

فقه السنن الكونية والسنن التشريعية

أ.د. الحروسي الميزوري
(باحث أكاديمي من الجمهورية التونسية)

Sünnet
181483

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

ما انفك علماء العالم الإسلامي وفقهاؤه يميزون بين أصناف الفقه، فمن فقه الكتاب إلى فقه السنة إلى فقه اللغة إلى فقه المقاصد إلى فقه الأولويات إلى فقه التمكن إلى فقه الخلاف إلى فقه السنن وفقه الواقع إلى غير ذلك من مجالات الفقه المتنوعة. وقد ارتأينا في هذا الإطار بالذات، أن نتناول موضوع: «فقه السنن الكونية والسنن التشريعية»، بالبحث والتحصيص، وثائقياً وتاريخياً.

ويندرج تناول هذا الموضوع في إطار إبراز المقصود بهذا النوع من الفقه من جهة، ومحاولة استقراء أسرار الكون والتاريخ والحضارات من أجل الكشف عن أصول الأحكام الإلهية ودعائمها في مجالي الطبيعة والمجتمع.

وقد اقتضت منهجيتنا أن يقع تناول هذا الموضوع وفق تسلسل العناصر التالية:

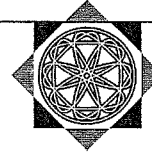
- في تحديد المصطلحات.
- في السنن الكونية.
- في السنن التشريعية.
- في خصائص السنن الكونية والسنن التشريعية وسماتها.
- في أبعاد السنن الكونية والسنن التشريعية.

* * *

سلسلة
التدوين

اعمال تدوة تطور العلوم الفقهية

النظرية الفقهية والنظام الفقهي



Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	239857
Tas. No:	277-5 AMAN

المنعقدة خلال عام:

18-15 جمادى الأولى 1433هـ / 7-10/4/2012م

1434/2013 Uman

16 Ekim 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- ٢- آخر الأصول : الاجتهاد والتقليد
 ٣- البقطع : الامتثال الإجمالي
 ٤- الأصول العملية : أصالة الاشتغال (أصالة الاحتياط)

19 Kasım 2016

Sinnet
 181483

أحداث السنة

لغة :

الأحداث جمع حدث، وهو: ما يحدث ويتحقق.

اصطلاحاً:

عيوب خاصة تحدث في المبيع
 توجب خيار فسخه لو حدثت فيما بين
 البيع وبين سنة، والقدر المتيقن منها:
 الجنون والجذام والبرص.

الأحكام:

قد وردت روايات عديدة تخير
 المشتري - فيما لو حدثت بعض العيوب في
 المبيع بعد تحقق البيع إلى سنة - بين فسخ
 البيع وإمضائه، منها صحيحة أبي همام عن

كون مبناه في ذلك الرجوع إلى
 الاحتياط.

ب- الفتوى بالاحتياط: ويتحقق
 ذلك فيما إذا استفاد الفقيه لزوم الاحتياط
 من الأدلة كموارد الشبهة المحضرة مثلاً.
 والفرق بينها هو إمكان الرجوع إلى
 مجتهد آخر في الأول دون الثاني؛ لأنه
 إفتاء في الواقع.

٢- الاحتياط الاستحبابي: وهو
 الاحتياط الذي لا يلزم مراعاته.

ويمكن التمييز بين الأنواع المتقدمة في
 التعبير، فإن الاحتياط الوجوبي يعبر عنه
 غالباً بتعابير أمثال: يجب كذا على
 الأحوط أو احتياطاً ونحو ذلك، ويعبر
 عن الفتوى بالاحتياط بأمثال: يجب
 الاحتياط في كذا (التووين المشتهين مثلاً).
 وأما الاحتياط الاستحبابي فيكون
 مسبوقاً أو ملحوقاً - غالباً - بالفتوى. وقد
 يعبر عن الاستحبابي بمثل: يجوز على
 إشكال، أو على تأمل. كما أنه قد يعبر
 عن الوجوبي بمثل: يجب على إشكال، أو
 على تأمل.

مظان البحث:

١- أول الفقه: الاجتهاد والتقليد

٣٠٣-305

12 Subat 2017

8690

Sünet
181483

TUŞALP ATTYAS, Ekin. The "Sunna-minded" trend.
*Ottoman political thought up to the Tanzimat: a
concise history* / Marinos Sariyannis. Rethymno:
Foundation for Research and Technology-Hellas -
Institute for Mediterranean Studies, 2015,
pp. 98-122.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

254007

Denet
181483
Diğer ve Magazi
182533

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 1

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Concept of *sunna* Based on
the Analysis of *sīra* and Historical
Works from the First Three
Centuries of Islam*

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Nicolet Boekhoff-van der Voort

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	254007

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA ÇELEN DOKÜMAN

Muslims commonly refer to the beginning of Islam as the golden era of their religion, both in terms of piety and preeminence. This period comprised the career of the Prophet Muḥammad and the subsequent first four leaders of the Islamic community, known as the “rightly guided caliphs.” According to Islamic Tradition, the Qur’ān was put into writing during this period, which is also the nascent stage in the transmission of the sayings and actions of the Prophet and his companions, transmitted by generations of Muslims and still considered authoritative today. To many Muslims, the period of the Prophet and the first four caliphs is normative and, therefore, the most important part of their history. The primary source of information for Muslims is the Qur’ān, immediately followed by the *sunna* of the Prophet, that includes his deeds, sayings, and tacit approval, preserved by consecutive generations of Muslims. How did the concept of *sunna* develop within the formative period of Islam? Was it derived from the exemplary behavior of the Prophet or is it a mixture of different manifestations of *sunna*, for example, the living tradition of the Muslim community, the exemplary behavior of the companions of the Prophet, or caliphs with the pre-Islamic concept of *sunna*?

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

13-38

The same may be said, indeed it has already been said, about Islamic law.¹⁴⁴ In light of this concern to maintain integrity, it seems, al-Rāzī was always going to be assigned to the minority camp regarding his understanding of the *ratio legis* in legal theory.¹⁴⁵ Whether one views the law as pursuing human welfare by virtue of divine purpose or divine custom – both volitional – makes all the difference.

Acknowledgement

An earlier draft of this essay was presented at the British Association for Islamic Studies second annual conference at the University of London in April 2015. I am grateful to those whose questions and comments helped me hone my arguments. I must also thank Dr. David Powers and the three anonymous peer-reviewers who commented on this essay, and whose meticulous review and feedback greatly contributed towards improving its quality. Any errors remain solely my own. To my father, Samer, I also owe my inestimable thanks for his unwavering and loving support.

¹⁴⁴ See Weiss, *The Search for God's Law*, 572. Khaled Abou El Fadl writes that in Islamic law, “[S]ophisticated conceptual frameworks were developed to regulate the application of the various jurisprudential tools employed in the process of legal determination. These conceptual frameworks were not only intended to distinguish legitimate and authoritative uses of legal tools, but, collectively, they were designed to bolster accountability, predictability, and the principle of the rule of law. (Khaled Abou El Fadl, “The Islamic Legal Tradition,” in *The Cambridge Companion to Comparative Law*, ed. Mauro Brussani and Ugo Mattei [Cambridge: Cambridge University Press, 2012], 295–312, esp. 297).”

¹⁴⁵ Al-Qarāfi wrote a massive commentary on the *Maḥṣūl* in which he repeatedly refers to al-Āmidī's *Iḥkām*. Al-Qarāfi inclines to al-Āmidī's criticisms against al-Rāzī. In fact, he directly references al-Āmidī's claim that a rationale cannot serve as a *ratio legis* without being determinate. Al-Qarāfi cites a range of verses from the Qur'an to demonstrate that God's actions and rulings are purposive, not because God is obligated, but as a matter of fact (Qarāfi, *Nafā'is*, 7: 332of). The same opinion is held by al-Zarkashī, who also relies heavily on the writings of al-Rāzī and al-Āmidī in his encyclopedic tome on legal theory. Zarkashī, *Baḥr*, 4:120.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA CELEN DOKÜMAN

24 Temmuz 2017



BRILL

Qur'an and Sunna or the *Madhhabs*?: A Salafi Polemic Against Islamic Legal Tradition

Emad Hamdeh

Embry Riddle University

hamdehe@erau.edu



Abstract

The Albanian scholar Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (d. 1999) established a unique type of Salafism, a movement whose adherents follow a puritanical model of Muslim creed, exegesis, and conduct that is critical of *madhhab* Traditionalism. In this article I present an annotated translation of an audio lecture in which Albānī attempted to defend Salafism against its anti-*madhhab* image. I shed light on the religious and social climate that played a critical role in triggering Albānī's disdain for Traditionalism and led him to discredit *madhhab* Traditionalist *fiqh* and replace it with his own interpretation of the jurisprudential requirements of Islamic scripture. Among the arguments I make is that Albānī's claim to follow only the Qur'an and Sunna is a rhetorical strategy designed to present Salafism as the absolute truth and distinguish it from being categorized as another *madhhab* or religious movement.

Keywords

Madhhabs – Nāṣir al-Dīn al-Albānī – Salafism – Traditionalism – *Fiqh* – Ḥanafī school – *Taqīd*

* I would like to thank the International Institute of Islamic Thought (IIIT) for providing a short-term research grant that resulted in the production of this article. I would also like to thank David Powers, Osamah Salhia, Lynnette Porter, and the anonymous reviewers for their valuable feedback; and Joseph Lowry for his expert assistance with the Arabic text of Albānī's lecture.

Selefiye 18063
Kur'an 11375
Sunnet 181483
Meghep 131282
D1255

254007

Sünnet
181483
Zahiriye
200036

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 9

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

Sunna in the Zāhirī Madhhab

Amr Osman

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Overview of the History and Main
Doctrines of the Zāhirī madhhab

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	2017

MADE YATIMLANDIKTAN
SUNNA CELEN DOKÜMAN

The founding of the Zāhirī madhhab' is attributed to Abū Sulaymān Dāwūd ibn 'Alī ibn Khalaf al-Iṣbahānī al-Zāhirī (d. 270/884), whose biographers portray him as a scholar who possessed vast knowledge and argumentation skills and had many followers. The Shāfi'ī scholar Abū Ishāq al-Shīrāzī (d. 476/1083) goes so far as to state that the "mastership of knowledge in Baghdad culminated in Dāwūd,"² a problematic statement given the lack of some basic biographical information on Dāwūd and his life. Furthermore, none of Dāwūd's works has survived. In his *Fihrist*, Ibn al-Nadīm (d. 438/1047) attributes to him a large number of works, including ones that obviously dealt with legal theoretical subjects of *uṣūl al-fiqh*—such as *al-Uṣūl*, a copy of which Tāj al-Dīn al-Subkī (d. 771/1370) seems to have had a copy some five hundred years after Dāwūd's death; *Kitāb al-Dhabb 'an al-Sunan wa-l-Aḥkām wa-l-Akhhbār* ("In Defense of *Sunnas*, Rulings, and Reports," a work said to have comprised 1000 folios); *Kitāb al-Ijmā'* (on consensus); *Kitāb Ibtāl al-Taqlīd* (on the invalidity of the [uncritical] following of others' views); *Kitāb Ibtāl al-Qiyās* (on the invalidity of analogy); *Kitāb Khabar al-Wāhid* (on traditions narrated by one transmitter); *Kitāb al-Khabar al-Mūjib li-l-'Ilm* (on reports that establish apodictic knowledge); *Kitāb al-Khusūs wa-l-'Umūm* (on the restrictedness and unrestrictedness of terms); *Kitāb al-Mufassar wa-l-Mujmal* (on clear and ambiguous terms);

195-210

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

254007

Sünnet
181483
Mu'tezile
132305

THE SUNNA AND ITS STATUS IN ISLAMIC LAW

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	254007

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

Chapter 3

The Concept of *sunna* in Mu'tazilite Thought

Usman Ghani

24 Temmuz 2017

General Features of Mu'tazilite Thought and Epistemology

Wāṣil b.'Atā (d.131AH/748CE), an associate of al-Ḥasan al-Baṣrī (d.110AH/728CE), is traditionally considered, along with 'Amr b. 'Ubayd (d.144AH/761CE), the originator of Mu'tazilism. This account of the beginnings of early Mu'tazilism differs from that of Watt (d.2006) who argued that the main founders of the 'Mu'tazilite school of thought were four individuals: Mu'ammār (d.215AH/830CE), Ibrāhīm Al-Nazzām (d.221AH/836CE), and Abū I-Hudhayl (d.226AH/841CE) in Baṣra, and Bishr al-Mu'tamir (d.210AH/825CE) in Baghdad.¹ The accounts of the beginnings of the Mu'tazilite School differ and there are numerous versions of it as given by Al-Shahrastānī (d.548AH/1153CE) in his *al-Milāl wa al-Nihāl*. Sometimes Amr b. 'Ubayd is mentioned in place of Wāṣil and the circle from which he withdrew was not of al-Ḥasan but Qatā da (d.117AH/735CE) and, for these reasons, Watt rejects this incident which marks the beginnings of this school. The incident is as follows:

A discussion started between Wāṣil and al-Ḥasan al-Baṣrī regarding an individual who commits a major sin whether he remains a believer or not. Al-Ḥasan addressed this by saying that committing a sin does not affect the individual and he remains in the fold of a believer. However,

MADDE YAYINLANDIKTAN
SUNNA CELEN DOKÜMAN

53-74

254007

Sunnet
181483
Hanefi Mejhabe
180516

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 6

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Concept of *sunna* in Early
and Medieval Hanafism

Ali Altaf Mian*

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Introduction

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA ÇELEN DOKÜMAN

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

This chapter discusses the meanings of *sunna* in several core texts of early and medieval Hanafism. In early Hanafi works, the word, *sunna*, made rare appearances. In these texts, it denoted normative communal practices, the binding example of the Prophet Muhammad, and the emulation-worthy model of his companions. In medieval Hanafism, *sunna* referred additionally to a type of religious and moral norm and a source of sacred law. Medieval Hanafi legal theorists divided the latter meaning of *sunna* along epistemological lines into certainty-yielding *sunna* and probability-yielding *sunna*. This division enabled them to classify prophetic traditions into three types of reports: concurrent reports, renowned reports, and solitary reports. This typology of reports presupposed significant legal and theological implications. In this chapter, I argue that this epistemology-based typology enabled medieval Hanafi theorists to substantiate and defend their legal positions in the context of hadithification. The medieval Hanafi treatment of *sunna* illustrates the legal afterlife of the rationalist theological commitment to grounding belief and action in certain knowledge.

Hanafism is the earliest and most widespread of the surviving Sunni schools of *fiqh*. The eponym of this school, Nu'mān b. Thābit, known as Abū Ḥanīfa (d. 767), was a Kūfa-based silk merchant and scholar of Muslim sacred law and theology.¹ Abū Ḥanīfa studied with Hammād b. Abi

117-138

254007

Sunnat
181483
Safii Madhhab
181533

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 7

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Concept of *sunna* in the
Early Shāfiī Madhhab

Gavin N. Picken

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Introduction

Muḥammad b. Idrīs al-Shāfiī (150/767–204/820) occupies a preeminent position in the field of Islamic Law, and is considered highly influential in the articulation of its formative phase of development, especially with regard to the genesis of the religion's legal theory (*uṣūl al-fiqh*). A cursory glance at early Islamic history may cause one to assume that al-Shāfiī occupies this elevated status due to the fact that he was the eponym of a distinct legal school within the Sunni context, which has afforded him the position of an "iconoclast jurist" until the current period. Although this is certainly true, al-Shāfiī's contribution to the development of Islamic law was much more far reaching than even this substantial feat.

Indeed, one may observe that since al-Shāfiī is still considered the eponymous founder of a Sunni legal school that he defined a unique juristic methodology (*uṣūl al-fiqh*) and he articulated this achievement by applying it to the individual cases that make up positive law (*furū' al-fiqh*). This was also the case with other juristic luminaries of the formative period but what distinguishes al-Shāfiī is that he authored a seminal text in the realm of legal theory, namely his *Risāla*, and at the same time codified its application in the context of positive law in his voluminous work *Kitāb al-Umm*. Thus, al-Shāfiī left an unparalleled written legacy that would provide future jurists with reference works to draw upon. Moreover, al-Shāfiī was fortunate to

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	

MADE YATIMLANDIKTAN
SUNRA CELEN DOKÜMAN

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

133-162

254007

Sunnet
181483
Hanbeli Uleghabe
080506

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 8

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

From Tradition to Institution: *sunna*
in the Early *Ḥanbalī* School

Harith bin Ramli

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

"Take care not to speak on a legal question for which you do not have an imām."

—Aḥmad b. Ḥanbal (reported by al-Maymūnī).¹

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	33323

YERİNİ ALDIKTAN
SELEN DOKÜMAN

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

While he is considered the founder of the *Ḥanbalī* school of jurisprudence, it is unclear whether Aḥmad b. Ḥanbal (d. 241/855) had any aspirations to become such a figure. He is not known to have authored any works on jurisprudence, his primary literary legacy being various types of collections of traditions. We find reports within the *Ḥanbalī* tradition suggesting that he was adamant that his legal opinions were not to be recorded and distributed as sources of law.² Nevertheless, many, if not all, his leading disciples transmitted these opinions in collections containing his responses to various questions, not only about Islamic law, but also on ethics, theology, and, occasionally, legal hermeneutics. Unfortunately, most of this literature—referred to as *Masā'il*—has not survived the centuries following his death. They also often provide conflicting narrations of Ḥanbal's legal positions, and hardly give us any evidence about his overall method in jurisprudence. It took almost a full century and a half before *Ḥanbalīs* began to articulate a comprehensive system of jurisprudence, deriving rather general principles (*uṣūl*) from his different statements. Although it was preceded by significant efforts to compile and harmonize the different *Masā'il*, the key

254007

Sünnet
181483
ibadyye
030081

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 5

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Concept of *sunna* in
the Ibādī School

Ersilia Francesca

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Introduction

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	

MADDE YATIRILANDIKTAN
SONRA CELEN DOKÜMAN

The Ibādīs are the moderate branch and the only survivors of the early Islamic sect known as the Khārijites (*Khawārij*). Currently, they form the main part of the population in Oman, in the oases of Mzab in Algeria, Zawāra, and Jabal Nafūsa in Tripolitania, on the island of Jerba in Tunisia. Small groups are also found on the island of Zanzibar and on the East African coast (formerly part of the Sultanate of Oman). In this chapter, I will analyze the development of the concept of “*sunna*” among the Ibādīs starting from the early beginning of the Ibādī movement in Baṣra.

The Ibādī school is one of the oldest surviving schools of Islamic law, claiming Jābir b. Zayd (d. by the end of the first century H.—ca. 712) as one of its founding figures. He enjoyed enormous prestige as a man of learning and even orthodox Muslims acknowledged his importance as an authority on tradition. He was a personal friend and follower of al-Ḥasan al-Baṣrī and Ibn ‘Abbās, and some outstanding Sunnī traditionists were trained at his circle, such as Qatāda b. Dī‘āma, ‘Amr b. Harim, ‘Amr b. Dīnār, Tamīm b. Ḥuways, and ‘Umāra b. Ḥayyān. In its initial phase, the Ibādī movement in Baṣra kept in close contact with the early Sunnī community, thus contributing actively to the formation of Islamic law.

Jābir’s successor, Abū ‘Ubayda, was the first political leader and the true organizer of the Ibādī movement. He provided the basis for the diaspora,

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

97-116

254007

Sünnet
181483
Hadis
080154

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Chapter 4

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Sunnification of *Hadīth* and
the Hadithification of *sunna*

Aisha Y. Musa

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

24 Temmuz 2017

Introduction

Today, the words *hadīth* and *sunna* are nearly synonymous in the minds of most Muslims and non-Muslims alike. Since the time of Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi‘ī (d. 204/820), the *hadīth* have been seen as the primary repository of the Prophetic *Sunna* and an essential part of Islamic scripture. Indeed, the *Sahīh* of al-Bukhārī is considered by many to be the second most important text after the Qur‘ān. Thus, the concept of *sunna* is seen by most as inextricably linked to *hadīth* literature. This chapter will contribute to the work in this volume by demonstrating the ways in which *hadīth* literature developed in the service of *fiqh*, and the ways in which that literature solidified both the sunnification of *hadīth* and the hadithification of *sunna*. The usage of the term *sunna* will be examined at two levels. First, at the level of the *hadīth* collections themselves; this includes how the compilers use the word in the titles of sections and subsections and how they organize sections and subsections in relation to each other, as well as appearance of the term in the titles of *hadīth* collections. As the following analysis will show, hadithification of the concept of *sunna*—and indeed, religious knowledge more broadly—is clearly apparent in the evolution of *hadīth* collections, the internal organization of those collections, and in the composition of the Sunnī canon. The second level of analysis is of the terminology in individual *hadīth* reports: how and in what contexts is the word *sunna* and/or

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	2017

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA CELEN DOKÜMAN

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

75-36

254007

Bünet
181483

03 Ağustos 2017

THE SUNNA AND ITS STATUS
IN ISLAMIC LAW

Introduction

THE SEARCH FOR A SOUND HADITH

The Concept of *sunna* and
Its Status in Islamic Law

Adis Duderija*

EDITED BY
ADIS DUDERIJA

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	254007
Tas. No:	311-1

palgrave
macmillan
Hampshire
2015

The concept of *sunna*, as one of the two normative fountainheads of the Islamic tradition, is of fundamental importance in understanding nearly all the branches of Islamic knowledge, including Islamic law and politics. It is, however, a contested concept that—like the Qurʾān,—has been used by many Muslim groups throughout history to both discredit the views of their opponents as being misguided (or even heretical) and bolster their own credentials as followers of the “true” Islamic teachings.¹

The purpose of this book is to equip readers with a better understanding of the nature and scope of the concept of *sunna*, in both premodern and modern Islamic discussions on the topic. In this context, the discussion often focuses on the conceptual, epistemological, and hermeneutical relationship between the concepts of *sunna* and a sound (*ṣaḥīḥ*) ḥadīth, which was considered by many classical schools of thought (*madhābīb*)—as documented in this volume—as the *sunna*’s only vehicle of embodiment and transmission, thereby conceptually conflating the two concepts. Some scholarship exists, however, that points to the fact that during the formative period, this conceptual conflation of *sunna* and ḥadīth did not exist.²

Although a number of authors have examined the concept of *sunna* from various perspectives during the formative period of Islamic thought,³ none of these studies, outside the context of the Mālikī school of thought,⁴ have systematically explored the issue of the exact nature and scope of the concept of *sunna*, its evolution, and its role in authenticating ḥadīth. What this book proposes to do is exactly that.

1-12

SÜNNET**Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman****21.08.2017**

Alwaye, Mohiaddin

The significance of Sunna or Hadith of the Prophet .-- 1974 : Majallat al-Azhar, vol. 46 iii pp. 1-6, (1974)

Hadīth

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Islāhī, Amīn AhsanHashmi, Tariq Mahmood

Interrelation between the Qur'ān, the Sunnah and the Hadīth .-- 2010 ISSN: 1606-9382 : Renaissance (a Monthly Islamic Journal), vol. 20 vii pp. 30-39, (2010)

Hadīth | Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Chaumont, Eric

Le "dire d'un Compagnon unique" (qawl al-wāhid min l-sahāba) entre la sunna et l'iğmā' dans les usūl al-fiqh šāfi'ites classiques .-- 2002 ISSN: 0585-5292 : Studia Islamica, vol. 93 / 2001 pp. 59-76, (2002)

SÜNNET**Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman****21.08.2017**

Dutton, Yasin

Sunna, Hadīth, and Madina 'Amal .-- 1993 ISSN: 0955-2340 DOI: 10. 1093/jis/4. 1. 1 ISSN: 09552340
e-ISSN: 14716917 : Journal of Islamic Studies, vol. 4 pp. 1-31, (1993)

Hadīth

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Hasan, Ahmad

Sunnah as a source of fiqh .-- 2000 ISSN: 0578-8072 : Islamic Studies, vol. 39 i pp. 3-53; 39 iii (2000),
pp. 349-373, (2000)

Hadīth | Law - sources

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Demirel, Serdar

The impact of hadīth perception on disputes between ahl al-Sunnah and al-Shī'ah al-Imāmiyyah al-Ithnā
'Ashariyyah .-- 2011 ISSN: 0128-4878 : Intellectual Discourse, vol. 19 ii pp. 245-262, (2011)

Hadīth | Shi'ism & Shiis/Shiah | Sunnism & Sunnis

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Ibn al-Khoja, Mohammed al-Habib

The Sunna and types of hadith texts .-- 1981 : Islamic Order, vol. 3 i pp. 62-76, (1981)

Hadīth

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman**21.08.2017**

Nasr, Seyyed Hossein

Sunnah and Hadīth .-- Ashgate, Farnham, 2013 : Islamic spirituality: foundations

Edit. Seyyed Hossein Nasr , pp. 97-110,

Hadīth; Muhammad, the Prophet

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

DUDERİJA, Adis. Introduction: The concept of *sunna* and its status in Islamic law. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 1-12.

Sunnet
181483

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1825390

Sünnet
181483

Siyer ve ahlak

1825390

674. BOEKHOFF-VAN DER VOORT, Nicolet. The concept of *sunna* based on the analysis of *sīra* and historical works from the first three centuries of Islam. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 13-38.

696

Hadis
080154
Bönnet
181483

MUSA, Aisha Y. The sunnification of *ḥadīth* and the hadithification of *sunna*. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 75-95. Explores methods "in *ḥadīth* literature developed in the service of *fiqh*, and the ways in which that literature solidified both the sunnification of *ḥadīth* and the hadithification of *sunna*."

22 Ekim 2017

MARUF YAYINLARI
SUNRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

562 GRIFFITH, Sidney H. The "sunna of our
messengers": the Qur'ân's paradigm for messengers
and prophets: a reading of sûrat ash-Shu'arâ' (26).
Qur'anic studies today. Ed. Angelika Neuwirth and
Michael A. Sells. New York: Routledge, 2016,
(Routledge Studies in the Qur'ân), pp. 207-227.

Sünnet
181483
Sura Suresi
181999

22 Ekim 2017

SUNNA CELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

FRANCESCA, Ersilia. The concept of *sunna* in the
Ibādī school. *The Sunna and its status in Islamic
law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave
Macmillan, 2015, pp. 97-115.

ibayygc
090081
Sunnet
181483

22 Ekim 2017

2017

MADDE YAYIMLANMIŞTAN
S. MADDE YAYIMLANMIŞTAN

676 BRUNNER, Rainer. Quelques débats récents autour
du Hadith en islam sunnite. *Controverses sur les
écritures canoniques de l'islam*. Sous la dir. de Daniel
de Smet et Mohammad Ali Amir-Moezzi. Paris: Cerf,
2014, pp. 373-427.

Hadis
980154
Sunnet
181483

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

DUDERİJA, Adis. The relative status of ḥadīth and *sunna* as sources of legal authority vis-à-vis the Qur'ān in Muslim modernist thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231.

Sunnat
181483
Hadis
080154

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

699 OSMAN, Amr. *Sunna in the Zābirī madhhab. The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith.* Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 195-209.

Sünnet

18/483

Zahiriyeye
230026

22 Ekim 2017

MADDE YAYINLANMIŞTAN
SİYASİ İZLENLERİ

Hanbeli Hanefi
080506
Sennet
181483

673 BIN RAMLI, Harith. From tradition to institution:
sunna in the early Hanbali school. *The Sunna and
its status in Islamic law: the search for a sound
Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York:
Palgrave Macmillan, 2015, pp. 163-194.

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA MERKEZİ

MIAN, Ali Altaf. The concept of *sunna* in early and medieval Hanafism. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 117-138.

S. C. C. C.
181483
Hanefi Mev
080516

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 1280 MUSA, Aisha Y. The sunnification of *hadith* and the hadithification of sunna. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 75-95. Explores methods "in *hadith* literature developed in the service of *fiqh*, and the ways in which that literature solidified both the sunnification of *hadith* and the hadithification of *sunna*."

günnet
181483
Hadis
080154

22 Ekim 2017

MADDE YANVEANDIKLAN
SUNNETLE VE DOKÜMAN

- 1077 DUDERIJA, Adis. The relative status of ḥadīth and *sunna* as sources of legal authority vis-à-vis the Qur'ān in Muslim modernist thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231.

Hadis
080154
Sunnet
181482

700 PICKEN, Gavin N. The concept of *sunna* in the early
Shāfi'i madhhab. *The Sunna and its status in
Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave
Macmillan, 2015, pp. 139-162.

Sünnet
181683
Safindiq
181532

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

770 GHANI, Usman. The concept of *sunna* in Mu'tazilite thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 59-73.

Sünnet
181483

22 Ekim 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 941 FRANCESCA, Ersilia. The concept of *sunna* in the Ibāḍī school. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 97-115.

Sünnet
181483

26 Kasım 2017

1360 OSMAN, Amr. *Sunna in the Zāhiri madhhab. The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith.* Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 195-209.

Sünnet
181483
Zahiriyye
230036

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

3114 BOEKHOFF-VAN DER VOORT, Nicolet. The concept of *sunna* based on the analysis of *sīra* and historical works from the first three centuries of Islam. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 13-38.

3-annel
181423
Sijonide
182535

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

26 Kasım 2017
26 Kasım 2017

Sünnet
181483
Şafii Mejh.
181535 1360

1361

PICKEN, Gavin N. The concept of *sunna* in the early Shafi'i madhhab. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 139-162.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA GELEN DOKÜMAN

26 Kasım 2017

26 Kasım 2017

- GHANI, Usman. The concept of *suma* in Mu'tazilite *Sünnet* thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 59-73. *181483*
Muterte
132305

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1) BIN RAMLI, Harith. From tradition to institution: *sunna* in the early Hanbali school. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 163-194. *Sünnet* 181483

1357 MIAN, Ali Altaf. The concept of *sunna* in early and medieval Hanafism. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 117-138. *Sünnet* 181483

2) DUDERİJA, Adis. Introduction: The concept of *sunna* and its status in Islamic law. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 1-12. *Sünnet* 181483

21 Kasım 2017

DOLGUN, Muhammed Habib. Property rights
according to the Qur'ān and Sunnah and their
economic implications for contemporary societies.
ISRA International Journal of Islamic Finance, 8
(2016) pp. 93-121.

Kur'an
111373
Sunnat
181483

26 Kasım 2017

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1441
Akhbar
010771
Sunnat
181483

BUSAIDI, Saleh Ahmed al-. The reading of the Qur'ān, Sunna and akhbār in early Ibādī sources. *Ibadi theology. Rereading sources and scholarly works*. Ed. Ersilia Francesca. Hildesheim: Olms, 2015, (Studies on Ibadism and Oman, 4), pp. 57-65.

26 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA GELEN DOKÜMAN

- 4 DUDERİJA, Adis. The relative status of hadith and sunna as sources of legal authority vis-à-vis the Qur'an in Muslim modernist thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231. *Hadis 080154 Sunnet 181483*

26 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Kasım 2017

1. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith* / ed. Adis Duderija. Houndmills & New York: Palgrave Macmillan, 2015. 256 pp. 181483

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA CELEN DOKÜMAN

Sünnet¹³⁸⁷
181483
Mütergüle
152305

GHANI, Usman. The concept of *sunna* in Mu'tazilite thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 59-73.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Sünnet
181483

1697

FRANCESCA, Ersilia. The concept of *sunna* in the Ibāḍī school. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 97-115.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

OSMAN, Amr. *Sunna in the Zāhiri madhhab. The sunne
Sunna and its status in Islamic law: the search for a 181483
sound Hadith.* Ed. Adis Duderija. Basingstoke & Zakiriyne
New York: Palgrave Macmillan, 2015, 230086
pp. 195-209.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 9 BOEKHOFF-VAN DER VOORT, Nicolet. The *Sūna*
concept of *sunna* based on the analysis of *sīra* and 181483
historical works from the first three centuries of
Islam. *The Sunna and its status in Islamic law: the *Sūna*
search for a sound Hadith.* Ed. Adis Duderija.
Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 182533
2015, pp. 13-38.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MIAN, Ali Altaf. The concept of *sunna* in early and ^{hanafi} medieval Hanafism. *The Sunna and its status in* ¹⁸¹⁴⁸³ *Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis ^{Hanafi-Magla-} Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave ⁰⁸⁰⁵¹⁶ Macmillan, 2015, pp. 117-138.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1218 BIN RAMLI, Harith. From tradition to institution:
sunna in the early Hanbali school. *The Sunna and
its status in Islamic law: the search for a sound
Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York:
Palgrave Macmillan, 2015, pp. 163-194.

Sunnat
181483

Hanbali ilmi

080506

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1231 FRANCESCA, Ersilia. The concept of *sunna* in the
Ibādī school. *The Sunna and its status in Islamic
law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave
Macmillan, 2015, pp. 97-115.

Sunna
18/10/18
ibajy4
080061
122

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Mayıs 2018

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

16417
Sünnet
181483
TUŞALP ATTYAS, Ekin. The "Sunna-minded" trend.
*Ottoman political thought up to the Tanzimat: a
concise history* / Marinos Sariyannis. Rethymno:
Foundation for Research and Technology-Hellas -
Institute for Mediterranean Studies, 2015,
pp. 98-122.

PICKEN, Gavin N. The concept of *sunna* in the early *Sunnat*
Shāfi'i madhhab. *The Sunna and its status in* 181493
Islamic law: the search for a sound Hadith. Ed. Adis 8afis Mezgh-
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave 181450
Macmillan, 2015, pp. 139-162.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ALAHMAD, Ghiath & DEKKERS, Wim. Bodily integrity and male circumcision: an Islamic perspective. *Journal of the Islamic Medical Association of North America*, 44 i (2012). Unpaginated article. 9 pp.

Sunnat
181482

- 9 DUDERIJA, Adis. Introduction: The concept of *sunna* and its status in Islamic law. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 1-12.

Sunnat
181483

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Mayıs 2018

2128 *The Sunna and its status in Islamic law: the search for* *sunne*
a sound Hadith / ed. Adis Duderija. Houndmills & *181483*
New York: Palgrave Macmillan, 2015. 256 pp.

01 Mayıs 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN BÖRÜMÜN

1230 DUDERİJA, Adis. The relative status of hadith and
sunna as sources of legal authority vis-à-vis the
Qur'ān in Muslim modernist thought. *The Sunna
and its status in Islamic law: the search for a sound
Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York:
Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231.

Hadis
080154
Sunnat
181483

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DORÜMİAN

NAWAS, John A. The appellation *ṣāhib sunna* in classical Islam: how Sunnism came to be. *Islamic Law and Society*, 23 i-ii (2016) pp. 1-22. "I compare the group of Islamic religious scholars (ulama) identified as *aṣḥāb sunna* with comparable religious scholars who did not receive such a designation."

Sahab

180197

Sunnat

181483

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 Mayıs 2019

30 Nisan 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

2211 FARUQI, Muhammad Yusuf. Legal authority of the
Sunnah: practice of the Rightly-guided Caliphs and
views of the early *fuqahā*. *The Caliphate and
Islamic statehood formation, fragmentation and
modern interpretation*. Ed. Carool Kersten. Berlin:
Gerlach, 2015, pp. 87-100 (I). Originally published
in *Islamic Studies*, 31 iv (1992), p.393-409.

Sünet
181483

الاستدلال بنص الحديث وقواعده اجديت

عند أبي الوليد سليمان الباجي

الدكتور محمد رفيع
أستاذ الفقه والأصول
كلية الآداب/ فاس

تقديم

يعتبر النص الحديثي البيان التفصيلي العملي لمعارف القرآن الكلية، والجسر الذي يتم عبره تنزيل مضامين القرآن، وتصريف مقاصده، لذلك ألفينا علماء الأمة لم يألوا جهدا عبر الزمان المتواصل في بناء وتجديد مناهج الاستمداد من الوحي العملي، وتمحيص الاستدلال بالسنة، باعتباره الوسطة المنهجية المعتمدة في استثمار المعرفة الشرعية من الحديث، وذلك من أجل تأمين مسالك بناء صحيح المعرفة، وضمان صواب تنزيهاها في الواقع المتغير.

وقد كان لعلماء الغرب الإسلامي في خدمة الحديث رواية ودراسة الفضل الذي لا ينكر، ثبت ذلك من خلال ما أثلوه لنا من نفاثات مدوناتهم العلمية التي لا يزال الكثير منها مخطوطا لم تصل إليه يد المحققين بعد، وكان من أبرز هؤلاء الجهابذة الحافظ أبو الوليد الباجي المالكي الأندلسي الذي قدم خدمات علمية رائعة للحديث النبوي الشريف، تميزت بالتنوع في مسالكها، فقد خدم الحديث من مدخل علم الرجال، من خلال كتابه "التعديل والتجريح لمن خرج عنه البخاري في الجامع الصحيح"، ومن مدخل علم الأصول الجدلي من خلال كتابه "المنهاج في ترتيب الحجج"، و"إحكام الفصول"، ومن مدخل علم الفقه من خلال كتابه "المنتقى شرح الموطأ"، وغيره، فكانت له بذلك خبرة عالية بالموضوع، جعلته يقترح بامتياز منهجا علميا متكاملًا في ضبط مسلك الاستدلال بالحديث النبوي، سعيًا منه لرسم المنهج الأمثل في استمداد صحيح المعرفة من النص النبوي، وفي الوقاية من الانزلاق في متاهات الزلل، ومسارب التأويل. فكان مقصدي من تناول هذا الموضوع، بيان موقع عملية الاستدلال في بناء وتصحيح المعارف الإسلامية، وتفصيل القول فيما يقترحه الباجي من إعادة بناء الاستدلال بالحديث النبوي على قانون التدافع والتنافي الجدلي، وذلك إسهاما مني في

D4028



Bacı
020058
İstidlal
091209
Sünnet
181483

قال أبو بكر بن العربي - رحمه الله -:

«اعلموا أن مالكا - رحمه الله - إمام من أئمة المسلمين، وأن كتابه أجل الدراوين، وهو أول كتاب ألف في الإسلام، لم يؤلف مثله لا قبله ولا بعده، إذ بناه مالك - رحمه الله - على تمهيد الأصول للفروع، ونبه فيه على علم عظيم من معظم أصول الفقه التي ترجع إليه مسائله وفروعه».

المسالك (1/330)

0-2 Temmuz 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA CELEN DOKÜMAN

261462

Islam and International Law

Engaging Self-Centrism from a Plurality of Perspectives

Edited by

Marie-Luisa Frick
Andreas Th. Müller

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	261462
Tas. No:	347-22 ISL-1

MARTINUS
NIJHOFF
PUBLISHERS

LEIDEN · BOSTON
2013

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Sunnat (181483)
Siyer (181173)

02 Temmuz 2018

MEANING AND METHOD OF THE INTERPRETATION OF
SUNNAH IN THE FIELD OF *SIYAR*: A REAPPRAISAL

Mohd Hisham Mohd Kamal

This article focuses on the application of Sunnah as the second primary and divine source of *siyar*, or Islamic international law. I will argue that the meaning of Sunnah must be broadened in order to include beneficial pre-Islamic practices in the law of nations which were approved or exercised by Prophet Muḥammad. I also contend that reports of the sayings as well as the conduct of the Prophet in respect of international relations should not be interpreted literally but rather with consideration of the context in which the Prophet delivered such sayings or acts.

The Arabic word "*siyar*" is the plural form of "*sirah*", which means behavior. Technically, *siyar* is the branch of Islamic law that prescribes the behavior of Muslims, whether States or individuals, in dealing with non-Muslims, whether States or individuals, in international relations.

Abū Ḥanīfah (699–767) was the first to develop *siyar*. His disciple, Muhammad ibn al-Hasan al-Shaybānī (749–805), wrote the first treatises on the subject matter named *al-Siyar al-Saghir* and *al-Siyar al-Kabir*. Muhammad ibn Ahmad al-Sarakhsī (d. 1096) wrote the Explanation to, or *Sharh, al-Siyar al-Kabir*. In this millennium, Ahmad Abu al-Wafa produced the volumes entitled *Kitab al-ʿIlam bi-Qawa'id al-Qanun al-Duwali wa-al-'Alaqaat al-Dawliyyah fi Shari'at al-Islam*.¹

Existing literature on Islamic international law identifies the Sunnah as the second source of Islamic international law.² However, the existing literature does not include beneficial pre-Islamic practices of nations approved by Prophet Muḥammad within the scope of the Sunnah and does not specifically discuss the method of interpreting the Sunnah in the field of *siyar*. This justifies the present work.

¹ Ahmad Abu al-Wafa, *Kitab al-ʿIlam bi-Qawa'id al-Qanun al-Duwali wa-al-'Alaqaat al-Dawliyyah fi Shari'at al-Islam* (Cairo: Dar al-Nahdah al-'Arabiyyah, 2001).

² *Ibid.*, Vol. 1, 66–71; Muhammad Hamidullah, *Muslim Conduct of State* (Lahore: Kashmiri Bazar, 1945), 18–20; Mohammad Talaat al-Ghunaimi, *The Muslim Conception of International Law and the Western Approach* (The Hague: Martinus Nijhoff, 1968), 112ff.

64-80

0-
1
Sunnet
181483

دلالة حكاية الصحابي فعل النبي صلى الله عليه وسلم
بلفظ ظاهره العموم
دراسة تأصيلية تطبيقية

إعداد

د. فيصل بن سعود بن عبدالعزيز الحليبي
أستاذ أصول الفقه المشارك بكلية الشريعة
والدراسات الإسلامية في الأحساء
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

Mecelletü'l-Buhusi'l-İslamiyye, aded. 111, 1438 Rıyad, s. 299-368.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRASI İZLENİMLERİ...

02 Temmuz 2018



قراءة في كتاب:

منهج الاستدلال بالسنة في المذهب المالكي

تأسيس و تأصيل

للدكتور مولاي الحسين الحيان رحمه الله

إعداد: الدكتور إحياء بن مسعود الطالبي

أستاذ الفقه والأصول والمقاصد

جامعة ابن زهر / أكادير

١ كتاب "منهج الاستدلال بالسنة في المذهب المالكي: الجدوى والسياق"

يرتبط موضوع هذه الدراسة التي أنجزها الأستاذ الدكتور م. الحسين الحيان بقضية كانت محل نقاش بين بعض الباحثين المعاصرين، وهي مسألة الاستدلال في الفقه المالكي وما يتعلق بها من التأصيل، والتفريع، والتخريج، ومخالفة السنن في الاستنباط... ولذلك جاءت هذه الدراسة التأصيلية لتجيب عن قضايا ذات المنزع التأصيلي، وحاولت رصد مظاهر التأصيل لدى السادة المالكية، معولة في ذلك على المدارس الفقهية التي قامت بأدوار تأصيلية رائدة، في مجال الاستدلال في الأندلس والقيروان وغيرها من الأقطار التي انتعش فيها الفقه المالكي في الفترات المتقدمة.

ولا يخفي أن هذه المحاولات التأصيلية للفكر الفقهي في المذهب، سبقتها إثارات ودعوات، وصمت المذهب بالجمود، واهتمته بالركود، وأنه فقه الفروع لا فقه الأصول، وفقه الجزئيات لا فقه الكلليات، أو بعبارة الأستاذ م. الحسين الحيان: «كثيرا ما يشاع بأن الفقه المالكي فقه غير مؤصل، تحكى فيه المسائل مجردة في الدليل، ويستند فيه إلى روايات المذهب، وأقوال رجاله بدل الاستناد إلى النصوص من الكتاب والسنة، أوهما معا»^١.

Şennet
181483

04028



آثار الإمام مالك

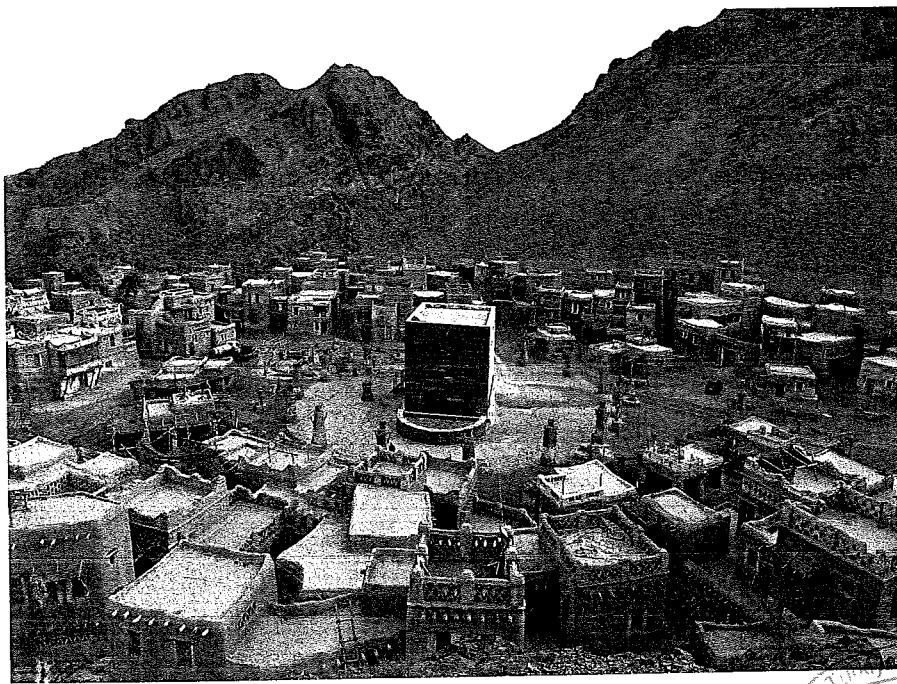
جاء في "اصطلاح المذهب عند المالكية" (ص 46)

«الزني ولو لم يملكه (الأخبار... له مالكا صنفت كتابا منعموه غير المرطأ... قال في المندارج... له أوضاع كثيرة، ونال من غير المرطأ رواية عنه، أكثرها بأسانير صحيحة في غير فرس الطرم، لكن لم ينسهر عنه غير المرطأ، وسائر تأليفه إنما رواها عنه من كتب بها إليه، أو سألته بإيها، أو أسمعها من أصحابه، ولم يروها الكافة».

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

1 - منهج الاستدلال بالسنة في المذهب المالكي: تأسيس وتأصيل د.م. الحسين الحيان، دار البحوث للدراسات إسلامية وإحياء التراث، ط 1، 1424هـ/2003م، (21/1).



SÜNNETÜ'L-CÂHİLİYYE

Dr. Mehmet APAYDIN
KURAMER

8 sunnet
181483

D3292



02 Kasım 2019

Her insan olaylar karşısında kendisini sınırlayan fiziksel, biyolojik, sosyal ve psikolojik etkilere rağmen diğerlerinden farklı davranışlar sergiler. Bu davranışlar, sosyal çevrenin de etkisiyle zaman içinde bir hayat tarzına dönüşür. Bazı insanların olaylar karşısında gösterdikleri sabır, metânet ve fetânet gibi üstün meziyetler diğerlerinin dikkatini çeker. Onların yapıp ettikleri örnek alındıkça o toplumda belli davranış birliktelikleri ortaya çıkar. Düz bir arazide akan suyun zamanla belli kanallar oluşturarak nehirler oluşturması gibi insanların davranış kalıpları da birbirleriyle uyumlu hale gelerek belli hayat tarzlarına dönüşürler. Böylece, her yeni nesil kendi tabiatına yakın bulduğu tarzı benimseyip belli bir seyr-i sülûk oluşturur.

Câhiliyye Arapları, sahip oldukları genetik özelliklerin yanında, yaşadıkları coğrafyanın zorluklarından da kaynaklanan sebeplerle bireysel ve başına buyruk hareket etmek yerine, hayatlarını

kabile boyutlarında gruplar halinde sürdürürlerdi. Bu gruplar, Arabistan coğrafyasındaki kıt kaynakları mümkün olduğu kadar verimli kullanabilmek için birlikte hareket etmek zorundaydılar. Uyumlu bir birliktelik için ataları tarafından tecrübe edilmiş davranışları aynen tekrar etme ihtiyacı hissediyorlardı. Onların yapıp ettiklerine ters düşen davranışlar ise kınanıyor, hatta cezalandırılıyordu.

Toplumsal hafızanın yaşattığı bu davranış kalıplarına "sünnet", bu kalıpları tatbik ederek belli bir hayat tarzı oluşturmuş olan insanların üzerindeki örneklige de "sîret" denilmiştir.¹ Bu yaklaşıma göre sîret bir "yaşam siyaseti" olarak da tanımlanabilir. Bu açıdan bakıldığında Batılı bir araştırmacının "sünnet" ve "sîret" in politik karakterine vurgu yapması anlamlıdır.²

Sünnet kelimesi Arapça "سنن" kökünden türemiş bir isimdir.³ Kök anlamı itibarıyla "çığır açmak", "bir şeyi ilk defa yapmak"⁴, "bir şeyi belirlemek", "kural

haline getirmek" gibi anlamlarda kullanılır.⁵ İsim olarak "öncekilerin açtığı yol", "işlek yolu", "sîret"⁶ ve "tabiat" gibi anlamlara gelir. "Sünnet" kelimesi Câhiliyye kültüründe ise "atalardan intikal eden örf ve âdetler" i kastetmek için kullanılmıştır.⁷

"Câhiliyye sünneti" anlamına gelen "سنة الجاهلية" ifadesi muhtemelen ilk defa şu hadislerde kullanılmıştır: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ، قَالَ: أَبْغَضَ النَّاسَ إِلَى اللَّهِ: ثَلَاثَةٌ: مُلْجِدٌ فِي الْحَرَمِ، وَمُتَّبِعٌ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَمَطْلِبٌ دَمِ أَعْرَبِيٍّ يَغْتَبِرُ حَقًّا. ثَلَاثَةٌ مِنْ سُنَّةِ الْجَاهِلِيَّةِ: التَّبَاغُطُ، وَصَنَعَةُ الطَّعَامِ، وَأَنْ تَبَيْتَ الْمَرْأَةَ فِي أَهْلِهَا. "Ibn 'Abbâs'tan (nakledildiğine göre) Nebî (s.a.v.) şöyle dedi: 'Allah'ın en çok kızdığı insanlar şu üç gruptur: Haremdeki mühlid, müslüman iken Câhiliyye sünnetini arzulayan ve haksız yere kanunu dökmek için bir kimsenin peşine düşen.'⁸ "ثَلَاثَةٌ مِنْ سُنَّةِ الْجَاهِلِيَّةِ: التَّبَاغُطُ، وَصَنَعَةُ الطَّعَامِ، وَأَنْ تَبَيْتَ الْمَرْأَةَ فِي أَهْلِهَا", "المعْتَبِ مِنْ غَيْرِهِمْ [Ölünün ardından] bağırsımak, [Ölünün ardından] yemek yapıp [dağıtmak], ölünün evinde kadının yanında başka bir kadının gecelemesi."⁹ "Sünnetü'l-Câhiliyye" terkinin olumsuz davranış örneklerine işaret etmek üzere kullanıldığı başka rivâyetler de bulunmaktadır.¹⁰ Bu rivâyetlerin bazı tarîklerinde "سنة الجاهلية" ifadesi yerine "أمر الجاهلية", "Câhiliyye işi, âdeti" ifadesi geçer.¹¹ Burada "سنة" kavramının karşılığında "أمر" in kullanılmış olması, Asr-1 Saadet döneminde "sünnet" kavramının sadece Hz. Peygamber'in sünnetiyle sınırlı bir anlam ifade etmediğini göstermesi bakımından dikkat çekicidir.

Kur'an-ı Kerim'de hem "sünnet" hem de "câhiliyye" kelimeleri konumuz açısından benzer anlamlara gelecek şekilde birkaç ayette geçer. "Sünnet" kelimesiyle "لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ", "Önceki milletlerin (helâkine dair Allah'ın) kanunu geçmiş iken onlar buna (Kur'ân'a) inanmazlar."¹² وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَتَسْتَفْتِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ "İnsanlara hidayet geldikten sonra onların inanmalarına ve Rabb'lerinden mağfret dilemelerine, ancak, öncekilerin başına gelenlerin kendi başlarına da gelmesi, ya da kendilerine azabın göz göre göre gelmesi (yönündeki beklentileri) engel

وَأَنْ كَادُوا لَيَسْتَفْتِرُواكَ مِنْ شَيْءٍ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا", "Senden önce gönderdiğimiz peygamberlerimiz hakkındaki kanun böyledir. Bizim kanunumuzda hiçbir değişme bulamazsın."¹⁴ "سنة", "الله في الدين خلقوا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا", "Daha önce gelip geçenler hakkında da Allah'ın kanunu böyledir. Allah'ın kanununda asla değişme bulamazsın."¹⁵ ayetlerinde "her zaman geçerli olan kurallar, kanunlar" kastedilmiştir.

"Câhiliyye" kelimesi ise Câhiliyye döneminin olumsuz örf, adet, eylem ve düşünceleri için kullanılmıştır. Söz gelimi "أَهْمَتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ" بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله "Bir kısmınız da kendi canlarının kaygısına düşmüştü. Allah'a karşı câhiliye zannı gibi gerçek dışı zanda bulunuyorlar; "Bu işte bizim hiçbir dahlimiz yok" diyorlardı. De ki: "Bütün iş, Allah'ındır."¹⁶ "أَهْمَتُمْ", "Onlar hâlâ câhiliye devrinin hükmünü mü istiyorlar? Kesin olarak inanacak bir toplum için, kimin hükmü Allah'inkinden daha güzeldir?"¹⁷ "وَقَرَّانَ فِي بُيُوتِكُمْ وَلَا تَرْجِنَ", "Evlerinizde oturun. Önceki câhiliye dönemi kadınlarının açılıp saçıldığı gibi siz de açılıp saçılmayın."¹⁸ "إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى "Hani inkâr edenler kalplerine taassubu, câhiliye taassubunu yerleştirmişlerdi. Allah ise, Peygamberine ve inananlara huzur ve güvenini indirmiş ve onların takva (Allah'a karşı gelmekten sakınma) sözünü tutmalarını sağlamıştı."¹⁹ ayetlerinde, Câhiliyye döneminde olumsuz örnek teşkil eden davranışlara karşı müslümanlar uyarılmaktadır.

Kur'an'da "sünnet" ve "câhiliyye" kelimeleri bulunmakla birlikte "câhiliyye sünneti" şeklinde doğrudan bir terkip geçmez. Ancak "marûf" kelimesinin bazı ayetlerdeki kullanımı, bu terkipte benzer bir anlam ifade eder. Bu açıdan bakıldığında bazı ayetlerde "marûf" kelimesiyle Câhiliyye dönemine ait örf, adet ve uygulamaların kastedildiği söylenebilir. Bu çerçevede "وَمَنْ كَانَ فِيهَا فَلْيَسْتَعِظْ وَمَنْ كَانَ"



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
البحرينية الإسلامية

نسخ القرآن بالسنة

Nesih
140356
Sennet
181483



مجلة

الدراسات القرآنية

مجلة علمية دورية محكمة

د. محمد بن سريع بن عبدالله السريع

- الأستاذ بقسم القرآن الكريم وعلومه بكلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- حصل على رسالة الدكتوراه من كلية أصول الدين جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض بأطروحته (غاية الأمان في تفسير الكلام الرباني لأحمد بن إسماعيل الكوراني من أول سورة الأنفال إلى آخر سورة إبراهيم - دراسة وتحقيق -).
- حصل على درجة الماجستير من كلية أصول الدين جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض بأطروحته (تفسير أئمة الدعوة في نجد إلى بداية القرن الرابع عشر الهجري - جمع ودراسة -).
- رئيس مجلس إدارة الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه (تبيان).

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

30 Kasım 2018

<ul style="list-style-type: none"> • تعظيم القول في التفسير وأثره في دفع القراءات المنحرفة للعاصرة للقرآن الكريم. • كتب إعراب الفاتحة بين التقليد والتجديد - دراسة منهجية مقارنة. • نسخ القرآن بالسنة. • المقدم والمؤخر في القرآن الكريم من خلال زاد المسير - جمع ودراسة. • بلاغة القرآن في استعمال الخبر بمعنى الإنشاء والإثراء بمعنى الخبر. • الترجيح بالقرينة عند الشنقيطي - دراسة تطبيقية. • الشيخ عبد العزيز بن محمد السلمان مقسراً. 	<p>موضوعات العدد الثاني عشر ربيع الآخر ١٤٣٤هـ فبراير ٢٠١٣م</p>
--	--



طبع على نفقة مؤسسة الشيخ عبد الله بن زيد بن غليم الخيرية خير

فهرس الموضوعات

١٣١ الملخص
١٣٢ المقدمة
١٣٤ التمهيد: تعريف النفاق وأقسامه
١٣٩ المبحث الأول : المعالم الخاصة
١٣٩ المعلم الأول والثاني: جهادهم والإغلاظ عليهم
١٤٤ المعلم الثالث: ترك الصلاة عليهم أو القيام على قبورهم
١٤٧ المعلم الرابع: منعهم من الخروج للقتال مع المؤمنين
١٥٠ المعلم الخامس: إنكار التمتع في الموقف من بعضهم
١٥٣ المعلم السادس: النهي عن اتخاذهم بطانة
١٥٧ المعلم السابع: عدم قبول اعتذارهم إذا اعتذروا
١٦٠ المبحث الثاني : المعالم العامة
١٦٠ المعلم الأول إلى الثالث: الإعراض عنهم، وموعظتهم، والقول البليغ لهم
١٦٤ المعلم الرابع والخامس: عدم طاعتهم، وترك أذاهم
١٦٥ المعلم السادس: الحذر منهم
١٦٧ المعلم السابع: مقاطعة أوكارهم ومتدياتهم
١٧٠ المعلم الثامن: عدم الرضا عنهم مهما حلقوا من الأيوان
١٧٢ المعلم التاسع: التحذير من السماع لهم، والتأثير بما يثبونه من الشكوك والشبهات
١٧٤ المعلم العاشر: النهي عن المجادلة عنهم
١٧٧ الخاتمة
١٨٠ قائمة المصادر والمراجع

٥٤٣٦١



مفهوم السنة وعلاقتها بالقرآن

Sannet
181483

د. يحيى بن عبد الله بن يحيى الشهري البكري*

الأستاذ المشارك بقسم السنة - كلية الشريعة وأصول الدين بجامعة الملك خالد في أسها

* من مواليد عام ١٣٨٣هـ بمدينة النماص بالمملكة العربية السعودية.

- نال درجة الماجستير من كلية أصول الدين بجامعة أم القرى عام ١٤١٧هـ بأطروحته: "مرويات حميد الطويل عن أنس بين السماع والتدليس"، ثم نال منها درجة الدكتوراه عام ١٤٢١هـ بأطروحته: "زوائد رجال صحيح ابن حبان على الكتب الستة" (منشورة في ٦ مج).
- من بحوثه المنشورة: "النسبة للجد وأثرها على الرواة والمرويات"، "أثر معاملة الرسول صلى الله عليه وسلم في نشر الدين الإسلامي"، ومن كتبه المنشورة: "كشف الغطاء عن أحكام الذهبي في سير أعلام النبلاء (جمع وترتيب)"، "غنية الملتبس إيضاح الملتبس للخطيب البغدادي (تحقيق)"، "العالم الرباني الشيخ المقرئ عبيد الله الأفغاني".

• البريد الإلكتروني: Yalbakri@kku.edu.sa

١٨٥-٢٥٠

30 11 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

١٨٤

6308 BOEKHOFF-VAN DER VOORT, Nicolet. The
concept of *sunna* based on the analysis of *sira* and
historical works from the first three centuries of
Islam. *The Sunna and its status in Islamic law: the
search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija.
Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan,
2015, pp. 13-38.

Sünet
181483
Süres ve üleği
181539

01 Ocak 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

16656 KILINÇ, Nurgül. Clothing color preferences of boys
and girls aged between six and nine. *Social Behavior
and Personality*, 39 x (2011) pp. 1359-1366.
Research conducted in Konya, Turkey.

Sunnet
161483

01 Ocak 2013

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA CELEN DOKÜMAN

U L Temmuz 2018

OSMAN, Amr. *Sunna in the Zāhiri madhhab. The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith.* Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 195-209.

Sunnet
181483
Zahiriyye
230036

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 Temmuz 2018

Sünnet
181483
Hanbeli üleph
080506

2568

BIN RAMLI, Harith. . From tradition to institution:
sunna in the early Hanbali school. *The Sunna and
its status in Islamic law: the search for a sound
Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York:
Palgrave Macmillan, 2015, pp. 163-194.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

PICKEN, Gavin N. The concept of *sunna* in the early
Shāfi'i madhhab. *The Sunna and its status in
Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave
Macmillan, 2015, pp. 139-162.

Sunnat
181483
Safir Ullah
181539

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

DUDERİJA, Adis. The relative status of *hadith* and *sunna* as sources of legal authority vis-à-vis the Qur'ân in Muslim modernist thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231. *Sünnet*
181483

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 Temmuz 2018

MIAN, Ali Altaf. The concept of *sunna* in early and
medieval Hanafism. *The Sunna and its status in
Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis
Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave
Macmillan, 2015, pp. 117-138.

sunna
181483

25 Temmuz 2018

Hadis
080154
Sunnet
181483

2502 DUDERİJA, Adis. The relative status of hadith and sunna as sources of legal authority vis-à-vis the Qur'an in Muslim modernist thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 211-231.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 Temmuz 2018

Sunnet
181483

2500 DUDERİJA, Adis. Introduction: The concept of *sunna* and its status in Islamic law. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 1-12.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 Temmuz 2018

2507

Sünnet
131483

GHANI, Usman. The concept of *sunna* in Mu'tazilite thought. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 59-73.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SUNNA GELEN DOKÜMAN

02 Temmuz 2018

LAW 117

MUSA, Aisha Y. The sunnification of *hadith* and the hadithification of sunna. *The Sunna and its status in Islamic law: the search for a sound Hadith*. Ed. Adis Duderija. Basingstoke & New York: Palgrave Macmillan, 2015, pp. 75-95. Explores methods "in *hadith* literature developed in the service of *fiqh*, and the ways in which that literature solidified both the sunnification of *hadith* and the hadithification of sunna."

Sunnat
181483
Hadis
080154

حضور ندارد، هرچند درون‌مایه آن — برخلاف تلقی برخی از ۶۷۹-۷۰۲ — عالمان — از دوره صحابیان و تابعین مطرح بوده‌است. یکی از پژوهشگران پس از کاوش در بیش از سی متن اصولی حنفی، فقط در سه کتاب تعریف دقیق سنت را یافته‌است (به محمد خیر فرج، ص ۲۲۷، پانویس ۳). البته برخی بر این باورند که عالمان تعاریف مفاهیم را غالباً با تکیه بر وضوح آنها وامی‌نهادند؛ از این رو، در کهن‌ترین متون اصولی که درون‌مایه سنت را بحث کرده‌اند، تعریف دقیق آن نیامده‌است. نکته دیگر اینکه در متون کهن اصولی غالباً از «قول»، به مثابه یکی از سه ضلع اصلی سنت، به گونه مستقل و گسترده بحث نکرده‌اند، هرچند به «خبر» و «خبر واحد» به تفصیل پرداخته‌اند. از میان اضلاع سنت مهم‌ترین ضلع آن که گستره شایان توجهی از مباحث اصولی را در منابع به خود اختصاص داده، «فعل» است (به علامه حلی، ۱۴۲۵-۱۴۲۷، ج ۲، ص ۵۷۷-۵۷۵؛ شاطبی، ج ۴، ص ۴۱۹-۴۳۴؛ ابن مرتضی، ص ۵۶۵-۵۸۷).

تعریف اصطلاحی سنت از منظر اصولیان، فقیهان و محدثان متفاوت است. اصولیان که در پی تبیین «ادله احکام» و مبانی استنباط بوده‌اند و با این غرض سنت را تعریف کرده‌اند، گفته‌اند که سنت عبارت است از آنچه از پیامبر صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم صادر شده‌است، شامل قول و فعل و تقریر او (به سمرقندی، ج ۲، ص ۶۲۵؛ آمدی، ج ۱، ص ۱۶۹؛ تهانوی، ج ۱، ص ۹۸۲). تعریف سنت نزد اصولیان حنفی (به جصاص، همانجا؛ سرخسی، ۱۴۱۴، ج ۱، ص ۱۱۳-۱۱۴؛ صهب عباس کیسی، ص ۳۰) و دیگر اصولیان اهل سنت (ابن قزّاء، ج ۱، ص ۷۲؛ ابن حاجب، ص ۴۷؛ طوفی حنبلی، ج ۲، ص ۶۱؛ شوکانی، همانجا؛ شغلان، ج ۲، ص ۶۱۷) و زیدیان (ابوزهره، ۱۳۷۸، ص ۳۹۷) و یباضیان (برای نمونه به سالمی، ج ۲، ص ۵) نیز چنین است. اصولیان امامی هم تعریفی مشابه از سنت به دست داده‌اند، با این تفاوت که غالباً به جای واژه «پیامبر» در آن تعریف، از واژگان «پیامبر یا امام» یا «معصوم» استفاده کرده‌اند (به محقق حلی، ج ۱، ص ۲۸-۲۹؛ بهاء‌الدین عاملی، ص ۱۷۹-۱۸۰؛ تونی، ص ۱۵۷؛ حکیم، ج ۱، ص ۱۵۶). بهاء‌الدین عاملی (همانجا) و محقق قمی (ج ۲، ص ۳۳۸) بر این تعریف قید «غیرعادی» را هم افزوده‌اند تا امور عادی را از شمول تعریف خارج کنند. در میان عالمان اهل سنت، فقط زرکشی (به ج ۳، ص ۲۳۶) «همت» (به معنای عزم بر انجام دادن یک کار) را هم جزء سنت شمرده‌است.

کاربرد سنت در ادبیات فقیهان بسی گسترده است، بر پایه تحلیلی جامع می‌توان گفت فقیهان سنت را هر آن چیزی می‌دانند که حکم آن قابل استناد به شرع و به دیگر سخن، از نصوص شرعی قابل استنتاج باشد. باین‌همه، معانی اصطلاحی

سُنَّت، اصطلاحی دینی و یکی از منابع مهم استنباط احکام فقهی. از آنجا که واژه سنت در شاخه‌های گوناگون علوم اسلامی کاربرد اصطلاحی یافته‌است؛ رویکرد این مقاله توجه همه‌جانبه به ابعاد گوناگون این مفهوم دینی، به‌ویژه در علوم اصول فقه، کلام، تفسیر و حدیث است، بدون آنکه به‌صورت مجزا و تفکیک‌شده به این ابعاد پردازد.

در لغت. واژه سنت در ادب عربی از جمله شعر جاهلی چندین کاربرد داشته‌است که توجه به تمامت این کاربردها برای تبیین و تحلیل دقیق معنای مصطلح آن و نقد برخی دیدگاهها اجتناب‌ناپذیر است:

۱. سبک رفتار، شیوه زندگی، راه و روش؛ که بیشترین کاربرد را در ادبیات عرب داشته‌است (به خلیل بن احمد؛ ابن فارس؛ ابن اثیر، ذیل «سنن»؛ مختار کریم، ص ۲۸؛ نیز برای تصریح برخی مفسران به این معنا به زجاج، ج ۱، ص ۳۹۵؛ طوسی، التبیان، ذیل آل عمران: ۱۳۷). معتز بن مثنی ابو عبیده نیز «سنن» را در جایی (ج ۱، ص ۱۲۴) به «سبیل» (راهها) و در جایی دیگر (ج ۱، ص ۱۰۳) به «اعلام» (نشانه‌ها) تفسیر کرده‌است.

۲. دوام و استمرار؛ «الماء المَسْنُون» به معنای آب جاری است (به ابن فارس، همانجا؛ واحدی نیشابوری، ذیل آل عمران: ۱۳۷). از این رو، برخی سنت را «گذار و استمرار به سهولت» یا «استمرار در یک جهت» معنا کرده‌اند (به خطابی، ۱۴۰۲-۱۴۰۳، ج ۱، ص ۴۳۸-۴۳۹، ۶۲۲؛ طوسی، التبیان؛ طبرسی، ذیل آل عمران: ۱۳۷، حجر: ۲۶). برخی از اصولیان ضمن توضیح اصطلاح سنت به این معنای لغوی توجه داده‌اند. گویا سنت راه و شیوه‌ای است جاری، ماندگار و پویا در بستر زمان (به جصاص، ۱۴۲۸، ج ۳، ص ۲۳۵؛ طوسی، العدة، ج ۲، ص ۵۶۵؛ شوکانی، ج ۱، ص ۱۳۱).

۳. الگو، مقتدا، پیشوا؛ پیشینه این معنای سنت بسیار کهن است. طبری (ذیل آل عمران: ۱۳۷) برای مستندسازی این معنا به شعر لیبید بن ربیع (و لکل قوم سنّة و إمامها) استناد جسته، که شارحان شعر آن را به معنای پیشوای الگو و متبّع دانسته‌اند (به خطیب تبریزی، ۲۰۱۲، ص ۳۷۰؛ ابن انباری، ص ۵۹۳). مفسران نیز به این معنا توجه داشته‌اند (به ثعلبی؛ طوسی، التبیان؛ واحدی نیشابوری؛ طبرسی؛ ابوالفتح رازی، ذیل آل عمران: ۱۳۷)، ولی این معنا در متون واپسین اصولی و حدیثی چندان مورد توجه واقع نشده‌است.

در اصطلاح. تعریف سنت در اصطلاح اصولیان، فقیهان و محدثان با معنای آن در لغت همسانی گویایی دارد. پیش از پرداختن به معنای اصطلاحی آن تذکار دو نکته سودمند است: نخست آنکه تعریف سنت در چهارچوبی مشخص در منابع آغازین تمدن اسلامی — مانند دیگر مفاهیم اصطلاحی — چندان



Sinnet
181483
H. Sadat
081354

فصلنامه اسناد، مطبوعات و متون
دوره دوم، سال چهارم، شماره چهاردهم، زمستان ۱۳۹۰

سنت اسلامی منادی خوانی و کارکردهای فرهنگی و اجتماعی آن در منطقه خراسان شمالی

صاحب امتیاز: کتابخانه، موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
مدیر مسئول و سردبیر: رسول جعفریان
مدیر اجرایی و دبیر تحریریه: کاظم آل رضا امیری
مدیر هنری: رضا سفیدکوهی
ویراستاران: مرضیه راغبیان، صفورا فضل‌اللهی
حروفچینی: آذر سرخانی
لیتوگرافی: نقره‌آبی
چاپ جلد و متن: نقره‌آبی
ناظر چاپ: نیکی ایوبی‌زاده

موسی‌الرضا بهنام‌فر^۱
محمدحسن بهنام‌فر^۲

معرفی روستای رویین

روستای رویین، یکی از معروف‌ترین آبادی‌های خوش آب و هوای شهرستان اسفراین در استان خراسان شمالی است که در ۲۴ کیلومتری شمال اسفراین و ۵۲ کیلومتری جنوب شرقی بجنورد و در یکی از دره‌های دامنه جنوبی آلاداغ با جهت غربی - شرقی قرار گرفته است. از نظر تقسیمات کشوری، روستای رویین جزو دهستان رویین شهرستان اسفراین از استان خراسان شمالی به شمار می‌آید. رویین در شش کیلومتری جاده اسفراین - بجنورد و داخل رشته کوه‌های آلاداغ - که ادامه البرز شرقی است - قرار گرفته. تیپ دهستان رویین، از نوع روستاهای کوهستانی دره‌ای به شمار می‌آید.

آب و هوای مطبوع و دلپذیر و مناظر بدیع و چشم‌نواز، همراه سکوت و آرامشی به دور از شلوغی و هیاهوی سرسام آور زندگی شهری، سالانه شمار زیادی از مسافران و گردشگران را برای تفریح و سیاحت، به این روستا می‌کشاند.

رویین که آن را می‌توان ماسوله خراسان شمالی نامید، در واقع سرسبزترین روستای شمالی، استوار در دل کوه‌های آلاداغ با چشمه‌های جوشان بسیار زیاد، نظر هر تازه‌واردی را به خود جلب می‌کند. علاوه بر

پیام بهارستان / د. ۴، س. ۴، ش. ۱۴ / زمستان ۱۳۹۰

مقالات مندرج در پیام بهارستان، مبین آرای نویسندگان آنهاست
پیام بهارستان در ویرایش مطالب آزاد است
استفاده از مطالب پیام بهارستان با ذکر منبع آزاد است

نشانی: تهران - میدان بهارستان - کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
کدپستی: ۱۱۵۷۶۱۳۴۱۱
تلفن: ۰۲۱ - ۳۳۱۳۷۸۰۳
دورنگار: ۰۲۱ - ۳۳۱۲۹۳۸۵
سایت: www.Ical.ir
ایمیل: Payam@ical.ir

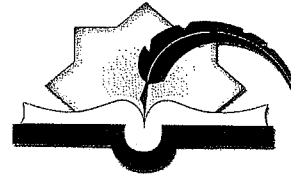
۱. کارشناس ارشد علوم اجتماعی - مدرس دانشگاه پیام نور اسفراین.
۲. دانشجوی دکتری تاریخ دانشگاه تهران.



هم النبي بفعل شيء أو قوله.. دراسة أصولية تطبيقية

د. علي منصور فتحي آل عطية
الأستاذ المساعد بكلية الشريعة بجامعة نجران

- حصل على درجة الماجستير من قسم الفقه وأصوله بكلية الشريعة بجامعة أم القرى، وكانت أطروحته بعنوان: (أثر اختلاف العلماء في تخصيص العموم بسبب وروده دراسة وتطبيق).
- حصل على درجة الدكتوراه من الجامعة نفسها، وكانت أطروحته بعنوان: (الآراء الأصولية لأين جريد الطبري جمعاً وتوثيقاً ودراسة).
- له العديد من الأبحاث، ومنها: (المذهب الجبري ملامحه وأصوله)، (دراسة نقدية لكتاب أدوات النظر الاجتهادي في ضوء الواقع المعاصر للدكتور محمد مصطفى سائق)، (تحقيق ما نقل عن الأئمة الأربعة في تخصيص العام بسبب وروده).



