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع  
بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤



# نَقْضُ كِتَابِ نَصْرِ ابْنِ بُوَيْزِيحٍ

وَدَحْضُ شِبْهَاتِهِ

تأليف

الدكتور فوزي عبد الحلوم الطلبي  
أستاذ الشريعة بجامعة القاهرة وأم القرى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	50329
Tas. No:	297.501 ABD-N

الناشر مكتبة النجاشي بالقاهرة

جميع حقوق النشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ = ١٩٩٦ م

رقم الإيداع : ٩٦/٩٢٥٧

الترقيم الدولي 5 - 16 - 5046 - 977

مطبعة المكي  
المؤسسة السعودية بمصر  
١٦ شارع البلدية - القاهرة - ١١٥١١١١

09 AGUSTOS 1997

# الفائز

في

الفقه على مذهب الإمام المجهّد أبي عبد الله محمد  
ابن إدريس الشافعي رضي الله عنه

نظم

العلامة السيد أبي بكر بن أحمد بن حسين  
ابن محمد الحبشي العلوي

المؤلود ١٣٢٠هـ - المتوفى ١٣٧٤هـ  
رحمه الله تعالى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55867
Tas. No:	297-512 ŞAF.E

ومعها تعليقات بسيطة عليها لناظر المذکور

Bayraktar 1416

- 181357 Sübki Takvüddin

X- 181540 SAFİİ

مَعْنَى

قَوْلِ الْأَمِيرِ الْمُظَلَمِ أَبِي

(مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى)

إِذَا صَحَّ الْحَرِيْرُ فَهُوَ تَرْهِيْبِي

تَأَلِيفُ

شَيْخِ الْإِسْلَامِ تَقِيِّ الدِّينِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْكَاِفِ السُّبْكِيِّ

الْمُتَوَفَّى ٨٧٥٦

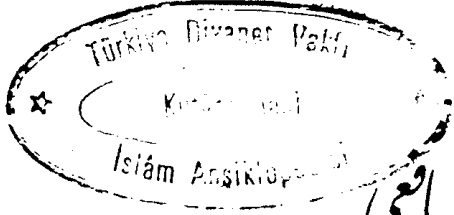
دراسة ومختبر

عَلِيٌّ نَائِفٌ بَقَائِمِي

1993 - Beirut

بِنَاوِلِ الشَّيْخِ الْإِسْلَامِيِّ

ŞAFİİ



فِي مَنَاقِبِ الْأَمَامِ الشَّافِعِيِّ

تَوَالِيهِمُ التَّاسِيَةُ

لِمَعَالِي مُحَمَّدِ بْنِ دُرَيْسٍ

لِلْحَافِظِ: ابْنِ حَجْرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ  
٧٧٣ - ٨٥٢

حَقَّقَهُ

أَبُو الْفَدَاءِ

عَبْدُ اللَّهِ الْقَاضِي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Kayıf	4151
Tasnif No. :	922.99 420.2

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

# الشافعي والرسالة

دراسة في تكوّن النظام الفقهي في الإسلام (٢)

رضوان السيد

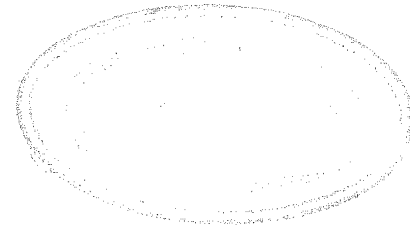
## I

يَرُدُّ الشافعي<sup>(١)</sup> في جزئه المعروف بـ «جماع العلم» على فئتين من «أهل الكلام» تنكران الأخبار. ونفهم من السياق أن المقصود «بأهل الكلام» هؤلاء أهل الرأي من فقهاء عصره ومتكلميهم. أما الفئة الأولى فتنكر الأخبار جملة. وأما الفئة الثانية فلا تريد أن تقبل من الأخبار إلا ما كان عاماً أو مجتمعاً عليه. ويلزم الشافعي الفئة الأولى بالقول<sup>(٢)</sup>: «لم أسمع أحداً نسبته الناس أو نسب نفسه إلى علم، يخالف في أن فرض الله عز وجل اتباع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الله عز وجل لم يجعل لأحد بعده إلا اتباعه، وأنه لا يلزم قول بكل حال إلا بكتاب الله أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وأن ما سواهما تبع لهما، وأن فرض الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد لا يختلف في أن الغرض والواجب قبول الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم...». وما دام الأمر كذلك فإن تلك الفئة تستطيع المجادلة فقط في «ثبوت الأخبار» وليس في أصلها وإلا كانت كافرة

(١) انظر: الاجتهاد ٨م، ص ٦٥ - ٧٤.

(٢) الشافعي: جماع العلم. تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، دار الكتب العلمية بيروت، ١٩٨٥، ص ١٢ - ١٣. وكتاب جماع العلم في الجزء السابع من الأم.

el-ictihad, serie III / sayr 9, Beyrouth  
(1411/1990) s. 93-100. D. 50



دكتور محيي ملال السرمال ، مهريس ملبونات وزارة الاوقاف والتون  
الدينية في الجمهورية العراقية، بغداد ١٩٨٦، ص. ٢٥٨  
JRCICA KTP Dn: 19952

ثم ختم هذا التفسير بذكر خلاصة قصة يوسف كما تفهم من

القرآن الكريم.

الكتاب السابع والثلاثون

قبضة الريحان في فقه الامامين الشافعي وأبي حنيفة النعمان  
للشيخ عبدالوهاب الشيخ الملقب بابي حمزة الرفاعي تقديم الشيخ  
عبدالكريم المدرس (مطبعة وزارة الاوقاف والشؤون الدينية. ١٤٠٢هـ

Hanafi Marhaba  
Shafi Marhaba  
Ebu Hanife  
Shafi

(١٩٨٢م)

الكتاب الثامن والثلاثون

مدرسة الامام أبي حنيفة - تاريخها وتراجم شيوخها ومدرسيها  
تأليف الخطاط وليد الاعظمي (دار آفاق عربية بغداد بدون تاريخ) ولكنني  
قد تحريت عن تاريخ صدوره بالسؤال من المطبعة والمؤلف فظهر انه  
مطبوع سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م وقد وقع في ٢٢٨ صفحة من القطع المتوسط.  
وبحرف متوسط خال من الضبط بالشكل.

وهو كتاب يؤرخ لمدرسة الامام ابي حنيفة النعمان بن ثابت (المتوفى  
١٥٠هـ) منذ تأسيسها سنة ٤٥٩ هـ (١٠٦٧م) حتى نهاية القرن الرابع عشر  
الهجري ١٤٠٠هـ (١٩٨٠م) ، متتبعا نشاطها وأخبارها عبر هذه القرون ؛ فسا  
لاشك فيه ان كثيراً من مدارس بغداد قد زالت مع شهرتها وذيوعها ، الا  
هذه المدرسة فهي كما يقول المؤلف المدرسة الوحيدة في العراق بقيت  
محافظة على مكانها ومكانتها العلمية طيلة تسعة قرون ونصف شهدت

28 EVL01 1997

المجلد الثاني  
A-15

# الجزء الأول

## أحكام القرآن

للإمام المعظم والمجتهد المقدم  
أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ  
جمعه الإمام الكبير الحافظ التحريري الفقيه الأصولي أبو بكر أحمد بن الحسين  
ابن علي بن عبد الله بن موسى البيهقي النيسابوري صاحب السنن  
الكبرى المتوفى سنة ٤٥٨ هـ رضي الله عنهما

عرف الكتاب وكتب تقدمته  
العلامة المحدث الكبير صاحب الفضيلة الشيخ

محمد زاهد بن الحسين البكري

وكيل الشيخة الإسلامية في الخلافة الثانية سابقاً

كتب هوامشه صاحب الفضيلة الشيخ  
عبد الغني عبر الخالقي  
الدرس بكلية الشريعة الإسلامية

نشره أبو السامع  
السيد عزت

Türkiye Diyanet Vakfı	
İslâm Araştırmaları Enstitüsü	
Kitap No. :	1596
Kitap No. :	297-213
Kitap No. :	SAF.A

روجع على النسخة المخطوطة الوحيدة المحفوظة  
بمدار الكتب الملكية المصرية تحت رقم ٧١٥ مجاميع طلعت

عني بنشره ، وتصحيحه ، ووقف على طبعه

مدار الكتب العلمية

بيروت  
١٤١٠ - ١٩٨٠

Safii

T.C.  
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI  
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI

# İMÂM ŞÂFİÎ'YE GÖRE İSTİHSÂN

(Yüksek Lisans Tezi)

İSAM' a hediyemdir.

**Muhittin ÖZDEMİR**

Danışman

**Doç. Dr. Abdülaziz BAYINDIR**

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	86277
Tas. No:	297.501 320.1

İSTANBUL 2001

8 NİS 2001

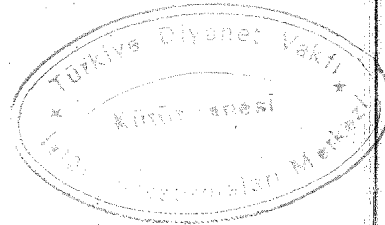


ŞÂFİ'Î MEZHEBİ (181539)

10 OCAK 2007

AJAMES, vol. 23, no. 1, 2007 Tokyo, pp. 147-174

D326



論文 / Article

## イマーム・シャーフィイーの血統をめぐ る言説とその形成

マナーキブ史料の分析を中心に

茂木 明石

- I. はじめに
- II. クライシユ
- III. ムッタリブ家とハーシム家
- IV. 「予言者一族」
- V. おわりに

## Discourse Concerning the Genealogy (*nasab*) of al-Shāfi'ī and its Formation

Through an Analysis of Descriptions Written from the  
Viewpoint of the *Manāqib* Sources

MOTEKI Akashi

The purpose of this paper is to examine the discourse concerning the genealogy (*nasab*) of al-Shāfi'ī recorded in the *manāqib* sources, written by Ibn Abī Ḥātim al-Rāzī (d. 327/939), al-Bayhaqī (d. 458/1066), Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1209) and Ibn Ḥajar al-'Asqalānī (d. 852/1449), and to clarify how the authors of these *manāqib* lit-

24 MAYIS 2007

REKABETÇİ İKTİSADİ POLİTİKA  
KONFERANSI 2007

Dicle Üniv. İlahiyat Fak. Dergisi, c. IX, sy. 1, 2007 Diyarbakır



## İMAM ŞÂFİİ'NİN NESH ANLAYIŞI VE İLK ŞÂFİİ USULCÜLERİN BU- NA YÖNELİK ELEŞTİRİLERİ

Imam Şâfiî's Views of Naskh (Abrogation) and the Criticisms of the  
Early Şâfiî Methodologists on It

Sahip BEROJE\*

### Abstract

Naskh, described as the abolition of a legislative rule by a post-legislative one, is one of the most controversial issues in Islamic History. Like many Islamic Scholars, Imam Şâfiî also put forth his views regarding the the issue. However Şâfiî's views are different from the other Methodologists. In this article, Imam Şâfiî views of naskh have been examined the contrary views of other Methodologies to Şâfiî's view have been determined, and a comparison of both views have been made.

**Key Words:** Şâfiî, Naskh, Ko.ran, Sunnah, , the Early Şâfiî Methodologists.

### Giriş

İmam Şâfiî, kendisinden sonra büyük etkiler bırakmış ve görüşleri mezhep edinilmiş çok az alimden biridir. Tarihte olduğu gibi günümüzde de görüşleri en çok tartışılan alimlerden biri yine Şâfiî'dir. İmam Şâfiî, günümüzde daha çok İslâm hukuk tarihinde tesis ettiği anlayışın doğurduğu etkiler gündeme getirilerek tartışılmaktadır. Bu bağlamda en çok dile getirilen bir husus, Şâfiî'nin güçlü ilmî kişiliği ile bir paradigmayı tesis ettiği, asırlarca etkisi kırılmadığından bunun ilmî zihniyetin gelişmesini engellediği şeklindeki düşüncedir. Örneğin Haber-i Vâhid'in kabulünü çok sıkı bir şekilde sıhhat ve ittisal şartlarına bağlaması, şer'î-amelî hükümlerin istinbatında Kıyas'tan başka bir metodoloji kabul etmemesi, dahası İstihsan'ı çok ağır bir dille eleştirmesi gibi görüşleri, içtihatla serbest düşüncenin önünü kesen amiller olarak görülmektedir. Fakat Şâfiî'nin bu yönüne yoğunlaşıldığından olsa gerek, Onun kendine özgü diğer bazı görüşleri gölgede kalmakta ve yeterince tartışılmamaktadır. Oysaki Şâfiî'nin özgün görüşlerinden biri de nesh ile ilgili olanıdır. Bu konuda farklı bir bakış açısına sahip olduğundan ilim tarihimizde Şâfiî'nin neshle ilgili görüşü çokça tartışılmıştır. Konuyu daha ilginç kılan faktör, Şâfiî'nin nesh ile ilgili farklı görüşünün sadece muhalifleri tarafından değil, müntesipleri tarafından da kabul görmemesidir. Başta mütekelim usûlcüler olmak üzere birçok Şâfiî usûlcü, İmam'ın bu görüşünü açıkça eleş-

\* Yrd. Doç. Dr. Yüzüncü Yıl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Öğretim Üyesi.

Abdullah b. Amr (Mısır, Mekke, Taif) > Mücâhid b. Cebr (Mekke, ö. 100) > Hakem b. Uteybe (Kûfe ö. 113) > Şu'be b. Haccâc (Vâsıt, Basra, ö. 160) > Vehb b. Cerir (Basra, ö. 206)<sup>289</sup>

Muâviye b. Ebî Süfyan (Dımeşk, ö. 60) > Ebû'l-Feyz Mûsâ b. Eyyûb (Hıms, Şâm) > Şu'be b. Haccâc (Vâsıt, Basra, ö. 160) > Rûh b. Ubâde (Basra, ö. 205 veya 207)<sup>290</sup>

### 3. Irak Bölgesinden Farklı Bölgelere İntikal Eden İsnadlar

Enes b. Mâlik > İbn Şihâb ez-Zühri (âlimü'l-Hicâz ve's-Şâm)

*İbn Şihâb'tan alanlar:* Leys b. Sa'd (Mısır, ö. 175), Yûnus b. Yezid (Eyle, ö. 159), Ebû Hanîfe (Kûfe, ö. 150), Yahyâ b. Saïd el-Ensârî (Medîne, ö. 144).<sup>291</sup>

#### "Bölgelere Göre 'Men Kezebe 'Aleyye ... Hadisinin Rivâyet Seyri"

**Özet:** Hadisleri bölgelere göre değerlendirmek klasik dönemdeki muhaddislerin aşına oldukları bir durumdur. Onların bir hadisi, isnadı ya da râviyi incelerken bölgelerine de dikkat ettikleri görülmektedir. Öte yandan bir hadisi incelerken bölgelerin dikkate alınması bazı modern dönem çalışmalarında da gözlemlenen bir husustur. Ne var ki bu çalışmaların bir kısmı, daha ziyâde hadisi eserinde zikreden müelliflerin bölgelerini esas almaktadır. Bu makalede ise, eserler yerine 'Men kezebe 'aleyye...' hadisinin isnadları dikkate alınarak rivâyetin bölgesel dağılımı araştırılmış ve buradan hareketle çeşitli sonuçlara ulaşılmaya çalışılmıştır. Böylece, isnadlardan elde edilen bilgilerle, eserler dikkate alınarak varılan sonuçları karşılaştırma imkanı da hasıl olmuştur.

**Atf:** Bekir Kuzudîşi, "Bölgelere Göre 'Men Kezebe 'Aleyye ...' Hadisinin Rivâyet Seyri", *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, VI/1, 2008, ss. 71-110.

**Anahtar Kelimeler:** 'Men kezebe 'aleyye...' hadisi, bölgesel isnadlar, Juynboll, Şu'be b. Haccâc.

D2568

Taberânî, *Turuk*, s. 230. Yahyâ el-Himmânî riv. bkz. Taberânî, *Turuk*, s. 230. Zekerıyya b. Yahyâ riv. bkz. Ebû Ya'lâ, *Müsned*, III, 456. Muhammed b. İsa riv. bkz. Dârimî, *Sünen*, I, 87.

<sup>289</sup> Ahmed, *Müsned*, II, 171; Taberânî, *Turuk*, s. 178.

<sup>290</sup> Ahmed, *Müsned*, IV, 100; Ahmed b. Menî, *Müsned* (Büsiri, *İthaf*, I, 280); Taberânî, *Turuk*, s. 185. a.mlf., *el-Kebir*, XIX, 392.

<sup>291</sup> Leys b. Sa'd riv. bkz. Ahmed, *Müsned*, III, 223; Tirmizî, "İlim", 8; İbn Mâce, "Mukaddime", 4; Tahâvî, *Şerhü müşkili'l-âsâr*, I, 362; İbn Hibbân, *Sahîh*, I, 214; Taberânî, *Turuk*, s. 265. Yûnus b. Yezid riv. bkz. Mehâmilî, *Emâli*, s. 327; Taberânî, *Turuk*, s. 267, 269. Ebû Hanîfe riv. bkz. Ebû Hanîfe, *Müsned*, s. 28. Yahyâ b. Saïd riv. bkz. Ebû Hanîfe, *Müsned*, s. 28. krş. Havârizmî, *Câmiü'l-mesânid*, I, 124. Yahyâ b. Saïd isnadı için ayrıca bkz. Taberânî, *Turuk*, s. 270.

23 HAZ 2010

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA BİRİNCİ KÖŞEYE

## İmam Şâfiî'nin Ehl-i Kelâm ve Mâlikîlere Karşı Hadis Savunusu

"The Hadith Defense of İmam Şâfiî against Ahl al-Kalâm and Mâlikis"

İshak Emin AKTEPE, Dr.\*

**Abstract:** That İmam-ı Şâfiî defended hadiths against the Ahl al-Kalâm who did not rely exactly on them is a matter which is prevalently known. In the second half of the second hijri century, it is supposed that Şâfiî defended the sunnah and hadith against the Ahl al-kalâm in his books which he wrote in Iraq and Egypt, scrutinizing and systematizing the fiqh understanding of the Hanafis and Malikis. On the other hand, he also defended hadiths not only against the Hanafis but also against the Malikis in his books that were written against them. Şâfiî's criticisms for these two denominations which became movements before him indicate that he differs fundamentally from them in the sunnah and hadith subjects. From this point of view, in this article, we felt obligation to analyze the Şâfiî's criticisms for the Ahl al-kalâm and Malikis to determine who his real opposites are in the hadith matter.

**Citation:** İshak Emin AKTEPE, "İmam Şâfiî'nin Ehl-i Kelâm ve Mâlikîlere Karşı Hadis Savunusu" (in Turkish), *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, VI/1, 2008, pp. 111-133.

**Key Words:** Şâfiî, Ahl al-kalâm, Mâlikis, Habar al-vâhid, Amal.

### I. Giriş

Hicrî II. asrın ikinci yarısında yaşayan İmam Şâfiî'nin eserleri tetkik edildiğinde, onun tartışmacı ve mücâdeleci kişiliği hemen göze çarpar. Yazılarında kullandığı temel üslûp bir muhatapla diyalog şeklindedir. Bu muhatap bazen bütün hadislerin hüccet değerini reddeden bir kimse, bazen sadece haber-i vâhidleri kabul etmeyen birisi, bazen bir Hanefî âlim, bazen de bir Mâlikî ya da Mâlikî mezhebinden ayrılarak Şâfiî'nin öğrencisi olmuş Rebî' b. Süleymân'dır. Bu üslûp, Şâfiî'nin yaşadığı dönemdeki fikrî ayrışmalar hakkında eşsiz bilgiler sunması bakımından oldukça mühimdir. Ayrıca bu üslûp, Şâfiî'nin mücâdelesinin esas muhatabını göstermesi açısından da önemsenmeye değerdir.