الأصول والنوازل

مجلة علمية محكمة تعنى بنشر القضايا المعاصرة والنوازل وفق الأصول الشرعية والأدلة النقلية (مصدرين سويًا)

العدد التاسع - السنة الخامسة - محرم 1434 هـ الموافق نوفمبر 2012 م

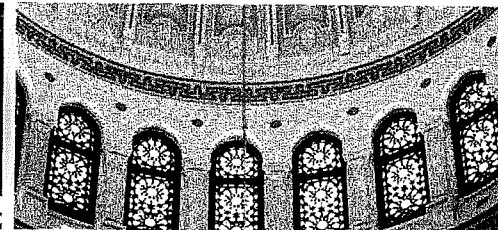


رئيس التحرير

أ.د. سليمان بن إبراهيم العايد
الأستاذ بجامعة أم القرى

مدير التحرير

د. مسرج بن منيع الروقي
الأستاذ بجامعة الملك عبد العزيز



(181u83)

Sunnat

حجية السنة في الفكر الإسلامي

قراءة وتقويم

حيدر حب الله

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	198996
Taz. No:	297.301 HAB.H



الانتشار العربي

2011 Beirut.

DOĞU'DAN BATI'YA DÜŞÜNCENİN SERÜVENİ

AKLÎ DÜŞÜNCE VE FELSEFENİN DOĞU'DAN DOĞUŞU:
BABİL-KELDANÎ-ÇİN-HİNT-İRAN-İBRANÎ GELENEKLERİ

1. Cilt

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	242380
Tas. No:	109 506.6

Proje Editörü

PROF. DR. BAYRAM ALİ ÇETİNKAYA

1. Cilt Editörü

Doç. Dr. Ali Osman KURT



insan

İstanbul 2015

KUR'ÂN-SÜNNET İLİŞKİSİ VE BİRLİKTELİĞİ*

Raşit Küçük**

23 Temmuz 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

(111379) Kur'an
(181483) Sünnet

GİRİŞ: KONUNUN TANIMI,
KAPSAMI, DİNİN İKİ TEMEL KAYNAĞI

İslâm ümmeti, Hz. Muhammedi Allah'ın elçisi olarak kabul edip Kur'an-ı Kerim'le muhatap olduğu günden beri Kitap-Sünnet ikilisini birlikte ana gelmiştir. Sadece ümmetin uleması ve mütefekkirleri değil, diğer fertleri de mahiyetini bilerek ya da bilmeyip imanının gereği kabul ederek Kur'an-Sünnet birlikteliğinin farkındadırlar. İslâm toplumlarının asırlar boyu geliştirdiği çeşitli ilim dallarında meydana getirmiş olduğu binlerce eserden herhangi birini okuyanlar veya İslâm'ın tebligat ve talimatına muhatap olanlar, öncelikle Kur'an ve Sünnet'ten haberdar olurlar. Sadece bu durum bile Kur'an ile Sünnet'in birbirinden ayrılmazlığını, bütünlüğünü ve birlikte ele alınması gerektiğini ortaya koyucu niteliktedir.

Bu tebliğde, Kur'an-Sünnet ilişkisinin ana unsurları İslâmî ilimler geleneği içinde kalınarak ve konunun detaylarına, münakaşalarına, ekol ve şahıs yorumlarına fazla girilmeden özetlenmeye çalışılacaktır. Ayrıca İslâm mezhepleri içinde Sünnî anlayışın yaklaşımı öne çıkarılacaktır. Kendimize böyle bir sınır çizmemizin sebebi, herhangi bir mezhebi veya fırkayı önemsememek veya dışlamak değil, boyutları çok geniş olan bir konuyu kısa bir tebliğ metni ve sunum

* İSAV (İslâmî Araştırmalar Vakfı) tarafından tertip edilen ve aynı isimle kitap haline getirilen "Sünnetin Dindeki Yeri" adlı sempozyuma sunulan tebliğin yeniden gözden geçirilmiş halidir.

** Prof. Dr., Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, Emekli Öğretim Üyesi. İslam Araştırmaları Merkezi Başkanı.

375-408

- ضرورة الاهتمام بالسنة النبوية
تأليف عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم.. الرياض:
دار المنار، ١٤١٤ هـ، ١٣٣ ص
— Sonnet (181483)

SUNNET

PIKIH

ابو حنيفة

ابو زهرة

ص: ٢٧٤ - ٢٠٩

980

- الباب في الجمع بين السنة والكتاب
لأبي محمد علي بن زكريا المنبجي؛ تحقيق محمد فضل عبد
العزیز المراد.. جدة: دار الشروق، ١٤٠٣ هـ، ٢ مج.. (روائع
التراث الإسلامي؛ ٢)
— Sonnet (181483)

١٤٠٧ هـ، ٥٩٨ ص
بيروت: دار القرآن الكريم، ١٤٠٧ هـ، ٥٩١ ص.. (قضايا الفكر
الإسلامي؛ ١)
— Sonnet (181483)

- مكانة السنة في الإسلام
محمد محمد أبو زهره.. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٤ هـ،
١٤٤ ص
— Sonnet (181483)
— Muhammed Ebu Zehre

21 KASIM

18 MAYIS 1999

181483 SUNNET

حجية السنة في التشريع الاسلامي / مريم محمد
باوزير.. ماجستير.. جامعه ام القرى.. الشريعة - الدراسات
العلية الشرعية، ١٤٠٣ هـ.

1377

حجية السنة والرد على شبه المنكرين / محمد بن لقمان
السلفي.. ماجستير.. جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - الشريعة الاسلاميه،
١٣٩١ هـ.

09 TEM 2008

131 BERSEZ, Jacques. *La magie arabe: à la lumière du Coran et de la Sunna et d'après l'oeuvre d'Edmond Doutté. Traité pratique de haute magie.* Paris: Ed. Trajectoire-Librairie de l'Inconnu, 2002. 207pp.

181483 SUNNET
131715 MUHAMMAD A. V. HAN. F. TRFAM - Hadis 1991

Şahin, Sami: "Hz. Peygamber'e Mahsus Fiiller" Yüksek Lisans Tezi
(Danışman: Doç. Dr. M. Hayri Kırbaşıoğlu) 104 s.

Tezin temel amacı, Hz. Peygamber'e mahsus özelliklerin içerisinden, müslümanların tâbt olduğu hükümden farklı olarak onları bağlayıcı özellik taşımayan ve sadece Hz. Peygamber'i bağlayıcı özelliği bulunan fiillerin ele alınışını incelemesidir.

I. Bölümde, yalnız Hz. Peygamber'e vacip olan fiillerden teheccüd ve Hz. Peygamber'in hanımlarını kendisini seçme veya ondan ayrılma konusunda muhayyer bırakması hususları incelenmiştir.

II. Bölümde, zekat ve sadakanın Hz. Peygamber'e verilmemesi, Hz. Peygamber'in miras bırakmaması, Hz. Peygamber'in kokusu rahatsız edici yiyecekleri yememesi konularını içeren ve sadece Hz. Peygamber'e haram olanlar ele alınmıştır.

III. Bölümde ise, yalnız Hz. Peygamber'e mübah olan fiiller incelenmiştir. Bu bölümde oruçta visal yapmak, ganimetlerden Hz. Peygamber'e düşen pay, Mekke'ye ihramsız ve savaşçı olarak girmek, şahitsiz, veltisiz, nikah akdi olmadan cümlenmesi ve Hz. Peygamber'in dört kadından fazla evliliği konuları incelenmiştir.

Sonuç bölümünde ise, Hz. Peygamber'e mahsus fiillerin sebep ve hikmetleriyle ilgili kısa bir değerlendirme yapılarak varılan sonuçlar zikredilmiştir.

06 OCAK 1994

Sünnet

(Sünnin kaynağı olarak)

J. N. Hollister
The Shī'a of India, 30-32.

SUBAT 1993

7624

SÜNNET

(Fıkıh)

ابن زهره، ابن حنبل
s. 231-253

Sünnet

(İsmailiyye'ye göre)

J. Norman Hollister
The Shī'a of India 285

SUBAT 1993

7624

SÜNNET (edille)

Fıkıh

الشافعی

ابن زهره

س ۱۷ - ۲۴

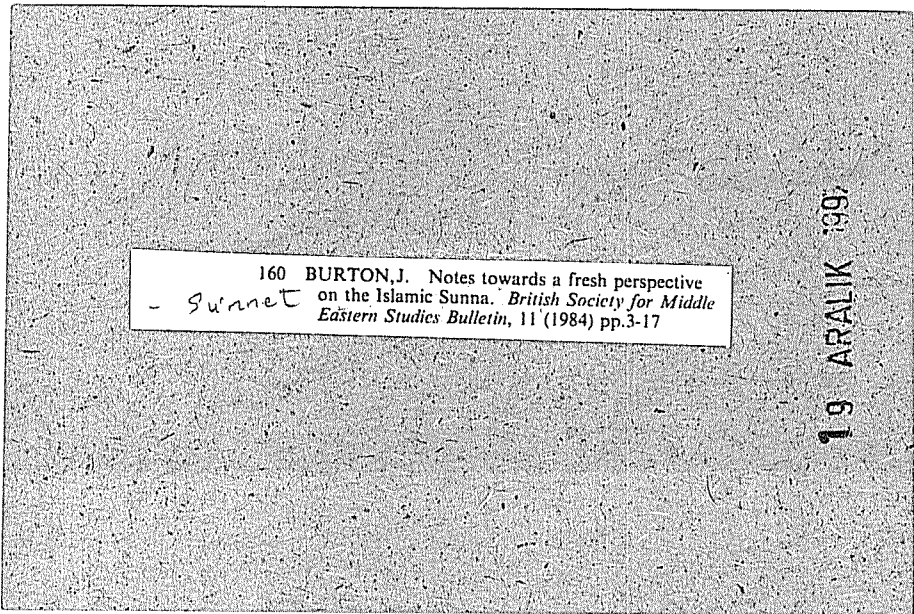
۹۵۳

Sünnet

İbn Tezmiyye, Mecmū' fetawā,

c. IV, s. 180

297.55
TEY.UM



Sünnet

İbn Tezmiyye, Mecmū' fetawā,

c. IV, s. 180

297.55
TEY.UM

MAHALLA
SÖZBİNAĞI
SÖZBİNAĞI
SÖZBİNAĞI

جعفری تبریزی، محمد تقی
(۱۳۷۸-۱۳۰۴)

۷۵۸۵-تبیات و دوام سنت پیامبر،
گزیده محمد رضا جوادی، تهران: دفتر نشر فرهنگ
اسلامی، چاپ اول، ۱۳۷۸ / ۳۰۰۰ نسخه، ۹۷ص،
فارسی، بالتوی (شمیز).

فروست: در تکاپوی معرفت ۲۴

شابک: ۲-۷۸۵-۴۲۰-۹۶۴
کدنگره: BP۲۸/۰۹/M۲۷
دیوینی: ۲۹۷/۹۵۱۵

محل نگهداری: پایگاه اطلاع رسانی سراسری اسلامی (پارسا)
کد پارسا: B۱۳۳۰۳

عنوان متن گزیده شده:
ترجمه و تفسیر نهج البلاغه
حجیت سنت

15 TEM 2005

29 HAZİRAN 1993
- HÜKÜM
- SÜNNET 181483 92-964973
'Abd al-Qādir, Muhammad al-'Arūsī.
(Af'āl al-Rasūl wa-dalālatuhā 'alā
al-ahkām)
أفعال الرسول ودلالاتها على الأحكام /
تأليف محمد الصوري عبد القادر -
الطبعة 2. - جدة : دار المجتمع للنشر
والتوزيع، 1991.
292 p. ; 24 cm. --
(دراسات في أصول الفقه 1)
Includes bibliographical
references (p. [275]-288).
16 riyals

10 MAYIS 1993

-Sünnet

10798
Sünnetin Kur'an dışında hükümler getirmesi meselesi. ERUL, Bünyamin. Bil. Uz.
Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ankara, 1989. 100s.
Danışman: Prof.Dr.Talat Koçyiğit.

SÜNNET

فيلك

- Zağf sünnetle amel ~~ett~~

الدجوة الفاضلة

اللكنرى

— ٢٥ ص

924

2099 WENSINCK, A. J. The importance of tradition for the study of Islam. MW 11 (1921), pp. 239-245

Sünnet

(İslamî tefekkürde Sünnetin önemi)

17 ARALIK 1992

SÜNNET

فيلك

السلام الصادق

ابو زهرة

٢٥٧ - ٤٦١

956

589 RAHMAN, Fazlur. Sunnah and Hadith. Islamic studies I ii (1962), pp. 1-36

Sünnet ve Hadis

16 MAYIS 1995

181483 SÜNNET

ARA.III.4413

HATİB (Muhammad 'Aggag al-) الخطيب (محمد عجاج)

54

السنّة قبل التدوين . محمد عجاج الخطيب.

-Le Caire, Maktaba wahba, 1963.-In-8°, XII-656 p.

-(Al-sunna qabl al-tadwin)

İslam, Sunna.

A.II7234

JAN 17

SÜNNET

00960 PARET, Rudi. Revelation and tradition in Islam. We believe one God, ed. A. Schimmel and A. Falaturi, London, 1979, pp. 27-34.

استلامه vahy ve gelenek (Sünnet)

SÜNNET

فيلك

السلام زيد

ابو زهرة

٢٧٦ - ٢٩٩

284

SÜNNET

فيلك

- Sünnetin neveleri

- söz

- Fil

- Takrir

- Terk

امجد الموصلي

ابو الفتح

٢٧٢ - ٢٧٦ / ٤

SÜNNET

فيلك

السلام

ابو زهرة

٢٤٩ - ٢٥٩

734

951

181482
SÜNNET

An. Ü. Teftiş - Hadis 1999

Erul, Bünyamin.: "Sünnetin Kur'ân Dışında Hükümler Getirmesi Meselesi",
Yüksek lisans tezi (Danışman: Prof. Dr. Talât KOÇYİĞİT), 100 s.

081551
HÜKÜM

Sünnet üzerindeki tartışmalar, oldukça erken bir dönemde başlar. Sünnetin Kur'an yanındaki yeri, bu tartışmaların en önemlisidir. Sünnetin Kur'an'ı beyan edeceği, onu tahsis ve takyid edeceği, hatta üzerine ziyade hükümler getirebileceği, küçük bir azınlık dışında herkes tarafından kabul edilmiştir. Şu kadar var ki Hanefiler, kat'i bir nass ile teâruz teşkil eden âhâd haberlere karşı ihtiyat ve tevakkufla hareket etmekle cumhura muhalefet edip, nesh olacağını ileri sürerek onlardan bir kısmını kabul etmemişlerdir.

Diğer taraftan küçük bir azınlık ise, Kur'an'ın yeterli olduğunu, sünnetin beyanına ihtiyacı bulunmadığını, Sünnetin Kur'an'ın helal ve haramları dışında hiçbir hüküm getiremeyeceğini söyleyerek, Kur'an'a lafzan ve mânâ olarak muvafık birkaç hadisten başka tüm sünnetleri iptal ve iskât etmekle fevkalade büyük bir hataya düşmüşlerdir. Her ne kadar onlar bu görüşlerini bazı âyetlerin zâhirine yapışarak isbatlamaya çalışmışlarsa da gerçekten onların iknâ ve tatmin edici ciddi delilleri yoktur.

Halbuki Allah'ın Kitabını en iyi bilen, yine Allah'ın Rasulüdür. Bu sebeble Allah'ın dinini O'nun istediği gibi yaşayabilmek için, Allah'ın Kitabı ile Rasulünün sünnetinin birlikte mütalaa edilmesi şarttır.

06 OCAK 1994

181483 SÜNNET 153

9. GÜL, Ahmet (Öğretim Üyeliği Tezi) ✓

06 OCAK 1994

Dokuz Eylül Üniv. İlahiyat Fak. İzmir 1970, 1 c, III+109 s, eb:23x15 cm.

Öğretim üyeliği tezinin adı :

" Sünnet."

Sünnet'in mânâsı. Peygamber ve sahabe devrinde sünnet. Tabîûn ve müslîp devirlerde sünnet. Sünnetin bâblara göre tasnifi. Tasnifle birlikte gelen tenkid metodları ve usûl-i hadîs komuları işlenerek umumî bir " Netice" ile tez, tamamlanmaktadır.

"SUNNET"

FKH

et-Ayni, "Umdet ul-Kari...", c. XX, s. 200 - 265

09 NISAN 1982

1111 NAQVI, S. Ali Raza. Prophetic sunna in the Islamic legal framework. *Islamic Studies*, 19 (1980) pp.120-133.

SUNNET (FKH)

441 YUSUF, S. M. The Sunnah: its place in Islam. *Islamic studies* 1 iv (1962), pp. 41-50

Sunnet: Islam'daki yeri

Sunnet

18 MART 1991

Binyamin Erul
Sunnetin Kur'an-ı Kerim Üzerine
Zeyade İhtiva ile Getirilmesi
Ruh. U. l. P. K. M. U. l. S. Tezi 1989

07 OCAK 1994

181483 SUNNET 746. Ibn-'Abd-al-Hādī, 'Abd-al-Mahdī Ibn-'Abd-al-Qādir: As-Sunna an-nabawīya : makānatuhā, 'awāmil baqā'ihā. tadwīnuhā / ta'līf 'Abd-al-Mahdī Ibn-'Abd-al-Qādir Ibn-'Abd-al-Hādī. - Al-Qāhira : Dār al-'Itisām, 1939. - 128 S. Inhalt: Einführung in Geschichte und Bedeutung der islamischen Tradition. - In arab. Schrift, arab. ISBN 977-142-247-2 9 E 2823

Sunnet
المهذب في اختصار السنة الكبير
للذهبي شمس الدين
تحقيق حماد إبراهيم أحمد ومحمد حسين الفقي
مكتبة زكريا على يوسف 1970
MISIR

SUNNET

Kaliriri Sunnet ve İhtiva ile Getirilmesi

Surumbasi, es-Suhut, 25

181483
م. باقری
222A

۶۷۳۶- «رابطه قرآن و حدیث»
علوم حدیث، پیاپی ۴۹، ص ۲-۲۲، فارسی.
کد پارسا: ۸۶۴۴۲۲
Kuran
Sunnet
بررسی آراء صاحب نظران قدیم و جدید درباره حجیت حدیث و قرآن و رابطه آن دو با هم است. نویسنده در بخشی از مقاله به بیان دیدگاه‌های چهار گروه از متفکران پرداخته است. گروه اول مانند خلیفه دوم، امام شافعی و سید احمد خان هندی به اصالت قرآن و نفی حجیت حدیث معتقد است. این اندیشه ریشه در عقاید اهل سنت داشته و در قرون اخیر، هند و مصر خاستگاه این ایده بوده‌اند. به نظر این گروه بسبب اعتبار و حجیت وحیانی ندارد و نیز قابل احراز نیست چون کتابت نهیده است. گروه دوم به اصالت حدیث و عدم حجیت ظواهر قرآن معتقد است. قائلان به این نظر اخباری‌ها هستند. آنها به اخبار منع از تفسیر به رای و نیز وجود تخصیص و نسخ در آیات قرآن استناد کرده‌اند. گروه سوم به اصالت قرآن و حدیث اعتقاد دارد. معتقدان به این رای، مشهور مسلمانان اعم از شیعه و سنی هستند. گروه چهارم که بارزترین فرد آن علامه طباطبایی است، به اصالت قرآن و حجیت حدیث باور دارد. وی نور و تبیان بودن قرآن، تدبیر در قرآن، اخبار عرضه اخبار بر قرآن، فصاحت و بلاغت قرآن، تفسیر قرآن به قرآن در حدیث، و دلالت احادیث بر فهم پذیری قرآن را دلیل

24 Eylül 2008

شاه علی فردوسی، احمد
۵۷۹۳- تاریخ و سنت‌های آن در
نهج البلاغه، مقطع کارشناسی ارشد، دانشکده
اصول دین، ۱۴۵، فارسی، منابع: ۱۴۰-۱۴۵، استاد
راهنما: محمد کاظم شاکر؛ استاد مشاور: احمد عابدی،
تاریخ دفاع: ۱۳۷۸.
کد پارسا: P111447
Sunnet
سنت‌های تاریخی؛ موضوعات تاریخی
نهج البلاغه (نهج البلاغه)

15 TEM 2008

این تحقیق با هدف استناد موضوعی از نهج البلاغه و بیان و معرفی عوامل عقب ماندگی مسلمانان انجام یافته است. از دیدگاه نویسنده عمده ترین عامل عقب ماندگی مسلمانان در گذشته و عصر حاضر، غفلت از وجود سنت‌های ثابت و لا یتغیر است در تاریخ و پرداختن به موضوعات انحرافی دیگر از جمله قضا و قدر، تصادف و تصور این که آنان تافته‌های جدا بافته‌ای هستند و از قوانین الهی مستثنی می باشند، بوده است. سرفصل‌ها: پیرامون تاریخ، پیرامون سنت، سنت‌های تاریخ در نهج البلاغه، نمونه‌های سنن تاریخی در نهج البلاغه.

- كيف تتعامل مع السنة النبوية: معالم وضوابط
يوسف القرضاوي.. ط ٢.. فيرجينيا، الولايات المتحدة الأمريكية؛
المنصورة، مصر: دار الوفاء، ١٤١١ هـ، ١٨٥ ص
— Sunnet (181483)

- رسالتان هامتان: وجوب العمل بالسنة وكفر من أنكرها؛ الدعوة
إلى الله سبحانه وأخلاق الدعاء
عبد العزيز بن عبد الله بن باز.. الرياض: دار الإفتاء، ١٤٠٠ هـ، ٥٨ ص
— Sunnet (181483).

- السنة النبوية وبيانها للقرآن الكريم
تأليف محمود أحمد حسين عبد ربه.. بيروت: دار خضر؛ جدة:
دار القبلة للثقافة الإسلامية، ١٤١٠ هـ، ٢٢٤ ص
— Sunnet (181483)

218 SALEH, Sulayman Abdullah, 'The Significance of the Sunnah of the Holy Prophet Muhammad (s.a.w.), Part 2'. *Al-Islam* (Nairobi, Kenya), 18:3, 1994, pp.27-9
Sunnet (181483)

20 HAZIRAN 1996

- السنة والتشريع
عبد المنعم النمر.. بيروت: دار الكتاب اللبناني؛ القاهرة: دار الكتاب
المصري، [١٤٠٢ هـ]، ١١٧ ص.. (في رحاب السيرة والسنة؛ ١)
القاهرة: دار الكتب الإسلامية، ١٤٠٠ هـ، ١١٧ ص...
— Sunnet (181483)

- منزلة السنة في التشريع الإسلامي
تأليف محمد أمان بن علي الجامي.. بيروت: المكتب
الإسلامي، ١٤٠٠ هـ، ٦٤ ص
ط ٣، منقحة ومخرّجة أحاديثها.. المدينة المنورة: الجامعة
الإسلامية، مركز شؤون الدعوة، ١٤٠٠ هـ، ٤٧ ص
— Sunnet (181483)

Sunnet

ibn Taymiyye, Meimün Fedâvî,
C.IV, s.57

297.55

TEY.M

Sunnet = sunnet HDS (Hadis)

Elbâ Abdîrrahman b. Hâdi,
Riyadul-cenne, 14 - 69

V21

181483 SUNNET 92-960187

Hifnâwî, Muhammad Ibrâhim Muhammad.
(Dirâsât usûliyah fî al-sunnah
al-Nabawiyah)
دراسات أصولية في السنة النبوية /
محمد إبراهيم الحفناوي.. الطبعة 1..
المنصورة: دار الوفاء للطباعة والنشر
والتوزيع، 1991.

373 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references.

ISBN 977-1422-11-1
Muhammad, Prophet, d. 632
Egy-Islam.

22 TEMMUZ 1994

● دفاع عن السنة : ورد شبه
المستشرقين والكتاب المعاصرين وبيان
الشبه الواردة على السنة قديما وحديثا
وردها ردا علميا صحيحا/ محمد بن
محمد أبو شبة. ويليهِ، الرد على من
منكر حجية السنة/ لعبد الغني عبد
الخالق.. ط 1.. القاهرة: مكتبة
السنة، 1989. - 510 ص؛ 25 سم -
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية..
1250 ق. م

109 EKIM 1993

HADIS

Sergin, Fuat
İslam tarihinin kaynağı olmak bakımından hadisin ehemmiyeti, İslam Tetkikleri Enstitüsü Dergisi C.2 (sayı1), s. 19-36, 1956-57 (İSTANBUL)

Not: Bu makale "İSNAD" başlığindedir.

محمد الغزالي

لا سنة من غير فقه

SUNNET X
FIKIH

(الهدى، ع. 12.11، ص. 12.9)

بيان أن عمل الفقهاء أكمل جهد المحدثين. وضرورة العناية بالقرآن الكريم والتنبيه إلى مخاطر هبوط الدين وعلاقته بهبوط اللغة.

Sunnat

Auszüge aus der Sura [i.e. sunnah] oder der mündlichen Überlieferung Mohammeds; von J. v. Hammer. Fundgruben des Orients 1 (1809), 144-188, 277-316.

03 NISAN 1995

SUNNET

Abū Zahw, Muḥammad Muḥammad. Makānat al-sunnah fī al-islām / ta'liḥ Muḥammad Muḥammad Abū Zahw. — al-Ṭab'ah 1. — (Cairo): Jami'at al-Azhar, Kulliyat Uṣūl al-Dīn, 1971. 141 p.; 24 cm. Arabic. I. Title. BP135.A418 73-960149 neb 11-28203

27 TEMMUZ 1992

DLC AzU CLU CHC CAY ICU InU IU MB MH MnU NYP NNC OrPS OU TxU UU VU

87-966590

'Abd al-Rahmān, Ṭalīb. (Sunnah 'abra al-'uḡūr) السنة عبر العصور / طالب عبد الرحمن. الجزائر: ديوان المطبوعات الجامعية، 1984.

350 p.; 22 cm. Title page partially vocalized. Includes bibliographical references. \$13.00 (U.S.) Afr-Islamic Hist.

SUNNET

27 TEMMUZ 1992

Abdoun, R. search under Abdoun, Rabah.

23 SUBAT 1996

6579. Sālūs, 'Alī Aḥmad as: Qiṣṣat al-ḥuḡūm 'ala 's-sunna: min aṭ-ṭā'ifa aḡ-dāla fī 'l-qarn at-tānī ila 'l-tā'inain fi 'l-ʿaṣr al-ḥadīṯ / bi-qalam 'Alī Aḥmad as-Sālūs. — Ṭab'a 1. — [Al-Qāhira]: Dār as-Salām li'l-Ṭibā'a wa'n-Naṣr wa't-Tauzī' wa't-Targama, 1987 = 1408 h. — 95 S. Inhalt: Verteidigung d. Sunna. — In arab. Schrift, arab. 7 E 6807

181483
SUNNET

Annot

(سنة)

الفوائد الفاخرة في امور الآخرة

ملايين بنى اسكندر الخنفي (v.)

اولها: الحمد لله الذي جعلنا بمن يقول 208. 22.4

Sunnat

— Tabir

— Fais

— Misab

— Mizan

KASIM

1992

SUNNET

Fikih

الرسالة
التاني

s. 668 de posteriten
fikrahlar

635

977 SCHACHT, J. Sur l'expression "Sunna du Prophète". Mélanges H. Massé, 1963, pp. 361-365

Sunnat

19 ARALIK 1997

Sünnet : (İslamın ikinci teğri)
Kaynağı olarak

James Robson
Tradition, the second Foundation
of Islam s.22-33.

Hadis Poşetinde.

16856
Kur'an'da sünnetullah kavramı. ÖZSOY, Ömer. Doktora. Ankara Üniversitesi, Sosyal
Bilimler Enstitüsü, Ankara, 1991. 120s.
Danışman: Prof.Dr.İsmail Cerrahoğlu.

11 KASIM 1993

-Sünnet

TOPALOĞLU, Nuri (Dr.), "Sünneti İnkâr Edenler", Dokuz Eylül Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi
Dergisi, IV, (1987), 433 - 455.

25 MAYIS 1993

Sünnet

174 IBN al-KHOJA, Mohammed al-Habib. The
Sunna and types of hadith texts. *Islamic Order*,
3 i (1981) pp.62-76

14 OCAK 1993

الحكيم، عبد الله بن محمد
المسند في السنة المطهرة وأشهر ما صنف فيه. الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود
الإسلامية، كلية أصول الدين، ١٤٠٤هـ. ماجستير. (إشراف: الدكتور محمد أديب
الصالح)

-Nesh
(Sunnat)

18 OCAK 1997

es-Sünnet (İbn Ebü Hâtim)

İbn Teymiyye, Mecmûu Fetâvâ,

C. XII, s. 418

297.55/TEY.M.

15 HAZIRAN 1993

SÜNNET

BAŞARAN, Selman (Doç. Dr.), "Fili Sünnetin Delli Değeri", Uludağ Üniversitesi, İlahiyat
Fakültesi, Dergisi, Sayı : 1 (1986), 12 - 20.

Sünnet

İbn Teymiyye, Mecmûu Fetâvâ,
C.VI, s. 215

297.55
TEY.M

Sünnet

es-Solrâni, el-Yavâkit, C.II, s.44

297-4
sar-y

236 GHAZALI, Muhammad al-. The Prophet's sunnah as
the normative matrix of Islamic culture and society.
Insights, Focused on Faith Studies, 1 / 3 (2009)
pp.5-36.

Sunnat

18 OCAK 1997

Sünnet

Hadis

فضيلة السنة في الدين
وضرورة العمل بها في الدنيا
على من ردها

Muhammed Fuad Abdülbâki,
Mecelletü'l-Ezher XIX, 78-83; 262-265
546-552; 858-861; 950-952

Bağdadi, Kitabı usul-i ed-din

s. 17-18

DIA KIP. 297-4

ABD-U

-Sünnet

Fehmi KIRKICI

Temel İslam Bilimleri Hadis
Yüksek Lisans Tez Dönemi
Cshiliye Arap İnsanları Karşısında Sünnetin Rolü

Danışmanı: Prof.Dr. Selhattin POLAT

Erciyes Üniversitesi
İlâhiyat Fakültesi (Tarihsiz).

06 HAZİRAN 1996

Sünnet (FCH)
İctihad (FCH)
İcma (FCH)

973 RAHMAN, Fazlur. Concepts Sun-
nah, Ijtihad and Ijma' in the early period.
IS 1 (1962), pp. 5-21

İlk devirde Sünnet, İctihad ve
İcma kavramları

20 HAZİRAN 1996

القضاوي، يوسف - ٢١٥
«مدخل للتعريف بالسنة» مجلة مركز بحوث السنة والسيرة، ع ١ (١٤٠٤هـ -
Sünnet (18/483)
(١٩٨٤) ص ١١-٧٢. (جامعة قطر).

HADIS

SÜNNET

HASAN, Ahmed
The Sunnah - its early concept and
development.
Islamic stud. 7 (1968), pp. 47-69

Sunnah - ilk mefhumu ve
gelişmesi.

Sünnet

Ahmet KELEŞ

Temel İslam Bilimleri Hadis
Doktora Tez Dönemi
Sünnetin Kur'ana Arzı Metodolojisi

Danışmanı: Prof.Dr. Selhattin POLAT

Erciyes Üniversitesi
İlâhiyat Fakültesi (Tarihsiz).

06 HAZİRAN 1996

2811 The Seminar on "The Sunnah and its
Methodology for Structuring Knowledge and
Civilization" Amman, Jordan ... 1409 / 1989.
American Journal of Islamic Social Sciences, 6
(1989) pp.191-195

SÜNNET

17 ARALIK 1993

الدكتور: عبد الرحمن بن عبد الجبار الغرايواني

١٦ - جهود مخلص في خدمة السنة المطهرة ط.
ثانية الجامعة السلفية.

- SÜNNET

0 NISAN 1993

23 HAZ 2010

MADDİ YAYINLANDIĞI
SONRA GELEN DOKÜMAN

الدوسرى ، بخيتة محمد على الابراهيم

مرويات السنة في تفاسير المحدثين في مصر / إعداد بخيتة محمد على الابراهيم

Sünnet

الدوسرى ، ١٩٩٦

ط ، ٣٠-٧٥٤ ، ص ٣٠ سم

صفحة عنوان وملخص بالإنجليزية :

Sonism narrations in the renovators interpretations in Egypt

أطروحة (دكتوراه) - جامعة القاهرة ؛ ١٩٩٦

"SÜNNET"

HDS

Sünnet-i Nebviyye'nin yeri
Sünnet ile ihticac

Serbo-si, "Yes elineke...", c. 287-288,

303 - 305, 324 - 330

SUNNET

FIKIH

ابو حنبل
ابو حنبل
ص ۲۱۵ - ۲۰۷
۲۵۲

Sünnet (hükümler delili olarak)

Kemâl A. Farûkî
el-Shafii's Agreement ---
s. 132-33.

Safii (mezheb) posetinde.

"Sünnet"

XVIII, 6, sh. 73-80

el-Baasul - Islami 1974

Sünnet :

Zafar Ishaq Ansari
Islamic Juristic Terminology ---
--- s. 259 - 282

Fikih posetinde

Sünnet (Şafiiye göre)

محمد اسلام مدكور
التفسي لاصطلاح الحديث
- s. 53

Şafii posetinde

Sünnet

S. H. Ma'sûmî
Imam Tahavî's İhtilâfî'l-Fuqahâ
I
s. 293 - 203 vd.

Tahavi posetinde

Sünnet

İbn Teşmeyye, Mecmûi Fetâvâ,
C. III, s. 408-409

207.55
TEYİM

2045 BELL, R. Notes on Moslem traditions. *Glasg. Or. Soc. Trans.* 4 (1913-22), pp. 78-79

İslam Sünneti Üzerine
Notlar

8 OCAK 1993

09 NISAN 1992

115 CALASSO, G. Osservazioni in margine alla discussione sull'autenticità delle tradizioni islamiche. *Egitto e Vicino Oriente*, 1 (1978) pp. 207-218.

1849. As-Sunna an-nabawiya wa-manhağuhâ fi binâ' al-ma'rifa wa'l-hadâra : nadwa 'uqdat bi't-ta'awun ma'a 'l-Ma'had al-'Âlamî li'l-Fikr al-Islâmî - Wâşintun ; 'Ammân ; 15 - 19 Dî 'l-Qa'da 1410 h. al-muwâfiq 19 - 23/6/1989 m / al-Mağma' al-Malakî li-Buhûṭ al-Ḥadâra al-Islâmiya. - 'Ammân. (Manşûrât al-Mağma' al-Malakî li-Buhûṭ al-Ḥadâra al-Islâmiya (Mu'assasat Al-al-Bait) ; ...
Inhalt: Akten d. Kongresses über d. Beitrag d. Hadîṭ zur kulturellen Entwicklung d. islam. Welt, Amman 19. - 23.6.1989. - In arab. Schrift, arab.) 31 A 21122
1. At-Taqrîr. - 1991. - 403 S. - (... ; 135) 31 A 21122-1 Ers.
2. Al-Buhûṭ wa'l-munâqaşât. - 1992. - S. 407 - 1033. - (... ; 141) 31 A 21122-2 Ers.

08 EKİM 1993

07 NISAN 1995

-181483 SÜNNET

-KUR'AN O.GENEL KONULAR

أثر القرآن والسنة في أعداد الفرد والمجتمع / زياد علي
الصادق .. ماجستير .. جامعه ام القرى - الشريعة -
الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٤ هـ .

02 MART 1994

2928 MACKEEN, Abdul Majid. Some thoughts on the
181483 meaning of "following the Sunnah". *Islamic*
SÜNNET *Quarterly*, 28 (1984) pp.241-249

- منزلة السنة من الكتاب وأثرها في الفروع الفقهية
محمد سعيد منصور .. القاهرة: مكتبة وهبة، ١٤١٣ هـ، ٦٧٩ ص
— Sonnet (181483)

16 MAYIS 1995

181483 SÜNNET
266 JACKSON, S.A. From Prophetic actions to
constitutional theory: a novel chapter in medieval
Muslim jurisprudence. *International Journal of*
Middle East Studies, 25 (1993) pp.71-90

- السنة والتشريع
موسى شاهين لاشين .. القاهرة: مجمع البحوث الإسلامية،
١٤١١ هـ — Sonnet (181483)

Sünnet
- Kur'an

ÖZTÜRK: Yaşar Nuri (Doç. Dr.), "Kur'an ve Sünnetin Tasavvufî Verileri", Marmara Üniversite-
si, İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 4, (1987), 28 S.

22 HAZİRAN 1995

- السنة تشريع لازم ودائم
فتحي عبد الكريم .. القاهرة: مكتبة وهبة، ١٤٠٥ هـ، ١٢٧ ص
— Sonnet (181483)

16 MAYIS 1995

181483 SÜNNET 5613. *As-Sunna an-nabawīya wa-manḥağūhā fī binā' al-*
ma'rifa wa'l-ḥaḍāra : nadwa 'uqīdat bi't-ta'awun ma'a 'l-
Ma'had al-'Ālamī li'l-Fikr al-Islāmī - Wāsiṭun ; 'Ammān ;
15 - 19 Dī 'l-Qa'da 1410 h. al-muwāfiq 19 - 23/6/1989 m /
al-Mağma' al-Malakī li-Buḥūl al-Ḥaḍāra al-Islāmīya. -
'Ammān
İnhalt: Akten d. Kongresses über d. Beitrag d. Ḥadīṭ zur
kulturellen Entwicklung d. islam. Welt, Amman 19. -
23.6.1989. - In arab. Schrift, arab. 31 A 21122

1992, Nr. 10

27

- منزلة السنة في الإسلام وبيان أنه لا يستغنى عنها بالقرآن
محمد ناصر الدين الألباني .. القاهرة: توزيع دار المسلم، ١٣٩٠ هـ، ١٦ ص
— Sonnet (181483)

77 QARADĀWĪ, Yūsuf al-. *The Sunnah: a source of*
civilization. Cairo: El-Falah, 1998. 217pp. [Trans. of
Sunna maşḍaran li-l-ḥaḍāra.]

2007

09 TEM 2008

299 USUL-I FİLAH
KUR'AN
SUNNET
SUDAIS, Ab(d)ur-Rahman ibn Abdulaziz al. At-Tajdeed fi usoul al fiqh (renovating the principles of fiqh). A contemporary study in light of Quran, Sunnah. Contemporary Jurisprudence Research Journal: a Journal concerned with Islamic Jurisprudence / Majallat al-Buḥūth al-Fiqhiya al-Mū'āsira, 73 (2007) pp.14-18.

2078 ABUBAKRE, R.D. Coran et Sūnnah à la base de bonnes relations entre musulmans et chrétiens. Bulletin sur l'Islam et les Relations Islamo-Chrétiennes en Afrique. 5 i (1987) pp.8-22

22 MAYIS 1993

07 MART 1994

2887 DUTTON, Yasin. Sunna, Hadith, and Madina 'Amal. Journal of Islamic Studies, 4 (1993) pp.1-31

181483 SUNNET
- HİSAP
- MEDİNE

Fehmi KIRKICI

181483 SUNNET

Temel İslam Bilimleri

Hadis

Yüksek Lisans Tez Dönemi

Cahiliye Arap İnançları Karsısında Sünnetin Rolü

Danışmanı: Prof.Dr. Selhattin POLAT

Erzincan Üniv. İlahiyat Fak.
Tarihsiz. 17 OCAK 1994

21 KASIM 1996

14500 Hz.Peygamber'in sünnetinde yetişkinlerin eğitimi. COŞKUN, Selçuk. Master. Atatürk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Erzurum, 1991. 116s. Danışman: Doç.Dr.Abdullah Aydın. Özet dili: En.

- بحوث في السنة المشرفة: (بحث أصولي)

عبد الغني عبد الخالق.. ط ٢، مزينة ومنقحة.. القاهرة: مكتبة

السنة، ١٤٠٨ هـ، ٦٠ ص

- Sunnet (181483)

es- Sunnet (el-Lakkai)

اللاكي

Ibn Teymiyye, mecmūn Fetāwā,

c. XII, s. 418

297.55/TEY.W

2253 MAHFUZ-ul HAQ. Socio-religious tradition: Sunnet of Islam. Faridpur: Biswa Zaker Manzil, 1980. 120pp.

6 OCAK 1993

0251 Al-Muqbil, 'Umar b. 'Abd Allāh b. Muḥammad

Zawā'id al-sunan al-arba' 'alā l-ṣaḥīḥayn fi aḥādīṭ al-ṣiyām : ḡam'an wa-taḥrīḡan wa-dirāsa / ta'līf 'Umar b. 'Abd Allāh b. Muḥammad al-Muqbil ; aṣrafa 'alā ḥāḡā l-baḥṡ Ibrāhīm b. 'Abd al-'Azīz al-Lāḥīm. - Ṭ. 1. - Al-Riyāḡ : Dār al-Tadmuriya, 2008. - 2 v. (1086 p.) ; 25 cm

Bibliografya: v. 2, p. 1048-1071. - İndices.

1. Ḥadīṭ 2. Ayuno I. Abū Dāwūd, Sulaymān b. al-Aṣ'aṡ. II. Al-Tirmidī, Muḥammad b. 'Isā. III. Al-Nasā'ī, Aḡmad b. 'Alī. IV. Ibn Māḡa, Muḥammad b. Yazīd. V. Al-Lāḥīm, Ibrāhīm b. 'Abd Allāh VI. Titulo. VII. Titulo: Al-sunan. VIII. Titulo: Al-ḡāmi' al-ṣaḥīḡ

297*19

ICMA 4-59858 (v. 1) R. 66872

ICMA 4-59859 (v. 2) R. 66872

MAKİBE YAYINLARI
SUNNA GELİRİN DOKÜMANI

Oruç
- Hz. Ali
- Sunnet

07 MART 2010

- أهمية السنة النبوية

مجموعة من المتخصصين .. مسقط: دار الأسرة، ١٤١٣ هـ
— Sonnet (181483)

- بحوث في السنة المطهرة

محمد محمود فرغلي .. القاهرة: دار الكتاب الجامعي، ١٤٠٢ هـ،
٢ ج في امج

— Sonnet (181483)

297.501
YU.E

Yusuf, S.M.

IRICA

An essay on the Sunnah: its importance, transmission, development and revision / by S.M. Yusuf. - 3rd ed. - Lahore: Institute of Islamic Culture, 1980.

74 p.; 17,5 cm.

Bibliography: p. 68 - 69

Includes index

8281

1. Fiqh I. Title

Sunnat

(Sunnate sarilmaya leşirke)

Bejjahat, H. H. A., 129-135

Sunnat - Bid'at

Hadis

Muhammed el-Hidir Husayin

Nur al-Idārah 1, 541-546 ; 611-618

LIFE OF MOHAMMED,

AND
SUBJECTS SUBSIDIARY THERETO.

خطبات الاحمدية
علي العرب والسيرة المحمدية
الفها

المفتقر الي الله الصمد سيد احمد عفي الله عنه

THE ORIGINAL ENGLISH TEXT OF THESE ESSAYS HAS BEEN REVISED AND
CORRECTED BY A FRIEND.

كشف الدجي بجماله
صلوا عليه وآله

بلغ العلي بكماله
حسنت جميع خصاله

Sumner 283-338

BY

SYED AHMED KHAN BAHADOR, C.S.I.,

AUTHOR OF THE "MOHAMMEDAN COMMENTARY ON THE HOLY BIBLE," HONORARY MEMBER OF THE
ROYAL ASIATIC SOCIETY, AND LIFE HONORARY SECRETARY TO THE ALLYPORE SCIENTIFIC SOCIETY.

* BOOKS ALLSORTS.
Exported & Produced By —
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones (042) 32109—633131—311198

MOHAMMEDAN TRADITIONS.

SECTION I.—*How they came into Existence.*

FROM the earliest times of Mohammedan history the Holy Koran has always continued to be, as it will for ever remain, a real and abundant source of Mohammedan law; and it is the belief of every Mussulman that the Prophet himself always acted conformably to the Koran—that is, in perfect obedience to the commands contained in that holy book, both when expressly enjoined or only tacitly implied. It was in accordance with this grand principle that Ayesha taught us, by her rejection of the hadees which declared the dead could hear, to discard, at once, without inquiry, as apocryphal and spurious, every hadees that clashed with the injunctions of the Koran.

But when we believe that the Prophet received the Wahee Ghair Mutloo, or Hadees, that is, in other words, a revelation in which was declared the sense only of what he afterwards delivered to his followers in his own words, then, of course, it becomes incumbent upon us to search after and collect the sayings of the Prophet himself. When, moreover, we believe that no genuine hadees can be contrary to the import of the Koran, then, indeed, we shall find in the course of our inquiry and investigation, that of true hadeeses there are three descriptions only. Of these, one would be in confirmation and support of the Koran; another would serve by way of explanation of,

الأصول الفقهية لثقافة الإسلام

25 MAYIS 1991

الدكتور محمود الخالدي
أستاذ الثقافة الإسلامية المساعد
كلية الآداب - جامعة الأزهر
الأزهر

Sünnet, 119-139

الجزء الأول

المدخل إلى الثقافة الإسلامية

№	5368
№	297.09
№	155.04

الناشر
دار الفكر للنشر والتوزيع
عمّات - ص.ب. : 18352

بالنسبة للأزواج بتشريع اللعان ، وكما يكون النسخ صريحاً فإنه يكون ضمناً يفهم من تشريع حكم متأخر معارض لحكم متقدم مع تعذر التوفيق بين النصين إلا بإلغاء أحدهما .

ولا خلاف بين القائلين بالنسخ في أن القرآن ينسخ بعضه بعضاً وكذلك بالنسبة لكل من الخبر المتواتر وخبر الأحاد من السنة لكنهم اختلفوا في نسخ القرآن بغيره ، كما اختلفوا في نسخ المتواتر بالأحاد ، كما أن الشافعي منع نسخ القرآن بالسنة مطلقاً ، ونسخ السنة بالقرآن أيضاً وأجاز الحنفية كلا منهما وأدلة الفريقين ومناقشتها بينة في كتب الأصول والتفسير على أننا سنتعرض لشيء من ذلك عند الكلام على السنة .

المطلب الثاني السنة

السنة عند الأصوليين ما صدر عن الرسول ﷺ في أحكام الشريعة - غير القرآن - من قول أو فعل أو تقرير ، وهي بيان للقرآن وتفصيل لمجمله وتوضيح لمبهمه ، فهي والقرآن متلازمان ، وهي منه في جملتها بمنزلة المذكرة التفسيرية للفنان فإله قد أمر رسوله بتبليغ الرسالة في قوله جل شأنه (1) : ﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ﴾ كما أمره ببيان ما يحتاج من القرآن للبيان في قوله (2) : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ ولهذا نجد عليه السلام يقول : تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي . ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض (3) .

أنواع السنة : -

ومن تعريف السنة التي ذكرناه يبين أنها ثلاثة أنواع :

سنة قولية :

وهي ما يعبر عنها الأصوليون بالحديث أو الخبر من كل ما صدر عن الرسول عليه الصلاة والسلام من أقوال تتعلق بتشريع الأحكام غير القرآن مثل ما روى ابن

والنخعيص عند حنفية يكون مشتملاً بينا لسخ يكون متراجها .
والنخعيص يكون بالسخ وغيره دالنياس بما السخ يكون بالسمع فقط .
راجع كشف الاسرار للبيزدي ج 3 ص 198 والمدخل الى علم أصول الفقه للدكتور معروف الدواليبي نص 192 الضعة الثالثة .

(1) سورة المائدة آية 67 .

(2) سورة الححل آية 44 .

(3) رواه الخاكم عن أبي هريرة . انظر الجامع الصغير بشرح العزيزي ج 2 ص 160/161 ، ج 2 ص 251 .

السنة النبوية بيان دلالاتها الشرعية

والتعريف بحال سنن الدار قطنية

بقلم

عبدالفتاح أبوغدة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	21261
Tasnif No:	259.3 GHD.5

الناشر

مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب

Kod: 181483

Sennet (7-22)

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٩٢ = ١٤١٢

قامت بطبعته وإخراجه **دار القلم** للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - حلب - بيروت - ص.ب. : ٤٥٢٣ - هاتف : ٢٢٩١٧٧

بيروت - ص.ب. : ١١٢/٦٥٠١ وَيُطَلَبُ مِنْهَا

الخطأ منهم أن أكشف عن معنى (السنة)، في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكلام الصحابة والتابعين، فكتبت هذا الجزء الموجز في شرح ذلك. وأوردت فيه الشواهد الكثيرة، وشفعتها بكلام كبار الحفاظ والمحدثين، تأييداً لما ذكرته، وتعزيزاً لما قررته، ومن الله تعالى أستمد العون والسداد، والتوفيق والإرشاد، وهو وليي وحسبي، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.

وكتبه

عبدالفتاح أبوغدة

الرياض يوم الاثنين ٩ من جمادى الأولى سنة ١٤١١

(السنة) :

لهذا اللفظ الشريف عدة تعريفات، اتجه إليها العلماء، وكل عرفها بحسب اختصاصه وعلمه.

فعرّفها الأصوليون، وهم ينظرون إليها دليلاً من الأدلة الشرعية بأنها: ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول، أو فعل، أو تقرير^(١).

وعرّفها الفقهاء بتعاريف كثيرة، ومنها: ما واطب عليه النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العبادة، مع الترك أحياناً لغير عذر، أو الخلفاء الراشدون أو أحدهم بعده^(٢).

وعرّفها بعضهم أيضاً بأنها: ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير افتراض ولا وجوب، وتقابل الواجب وغيره من الأحكام الخمسة^(٣).

وعرّف المحدثون (السنة) بأنها: ما أئثر عن النبي صلى الله عليه وسلم،

(١) من «التوضيح شرح التنقيح» لصدر الشريعة، الحنفي، ٢: ٢، ومن «إرشاد الفحول» للشوكاني ص ٣١.

(٢) هذا التعريف مستخلص من كتاب «تحفة الأخيار بإحياء سنة سيد الأبرار» لعبد الحي اللكنوي من جملة تعاريف ذكرها هناك بلغت ٢٢ تعريفاً للسنة عند فقهاء الحنفية، واستخلصت هذا التعريف من القول الثالث والتاسع والسادس عشر.

(٣) من «السنة ومكانتها في التشريع» للأستاذ مصطفى السباعي رحمه الله تعالى ص ٤٨.

Tarandı
A-10cel

الأصول الفكرية للتشافة الإسلامية

الدكتور محمد سودا الخالدي
أستاذ التشافة الإسلامية المساعد
كلية الآداب - جامعة الزيتونة
الأردن

Sünet (119 vdi)

الجزء الأول

المدخل إلى الثقافة الإسلامية

Tu siye Etyanet Vakfi İslam Araştırmaları Merkezi Etiler/Beşiktaş
Demirbaş No: 23717-1
Tasnif No: 297.09 HAL.U

دار الفكر للنشر والتوزيع
عمّان - ص.ب. : ١٨٣٥٢

NISAN 1995

١٩٨٣ - ١٤٠٣

المطلب الثاني السنة

السنة عند الأصوليين ما صدر عن الرسول ﷺ في أحكام الشريعة - غير القرآن - من قول أو فعل أو تقرير ، وهي بيان للقرآن وتفصيل لمجمله وتوضيح لمبهمه ، فهي القرآن متلازمان ، وهي منه في جملتها بمنزلة المذكرة التفسيرية للقانون فالله قد أمر رسوله بتبليغ الرسالة في قوله جل شأنه (١) : ﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ﴾ كما أمره ببيان ما يحتاج من القرآن للبيان في قوله (٢) : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ ولهذا نجد عليه السلام يقول : تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وستي . ولن يتفرقا حتى يردا على الخوض (٣) .

أنواع السنة :-

ومن تعريف السنة التي ذكرناه يبين أنها ثلاثة أنواع :

سنة قولية :

وهي ما يعبر عنها الأصوليون بالحديث أو الخبر من كل ما صدر عن الرسول عليه الصلاة والسلام من أقوال تتعلق بتشريع الأحكام غير القرآن مثل ما روى ابن

بالنسبة للأزواج بتشريع اللعان ، وكما يكون النسخ صريحاً فإنه يكون ضمناً يفهم من تشريع حكم متأخر معارض لحكم متقدم مع تعذر التوفيق بين النصين إلا بإلغاء أحدهما .

ولا خلاف بين القائلين بالنسخ في أن القرآن ينسخ بعضه بعضاً وكذلك بالنسبة لكل من الخبر المتواتر وخبر الأحاد من السنة لكنهم اختلفوا في نسخ القرآن بغيره ، كما اختلفوا في نسخ المتواتر بالأحاد ، كما أن الشافعي منع نسخ القرآن بالسنة مطلقاً ، ونسخ السنة بالقرآن أيضاً وأجاز الحنفية كلاهما وأدلة الفريقين ومناقشتها بيّنة في كتب الأصول والتفسير على أننا سنتعرض لشيء من ذلك عند الكلام على السنة .

(١) سورة المائدة آية ٦٧ .

(٢) سورة النحل آية ٤٤ .

(٣) رواه الحاكم عن أبي هريرة . انظر الجامع الصغير بشرح العزيري ج ٢ ص ١٦٠ / ١٦١ ، ج ٢ ص ٢٥١ .

والتخصيص عند الحنفية يكون مقترناً بينا النسخ يكون متراجحاً .
والتخصيص يكون بالسمع وغيره كالتياس بينا النسخ يكون بالسمع فقط .
راجع كشف الاسرار لليزدوي ج ٣ ص ١٩٨ والمدخل الى علم أصول الفقه للدكتور معروف الدواليبي نص ١٩٢ الطبعة الثالثة .

ISLAMIC LAW

ISLAMIC LAW

CONCEPT AND CODIFICATION

36-49

Sunnat
(Us. Hukudun
Laymagi olavah)

AMIN AHSAN ISLAHI

English Rendering
S. A. RAUF

★ BOOKS ALLSORTS:
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853131—311498

8297
297 5
1511

Islamic Publications Ltd.
13-E, Shahalam Market, Lahore—(Pakistan)

our Din.

4. Fourth condition is that one should be aware of the process how Islamic Law attained its stature by degrees, running parallel to a gradually advancing society. One who is not familiar with such evolution of Islamic Shari'ah, cannot fully understand the philosophy of its institutions; nor in fact, can he perceive fully the practical aspects of its application in life. Those who happen to be striving to rejuvenate a corrupt society by injecting back into it the stimulus of Islamic 'Shari'ah, might—if they are not well acquainted with the historic order and evolution of Islamic Law—confuse the head with the tail and might so distort it in the attempt as to render its implementation impossible.

'Sunnah' (Traditions) of the Holy Prophet (p.b.u.h)

Second source of Islamic Law is 'Sunnah' of the Holy Prophet (p.b.u.h). Just as the entire 'Ummah' is unanimous on the Qur'an being the foremost source of Islamic Law, it is in full accord on the Holy Prophet's (p.b.u.h.) 'Sunnah' being its second source.

It should be borne in mind that I have used the word 'Sunnah' and not 'Hadith'. One reason thereof is that the word used by the Holy Prophet (p.b.u.h.) for what he ordained to be rigidly followed next to the Holy Qur'an, was 'Sunnah'. Secondly, there is some difference between 'Sunnah' and 'Hadith'. Sunnah is the authentic practice of the life of the Holy Prophet (p.b.u.h.) 'Hadith' is that saying or action or speech which is attributed to the Holy Prophet (p.b.u.h.) by someone narrating it—irrespective of its having been

proved authentic or being yet controversial. 'Hadith' could be 'Hasan', 'Sahih', 'Za'if', 'Mauzu', or Maqlub, as the case may be; but no such dispute will ever arise in case of 'Sunnah'.*

Today some people have raised two objections on 'Sunnah'. One—that there is no dependable source of information on 'Sunnah'. This objection is raised by stating that the only way to learn about 'Sunnah' is through the books on 'Hadith', and that not a single book on Hadith can be claimed to be scrupulously beyond doubt like the Holy Qur'an. From this they hasten to conclude that since no book on 'Hadith' is allegedly trustworthy, it follows that all the sources of ascertaining 'Sunnah' are equally doubtful.

*Translator's note: Introductory note to the Urdu Translation of Hafiz Ibn-e-Hajar's *Balugh-ul-Marām* (by Mohammad Sulaiman Kailani), explains these different terms of Hadith as under :

Sahih: is that Hadith the narrators of which are pious, trustworthy and God-fearing persons of sound, dependable memory. They should be free from any apparent or latent blemishes and should not be inclined to harbour opposition to those, equally or more trustworthy persons, compared to themselves.

Hasan: is that Hadith the narrators of which are of a slightly lower degree, with regard to their memory, than those of Sahih Hadith; otherwise all other conditions of Sahih Hadith apply to Hasan as well.

Za'if: is that Hadith which is contrary to Sahih or Hasan; or a certain link is missing in the chain of narrators; or a certain narrator in between is not found to qualify.

Mauzu': If a narrator is given to lies and falsehood, his narration is called Mauzu'.

Maqlub: When in two different narrations the name of the subject under narration has been reversed, or a fact has been reversed, that Hadith is called Maqlub.



كيف نفهم الاسلام

تأليف

فريق جوف شيون

ترجمة الدكتور عفيف دمشقية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	24871
Tasnif No:	297.09 F.U.Y.K

دار الآداب - بيروت

Sünnet (92-97)

13 NISAN 1994

التقوي او الخضوعي بشكل خاص ، وهي بالتالي ظاهرة ، ومن هنا مظهرها الاختياري والفردية . ومجرد كون بعض عناصرها متناقضا يدل اخيرا على ان الانسان قادر على الاختيار ، بل ان عليه ان يختار .

ولن يكون ما يتبعه « الفقير » من هذه السنة هو طرق التصرف ، بقدر ما هو النيات اللازمة لها ، اي المواقف الروحانية والفضائل النابعة من الفطرة (٨٠) ، من كمال الانسان الاولي ، وبالتالي من الاسوة المتمثلة في النبي . وينبغي ان يتحلى كل انسان بفضيلة الكرم ، لان هذه الفضيلة جز من طبيعته المشاكلة للطبيعة الالهية . لكن كرم النفس شيء ، والكرم الذي هو احدى شمائل المجتمع البدوي شيء آخر . وسوف يقال لنا بالتاكيد ان كل عمل رمز ، ونوافق على ذلك بشرطين جازمين ، الاول الا يكون العمل نتيجة تلقائية متعارفا عليها ولا تتأثر بالاستحالة المحتملة في النتائج ، والثاني الا يحمل العمل او يتعهد عاطفية دينية لا تتوافق مع منظور « العقل البحت » و « الجوهر » .

والسنة الخلقية او الاجتماعية هي ، بشكل جوهري ، توافق مباشر او غير مباشر بين الإرادة والمعياري الانساني ، وهدفها تفعيل طبيعتنا الافقية الابجابية ، لا تحديدها . ولكنها اذا كانت تتوجه الى الجميع ، فانها تحمل بالتأكيد عناصر تحديدية من وجهة الكمال العمودي . ويتضمن هذا الطابع الاقضي والجماعي لسنة معينة ان تكون بقوة الاشياء نوعا من ال « مايا » او ال « اوبايا » (٨١) . الامر الذي يعني انها سند وعائق في وقت معا ، وانها يمكن حتى ان تغدو « شركا » حقيقيا ، لا بالنسبة الى الانسان العادي طبعاً ، وانما بالنسبة الى « السالك » . وتحول السنة الوسطى بين الانسان العادي وبين ان يكون متوحشا ويفقد روحه ، لكنها قد تحول كذلك بين رجل النخبة وبين تجاوز الاشكال وتحقيق « الجوهر » . وفي وسع السنة الوسطى تشجيع التحقق العمودي ، كما في وسعها احتجاز الانسان في البعد الاقضي ، فهي في آن معا عامل توازن وعامل جاذبية . انها تشجع الصعود ولكنها لا تتحكم به ، ولا تسهم في التحكم بالصعود الابدانياتها الداخلية غير الشكلية التي هي بالتحديد مستقلة مبدئيا عن المواقف الشكلية .

وتتضمن السنة من وجهة « عقيدة الخاود » مشكلة حرجة جدا من جراء

(٨٠) تقابل هذه الفطرة ، او الطبيعة الانسانية ، « العصر الذهبي » .

(٨١) انه ، حسب ال « ماهيانا » ، « سراب منقذ » .

وتنضاف الى كتاب الله سنة النبي . صحيح ان القرآن يتحدث عن سنة الله بمعنى المبادئ التي تعين افعاله بازاء الناس ، لكن الدين حفظ كلمة السنة للدلالة على اعمال محمد وعاداته وقداوته التي تؤلف قواعد الحياة الاسلامية على كل المستويات .

وتشتمل السنة على عدة ابعاد : بعد مادي ، وآخر خلقي ، وثالث اجتماعي ، ورابع روحاني ، الى جانب ابعاد اخرى . وتنتمي الى البعد المادي قواعد اللياقة الناجمة عن طبيعة الاشياء ، مثال ذلك عدم الدخول في نقاش حاد اثناء تناول وجبات الطعام ، وبالأحرى عدم الكلام في اثناء الاكل ، ثم التمضض بعد الطعام ، وعدم اكل الثوم ، وملاحظة جميع قواعد النظافة . ومن السنة مراعاة قواعد الزي ، اي تغطية الرأس ، او التعمم اذا امكن للرجال دون لبس الحرير او التحلي بالذهب ، وخلع النعلين عند دخول الدار ، وهكذا دواليك . وهناك أنظمة تستلزم الا يختلط الرجال والنساء في المجتمعات ، والا تؤم امرأة الرجال في الصلاة ، وبعضهم يزعم انه ليس في وسعها ان تؤم النساء او ترتل القرآن ، لكن ما هو متبع في السنة يكذب هذين الرايين . وهناك اخيرا الافعال الاسلامية البسيطة التي يعرفها كل مسلم ، كطريقة السلام والشكر وغير ذلك . ومن نافلة القول ان معظم هذه القواعد لا استثناء له ايا كان الظرف .

وهناك ايضا ، وحتى قبل كل شيء ، في سلم القيم ، السنة الروحية المتعلقة بذكر الله ومبادئ « السلوك » (٧٩) . وهذه السنة شحيحة بما فيها من امور اساسية حقا . وبالأجمال فانها تضم كل التقاليد التي لها مساس بالعلاقات بين الله والانسان . وهذه العلاقات اما تفرقية واما توحيدية ، واما قصرية واما اشتمالية ، واما تمييزية واما اسهامية . ويجب ان نستثني بشكل صارم من هذه السنة الروحية مضمارا آخر ، بالرغم من انه يبدو احيانا متمزجا بها ، الا وهو السنة الاخلاقية التي تخص قبل كل شيء ميدان العلاقات الاجتماعية المعقد جدا ، وكل ما فيه من ملازمات نفسانية ورمزية . وعلى الرغم من بعض المصادفات البديهية ، فان هذا البعد لا ينضوي تحت لواء الباطنية بالمعنى الحقيقي للكلمة ، ولا يمكنه بالفعل - الا في حال التفريط بالمصطلح الكلامي - ان ينتمي الى المنظور الحكمي ، لان هذا المنظور غريب بالطبع عن تأمل الجواهر والتركيز على « الحقيقة » الوحيدة . وهذه السنة الوسطى تنتمي على العكس من ذلك انتماء عريضا الى المنظور

(٧٩) المقصود هنا « السلوك » الصوفي او رحلة الروح نحو الجوهر الفرد . (الترجم)

ISLĀM

BELIEFS AND INSTITUTIONS

BY

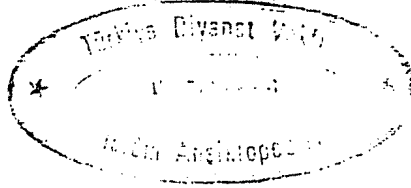
H. LAMMENS, S.J.

PROFESSOR OF ARABIC AT ST. JOSEPH'S UNIVERSITY, BEYROUT

TRANSLATED FROM THE FRENCH BY

SIR E. DENISON ROSS

DIRECTOR OF THE SCHOOL OF ORIENTAL STUDIES, LONDON



TOIA 1954-1955

11.02

Türkiye İktisat Bakanlığı İktisadi ve İstatistik Enstitüsü	
Kitap No:	7573
Tez No:	297.01 LAM-I

ORIENTAL REPRINT



Oriental Books Reprint Corporation
54 Rani Jhansi Road, New Delhi-110055

64 ISLĀM BELIEFS AND INSTITUTIONS

the interdiction, to obtain credit and to prevent capital from lying idle and unproductive. It is thus that the insurance companies and savings-banks forbidden by the 'sharī'a' as a form of gambling are to be found conducted on similar lines to joint-stock companies. At the present time fifty per cent. interest is looked upon as legal in Arabia.

The *penal law*, derived principally from the Qorān, sanctions the 'qisās', the law of retaliation, or an eye for an eye. For certain offences the Qorān fixes the penalties, 'hudūd': flogging for adultery and drunkenness, hand-cutting for theft, capital punishment for rebels and highway robbers. These penalties are called 'hudūd Allah', the laws and justice of Allah. This fact forces the civil authorities in Islāmic territory to have regard for this archaic penal legislation and so retards its evolution. This evolution will be studied in Chapter V.

SUNNET (FRH)

- HADIS

IV

THE 'SUNNA', OR THE TRADITION OF ISLĀM

THE SUNNA. The second doctrinal source of Islām after the Qorān is, as we have said, to be found within the *Sunna*, that is, the 'custom'. How are we to understand and define this 'custom'? The Qorān (17, 79; 33, 62) calls the conduct of God in His providential ruling of the universe the '*Sunna* of Allah'. The *Sunna* which we shall consider here is specifically called the '*Sunna* of the Prophet'. It is the custom in which this 'noble pattern' (Qorān 33, 21) is said to have enacted positive rules for the religious and moral life, such as spring from his examples and extra-Qorānic teaching, or such, at least, as were sanctioned by his tacit approbation (*taqrīr*).

ITS IMPORTANCE. As early as the first century A.H. the following aphorism was pronounced: 'The *Sunna* can dispense with the Qorān, but not the Qorān with the *Sunna*.' Proceeding to still further lengths, some Muslims assert that 'in controversial matters, the *Sunna* overrules the authority of the Qorān, but not *vice versa*'. As an example, they quote the penalty of stoning, inflicted in the beginning on adulterers, although the Qorān (24, 2) had stipulated for flagellation only. It is true that a statement is attributed to 'Omar that the verse about stoning had at first figured

65

s. 65-77 arasında

ORIGINS OF ISLAMIC JURISPRUDENCE

(With Special Reference to
Muwatta Imam Malik)

By
Dr. MUHAMMAD YUSUF GURAYA

Sunnat (Kawam)

291 101
C 485

89-119

• BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By —
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853131—311498

SH. MUHAMMAD ASHRAF

7, Aibak Road (New Anarkali) Lahore 7 (Pak.)

Origins of Islamic Jurisprudence

94. Ibid., p. 23.

95. Ibid., pp. 6-7. It will be interesting to observe that it was, perhaps, a general practice of the early jurists to use the terms *ijtama'* or *mujtama'* in a general sense. Though, in fact, in many such cases, it was only a practice of a particular region or even of a particular group of people in a certain region. On a particular issue, al-Awza'i has referred to "the unanimous practice" until Walid was killed (Abu Yusuf, op. cit.). Here al-Awza'i uses the phrase "unanimous practice" (of the Muslims at large), which probably was the practice of a group of people in Damascus. Similarly, Abu Yusuf claims that the Companions of the Prophet had not agreed on anything with regard to the prayers so strongly as they did on the point that the morning prayer should be offered until it had become fairly light (Abu Yusuf, *Kitab al-Athar*, p. 20). Although Abu Yusuf has used the words which imply the universal consensus of the Companions of the Prophet, yet massive evidence against this view in the *Muwatta'* and in *al-Umm* shows that the Companions did not hold a unanimous opinion. Therefore, it is clear that Abu Yusuf must be referring to the practice in Iraq or at the most to the Companions who had lived there.

Chapter 5

CONCEPT OF SUNNAH

Part I

(1) Sunnah Not Necessarily Based on Hadith

Our study of *Hadith* as the basis of *Sunnah* has led us to the conclusion that the concept of *Sunnah* in the *Muwatta'* is different from the orthodox view of *Sunnah*. In the orthodox view the *Sunnah* is established only by *hadiths* from the Prophet and even the practice or consensus of the Muslims cannot replace *Hadith* as the basis of *Sunnah*. According to this theory, the *Hadith* and the *Sunnah* are more or less identical.¹ Malik was not in complete conformity with this view. For him the practice of Madinah and the consensus of the scholars of Madinah and especially the normative practice of Malik himself were not less in force than the *Hadith*.² We have adduced evidence in great detail in Chapter 2 above to show that *Hadith* in the *Muwatta'* is one of the highest legal arguments, and is not the absolute criterion for judging the validity or genuineness of the actions of the Muslims. Malik has explained away many *hadiths* from the Prophet as well as from subsequent authorities (i.e. the Companions, the Successors and the Successors of the Successors). Not only is the *Hadith* from the Prophet ignored on the strength of practice or at Malik's own discretion, but *hadiths* from the Prophet have also been abandoned in favour of *hadiths* from the Companions, from the Successors and from the Successors of the Successors. On a certain issue Malik very clearly asserts: "The *hadith* of Dahhak (a Companion) has preference with me over the *hadith* from the Prophet."³ On another occasion, after reporting many *hadiths* from the Prophet, he says: "They are not practised and the practice does not accord with them."⁴ Sometimes Malik disregards the *hadiths* from the Prophet saying: "The

ORIGINS OF ISLAMIC JURISPRUDENCE

(With Special Reference to
Muwatta Imam Malik)

By
Dr. MUHAMMAD YUSUF GURAYA

Sunnat (Hadis ve Sunnet)

28-47

BOOKS ALL SORTS:
Exported & Produced By:-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones: (042) 52107-85331-311196

SH. MUHAMMAD ASHRAF

7, Aibak Road (New Anarkali) Lahore 7 (Pak.)

Chapter 2 HADITH AND SUNNAH

Hadith is one of the most important elements in the formation of *Sunnah*. The majority of the Muslims hold that *Hadith* has been the most authoritative basis of *Sunnah* from the very beginning of Islam. Another group of Muslim jurists maintains that the practice of the Muslim community of a particular region was the chief constituent in shaping the form of *Sunnah*. We wish now to examine briefly the stands these different groups have taken on the issue of *Hadith* as the basis of *Sunnah*. Through this brief study we hope to realise fully the import of the view adopted by Malik on the issue.

The Orthodox View of Hadith and Sunnah

In the view accepted by Muslim orthodoxy, *Sunnah* is the second material source of Islamic law.¹ According to this view, *Sunnah* consists of the sayings and deeds of the Prophet or of things which he approved tacitly. Consequently, all traditional law belonging to the *Sunnah* is divided into (1) *sunnat al-fi'l*, or what the Prophet did; (2) *sunnat al-qawl*, or what the Prophet enjoined; (3) *sunnat al-taqrir*, or that which was done or said in the presence of the Prophet, and which was not forbidden by him, and which he thus tacitly approved.² Furthermore, *Sunnah* is established only by *Hadith* going back to the Prophet. Al-Shafi'i is very emphatic on this point and he does not even recognise practice or consensus when they do not conform to the Qur'an and *Sunnah*.³ According to al-Shafi'i who is the prime architect of this theory, *Sunnah* and "Sunnah of the Prophet" are synonymous.⁴ Further, al-Shafi'i is inclined to identify *Hadith* and *Sunnah* more or less completely.⁵ The summary of al-Shafi'i's answer to a question of al-Rabi' b. Sulaiman

Hadith and Sunnah

asking how a *hadith* from the Prophet is established is given below:

"When a reliable person relates from a reliable person until it reaches the Prophet, then it becomes authoritative; we will not set it aside unless another *hadith* from the Prophet becomes available which contradicts it. If it is a case of repeal of a former ordinance by a latter one, the latter is accepted; if nothing is known about a repeal, the more reliable of the two *hadiths* is to be followed; if both are equally reliable, the one more in keeping with the Qur'an and the remaining undisputed parts of the *Sunnah* of the Prophet are to be chosen; *hadiths* from other persons are of no account in face of a *hadith* from the Prophet, whether they conform or contradict it; if the other persons who had related something against the *Sunnah* of the Prophet had been aware of the *Sunnah* of the Prophet, they would have followed it."⁶

Ancient View of Hadith and Sunnah

For the earliest jurists and judges the practice of the community of their respective regions had preference over the *Hadith*. The typical example of this view is a very interesting case recorded by al-Tabari.

Muhammad b. Abi Bakr b. Muhammad b. 'Amr b. Hazm (d. 132 A.H.) was a judge in Madinah, and whenever he gave a judgment contrary to a *hadith* and came home, his brother, 'Abd Allah b. Abi Bakr, who was a pious man, would say to him: "My brother, you have given this or that judgment on these cases today." Muhammad would say: "Yes, my brother." 'Abd Allah would ask: "What of the *hadith*, my brother? Was it difficult for you to have the judgment based on *hadith*?" Muhammad would reply: "Alas, what of the practice!"⁷ Malik explains Muhammad's view in these words: "Whatever practice was agreed upon in Madinah and the agreed practice according to them was more authoritative than the *hadith* (*Ma ujma'a 'alaih min al-'amal bi al-Madinah wa al-'amal al-mujtama' indahum aqwamin al-hadith*)."⁸

The seven jurists of Madinah were primarily *Fuqaha'* as their epithet suggests, and it was only secondarily that

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 18
Perspectives in Islamic Law

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	95352
Tas. No:	297.09 ENC. 5

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.
NEW DELHI-110002 (INDIA) 1998

property of Shuja'at Khan was ordered to be distributed among his heirs. Those who inherited his property included one adopted son and one daughter. The former according to the *Shari'ah* was not entitled to inherit any share of the deceased's possessions, for in Islam an adopted son is not to be treated as a real son.

The property left by Raja Bithaldas amounting to ten lakh rupees was distributed at the imperial order among his four sons. It is sometimes maintained that the procedure of distribution was not in accordance with the Hindu law of inheritance. Here, it may be stated that as a matter of principle the Hindu law of inheritance, as explained by Manu, requires the equal distribution of property of a deceased father among his sons. But it appears from the detailed clauses of the same source of law that there was no rigidity in maintaining the equal distribution among sons and that the eldest son was entitled to get a bigger share in view of his seniority and responsibilities.

The entire property of Sa'adat Khan was entrusted by the order of Shahjahan to his widow who was a Christian. It is not clear that the deceased had left any other heir or not. Out of the two and a half crore rupees left by Asaf Khan in cash, two crore and thirty lakh rupees were escheated to the state and the remaining twenty lakh were given to his three sons and four daughters, but the details of distribution are not available.

In view of the aforementioned cases of inheritance it may be concluded that the distribution of the property of the deceased officials was not always done by the Mughals in accordance with the Islamic law. Sometimes the emperor's opinion prevailed in contravention of the *Shari'ah* rulings. Irrespective of the fact that in the disposing of the deceased's property *Shari'ah* rules were followed or not, the cases of inheritance positively prove that the state official himself, and not the emperor, was the sole owner of his property. The above discussion further shows the hollowness of the opinion of foreign travellers that the state officials (nobles) during the Mughal empire were denied the right of private ownership.

4

Sunna's Role in Expounding Islamic Rulings and Refutation of Suspicions Cast on its Authenticity

SHEIKH ALY EL-KHAFIF

Meaning of 'Sunna'

Linguistically the word 'Sunna' means tradition, good it may be or bad. This generalisation is borne out by the Prophet's saying as reported by Muslim in his *Sahih* to the effect that he who institutes a good tradition 'sunna', in Islam, will get his own reward for it and the reward of those pursuing that tradition after him will be the same, without the latter's reward being reduced in the least. Conversely, he who institutes in Islam a bad tradition, its burden will be on him as well as the burden of those who act according to it without anything being subtracted from their burden. 'Sunna' is also meant to apply to God's verdicts as in the Almighty's words:

'That was Allah's way with those who passed away of old—and the commandment of Allah is certain destiny.'

In the language of scholars of the Muslim canon law, the term 'Sunna' is used in the following contexts:

As conceived by the expounders of the Prophet's traditions, and particularly those who wrote biographies, the term refers to all that is reported of the Prophet's sayings, doing, statements, behaviour, conduct, attributes, news, or moral qualities regardless of whether these have established legal rulings or otherwise, and

Sunnet

أبو هريرة راوي الأئمة السلام

تأليف

محمد عجاج الخطيب



6879

الهيئة المصرية العامة للكتاب
922 573

1987

حفظ السنة وانتشارها

لقد نزل القرآن الكريم منجما على محمد صلى الله عليه وسلم خلال ثلاثة وعشرين عاما ، والرسول الأمين يبلغ قومه ومن حوله ، يبين أحكام القرآن ، ويوضح آياته ، ويفصل تعاليم الاسلام ، ويطبق نظامه ، فكان معلما وحاكما وقاضيا ومفتيا وقائدا طيلة حياته عليه الصلاة والسلام ، كان المرجع الأول والأخير في جميع أمور الأمة وأحوالها ، فكل ما يتعلق بالأمة الاسلامية في جميع شؤونها ، دقيقها وعظيمها ، وكل ما يتناول الفرد والجماعة في مختلف نواحي حياتهم ، مما لم يرد في القرآن الكريم فهو من السنة ، العملية أو القولية أو التقريرية ، ومن ثم نجد بين يدينا أحكاما وآدابا وعبادات وقربات شرعت وطبقت خلال ربع قرن ، فلم توضع السنة دفعة واحدة - كما يتصور بعضهم - كمجموعة من الشرائع الوضعية ، أو الأحكام الخلقية ، التي يملها بعض الحكماء والوعاظ ، وانما شرعت لتربية الأمة دينيا واجتماعيا وخلقيا وسياسيا في السلم والحرب ، في الرجاء والشدة ، وتتناول النواحي العلمية والعملية ، فلم يكن من السهل أن ينقلب الناس آنذاك فجأة ، ويتحولوا بين عشية وضحاها عن تعاليمهم القديمة ، وديانتهم وعاداتهم وتقاليدهم الى الاسلام في نظمه وعقائده وتعاليمه وعباداته .

بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فانهم كانوا أبر هذه الأمة قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا ، وأقومها هديا ، وأحسنها حالا ، قوما اختارهم الله لصحبة نبيه واقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم في آثارهم ، فانهم كانوا على الهدى المستقيم (١) .

وقال التابعي الجليل ابراهيم بن يزيد النخعي : (لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يمسحوا الا على ظفر ما غسلته التماس الفضل ، وحسبنا من ازراء على قوم أن نسأل عن فقهم ونخالفهم) (٢) .

وقد أجمع السلف والخلف من الأمة الاسلامية على فضل واخلاص وأمانة الصحابة وعدالتهم ، وأختتم الكلام في عدالة الصحابة جميعا بقول الحافظ أبي زرعة الرازي : (اذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وانما أدى ذلك كله إلينا الصحابة ، وهؤلاء الزنادقة يريدون أن يجرحوا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنة ، والجرح بهم أولى) (٣) .

(١) الموافقات ٧٨-٧٩ - ٤ .
(٢) انظر ترجمة ابراهيم النخعي في كتاب « السنة قبل التدوين » .
(٣) الكفاية ص ٤٩ . وللاستزادة راجع (عدالة الصحابة) في كتابنا « السنة قبل التدوين » . حيث بسطنا القول ، ورددنا على من ادعى غير ذلك .

سبيل الرخصة عند الجهل بالعربية أو سوء نطقها ، وبالتالي تفاديا لتشويه التلاوة القرآنية في الصلاة ، ولكن أثرا واحداً عن أبي حنيفة في هذا الصدد لم يصل إلى سمع أو بصر . ويكنى أن يستشهد للإمام الأعظم بأنه وهو الذي يجعل للإيمان ركنين هما التصديق بالقلب والإقرار باللسان ، لا يصدق عنه إلا أن يجعل كتاب الله ركنين : : النظم والمعنى . غير أن أبا حنيفة ومدرسته يرون أن السنة مبينة للكتاب إن احتاج إلى بيان . وهم في ذلك غير مغريين ولا مبتدعين ، فتلک حقيقة مقررة لخصها الإمام الشاطبي في « الموافقات » بقوله لا ينبغي في الاستنباط من القرآن الاقتصار عليه دون النظر في شرحه وبيانه وهو السنة ، لأنه إذا كان كلياً ، وفيه أمور كلية كما في شأن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها ، فلا محيص عن النظر في بيانه .

السنة : إنها الأصل الثاني الذي اعتمد عليه أبو حنيفة واعتمد عليه جميع الأئمة في مصادر فقههم ، وهي مبينة للكتاب تابعة له ، وهي مفصلة للأمر الكلية التي وردت في الكتاب العزيز ، ولقد مر حديث الشاطبي في ضرورة الاعتماد على السنة في الأمور الكلية كالعبادات من صلاة وزكاة وصوم وحج . فليس في الكتاب تفصيل لعدد الركعات في الصلاة أو كيفية الركوع والسجود والنية والتسليم ، والشئ نفسه يقال في بقية العبادات ، ومن ثم لم يكن بد من أن تكون السنة هي المصدر الثاني للشرعية ، وأنها مبينة لتفاصيلها مكملة لمفاهيمها . ولقد مر بنا قبل قليل حديث رسول الله ﷺ حين أرسل معاذاً إلى اليمن وسأله .

بِمَ تَحْكُمُ ، فقال بكتاب الله ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ؟ قَالَ : فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ الَّذِي أوردناه كاملاً في مستهل هذا الفصل . وهذا عمر بن الخطاب يكتب إلى شريح القاضي : إذا أتاك أمر فاقض بكتاب الله ، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله فاقض بما سن رسول الله ﷺ .

ولمناسبة الحديث عن السنة الشريفة كمصدر ثان لفقهِ أبي حنيفة نذكر أن

الأئمة الأربعة

(١)

الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان



الدكتور

مصطفى الشكعة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	5563-1
Tasnif No. :	922.975 HAN

الناشرون

دار الكتب الإسلامية

دار الكتاب المصري دار الكتاب اللبناني
القاهرة بيروت

Handwritten signature/initials

مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

تأليف
العميد عبدالرزاق محمد أسود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90421
Tas. No:	030.209 ESV.M

المجلد الثالث

الدار العربية للموسوعات
Beirut 2007

- Sunnet	246-247
- Tema	247-51
- Re'iy	251-52
- Kiyas	252-253
- istihsan	253-256
- Sıf	258-259
- Samen	259-261

الفصل العاشر آراء أصحاب المذاهب في الأمور الفقهيّة

المدخل - الاختلاف حول الكتاب - الاختلاف حول السنة - الاختلاف حول
الاجماع - اجماع اهل المدينة - اجماع اهل العترة - الاجماع عند الظاهرية والخوارج -
الاختلاف حول الرأي - الاختلاف حول القياس - الاختلاف حول الاستحسان - رأي
الحنفية - رأي المالكية - رأي الشافعية - رأي الحنابلة - رأي الشيعة الامامية - رأي
الشيعة الزيدية - رأي الظاهرية - الخلاصة لآراء اصحاب المذاهب - الاختلاف في المصالح
المرسلة - الاختلاف في الاستصحاب - الاختلاف في سد الذرائع - الاختلاف في العرف.

العلامة
محمد تقي الحكيم

الأصول العامة للفقه المقارن

مدخل إلى دراسة الفقه المقارن

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 21660
Tasnif No:	297.501 HAK.LI

دار الأنطلس
للطباعة والنشر والتوزيع

Kod: 181483

Sünnet (119-251)

22 OCAK 1996

الباب الأول

القسم الثاني

السنة

(١)

السنة في اللغة ، السنة عند الفقهاء والكلاميين ،
السنة عند الأصوليين ، اتفاق واختلاف .

السنة النبوية

حجيتها من الضروريات ، الأدلة التي ذكرها على
الحجية : الكتاب ، السنة ، الاجماع ، العقل ، ومناقشتها
اشكال ودفع .

وراست في الفدق

التلاوة

اصلام

اطاد

القرآنيون

وشبهاتهم حول السنة

إعداد

خادم حسين الهين بخش

الأستاذ المساعد بكلية التربية
جامعة أم القرى - الطائف

الناشر

مكتبة الصديق

الطائف

١٩٨٩-١٤٠٩

181483

Sunnat (99 vol)

Kiya Diyanet Vakfi
Arastirulalari Merkezi
Istanbul, esi

no: 123589

no: 297.3
ILA-K

20 TEMMUZ 199.

وفي ضوء ما أشار إليه الأستاذ المودودي ينبغي أن نتعرف على أفكار السيد أحمد وجراغ علي حول السنة، لأن أفكارها هي التي مهدت الطريق لإعلان خبايا نفوس القرآنيين الذين صرحوا بإنكار السنة كلها، وأخذوا يدعون إليها كحركة علمية ثقافية تقدمية، فاغتر بالانضمام إليها بعض البله ومن لا صلة له بالعلوم الدينية من العامة والمثقفين.

أ - موقف السيد أحمد خان من السنة^(١):

اشتد أثر الاستعمار على الأمم الإسلامية منذ أوائل القرن التاسع عشر الميلادي، فأحكم قبضته على البلاد الإسلامية، وشد من وطأته،

(١) هو السيد أحمد خان بن أحمد مير النقي بن عباد الحسيني، ولد في دهل في بيت شرف وعز في ١٧ أكتوبر عام ١٨١٧ م. وطبقا لدستور الأسر الإسلامية بدأ دراسته بالقرآن الكريم، ثم درس بعض كتب الفارسية والعربية، وفي عام ١٨٣٨ م توفي والده، وكانت وفاته نقطة تحول في حياة السيد، لانقطاع الراتب الذي كانت الأسرة تتقاضاه من الديوان المغولي، فاتصل بشركة الهند الشرقية للعمل بها، فأعجب الإنجليز بذكائه فرؤوه إلى درجة مساعد القاضي في المحاكم الإنجليزية. انظر مير نجاة علي سيد أحمد خان ص ٢٠.

وحياته العلمية بدأت بتصنيف الكتب وإصدار المجلات الثقافية والعلمية، وانتهت بتأسيس المدارس والمعاهد ونوادي العلوم، وأخيرا جامعة عليكرة الإسلامية. ففي سنة ١٨٤٧ م أخرج كتابه الشهير (آثار الصناديد) في ذكر الآثار القديمة لمدينة دهل، وفي ثورة مايو ١٨٥٧ م أيد جانب الدولة الحاكمة. وصنف كتابا في ذلك اسماء (أسباب الثورة في الهند) وحل في الدولة المشولية الكاملة لحركة العصيان تلك، وأبدى فيه اقتراحات استرشد الإنجليز بموجبها في سياستهم للأيام القادمة. انظر دائرة المعارف البريطانية ح ٣٦٩/١ ط ١٩٥٥ م ومن آثاره العلمية (جام جم) وفيه أحوال ملوك المغول منذ دخولهم الهند حتى عهد بهادرشاه. و(خطبات أحمدية) وفيها الرد المفعم على ما كتبه المستشرق سرولم ميور، وتبيين الكلام. وهو ترجمة للكتاب المقدس وفيه حاول السيد إيجاد الانسجام بين الإسلام والمسيحية. و(تاريخ مبنور) و(تصحیح آئين أكبري) و (حل طعام أهل الكتاب) و(الجن والجان على ما في القرآن) و(خلق الإنسان) وفيه استنبط نظرية التطور في =

٦ - إنكار السنة في شبه القارة الهندية

لا نرى كتب التاريخ تحدثنا عن أفراد أو جماعات انتسبت إلى الإسلام ودعت إلى نبذ السنة بعد القرن الثاني، والذين ذكرهم الشافعي قد أصبحوا في ذمة التاريخ، واستمر الوضع هكذا بعد ذلك أحد عشر قرنا على وجه التقريب^(١).

ويقول المفكر الإسلامي الأستاذ المودودي رحمه الله: (ما أن حل القرن الثالث عشر الهجري حتى دبت الحياة في هذه الفتنة (فتنة إنكار حجة السنة) من جديد فكانت ولادتها في العراق^(٢) وترعرعت في الهند. وإن بدايتها لتعود في الهند إلى سيد أحمد خان ومولوي (شيخ) جراج علي، ثم كان فارسها المقدم مولوي عبد الله جكرالوي، ثم استلم الراية مولوي أحمد الدين امرتسري، ثم تقدم بها مولانا أسلم جراجبوري، وأخيرا تولى رياستها غلام أحمد برويز الذي أوصلها إلى ساحل الضلال)^(٣).

(١) انظر دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه ص ٢٦.
(٢) لعل الصواب في مصر كما سيأتي في بحث إنكار السنة في الناطقين بالضاد.
(٣) سنت كي آئيني حيثيت (مكانة السنة التشريعية) ص ١٦.

25 MAYIS 1991

Sunnet, (Fkh) 38-48

أثر العلماء المسلمين

في

المضلة الأوسية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Enstitüsü	
Kayıt No. :	3427
Tasnif No. :	297.09 MEL.E

دار الفكر

الفصل الثالث

السنة

ومكانتها في التشريع

معنى السنة :

كثيراً ما نستعمل في لغة الكلام « الكتاب والسنة » ويراد بالكتاب القرآن ، ويراد بالسنة حديث رسول الله ﷺ أو ما ورد عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير ...

والسنة في الأساس تطلق على الطريقة ، ومنها قوله ﷺ :

- من سنّ في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها بعده (١) .
- ثم أطلقت على الطريقة التي سار عليها الرسول الكريم ، ومنها قوله ﷺ :
- « عليكم بسنتي » وسميت المدينة المنورة بدار السنة ، نظراً لأن الرسول الكريم قد عاش فيها ، وتأثر أهل المدينة بطريقة الرسول الكريم في حياته وسلوكه .
- وبالرغم من أن السنة والحديث يأتیان بمعنى واحد في أغلب الأحيان ، إلا أننا نلاحظ أن العلماء الأقدمين ، يربطون بين « حديث وخبر » لأن كلمة حديث تفيد الاخبار باللفظ ، وبالتالي فإن كلمة السنة أعمّ من كلمة الحديث ، وبعضهم يجعل كلمة الحديث مقابلة لكلمة القرآن . فالقرآن « قديم » وكلام الرسول الكريم

(١) صحيح الامام مسلم .

لا مجال لإنكارها أمام الوقائع الثابتة (١) .

ومما ذكرناه سابقاً يتبين لنا أن ظاهرة الوحي طبيعية وممكنة ، وهي ترتبط بفكرة الايمان بالله وبما جاء من عنده ، وان المنكرين لهذه الظاهرة لم يستطيعوا إقامة الدليل على الإنكار ، وبخاصة أمام القرائن القوية الثابتة التي تؤكد وجود الروح والعالم الغيبي الذي أشارت اليه تعاليم السماء .

★ ★ ★

(١) ينظر الثقافة الإسلامية لمجموعة من اساتذة جامعة الكويت - نقلا عن الاستاذ محمد فريد وجدي في دائرة المعارف الإسلامية ، ضمن كلمة « وحي » ، وقد ذكر الاستاذ وجدي أن عالم النفس البريطاني - ميرس - المتوفى عام ١٩٠١ أثبت في كتابه « الشخصية الانسانية » فكرة الوحي ، والشخصية الباطنية انا اؤكد اذن وجود روح في الانسان تستمد قوتها وجمالها من عالم روحي .

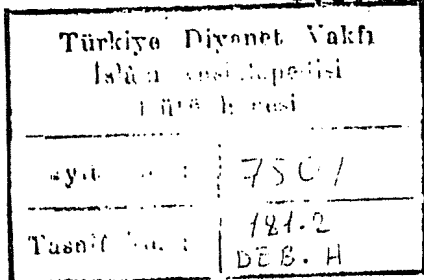
D. (11.11.11)
11.52

The History of Philosophy in ISLAM

Sünnet



T. J. DE BOER



Translated by
EDWARD R. JONES



COSMO PUBLICATIONS

2. ETHICAL TEACHING.

1. The believing Muslim, in so far as custom did not maintain its dominion over him, had at first the Word of God and the example of His Prophet as his rule of conduct and opinion. After the Prophet's death, the Sunna of Mohammed was followed, in cases where the Koran gave no information, — that is to say, men acted and decided, as Mohammed had decided or acted, according to the Tradition of his Companions. But from the time of the conquest of countries in possession of an old civilization, demands which were altogether new were made of Islam. Instead of the simple conditions of Arab life, usages and institutions were met with there, in regard to which the Sacred Law gave no precise direction, and to meet which no tradition or interpretation of tradition presented itself. Every day added thus to the number of individual cases which had not been provided for, and yet about which one had to come to a decision, whether according to custom, or his own sense of right. In the old-Roman provinces, Syria and Mesopotamia, Roman law must have long continued to exercise an important influence.

Those jurists who attributed to their own opinion (*Ra'y*, *opinio*) alongside of the Koran and Sunna, a subsidiary authority to determine the law, were called 'Adherents of the *Ra'y*'. One of them, Abu Hanifa of Kufa († 767), the founder of the Hanifite School, became specially famous. But even in Medina, before the appearance of the school of Malik (715—795), as well as in that school, a harmless though restricted deference was at first paid to the *Ra'y*. By slow degrees, however, and in the course of opposing

a *Ra'y* which was becoming a pretext for much arbitrariness, the view gained ground, that in everything the Tradition (*hadith*) respecting the Sunna of the Prophet was to be followed. Thereupon traditions were collected from all quarters, and explained — and in large numbers even forged —; and a system of criteria to determine their genuineness was formed, which, however, laid more stress upon the external evidence and the appropriateness of the traditionary material than upon consistency and historic truth. As a consequence of this development, the 'people of the *Ra'y*', who were chiefly located in Iraq (Babylonia), were now confronted by the 'Adherents of the Tradition', or the Medina school. Even Shafii (767—820), the founder of the third school of Law, who in general held to the Sunna, was numbered with the partisans of Tradition, in contradistinction no doubt to Abu Hanifa.

2. Logic introduced a new element into this controversy, — viz *Qiyas* or Analogy. There had been, of course, stray applications of *Qiyas*, even in earlier times; but, to lay down *Qiyas* as a principle, a foundation or a source of law, — presupposed the influence of scientific reflection. Although the terms *Ra'y* and *Qiyas* may be used as synonyms, yet there is in the latter term, less suggestion of the presence and operation of individual predilection than there is in *Ra'y*. The more one grew accustomed to employ *Qiyas* in grammatical and logical researches, the more readily could he include this principle in the institutes of jurisprudence, whether by way of reasoning from one instance to another, or from the majority of instances to the remainder (i. e. analogically), or by way of seeking rather for some common ground governing various cases,

☆ Sunnet
poçetme koulala uen)

Tavandı
A. Yücel



العلاّمة
محمد تقي الحكيم

الأصول العامّة

لِلْفِقْهِ الْمُقَارِنِ

مدخل إلى دراسة الفقه المقارن

Hadis (121-251)

1996 OCAK 1996

Sünnet

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2249
Ta'rif No. :	297.501 MİH.Ü

دار الأنطلس
للطباعة والنشر والتوزيع

1984

محمد تقي الحكيم ١٢١

تعريف السنة :

السنة في اللغة :

لكلمة (السنة) تحديدات تختلف باختلاف المصطلحين ، فهي في عرف أهل اللغة « الطريقة المسلوكة » وأصلها من قولهم سنتت الشيء بالسن إذا أمررت عليه حتى يؤثر فيه سنأ أي طريقاً .
« وقال الكسائي : معناها الدوام ، فقولنا : سنئة ، معناها الأمر بالادامة من قولهم : سنتت الماء إذا واليت في صبه . »
« وقال الخطابي : أصلها الطريقة المحمودة ، فإذا أطلقت انصرفت اليها ، وقد تستعمل في غيرها مقيدة ، كقوله : من سن سنة سيئة . »
« وقيل : هي الطريقة المعتادة سواء كانت حسنة أو سيئة ، كما في الحديث الصحيح : من سن سنة حسنة فله أجرها واجر من عمل بها الى يوم القيمة ، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة (١) . »

السنة عند الفقهاء والكلاميين :

وتطلق في عرف الفقهاء على ما يقابل البدعة ، ويراد بها كل حكم يستند الى أصول الشريعة في مقابل البدعة فإنها تطلق على « ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة (٢) » وربما استعملها الكلاميون بهذا الاصطلاح ، كما تطلق في اصطلاح آخر لهم على « ما يرجح جانب وجوده

(١) تراجع هذه الأقوال في ارشار الفحول ، ص ٣٣ .
(٢) نهاية ابن الأثير مادة (بدع) .

08 MAYIS 1991

السنة المقتضية عليها

Sünnet - 21 vd.

Türkiye Diyanet İşleri İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Rayıt No. :	9944
Tasnif No. :	29733 BEH. S

دار البحوث العلمیة

الكویت

دار الوفاء

المنصورة

البند ١ - حَقِيقَةُ السَّنَةِ النَّبَوِيَّةِ وَمَكَانَتِهَا

السنة في اللغة العربية هي الطريقة والأسوة الحسنة أو السيئة . وفي هذا المعنى روى الإمام مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من سن في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها بعده ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده ، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء) .

والسنة في القرآن الكريم هي التطبيق العملي للقرآن الكريم قال الله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) كما قال تعالى (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) .

وبهذا المعنى اقترنت السنة بالكتاب : فكان التمسك بها كالتمسك بالقرآن وهجرها هجر له : قال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) .

وبهذا فالبدعة هي أن يدخل المسلم على الدين ما ليس منه : وفي هذا روى الإمام مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) وفي رواية البخاري (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) .

الإسلام

الصراط المستقيم

الجزء الأول

كتب فضوله

محمد عبدالله دزان (صر)	إسحق موسى الحسيني (نسخة)
شفيق عزجال (صر)	حسن بصري جنتاي (تركيا)
محمد شلتوت (صر)	مظهر الدين صديقي (باكستان)
أبو الملا عفيفي (صر)	داود س. م. تنغ (الصوم)
محمد شهبائي (إيران)	ب. ا. حسين جواد تفرات (انزليبا)

محمد راشدي (انزليبا)

زجره وقرينه محمد عبدالله يعقوب

زجره وقرينه نور الدين الواعظ

مهر سبها بقم العلامة الكبير محمد كلال

6802

297.4

D1R-1

منشورات

شركة النبراس
بغداد

دار مكتبة الحياة
بيروت

وعندما كان يعمد لتأجيل تنفيذ اي امر من اوامر ربه — ولو لامد قصير — في سبيل تهذبة نفوس المؤمنين او قطع الطريق على خصومه فلا يعترضون عليه — نرى الوحي يلومه ويزجره باعنف ما يكون اللوم والزجر، وكان النبي (ص) يتقبل هذا اللوم وهذا الزجر بنفس راضية، ويبقي على نصح في متن الآية للابد (سورة الاحزاب: ٣٧) (١) .

وهذا التواضع والتسليم والتبجيل الدائم لكلام الله اعترف به القرآن ذاته اعترافاً صريحاً: « قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين » (الانعام: ١٦٣-١٦٤) .

السنة

يطلق على تعاليم النبي (ص) خارج نطق القرآن اسم « السنة » وقد رأينا ان اساس الاسلام هو القرآن، وليس هناك من معتقدات أو اوامر تتناقض مع أي تنزيل من كتاب الله . والسنة هي ما اشتق من قوانين في الاسلام، وطاعتها واجبة على كل مسلم ومسلمة .

لقد علم النبي (ص) الناس بثلاث طرق: تعليماته الشفوية (اي اقواله) وسلوكه الشخصي (أي اعماله) ثم سكوته الذي يعني موافقته الحكيمية على افعال غيره من الناس فيقرهم على ما يفعلون دون لوم او تريب . وهذه الوسائل الثلاث التي كان النبي يتبعها في تعليمه: القول والفعل

(١) قال الله تعالى في سورة الاحزاب: « واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه، فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطراً وكان امر الله مفعولاً) آية ٣٧ . اخرج البخاري عن انس ان هذه الآية نزلت في بنت جحش وزيد بن حارثة . واخرج مسلم واحمد والنسائي قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله (ص) لزيد اذهب فاذكرها علي فانطلق فاخبرها فقالت: ما انا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي، فقامت الى مسجدتها، ونزل القرآن، وجاء رسول الله (ص) فدخل عليها بغير اذن . وزيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله قبل البعثة وتبناه .

ان القرآن أصله من عند الله، وهذا واضح من جميع الاسباب التي ذكرت في هذا البحث، ولم تبق امكانية كون أصله من البشر، فليس فيه اي انعكاس لاخلاق النبي الشخصية ولا صدى لافراحه واتراحه اليومية او لبيئته الدنيوية، وليس فيه اية اشارات الى خصائص جغرافية او جوية او عنصرية أو قبلية أو فردية في المواضيع التي عولجت فيه، وليس فيه سوى ما تحتاجه البشرية لتثقيفها . وكانت آياته مصحوبة بعلامات منظورة تدل على اصلها الالهي . وان اسلوبه وتركيبه للدلائل ايجابية على ألوهيته، وان تعاليمه الالهيية والادبية لبيانات واضحة على ان اصله من عند الله، وليس هناك ادنى احتمال لان يكون قد اقتبس شيئاً من كتب اخرى .

ولهذا السبب فالقرآن له أعلى حظوة لدى المسلمين، وهو عندهم ليس مجرد كتاب صلوات، او أداة نبوية، أو غذاء للروح، او تساييح روحانية فحسب، بل انه ايضا القانون الاساسي وكنز العلوم ومرآة الاجيال . انه سلوى الحاضر وأمل المستقبل .

والقرآن — فيما يقر او ينفي — قسطاس الحق وميزانه . وهو — فيما يأمر أو يحرم — خير مثال يحتذى في السلوك: وفيما يحكم به صادق دائماً ومنصف: وفيما يبطله يعطي الحجة القاطعة والقول الفصل، وفيما يقوته أصفى وأجمل تعبير ممكن في الحديث . انه خير ما يبعث الطمأنينة أو يثير النخوة في النفوس .

وما دام القرآن هو التعبير المباشر عن ارادة الله ومشيئته فهو المرجع الاعلى للناس كافة . ونحن ملزمون بطاعة آباءنا واولى الامر منا، بل والنبي نفسه اذا كان ذلك مبنياً على مبدأ موجود في كتاب الله . واطاعتهم فرض علينا ما دامت تبلغ اوامر الله او انها لا تناقضها .

ومن المفيد ان نعلم كيف كان النبي نفسه ينظر الى الآيات القرآنية: لم يكن يستطيع ان يمسه — من ذاته — باي تغيير مهما كان طفيفاً، وانه كان يفسرها تماماً شأن اي شارح يفسر ما ليس من وضعه .

مكتبة
الرياض

منهج الأستاذ الأمام
على مسائل الاعتقاد
عند أهل السنة والجماعة

تأليف
عثمان بن علي حسن

المجلد الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Demirbaş No	39175-1
Tasnif No	297-4 H.A.S.M.

مكتبة الرشيد
الرياض

1993/1413

07 MART 1996

Kod: 181483

Sennet (79-129)

الفصل الثاني

المصدر الثاني : السنة النبوية

ويتضمن ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : التعريف بالسنة في اللغة والاصطلاح .

المبحث الثاني : السنة وحي من الله تعالى ، محفوظ .

المبحث الثالث : حجية السنة النبوية .

آراء المعتزلة في الأصولية

دراسة وتقويمًا

Kod: 181483

Sünnet (319-347)

12 SUBAN 1996

تأليف

الدكتور علي بن سعد بن صالح الضويحي

أستاذ أصول الفقه المساعد
بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية بالاحساء

بسم الله الرحمن الرحيم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	38929
Tasatıl No:	297-501 DİM-A



مكتبة الرشد للنشر والتوزيع
الرياض
١٤١٥-١٩٩٥

الفصل الأول

آراء المعتزلة فيما يتعلق بالسنة

ويشتمل على مبحثين:

- ١ - المبحث الأول: في التعبد بالتأسي برسول الله ﷺ في جميع أفعاله في العبادات وغيرها.
- ٢ - المبحث الثاني: قبول الخبر إذا كان راويه واحداً.

وأما الأدلة المختلف فيها، فهي ما عدا ذلك، كشرع من قبلنا، وعمل أهل المدينة، ومذهب الصحابي، والعرف، والاستصلاح، والاستحسان، والاستصحاب، وسد الذرائع، وغيرها، فكل هذه الأدلة مختلف في الاحتجاج بها^(١).

والذي يعنينا بحثه في هذا الباب الأدلة الثلاثة، وهي السنة والإجماع والقياس.

□ □ □

(١) انظر المستصفى ١/١٠٠، الإحكام ١/١٥٨، روضة الناظر ص ٦١، البلبل ص ٤٥، شرح الكوكب المنير ٢/٥-٦، أصول الفقه للأستاذ عبد الوهاب خلاف ص ٢١.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

«يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله

وكونوا مع الصادقين» التوبة 119

صدق الله العظيم

08 MAR 1987

Sonnet (12-19), (122-127)

لَأَكُونُ مَعَ الصَادِقِينَ

الطبعة الثانية

باريس 1987

No. :	11633
No. :	297.69 SEM.L

مجمع التبليغي التماوي

السنة النبوية الشريفة ، عند أهل السنة والجماعة وعند الشيعة الإمامية

هي كل ما قاله رسول الله ﷺ أو فعله ، أو أقره ، وهي المرجع الثاني عندهم بعد القرآن الكريم ، في أحكامهم وعباداتهم وعقاداتهم .

يضيف أهل السنة والجماعة الى السنة النبوية سنة الخلفاء الراشدين الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وذلك لحديث يروونه «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ»⁽¹⁾ وليس أدل على ذلك من اتباعهم سنة عمر بن الخطاب في صلاة التراويح التي نهى عنها رسول الله ﷺ⁽²⁾ والبعض منهم يضيفون الى سنة الرسول سنة الصحابة بأجمعهم (أي صحابي كان) وذلك لحديث يروونه «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» وحديث «أصحابي أئمة لأمتي»⁽³⁾

على ان الحقيقة التي لا مفر منها هي ان حديث أصحابي كالنجوم قد وضع في مقابل حديث الأئمة من أهل بيتي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»⁽⁴⁾ وهذا معقول لأن أئمة أهل البيت كانوا المثل الأعلى في العلم والزهد والورع والتقوى يشهد بذلك أعداءهم فضلاً عن أتباعهم والتاريخ كله يعرف هذه الحقيقة

أما حديث أصحابي كالنجوم فهو حديث لا يقبله العقل السليم لأن هناك من الصحابة من ارتد بعده ﷺ⁽⁵⁾ ، ولأنهم اختلفوا في كثير من الأمور التي سببت الطعن في

بعضهم البعض⁽¹⁾ ولعن بعضهم البعض⁽²⁾ . بل وقتل بعضهم البعض⁽³⁾ ، وأقيم الحد على بعض الصحابة لشرب الخمر والزنا والسرقه وغير ذلك فكيف يقبل عاقل بهذا الحديث الذي يأمره بالافتداء بمثل هؤلاء؟ وكيف يكون من يقتدي بمعاوية في حربه للإمام علي من المهتدين؟ ، وهو يعلم ان الرسول سمّاه إمام الفئة الباغية؟؟⁽⁴⁾ كيف يكون من المهتدين من يقتدي بعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وبسرا بن أرطاة وقد قتلوا الأبرياء لتدعيم ملك الأمويين - وأنت أيها القارئ اللبيب اذا قرأت حديث أصحابي كالنجوم يتبين لك أنه موضوع لأنه موجه للصحابة فكيف يقول الرسول يا أصحابي اقتدوا بأصحابي؟؟ أما حديث يا أصحابي عليكم بالأئمة من أهل بيتي فهم يهدونكم من بعدي فهو الحق الذي لا شك فيه لأن له شواهد عديدة في السنة النبوية والشيعة الإمامية يقولون بأن المقصود بحديث «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي» هم الأئمة الاثني عشر من أئمة أهل البيت سلام الله عليهم وهم الذين أوجب رسول الله ﷺ ، على أمتة ان تمسك بهم وتتبعهم كما تمسك وتتبع كتاب الله⁽⁵⁾

وكما أليت على نفسي ان لا أستدل الا بما يحتج به الشيعة من صحاح أهل السنة والجماعة ، وإلا فان في كتب الشيعة يوجد أضعاف ذلك وعبارات هي أكثر بياناً⁽⁶⁾ على أن الشيعة لا يقولون بأن أئمة أهل البيت سلام الله عليهم لهم حق التشريع بمعنى أن سنتهم هي إجتهاذ منهم ، بل يقولون بأن كل أحكامهم هي من كتاب الله وسنة رسوله التي علمها رسول الله الى علي وعلمها علي الى أولاده فهو علم يتوارثونه

(1) ما طعن اكثر الصحابة في عثمان بن عفان حتى قتلوه

(2) كما فعل ذلك معاوية الذي كان يامر بلعن علي

(3) محروب الجمل وصفين والنهروان وغيرها

(4) حديث «ويح عمار تقتله الفئة الباغية»

(5) صحيح الترمذي ج 5 ص 328 صحيح مسلم ج 2 ص 362 النسائي في الخصائص كنز العمال ج 1 ص 44

مسند الإمام أحمد بن حنبل ج 5 ص 189 الحاكم في المستدرک ج 3 ص 148 الصواعق المحرقة لابن حجر ص 148

الطبقات الكبرى لابن سعد ج 2 ص 184 الطبراني ج 1 ص 131

(6) اضرب لذلك مثلاً واحداً: اخرج الصدوق في الاكمال بسنده الى الامام الصادق عن ابيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ الأئمة من بعدي اثني عشر. اولهم علي وآخرهم القائم. هم خلفائي واوصيائي.

(1) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج 4 ص 126

(2) صحيح البخاري ج 7 ص 99 باب ما يجوز من الغضب والشدة لامر الله

(3) صحيح مسلم في كتاب فضائل الصحابة ومسند أحمد بن حنبل ج 4 ص 398

(4) رواه القاضي في دعائم الاسلام

(5) كالذين حاربهم ابي بكر وسموا اهل الردة

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

-sonnet

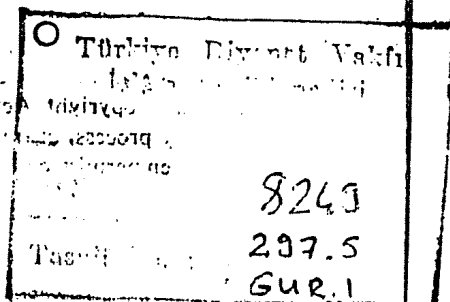
By

Dr. Muhammad Yusuf Guraya

DIA

1500

Web



SH. MUHAMMAD ASHRAF
7-Aibak Road (New Anarkali) LAHORE-7 (Pak.)

Kom 73-129 sayfa lar arasinjad

Chapter IV

RE-INTERPRETATION OF THE CONCEPT SUNNAH

Sunnah is a model behaviour and an exemplary conduct. Ibn Manzur in his *Lisan al-'Arab*, on the authority of *al-Tahzib*¹ defines the term *sunnah* as follows:

*Al-Sunnah al-Tariqah al-Mahmudah al-Mustaqimah*² (*al-Sunnah* is the commendable straightforward way of acting).

This "commendable straightforward, way (of acting)" is a model behaviour and an exemplary conduct which is followed only by those who regard it as an exemplary behaviour without any deviation to the right or to the left, i.e., without paying any attention to any other way. It follows that the element of normativeness *ab initio* is an integral part of the concept of *sunnah*. No practice can gain currency unless *ab initio* it is considered normative and nobody is prepared to regard a behaviour as exemplary unless *ab initio* he considers it normative. The element of "straightness" (*al-mustaqimah*) in the above definition is a necessary complement of an exemplary conduct.³ The original meaning of the verb *Sanna* is "to introduce"⁴, i.e., "to introduce" some straightforward exemplary way in the absence of any agreed upon conduct. It is in this sense that Ibn al-Muqaffa' advised the 'Abbasid Caliph al-Mansur to introduce his own *Sunnah* when there was no agreed upon *Sunnah* of the Prophet.⁵ In the same sense Ibn Manzur quotes a statement:

*Sanantu la-kum sunnatan fa-ittabi 'uha*⁶ (I have set up an example for you, therefore, follow it).

The researches of Dr. Fazlur Rahman have also led him to conclude that the element of "normativeness" is an inseparable part of the meaning of the concept of *Sunnah*, whereas the element of "straightness" is a necessary complement of the concept of *Sunnah*.⁷

QUR'AN AND SUNNAH:
A CASE OF CULTURAL DISJUNCTION

John Burton

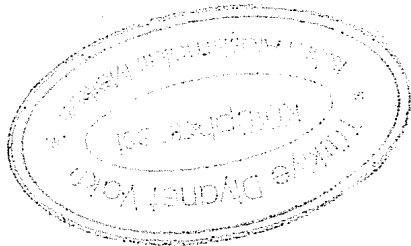
On the death of Muḥammad in 11/632, the religio-political institution he had skillfully constructed faced threat of dissolution, according to the Tradition. The tribal coalition he had built by diplomacy and military force might have unraveled but for the determination of his immediate successor. Medina reconquered its former allies,¹ producing in the process battle-hardened troops and the momentum to break out of Arabia to overrun the surrounding lands of the failing Byzantine and Persian Empires. The settlement and Islamization of Syria, Egypt and Iraq raised internal political problems, as the new masters of the territories struggled for political control and their share of the increasing wealth of the new Empire.

For its first thirty years the community experienced a series of smooth successions, as elderly in-laws of the Prophet followed each other in the leadership, (*khilāfah*). But, thereafter, the ambitions of younger in-laws and the centrifugal force of power dynamics in Syria, Egypt and Iraq combined to plunge the infant polity into the graver dangers of civil war among Muslims for control of Islam. From these struggles, Syria emerged successful but had to maintain firm control over both Iraq and Arabia where the smoldering bitterness of the losers, never extinguished, burst periodically into fresh flame, as the disaffected flocked to the standard of one after another Pretender. Two major tragedies sealed the fate of the new Syrian regime, destroying forever its hopes to command the loyalty of all the Muslims. In the interests of ensuring a smooth transfer of authority in turbulent times, the first Damascus ruler invited the regions to swear allegiance to his son as heir-presumptive. Iraq preferred the son of its former hero, 'Alī, cousin of Muḥammad and husband of the Prophet's sole surviving child. The rejection by Medina of 'Alī's bid to become the Prophet's fourth successor had driven him to search for support in Iraq. His

¹ In the Muslim perspective, rebellion is accounted apostasy, whence, the wars of the '*riddah*'.

Edited by Herbert Berg, Method and Theory in the
Study of Islamic Origins, Leiden 2003, s. 137-157.

28 AGU 2006



ISAM 137116

mayız.¹²⁹ hadisi de malla alakalı bir veraset olduğu için, Hz. Davud'tan sonra tahta Süleyman'ın varis olması bir tenakuz oluşturmaz. Hz. Zekeriyya'nın bir peygamber olarak varis istemesi¹³⁰ de malla alakalı bir veraset değil, nübuvvette ilgilidir. Bunun neticesinde, hilafetteki verasetin olup olmayacağına dair şer'i bir nasın olmadığı sonucuna varıyorum. Fakat zaman içerisinde maslahata göre düşünülebilecek bir usul olabilir.

Babanın çocuğuna olan velayeti gibi bir ailenin de ümmet üzerinde idare hakkına sahip olması mümkün değildir. Çünkü hilafet meselesi veraset konusu değildir. Yönetim ise ümmetin hakkıdır. Eğer ümmet bir aileye "Biz senin idarene razıyız." derse, bu durum bir yönüyle kendilerine ait olan bu hakkı mezkur aileye vermek manasına gelir. Böylece meşriyet kazanabilir. Fakat devlet içerisinde pek çok insandan kimin razı ve kimin de karşı olduğunu tesbit etmek zor bir iş olacağından, böyle bir usule başvurmak mahzurdan hali değildir. Yalnız cumhuriyet istemediği halde bu durum kesinlikle devam edemez.¹³¹ Böyle bir durumda, halka ait olan bu hak, yani yönetim emaneti zorla gasbedilmiş olur. Bu durumun da istişare veya şuraya hamledilecek herhangi bir tarafı olmadığından, İslam Hukuku açısından kesinlikle meşru değildir.

E- Hilafetin belli bir soya ait olması:

Hilafetin belli bir aile veya soya ait olmasıyla verasetle devamı arasında pek bir fark yoktur. Eğer yönetim, belli bir ailede değişmez bir surette devam etmekteyse, bu veraset olur ki, bu meseleyi önceki mevzuda anlattık. Yalnız hilafetin Kureyş veya Ehl-i Bey'te olması durumu biraz farklıdır ve hanedanlık söz konusu değildir. Zira Kureyş dünya üzerinde iyice çoğalmış ve dağılmış bir kabiledir. Aralardaki akrabalık sadece sözde kalmıştır. Dünyanın her tarafında olabilmeleri mümkündür. Ehl-i Beyt için de bu konuda aynı değerlendirmeyi yapabiliriz.

Acaba hilafet belli bir zümreye tahsis edilebilir mi? Zümre kelimesinden özelliği değişmeyen bir gurup anlaşılır.¹³² Ki soydan farklıdır. Zira zümre oluşmasında vasif önemlidir. Bu sebepten Kureyşlilerin ve Ehl-i Beyt'in zümre kabul edilebilmesi mümkün değildir. Çünkü diğer insanlardan farklı bir üstünlükleri yoktur.¹³³ Zaten hilafetin Kureyş ve Ehl-i Bey'te ait olduğunu

söyleyenler de; onların üstünlüğü sebebiyle değil, bu sahanın onlara tahsis edilmesi sebebiyle bu görüşe sahiptirler. Yani Allah ve Rasülü bu görevi Kureyşlere veya Ehl-i Bey'te vermiştir, diye düşünmektedirler. Dolayısıyla bu kabul, bir inanç mahsulüdür. Onları bu göreve tahsisin hikmeti faziletleri olarak değerlendirilmektedir. Bu da yine görüş sahipleri nazarında bir üstünlük bildirir. Fakat bu bütün müslümanlar içerisinde mutlak bir üstünlük değildir. Çünkü İslam hukuku açısından Kureyş veya Ehl-i Bey'ten olmak mutlak bir fazilet değildir. Yalnız hilafetin Kureyş veya Ehl-i Bey'te kalması gerektiğini kabul edenlere yapılacak bir şeyin olmadığını belirtmek gerekir. Çünkü mesele bir inancın tezahürüdür. Ancak bu konudaki delilleri tartışılabilir ki ilgili yerlerde bunun zikri geçti.

İslam dünyasında görülen hilafetin bir aile, soy veya zümrede kalmasıyla alakalı bu iki inancı taşıyan gurup dışında daha başka bir kesim yoktur. Tarihte görülen hilafetin Osmanlılar'da olduğu gibi belli bir soyda devamıyla alakalı görüşler bir inançtan kaynaklanmamaktadır. Yalnız o gün için böyle bir sistem tatbikinde fayda görülmekteydi. Böyle bir uygulamanın doğru veya yanlış olması ise ayrı bir konudur.

Ehl-i hal ve akdi (şura heyeti veya meclis) de seçkin bir zümre olarak göremeyiz. Çünkü bunlar ümmet tarafından tanzif edilmiştir. Makama liyakatları dışında hiçbir ayrıcalıklı yoktur. Her an bu görevlerinden azilleri de mümkündür. Ayrıca seçkinliği kabul edilen zümrelerin özelliklerinin değişmesi gerekir. Fakat ehl-i hal ve akdin, bu şekilde değişmeyen üstün bir tarafı yoktur. Yine onların bu göreve getirilmelerinde, belli şartları bulundurmaları yanında ümmetin seçimi de belirleyici bir rol oynadığından, seçkin bir zümre oldukları düşüncesi yanlışdır.

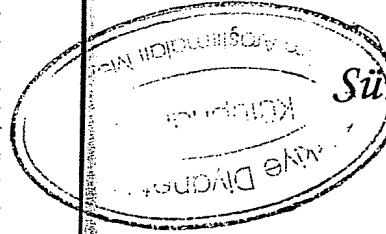
İslam Hukuku'na göre üstünlük takvadedir ve bunu sadece Allah (c.c.) bilebilir. İnsanlar bir tarağın dişleri gibi eşittirler. Arab'ın aceme, acemin de Arab'a karşı dava edebileceği bir fazileti yoktur.¹³⁴ Bu sebeplerden dolayı hilafet gibi liyakat isteyen bir vazife, sadece layık olanlara verilebilir. Yani halifenin seçiminde; çevre, kabile, soy ve şahsiyet rol oynayamaz.

SONUÇ :

İslam Hukuku açısından Osmanlı Saltanatı, hilafetteki asgari şartları taşımaktadır. Meşriyetine engel gösterilebilecek olan hilafetin Kureyşliliği, imametini Ehl-i Bey'te ait olması ve yine belli bir soyda, babadan oğula veya ailedeki büyük erkek evlada veliahd usulüyle tevarüsen intikalinin, herkes için aranabilecek olan diğer şartların mevcudiyetiyle şer'an bir mahzur teşkil etmediği sonucuna varılmıştır.

133. İslam'a göre üstünlük sadece takvadedir. (Hucurat, 13).

134. Hucurat 13; Mü'minun 101; İbn Kesir, 2/575-576, 3/367-368. Yazır, Hak Dini ve Kur'an Dili, 4/4478-4481.



Sünnet'e İttibâ Konusunda Farklı Eğilimler

Ali ÇELİK*

GİRİŞ

Hz. Muhammed (s.a.v), yüce Allah'ın, insanlara, hidayet ve kurtuluş yolunu göstermek, onlara rehberlik etmek, ilâhî buyrukları tebliğ edip beyan etmek üzere, aralarından seçip gönderdiği peygamberler silsilesinin son halkasıdır. O bir peygamber olarak aldığı ilâhî mesajı tebliğ etmiş, pratiğini göstermiş ve içinde yaşadığı toplumu, yirmüç yıllık kısa bir zaman dilimi içinde dalâletten hidayete çıkarmıştır. "Saâdet asrı" ismiyle tarihe damgasını vurmuş olan bu zaman diliminin önemi büyüktür. Tarihin hiçbir döneminde de bu önemini yitirmemiştir. Zira bu zaman dilimi, hemen bütün İslâmî bilimlerin inceleme alanlarının referans kaynağını teşkil etmiş; ele alınan konuların örnekleri, hep bu dönem içinde, Hz. Peygamber ve O'nun hayatında aranmıştır. Bu yüzdendir ki, O'nun Sünnet'i, dinin soyut inanç ve hukuk esasları biçiminde algılanmasını engelleyip, ona pratiklik kazandırmış, dinin gerçek boyutunda canlı bir işlev üstlenmiştir.

İlâhî mesajın (vahyin), yaşanan hayat haline gelmesindeki değişim sürecini anlamak için, başvurduğumuz ilk malzeme, Hz. Peygamber'in söz ve fiilleridir. Takrir buyurulması da buna dahildir. Teknik tabiriyle *hadis ve sünnet*'tir.¹ Her ne kadar bir çok yerde *sünnet, hadis*'ten farklı mânâda kullanılmışsa da, hadis münekkittleri bunların delâlet bakımından müsâvî olduklarını veya -en azından- birbirine yakın olduğunu anlamaktadırlar.² En yalın ifadesiyle Hz. Peygamber'in söz ve fiillerinin, sözlü rivâyetleri *hadis*; uygulanagelen söz ve fiilleri ise *sünnet* 'tir. Bu iki terim, gerek ihbârî (bil-

gilendirme), gerekse hüküm bildirme nitelikli olsun, Hz. Peygamber'in Kur'an ayetlerini tebliğ ve beyân etmedeki üslubunu ifade etmektedir. Biz bu makâlemizde Kur'an'da ümmete "en güzel örnek"³(=Üsve-i hasene) olarak sunulan Hz. Peygamberin, Sünnet'ine ittibâ'nın ne anlama geldiğini ve ittibâ konusunda görülen farklı eğilimleri tesbit etmeye ve değerlendirmeye çalışacağız.

Konunun önemi:

Hz. Peygamber'in içinde yaşadığı toplum, yâni sahâbe nesli, O'nun bir Peygamber olduğunun bilincindeydi. Bu sebepten O'nun yaşayış biçimini görerek, tebliğ ettiği Kur'an ahkâmını ve örnek yaşayışını öğrenmeye; görüp öğrendiklerini güçleri yettiğince uygulamaya gayret etmişlerdir.⁴ Rasûlullah'tan duyduğu her şeyi yazma gayreti içinde olan Abdullah bin Amr (65/684)'a: Hz. Peygamber'in rızâ halinde de gazab halinde de konuştuğu hatırlatılarak uyarılması üzerine, onun, bunu Rasûlullah'a sorma gereği duyması⁵: Hz. Ömer(23/643)'in, Avâlîde oturan komşusu Benü Ümeyye İbn Zeyd ile dönüşümlü olarak, nöbetleşe Hz. peygamber'in huzuruna gelip, o gün görüp öğrendiklerini birbirlerine anlatmalarına⁶; Ebû Hüreyre(58/677)'nin karnı tokluğuna Rasûlullah'ın yanından hiç ayrılmadığını belirtmesi⁷; Enes bin Mâlik(91-92/79-710)'in, on yıl boyunca Hz. Peygamber'e hizmet etme şerefine nâil olarak O'nun pek çok sırlarına vâkıf olması⁸ gibi, gerek Suffe ashâbı arasında, gerekse diğer sahâbîlerden pek

3. Ahzâb, 33/21

4. Muhammed Accac el Hafîb., *es-Sünnetü Kable'l-Tedvîn*, Dâru'l-Fikir, Beyrut, 1401/1981 (Beşinci baskı), s. 83

5. *Ebû Dâvud*, Sünnet, 10. ha. 4659; *Dârimî*, Mukaddime, 43; *Müsned*, V, 437-439

6. *Buhârî*, İlim, 28

7. *Buhârî*, İlim, 42

8. İbn Hacer el-Askalânî, *el-İsâbe fi Temyizi's-Sahâbe*, 1328, Beyrut, 170; İbn Abdilber, *el-İsâbe fi Mla'rifeti'l-Ashâb*, (el-İsâbe kenarında), 170-71

* Yrd. Doç. Dr., Osman Gazi Üniv. İlahiyât Fak.

1. Bu iki terim hakkındaki anlam farklılıkları için bkz. Nuredden İbr. *Menhecî'n-Nakd fi Ulûmî'l-Hadis*, Dâru'l-fikir, s.19-22; Koçyiğit Talat, *Hadis İstihlâları*, Ankara, 1985, s.120-121; Uğur, M., *Ansiklopedik Hadis terimleri Sözlüğü*, Ankara, 1992, 109-110

2. Subhî es-Sâlih, *Ulûmü'l-Hadis ve Mustalahuhi*, yirminci baskı, Beyrut, 1996, s. 9 (Trc. M.Y. Kandırmış, Ankara, 1973, s.6)

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
İLAHİYAT ANABİLİM DALI
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI

isam'a hediyemdir.

Myargi

HANEFÎ FİKİH DOKTRİNİNDE MEŞHUR SÜNNETİN YERİ

Doktora Tezi

Mehmet Ali YARGI
myargi@hotmail.com

Tez Danışmanı
Prof. Dr. Fahrettin ATAR

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	88996
Tas. No:	292.511 YAR.4

İstanbul - 2003

Muhammed Salih EKİNCİ Hocaefendi;

1952 Mardin / Kızıltepe'de doğdu. Küçük yaşta ilim tahsiline başladı. Yörenin alimlerinden okuyarak hızlı bir şekilde ilerledi ve bu ilerleyişini yörenin en önde gelen alimlerinden (Seyyid Muhammed EL-ARABKENDİ)'den icazet alarak taçlandırdı. Yüksek tahsilini yanında yapıp icazet aldığı hocasından hemen ayrılmayıp hocasının yaşlanması sebebiyle hocasının yerine geçti. Henüz genç yaşta bu görevi deruhte edebilecek kabiliyette olduğunu isbatladı. Kendisini sürekli geliştirdi ve yöre alimlerinde pek de görülmeyen bir durum olan, genç yaşta eser vermeyi başardı. Hoca efendinin kabiliyeti ve kendi sahasında otoriterliliği onu tanıyan alimler tarafından itiraf ve ortaya koyduğu şaheser kitaplarla da ispat edildi. Kitapları İslam aleminde kabul gördü ve otoriteler tarafından benimsendi.

Eserleri:

1. Hüccet Değeri ve Tedvin Açısından Sünnet
2. Sahabe Dönemi
3. Dehlevinin Tasavvuf Anlayışı ve Islahatçı Görüşleri
4. Nebevi Ahlak
5. Sahabeye Dil Uzatanlara Reddiye
6. Allah'a Gidenlere Klavuz
7. Bunların dışında Arapça ve Türkçe birçok araştırma ve makalesi bulunmaktadır. Arapça kitaplarından bazıları Arap Dili ve Edebiyatına dair (Şerh el-Behcetulmerdiyye). Usulu Hadise dair; (Şerh Nuhbetulfiker) Miras ilmi hakkında bir risale, Münazara ilmüne dair bir risale ve burada saymadığımız diğer eserleri ve Misyonerlik ve Dinler Tarihi hakkında geniş ve derin araştırmaları...

HÜCCET DEĞERİ VE TEDVİN AÇISINDAN

SÜNNET

MUHAMMED SALİH EKİNCİ

Çeviren ve Notlandıran
METİN YİĞİT

Yayına Hazırlayan
ALİ RIZA AĞÜN

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	131240
Tas. No:	207-301 EKİ-11



İstanbul 2006

10 MAYIS 1993

İslâm Medeniyeti Mecmuası, c. IV/1 (1979)

İstanbul, s. 7-54.

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Sünnetin İslâm Hukukundaki Yeri ve Önemi

Abidin SÖNMEZ

GİRİŞ:

I — SÜNNETİN LÜGAT VE İSTİLÂH MA'NÂSİ:

a) Lügat Ma'nâsı: Sünnet lügat mâ'nâsı ile «âdet, gidîş» ve «yol» mânâlarına gelmektedir (1). Daha açık bir ifade ile söylemek gerekirse «takip edilmesi âdet olan yol» demektir. Mutât fiil ve hareket tarzı ve ecdattan kalan örf mânâlarını da tazammun eder.

Araplar, atalarının âdet ve örflerine son derece bağlı idiler. Onların yolunu takip etmeyi bir fazilet addederlerdi (2). Onların bu hali müteaddit Kur'ân âyetleri ile açıklanmıştır. Bir âyet-i kerîmede şöyle denilmektedir:

«Onlara «Allah'ın indirdiğine inanın ve tâbi olun» denildiği zaman onlar, «hayır, biz atalarımızı neyin üzerinde bulduksa ona uyarız» dediler. Ya ataları bir şey anlayamaz ve doğruyu seçemez idiyse de mi (ona uyacaklar)?» (3).

İşte arapların atalarından tevârûs ettikleri bu hayat biçimi, İslâm'dan önce sünnet olarak isimlendirilmiştir. Ayrıca sünnet kelimesi, pek çok Kur'ân âyetlerinde zikredilmiştir ki, bunlardan birkaçı şöyledir:

«Sen bizim âdetimizde hiçbir değişiklik bulamazsın» (4).

«Kur'ân'a iman etmezler. Halbuki evvelki inkârcılar hakkında Allah'ın sünneti geçmiştir» (5).

1 — Prof. Dr. Talât Koçyiğit, Hadîs Usulü, s. 15; Ömer Nasuhi Bilmen, İstîlâhât-ı Fıkhiyye Kâmusu, c. 1, s. 133.

2 — İslâm Ansiklopedisi, c. 5, s. 47.

3 — Bakara Sûresi, â. 170.

4 — İsrâ Sûresi, â. 77.

5 — Hicr Sûresi, â. 13.

TRANSLITERATION TABLE

ا	ذ	ف	بھ
ا	dh	f	bh
ب	ر	ق	پھ
b	r	q	ph
پ	ڑ	ک	تھ
p	r̄	k	th
ت	ز	گ	ٹھ
t	z	g	ṭh
ٹ	ژ	ل	جھ
ṭ	z̄	l	jh
ث	س	م	چھ
th	s	m	ch
ج	ش	ن	دھ
j	sh	n	dh
چ	ص	و	ڈھ
ch	ṣ	w/v	ḍh
ح	ض	و	رھ
ḥ	ḍ	و	rh
خ	ط	ہ	کھ
kh	ṭ	h	kh
د	ظ	ی	گھ
d	ẓ	y	gh
ڈ	غ		
ḍ	gh		

LONG VOWELS

ا ء	ā
ی ء	ī
و ء	ū
و	ō (kō, dō)
ے	ē (kē, sē)

SHORT VOWELS

ا	a
ی	i
و	u

DIPHTHONGS

ءو	{aw Arabic (<i>mawlānā</i>)
ءو	{au Persian/Urdu (<i>nau, naukar</i>)
ئی	ay (<i>shaykh</i>)
ئی	ai (<i>main, kaisē, maidān, nairang</i>)

DOUBLED

و	uwwa
ئی	iyya

The letter ء is transliterated as a super-script comma and is not expressed when at the beginning (*adab, ʾāʾir, thanāʾ*).

The letter ع is transliterated as a super-script inverted comma (*ʾilm, maʾlūm*).

آ is transliterated as *ah* in pause form and *at* in construct form (*tā marbūṭah, sunnat al-Rusūl, Sunnah*).

ال (*al*) is transliterated as *ʾl* in construct form. *l* is used with all letters—moonʾ as well as sun (*Abūʾl, al-Shams waʾl-Qamar*).

و as a Persian/Urdu conjunction, is transliterated as *-o* (*naẓm-o ḍabt*).

Short vowel ة, when used in Persian/Urdu possessive or adjectival form, is transliterated as *-i* (*Bāl-i Jibrīl, Rasūl-i Karīm*).

13 NISAN 1994

LEGAL AUTHORITY OF THE SUNNAH: PRACTICE OF RIGHTLY-GUIDED CALIPHS AND VIEWS OF THE EARLY FUQAHĀʾ

MUHAMMAD YUSUF FARUQI

The word *Sunnah* literally means a norm; a usage sanctioned by tradition, or the customary practice of a person or group of people. However, it has come to refer almost exclusively to the practice of the Messenger of Allah in the literature of the early *muhaddithūn* and *fuqahāʾ*. In the early years of Islam the practice of setting apart the *Sunnah* of the Prophet (peace be upon him) from the *Sunnah* of the Companions, or of the tribes or particular people was not in vogue. However, a study of the early *Hadīth* literature indicates that there was an increasing tendency to use the phrase *Sunnah* of the Prophet (peace be upon him), and it occurs quite frequently. By the time of *fuqahāʾ*, *al-Sunnah* was a well established term and was applied exclusively to the Messenger of Allah.

Abū Bakr, upon being chosen as Caliph, lost no time in declaring his intention to follow the Book of Allah and the *Sunnah* of the Prophet (peace be upon him). "Obey me as long as I obey Allah and His Messenger"; he declared; "If I disobey Allah and His Messenger you have no obligation of obedience to me."¹ The gathering to which these words were addressed comprised the *Muhājirūn* and the *Anṣār*, and they all acclaimed his declaration. This meant that not only Abū Bakr but also the Companions present on this historic occasion considered the *Sunnah* binding. According to Ibn ʾAbd Rabbih, Abū Bakr delivered a *khuṭbah* (sermon) in which he directed the people to follow the Messenger of Allah, arguing on the basis of Qurʾānic verses which lay down that obedience to the Messenger is, in fact, obedience to Allah.²

Abū Bakr's, strict adherence to the *Sunnah* during his tenure as *Khalīfah* cannot be gainsaid. An instance in this regard is his decision, the first one he took as Caliph, to despatch an army under the command of Usāmah against the Syrians. It is worth noting that the political situation, being rather acute, called for extreme caution. Many tribes who had accepted

تهران ۳۹/۵/۹ [۱۹]

دوست عزیزم

کاغذ تبریکی که توسط آقای دکتر پرخ (۱) فرستاده بودید رسید خیلی از مراحم سرکار متشکرم. اینکه تا حالا در جواب تأخیر شد علت نگرانیهای شخصی و بخصوص تغییرات غریبی بود که برای مرزوبوم شما رخ داد (۲) و در حقیقت منتظر بودم اوضاع بجزریان عادی خود برگردد. خیلی مایل بودم از سلامتی و کارهای جنابعالی اطلاعی بدست بیاورم از حال بنده خواسته باشید بد نیست همینطور به زندگی ادامه میدهم اینکه مرقوم داشته بودید شاگردان کنسرواتور داستان سرده خوارها را انشاء کردند آیا به چه ترتیب بوده یعنی بشکل تأثر نمایش داده اند یا فقط بطور مکالمه خوانده اند (۳)؟ در هر صورت خیلی متشکر خواهم شد اگر یک نسخه از آنرا مرحمت بنمائید. خدمت خانمتان عرض سلام دارم.

ارادتمند صادق هدایت

offerts a

Henri Masse

Mélanges d'Orientalisme, Téhéran, 1963,

s. 361-365. DN: 2268.

19 OCAK 1994

Dergi / Kitap
Kütüphanesi Mecidiyeköy

1. Voir plus haut.
2. L'auteur réfère à l'occupation de la Tchécoslovaquie.
3. Ce conte tiré du recueil بگور زند، fut récité à l'Institut Oriental de Prague sous forme de dialogue.

Sur l'expression «Sunna du Prophète»

J. Schacht

Dans une étude récente, Madame Veccia Vaglieri a mis en relief la connotation politique du terme *sunna* au début de l'Islam (1). Elle a pris comme point de départ les récits des historiens au sujet de la désignation du troisième calife en 23/644. Selon ce qu'ils relatent, 'Abd al-Rahmân b. 'Awf aurait demandé à 'Alî et à 'Uthmân s'il s'engageait à suivre le Coran, la *sunna* du Prophète et la conduite (*stra* ou *fi'l*) des deux premiers califes, et 'Alî aurait refusé de se lier à leur exemple. Madame Veccia Vaglieri a conclu qu'il s'agissait de questions de politique, surtout de politique financière, et sa conclusion est indiscutablement correcte. Ce qui m'importe pourtant est l'emploi du terme *sunna* du Prophète. Ce que relatent les historiens, qui ne sont pas antérieurs au troisième siècle de l'hégire, des acteurs de ce drame ne sont pas des citations littérales, en effet, il y a des variantes assez considérables dans les différentes versions, et nous devons toujours compter avec la possibilité que ces déclarations de principe furent remaniées et jetées dans le moule d'une terminologie postérieure au cours de deux siècles. Tout cela, je le répète, ne va pas à dire que le renseignement de fond ne soit pas vrai, mais nous devons, en bonne méthode, faire des réserves quant à la forme. Or, une source d'une authenticité indiscutable, postérieure à ces événements de cinquante ans, nous montre clairement que le terme *sunna* du Prophète existait bien à cette dernière époque mais ne s'était pas

1. L. Veccia Vaglieri, *Sulla origine della denominazione "sunniti"*, dans *Studi Orientalistici in onore di Giorgio Levi Della Vida*, Rome 1956, II, 573-585.

مكانة المجتمع في مقاصد السنة الأساسية

أ. د. نور الدين عتر*

اختلفت مواقف الناس وآراء المفكرين في شأن المجتمع ومكانته ما بين مفرط قصر في شأن المجتمع أو ربما أغفله، اهتماماً بالفرد ومبالغة في ذلك الاهتمام، أو مبالغ في الاهتمام بحق حتى أذاب حق الفرد فيه وظلمه.

وهذا البحث دراسة مبتكرة تبرز اهتمام السنة الكامل بالمجتمع بواسطة حصر المقاصد الرئيسية، أو ما يسمى بالأغراض الموضوعية الأساسية للسنة النبوية، التي تندرج تحتها كل الفروع والمسائل الجزئية والكلية التي تناولتها السنة النبوية.

وبعد هذا الحصر والإحصاء بيّن البحث توجّه اهتمام السنة في مقاصدها الأساسية كلها لدعم المجتمع وتقويته، بدءاً من العقيدة، فالعبادة بأنواعها فالمعاملات المالية. ثم الأخلاق والآداب وهكذا حتى أبواب الفتن وأشراط الساعة، وعُنِيَ في ذلك كله بالشواهد الكافية لتأييد نتائجه.

ثم أوضح البحث باختصار شديد أن السنة مع هذا الاعتناء بالمجتمع ووحدة أبنائه لم تغفل عن الفرد ووجوب رعاية حقوقه، وبذلك وفقت بين الحقّين، وجلت مشكلة التعارض بين حق الفرد والمجتمع، فأدخلت رعاية حق الفرد في مسؤولية المجتمع، ورعاية حق المجتمع في مسؤولية الفرد، فجاء هذا الحل للتناقض آية من الحكمة الإلهية في الديانة الإسلامية.

* رئيس قسم علوم القرآن والسنة في جامعة دمشق.

١٣ - جلال الدين السيوطي، للأستاذ/ عبدالحفيظ فرغلي، سلسلة أعلام العرب، القاهرة.

١٤ - الحاوي للفتاوي للسيوطي، ط. القاهرة.

١٥ - الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أن الاجتهاد في كل عصر فرض، للسيوطي، تحقيق الدكتور/ فؤاد عبد المنعم، ط. الاسكندرية.

١٦ - الروضة في الفروع للنووي، ط. القاهرة.

١٧ - الضوء اللامع للسخاوي، ط. القاهرة.

١٨ - قوت القلوب لأبي طالب المكي، ط. الحلبي بالقاهرة.

١٩ - القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد للشوكاني، ط. القاهرة.

٢٠ - كفاية الأخبار لأبي بكر محمد الحسيني، ط. قطر.

٢١ - المجددون في الإسلام للشيخ عبد المتعال الصعيدي، ط. القاهرة.

٢٢ - المدخل إلى علم أصول الفقه للدكتور/ محمد معروف الدواليبي، ط. بيروت.

٢٣ - المدخل الفقهي العام للأستاذ/ مصطفى الزرقا، ط. دمشق.

٢٤ - وفيات الأعيان لابن خلكان، ط. القاهرة.

Mecellefu Külliyyetü'd-Dirasatü'l-İslamiyye

ve'l-Arabîyye, sayı: 9 - 0.481

1415/1995, s. 67-82.

بحث في أصول الفقه ...
مراتب نقل الخبر

وجيئة عند الأصوليين

إعداد

الدكتور عبد المحيى مبروك عويين
الأستاذ المساعد بكلية الشريعة بالرياض

- ٦ - الفكر السامى في تاريخ الفقه الإسلامى. ل محمد بن الحسن المجوى العالى. الناشر: المكتبة العلمية بالمدنة المنورة.
- ٧ - نظره عامة في تاريخ الفقه الإسلامى. للدكتور على حسن عبدالقادر نناشر: دار الكتب الهدية ، مصر.
- ٨ - تاريخ الفقه الإسلامى. لفضيله الشيخ محمد على السامر . مطبعة صبيح
- ٩ - الإسلام عميدة وسرعه. لفضيله الشيخ محمد سلوب . دار الفكر
- ١٠ - محاضرات في أسباب الاختلاف: لفضيله الشيخ على الخفيف . مطبعة الرسالة. وغير ذلك من المصادر لنى أسرا إليها في مظانها المختلفة .

...

- H. BLUMBERG: *Sefer ha-hūš we-ham-mūhās le-Ibn Rošid* (hebr.). Cambr. 1954 (lat. Version ed. E. L. SHIELDS 1944).
 S. ZEITLIN: *Maimonides, a biography*. New York 1955.
 H. HIRSCHFELD: *Kitāb al-Khazāri*, by Mehuda Hallevi, transl. from the Arabic. New York 1955.

XVI. Mystik und Qabbala.

- G. SCHOLEM: *Die jüdische Mystik in ihren Hauptströmungen*. Zür.-Frankf./M. 1957 (wo weitere Lit.).
 E. BENZ: *Die christliche Kabbala*. Zürich 1958.

XVII. Judentum und Islam.

- J. KASTEIN: *Sabbatai Zewi, der Messias von Ismir*. Berl. 1930.
 G. SCHOLEM: *Die jüd. Mystik* (s.u. XVI), c. VIII: *Sabbatianismus*.
 D. S. SASSOON: *A History of the Jews in Baghdad*. Letchworth (Engl.) 1949.
 N. ROBINSON: *The Arab Countries of the Near East and their Jewish Communities*. New York 1951.
 M. S. GOODBLATT: *Jewish Life in Turkey in the 16th Century*. Philad. 1952.
 B. LEWIS: *Notes and Documents from the Turkish Archives* (Or. not. and stud. III) 1952.
 W. LESLAN (ed.): *Falasha Anthology*. Transl., in: *Yale Jud. Ser.*, New Haven 1952.
 A. I. KATSH: *Judaism in Islam. Biblical and Talmudic Backgrounds of the Koran and its Commentaries*. New York 1953.
 R. 'AMRAM QORAH: *Sa'arat Tēmān*. Gesch. d. Juden in Jemen, ed. SHIMEO GRIDI. Tel Aviv 1955 (hebr.).
 JISHAQ BEN ŠEVI: *Ereš Fisrael we-jisšubāh bimē haš-šilṭon hā-ālōmānī* (Palästina u. seine Besiedlung während der osman. Herrschaft) (hebr.) Tel Aviv 1955.

XVIII. Ḥasidismus.

- M. BUBER: *Die chassidischen Bücher*. Berl. 1931.
 —: *Die Erzählungen der Chassidim*. Zür. 1945.
 S. DUBNOW: *Gesch. des Chassidismus*. 2 Bde. Berl. 1931.
 L. GULKOWITSCH: *Die Grundgedanken des Chassidismus*. Dorpat 1938.
 E. STEINMANN: *Be'er ha-hasidūt* (hebr. *Anthologie üb. d. Ḥasidim*) Tel Aviv 1942.
Beit ulpana (Sammlung v. Lehren der Schüler des Beš) (hebr.) Brooklyn 1953.
 ME'IR ŠIM'ON GEŠÜRĪ: *Enšiqlopedijā šel ha-hasidūt* (*Enzyklopädie des Ḥasidismus*) (hebr.). Vol. I. Tel Aviv 1955.

XIX. Staat Israel.

- M. BUBER: *Kampf um Israel*. Berl. 1933.
 —: *An der Wende*. Reden üb. d. Judentum. Köln-Olten 1952.
 B. BEN JEHUDA: *Tōledōt haš-šijjōnūt* (*Gesch. d. Zionismus*, hebr.) Tel Aviv 1950.
 A. BEIN: *Israel's Charter of Freedom*. Jerus. 1949.
 S. ROSENBLATT: *The History of the Mizrahi Movement*. New York 1951.
 D. BEN GURION: *Rebirth and Destination of Israel*. New York 1953.
 W. CORDAN: *Israel und die Araber*. Frankf./M. 1954.
Israel — some Aspects of the New State (Six Lectures given at The Royal Society of Arts in London) Lond. 1954.
 A. BARTH: *Der moderne Jude und die ewigen Fragen*. Jerus. 1957.