İmam Şâfiî *Cimâ'u'l-ilm* adlı eserinde "haberlerin tamamını reddedenler" ve "haber-i hâssayı reddedenler" ile tartışır. *er-Risâle* adlı eserinin belli bölümlerinde ise haber-i vâhidlerin delil olduğunu ispatlamaya çalışır. Bu iki eserden anlaşılan husus, bazı kimselerin haberlerin tamamını ya da en azından haber-i vâhidleri reddettiği ve İmam Şâfiî'nin de her iki grupla mücâdele ettiği. Muhtemelen bu çabaları sayesinde kendisine *nâsıru's-sünne* veya *nâsıru'l-hadis*

\* Türkiye Finans Katılım Bankası, İSTANBUL. isakemin.aktepe@turkiyefinans.com.tr

173412

T.C.  
MARMARA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
İLAHİYAT ANABİLİM DALI  
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI

İSAM Kütüphanesine hediyendir.  
Tıbbat için e-posta: sonerduman@hotmail.com. SDA

## ŞÂFİÎ'NİN KİYAS ANLAYIŞI

Doktora Tezi

24 TEM 2008

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	173412
Tas. No:	297.512 011 M. 3

SONER DUMAN

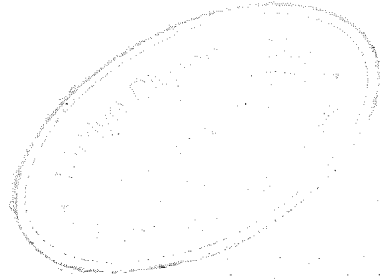
Danışman: PROF. DR. İBRAHİM KAFİ DÖNMEZ

İstanbul, 2007

tionary literature (*rijāl, tabaqāt and tārīkh*). Each one of these metanarrative genres is distinguished by a distinct critical focus on a particular aspect of hadith. Methodology of hadith is reflexive on chains and types of narration, Methodology of Law is reflexive on the legal interpretation of hadith while the biographical dictionary literature is reflexive on the narrators and their networks. The article comparatively analyzes the most nascent aspects of these metanarrative genres.

**Citation:** Recep ŞENTÜRK, "Critical Methods on Hadith: Self Reflexivity in Hadith Scholarship", *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, III/2, 2005, pp. 37-56.

**Key words:** Narrative, metanarrative, reflexivity, criticism of hadith, isnad, hadith, sunnah, Islamic law, critical methods, methodology of hadith, biographical dictionary.



D.2568

Schacht Joseph 08  
Şafii'î → 181540  
MAY 2006

## Schacht ve 'Şafii'nin Hayatı ve Şahsiyeti Üzerine'

### Adlı Makalesinin Tahlil ve Tenkidi

İshak Emin AKTEPE

"Examination and Critique of Schacht and His Article on "On Shafii's Life and Personality"

**Abstract:** This article critically examines Joseph Schacht's text "On Shafii's life and Personality". In this article Schacht made evaluations on Shafii's life, works, and personality under the light of the notes he took in a long period of time from the books of Shafii himself. In our study we endeavored to identify to what extent Schacht was correct and consistent. As a result of this study, we have seen that some claims made by Schacht do not reflect the facts. Some mistakes have been identified in his evaluations on Shafii's life and personality. However, It is an undeniable fact that aspects of this article is also a product of a very valuable academic effort put forward by Schacht's scientific strength and intelligence.

**Citation:** İshak Emin AKTEPE, "Schacht ve 'Şafii'nin Hayatı ve Şahsiyeti Üzerine' Adlı Makalesinin Tahlil ve Tenkidi" (in Turkish), *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, III/2, 2005, pp. 57-83.

**Key words:** Şafii'î, Schacht, sunnah, hadith, Islamic Jurisprudence, Orientalism.

### Giriş

İslâm hukuku ve hadis ilimleriyle ilgili pek çok konuda iddialı tezleri<sup>1</sup> ve telifleri bulunan<sup>2</sup> Joseph Schacht (1902-1969) aynı zamanda bir Şafii uzmanıdır. İslâm hukukunun kaynaklarını araştırdığı önemli eseri *The Origins of Muhammadan Jurisprudence*'de Şafii'yi 'İslâm hukukunun klasik teorisinin

<sup>1</sup> Dr., Family Finans Kurumu, ishakerinaktepe@hotmail.com

<sup>1</sup> Schacht'ın İslâm hukuku ve hadis ilimleriyle ilgili tezlerinin tahlil ve tenkidi için bk. Mustafa el-A'zamî, *İslâm Fikhi ve Sünnet* (trc. Mustafa Ertürk), İstanbul 1996; a.mlf., *İlk Devir Hadis Edebiyatı*, (trc. Hulusi Yavuz), İstanbul 1993, s. 191-241; a.mlf., *Menhecü'n-nakd inde'l-muhaddisin*, [baskı yeri yok] 1990 (Mektebetü'l-Kevser), s. 133-137.

<sup>2</sup> Schacht'ın İslâm hukuku üzerine yazdığı eserlerin bir kaç şunlardır: *The Origins of Muhammadan Jurisprudence* (Oxford 1950), *An Introduction to Islamic Law* (Oxford 1964), *Sociological Aspects of Law* (Berkeley 1963), "Saria und Qanun im Modern Agypten", (*DI*, XX [1932], s. 209-236), "A reevaluation of Islamic Tradition", (*JRAS* [1949], s. 143-154), "Foreign Elements in Ancient Islamic Law", (*JCLL*, XXXII [1950], s. 9-17), "Pre-Islamic Background and Early Development of Jurisprudence", *Law in the Middle East*, I (Washington 1955), "Problems of Modern Islamic Legislation", (*SI*, XXIII [1960], s. 99-129), "Classicisme, Traditionalisme et ankylose dans la loi religieuse de l'Islam", *Classicisme et Declin Culturel rans l'Historie de l'Islam* (Paris 1957), "Modernism and Traditionalism in a History of Islamic Law", (*MES*, I [1965], s. 388-400) (bk. İbrahim Hatiboğlu, *Çağdaşlaşma ve Hadis Tartışmaları*, İstanbul 2004, s. 73-75).

SĀFIĪ

لمجهول .

- منه نسخة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، رقم ( ١٦٧ ) في ( ١٠٠ ) ورقة منسوخة سنة ٨٧١ هـ ، مصورة عن التيمورية ( ٦٩٠ تاريخ ، ف ٥٩٦ ) ( ٢ ) .

٢٣٠ - ( ٤ ) تنزيه الإمام الشافعي عن مطاعن الكوثري \*

لعبد الرحمن بن يحيى المعلمي العتمي ( ت ١٣٨٦ هـ ) .

- منه نسخة في مكتبة الحرم المكي ، رقم ( ٢٥٥١ ) في ( ١١٢ ) ورقة ، مصورة عن مكتبة الحرم المكي ( ٣ ) .

( ٢ ) فهرس مخطوطات التاريخ المصورة بمعهد المخطوطات العربية بالقاهرة ج ٢ ق ١ ص ٩٠ .

( ٣ ) سجل قيد المخطوطات المصورة بمكتبة الحرم المكي .

٢٣٢ - ( ٦ ) الدر النفيس في بيان رحلة الإمام محمد بن إدريس \*

SĀFIĪ

لمجهول .

- منه نسخة في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء ، رقم ( ٦١٧ ) أوراقها من ( ٣٥٥ - ٣٧٣ ) منسوخة سنة ١١٦٩ هـ ( ٣ ) .

٢٣٣ - ( ٧ ) الدر النفيس في بيان نسب الإمام محمد بن إدريس \*

لأحمد بن السيد محمد الحموي الحنفي ( ت ١٠٩٧ هـ ) .

- منه نسخة أخرى في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ضمن مجموع ، رقم ( ٢٠ / ٣٧٩٦ ) في ( ٥ ) ورقات ( ٤ ) .

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة عارف حكمت ضمن مجموع ، رقم ( ٨٠ / ١٦٥ ) في ( ٦ ) ورقات ، منسوخة سنة ١٠٨٩ هـ ( ٥ ) .

٢٣٤ - ( ٨ ) الدر النفيس في مناقب الإمام محمد بن إدريس ( ذكره

سزكين )

لعمر بن زيد الدوعني ( كان حياً سنة ٩٠٠ هـ ) .

( ٣ ) فهرس مخطوطات الجامع الكبير بصنعاء ، ٤ : ١٧٦٨ .

( ٤ ) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ، ٤ : ٢٣٠ .

( ٥ ) فهرس المراجع المخطوطة بمكتبة عارف حكمت ص ١٣١ .

• منه نسخة في مكتبة بلدية الإسكندرية ، رقم ( ٣٦٨٩ - ج ) ( ١ ) .

- ومنه نسخة أخرى بمكتبة مسجد البار - القرين ( دوعن ) رقم ( ٥٠٥ ) في ( ٢٣ ) ورقة ، منسوخة سنة ١٠٩٩ هـ ( ٢ ) .

٢٣٦ - ( ١٠ ) زيادات من مناقب الشافعي للبيهقي ، ومناقب

SĀFIĪ

الشافعي لأبي عبد الله الحاكم \*

لمجهول .

( ١ ) فهرس مخطوطات بلدية الإسكندرية ج ٢ - التاريخ وملحقاته ص ١٠ ، وقد جاءت نسبه فيه

بلفظ ( الرعيني ) وهو تصحيف وتصحفت عند سزكين أيضاً حيث شك أن تكون ( الرعيني أو

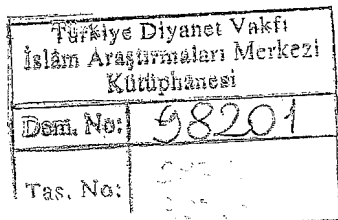
الدرعيني ) انظر تاريخ التراث العربي ١ : ٣ : ١٨٣ والصواب ما أثبتناه وهي نسبة إلى بلدة

( دوعن في اليمن الجنوبي ) وانظر معجم المؤلفين لكحالة ٧ : ٢٨٥ .

( ٢ ) فهرس المخطوطات اليمنية بحضرموت ص ٩٣ .

*Al-Kitāb*

*La sacralité du texte dans le monde de l'Islam*



On le voit, tant du point de vue de la recherche historique que de celui de la vie de tous les jours, nous semblons être encore assez loin de ce qu'écrivait il y a un demi-siècle Régis Blachère, qui pensait que, grâce à la version standard du Caire, l'islam posséderait « enfin, après treize siècles de tâtonnements [...] un texte définitif de cette Vulgate »<sup>96</sup>.

<sup>96</sup> Blachère, *Introduction*, p. 135.

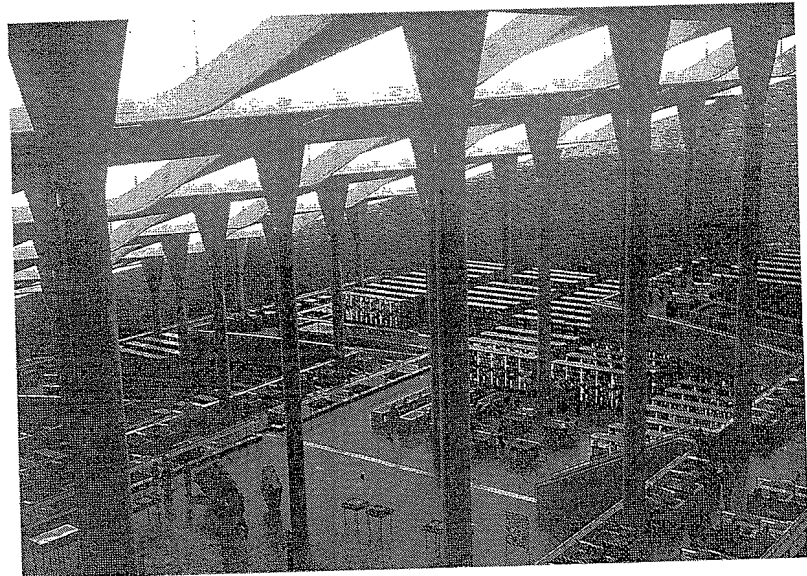
98201

*Al-Kitāb*

*La sacralité du texte dans le monde de l'Islam*

Actes du Symposium International tenu à Leuven et  
Louvain-la-Neuve du 29 mai au 1 juin 2002

D. De Smet, G. de Callatay & J.M.F. Van Reeth  
(éds.)



BRUXELLES LOUVAIN-LA-NEUVE LEUVEN  
2004

*I'ğāz et sacralisation.*  
**La *Risāla* d'al-Šāfi'i à travers le prisme de l'i'ğāz**

Claude AUDEBERT  
Université de Provence

Le dogme<sup>1</sup> de l'i'ğāz peut apparaître comme l'étape finale de la sacralisation du texte coranique. Peut-être devrait-on plutôt dire "du Coran" ou encore "de la Révélation", car la notion de "texte" va se constituer petit à petit. Nous ne nous demanderons donc pas si la mise par écrit du *Qur'ān* doit être interprétée comme une des étapes de sa sacralisation, cette question n'étant pas dans notre champ de recherche. Par contre, nous nous intéresserons aux chemins qu'a empruntés pour se constituer l'i'ğāz, tel qu'on le connaît aujourd'hui, en un dogme incontournable, c'est-à-dire celui qui est énoncé dans un ensemble de théories qui cherchent à démontrer la perfection insurpassable du style coranique.

Il s'y est ajouté d'autres éléments que l'aspect stylistique, notamment des éléments puisés dans le domaine scientifique, du microbe à la géologie ou la physique nucléaire. La théorie est toujours en marche. Il suffit de consulter la luxueuse revue éditée en Arabie Saoudite, intitulée *al-i'ğāz al-'ilmī*<sup>2</sup>, pour se rendre compte des derniers avatars de l'aspect scientifique du miracle coranique.

Toutes les disciplines ont pu contribuer à consolider le dogme, même si l'une des plus fécondes reste le domaine de la critique littéraire et des sciences de la langue.

<sup>1</sup> Nous employons ce terme faute de mieux, car il ne cadre pas, en ce qui concerne l'islam, avec l'acception qu'il a en chrétienté de point de doctrine décrété par la haute autorité religieuse qui rejeterait comme hérétique celui qui le récuserait. Il n'en reste pas moins que l'i'ğāz finira par s'imposer à tous et que l'une des accusations dirigées contre les *zindīqs* était précisément de se vanter d'être capables d'imiter le Coran. Les persécutions contre eux commencent sous le règne d'al-Mahdī (158-69 / 775-785). Al-Šāfi'i ne pouvait vraisemblablement pas en faire abstraction.

<sup>2</sup> Revue publiée à Djedda par la *Hay'at al-i'ğāz al-'ilmī fi l-Qur'ān wa l-Sunna*, Rābiṭat al-'ālam al-islāmī, alejaz-m@usa.net. On remarquera que l'inimitabilité s'applique au Coran et à la *Sunna*.

295-319

Carmel  
A. Yücel

# فَرَايِدُ الْفَوَائِدِ فِي

## اِخْتِلَافِ الْقَوْلِ فِي مَجْهَدِ وَاحِدٍ

لِلْإِمَامِ

شمس الدين محمد السلي الشافعي

(جلد 111) Safi

22 OCAK 1996

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	128566
Tasnif No:	297.501 SELF

تم التحقيق والمراجعة  
بقسم التحقيق بالدار

دار الصحابة للتراث بطنطا

1995-1410

### الخاتمة

في ذكر طرف من أحوال الشافعي -رضي الله عنه-

اعلم أن هذا باب طويل قد صنف الناس فيه ما بين مبسوط ومختصر من المتقدمين والمتأخرين كالساجي وداود الظاهري والبيهقي والدارقطني والشاشي والصاحب ابن عباد ونصر المقدسي والآجري والداوودي والحاكم والإمام فخر الدين والزنجشري وغيرهم وقال ابن الرفعة إنها بلغت أربعين تصنيفاً وأنه وقف على أكثرها ونحن نقتصر من ذلك على نبذ من أحواله ونسبه ومولده ووفاته فإنه حق على من قلد إمامنا في دينه أن يعلم فضله ويعتقد أرجحيته في العلم والفضل ولا سبيل إلى أن يدرك ذلك من لم يره إلا بالوقوف على أخباره وأحواله وتعظيم العلماء واعترافيهم بتقدمه عليهم في العلم والفضل وكل ما أذكره عندي أسانيد المتصلة المشهورة ولكني حذفها خوف الإطالة.

[نسب الشافعي]:

وليكن البداية بذكر نسبه وبيان كونه مطلبياً فنقول هو إمام الأئمة أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد بريد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف.

نسبه نسب رسول الله ﷺ عند الانتهاء إلى عبد مناف والسائب أسر يوم بدر وأسلم فالسائب صحابي.

وحكى الخطيب في تاريخ بغداد عن القاضي أبي الطيب الطبري أنه قال: شافع بن السائب الذي ينسب إليه الشافعي لقي النبي -ﷺ- وهو مترعرع وأما السائب فكان صاحب راية الهاشميين ولما أسر فدا نفسه ثم أسلم فقبل له لما لم تسلم قبل إعطاء الفداء فقال ما كنت أحرم المؤمنين ما طعموه وقد شهد أكابر العلماء على صحة هذا النسب.

ثم أتيت ابن شيرمة فأخبرته فقال لا أدري ما قالا وروى حديث جابر أنه باع النبي -ﷺ- جملة وشرط ظهره إلى المدينة قال فالبيع جائز والشرط جائز فأخذ كل إمام بظاهر حديث وبهذا السبب وقع اختلاف عظيم بين الأئمة -رضي الله عنهم- وقد توسط إمامنا الشافعي -رضي الله عنه- فلم يجر شيئاً من هذه الأحاديث على إطلاقه بل جمع بين الأحاديث وعمل بها وفصل تفصيلاً حسناً وهو مبسوط في كتب الفقه والله أعلم.



84046

# EGYPT AND SYRIA IN THE FATIMID, AYYUBID AND MAMLUK ERAS

## II

Proceedings of the 4th and 5th International Colloquium organized  
at the Katholieke Universiteit Leuven in May 1995 and 1996

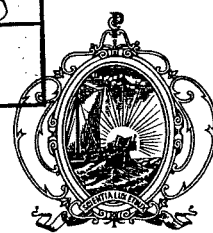
U. VERMEULEN

and

D. DE SMET

(eds.)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	84046
Tas. No:	932 INT.C



UITGEVERIJ PEETERS  
LEUVEN  
1998

248

J. THIRY

des comme les Almoravides? Quelles que soient les réponses à ces questions, il est clair que le déclin de l'Afrique du Nord ne peut être attribué à tel mode de vie, à telle race ou à tel groupe d'hommes mais bien à l'Homme, tout simplement.

JACQUES THIRY  
Université Libre de Bruxelles

05 MARS 2000

### LA BARQUE DE L'IMÂM AŞ-ŞAFĪĪ

*Pour mon ami Albert De Caluwe,  
lui aussi passionné de l'Égypte*

Le mausolée grandiose qui aujourd'hui couvre le tombeau de l'imâm aš-Şafīī, au fond de la *qarāfa* méridionale au Caire, cache une sépulture qui, à l'origine, a dû être bien modeste. La pierre dressée qui marque encore maintenant l'emplacement de la tête de l'imâm, tout en se trouvant hors de l'enclos proprement dit, est une réplique ayyūbide de la colonne qui, autrefois, avec une seconde plus petite disposée aux pieds de l'imâm, mais disparue depuis, formait l'unique indication de la tombe. L'inscription qu'y lisait encore Mas'ūdī<sup>1</sup>:

هذا قبر محمد بن ادریس الشافعی امین الله

«ceci est la tombe de Muḥammad Ibn Idrīs aš-Şafīī le confident de Dieu»

est remplacée par une autre, qui paraît dater de la même époque que le magnifique cénotaphe<sup>2</sup>. Celui-ci, chef d'œuvre du menuisier qui travaillait pour Saladin, 'Ubayd b. Ma'ālī, de la même famille que celui qui a exécuté la chaire pour la mosquée al-'Aqṣā, occupe la place centrale et extériorise une foi sublimée. Il est daté selon l'inscription qu'il porte en 574<sup>3</sup>, ce qui est confirmé par nos sources. En effet, avant la construction du mausolée sous al-Malik al-Kāmil, Saladin y avait déjà construit une *madrasa* en 572/1176-1177, dont aucun vestige ne subsistait<sup>4</sup>.

Cependant, nos sources se sont trompées quant à l'époque qui va suivre. Ils ont cru que le fils de Saladin, al-Malik al-'Azīz, a été enterré avec sa mère Šamsa dans le mausolée<sup>5</sup>. Or ces tombes n'auraient laissé

<sup>1</sup> Mas'ūdī, *Murūğ ad-dahab*, éd. BARBIER DE MEYNARD-PAVET DE COURTELLE, Paris, vol. 7, p. 50; Maqrīzī, *Ḥiṭaṭ*, Būlāq, vol. 2, pp. 296, 462; G. WIET, *Les inscriptions du Mausolée de Shāfiī*, *Bulletin de l'Institut d'Égypte* 15, 1933, p. 168; E. CHAUMONT, *al-Shāfiī*, *EP* 9, p. 183; R.B. PARKER, R. SABIN, *Islamic Monuments in Cairo*, Le Caire 1985, p. 149.

<sup>2</sup> WIET, *Inscriptions*, p. 173.

<sup>3</sup> WIET, *Inscriptions*, pp. 172 sq.

<sup>4</sup> MC. GUCKIN DE SLANE, *Ibn Ḥallikān's Biographical Dictionary*, Londres 1843, vol. 2, p. 645; H. HALM, *Die Anfänge der Madrasa* (ZDMG Suppl. 3.1), Wiesbaden 1977, p. 440.

<sup>5</sup> Maqrīzī, *Ḥiṭaṭ*, vol. 2, p. 462; WIET, *Inscriptions*, p. 174 + n.1.

s. 249 - 264

# مسالك الأَبصار في ممالك الأَمصار

تأليف

ابن فضل الله العمري

شهاب الدين أحمد بن يحيى

(توفي ٧٤١هـ)

السفر السادس

134-140

صدره

فؤاد سزكين

بالتعاون مع

علاء الدين جوخوشا، إيكهارد نويباور

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية

في إطار جامعة فرانكفورت - ألمانيا الاتحادية

منشورات

معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية

يصدرها

20 MAYIS 1991

فؤاد سزكين

Saffir (S.H.S.)

سلسلة ج

عبرن التراث

المجلد ٦/٤٦

مسالك الأَبصار في ممالك الأَمصار

السفر السادس

طبع بالتصوير عن مخطوطة ٢٠٢٧

لاه لي، مكتبة السليمانية

استانبول

رُشَى

وَخَافَ الرَّشِيدَ مِنْهُ عَلَى خِلَافِهِ وَحَقَّقَ لَهُ أَنَّ خِيَابَ وَطَنِ النَّاسِ تَسْمَعُهُ  
لَوْلَا الْعُقُولُ الْخِيَابُ وَلَمْ يَكُنْ فِي عَصْرِ أَجْمَعٍ مِنْهُ لَشَرُوطُ الْإِمَامَةِ وَلَا  
أَنْفَعُ لِلْعُلَمَاءِ وَلَا الْعَامَّةِ وَكَانَ جَلِيسَ أَخْبَرٍ وَجَفَّ الْعَامُ إِذَا اشْتَدَّ الْكَرْبُ  
لَتَرَى تَقِيضَ سَوَائِكِهِ وَتَعْجِيزَ أَيْجَارِهَا وَإِذَا هَا وَهَيْبُهُ وَحُجِّي الْحُجُومِ وَلَا  
تَعَدُّ مَنَاقِبَهُ - وَحَدَّ الْعِيُومَ وَلَا تَحْدُ سَوَائِكِهِ مَعَ خِيَابِ شَرِيهِ لَهُ الْقُوْنِ  
وَشَرِيهِ عَلَيْهِ لَانِ حِينَ مَاشَدَّ شِفَاهُ الْكُوْنِ وَقَوِي مِنَ الْمُنَاسِ تَأَيُّ  
مَكَاهِ وَيَسَائِرَ الْغَيْثِ حِدَاهِ وَمَا عِلَهُ وَاحِدٌ شَيْءٌ وَلَا فَضْلُهُ الْإِمَامِي  
مَعَ أَدَائِهِ لِعُوقِي بَانِيهَا وَلَا تَأَيُّمِ وَأَطْرَاحَ كَرَاهَتِهِ فِي مَطْعَمِهَا وَلَا حَرِيمِ  
وَأَمَّا هِيَ جِيحَانٌ فَطَوْنُهَا دَانِيهِ وَصُفُوفُهَا مَتَدَانِيهِ وَشَوْفُهَا  
لَا تَقْرَبُهَا حَسَنًا وَلَا جَدُّعِي غَايِنِهِ فَضْلُهُ مِنَ الْعَرَبِ جَرَعَهَا وَذِرْوَةٌ  
مِنَ الْأَدَبِ فَرَعَهَا وَرَوَاهُ مِنَ التَّعَرُّفِ حَوْصًا الْمُسْتَقَرِّ فَرَعَهَا بِأَيَاتِ مَا هَوَاهُ  
تَمَحُّمِهَا الدَّرَجِ وَتَمَحُّمِهَا السَّيْمِ دَانِيهَا الْخِيَامِ نَزِي طَلُوحِ كَانَ يَجْفُطُ  
دَبْوَانِ هَذِيْلٍ وَيَلْفُطُ اشْحُورِ مِنْ تَحْصِيلِ وَكَانَتْ لَهُ فِرَاسُهُ فِي فِرَاسَتِهِ  
الْمُوْنِ الَّتِي لَا تُحِطِي وَطَعَانُهُ هِيَ كَيْلُهُ النُّوْلَانِي تَطِي سَكَنَ مِلَهُ الْعُظْمِ  
حَيْثُ شَرِبَ الْعِلْمَ مَا رَزَمَهَا وَطَلَعَ قَمَرًا فِي أَيْقُونِ مَا رَزَمَهَا ثُمَّ اسْتَوَظَنَ  
مَصْرَ بَرِيدِ عَلِيٍّ بِلَهَابِي وَدَايَهُ وَعَلِيٌّ مَقَطَعَاتِ خَلْجِهَا فِي صَفَائِهِ  
وَأَنْتَشِرَ هُنَاكَ عِلْمُهُ الْعَزِيْرُ وَتَوَارِي فِي سِرَارِ تَرَايَاهُ دَرَهُ الْمُنِيرِ  
وَدَقِّنَ بِهَا بِالْقَرَفِ حَيْثُ هُوَ الْآنَ الْقَبْرُ الْمَعْقُودُ وَأَنَارَ الْجُودِ الْمَوْجِدِ  
وَلَوَاعِ الْمَبْرَكَاتِ الْمَبَاقِيَةِ الْمَشْهُودِ

الإمام الشافعي رضي الله عنه محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن  
السائب بن عميد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلب الشافعي  
عمره من ذرية الجذول وطود الخطب من ذرية الجذول ومروء  
درج من ذرية الشؤر الشافعي والصقور الأجادل وإمام بخر البيت  
القدس بوله وبطمانه محمده والمطلب بن عبد مناف كونه من ذرية  
وإبن أخيه عبد المطلب بن هاشم تالقي فرقته ما كان يقصر عن أولاد الأول  
من أهل الشعب لو حضر يوم الصخيفه وحضر علي مروان قرشي فتح تلك  
الأرا السخيفه ولما عاد مطلب بن المطلب إليه وانحى في غميه هاشم  
علي أخيه حتى سفل شمس بن عبد شمس ونذ عن نوفل بن آدم ما بيننا  
لقد شمس بل لو نعد شمس قبله حتى أدرك ذلك الليل وكان في ذلك  
الصدر للليل لأن من أركان البيت هاشم العرق في بني لوي سكان  
بيت البطحاء للجمع عليه لقبى واقربا أهل العبارة والمعد المفاضله  
في أهل المباله بيدانه من قرشي بسوره ابا طحها وأسره حججها  
وأبائها الشم الانوف الكرام الصنوف الحضر الأنديه والكفوف المنفده  
علي العرب تقدم الإمام علي الصفوف وقد جفط دين محمد صلي الله عليه وسلم  
علي أمته واقناد العلم بآرئته فأصبح حادل حجه ووقتم  
الصدر لاني حجه وطلب الحديث حتى النفقه من فواه الرجال  
واقنطقه قبل حين الأجال وتفقه علي ملك ثم مال الي لوسع مجال  
وجتاه علي ركبته وللشيام ففقد فعود ربات الحمال

## الإمام الشافعي

هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي ، ولد سنة ١٥٠ هـ - ٧٦٧ م ، وهي السنة التي توفي فيها الإمام أبو حنيفة ، وقد طلب العلم بمكة على من كان بها من الفقهاء والمحدثين ، فبلغ شأماً عظيماً في الفقه وهو لا يزال في سن الطلب ، حتى أذن له بالسفوتيا شيخه مسلم بن خالد الزنجي ، ولكنه لم يقنع بما حصله من الفقه ، فرحل من مكة إلى المدينة ليدرس الفقه والحديث على الإمام مالك ، فمكث عنده إلى أن توفي سنة ١٧٩ هـ - ٧٩٥ م ، وحينئذ اتجهت نفسه إلى عمل من أعمال الدولة يكتسب منه ، فتولى عملاً بنجران من اليمن ، وكان فيه عادلاً لا يقبل الملق والمصانعة ، فأفسد هذا بينه وبين والي اليمن في ذلك الوقت ، وحمله على أن يكيد له في بغداد ، ويتممه بالليل إلى العلويين ، فأمر الرشيد بإحضاره إلى بغداد مع تسعة انهموا أيضاً بهذه التهمة ، وكان هذا سنة ١٨٤ هـ - ٨٠٠ م ، فتبرأ الشافعي عند الرشيد مما اتهم به ، وذكر له أنه رجل فقيه ، وأن قاضيه محمد بن الحسن يعرف ذلك ، فسأل الرشيد عنه محمد بن الحسن ، وهو من أصحاب أبي حنيفة ، فقال : له من العلم حظ كبير ، وليس الذي رفع عليه من شأنه . فقال له الرشيد : نخذه إليك حتى أنظر في أمره . ونجا بهذا من تلك التهمة

وكان محمد بن الحسن حامل فقه العراقيين ، وهم يعرفون بأصحاب الرأي ، كما كان فقهاء الحجاز يعرفون بأصحاب الحديث ، فأخذ الشافعي يدرس فقه أهل العراق على محمد بن الحسن ، حتى اجتمع له فقه أهل الرأي وفقه أهل الحديث ، وقد أقام ببغداد في ذلك نحو سنتين ، ثم انتقل منها إلى مكة بفقه جديد يجمع بين هذين الفقهاء ، فأقام بها نحو تسع سنين يدرس فقهه الجديد ، وقد بدله فيها أنه يجب وضع أصول للفقه يرجع إليها في معرفة الحق من الباطل بين ما تشعب فيه من الآراء ، فوضع في ذلك

دراسة لأهم ناحية من الحركة الفكرية الإسلامية

المجلد الثاني

# المجددون في الاسلام

## من القرن الأول إلى الرابع عشر

١٠٠ هـ - ١٣٧٠ هـ

« إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ،  
حديث شريف

- Şafii (imam)



عبدالمعطي الصعدي

الأستاذ بكلية اللغة العربية من كلية الدراسات الإسلامية

(1377/1958 den sonra vefat etti)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2487.
Tasnif No. :	922.6 SUA.11

مكتبة الآداب وطبعتها بالجمهورية العربية السورية



# اختلف الحديث

للإمام  
محمد بن إدريس الشافعي  
المتوفى سنة ٢٠٤هـ

بإرواية  
الربيع بن سليمان المرادي  
المتوفى سنة ٢٧٠هـ

تجقيق  
عامر أحمد حيدر

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	5833
Tasnif No. :	297.301 ŞAF.İ

١٤٠٠ - ١٩٨٥  
بدمشق

مؤسسة الكرب الثقافية

سفي (9-28)

12 TEMMUZ 1995

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ٢ - خرّجت ما ورد في الكتاب من آيات .
- ٣ - شرحت الكلمات الغريبة التي وردت في الأحاديث .
- ٤ - أشرت إلى ما قد ورد خطأ في المطبوع .

وأسأل الله التوفيق

عامر أحمد حيدر

مركز الخدمات والأبحاث الثقافية

## ترجمة الشافعي

اسمه :

هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب ابن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن الهميسع بن عم رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> . يجتمع مع رسول الله ﷺ في عبد مناف المذكور<sup>(٢)</sup> .

قال أبو عبدالله الحافظ حدثني أبو الفضل بن أبي نصر أنه قرأ هذا النسب بعينه في مقابر بني الحكم، في الحجر منقوراً مكتوباً على قبر الشافعي، وزاد فيه: ابن عدنان بن أد بن أدد بن الهميسع بن بنت بن إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن كنيته أبو عبدالله<sup>(٣)</sup> . وعن عبدالله بن أحمد بن عدي الحافظ قال: قرأت على قبر محمد بن إدريس الشافعي بمصر على لوحين من حجارة أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجليه، نسبه إلى إبراهيم الخليل عليه السلام<sup>(٤)</sup> .

(١) انظر مناقب الشافعي لليبي: ٧٧/١ .

(٢) انظر وفيات الأعيان: ١٦٣/٤ .

(٣) انظر مناقب الشافعي لليبي: ٧٦/١ .

(٤) انظر مناقب الشافعي لليبي: ٧٧/١ .

# تاج المفرد

## في تحلية علماء المشرق

تأليف:

خالد بن يحيى البلبوي

الجزء الأول

مقدمة وتحقيق:

العلامة الحسن السامح

Taġ el-mefrūq fī taḥliyye

ulemā el meşrik

Hālid b. Yaḥyā el-Belbū

ḥasān es-Sāmīḥ

Mağrib,

SAFI  
(224-225)

أربعين سنة رضى الله عنه وقبر الجوهري الواعظ رضى الله عنه وقبور أصحابه بازائه رضى الله عنهم ، وقبر أصبغ بن الفرغ رضى الله عنه وقبر المزنى صاحب الامام الشافعى رضى الله عنهما . وقبر عبد الله بن الحكم وابنه محمد رضى الله عنهما ، وقبور جلة لا يحصى عددهم الا الله تعالى ، وبقبلى القرافة المذكورة بسيط متسع يعرف بقبور الشهداء وهم الذين استشهدوا مع سارية رضى الله عنهم أجمعين .

وقفنا على رسم الديار فسلمنا      وقلنا له يا رسم أين نأوا عنا  
وجدنا بدمع كالرذاذ على الثرى      فصم المنادى وانصرفنا كما كنا  
وما ذلك الا أن ربع ديارهم      به كالذى نلقى فقد زادنا حزنا  
فلما يئسنا من جواب ديارهم      نزلنا فقبلنا الثرى قبل أن رحنا

ومما شهدت من المواضع المعظمة مشهد الامام أبى عبد الله الشافعى رضى الله عنه وهو مسجد عظيم القدر ومتاهى الاحتفال ، مفرط الاتساع ، يصل داخله اليه بعد دخول أربعة أبواب هائلة حافلة بين كل باب وباب فضاء واسع ، ومدى بعيد ، والمسجد كله قبة كبيرة فائقة الحسن ، فائقة الصنعة ، نادرة الاختراع فيها من الذهب الخالص والتبر المسبوك ما يغشى الابصار ويذهل الالباب ويفوت وصف الواصفين قد حار فيها أهل حران وأربت على مباني سجستان ونجران ، وصارت غاية فى سمو والاتقان وانعطفت بما يفضل معاطف التيجان الفائتة باقترانها لاقتران حواجب القيان ، وتحتها فى وسط المسجد المبارك الضريح المكرم له من الرخام المجزع ، الموضع والشبابيك المفضضة المذهبة الاستار ، المدبجة المطرزة ، والشمع الابيض أمثال السوارى العظام على قواعد الذهب والفضة ما يقصر عنه الوصف ، ويحار فيه العقل ، وبازائه قبور جله كرام ، وعند رأس المشهد المكرم سارية من الرخام الابيض منقوش بالخط الحسن ما نصه وان ليس



المجمع الملكي  
لبحوث الحضارة الإسلامية



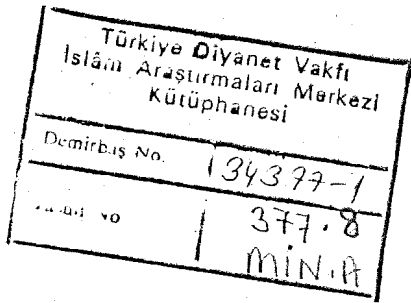
مكتب التربية العربي  
لدول الخليج



المنظمة العربية  
للتربية والثقافة والعلوم

من أعلام

# التربية العربية الإسلامية



المجلد الأول  
1988 er-Riyad

مكتب التربية العربي لدول الخليج

(197-218) -

## الإمام الشافعي

إعداد

الشيخ عبد الغني الدقر

نسب الشافعي :

هو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن عباس ، بن شافع ، بن السائب ، ابن عبيد ، بن عبد يزيد ، بن هاشم ، بن المطلب ، بن عبد مناف<sup>(1)</sup> . فهو عربي صليبي ، ومن مصاصة قريش . وبعيد مناف التقى الشافعي بالنسب مع ابن عمه النبي العربي محمد بن عبد الله ﷺ . وفي نسب الشافعي أربعة من الصحابة في نسق واحد ، وهم الشافع ، والسائب ، وعبيد ، وعبد يزيد ، المكنى بأبي رُكّانة .

مولده :

في نهار الجمعة آخر يوم من شهر رجب من سنة خمسين ومائة هجرية ولد الإمام الشافعي<sup>(2)</sup> وهي السنة التي توفي فيها أبو حنيفة .

وكان مولده في غزوة ثم حمل إلى عسقلان وهو صغير ، ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين<sup>(3)</sup> . وأخرج ابن أبي حاتم الرازي عن الشافعي قال : « ولدت باليمن ، فخافت أمي عليّ الضيعة ، وقالت : إلق بأهلك فتكون مثلهم ، فإني أخاف أن تغلب على نسبك ، فجهزتنني إلى مكة وأنا يومئذ ابن عشر أو شبيها بذلك<sup>(4)</sup> » فإن صحت هذه الرواية فإن المراد بقوله : « ولدت باليمن » بعض أفخاذ اليمن في غزوة .

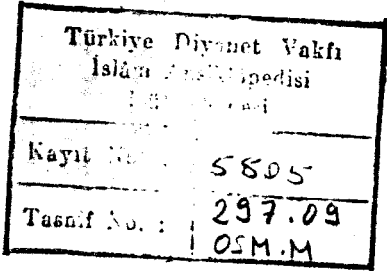
11 KASIM 1995

Ali Demirci

# عالم الثقافة الإسلامية



تأليف  
الدكتور عبد الكريم عثمان



1984  
BEYRUT

مؤسسة الرسالة

18 MAYIS 1991

Safii (KLM), 328-330

- ٤ -

الإمام القرشي : أبو عبد الله الشافعي

(٥٢٠٤ .هـ)

الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي القرشي ، عملاق من عمالقة  
الفقه الإسلامي ، وواحد من كبار مفكري العالم وأحد الأئمة الأربعة بين فقهاء  
المسلمين .

• وُلد في غزة من فلسطين سنة ١٥٠ هجرية ، ونشأ في حجر أمه يتيماً  
فقيراً ، وحمل إلى مكة وهو ابن سنتين .

• بدأ تحصيله بدراسة اللغة والشعر وأيام العرب ، وتآدب بأدب البادية ،  
ثم أقبل على الفقه والحديث وأخذ بالقسط الأوفى من العلوم والمعارف حتى سما  
عن كل عالم قبله .

• أفاده تمكنه باللغة العربية وآدابها إشراقاً ووضوحاً في العبارة . فقد كان  
فصيح اللسان ، ناصح البيان ، في الذروة العليا من البلاغة ، حتى قال عنه  
المبرد « كان أشعر الناس وأدبهم وأعرفهم بالفقه والقراءات » .

• وكانت مؤلفاته كتب أدب وبلغته وثقافته لا مجرد كتب فقه ، كما كانت  
مجالسه محببة إلى الناس لما فيها من شعر وأدب يتخللان فقهه ، حتى كان رجال  
العربية يحضرونها ليسمعوا لغة الشافعي ، وقد قال أحدهم في ذلك : « طالت  
مجالستنا للشافعي فما سمعنا منه لحنه قط ، ولا كلمة غيرها أحسن منها » . وقد

• قال فيه الإمام الشافعي : ما ظهر على الأرض كتاب بعد كتاب الله  
أصح من كتاب مالك . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : الموطأ هو الأصل  
الأول واللباب . وكتاب البخاري هو الأصل الثاني في هذا الباب ، وعليهما  
بنى الجميع كسليم والترمذي .

• ولعلّ السبب في المكانة العظيمة التي احتلها الموطأ ، دقة الإمام في  
إثباته لما أثبت من حديث الرسول وصرامة القواعد التي التزم بها لتحقيق ذلك .  
أما سنده فقد كان أصح الأسانيد ، إذ روي عن الإمام البخاري قوله : أصح  
الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر . وأما التزام صاحبه في إثباته ما أثبتته  
فلعلك تدرك ذلك من حديث إمامنا عن طريقته في تأليف الكتاب وسبب تسميته  
بالموطأ ، فقد قال : عرضت كتابي هذا على سبعين فقيهاً من فقهاء المدينة فكلهم  
واطأني عليه ، فسميته الموطأ . وقد اعترف بصحة طريقته المتقدمون والمتأخرون ،  
فقال الجلال السيوطي : ما من مرسل في الموطأ إلا وله عاخذ أو عواخذ » .

• لقي هذا الكتاب عناية كبيرة من المفكرين والعلماء ، واهتمّ به الناس  
اهتماماً شديداً حتى قال القاضي عياض : « لم يُعَنَ بكتاب من كتب الحديث  
والعلم اعتناء الناس بالموطأ ، لذا فقد كان من أكثر الكتب رواية وشرحاً وتعليقاً .