RELIGIONSGESCHICHTE DES ORIENTS

IN DER ZEIT DER WELTRELIGIONEN

Mit Beiträgen von Johannes Leopoldt (versteht)

Leiden-1961, s. 405-448. IRCICA: 22447/2

DIE RELIGION DES SUNNITISCHEN ISLAMIS

von

JOHANN FÜCK

Islam „Ergebung“ ist der Name der von Muḥammad gestifteten Religion. Danach bezeichnen wir heute nicht nur Glauben, Ritus und Recht der Anhänger des arabischen Propheten als islamisch, sondern auch ihre Geschichte und alle Erscheinungsformen ihrer Kultur. Bei dieser allumfassenden Verwendung verliert der Ausdruck viel von seinem religiösen Gehalt; bereits in Sure 49,14 bezeichnet *aslama* „Muslim sein“ den äußerlichen Übertritt zum Islam im Gegensatz zu *āmana* „gläubig sein“, welches das innere Verhältnis des Gläubigen (*mu'min*) zum Islam ausdrückt. Dieser Glaube (*imān*) war freilich für Muḥammad und seine Anhänger nicht nur Sache des Verstandes oder des Herzens, sondern ebensowohl des Handelns. Ist doch der Islam seinem Wesen nach eine Religion, die den ganzen Menschen erfaßt und sein Leben als Individuum wie in der Gemeinschaft regelt und ordnet. Da überdies der Prophet zugleich Staatsmann war und die primitiven Stammesverhältnisse seiner Heimat durch eine Staatsgründung überwand, in der die Urgemeinde aufging, so fehlt im Islam der Gegensatz von Religion und Politik, Kirche und Staat, Priestern und Laien, geistlich und weltlich; die betende Gemeinde ist zugleich das kämpfende Heer, ihr Vorbeter (*imām*) zugleich ihr Leiter und Feldherr. Religiöse Fragen sind zugleich politische Fragen und umgekehrt. Daraus ergibt sich, daß die Entwicklung der Glaubenvorstellungen und religiösen Institutionen im Islam nicht von seiner politischen Geschichte getrennt werden kann.

I. DIE RELIGION DES KORANS

Muḥammad trat mit dem Anspruch auf, göttliche Offenbarungen empfangen zu haben. Wenn auch seine religiöse Entwicklung, sein Berufungserlebnis, die Berührungen seiner Lehren mit denen des Judentums und Christentums u.a. viele strittige Probleme darbieten, so lassen sich dennoch im Koran die für die Folgezeit maßgebenden religiösen Grundanschauungen mit hinlänglicher Deutlichkeit erkennen. Im Mittelpunkt

10 TEMMUZ 1995

الكلمة القرآنية

د. فضل بن عباس

مقدمة

الحمد لله الذي علّم بالقلم، علّم الانسان ما لم يعلم، وكان من رحمته أول ما امتن به على الانسان بعد خلقه، أن علمه القرآن والبيان. والصلاة والسلام على سيد الفصحاء سيدنا محمد أحسن الناس منطقا، وأبلغهم قولاً، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان، أما بعد :

فإن أي دراسة للبيان العربي بعامته، والقرآني بخاصته، لكي تكون جديرة بالتقدير، حرية بالقول، ينبغي لها أن تأخذ الكلمة أساساً ومنطلقاً، ذلك لأن الكلمات إنما هي اللبنة الأولى التي يتكون منها البناء البياني الشامخ . . . لذلك لم يكن عجباً أن يوجه الأئمة من اللغويين والمفكرين وعلماء البيان، إلى هذه الكلمة العربية وبخاصة القرآنية، جهودهم للبحث في مدلولها، ونشأتها، وصيغتها من جهة، وفي إيفائها بالمعنى من جهة، ومن جهة ثالثة في الفرق بينها وبين ما يشبهها.

وإنني أتقدم بهذا البحث راجياً العون من الله سبحانه، أتحدث فيه عن الكلمة ومنزلتها، وجهود الأئمة، وما يمكن أن يسجل حولها من ملحوظات. وإنما آثرت الكتابة في هذا الموضوع لخطره، فهو الأساس الأول في فهم كتاب الله تعالى وبيان إعجازه، هذا من جهة. ومن جهة ثانية إنني لم أجد من تتبغ هذه القضية تتبعاً تاماً، وإن كانت هناك جهود مشكورة، لكنها مفرقة هنا وهناك.

Mecellefu's-Seria ve'd-Dirasatü'l-İstemiye
c. II/4 , s. 13 - 60 , 1985 (Kuveyt)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Sunnat

Hadis

السنة والحديث

للدكتور فضل الرحمن

مدير معهد الدراسات الإسلامية في باكستان

Ushale

[الرجاء مطالعة هذه المقالة بالنظر إلى المقالة السابقة "السنة و
الاجتهاد و الاجماع في العهد الاسلامي الاول" التي طبعت في
العدد الماضي لهذه المجلة، فانها متعلقة بها.]

المزيد عن السنة: (لقد حاولنا في مقالتنا السابقة ان نبرهن ان سنة
النبي ﷺ كانت المثل الاعلى الذي حاول اجيال المسلمين الاول تطبيق
اعمالهم عليه و توفيقها به بشرح اسوته المقدسة في اصطلاح اقتضاءاتهم
الجديدة و المواد الموجودة لديهم . و برهنا ايضا ان هذا الشرح المتدرج
لنصرفات النبي ﷺ ايضا كان يسمى السنة (و لو كانت هذه السنة تختلف
ياختلاف المناطق) ان هذه النقطة لضرورية جدا لفهم ماهية التطورات
الحقيقية الابتدائية في الاسلام . و انها تظهر - بعد تطور فلسفة الحديث -
جديدة و ثورية لدرجة انها تستوجب اهتماما جديا و دراسة عميقة في
ضوء الشهادات التاريخية قبل ان نتقدم الى معالجة الحديث .

يذكر ابو يوسف في الرد على سير الاوزاعي رأى ابى حنيفة انه اذا أسلم
رجل في ارض الكفار و هجر بيته و التحق بالمسلمين فاذا ما تقع هذه

- Sunnet
- ictihād
- icmā

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السنة والاجتهاد والاجماع في العهد الاسلامي الاول

بقلم الدكتور فضل الرحمن

١ - إن السنة فكرة تختص بالسلوك - سواء انطبقت على أفعال جسدية أو ذهنية . وإنها لا تدل إلى فعل منفرد بمجرد بل أيضاً تبين مدى ممارسة ذلك الفعل الواقعية وصلاحيته للممارسة . فالسنة ، بتعبير آخر ، هي قانون سلوك مورس مرة أو مرارا . وبما أن السلوك المشار إليه هو ، على سبيل الحصر ، سلوك العوامل الواعية التي في مقدرتها أن "تملك" أفعالها ، فليست السنة قانون السلوك فقط (كقانون الأجسام الطبيعية) بل أنها دستور لتعيين المعيار الأخلاقي بحيث أن مادة "الوجوب" الأخلاقي هي جزء متمم لمعناها . وبحسب الرأي السائد بين علماء الغرب المتأخرين فالسنة تعنى ممارسة عمل الطويلة التي نالت مركز العيار بعد استقرارها على مر الأجيال . وتجعل هذه النظرية الممارسة الفعلية لمدة من الزمن أن تسبق على خاصة العيار منطقياً وأيضاً تجعل المعيارية أن تعتمد على الممارسة ، ومن الواضح أن تتأيد صحة هذه النظرية من الحقيقة أن ما دامت السنة هي سلوك إجتماعي يمارسه الناس لمدة طويلة ، فيعتبر ذلك السلوك ليس

Mahale "Sunnet" peretindedar

Mukalemin Jemari
Sn. I.K. Ponnar de
24.1.2000

giysisi ya da çocuk oyuncakları varsa, onları bir torbaya doldurup posta kutusunun yanına bırakırsınız. Görevliler gelir, hiç sizi rahatsız etmeden onları alıp giderler. Mutlaka arkasından da bir teşekkür telefonu ve mektubu gelir. Ve bu durum artık siz “verebileceğim hiç bir şey kalmadı” deyinceye kadar devam eder. Böylece evlerde kullanılmayan, atıl vaziyetteki bir çok eşya değerlendirilmek üzere kilisede toplanmış olur.

Yine kilise mensupları kilisenin maddi ihtiyaçlarını karşılamak ya da diğer sosyal faaliyetlere kaynak teşkil etmek için, özellikle yaz aylarında çeşitli faaliyetlerde bulunurlar. Örneğin halka açık olmak üzere, piknik düzenlerler, bu pikniklerde yenecek her türlü yiyecek ve içecekten, çeşitli oyunlardan elde edilecek paralar hep kilise yararına toplanır.

Tabi bütün bu faaliyetleri yürütecek bir de gönüllü insanlara ihtiyaç vardır. Yukarıda da belirttiğim gibi gerçekten bu tamamen bir gönül ve ihlas işidir. Bu işi de daha çok çeşitli iş ve görevlerden emekli olan kişilerle, part time çalışan ev hanımları ya da boşanmış dul kadınlar yürütmektedir. Bu konuyla ilgili olarak bir anımı anlatmak istiyorum. Bir gün devam ettiğim okulun yüksek lisans derslerine yaşlı bir bayanla bir erkek geldi. Hoca onlara yüksek lisansa niçin başladıklarını ve (Toplum Gelişimi: Ekonomi ve Politika) dersini almalarındaki sebebi sordu. Onlar da, şimdiye kadar kendi işleri için çalıştıklarını, bundan sonraki hayatlarını da Tanrı yoluna adadıklarını, ancak dini alanda fazla bilgileri olmadığı için en azından bir yüksek lisans yapıp, o şekilde dine hizmet etmek istediklerini belirttiler.

Sonuç: Buraya kadar kilisenin ve kilise mensuplarının sosyal faaliyetler olarak yaptıkları, ancak temelde misyonerlik faaliyetleri diyebileceğimiz hizmetlerinden sadece birkaç tanesini anlatmaya çalıştım. Burada dikkat çeken temel husus, yapılan tüm bu hizmetler ve insani ilişkilerinin hiçbirinde size direkt olarak kendi dinlerini empoze etmeye kalkışmamaları buna karşılık muhatap kabul ettikleri insanların temel ihtiyaçlarını çözmeye yardımcı olmalarıdır. Diğer bir husus da bu tür faaliyetleri büyüklerden daha çok çocuklar üzerine yoğunlaştırmalarıdır.

Kanaatimce Hıristiyanların yapmış oldukları bu tür misyonerlik faaliyetlerinden biz Müslümanların da ders alması gereken hususlar vardır. Meseleye karşılaştırmalı olarak cami ve cemaat açısından baktığımızda, maalesef bugün camilerin çoğunlukla ya sadece ibadet yeri ya da daha çok birtakım dini merasimlerin -cenaze yıkama, cenaze namazı kıldırma, mevlit okuma ve hatim indirme gibi dini faaliyetlerin- yapıldığı yerler olarak görmekteyiz. Tabi bizler de haklı ve gururlu olarak camilerin geçmişte çok büyük fonksiyonlar icra ettiklerini, bu konuda Müslümanların çok aktif rol oynadıklarını söyleyebiliriz. Ancak geçmişle öğünmenin günümüzde çok fazla faydası olmadığı da bir gerçektir. Meselenin cemaat boyutuna bakınca yine çok iyi bir konumda olduğumuz söylenemez. Bunu cami cemaatının cami içi davranışlarıyla cami dışı gündelik hayattaki davranışları arasındaki tezatlığa baktığımızda açıkça görmekteyiz. Kısacası bugün ne camilerin ne de onun cemaatının ideal anlamda görevini yerine getirdiklerini söyleyebiliriz. O halde yapılması gereken, hem camilerimizi hem de onun içini dolduran cemaatımızı çağdaş dünyamızın bize sunduğu imkanlar ve metotlar ölçüsünde yeniden yapılandırarak, İslami irşad ve tebliğe yeni boyutlar kazandırmaktır.



İSLAM HUKUKUNDA SÜNNET'İN DELİL DEĞERİ

Dr. Dursun Aygün*

I- SÜNNETİN TANIMI

Sözlükte “alışılmış yol” anlamına gelen sünnet, usul-ü fıkıh ilminde “Hz. Peygamber (s.a.s.)’den nakledilen söz, fiil ve takrirlerdir” şeklinde tanımlanmıştır.¹

II- SÜNNETİN ÖNEMİ

Hz. Peygamber (s.a.s.)’in sünnetinin, İslam hukukunda büyük bir yeri ve önemi vardır. Çünkü Sünnet, bir taraftan Kur’an’da asılları sabit olan hükümleri tamamlayan, onları teyid eden hükümler getirirken, diğer taraftan Kur’an-ı Kerim’de emredildiği halde hakkında yeterince açıklama ve ayrıntı verilmeyen pek çok hükmü ayrıntılı olarak açıklamış, uygulamasını göstermiştir. Örneğin namazların hangi vakitlerde kaçar rekat ve nasıl kılınacağı, zekatın hangi mallardan ne kadar verileceği, orucun nasıl tutulacağı, haccın nasıl yapılacağı Peygamberimizin sünnetiyle ortaya konulmuştur. Ayrıca Sünnet, Kur’an’da yer almayan, kendileriyle evlenilmesi nesep ile haram olanların süt yoluyla da haram olacağı, bir erkeğin hanımının üzerine onun teyzesi ve halasıyla evlenemeyeceği, vitir namazı, ramazan orucunu bozana keffaret gerekeceği gibi bir kısım hükümler de getirmiştir.²

Kısaca İslam hukukunun bir çok meseleleri sünnete dayanılarak çözüme kavuşturulmuştur. Eğer sünnet olmasaydı Kur’an’ın emrettiği başta namaz, oruç, hac, zekat gibi pek çok emri, herkes kendi anlayışına göre uygulamaya kalkışacağından bu Müs-

* Başkanlık Müfettişi.

1 Hallaf, Abdulvahhab, *İlmu Usuli'l-Fıkıh*, Kuveyt, 1983, s.36 vd; Zeydan, Abdülkerim, *el-Veciz Fi Usuli'l-Fıkıh*, Beyrut, 1998, s. 164 vd; eş-Şeyh, Mansur Muhammed, *Teyisiru Usuli'l-Fıkıh*, Kahire, ty, s.45 vd; Şa'ban, Zekiyyüddin, *İslam Hukuk İliminin Esasları*, Terc: Dönmez, İ. Kafi, Ankara, 1990, s.63 vd; Atar, Fahrettin, *Fıkıh Usulü*, İstanbul, 1988, s.35 vd.

2 Hallaf, age, s.39; Zeydan, age, s.177; eş-Şeyh, age, s.56 vd; Şa'ban, age, s.83 vd; Atar, age, s.38.

- al Sabiq, Sayyid. *Fıkhu's-Sunne*. 2d ed. Beyrut: Dâru'l-Kitâbi'l-'Arabî, 1985.
- al Sa'îd, Ahmed. "Dirâse li ba'di Mütegayyirâti's-Şahsiyye li'l-Müccrimîni'l-'Aidîn li's-Süccûn fi Memleketi'l-'Arabiyyeti's-Su'udiyye," Ph.D. diss., Imam Muhammad ibn Sa'ud University, 1412/1992.
- al Samaluti, Nabil. "et-Tefsiru'l-İslâmî li'l-İnhirâf ve's-Sulûku'l-İcrâmî," *Majallatu Câmi'ati'l-İmam Muhammad ibn Sa'ûdi'l-İslâmîyah*, No. 3 (1990), ss. 405-68.
- al Sanî', Ibrahim. *et-Tedayyun 'Îlâcu'l-Cerîme*. Riyâd, Câmi'atu'l-İmâm Muhammad ibn Sa'ûdi'l-İslâmîye, el-Meclisu'l-'İlmî, 1993.
- Shelley, J. *Criminology*. Bemount, C A.: Wadsworth, 1991.
- Stack, S. and M. Kanavy. "The Effect of Religion on Forcible Rape: A Structural Analysis," *Journal for the Scientific Study of Religion*, No. 22 (1983), ss. 67-74.
- Stark, R., L. Kent, and D. P. Doyle. "Religion and Delinquency: The Ecology of a Lost Relationship," *Journal of Research in Crime and Delinquency*, No. 19 (1982), ss. 4-24.
- Stark, R. and W. Bainbridge. *The Future of Religion: Secularization, Revival and Cult Formation*. Berkeley: University of California Press, 1985.
- al Tâ'î, Nizâr. *Mikyâsu's-Sulûki'd-Dini*. Kuveyt: Şeriketu'r-Rubiyân li'n-Neşr ve't-Tevzî', 1985.
- Tuttle, C. "Crime Rates and Legal Sanctions," *Social Problems*, No. 16 (1969), ss. 408-23.
- Tucker, R. *The Marx-Engels Reader*. New York: W. W. Norton, 1978.
- Waldo, G.P. and T.G. Chiricos. "Perceived Penal Sanctions and Self Reported Criminology: A Neglected Approach to Deterrence Research," *Social Problems*, No. 19 (1972), ss. 522-40.
- Weber, M. *The Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism*, New York, Charles Scribner's Sons, 1958.
- Welch, M., C. Tuttle, and T. Petee. "Religion and Deviance Among Adult Catholics: A Test of the Moral Communities Hypothesis." *Journal for the Scientific Study of Religion*, No. 30 (1991), ss. 159-72.
- Wuthnow, R. "Sociology of Religion." *Handbook of Sociology*, ed. N. Smelser. Beverly Hills: Sage, 1988.

Çeviren: F. Mehveş Kayani

İSLÂMÎ SOSYAL BİLİMLER DERGİSİ,
cilt: II / 2, 1994, İstanbul, s. 21-30.



04 EKİM 1994

İhmâl Edilen Sünnet: Sünnetullah (Allah'ın Sünneti)*

Rosalind W. Gwynne**

Bu yazı, sünnet hakkında halen devam etmekte olan tartışmalara bir katkıda bulunmak amacıyla hazırlanmıştır. Sünnet ile ilgili metinler üzerinde incelemeler yapan ilim adamlarına, bu kelimeyi içeren metinleri yorumlarken Peygamber'in ve bölgenin sünneti ile Sahabe'nin ve ilk cemaatin sünneti arasında bir seçim yapmak mecburiyetinde olmadıklarını göstermeyi ümit etmekteyim. Büyük bir ihtimalle sözü edilen sünnet Kur'an'da adı geçen sünnet, yani Allah'ın sünneti olabilir.

Sünnetin bazı özelliklerini hatırlamakta yarar vardır:¹ a) Yetkili bir kişi (imam) tarafından kasdî olarak yerleştirilmiştir. b) Yerine getirilmesi ve değiştirilmemesi gerekir. c) Sünneti yerleştiren imam, onu yerine getirenlerin amellerinden sorumludur.

Sünnet ile ilgili araştırmaların çoğunda gözardı edilen gerçek, sünnetin aynı zamanda Kur'anî bir kavram olmasıdır. Meselâ Joseph Schacht, 1963'de yayın-

* Rosalind W. Gwynne, "The Neglected Sunnah: Sunnat Allâh (The Sunnah of God)," *AJISS*, Vol: 10, No. 4 (Winter 1993), ss. 455-463.

** Rosalind W. Gwynne, Knoxville, Tennessee'deki Tennessee Üniversitesi'nin dinî araştırmalar bölümünde doçenttir. Bu metnin bir kopyası Amerikan Şarkiyat Cemiyeti'nin, 19 Nisan 1993'de Chapel Hill, North Carolina'da yapılan 203. toplantısında sunulmuştur. Diğer bir kopyası da, Kur'an'daki delilleri inceleyen kitap uzunluğundaki çalışmanın bir bölümünü oluşturacaktır.

(1) Bravmann (1972), ss. 123-98 ve Morony (1984), s. 434'de bu kavram hakkında iki faydalı açıklama bulunabilir.

THE CONCEPTS OF SUNNA AND JAMĀ'A IN
THE EARLY SCHOOLS OF ISLAMIC LAW

ZOHORUL BARI*

The purpose of the present paper is to review the anonymous references to the terms "sunna" and "jamā'a" and its equivalents (incorporated later in *ijmā'*) as they established themselves in the various schools of Islamic law by the middle of the second Islamic century, and to focus on their significance through an examination of the writings of those traditionally considered to be the founders of these schools and their pupils.¹ The paper also proposes to show that not only has the concept of *Sunna* of the Prophet as supreme guide existed since the earliest times but also the differentiation between the Prophetic *Sunna* and all the other forms of *sunna* is inherent in Islamic teaching.

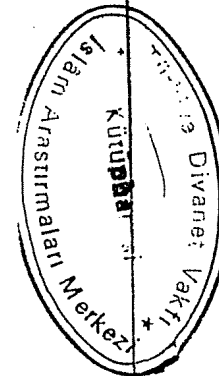
* M.A., Ph. D., Documentation Officer, Jawaharlal Nehru University, New Delhi.

¹ Besides the basic sources from which the two concepts directly derive—viz., Mālik b. Anas's *al-Muḥaḍḍa*, the various writings of Abū Yūsuf, including especially *al-Radd 'alā Siyar al-Awzā'* the writings of Shaybānī, and volume 7 of Shāfi'i's *Kitāb al-Umm*—we have drawn fully on a letter composed by Layth b. Sa'd and addressed to Mālik b. Anas. This letter which is reproduced in Ibn Qayyim al-Jawziyya's *I'lām al-Mūq'īn*, gives a fair account of the thinking of Layth. Among modern writings which are specifically related to our present subject, and which are responsible for throwing new light on the two concepts, the following are noteworthy:

- (i) Joseph Schacht's *The Origins of Mohammadan Jurisprudence* (Oxford, 1959);
- (ii) Fazlur Raḥmān's *Islamic Methodology in History*, 1-53 (Karachi, 1965) and *Islam* 53-58, 68-75 (London, 1966).

Schacht has made suggestions, like some of the earlier western scholars, expressing his scepticism about the early evolution of Islamic legal thought on the basis of the Traditions of the Prophet and his Companions, thus making the traditional value of the two terms highly obscure, a thesis that cannot be sustained without demolishing the entire foundation on which early Islamic history is based. Fazlur Raḥmān has introduced a good deal of conceptual clarity as regards the two terms, although he has tended on occasions to overdraw his arguments and to put too fine a point on the distinction, for example, between the *Ḥadīth* and the *Sunna*. His unorthodox opinion on the subject has provoked a number of scholars to come out with their own reactions. For some of the more instructive among these reference may be made to Aḥmad Ḥasan, "The Sunna: Its early Concept and Development", *Islamic Studies* (Karachi) 47-69, (March, 1968) and Moḥammad Yousuf Guraya, "The Concept of Sunna: A Historical Study", *Islamic Studies* (Islamabad), 13-44 (March, 1972). For Professor Raḥmān's criticism of the views of the leading western scholars on the *Sunna* and the *Ḥadīth* see his *Islam*, 44-49; and *Islamic Methodology in History*, 5-6.

18 FEBRUZ 1995



The paper covers a period which could broadly be described as the formative stage of Islamic law. It covers four important schools, partly because first-hand material is available on them and also because these schools represent the thinking in four different regions at a certain period of time. These are the Medinese school of Mālik b. Anas (*d.* 179/795), the Kufan school of Abū Ḥanīfa (*d.* 150/767), the Egyptian school of Layth b. Sa'd (*d.* 175/791-2), and the Syrian school of 'Abd al-Raḥmān al-Awzā'i (*d.* 157/774).

True, the word "*sunna*" was in use even before the advent of Islam. It is also found in the Qur'ān and the Traditions of the Prophet. Originally it meant a "way of life",² with a strong overtone of traditionalism. In other words it meant a way of life that was being actually followed. Under Islām, it had as its starting-point the ideal way that the Prophet taught and was essentially directed to serve as a cohesive factor in the evolution of all kinds of Islamic ideas. That it is meant to be followed in actual life is clear from the Qur'anic verse:

O believers! obey Allāh, and obey the Messenger and those in authority among you (IV:59).

This injunction is central to Islam, though conceptually the degree of obedience to the categories mentioned in the verse varied. Also while the first two categories were perfectly identified, the third was not, except for the Righteous Caliphs particularly the first two among them, for the general Muslims during the early period. However, after the Righteous Caliphate, when the lines between the political and religious authorities were drawn, it was applied in practice in favour of the religious authorities in so far as they were considered instrumental in further defining the "way of life" of the Muslim community. Indeed the application of the term "*sunna*" for the practices of the Righteous Caliphs was quite natural, and it was apparently initiated and universally accepted during the second generation of the Companions of the Prophet.³ However, in the generations that followed, as the literature on the subject clearly indicates, the meaning of the word was generally confined either, when specifically mentioned, to the direct Prophetic *Sunna* (also rarely to those of the Righteous Caliphs) or, when used anonymously, to such precedents and opinions of the Companions and the Successors as appeared to have made the

² "*Wa'l-aḥlu fīhi al-ṭarīq wa'l-sīra*". See Muḥammad b. Mukarram Ibn Manẓūr, *17 Lisān al-'Arab*, 89 (Cairo, A.H. 1303).

³ Anas b. Mālik, one of the youngest in the second generation of the Companions, described trade duty on non-Muslim merchants bringing their merchandise to Muslim territory as the "*Sunna* of 'Umar". Abū 'Ubayd Qāsim b. Sallām, *Kitāb al-Amwāl*, 570 (Cairo, n.d.).



KONYA İLAHİYAT DERNEĞİ YAYINLARI

Yayın No: 3

Kongre / Sempozyum / Toplantı: 2

Sünnetin Bireysel Ve Toplumsal Değişimdeki Rolü Sempozyumu

11-12 Mayıs 2007

KONYA

1. Baskı: Mayıs 2008, Konya

ISBN: 978-975-01799-2-1

Tertip Komitesi:

Prof. Dr. Ahmet Önkal

Prof. Dr. Bilal Saklan

Prof. Dr. Zekeriya Güler

Doç. Dr. Mehmet Eren

Doç. Dr. Mahmut Yeşil

Yrd. Doç. Dr. Adil Yavuz

Yrd. Doç. Dr. Muhittin Uysal

Arş. Gör. Dr. Ömer Özpınar

Arş. Gör. Dr. Huriye Martı

Arş. Gör. Dr. Fikret Karapınar

Redaksiyon:

Zekeriya Güler

Huriye Martı

Dizgi/sayfa düzeni/kapak:

Muhiddin Okumuşlar

Baskı/cilt:

Sebat Ofset Matbaacılık

Tel:0.332.3420153 Fax:0.332.3423780

www.sebat.com / sebat@sebat.com



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	176760
Tas. No:	297.3 SİNİB

SÜNNETİN
BİREYSEL VE TOPLUMSAL DEĞİŞİMDEKİ
ROLÜ

- SEMPOZYUM -

11-12 MAYIS 2007

MERAM / KONYA

KONEVİ KÜLTÜR MERKEZİ



IMITATING MUHAMMAD IN TWO GENRES: MIMESIS AND PROBLEMS OF GENRE IN *SĪRAH* AND *SUNNAH*

GORDON D. NEWBY

Abū Salama reported Zaid b. Khālid al-Juhānī as saying: "I heard God's messenger say, 'Were it not that I would distress my people, I would order them to use the tooth-stick before every prayer, and I would postpone the evening prayer till a third of the night had passed.' He said that Zaid b. Khālid used to attend the prayers in the mosque with his tooth-stick on his ear where a clerk carries a pen, and did not get up to pray without using it, after which he put it back in its place."¹

For many Muslims, the way to piety is through imitation of Muhammad. But, what is often surprising to Jews and Christians is the degree to which that mimesis focuses on the details of Muhammad's daily life. Not only is one supposed to imitate the larger acts of faith and piety reported to have been done by the Prophet, but one is to pay attention to the smallest details of everyday living. Dental hygiene, wearing eye shadow, performing bodily functions,² wearing or avoiding certain articles of clothing, all are acts regulated by a biographical image of Muhammad that started to form even during his lifetime.

When one turns to the sources to discover how to follow the way of Muhammad, one finds that the minutely detailed mimetic image of Muhammad is not found in the narrative hagiographic biography of Muhammad, known as the *Sīrah*, but rather in a series of collections of discrete, a-historicized fragments of Muhammad's life known as *Sunnah*. The narrative hagiography of Muhammad, the *Sīrah*, is also used for mimesis, but in a different and less detailed way. This paper examines aspects of how the two forms of Muhammad's biography, *Sīrah* and *Sunnah*, developed as mimetic models embodying the essential characteristics of Muhammad, how the models interacted with each other, how Jewish, Christian and pagan Arabian materials were utilized, and how each became emblematic of different religious groups within the developing Islamic communities.

¹ Muhammad b. 'Abdullāh al-Khatīb at-Tibrīzī, *Mishkāt al-Masābīh*, James Robson, trans., Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, vol. 1, 1963, pp. 80-1.

² Islamic mimetic practice as expressed in religious law shares with Judaism a concentration on the details of human life, so that even the elimination of human waste comes under the purview of religious scrutiny.

Toward the end of the first Islamic century, competing groups of Muslims began to organize memories of Muhammad, write comments on the Qur'ān and codify customary community practices to promote political ambitions and religious solidarity. Most of the metropolitan centers had one or more groups of "Piety-minded" Muslims who engaged in serious debate about the nature of the religious and social community, were opposed to the Marwānī Umayyad rule, and wished to reform and reconstruct their societies to be consonant with their developing visions of Islam.³ Individual and group memories of Muhammad were prominent in those deliberations, because the prophet was becoming regarded as a divinely guided paradigm for human behavior. This idealization of Muhammad resulted in two distinct forms of organizing biographical reports about him. The first one, called the *Sīrah*, was narrative and derived from the hagiographic tradition popular in all the languages and religious cultures of the East Mediterranean. The other, the *Sunnah*, was a non-narrative, disjointed and atomized representation of Muhammad. *Sunnah* as a genre, it appears, was modeled in part on the legal tradition of the Talmud and formed in reaction to the narrative *Sīrah*, although it is the *Sīrah* that has the highest recognized content taken over from Jewish writings.

One of the characteristics of the *Sīrah* is its narrative. Accepting some of the arguments of literary critics of narrative, like M.M. Bakhtin, I would argue that the very power of the narrative made the *Sīrah* dangerous and uncontrollable, for narrative has its own force, not easily contained or manipulated. The advantage of *Sunnah* is that it is broken narrative, as it were, narrative building blocks (*Hadīth*) where the power is in the hands of the person who can assemble the blocks into a coherent whole. That person is, of course, the *Ālim*, the religious scholar, who, in turn, can be controlled. From the perspective of state power, one cannot control a story, but one can control the story teller, or, in this case, the legist (*Ālim*) whose livelihood depends on making the narrative pieces (*Hadīth*) coherent in a way acceptable to the patron state, or acceptable to a group's ideological consensus.

The two forms of the biography developed at the same time within the communities of the Piety-minded and out of similar raw materials. Both were based on collected and/or imagined recollections of deeds of the Prophet, and each incorporated material and ideas from other traditions. But each form became identified with different groups who had different and competing visions of power and authority. And, of course, these developments

³ The term "Piety-minded" was coined by Marshall G.S. Hodgson in his *Venture of Islam*, Chicago: University of Chicago Press, 1974. He uses the term to cover not only the *Ulemā*, those who eventually become members of the legal establishment, but also all the rest of the Muslims who joined in the discussions and were the public support for the transformation of Islamic society.

15 EYLÜL 1998

Yrd. Doç. Dr. Hayati Yılmaz, 1968 yılında Tokat'ta doğdu. İlk ve orta öğrenimini Sivas'ta tamamladı. 1986'da girdiği Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden 1990'da mezun olduktan sonra, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, **Hadis** Anabilim Dalı'nda başladığı Yüksek Lisans'ı, "**Hadis İlminde Kudsî Hadisler**" adlı teziyle 1992'de tamamladı ve aynı enstitüde doktora başladı. 1993 yılında, Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nde, Hadis Anabilim dalı Araştırma Görevlisi olarak atandı. Doktora çalışmasını, "**Toplumun İslâmî Yapılanmasında Sünnet**" konulu teziyle 1999 yılında tamamladı. Halen aynı Fakülte'de Yrd. Doç. Dr. olarak görevine devam etmektedir. Arapça ve İngilizce bilen Yılmaz, evli ve üç çocuk babasıdır.

TOPLUMSAL DÖNÜŞÜMDE SÜNNET

Hayati Yılmaz

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	138021
Tas. No:	301.297 YIL. 7


RAĞBET

İstanbul/2004

İSAM Kütüphanesine
müellifin hediyesidir.

179409

T. C.
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
İSLAM HUKUKU BİLİM DALI

YÖK' E TESLİM EDİLEN

NÜSHANIN KOPYASIDIR.

Hj. Muhammed
- İctihad
- Sunnet

İSLAM HUKUKUNDA
BAĞLAYICILIK BAKIMINDAN
HZ. PEYGAMBER'İN TASARRUFLARI

DOKTORA TEZİ

DANIŞMAN
PROF. DR. SAFFET KÖSE

01 ŞUBAT 2010

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	179409
Tas. No:	347.22 Sim.1

HAZIRLAYAN
MURAT ŞİMŞEK



MURAT ŞİMŞEK
SONBA GELİR DOKÜMAN

KONYA 2008

⏏ Ana Sayfa ⏏ Site Haritası ⏏ Biz

Dergi içeriğinde

ARAMA:

Editörden : Yayın Kurulu : İçerik : Katılım Şartları : Önceki Sayılar : İletişim : Makale Takip

Engli

EDİTÖRDEN

İÇERİK (Cilt: VII Sayı: 1) Ocak / Şubat / Mart 2007-

MAKALE	YAZAR	SA
☐ Ön Kapak		
☐ Editörden		
☐ Kapak ve İçindekiler		
☐ Hz. Peygamber'in Bize Bıraktığı Miras "Kitab ve Sünnet" - Sünnet - Kur'an Bırakıldığını İfade Eden Rivayetlerin-Tedkiki	» Bünyamin-Erul	9-33
☐ Hulefa-ı Raşidin Dönemi Halife Seçimleri - Hulefa-ı Rapidi - Hilafet	» Mehmet Azimli	35-53
☐ İbn-Battâl (Ö. 449/1057) ve Buhârî Şerhi - İbn Battal - Camii'ül-Sahib (Buhari)	» Saffet Sancaklı	61-93
☐ Varoluşçu-Felsefelerdeki Bazı Ortak Özellikler - Allah	» Hakan Gündoğdu	95-131
☐ İslam Öncesi Arap Toplumunun Tanrı Tasavvuru ve Bu Tasavvurun İslam'ın Tanrı Tasavvuruna Etkisi Sorunu - Allah	» Resul Öztürk	133-157
☐ Bizans ve Sâsânilerdeki Dini Baskıların İlk Dönem İslam Fetihlerine Etkileri - Bizans - Sasaniler	» Osman Gürbüz	159-177
☐ Mevlana'da İnsan ve Aşk - Mevlana Celaleddin - İnsan - Aşk	» Meheddin İspir	179-186
☐ Şii ve Sünnî Tarih Yorumu Açısından Hz. Ali'nin Hz. Ebu Bekr'e Beyâti Meselesi - Hz. Ali - Hz. Ebu Bekir	» Şaban Öz	187-200
☐ Sünnet ve İslam Hukuku I - Sünnet	» Yusuf El-Karadâvî Çev.: İshak Emin-Aktepe	201-246
☐ Mukayeseli Edebiyat Krizi	» René Wellek Çev.: Sıddık Yüksel	247-258
☐ Özgürlükçü Bir Dinler Teolojisine Doğru - Din	» Paul F. KnitterÇev.: Emir Kuşçu	259-288

05 AĞU 2008

[Ana Sayfa](#)
[Site Haritası](#)
[Biz](#)

ARAMA:

Dergi içeriğinde

[Editörden](#) : [Yayın Kurulu](#) : [İçerik](#) : [Katılım Şartları](#) : [Önceki Sayılar](#) : [İletişim](#) : [Makale Takip](#)

Engli

İÇERİK Cilt: VI Sayı: 2 Nisan / Mayıs / Haziran 2006

MAKALE	YAZAR	SA
» Ön Kapak		
» Editörden		
» Kapak ve İçindekiler		1
» An Evaluation Of Islamic Approach Toward Non-Muslims In Our Globalized World	» Burhanettin TATAR <i>Küreselleşme (Türk)</i>	9-15
» Gösterişçi Dindarlık	» Ejder OKUMUŞ <i>Rıza</i>	17-35
» Hz. Peygamber'in Engellilere Karşı Bakış Açısının Tesbiti	» Saffet SANCAKLI <i>Özür</i>	37-72
» İstenmedik ve Beklenmedik Olaylarla Karşılaşan Bireylere Yönelik Moral ve Manevî Desteğin Önemi (Deprem ve Bedensel Engellilik Örneği)	» Naci KULA <i>Afet</i>	73-84
» Abdullah Yusuf Ali'ye Göre Kur'an'daki Zül-Karneyn Kıssası	» Kadir POLATER <i>Zülkarneyn</i>	95-120
» Kur'an Kıssalarındaki Kapalılıkların Giderilmesi Meselesi	» Ömer PAKIŞ <i>Kıssa (11030)</i>	123-148
» Kur'an'a Göre İsrâf ve İktisat	» Veli KAYHAN <i>israf</i>	149-155
» Erken İslâm Toplumunda Zenginler ve Fakirler	» Ramazan ALTINAY <i>Zengin Fakir</i>	197-222
» Busbecq'in Türk Mektupları Üzerine Toplum Bilim Açısından Değerlendirmeler	» A. Faruk SİNANOĞLU <i>Busbecq 06</i>	223-232
» Hadislerin Anlaşılmasında Bir Yöntem Olarak Retorik Analiz: Vadettikleri ve Sınırlılıkları	» Salih ÖZER <i>Hitabet</i>	233-258
» Sünnetin İslâm Hukukuna Etkisi	» Muhammed Selim AVVÂ / Sünnet Çeviren: İshak Emin AKTEPE	259-280
» Cumhuriyet Döneminde Hadis Usulü ya da Usul Tarihçiliği Üzerine	» Yavuz ÜNAL <i>Ulumü'l Hadis</i>	

Copyright © 2006 www.dinbilimleri.com

05 AĞU 2006

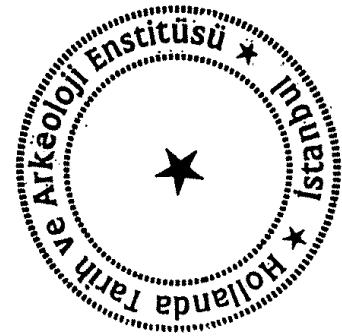
EDİTÖRDEN

İÇERİK (CİLT: V SAYI:1) Ocak / Şubat / Mart 2005

MAKALE	YAZAR	SA
Kapak ve İçindekiler		1
Kadın ve Erkeğin Şahitliği ile İlgili Naslardaki Düzenlemenin İslam Hukukuna Yansımaları Üzerine Değerlendirme	» Nihat Dalgın <i>Şahit</i>	7-38
Kur'an'da Rüyalar ve Rüyaların Hayata Yansımaları	» Hidayet Aydar <i>Rüya</i>	39-60
Kur'an'da Sünnetullah ve Topluların Çöküş Nedenleri	» Abdülbaki Güneş <i>Sünnetullah</i>	61-93
Son Peygamber'in (S.A.V.) Son Mesajı Olarak Veda Hutbesi	» H. Ahmet Özdemir <i>Veda Hutbesi</i>	95-112
Mu'tezilî Siyaset Düşüncesinde Değişim Süreci: Kâdî Abdulcebbar'ın İmâmet Anlayışı	» Osman Aydınli <i>Mu'tezile - Kadi Abdü - İmâmet -</i>	113-146
Kelâm'da Efdaliyyet Meselesi ve İbn Kemal'in "Efdaliyyetu Muhammed" Risalesi	» Salih Sabri Yavuz <i>-Kemalpasajada - Fazilet</i>	147-184
Vahiy Sürecinde "Sa'a(t) / الساعه" Kavramının Semantik Analizi	» Ömer-Müftüoğlu <i>-Vahiy - Sa'at (180008)</i>	185-209
İslâm Hukûkunda Alım Satım Piyasasına Yönelik Bazı Düzenlemeler	» Şevket Topal <i>Ticaret</i>	211-228
Avrupâî Dinî Drama	» O. B. Hardison, Jr Çev.: Adem Çalışkan	249-259
İbn Kemâl-Paşa'nın Arap Dilindeki Çalışmaları	» Reşîd 'Abdurrahmân El-'Ubeydî Çev.: Ahmet Yüksel <i>Kemalpasajada</i>	261-277
Kur'an: Tabiatı, Sahih Oluşu, Müslüman Akıl Üzerindeki Etki Ve Otoritesi	Muhammed-Ebu Leyla <i>Kur'an</i> Çev.: İbrahim H. Karslı	279-294
Kur'an'ın Nakli Ve Sahih Oluşu Erken Dönem İmâmet Doktrinine Dair Mülâhazalar	W. Montgomery Watt <i>İmâmet</i> Çev.: Halil İbrahim Bulut	295-304
Sünnet Kavramının Hukukî Anlamı Ve Dârekutnî'nin Sünerî'i Üzerine Bir İnceleme	Abdu'l-Fettah Ebû Gudde <i>Sünnet Dârekutnî</i> Çev.: Harun Reşit Demirel	305-331
El-Câmiu'l-Kebîr Fî Kütübî Turâsî'l-Arabî Ve'l-İslâmî	Abdulvahap Özsoy	333-336

30 KESİM 2016

MADDE YAYINLANMIŞTIR
SONRA GELEN OKUNULAN



RIVISTA DEGLI STUDI ORIENTALI

VOLUME LXX / 1-2, 3-4
(1996)

70/3-4 (1996) 1997
Sunnet

✗ A. GORI, First Studies on the Texts of <u>Shaykh</u> Husayn's Hagiographies	23
✗ R. DENARO, Il suicidio nell'islam medievale: un'ipotesi di lettura della <i>Sunna</i>	47-51

ROMA
BARDI EDITORE
1997

حى - المقدمة ب ١٦ و ١٩	* عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ
ما - ك ٤٦ ح ٣ ق	الرَّاشِدِينَ لِلْهُدَى
ط - ح ٦٧	بد - ك ٣٩ ب ٥
* التَّوَرُّعُ عَنِ الْجَوَابِ فِيمَا لَيْسَ	مج - المقدمة ب ٦
فِيهِ كِتَابٌ وَلَا سُنَّةٌ -	حى - المقدمة ب ١٥
حى - المقدمة ب ١٦	حم - رابع ص ١٢٦
* تَغْيِيرُ الزَّمَانِ وَمَا يَخْدُثُ فِيهِ -	* أَجْرُ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً وَوَزَّرُ
حى - المقدمة ب ٢١	مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً -
* إِثْمُ الْخَائِدِ عَنِ السُّنَّةِ -	بخ - ك ٩٦ ب ١٥
حى - المقدمة ب ٣٨	مس - ك ١٢ ح ٧٠؛ ك ٤٨ ح ١٥
* أَلَا وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ فَمَوْ	تر - ك ٣٦ ب ١٥
مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ -	نس - ك ٢٣ ب ٦٤
حى - المقدمة ب ٤٨	مج - المقدمة ب ١٥ و ١٤
* كَانَ جِبْرِيْلُ يُنَزِّلُ عَلَى النَّبِيِّ	حى - المقدمة ب ٤٣
صَّ بِالسُّنَّةِ كَمَا يُنَزَّلُ عَلَيْهِ بِالْقُرْآنِ	حم - ثان ص ٥٠٤ و ٥٢٠؛ رابع
حى - المقدمة ب ٤٨	ص ٣٥٧ و ٣٥٨ و ٣٦٠
* السُّنَّةُ قَاضِيَةٌ عَلَى الْقُرْآنِ -	و ٣٦١؛ خامس ص
حى - المقدمة ب ٤٨	٢٨٧
* مَا عَمِلُوا النَّارَ كِيسَةً لِرَسُولِ	ط - ح ٦٧٠
اللَّهِ ص -	* وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ
تر - ك ٣٠ ب ١٧	لَعَلَّيْتُمْ -
* لِمَا دَا أَعْدَلُ عُمَرُ عَنْ رَأْيِهِ فِي	حى - المقدمة ب ١٥
كِتَابَةِ الْحَدِيثِ -	حم - أول ص ٤١٧ و ٤٥٥ ق
عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٠٦	ثان ص ٢٢٩ و ٢٥٩؛
	ثالث ص ٢٨٥
	* وَجُوبُ اتِّبَاعِ النَّبِيِّ ص فِيمَا لَمْ
	يُوحَ إِلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ -
	حم - ثان ص ٩٤ ق رابع ص ٤٤٥
	* مُلَازِمَةُ الرَّجُلِ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

04 EKIM 1994

SUNNET (السنة)

* لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ الخ -
بخ - ك ٩٦ ب ١٤
مس - ك ٤٧ ح ٦
تر - ك ٣١ ب ١٨
حم - ثان ص ٣٢٧ ق ٣٦٧ و ٤٥٠ ق
٥١١ و ٥٢٧؛ ثالث ص ٨٤
و ٩٤ ق رابع ص ١٢٥؛
خامس ص ٢١٨ ر ٣٤٠
ط - ح ٢١٨ و ٢١٧

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KUNUZU'S-SUNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss. 246

DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مج = سنن ابن ماجه، حى = سنن
الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن
هشام، قد = مغازي الواقدي

-Günnet

السنة و الاجتهاد و الاجماع في الصدر الاسلامي

للدكتور فضل الرحمن

مدير معهد الدراسات الاسلامية في باكستان

ان السنة فكرة سلوكية، سواء أكانت مطابقة للافعال الجسمانية او الافعال العقلية، وهي لا تدل على فعل من الافعال واحد فحسب بل انه يتكرر بالفعل أو له صلاحية للتكرار بالقوة وبعبارة أخرى فان السنة قانون سلوك بغض النظر من أنه وقع مرة أو مرارا، وبما أن السلوك المعروف على مسرح البحث يأتي نتيجة للعوامل الواعية المشوثة عما يصدر من أعمالها فان السنة ليست قانون سلوك (كقانون الأجسام الطبيعية) فحسب بل انما تصبح قاعدة للقانون اخلاقية. ومن ثم فان عامل الوجوب الاخلاقي لا يمكن أن نبتره بترًا من معاني الفكرة للسنة—ووفقا للرأى السائد بين الباحثين المحدثين الغربيين—فان السنة تدل على المزاولة الفعلية اذا دامت لاجيال متعاقبة فانها تكسب صفة القاعدة. وبذا قانها تصبح سنة، و هذه النظرية لاتجعل المزاولة الفعالية وان تكن لمدة من الزمن مؤقتة فحسب بل سابقة منطقيا لأساس القاعدة القائمة على المزاولة. و يتضح من هذا أن هذه النظرية تتلّقى شبه قبول وذلك لان السنة فكرة سلوكية فالذى يمارسه مجتمع من المجتمعات لمدة طويلة من الزمن لا يصبح مزاولة قائمة فحسب بل انه يصير



Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi
C.4, 1987 İzmir-

Makale 433-456 sayfaları arasındadır.

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Sünnet (HDS)

17 TEMMUZ 1992

SÜNNETİ İNKAR EDENLER (*)

Yazan: Dr. Muhammed Mustafâ el-A'ZAMİ

Çev. Dr. Nuri TOPALOĞLU

İlk Devirlerde Sünneti İnkâr Edenler

Bir müslümanın, Hz. Peygamber'in sünnetini bırakıp, sadece Kur'an'a uyması doğru değildir. İslâm prensiplerine sarılma iddiası ile birlikte, sünneti inkâr etmenin bir arada bulunması da düşünülemez. Fakat bazı kimseler apaçık hakikatleri bile göremezler; sünnet hakkında da durum böyle olmuştur.

Nitekim sahabe devrinde sünnetin İslâm dinindeki yerini anlayamamış olanlar vardı. Hasan el-Basri'nin rivayetine göre, «İmrân b. Husayn Hz. Peygamberin hadislerinden bahsederken bir adam ona dedi ki:

—Ey Ebû Nüceyd bize Kur'an'dan bahset. İmrân da:

—Sen ve arkadaşların Kur'an'ı okuyorsunuz. Sen bana namazın şartlarından ve kılınış şeklinden bahseder misin? Altın, deve, sığır ve çeşitli malların zekât nisbetlerini söyler misin? Fakat sen Peygambere şehâdet ettiğin halde şimdi O'nun sünnetini kabul etmiyorsun. dedikten sonra; Rasûlüllâh bize zekât mevzuunda şunları şunları farz kılmıştır, diye açıklamalarda bulundu. Bunun üzerine o adam, beni ihyâ ettin, Allah da seni ihyâ etsin, dedi. Hasan el-Basri diyor ki, bu zât vefatından önce müslüman fakihlerden birisi olmuştu» (1)

Böyle bir problem, her meselenin hükmünü sadece Kur'an-ı Kerimde aramaya kalkınca Umeyye b. Hâlid'in karşısına çıkar ve Abdullâh b. Ömer'e şöyle der:

—Kur'an'da mukîmin namazı ve korku namazı hakkında bilgi bul-

(*) Bu yazı, yazarın 1396 da Riyad'da basılan «Dirâsât fi'l-Hadisî'n-Nebevî ve Târîhi Tedvînih» adlı eserinin, sünneti inkâr edenlerle ilgili bölümünün (s. 21-41) tercümesidir.

(1) el-Müstedrek, I, 109-110; kısa olarak benzeri, el-Kifâye, 15.

د. يوسف القرضاوى

15 EYLÜL 1998

السُّنَّة

مَصْدَرًا لِلْمَعْرِفَةِ وَالْحَضَارَةِ

181482

الطبعة الأولى
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55694
Tas. No:	297.3 KAR.S

دار الشروق

جميع حقوق الطبع محفوظة

© دار الشروق

أسسها محمد المعتمد عام ١٩٦٨

القاهرة : ٨ شارع سيويه المصرى - رابعة العدوية - مدينة نصر
ص. ب. : ٣٣ البانوراما - تليفون : ٤٠٢٣٩٩ - فاكس : ٤٠٣٧٥٦٧ (٢)
بيروت : ص. ب. : ٨٠٦٤ - هاتف : ٣١٥٨٥٩ - ٨١٧٢١٣
فاكس : ٨١٧٧٦٥ (٠١)

السنة بعد الرسول ﷺ

(٣)

السيد علي الشهرستاني

سبق أن بينا وضع الجزيرة العربية وحالة الحضارات المجاورة لها ، وكيفية تعامل العرب مع أقوال الرسول ﷺ قبل البعثة ، حتى وصل بنا البحث إلى الكلام على المرحلة الثالثة ، وهي «حديث رسول الله في الفترة من ١٣ - ٤٠ هـ» وقد أشرنا فيه إلى ما جاء عن أبي بكر في منع تدوين الحديث ، وقد آن الأوان كي نبحت مؤثرات هذا العهد وما أسس فيه من أصول ومباني فكرية انعكست على الحديث النبوي والتاريخ الإسلامي ، والتي ظهرت كنصوص حديثية وأصول فقهية وعقائد إسلامية بامتداد الزمان .

المباني الفكرية في هذا العهد

وبما أن بحثنا يدور حول «التأصيل» ، فمن الجدير ذكره هنا أن نرى الخلفيات الثقافية والمباني الارتكازية ، التي كانت بمثابة الأرضية التي سوغت لأبي بكر الإقدام على نشر أفكار وأسس خاصة ، وأتخاذ إجراءات لم تكن في زمان الرسول ﷺ ، كان من جملتها إقدامه على منع التدوين

٦٨ تراثنا / ٥٧

* وروى عن أبي الطفيل ، قال : كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس ، فقال : أنشدك بالله كم كان أصحاب العقبة ؟ قال : فقال له القوم : أخبره إذ سألك ! قال : كنا نخبر أنهم أربعة عشر ، فإن كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر ، وأشهد بالله أن اثني عشر منهم حرب لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ، وعدر ثلاثة قالوا : ما سمعنا منادي رسول الله ﷺ ، ولا علمنا بما أراد القوم ؛ وقد كان في حرّة فمشى فقال : «إن الماء قليل فلا يسبقني إليه أحد» فوجد قوماً قد سبقوه فلعنهم يومئذ^(١) .

والمراد بالعقبة عقبة على طريق تبوك التي اجتمعت تلك العدة للغدر والفتك برسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، وقد أشار الله تعالى إليها في سورة التوبة ، ومن الملاحظ أن السائل من تلك العدة التي تقطن المدينة دار الهجرة ، وأنهم لم يكونوا ظاهري النفاق عند الجميع ، ولاحظ كتب التاريخ في معرفة السائل الذي سأل حذيفة عن تلك العدة .

* وروى مسلم - بعد باب خصال المنافق - باباً في أن حب الأنصار وعليّ عليه السلام من علامات الإيمان وبغضهم من علامات النفاق ؛ فعن زرّ ، قال : قال عليّ : «والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إليّ أن لا يُحِبَّنِي إِلَّا مؤمن ، ولا يُبغِضُنِي إِلَّا منافق»^(٢) .

للبحث صلة ...

23 KASIM 999

(١) صحيح مسلم ١٢٣/٨ .

(٢) صحيح مسلم ٦١/١ .

دِفَاعٌ عَنِ السُّنَنِ

وَرَدٌ

مُشَبَّهِ الْمَشْتَرِقِينَ وَالْكَتَّابِ الْمُعَاصِرِينَ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	56761
Tas. No:	297.301 ŞEH.D

تأليف
الأستاذ الدكتور
محمد محمد أبو شهبه
رحمته الله

دار اللواء
للنشر والتوزيع

1407/1987 Riyadh

19 NISAN 1989

- Sunnet
- Sorakiyat

الرئيس محمد حسنى مبارك ، التجديد فى الفكر الاسلامي : ابحاث ووقائع المؤتمر العام
الثالث عشر للمجلس الاعلى الشئون الاسلامية المنعقدة بالقاهرة الفترة من: ٨-١١ ربيع
الاول ١٤٢٢ هـ \ ٣١ مايو إلى ٣ يونيو ٢٠٠١م، القاهرة ١٤٢٣ هـ \ ٢٠٠٢م . ص ١٢٩-١٠٩

IRCI CA 42093

- Kur'an
- Sunnah

05 MARCH 2003

HARMONY BETWEEN ANIMAL SCIENCE AND WHAT IS MENTIONED IN THE QUR'AN AND SUNNAH

Dr. M. S. Badmana

University of Nairobi

Introduction

The relationship between God's revelations throughout the ages and scientific facts is that of harmony and agreement, since the sources of the two types of knowledge are the most reliable and authentic in nature. Revealed knowledge comes directly from Allah (s.w), the Omniscient, and the Wise, while scientific facts are obtained from investigations proved beyond doubt by well-designed experiments. However, when an apparent contradiction appears between revelation and science, one has to establish the nature of the disagreement in the following way:

Examine the authenticity of the nature of revelation, i.e. is it from the Qur'an or from a reliable Sunnah (*hadith sahih*)? Once that is checked, then examine its interpretation; does it bear a clear-cut single verdict that cannot have more than one meaning (*qati'atud dalalah*)?

If both are proved beyond doubt, that is the revelation is entirely authentic and its interpretation does not carry more than one meaning, then this should be taken as the truth and should not contradict science. However, if it does contradict then the assumed scientific fact is neglected. Otherwise such a discrepancy should not exist. Since one may imagine something is a scientific fact when it is just a theory or a

مكتبة غير متجانسة



منزلة السنة من الكتاب وأثرها في الفروع الفقهية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No	28354
Tasfiil No	207 542 MAN.M

١٤١٣-١٩٩٣

الناشر
مكتبة وهبة
٤ شارع الجمهورية، عابدين
القاهرة - تليفون ٣٩١٧٤٧٠

1 Shī'ism and Sunnīsm: conflict and concord



I The spirit of Shī'ism

The Sunnī-Shī'ī divergences have been studied in a variety of ways. There are scholars like James Darmsteter and Henri Corbin who have implicitly or explicitly viewed them in terms of the encounter between Iranian and Arab cultures: the former has singled out the Shī'ī doctrine of Mahdism as an Islamic adaptation of the pre-Islamic Iranian belief in the Divine Grace (*farrah-i izzadi*),¹ and the latter's *En Islam iranien* is a monumental testimony to the close affinity between the Iranian penchant for the esoteric and the mystical, and the philosophical foundations of Shī'ism.² At the other end of the spectrum, Montgomery Watt has called attention to the social factors in the genesis of Shī'ism by reminding us that early Shī'īs came mostly from south Arabian tribes among whom the traditions of kingdoms 'with a semi-divine king' were particularly strong. So, as an ideology congenial to their pre-Islamic beliefs, Shī'ism remedied the social and psychological problems involved in their transition from nomadism to integration in the military caste of the Islamic empire.³ Louis Massignon has stressed the relationship between Shī'ism and, not south Arabian tribes, but the political aspirations of middle-class artisans.⁴ A more forceful version of this sociological treatment can be found, predictably, in the works of Marxist historians. Thus Petrushevskii explains the success of the Zaydī sect in the areas lying south to the Caspian Sea by reference to the peasant rebellion against the Sunnī landed aristocracy, and attributes the popularity of Mahdist ideas to their harmony with 'the hopes of artisans, peasants and the poorest strata of desert-dwellers for a social evolution'.⁵

But such theorising, however useful it might be in throwing light on Shī'ism as a social protest against Sunnīsm, does not detract from the importance of analysing the doctrinal differences between the two sects. Such analysis would not only widen our understanding of an important aspect of Muslim intellectual history, but would also show the extent to which each school has affected the political thinking of the other, and how—and this is what the present author contends—the differences between the two have been reduced in the process.

These differences can be studied in one of two ways: first, by identifying those characteristics of Shī'ism which explicitly differentiate it from

Sunnism, and, secondly, by surveying some of the crucial arguments in the deliberate polemics between them. This is what we intend to do in this section and the next section. Meanwhile, since what we have designated in Chapter 5 as Shī'ī modernism consists partly in a reinterpretation of some of the traditional characteristics of Shī'ism, and partly in a shift in emphasis on the main differences with Sunnīs, our comments here can also serve as an introduction to that chapter. One point, however, needs to be emphasised at the outset. George Makdisi has rightly noted in another context, discussing the Hanbalī school, that it is wrong to characterise any particular school or sect in Islam as belonging totally to the right or left of the political spectrum, or as having espoused solidly rationalistic or traditionalist positions: opposing trends have always existed at one and the same time within each and every Muslim school.⁶ The same remark applies to Sunnism and Shī'ism; any generalisation about either of them can be proved to be false by producing a contrary, however untypical, piece of evidence. Nevertheless, the concept of 'broad features' is valid in any effort to understand their political implications, but one which cannot possibly be formulated without some prejudice to the nuances and diversities within each school.

* * *

The distinguishing features of Shī'ism in relation to Sunnism should be sought not only in its fundamental principles, but perhaps more importantly in its ethos, in the tone of historically developed attitudes which have informed and infused the Shī'ī stance on the controversial issues of Islamic history, society and dogma. The actual disagreements between the Sunnīs and Shī'īs in certain details of theology and legal practices have not been as important as this ethos, or in the words of the modern Shī'ī scholar S. Husain M. Jafri, 'as the "spirit" working behind these rather minor divergences'.⁷ In trying to understand this ethos, one has to deal with 'Historical Shī'ism', namely, a Shī'ism which has taken shape in the actual, living experience of specific groups of Muslims, through attitudes which stemmed sometimes clearly from Shī'ī tenets, and sometimes from individual interpretations and a slowly emerging consensus, without necessarily being recognised as fundamental principles in the Shī'ī sources.

Considered in this light, perhaps the most outstanding feature of Shī'ism is an attitude of mind which refuses to admit that majority opinion is necessarily true or right, and—which is its converse—a rationalised defence of the moral excellence of an embattled minority. One can find numerous examples of this attitude in classical Shī'ī sources. An anecdote, for instance, in the *Amālī* of Shaykh Tūsī (d. 461/1068), unquestionably the prime founder of Shī'ī jurisprudence, typifies it vividly: Kumayl Ibn Ziyād an-Nakha'ī, a close disciple of the first Imām, 'Alī, relates:

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

R. BI' AWWAL 1394

ENGLISH SECTION

APRIL 1974

THE SIGNIFICANCE OF SUNNA OR HADITH OR THE PROPHET

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Sunna or Hadith is the second source from which the teachings of Islam are drawn. In effect it covers the sayings, the practices and actions of the Prophet, and also his silent approval of the action or practice of another. God has ordained the obedience of His messenger. Several verses of the Quran may be quoted in this effect which go to prove that Sunna or the Hadith provided the second source of the principles of the religion.

It is incumbent on Muslims to act upon it in demonstration of their obedience to God and His messenger. Its abandonment, on the other hand, would be a repudiation of God's Book and a rejection of His ordinance as set out

in the following verses of the Holy Quran :

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول (النساء ٥٩) .

(O ye who believe ! Obey Allah and obey the messenger) 4 : 59,

واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون (النور ٥٦) .
(Obey the messenger that haply you may find mercy) 24:56.

وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (الحشر ٥) .

(And whatsoever the messenger gives you, take it. And whatsoever he forbiddeth, abstain from it) 59 : 7

ومن اطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم (النساء ٦٩) .

(Whose obeyth Allah and the messenger, they are with those unto whom Allah has shown favour ..)

الحكم الذي يؤخذ به عند التعارض، وتحدث في معنى تقريراته ﷺ،
وشروطها وأقسامها.

ثم أعطى أمثلة على تقارير الرسول ﷺ، منها: ما روته
عائشة رضي الله عنها قالت: «رايت النبي ﷺ يسترن بردائه وأنا
أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد، حتى أكون أنا الذي أسام،
فأقْدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريضة على اللهوء وفي الخاتمة،
ذكر النتائج التي توصل إليها، ومنها: -

- الأصل في حجبة السنة أن الله سبحانه عصم نبيه، وأنه لم يقره على
السهو والخطأ.

- ما كان من أفعال الرسول ﷺ جبلياً فهو بالنسبة لنا مباح، وما تردد
بين كونه جبلياً أو شرعياً فيرى الباحث أنه مندوب احتياطياً.

- إن تقارير الرسول ﷺ حجة، لأنه ﷺ لا يقر أحداً على الباطل.

- ISMET
- TAKRIR
- TEARUZ
- SUNNET
- Fi'il

١٦١ - ٥٠ - ٣

اسم الرسالة : أفعال الرسول ﷺ وتقريراته، ودلالاتها على
الأحكام الشرعية (ماجستير)
إعداد الطالب : مفيد محمد أبو عمشة
إشراف : الدكتور أحمد فهمي أبو سنة.
تاريخ الرسالة : ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة: مقدمة، وتمهيداً، وثلاثة فصول،
وخاتمة.

في المقدمة: أشار الطالب إلى أن ما دفعه إلى اختيار الموضوع
أمران، هما: -

- إتصال الموضوع بشخصية الرسول ﷺ، والكشف عنها من الناحية
التشريعية.

- أهمية الأفعال والتقارير كجزء من مباحث الأدلة الشرعية.

وقد سار في بقية مباحث الرسالة على الوجه التالي: -

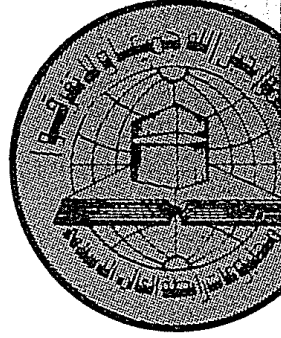
شرح معنى السنة، وحجيتها، وأقسامها، وعصمة الأنبياء عن
الكفر والكذب في التشريع، وعن الكبار والصغائر.

ثم بحث في أفعال الرسول ﷺ الجبلية وفي خصوصياته ﷺ،
وفي أفعاله المجردة، وتعارض الأفعال مع الأفعال أو الأقوال، وأوضح

٢٩ ١٩٩٣



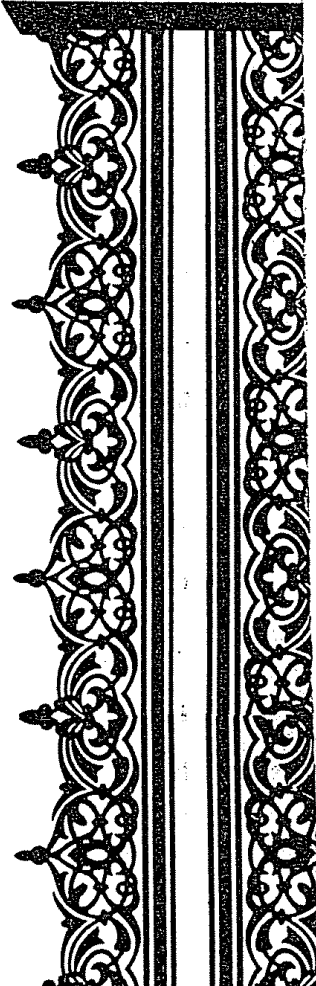
DHA kızıg. cekildi.
Rik



السنة الثانية ٢٠١٤ هـ ربيع الأول العدد (١٢)

السنة
في
منازلنا

رجوع الحق
السلة شهرية
يرمع مطلع كل شهر عربي



تأليف

الشيخ محمد صالح المنجد

Sennet

رئيس التحرير:

الدكتور عبد الصبور مزور

مدير التحرير:

عادل حسن جمدار

تطلب السلسلة

من الأمانة العامة لرابطة العالم الإسلامي

مكة المكرمة ص. ب. ٥٣٧

هاتف ٥٧٤٠٥٥٢ / ٥٧٤٤٢٨٨

المراسلات باسم رئيس التحرير

19 OCAK 1994

Demirbaş No:	13523
Tasnif No:	297.3 HAK.S

جامعة الأزهر
كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

المجلة العلمية

لكلية أصول الدين والدعوة

مجلة علمية محكمة

رئيس مجلس الإدارة

الأستاذ الدكتور

محمد محمود أحمد هاشم

عميد كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

رئيس التحرير

الأستاذ الدكتور

مصطفى إبراهيم مصطفى الدميري

وكيل كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

العدد السابع عشر ١٧

تاريخ النشر: ٢٠٠٤ / ٢٠٠٥ رقم الإيداع: ٦٣٢٥٠ / ٢٠٠٥

Kahere



بيان السنة النبوية لأركان
العقيدة الإسلامية

الأستاذ الدكتور

إبراهيم علي السيد علي عيسى

أستاذ الحديث وعلومه المساعد بكلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

من ١٢٢ إلى ١٨١

الأثر العظيم للقاء الرسول

الكريم

للدكتور

مبايع أحمد رضا

أستاذ الحديث المشارك

ورئيس قسم أصول الدين والدعوة بالشارقة

من ١٤١ إلى ٢٢٣

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

10 4 MAYIS 2010



جامعة الأزهر

كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

NATIONAL LIBRARY - CAIRO
DEPARTMENT OF
EXCHANGE PUBLICATION.

المجلة العلمية

لكلية أصول الدين والدعوة

مجلة علمية محكمة

"الجزء الثاني"

رئيس مجلس الإدارة ورئيس التحرير

الأستاذ الدكتور

محمد سعيد محمد عطية عرام

عميد كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

سكرتير التحرير

الأستاذ الدكتور

محمد محمود أحمد هاشم

وكيل كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

العدد السادس عشر

تاريخ النشر: ٢٠٠٣/٢٠٠٤ رقم الإيداع ٢٠٠٤/٦٣٢٥

Kahire



Sünnet

Ench. Pub

27.06.06



جامعة الأزهر

NATIONAL LIBRARY - CAIRO
DEPARTMENT OF
EXCHANGE PUBLICATION.

كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

المجلة العلمية

لكلية أصول الدين والدعوة

مجلة علمية محكمة

"الجزء الثاني"

رئيس مجلس الإدارة ورئيس التحرير

الأستاذ الدكتور

محمد سعيد محمد عطية عرام

عميد كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

سكرتير التحرير

الأستاذ الدكتور

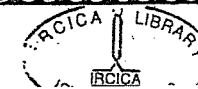
محمد محمود أحمد هاشم

وكيل كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

العدد السادس عشر

تاريخ النشر: ٢٠٠٣/٢٠٠٤ رقم الإيداع ٢٠٠٤/٦٣٢٥

Kahire



السنة النبوية والفروق الفردية

المختار

صالح أحمد رضا

أستاذ الحديث المشارك

ورئيس قسم أصول الدين والدعوة بالشارقة

من ٣٤٩ إلى ٤٠٥

7 4 MAYIS 2010

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN BOKÜMAN

Sünnet

علاقة الحاسب الآلي
بالسنة النبوية

الأستاذ الدكتور

محمد محمود أحمد هاشم
عميد كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

من ١ إلى ٢١

1-31

7 6 MAYIS 2010

MAKİDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

NATIONAL LIBRARY - CAIRO
DEPARTMENT OF
EXCHANGE PUBLICATION.

جامعة الأزهر
كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

المجلة العلمية

لكلية أصول الدين والدعوة

مجلة علمية محكمة

وتتبع مجلس الإدارة

الأستاذ الدكتور

محمد محمود أحمد هاشم

عميد كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

وتتبع التحرير

الأستاذ الدكتور

مصطفى إبراهيم مصطفى الدميري

وكيل كلية أصول الدين والدعوة بالقازيق

العدد السابع عشر ١٧

تاريخ النشر: ٢٠٠٤ / ٢٠٠٥ رقم الإيداع: ٦٣٢٥٠ / ٢٠٠٥

Kahire

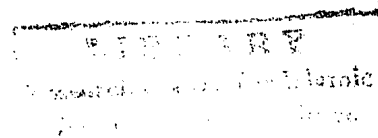
RCICA LIBRARY

Söhnet

FCH

s. 217

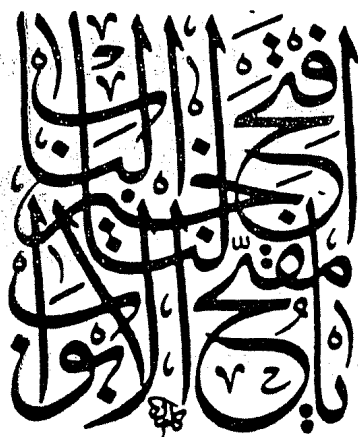
(CIRCA)



Etudes Arabes

DOSSIERS

دراسات عربية



N. 70 - 71

1986

DEBATS AUTOUR DE
L'APPLICATION DE LA ŠARĪʿA

PONTIFICIO ISTITUTO DI STUDI ARABI E D'ISLAMISTICA

Piazza S. Apollinare 49 00186 ROMA

5 Sunnet

DOKÜMANTASYON MERKEZİ

CONFÉRENCES
DE M. SNOUCK HURGRONJE

topok

I

LA PROPAGATION DE L'ISLAM, PARTICULIÈREMENT DANS
L'ARCHIPEL DES INDES ORIENTALES

REVUE DU MONDE MUSULMAN
C. I4, S.381-449, 1911(PARIS)

71



0 HAZİRAN 1995

مَكَانُ السُّنَنِ

فِي الْأَسْبَاطِ

تَأليف
الدكتور محمد أبو زهو

Türkiye İslâm Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	24163
Tasnif No:	297.3 ZEHM

الناشر
دار الكتب العربي
بيروت
١٤٠٤ - ١٩٨٤

Kod: 281 483

Sunnat

CONFLICTING IMAGES OF LAWGIVERS:
THE CALIPH AND THE PROPHET¹ *SUNNAT*
'UMAR AND SUNNAT MUHAMMAD

Avraham Hakim

Following the work of Goldziher and the research of the scholars who further developed his ideas such as Schacht and others, this article explores the Islamic tradition (*hadīth*) as texts that reflect the ideas and the beliefs of the Muslim scholars who produced and circulated them. These ideas and beliefs, conceived in the first era of Islam and shaped by various influences, were projected backwards in time in order to provide them, by means of chains of transmitters (*isnāds*), with the authority of the people considered by the Muslim community to be the founders of Islam.

The ultimate spiritual, moral and religious authority in Islam, who came to be identified and recognized by the community as its founder and lawgiver, is the Prophet Muḥammad. He is considered to be the founder of the oral law, the Sunnah, which regulates the believer's everyday life. This law is referred to in the Islamic tradition as *sunnat rasūl Allāh* or simply as *sunnat Muḥammad*.

Yet, other figures, the companions of the Prophet (*ṣaḥābah*), came also to be recognized in the Islamic tradition as authorities and lawgivers. It is not unusual for companions of the Prophet to be credited with a *sunnah* of their own. Thus, Abū Bakr, together with 'Umar, is credited to have a *sunnah*, and the Prophet is said to have urged the believers to abide by it, saying: "Follow the example (*iqṭadū*) of those who will come after me, Abū Bakr and 'Umar."² In other traditions we find expressions like "*sunnat Abī Bakr al-rāshidah al-mahdiyyah*" (i.e., Abū Bakr's rightly-guided *sunnah*),³ or "*sunnat Abī Bakr aw 'Umar*

¹ This article is based on a chapter of my Ph.D. thesis entitled: "Umar b. al-Khaṭṭāb and the Image of the Ideal Leader in the Islamic Tradition," under the supervision of professor Uri Rubin.

² Aḥmad b. Ḥanbal, *al-Musnad* (Beirut: Dār al-fikr, n.d.), 5:382.