• ولعل من أطرف ما يذكر حول هذا الكتاب ، أنه كان من شروط تولي  
القضاء في الأندلس ، أن يكون المرشح لهذا المنصب حافظاً للقرآن الكريم ،  
وموطأ الإمام مالك .

أيها القارئ الكريم : إنه كتاب يجب أن لا تخلو منه مكتبة أي مثقف  
مسلم .



Muhsin

الجمهورية العراقية  
وزارة الأوقاف

الصفحة (561-564)

# ابن حجر العسقلاني ودراسة مُصنفاته ومبناه وموارده في كتابه الأصابة

Türkiye Diyanet İşleri İslâm Ansiklopedisi	
Kayıt No. :	6970
Tasnif No. :	922.573 HAC

الجزء الأول

تأليف

دكتور محمد عبد المنعم

دكتوراه في التاريخ الإسلامي من  
جامعة بغداد

08 MAYIS 1991

دار النشر للطباعة - بغداد

- ٢٢٩ - توالي التأسيس بمعالي ابن ادريس (١) .  
قال في مقدمته « قصدت في هذا التأليف ايراد شيء من مناقب  
الامام المطلبي ناصر الحديث النبوي أبي عبد الله محمد بن ادريس  
الشافعي (رض) وقد سبق إلى التأليف في ذلك من يتعسر استيعابهم  
بالذكر » (٢) وعدد منهم أولهم : داود بن دلف الاصبهاني ثم أبو
- 
- (١) عنوان الزمان / مجلد ١ / الورقة / ٥٢ وفيه توالي التأسيس ...  
الجواهر والدرر / الورقة / ١٥٦ ب ، ٢٩٣ ب . كشف الظنون  
/ مجلد ١ / ٥٠٣ وفيه : توالي التأسيس ... شذرات الذهب /  
ج ٧ / ٣٧٢ وفيه « توالي التأسيس بمعالي ابن ادريس » .  
Brockelmann, G. L. S. ii 75 , No: 42 . No. 69 .  
توجد منه نسخة مصورة بشكل ميكروفلم في معهد المخطوطات  
المصورة رقمها ( ١٥٤٣ تاريخ ) مصورة عن نسخة المكتبة  
الظاهرية بدمشق ذات الرقم ( ٩٢٢٤ عام ) . كما توجد منه  
نسخة في أيا صوفيا / ٢٠٩ وفيه ورد الاسم توالي التأسيس ... الخ  
وقد طبع توالي التأسيس مع الرحمة الغيثية وكلاهما لابن حجر  
بمطبعة بولاق الاميرية ١٣٠١ هـ انتهيا في الصحيفة ٨٧ ثم جاء  
بعد ذلك كتاب خلاصة تذهيب الكمال للخزرجي . والكتاب  
بحاجة الى تحقيق علمي . واعادة نشر .  
(٢) نسخة معهد المخطوطات المصورة / الورقة / ١ علما بأن الورقة -



Safii  
S (Arabic ile ilgili bibliyografya)

İslam Ansiklopedisi

# An Introduction To Mohammedan Law And A Bibliography

NICOLAS P. AGHNIDES



Türkiye Devleti için  
İslam Ansiklopedisi  
8250  
297.51  
AGH. A

SANG-E-MEEL PUBLICATIONS

CHOWK URDU BAZAR LAHORE

**Al-'Uqud al-Durriyyah fi Tanqih al-Fatāwa al-Hāmidīyyah**, by M. Amin b. 'Abidin (1258). Būlāq, 1300. Ibn 'Abidin draws upon his previous works, such as the *Radd al-Mukhtār*, *Minhat al-Khāliq*, and *Essays (Rosā'īl)*. A useful work, in the form of questions and answers.

(18) *Fatāwa Khayriyyah*, by Khayr-al-din b. A. al-Fārūqī al-Ramlī (1081), collected by his son and one of his students. 2d ed. Būlāq, 1300. Consists in reasoned answers to actual questions.

(19) *Wāq'āt al-Muftīn*, by 'Aq. b. Yū. Qadri Efendi (after 1088). Būlāq, 1300. A compact guide for common cases as settled by previous authorities.

(20) *Fatāwa al-Anqirawi*, by Shaykh-al-Islām M. b. Hu. al-Anqirawi (1098). Gives most of the accepted decisions and is relied upon by doctors and jurists.

(21) *Fatāwa 'Ali Efendi*, by Shaykh-al-Islām 'Ali Efendi Jataljawi (1103). Constantinople, 1323. (In Turkish.) Well known. Consists in actual *fatwas*. Contains the arguments derived later by Sāliḥ b. A. al-Kaffawī from the Arabic sources. Printed on the margin are the *Fatāwa Fayḍiyyah* by Shaykh-al-Islām Fayḍ-allah Efendi.

(22) *Al-Fatāwa al-'Alamkiriyyah*, compiled upon the order of the sultan Muhyi-al-din 'Alamkīr Ewrenkzib (ruled from 1069-1118) by a commission under the chairmanship of Shaykh Nizām. Calcutta, 1243. The work is meant to be exhaustive and to dispense with the need to refer to other *fatwa* collections. It enjoys in India the highest esteem.

(23) *Fatāwa 'Abd-al-rahīm*, by Shaykh-al-Islām Menteshzādeh 'Abd-al-rahīm Efendi al-Bursawī (1128). Constantinople, 1827. An esteemed large collection in Turkish. Contains many *fatwas* on modern matters such as the agrarian relations.

(24) *Fatāwa Hammādiyyah* (1241), by Mawlāna a. 'l-Faṭḥ Rukn b. Husām al-Nākūrī. A compact work of the *'Alamkiriyyah* type. It gives in preface a long list of sources.

## II. SHAFITE

(1) *K. al-Umm* (vol. ii), by M. b. Idris al-Shāfi'ī (204). Recension of al-Rabī' a. M. b. Su. al-Murādi. Būlāq, 1321. There is also a recension by al-H. al-Za'farāni, one of al-Shāfi'ī's Bagdad disciples, which has gone into oblivion. The *Mabṣūṭ* referred to by the *Fihrist* must be the old Bagdad version of the *Umm*, since the chapters tally. Apparently the *K. al-Hujjah* which al-Shāfi'ī is said to have composed in Bagdad (*Tah-dhib*, p. 61) is another name for the recension of al-Shāfi'ī's Bagdad teachings. In the long list of the works ascribed to al-Shāfi'ī in Yāqūt neither title is mentioned. Evidently these names were given by al-Shāfi'ī's students when they collected his teachings. The *Umm*

is a valuable source for the study of law. It is full of *hadiths* and contains many repetitions. There are abridged recensions (*mukhtaṣar*) of al-Shāfi'ī's doctrines by Al-Rabī', a. Ya'qūb al-Buwayṭi, and a. Ibr. Iṣm. b. Yahya al-Muzani (264). The *Mukhtaṣar* of al-Muzani is the most widely known of them. It is printed on the margin of the *Umm*. Al-Nawawī speaks of it as one of the five widely-used books at his time, the other four being the *Muhadh-dhab*, the *Tanbih*, the *Wasīṭ* and the *Wajīs*, to be mentioned later. The *Mukhtaṣar* of al-Muzani hardly deserves its name, for it is still large, often literally quoting the *Umm*. Many commentaries were written on it, notably by a. al-Tayyib al-Tabarī, M. b. A. al-Shāshī, and Zakariyā' b. M. al-Anṣārī. There is a smaller compendium by al-Muzani, called *Nihāyat al-Ikhtisār*, where he often indicates his own views, which in many instances disagree with those of al-Shāfi'ī (Subki, p. 244). The opinions of al-Shāfi'ī cited in the *Umm* and the other recensions of his teachings in Egypt are called his recent (*jadid*) opinions in distinction from his older views (*qadim*) contained in recensions of his teachings in Bagdad, such as the *K. al-Hujjah*.

(2) *Al-Hāwi al-Kabir*, by a. al-H. 'Ali b. M. al-Māwardī (450). An exhaustive treatise of *fiqh*. A condensation of it is the author's *al-Iqnā'*. Al-Māwardī is said to have written the *Iqnā'* upon the order of the calif al-Qādir-bi-'llah in competition with al-Qudūrī, the Hanīfite, a. M. 'Abd-al-wahhāb b. M., the Malikite, and a Hanbalite. The story says that al-Māwardī was the winner. (Yāqūt, vol. v, p. 408.)

(3) *Al-Ahkām al-Sultāniyyah*, by the same al-Māwardī. Ed. Max Enger, Bonn, 1853. This is a justly renowned work giving the description of an ideal state. Some of the subjects it covers are not to be found elsewhere, as the author himself points out in his conclusion. The treatment is schematic and clear-cut, as regards content, in many cases, closely following upon al-Shāfi'ī's *Umm*. The views of a. Hanīfah and Mālik are mentioned. The motives are not, as a rule, gone into. Strictly speaking, it is not a work of *fiqh* proper. In so far as it treats questions of *fiqh*, it does so from the standpoint of the state. The first part of the work (the first 107 out of 432 p.) has been translated into French by L. Ostrorog, Paris, 1901-6.

(4) *Al-Tanbih*, by a. Ishaq Ibr. b. 'Ali al-Shirāzī (476). Ed. A. W. T. Juynboll, Leyden, 1879. A well-known compendium which may be said to have eclipsed its predecessors, though itself has had a similar fate. Clear and detailed. The best known of the commentaries on it is that by Badr-al-din M. (b. Bahādur) b. 'Al. al-Zarkashī. *Al-Muhadh-dhab fi 'l-Madh-hab* is another well-known work of al-Shirāzī, formerly much used. It gives the arguments and difficult points.

(5) *Nihāyat al-Maṭlab fi Dirāyat al-Madh-hab*, by a. 'l-Ma'ālī 'Abd-

# مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

تأليف

العميد عبدالرزاق محمداً سود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90421
Tas. No:	030.209 ESV.M

المجلد الثالث

الدار العربية للموسوعات  
2000 Beirut

## الفصل الخامس الإمام محمد بن إدريس الشافعي

- ١ - مولده - حياته - علمه وصفاته - شيوخه - عصره - السنة والرأي.
- ٢ - آراؤه - في علم الكلام - في الامامة.
- ٣ - فقه الشافعي - الدور الاول - الدور الثاني - الدور الثالث - نقل فقه الشافعي - تلامذته - كتبه - علم الشريعة - ادلة الاحكام عند الشافعي - المرتبة الاولى الكتاب والسنة - المرتبة الثانية الاجماع - المرتبة الثالثة اقوال الصحابة - المرتبة الرابعة القياس - طابع الفقه الشافعي.
- ٤ - الاصول عند الشافعي.
- ٥ - نمو المذهب الشافعي - انتشار المذهب الشافعي - وفاة الشافعي.

باب معرفة نسبه وبلده ومولده ومدة عمره

قال أبو عمر لا خلاف علمته بين أهل العلم والمعرفة بأيام الناس من أهل السير والعلم بالخبر والمعرفة بأنسب قريش وغيرها من العرب وأهل الحديث والفقهاء ان الفقيه الشافعي رضي الله عنه هو محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة . ويجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف بن قصي . والنبي صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف . والشافعي محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع والى شافع ينسب (١) وقد تقدم انه شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي فالنبي صلى الله عليه وسلم هاشمي والشافعي مطلي وهاشمي والمطلب اخوان ابنا عبد مناف ولعبد مناف أربعة بنون هاشم والمطلب ونوفل وعبد شمس بنو عبد مناف . وكذلك لا خلاف أن الشافعي ولد سنة خمسين ومائة من الهجرة وهو العام الذي توفي فيه أبو حنيفة رحمه الله . نا خلف بن

(١) ومن زعم أن شافعا كان مولى لابي لهب فطلب من عمر أن يجعله من موالى قريش فامتنع فطلب من عثمان ذلك ففعل فقد بعد عن الصواب وشذ عن الجماعة والتعويل عليه من بعض الحنفية والمالكية تعصب بارد ولهم أن يناقشوه في علمه لا في نسبه .

الشافعي

SAFII  
(FKE)

في فضائل الشافعي

مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم

وذكر عيون من أخبارهم وأخبار أصحابهم للتعريف بجلالة أقدارهم

تأليف الامام الحافظ ابي عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي المتوفى عام ٤٦٣

وهو مجزأ ثلاثة أجزاء أولها يشتمل على فضائل الامام مالك وأخباره ومن ذكر فيه معه من أصحابه رحمهم الله والثاني يشتمل على فضائل الامام الشافعي وأخباره ومن ذكر فيه معه من أصحابه رحمهم الله والثالث يشتمل على فضائل الامام أبي حنيفة وأخباره ومن ذكر فيه معه من أصحابه رحمهم الله

عن نسخة دارالكتب المصرية العامة مع اتماها ومقابلة بعضها بنسخة خزانة كوبريلو محمد باشا بالآستانة

عنيت بنشره

مكتبة دارالكتب المصرية

لصاحبها الأستاذ الدكتور محمد عبد القادر

بالقاهرة شارع رقعة القمح بالازهر

عام ١٣٥٠ للهجرة

( حقوق الطبع محفوظة )

Türkiye Devleti

Millî Kütüphane ve

Yayınevi

6941

snif No. :

922.575

1890-1

طبعة المعاصير بمطبعة دارالكتاب

# مرشد الزوار إلى قبور الأبرار

المستقى  
الدر المنظم في زيارة حبيب المظلم

لإمام العارف

موفق الدين بن عثمان

المتوفى سنة ٦١٥ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı  
Araştırmaları Merkezi  
Kütüphanesi

n. No: 56704-1

No: 726.8962

M. V. M.

مَهَقَّةٌ وَعَلَى عَلِيٍّ وَوَضِعَ فِهْرِيَّةٌ وَذَرِيَّةٌ

مُحَمَّدٌ فَتْحِي أَبُو بَكْرٍ

المستقى  
الدر المنظم في زيارة حبيب المظلم

15 HAZIRAN 1999

Kafin (483-496)



الناشر : الدار المصرية اللبنانية  
١٦ ش عبد الخالق ثروت - القاهرة  
تليفون : ٣٩٢٣٥٢٥ - ٣٩٣٦٧٤٣  
فاكس : ٣٩٠٩٦١٨ - برقية : دار شادو  
ص . ب : ٢٠٢٢ - القاهرة  
رقم الإيداع : ٩٤/١١٣٦٠  
الترقيم الدولي : 0 - 182 - 270 - 977  
تجهيزات فنية : محمد الخازن  
العنوان : ١١ شارع عبد العزيز  
ت : ٣٩١٥١٤٨  
طبع : المعدني  
العنوان : ٦٨ العباسية  
تليفون : ٨٢٧٨٥١  
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة  
الطبعة الأولى : ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م  
تجليد فني : مطبعة سيد عبد الحفيظ

٤٨٣

مشهد الإمام الشافعي - رضى الله عنه (١) :

ثم من قبره (٢) إلى مشهد الإمام الأعظم ، والأستاذ الأفخم ، إمام الأئمة ، وناصر الكتاب والسنة أبي عبد الله محمد بن إدريس بن عباس بن عثمان ابن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، ابن عم النبي ﷺ ، فضائله ومناقبه أشهر من أن تُذكر ، ولا بد من تذكيرة هاهنا فنقول (٣) :

رَوَى عن المُزَنِّي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (٤) قَالَ : سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَقُولُ : كُنْتُ بِيَعْدَادَ فَرَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (٥) فِي النَّوْمِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَصَافَحْتَنِي ، وَجَعَلَ خَاتَمَهُ فِي أُصْبُعِي (٦) ، وَكَانَ لِي عَمٌّ فَفَسَّرَهَا لِي فَقَالَ : أُمًّا مَصَافَحْتَهُ فَأَمَّا مَنْ مِنَ الْعَذَابِ (٧) ، وَأُمًّا لَيْسَ خَاتَمَهُ فَسَيَلِغُ اسْمُكَ مَا بَلَغَ اسْمُ عَلِيٍّ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ (٨) .

[ وَإِنْ صَدَقَتْ رُؤْيَاكَ لَمْ يَبْقَ بِالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مَوْضِعٌ إِلَّا ذُكِرَتْ فِيهِ وَعُمِلَ بِقَوْلِكَ ] .

(١) العنوان من عندنا . [ وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ج ٤ ص ١٦٣ - ١٦٦ ] .  
(٢) أي : من قبر الإمام أبي إسحاق المروزي .. وفي « ص » : « وتمشى إلى الغرب تجد قبراً عند ابنة عبد الرحمن بن عوف الزهري ، رضى الله عنهما ، وتمشى إلى الشرق تجد التربة والمشهد الجليل ، مشهد الإمام الشافعي ، رضى الله عنه » .

(٣) في « ص » : « ولا بد من إيراد نسبة من ذلك » .

(٤) في « ص » : « رحمة الله عليه » .

(٥) في « م » : « رضى الله عنه » .

(٦) في « ص » : « وخلع خاتمه وجعله في أصبعي » .

(٧) في « ص » : « أما مصافحك لعلي أمان من العذاب » .

(٨) في « ص » : « في الشرق والغرب » . وما بين المعقوفين - بعدها - عن « م » وساقط من

« ص » .

٤٨٢

قبر الفقيه أبي إسحاق المروزي (١) :

ثم تذهب من هذه التربة إلى الحوش المجاور لتربة الإمام محمد بن إدريس الشافعي . بهذا الحوش الجليل والمعظم ، والمحل الأثور المُفَعَّم ، قبر الشيخ الإمام ، العالم العلامة الفاضل أبي إسحاق إبراهيم بن أحمد بن إسحاق المروزي الشافعي . كان إمام عصره في الفتوى والتدريس ، تَفَقَّهَ على ابن سريج (٢) ، وبرع في الفقه ، قال ابن خلكان في حقه : انتهت إليه الرياسة في الفقه بالعراق بعد ابن سريج ، وصنَّفَ كتباً كثيرة ، وشرح مختصر المُزَنِّي .

وقال الشيخ أبو إسحاق في حقه : انتهت إليه رياسة الفقه ببغداد ، وصنَّفَ في الأصول ، وعنه أخذ الأئمة ، وانتشر الفقه عن أصحابه في البلاد .

ومن أحسن ما ذكر عنه من شعره قوله (٣) :

لا يغلون عليك الحمد في ثمن فليس حمد وإن أثبتت بالعالى  
الحمد تبقى على الأيام ما بقيت ويذهب الدهر بالأيام والمال

وخرج إلى مصر في آخر عمره فتوفي بها لسبع (٤) خلون من رجب الفرد سنة أربعين وثلاثمائة . وقيل : ليلة الأحد الحادى والعشرين منه (٥) سنة ٣٤٠ هـ . وقبره يُزار ويُتبرك به - رحمه الله تعالى ورضى عنه (٦) .

(١) العنوان من عندنا . [ وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٦ و ٢٧ ، وتاريخ بغداد ج ٦ ص ١١ ] .  
(٢) في « م » : « تفقه بآب شريح » تحريف من الناسخ ، والتصويب من الوفيات في الموضوعين .  
(٣) في « م » : « يقول » .  
(٤) في الوفيات : « تسع » .  
(٥) هكذا في « م » .. وفي الوفيات وتاريخ بغداد : « ليلة يوم السبت لإحدى عشرة ليلة خلت من رجب » .  
(٦) إلى هنا ينتهي الساقط من « ص » والمشار إليه في صفحة ٤٢٧ ، المامش رقم (١) .

K-15

Dia için ücretsiz  
evde hizmet

# الأئمة الأربعة

(٣)



ŞAFİİ

الإمام

محمد بن إدريس

الشافعي

الدكتور

مصطفى الشكعة

Türkiye Vakfı İslam Ansiklopedisi Tijit Hizmetleri	
Yıl No	5563-2
İsmit No.	922.975 ŞAF

الناشر

دار الكتاب اللبناني - بيروت

## الفصل الأول

### الأسرة والمنشأ والمرنى

- ١ -

عالم قریش :

هذا علم من أعلام الإسلام وإمام متميز من أئمة هذه الأمة . ذو شخصية فذة تلزم المرء أن يحني لها الجباه إجلالا ويطأطئ الهام لها إعظاما . كما جمع بين جلال العلم وشدة الفطنة . والحفاظ على المعاني الإنسانية التي تجعل منه إمام دين وإمام دنيا .

إنه أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف الذي حدد معالم شخصيته - فيما يذهب كثير من العلماء - الحديث الشريف :

« لا تسبوا قریشا فإن عالمها يملأ الأرض علما . اللهم إنك أذقت أولها عذاباً . أو وبألاً . فأذق آخرها نوالاً » .