³ 'Abd Allāh b. Muḥammad b. Abī Shaybah, *al-Kitāb al-muṣannaf fī al-aḥādīth wa-al-āthār*, edited by Muḥammad 'Abd al-Salām Shāhīn (Beirut: Dār al-kutub al-'ilmīyah, 1995), 6:189 (30559). For the term "*Rāshid Mahdi*," see: E.W. Lane, *An Arabic-English Lexicon*, edited by Stanley Lane-Poole (London: Williams and Norgate, 1863-93; Reprinted Beirut, 1980), *r shd*.

Edit. Herbert Berg, Method and Theory in the
Study of Islamic Origins, Leiden 2003, s. 159-177.

ISAM 137116



28 AGU 2006

- Pasha to have made no new military aid himself. See: Nicolae Yorga, *History of the Ottoman Empire*, vol.5, p.392. In the same fashion, a document dated 12/07/1828 demonstrates that Egyptian troops were active in Crete. BOA. HAT. 1062/43621B.
- 62 Şinasi Altundağ, p.28.
- 63 *Doğuştan Günümüze...*, vol.11, p.408.
- 64 BOA. A.MKT.DV. 82/81, A.MKT.MHM. 17/21, AAMD. 62/62, A.AMD. 60/83, A.MKT.MHM. 76/47.
- 65 Ali Kemal Aksüt, *Sultan Azizin Mısır ve Avrupa Seyahati*, Ahmet Sait Oğlu Kitabevi İstanbul, 1944, p.17.
- 66 BOA, A.AMD. 51/3
- 67 Üçarol, p.487.
- 68 Cevdet Paşa, *Tezaki 13-20*, pp. 142-143.
- 69 Cevdet Paşa, *Tezaki 13-20*, p.257.
- 70 BOA, A.AMD.51/3
- 71 BOA, A.AMD.62/62; BOA, A.AMD.60/83; BOA,İ.HR. 119/5837.
- 72 Osman Köse, p.154.
- 73 Polina Cokova, pp.35-36.
- 74 Münir, Yıldırım, *Yunanistan ve Ortodoks Kilisesi*, Aziz Andaç Yay., Ankara 2005, p.152.
- 75 Ahmet Cevdet Paşa, vol.6 p.2689.
- 76 Cemal Tükün, "Girit", DİA, Ankara 1998, vol.14, p.89.
- 77 Abdurrahman Er-Rafi-beg, p.194.
- 78 Süleyman Kızıltoprak, Mısır'da Vezirlik Payesine Sahip Nubar Paşa (1824-1899)", *Armenian Research 1. Turkey Congress Declarations - Volume 1*, footnote numbe 16. Information acquired from <http://www.eraren.org/index.php?Lisan=tr&PAge=YayinIcerik&IcerikNo037>
- 79 Abdurrahman Er-Rafi-beg, p.195.
- 80 Abdurrahman Er-Rafi-beg, p.196.
- 81 Belgelerle Mısır, Ermeni-Kürt Doğu Rumeli Meseleri II. Abdülhamit'in Sadrazamları Kamil Paşa ve Said Paşa'nın Anıları, -Polemikler-, (prepared by Gül Çağalı Güven), Arab yay., 2nd edition, İstanbul.1994, pp:25-26.
- 82 Tevfik Çavdar, *Osmanlıların Yarı Sömürge Oluşu*, Ant Yayınları, İstanbul 1970, p.39.
- 83 BOA.A.AMD, 71/81, Varak No:1.
- 84 BOA, A.MKT. MHM. 360/80.
- 85 BOA, İ.MMS (İrade Meclis-i Mahsus), 6/237.
- 86 BOA, A.AMD, 53/13.
- 87 BOA.A.AMD. 57/89.
- 88 BOA.A.AMD. 57/22.
- 89 BOA.A.AMD. 53/13.
- 90 BOA.A.MKT.MHM. 359/94. 1283 Safer 24/ 8.07.1866.
- 91 BOA.A.MKT.MHM. 360/80. 1283 Rebiulevvel 11/ 24.07.1866.
- 92 BOA.A.MKT.NZD. 190/30 1272 Z 17
- 93 BOA.A.AMD. 65/8* 1272 M 12
- 94 Salih Hayri, *Kırım Zafernamesi*, (prepared by Necati Birinci), Kültür Bakanlığı Yayınları: 879, 1st edition, Ankara 1988, p.180.
- 95 BOA.A.MKT.MHM. 76/47.
- 96 BOA, Y.EE. 80/13.
- 97 BOA, Y. A. RES., 1/15.
- 98 BOA.A. MHT.HM. 76/47.
- 99 Şemsettin Durmuş, p.27.

05 AĞU 2010

MADDE YAYINLANDIĞI YAN
SONRA GÖRÜLMEKTEDİR

— Sahabe
— İcmaet

فهم السنة عند الصحابة

ثلاثة اتجاهات للصحابة، في فهم الحديث والسنة¹

أ.د. بنيامين أرول

كلية الالهييات بجامعة انقره/تركيا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا من خدمة سنة خاتم النبيين والصلاة والسلام على رسولنا محمد و على آله وصحبه أجمعين. أما بعد،

فمن المعلوم أن الرسول (ص) بلغ الرسالة، وعلم الكتاب والحكمة، وأدى الأمانة وأورث الكتاب والسنة. والذين صحبوه واتبعوه وهاجروا وجاهدوا معه، أخذوا منه ما آتاهم فعملوا بما علموا ونقلوها إلى أولادهم وأتباعهم. وكانوا يحرصون على صحبته، ويهتمون بسماع الأحاديث منه ومشاهدة سننه كل الحرص. ولكنهم لم يكونوا يسمعون كل الأحاديث منه مباشرة بسبب شغلهم فيحدث بعضهم بعضا كما قاله الصحابي الجليل البراء بن عازب.²

وهم كانوا يتفاوتون في الحمل والأداء، والحفظ والذاكرة، والفتوى والاجتهاد، كما كانوا يختلفون في الفهم والتأويل، والرواية والدراية كأبي واحد من البشر. وكان بعضهم قد يخطئ في السماع والحفظ كما يخطئ في الضبط والنقل، وكان بعضهم أفتق وأتقن وأدرك من بعضهم، ويستدرك أو يصحح أخطاء الآخرين.

علما بأن الصحابة كلهم لم يكونوا أهل فتيا، وما كان الدين يؤخذ عن جميعهم، وإنما كان ذلك مختصا بالحاملين للقرآن، العارفين بناسخه ومنسوخه، ومتشابهة وبمحكمه، وسائر دلالاته بما تلقوه من النبي (ص) أو ممن سمعه منهم من عليتهم.³

D 1382

(181483)

SÜNNET'İN KAYNAK DEĞERİ

Ali BAKKAL¹

12 NİSAN 2010

Yayın İlkeleri:

- Bu dergi Yüksek Öğretim Kurulu'nun Hakemli Dergi Esasları'na uygun olarak yayımlanmaktadır.
- Dergide yer alan yazıların sorumlulukları yazarlarına aittir.
- Yazıların yayımlanıp yayımlanmayacağı ile ilgili son kararı yayın kurulu verir.
- Dergide yer alan yazıların yayın hakları saklı olup, yazıların tamamı veya bir kısmı kaynak gösterilmeden iktibas edilemez.

Giriş

Kur'an-ı Kerim ve Hz. Peygamber'in Sünnet'i, İslâm tarihi boyunca bütün mezhepler tarafından İslâm dininin iki temel kaynağı olarak kabul edilmiştir. Bununla birlikte birçok sefer tarih içinde isimleri dahi verilmeyen bazı kişiler, Allah'ın bize sadece Kur'an'ı gönderdiğini, Kur'an'da Hz. Peygamber'e iman ve itaat etme gibi kavramların dahi Kur'an'la kayıtlı bulunduğunu, Sünnet'in bağlayıcı bir nitelik taşımadığı ileri sürmekten geri kalmamışlardır. Zamanımızda da benzeri düşünceler yer yer dillendirilmekte ve bazı çevrelerde az da olsa itibar görmektedir. Bu düşüncelerin kaynağı ne olursa olsun, bilimsel anlamda bu görüşlerin tartışılması ve deliller istikametinde doğrunun ortaya konması bir zarurettir.

Şüphesiz Sünnet'in en önemli yanı, teşriî bir değer ifade etmesi ve bu anlamda bağlayıcı olmasıdır. Sünnet konusunda öncelikli olarak bu hususun tartışılması ve bir sonuca varılması gerekir. Biz bu makalemizde, doğrudan doğruya herhangi bir mezhebi ve görüşü iltizam etmeksizin, konuyu ana hatlarıyla incelemeyip objektif olarak bir sonuca varmaya çalışacağız.

I. Sünnet'in Vahiy Mahsulü Olması

Sünnet'in vahiy mahsulü olması, hem Sünnet'in mahiyeti hem de delil oluş keyfiyetiyle ilgili bir konudur. Sünnet'in vahiy mahsulü olması, O'nun da Kur'an gibi bağlayıcı nitelikte olmasını gerektirir.

Sünnet'in vahiy mahsulü olup olmadığı konusunda başlıca üç görüş bulunmaktadır:

A. Sünnet'in Tamamı Vahiy Mahsulüdür.

¹ Prof. Dr., Harran Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi - Şanlıurfa

"İmam Şâfi'i'nin Hadisler Arasında Görülen Çelişkilere Bakışı"

Özet: Hadisler arasında görülen çelişkileri konu edinen ihtilâfî'l-hadis ilmi hakkında ilk derli toplu mâlûmatı İmam Şâfi'i vermiştir. Konu hakkındaki görüşlerinden hareketle sünnet anlayışı ile ilgili tesbitler yapmaya çalıştığımız bu makalede İmam Şâfi'i'nin imkân dâhilinde bütün hadis metinleriyle amel etmeye çalıştığı ve her bir hadis metnini ayrı bir sünnetin kaynağı gibi algıladığı görülmüştür. Ayrıca sünnet konusunda her şeyi belli bir kurala bağlamayı amaçladığı ve böylece hadislerin yorumlanabilmesini mümkün olduğunca sınırlamak istediği anlaşılmıştır. Hâlbuki sünnet konusunda daha esnek ve yoruma açık bir metot takip etse idi kanaatimizce ihtilâfî'l-hadis konusunu daha kolay çözebilirdi.

Atıf: İshak Emin Aktepe, "İmam Şâfi'i'nin Hadisler Arasında Görülen Çelişkilere Bakışı" *Hadis Tetkikleri Dergisi*, (HTD), IV/2, 2006, ss. 55-80.

Anahtar kelimeler: İhtilâfî'l-hadis, Şâfi'i, Hadis, Sünnet, Nesh

Sünnetin Kaynağı Üzerine Bazı Tesbitler

"Some Considerations on the Source of Sunnah"

Aynur URALER, Yrd. Doç. Dr.*

Abstract: The Qur'an and the Sunnah, in Islam, have been acknowledged as mutual sources. Many verses and Hadiths bear testimony to that Sunnah stems from revelation. The Sunnah, accordingly, has either derived from revelation or has been approved by it. Well renowned is the fact that the promulgation of Islam has not exclusively been through the Qur'an, and that God has revealed the religion to His Prophet by virtue of more ways than one. Predicating Sunnah upon divine revelation is thus a necessary and moreover a natural outcome of various incentives, such as the actualization of the Qur'an and as a consequence of the duty of prophethood.

Citation: Aynur Uraler, "Sünnetin Kaynağı Üzerine Bazı Tesbitler" (in Turkish) *Hadis Tetkikleri Dergisi* (HTD), IV/2, 2006, pp. 81-106.

Key words: Gabriel, judgment, the language of the Prophet, Qur'an, non-Qur'anic revelation, Revelation, Sunnah, wisdom.

Giriş

İslâm dininde, başlangıçtan itibaren Kur'an ve Sünnet ayrılmaz iki kaynak kabul edilmiş, uygulamada birlikte esas alınmıştır. Sünnetin dindeki bu konumu, her devirde onun kaynağı tartışmalarını sıcak gündemde tutmuştur.¹ Sünnete olan ihtiyaç yanında diğer pek çok sebep, sünnetin gerekliliğini ortaya koymaktadır. Ancak bütün bunların temeli sünnetin kaynağına dayanmaktadır. Aşağıda bir kısmını zikredeceğimiz çok sayıdaki âyet ve hadis, sünnetin vahiyle doğrudan irtibatı bulunduğunu, kaynağının vahiy olduğunu, Hz. Peygamber'in sünnetin bilgisini vahiy yoluyla elde ettiğini göstermektedir. Dolayısıyla bu tesbit, aynı zamanda sünnetin, başlı başına bir bilgi kaynağı olduğunu da göstermektedir. Öte yandan, sünnetin menşeinin vahiyle irtibatlı olması, başta sünnetin bağlayıcı ve dinde asıl (kaynak) kabul edilmesini, netice olarak da sünnete uymayı zorunlu kılmaktadır.

* MÜ İlahiyat Fakültesi, Hadis Öğretim Üyesi, İstanbul. auraler@hotmail.com

¹ Sünnet konusuna tahsis edilmiş hemen her çalışmada bu mesele ele alınmaktadır. Sadece sünnetin kaynağı konusuna hasredilmiş makale düzeyinde bir çalışma için bk. Abdullah Aydın, "Sünnetin Kaynağı Hakkında" *Din Öğretimi Dergisi*, sy. 37, Ankara 1992.

18 MAYIS 2010

YERİNDEN VE YERİNDEN ALINAN KİTAPLARIN
MÜHÜRLEME VE KAYIT YERİ

D2568



89164

السيد محمد رضا الحسيني البجلاني

تاريخه

السنة الثامنة

22 EYLÜL 2008

بدايته المبكرة في عهد الرسول ﷺ

ومصيره في عهود الخلفاء الى نهاية القرن الاول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi.	
Dem. No:	89164
Tas. No:	297.3 CEL.T

1371/1413
Kum



Sahabenin Sünnet Anlayış

Dr. Bünyamin Erul

Yayın No: 292
İlmî Eserler Serisi: 62

ISBN 975-389-343-4
99.06.Y.0005.292

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	71011
Tas. No:	297.3 ERU.5

15 NISAN 2000

Bu kitap;
Türkiye Diyanet Vakfı
Yayın Matbaacılık ve Ticaret İşletmesi'nin
Dizgi, Fotomekanik, Ofset ve Cilt Tesislerinde
hazırlanıp basılmıştır.

ANKARA
1999

MUHAMMED MUSTAFA el-A'ZAMÎ, 1932'de Hindistan'ın Uttar Pradeş eyaletine bağlı Mau-nath Bhanajan şehrinde doğdu. İlk, orta ve yüksek tahsilini Hindistan'da tamamladı. Masturını el-Ezher'de (1955), doktorasını Cambridge'de (1966) bitirdi. 1955-64 yılları arasında Katar Millî Kütüphanesi'nde çalışmış bulunan A'zamî, doktorasını tamamladıktan sonra Suudî Arabistan, İngiltere ve ABD'nin değişik üniversitelerinde öğretim üyeliğinde bulundu. Hadis sahasındaki araştırmalarıyla tanınan yazar, elinizdeki kitabın dışında, 10'u aşkın eserin de sahibidir.



İZ YAYINCILIK: 143
İnceleme-araştırma dizisi: 29
İstanbul, 1996

Özgün adı:

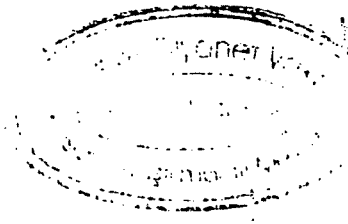
On Schacht's Origins of Muhammadan Jurisprudence, Riyad, 1985

ISBN 975-355-111-8

dizgi, iç düzen:

İz Yayıncılık

Reklam



İSLÂM FIKHI VE SÜNNET

Oryantalist J. Schacht'a Eleştiri

Prof. Dr. Muhammed Mustafa el-A'ZAMÎ

Tercüme:
Mustafa ERTÜRK

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbağ No:	139974
Tasnif No:	297-501 AZA-0

İZ YAYINCILIK

büyükdere cad. raşit rıza sk. 10/5

80310 meciyeköy/istanbul

tel: (0212) 211 26 22 - 211 32 88

28 Ocak 1997

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

St. Aet

تحذير المسلمين من الطعن في حديث سيد المرسلين

نصر إبراهيم فضل البنا

13 AGU 2007

المقدمة:

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:
فقد تنوعت طعون الطاعنين في الحديث النبوي ورجاله، فتارة يريدون أن يدافعوا عن السنة ورجالها فيقومون بالطعن في حملتها واتهامهم كذابون، وسرعان ما ينخدعون بترهات الآخرين ثم يزعمون بأنهم يدافعون عن الحديث، وتارة يقومون بإلقاء الأضواء على الحديث ورجاله، فإذا بتلك الأضواء تصبح أشبه ما يكون بظلمة الليل فتتقلب الأضواء إلى ظلمات بعضها فوق بعض، وتارة يقومون بمحاولة تسليط أضواء من القرآن الكريم على بعض الأحاديث في محاولة تضليل المسلمين بتلك الأضواء التي تظهر بأن يد اليهودية الآثمة عاثت فيها فساداً وإفساداً حتى جاء أوجد عصره، وأخرج من البخاري مائة وعشرين حديثاً إسرائيلياً بزعمه. سواء في محاولة تفعيل العقل وتحريه من سلطان النقل أو في قراءة نقدية عصرية جديدة لمجموعة من أحاديث البخاري ومسلم، حيث تطعن في ما يزيد على خمسين حديثاً، وتارة بمحاولة تفعيل قواعد نقد المتن الحديثي وإيجاد قواعد جديدة وأيضاً بقراءة عصرية نقدية جديدة وأسلوب جديد لم يعهده المحدثون من قبل وطعن فيما يزيد على ثمانين حديثاً، وتارة يزعم وجود التنازع والنزاع بين أهل الفقه وأهل الحديث ويصف المحدثين بأنهم زوامل أخبار وأن أهل الفقه هم الأطباء لتلك الأخبار، وتارة باسم إعادة البناء للأمة فأنكروا أحاديث صحيحة ثابتة بدعوى مخالفتها للعقل والواقع وكان آخر محاولة إنقاذ الدين من إمام المحدثين وكأن البخاري في نظرهم هو الجاني الأكبر حيث قام بجناية عظيمة - كما يزعمون - لا تعدلها جناية وذلك لجمعه الأحاديث وبحثه عن الأسانيد وأنه لم يكن فقيهاً في انتقاد المتن.

54.5-44

قواعد النشر بالدراسات الإسلامية

- إن هيئة التحرير ترحو من الأساتذة المحترمين الذين يتفضلون بإرسال بحوثهم ومقالاتهم للنشر في هذه المجلة، ملاحظة الأمور الآتية ومراعاتها:
- ١- أن تتسم البحوث والمقالات بالإبداع والابتكار وتجمع بين الأصالة والمعاصرة.
 - ٢- أن يراعي الكتاب قواعد البحث العلمي السليم ومعايير المعرفة.
 - ٣- أن يلتزم الكتاب تخريج الآيات القرآنية والأحاديث النبوية مع بيان مصادر الأحاديث الأصلية ورواياتها وجميع المعلومات اللازمة من محل الطبع وتاريخ الطبع ورقم المجلد والصفحة.
 - ٤- أن تكون المادة العلمية مكتوبة بخط واضح، وعلى وجه واحد من الورقة وحبذا لو كانت مطبوعة على الحاسب الآلي ويقدم الشريط مع نسخة من البحث المطبوع.
 - ٥- أن يرفق الكاتب مع النص، لمحة عن سيرته الذاتية (للمرة الأولى فقط) مع العنوان الدائم للمراسلة.
 - ٦- تخضع البحوث المرسله للتحكيم قبل نشرها، وهيئة التحرير هي الجهة المحكمة والمخولة بالموافقة على النشر أو الاعتذار عنه دون ذكر السبب.
 - ٧- تحتفظ المجلة لنفسها بحق التصرف في النص حذفاً، أو اختزالاً، أو إعادة صياغة بما يناسب أسلوبها في النشر.
 - ٨- أن تكون المحتويات مشتملة على مادة علمية تراثية أو تحمل أفكاراً معاصرة ذات مضمون تحليلي نقدي مع توفير كافة المعلومات التوثيقية عن المراجع لجميع المعلومات والبيانات الواردة في البحث (المؤلف، العنوان، مكان الطبع وتاريخ الطبع، السلسلة، الصفحات، إلخ) وإدراجها في الهامش تحت نص البحث في كل صفحة.
 - ٩- ألا تكون البحوث قد نشرت من قبل، ولا أرسلت إلى مجلة أو هيئة أخرى لغرض النشر.
 - ١٠- سوف يتم إبلاغ صاحب البحث بتسلم بحثه ثم يليه - بعد مدة مناسبة - إشعاره بقبوله للنشر في حالة الموافقة على ذلك.
 - ١١- لا يجوز إعادة نشر أي مادة من مواد المجلة إلا بإذن كتابي من رئيس التحرير.
 - ١٢- البحوث التي لم تقبل للنشر لا ترد إلى أصحابها ويكتفى بالإخبار عن ذلك.
 - ١٣- ما ينشر في المجلة يعبر عن رأي كاتبه فقط ولا يمثل رأي المجلة أو المجمع بالضرورة.
 - ١٤- ينبغي ألا يزيد البحث مطبوعاً عن أربعين صفحة بحجم الكلمات المتبع في المجلة.
 - ١٥- تقدم خمسة وعشرون مستلاً من البحث المطبوع إلى الكاتب مع نسخة من المجلة.

Bu kitap,
Beyan Yayınları'nın
246. kitabı olarak yayına hazırlandı,
dizgi ve sayfa düzeni Hasan Demir
(553 01 31), kapak Yazıevi (517 82 64),
baskı ve cilt işlemleri Umut Matbaacılık
(637 09 34) tarafından gerçekleştirildi
ve Kavram ve Mahiyet Olarak
Sünnet ve Bid'at adıyla
Eylül 1997'de
İstanbul'da
yayımlandı.

ISBN 975-473-191-8

BEYAN YAYINLARI
Ankara Cad. No: 49/3 34410 Cağaloğlu/İstanbul
Tel: 0.212 512 76 97 - Faks: 526 50 10

Yrd. Doç. Dr. Ali ÇELİK
Kavram ve Mahiyet Olarak
SÜNNET VE BİD'AT

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	52203
Tas. No:	297.3 ÇELİK

06 HAZİRAN 1998

10 MAYIS 1993

Religion, learning, and science in the 'Abbasid period/edited by
M. J. L. Young . . . [et al.]
- (The Cambridge history of Arabic literature)

Printed in Great Britain at the University Press, Cambridge

© Cambridge University Press 1990

s. 1-15.

I	Sunnī theology	1
	by SALVADOR GÓMEZ NOGALES†, <i>Instituto Hispano-Arabe de Cultura, Madrid</i>	
	Muslim theology and <i>fiqh</i>	2
	Muslim theological schools	3
	Later developments	9
	The pillars of Islam	10
	Wahhabism	12
	Dogma	12
	‘ <i>Aqīdāt</i>	14

CHAPTER 1

SUNNĪ THEOLOGY

The closest equivalent to “theology” in Arabic is *kalām*. It is not an exact translation, however, so we must begin by defining what is meant by “Muslim theology”. Provisionally, this can be done negatively by distinguishing it from terms which do not designate Muslim theology and which are the subjects of other chapters of this book.

Theology is not *fiqh*, Muslim jurisprudence; nor, even in its juridical capacity, is it the *sharī‘ah*, revealed law. The *sunna* must be excluded too because, as an oral tradition, it is revealed, like the *sharī‘ah*, and constitutes the source of theology, therefore, rather than theology itself. In Christianity, mysticism is a branch of theology, but in Islam not only does it fall outside the domain of theology, in the general sense in which Muslim theology is understood, but is even regarded with some suspicion by the more traditional elements. Besides which, mysticism’s unique nature calls for a singularly non-rationalist methodological approach. The term *millah* is synonymous with “religion” as man’s expression of divine revelation, or of his relationship with the Deity, and, therefore, comes no closer to conveying the sense of the word “theology”. Nor should this be confused with *falsafah*, Muslim philosophy, although arguably their content is the same, for, whereas the starting-point of philosophy in Islam is reason, that of theology is revealed faith. Yet, while Muslim theology cannot be equated with any single one of these subjects, it is rooted more or less directly in all of them.

Abū Zayd ‘Abd al-Rahmān b. Muḥammad b. Khaldūn (732–808/1332–1406) approaches the understanding of Muslim theology with his definition of *kalām* as the science “that involves arguing with logical proofs in defence of the articles of faith and refuting innovators who deviate in their dogmas from the early Muslims and Muslim orthodoxy”.¹ This is to be distinguished from philosophy, which proceeds from the belief “that the essences and conditions of the whole of existence, both the part of it perceivable by the senses and that beyond sensual perception, as well as the

¹ *Muqaddimah*, trans. F. Rosenthal, III, 34.

Handwritten notes in the top left corner.

السُّنَّةُ وَالْبِدْعَةُ

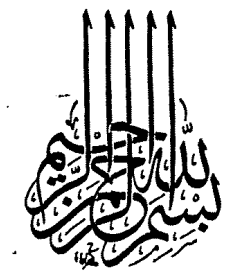
تحقيق فريد لبيان المراد بالسنة في أحاديث الرسول ﷺ

«عليكم بسنتي وسنة الأنبياء والرسل»

Kod: 181483

Sünnet

مجمع فيه من الشواهد ما يربوعلى ٣٥٠ حديثاً وأثراً



تأليف

عبدالله محفوظ محمد الحنّاد باعلوي المحضرمي

مترجم جامعة الخرطوم - كلية الحقوق - قسم الشريعة عام ١٩٥٩م
رئيس القضاة الشرعي سابقاً بمصر - المجلد

9 TEMMUZ 1994

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 21283
Tasnif No:	2973 HAD. S

الدار السامية
بيروت

دار الفقه
دمشق

١٤١٣ - ١٩٩٢

السنة النبوية الشريفة

في القرن السادس للهجري

تأليف

دكتور محمد إبراهيم الدبيري

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	81138
Tas. No:	297.39 DİC.S

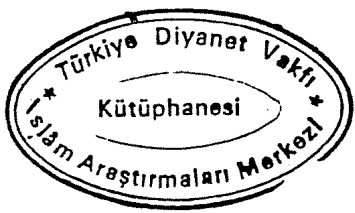
طبع على نفقة صاحب السمو

الشيخ محمد بن راشد المكنوم

حفظه الله

1990

y.yerizak



تذليل الفنون لإخراج التراث المدفون
(١)

المحقق من علم الأصول

فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأَفْعَالِ الرَّسُولِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

شهاب الدين أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل
المقدسي الشافعي
المعروف بأبي ستامة ٥٩٩-٦٦٥ هـ

حَقَّقَهُ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ، وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ

أحمد الكويتي
غفر الله له

دار النشر والتوزيع

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 2114
Tasnif No:	297.501 ŞAM. M

دار النشر والتوزيع

10 Ocak 1985

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

- عمان -

Kod: 181483

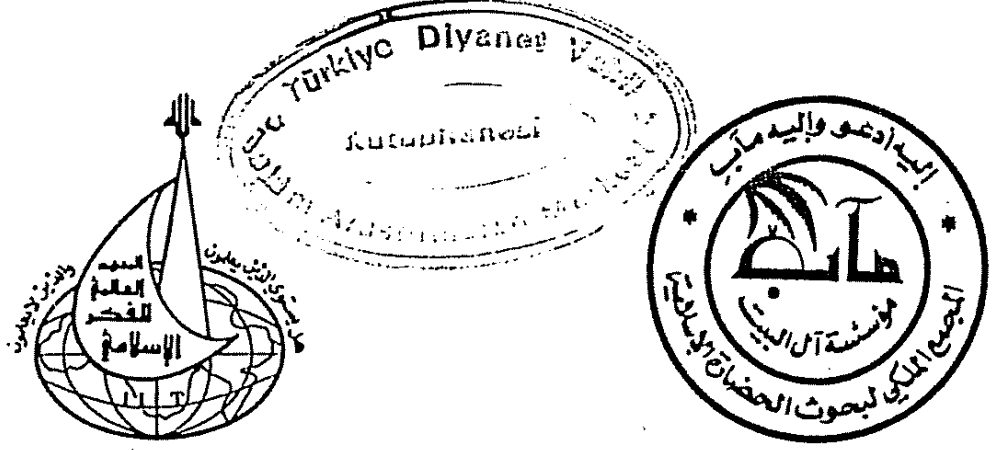
Sinnet

٢١٦١
شاف الشافعي. شهاب الدين أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي، المحقق من علم الأصول فيما يتعلق بأفعال الرسول صلى الله عليه وسلم/شهاب الدين أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي الشافعي، تحقيق أحمد الكويتي. - عمان: المؤلف، ١٩٨٨.
ص (٢٢٣)
ر. أ. (١٩٨٨/١٢/٧٣١)
١ - أصول الفقه.
أ - العنوان.
ب - أحمد الكويتي «محقق».
(تمت الفهرسة بمعرفة دائرة المكتبات والوثائق الوطنية)

دار النشر والتوزيع
للتحقيق والنشر والتوزيع
تلفون ٩٩٣٨٢١ - ص. ب. ٥٣٣٨
الزرقاء - الأردن

الرياض - التربة - طريق عمر بن عبد العزيز
هاتف: ٤٩١١٩٨٥٠ - مصور (فاكس) ٤٠٦٦٤٤٩
ص. ب. ٤٠١٢٤ - الرمز: ١١٤٩٩ - مبرة (تلكس) AICO-SJ-400981

دار النشر والتوزيع



هدية من
المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية
(مؤسسة آل البيت)
المكتبة

السنة النبوية ومنهجها في بناء المحرفة والحضارة

ندوة عقدت

بالتعاون مع

المعهد العالمي للفكر الإسلامي - واشنطن

عمان 1996 SUBA 2

١٥ - ١٩ ذي القعدة ١٤٠٩ هـ الموافق ١٩ - ٢٣ / ٦ / ١٩٨٩ م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Kitap No:	38908-1
Sıra No:	297.3
Yazar:	SUNN

الجزء الأول
(التقارير)

Amman-1991

TÜRKİYE DİYANET VAKFI
YAYIN MATBAACILIK VE TİCARET İŞLETMESİ

OSTİM Örnek Sanayi Sitesi, 1. Cadde,
358. Sk. No: 11, 06370 Yenimahalle / ANKARA
Tel: (0.312) 354 91 31 (pbx) • Faks: (0.312) 354 91 32
e-mail: tdvyayin@diyanetvakfi.org.tr



TÜRKİYE DİYANET VAKFI YAYINLARI / 324

Yayın No: 324
Sempozyumlar - Paneller Serisi: 32

ISBN 975-389-404-X
03.06.Y.0005.324

İslâm'ın Anlaşılmasında Sünnetin Yeri ve Değeri

Kutlu Doğum Sempozyumu - 2001

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	97581
Tas. No:	2001-012

12 0 TEMMUZ 2004

Bu kitap;
Türkiye Diyanet Vakfı
Yayın Matbaacılık ve Ticaret İşletmesi'nin
Dizgi, Fotomekanik, Ofset ve Cilt Tesislerinde
hazırlanıp basılmıştır.

ANKARA
2003

concept—perhaps the most basic in the life of a nomadic Arab so beset by hunger and privation—is also the idea of *zād* “provisions” (“viaticum”), with the verb *tazawwada* “to obtain provisions”. It is very understandable in the light of these conditions that this concept was also applied to the urge for hospitality and generosity, as expressed in the verse of Ma'n b. 'Aus, no. 11, 40 (quoted above p. 119): “he has obtained as many provisions as possible from his love of hospitality”. The idea of generosity as an “obtained possession” is clearly and explicitly stated in the following line of Ḥassān b. Tābit (no. 155, 10): *ḥumma kānā ḥaira man nāla n-nadā sabaqā n-nāsa bi'iqsāṭin wabir* “Furthermore, they (i.e., the two ancestors of Ḥassān mentioned) were the best of those who have ‘obtained’ the (practice of) generosity; they outstripped the (other) men in honesty and moral behavior (towards their fellow-tribesmen)”.¹

As to the Qur'ānic passage (Sura 2, 193) discussed above p. 118, the fact that “generosity” or “charity” is not explicitly mentioned in it as what one “provides for himself”, but rather “fear of God”—a concept which includes moral behavior (cf. above p. 117)—is no reason to understand *tazawwud* differently here. Indeed, the advice to “provide oneself from the ‘fear of God’ ” follows on the statement: “Whatever good you do, God knows it”.

On the other hand, the later combination of the idea of “provisions” (“viaticum”) consisting of good works with the Islamic doctrine of the beyond suggested itself very easily. That this idea of a viaticum for the beyond or its variations might have also been imported from other cultures is a distinct possibility. However, since this imported idea met with the autochthonous idea of the works gathered during lifetime, the combination represents only an extension of the original domestic idea.

¹ With *nāla n-nadā* we should compare *yaksibu l-ḥamda wan-nadā* (Ma'n b. 'Aus, no. 1, 40 quoted above, p. 116). For *nāla* (= *kasaba*) in a similar context see also Imrq., no. 5, 7-8 (quoted above p. 66 and p. 109).

M. M. BRAVMANN “The Spiritual Background
of Early Islam”, Leiden-1972, s. 123-198

19 AGUSTOS 1992

Dergi / Kitap
Kütüphanesi Moven

CHAPTER THREE

SUNNAH AND RELATED CONCEPTS

A. *Sunnah and Sirah*

In his *Introduction to Islamic Law* (Oxford 1964), p. 17 ff., J. Schacht expressed himself as follows with regard to the term “*sunna* of the Prophet”: “*Sunna* in its Islamic context originally had a political rather than a legal connotation; it referred to the policy and administration of the caliph. The question whether the administrative acts of the first two caliphs, Abū Bakr and 'Umar, should be regarded as binding precedents, arose probably at the time when a successor to 'Umar had to be appointed (23/644), and the discontent with the policy of the third caliph, 'Uthmān, which led to his assassination in 35/355, took the form of a charge that he, in his turn, had diverged from the policy of his predecessors and, implicitly, from the Koran. In this connexion, there appeared the concept of the ‘*sunna* of the Prophet’, not yet identified with any set of positive rules, but providing a doctrinal link between the ‘*sunna* of Abū Bakr and 'Umar’ and the Koran. The earliest, certainly authentic, evidence for this use of the term ‘*sunna* of the Prophet’ is the letter addressed by the Khārijī leader 'Abd Allāh ibn Ibād to the Umayyad caliph 'Abd al-Malik about 76/695. . . . It was introduced into the theory of Islamic law towards the end of the first century, by the scholars of Iraq.” In a note concerning this passage (*ibid.*, p. 222), Schacht refers to an article of his, specifically devoted to this question and entitled “Sur l’expression ‘*Sunna* du Prophète’ ” (published in *Mélanges d’orientalisme offerts à Henri Massé*, Teheran 1963, p. 361-65), in which he justified in greater detail the nature of the concept “*sunna* of the Prophet” claimed by him (see above) to be a doctrinal link between the “*sunna* of Abū Bakr and 'Umar” and the Qur'ān, and—in connection herewith—its rather unimportant role regarding 'Uthmān b. 'Affān’s appointment as caliph. To clarify further, we quote the following from this article (*l.c.*, p. 364-65): “. . . Nous devons donc conclure qu’en l’an 76/695 le concept de la *sunna* du Prophète ne s’était pas encore constitué norme indépendante au même niveau que le Coran, que ce terme, dans la pensée de 'Abd Allāh b. Ibād, n’allait pas au

İSAM Kütüphanesine
hediyedir.

16. Temmuz. 1999

Prof. Dr. A. Ağırakça

Ağırakça

KUR'ÂN VE SÜNNET SEMPOZYUMU

1-2 KASIM 1997

Bildiriler

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	65116
Tas. No:	29702 KUR.5

Türkiye Diyanet Vakfı
Kocatepe Camii Konferans Salonu
Ankara

İstanbul-1999

1-2 KASIM 1997

الاستشراق والسنة النبوية

- ٨٥٩ - الانصاري، ظفر اسحق . المستشرق يوسف عصمت وصحة الاحاديث . في الندوة العالمية عن الاسلام والمستشرقين (اعظم كره (الهند) : دار المصنفين ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) .
- ٨٦٠ - البهناوي ، سالم . السنة المقترى عليها . الكويت : دار البحوث العلمية ، ١٩٨١ م ، ٣٢٥ ص ، ٢٤ سم .
- ٨٦١ - التارزي ، مصطفى كمال . «مكانة السنة في التشريع الاسلامي (٢)» . الهداية (تونس) . س ١٠ : ع ٤ (٥ / ١٤٠٣ هـ - ٣ - ٤ /
- ١٩٨٣ م) ، ص ١٣ - ٢٠ .
- ٨٦٢ - جمال ، احمد محمد : «الحديث النبوي في نظر المستشرقين» . التضامن الاسلامي . س ٣١ : ع ٣ ، ٤ (رمضان ، شوال / ١٣٩٦ هـ - سبتمبر ، اكتوبر ١٩٧٦ م) ، ص ٦٩ - ٧٧ .
- ٨٦٣ - جمعة ، غريب . «قضية السنة النبوية مع خصوصها» . البعث الاسلامي : مج ٢٨ : ع ٦ (٣ / ١٤٠٤ هـ - ١٢ / ١٩٨٣ م) ، ص ٢٧ - ٣٥ .
- ٨٦٤ - الجميلي ، السيد . «جريمة انكار السنة» . منبر الاسلام : مج ٤٦ : ع ١٠ (٥ / ١٩٨٨ م) ، ص ٢٧ - ٣٥ .

17 MAYIS 2001

SUNNEH

SUNNAH, a path or way, figuratively a way of life, and as an Islamic term in particular the *sunnah* of the Prophet, manifested by his sayings, acts or tacit approval, as transmitted by his Companions* and compiled in the collections of the *hadith** (Tradition of the Prophet). The *sunnah* represents an authentic interpretation of the word of the Koran and an independent source of Islamic law, equal to the Koran itself. It is the infallible guide of the faithful in every situation of his spiritual and secular life. Hence *sunnah* came to denote the whole body of religious rules, traditions and opinions in matters of religion considered immutable, as opposed to *bid'ah** (innovation) and, by extension, that section of the Moslem community - the Sunnites (*ahl al-sunnah*, people of the *sunnah*) - which considers itself the orthodox depository and executor of the doctrine of Islam in contradiction to the various Shi'ite* sects. The overwhelming majority of the Arab world is Sunnite.

RONART, Stephen and Nandy CEAC

499

S. 499 (1959) (AMSTERDAM)

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام، دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997، القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٦٠٠] محمود إبراهيم أحمد الديك
السنة النبوية الشريفة في القرن السادس الهجري؛ إشراف محمد
بلتاجي حسن، ١٩٩٠ - ٧٦٧ ورقة - دكتوراه

١٢٩

10.6 TEMMUZ 2005

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٥٨٢] محمد عجاج الخطيب . Bennett
السنة قبل التنوين ؛ إشراف علي حسب الله ، ١٩٦٣ . - ٤٩٩
ورقة . - ماجستير

٤٣

11.4 TEMMUZ 2005

22 TEM 2008

شهرستانی، سیدعلی

۱۴۰۱ هـ - «السنة بعد الرسول (ص)»

تراثنا، پیاپی ۵۹ و ۶۰ ص ۱۰۴-۱۵۲، عربی

Jurnal
Hicret

کد پارسا: A۱۶۳۳۳

قسمت پنجم

امامت در قرآن و حدیث؛ خلافت امام

علی(ع)(امام علی(ع))

① تحلیل بعضی از وقایع بعد از رحلت پیامبر گرامی اسلام(ص) و ماجرای از بین بردن سنت آن حضرت است. نویسنده به بعضی از اعمال خلفا در ایذاء و آزار اهل بیت پیامبر(ص) بویژه آتش زدن خانه فاطمه(ع) و از میان بردن احادیث نبوی اشاره دارد و مسئله آتش زدن خانه مؤمنین را جزو بدعت‌های آنان در سنت نبوی بعد از رحلت رسول خدا می‌شمارد. سیاست تطمیع و رشوه خلفا نیز مورد انتقاد نویسنده قرار گرفته و آن هم امری کاملاً مخالف با سنت نبوی ارزیابی شده است. توقف احکام الهی، اجتهادات در مقابل نص نبوی و نص قرآن توسط خلفا، منع پرسش از حکومت توسط خلفا و همچنین آزار و اذیت برخی از صحابه بزرگ و تبعید آنان از جمله اموری است که توسط خلفا صورت گرفته و نویسنده، آنها را اقداماتی در جهت از بین بردن سنت نبوی تلقی کرده است.

شیخ‌الرئیس، علی

علامه امینی، غدیر و اشعار

غدیریه‌الغدیر. (شماره ۵۶۶۹)

اشعار‌الغدیر

المنبجي، أبو محمد علي بن زكريا/ اللباب في الجمع بين السنة،
والكتاب تحقيق محمد فضل عبد العزيز المراد. - جزءان. - جدة، دار
الشروق، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م، ٩٦٢ ص (روائع التراث الاسلامي
- ٢).

أعد المحقق هذا الكتاب لينال به درجة العالمية «الدكتوراه» من جامعة
الأزهر - كلية الشريعة والقانون، قسم الفقه المقارن عام ١٩٧٦. وعن
الكتاب يقول المحقق في تصديره: «يعتبر من أهم المراجع في علم الخلاف
حيث أراد المؤلف أن يظل ما يدعيه البعض على أبي حنيفة من أنه لم يكن
يعطى الحديث أهمية كبيرة، وأنه كان يجعل للرأي الطليق مكانه الأول
بالنسبة للاستنتاج الفقهي، وأنه ردّ كثيراً من الأحاديث في سبيل الرأي. وقد
ذكر المؤلف ذلك في مقدمة كتابه، وبين الطريق التي سلطها في الرد عليهم،
وحيث أورد المسائل الخلافية الهامة بين العلماء مرتبة على أبواب الفقه، وذكر
فيها أقوال أهل العلم على صورة اعتراضات، ثم ناقشها مناقشة علمية ورجح
منها ما رآه راجحاً، مؤيداً بالأدلة والبراهين».

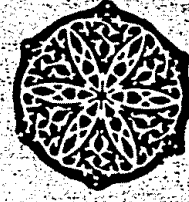
أعد المحقق مقدمته في ثلاثة فصول (٢٨ ص). في الفصل الأول يتحدث
عن عصر المنبجي والأبعاد السياسية والاجتماعية والعلمية لبيته. وفي الفصل
الثاني تكلم عن الحياة الشخصية للمؤلف: مولده ونشأته، شيوخه وتلاميذه
ومؤلفاته. ثم أورد المحقق باستعراض للكتاب خاصة سبب تأليفه ومميزاته
وخصائصه وسماعه. وأخيراً قام المحقق في الفصل الثالث بوصف النسخ
المخطوطة (٥) وأماكنها وشرح ما عني به من أصول التحقيق مثل موازنات
النسخ ومقابلتها وتخرج الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة ونصوص
الاستشهاد ثم عزو المسائل والأقوال إلى مظانها من كتب الفقه الأمهات.
وهناك تراجم للأعلام ألحقت بآخر الكتاب وتراجم أخرى حفظت في
أماكنها نسبة للحاجة إليها. وقد شرح المحقق غريب اللغة وأعد فهرساً
للأعلام مرتباً على حروف المعجم.

يشتمل (اللباب) على اثنتين وثلاثين مبحثاً فقهياً. فالجلد الأول اختص
منها بستة مباحث هي: الطهارة، الصلاة، الزكاة، الصيام، الاعتكاف،
والمناسك. وجاء في الجزء الثاني ستة وعشرون مبحثاً هي: البيوع، الرهن،
الشفعة، الاجارات، العارية، الهبة، العصب، اللقطة، إحياء الموات، المزارعة،
القضاء، الأيمان والنور، العتق، الصيد، والذبايح، الأطعمة، النكاح،
الطلاق، اللعان، النفقات، الجنايات، الديات، الحدود، الأشربة المحرمة،
السير، الوصايا، والفرائض.

Alamü'l-kütüb 5/2, 1984 Riyad, s. 765-766

128 OCAK 1993

والسنة



بربوبيته ، وأن الله هو المعبود بحق دون غيره
انقاذا للبشرية من أسياب الشرك والوثنية
وعبادة غير الله .

وليس ثمة خلاف بين جميع الرسل فيما
يدعون اليه من الأحكام الاعتقادية والأصول
الشرعية ، لأنها الأمانة التي حملوها والرسالة
التي كلفوا بها . فبلغوا الرسالة ، وأدوا
الأمانة في جد ونشاط وعزيمة لاتعرف مللا ولا
سامة ، ولا وهنا ولا ضعفا . فما وهنوا
ولا ضعفوا وما استكانوا ولم تأخذهم فيها
لومة لائم ولا انكار معاند واعتداء معتد أثيم .
بل كان ذلك يزيدهم قوة وثباتا وايمانا راسخا
لا تهتز أركانه ولا تلين جوانبه .

وكل ما في الأمر هو أن رسالة الأنبياء ،
الذين سبقوا محمدا (صلى الله عليه وسلم)
كانت خاصة وليس شيء منها كان عاما . فكان
النبي يرسل الى طائفة معينة بما يناسبها من
الأحكام العملية وما يتفق وحالتها وحياتها
والبيئة التي تعيش فيها ، فشرعت لها الأحكام
متعلقة بأفعالها ، ولذلك يقول الله تعالى
(لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) . فكان

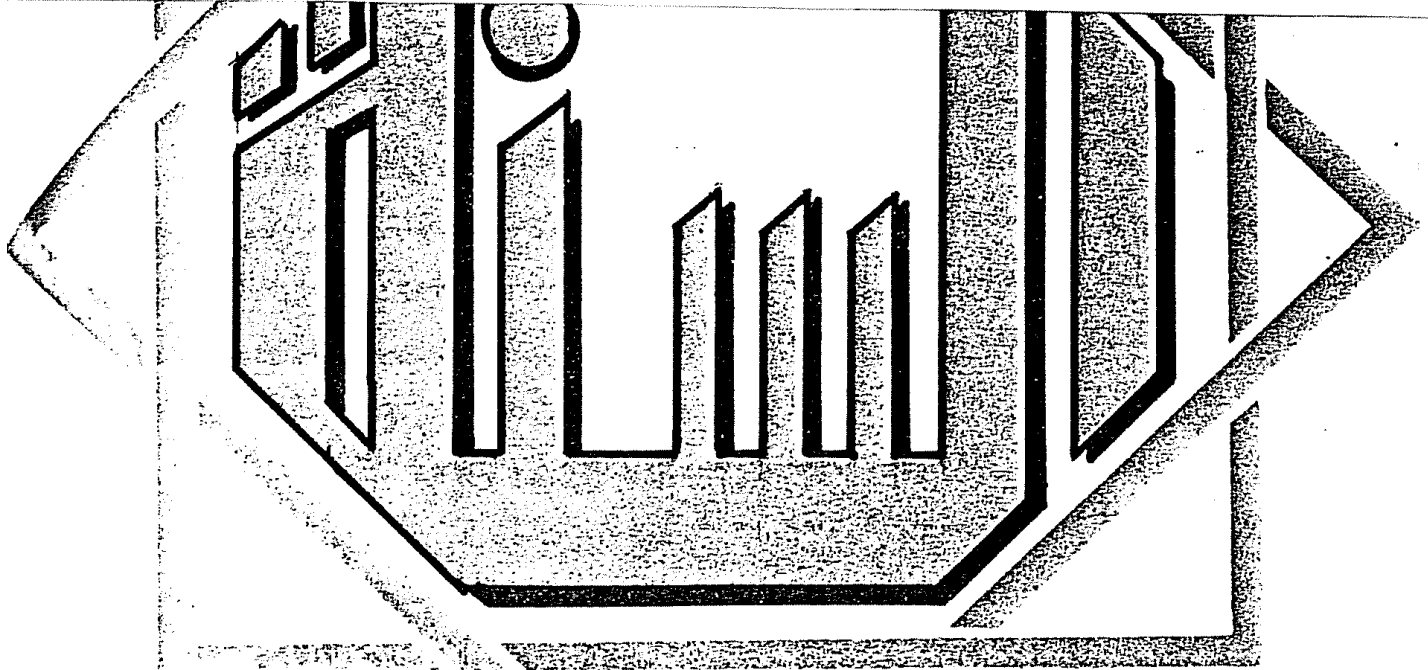
* ان الحديث عن السنة النبوية التي
تنبثق عن الوحي الالهي وتستمد كيانه
من التشريع السماوي يحتم علينا أن
نتعرض في كلمة موجزة عن الشرائع
السماوية بوجه عام . ثم الشريعة
الاسلامية على وجه الخصوص . وبالله
نستعين فنقول :

قد اتفقت رسالة الشرائع السماوية في
الدعوة الى توحيد الله وتنزيهه والايمان
بملائكته ورسله واليوم الآخر ، وفي الحض
على أمهات الفضائل ومكارم الأخلاق ، والزجر
عن أمهات الرذائل ومنكرات الأعمال . (شَرَعَ
لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى
أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) .

اتجاه واحد وهدف واحد ترمى اليه
الشرائع السماوية على لسان رسل من عباده
الذين اصطفاهم لهذه المهمة السامية التي فطر
الناس عليها .

تلك هي توحيد الله وتقديسه والاعتراف

(Sunnet-i Etila'ın geriatında yerini)



• فَتَنَةٌ فَأَنْتَهُوْا «

ويرى بعض العلماء : أن من السنة كذلك :
أقوال الصحابة وأفعالهم : مستندين الى قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
المهدين من بعدي ، عضوا عليها بالنواجذ »
• ورتبة السنة بعد الكتاب في الاعتبار ،
والدليل على ذلك :

١ - أن الكتاب مقطوع به والسنة مظنونة ،
والقطع فيها إنما يصح في الجملة لا في
التفصيل ، بخلاف الكتاب فإنه مقطوع به في
الجملة والتفصيل ، والمقطوع به مقدم على
المظنون ، فلزم من ذلك تقديم الكتاب على
السنة .

٢ - وأن السنة إما بيان للكتاب أو زيادة
على ذلك ، فإن كان بيانا فهو ثان على الوجه
المبين في الاعتبار ، إذ يلزم من سقوط المبين
سقوط البيان ، ولا يلزم « من سقوط البيان

الحمد لله رب العالمين والصلوة

والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين وعلى
آله وصحبه ، ومن سلك طريقه وآتبع
سنته الى يوم الدين ••

ويعد :

فالسنة عند المحدثين : أقوال النبي صلى
الله عليه وسلم ، وأفعاله ، وتقريراته التي
تتصل بمسائل الدين ، فكل ما ثبت عنه صلوات
الله وسلامه عليه ، من قول ، أو فعل ، فهو
سنة ، وكذلك من السنة أيضا ما يقوله غيره
أمامه من الصحابة أو يفعله ، فلا ينكره عليه
أو يبلغه فيسكت عنه ، لأنه عليه الصلاة
والسلام : لا ينطق الا عن وحى معصوم ،
ولا يقر الا الحق الثابت .

« وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ
يُوحَىٰ » •

« وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمُ

أبوهريرة

في
ضوء مروياته

دراسة مقارنة في
مائة حديث من مروياته

تأليف
الدكتور محمد ضياء الرحمن الأعظمي
الدكتوراه في الحديث بمرتبة الشرف الأولى
من جامعة الأزهر

الناشر

دار الكتاب المصري
القاهرة
بيروت
دار الكتاب اللبناني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه اجمعين . أما بعد :
فهذه دراسة مقارنة في مائة حديث من مرويات أبي هريرة رضى الله عنه بأسلوب جديد لا أعرف أحدا سبقنى في الموضوع مع شدة الحاجة إليه لما أثار المستشرقون والمستغربون من تشكيك وشبهات حول مرويات هذا الصحابي الجليل واتخذوا منه ثغرة ينفذون منها للتشكيك في صحة الأحاديث النبوية كلها ومن ثم إبطال العمل بالكتاب والسنة لأن السنة مفسرة لكتاب الله العزيز الذى أنزله على نبيه الكريم مجملا . وبعث رسوله مفسرا ومعلما .

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (١)

وبعد هذه الدراسة الموجزة أرجوا أن تسد هذه الثغرة بعون الله تعالى وتوفيقه لأنها دراسة أشبه بالرياضيات التى لا تقبل الجدل والمناقشة ولزبد من الوقوف على حجية السنة وضعت فصلا كاملا عن السنة ومكانتها فى الإسلام وهو فى الأصل الرد على «جوجف شاخت» وأمثاله الذين يقولون إن السنة لم تكن حجة فى نفسها إلا بعد القرن الثانى ، وأول من استمسك بحجية السنة هو الإمام الشافعى ، كما وضعت فصلا آخر عن الصحابة وعدالتهم لأنهم الرعيل الأول لحملة الكتاب والسنة . ونبذة يسرة عن سيرة أبي هريرة رضى الله عنه .

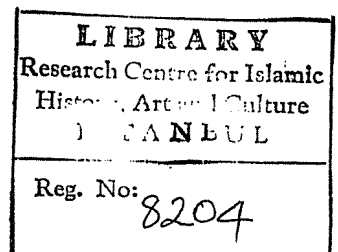
داعيا الله عز وجل أن يتقبل منى هذا الجهد المتواضع وينفع به الطلاب وأهل العلم إنه نعم المولى ونعم النصير .

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف والناشر

الطبعة الأولى

١٣٩٩ - ١٩٧٩

297.335
AZ.A



مطایبه نامه‌ای است کوتاه و در حدود ۵۰۰ بیت و مثنوی بر وزن حدیقه می باشد. سنائی این مثنوی را به هنگام اقامتش در بلخ سروده و به غزنه فرستاده و در آن به گوشه‌هایی از زندگی شخصی خود و پدرش و برخی معاصرانش پرداخته است؛ (۵) *تحریمة القلم*، که مثنوی کوتاهی است در حدود صد بیت که خطاب به قلم سروده شده و سپس از برخی مسائل عرفانی سخن گفته شده است؛ (۶) *مکاتیب سنائی*، که شامل چند نامه از او است البته به نثر و توسط استاد نذیر احمد گردآوری شده و با نقد و بررسی او منتشر شده است.

آثار دیگری منسوب به سنائی است که عبارتند از: *طریق التحقیق* در ۸۷۲ بیت؛ *عشقنامه* در ۵۷۶ بیت؛ *سنائی آباد* در ۵۹۶ بیت که این هر سه بر وزن حدیقه سروده شده‌اند و نیز *عقلمانه* در ۱۹۵ بیت که مثنوی کوچکی است و موضوع مراتب انسان می باشد که انتساب این هر چهار به سنائی و آثار دیگر منسوب به او از قبیل *بهرام و بهروز و زاد السالکین* و *غریب نامه* مورد کمال تردید دکتر شفیعی کدکنی و دیگر محققان قرار گرفته است.

منابع: جز آثار سنائی و آنچه در متن مقاله آمده است، *تاریخ ادبیات در ایران*، ۵۵۲/۲؛ *تاریخ نظم و نثر در ایران*، ۷۶/۱؛ *تازیانه سلوک*، شفیعی کدکنی، صفحات متعدد؛ *تذکرة الشعراء*، ۷۵؛ *ریاض العارفین*، ۳۳۲؛ *سخن و سخنوران*، ۲۶۷؛ *لیاب الالیاب*، ۲۵۲/۲؛ *مجالس النفاثات*، ۳۱۸؛ *مثنویهای حکیم سنائی*، به کوشش مدرس رضوی؛ *نغمه گر حدیقه عرفان*، ضیاء الدین سجادی و جعفر شعار، صفحات متعدد؛ *التنقض*، عبد الجلیل رازی قزوینی، ۲۳۲. محمّد کریمی زنجانی

سنبادیه ← فرق

سنت، سنت در لغت به معنای طریق و روش می باشد و به همین معنا در قرآن کریم آمده است: *وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا* (فتح، ۲۳) و گفته‌اند: سنت به هر طریقه و روشی اطلاق می شود که در میان مردم جا افتاده باشد و خواه نیکو و پسندیده باشد و یا زشت و ناپسند. چنانچه از پیامبر اسلام (ص) نقل شده است: «هر کس سنت نیکویی بنا گزارد، پاداش آن به او دهند و برابر پاداش هر کسی را که تا قیامت به آن عمل نماید به او دهند و هر کس سنت ناروایی پایه گزارد جزای آن و برابر جزای هر کسی را که تا قیامت به آن عمل نماید بر دوش خواهد داشت». اصطلاح سنت میان علمای فقه، کلام، اصول فقه و حدیث دارای تعاریف گوناگونی است. دانشمندان شیعی سنت را از سه طریق فعل (سیره)، قول (حدیث) و

این میان، مولانا جلال الدین محمد مولوی را حکایتی دیگر است؛ چه، او به سنائی اعتقاد خاص داشته و سخت دلپسته افکار و آثار او بوده است؛ تا آنجا که ضمن یاد او به احترام فراوان، سخن خود را در برابر سخن سنائی خام شمرده است. در واقع، بعد از غیبت شمس تبریزی، مولانا بنا به درخواست حسام الدین چلبی و دیگر مریدانش، مثنوی معنوی را مانند *حدیقه الحقیقه (= الهی نامه)* سنائی سروده و در جای جای آن قول سنائی را آورده و بر مبنای آن قول، ابیات مثنوی را سروده است. مولانا در *مناقب العارفین* نیز از سنائی یاد کرده است؛ چنان که در جایی آمده است: «هم چنان فرمود؛ هر که سخنان عطار را به جد بخواند، اسرار سنائی را فهم کند و هر که سخنان سنائی را به اعتقاد مطالعه نماید، کلام ما را ادراک کند و از آن برخوردار شود و برخوردار».

سنائی آثار متعددی از خود برجای نهاده که بدین شرحند: (۱) *دیوان/شعار*، در حدود دوازده هزار و هفتصد بیت، شامل ۳۱۱ قصیده، شش ترکیب بند، دو مسمط، چهار صد غزل و صد و هفتاد و نه قطعه و پانصد و سی و هفت رباعی. این دیوان به تصحیح مدرس رضوی و نیز به تصحیح مظاهر مصفا منتشر شده است؛ (۲) *حدیقه الحقیقه*، که آن را *الهی نامه* و *فخری نامه* نیز خوانده‌اند و شاهکار سنائی و مثنوی عرفانی بی نظیری در زبان و ادب فارسی است. سنائی این مثنوی را *حدیقه الحقیقه التشریفة فی الطریقه* نامیده و آن را در ده باب تنظیم کرده و در ۵۲۴ق آغاز و در ۵۲۸ق، به پایان برده است. البته، تعداد ابیات این منظومه و نظم فصول و ابواب آن، در نسخه های مختلف بسیار متفاوت بوده و از حدود پنج تا دوازده هزار بیت می باشد. این مثنوی سراسر حکمت و مسائل شرع و دین و قرآن، و سیر و سلوک و زهد و تقوی است و رفتار و کردار طبقات گوناگون جامعه آن روزگار و عدالت و شیوه حکمرانی و دستور زندگی آن هنگام در آن با عباراتی ساده و لطیف به شعر در آمده است. بر این منظومه شرحهای بسیاری نگاشته‌اند؛ از جمله عبداللطیف عباسی در سده یازدهم هجری شرحی تدوین نموده که به همت مدرس رضوی با تعلیقات و اضافاتی منتشر شده است؛ (۳) *تنزیل العباد الی المعاد*، که منظومه ای است عرفانی و رمزی که در آن به نوعی سفر به عالم روحانیت برمی خوریم. این منظومه، مثنوی معروف سنائی است که بیش از ۷۷۰ بیت دارد و بر وزن *حدیقه الحقیقه* تنظیم شده و در آن از سیر و سیاحت آدمی در جهان دیگر و مشاهده نیکوکاران و تبهکاران در جهان باقی سخن به میان آمده است. بر این رساله نیز شرحهای متعددی نگاشته‌اند که مدرس رضوی یکی از آنها را همراه با منظومه در مجموعه *مثنویهای حکیم سنائی* منتشر کرده است؛ (۴) *کارنامه بلخ*، که

شبهات حول السنة

للدكتور روف شيبلي

الاسلامى من يجب التشدد والتفهيق والجدل فى مصدرية السنة للتشريع الاسلامى مع أن الأدلة سندا وعملا واضحة الدلالة فى حتمية اتخاذ السنة كمصدر أساسى للتشريع الاسلامى ولكن صنفا من الناس يحبون الترف العقلى أو المماحكة أو التفلسف أورد عدة شبهات يمكن تركيزها فى ثلاث :

الشبهة الأولى حول تفسير قوله تعالى : « ما فرطنا فى الكتاب من شئ » (الأنعام ٣٨) .

ففى القرآن كفاية تامة للتشريع

الشبهة الثانية : حول تفسير قوله تعالى : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » (الحجر ٩)

ففى الآية حصر يفيد أن القرآن وحده دون ما عداه هو المراد بالحفظ

ليس التشدد أو التفهيق من سمات الجماعة الاسلامية ان العمل والشورى هما من خصائص هذه الأمة وقد نعى القرآن الكريم كثرة الكلام اذا صدر من الجماعة الاسلامية يقول الله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » (٢ : ٣) .
الصف

ويقول النبى صلى الله عليه وسلم :

• هلك المنتجعون .

• هلك المنتجعون .

• هلك المنتجعون .

ويقول : انما أهلك من كان قبلكم كثرة السؤال .

ومع هذا فقد ظهر فى المحيط

الأجدر بمؤلف أسلوب السخرية فى القرآن أن يعنى نفسه من هذا الصنيع ومع ذلك فالفصل حوى مادة أدبية لها مذاقها الطيب . انى ادعو كل من يجب الثقافة بأجلى مظاهرها أن يقرأ هذا الكتاب ، فقد حوى كل أطراف الآداب .

السيد حسن قرون

« السخرية والهجاء » لأن فيه موازنة بين الشعر والقرآن وقد حسم الأمر منذ نزول القرآن بالتحدى وعجز العرب أن يأتوا بمثله أو بعشر آيات منتريات ، ومن أسلافنا من قبل ذلك مثل (الباقلانى) وأراه قد خالفه التوفيق ، وكان

فضيلة القصد فى الكلام

قال عليه الصلاة والسلام : رحم الله من قال خيرا ففهم او سكت فسلم .

وقال لمعاذ : انت سالم ما سكت . فاذا تكلمت فعليك او لك .

وقال على كرم الله وجهه : اللسان معيار اطاشه الجهل . وارجحه العقل .

وقال بعض الحكماء : الزم الصمت فانه يكسبك صفو المحبة ، ويؤمنك سوء المقبة ، ويلبسك ثوب الوقار ، ويكفيك مشونة الاعتذار .

- Sonnet

وأمر الأمة بالرضوخ لأمره ،
وعدم التردد على قيادته ، وحذر
من ذلك فقال : « وما أتاكم الرسول
فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ،
واتقوا الله ان الله شديد العقاب »
الآية ٧ من سورة الحشر •

وجعل طاعته صلى الله عليه وسلم
عينا لطاعة الله عز وجل ، فقال
سبحانه : « من يطع الرسول فقد
أطاع الله » • الآية ٨٠ من سورة
النساء • بل جعل له طاعة على سبيل
الاستقلال فقال : « وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول واحذروا فان
توليتهم فاعلموا أنما على رسولنا
البلاغ المبين » • الآية ٩٢ من سورة
المائدة •

وقال سبحانه : « فليحذر الذين
يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة
أو يصيبهم عذاب أليم » • الآية
٦٣ من سورة النور

سنة حسنة فله أجرها وأجر من
عمل بها الى يوم القيامة ، ومن سن
سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل
بها الى يوم القيامة » •
وقد تطلق على ما يقابل البدعة .
وهو المشروع مطلقا سواء كان ذلك
يكتاب أو أثر •

والمراد بها في بحثنا هذا ما نسب
الى النبي صلى الله عليه وسلم من
قول أو فعل أو تقرير •

الاحتجاج بها في التشريع

مما لا شك فيه - ويحمل معه
اليقين كل اليقين - ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، هو المرجع
المعصوم عن الخطأ في الفقه في
كتاب الله عز وجل ، والوقوف على
حقايقه ، وبيان مجمله ، وتوضيح
مشكلته ، وتخصيص عامه ، وتقييد
مطلقه ، وقد أعطاه الله سبحانه
تلك الصلاحيات بالنبوة والعصمة
وعندم اقراره على الخطأ في دين الله

منزلة السنة في التشريع ..

والرد على مفتريات ضدها

فضيلة الشيخ حسيني عربي عطوة

ومنهم من يقول في القرآن
برأيه •
ومنهم من يريد نقض قانون
الله سبحانه في الميراث •

ومن المسلمين المتحسين من
سائرهم في توجيه اتهامات التقصير
للعلماء •• أمشاج وأخلاط ••
اتحدت أصواتهم في الهدم واختلفت
في العلاج والبناء !

لذلك كان لزاما علينا أن ندافع
عن السنة باعتبارها مصدر التشريع
الثاني بعد القرآن الكريم ، ومن هذا
المنطلق نحصر الكلام عن السنة
- على تعدد مناحيه - في هذه
الاتجاهات :

تعريفها ، وحجيتها في التشريع ،
ومقامها منه ، وعلاقتها بالقرآن
الكريم •

الصراع بين الحق والباطل
قديم ورهيب ، والذي يشل الحق
هو الاسلام دون سواء ، لذلك
نجد المذاهب اللاحادية واللا دينية
تجسعت ضده ، ولما يئست الشيوعية
الآن من مواجهة الاسلام مواجهة
عنيفة ، لبس الشيوعيون ثوب
المسلمين ، وقالوا : لا مانع من أن
يكون المسلم شيوعيا ، وأخذوا
يثيرون الشبه ضد الاسلام بلسان
المسلمين ، فمنهم من يتباكى على
الدعوة ويحمل رجالها أوزار
الانحرافات الفكرية المتطرفة ، وهم
الذين خلقوها ودبروها وتولوا
كبرها •

ومنهم المشكك في الأخذ بالسنة
والاحتجاج بها •

ومنهم من يتحدى مرويات
أبي هريرة •

السنة

ﷺ فقط»^(١).

وينقل السرخسى أن السلف كانوا يطلقون اسم السنة على طريقة أبى بكر وعمر - رضوان الله عليهما - وكانوا يأخذون البيعة على سنة العمرين، ويبيّن أن أصل هذا الإطلاق قوله: «عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى، عضوا عليها بالنواجذ»^(٢).

ولهذه الإطلاقات اختلف العلماء فى قولهم: «من السنة كذا» فقد يحمل هذا القول على سنة الرسول ﷺ، وقد يكون مقصودا به من بعده من السلف الصالح - رضوان الله عليهم - وخاصة الصحابة^(٣).

وقد تُطلق السنة ويراد بها عمل الصحابة - رضوان الله عليهم - أو التابعين، سواء كان ذلك مأخوذاً من الكتاب أو من سنة رسول الله ﷺ، أو من اجتهادهم، وقد ساغ هذا لأن عملهم أتباع لسنة ثبتت عندهم لم تنقل إلينا، أو اجتهاد مجتمّع عليه منهم أو من الخلفاء^(٤).

وهذه الإطلاقات إنما ترجع فى حقيقتها إلى المعنى الأول، وهو ما جاء عن رسول الله ﷺ أو ما يتعلق به، لأن ما يعمله الصحابة هو ما تعلموه من رسول الله ﷺ، أو اجتهاد منهم على ما تعلموه منه ﷺ.

وهناك خطأ من بعض المستشرقين أمثال يوسف شاخنت، وهو أنه اعتبر هذه الإطلاقات معناها التسوية بين ما هو عن رسول الله ﷺ وما هو عن الصحابة^(٥).

لغة: الطريقة، وسنة الله: حكمه فى خليقته^(٦).

وأهم إطلاقاتها هو السيرة الحسنة أو القبيحة^(٧).

وفى الحديث النبوى الكريم الذى رواه مسلم: «من سن فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها، وأجر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء»^(٨).

واصطلاحاً: يراد بها عمل رسول الله ﷺ وطريقته، فقد روى البخارى فى صحيحه حديث ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه فى قصته مع الحجاج حين قال له: «إن كنت تريد السنة فهجر بالصلاة». قال ابن شهاب: فقلت لسالم: أفعله رسول الله ﷺ؟ قال: وهل يعنون بذلك إلا سنته! ويعلق السيوطى على هذا بقوله: فنقل سالم - وهو أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة وأحد الحفاظ من التابعين - عن الصحابة أنهم إذا أطلقوا السنة لا يريدون بذلك إلا سنة النبى ﷺ^(٩).

وقد أطلقها عمر ﷺ، وذكرها ابن عباس، وعمر بن العاص، وعائشة - رضوان الله عليهم - وأرادوا بها سنة رسول الله ﷺ. ولهذا قال الشافعى، رحمه الله: «مطلق السنة و... رسول الله

٢٧] . وقال الإمام المجتهد أبو عمرو الأوزاعي المتوفى ١٥٧هـ : الكتاب أحوج إلى السنة من السنة إلى الكتاب [المصدر السابق] ، يعني أن القرآن الكريم بأمرس الحاجة إلى السنة - وكلاهما وحي عن الله سبحانه وتعالى - في كشف القناع عن مفاهيمه السنوية المشكلة ومحتوياته السامية الصعبة ، لأن حقائق القرآن الكريم بحار زاخرة تضل عقول الخليقة في غمارها وعبابها دون أن تنتهي إلى ساحلها ، فبدون استمداد من السنة لا يمكن لسفائن العقول الإنسانية القاصرة السباحة في تلك البحار المحيطة التي لا تنزف ، ويستحيل للعلماء - ولو كانوا من الأفاضل الأعلام - الغوص في غمارها وإخراج اللآلي الفاخرة من أعماقها وأغوارها .

فصفوة الكلام ان القرآن الكريم كتاب في مجال العلم والمعرفة ، وحياة رسولنا الأعظم - ﷺ - كتاب في ساحة العمل والتمرين ، وإلى ذلك إيماء لطيف في قول عائشة - رضي الله تعالى عنها - كما في صحيح مسلم : كان خلقه القرآن الكريم ، فعلياً أن ندرس هذين الكتابين دراسة فحص وإتقان و نطبقهما على حياتنا الفردية و الاجتماعية كل التطبيق ، هذا ، ونتحف القراء الكرام فيما يلي ببضع آيات من القرآن الكريم ، كل واحدة منها يتحدث عن حجية الحديث والسنة في الدين الإسلامي الخالد بكل صراحة و وضوح .

أدلة صريحة على حجية الحديث من القرآن الكريم :

١- قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ [سورة الأحزاب ، الآية : ٢٦] في هذه الآية الكريمة قد جعل الله سبحانه وتعالى قبول القضاة لزاماً للإيمان و واجباً على المؤمنين ، قضاء الله وقضاء رسوله - ﷺ - ، ثم جعل عصيان رسول الله

دراسات في السنة :

السنة ومكانتها في ضوء القرآن الكريم

الأستاذ محمد جنيد الجاتكافي

KASIM 1998

مُعيد قسم التخصص في علوم الحديث الجامعة الإسلامية بابو نذر ، هيتا فوج - بنغلاديش

بها لا شك فيه أن علم القرآن الكريم إن كان له اعتبار روح في العلوم الإسلامية فعلم السنة النبوية له اعتبار وتين فيها ، يزودها هذا الوتين بوسائل الحياة الناضرة الصابحة بتوصيل الدم الحار النضير إلى جميع أشلائها دوماً ، فالسنة النبوية الشريفة المطهرة هي الوحي الباطن عن الله سبحانه وتعالى والمصدر الثاني للدين الإسلامي الخالد ، والتالي لكتاب الله الكريم في التشريع الإسلامي ، تُستنتج منها العقائد والأخلاق والأحكام من العبادات والمعاملات والعقوبات وما إلى ذلك من السياسة والاقتصاد ، التي هي معنى الدين الإسلامي ومغزاه ، كما أنها شارحة للقرآن الكريم وكاشفة عن حقائقه الغامضة المعضلة ورموزه الغمورة المتشابكة ومضمراته المتنوعة العويصة بحيث لم يبق بعد ذلك أي سبيل لأهل الغي والضلال من المستشرقين والملاحدين ومن حذا حذوهم إلى إثارة عجاجة الأوهام الخاطئة والشكوك الكاذبة والتحريفات الزائفة والأراجيف المزورة ، حول هذا الكتاب السماوي الخالد الكريم ، فلو لا السنة لقال من شاء في القرآن ما شاء ، وفتحت أبواب الإلحاد ولم يغلّق منها باب أبداً .

وما أصدق ما قال الإمام أبو حنيفة النعمان - رحمه الله تعالى - : لو لا السنة لما فهم أحد منا القرآن [الميزان للشعراني : ص/٥٢] ، وقال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - : جميع ما تقوله الأئمة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن الكريم [التعليق الصبيح للشيخ إدريس الكاندهلوي :

25 OCAK 1995

Sunnah
52-961353
'Abd al-Latif, 'Abd al-Mawjūd Muhammad.
(Sunnah al-Nabawiyah bayna du'at
al-fitnah wa-ad'iyā' al-'ilm)
السنة النبوية بين دعاء الفتنة
وإدعاء العلم / عبد الموجود محمد عبد
اللطيف. -- الطبعة 2، مزيدة ومنقحة. --
القاهرة: ع.م.م. عبد اللطيف، 1991.
271 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references (p. 241-260).
£E7.00
Muhammad, Prophet, d. 632
Egy-Islam.

M. Sagnulata

25 OCAK 2009

378 Sunnet
DUDERIJA, Adis. Toward a methodology of
understanding the nature and scope of the concept of
the Sunnah. *Arab Law Quarterly*, 21 iii (2007)
pp.269-280.

السنة
Sunnet

199 الهادي الى موضوعات نهج البلاغة

05 NISAN 1995

298

969

3 | 8
1 | 1
13 | 19

Shah

SUNNET

21 ARA 2008

167 Sunnet
DUDERIJA, Adis. Neo-traditional Salafi Qur'an-Sunnah
hermeneutic and the construction of a normative
muslimah image. *Hawwa: Journal of Women of the
Middle East and the Islamic World*, 5 ii-iii (2007)
pp.289-323.

Sunnet

118 MART 1991

Recep Getintas.
Hz. Peygamberin beyan ve uygulamalari
dogrultusunda Sunnetin sindelileri:
Era On. P. Yolu Yolu kis. tem. 1990

297.542
SHA-Q Shah, Sayyid Ya'qub
IRCIKA
SUNNET
(Qawanin Islami ki nifadh ka mas'ala Quran
sunnat ki rushani mi)
توانين اسلامي كي نفاذ كا مسئلة : قرآن
و سنت كي روشني مي / تاليف سيد يعقوب شاه
-- لاهور : ادارة ثقافت اسلاميه 1991.
xxx, 336 p. ; 21,5 cm.
Text in Urdu
Includes bibliographical references
1. Figh I. Author (Arabic) II. Title
III. Title (Arabic)
8304

25 OCAK 2009

368 Sunnet
ALI, Kecia. "The best of you will not strike": al-Shafi'i
on Qur'an, Sunnah, and wife-beating. *Comparative
Islamic Studies*, 2 ii / 2006 (2008) pp.143-155.

IRCIKA
SUNNET
1006
52-962765
Sunnet
Sunnet
Sunnet
'Ali Hasan.
(Badrūth fī ma'ālin al-kuff
al-īmān min al-sunnah wa-al-qur'ān)
بحوث في معالم السنن والاسمان من
السنة والقرآن / علي حسن شاه. --
بيروت : دار الاسلاميه. 1992.
735 p. ; 25 cm.
Includes bibliographical
references (p. 721).
\$13.00 (U.S.)
Koran
IAS-Islam.

SUNNET

ibn Taymiyye, *Sihat-i Mustahim*, 13

297.541 - 1522

Sunnet

ibn Taymiyye, *Mecmûs Fetâvâ*,
C.IV, s. 399 - 400

297.55
TEY.M

SUNNET

Zeydan, el-Meshal, s. 180 - 195

Beirut - 1982

Kitab ve sunnet

ibn Taymiyye, *Mecmûs Fetâvâ*,

C.III, s. 278 - 292

297.55/TEY.M

SUNNET

SCHUON, F. Remarks on the Sunnah. Stud.
comp. relig. 6(1972), pp. 194-199.

Sunnet hakkında elvâsıl -
celis

2422 ZIRKER, H. Tradition im Islam: eine
Würdigung aus christlich theologischem
Interesse. *Katros*, 28 (1986) pp.75-97

199 ARALIK 1992

SUNNET

Al.14

-ittiba

المسودة
آل تيمية

- 09

923

SUNNET

Rahih

- edille

المجلد
ابن تيمية
19

209

2322 SCHUON, F. Remarques sur la Sounna.
Sunnet Etudes Traditionnelles, 74 (1973)
pp.193-199.

6 OCAK 1993

11 KASIM 1993

SUNNET

84-960621

Masir, Sayyid Ahmad Ramadân, d. 1975.
(Sunnah ma'a al-Qur'ân)

السنة مع القرآن / تأليف سيد احمد رمضان
المسير؛ تحقيق وتقديم محمد سيد احمد المسير
- الطبعة 1 - 1983 [Egypt : s.n.],
[Cairo] : دار الطباعة المحمدية
213 p. ; 24 cm.

Includes bibliographical references.

£E1.50

On the Koran and Hadith.

Egy-Islam.

-Sunnet

92-963276

Sunayyan, Ahmad 'Abd al-Rahmân.
(Saḥā'if al-sahābah wa-taḥwīn
al-sunnah al-kabawiyah al-musharrafah)
مخاض المحابة وتدوين السنة النبوية
المشرقة / إعداد احمد عبد الرحمن
الصويان؛ مراجعة سعدى الهاشمي.
سفر الدمام. - الطبعة 1. --
[Saudi Arabia : s.n.], 1990

276 p. : ill. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references (p. 259-271).

15 riyals

Muhammad, Prophet. d. 632

AP-Islam.

08 OCAK 1993

SUNNET

1233 ASLAM, Muhammad. A note on the psychological analysis of religious experience in the light of a tradition of the Prophet. IC 8 (1934), pp. 387-392

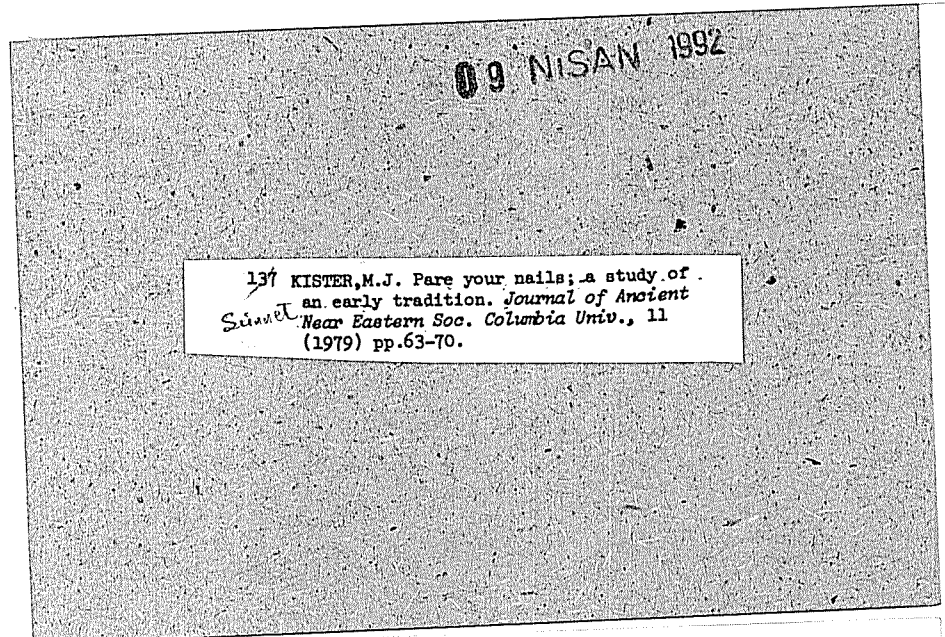
SUNNET

Fikih

- Kurana ziyade pehirmesi
العلم الموثوق
ابو القاسم
ص 26 - 27

Peygamberin bu sunneti
uypinda dini deneyiminin
psikolojik tahlihi uzerine
bu not

934



"SUNNET"

Peygamberi sunnetin merkeri (originini)

Jaynboll, "Muslim Tradition", s. 30-39

SUNNET

Fikih

- Haber ahadda ravinin
fakih olmasi
الاجوبة الفاضلة
اللائقوى
ص 91 - 92

924

1249 Fück, J. Die Rolle des Traditionalismus im Islam. ZDMG 93 (1939), pp. 1-32

SUNNET
BEAHDINI

Islamda Sunnetin Rolu

SUNNET

KHAYEF, Shaikh Aly al-. Sunna's role in expanding Islamic rules, and the refutation of suspensions cast at their authenticity or transmission. 3rd Conf. Acad. Isl. Research, 1966, pp. 29-63

bu lam kural karnu
gelismesinde sunnetin roli
ve hadith dafnuhuna ve q
ah tamlmalar diyinde
siyhetini cerh edilme

(115) مرسى، عبد الباسط السيد.
الاصول في دراسة سنة الرسول: بحوث في قضايا اساسية /
عبد الباسط السيد مرسى. - ط 1. - القاهرة: مكتبة الدعوة للطبع
والنشر والتوزيع، 1999.
270 ص 24 سم.
يشتمل على ارجاعات بيلوجرافية (ص 265 - 268)
977-5566-38-X
251.12
تدمك
ب 86517-86516

12 9 ARAK 2006

HDS

Sunnat

Alhus, Ruhul Meani, IV, 65
DIA Ktp 297-211
ALL - R

- تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها
سليمان الندوي. - القاهرة: المطبة السلفية، 1377 هـ، ص 51
يليه منظومة: الهدى في اتباع سنة المصطفى/المحمد سعيد صفر
المدني (ت 1194 هـ)
- Sunnet (181483)

26161 AL-BASIT, B. "The Sunnah and its effect on legislation." (In Arabic) *al-'Arabi* no. 132 (N '69) 21-3.

SUNNET

Y9-961908

Jāmi', Muḥammad Amān ibn 'Alī. (Manzilat al-sunnah fī al-tashrī' al-Islāmī) / مؤتملة السنة في التشريع الإسلامي / كتاب محمد المان بن علي التاشري راجع الجبار القوياني. - الطبعة 1. المكتبة: القاهرة؛ المطبعة: دار حراء للطباعة، 1409 [1988 or 1989 i.e. 1989].

43 p. ; 23 cm. Includes bibliographical references. \$E1.00 Egy-Islamic Law.

30 NISAN 1993

SUNNET

تجزئة كمنهجية لباراك

Mustafa Sa'id, *Eserül-İhtilaf*, 19

4796 ROBSON, J. Al-Ghazālī and the Sunna. *MW* 45 (1955), pp. 324-333

Gazali Sunnet (FKH)

Al Gazali u sunna

Sunnet (FKH)

982 YUSUF, S. M. The Sunnah—its transmission, development and revision. *IC* 37 (1963), pp. 271-282

Sunnet - nakli, gelişimi ve tashih'i

SUNNET / MERVETI, MUHAMMED G. NASHR 89-962705

Narvazī, Muḥammad ibn Naṣr, 817 or 18-906.

(Sunnah) / السنة / تأليف محمد بن نصر المروزي؛ خرج لأحاديثه وعلق عليه أبو محمد سالم بن أحمد السلفي. - الطبعة 1. بيروت، لبنان: مؤسسة الخشب الشامية، 1988.

152 p. ; 24 cm.

Title page partially vocalized. Includes bibliographical references and indexes. \$3.00 (U.S.) IAS-Islam.

6686. Maqdisī, Ḍiyā'-ad-Dīn Muḥammad Ibn-'Abd-al-Wāhid al-Ittibā' as-sunan wa'ḡtināb al-bida' / taṣnīf Ḍiyā'-ad-Dīn Abī-'Abdallāh Muḥammad Ibn-'Abd-al-Wāhid al-Maqdisī. Dirāṣa wa-taḥqīq Muḥammad Badr-ad-Dīn al-Qahwāgī... - Ṭab'a 1. - Dimaṣq [u. a.] : Dār Ibn-Kaṭīr, 1987 = 1407 h. - 93 S. - (Nuṣūṣ turāḡīya : 2) Inhalt: Gegen eine d. Sunna widersprechende Erneuerung d. Islam. - Verf.: 1174 - 1245. - In arab. Schrift, arab. 7 E 6297

06 MART 1994

181483 Sunnet

Bilal GÖK

Felsefe ve Din Bilimleri

Dinler Tarihi

Yüksek Lisans Tez Dönemi

Mücevvelik, Hıristiyanlık ve İslamiyetin Sunnet Anlayışı

Danışmanı: Doç.Dr. Harun GÜNGÖR

Erciyes Üniversitesi İlahiyat Fakültesi (Tarihsiz).

06 HAZİRAN 1996

Hadis

SUNNET

GURAYA, Muhammad Yousuf. The concept of Sunnah: a historical study. *Islamic stud.* 11(1972), pp. 13-44.

Sunnet kavramı ve Tarihi bir inceleme

14219 YUSUF, S. M. "The Sunnah: its place in Islam." *Islamic Studies*, 1, no. 4 (D'62) 41-50.

Sunnet (Hadisler) / 1254. Bannā, Ḥasan Ibn-Aḥmad al-: Naẓarāt fī 's-sunna / Ḥasan al-Bannā. Taḥqīq Ḥigāzī Ibrāhīm 'Abd-al-Maḡīd Turayā. - Al-Qāhira : Dār at-Tauzī' wa'n-Naṣr al-Islāmīya, 1988. In arab. Schr., arab. 34 A 19165

SUNNET

Sünnet ve Tacirî
Sünneti müellifleri'nin kâhden vacibi terketmesi gibi
Sünnetin olu
C.I.
İbn Abidin, s. 103, C.II - s. 166

10 EKİM 1993

SUNNET 85-961890
Abū Zahw, Muhammad Muhammad.
(Makānat al-sunnah fī al-Islām)
مكاتب السنة في الإسلام / محمد محمد
أبو زهو - الطبعة 1 - بيروت
إيمان : دار الكتاب العربي، 1984.
140 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical references.
\$4.50 (U.S.)
(1. Hadith)
Acquired only for IG.

USUC - Frank
KİTAP
SUNNET 393
1945
HASAN, Ahmad
The sources of Islamic law.
Islamic stud. 7 (1968), pp. 165-184
İslam hukukunun
kaynakları.

Sünnet
العيلي، سعيد .
من لآلئ السنة / سعيد العيلي :
الغلاف لمجدى حجازى . - القاهرة :
أخبار اليوم ، قطاع الثقافة ، [1998]
200 ص ؛ 20 سم .
تدمك 9 - 0710 - 08 - 977 :
600 ق م .
ب 8308 - 83079
27 AGUSTOS 2004

HAN 1996
278 - بلوزير، مريم محمد .
السنة ووضعها في التشريع الاسلامي . مكة المكرمة : جامعة أم القرى ، كلية الشريعة
(181483) والدراسات الاسلامية ، 1403 هـ . ماجستير .
إشراف : الدكتور عبد العظيم جودة فياض .

28 HAZIRAN 1995
3034. Sāyih, Ahmad 'Abd-ar-Rahīm as: As-Sulūk 'inda
'l-Hakīm at-Tirmidī wa-maṣādiruhū min as-sunna / bi-qa-
lam Ahmad 'Abd-ar-Rahīm as-Sāyih. - Tab'a 1. - Al-Qāhira
ra : Dār as-Salām li'l-Tibā'a wa'n-Naṣr wa'l-Tauzī', 1988 = SUNNET
1408 h. - 240 S.
Inhalt: D. Ethik bei at-Tirmidī (835 - 932) u. ihre Grund-
lagen in d. Sunna. - In arab. Schrift, arab. 26 A 19547

SUNNET
- Namazın Sünnetleri
- Sünneti Ayn ve Kifay
- Vacibe, Halk olunan
İbn Abidin, c.I - s. 472, 538, c.II - s. 178, c.III

SUNNET
Abdul-Kerim el-Hatib, Baibul-ictihad, 25

İBİN
2041 SPIRO, J., et SERRES, S. L'histoire
de Joseph selon la tradition musulmane.
Revue Tunisienne, 1907, pp. 420-425 . Sünnet
İslam sünnetine (gelenekine)
psr Joseph Tarkhi

SUNNET

Tahyiyul Ahalim, el-Usulul-Amme, 119

15 HAZİRAN 1993

« من بلاغة السنة » للدكتور محمد بيلو أحمد أبو بكر، القاهرة ١٩٧٩.

BELİĞAT
SUNNET

16 MAYIS 1995

5035. Tabāṭabā'ī, Muḥammad Ḥusain aṭ: Sunan an-Nabiy / ta'liif Muḥammad Ḥusain aṭ-Ṭabāṭabā'ī. - Ṭab'a 1. - Bairūt: Mu'assasat al-Balāg. 1988 = 1409 h. - 270 S. Inhalt: Islam.-schitt. Überlieferungen; Verf.: 1903 - 1983. - In arab. Schrift, arab. 29 A 18881

09 EKİM 1993

صادق رشاد، علی اکبر. "واژه سنت". اعتصام، ش 21 (دی 1362): ص 30-32. 1778 SUNNET

SUNNET

- Tercih

فکله

الدعوة الناضلة
اللتوى

ص 200

924

SUNNET

- Kitap karesindeki durumu

فکله

اعلام الموقفين
ابو الفتح

FM 15

734

Sunnet

FEH

IF 3115

Ahmed b. Idris
- Ruhu's-sunne

3 SUBAT 1993

16 ARALIK 1993

2754

SUNNET
- HADIS

NASR, Seyyed Hossein. Sunnah and Hadith. Islamic spirituality: foundations. Ed. Seyyed Hossein Nasr. London: Routledge & Kegan Paul, 1987; rp. SCM Press, 1989 (World Spirituality: an Encyclopedic History of the Religious Quest, 19) pp.97-110.

SUNNET

- fi'l-lis-karim
(Eigari)

فکله

المختار
الغزالي

ص 224 - 225

899

10 HAZİRAN 1996

276 - الأشقر، محمد سليمان
Sunnat - أفعال الرسول. الزرقاء (الأردن) : مؤسسة الزرقاء، ١٩٨٧ م.
(181483)

SUNNET

- Peygamberimizin fiili

فکله

المودة
ان تسمية

174 - 175

صادق رشاد، علی اکبر. "واژه سنت". اعتصام، ش 24 (فروردین 1363): ص 60-62. 1776 SUNNET

09 EKİM 1993

سنت های تاریخ با بررسی آیات قرآن

923

Sünnet (Ebu Zer el-Hervi)

İbn Teymiyye, mecmûu Fetâvâ,
c.V, s. 24

297.55
TEY.M

Sünnet

Nedvetul-İmam mahlu, 148-155.

D. Baş: 6183

"SÜNNET"

FKH

el-Muslîmîl-Mu'asır, c. I, Sayı 1, s. 23 vd.

SÜNNET

الحزب

السنة
20/1, 89, 127, 128, 133, 144

297.47
KAM.UM

~~20/1 89~~

~~242~~

٩٠٧ ض الضويحي ، ضويحي بن عبد الله بن محمد
Sünnet العلاقة بين الكتاب والسنة عند الأصوليين :
(181483) دراسة نظرية تطبيقية / اعداد ضويحي بن عبد الله بن
محمد الضويحي ؛ اشراف فهد بن محمد السدحان .-
الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، كلية
الشرعية ، قسم أصول الفقه ، ١٤١٤هـ ، ١٩٩٣م .

٢ مج (٦٠٣ ورقة) ٣٠٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة الامام محمد بن
سعود الاسلامية ، ١٤١٤هـ .
١ . اصول الفقه ٢ . القرآن - مباحث عامة
٣ . السنة ١ . السدحان ، فهد بن محمد فهد ، مشرف

ب . العنوان
06 OCAK 1999

"SÜNNET"

922.9762

MUH.A

M. el-Emin, "A'yanu's-Sira", I, 104, 111

"SÜNNET"

FKH

el-Muslîmîl-Mu'asır, c. II, Sayı 13, s. 57 vd

Sünnet

(Şia isnaaşeriyi'nde)

Hossein Modarresi
Rationalism and traditionalism...

s. 141

Şia paşeriyi'nde

181483 SÜNNET
- HADIS

3703279

الجوي (أبو اليقظان
عظيمة)
- مباحث في تدوين السنة المطهرة / أبو اليقظان عظمة
الجوي بغداد : [د . ن .] [د . ت .] [القاهرة :
المطبعة العربية الحديثة] [40 0² g . 3098
248p . 25cm . -

"Ma'bāhīt fī tadwīn al-Sunna al-muṭahhara".
- Bch.int.7195-75. -Bp.

Hadith (Sciences du).

[54]

الجوي (أبو اليقظان عظمة) (Abū al-Yuqẓān 'Aṭīya)
مباحث في تدوين السنة المطهرة . أبو اليقظان عظمة الجوي . . .
- Bagdad, al-Matba'a al-ʿArabīya al-Hadīṭa,
1972. - 2. - 8, 248p. [AAA III 6056]
(Ma'bāhīt fī tadwīn al-Sunna al-muṭahhara)

D. 92012

212.10 KAM.UM

NISAN 1995

30 NISAN 1995

181483 SUNNET
الشيخ زكي الدين شعبان - بيان الكتاب للأحكام الشرعية
أستاذ - بيان الكتاب للأحكام الشرعية
دليل البحوث (1977-1978) جامة هيئ النفس، القاهرة 1977 والحاجة إلى السنة في هذا البيان

Sünnet

(Fikih)

- Ahad haberleri güvenirliği
 - mertebeleri ve sıratları
- ابو زهرة، الإمام زيد
s. 378-383.

Sünnet

Ibn Teymiyye, Mecmûa Fetâvâ,
C. IV, s. 107

297-55
TEY. M

SUNNET

Fikih Sünnet - s. 31

Abdülkâdir, Ef'âlür-Rasûl

ESCHM. H. 12. 1. 1. 1.

Sünnet

00974 SANNEH, L.O. The Muslim view of man
its basis in the Qur'an, doctrine and tradition.
Ghana bull. theol. 4 ix (1975) pp. 37-56.

Abdülkâdir, Ef'âlür-Rasûl
Sünnet



مجلة كلية العلوم الإسلامية

مجلة إسلامية . ثقافية . تصدر سنوياً

العدد الثالث

1986-1396

تصدر عن كلية الدعوة الإسلامية
الجامعية العربية الليبية الشغية الإسلامية - طرابلس



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا

بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ

إِلِ عِمْرَانَ « ١٦٩ »



تمهيد

ينقلنا الجزء الثاني من كتاب (دراسات محمدية) - وإلى حد ما - إلى غمرة
العوامل الشعبية والدينية ذات الأهمية البالغة في التطور التاريخي للإسلام .

والجزء الأكبر من الدراسات التالية يظهر في هذا الجزء لأول مرة ، باستثناء
بضع دراسات سبق نشرها ، مثل : « تعظيم الأولياء في الإسلام Veneration of
Saints in Islam » ، والتي كانت في الأصل مقالة كتبها بالفرنسية تحت عنوان :
(Le culte des Saints chez les Musulmans)

وقد نشرت أولاً في مجلة تاريخ الأديان : Revue de l'histoire des religions, II, :
PP. 257-351. وقد ضُمَّت إلى هذا الكتاب في شكل منقح كلياً .

وبصرف النظر عن كثير من الحذف ، فإن بعض المواضيع قد زوّدت بمواد أكثر
شمولاً ، بينما كانت المواضيع الأخرى جديدة إلى حد كبير .

والذي رقم (2) هو بعينه المقالة التي نشرتها في المجلة الأنفة الذكر . XVIII
Influences chrétiennes dans la littérature) : PP . 180 - 199 تحت عنوان :

(religiruse de L'islam) وقد شرع في طبع هذا الجزء مع صدور القسم الثاني من
كتاب فلهاوزن Skizzen und Vorarbeiten الأمر الذي لم ييسر لي الانتفاع بنتائج
ذلك الكتاب لاسيما في الفصول الأولى من دراسة « الحديث » . وفي هذا المقام أود أن
أشير إلى أن الصفحة (70) من كتاب فلهاوزن ذات صلة بالصفحتين (26) ،
(27) من الجزء الثاني من فهرست برلين الشامل الذي وضعه الفرت Ahlwardt الذي
يمكن أن يعدّ بحق أكبر ذخيرة للتاريخ الأدبي للحديث النبوي ، وهذا لم يتوفر لي إلا
قبل تسليم المخطوط بوقت قليل ، أي في اللحظة الأخيرة .

أما عن المخطوطات التي رجعت إليها عند كتابة هذا الجزء ، فأليك بياناً
مفصلاً عنها :

- كتاب السير الكبير ، للشيباني . مع شرح للسرخسي . (مخطوط ليدن)
فارنر رقم 373 ، ولكن لسوء الحظ لا يمكن التعرف على أصل الكتاب من الشرح
الموضوع عليه في المخطوطة المذكورة ، والحال نفسه مع مخطوطة فيينا⁽¹⁾ .

(1) [كتاب السير الكبير مع شرح السرخسي . نشر في حيدر اباد سنة 1335 - 1336 هـ] .

الإهداء

إلى عزيزي

أوجست ملكر

إعترافاً بالصدافة الحقة

Makale " HAOIS " posetindedir.

تنويهات

- الموامش الموضوعية بين حاصرتين [إضافات من صنع الدكتور سترن أحد مترجمي الكتاب من
الألمانية إلى الإنجليزية . وباقي الموامش لجولد تسيهر نفسه .

- التعليقات المسبوقة بنجمة * (. . .) هكذا ، هي من عند المترجم إلى العربية .

- سالك جولد تسيهر في ذكر مصادره - التي لم يشر إليها في التمهيد - مسلطاً عجيباً لا يمت إلى المنهج
العلمي بصله . فهو تارة يشير إلى المؤلف دون ذكر اسم الكتاب كأن يقول : « ابن قتيبة ص (١٠٠) » . فلا

نكاد نعرف أي كتاب لابن قتيبة يعني ، ثم بمشقة نكتشف أنه يريد كتابه (المعارف) مثلاً .

وتارة أخرى يشير إلى الكتاب دون ذكر اسم مؤلفه ، كأن يقول : « التوضيح ص ٣٠٠ » . فلا تدري
لن التوضيح هذا وفي أي موضوع هو . وبعد لأي نكتشف أنه حاشية في أصول الفقه لصدر الشريعة ،

الأم الذي أرهقني في تخريج نصوصه .

وهو فضلاً عن ذلك يرجع إلى طبعات قديمة نافذة اصطرقتني إلى رد تلك الإحالات إلى مواطنها في
طبقات أخرى متداولة ، إلا إذا أعيتني الحيلة فأبقى على ما ذكر .

ثم أنه قد يضي إلى أبعاد من ذلك فيكتفي بكنية المؤلف ورقم الصفحة ، كأن يقول : « انظر - أبو
المحاسن ص ٢١١ » . فلا تعرف من أبو المحاسن هذا ، أهو التواقجي مثلاً أم ابن تغري بردي ؟ ولا ما هو

كتاب أبي المحاسن هذا ؟

- المصادر غير العربية أقيمت على الإحالات إليها كما هي .

- نقلت الموامش إلى آخر كل فصل بما يتلائم مع طبيعة المجلة المنشور فيها الكتاب .

- التصلية على النبي زيادة من عندي .

موضوعي، فاذا رأيت جماهير الشعب ان عملية تنظيم السلطات فيها ما يمس قواعد الشريعة فعليها واجب التحرك لابداء رأيها على ضوء الشريعة الإسلامية، ويترتب على هذا المبدأ نتيجة قانونية مؤداها بطلان وعدم شرعية أي قانون أو نظام يصدر من أجل عملية تنظيم السلطات أو انشائها على خلاف هذه القاعدة.

هـ - تحديد مصادر الأحكام الدستورية في الشريعة الإسلامية:

أ - القرآن الكريم:

هو المصدر الأول لكافة الأحكام الشرعية بمختلف أنواعها بما فيها القانون الدستوري، ويلاحظ في هذا المجال ان القرآن الكريم لم يتعرض للتفصيلات التي تنظم عملية انشاء السلطات وتنظيمها، لكون عملية التفصيلات الجزئية تختلف من مكان إلى مكان آخر، ومن زمان إلى زمان آخر، وبذلك يكون أسلوب القرآن الكريم في التشريع قد فتح الباب للتيسير على الفقهاء والمشرعين لاستنباط التفصيلات التي تلائم كل زمان ومكان على ضوء الخطوط العامة للشريعة الإسلامية، فعملية تفصيل ما لا يتغير، واجمال وإيجاز ما يتغير، احدى الضرورات التي تقتضي بها ويتطلبها خلود الشريعة ودوامها^(١)، وملاءمتها لكل زمان ومكان، ويلاحظ في صدد التشريع القرآني ان بيانه للأحكام لم يكن على طريقة وأسلوب القوانين الوضعية، بذكر الأوامر والنواهي بصورة جافة ومجردة، بل يلاحظ في بيان الأحكام انها مصحوبة بمعاني الترهيب والترغيب والتغلغل في عمق النفس البشرية، لتخلق بذلك الهيبة والارتياح والاحساس بالمصلحة الشخصية والمصلحة العامة، فهناك الخوف من غضب الله، والاطمئنان إلى رضاه، والطمع في ثوابه، وخلق الوازع الديني الذاتي هو الذي يخلق الوازع الديني العام، وهو الذي يسهل عملية القناعة بالقوانين والحرص على تطبيقها من الناحية الزمنية.

ب - السنة: Sünnet

السنة لغة هي الطريقة المعتادة، وقد اقتبس هذا اللفظ علماء الإسلام

(١) محمود شلتوت: الإسلام عقيدة وشريعة ص (٤١٧).



تأصيل وتنظيم السلطة

في
التشريعات الوضعية والشريعة الإسلامية
دراسة مقارنة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi	
Yıl	8126
İsnif No.	347.22 KEY-T

جدي زريد الكيلاني

Terazi
A-Yöcel



المؤتمر العاشر
لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
صفر ١٤٠٦ هـ - نوفمبر ١٩٨٥ م

Kud: 181483

Sünnet (Sud.)

بحوث

في

السيرة والسنة النبوية الشريفة

~~181483~~
~~(181483)~~

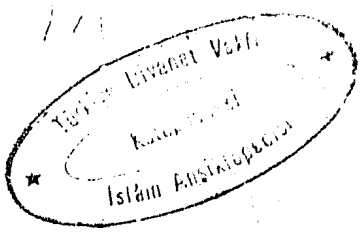
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş	21891
Tasnif No:	297.3 MAH. B

السُّنَّةُ الشَّرِيفَةُ

ومكانتها في الإسلام

بقلم فضيلة الإمام الأكبر
عبد الحلیم محمود شیخ الأزهر - سابقاً

12 TEMMUZ 1985



المدخل إلى توثيق السنة

وبيان مكانتها في بناء المجتمع الإسلامي

الأستاذ فوزي

كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

Türkiye İslam Konseyi

1971

6577

2513

11111

الطبعة الأولى

١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م

الناشر

مؤسسة الخانجي بمصر

08 MAYIS 1997

- ١٨٩ -

بينه من هذا، عندك، حديث ترويه عن رجل، عن رجل آخر، أو حديثان، أو ثلاثة، حتى تبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد أوجدتكم ومن ذهب مذهبك لا تبرؤن أحداً لقيتموه وقدمتموه في الصدق والحفظ، ولا أحداً ممن لقيتم من أن يفلط، وينسى، ويختلي، في حديثه، بل وجدتمكم تقولون لغير واحد منهم خطأ فلان في حديث كذا، وفلان في حديث كذا... أفيجوز أن يفرق بين شيء من أحكام القرآن، وظاهره واحد عند من سمعه بخبر من هو كما وصفتم، وتقيمون أخبارهم مقام كتاب الله، وأنتم تعطون بها، وتمنعون بها؟^(١)

فدعوهم - كما ترى من هذا النص ترتكز على المزاعم الآتية:

١ - أن القرآن نزل بلسان عربي يفهمه من عرف العربية، وتفقه فيها، وقد ورد إلينا وروداً قطعياً، لا شك فيه، فلا حاجة إلى السنة كي تبينه.

٢ - أن الله تعالى قد نص في كتابه العزيز على أنه قد حوى كل شيء، وفيه «تبيان لكل شيء».

٣ - أن السنة قد وردت وروداً ظنياً؛ لأنها نقلت عن طريق الرواة، الذين يخطئون وينسون ويكذبون. فالرواية باطلة، وما نقله باطل، لا يصح الاحتجاج به.

٤ - كيف نسوى بين القرآن الكريم الذي ورد وروداً قطعياً، والسنة التي وردت وروداً ظنياً، ونخصص بها عام الكتاب، أو نقيده مطلقه؟ وقد رد على هؤلاء كثير من العلماء، وطبيعي أن أهم ما يتجهون إليه

(١) الأم ٧ ص ٢٥٠.

- ١٨٨ -

نأخذ بما يردون، ونحكم به على كتاب الله عز وجل فنخصص به عامه، أو نقيده مطلقه، أو ننصل بمجمله، أو نوضح مبهمه.

ويضيفون إلى ذلك قولهم: إن الله تعالى قد نص في كتابه الكريم على أنه قد احوى على كل شيء، وفيه تبيان لكل شيء، وفي الأخذ بالسنة في التشريع، أو في غيره مناقضة صريحة لذلك.

وعلى الرغم من أنه - كما قلنا - من يطلع على قواعد المحدثين وأساليبهم في النقد والتوثيق، وعلى الفهم الصحيح لمعنى السنة من الكتاب الكريم - يدرك باطل ما يقول هؤلاء وزينه - فإن العلماء قد أرادوا أن يناقشوا هؤلاء القوم، وأن يزيلوا هذه الشبهة، وحتى لا يحرم المسلمون من فيض نور النبوة، بنشويش مثل هؤلاء، وحتى لا يحجبها عنا هذا النجار، الذي يثيرونه:

(١) السنة ومشكروها قديماً

مزاعمهم وشبههم:

وقد حكى الإمام الشافعي قول بعض هؤلاء مزاعمهم في كتابه الأم في باب «حكاية قول الطائفة التي ردت، الأخبار كلها»، يقول:

«قال لي قائل ينسب إلى العلم بمذهب أصحابه: أنت عربي، والقرآن نزل بلسان من أنت عنهم، وأنت أدرى بحفظه، وفيه لله فرائض أنزلها، لو شك فيها شك استتبهته، فإن تائب وإلا قتلته، وقد قال الله عز وجل في القرآن: «تبياناً لكل شيء»، فكيف جاز عند نفسك، أو لأحد في شيء فرضه الله أن يقول سره: الفرض فيه عام، ومرة الفرض فيه خاص... وكثير ما فرقت

587—Sunnats in Ablution.

Sunnats in ablution have been given in note 544. The Quran speaks about the main limbs to be washed. The washing of those limbs is compulsory. What is besides that is sunnat or practice of the Holy Prophet. The Quran says: O you who believe! when you rise up to prayer, wash your faces and your hands as far as the elbows, and wipe your heads and feet to the ankles, and if you are under an obligation to perform bath, then wash—5:69. Except these, every other thing which we do in wuzu is sunnat.

-0-

AL-HADIS

An English Translation & Commentary

OF

Mishkat-ul-Masabih

(Containing sayings, doings and teachings of the Holy Prophet and events before and after Resurrection)

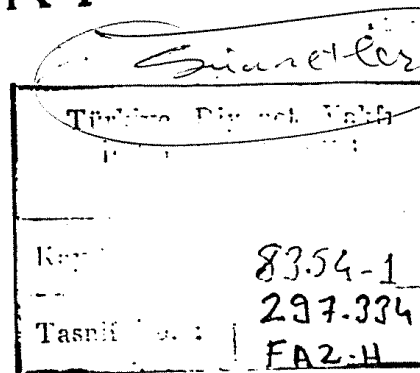
With

Suitable arrangements into Chapters and Sections

By

AL-HAJ MAULANA FAZLUL KARIM

BOOK I - Abdest



Malik Sirajuddin & Sons

Publishers, Lahore-8 (Pakistan)

Koru 693-700 sayfaları aramızdadır

90. Abu Hurairah reported that the Messenger of Allah said: When one of you wakes from his sleep, he shall not immerse his hand in any vessel till he has washed it thrice, because he does not know where his hand passed the night. —Agreed.

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ صلعم إذا استيقظ أحدكم من ليله فلا يغمس يده في الأناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده -

91. Abu Hurairah reported that the Messenger of Allah said: When one of you gets up from his sleep, he should make ablution and cleanse his nose thrice, because the devil passed the night in the interior of his nose.⁵⁸⁸ —Agreed.

(متفق عليه) عنه قال قال رسول الله ﷺ صلعم إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ ثلاثاً وثلاثين فإن الشيطان يبيت على خيشومه -

92. It was questioned to Abdullah-b-Zaid - b - A'sem—how did the Prophet make ablution? Then he called for ablution water and poured it upon his hands, washing each hand twice. Then he gurgled and washed his nose thrice. Afterwards he washed his face thrice and

(متفق عليه) قيل لعبد الله بن زيد بن عاصم كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ فدعا بوضوء فأفرغ على يديه فغسل يديه مرتين مرتين ثم بضمض واستنثر ثلاثاً ثم غسل وجهه

588. This makes the washing of nose sunnat in 'wuzu'.

محمد أحمد ورنيقة
دكتوراه دولة في الفلسفة

دكتوراه دولة في الفلسفة

ك-5
أحمد
Ahmed Bey



-Sünnet

السيد محمد رشيد رضا

أصل دعواته والاجتماعية والدينية

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٨٦ هـ - ١٩٨٦ م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	5450
Tasnif No. :	922.975 MHH

مؤسسة الرسالة
بيروت - شارع سوريا - بناية صدي وصالح
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٣١٩٦٩٢ من ب: ٧٤٦٠ برقياً: بيوشران



مؤسسة الرسالة

دار الإيمان

دار الإيمان: طرابلس - لبنان ص ب ٣٢٨ هاتف: ٦٢٨٥٨٢

ورشيد رضا ينتقد المتعصبين من الفريقين الذين يذهبون إلى تكفير مخالفيهم، ويتهممهم وأمثالهم بأنهم هم الذين فرقوا كلمة هذا الدين، وجعلوا أهله شيعاً حتى صار بأسهم بينهم شديداً، وظهر تخاذلهم أمام العدو الذي تمكن من نواصيهم، فذاقوا مرارة الخلاف^(١).

فهو ينتقد بعض أهل السنة والجماعة الذين يحكمون بكفر الشيعة، ويعتبرهم من المتعصبين الذين يسمون أنفسهم أهل السنة؛ لأن أهل السنة والجماعة أحرص على الجمع بين أهل القبلة منهم على التفريق.

ويتعجب رشيد رضا من بعض المتعصبين الهنود الذين كفروا الشيخ عبدالحق الأعظمي لأنه عبّر في خطبة له عن الشيعة بقوله: «إخواننا». فهذا يدل على تعصبهم المذموم وبعدهم عن روح الإسلام وتعاليمه. ويذكر لهم أنه يوجد في مصر من يتلفظ بهذه العبارة ويطلقها على اليهود أو النصارى دون أن يكفره أحد؛ لأنهم يعرفون أن الأخوة هنا أخوة إنسانية لا أخوة الدين.

فهؤلاء الغافلون يظنون أن الغلو في معاملة المخالف لمذهبهم من أسباب تأييد الإسلام وأهله، وخذلان الكفر وضربه، والبدعة وفرقتها. لكن هذا الغلو يغري كل ذي رأي أو مذهب أو دين بالتعصب فيه، والجمود عليه، والدفاع عنه من غير تبصر وتامل في كونه حقاً أم باطلاً، بل لمجرد مقاومة المخالفين. هذا الأمر، في رأي رشيد رضا، يؤدي إلى خسارة صاحب الحق من المختلفين؛ لأنه لولا الغلظة والغلو والتعصب لنظر كل فريق فيما عند المخالف نظرة الإنصاف والعدل التي تؤدي إلى انتشار الحق بين البشر سريعاً^(٢). «هؤلاء الشيوخ الغالون في التعصب على كل من يخالف آراءهم أو آراء شيوخهم في مذاهبهم، أعدى أعداء الجماعة والسنة، لأنهم أقدر من غيرهم على تفريق الكلمة، فهم يهدمون بناء الوحدة الإسلامية بشبهة تأييد المذاهب، ومن ورائهم المتفرنجون يهدمونه بشبهة تأييد الوطنية. فالهدم واقع على بناء الإسلام من داخله ومن خارجه،

(١) را: رضا، منار، مج ٤، ص ١١٧.

(٢) را: رضا، منار، مج ٨، ص ١١٦ - ١١٧.

(٥)

السنة والشيعة

يعلن رشيد رضا بأن الله سبحانه وتعالى قد شرع لعباده، على ألسنة جميع الرسل أن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه. لكن التفرق كان يحصل في كل أمة، الأمر الذي يؤدي إلى زوال هدف الدين الأسمى ألا وهو الاجتماع والاتلاف. ولما شرع الله للبشرية آخر الأديان، وهو الدين العام، شدد فيه التنفير من التنازع والتفرق والاختلاف، وندب إلى الاعتصام والاتحاد والاجتماع، وقال لخاتم النبيين: «إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء» [١٥٩:٦].

ومع ذلك فقد وقع الخلاف في هذه الأمة، وكثرت فيها المذاهب، وصار لكل فريق أنصار يخالفون الآخرين ويطعنون في مخالفيهم. وقد بقيت جماعة تدعو إلى الألفة وترك التنازع والفرقة، متخذة لها شعاراً وهو التمسك بما ورد في القرآن والسنة النبوية عملاً بقوله تعالى: «فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً» [٥٩:٤].

وفكتاب الله ثابت لا نزاع فيه، وسنة الرسول (ص) معلومة لا خلاف فيها: فما جرى عليه (ص) وتبعه فيه أصحابه على طريقة واحدة لا خلاف بينهم يمتنع فيه الخلاف. وما اختلف فيه العمل كان المؤمنون مخيرين فيه لا ينازع أحد منهم أخاه، إن أخذ بغير ما أخذ هو به وكل جائز.

وقد سمي هؤلاء بأهل السنة والجماعة، لأنهم يحكمون السنة العملية المتبعة فيما هو حتم وفيما هو غير فيه. ويختارون الاجتماع والاتفاق على الخلاف والافتراق؛ ولذلك كان من مزاياهم التباعد عن تكفير أهل القبلة، وتضليلهم

تصدير
لفضية الدكتور الحسينى هاشم
الأمين العام للمجمع ..

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله
وصحبه ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد ..

ففى الميدان الذى كرس فيه الأزهر حياته وجهود جميع أبنائه فى شتى أنحاء
المعمورة منذ ألف عام أو تزيد : انعقد المؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية فى
الفترة ما بين ١٨ - ٢٤ من صفر سنة ١٤٠٦ هـ الموافق ١ - ٧ من نوفمبر سنة
١٩٨٥ م .

ويسعد من تشرفوا بالعمل فى الأزهر الشريف فى هذه الحقبة المباركة - وقد قاموا
ببعض ما يجب عليهم نحو خدمة الإسلام والمسلمين ، علماء وباحثين فى نطاق
الإمكانات المتاحة لهم ، وقد بذلوا كل ما وسعهم من جهد - أن يقدموا أبحاث السادة
العلماء فى السنة والسيرة النبوية ، فى كتاب جامع لتكامل الفائدة ويعم النفع .
ولم يكن الغرض من انعقاد هذا المؤتمر مجرد أبحاث تلقى واجتماعات تعقد ،
ولكن الغرض الأساسى هو إبراز ما فى السنة النبوية الشريفة - التى هى المصدر الثانى
للتشريع - من أحكام وتشريعات ، وما جاء فيها من تفسير لما أجمل فى كتاب الله ، وبيان
منزلتها فى الإسلام ، وأنها وحى من عند الله - جل وعلا - إلى نبيه محمد ﷺ .
وقد ألفت أبحاث هذا المؤتمر الضوء على مكانة السنة ومنزلتها فى الإسلام ،
وكشفت عن جوانب عديدة منها تفيد المسلمين فى دينهم وديانهم .

٩

كتاب

المؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية
والمؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakan İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	139914
Tas. No:	28702 MUT.M

Rahine

[Bostu Janiki yoh]

-ilam
Fisamet

محتويات الكتاب

الصفحة

٩	تصدير	لفضية الدكتور / الحسينى هاشم
١١	كلمة رئيس جمهورية مصر العربية	للسيد / محمد حسنى مبارك رئيس الجمهورية
١٩	كلمة الأزهر	لفضية الإمام الأكبر شيخ الأزهر / جاد الحق على جاد الحق
٢٧	كلمة رئيس المؤتمر الثالث للسيرة والسنة النبوية الشيخ / عبدالله بن إبراهيم الانصارى	
٣٣	كلمة رئيس جامعة الأزهر	الدكتور / محمد السعدى فرهود
٣٩	كلمة الأمين العام لمؤتمر السيرة والسنة النبوية الدكتور / الحسينى عبدالمجيد هاشم	
٤٥	الإسلام والعلم	الدكتور / إسحق موسى الحسينى
٥١	الإسلام والعلم	الدكتور / محمّد جمال الدين الفندى
٧٧	الإسلام والعلم	محمد إبراهيم عبدالله البدرى
١٤١	الإسلام والعلم	عبدالمنصف محمود عبدالفتاح
١٧٥	الإسلام والتعليم	الحاج / محمد حنيفه محمد
١٨٢	الرسالة الإلهامية عامة وخاصّة	الأستاذ الدكتور / يوسف محمد قاسم
٢٣٥	الحرب الإجتماعية فى الإسلام	الدكتور / محمود شيت خطاب
٢٦٣	الحدود فى الإسلام هدية الله إلى البشرية	على القاضى
٢٩٢	الحدود فى الإسلام من السنة النبوية	السيد / عبدالمنصف محمود عبدالفتاح
٣١٩	أدب الحرب فى الإسلام	الحاج / عبدالغفار بدر الدين
٣٤٧	أدب الحرب فى الإسلام ، العلاقات العامة	متوكل زكريا هارون الاحمدى
٣٦٧	فى مواجهة التجديبات	الدكتور / محمد رافت سعيد
٤٥٣	أثر الرسالة الإسلامية فى السعادة البشرية	الدكتور / ظهور احمد اظهر
٤٦٩	الإمام البخارى والجامع الصحيح	السيد / حسن عبدالله فارح
٤٧٧	الإمام البخارى وجامعه الصحيح	الدكتور / محمد عبدالرؤف
٥٠٧	مالك والموطأ	الاستاذ / احمد بن عبدالعزيز آل مبارك
٥٢٩	حفظ السنة النبوية	الاستاذ الدكتور / محمد السيد ندا

مكانة السنة في بيان الأحكام الإسلامية
والرد على ما أثير من شبهات حول حجيتها وأورادها
بإتمام فضيلة الشيخ علي الخفيف
عضو مجمع البحوث الإسلامية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلوات الله وسلامه على محمد وآله وصحبه أجمعين

أما بعد فبالله أستعين

مكانة السنة في بيان الأحكام الإسلامية والرد على ما أثير من شبهات حول حجيتها أو روايتها
معنى السنة :

تطلق السنة لغة على السيرة: حسنة كانت أم قبيحة^(١) - وعن هذا الإطلاق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه مسلم في صحيحه: « من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء^(٢) »، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء^(٣) » - كما تطلق على الطبيعة، وعلى حكم الله سبحانه وتعالى وتديبره، ومنه قوله تعالى:

سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا^(٤)

وهي في لسان علماء الشريعة الإسلامية تطلق على ما يأتي:

في اصطلاح رجال الحديث - وبخاصة من كتب في السير والمغازي - تطلق على كل ما أثر عن الرسول صلوات الله عليه، من قول أو فعل أو تقرير أو سيرة أو خلق أو شمائل أو أخبار أو صفات خلقية، دون نظر إلى ما قد يثبت به حكم شرعي أو مالا يثبت به حكم، وسواء في ذلك ما كان بعد البعثة وما كان قبلها.

وفي اصطلاح الأصوليين: تطلق على أقواله صلى الله عليه وسلم، وعلى أفعاله وتقريراته، مما يدل على حكم شرعي.

(٢) رواه أحمد والترمذي والنسائي.

(١) القاموس: مادة سن.

(٣) ٦٢ من سورة الأحزاب ٦٢.

139904

الأزهر
مجمع البحوث الإسلامية

المؤتمِّر الثالث
لمجمع البحوث
الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	139904
Tas. No:	29702 M İ T. M

جمادى الآخرة ١٤٢٨هـ
أكتوبر ١٩٦٦م

Kahve [Baslı tarihî yolu]

السنة ونزلتها ومجرب الرفاع عنها
لفضيلة الشيخ مصطفى محمد الحديدي الطبر
عضو المجمع

الحمد لله الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، والصلاة والسلام على خير الأَطهار ، وأكرم الأبرار ، محمد رسول الله ، المبين لكتاب الله ، بما آتاه الله من الوحي الرشيد ، والمنطق السديد ، وجوامع الكلم ، والأسوة الحسنة ، أعزنا الله بالأخذ بسنته ، والعمل بشريعته ونصرة ملته ، ورحمة الله وبركاته على آله وعترته ، وأصحابه وأنصار دعوته ، الى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين .

وبعد : فان السنة النبوية عبارة عن أقوال النبي - صلى الله عليه وسلم - وأفعاله وتقريراته ، وسميت بذلك لأنها تتخذ سنة وطريقة في سلوك العباد وطاعتهم لمولاهم ، تأسيسا بنبيهم فيها .

وتعتبر السنة بفروعها الثلاثة تبيانا للقرآن الكريم ، الذي عهد الله الى رسوله ببيانه في قوله سبحانه : « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » ولهذا أمرنا الله تعالى بالعمل بها في قوله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

الحكمة في بيان السنة للقرآن

وانما عهد الله الى رسوله ببيان القرآن ، لأن الله تعالى أنزله قواعد عامة ، تيسيرا لحفظه على الحافظين ، واستيفاء لميزة الشمول فيه مع ايجازه ، وفاء بقوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » واستكمالا لعناصر اعجازه ، وتحقيقا لموعده تعالى : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

ولو أن القرآن العظيم تحدث عن تفصيلات الأحكام في العقائد والعبادات على اختلاف أبوابها ، والمعاملات على تعدد فنونها ، والسمعيات وما أكثرها ، لاحتاج الى مجلدات ضخام عديدة ، ولما تيسر للناس حفظه حتى بقى حجة الله على خلقه ، ولما



المؤتمر التاسع
لمجمع البحوث الإسلامية
بمناسبة
العيد الألفي للأزهر الشريف
١٤٠٢ هـ - ١٩٨٣ م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	139911
Tas. No:	297.02 MÜT.M

Kahire

[Baskı tarihi yok]

مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

تأليف
العميد عبدالرزاق محمد أسود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90419
Tas. No:	020.209 E.S.V.M

المجلد الأول

الدار العربية للموسوعات

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

الدار العربية للموسوعات

ص.ب: 13/5348 تليفاكس: 05/459981 - 05/459982

هاتف خليوي: 03/388363 - 03/525066

بيروت - لبنان

Da'net 297-304

Hadis 304-311

Camius-Sahih (Muslim) 311-312

" " (Malik b. En) 312-313

" " (Ahm. b. Hanb) 313-314

" " (Tirmizi) 314-315

" " (Ebu Davud) 315

" " (Ibn Maza) 315-316

" " (Ebu Hanufe) 316-317

Sahih (317-319)

Zayef 319

Mevzu 319-323

Tahammul 323-325

Musannef 325-

cerh ve Ta'dil 326-327

الفصل الرابع

السنة والحديث

١ - السنة النبوية - اقسام السنة - السنة القولية - السنة الفعلية - السنة التقريرية - مركز السنة النبوية - السنة المتواترة - السنة المشهورة - خبر الآحاد - الشروط بعمل خبر الآحاد.

٢ - الحديث -

تدوين الحديث - الصحف المكتوبة في عهد الرسول - كتب الحديث - صحيح البخاري - صحيح مسلم - موطأ مالك - كتاب الأم - مسند احمد - مسند الترمذي - سنن ابي داود - سنن ابن ماجه - سنن ابي حنيفة - اقسام الحديث - الحديث الصحيح - الحديث الحسن - الحديث الضعيف - الوضع في التحديث - اسباب وضع الاحاديث - كيفية معرفة الحديث الموضوع - طرق تحميل الحديث - التصنيف في علوم الحديث - علم الجرح والتعديل - علم رجال الحديث - علم مختلف الحديث - علم علل الحديث - علم النسخ والنسوخ - شروط الراوي - الحديث المرسل واثره في اختلاف الفقهاء.

THE ORIGINS OF MUHAMMADAN JURISPRUDENCE

By
JOSEPH SCHACHT



Sunnet

DİA işin
Tavanda
58-81

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2742
Tasnif No. :	297.5 SCH.0

OXFORD
AT THE CLARENDON PRESS

CHAPTER 7 *SUNNA*, 'PRACTICE' AND 'LIVING TRADITION'

THE classical theory of Muhammadan law defines *sunna* as the model behaviour of the Prophet.¹ This is the meaning in which Shāfi'i uses the word; for him, '*sunna*' and '*sunna* of the Prophet' are synonymous. But *sunna* means, strictly speaking, nothing more than 'precedent', 'way of life'. Goldziher has shown that this originally pagan term was taken over and adapted by Islam,² and Margoliouth has concluded that *sunna* as a principle of law meant originally the ideal or normative usage of the community, and only later acquired the restricted meaning of precedents set by the Prophet.³ The aim of the present chapter is to analyse in detail the meaning in which *sunna* is used by Shāfi'i and in the ancient schools of law—an analysis which will be found to confirm the conclusion of Margoliouth—and beyond this, to investigate the concepts which in the ancient schools occupied the place filled in the later system by the '*sunna* of the Prophet'. The foremost of these concepts, which on one side are closely connected with the ancient meaning of *sunna*, and on the other merge into consensus, is the customary or 'generally agreed practice' ('*amal*, *al-amr al-mujtama*' *'alaih*). Lacking an indigenous term for this group of concepts, we shall call them the 'living tradition' of the ancient schools, not by way of projecting a category of the later system, under another name, back into the early period, but in recognition of the fact that they are all inter-related and, in fact, interchangeable to such an extent that they cannot be isolated from one another.

A. GENERAL

Ibn Muqaffa', a secretary of state in late Umayyad and early 'Abbāsid times, subjected the old idea of *sunna* to sharp criticism. Anticipating Shāfi'i he realized that *sunna* as it was understood in his time, was based not on authentic precedents laid down by the Prophet and the first Caliphs, but to a great extent on administrative

¹ See above, p. 1.

² *Muh. St.* ii. 11 ff.; a short statement: *Principles*, 294 f.

³ *Early Development*, 69 f., 75.

SUNNA, 'PRACTICE' AND 'LIVING TRADITION' 59

regulations of the Umayyad government. In contrast to Shāfi'i, however, he did not fall back on traditions from the Prophet but drew the contrary conclusion that the Caliph was free to fix and codify the alleged *sunna*.¹

The early texts contain numerous traces of the process by which traditions from the Prophet imposed themselves on the old idea of *sunna* and thereby prepared the ground for Shāfi'i's identification of *sunna* with them. In the time of Shāfi'i, traditions from the Prophet, particularly 'isolated' ones, were still felt to be something recent which disturbed the 'living tradition' of doctrine in the ancient schools. In *Ikh.* 284, the Iraqi opponent points out that Shāfi'i's reasoning, which starts from traditions, is new compared with that of Shāfi'i's companions, the Medinese, who base themselves on practice. Shāfi'i replies: 'I have told you before that practice means nothing, and we cannot be held responsible for what others say; so stop arguing about it.'

Similarly, in *Tr. III*, 148 (p. 243), Shāfi'i addresses a Basrian opponent: 'If you answered consistently with your principle, you ought to hold that men are obliged to act, not according to what is related from the Prophet, but according to a corresponding practice or lack of practice after him.' The opponent replies: 'I do not hold that.' But this refers only to the negative consequence which Shāfi'i forces on him, as appears from his further reply: 'There can be no *sunna* of the Prophet on which the Caliphs have not acted after him.'

In *Ris.* 58, commenting on a tradition which makes 'Umar change his decision when a decision of the Prophet to the contrary became known to him, Shāfi'i says: 'A tradition from the Prophet must be accepted as soon as it becomes known, even if it is not supported by any corresponding action of a Caliph. If there has been an action on the part of a Caliph and a tradition from the Prophet to the contrary becomes known later, that action must be discarded in favour of the tradition from the Prophet. A tradition from the Prophet derives its authority from itself and not from the action of a later authority. The Muslims [when informed of a tradition from the Prophet] did not make the objection that 'Umar had acted differently in the midst of the Companions.'² The opponent acknowledges that if this were correct, it would prove that the *sunna*, in Shāfi'i's sense, superseded all contrary practice, that one could not pretend that the validity of the *sunna* required confirmation by evidence of its subsequent application, and that nothing contradictory to the *sunna* could affect it in any way.³ This shows what the actual doctrine of the opponents is.

¹ *Ṣaḥāba*, 126. See further below, pp. 95, 102 f.

² This is exactly what the opponents say, as Shāfi'i implies a few lines farther on.

³ The text is to be corrected after *ed. Shākir*, p. 425.

تمت
A. Yücel

تَحْفِظُ الْإِحْيَاءِ سِنِينَ سُنَنِ الْإِسْلَامِ

وَمَعَهُ

تَحْفِظُ الْأَنْظَرِ عَلَى تَحْفِظِ الْإِحْيَاءِ

للإمام أبي الحسنات محمد عبد المحي الكنوي الهندي

وُلِدَ ١٢٦٤ هـ وتُوفِيَ ١٣٠٤ هـ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

فَرَفِيهِ أَنْ صَلَاةَ التَّرَاقُحِ عِشْرِينَ رَكْعَةً سُنَّةً مُؤَكَّدَةً

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	21135
Tasniif No:	207.3 LEK.7

اعتنى به

عبد الفتاح أبو غدة

١٩٩٢ - ١٤١٢

النَّاشِر

مَكْتَبُ الْمَطْبُوعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِحَبَّ

٦٩

على أنه يَصَدَّقُ على الفرائض التي لم يتركها في وقت من الأوقات، كركوع الصلاة وسجودها.

وثانيها: أنه يَصَدَّقُ على مختصات رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، كصلاة الضحى على ما قيل، وصلاة التهجد، ونحو ذلك، فإنه لم يتركها أبداً فيكون سنة. مع أنهم صرحوا: بأن ما اختص به النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بوجوبه نفل لنا لا سنة مؤكدة.

وثالثها: أنه لا يَصَدَّقُ على ما أقره رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، ولم يفعله.

ورابعها: أنهم صرحوا عن آخرهم: أن أذان الصلاة من السنن المؤكدة، مع أنه لم يثبت أنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم أذن بنفسه ولو مرة، كما حققته في رسالتي «خير الخبر بأذان خير البشر».

وخامسها: أنه لا يَصَدَّقُ على بعض السنن التي تركها أحياناً، كتشليلت غسل أعضاء الوضوء؛ فإنهم صرحوا: بأنه سنة مؤكدة، مع أنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد توضأ مرة مرة، ومرتين ومرتين أيضاً. كما هو ثابت في الصحاح.

وسادسها: أنه يَصَدَّقُ على العادات النبوية التي داوم عليها كلبس الإزار والتيامن في التنعل، والترجل، ونحو ذلك. مع أنهم صرحوا: أن تاركها لا يلام؛ فإنها من سنن الزوائد.

وسابعها: أنه لا يَصَدَّقُ على السنن التي ثبتت بقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، كغسل اليدين قبل إدخالهما الإناء في الوضوء ونحو ذلك.

وثامنها: أنه لا يَصَدَّقُ على التراويح، فإنها سنة مؤكدة باتفاق من يعتد به، مع أنه لم يواظب عليها.

وتاسعها: أنه لا يصدق على ما واظب عليه الخلفاء الراشدون، مع أنه

الأصل الثاني

في ذكر عبارات الفقهاء والأصوليين الواقعة في تعريف السنة المؤكدة، مع ما لها وما عليها

اعلم: أنه قد تفرق أقوالهم في تعريف السنة المؤكدة، ومطلَق السنة.

القول الأول: ما في «البرازية» و«خزانة المفتين» وغيرهما، ونقله النسفي في «المستصفى» شرح «الفقه النافع» عن الإمام خواهر زادة: أن السنة: ما فعله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم على سبيل المواظبة، وحكمها أن يُوجَر بإتيانها، ويُلام على تركها.

وإلى هذا التعريف مال صاحب «الهداية»، حيث علل سنية المضمضة والاستنشاق في الوضوء، وسنية الاعتكاف بالمواظبة النبوية، وقال: المواظبة دليل السنية.

وقال العيني في «البنية شرح الهداية»: أحسن التعريفات تعريف خواهر زادة.

وأقول: بل هو أَوْهَنُ التعريفات. وكيف يكون أحسن؟ فإن فيه خدشة من وجوه.

أحدها: أنه يَصَدَّقُ على الفرائض والواجبات، لأنها مما واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، ولم يتركه مرة واحدة أيضاً.

فإن قلت: قد ترك بعض الفرائض كالقيام في الصلاة لعذر.

قلت: فكذلك ترك بعض السنن أيضاً أحياناً.

IGNAZ GOLDZIER



Sennet 17-37

MUSLIM STUDIES

(MUHAMMEDANISCHE STUDIEN)

EDITED BY S. M. STERN
Fellow of All Souls College, Oxford

Translated from the German
by
C. R. Barber and
S. M. Stern

Handwritten note: M. C.

VOLUME TWO

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2745-2
Tasnif No. :	294-09 60L.m

London
GEORGE ALLEN & UNWIN LTD
RUSKIN HOUSE MUSEUM STREET

CHAPTER ONE

[3]

ḤADĪTH AND SUNNA

THE word ḥadīth means 'tale,' 'communication'. Not only are communications among those who have embraced the religious life called ḥadīth, but also historical information, whether secular or religious, and whether of times long past or of more recent events.¹ Abū Hurayra asks: 'Shall I regale you with a ḥadīth from your ḥadīths, O community of the Anṣār?' and then tells them a story of an episode in the conquest of Mecca meant to strengthen their sense of community, just as pagan Arabs used to sing and recite stories of their *ayyām*.² In the context of legends, sagas and fables the word ḥadīth is also applied to the subjects of the narrative hence the saying 'to become a ḥadīth,' i.e. to become an example which will still be recounted by later generations,⁴ to become a *māshāl* (Deut. 28:37; Jer. 24:9 etc.) to posterity.⁵

From early times linguistic usage reserved this word in religious circles for a certain type of tale and communication without, however, removing it from its general context.⁶ 'Abd Allāh b. Mās'ūd says: 'The most beautiful ḥadīth is the book of Allāh, and the best

¹ Also, in ancient usage, 'tales from the tribal past': *wa-mina'l-ḥadīthi mahālikun wa-khulūdū*, 'there are tales (from the history of the tribe) which bring destruction (for the ḥasab of the tribe); others ensure everlasting fame', Ubayy b. Huraym, in scholium to al-Ḥādira, ed. Engelmann, pp. 12, 13. Zuhayr, *Mu'allaqa*, v. 29 (for *murajjam* cf. expressions such as al-Ṭabari, iii, p. 2179, 4, *rajman bi'l-zunūn*); tales of everyday events, Imrīq., 40, 1-2; 50, 1.

² Al-Balādhurī, p. 39.

³ *Fragmenta historicorum arabicorum* [vol. I, Leiden, 1868], ed. de Goeje, p. 102, 11: *min aḥādīth al-'arab wa-min ash'ārihā*; Yāqūt, IV, p. 899, 8: *wa-min aḥādīth ahl al-Yaman*.

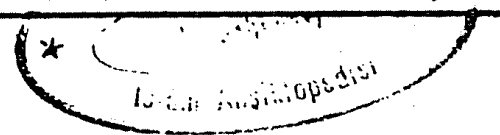
⁴ *Ṣāra ḥadīthan*, *Agh.*, XIV, p. 47, 11, or *uḥdāthatan*, XXI, p. 150, 10.

⁵ Both expressions are united in a verse by Abū Kalda, *Agh.*, X, p. 120, 22: *wa-lā tuṣbihū uḥdāthatan mithla qā'ilin/bihi yaqribu'l-amhāla man yātā-maththahu*.

⁶ Stories from secular history are usually called *akhbār*: *ruwāt al-ḥadīth wa'l-akhbār*, Ibn Qutayba, *Shu'arā'*, ed. Rittershausen, p. 4, 8 (text). [Ed. de Goeje, p. 3, 9; it is more likely, however, that *akhbār* here is tautological and the words refer to the transmitters of the Prophet's tradition, who could be counted.]

Handwritten notes in Arabic:
 - Above the text: *سورة*
 - Above the text: *الحقوا بيانه بغيره*
 - Above the text: *مطابق ما*
 - To the right of the text: *دستوری*
 - To the right of the text: *عادت عاقبت*
 - To the right of the text: *میشود وقت تغییر*
 - To the right of the text: *تغییر وقت*
 - To the right of the text: *برتر است حکایت*
 - To the right of the text: *از حکایه*
 - To the right of the text: *حکایت*
 - To the right of the text: *صانرا [4]*

Sonnet (Fithin kaynaji olarale)



An Introduction To Mohammedan Law And A Bibliography

NICOLAS P. AGHNIDES

Türkiye Diyanet İşleri
Tasviri No. : 8250
297-51
AGH - A

SANG-E-MEEL PUBLICATIONS
CHOWK URDU BAZAR LAHORE

CHAPTER III

THE SECOND BASIS OF FIQH : THE SUNNAH

SECTION I

General Considerations

FROM the very beginning, the conduct of the Prophet served as a standard as much as the Koran itself. In fact, we have seen that the Koran was revealed to the Prophet in the course of years, and that the Prophet, rather than decide every case by applying to God for a revelation, would solve many of them by his own proper judgment. Such judgments were not respected the less on this account.

Mohammed was not only the transmitter of the Koran but he also interpreted and completed it. The only difference between the ordinary expressions of the Prophet and his revelations consists in the fact that, whereas the former are **divine in content alone**, the latter are divine in form also. According to the *Mizān*¹ the ground for this view is afforded by the Koran itself in the verse: "and we have revealed to you the exhortation (*i. e.*, the Koran) in order that you may explain to men what has been revealed to them." The Prophetic conduct then is as important a source of *fiqh* as the Koran itself, and indeed, when later that the Koran in point of time, supersedes it.

The word *sunnah* literally means way, custom, habit of life. Technically² it is defined by the canonists as utter-

¹ P. 45.

² *Sunnah* has also another technical meaning in reference to religious duties, namely, that which is recommended although not obligatory. See, chapter on Classification of the *Shari'ah* Values.

نموذج من الأعمال الخيرية

في إدارة الطباعة المنيرية

سنة ١٣٤٩ هـ

Sünnet (403-427)

08 MAYIS 1991

عمل ووصع
محمد منير عبده آغا اليشقي
أحد علماء الأزهري الشريف وصاحب إدارة الطباعة المنيرية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
yıl No. :	10401
sayf No. :	297 Dim. N

مكتبة الرستم الشافعي
الرياض

الحقوق محفوظة
شبكة الشايبة
١٩٨٨ م

للرستم الشافعي

لكة العربية السعودية
لرمز البريدي ١١٤٥١

٤٠٣

الكلام على علم السنة

السنة

علم الحديث والسنة هو أشرف العلوم على الإطلاق إذ به تبين الكتاب الحكيم المنزل من رب غفور رحيم بواسطة أمين الوحي جبريل ، المعصوم من الخطأ والتصحيف والتبديل ؛ على سيد الأنبياء والرسول المؤيد بالقوى المعنوية والحسية والمحموظ بالعصمة من رب البرية ألو هو نبينا ورسولنا محمد حبيب الله وصفيه وخيرته من خلقه وخليله . علم الحديث والسنة هو ما شرعه محمد بن عبد الله ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمة وسنه ، فهو العلم الذي لا بد منه لكل من الى الآخرة والدنيا قاصد ، ولا يستغنى عن طلبه والأخذ به عالم مهما بلغت مرتبته ولا عابده ، وهو النجاة لمن تمسك به ، والعصمة لمن التجأ اليه وعول عليه ، وأهله هم حفاظ علم الشريعة من الأعداء الألداء ، وحراسها بمن يريد العبث بها والتمرد والشقاء ، ولولاهم لذهب الدين واضمححل ، وكان عرضة للتغيير والتبديل في كل زمان ومحل ، وهم عدول هذه الأمة على الإطلاق ، والكاشفون عنها الران والحجب عند الاختلاق ، وخلفاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حياته ، وورثاؤه صلى الله عليه وآله وسلم بعد مماته ، هم خيرة هذه الأمة والمزليون عنها كل مدلهمة .

وكفاهم فضلا وشرفا أنهم أكثر الناس صلاة على حبيبه المصطفى ورسوله المجتبي ، وقد اشتروا بأنهم أطول الناس أعماراً ، وأكثرهم خيرا ومالا ونضارة وبهاء وجمالا ، وأوفرهم رزقا حلالا ، وقد دعا لهم من دعاؤه لا يرد بالرحمة والبركة والنضارة ، وبشرهم بالجنة التي هي أجل البشارة ، قال في ذلك أبو إسحق إبراهيم بن عبد القادر الرياحي التونسي .

أهل الحديث طوية أعمارهم . ووجههم بدعا النبي منضرة
وسمعت من بعض المشايخ أنهم . أرواقهم أيضا به مستكثرة

وهم أقرب الناس منزلة يوم القيامة من سيد الأنبياء وخير الشفعاء ، وأنهم من يستدفع بهم البلاء ويرحى منهم البركة وحلول الرحمة في السراء والضراء ، وأنشد عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه رضي الله عنه

دين النبي محمد أخبار . نعم المطية للفتى آثار
لا ترغبن عن الحديث وأهله . فالرأي ليل والحديث نهار

نموذج من الأعمال الخيرية

٤٠٢

تفسير جزء تبارك

وتفسير

و
تفسير
تفسير

هما لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق في عصره ومفتى بغداد في وقته نابغة الزمن ومجتهد الوطن العلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الالوسي البغدادي المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ صاحب تفسير روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني *

طبعت ادارة الطباعة المنيرية كل جزء من هذين الجزئين على حدته ومستقل بنفسه لمن أراد أن يقتصر عليهما أو على أحدهما فقط من غير انضمام الى بقية الأجزاء . وذلك حيث كان تدرسه مقررا في المعاهد العلمية في مصر القاهرة وغيرها فحبا بمساعدة طلاب العلوم على تسهيل اقتنائه طبعت كلا من الجزئين على حدته أثناء المباشرة بطبع التفسير كي لا يفوته الوقت بالاتظار الى أن يكمل التفسير بأجمعه ، وقد تعرض المؤلف رحمه الله تعالى فيهما الى نكات كثيرة وأبدع فيها بما لا يجده في غيرهما من التفاسير المطولة ، وجعلت ثمن كل جزء منه عشرة قروش مصرية ما عدا أجرة البريد ومصاريف التجليد *

H.A.Q.I.S.

summary position
T.M.
Ibn Tawh

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Dispenser of Grace!

1002

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

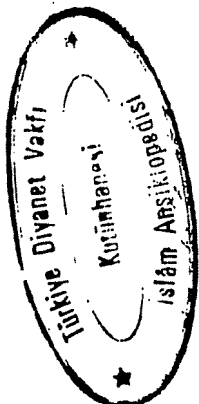
علم الفقه في العالم المعاصر

[‘Ilm al-Fiqh fi’l-‘Ālam al-‘Aṣrī]

BY

ANWAR A. QADRI

B.A., LL.B.; M.L.I. (Wisconsin) U.S.A.;
C.C.L. (UISC) Luxembourg



Türkiye Diyanet Vakfı	
Kütüphane-i İslâm	
İstanbul	
Kayıt No:	7607
Tasfiye No:	297-5
	GAD.1

9801 KXCO TAJ COMPANY

the development of systematic knowledge with exact expertised work in the *Shari'ah* institutions. The institutions at that time began to create a deep historical imprint the world over, by expansive implements of morality, science, culture, tolerance and law.²⁷ Many new cities were founded by the Abbasids, by the Umayyads in Spain, by the Fatimids in Egypt and North Africa. Trade increased extensively with the growing civilisation and business institutions and centres of trade and commerce gave rise to new circumstances which needed an expansive rule of conduct. Basrah, Nishāpūr, Damascus and many other cities including Baghdad, Cordova, Fustāt, Qairuwān were the largest trade centres in the east and the west. Industry and agriculture and scientific discoveries made life more complex and the translation of the Greek philosophical works under State patronage led to the ignition of human thought. The non-Arabs coming under the fold of Islam initiated systematic research on a large scale and high talent gave rise to intensive intellectual, expert and religious activities in every phase of life. The formative era of the third period took a fixed shape with the fourth period with systematic thinking under specific principles. The reactionary characteristics and sectarian ideologies of the earlier stage began to give polished shape to the original methods and, under the accidental patronage of philosophical thinking in religion, gave rise to the greatest savers of the Islamic institutions. At the cost of personal damages, the leaders of the *Ummah*, with great vigour, vitality and sincerity, shielded the *Shari'ah* institutions and worked for the safeguard of the people's rights and limits provided for them by God.

Underlying Features of the Period. With expansion of industry, agriculture, trade and commerce, operation of the law grew wider. To meet the needs, there took place intensive legal developments, inside and outside the structure provided by the *Shari'ah*.

(1) *Intellectual Activity.* Memorisation of the Qur'ān became very popular and it took a form of learning, which dispersed throughout the length and breadth of the Muslim lands. The most authoritative and accepted *Huffāz* and *Qurra'* acknowledged by the Muslims were: *in Medina*—Naf'ah b. Abū Na'im; *in Mecca*—Abdullah b. Kaṭhīr Mawla 'Amr b. 'Alqamah; *in Basrah*—Abū 'Amr b. al-A'lā; *in Damascus*—Abdullah b. 'Āmir; *in Kūfah*—'Āṣim b. Abī Najūd and others. The recitation of the Qur'ān became a science and books were written on the same.