وللحديث رواية أخرى هي قوله صلى الله عليه وسلم :

« اللهم اهد قریشاً فإن عالمها يملأ طباق الأرض علماً . اللهم كما أذقتهم عذاباً فأذقهم نوالاً » .

لقد عرض العلماء للبحث عن ذلك العالم القرشي الذي تنطبق عليه نبوءة الرسول ﷺ ، وانتهوا إلى أن الشافعي هو المراد بذلك إنه « رجل من علماء هذه الأمة من قریش ظهر علمه وانتشر في البلاد . وكتبوا تأليفه كما تكتب المصاحف ، واستظهروا أقواله ، وهذه صفة لا نعلمها قد أحاطت إلا

SAPAK (13-31)

# بيان خطا من خطا على الشافعي

تأليف

الإمام أبو بكر أحمد بن محمد بن الحسين البيهقي  
(ت ٤٥٨ هـ)

تحقيق وتقديم

الدكتور الشرفي نايف العيسى

أستاذ مساعد بقسم الدراسات الإسلامية  
كلية التربية - فرع جامعة الملك عبد العزيز  
بالمدينة المنورة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	1834
Tasnif No :	397.3
	8245

مؤسسة الرسالة

08 MAYIS 1991

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٨٣ - ١٤٠٣ هـ

مؤسسة الرسالة  
بيروت - شارع سوريا - بناية صمدي وصالحه  
ماتف: ٣١٩٠٣٩ - ٣٤١٦٩٢ ص.ب: ٧٤٦٠ بوشهران



الفصل الأول

ترجمة الإمام الشافعي

721 1000 416  
A. H. 1000  
DIA (am demand)

Safir (152-155)

# المختصر في علم رجال الأثر

تأليف

عبد الوهاب عبد اللطيف

الأستاذ المساعد بكلية أصول الدين بجامعة الأزهر

الطبعة الثامنة

مزيدة ومنقحة

حق إعادة الطبع محفوظ للمؤلف

١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م

الناشر

دار الكتب العلمية  
١٤ شارع الجمهورية بعباس  
طنجة ٧-١١٦١

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi İ. Ütüphanesi	
Rayıt No. :	10019
Tasnif No. :	297-301 A.E.D. M

08 MAYIS 1991

- ١٥٣ -

والشعر، وجود القرآن على مرقىء مكة إسماعيل بن قسطنطين . وكان يجتمه في رمضان ستين مرة . ثم حفظ الموطأ في ليال وعرضه على مالك ، وأذن له مسلم بن خالد بالفتوى وهو دون العشرين وكان قد حفظ القرآن وهو ابن سبع ، وحفظ الموطأ وهو ابن ثلاث عشرة ، ونشر علمه بنفسه في كثير من الأقطار الإسلامية ، وناظر في العراق ومصر وجمع بين فقه العراقيين والحجازيين والمصريين ، وله في أكثر الأقطار الإسلامية رواة عنه .

طلب منه عبد الرحمن بن مهدي أن يضع له كتاباً فيه معاني القرآن . وجمع قبول الأخبار وحجة الإجماع ، وبيان النسخ والمنسوخ ، فوضع له كتاب « الرسالة » وهي مشهورة في أصول الفقه ، وصنف في التفسير والفقه والأدب .

وله المسند في الحديث ، وهو ليس من تأليفه ، إنما التقطه بعض النيسابوريين - وهو أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر المطري ، من مسوع أبي العباس الأصم ، عن الربيع المرادي - من كتاب « الأم » والمبسوط للشافعي ، شرحه ابن الأثير المتوفى سنة ٦٠٦ وعبد الكريم الرافعي . ورتبه الأمير سنجر الجاولي والسندي ، وتبع البيهقي أحاديثه وأودعها كتابه « السنن الكبرى » وله كتاب الاختلاف ، وجامع العلم ، والرد على عمل أهل المدينة ، والرد على محمد بن الحسن ، وإبطال الاستحسان ، وأحكام القرآن وغيرها .

قال أبو يعيم عبد الملك بن محمد في قوله عليه السلام : « اللهم أهد قريشاً فإن علمها يملأ طباق الأرض علماً » : في هذا الحديث علامة للمميز على أن المراد بذلك عالم من علماء الأمة ، قد ظهر علمه واشتهر ، وانتشر في البلاد ، وهذه صفة لا تعلمها قد أحاطت إلا بالشافعي ، وإذا كان واحد من التابعين

- ١٥٢ -

سعد : « كان قد اشتغل بالفتوى في زمانه ، وكان ثقة كثير الحديث صحيحه ، وكان مرياً من الرجال نبيلاً سخيّاً ، وقال الشافعي : ما فاتني أحد فأستفت عليه ما أسفت على الليث بن سعد ، وابن أبي ذئب ، وقال ابن معين . كان يتساهل في السماع والشيوخ ، ويحمل تساهله على أنه كان يرى أنه لا بأس بالإجازة ، فقد قال النووي بعد توثيقه . « وكان يتجاشى التدليس في روايته » .

قال ابن حجر : ثقة ثبت فقيه إمام من السابعة ، ولد سنة ٩٤ أربع وتسعين . وتوفي في شعبان سنة ١٧٥ خمس وسبعين ومائة .

وأصح أسانيد مصر ما رواه « الليث عن يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير . عن عقبه بن عامر » .

روى عن نافع . والزهرى . ويزيد بن أبي حبيب ، وسعيد المقبري وغيرهم من علماء مصر والحجاز . وروى عنه : ابن وهب ، وابن المبارك وكتابه : أبو صالح عبد الله بن صالح وغيرهم من العلماء البصريين والبغداديين وله كتاب التاريخ ، كتاب المسائل في الفقه .

## الإمام الشافعي

هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع القرشي ، المطلبى تلمكي أبو عبد الله ، كانت أمه أزدية ، ولد بغزة وحمل إلى مكة بعد فطامه فتشأ بها وأقبل على العلم فتنقه بمسلم بن خالد الزنجي . وحدث عن عبد الملك ابن الماجشون<sup>(١)</sup> . ومالك بن أنس . وابن عيينة وغيرهم وبرع في علم العربية

(١) بفتح الجيم وكسرهما وضم الشين معربة .

143  
Safii (142-163)

مستفاد

# الرحلة والاعتراب

القاسم بن يوسف التجيبي السبتي

المتوفى سنة ١٢٢٩ و٧٣٠ هـ

تحقيق واعداد

عبد الحفيظ منصور

Thamir, Dir. et. Vahid	
5129	
Tasniif No. :	118.11

دار العربية للكتاب

08 MAYIS 1991

وغير ذلك من سائر البشر ما لا يحصيهم إلا خالقهم الذي أمانتهم وهو يحييهم ، « الذي أحصى كل شيء عددا ، وهو على كل شيء قدير » . رحمهم الله تعالى ونفع بمحاسنهم ، وتجاوز عن سيئهم ، بمنه وكرمه .

[ روضة الامام الشافعي ]

فمن جملة ما عايناه من الروضات المذكورات . روضة الامام الفاضل أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي ، ويجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف بن قصي ، فالنبي صلى الله عليه وسلم هاشمي ، والشافعي مطلبى ، وهاشم وعبد المطلب أخوان ، ابنا عبد مناف . ولعبد مناف أربعة بنين : هاشم ، والمطلب ، ونوفل ، وعبد شمس . وهذه الروضة من أعظم الروضات التي رأيناها احتفالا وعظما وزخرفة ، ولقد كنت أحسب أن مثلها لا يوجد في الدنيا . وقد بنى عليه رحمه الله قبة يعجز الفكر عن كيفية تصور بنائها ، قد احتوت على أركان أربعة ، بين كل ركن والذي يليه سبعون شبرا ، وهي كلها مزخرفة بالذهب الإبريز ، ولا يقدر مقدر ما أنفق فيها ، وإنها لتكاد لتخلب عقل الناظر إليها لحسنها وجمالها ، واتفق دخولي لها مع بعض نبلاء الغرناطة (8) ، فلما رأها كاد أن يذهب ليه ، وقال لي : أظن أن هذه إرم ذات العماد ، أو كما قال ، ولا أظن أن أحدا يأتي بمثلها .

وبلغني أن الملك الأجل الملقب بالمنصور الصالح رحمه الله تعالى لما أراد أن يبني التربة التي هو الآن بها مدفون ، التي تقدم ذكرها ، وجه بعض أمراء دولته العظماء ، وأمره ببنائها وبالغ في التأكيد في الاحتفال فيها ، وفي زخرفتها ، وقال له : اصنعها مثل تربة الشافعي رحمه الله تعالى ، فيها الأمير المذكور ، واجتهد فيما أمر به غاية الاجتهاد ، وبذل الأموال الكثيرة ، واحتفل غاية الاحتفال ، فكملمت في أقرب وقت ، / وجاءت من أبعد شيء يرى ، غير أنها قاصرة عن تربة الشافعي [ 63 - 1 ] رحمه الله ، ولما فرغ منها دخلها الملك الأجل الملقب بالمنصور

(8) نسبة الى مدينة غرناطة .

وأشدنا أيضا لنفسه بلفظه ، من حفظه ، وكتب لنا ذلك بخطه من كلمة :

عجبت لخال حل في وسط أنفه وعهدي به وسط الخدود يرى وشيا وحسن الفتى في الأنف والأنف عاطل وكيف إذا ما الخال صار له حليا وأنشدنا أيضا بلفظه لنفسه من حفظه ، وكتب لنا ذلك بخط يده ، وقال لنا : كان لنا صاحب من طلاب الحديث يقال له : البخاري ، وكان له يسير ميل إلى الحسن ، فكنا نتمازح إذا رأى صورة حسنة ، فنقول : هذا على شرط البخاري ، فقلت في ذلك :

بدا كهلال العيد عند طلوعه وماس كفضن الخيزران المنعم  
مليح غريب الحسن وأفي مواصلا موافقة منه على رغم لوم  
غزال رحيم اللد أصبح معلما بحمرة خد بالمحاسن معلم  
وقالوا : على شرط البخاري قد أتى فقلنا : على شرط البخاري ومسلم

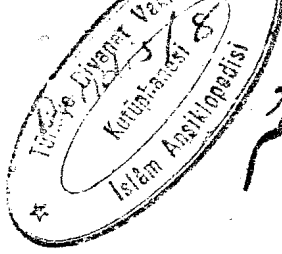
الأثرى في نسب صاحبنا أبي حيان المذكور تقيده - بفتح الهمزة بعدها ثاء مثلثة ، نسبة إلى الأثر ، وتستفاد هذه النسبة مع الأبري ، والأثرى . والحياني ، تقيده - بفتح الحاء المهملة ، وتشديد الياء آخر الحروف ، نسبة إلى جدّه حيان .

والحياني ، بالجيم ، والباقي مثله ، نسبة إلى بلدة بالأندلس ، يقال لها حيان ، جبرها الله تعالى ، بغرب الأندلس .

انتهى ذكر من تيسر لقاءه والأخذ عنه بالقاهرة المعزية حاضرة الديار المصرية ، من الأئمة الأعلام ، نفع الله بهم ونفعهم ، وأعلى محلهم في منازل العالمين العاملين ورفعهم . وفي أثناء إقامتنا بمصر [ 62 - ب ] والقاهرة ترددت إلى / القرافتين الصغرى والكبرى برسم زيارة قبور الأولياء والفضلاء ، نفع الله بزيارتهم ، ولا أعلمنا من بركتهم .

وأول يوم دخلت فيه القرافتين المذكورتين كان يوم السبت الثالث عشر لجمادى الأولى من سنة ست وتسعين وستمائة ، فقابلت بهما ، وخصوصا بالصغرى منهما ، من الروضات الشريفات المحتوية على أعضاء العلماء والفضلاء والأولياء والصلحاء والزهاد المشهورين ، والرؤساء المذكورين ،





# نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام

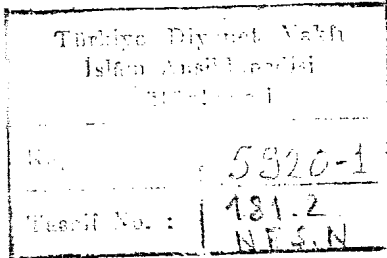
## الجزء الأول

- Şafii (İtikadi görüşleri)

تأليف

الدكتور على سامي النشار

Ph. D. Cantab.



الطبعة السابعة

مزيدة ومنتحة

١٩٧٧



دارالمعارف

DIA 15m Toronto  
M.02

في الرد على القدرية ، ثم يليه الحسن البصري ويذكرون أن له رسالة إلى عمر بن عبد العزيز في ذم القدرية ، ثم زيد بن علي زين العابدين وله كتاب في الرد على القدرية ، ثم الشعبي ، ثم الزهري . ويلي هذه الطائفة الإمام جعفر محمد الصادق وهو عند أهل السنة والجماعة محدث وفقهه وينسبون له كتاب الرد على القدرية وكتاب الرد على الخوارج ، ورسالة الرد على الغلاة من الروافض (١) .

إذن كان للمذهب السني دولته الرسمية منذ نشأة الفرق ، بدأها علي بن أبي طالب في مناقشاته مع الخوارج ومع القدريين من ناحية أخرى . وقد رأى علي قدرياً مشهوراً في عصر عمر يناقش في القدر ، وهو عبد الله بن صبيغ ، ورأى كيف منعه عمر بن الخطاب بطريقته الزادعة الشديدة من الخوض في رأيه ، ولم يكن لعل هذه الطريقة العمرية في الردع ، بل لحأ وهو باب مدينة العلم - إلى الجدل بالتي هي أحسن .

ويتقل المؤرخون صورة من مناقشة علي بن أبي طالب للقدرية ومتابعة الشافعي له في شعر رقيق . فقد أتى سائل عن القدر إلى علي بن أبي طالب وسأله عن القدر ونهاه علي بن أبي طالب بقوله : إنه طريق دقيق لا تمش فيه ، ولكن السائل يلح ويطلب المزيد ويقول علي مرة أخرى إنه : بحر عميق لا تخض فيه ، فلم يقتنع الرجل أيضاً وسأل مرة أخرى : يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر ، فقال : سر خفي لا تفضحه . فعاد الرجل يقول : يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر فقال ، علي : يا سائل إن الله خلقك كما شاء : أو كما شئت ؟ فقال ، كما شاء ، قال : إن الله يبعثك يوم القيامة كما شئت أو كما يشاء فقال كما يشاء ، فقال : يا سائل لك مشيئة مع الله أو فوق مشيئته أو دون مشيئته ، فإن قلت مع مشيئته ادعيت الشركة معه ، وإن قلت دون مشيئته استغيت عن مشيئته ، وإن قلت فوق مشيئته كانت مشيئتك غالبية على مشيئته ، ثم قال : ألسنت تسأل الله العافية ؟ فقال نعم فقال : فبماذا تسأل العافية ؟ أمن بلاء ابتلاك به ، أو من بلاء غيره ابتلاك به ؟ قال : من بلاء ابتلائني به . فقال : ألسنت تقول « لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ؟ قال بلى ، قال : تعرف تفسيرها ؟ فقال : لا يا أمير المؤمنين علمني مما علمك الله ، فقال : تفسيره : أن العبد لا قدرة له على طاعة الله ولا على معصيته إلا بالله عز وجل ، يا سائل : إن الله يسقم ويداوى ، منه الداء ومنه الدواء ، أعقل عن الله ، فقال عقلت ، فقال له : ألا صرت مسلماً ، قوموا إلى أخيك المسلم وخذوا بيده . ثم قال علي : لو وجدت رجلاً من أهل القدر لأخذت بعنقه ولا أزال أضربه حتى أكسر عنقه ، فإنهم يهود هذه الأمة (٢) .

وهذا النص غير محتمل للشك ، فن ناحية الدراية هو من علي ، ون ناحية الرواية

(١) البندادي - الفرق .. ص ٢٢١ .

(٢) الإسفرائيني - التبصير في الدين ص ٥٨ .

ينأى عن النقاش في الاستواء ، ولكن قوله بأن الكيفية مجهولة هو إنكار للمشبهة أو للمجسمة الذين أثبتوا الاستواء إثباتاً عادياً ، وإنكار أيضاً للمعتزلة الذين نادوا بأنه لم يكن ثمة استواء كان مالك يضع أساس العقيدة العملية ويعلن أنه لا يتكلم إلا فيما تحته عمل ، ولكنه كان يمهّد أيضاً لظهور أبي الحسن الأشعري . وقد اعتنق المالكية فيما بعد المذهب الأشعري ودافعوا عنه أشد دفاع . ورغم ذلك فقد انبثقت فكرة التجسيم والشبيه من فرقة مالكية هي السالمية ، وكانت تعلن أنها تتكلم باسم مالك - وما أبعدما عنه .

### ٣ - الإمام الشافعي :

وأتى بعد الإمام مالك بقليل ، الإمام محمد بن إدريس الشافعي (٢٠٤هـ - ٢٤٠هـ) ومن الخطأ القول إنه لم يمثل مذهب أهل السنة والجماعة في ناحيته العقائدية . حقاً إن الشافعي كره الكلام وللتكلمين ، ولكن عالم الإسلام الكبير كان لا بد له ، وهو في معترك الفرق ، أن يقف أمام الخارجين منها على عقيدته السنية . بل ذكر البغدادي أنه المتكلم الثاني بعد أبي حنيفة ، وأن له كتابين أحدهما في تصحيح النبوة والرد على البراهمة والثاني في الرد على أهل الأهواء (١) .

كانت مسألة القدر قد ظهرت على يد معبد بن خالد الجهني في عصر متقدم تماماً ، وكان معبد ابن خالد الجهني يعيش في البصرة ، كما سنعرض لهذا فيما بعد ، وكان يلحظ بعينه تطور المجتمع الإسلامي . وفي البصرة ملتقى الناس جميعاً بدأت المعاصي ترتكب علانية وخفية ، ورأى ثمة انهياراً في إقامة التكليف ، والناس يتعللون في المعصية بالقدر ، فقام يناهض هذا فأعلن « لا قدر والأمر أنف » . إنه كان يريد أن ينكر أن القدر سالب للاختيار وأن يدافع عن شرعية التكليف وأن يقيمها ثانية . وسرعان ما انتشر مذهبه أشد انتشار . ورأى جماعة من خالص المؤمنين صحة قوله ، وآمن به بعض أهل المدينة حين أتى إليها . ولكن بعض الصحابة قاوموه أشد المقاومة . نشأت القدرية إذن واعتنقها كثيرون من المسلمين ، خارجة عن مذهب أهل السنة والجماعة منذ القدم ، وقاومها أهل السنة والجماعة منذ القدم أيضاً .

ويرى أهل السنة والجماعة أن سند مذهبهم إنما يعود إلى علي بن أبي طالب ويعتبرونه أول متكلميهم ، ويذكرون أنه ناظر الخوارج في مسألة الوعد والوعيد وناظر القدرية في المشيئة والاستطاعة ، كما يعتبرون عبد الله بن عمر من أوائل أهل السنة والجماعة - وقد ورد عنه أنه تبرأ من معبد الجهني في نفيه القدر . .

ثم يذهب السند إلى التابعين : وأولهم عند أهل السنة عمر بن عبد العزيز ويقررون أن له رسالة

(١) البندادي : الفرق ص ٢٢١ .

# ابن عبد الحكم المصنف

وكتابه  
فتوح مصر وأخبارها

Sāfi (16-17)

تأليف

الدكتور  
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم

مدرس التاريخ والحضارة الإسلامية  
بجامعة الأزهر

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	9660
Tasnif No. :	962 S.A.D.1

١٩٧٩ - ١٣٩٩ م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

- ١٧ -

في دار ابن عبد الحكم ، وهي يومئذ من أكرم البيوتات العلمية في مصر ،  
وفي هذه المناسبة الطيبة أهدى إليه ألف دينار من ماله الخاص ، ولم يكتف  
بذلك ، وإنما أخذ له - بنفسه - الأدي الموفور - من ابن عسامة التاجر ألف  
دينار أخرى ، كما أخذ له ألفا ثالثا من رجلين آخرين (١) .

وخاتمة المطاف مع ابن عبد الحكم ، أن نشير إلى ما أجمع عليه مؤرخوه ،  
من أنه وأولاده كانوا ذوي مكانة طيبة ، وتقدير مشهور لدى أولى الأحرار  
في مصر ؛ يقول غير واحد منهم : « وبلغ بنو عبد الحكم بمصر من الجاه  
والتقدم ما لم يبلغه أحد (٢) » .