The Greek and Persian theological and philosophical books having

27. The description in a concise and lucid form is contained in my article: "The Debt of European Law to Islamic Law," *The Islamic Review*, Vol. LV, No. 4, 17-9; *ibid.*, No. 5, 22-6; rewritten with additions in *The Voice of Islam*, Vol. XV, No. 10, 585-97; *ibid.*, Vol. XVI, No. 2, 104-18.

become available in translation, there arose a group of scholars who introduced the concept of rationalism in the *Shari'ah* evidences and researches. The Mu'tazilah who were the first rationalists in Islam, and the Mutakallimīn were patronised by royal authority of Mā'mūn. It ignited a great controversy as to whether the Qur'ān was created or uncreated. Encouraged by Mā'mūn they began to pull down the Muḥadithīn. The general community of the Muslims sided with the latter who ultimately came out triumphant. The Mu'tazilah movement was rooted out from history. The leaders of the *Ummah* offered every sacrifice for the sake of religion. Imām Ḥanbal's fortitude in braving the Abbasid tyranny is a golden leaf of the history of the preservation of the rights of man and of the victory of the people against the concept of Absolutism in the general history of mankind.²⁸

(2) *Compilation and Editing of Traditions.* The period under review was best suited for the development of the science of Traditions. There was the necessity of compiling the *Aḥādīth* by editing them in a systematic manner. This particular systematisation of the Traditions started as a whole in all the major places of Muslim activity and control. The first category of the learned who undertook it were: Mālik b. Anas at Medina; 'Abdul Malik b. 'Abdul 'Azīz b. Jarīh in Mecca; in Kūfah it was done by Sufyān Thaurī; at Basrah by Ḥammād b. Salmah; in Syria by 'Abdur Raḥmān Awzā'i; in Yemen by Ma'mar b. Rāshid; in Khurāsān by 'Abdullah b. Mubārak, and in Ray by Jarīr b. 'Abdul Ḥamīd. This was a little after 140 H. This stage in the compilation of the Traditions contained (as in the *Muwattā'* of Imām Mālik) a mixture of the Prophetic Ḥadīth with the sayings of the Companions of the Prophet and their successors. Under these circumstances, it was felt to separate the Prophetic Traditions from others and thus there arose the second category of compilers. Their works are known as *Masānīd* and the important of them were of 'Abdullah b. Mūsā Kūfī, of Asad b. Mūsā al-Miṣrī, of Ishāq b. Ibrāhīm alias ibn Rāhwāyah, of 'Uthmān b. Abī Shaybah, of Aḥmad b. Ḥanbal, and others. Unfortunately, only the last of these compilations (i.e. of Ḥanbal) is extant.

When this work was examined by others, a new class of learned persons initiated a selective method in compilations. On a further examination they made a selection of Traditions collected and compiled by their predecessors. Thus new collections were compiled which have come down to us. Among the persons who did this work were: Abū 'Ubaidullah Muḥammad b. Ismā'il al-Bukhārī al-Ja'far (d. 256 H.) and Muslim b. Ḥajjāj Nishāpūrī (d. 261 H.). These people were followed by Abū Dāwūd (d. 275 H.), Abū 'Isā Muḥammad b. 'Isā Salmah Tirmidhī (d. 279 H.), Abū 'Abduillah Muḥammad b. Tabrīd

28. See Suyūṭī, *op. cit.*, 335 ff.

سبيل الرخصة عند الجهل بالعربية أو سوء نطقها ، وبالتالي تفاديا لتشويه التلاوة القرآنية في الصلاة ، ولكن أثرا واحداً عن أبي حنيفة في هذا الصدد لم يصل إلى سمع أو بصر. ويكفي أن يستشهد للإمام الأعظم بأنه وهو الذي يجعل للإيمان ركنين هما التصديق بالقلب والإقرار باللسان ، لا يصدق عنه إلا أن يجعل كتاب الله ركنين : : النظم والمعنى . غير أن أبا حنيفة ومدرسته يرون أن السنة مبينة للكتاب إن احتاج إلى بيان . وهم في ذلك غير مغربين ولا مبتدعين ، فتلك حقيقة مقررة لخصها الإمام الشاطبي في « الموافقات » بقوله لا ينبغي في الاستنباط من القرآن الاقتصار عليه دون النظر في شرحه وبيانه وهو السنة ، لأنه إذا كان كلياً ، وفيه أمور كلية كما في شأن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها ، فلا محيص عن النظر في بيانه .

السنة : إنها الأصل الثاني الذي اعتمد عليه أبو حنيفة واعتمد عليه جميع الأئمة في مصادر فقهم ، وهي مبينة للكتاب تابعة له ، وهي مفصلة للأمر الكلية التي وردت في الكتاب العزيز ، ولقد مر حديث الشاطبي في ضرورة الاعتماد على السنة في الأمور الكلية كالعبادات من صلاة وزكاة وصوم وحج . فليس في الكتاب تفصيل لعدد الركعات في الصلاة أو كيفية الركوع والسجود والنية والتسليم ، والشئ نفسه يقال في بقية العبادات ، ومن ثم لم يكن بد من أن تكون السنة هي المصدر الثاني للشريعة ، وأنها مبينة لتفاصيلها مكملة لمفاهيمها . ولقد مر بنا قبل قليل حديث رسول الله ﷺ حين أرسل معاذاً إلى اليمن وسأله .

بِمَ تَحْكُمُ ، فقال بكتاب الله ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ؟ قَالَ : فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ الَّذِي أوردناه كاملاً في مستهل هذا الفصل . وهذا عمر بن الخطاب يكتب إلى شريح القاضي : إذا أتاك أمر فاقض بكتاب الله ، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله فاقض بما سن رسول الله ﷺ .

ولمناسبة الحديث عن السنة الشريفة كمصدر ثان لفقهاء أبي حنيفة نذكر أن

Sunnat

الأئمة الأربعة

(1)

الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان



الدكتور

مصطفى الشكعة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	5563-1
Tasnif No. :	922.375 HAN

الناشرون

دار الكتب الإسلامية

دار الكتاب المصري دار الكتاب اللبناني
القاهرة بيروت

K-15

DM
ish
Tawaddu

ORIGINS OF ISLAMIC JURISPRUDENCE

(With Special Reference to
Muwatta Imam Malik)

By
Dr. MUHAMMAD YUSUF GURAYA

Sunnat

(Hadith
Sunnat kav.
us.)

28-47

827L
297.501
G4R.0

* BOOKS ALLSORTS :
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-853431-311498

SH. MUHAMMAD ASHRAF

7, Aibak Road (New Anarkali) Lahore 7 (Pak.)

Chapter 1

THE CONCEPT OF SUNNAH — A BACKGROUND

I

Sunnah is a model behaviour and an exemplary conduct. Ibn Manzur in his *Lisan al-'Arab*, on the authority of *al-Tahdhib*,¹ defines the term *sunnah* as follows: "*Al-sunnat al-tariqat al-mahmudat al-mustaqimah*"² [*al-sunnah* is the commendable straightforward way (of acting)].

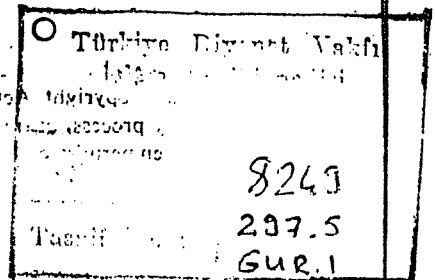
This "commendable straightforward way (of acting)" is a model behaviour and an exemplary conduct which is followed only by those who regard it as an exemplary behaviour without any deviation to the right or to the left, i.e. without paying any attention to any other way. It implies that the element of normativeness, *ab initio*, is an integral part of the concept of *sunnah*. No practice can gain currency unless, *ab initio*, it is considered normative, and nobody is prepared to regard a behaviour as exemplary unless, *ab initio*, he considers it normative. The element of "straightness" (*al-mustaqimah*) in the above definition is a necessary complement of an exemplary conduct.³ The original meaning of the verb *sanna* is "to introduce,"⁴ i.e. to introduce some straightforward exemplary way in the absence of any agreed upon conduct. It is in this sense that Ibn al-Muqaffa' advised the Abbasid Caliph al-Mansur to introduce his own *sunnah* when there was no agreed upon *Sunnah* of the Prophet.⁵ In the same sense Ibn Manzur quotes a statement: "*Sanantu lakum sunnatan fa-ittabi'uha*"⁶ [I have set up an example for you, therefore, follow it]. The element of "normativeness" is an inseparable part of the meaning of the concept of *sunnah*, whereas the element of "straightness" is a necessary complement of the concept of *sunnah*.⁷

Sunnat Allah (*Sunnah* of God) has been used in the Qur'an and the major lexicographers have also used it for the explanation of the term *sunnah*. On such occasions

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

By
Dr. Muhammad Yusuf Guraya

-Sunnat
-Amrillah



SH. MUHAMMAD ASHRAF
7-Aibak Road (New Anarkali) LAHORE-7 (Pak.)

Chapter VI

SUNNAH IN THE MUWATTA OF MALIK

By the time of Malik the ideality of *Sunnah* or the normative and exemplary conduct set forth by the Prophet, after passing through several phases, had taken certain definite shapes and had begun to emerge in the form of customs, usages and practices, though the Prophetic *Sunnah* as a general umbrella-concept was present at all times. The *Muwatta'* is a good record of all these terms and their different shades. During the Umayyad rule, although the political capital of the state had shifted to Damascus, the intellectual centre continued to remain in Madinah. Thus the Madinese were able to continue their intellectual Islamic tradition from the first century of Islam. Malik in his *Muwatta'* has codified the Islamic thought of Madinah. Joseph Schacht, writing on the *Muwatta'*, has remarked:

"The object of the *Muwatta'* is to give a survey of law and justice, ritual and practice of Religion according to the *Idjma'* of Islam in Madinah, according to the Sunna usual in Madinah and to create a theoretical standard for matters which were not settled from the point of view of *Idjma'* and *Sunnah*."¹

Fazlur Rahman has pointed out two meanings of *Sunnah* in the *Muwatta'*. After quoting an example from the *Muwatta'* in which *Sunnah* is used twice, he remarks:

"Whereas in the one case it does mean 'the practice' or 'established practice in Madinah' it cannot mean this in the second case, for one does not ask in the face of an agreed practice: 'Is there any *Sunnah* with regard to this?' In the second case, then, *Sunnah* must mean an 'authoritative' or 'normative' precedent. But whose normative precedent? Obviously in this case the *Sunnah* is either the *Sunnah* of the Prophet or of any subsequent authority under the general aegis of the Prophetic *Sunnah*."

Sunnah in the Muwatta of Malik

Fazlur Rahman's inference from this interpretation of the term *Sunnah* is that there are two related concepts of *Sunnah* in the *Muwatta'*: (i) the practice or the established practice; (ii) an authoritative or normative precedent. That is also the conclusion of Schacht: "But the 'practice' of the Madinese does not simply reflect the actual custom; it contains a theoretical or ideal element."³

In the following we shall see what different terms Malik has used to express his idea of *Sunnah* in the *Muwatta'*. Then in the light of these terms we shall attempt to define the concept *Sunnah*. Malik has used many terms to express the concept of *Sunnah*, which, in fact, represent its different shades. The terms used for *Sunnah* in the *Muwatta'* are as follows:

- (1) *Al-amr alladhi adraktu 'alaih al-nas* [The practice or opinion I found the people practising].⁴
- (2) *Al-amr al-mujtama' 'alaih 'indana* [The agreed practice or opinion among us].⁵
- (3) *'Ala dhalika adraktu ahl al-'ilm bibaladina* [The practice or opinion held by the scholars of our city].⁶
- (4) *Al-Sunnah 'indana, al-amr 'indana* [The practice or opinion held by us].⁷
- (5) *Madat al-Sunnah* [The long established practice].⁸
- (6) *Sunnat Rasul Allah* [The *Sunnah* of the Prophet of God].⁹

These terms have other equivalents too. The expression "the practice of the people of Madinah" has the following equivalents:

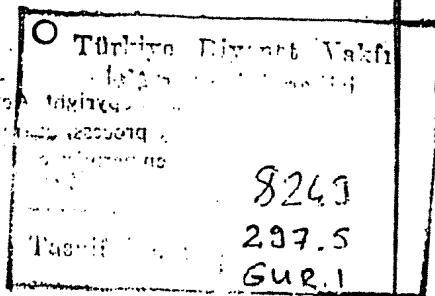
- (1) "The practice of the Muslims on which there is no disagreement" [*Sunnat al-Muslimin allati la ikhtilaf fiha*].¹⁰
- (2) "That is the practice with us on which there is no disagreement and the people have always been practising it" [*tilka al-Sunnat allati la ikhtilaf fiha 'indana walladhi lam yazal 'alaih 'amal al-nas*].¹¹
- (3) "That is the practice which is without doubt and without disagreement" [*'ala hadha al-Sunnat allati la shakk fiha wa la ikhtilaf*].¹²
- (4) "The custom which is being practised, its knowledge

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

-Sunnat

By
Dr. Muhammad Yusuf Guraya

DIA
1500
1/20



SH. MUHAMMAD ASHRAF
7-Aibak Road (New Anarkali) LAHORE-7 (Pak.)

Konu 143-176 sayfaları arasındadır

Chapter VII CONCLUSION ON SUNNAH Part I

(1) Sunnah Not Necessarily Based on Hadith

Our study of *Hadith* as the basis of *Sunnah* has led us to the conclusion that the concept of *Sunnah* in the *Muwatta'* is different from the orthodox view of *Sunnah*. In the orthodox view the *Sunnah* is established only by *hadiths* from the Prophet and even the practice or consensus of the Muslims cannot replace *Hadith* as the basis of *Sunnah*. According to this theory, the *Hadith* and the *Sunnah* are more or less identical.¹ Malik was not in complete conformity with this view. For him the practice of Madinah and the consensus of the scholars of Madinah and especially the normative practice of Malik himself were not less in force than the *Hadith*.² We have adduced evidence in great detail in Chapter 2 above to show that *Hadith* in the *Muwatta'* is one of the highest legal arguments, and is not the absolute criterion for judging the validity or genuineness of the actions of the Muslims. Malik has explained away many *hadiths* from the Prophet as well as from subsequent authorities (i.e. the Companions, the Successors and the Successors of the Successors). Not only is the *Hadith* from the Prophet ignored on the strength of practice or at Malik's own discretion, but *hadiths* from the Prophet have also been abandoned in favour of *hadiths* from the Companions, from the Successors and from the Successors of the Successors. On a certain issue Malik very clearly asserts: "The *hadith* of Dahhak (a Companion) has preference with me over the *hadith* from the Prophet."³ On another occasion, after reporting many *hadiths* from the Prophet, he says: "They are not practised and the practice does not accord with them."⁴ Sometimes Malik disregards the *hadiths* from the Prophet saying: "The

تصدير
لفضيلة الدكتور الحسينى هاشم
الأمين العام للمجمع ..

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله
وصحبه ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

و بعد ..

ففى الميدان الذى كرس فيه الأزهر حياته وجهود جميع أبنائه فى شتى أنحاء
المعمورة منذ ألف عام أو تزيد : انعقد المؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية فى
الفترة ما بين ١٨ - ٢٤ من صفر سنة ١٤٠٦ هـ الموافق ١ - ٧ من نوفمبر سنة
١٩٨٥ م .

ويسعد من تشرفوا بالعمل فى الأزهر الشريف فى هذه الحقبة المباركة - وقد قاموا
ببعض ما يجب عليهم نحو خدمة الإسلام والمسلمين ، علماء وباحثين فى نطاق
الإمكانات المتاحة لهم ، وقد بذلوا كل ما وسعهم من جهد - أن يقدموا أبحاث السادة
العلماء فى السنة والسيرة النبوية ، فى كتاب جامع لتكامل الفائدة ويعم النفع .
ولم يكن الغرض من انعقاد هذا المؤتمر مجرد أبحاث تلقى واجتماعات تعقد ،
ولكن الغرض الأساسى هو إبراز ما فى السنة النبوية الشريفة - التى هى المصدر الثانى
للتشريع - من أحكام وتشريعات ، وما جاء فيها من تفسير لما أجمل فى كتاب الله ، وبيان
منزلتها فى الإسلام ، وأنها وحى من عند الله - جل وعلا - إلى نبيه محمد ﷺ .
وقد ألفت أبحاث هذا المؤتمر الضوء على مكانة السنة ومنزلتها فى الإسلام ،
وكشفت عن جوانب عديدة منها تفيد المسلمين فى دينهم ودنياهم .

٩

كتاب

المؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية
والمؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	139914
Tas. No:	29702 MİT.M

Kahire

[Başlı farihi yolu]

-Sennet

2007 1985 2 1

السنة النبوية الشريفة
ومناهج البحث عند علماء المسلمين

دكتورة / فوقية حسين محمود
استاذ بكلية بنات عين شمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله وصحبه ومن
اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

و بعد ..

ففي الميدان الذي كرس فيه الأزهر حياته وجهود جميع أبنائه في شتى أنحاء المعمورة منذ ألف عام
أو تزيد : انعقد المؤتمر العالمي الرابع للسيرة والسنة النبوية في الفترة ما بين ١٨-٢٤ من صفر سنة
١٤٠٦ هـ الموافق ١-٧ من نوفمبر سنة ١٩٨٥ م .

وسعد من تشرفوا بالعمل في الأزهر الشريف في هذه الحقبة المباركة- وقد قاموا ببعض ما يجب
عليهم نحو خدمة الإسلام والمسلمين ، علماء وباحثين في نطاق الإمكانيات المتاحة لهم ، وقد بذلوا
كل ماوسعهم من جهد- أن يقدموا أبحاث السادة العلماء في السنة والسيرة النبوية ، في كتاب جامع
لتكامل الفائدة ويعم النفع .

ولم يكن الغرض من انعقاد هذا المؤتمر مجرد أبحاث تلقى واجتماعات تعقد ، ولكن الغرض
الأساسي هو إبراز مافي السنة النبوية الشريفة- التي هي المصدر الثاني للتشريع- من أحكام
وتشريعات ، وما جاء فيها من تفسير لما أجمل في كتاب الله ، وبيان منزلتها في الإسلام ، وأنها وحى
من عند الله - جل وعلا- إلى نبيه محمد- صلى الله عليه وسلم- :

وقد ألفت أبحاث هذا المؤتمر الضوء على مكانة السنة ومنزلتها في الإسلام ، وكشفت عن جوانب
عديدة منها تفيد المسلمين في دينهم ودنياهم .

و كما أن للسنة النبوية مكانة ومنزلة في الإسلام ، فكذلك لسيرة النبي العطرة مكانة ومنزلة ،

كتاب

المؤتمر العالمي الرابع للسيرة والسنة النبوية
والمؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	139915
Tas. No:	297.02 MÜT.M

Kahire

-Sünet

محتويات الكتاب

الصفحة	القسم الثاني السنة النبوية
٩	تصدير
١١	لفضيلة الدكتور الحسيني هاشم
١٣	(كلمات افتتاح المؤتمر)
٢١	لفضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق
٢٩	للسيد محمد حسني مبارك رئيس الجمهورية
٣٥	لفضيلة المرحوم الأستاذ الدكتور الحسيني عبد المجيد هاشم
٤١	« وكيل الأزهر والأمين العام للمجمع »
٤٩	لفضيلة الشيخ / عبد الله بن إبراهيم الأنصاري
٥٩	« بحوث المؤتمر »
٦٥	للأستاذ الدكتور علي عبد الواحد وافي « عضو مجمع
٧٥	اللغة العربية »
٨٥	للشيخ مصطفى كمال التارزي « المدير العام لإدارة الشؤون
٩٥	الدينية » « تونس »
١٠٧	للدكتور عبد المهدي بن عبد القادر بن عبد الهادي وأستاذ
١١٧	الحديث المساعد بكلية أصول الدين « جامعة الأزهر »
١٢٧	للدكتور عبد المهدي بن عبد القادر بن عبد الهادي وأستاذ
١٣٧	الحديث المساعد بكلية أصول الدين « جامعة الأزهر »
١٤٧	للدكتور عبد المهدي بن عبد القادر بن عبد الهادي
١٥٧	« أستاذ الحديث المساعد بكلية أصول الدين وجامعة الأزهر »
١٦٥	للأستاذ محمد الهادي العجيل
١٧٥	إعداد الدكتور / عبد العزيز بن محمد العبد المنعم « الأمين
١٨٥	العام لهيئة كبار العلماء - بالسعودية »
١٩٥	بقلم عبد المنصف محمود عبد الفتاح المدير للدعوة والإعلام
٢٠٩	الديني بالأزهر (سابقاً)
٢٣٥	محمد أحمد بدوي - مصر

17 SUBAT 2006

٢٦٥	الدكتور البشير على حمد الترابي « عميد كلية الدراسات الإسلامية »	جهود علماء المسلمين في « حفظ السنة ونشرها »
٣١٣	لفضيلة الشيخ / مصطفى محمد الحديدي الطبر « عضو مجمع البحوث الإسلامية »	الإمام البخاري نسباً وبلداً وعلماً
٣٣٥	الدكتور الحسيني عبد المجيد هاشم « وكيل الأزهر الشريف »	الجامع الصحيح للإمام البخاري
٣٥٥	بقلم الدكتور أحمد عمر هاشم « رئيس قسم الحديث بجامعة الأزهر »	الإمام أحمد بن حنبل
٣٨١	بقلم الدكتور / نور الدين عتر « أستاذ التفسير وعلوم القرآن والحديث وعلومه في كليات الشريعة والآداب في جامعتي دمشق وحلب »	الإمام البخاري وفقه التراجم في جامعه الصحيح
٤٠٥	للدكتور / عبد المنعم السيد نجم « الأستاذ بكلية أصول الدين جامعة الأزهر »	أبو داود السجستاني
٤١٣	بقلم محمد بن علوي المالكي	حول موطن الإمام مالك بن أنس
٤٨٧	الدكتور محمد عبده يمان « السعودية »	القرآن الكريم ونظرية الإعلام الإسلامي
٥٣٧	دكتورة عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ) أستاذة التفسير والدراسات العليا كلية الشريعة ، جامعة القرويين بالمغرب ..	القرآن ، والحديث ، والإسلام في كتاب « للبهائية الجديدة »
٥٥٩	الدكتور عبد الصبور مرزوق ..	عالمية الدعوة الإسلامية كما يقرها القرآن
٥٨٣	الدكتور عبد العظيم الديب ..	الكيميوتو حافظ عصرنا ودوره في تصنيف السنة ودراساتها
٦٤٣	ساحة الشيخ أبو الحسن على الحسن الندي	أثر الرسالة الإسلامية في الحضارة الإنسانية
٦٩١	دكتور رشدي فكار ..	الإسلام مستقبل الإنسانية محاوراً
		دعاة العليانية وأدعياء العلمية

وهبة الزحيلي، موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر، الجزء الثاني،

، ٢٠٠٧ / ١٤٢٧ دمشق ص. ١٢٦ - ٨٩ . ISAM 166530

-sünnet
- Fıkıh

فقه السنة النبوية

أفعال الرسول ﷺ

أسس فهم أحاديث الأحكام

12 EYLÜL 2007

31 TEM 2008

BİLGİ KAYNAĞI OLARAK NEBEVÎ SUNNET*

Sunnet

Dr. Muhammed İMARA**

Çeviri: Dr. İbrahim HATİBOĞLU

İKİ YÖNTEM

Çağdaş batı medeniyetine hâkim ve etkili olan düşünce metotları içinde, -ister liberalizm ister totaliterlik olsun- birçok alanda egemenlik, daha çok hatta tamamıyla tecrübeye dayalı pozitivist metotlara verilmiştir. Kuşkusuz günümüzü, geçmişi ve her ikisinin de ifade ettiği manaları izahtaki materyalist eğilim, bu düşüncenin oluşmasında temel etken rolü oynamıştır.

Bu medeniyet nazarında insan, dünyalık bir insandır, görünen âlemin insanıdır; “Hayat ancak bu dünyada yaşadığımızdır. Ölürüz ve yaşarız. Bizi ancak zaman helâk eder”^[1], diyen bir insandır. Hatta bu insan-dindar bile olsa, onun dindarlığı dinî formalitelerden öteye geçmez. İçinde bulunduğu duruma düşüş sebebini, dünyaya bakışını ve düşünce metotlarını bilemez.

Bu dünyevî ve seküler eğilimin egemenliği (hakimiyeti) sebebiyle, pozitivist düşünce yöntemleri, gerçek ve doğru bilgiye ulaşmada tek kaynak olarak, dünyayı, yani görünen âlemi (el-âlemü'l-misâl) esas almıştır ve almaktadır. Bu düşünce, bilgiye ulaşmaya vasıta olarak sadece duyulara dayanmanın yanında, aşkın ve genel hususlarda, maddî ve hissî olmayan ve duyularla ulaşılmayan bilginin - ki akıl da duyu kuvvelerinden birisidir-, doğru bilgi ve yakînî/kesin ilim ifade etmesinin mümkün olmayacağı şeklinde kesin bir hükme varmıştır. Onların ulaşabildikleri en son nokta ise, her ne kadar duyguları tatmin etse bile akılları tatmin etme derecesine yükselemeyen ‘hayalî’ ve ‘fizik ötesi’ şeyler üretmeleridir.

Batı düşüncesindeki bu yaklaşımın etkisiyle, “tecrübî metot”, yakînî bilgiyi elde etmede batılı düşünürlerin ve bilginlerin kabulüne mazhar olan tek doğru ve geçerli metot olarak kabul edilmiştir. Çünkü bu eğilimde olanlar, insanlık

İLK İSLÂM HUKUK MEZHEPLERİNDE SÜNNET VE CEMA'A

KAVRAMLARI*

Yazan: Zohorul Bari

Çev.: Yrd. Doç. Dr. Yavuz KÖKTAŞ

KTÜ Rize İlahiyat Fak.

- Mezhep
- Sünnet
- Cemaat
- Hanefi Mezhebi
- Hanbeli Mezhebi
- Maliki Mezhebi
- Şafii Mezhebi

-Bu makalenin amacı ikinci asrın ortalarında beliren çeşitli İslâm hukuk mezheplerinin bizzat tesis ettikleri gibi *sünnet* ve *cema'a* terimlerinin ortak olarak işaret ettikleri referansları, neye tekabül ettikleri ve bu mezheplerin kurucuları ve öğrencileri olarak kabul edilen kimselerin eserlerini araştırmak suretiyle mezkur terimlerin önemi üzerinde yoğunlaşmaktır.¹ Makale aynı zamanda sadece ilk zamanlardan bu yana yüce bir rehber olarak *Peygamber'in sünneti* kavramının var olduğunu değil, ayrıca *Peygamber'in sünneti* ve tüm diğer sünnet formları arasındaki farkın İslamî öğretinin doğasında bulunduğunu-göstermeyi amaçlamaktadır.

Bu makalenin kapsamı, yaygın bir şekilde İslâm hukukunun oluşum safhası olarak tanımlayabileceğimiz bir dönemi; ayrıca o dönemin elde mevcut kaynakları olduğu ve dört farklı bölgedeki düşünceyi temsil ettikleri için dört alimi ihtiva etmektedir. Bu alimler şunlardır: Medine'de Malik b. Enes (ö. 179/795), Kufe'de Ebu

* Bu yazı Zohorul Bari'ye ait "The Concept of Sunna and Cema'a in The Early Schools of Islamic Law" adlı makalenin çevirisidir. (*Islamic and Comparative Law Quarterly*, 1984, IV: 3, s. 150-163)

¹ Biz, bu iki kavramın doğrudan kullanıldığı Malik'in *Muvatta*, Ebu Yusuf'un *er-Redd ala siyeri'l-Evza'i*'si dahil diğer eserleri, Muhammed b. Hasan eş-Şeybanî'nin kitapları ve Şafii'nin *Kitabu'l-umm* adlı eserinin yedinci cildi gibi kaynakların yanında Leys b. Sa'd'ın Malik'e gönderdiği mektuba da dikkat çekeceğiz. İbnu'l-Kayyim'in *İlamu'l-muvakkât* adlı eserinde bulunan bu mektup Leys'in düşüncesini güzel bir şekilde ortaya koyar. Şu anki konumuzla ilgili modern eserler arasında şu ikisi dikkate değerdir:

a- J. Schacht, *The Origins of Muhammedan Jurisprudence*, Oxford, 1959

b- Fazlur Rahman, *Islamic Methodology in History*, Karaci, 1965.

Islam, London, 1966, s. 53-58, 68-75.

Schacht, bazı ilk Batılı alimler gibi Hz. Peygamber'in ve sahabenin hadislerine dayalı olan İslam hukuk düşüncesinin gelişimi hakkındaki şüphesini ifade ederek ve böylece ilk İslam tarihinin dayandığı bütün temeli tahrip etmeksizin doğrulanamayacak olan bir tez olarak mezkur iki terimin geleneksel değerini hayli belirsiz kılmak suretiyle bazı iddialar ortaya atmıştır. Her ne kadar delillendirmesinde aşırıya kaçsa ve yine *Hadis* ve *Sünnet* arasında ince bir ayırım ortaya koysa bile, Fazlur Rahman da bu iki kavramda olduğu gibi pek çok kavramı açıklığa kavuşturmaya çalışmıştır. Onun geleneksel olmayan düşüncesi, pek çok alimi kendi fikrini ortaya koymaya teşvik etmiştir. Mesela bkz. Ahmed Hasan, "The Sunna: Its Early Concept and Development", *Islamic Studies*, 1968, VII, s. 47-69; M. Yousuf Guraya, "The Concept of Sunna: A Historical Study", *Islamic Studies*, 1972, XI, s. 13-44. Fazlur Rahman'ın *Hadis* ve *Sünnet* ile ilgili Batılı alimlerin görüşlerini eleştirisi için bkz. *Islam*, s. 44-49; *Islamic Methodology in History*, s. 5-6.

Sünnet
- Hadis

SÜNNET, HADİS VE MEDİNE AMELİ*

Yasın Dutton

Jesus College, Oxford

Çev.: Yrd. Doç. Dr. Yavuz KÖKTAŞ

KTÜ Rize İlahiyat Fak.

yavuzkotas@hotmail.com

Günümüzde İslâm hukukunun kaynakları hakkında iki temel bakış açısı bulunmaktadır:

- a- Klasik, yani Şâfiî sonrası müslüman alimlerin bakış açısı
- b- Çağdaş Batılı araştırmacıların revizyonist görüşü

Klasik tablo, İslâm hukukunun Kur'an ve Hz. Peygamber'in *hadisleri* gibi iki temel kaynağa dayandığını ortaya koymaktadır. İcma ve kıyas ise, bunlara dayanan diğer ek kaynaklardır. İcma ve kıyas ise nihai otoritelerini Kur'an ve sünnetten almışlardır. Her ne kadar başlangıçta hadis şifahî; Kur'an ise, yazılı olmakla birlikte daha ziyade şifahî olarak nakledilmiş olsa bile, klasik bakış açısı *metne* dayanmaktadır, çünkü şifahî veya yazılı olsun mevcut malzemenin otoritesi, sabit ve değişmez bir forma bağlıdır. Daha sonra ise, İslâmî bilginin ve dolayısıyla İslâm hukukunun, -kütub-i sittenin diğer dört kitabı, yani Firmizî, Ebû Davud, Nesaî ve İbn Mace'nin eserlerinin kısmen kabul edilmesine rağmen- fiilen özellikle Buhârî ve Müslim'in *Sahihleri* ve Kur'an'la sınırlanması neticesine varılmıştır.

Bununla birlikte çağdaş Batılı araştırmacılar da hakim görüş, temelde Kur'an'ın ilk kaynağını kabul etmelerine rağmen büyük oranda hadislerin daha sonraları ortaya çıkan ve daha sonraki bir tarihte Peygamber'in sözleri olarak geriye doğru yansıtılan uydurma (apokrif) hadisler olduğu yönündedir. Batılı araştırmacılar, esasen İslâm dünyasındaki ilim merkezlerinin bölgesel uygulamalarına bizzat Hz. Peygamber'in otoritesine dayanarak meşruluk kazandırmak için böyle yapıldığını iddia etmişlerdir. Bu görüşün ileri sürdüğü delil, kısaca söylemek gerekirse büyük çapta hadis malzemesinin -ki bu malzemenin önceden hiç biri ortada yoktu veya çok azı bulunmaktaydı- hızlı ortaya çıkışı, hem hadis metinlerinde hem de senetlerde pek çok çelişkinin bulunmasıdır. Bunların hepsi, bu malzemenin sahihliği üzerindeki şüpheleri artırmakta ve iddia edildiğinden daha sonraki bir tarihte uydurulduğuna işaret etmektedir. Hadislerin bütünüyle uydurulduğu iddiası, başlangıçta tüm müslümanların uyması gerektiği *Peygamber'in sünneti* fikrini geliştirmekle kapsayıcı bir birlik empoze etmeyi amaçlayan küçük bir grup alimin -ki bu alimler bir taraftan o zamanki İslâm devletinin İslâm'a uymayan yapısına; diğer taraftan genellikle farklı ve gelişi güzel bir şekilde dönemin çeşitli hukukî ekollerinin bölgesel uygulamalarına muhalefet etmiştir- faaliyetlerinin sonucu olarak görülmüştür. Böylece Batılı araştırmacılar, normatif bir model olarak *Peygamber'in sünneti* fikrinin, bu zamana kadar bulunmadığını benimsemişlerdir. Bunun yerine *sünnet* kelimesinin çeşitli şekillerde farklı hukuk ekollerinin düşünceleriyle ilgili icmaya atıfta

* Bu yazı Yasın Dutton'a ait "Sunna, Hadith and Madinan Amal" adlı makalenin çevirisidir. (*Journal of Islamic Studies*, (1993) IV: 1, s. 1-26)

وهبة الزحيلي، موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر، الجزء الثاني،

، ٢٠٠٧ / ١٤٢٧ دمشق ص. ٨٨ - ٥٧ . ISAM 166530

Sunnat

السنة النبوية الشريفة

حقيقتها ومكانتها عند المسلمين

11 2 EYLÜL 2007

- Sünnet (181483)
- H. Peygamber
- Fetva
- Karafi, Şehabe ddm
- Int. J. Middle East Stud. 25 (1993), 71-90. Printed in the United States of America

Dergi / Kısacık
Kütüphanede Mevcuttur

Abdül Özal
Bey bakişin
17.2.94
MYU

Sherman A. Jackson



FROM PROPHETIC ACTIONS TO CONSTITUTIONAL THEORY: A NOVEL CHAPTER IN MEDIEVAL MUSLIM JURISPRUDENCE

Yeni Bey
Koruyucu

In his seminal and pioneering work, *al-Risāla*, al-Shafi'i, the founder of juridical *uṣūl al-fiqh*, laid down the following maxim:

God has obliged us to follow everything the Prophet instituted (*sanna*). And He has rendered adherence to this obedience to Him and turning away from it disobedience [to Him] for which He excuses no one.¹

Al-Shafi'i's discourse in *al-Risāla* suggests that the ultimate aim of these words was to confirm the Prophet's authority as an independent source of law whose legislation was binding even on matters about which the Qur'an was silent.² Because, however, his aim was merely to establish rather than define the Prophet's authority, al-Shafi'i's formulations remained broad and imprecise. This imprecision raised in turn a number of perduring questions: Was indeed *everything* the Prophet said and did binding upon the Community? Or was there a distinction to be made between what he said and what he did, or between "binding" (*wujūb*) and some other legal category, for example, "recommended" (*nadb*) or "licit" (*ibāḥa*)? Did this *sunna*, which al-Shafi'i identified as binding, consist only of the Prophet's statements and actions concerning public matters, or were his statements and actions in his private life equally authoritative? What about purpose and intent; were those statements and actions in which a clear purpose was discernible equal to those that yielded no such inferences? And what would become of those actions from which no clear purpose could be inferred? If purpose and intent were material, was the Prophet to be second-guessed where he made no explicit declarations about purpose?

To be sure, these questions would occupy the greatest minds in Islamic jurisprudence over the next few centuries following al-Shafi'i's death. In every major work on *uṣūl al-fiqh* from the 10th, 11th, 12th, and 13th centuries, these questions were vigorously debated and a multiplicity of answers and approaches put forth.³ Yet, one is struck in all of this by the conspicuous absence of any treatment of

Sherman A. Jackson teaches Islamic studies at the Department of Near Eastern Languages and Cultures, Indiana University, 216 Goodbody Hall, Bloomington, Ind. 47405, U.S.A.

صد اسلام میں سنت کا تصور

محمد یوسف گوریہ سب ریسرچ فیلو ادارہ تحقیقات اسلامی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن حکیم کی تعلیمات کے افہام و تفہیم اور ترویج و تنفیذ کے لئے جن مثالی اصولوں، بلند نظریات اور ہمہ گیر و عالم گیر تصورات کو پیش نظر رکھتے تھے، اُن کا نام سنت ہے۔ قرآن نے جس اتباع سنت رسول کی بار بار تاکید کی ہے، اس سے انہیں اصولوں، نظریات اور تصورات کی اتباع مراد ہے۔ اور آپ انہیں اصولوں کو پیش نظر رکھ کر قرآن کی تعلیمات پر عمل کرتے اور دوسروں کو ان کی طرف عمل کی دعوت دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش نظر فرماتے کہ آپ کے ماننے والے آپ کی اس سنت کا زیادہ سے زیادہ فہم حاصل کریں اور اس کے مطابق قرآن کی تعلیمات پر عمل کریں، چنانچہ ان میں سے جو حضرات اس سنت کا زیادہ سے زیادہ فہم حاصل کر لیتے، قرآن حکیم کی تعلیمات کو زیادہ سے زیادہ سمجھنے کے قابل ہو جاتے۔ اور ان میں سے جن کسی کا فہم سنت، جتنا زیادہ ہوتا، اتنا ہی اس کا عمل خدا اور رسول کی مرضی کے مطابق ہوتا۔

اسلام میں اتباع رسول اتنی اہم ہے کہ قرآن حکیم میں اطاعت رسول کو اللہ کی اطاعت کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ "من يطع الرسول فقد اطاع الله" (النساء: ۸۰) جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔ قرآن میں اتباع رسول پر اس لئے زور دیا گیا ہے کہ ایک تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت کے بغیر نہ تو قرآن کی تعلیمات کا پوری طرح ادراک ہو سکتا ہے، اور نہ ان پر کسی صالح معاشرے کی بنیاد رکھی جا سکتی ہے۔ دوسرے یہ کہ عرب اپنے آباد و اجلا کی رسوم و عادات کی تقلید کے سختی سے پابند تھے۔ اور وہ ان کی جگہ کسی بھی فرد کی اطاعت قبول کرنے کے لئے ہرگز تیار نہ تھے۔ عربوں کی یہ روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی نشر و اشاعت کی راہ میں حائل تھی چنانچہ قرآنی تعلیمات کے صحیح فہم و ادراک اور عرب آباء و اجلا کی جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے لئے ناگزیر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع پر اتنا زور دیا جاتا۔ اتباع سنت رسول پر اس امر کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو شخص بھی رسول اکرم پر ایمان لاتا، لازمی طور پر ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نقطہ نظر کو اپناتا۔ اور اس کے مطابق اپنی روزمرہ زندگی

میں جو اُس نے قید خانہ سے لکھا ہے، وہ کہتا ہے: مقدمہ "کو دنیا کے ادب میں ایک شاہکار کا مقام حاصل ہے۔ اس کا مولف چودھویں صدی عیسوی میں رہتا تھا۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس عصر کا پہلا سیاسی مفکر تھا۔ حکومت اور تاریخ میں اس کا کردار اور حکومت کی تعریف نے (جو ابن خلدون نے دی ہے) مجھے تعجب میں ڈال دیا ہے۔ اس نے علم روح میں نئے باب کھولے ہیں۔ جب وہ احساس کسری اور تقلید کے بارے میں لکھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ مارڈ بول رہا ہے۔ اسی طرح جب وہ علم اجتماع سیاسی پر لکھتا ہے، خصوصاً یہ کہ حکومتوں کے عروج میں شہریوں اور دیہاتیوں (یا صحرائوں) کے درمیان تضاد و ارتباط اور ہم خوانی کو کیا مقام حاصل ہے اور ان کے زوال میں عیش پرستی کا کیا حصہ ہے، توجیہ تہت ہوتی ہے۔

یہ ابن خلدون کے بارے میں ایک جوان مسلمان محقق کے الفاظ جو آج کل الجزائر کی جمہوری حکومت میں وزیر تعلیم ہے۔

انسوس ہے کہ ابھی تک یورپ میں عربی اور اسلامی افکار کو اس کا صحیح مقام نہیں دیا گیا مثلاً میشل فونکرنے ۱۹۶۶ء میں ایک کتاب پیرس میں "الفاظ اور اوباء" کے عنوان سے شائع کی ہے، اس میں اس نے اسلامی علوم کی میراث کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے اور کہا ہے کہ علم الاہل ان کی بنیاد فرانسیسی سائنس دان کو وہ سنے اٹھارویں اور انیسویں صدی میں رکھی ہے اور اقتصاد سیاسی کی بنیاد اسی زمانہ میں رکارد ڈونے اور لسانیات کی اساس باپ نے انیسویں صدی میں رکھی ہے۔ لیکن ایولا کوست کی کتاب میں جو "ابن خلدون" کے عنوان سے ۱۹۶۶ء میں چھپی ہے، یہ اعتراف کیا گیا ہے: "مقدمہ ابن خلدون" کو اقتصاد اور اجتماعی پس ماندگی پر بحث میں بنیادی مقام حاصل ہے۔ مقدمہ ابن خلدون علمی طریقہ پر تاریخ نویسی کا آغاز ہے۔ اس کتاب میں مولف نے اس زمانہ کے ترقی پذیر لوگوں کے حالات پر جو آج کل تیسری دنیا کے نام سے مشہور ہیں، تحقیق کی ہے۔

لے کتا۔ مترجم

29 AGUSTOS 1994



Diyanet Vakfı
A. S. İstanbul

Sonnet (hkl)

25 MAYIS 1991

حجيت السنه

عبد الغني عبد الخالق

الطبعة الأولى

١٤٠٧ هـ = ١٩٨٦ م

ألمانيا الغربية - شتوتغارت

حقوق الطبع محفوظة

المعهد العالي للفكر الإسلامي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi İstanbul	
Kayıt No. :	9903
Tasnif No. :	297.30/ ABD.H

المعهد العالي للفكر الإسلامي

بواشنطن

دار القراءات الكريمة
بيروت



hakkında daha aydınlatıcı bilgiler bulabileceğimize inanmaktayım. Bu yazımda hayatı ve eserleri hakkında çok kısa bilgiler vererek, onun araştırmaya değer mühim ve büyük bir Türk bilgini olduğuna işaret etmekle yetindim. Gelecekte, Cenâb-ı Hak nasib ederse bu büyük âlim hakkında daha geniş bir çalışma yapmayı düşünmekteyim.

BİBLİYOGRAFYA

Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyat al-ârifin*, İstanbul, 1951, II, 261.

Bursalı Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul, I-II ve III, 1915-1923, 1928, I, 212-3.

C. A. Storey, *Persian Literature...*, rusça tercümesi, Yu. E. Bregel, *Persidskaya Literatura*, I-III, Moskova, 1972, s. 408, 410, 568, 1400.

C. Brockelmann, *Geschichte der Arabischen Litteratur (=GAL)*, I-II, Leiden, 1943-1949, *GAL Supplemenband*, I-III, Leiden, 1937-1939, GAL, II, 590; *Suppl*, II, 661.

Kâtib Çelebi, *Kesf al-zunûn*, İstanbul, 1943, II, 1723-4.

M. Tayyib Gökbilgin, "Celâl-zâde" *İslam Ansiklopedisi...* İstanbul, 1940-1993, III, 62. Aynı ansiklopedinin İngilizcesi (*Eİ²*) J. Schacht, "Altıparmak", I, 423; S. A. Bonebakker, "al-Kazwîni", a.e., IV, 863-864.

Muhibbî, *Hulâsat al-asar...*, I-IV, Kahire, 1284 h., IV, 174.

Subkî, *Tabâkât aş-Şâfi'iyât al-Kubrâ*, Kâhire, 1324/1906-07, V, 118.

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 1989, II, 542 ve burada gösterilen bibliyografya.

Süleyman Demirel Üniversitesi

İLÂHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ

Sayı: 2, yıl: 1995, I. s. 39-102.

D. 1535

SÜNNET'İN BAĞLAYICILIK AÇISINDAN TAKSİMİ*

Doç.Dr. Talat SAKALLI**

"Sünnetin bağlayıcılık açısından taksimini yapan İslam âlimleri ihmâle alınmayacak kadar çoktur. Sözünu ettiğimiz âlimler bunları kendi anlayışları çerçevesinde tesbit ederek sınıflandırmaya çalışmışlardır. Burada sistemli yapılan taksimâtı kronolojik sıraya göre verelim:

Sünnetin bağlayıcılık açısından taksimi hadislerle bizzat Hz. Peygamber tarafından yapıldığına dâir rivâyetler mevcuttur. Ancak bu rivâyetler sağlam ve güvenilir kaynaklarda geçmemektedir. Meselâ tesbit edebildiğimiz iki rivâyeti burada nakledelim: Ebu Hureyre rivâyeti:

"Sünnet iki kısımdır: a) Farz konusunda sünnet, b) Farz olmayan konuda sünnet. Farz konusundaki sünnet, aslı (temeli) Allah Teâlâ'nın kitabındadır. Alınması hidâyettir, terki dalâlettir.

Aslı Allah Teâlâ'nın Kitabı'nda olmayan sünnet'i alıp (uygulamak) fazîlet, terketmek ise hata değildir¹.

Diğer rivâyet de İbn Abbas'dan menkuldür: "Sünnet ikidir: a) Bir nebiden olan, b) Bir âdil imamdın olan sünnet."²

a) İmam Mekhûl'ün (112/730) Taksimi:

1- Sünnet-i Farîza: Uyulması gereklidir ve terkedilmesi de küfürdür.

* Bu makalenin mukaddimesi "Hadisin Dünü-Bugünü ve Geleceği Sempozyumu" (Samsun, 1993, s. 57-67)'unda tebliğ olarak sunulmuştur.

** SDÜ İlahiyat Fakültesi Hadis Anabilim Dalı Öğretim Üyesi.

1 *el-Câmiu's-Sağır*, II, 41 (Taberânî'nin *Evsat*'ından naklen. Suyutî hadisi sahih olarak nitelmiştir.)

2 A.e., II, 1 (Firdevs'ten naklen. Suyutî bu hadisi de zayıf olarak işaretlemiştir.)

Bibliography

- K. Cragg, *The event of the Qur'ān. Islam in its scripture*, London 1971; P. Crone, *Meccan trade and the rise of Islam*, Princeton 1987; G.W. Heck, "Arabia without spices". An alternative hypothesis, in *JAOS* 123 (2003), 547-76; H. Lammens, *La Mecque à la veille de l'Hégire*, Beirut 1924; F.E. Peters, The commerce of Mecca before Islam, in F. Kazemi and R.D. McChesney (eds.), *A way prepared. Essays on Islamic culture in honor of Richard Bayly Winder*, New York 1988, 3-26; id., *Muhammad and the origins of Islam*, Albany 1994; id., The quest of the historical Muhammad, in *IJMES* 23 (1991), 291-315; A. Rippin, The commerce of eschatology, in Wild, *Text*, 125-35; T. Sabbagh, *La métaphore dans le Coran*, Paris 1943; M. Sister, Metaphern und Vergleiche im Koran, in *Mitteilungen des Seminars für Orientalische Sprachen* 34 (1931), 104-54; C.C. Torrey, *The commercial-theological terms in the Koran*, Leiden 1892; W.M. Watt, *Muhammad at Mecca*, Oxford 1953; id., *Muhammad at Medina*, Oxford 1956.

Tradition and Custom

The way things have been done, or are understood as having been done, in the past. In many societies the appeal to tradition and custom as the basis for current practice serves to legitimize the present. For a religion emerging in opposition to some of the beliefs and practices of its society, however, appeal to tradition or custom by its opponents is an obstacle to be overcome. At the same time, adherents of the new order may well attempt to justify it by reference to the past.

In Islam the positive value of tradition is most obviously manifest in the concept of *sunna* (q.v.), the accepted practice. The *sunna* of the Prophet is a model that all believers should strive to emulate and, according to the classical Sunnī theory of law, it is the most important source of the law alongside the Qur'ān (see LAW AND THE QUR'ĀN). Innovations (*bid'a*, *ḥawādith*; see INNOVATION) on the other hand, are commonly regarded as reprehensible. Naturally, the attitude towards custom and tradition may vary according to circum-

stances. A category of commendable innovation (*bid'a ḥasana*) is recognized and what by many has been understood as the positive value of adherence to a tradition (*taqlid*) may, in the hands of a religious reformer like Ibn Taymiyya (d. 728/1328), be reassessed as mere servile and blind imitation.

The Qur'ān reflects these tensions regarding tradition and custom. The prophet Muḥammad denies that he is anything new (*bid'*) among the messengers (Q 46:9; see MESSENGER) and references to preceding prophets (see PROPHETS AND PROPHETHOOD) and messengers emphasize their following in the footsteps (*āthār*) of their predecessors (e.g. Q 5:46; 57:27). One of the complaints made against the Christians, who are accorded some merits (see CHRISTIANS AND CHRISTIANITY), is that they had "invented" (*ibtada'u*) monasticism (Q 57:27; see MONASTICISM AND MONKS).

What is "known" or "recognized" (*ma'rūf*) is good or honorable in contrast to what is reprehensible (*munkar*, Q 3:104, etc.; see VIRTUES AND VICES, COMMANDING AND FORBIDDING; LAWFUL AND UNLAWFUL). Although some commentators gloss *ma'rūf* as "known or recognized by reason or revelation" (see INTELLECT; REVELATION AND INSPIRATION), the related word *'urf* in Q 7:199 (where it is contrasted with "ignorance" [q.v.; *jahl*]) and understood to mean simply "goodness" or "kindness") is in Islamic law one of the most common words for traditional practice or custom, which has a limited role as a legal principle.

On the other hand, following the footsteps (*āthār*) of predecessors and ancestors is reprehensible if that means following the wrong path (see PATH OR WAY; ASTRAY; ERROR). In its arguments against those who refuse to accept its message, the Qur'ān frequently presents them as appealing to the tradition of their fathers in justification of their refusal to accept the truth (q.v.).

(181483)

Sunnet

creation, also the sun, like the other celestial bodies, is subject to God's supreme authority (q.v.; Q 22:18). A remnant of such earlier beliefs may be seen in the oath in Q 91:1, "By the sun and its light in the morning (q.v.," after which the sūra (q.v.) was entitled *al-shams*, "The Sun" (see OATHS; FORM AND STRUCTURE OF THE QUR'ĀN; LANGUAGE AND STYLE OF THE QUR'ĀN; LITERARY STRUCTURES OF THE QUR'ĀN).

The sun (like the moon [q.v.]) has been created to serve humankind (cf. Q 7:54; 13:2; 31:29; 35:13; 39:5; 14:33; 16:12; 29:61; see COSMOLOGY; CREATION). It is the great light (q.v.), *diyā'* (Q 10:5) or *sirāj* (Q 25:61; 71:16; 78:13), by day (see LAMP). It was created *ḥusbānan* or *bi-ḥusbān* (cf. Q 6:96; 55:5), as a means for calculating time (q.v.) and organizing human life (see MEASUREMENT; WEIGHTS AND MEASURES). But its heat may become onerous (Q 18:90; 76:13; see HOT AND GOLD). Elements of the physical behavior of the sun are well-known and mentioned on several occasions. Its course is firmly fixed (*li-ajalin/ilā ajalin musammā*, Q 13:2; 31:29; 35:13; 39:5); in its daily rotation, it reaches a resting place, *mustaqarr*, where it abides by night (Q 36:38; see NIGHT AND DAY). It moves in an orb, *falak*, like the moon (Q 21:33; 36:40), and these two can never touch (*tudrika*) each other (Q 36:40). It rises in the east and sets in the west (cf. Q 18:17, 86, 90). The sun has also been employed in the service of Islam as, notably, for the fixing of prayer (q.v.) times. Already in Muḥammad's lifetime, when the system of five daily ritual prayers (*ṣalāt*) had not yet been set up, prayers were prescribed at sunset, *dulūk*, and at dawn (q.v.), *fajr* (Q 17:78), as well as before the sun's rising, *tulū'*, and setting, *ghurūb* (Q 20:130; 50:39; see also DAY, TIMES OF; EVENING). Observation of the sun's shadow is also mentioned (Q 25:45), though not in con-

nection with the fixing of prayer times. Later, Islamic legal scholars (see LAW AND THE QUR'ĀN) developed several systems for fixing the times of prayer dependent on the sun's position and on shadow observation (cf. King, *Miḳāt*). Still later, Muslim astronomers devised many more scientific methods for determining the times of prayer (cf. King, *Miḳāt*; id., *Mizwala*; see SCIENCE AND THE QUR'ĀN). Lastly, the Qur'ān mentions the sun in the eschatological (see ESCHATOLOGY) context of the day of resurrection (q.v.), when "the sun and the moon are joined [or fused]" (*wajumi'a l-shamsu wa-l-qamaru*, Q 75:9 — perhaps in distinct contrast to Q 36:40, where it is said that these two can never touch each other) and when "the sun is wrapped up" (*idhā l-shamsu kuwwirat*, Q 81:1; on *kuwwirat*, cf. *WKAS*, i, 427b, 8-16).

In sum, it can be said that the Qur'ān covers the most important aspects of the sun's role in human life, in earlier history as well as for the Islamic community. Within the contemporaneous geocentric understanding of the world, the physical behavior of the sun is correctly described.

Paul Kunitzsch

Bibliography

- B. van Dalen, *Shams-2*, in *ER*², ix, 291-4; T. Fahd, *Le Panthéon de l'Arabie centrale à la veille de l'Hégire*, Paris 1968, 150-3; id., *Shams-1*, in *ER*², ix, 291; D.A. King, *Miḳāt*, in *ER*², vii, 26-32; id., *Mizwala*, in *ER*², vii, 210-11; H. Toelle, *Le Coran revisité. Le feu, l'eau, l'air et la terre*, Damascus 1999, esp. 97-100; A.J. Wensinck, *Tree and bird as cosmological symbols in western Asia* [in *Verhandelingen der Koninklijke Akademie van Wetenschappen te Amsterdam*], Amsterdam 1921 (on tree and sun, and bird and sun); *WKAS*.

Sunna

Arabic term for "way of acting." The ancient Arab concept *sunna* (pl. *sunan*) occurs

— *Sünnet*

SÜNNET (181483)

148119
F

T.C.
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ
KELAM ANA BİLİM DALI

297-4
GÜN.1

10 Ocak 2008

İTİKATTA SÜNNETİN YERİ

(Doktora Tezi)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	148119
Tas. No:	297-4 GÜN.1

Tez Danışmanı

* Prof. Dr. Süleyman TOPRAK

Hazırlayan

Hamdi GÜNDOĞAR

KONYA 2003

Diyanet İlimi Dergi

Diyanet İşleri Başkanlığı Adına
Sahibi ve Genel Yayın Yönetmeni
Dr. Yüksel Salman

Sorumlu Yazı İşleri Müdürü
Abdülbaki İşcan

Mali İşler ve Dağıtım Sorumlusu
Mustafa Bayraktar

Yayına Hazırlayanlar
Dr. İlhami Ayrancı • Ramazan Özalpdemir

Hakemler

Prof. Dr. Mehmet Akkuş	Doç. Dr. Mahmut Aydın
Prof. Dr. Zeki Arslantürk	Doç. Dr. Ramazan Biçer
Prof. Dr. Mustafa Aşkar	Doç. Dr. Recep Kaymakcan
Prof. Dr. Mehmet Bayraktar	Doç. Dr. Mustafa Köylü
Prof. Dr. Nusret Çam	Doç. Dr. Yurdagül Mehmedoğlu
Prof. Dr. İbrahim Emiroğlu	Doç. Dr. Mehmet Okuyan
Prof. Dr. Mehmet Erkal	Doç. Dr. Mevlüt Uyanık
Prof. Dr. Seyfettin Erşahin	Doç. Dr. Yavuz Ünal
Prof. Dr. H. Tekin Gökmenoğlu	Doç. Dr. İbrahim H. Karılı
Prof. Dr. M. Zeki Terzi	Doç. Dr. Yavuz Köktaş
Prof. Dr. Niyazi Usta	Yrd. Doç. Dr. Naci Kula
Prof. Dr. Ahmet Yaman	Yrd. Doç. Dr. Sezal Küçük
Doç. Dr. Niyazi Akyüz	Yrd. Doç. Dr. Üzeyir Ok
Doç. Dr. İsmail Albayrak	

Yönetim Yeri

Diyanet İşleri Başkanlığı Süreli Yayınlar Şubesi Müdürüğü
Eskişehir Yolu 9. Km. Çankaya - ANKARA

Yayın Türü

Üç Aylık, Yerele, Süreli Yayın

Tel: (0312) 295 72 65-66
Fax: (0312) 284 72 88
e-mail: ilmidergi@diyanet.gov.tr

Abone İşleri

Tel: (0312) 295 71 96 - 97
Fax: (0312) 285 18 54
e-mail: dosim@diyanet.gov.tr

Abone Şartları

Yurt içi: Yıllık abone ücreti 9,60 YTL. Yurt dışı yıllık : ABD \$ 25, AB, Ülkeleri: 20,
Avustralya: 30 Avustralya Doları, İsveç ve Danimarka: 150 Kron, İsviçre: 30 Frank.
Abone kaydı için, ücretin Döner Sermaye İşletme Müdürlüğü'nün
T.C. Ziraat Bankası, Ankara-Akay Şubesi'deki 5994308-5001 no'lu hesabına yatırılması ve
maktubun fotokopisi ile abonenin hangi sayıdan başlayacağını bildirir mektubun,
"Diyanet İşleri Başkanlığı Döner Sermaye İşletme Müdürlüğü
Eskişehir Yolu 9. Km. Çankaya - ANKARA" adresine gönderilmesi gerekir.

Diyanet İlimi Dergi hakemli bir dergidir.

Yazıların bilimsel sorumluluğu yazarlara aittir.

Dergimize gönderilen yazılar Hakem ve Din İşleri Yüksek Kurulu kararıyla yayınlanır.
Hakemler ve Kurul tarafından yazılarda düzeltme ve kısaltmalar yapılabilir.
Dergide yayınlanan yazılardan kaynak gösterilmek suretiyle alıntı yapılabilir.

Yazıların disketlerinin de gönderilmesi gerekir.
Yazılar yayınlanmasın-yayınlanmasın iade edilmez.

Yayınlanan yazılara telif ücreti ödenir.

ISSN 1300-8498 Diyanet İlimi Dergi, Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı, 1971

Teknik Yapım

Sistem Ofset Ltd. Şti.
Tel: (0312) 229 18 81

Baskı ve Cilt

Sistem Ofset Ltd. Şti.
Strazburg Caddesi No: 7/A Sıhhiye/ANKARA

Tel: (0312) 229 18 81

Basıldığı Tarih:
10.12.2007



12 MART 2008

DIYANET İLMİ DERGİ

CİLT: 43 SAYI: 3 Temmuz - Ağustos - Eylül 2007

EDİTÖRDEN

Yüksel Salman5

SÜNNETİN İSLÂM'DAKİ YERİ

Nuri Topaloğlu7

SÜNNET VAHİY İLİŞKİSİ

Saffet Sancaklı17

TAKRİRİ SÜNNET (Mahiyeti, Özellikleri ve Hükümü)

Ali Çelik29

SÜNNETİN HUKUKİ OTORİTESİ: RAŞİD HALİFELERİN UYGULAMASI VE İLK FAKİHLERİN GÖRÜŞLERİ

Yavuz Köktaş57

PEYGAMBERİMİZ VE SÜNNETİNİN TEŞRİİ DEĞERİ

Lütfi Şentürk71

SÜNNETİN ANLAŞILMASI SORUNU

Osman Güner81

SÜNNETTEKİ MESELLER (TEŞBİHLER) VE EĞİTİMDEKİ YERİ

M. Selim Arık97

İSLÂM AHLÂK ÖĞRETİSİNİN SÜNNET BOYUTU

Mustafa Türkçü109

KUR'AN'DA HZ. PEYGAMBER'E YÖNELİK SAYGI İFADELERİ

Selim Özarslan125

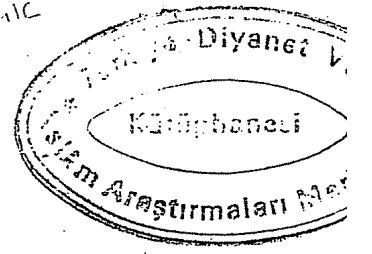
Rey Yayıncılık: 2
İslam Düşüncesi: 1
Birinci Basım: 1991
İkinci Basım: 1993

Dizgi ve iç düzen
Rey
Baskı
Doğan Matbaası

Eser Hakkında:

Özgün ismi: Keyfe Neteâmel Maa's -Sünneti'n- Nebeviyye?
Meâlim ve Davâbit
Yazarı: Dr. Yusuf el-KARDÂVÎ
Basım: Dârül-Vefâ, Mansûre-Mısır 1990 (1.,2. Baskı)
Yayınlayan: el-Ma'hedu'l-Âlemî li'l-Fikri'l-İslâmî
(The International Institute of Islamic Thought - A.B.D.)

Din Kurumları
R.N.C



PROF. DR.
YUSUF EL-KARDÂVÎ

SÜNNETİ ANLAMADA YÖNTEM

Sünnet

Çeviren

19 OCAK 1994

Bünyamin ERUL

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	23366
Tasnif No:	297.301 KAR.5

REY YAYINCILIK
Cum. Meydanı Sah. Med. İçi.
Akabe Kit. TEL: 22 19 29 KAYSERİ

في ذلك بين المسلمين^(١)، بل هي بديهية لا تخفى على غير المسلمين أيضاً.

القرآن الكريم يثبت حجية السنة، ويلزم حفظها وآتباعها:

* قال تعالى: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم﴾^(٢).

* وقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾^(٣).

* وقال تعالى: ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(٤).

فاتّباع الرسول وإطاعته تشمل اتّباع سنته قطعاً، مع اتّباع ما جاء به من القرآن المنزل عليه من ربه، وآتباع سنته متوقّف على حفظها بداهةً، والردّ إلى الرسول ردّاً إلى سنته، وهو متوقّف بالكامل على حفظها بداهةً.

* وقال تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾^(٥).

* وقال تعالى: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾^(٦).

(١) راجع: د. عبد الغني عبد الخالق / حجّية السنة: ٢٤٥ - ٣٨٢.

(٢) سورة آل عمران ٣: ٣١.

(٣) سورة النساء ٤: ٥٩.

(٤) سورة النساء ٤: ٨٠.

(٥) سورة الحشر ٥٩: ٧.

(٦) سورة الأحزاب ٣٣: ٣٦.

تاريخ السنة النبوية . ١٩٨ - ١٢٤ ، s. 124 / KUM 1417

ثلاثون عاماً بعد الرسول ﷺ



صائب عبد الحميد

مدخل في حجّية السنة:

السنة النبوية الشريفة - قول النبي ﷺ، وفعله، وتقديره - ثاني مصادر التشريع في الإسلام، بعد القرآن الكريم.

والسنة النبوية بعد ثبوت صدورها عنه ﷺ، حجّة، وحجّيتها ضرورية، من ضروريات الدين، من جحدها فقد كذب بالدين، وأنكر القرآن الكريم، إذ إنّنا لم نعرف أنّ القرآن الكريم هو كتاب الله تعالى، إلّا من قول النبي ﷺ، فإذا لم يكن قوله حجّة، فلا أثر للقرآن إذن!!

وإنّ لم تكن السنة النبوية حجّة، فلا معنى لجميع العبادات والأحكام التي جاء تفصيلها من طريق السنة فقط؛ كصورة الصلاة، وأحكام الزكاة والصوم وحدودهما، ومناسك الحجّ، وغيرها من الأحكام التي أمر بها القرآن الكريم، ثمّ جاءت السنة بتفصيلها ووضع حدودها وشرائطها!!

فحجّية السنة النبوية إذن من أكبر ضروريات الدين، بلا أدنى نزاع

- Kur'an

- Sunnat

الإصلاح . لأنها الأساس الذي يقوم عليها البناء كله . هو الشهادتان . وفي رأيي . أن الشهادة بوحداية الألوهية ، قد تقدمت في اللغز ، إظهاراً لأنها هي غاية الغايات . التي ينتهي عندها الإسلام وينفرد بها . ولكننا ما كنا نعرف ذلك إلا بواسطة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . فإيماننا به . وتصديقنا له . هو سبيلنا إلى الإيمان بوحداية الله . فليس مسلماً من لم يشهد بأن سيدنا محمداً هو رسول الله . وإن آمن بالله . وإن صلى وصام . وزكى وحج ، وإن كان هذا الفرض مستحيلاً ، لأن سيدنا محمداً هو الذي جاء بهذه الأركان . فيستحيل أن يقوم بها . من لا يؤمن به أولاً وقبل كل شيء .

والخلاصة . أن إيماننا بالله . وأن القرآن كتابه المنزل عن طريق الوحي ينسب على إيماننا بشخص سيدنا محمد . وهو الذي قال لنا : إن هذا قرآن . وهذا غير قرآن ، أي أن أمر الإسلام

فسوف تفرض الشريعة الإسلامية نفسها فرضاً . نتيجة تفوقها الساحق على كل ما عرفت البشرية . أو يمكن أن تعرف من أفكار ومذاهب من ناحية ، ولأنها من الناحية الأخرى تقدم للإنسانية . ما أصبحت تفتقر إليه من التوازن بين الروح والمادة . ومن هنا قلنا بوجوب مضاغطة البحث والدرس ، وأن يقود الأزهر . بكلياته . ومعاهده . وأعمدته المسيرة .

وفي مقدمة ذلك . العلاقة بين القرآن والسنة ، وإلى أي مدى يمكن الاستناد إلى أي منهما .

المسلم يصل إلى الله من خلال سيدنا محمد :

وأول فكرة نعرضها . والكثيرون قد لا يقفون أمامها . إن الإنسانية بعامية ، قد عرفت الله ، مذ كان الإنسان إنساناً . ولكن الله كما يؤمن به المسلم من أنه واحد أحد ، لا إله غيره .

دعوة للبحث والدراسة

القرآن والسنة

الفارق بينهما هو في مدى الثبوت

بقام :

الأستاذ أحمد حسين

دعوة للبحث والدرس :

وهذا المقال هو دعوة للبحث والدرس ، أي أنني لا أقرر فيه أمراً . ولا أدعو لتغليب نظرية فقهية على أخرى ، والسبب في ذلك هو حالتي الصحية التي لا تمكنني من مراجعة كتب العلم . ونقل النصوص منها ، وهو ما لا بد منه في أي بحث علمي . فدور في هذه المقالة لا يعدو دور المنكر الإسلامي الذي يطرح أفكاراً وقضايا للبحث . ويدع للباحثين والمتخصصين استكمال البحث وإصدار القرارات .

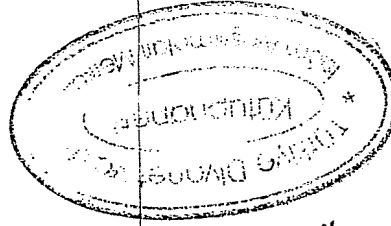
وأنا أعتبر قضية القرآن والسنة ومدى ارتباطهما . والعلاقة بينهما ، هي أخطر ما نحتاج الوصول فيه إلى رأي واضح محقق ، فدنيا المسلمين يراود

كان الأزهر وسبب . أحد دعائم الإسلام الكبرى . وقد جاء وقت دوى الإسلام في كل مكان . ولكنه ظل يأوي في الأزهر إلى ركن ركين .

واليوم والعالم الإسلامي في نهضة كبرى . تحدث عنها كثيراً ، فالأزهر بشيوخه وعلمائه وأساتذته وطلابه مدعوون لإثراء هذه النهضة بالأبحاث والدراسات والاجتهادات التي ارتفع بها الإسلام مكاناً علياً ، وجعل للباحث والدارس أجرين إذا اجتهد . أجرأ على عنائه في البحث والدرس . أيّاً كانت النتيجة التي انتهى إليها . مادام لم يقصد من وراء الوصول إليها . إلا وجه الله . ثم جعل له أجرأ ثانياً . إن هو أصاب في اجتهاده .

السنة بعد الرسول ﷺ *

(1)



السيد علي الشهرستاني

بسم الله الرحمن الرحيم

تمهيد:

إن السنة النبوية المباركة هي المصدر الثاني في التشريع الإسلامي بعد الكتاب العزيز، وبما أن عماد السنة النبوية هو الحديث النبوي الشريف، فلا بد من تناوله بشيء من الإيضاح والتفصيل.

فعلم الحديث من العلوم الأساسية والمهمة في فهم الشريعة الإسلامية وأستنباط أحكامها.

وقد يتصور بعضهم خطأ حينما يسمع بمصطلح «علم الحديث» أو «حديث رسول الله» أنه يدور حول بيان الفرائض والسنن التي أتى بها

(*المقال الذي بين يديك وما يلحقه، هو خلاصة لمحاضرات كان الكاتب قد ألقاها على طلاب الدورة التربوية الأولى لمحقيقي البحوث القرآنية التابعة لمنظمة الإعلام الإسلامي / مشهد المقدسة حول تاريخ الحديث والملابسات التي واكبت السنة النبوية بعد رسول الله ﷺ، مع بيانه لمؤثرات الهوى، والموروث الجاهلي عليه، مجرياً على محاضراته تلك، بعض الإضافات والتنميم.

السنة بعد الرسول ﷺ (1) 101
الرسول الأكرم ﷺ فقط، لكن الحق أن أمر الحديث هو أسمى بكثير مما نتصوره، ففيه تفسير الكتاب العزيز، وتوضيح لغرب لغة العرب، وفيه الإخبار بالمعانيات والماورائيات وما يتعلق بالكون والحياة، بالإضافة لما فيه من العبر والقصص والأخلاق، والأحكام الشرعية والاجتماعية وغيرها.
فمصطلح «علم الحديث» إذاً عامٌ وشامل لمجالات شتى، والبحث عنه يستدعي دراسة عدة جوانب أساسية، هي:

- ١ - تاريخ الحديث .
- ٢ - رواة الحديث .
- ٣ - دراية الحديث .
- ٤ - فقه الحديث .

ونعني بتاريخ الحديث: بيان ما مرّ على حديث رسول الله ﷺ من أدوار، من قبل البعثة إلى تدوينه في العهد المرواني، مع الإشارة إلى جذور منع التدوين، والأفكار السائدة عند العرب في الجاهلية وصدر الإسلام.
وبرواية الحديث: البحث عن رواة الحديث ورجاله جرحاً وتعديلاً، وهو ما يسمّى اليوم بـ: «علم رجال الحديث».

وبدراية الحديث: البحث عن الحديث - كوحدة متكاملة - سنداً ومتناً، لمعرفة مكانة الحديث صحّة وسقماً، مع معرفة كيفية تحمّل الرواية وآداب نقل الحديث؛ أي أن البحث عنه يكون كبروياً، لا صغروبياً كما في كتب رجال الحديث، ويسمّى هذا عند بعضهم بـ: «مصطلح الحديث» وعند بعضهم الآخر: «أصول الحديث»، وعند ثالث: «علم الحديث».
وبفقه الحديث: البحث عن وجوه التورية والتأويل في كلام الرسول وأئمة المسلمين، لقول الصادق عليه السلام: «لا يكون الرجل منكم فقيهاً حتى

fait méritant cependant attention passe alors inaperçu : à l'exception des bonnes légendes et نكت¹ faisant les délices de Māğid, il n'y a qu'un exemple relevant du merveilleux. Il s'agit de l'île Tirm. Touri, dite située sur l'équateur et au sud de Ceylan (rien de commun avec Touri des Laquedives). D'après Māğid, on y trouvait « autrefois » la pierre philosophale اكبر. Nos cartes affichent dans ces parages des fonds de 4 700m. et on y est loin des lignes de cassures volcaniques. L'endroit correspond à une sorte de « pot au noir » des vents, bien entendu soigneusement évité alors par les navires qui, sur la route couramment fréquentée du nord-Sumatra desservant tout l'Orient, ne descendaient guère au dessous de 6° N. Cet unique exemple de fabuleux suggère l'exception à la règle et confirme le sérieux des auteurs de ces livres, parfois mis en doute*.

En position C et G ضلع est couchant. Partout ailleurs il est montant. Dans les situations A, B et C, Mirfak et Algol sont à peu près parallèles à l'horizon et on ne peut rien en déduire. Elles sont néanmoins enregistrées de façon à rendre évidente l'évolution des angles soit avec la latitude, soit avec le changement d'astre témoin.

1. Les marins arabes ne pouvaient mesurer d'angles supérieurs à 20°, d'où l'absence totale de méridiennes pour ces étoiles culminant très haut.
2. L'équivalence angulaire *exacte et précise* du doigt est très difficile à établir et longue à exposer. On ne peut le faire ici. Pour l'instant, j'adopte une valeur convenant à de nombreux contrôles et basée sur plus de cent cinquante *méridiennes* étalées sur 30° de différence en latitude.

3. De 7¹/₄ à 8 moins 1/4 la différence est supérieure à 0°20'. En cinquante ans certaines étoiles peuvent changer de près de 17' en position apparente. De toute façon, la différence de 20' est ici certainement trop forte pour une vie d'homme. Cependant, j'aboutis d'autre part — là encore après une série de déductions qu'il m'est impossible d'exposer ici — à une précision des observations voisine de 20'. Quoi qu'il en soit, on perçoit ici l'intérêt majeur qu'il y aurait à connaître la date des différents ouvrages (en postulant encore que les chiffres y figurant ne soient pas trop antérieurs à cette date). Ici, les valeurs proposées sont affirmées par Māğid comme étant des observations personnelles.