أبناء عبد الله بن عبد الحكم

١ - عبد الحكم بن عبد الله :

على الرغم من أنه أكبر أولاد ابن عبد الحكم ، فإننا نجد المصادر بخيلة  
في ذكره والحديث عنه ، ولم تزد كلمات المؤرخين له عن بضعة أسطر  
لا تشفي غلة الباحث عن هذه الشخصية ، ومع ذلك فإن القارئ لها يستطيع  
أن يكون في ذهنه صورة مشرقة لهذا الرجل ؛ فهو فقيه ، بل وكان أفتيه  
بني عبد الحكم ، وهو داجود خطأ من سائر إخوته ، وكان خير أفاضلها ،  
تلقى عليه وفقهه عن أبيه ، وعن عبد الله بن وهب ، وغيرهما من شيوخ  
المذهب المالكي في مصر ، ويبدو أن سماعه من ابن وهب كان أكثر  
بما سمع من غيره ؛ فيذكرون أنه كان من أكبر وأجل أصحاب ابن وهب  
وأنه لم يكن فيهم أتقى منه ، ولا أجود خطأ .

(١) القاضي عياض : ترتيب المدارك ١/١ - ٧٩٧ . ابن خلكان : وفيات

الاعيان ٢/٢٣٩ ، ابن حجر : توالي التأسيس ص ٦٠ .

(٢) القاضي عياض : ترتيب المدارك ١/١ - ٧٩٧ ، ابن لورجون : الدياج ص ١٣٤

- ١٩ -

قدوم الشافعي إلى مصر :

ولا ينبغي أن نتحدث عن هذا العلم المصري الكبير دون أن نذكر  
مناسبة مهمة ترتبط به ، وبأسرته ، وببلده مصر ، فضلا عن ارتباطها الوثيق  
بالحركة العلمية في الإسلام وتأثيرها فيها بشكل عام ، وإنما نغني بها قدوم  
العالم المجتهد الفذ ، والإمام القرشي المطنبي محمد بن إدريس الشافعي إلى مصر  
في أواخر عام ١٩٨ هـ ، واتخاذها مستقرا آمنا إلمة قلبه ، واستراحت  
إليه وإلى أهله نفسه ، ومن ثم استأنف فيها - في رحاب مسجد عمرو بن العاص  
بالفسطاط - نشاطه العلمي العظيم ، وأعاد بناء مذهب الفقه المنسوب إليه  
الذي عرف بين الفقهاء بالمذهب الجديد ، وكتب أروع كتبه فيها « الأم ،  
والرسالة » ،

ويهمنا من أمر هذه المناسبة أن نذكر دور عبد الله بن عبد الحكم -  
وهو يومئذ أحد رؤساء المالكيين في مصر - في استقبال الشافعي بمصر ،  
والتكئين له بين أهلها ، وتوفير وسائل الحياة الكريمة اللائقة بمقام إمام  
كالشافعي فيها . ويشير الحافظ ابن حجر العسقلاني إلى هذه المسألة فيقول :  
« لما قدم الشافعي مصر ، وقعد في مجلسه - يعني بالمسجد - كان يجالسها  
أصحاب الخلق ( جمع حلقة ) : عبد الله بن عبد الحكم ونظراؤه ، فحب إلى  
أهل مصر من الفقهاء والتبلاء والأعيان » (١) .

وكانت بادرة الترحيب والتكريم المصريين اللاتقنين بالشافعي مبادرة  
شخصية خالصة من ابن عبد الحكم ترتفع به إلى درجة التقدير والحد بين  
العارفين ، فحين قدم الشافعي إلى الفسطاط استقبله أهلها بما هو جدير به  
التجلة والتقدير ، وأنزلوه بينهم خير منزل ، حيث أقام أول العهد به فيها

(١) توالي التأسيس عمالي ابن إدريس ص ٦٢ .

2500. Abbadi, Abu Asim Muhammad ibn Ahmad al-. *Kitab Tabaqat al-Fuqaha ash-Shafiiya—Das Klassenbuch der Shafiiiten* (Mit Einleitung und Kommentar Herausgegeben—Vitestam, Gosta). Leiden: E. J. Brill; 1964; x + 61 + 154pp., + 8 plates.  
Reviewed by Diwald, S. (1969) DI 45(1-2): 135-6.

2501. Bishop, E. F. F. 'Al-Shafii (Muhammad ibn Idris)—Founder of a Law School'. MW; 1929; 19: 156-75.

---

Traditionists 293

2510. Rancillac, P. 'Des Origines du Droit Musulman a la Risala d'al-Shafii'. MIDEOG; 1977; 13: 147-69.  
A study of the development of Fiqh with reference to *Risalah* of ash-Shafii.

2511. Sachau, Eduard. *Muhammedanisches Recht nach Schafiiischer Lehre*. Stuttgart: W. Spemann; 1897; xxix + 879 + 27pp.  
Reviewed by Hurgonje, C. S. (1899) ZDMG 53: 125-67.  
An examination of the Shafii school of law.

2512. Schacht, Joseph. 'On Shafii's Life and Personality'. In: *Studia Orientalia Ioanni Pedersen—Septuagenario A. D. VII Id. Nov. Anno MCMLIII. A Collegis Discipulis Amicis Dicata*. Copenhagen: Munksgaard; 1953; pp. 318-26.  
A study on the life of Imam Shafii, based on his own writings and other classical sources.

2513. Semaan, Khalil I. 'Al-Nasikh wa al-Mansukh—Abrogation and its Application in Islam'. IQ; 1961; 6(1-2): 11-29.  
A translation of Imam Shafii's arguments for harmonizing teachings of the Quran and Sunna of the Prophet.

2514. ———. *Ash-Shafii's Risalah—Basic Ideas* (With English Translation of the Chapters on an-Nasikh wa al-Mansukh). Lahore: Sheikh Muhammad Ashraf; 1961; xii + 69pp.  
Reviewed by Fazlur Rahman (1962) IS 1(3): 128-31.

2515. Shafii, Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash- (150-204/767-820). *The Quest of Knowledge* (Translated by Abu Asad). Karachi: Muslim Youth Publishers; 1980; 51 + 95pp.  
Reviewed by Ali, Abdur Rahim (1981) MWBR 1(3): 56-7.  
A part translation of an Urdu-language title 'Rah-e-Haq Kay Do Musafir'; description of Imam Shafii's journey to Madinah al-Munawwarah in quest of Hadith learning.

## 292 Hadith

A biography of Imam Abu Abd Allah Muhammad ibn Idris ash-Shafii (150-204/767-820).

2502. Faruki, Kemal Ahmad. 'Al-Shafii's Agreements and Disagreements with the Maliki and Hanafi Schools'. IS; 1971; 10(2): 129-36.  
A study of ash-Shafii.

2503. Goeje, M. J. de. 'Einiges uber den Imam ash-Shafii'. ZDMG; 1893; 47: 106-17.  
A brief biography of ash-Shafii based on the Leiden manuscript of *Muqaffa* by Ahmad ibn Ali Abdul Qadir ibn Muhammad ibn Ibrahim ibn Muhammad ibn Tamim ibn Abdus Samad ibn Ali al-Hasan ibn Tamim al-Maqrizi and Abu Nuaim's *Hilyat al-Awliya*.

2504. Heffening, W. 'Al-Shafii'. In: SEI; pp. 512-15.  
An essay on the biography and works of ash-Shafii.

2505. Juynboll, Th. W. *Handbuch des Islamischen Gesetzes—Nach der Lehre der Schafiiischen Schule*. Leipzig: Otto Harrassowitz; 191.; xvi + 384pp.

2506. ———. *Handleiding tot de Kennis van de Mohammedaansche wet Volgens de Leer der Sjafiitische Schule*. Leiden: E. J. Brill; 1903; xv + 396pp.  
Note: Reviewed by Goldziher, I. (1903) WZKM 17: 356-63.

2507. Khadduri, Majid. *Islamic Jurisprudence—Shafii's Risalah*. Baltimore: The Johns Hopkins University Press; 1961; 376pp.  
Reviewed by Fazlur Rahman (1962) IS 1(3): 128-31; Schacht, J. (1964) BO 20: 103-4.  
With reference to ash-Shafii, one of whose forefathers was a descendant of Abdul Muttalib, grandfather of the Prophet.

2508. Lecomte, Gerard. 'Un Exemple d'Evolution de la Controverse en Islam—De l'Ikhtilaf al-Hadith d'Al-Shafii au Mukhtalif al-Hadith d'Ibn Qutayba'. SI; 1967; 27(1): 5-40.  
A comparative study of Hadith criticism as depicted in the writings of ash-Shafii and Abu Muhammad Abd Allah ibn Muslim ibn Qutayba ad-Dinawari (213-76/828-89).

2509. Othman, Abdul Hamid Bin H. *Shafii and the Interpretation of the Role of the Quran and the Hadith* (Doctoral thesis). St. Andrews: University of St. Andrews; 1976.  
See MESAB 10(2): 69, 1976; AIT 26(2): 3, 1978.  
A study of ash-Shafii.

IKHTILAFUL HADIS  
- MUHTALIFUL HADIS

MESAH

Taranda  
A-Yücel

# السِّيَرُ الْمَشْرِائِيَّةُ

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ أَدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ

١٥٠-٢٠٤ هـ

رواية

أَبِي جَعْفَرِ الطَّحَاوِيِّ الْحَنْفِيِّ عَنْ خَالِهِ إِسْمَاعِيلَ

ابن يَحْيَى الْمُرِّي تَلِيذَ الشَّافِعِيِّ

يُنْشَرُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ عَنْ أَرْبَعِ نُسَخٍ خَطِيَّةٍ

"كان الشافعي كالمس للدينا، وكالعافية للناس"  
(الإمام محمد بن مهبل)

رَوَى أَمْرُهُ، وَفَرَّجَ مَدِينَهُ، وَصَغَّرَ فِرَاسَهُ، وَوَقَّعَ عَلَيْهِ

الدُّكُورَ عَبْدَ الْمُعِزِّ أَمِينَ قَلْبَعَجِي

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi	
Numara:	4867
Tasvir No:	297.334
	ŞAF. S.

دار المعرفة  
بيروت، لبنان

١٤٦٧-١٩٨٧

Safri (85-105)

7 AGUSTOS 1995

## موجز عن ترجمة الامام الشافعي

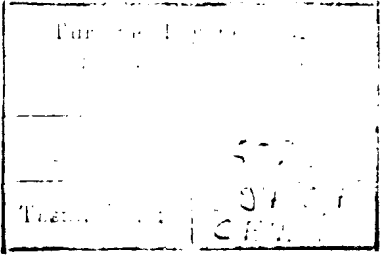
قال السبكي في طبقات الشافعية ( ١ : ٣٤٣ ) :

حياة الشافعي  
تحتاج الى مجلدات

وقد كان عن لنا أن نعقد لمناب الإمام المطلبى ، والعالم الأقوم ابن عم النبي ﷺ باب يقدم التراجم ؛ فإنه عالم قريش الذى ملأ الله به طباق الأرض علماً ، ورفع من طباقها إلى طباق السماء ، بذاته الطاهرة من هو أعلى من نجومها وأسماء وأثبت باسمه في طباق أجزائها اسم من يسمع آذاناً صمماً ، ومن لو قالت بنو آدم : علمه الله الأسماء ، لقليل : كما أبرز منه لكم أباً ومن تصانيفه أما ، والحبر الذى أسس بعد الصحابة قواعد بيته بيت النبوة وأقامها ، وشيد مباني الإسلام بعدما جهل الناس حلالها وحرامها وأيد دعائم الدين منه بمن سهر في محو ليالى الشبهات إذا سهر غيره الليالى في الشهوات أو نامها .

ولكننا رأينا الخطب في ذلك عظيماً ، والأمر يستدعى مجلدات ولا ينهض بمعشار ما يحاوله من أوتى بسطة في العلم والجسم إذ كان علماً جسيماً .

ثم رأينا الأئمة قبلنا إلى هذا المقصد قد سبقوا ، وتنوعوا فيما فعلوه وأر ، وإ القول وصدقوا .



es-Sâfi, 290-298

لمؤلفه الشيخ  
أبو بكر جابر الجزائري

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

والله سبحانه وتعالى  
العاهرة

## كلماته النفسية:

إن الكلمات الروحية هي المقصودة لنا من ذكر هؤلاء الأبرار الصالحين إذ هي التي يمكن تمثلها والافتداء بهم فيها، فيكتسبها الطالب من طريق الرياضة النفسية والمحاكاة العملية.

وللامام الشافعي من الكلمات الروحية والخلقية ما كان به إماماً يقتدى به ونجماً لامعاً يهدي به وهذه نبذ من تلك الكلمات.

## علمه رحمه الله:

إن غلام قريش الذي طبق علمه وشهرته أقطار الأرض شرقاً وغرباً لا مجال للشك في علمه وتفوقه إذ كان رحمه الله تعالى من أعلم أهل الأرض ولم يأت أحد أعلم منه بعده وهذه شهادات علماء عصره بذلك نوجزها تحت الأرقام التالية:

١ - قول النسائي صاحب السنن: كان الشافعي عندنا أحد العلماء ثقة مأموناً.

٢ - قول أحد بن سيار المروزي: لولا الشافعي لدرس العلم.

٣ - قول يحيى بن سعيد القطان: ما رأيت أعقل ولا أفقه من الشافعي وأنا: ادعوا الله له. أخصه به وحدة في كل صلاة.

٤ - قول الامام أحمد بن حنبل الشيباني رحمه الله تعالى: كان الشافعي كالشمس للدنيا وكالعافية للناس فانظر<sup>(١)</sup> فهل لهذين من خلف؟

٥ - قول ابن راهويه: كنت عند أحد بمكة المكرمة فقال لي تعال أريك رجلاً لم تر عينك مثله فأراني الشافعي.

٦ - قول الحميدي شيخ البخاري: سيد الفقهاء محمد بن إدريس الشافعي. فهذه ست شهادات من مئات غيرها تشهد بعلم الشافعي وجزارته وصحته وهيا بنا نشهد المناظرة التالية لنرى كيف يتفجر العلم من صدر الشافعي صافياً غزيراً

(١) قاله لمن سأله عن الشافعي.

## ٢٢ - محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله:

نسبه:

من هو محمد بن إدريس الشافعي<sup>(١)</sup>؟

إنه محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع القرشي المطليبي المكي نزيل مصر، يكنى بأبي عبد الله وأمه فاطمة بنت عبد الله بن الحسن المتني بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

مناقبه رحمه الله تعالى:

إن مناقب الامام الشافعي لكثيرة جداً قد ألفت فيها كتب جمة وحسبنا ذكر طائفة قليلة منها وما هي ذي تحت النقاط التالية.

- حفظه القرآن الكريم وهو ابن سبع سنين.
- وحفظه لموطأ شيخه مالك بن أنس إمام دار الهجرة وهو ابن عشر سنين.
- وتصديه للفتيا وهو ابن خمس عشرة سنة حيث أجاز له ذلك شيخه مسلم ابن خالد الزنجي.

■ وأعظم مناقب محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى - أن يجمع علماء عصره انه المعنى بقول النبي ﷺ: «اللهم أهدي قريشاً فان عالمها يملأ طباق الأرض علماً، اللهم أذقت أولها نكالا فأذق آخرها نوالاً»، وكونه هو المقصود من هذا الخبر أمر لا يجادل فيه إذ لم ينتشر لعالم قبله ولا بعده من علماء قريش علم كما انتشر علم الشافعي حيث طبق مشارق الأرض ومغاربها وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

(١) نسبة إلى جده شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي. وعلى هذا فنسب الإمام الشافعي يجتمع بنسب رسول الله ﷺ في جده عبد مناف.

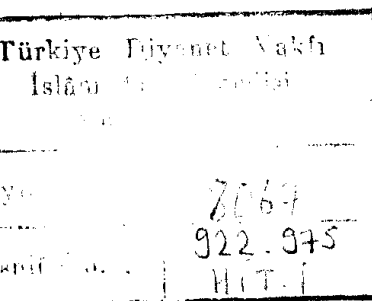


# الاجتهاد

وطبقات مجتهدى الشافعية

Safii

الدكتور  
محمد حسن هيتو



مؤسسة الرسالة

## الإمام الشافعي

(١٥٠ - ٢٠٤ هـ)

هو إمامنا، وإمام الأئمة، وعالم قریش، بل الأمة، الإمام المطلبی، محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه وأرضاه.

ونحن إذ نترجم للشافعي، لا نريد التعريف به، أو إشهاره، ولا نريد بكلامنا عنه مدحه أو إظهاره، وإنما نريد أن نزين بالكلام عنه كتبنا ومباحثنا، كما قال الشاعر:

ما إن مدحتُ محمداً بمقالتي لكنْ مدحتُ مقالتي بمحمدٍ

والكلام عن الإمام الشافعي يطول، وقد صنفت فيه المصنفات الخاصة الكثيرة، ولذلك سوف لا نذكر إلا نبذة مختصرة عن حياته وسيرته، بما يتناسب مع موضوعنا، وندع بقية الكلام عن سيرته ومذهبه إلى المصنفات الخاصة التي صنفت بمناقبه وسيرته وفقهه.

نسبه ومولده:

هو أبو عبدالله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف ابن قصي، القرشي، المطلبی، الشافعي، الحجازي، المكي، ابن عم رسول الله ﷺ.

يلتقي مع رسول الله ﷺ في عبد مناف.

فهو قرشي مطلبی بإجماع أهل النقل والتاريخ.

ولد سنة خمسين ومائة، في السنة التي توفي فيها الإمام الأعظم أبو حنيفة

رضي الله عنه.

# مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

تأليف

العميد عبدالرزاق محمد أسود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90421
Tas. No:	030.209 ESV.M

المجلد الثالث

الدار العربية للموسوعات  
2000 Beirut

## الفصل الخامس الإمام محمد بن إدريس الشافعي

- ١ - مولده - حياته - علمه وصفاته - شيوخه - عصره - السنة والرأي.
- ٢ - آراؤه - في علم الكلام - في الإمامة.
- ٣ - فقه الشافعي - الدور الاول - الدور الثاني - الدور الثالث - نقل فقه الشافعي - تلامذته - كتبه - علم الشريعة - ادلة الاحكام عند الشافعي - المرتبة الاولى الكتاب والسنة - المرتبة الثانية الاجماع - المرتبة الثالثة اقوال الصحابة - المرتبة الرابعة القياس - طابع الفقه الشافعي.
- ٤ - الاصول عند الشافعي.
- ٥ - نمو المذهب الشافعي - انتشار المذهب الشافعي - وفاة الشافعي.

h. Hermeneutical flexibility was supported by Ash'arī and traditionalist theologies.

(3) *The emergence of the law-oriented hermeneutical paradigm*

a. The systematization of legal theory was an important step in the institutionalization of all four major Sunnī legal schools.

b. For a time, Ash'arī and especially Mu'tazilī hermeneutical principles attracted some adherents within all four major Sunnī legal schools, including even the Ḥanbaliyya.

c. All four hermeneutical paradigms remained viable alternatives until the turn of the fifth/eleventh century, when the law-oriented paradigm triumphed, thanks in part to a resurgence of traditionalism and an emphasis on law in the curriculum of endowed teaching institutions.

d. Legal hermeneutics was formed in the context of theological debate, but was detached from theology with the triumph of the law-oriented paradigm.

(4) *The functions of legal hermeneutics*

a. Legal hermeneutics had different intellectual functions for different theorists. Initially it helped to legitimate the identification of a certain revealed basis for law. For early theologians, it was an attempt to give that imagined canon of revelation a place in a coherent epistemology compatible with their theological premises. But once the epistemological role of that revealed canon had become so widely acknowledged and so systematically justified that it was taken for granted among Sunnīs, legal hermeneutics began to be dominated by a concern for the legitimacy of law itself.

b. Some hermeneutical theories give more control to texts, while others give more control to interpreters and thus to their inherited assumptions about the law. Whether revelation actually dictates Islamic law therefore depends not only on whether jurists actually use legal theory as a method for constructing laws, but also on how much interpretive flexibility their legal theory affords.

c. Legal hermeneutics is not merely a linguistic prolegomenon to the rest of legal theory. It is crucial to the very possibility of harmonizing legal rules with revealed texts, and thus to the very possibility of imagining a revealed law.

Let us begin with al-Shāfi'ī's formulation of the basic hermeneutical problem of Islamic law—how to correlate legal rules and revealed texts—and his solution to that problem—a legal hermeneutic cobbled together out of earlier forms of hermeneutical discourse.

David P. Vishanoff, The Formation of Islamic Hermeneutics  
New Haven 2011.

Ṣafī'ī (1815u0)

CHAPTER 2

Divergent Proofs of a Coherent Law:  
Al-Shāfi'ī and the Birth of Legal Hermeneutics

By the turn of the third/ninth century, nearly two centuries after the Prophet's death, a range of hermeneutical concepts had been developed through discussion of various problems in the emerging fields of Qur'ānic exegesis, theology, and law; but no comprehensive hermeneutical theory had yet been constructed for the legal interpretation of revealed texts, because the notion that law was verbally revealed had not yet been sufficiently formalized to demand such a hermeneutic. This chapter identifies several hermeneutical concepts that were developed by early exegetes, theologians, and jurists, and then shows how Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī put those concepts to use to demonstrate that Islamic law could be grounded in revealed texts.

VARIETIES OF EARLY HERMENEUTICAL DISCOURSE

I am not able to give a precise chronological account of the development of hermeneutical reflection prior to al-Shāfi'ī, or to determine exactly which of his ideas were inspired by specific previous thinkers. It is possible, however, to sketch the range of hermeneutical issues that were being discussed, in a variety of interrelated discourses, at or around the turn of the third/ninth century. This will establish some of the context in which al-Shāfi'ī's *Risāla* was composed and received, and within which the discipline of legal theory was then developed. It will become apparent that al-Shāfi'ī was not the only scholar of his era to be concerned with the hermeneutical topics of clarity and ambiguity, ways of meaning, scope of reference, modes of speech, and verbal implication.

*Qur'ānic exegesis*

Early theorizing about God's speech was sparked by linguistic and substantive puzzles in the Qur'ānic text. The Prophet's revelations were challenged in a general way by his adversaries during his lifetime, and after his death it was not long before skeptics began to question specific sayings that appeared problematic. It is reported that already under the second caliph, 'Umar, one Ṣabīgh ibn 'Isl was flogged for asking provocative questions about obscurities or difficulties (*mutashābihāt*, *mushkilāt*) in the Qur'ān.<sup>1</sup> Skeptical criticism arose even from within the Muslim community, particularly

<sup>1</sup> See Goldziher, *Richtungen*, 55-56; Abbott, *Papyri*, 2:107-110. Leemhuis's conjecture ("Origins," 16-18) that Ṣabīgh's question concerned spoils of war, and constituted a challenge not

ISAMDU  
200929



1815w0

015 Ali, Kecia *Şafii*  
Imam Şafii : scholar and Saint / Kecia  
Ali. - Oxford : Oneworld Publications,  
2011. - 135 p. : il. ; 22 cm. - (Makers of  
the Muslim world)  
ISBN 978-1-85168-438-0  
1. Al-Şāfi'i, Muḥammad b. Idrīs  
2. Uşūl al-fiqh  
I. Titulo. II. Serie: Makers of the Muslim  
world  
348.97  
ICMA 4-61578 R. 72470

21 HAZ 2012

MADDE YAYINLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

*Islamic Law and Society* provides a forum for research in the field of classical and modern Islamic law, in Muslim and non-Muslim countries. The journal has established itself as an invaluable resource for the subject, both among scholars and practitioners and in the major research libraries of the world.

*Islamic Law and Society* encourages discussion on all branches of Islamic law, with a view to promoting an understanding of Islamic law, in both theory and practice, from its emergence until modern times and from juridical, historical and social-scientific perspectives.

*Islamic Law and Society* offers you an easy way to stay on top of your discipline.

Editor-in-Chief: David S. Powers (Cornell University)

Book Review Editor: Marion Katz (New York University)

Associate Editors:

1. Robert Gleave (Exeter University)
2. Marion Katz (New York University)
3. Joe Lowry (University of Pennsylvania)

Advisory Board:

Engin D. Akarlı (Brown University) – Kecia Ali (Boston University) – Oussama Arabi (Haigazian University) – Murteza Bedir (Istanbul University) – Bernard Botiveau (CNRS/Iremam, Aix-en-Provence) – Ken Cuno (University of Illinois at Urbana-Champaign) – Mohammed Fadel (University of Toronto) – Michael Feener (National University of Singapore) – Maribel Fierro (C.S.I.C., Madrid) – Wael B. Hallaq (Columbia University) – Birgit Krawietz (Free University Berlin) – Aharon Layish (The Hebrew University) – Scott Lucas (University of Arizona) – Chibli Mallat (University of Utah) – Brinkley Messick (Columbia University) – Felicitas Opwis (Georgetown University) – Rudolph Peters (University of Amsterdam) – Intisar Rabb (Boston College Law School) – Yossi Rapoport (Queen Mary University of London) – Ron Shaham (Hebrew University of Jerusalem) – Ahmed El Shamsy (University of Chicago) – Susan Spector (Queens College, C.U.N.Y.) – Frank H. Stewart (The Hebrew University) – Knut Vikor (University of Bergen)

#### Correspondence and Submission Guidelines

All submissions and book reviews should be made through [www.editorialmanager.com/ils](http://www.editorialmanager.com/ils). For detailed Instructions for Authors (IFA), please visit the journal homepage at [brill.com/ils](http://brill.com/ils). The IFA includes details on how to publish on an Open Access basis with Brill Open. Queries should be addressed to the editors c/o Prof. David S. Powers ([dsp4@cornell.edu](mailto:dsp4@cornell.edu)).

*Islamic Law and Society* (print ISSN 0928-9380, online ISSN 1568-5195) is published three times a year by Brill, Plantijnstraat 2, 2321 JC Leiden, The Netherlands, tel +31 (0) 71 5353500, fax +31 (0) 71 5317532



BRILL

*Islamic Law and Society* 19 (2012) 327-355

Islamic Law  
and  
Society  
[www.brill.com/ils](http://www.brill.com/ils)

46066

## Al-Buwayṭī's Abridgment of al-Shāfi'ī's *Risāla*: Edition and Translation

Ahmed El Shamsy and Aron Zysow\*

Buwayṭī  
✓ Shāfi'ī 181540  
-er-Risāla 170016

### Abstract

Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'ī's (d. 204/820) student and first successor Abū Ya'qūb al-Buwayṭī (d. 231/846) authored a compendium (*mukhtaṣar*) of his master's writings. In addition to a survey of al-Shāfi'ī's opinions in positive law, this unpublished work contains a paraphrased abridgment of al-Shāfi'ī's groundbreaking treatise *Risāla*, the first systematic statement of Islamic legal theory. Al-Buwayṭī's chapter offers a unique window into the reception and interpretation of al-Shāfi'ī's novel legal hermeneutic by one of his closest students. This article presents an annotated edition and translation of the chapter on the *Risāla* in al-Buwayṭī's compendium, based on an examination of three manuscripts of the work.

### Keywords

Early Islamic law, legal theory, al-Shāfi'ī, al-Buwayṭī, *Risāla*, analogy

Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1209) observed about Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'ī (d. 204/820) that the latter's "relationship to the discipline of legal theory is like that of Aristotle the Sage to logic and that of al-Khalīl

*Correspondence:* Ahmed El Shamsy, University of Chicago, Near Eastern Languages and Civilizations, 1155 East 58th Street, Chicago, IL 60637. *E-mail:* [elshamsy@uchicago.edu](mailto:elshamsy@uchicago.edu)  
*Correspondence:* Aron Zysow, 74 Naples Rd, Brookline, MA 02446. *E-mail:* [azysow@yahoo.com](mailto:azysow@yahoo.com)

\* The authors would like to thank the Islamic Legal Studies Program at Harvard Law School for supporting the research for this paper, Khaled Abduh for transcribing the relevant section of the Dār al-Kutub manuscript of al-Buwayṭī's compendium, and the editors of ILS and two anonymous reviewers for their helpful comments and suggestions.

God”), and adds that “When they meet those who believe, they say, ‘We believe’. But when they are alone with their demons (*shayāṭīn*), they say, ‘We are with you, we were only joking’” (2:8, 13f).<sup>85</sup> We hear of similarly double-minded people identified as People of the Book (5:61, cf. 59), as a group (*tā’ifa*) of the People of the Book (3:72), and as a group (*farīq*) of Jews with gentiles (*ummiyyūn*) among them (2:75f, 78).<sup>86</sup> Once again we seem to be encountering a radical minority, this time consisting of Jews and Arabs alike. In last three passages nothing is said about the last day, but 9:29 famously tells us that those People of the Book who do not believe in God and the last day should be fought until they pay *jizya*.

The passage on the intellectually arrogant people apart, the Medinese suras are problematic in that belief in God and the last day is often used as a frozen expression for little more than doing as the Messenger says. “Obey God and the Messenger and the holders of authority and refer matters to God and the Messenger if you believe in God and the last day” (4:59), as a well-known passage commands. Divorced women should not hide what God has created in their wombs “if they believe in God and the last day” (2:228); those guilty of unlawful sexual relations should be flogged without compassion “if you believe in God and the last day” (24:2); and if you asked for exemption from fighting, you would be deemed not to believe in God and the last day (9:44f; cf. also 2:232, 264; 4:38, 162). Belief in “God and His messengers” often comes across as similarly frozen.<sup>87</sup> However we are to account for the fact that belief in God and the last day (rather than, say, belief in the prophets and scripture) became a shibboleth for obedience, we have here a case where it is impossible to discern the reality behind the polemics. How literally are we to understand 9:29 on the People of the Book who are to be fought for not believing in God and the last day? Did they deny God or the last day in any sense other than that of refusing to join or properly support the Messenger’s party? Without the voice of the opponents themselves one simply cannot tell.

In sum, all we can say about the Medinese suras is that radical deniers seem to be reflected in them too, now apparently represented among both Jews and Arabs. But it is only in the Meccan suras that the resurrection and afterlife are debated in sufficient detail to allow us a glimpse of the diverse positions of the *mushrikūn* on the issue.

- 85 For their *shayāṭīn*, compare “The *shayāṭīn* are the friends of those who do not believe” (7:27, in the context of Adam and Eve’s expulsion from paradise). Such *shayāṭīn* are apparently assumed to lie behind all wrongful acts, cf. 6:68, 121; 22:3 f.
- 86 Unlike S. Günther (in J. Dammen McAuliffe (ed.), *Encyclopaedia of the Qur’ān*, Leiden 2001–06, s.v. “*ummi*”), I cannot see that *ummi* means anything other than “gentile” in the Qur’ān: Arabic *umma* corresponds to Latin *gens*/Greek *ethnos*, and “gentile” fits all the contexts in which *ummi* occurs. Naturally, the term would be largely synonymous with an Arab in Arabia, but what it meant was simply non-Jew. The meaning “illiterate” is doctrinally inspired, assisted by 2:78, where the *ummiyyūn* do not know *al-kitāb*: the continuation that they are just conjecturing (*wa-in hum illā yazunnūn*) shows that the sense in which they do not know it is that of ignoring it, not in that of being uneducated or unable to read it.
- 87 Cf. 4:150, 152, where those who “do not believe in (*yukaffiru bi-*) God and His messengers” are at fault for believing in some of them and not in others; 4:171, where People of Book are told to believe in God and His messengers and not to say “three”. Compare also 3:179; 57:19, 21.

## The Islamic penalty for adultery in the third century AH and Al-Shāfi’ī’s *Risāla*\*

Pavel Pavlovitch  
Sofia University “St. Kliment Ohridski”  
pavlovitch@hotmail.com

### Abstract

At the end of the second century AH al-Shāfi’ī (d. 204/820) advocated stoning as the sole penalty for adultery instead of an earlier rule that combined flogging with stoning. Al-Shāfi’ī’s innovative doctrine was barely noticed by the jurists, exegetes and *ḥadīth* collectors during the first half of the third century AH, but apparently provoked a legal debate shortly thereafter. This article explores the development of the third-century dual- vs. single-penalty dispute and its implications for the chronology of al-Shāfi’ī’s *Risāla*.

**Keywords:** al-Shāfi’ī, *Risāla*, penalty, adultery, dispute, dating

### Introduction: The controversial chronology of al-Shāfi’ī’s *Risāla*

Since the 1990s Western students of al-Shāfi’ī’s *Risāla* have observed that this pioneering work of Islamic jurisprudence barely influenced the development of legal theory for much of the third century AH. Several interpretations of this phenomenon have been put forward.

Norman Calder devoted his *Studies in Early Muslim Jurisprudence* to reconsidering the chronology of a number of second-century works of jurisprudence. Calder’s conclusions led to a scholarly debate that centred on his treatment of Mālik’s *Muwatta’*. Considerably less attention has been paid to Calder’s claim that al-Shāfi’ī’s *Risāla* was composed towards the end of the third century, that is, almost one hundred years after the death of its putative author.<sup>1</sup> Calder drew conclusions from a comparison between the hermeneutic approaches of al-Shāfi’ī and Ibn Qutayba; the latter’s *Ta’wīl Mukhtalif al-Ḥadīth* is, according to Calder, less sophisticated than the former’s *Risāla*, and must therefore predate its composition.<sup>2</sup>

According to Wael Hallaq, the discontinuity between the *Risāla* and other third-century legal works stems from the innovativeness of al-Shāfi’ī’s theory, which stands half way between the rationalists (*ahl al-ra’y*), who dismissed prophetic *ḥadīth* as a legal source, and the traditionalists, who shunned human

\* I wish to express my gratitude to the anonymous readers of the initial draft of this paper for their helpful criticism.

1 N. Calder, *Studies in Early Muslim Jurisprudence* (Oxford: Clarendon Press, 1993), 223–43. For a list of reviews treating Calder’s *Studies*, see J. E. Lowry, “The legal hermeneutics of al-Shāfi’ī and Ibn Qutayba: a reconsideration”, *Islamic Law and Society* 11/1, 2004, 2, n. 2.

2 Calder, *Studies*, 223 ff.

*Zina 23300*  
*Ref: 181540*  
*Ref: 170016*  
D375

03 Mayıs 2014

- 376 SHAMSY, Ahmed el. Al-Shāfi‘T’s written corpus: a source-critical study. *Journal of the American Oriental Society*, 132 ii (2012) pp.199-220.

Safii

181540

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Nisan 2014

- 1641 PAVLOVITCH, Pavel. The Islamic penalty for adultery in the third century AH and al-Shāfi‘T’s *Risāla*. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 75 iii (2012) pp.473-497.

Safii

181540

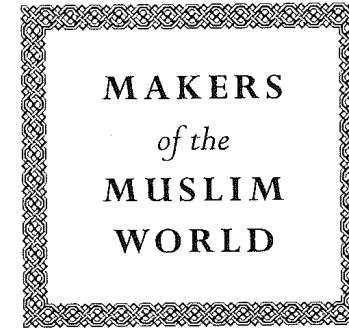
MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

TITLES IN THE MAKERS OF THE MUSLIM WORLD SERIES

Series Editor: Patricia Crone, Institute for Advanced Study,  
Princeton

*Abd al-Ghani al-Nabulusi*, Samer Akkach  
*'Abd al-Malik*, Chase F. Robinson  
*Abd al-Rahman III*, Maribel Fierro  
*Abu Nuwas*, Philip Kennedy  
*Ahmad al-Mansur*, Mercedes García-Arenal  
*Ahmad ibn Hanbal*, Christopher Melchert  
*Ahmad Riza Khan Barelwi*, Usha Sanyal  
*Akbar*, André Wink  
*Al-Ma'mun*, Michael Cooperson  
*Al-Mutanabbi*, Margaret Larkin  
*Amir Khusraw*, Sunil Sharma  
*Ashraf 'Ali Thanawi*, Muhammad Qasim Zaman  
*Chinggis Khan*, Michal Biran  
*El Hajj Beshir Agha*, Jane Hathaway  
*Fazlallah Astarabadi and the Hurufis*, Shazad Bashir  
*Ghazali*, Eric Ormsby  
*Hasan al-Banna*, Gudrun Krämer  
*Husain Ahmad Madani*, Barbara Metcalf  
*Ibn 'Arabi*, William C. Chittick  
*Ibn Fudi*, Ahmad Dallal  
*Ikhwan al-Safa*, Godefroid de Callatay  
*Imam Shafi'i*, Kecia Ali  
*Karim Khan Zand*, John R. Perry  
*Mehmed Ali*, Khaled Fahmy  
*Mu'awiya ibn abi Sufyan*, R. Stephen Humphreys  
*Muhammad Abduh*, Mark Sedgwick  
*Nasser*, Joel Gordon  
*Nazira Zeineddine*, miriam cooke  
*Sa'di*, Homa Katouzian  
*Shaykh Mufid*, Tamima Bayhom-Daou  
*Usama ibn Munqidh*, Paul M. Cobb

For current information and details of other books in the series, please  
visit [www.oneworld-publications.com](http://www.oneworld-publications.com)



222486  
Şafî  
181540

# Imam Shafi'i: Scholar and Saint

KECIA ALI

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	222486
Tez. No:	922.975 ALİ İ

22 Şubat 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN



ONE WORLD  
OXFORD

2011

# STUDIES IN ISLAMIC AND MIDDLE EASTERN TEXTS AND TRADITIONS

IN MEMORY OF  
NORMAN CALDER

edited by  
G.R. Hawting, J.A. Mojaddedi and A. Samely



KÜTÜPHANE|LIBRARY

Istanbul Şehir Üniversitesi Kütüphanesi



Published by Oxford University Press  
on behalf of the University of Manchester

2000

Salih  
18/5/40  
ibn al-Labbad al-Qayrawani  
280920

A propos du *Kitāb al-radd ‘alā al-Shāfi‘ī*  
attribué à Abū Bakr Muḥammad Ibn al-Labbād al-Qayrawānī  
(m. 333/944) et des réfutations de Shāfi‘ī dans le mālikisme  
ancien\*

Éric Chaumont (CNRS, Aix-en-Provence)

*Le livre de la réfutation de Shāfi‘ī (K. al-radd ‘alā al-Shāfi‘ī)* attribué à Abū Bakr Muḥammad Ibn al-Labbād al-Qayrawānī (m. 333/944) est l'un des derniers maillons d'une longue tradition mālikite de controverse directement dirigée contre la pensée ou la personne de Shāfi‘ī (m. 204/820). C'est aussi le seul témoin de cette tradition qui soit parvenu jusqu'à nous en son intégralité grâce à un *unicum* de la bibliothèque de Kairouan,<sup>1</sup> où sont également conservés quelques fragments plus anciens de *La preuve en matière de réfutation de l'Imām al-Shāfi‘ī (al-ḥujja fī al-radd ‘alā al-Imām al-Shāfi‘ī)* de Yahyā b. ‘Umar (m. 289/902).

On s'explique facilement l'existence, chez les mālikites, d'une tradition anti-shāfi‘ienne, visant les enseignements de Shāfi‘ī en personne. Mālik b. Anas (m. 179/795) fut le principal maître de Shāfi‘ī; durant une petite dizaine d'années, à Médine, il fréquenta assidûment son cercle. Après plusieurs années de pérégrinations dans l'Empire musulman,<sup>2</sup> Shāfi‘ī s'installe vers 198/813 à Fustāt en Égypte où il est fort bien accueilli par la grande famille mālikite des Banū ‘Abd al-Ḥakam qui le considérait probablement comme l'un des leurs. Muḥammad b. ‘Abdallāh b. ‘Abd al-Ḥakam (m. 268/882), sur le conseil de son père, devint son disciple. Plus tard, il écrivra une réfutation de Shāfi‘ī sur laquelle nous reviendrons parce qu'elle est, je pense, au principe du livre attribué à Ibn al-Labbād le Kairouanais.

Les rapports entre Shāfi‘ī et les mālikites égyptiens se dégradèrent rapidement et gravement. La raison principale en est qu'à Fustāt, Shāfi‘ī rédigea un traité très critique à l'endroit de la pensée légale de Mālik, traité connu sous le titre de *Kitāb ikhtilāf Mālik wa'l-Shāfi‘ī* (*Le livre de la divergence entre Mālik et Shāfi‘ī*). Ce livre fut justement considéré par les mālikites comme une 'réfutation' de Mālik (Ibn al-Labbād l'appelle le *Kitāb al-radd ‘alā Mālik*,<sup>3</sup> *Le livre de la réfutation de Mālik*). Par ailleurs, bien des

\* Ce texte reprend, sous une forme très remaniée, une communication orale faite lors du colloque *al-Qayrawān markaz ‘ilmī mālikī bayna al-Mashriq wa'l-Maghrib ḥattā al-qarn al-khāmis* li'l-hijra, Kairouan en avril 1994. Je remercie mon collègue et ami Mounir Arbach pour sa relecture de mon texte.

<sup>1</sup> Abū Bakr Muḥammad b. al-Labbād al-Qayrawānī, *Kitāb al-radd ‘alā al-Shāfi‘ī* (éd. Dr ‘Abd al-Majid b. Ḥamduh), Tunis 1986 (désormais *Radd* dans les notes).

<sup>2</sup> Abū Bakr Muḥammad b. al-Labbād al-Qayrawānī, *Kitāb al-radd ‘alā al-Shāfi‘ī* (éd. Dr ‘Abd al-Majid b. Ḥamduh), Tunis 1986 (désormais *Radd* dans les notes).

<sup>3</sup> Pour plus de détails sur la biographie de Shāfi‘ī, v. É. Chaumont dans *EI2*, ix, 187–91.

<sup>4</sup> V., par exemple, *Radd*, 72.

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Eylül 2014

- 321 MOTEKI, Akashi. *The miḥna of Imām al-Shāfiʿī. Orient: Report of the Society for Near Eastern Studies in Japan*.48 (2013) pp.3-19.

Mihne  
131333  
Şafi'i  
181450

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Eylül 2014

- 202 SA'İDİ, 'Abd al-Muta'al al-. Imām Şāfi'ī the renewer. Tr. Phiri, Felix J. *Études Arabes: Dossiers*. 108 (2011) pp. 91-104. Arabic text with facing English translation. Excerpted from *Al-mujaddidūn fi'l-Islām* Cairo, 2006 pp.72-76.

Şafi'i  
181540

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

181540 ŞÂFÎ

28 Aralık 2014

KENAN YENİCELİ, *eş-Şâfiî'nin edebî yönü ve  
dîvân'ının incelenmesi*, Erciyes Üniversitesi,  
Yüksek Lisans, 2013



**181540**

**ŞÂFİÎ**

- 1 BAYRAM KANARYA, İmam Şâfiî'nin 'İhtilâfu'l-Hadîs' isimli eserinin hadis ilmindeki yeri, Dicle Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2011
- 2 GIYASETTİN ARSLAN, Hicri ikinci asrın siyasi yapısı içinde İmam Şafii'nin Kur'an' ı tefsir metodolojisi, Marmara Üniversitesi, Doktora, 2001
- 3 MEHMET SADIK GÜR, İmam Şafii'nin tefsir usulündeki yeri, Dicle Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2001
- 4 MUAMMER ARANGÜL, İmam Şâfiî'nin 'Kitâbu İhtilâfi Mâlik ve's-Şâfiî' adlı eseri çerçevesinde İmam Mâlik eleştirisi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2009
- 5 MUAMMER BAYRAKTUTAR, İmam Şafii'de Lafza Bağlı hadis/sünnet yorumu, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2006
- 6 YUNUS ARAZ, İmam Şafii'nin seyahatleri ve fıkıh anlayışındaki değişim, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010
- 7 HİLAL DİRİCAN, El-Mevsili'nin El-Muhtar isimli eserindeki İmam Şafii'ye ait görüşlerin tahkiki, Cumhuriyet Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2006
- 8 SALİH GÖR, El-Fıkhu'l-Ekber eserleri bağlamında Ebû Hanîfe ve İmam Şâfiî'nin kelâmî görüşleri, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2012
- 9 TAHA NAS, İmam Şafii'ye göre sahabe kavlinin kaynak değeri, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2001
- 10 YASEMİN NAR, İbn Rüşd(595/1198)'ün 'Bidayetü'l-Müctehid'adlı eserlerinde İmam Şafii'ye ait görüşlerin tahkiki, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007

In the wake of the Abbasid revolution, which concluded in about 750, the first legal celebrities begin to appear. I would describe this period, which extends from about 750–850, as the heroic age of Islamic law. In Kūfa, Abū Ḥanīfa (d. 150/767) developed a following whose members came to be identified geographically as Iraqis or Kufans, and intellectually as committed to analogy and the role of reason in legal interpretation. In Medina, Mālik b. Anas (d. 179/795) represented the view that Medina, as the site of the Prophet's successful shepherding of a religious movement and founding of a polity, embodied a sacred, living tradition of correct practice (*'amal*) that could be used as a reference point for the evaluation of legal doctrine. Mecca's important early legal tradition did not live on in the Muslim imagination in the way that those of Kūfa and Medina did, except perhaps in the person of its most famous native jurist, Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'ī.

SHĀFI'Ī'S LIFE

Shāfi'ī's later stature as a jurist imbued traditions about his life with a markedly hagiographic character, a circumstance that impedes any attempt to reconstruct his life in detail. Still, there is no shortage of details preserved in historical sources, and from these one can at least sketch the main outlines of his life and career.<sup>9</sup> He was born in 150/767 into the Prophet's tribe of Quraysh and grew up an orphan. He first studied in Mecca with two of the city's luminaries, Muslim b. Khālid al-Zanjī (d. 179/795–6) and Sufyān b. 'Uyayna (d. 198/813), and then went to Medina to study with that city's leading jurist, Mālik b. Anas. At this point, the chronology of Shāfi'ī's life becomes hazy. He may have traveled to Yemen. At some point, he ended up in Baghdad, where he is said to have met, studied with, and/or debated Muḥammad b.

<sup>9</sup> Primary sources on his life are listed by Sezgin in *GAS* I, 485. The most recent account of his life and works is my own, "Muhammad ibn Idris al-Shāfi'ī," in M. Cooperson and S. Toorawa, eds. *Arabic Literary Culture, 500–925*, Dictionary of Literary Biography 311 (Detroit: Thomson Gale, 2005), 309–317 (note that the dates given for the Mu'tazilī inquisition at p. 314 of that entry were changed during the editorial process and should be emended to 833–847). See also É. Chaumont's entry on "Al-Shāfi'ī" in *EI2*, IX, 181–5; J. Schacht, "Shāfi'ī's Life and Personality," *Studia Orientalia Ioanni Pedersen* (Copenhagen: Einar Munksgaard, 1953) 318–326; and W. al-Qāḍī, "Rihlat al-Shāfi'ī ilā al-yaman bayna al-ustūra wa'l-wāqī'a," in M.M. Ibrahim, ed., *Studies in Honour of Mahmoud Ghul* (Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1989), 127–41.

al-Ḥasan al-Shaybānī (d. 189/805), the well-known disciple of Abū Ḥanīfa. Both Mālik and Abū Ḥanīfa would, like Shāfi'ī, come to be considered eponymous founders of schools of legal thought.<sup>10</sup> In about 814, Shāfi'ī traveled to Egypt—according to some sources, for the second time—accompanying the son of its newly appointed governor.<sup>11</sup> He remained in Egypt until his death, in early 820, and it is during this time in Egypt that Shāfi'ī is thought to have written the works of his that survive (or that are attributed to him), including the *Risāla*.

WORKS ATTRIBUTED TO SHĀFI'Ī

Shāfi'ī is known chiefly as the author of two works, the *Risāla*,<sup>12</sup> and his monumental *Kitāb al-umm*,<sup>13</sup> a voluminous work on positive law. In addition, a number of smaller works are extant and these are traditionally published together with the *Umm*. The *Risāla* is not Shāfi'ī's only work on legal theory. There are two shorter works, the *Jimā' al-'ilm*<sup>14</sup> and the *Ibtāl al-istihsān*,<sup>15</sup> as well as a longer work, thought by some to be his last, the *Ikhilāf al-ḥadīth*.<sup>16</sup> The *Jimā' al-'ilm* offers a sustained

<sup>10</sup> There are also anecdotes pairing Shāfi'ī with Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), eponymous founder of the fourth Sunni school of legal thought. E.g., Ibn Abī Ḥātim al-Rāzī, *Adāb al-Shāfi'ī wa-manāqibuhu*, 'A. 'Abd al-Khāliq ed. (Cairo: Maktabat al-Khānjī, 1953), at 63.

<sup>11</sup> On Shāfi'ī in Egypt, see J. Brockopp, *Early Mālikī Law* (Leiden: Brill, 2000), 27–33. Note: I inadvertently omitted Brockopp from the references to the above-cited entry on Shāfi'ī from the Dictionary of Literary Biography. Brockopp is hereby incorporated therein by reference.

<sup>12</sup> I cite the standard critical edition prepared by A.M. Shākir (Cairo: al-Ḥalabī, 1940), which is based on a very ancient manuscript, the so-called Rabī manuscript, named for one of Shāfi'ī's students and datable to the 9th or, likely, the mid-10th century (see the Appendix). Note that the edition by M.S. Kīlānī (Cairo: al-Ḥalabī, 1983) uses Shākir's paragraph numbering, but omits his footnotes and apparatus. I occasionally cite the old Būlāq edition as well, which is printed as volume one of Shāfi'ī's *Kitāb al-umm*, 4 vols. (Būlāq: 1321–1324/1903–1906) and which is based on a different manuscript from that used by Shākir. On the manuscripts of the *Risāla*, see the Appendix at 371 and accompanying notes.

<sup>13</sup> I cite a much-reprinted edition from Beirut: 8 vols. in 5 (Dār al-Fikr, 1990). This edition is merely a new typesetting of the old Būlāq edition. I provide chapter headings to facilitate cross-referencing with other editions. I became aware of several recent efforts in the Arab world to produce critical editions of the *Umm* too late to incorporate them in this study.

<sup>14</sup> I cite the edition by Shākir (Cairo: Maṭba'at al-Ma'arīf, 1940).

<sup>15</sup> Cited from the *Umm*, at VII, 307–20.

<sup>16</sup> I cite the edition of 'Amir Aḥmad Ḥaydar (Beirut: Mu'assasat al-Kutub al-Thiqāfiya, 1985). On the dating of Shāfi'ī's works, see J. Schacht, *The Origins of*

22 Mayıs 2015  
MADE YAYINLANDIKTAN SONRA CELEN DOKÜMAN

Şafi'i 181540

is important to understanding the issue under discussion. A helpful list of all the *Risāla*'s transmitters is given by Khadduri in his translation of the *Risāla*, along with their death dates and locations.<sup>43</sup>

I have given death dates for prominent individuals according to both the Muslim calendar and according to the so-called Common Era.

Finally, in the case of persons who are known by a name that begins with the Arabic definite article (al-), I have dropped the article after the first occurrence of that name.

3affi 181540

## CHAPTER ONE

### SHĀFI'Ī'S CONCEPT OF THE *BAYĀN*

#### I. INTRODUCTION

Shāfi'ī's *Risāla* offers a comprehensive and coherent account of the structure of the sacred law, a structure that emerges from attempting to assign any given legal rule to one of several possible combinations of the two revealed legal source texts, the Qur'ān and the Sunna. The name given by Shāfi'ī to the individual permutations of the various possible combinations of the Qur'ān and the Sunna is *bayān*, and the varieties of the *bayān* constitute God's modes of announcing the law to humankind. Shāfi'ī thus offers his concept of the *bayān* as a claim about the law as a whole, namely that the solution to any given legal problem—or more particularly, any legal rule—can be shown to derive directly from a revealed textual source, namely the Qur'ān, the Sunna or both. Moreover, legal rules deriving from the Qur'ān and the Sunna fit into intelligible and orderly categories, categories which, in turn, reflect and therefore embody the divine design and perfection of the law.

The *Risāla* is constructed around Shāfi'ī's theory of the *bayān*, and all the major topics of discussion in the *Risāla* can easily be related to it, yet most previous scholarship on the *Risāla* has not considered the concept of the *bayān* one of its noteworthy features. In this chapter, I will present Shāfi'ī's concept of the *bayān*, discuss its implications as a theory of law, and show how it relates to the construction of both the theory and the argument presented in the *Risāla*. I will conclude with a brief survey of the treatment of Shāfi'ī's discussion of the *bayān* in the works of later writers on *uṣūl al-fiqh*, and in modern scholarship of Islamic law.

#### II. THE IDEA AT THE HEART OF THE *RISĀLA*: SHĀFI'Ī'S CONCEPT OF THE *BAYĀN*

The idea at the core of Shāfi'ī's *Risāla*, his concept of the *bayān*, is the first legal-theoretical concept explored in detail in the *Risāla*, and the

23 Maris 2015

ADDE YAYIMLANDIKTAN  
ANRA GELEN DOKÜMAN

<sup>43</sup> *Islamic Jurisprudence*, 353–362.

23-60

CHAPTER FOUR

THE QUR'ĀN IN SHĀFI'Ī'S *RISĀLA*

I. INTRODUCTION

If it were a condition of being a *mujtahid* that one know every detail of the Qur'ān and the Sunna, says Abū Bakr al-Jaṣṣās, then no one could possibly claim to be qualified to engage in *ijtihād*.<sup>1</sup> Fortunately, we learn from Fakhr al-Dīn al-Rāzī, a *mujtahid* only needs to know about 500 verses of the Qur'ān, these constituting that part of the Qur'ān that is relevant to legal rulings.<sup>2</sup>

The Qur'ān is not for the most part legislative in nature, and yet its role in the early history of Islamic law has received increasing attention from scholars in recent years. Joseph Schacht held that although the Qur'ānic element in Islamic law could be taken for granted, assertions about the role of the Qur'ān in the very "earliest period" would require qualification.<sup>3</sup> Schacht's well-known claim that the earliest Islamic law evolved out of "popular and administrative practice under the Umāiyads," is the main qualification that he introduces, noting that such practice "often diverged from the intentions and even the explicit wording of the Koran" and concluding that "apart from the most elementary rules, norms derived from the Koran were introduced into Muhammadan law almost invariably at a secondary stage."<sup>4</sup> More recently, Patricia Crone has sought to survey a growing body of scholarship that focuses on legal passages in the Qur'ān whose meaning seems to have eluded early Muslim scholars.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> *Fuṣūl*, IV, 274.

<sup>2</sup> *Mahṣūl*, II, 497. Coulson and Hallaq identify 500–600 verses as legislatively relevant and Coulson holds further that only about 80 verses are legal in a narrow sense and that few treat a given legal topic comprehensively. Coulson, *History*, 12; Hallaq, *Legal Theories*, 10. The standard Egyptian Qur'ān that I use has 6,236 verses.

<sup>3</sup> *Origins*, 2.

<sup>4</sup> *Origins*, 224. Motzki has made powerful criticisms of Schacht's conclusions on this score and so it is probably best not to overstate the alleged absence of the Qur'ān in early Islamic legal thought. *Origins of Islamic Jurisprudence*, 115–117, 152–157.

<sup>5</sup> Patricia Crone, "Two Legal Problems;" see also (among the studies cited as examples by Crone), D. Powers, *Studies in Qur'an and Ḥadīth* (Berkeley: University of California

23 Mars 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

Kur'an 111379  
- Şafiî 181540  
er-Risāle - 170016

207-238

Safii (181540)

In the 160s of the Islamic era (770s–780s CE), a talented and self-confident young man from a distinguished family traveled from his home in Mecca to Medina, the “city of the Prophet,” in order to study the greatest best seller of his time with its author. The author was Mālik b. Anas (d. 179/796), the doyen of Medinan scholarship, to whom students flocked from all over the Muslim world. His book was the *Muwattaʿa*, a groundbreaking treatise on Islamic law that was at the time surpassed in popularity and influence only by the Quran.<sup>1</sup> And the young student was Muḥammad b. Idrīs al-Shāfiʿī (d. 204/820), a cosmopolitan prodigy whose innovative ideas about divine revelation and its interpretation would come to transfigure the nature of Islamic law.<sup>2</sup>

Al-Shāfiʿī was a direct descendant of the Prophet Muḥammad’s uncle Muṭṭalib – an unusually noble pedigree for a scholar – and thus enjoyed the elevated social status of members of the Prophet’s tribe, the Quraysh. He was born most probably in 150/767 in Ashkelon (Palestine), or according to some accounts in Yemen.<sup>3</sup> His father died when the son was still very young, and he subsequently moved with his mother to Mecca, where his youth is said to have been marked by two passions, archery and learning.<sup>4</sup> He also composed poetry and developed a reputation for

<sup>1</sup> Ibn Taymiyya, *Ṣiḥḥat uṣūl ahl al-Madīna*, in *Majmūʿat al-fatāwā*, ed. ʿAmir al-Jazzār and Anwar al-Bāz, 20 vols., 20:163–219 (Mansura: Dār al-Wafāʾ, 1997), at 20:178.

<sup>2</sup> For an accessible overview of al-Shāfiʿī’s life and career, see Kecia Ali, *Imām Shafiʿi: Scholar and Saint* (Oxford: Oneworld, 2011).

<sup>3</sup> Ibn Abī Hātim al-Rāzī, *Ādāb al-Shāfiʿī wa-manāqibub*, ed. ʿAbd al-Ghanī ʿAbd al-Khāliq (Cairo: Maktabat al-Khānjī, 1953), 21–23.

<sup>4</sup> Ibn Abī Hātim, *Ādāb al-Shāfiʿī*, 22–23.

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN:

Tamam *et-Muwatta* - 132327 posundun.  
*Safii* - 181540  
*Ebu Yusuf* - 050334

## REVIEW ARTICLE

### DIE FRÜHE RECHTSLITERATUR ZWISCHEN QUELLENANALYSE UND FIKTION\*

27 Ekim 2015

MIKLOS MURANYI  
(University of Bonn)

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

**D**IE ERSTEN SIEBEN KAPITEL DES BUCHES sind den grundlegenden juristischen Schriften der vier Rechtsschulen gewidmet: der *Mudawwana* Sahnūns (S.1-19); dem *Muwaṭṭa'* Māliks, *Riwāya* Yaḥyā b. Yaḥyā (S. 20-38), den frühen ḥanafitischen fiqh-Büchern: *K. al-Mabsūṭ* / *K. al-Aṣl*, *K. al-Ḥuḡḡa* von al-Šaibānī—inhaltlich eingebunden in seine *Muwaṭṭa'*-Überlieferung (S. 39-66)—, al-Šāfi's *K. al-Umm* (S.67-85), dem *Muḥtaṣar* von al-Muzanī (S.86-104) und—im längsten Kapitel—dem *K. al-ḥarāḡ* von Abū Yūsuf (S. 105-160). In den darauf folgenden Kapiteln werden folgende Themen abgehandelt: *Literary Form and Social Context* (S. 161-197); *The Origin of Norms* (S. 198-222); *The Development of Hermeneutic Skills* (S. 223-243); *Transitions* (S. 244-247). Diese sollte man allerdings unbedingt im Zusammenhang mit der ersten Hälfte der Studie lesen. Eine im Vergleich zum abgehandelten Thema etwas dürftige *Bibliographie* und ein nur wenig hilfreicher *Index*, der dem anglo-sächsischen Muster entsprechend zwischen Namenregister und analytischem Index anzusiedeln ist, runden das Buch ab.

Es ist keine leichte Lektüre, was der Verf. dem Leser, der sich mit der Frühgeschichte der islamischen Jurisprudenz auseinandersetzen will, vorgelegt hat. Und wieder geht es um die in den letzten Jahren in der Forschung hie und da mit überraschender Heftigkeit geführte Frage der *Chronologie*, um die von vielen als existenziell empfundene Früh- bei CALDER besser: Spätdatierung der islamischen Rechts- und Ḥadīth-gelehrsamkeit. Ein solcher Ansatz kann an sich nicht selten sogar Früchte tragen—vorausgesetzt, man setzt sich nicht nur mit dem gegenwärtigen Stand der Kenntnisse anhand allgemein bekannter Materialien

\* Notizen zu N. Calder's, *Studies in Early Muslim Jurisprudence*. Oxford: The Clarendon Press, 1993. xiii +. 275 pp.



البحث الأول:

## موقف الاتجاه الحدائي من الإمام الشافعي

إعداد:

د. أحمد قوشتي عبد الرحيم

عضو هيئة التدريس في جامعة القاهرة وأم القرى

من بحوثه ومؤلفاته:

مناهج الاستدلال على مسائل العقيدة الإسلامية بمصر في العصر الحديث

(رسالة علمية)

الدليل النقلي في الفكر الكلامي بين الحجية والتوظيف (رسالة علمية)

مبدأ التقية بين أهل السنة والشيعة الاثني عشرية (بحث)

نظرية السعادة بين الغزالي وابن تيمية (بحث)

أثر الخصائص الشخصية على ظهور الاتجاهات الفكرية - مصر نموذجاً -

(بحث)

27-118.

(181540) Safi!

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Ocak 2016

*Mecelle'tü't-Te'sil, senel 4, aded 7, 1434/2013 Ciddie.*

D4096



MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

369 - SHĀFĪ'Ī, Imām Muḥammad b. Idrīs al-. *The Epistle on legal theory* / Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī; ed. and tr. Joseph E. Lowry. New York: New York University Press, 2013. 504 pp. Arabic title on the page opposite to title-page. *Safii 181540*

27 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

*Safii*  
*181540*  
*istihsan*  
*091930*

402 LOWRY, Joseph E. A preliminary study of al-Shāfi'ī's *Ibṭāl al-istihsān*: appearance, reality, and legal interpretation. *Abbasid studies IV: occasional papers of the School of Abbasid Studies (Leuven, July 5 - July 9, 2010)*. Ed. Monique Bernards. Warminster: Gibb Memorial Trust, 2013, pp. 180-206.

27 Aralık 2015