Le كتاب الفوائد (M., 13 v°) est daté par Ferrand entre 1475 et 1490.

La سفالية (Len., 83 r°-v°) est datée par Chumovsky vers 1500.

La دهية (M., 175 r°) est datée par Ferrand de 1478.

Les نختات بر الهند (M., 153 r°) ne sont pas datées; d'après ces auteurs elles devraient s'inscrire entre les دهية و سفالية d'une part et le كتاب d'autre part.

* Le ms. de cet article a été adressé à la composition le 20 nov. 1970 (Note de l'auteur).

Arabica, vol: 19 (1972)

*sunnat

icma

rey - kiyas

ist'hsan

msul-i-ehh
Pretinde

ISLAMIC JURISTIC TERMINOLOGY BEFORE ŠAFI'I:
A SEMANTIC ANALYSIS
WITH SPECIAL REFERENCE TO KŪFA

BY

ZAFAR ISHAQ ANSARI

THE development of Islamic jurisprudence, particularly its early, formative phase has increasingly attracted the attention of scholars. The present paper does not aim at discussing the early development of Islamic jurisprudence as such. Its purpose is merely to study the terminology employed in the early period of Islam, especially in the writings of the second century authors, to subject some of the important terms used in *fiqh* to semantic analysis, to consider the character and significance of this terminology and explore its possible bearing on the issues which confront the students of the early history of Islamic jurisprudence.

What strikes one at the very outset of this investigation, as will be substantiated in the following pages, is the comparative lack of fixity in the technical connotation of the terms in use. It also shows that a number of concepts—some of them of quite fundamental importance in law—had been in existence and had influenced the thinking of people for quite some time. Nevertheless, they had as yet not acquired a standard, technical mould for their expression. Hence, these concepts were expressed in a variety of ways and through a variety of interchangeable terms and expressions. The simultaneous use of the same terms in technical as well as non-technical sense presents a baffling problem for the student of the early period of Islamic *fiqh*. The difficulty that presents itself is not merely that many terms have gradually changed their connotation over the course of centuries. No less serious is the difficulty which arises owing to the use of these terms in a multiplicity of meanings by one and the same author and often in the same work. Despite this fluid and confusing state of affairs, the process of the terms acquiring an increasingly technical connotation is clearly noticeable and around the middle of the second century it did not seem very far from its point of culmination.

Let us now turn to a semantic survey and analysis of some of the important terms in use during the period under study.

مَبَاهِجُ السُّنَنِ عِنْدَ الْأُصُولِيِّينَ

الدكتور : حسين مطاوع الترتوري

- ولد في فلسطين بمدينة الخليل سنة ١٩٥٤ م
- حصل على الثانوية العامة من فلسطين
- حصل على بكالوريوس شريعة من الجامعة الأردنية سنة ١٩٧٧ م بتقدير ممتاز
- حصل على ماجستير في أصول الفقه بتقدير جيد جداً سنة ١٩٧٩ م من جامعة أم القرى بمكة المكرمة .
- حصل على دكتوراه في أصول الفقه بتقدير ممتاز سنة ١٩٨٢ م من جامعة أم القرى بمكة المكرمة .
- عنوان رسالة الماجستير : المشترك ودلالته على الأحكام الشرعية .
- عنوان رسالة الدكتوراه : حروف المعاني وأثرها في اختلاف الفقهاء .
- عمل في جامعة القدس - كلية الدعوة وأصول الدين .
- الآن يعمل أستاذاً مساعداً بقسم الدراسات الإسلامية بجامعة الملك سعود - كلية التربية .

- ٢٣٣ - Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Mecelle-i Bahari-i İslami, c.20, s. 233, 1987 (Riyad)
Not! Bu makale 283 - 286 sayfaları arasında dir .

2

Sunnat
Hadis
Amal

Albert Hourani
(1915-1993)

Albert Hourani died in Oxford on 17 January 1993. As a historian of the Middle East he made a unique contribution, especially in his study of the European impact on Arab thought and Arab nationalism in the nineteenth and twentieth centuries. In recent years he came to believe that when he wrote his *Arabic Thought in the Liberal Age* (1962) he had been wrong to lay so much emphasis upon ideas which were taken from Europe, and not enough upon what was retained, even if in a changed form, from an older tradition. He became increasingly aware of what he called the 'two interlocking rhythms of change': one which 'reforming' governments and external forces tried to impose upon society, the other which a great stable society with a long and continuous tradition of thought and of shared experience was producing from within itself. A generation later this mature thinking bore fruit in such titles as *Islam in European Thought* and his bestselling *History of the Arab Peoples* (both 1991). It is his 'search for the moderating middle of the spectrum' that is singled out by our reviewer (below, p. 97) as characterizing the tone of his contribution to the study of Arab and Islamic history. Albert occupied the centre ground of Middle Eastern studies, bestriding with comfortable urbanity the apparently irreconcilable 'interlocking rhythms of change'. He has been one of this journal's most fervent supporters since before its inception and one of its most diligent and valued consultant editors. Ever mindful of his unfailing kindness to us as a teacher, guide, and friend, we extend our sympathy to his widow Odile and dedicate this issue to his memory.

F.A. Nizami

18 9 AGUSTOS 1993

Oxford

SUNNA, HADĪTH, AND MADINAN
'AMAL¹

YASIN DUTTON
Jesus College, Oxford

There are at present two main views on the origins of Muslim jurisprudence: that of the 'classical' (i.e. post-Shāfi'ī) Muslim scholars, and that of the revisionist school of most modern Western scholarship. The classical picture shows Islamic law as deriving from two main sources, preserved as the texts of the Qur'ān and the *ḥadīth* of the Prophet (referred to as 'the *sunna*'), in addition to certain other acceptable sources such as *ijmā'* (consensus) and *qiyās* (analogy), all of which derive their ultimate authority from the texts themselves. Although it acknowledges that in the initial period the *ḥadīth* circulated in primarily oral transmissions, and the Qur'ān in an oral as much as a written form, this view is nevertheless essentially text-based, since the material, whether oral or written, depends for its authority on its fixed form. It culminates in the later view that a knowledge of Islam, and thus Islamic law, is effectively restricted to a knowledge of the texts of the Qur'ān and the *ḥadīth*, in particular the collections of al-Bukhārī and Muslim, although with some recognition of the other four of the 'Six Books', i.e. the collections of al-Tirmidhī, Abū Dāwūd, al-Nasā'ī, and Ibn Mājah, which are what are most commonly seen today as the main sources of Islamic law.

The dominant paradigm in modern Western scholarship, however, although basically accepting the early origin of the Qur'ān, sees the vast majority of the *ḥadīth* material as apocryphal, having been back-projected as sayings of the Prophet only at a much later date. This, it is said, was done in order to invest what was originally the local practice of individual centres of learning in the Muslim world with the authority of the Prophet himself in an attempt to accord legitimacy to their views. The evidence adduced for this view is, very briefly, the relatively rapid

¹ The themes of this article are more fully developed in the author's doctoral thesis, 'Mālik's Use of the Qur'ān in the *Muwatta'*' (Oxford University, 1992), from which most of the material of this article has been taken.

سُنَّت

صد اسلام میں اس کا تصور اور ارتقاء

ڈاکٹر احمد حسنی * ترجمہ: شاہ محی الحق فاروقی

آئیے اب ہم ابتدائی دور کے فقہاء یعنی امام اوزاعی، مالک، ابو یوسف اور امام محمد بن الحسن کی تصانیف میں لفظ سنت کے استعمال کو دیکھیں، اور اس بارے میں ان کی رائے کا جائزہ لیں۔

ان میں سب سے قدیم شام کے امام اوزاعی (متوفی ۱۵۷ھ) ہیں جو بار بار مسلمانوں کے اس تعالٰیٰ کا حوالہ دیتے ہیں جو رسول اکرمؐ کے وقت سے چلا آ رہا تھا۔ ابو حنیفہ سے اپنے اختلاف کے دوران وہ بیشتر مسائل میں پہلا انحصار حضور اکرمؐ کے عمل پر کرتے ہیں پھر اپنے دلائل کو مستحکم بنانے کے لئے صحابہ اور اہل بیت کے عمل پر دلائل دیتے ہیں۔ کبھی کبھی تائیدی شہادت کے طور پر وہ سیاسی حکمرانوں (ائمہ یا ولایۃ المسلمین) بلکہ ولید بن یزید (۱۲۶ھ) کے قتل کے وقت تک نبی کریمؐ کے عمل کا بھی حوالہ دیتے ہیں۔ ہم نے پہلے بتایا ہے کہ کس طرح ان کے "مفت السنۃ" کی اصطلاح کے استعمال پر ابو یوسف ان پر تنقید کرتے ہیں۔ وہ امام اوزاعی کے اس رویہ پر بھی اعتراض کرتے ہیں کہ وہ بار بار مسلمانوں اور سیاسی حکمرانوں کے عمل سے بھی یہ کہہ کر اختلاف کرتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ یہ عمل شام کے ان فقہاء کی رائے ہو جو وقت کے بعض چھوٹے چھوٹے مسائل سے بھی واقف نہیں ہیں۔

امام اوزاعی کے ساتھ ابو یوسف کے اختلافات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بعض حالات میں سنت میں اختلاف ہو سکتا ہے کیونکہ ایک فقہاء رسول اکرمؐ کی زندگی کے کسی ایک واقعہ کو نئے پیش آنے والی حالات پر جہاں کرتا ہے تو دوسرا اس سے بالکل مختلف دلائل پیش کرتا ہے مثلاً ابو حنیفہ کے خیال کے مطابق اگر ایک غیر مسلم اسلام قبول کرے اپنا گھر بار اور جائیداد چھوڑ دیتا ہے اور مسلمان اس غیر مسلم علاقہ کو فتح کر لیں تو اس نو مسلم کی جائیداد بھی مالِ غنیمت شمار ہوگی لیکن امام اوزاعی اس رائے سے اختلاف کرتے ہیں۔ وہ فتح مکہ

کی مثال دیتے ہیں جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی جائیداد پر قبضہ نہیں کیا اور انھیں قیدی نہیں بنایا۔ مزید برآں وہ کہتے ہیں کہ "جو شخص اتباع کا سب سے زیادہ مستحق ہے اور جس کی سنت سے وابستہ رہنا ضروری ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔" وہ قاضی شریح کا بھی حوالہ دیتے ہیں کہ انہوں نے کہا:

"سنت تمہارے اس قیاس پر فوقیت رکھتی ہے لہذا اس کی اتباع کرو اور بدعت مت پیدا کرو۔ جب تک تم روایت پر عمل کرو گے گمراہ نہیں ہو گے" لیکن اپنے استاد کی رائے کی مدافعت کرتے ہوئے ابو یوسف کہتے ہیں کہ فتح مکہ ایک استثنائی معاملہ تھا۔ وہ کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند نہیں ہیں اور نہ غیر عرب اور اہل کتاب کا معاملہ عربوں کی مانند ہے۔ وہ مزید کہتے ہیں کہ ان کفار عرب پر جو اہل کتاب نہیں جزیہ نہیں لگایا جائے گا بلکہ وہ قتل کر دیئے جائیں گے۔ ان کے خیال میں جزیہ صرف غیر عرب کافروں پر لگایا جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ سنت یہی رہی ہے کہ مالِ غنیمت فوجیوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے اور امام کو کوئی حق نہیں کہ وہ انھیں اس سے محروم کرے لیکن (ابو یوسف کہتے ہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر ایسا نہیں کیا۔ وہ مزید کہتے ہیں کہ اگر فتح مکہ کے موقع پر آپ کے عمل کو مقرر شدہ عمل (الامر) مان لیا جائے تو پھر کسی کو اجازت نہیں ہونی چاہیے کہ وہ کسی شخص کو گرفتار کرے اور جنگ میں مالِ غنیمت حاصل کرے۔ اپنی رائے کی تائید میں وہ غزوہ ہوازن کو پیش کرتے ہیں، جس میں ایسے ہی استثنائی قانون پر عمل کیا گیا۔ وہ کہتے ہیں اس جنگ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہوازن کو ان کے قیدی والپس کر دیئے۔ یہ بات قابل ذکر ہے کہ وہ اس معاملہ کو بھی سنت کہتے ہیں جسے وہ استثنائی قرار دیتے ہیں۔ پھر وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ کا معاملہ خود ان کے لئے بالکل صحیح تھا لیکن دوسرے لوگ اسے نظیر نہیں بنا سکتے۔

مذکورہ بالا مثال سے ہم چند نتائج اخذ کر سکتے ہیں: اول یہ کہ امام اوزاعی کی رائے کے مطابق دوسرے لوگ بھی کوئی سنت قائم کر سکتے ہیں مگر اس پر سنت نبوی غالب اور مقدم ہے گی۔ دوسری بات یہ کہ ایسے مسائل میں جہاں واضح حدایات موجود نہ ہوں تو انہیں حالات سے متعلق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی واقعہ کو منطبق کر کے رائے کی بنیاد پر بھی سنت کا تعین کیا جاسکتا ہے۔ تیسری بات یہ کہ دلائل کی بنیاد پر سنت کی تعین میں اختلافات ہو سکتے ہیں۔ چوتھی بات یہ کہ کسی قانون عمومی کے استثناء کو بھی سنت کہا جاسکتا ہے۔ اگرچہ ابو یوسف بھی استثناء کو سنت کہتے ہیں لیکن وہ اسے قابل تقلید مسلمہ سنت نہیں سمجھتے۔

سنت کے بارے میں ابو یوسف اور اوزاعی کے نظریات نتائج کے اعتبار سے بہت زیادہ مختلف نہیں

et de l'honneur et les pousse à se doter de ces nobles parures que sont la vigueur, le courage, le refus de la tyrannie, le mépris de ce qui avilit. Il les fait accéder au faite de la puissance, leur facilite les chemins du bien-être et de la prospérité et les conduit vers toutes les formes du bien.

S'il est ignorant et d'un naturel méchant; s'il nourrit de vils desseins; s'il est avide, lubrique, lâche, sans discernement, insensé; s'il est bas et pervers, alors par sa gestion il cause à la nation les pires dommages, la plonge dans l'ignorance, attire sur elle le dénuement et la misère, s'écarte dans son pouvoir de la voie de l'équité, ouvre les portes à l'agression. Dans ce cas le fort porte atteinte aux droits du faible, l'ordre se dérègle, les mœurs se corrompent, l'humiliation devient générale, le désespoir triomphe. C'est alors que les Avides tournent vers la nation leurs regards et que les Puissances conquérantes enfoncent leurs serres dans ses entrailles. Si à ce moment la nation conserve encore un souffle de vie et s'il lui en reste un soupçon, et si Dieu lui veut du bien, alors ceux qui chez elle sont hommes de bon sens et de noble caractère se réunissent et s'aident mutuellement à déraciner cet arbre abject et à en extirper les racines avant que les vents n'en dispersent les graines empoisonnées et mortelles dans toute la nation, car elles la feraient périr et tout espoir de traitement efficace serait perdu. Ils s'empressent de couper ce membre inutile avant que sa gangrène ne se propage dans le reste du corps qu'elle détruirait. Puis ils plantent pour eux un arbre sain, aux racines solides et dont la cime s'élève vers le ciel; ils reconstruisent pour eux un édifice solide et sans défaut : « *substituez ce qui est bon à ce qui est mauvais* ». Et si, par la suite, la nation connaît la décadence et abandonne la gestion de ses affaires entre les mains d'un chef insensé et fantasque qui la gouverne à sa guise, il faut l'avertir que les souffrances de la servitude, l'accablement de l'humiliation et l'opprobre des nations sont le prix de la négligence dont elles ont fait preuve : *Allah n'est point injuste envers ses serviteurs.*

ORIENT, année : 6 / numéro : 22

1962 - Paris, s. 151 - 159

D. 1908

Traduit de l'Arabe par Marcel Colombe

LA " SUNNA " D'ALLAH ENVERS LES NATIONS. DE LEUR APPLICATION AUX MUSULMANS ¹

Allah ne modifie pas ce qui est en un peuple avant que celui-ci ait modifié ce qui est en lui-même.

Coran, XIII, 12/11.

C'est qu'en effet Allah n'a point changé un bienfait dont Il avait gratifié un peuple, avant que ce peuple eût modifié ce qui était en lui-même.

Coran, VIII, 55/53.

Tels sont les versets du Livre saint qui dirigent vers la Voie droite. Nul ne les met en doute, à l'exception du peuple des Égarés. Allah manque-t-Il à sa promesse et à ses menaces, alors qu'Il est le plus véridique de ceux qui promettent et le plus puissant de ceux qui profèrent des menaces? A-t-Il menti à Ses Envoyés? A-t-Il promis à Ses Apôtres pour ensuite les abandonner? A-t-Il trompé Ses créatures et les a-t-Il dirigées dans la Voie de l'erreur? A Dieu ne plaise! A-t-Il fait descendre les claires aya-s par jeu et sans but? Ses Envoyés ont-ils forgé contre Lui un mensonge? Ont-ils proféré contre Lui un blasphème? Allah a-t-Il interpellé Ses serviteurs au moyen de signes qu'ils ne comprenaient pas et leur étaient inintelligibles? Les a-t-Il appelés à Lui avec des mots qu'ils ne peuvent entendre dans leur raison? Que Dieu nous pardonne! N'a-t-Il pas fait descendre le Coran en une langue arabe exempte de tortuosité, n'y a-t-Il pas détaillé toute chose et n'y a-t-Il pas fourni une explication à toute chose? Ses attributs sont purs et combien Il est plus hautement sublime que ce que

1. N° 17, 25 septembre 1884.

Digitized by
Uplink Media

سُنَّت

صد اسلام میں اس کا تصور اور ارتقاء

ڈاکٹر احمد حنیف * تصنیف: شاہ محمد الحق فاروقی

غیر متناظر اور آزادانہ استعمال میں سنت اور حدیث کی اصطلاحوں کے معنی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ عام طور پر دونوں کا ایک ہی مفہوم سمجھا جاتا ہے۔ جسے ہم "احادیثِ رسول" کا نام دیتے ہیں۔ لیکن ان اصطلاحات کے تحقیقی مطالعہ سے یہ واضح ہو جائے گا کہ ابتدائی ارتقائی منازل میں یہ دونوں اصطلاحات ہم معنی نہیں تھیں۔ سنت کے ابتدائی اور بنیادی معنی راستہ، پگڈنڈی، رویہ، طریقہ، سلوک، رواج، دستور، عادت، طرزِ عمل اور روشِ زندگی ہیں۔ اس اصطلاح کا اطلاق معیاری طرزِ عمل اور مثالی رواج اور دستور پر ہوتا ہے خواہ وہ ایک فرد کا ہو یا فرقہ اور جماعت کا۔ پسندیدہ ہو یا ناپسندیدہ۔ اللہ تعالیٰ کا وہ طرزِ عمل جو ائمہ ماضیہ کے ساتھ قرآن مجید میں سنتِ اللہ کے نام سے مذکور ہے اور اقوام سابقہ کی سنت سے مراد ان اقوام کی عادات اور ان کے طرزِ عمل اور ان کا زندگی گزارنے کا طریقہ ہے۔ قرآن مجید کی متعدد آیات میں لفظ سنت کا استعمال عادت، رواج اور طرزِ عمل کے معنوں میں ملتا ہے۔

مسلمانوں کے لئے سنت کا لفظ کوئی نیا لفظ نہ تھا کیونکہ اسلام سے قبل بھی عرب کے جاہل ادب میں یہ لفظ عام طور پر مستعمل تھا۔ عرب اس لفظ کو اپنے سابقہ رواج و رسوم اور اپنے آباد و اجداد کے مثالی طرزِ عمل کے لئے استعمال کرتے تھے اور اس سے مراد اپنا سماجی قانون یا رسم و رواج لیتے تھے۔ چونکہ وہ ان رسوم و رواج کو مثالی اور معیاری سمجھتے تھے لہذا بڑی شدت سے ان کی پابندی کرتے تھے۔ لیبید بن ربیعہ اپنے مشہور معلقہ میں کہتا ہے:-

من معشر سنت لہم آباؤہم وکل قوم سنتہ واما مرہا

یعنی۔ اس کا تعلق اس قبیلہ سے ہے جن کے اسلاف نے ان کے لئے ایک مثالی طرزِ عمل کی طرح

ڈال دی۔ ہر قوم کا ایک طرزِ عمل (طریقہ کار) اور اس کا اپنا رہنا ہوا کرتا ہے۔

قدیم رواج کو توڑنا اور مروجہ رسوم و عادات کو مسلسل قائم نہ رکھنا عربوں میں ناپسندیدہ عمل مانا جاتا تھا۔ سنت اور قدیم طور و طریق کی پابندی نہ کرنے کو وہ بدعت (INNOVATION) خیال کرتے تھے۔ چنانچہ بدعت کا لفظ سنت کے بالمقابل بولا جاتا تھا۔ عربی کے ابتدائی اسلامی ادب میں اس کی واضح شہادت موجود ہے۔

سنت کا لفظ خواہ اجتماعی طرزِ عمل کے لئے استعمال ہو یا انفرادی روش کے لئے اس میں ایک معیاری اور مثالی عنصر یا یا جاتا ہے اور اس کے معنی میں یہی مفہوم وہ امتیازی حیثیت رکھتا ہے جو اس لفظ کے دیگر مترادف الفاظ سے اسے ممتاز کرتا ہے۔ اس بیان کو مزید واضح کرنے کے لئے ہم چند مثالیں پیش کرتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ عباسی خلیفہ کو ان سنتوں کے احیاء کی ہدایت کرتے ہیں جو خلفاء راشدین نے قائم کی تھیں کیونکہ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق سنتوں کا احیاء ایک لازوال نیکی ہے۔ ایک اور مثال ملاحظہ ہو۔ بصرہ اور خراسان کی منتوحر زمینوں کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں کہ یہ زمینیں عراق کی دوسری زمینوں کی طرح ہیں اس لئے ان پر انہیں اصولوں کا اطلاق ہونا چاہیے جو سوادِ عراق کے معاملہ میں ملے ہو چکے ہیں۔ پھر وہ لکھتے ہیں "لیکن چونکہ ان (بصرہ اور خراسان کے) علاقوں پر پہلے سے ایک مخصوص سنت (قانون) جاری ہے اور یکے بعد دیگرے آنے والے خلفاء نے بھی اس سنت کو بحال رکھا ہے لہذا ان علاقوں کو سابقہ حالت پر چھوڑ دیا جائے اور مروجہ دستور کو نافذ رہنے دیا جائے۔ ان دونوں مثالوں میں لفظ سنت معیاری دستور و رواج کے لئے استعمال ہوا ہے۔

یہاں تک ہم نے سنت کے لغوی مفہوم سے بحث کی ہے لیکن جب یہ اصطلاح اسلامی اصول و قوانین میں استعمال ہوتی ہے تو اس سے مراد وہ معیاری طرزِ عمل اور مثالی طریقہ کار ہوتا ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور نمونہ مقرر کیا ہو اور جو آپ کی زندگی میں بلا شرکتِ غیر آپ کے طرزِ عمل کے ساتھ مخصوص تھا۔ بعد کی نسلیں میں یہ لفظ ابتدائی دور کے مسلمانوں کے اس تعامل کے لئے بولا جانے لگا جو سنت رسول اللہ کی ترجمانی کرتا تھا۔ یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ امام شافعیؒ کے دور کے بعد علماء حدیث کی اصطلاح میں حدیث و سنت بلا تفریق ایک ہی مفہوم کو بیان کرنے کے لئے استعمال ہونے لگے لیکن یہ درست نہیں کیونکہ حدیث اور سنت جداگانہ معانی پر مشتمل و مختلف اصطلاحیں ہیں۔ حدیث، تو رسول اللہ کے کسی ارشادِ عمل یا سلوک کے بیان یا روایت کا نام ہے جب کہ سنت وہ قانون ہے جو اس روایت سے

فتح العقار

المشتمل على أحكام سنة نبينا المختار ص
للقاضي العلامة شرف الدين الحسن بن أحمد الرباعي اليمني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Deni. No:	79999
Tas. No:	297 335 RUB.F.

رحمه الله تعالى

الجزء الأول

طبع على نفقة
السيد علي بن علي بن
عبد الرحمن الهادي اليمني

منشورات

دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

الإشارة غير المشفوية في الأحاديث النبوية: رؤية في البلاغ الرسولي ﷺ من دور القول

06 KASIM 2003

د. محمد كشاش

التعريف بالبحث

النشأة في الشريعة ما صدر عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، والقول معروف بمجتمده الكلم، والفعل مفهوم عمل يقوم به أعضاء الجسم، والتقرير قد يلبس على بعض الأنام، وهو - في الحقيقة - يراوح بين ما سكت عنه ﷺ وأشار إليه . . . والأمر بالاعتناء على اللبس في أثناء التحصيل والدراس يتطلب رفع الإبهام عنه والقضاء الأصواء الكاشفة عليه، إنه يشمل في الإبلاغ من غير قول كلام الرسول ﷺ لم يتوقف على الملقوظ والمكتوب - كما هو شائع في التعبير المتداول بل تحطها إلى تقنيات لغوية أخرى؛ افترضها المقام حيناً، واقضها الحال أحياناً. والرسول ﷺ لم يكن بحاجة إلى إشارة ليعطي كل مقام المقال الذي يستحق لها الرسول ﷺ إلى الإشارة غير الشفوية في أثناء خطاب وإبلاغه أحكام الشريعة، واستغنائها في ما نستعنى . . . وبذلك داور في أمره ونهيه بين لسان الحال ولسان المقال، وجاءت الفتا حيناً آخر بالإشارة لا بالعبارة . . . وهو في سلوكه اللغوي اكتسب الإعجاز بالإيجاز، ونال البيان بالإشارة كما حاز عليها باللسان. وأحاديث الرسول ﷺ مؤمل ممكن خاص غماره قلم البحث، فاستخرج تعبيرة بالإشارة محلاً مستقرناً راسخاً الظروف التي أمثلت طريقة القول، محيناً عن السؤال الذي جرته فرضية البحث.

* أستاذ مساعد، يعمل محاضراً في كلية الآداب بالجامعة اللبنانية. ولد في الحدادين بطرابلس سنة (1954م)، وحصل على درجة ليسانس في اللغة العربية من الجامعة اللبنانية سنة (1985م)، ودبلوم الدراسات العليا سنة (1988م)، والدكتوراه من الجامعة نفسها سنة (1992م) بتقدير جيد جداً، وموضوع رسالته: « آراء نحاة الأندلس بين الثورة والتصحيح والتبسيط »، وله كتب وبحوث منشورة كثيرة.

التشريع الاسلامي

© A. KASIM 2006

السنة ومنزلتها في التشريع (١)

بقلم فضيلة العلامة الشيخ محمد الهادي ابن القاضي المفتي الحنفي

تعريف السنة - حجيتها - مرتبتها في التشريع - تدوينها

السنة في اللغة الطريقة المسنونة حسنة كانت او قبيحة ومنه حديث :
من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة . ومن سن سنة
سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة .

وقد تطلق على ما يقابل البدعة فيراد بها المشروع . مطلقا سواء ادل على
مشروعية كتاب ام اثر . والمراد بها هنا ما اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من
قول او فعل او تقرير .

ومجموع الاحاديث التي تدور عليها احكام الفقه الاسلامي نحو خمسمائة
حديث وبسطها وتفصيلها اربعة الاف حديث كما في اعلام الموقعين .

حجيتها في تشريع الاحكام اعلم ان السنة مفتاح الكتاب والنبراس الذي
يهتدى به الى كشف حقائقه والوقوف على دقائقه . فان منصب الرسالة هو منصب
التبليغ عن الله تعالى والبيان لاوامره ونواهيه قال تعالى :

يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته
وقال تعالى : وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم . وقال تعالى وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

« فمن ثم كانت السنة واجبة الاتباع باتفاق من
يعتد به من اهل العلم ولو كانت خبر آحاد . قد ظل اقوام واظلموا
لانهم طرحوا السنة ونبذوها وقالوا في كتاب الله تبيان لكل شيء فما حاجتنا
بالسنة . وهذا ما اوقع الرافضة والجهمية والحوارج في مخالفة عمل الاجماع .

الوقاية من الجريمة في ضوء السنة النبوية

08 KASIM 2006

د. نهاد عبد الحليم عبيد *

التعريف بالبحث :

تقف البشرية اليوم حائرة في علاج أكثر الجرائم في مجتمعاتها ، ولم يجد حلاً صحيحاً لمشكلة هذه الظاهرة الإجرامية ، وبقي الحال على ما هو عليه يتأزم يوماً بعد يوم ، فالجرائم كل يوم تنتشر أمام سمع القانون وبصره ، فما هو الحل الأمثل للقضاء على الجرائم بأسرها ؟

هذا البحث يلقي الضوء على طرق الوقاية من الجريمة ، وكيفية معالجة هذه الطرق في السنة النبوية التي هي المصدر الثاني للتشريع في الإسلام . كما أنه يبين كيفية الاستفادة من هذا المنهاج وتطبيقه في العالم ، وأنه الحل الوحيد الذي يقضي على الجرائم من أساسها ، لأنه من عند الله ﷻ .

ويظهر كذلك الفرق الكبير بين العناية بطرق الوقاية من الجريمة في السنة النبوية التي مصدرها الوحي ، وبين العناية التي مصدرها الفكر البشري ، بأن الأولى شاملة معصومة ، والأخرى ناقصة فيها الخطأ والصواب .

* أستاذ الحديث النبوي الشريف وعلومه المساعد في قسم التفسير والحديث بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت . ولد في محافظة الشمال : طرابلس - لبنان سنة (1954م) ، وحصل على الليسانس من الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة (1978م) ، والماجستير من جامعة أم القرى سنة (1981م) ، والدكتوراة من الجامعة نفسها سنة (1987م) بتقدير ممتاز . ومن بحوثه : « البطالة والتسول بين السنة النبوية والقوانين الوضعية » .

Sennet

٣٦٩

التشريع الاسلامي

08 KASIM 2006

السنة النبوية المصدر الثاني للتشريع ٢

لصاحب الفضيلة الشيخ محمد
الهادي ابن القاضي المفتي الحنفي

تدوينها - وتأسيس علومها

قدمنا في البحث السابق بيان مركز السنة من التشريع وكيفية استنباط الاحكام الفقهية منها ونزلتها من القرآن في هذا الصدد . ونريد الآن تمييزا للبحث ان نتبع مراحل تدوينها واشتغال علماء الاسلام بها وحرصهم على حفظها وضبطها بما ادى بهم الى تدوين علومها المختلفة لما لها من المكانة في الدين . وقد امتاز بالتخصص لخدمتها بعض رجال الاسلام المعبودين في طائفة قائمة رجاله ولقبوا لذلك بأهل الحديث (١) او المحدثين . لم يكن تدوين السنة في العصر النبوي فاشيا بل ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى اصحابه عن كتابتها ففي صحيح مسلم ان النبي عليه الصلاة والسلام قال لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحه ولكن التحقيق في ذلك كما ذهب اليه صاحب الفكر السامي انه لم ينههم عن ذلك باطلاق وانما نهاهم عن كتابتها وجمعها في بيته مع القرآن خشية ان تختلط به واما من اراد ان يكتب لنفسه وامن من الاختلاط فلا بأس به فقد ثبت في الصحيح ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان يكتب وروى احمد انه سأل النبي

(١) ربما اختص هذا اللقب في بعض عواصم العلم الاسلامية في العصور التالية لعصر تدوينها بعلماء الشافعية ففي التذكرة التيمورية نقلا عن طبقات الشافعية للسبكي ج ٣ صفحة ٢٥٨ اذا اطلقه اهل خراسان يعنون به الشافعية



12 TEM 2009

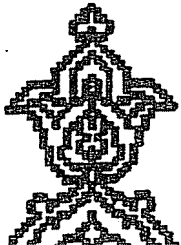
MADEH YATIMLANDIKI AN
SONRA GELEN DOKTRAN

- ۱۰۰ • فضاهای مقدس
- ۱۱۶ • ماهیت اعتقاد از نظر هیوم
دکتر حسین سلیمانی
- ۱۳۰ • زلزله و سایه‌اش
ایرج قانونی
- ۱۴۲ • ملاحظاتی دربارهٔ مسائل کشور
رضا داوری اردکانی
- ۱۴۸ • فلسفه آلمان و ماکس وبر
رامین وصلی
- ۱۶۲ • جادوگری و نقش افریقا در جهانی‌شدر
محمدحسن ایککچی
- ۱۶۶ • ما نیازمند تفکر هستیم و این تفکر باید در دانشگاه‌ها شکل گیرد
دکتر مهدخت بروجردی علوی
- ۱۷۰ • در توسعهٔ مبتنی بر دانایی، دانش‌جویان باید از حافظان و حاملان دانایی
به مولدان دانش و اطلاعات تبدیل شوند
دکتر مهدخت بروجردی علوی
- ۱۷۴ • جشن ملی کتاب
علی اکبر حاج مؤمنی
- ۱۸۰

گزارش‌ها

معرفی کتاب

- ۴ • تقابل میان سنت و تجدد چه وجهی دارد؟
رضا داوری اردکانی
- ۲۶ • سنت و تجدد
استادان دکتر علی‌اکبر فرهنگی، دکتر پرویز ضیاء شهابی، دکتر مسعود پدروم
رضا داوری اردکانی
- ۴۰ • وجود و قدرت: هایدگر و فوکو
هیوبرت دریفوس
حسینعلی شیدان شید
- ۵۲ • تعریف مجدد فلسفه به صورت ادنیات (دفاعیه ریچارد رورتی از فرهنگ خود)
میشل فیشر
علی‌رضا عباسی
- ۶۰ • گادامر فیلسوف گفت‌وگو
دکتر احمدعلی حیدری
- ۶۶ • دین و مدرنیته
جان ویلسون
دکتر فرید مرادخانی
- ۷۲ • روشنگری و دائرةالمعارف‌نویسی
دکتر کریم مجتهدی
- ۸۰ • لاینیتس و علم
مک دونالد راس
دکتر علی مرادخانی
- ۸۸ • نقد شلر از وظیفه‌گرایی کانت
علیرضا حسن‌پور



Sinnet

25 EKIM 2009

البناء النفسي للمسلم
في ضوء السنة النبوية
وأبعاده الحضارية

د. عبدالله محمد الجبوري

قسم أصول الدين

جامعة مؤتة - الأردن

٢٨٦ - ٢٣٣

D3375

- ٢٦- عبد القادر محمد صالح. ٢٠٠٣م. التفسير والمفسرون في العصر الحديث. بيروت: دار المعرفة.
- ٢٧- عبد الله أبو السعود بدر. ١٩٩٦م. تفسير أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها. القاهرة: دار عالم الكتب.
- ٢٨- فضل حسن عباس. ٢٠٠٥م. التفسير أساسياته واتجاهاته. عمان: مكتبة دنديس.
- ٢٩- فضل حسن عباس. ٢٠٠٧م. المفسرون مدارسهم ومناهجهم. عمان: دار النفائس.
- ٣٠- كحالة عمر رضا، (د.ت). أعلام النساء في عالمي العرب والإسلام، بيروت: مؤسسة الرسالة.
- ٣١- لجنة برنامج تحفيظ القرآن. ١٩٩٩م. جهود المملكة العربية السعودية في الاعتناء بالقرآن الكريم. جدة/السعودية: ط هيئة الإغاثة الإسلامية العالمية.
- ٣٢- محمد خير رمضان يوسف. ٢٠٠٠م. النساء ومؤلفاتهن في التاريخ الإسلامي. بيروت: دار ابن حزم.
- ٣٣- المالكي حسن جبر. ٢٠٠١م. بنت الشاطئ من قريب، القاهرة: دار الكتاب الحديث.
- ٣٤- فهمي الإمام. ٢٠٠٦م. قراءة في كتاب بنت الشاطئ من قريب، مقال في مجلة الوعي الإسلامي، العدد ٤٩٣، بتاريخ ٢٣/١٢/٢٠٠٦م.
- ٣٥- مجموعة مؤلفين. ١٨٦م. الموسوعة الفلسفية العربية، مطبوعات معهد الإنماء العربي، بيروت: منشورات عويدات.
- ٣٦- محمود شلتوت. ١٩٧٤م. تفسير القرآن الكريم. ط٦ القاهرة: دار الشروق.
- ٣٧- مسلم بن الحجاج. ١٩٨٠م. صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، السعودية: رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد.
- ٣٨- هبة رؤوف عزت، عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ)، مقال في موقع إسلام أون لاين.
- ٣٩- الهيثمي نور الدين. ١٩٨٢م. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ط٣ بيروت: دار الكتاب العربي.

12 TEM 2009

- Larklik
- Sönnnet

۱۵۶

● در ورای تجدد غربی؟
رضا داوری اردکانی

۱۶۰

● متافیزیک و سیاست در اندیشهٔ ارسطو و هگل
تونی - بورن
سیدرضا شاکری

۱۶۸

● بررسی حکومت مشروطه از نگاه آیت‌ا... نالینی
عظیم ایزدی اودلو

۱۷۲

● فرار مغزها از آفریقا و تأثیر منفی آن بر قاره
محمد رضا شکیبا

۱۸۱

● جامعه‌شناسی آموزش و پرورش
داوود رویدل

۱۸۲

● یادداشت
رضا داوری اردکانی

۱۸۶

● گزارش‌ها
● جشن هفتاد سالگی دانشگاه تهران برگزار شد
دکتر مهدخت بروجردی علوی

۱۸۸

● گزارش انجمن آثار و مفاخر علمی

۱۹۲

● پیوندهای فرهنگی و نگاه نو به روابط فرهنگی
علی اکبر حاج‌مؤمنی

۱۹۸

معرفی کتاب

۲۰

● سکولاریسم و تجدد
رضا داوری اردکانی

۲۶

● سکولاریسم و تجدد
دکتر فرزین بانکی، دکتر احمدعلی حیدری، دکتر علی‌اصغر صلح،
دکتر حسین کلباسی، دکتر کریم مجتهدی، دکتر عباس منوچهری و رضا داوری اردکانی

۳۲

● سنت و تجدد
رضا داوری اردکانی

۶۲

● مارکوزه یا هابرماس؛ دو منتقد تکنولوژی
آندریو فین برگ
عباس قنبری - مصطفی امیری

۸۲

● آیا فلسفه پایان یافته است؟
ای. جی. بلارد
سمیده کرکب - عطیه زندیه

۹۸

● پسااخترگویی
علی رحمانی فیروزجاه

۱۰۶

● نیهیلیسم
دانلد ای. گراسی
محمود لطفی

۱۱۲

● انسان پایدار: عامل بنیادین تحصیل توسعه پایدار
دکتر محمد تقی زاده

۱۲۸

● پایان فلسفه همچون آغاز اندیشیدن
ساموئل آیسلینگ
محمود لطفی

۱۳۹

● دیالکتیک و هگل
دکتر محمد منصورنژاد

سر مقاله

میزگرد

اندیشه و نظر

فرهنگ

فرهنگ

سنت باوری

طرح مسأله. جهان فردای ما را جهانی معنوی نامیده‌اند، با این همه، وضعیت معنوی آدمیان در قلمروهای گوناگون جهان به یک سان نیست، تا بتوان آینده‌ای هم‌رنگ و همگون برای آن پیش بینی کرد. از یک سو در مغرب زمین، آموزه‌های مدرنیته استوار گشته است و از سوی دیگر در کرانه‌های دنیای جدید، کشورهای زندگی می‌کنند که هنوز طعم شیرین تجدد را در کام خود نیافته، به تلخی در کام آن فرو رفته‌اند. از جدال سنت با تجدد و پساتجدد، و جدال این سه با ادیان، گفتمان جدیدی در حال زایش است که شاید مهم‌ترین پدیده قرن بیست و یکم به شمار رود. اما پرسش اینجاست که در این میان، وضعیت ما کشورهای اسلامی چگونه است؟ آیا در دوران سنت زندگی می‌کنیم یا به دوران تجدد و پساتجدد تعلق داریم؟ آیا در حال گذر از سنت به تجدد هستیم؟ ویژگی‌های دوران ما چیست؟

آیا این دوران صرفاً یک دوران تاریخی است یا افزون بر آن، نوعی از جهان بینی هم هست؟ آیا تجدد در گسست از سنت است یا در پیوند آن؟ اگر در وضعیت سنت به سر می‌بریم، آیا می‌توانیم از درون سنت، از سنت پرسش کنیم؟ آیا سنت می‌تواند پرسش‌های این دوران را پاسخ دهد؟ اگر سنت به چالش با مسائل دنیای جدید نرود، آیا دوام خواهد آورد یا به بن بست منتهی خواهد شد؟ سنت چیست؟ مبانی و مبادی آن کدام است؟ آیا می‌توان با سنت گفتگو کرد؟ جریان‌های سنت‌گرا کدامند؟ آیا می‌توان بر پایه سنت، علوم اجتماعی تأسیس کرد؟ نسبت سنت با دین، عرفان، علم جدید و فلسفه چگونه است؟ و... اصلاً چه حاجتی در «شرح شرحه کردن» سنت می‌بینیم؟

اگر سنت را مجموعه حقایق همه جایی و همیشگی تعریف کنیم، سنت‌گرایی التزام نظری و عملی به مجموعه این حقایق خواهد

بود. با این همه، اگر سنت برای گذشتگان، جان‌مایه و کارمایه حیات فکری و فرهنگی شان بوده، برای انسان امروز و اندیشه امروز در عرصه مشارکت برای ساختن تمدن جهانی، چه رهاوردی دارد و «گذشته» چه سخن پذیرفتنی و کارآمدی برای اکنون و «آینده» دارد.

آیا با محبوس کردن سنت در قفس گذشته و با ستایش از آن، می‌توان رهاوردی برای بشر امروز داشت؟ زمانی از سنت‌گرایی می‌توان به عنوان جریان بحث کرد که حاملان سنت از میان چند گزینه، گزینه‌ای را آگاهانه انتخاب کرده باشند؛ کسانی که فقط ناقل سنت هستند و سنت برای آنها مسأله نشده است و گزینه‌ای دیگر هم سراغ ندارند، نمی‌توانند از جریان سنت‌گرایی در سطح فرهنگی و فکری سخن بگویند.

اکنون که سایه روشن «سنت» تصویر شد، به ناگزیر، نکاتی را فروتنانه به پیشگاه ارباب معرفت پیشنهاد می‌کنیم، تا چه قبول افتد و چه در نظر آید.

یکم. جستجوی مبنای نظری برای دفاع از سنت. سنت برای این‌که به بن بست رانده نشود، باید مواضع خود را در مقابل رقیبان خود (تجدد و پساتجدد) روشن کند و نقاط

اشتراک و افتراق را به روشنی ترسیم نماید. چون دین به لحاظ تاریخی در درون سنت جای می‌گیرد، اگر سنت دچار زوال گردد، دین را نیز هم سرنوشت خود خواهد کرد. در این میان، ممکن است سنت برای حفظ خود، مناسباتی با قدرت برقرار کند؛ که این امر یا منجر به استبداد دینی می‌شود یا به اضمحلال و به حاشیه راندن دین می‌انجامد. بنابراین، خلا و ضعف سنت را نباید با قدرت پر کرد، بلکه ضروری است سنت برای ماندگاری خود، نظریه لازم را فراهم آورد.

دوم. شناسایی جریان‌های سنت‌باور. امروزه نمی‌توان برای دفاع از سنت، یک جریان را تصور کرد، بلکه سنت می‌تواند جریان‌های مختلفی را به دفاع از خود فرا خواند. یکی از جریان‌های سنت‌گرا - که در این ویژه‌نامه مورد بحث قرار می‌گیرد - در دوران معاصر، توسط رنه گنون شکل گرفت؛ اگرچه ریشه تاریخی آن را می‌توان در گذشته‌های دورتر یافت. با این همه، مکتب گنون بر گرد پنج مضمون اصلی می‌چرخد. یک مضمون اولیه، حاوی اصلاح فکری و عقلی و نقد دنیای جدید؛ سپس سه مضمون محوری که هر یک ترکیب خاصی از دو مضمون دیگر را تشکیل می‌دهد و همانا ماورالطبیعه، سنت و

12 TEM 2015

MADE WITH ANADOLU
SONER GELER DOKÜMAN

083746

HADİSLERDE GEÇEN SÜNNET KELİMESİNİN ANLAMI*

Sünnet

Yazan: Abdulfettah Ebu Gudde
 Çev. : Yrd. Doç. Dr. Yavuz KÖKTAŞ
 KTÜ Rize İlahiyat Fak. Hadis Anabilim Dalı

GİRİŞ

Hamd, hükümlerini bize şeriat kılan, onlardaki helal ve haramı açıklayan, bize meşru olanı sevdiren memnu olanı çirkin gösteren ve Resûlü Muhammed'i (a.s) insanlara indirilene açıklasın diye hak din ve hidayetle gönderen Allah'a aittir. Resûlüllah'ın (a.s) beyânı, söz, fiil, meşru' olanı ikrar ve memnu' olanı nehy itibariyle beyânların en güzelidir. O (a.s), bize gecesı gündüz gibi olan dosdoğru bir yol bıraktı. O yoldan ancak helak olanlar sapar.

Hz. Peygamber, bize sünnetine ve hulefa-i raşidinin sünnetine uymamızı emrederek şöyle buyurmuştur: "Sünnetime ve benden sonra raşid halifelerin sünnetine sınımsız arılın".¹ Bizleri bid'at olan şeylerden de sakındırarak şöyle buyurmuştur: "Sonradan ihdas edilen işlerden sakının. Zira her sonradan ihdas edilen iş, bid'attır. Her bid'at da, dalalettir".²

Bu çalışma küçük çaplı bir risale olup burada Hz. Peygamber'in hadislerinde, sahabe ve tabiunun sözlerinde geçen "sünnet" lafzının anlamını açıklamaya çalıştım. Beni bunu te'lif etmeye sevkeden sebep, günümüzde bazılarının bu konuda ileri geri konuşmaları ve bazı fakihlerin yaptığı yanlışlıkları görmem olmuştur. Bunlar bazı hadislerde veya sahabe ve tabiun sözlerinde geçen sünnet lafzıyla istidlâl ederken hata etmişlerdir. Bu lafızla, fıkıh ıstılahındaki "sünnet" in kastedildiğini zannederek ona göre istidlâlde bulunmuşlardır. Onlardan kaynaklanan bu hata sebebiyle Hz. Peygamber'in, sahabe ve tabiunun sözlerinde geçen sünnet lafzının manasını ortaya çıkarmak istedim ve bu küçük çaplı risaleyi yazdım.

* Bu yazı Abdulfettah Ebu Gudde'ye ait "es-Sünnetü'n-nebeviyye ve beyânü medlûlihe's- şer'iyye, Beyrut, 1992" adlı risalenin 5 ile 20. sayfa aralarında bulunan bölümün çevirisidir.

¹ Tirmizî, İlim, 16; Ebu Dâvud, Sünne, 5; İbn Mâce, Mukaddime, 6.

² Tirmizî, İlim, 16; Ebu Dâvud, Sünne, 5; İbn Mâce, Mukaddime, 6, Dârimî, Mukaddime, 16.

31 TEM 2008

İSLÂM'IN İLK DÖNEMİNDE TEKNİK BİR TERİM OLARAK
SÜNNETİN GELİŞMESİYLE İLGİLİ YENİ BAZI DÜŞÜNCELER*

Sünnet

G.

H. A.

Juynboll

Çev.

Yrd.

Doç.

Dr.

Yavuz

Köktaş

KTÜ.

Rize

İlahiyat

Fakültesi

Hadis

Anabilim

Dalı

Bir Cahiliye şiirinde el-Afve el-Avdi, şöyle demektedir:

لكل ساع سنة ممن مضى تنمي به في سعيه أو تبدع

“Bir şey yapan her insan geçmişlerin^[1] yoluna (uyduğu bir örneğe) sahiptir, ki onlar ya o fiille itibar elde ederler ya da (zararlı) bir yenilik ortaya koyarlar”.^[2]

Sünnet kelimesinin diğer bir kullanımı, yukarıdaki şiirde olduğu gibi terimin açıkça Cahiliyede kullanıldığına ve İslam geldikten sonra da kullanılmaya devam ettiğine işaret eder. Peygamber şairi Hassan b. Sabit bir şiirinde şöyle demektedir:

إن الدوائب من فهر و أخواتهم قد بينوا سنة للناس تتبع

“Fihr kabilesinin liderleri ve kardeşleri, insanlar uysunlar diye bir sünnet ortaya koydular”.^[3]

Braymann'ın önemli çalışmasından bu yana^[4] Cahiliyede kullanılan sünnet kelimesinin, yani ataların (normatif) davranış veya uygulamasının Peygamber'in hayatı boyunca Muhammed'in ashabının olduğu kadar bizzat kendisinin fiil ve kuralları için de kullanıldığı görülmektedir. Cahiliyede kullanılan sünnet kelimesi, isnad edildiği kimselerin itibarına uygun bir anlam kazanmıştır. Bundan dolayı İslamî dönemde de sünnet, Peygamber veya onun ashabı tarafından ortaya konulduğunda büyük itibar görmüştür.

Bu makalenin temel amaçlarından biri, İslam'ın ilk iki asrında sünnet kelimesinin farklı nüanslarıyla alakalı bir kronoloji ortaya koymaya çalışmak olacaktır. Kendi görüşümü ortaya koymadan önce ilk olarak dikkatimizi Şafii'den (ö. 204/820) bu yana müslüman alimlerin üzerinde ittifak ettikleri

⏪ Ana Sayfa ⏩ Site Haritası ⏪ Biz

Dergi içeriğinde

ARAMA:

Editörden : Yayın Kurulu : İçerik : Katılım Şartları : Önceki Sayılar : İletişim : Makale Takip

Engli

EDİTÖRDEN

İÇERİK (Cilt: VII Sayı: 1) Ocak / Şubat / Mart 2007

MAKALE	YAZAR	SA
Ön Kapak		
Editörden		
Kapak ve İçindekiler		
Hz. Peygamber'in Bize Bıraktığı Miras "Kitab ve Sünnet" Bırakıldığını İfade Eden Rivayetlerin Tedkiki	Bünyamin Erui	9-33
Hulefa-ı Raşidin Dönemi Halife Seçimleri	Mehmet Azimli	35-53
Ibn Battâl (Ö. 449/1057) ve Buhârî Şerhi	Saffet Sancaklı	61-93
Varoluşçu Felsefelerdeki Bazı Ortak Özellikler	Hakan Gündoğdu	95-131
İslam Öncesi Arap Toplumunun Tanrı Tasavvuru ve Bu Tasavvurun İslam'ın Tanrı Tasavvuruna Etkisi Sorunu	Resul Öztürk	133-157
Bizans ve Sâsânilerdeki Dini Baskıların İlk Dönem İslam Fetihlerine Etkileri	Osman Gürbüz	159-177
Mevlana'da İnsan ve Aşk	Meheddin İspir	173-186
Şii ve Sünnî Tarih Yorumu Açısından Hz. Ali'nin Hz. Ebu Bekr'e Beyati Meselesi	Şaban Öz	187-200
Sünnet ve İslam Hukuku I	Yûsuf El-Karadâvî Çev.: İshak Emin Aktepe	201-246
Mukayeseli Edebiyat Krizi	René Wellek Çev.: Sıddık Yüksel	247-258
Özgürlükçü Bir Dinler Teolojisine Doğru	Paul F. Knitter Çev.: Emir Kuşçu	259-286

Copyright © 2007 www.dinbilimleri.com

05 AĞU 2008

Islamic Economics Series—3

Public Duties in Islam

The Institution of the *Hisba* *perpetinde*

by

al-Shaykh al-Imām Ibn Taymiya

Translated from the Arabic

by

MUHTAR HOLLAND

Introduction and
editorial notes by

KHURSHID AHMAD

The Islamic Foundation

Sūnnat s. 5, 8, 73-4, 59, 63, 68, 79, 84, 86

The same poet boasts that his ancestors left nothing bad in the way of sunna, and early Muslim traditions warn against following the bad sunna of the pre-Islamic Arabs.

Bad sunna is also a concern of the Qur'an, where the word appears in two contrasting expressions: *sunnat al-awwalin*, the sunna of the ancients, which incurs the judgment of God; and *sunnat Allah*, the sunna of God, according to which He metes out judgment. The Qur'an thus contrasts ancestral norms to the norms of God, according to which the ancestral sunna will be judged. The Qur'an never explicitly associates sunna with Muhammad, although the notion may be considered implicit in the repeated Qur'anic command to obey God and His Prophet.

Early Muslim Uses of the Term

It was natural, given Muhammad's prominence and the Qur'anic command to obey him, that early Muslims began to consider the Prophet a source of sunna. Ideas about prophetic sunna among the earliest Muslims differed significantly from later usage, however. First, the association of sunna with Muhammad was not exclusive. The first four caliphs in particular, and the Companions of the Prophet in general, were also sources for sunna. The caliph 'Umar, for instance, asserted his freedom with regard to the appointment of a successor on the basis of conflicting precedents: Muhammad did not appoint a successor, whereas Abu Bakr did. Hence, for 'Umar, either course of action was sunna. Similarly, 'Ali reports that Muhammad and Abu Bakr both applied forty lashes as a penalty for drinking wine, while 'Umar applied eighty. In the words of the tradition, "All this is sunna."

For those who circulated such traditions, Muhammad's sunna was one sunna among many, and in principle held no higher status than the sunna of Abu Bakr or 'Umar. This association of sunna with prominent leaders other than the Prophet continued among Shi'ite Muslims, for whom the Shi'ite imams became sources of sunna. The second difference between early understandings of sunna and those that came later was that, in early Muslim usage, sunna was not yet closely identified with hadith. Early theological treatises and historical reports show a clear dissociation of the two ideas. Sunna was often invoked as a general principle of justice or right conduct, without any reference to specific hadith reports. Even more significantly, some of the earliest Muslim legal writings are virtually hadith free. Malik b. Anas (d. 795), author of the *Muwatta'*, the earliest extant manual of Islamic law, appeals to sunna but treats the existing practice of the Muslims of Medina as a more reliable source of that sunna than hadith.

During the lifetime of the great jurist Mūhāmmad b. Idris al-Shafī'i (d. 820) these early, flexible ideas of sunna still persisted, but they were under challenge. In his polemical writings Shafī'i records a contest to define sunna involving three parties: speculative theologians, the *abl al-kalam*, who

distrusted hadith reports and argued that to follow the prophetic sunna simply meant to follow the Qur'an; scholars of Islamic law, the *abl al-ra'y*, who acknowledged the authority of prophetic sunna in theory, but resisted its exclusive identification with hadith and relied on other sources as well; and traditionists, the *ashab al-badith*, represented by al-Shafī'i, who argued that sunna could only be known from reliable hadith reports traced back to the Companions of the Prophet.

Sunna as Revelation

The traditionist argument championed by al-Shafī'i ultimately won the day, a triumph reflected in the elevation of sunna to the status of revelation (*wahy*). According to one hadith report that reflects the traditionist point of view, "Gabriel used to descend to the Prophet with sunna just as he descended with the Qur'an." This and many similar traditions reflect the early, pre-dogmatic form of a doctrine that would later be spelled out explicitly: that the Qur'an represents recited revelation (*wahy mathu*) whereas sunna is unrecited revelation (*wahy ghayr mathu*). The two manifestations of revelation differ in form and function—the words of the Qur'an are themselves of divine provenance and the Qur'an is recited in ritual worship—but the Qur'an and sunna do not differ in substance. Both are revealed by God and are equally authoritative sources of guidance. This doctrine bears a striking similarity to the doctrine in rabbinic Judaism of a dual Torah, one part written, one part orally transmitted by the rabbis, but both originating with Moses at Mount Sinai. The authority of sunna was further reinforced by the doctrine of *isma*—the assertion that, as Prophet, Muhammad was protected by God from error.

In practice the relation of the Qur'an to sunna came to be expressed in the maxim, "the Qur'an has more need of the sunna than the sunna has of the Qur'an." As al-Shafī'i argued, the Qur'an gives general commands, whereas the sunna specifies the exact intent and application of those commands. Without sunna, Muslims would know, for example, that they should perform ritual worship, *salat*, but they would be in the dark about precisely when, how, or how often to do so. Moreover, the sunna provides the historical context essential for interpretation of the Qur'an by means of the "occasions of revelation," or *ashab al-nuzul*.

The dependence of Qur'an on sunna, and the primacy of the latter, is further illustrated in discussions of abrogation (*naskh*). Most legal scholars agreed that prophetic sunna had in certain cases abrogated, that is, replaced, earlier revelations, whether in the Qur'an or in a prior sunna. "There is no dispute," writes the great medieval theologian al-Ghazali (d. 1111), "that the Prophet did not abrogate the Qur'an on his own initiative. He did it in response to inspiration. God does the actual abrogating, operating through the medium of his Prophet." Information about which commands abrogate and which are abrogated can only be known, of course, by means of sunna.

Sinned

سُنَّة:

١ - أنواعها وتعريفها:

أ - السنة عند علماء الأصول هي: ما أثر عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير.

ب - أما السنة عند الفقهاء فهي على أنواع:

(١) السنة المؤكدة، وتسمى أيضاً بـ «سنة هُدى» وهي ما واظب عليها النبي ﷺ على سبيل العبادة، مع الترك أحياناً.

(٢) السنة غير المؤكدة، وتسمى أيضاً بـ «المستحب» وهي ما فعله رسول الله أحياناً على سبيل العبادة.

(٣) سنة التطوع، وهي ما ينشئه الإنسان من عنده باختياره من الأوراد والصلوات والصيام ونحو ذلك، وهذه السنة منها ما هو حسن، وهو ما وافق مقاصد الشارع، ومنها ما هو سيء، وهو ما خالف مقاصد الشارع، وفيها يقول عليه الصلاة والسلام (من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء)، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزانهم شيء^(١).

(١) مسلم في الزكاة باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر أو كلمة طيبة.

(٤) السنة الراتبة، وهي السنة التابعة لغيرها من الأفعال والأوقات، كصلاة أربع ركعات قبل فريضة الظهر، وركعتين بعدها، وسنة تحية المسجد، ونحو ذلك.

(٥) السنة الزائدة، وتسمى بسنن العادات: وهي ما فعله رسول الله ﷺ على سبيل العادة، لا على سبيل العبادة، وهذه يكون فعلها حسناً ولا كراهة في تركها، كلباسه عليه الصلاة والسلام لباساً مخصوصاً، ونومه على الحصير، وتنظيف الأسنان بالسواك، ونحو ذلك.

(٦) سنة عَيْن، وسنة كفاية، وسنة العين هي التي يخاطب بها كل مسلم، كسنة صلاة الصبح، وسنة صيام الاثنين والخميس، ونحو ذلك، أما سنة الكفاية فهي التي إذا قام بها بعض المسلمين سقطت عن الباقيين، كالأذان والإقامة للصلاة.

(٧) السنة التركيبية: وهي ما تركه رسول الله ﷺ ولم يفعله دون نهي عن فعله ولا أمر بتركه، وهي ليست بسنة يلزم العمل بها إلا في التعبدات التي لا يدرك العقل لها علة، كهياتات العبادات، فيجب ترك ما تركه رسول الله ﷺ منها، كأداء صلاة العصر - مثلاً - بركوعين، والصيام عن الكلام، ونحو ذلك.

مركز السنة الإسلامية في التشريع الإسلامي وموقف المستشرقين منها .. ؟

الدكتور / دوف شلبي

- ١- مفهومها وحجيتها .
- ٢- شبهات حول الحجية .
- ٣- وظيفتها ومكانتها .
- ٤- المستشرقون وموقفهم من السنة النبوية .

مفهوم السنة ومصادريتها

- ٢- (سنة مَنْ قد أرسلنا قبلك من رُسُلنا ولا تجدُ لِسْتِنًا نَحْوِيْلًا) الإسراء : ٧٧
- ٣- (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً)
- الأحزاب : ٦٢ .
- ٤- (استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين ، فلن تجد لسنة الله تبديلاً وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيْلًا)
- فاطر : ٤٣ .

(١) مفهوم السنة :

في الأسلوب العربي تُطلق السنة - قبل أن تكون اصطلاحاً إسلامياً - على الطريقة : سواء كانت طريقة حسنة . أو كانت طريقة سيئة ؟

- وقد جرت بعض آيات القرآن الكريم على هذا المعنى في مقام توضيح موقف الله - جل شأنه - من الأمم السابقة تأكيداً لسرمدية طريقة الله مع معاندي أنبيائه ورسوله - يقول الله تعالى :

- ١- (قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين)
 - آل عمران : ١٣٧ .
- كما جرت بعض الأحاديث على هذا المعنى . . يقول النبي ﷺ - « من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها

كتاب

السنة

٤

لو كتبتم لنا فانا لا نحفظ .. قال : لا نكتبكم
ولا نجعلها مصاحف — كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحدثنا ، فاحفظوا عنا كما
نحفظ عن نبيكم .

وفي رواية عن أبي نضرة قال : قلت لأبي
سعيد الخدرى : انك تحدثنا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديثا عجيبا ، واننا
نخاف أن نزيد فيه أو ننقص . قال : أردتم
أن تجعلوه قرآنا ؟ لا . لا . ولكن خذوا عنا
كما أخذنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
٥ — عن عبد الله بن مسعود أنه أتى
بصحيفة فيها حديث ، فدعا بماء فمحاها ثم
غسلها ، ثم أمر بها فأحرقت ، ثم قال : أذكر
الله رجلا يعلمها عند أحد الا أعلمنى به ،
والله لو أعلم أنها بدير هند لبلغتها ، بهذا
هلك أهل الكتاب قبلكم حين نبذوا كتاب

✽ وقد ورد في السنة ما يدل على النهي
عن كتابة الحديث :

١ — فروى مسلم في صحيحه عن عطاء
ابن يسار عن أبي سعيد الخدرى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تكتبوا عنى
ومن كتب عنى غير القرآن فليمحه ، وحدثوا
عنى ولا حرج ، ومن كذب على متعمدا فليتبوأ
مقعه من النار .

٢ — وروى الخطيب في تقييد العلم عن
أبي سعيد الخدرى قال : استأذنا النبى صلى
الله عليه وسلم فى الكتاب فأبى أن يأذن لنا .
٣ — عن زيد بن ثابت أنه دخل على معاوية
فسأله عن حديث ، فأمر انسانا أن يكتبه ، فقال
له زيد : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمرنا أن لا نكتب شيئا من حديثه ، فمحاها .

٤ — عن أبي نضرة قال : قلنا لأبى سعيد :

— Sunnet

سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس بالقرآن كما يقول مطرف بن عبد الله الشخير عندما قيل له : لا تحدثونا الا بالقرآن فقال : « والله ما نريد القرآن بدلا ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن » .

ومعنى هذا

ان القواعد الكلية العامة في القرآن الكريم تحتاج الى عالم بالقرآن ليربط الجزئيات المستحدثة بهذه الكليات العامة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم هو أعلم الناس بالقرآن .

وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه فسر كثيرا من أركان الاسلام مثل الصلاة والزكاة وأعمال الحج .

يقول الأوزاعي : « الكتاب أحوج الى السنة من السنة الى الكتاب » ويشرح هذا النص ابن عبد البر فيقول : يريد أنها تقضى عليه وتبين المراد منه .

النبي صلى الله عليه وسلم من قبله .

وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم بسلوكه وأقواله وموافقاته للأمة ما تحتاج اليه . يقول عليه الصلاة والسلام :

« ما شيئا مما أمركم الله به الا وقد أمرتكم به ولا تركت شيئا مما نهاكم الله عنه الا وقد نهيتكم عنه » .

يقول الامام الشافعي رضى الله عنه :

قال تبارك وتعالى : « ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » . وقال : « اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » .

وقال : « آتموا الحج والعمره لله » .

ثم بين على لسان رسوله عدد ما فرض من الصلاة ومواقيتها وسننها . وعدد ركعاتها والزكاة ومواقيتها .

شبهات حول السنة

للدكتور رءوف شلبى

- ٣ -

د - وظيفة السنة ومرتبها في التشريع الإسلامى

١ - وظيفة السنة :

* قال عبد الله بن مسعود رضى

الله عنه .

« لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنصصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله .

فبلغ ذلك امرأة من بنى أسد فقالت :

« يا أبا عبد الرحمن بلغنى أنك لعنت كيت وكيت ؟

فقال : ومالى لا ألعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى كتاب الله ، فقالت المرأة : لقد قرأت ما بين لوحى المصحف فما وجدته ؟

فقال : لئن كنت قرأته وجدته قال تعالى :

« ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

* والامام الشافعي رضى الله عنه يشرح وظيفة السنة بقوله :

« سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كتاب الله وجهان :

أحدهما : ما أنزل الله فيه نص كتاب فبينه رسول الله مثل ما نص الكتاب .

والآخر : ما أنزل الله فيه جملة كتاب فبين رسول الله معنى ما أراد .

من المقرر أن القرآن الكريم مستلئ بالقواعد العامة لأنه دستور سمردى خالد أبدا للأمة الاسلامية والقواعد العامة تحتاج دائما الى

Islamic Studies
C.VII (S.I) S. 47-69 1/1968 (Pakistani)

THE SUNNAH—ITS EARLY CONCEPT AND DEVELOPMENT

SUNNET

AHMAD HASAN

Loosely speaking, the terms *Sunnah* and *Hadith* convey the same meaning, namely, the Traditions of the Prophet. But a critical study of these terms will show that in the early phase their meaning was not identical. *Sunnah* primarily means 'pathway', 'behaviour', 'practice', 'manner of acting' or 'conduct of life'.¹ The term implies the normative practice or model behaviour, whether good or bad, of a particular individual, sect or community. The manner in which God dealt with the former generations is known in the Qur'ān as God's *Sunnah*² while the *Sunnah* of the past generations³ refers to their practices and modes of life. A number of Qur'ānic verses clearly indicate that the term *Sunnah* denotes practice or behaviour.⁴

'*Sunnah*' was not something new for the Muslims. It was already in vogue in the pre-Islamic Arabia. The Arabs used it for the past customs and exemplary conduct of their ancestors, i.e., for their customary or common law. They strictly followed these customs because they regarded them as norms for themselves. Labīd b. Rabīah in his famous *mu'allaqah* says:

من معشر سنت لهم آباؤهم
ولكل قوم سنة و امامها

(He) comes from a tribe for whom their ancestors have left a normative behaviour; every people has its *Sunnah* and its originator.⁵

Break with the old customs and discontinuity of the established practices was disliked by the Arabs. This discontinuity from the *Sunnah* was known as *bid'ah* (innovation). Thus, *bid'ah* was the antithesis of *Sunnah*.⁶ The earliest Islamic Arabic literature bears clear testimony to this.

Sunnah, whether used in the sense of a people's practice or an individual's behaviour, carries a normative element. It is this normativeness that distinguishes it from other synonyms. Let us establish this proposition by some illustrations. Abū Yūsuf admonishes the Abbasid Caliph to revive the *Sunnahs* originated by the righteous Caliphs, because revival of the *Sunnahs*, according to him, is a virtue which never perishes.⁷ While discussing the problem of the conquered lands

الخطاب النبوي ودلالته على تنمية السلوك الإيجابي

د. أحمد محمد قطران*

MADE YAYINLANDIRAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

26 ŞUBAT 2010

Hadis
- Sunnet
- Ahlak
- Hg. Muhammed.

المقدمة:

تربية الناشئة تربية متكاملة هي الغاية التي تتشدها وتسعى إلى تحقيقها الفلاسفات والخطط التربوية في كل بلدان العالم وهي الغاية التي ترصد لها الميزانيات وتحشد لها الطاقات وتستثمر فيها الإمكانيات المختلفة ويعتبر النجاح في بنا الانسان الصالح⁽¹⁾ أول الخطوات في بناء الحضارات والاخفاق فيه يساوي اليأس من تبني أي مشروع حضاري مهما كانت نية القائمين عليه سليمة.

وايجاد السلوك السوي في المجتمع غاية الغايات عند المفكرين والباحثين قديما وحديثا، فقد حرص العلماء في التربية وعلم النفس وعلم السلوك على إيجاد الأدب النظري الذي يحتاج إليه المربون للاستفادة منه في مجال التربية والتعليم، وعقدت المؤتمرات والندوات التي تهتم بتربية الناشئة، وكلها تهدف إلى الإجابة على سؤال واحد هو: كيف نعد انسانا يستطيع الاندماج بصورة طبيعية في المجتمع ويصبح أحد مكوناته؟ يساهم في بناء المجتمع ويتفاعل مع كل قضاياها بصورة ايجابية؟

ولم يقف الجهد التربوي في تنمية السلوك الايجابي عند حد، فقد حرص المفكرون على تتبع ما يؤثر في سلوك الانسان سلبا وايجابا فدرسوا العامل الجغرافي والعامل السياسي والعامل الاقتصادي والعامل الاجتماعي وسبروا الكثير من العوامل التي تساهم في تعديل السلوك. ولم يكن الفكر التربوي الاسلامي بعيدا عن هذا المجال، فقد بذل علماء المسلمين الكثير من الجهود العلمية في مجال التربية وتنمية السلوك، واهتم المربون بالسلوك اهتماما

(*) استاذ أصول الفقه والفكر الإسلامي المساعد، كلية التربية، جامعة صنعاء

(1) تختلف الفلاسفات في مفهومها للانسان الصالح وفقا للفلاسفات والادلوجيا التي ينتهجها المجتمع الذي يريد القيام بتربية ما، وتختلف وفقا لنظرة المجتمع للكون والانسان والحياة انظر مقومات الشخصية المسلمة أو الانسان الصالح، ٣٦.

- ١٢ - شهاب، حسن صالح: أضواء على تاريخ اليمن البحري، دار العودة، بيروت، ط٢، ١٩٨١م.
- ١٣ - صابان، سهيل: المعجم الموسوعي للمصطلحات العثمانية التاريخية، مكتبة فهد الوطنية، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- ١٤ - الأوسمة العثمانية والحاصلون عليها من الجزيرة العربية في وثائق الإرشيف العثماني، إصدارات مركز حمد الجاسر الثقافي، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م.
- ١٥ - عامر، محمود علي: تاريخ العرب الحديث والمعاصر، جامعة دمشق، كلية الآداب، مطبعة خالد بن الوليد، دمشق، ١٤٠٤ - ١٤٠٥ هـ، ١٩٨٤ - ١٩٨٥م.
- ١٦ - المقضي، إبراهيم بن أحمد: معجم البلدان والقبائل اليمنية، جزآن، صنعاء، دار الكلمة، ج.ي، ١٤٢٢هـ/٢٠٠٣م.
- ١٧ - مؤسسة العفيف الثقافية: الموسوعة اليمنية، صنعاء، ج.ي، الطبعة الثانية، ٢٠٠٣م، ١٤٢٣هـ.
- ١٨ - مجلة الإكليل، السنة الثالثة، العدد الأول، ١٩٨٥م.
- ١٩ - نشر معهد البحوث والدراسات العربية: كتاب العلاقات العربية التركية (من المنظورين العربي والتركي)، مركز الأبحاث للتاريخ والفنون والثقافة الإسلامية، استانبول، ١٩٩١ - ١٩٩٤م.
- ٢٠ - الواسعي، عبد الواسع بن يحيى: تاريخ اليمن المسمى فرجة الهموم والحزن في حوادث وتاريخ اليمن، صنعاء، مكتبة اليمن الكبرى، ط٢، ١٩٩٠ - ١٩٩١م.
- ٢١ - الويسي، حسين بن علي: اليمن الكبرى، مكتبة الإرشاد، صنعاء، الطبعة الثانية، ١٩٩١م ١٤١٢هـ.

نویسندگان

۴۰۴۱-سنن و فرهنگ (مجموعه)

مقالات: گزیده مقالات مجله فرهنگ

و زندگی (۱۳۴۸-۱۳۵۶)، ترجمه فریدون

بلدهای (۱۳۱۵-)، تهران: وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی،

سازمان چاپ و انتشارات، چاپ اول، ۱۳۸۱ / ۲۰۰۰

نسخه، ۱۸۷ص، فارسی، رقعی (شمیز).

شابک: ۹۶۴-۴۲۲-۵۷۱-۶

کنگره: NY285/S9

دیوپی: ۷۰۹/۵۵

کد پارسا: S۶۴۵۴۱

عنوان به لاتین:

Tradition and culture

مقالات این مجموعه: مقام هنر ایرانی، آرتور ایهام

پوپ، ۴۱-۹۷. مردم‌واری در معماری ایران، محمدکریم

بیرنیا، ۱۱۲-۱۱۶؛ وحدت ملی از دیدگاه هنر و تأثیر

آن در هنر، مسعود فقیه، ۱۴۵-۱۶۸

سنن و فرهنگ: هنر و دین (هنر)

مجموعه‌ای است شامل ده مقاله از روشنفکران

و اندیشمندان ایرانی و خارجی که بین سالهای ۱۳۴۸

تا ۱۳۵۶ در مجله فرهنگ و زندگی به چاپ رسیده

است. در این مجموعه، گفتارهایی درباره نسبت سنت

با توسعه یافتگی، جایگاه هنر در تکوین مذهب، معماری،

رابطه آنها و همچنین نقش دین در ایجاد وحدت

ملی در میان ایرانیان فراهم آمده است. جنبه‌های

انسان‌شناختی هنر و معماری نیز از دیگر بحث‌های

این مجموعه است.

معمومین (ع)

۸۴-سنن النبى: آداب و سنن پیامبر

(ص)، ترجمه حسین استاد ولی (۱۳۳۱-)، به کوشش

سید محمد حسین طباطبائی (۱۲۸۱-۱۳۶۰)، تهران:

پیام آزادی، چاپ اول / ۵۵۰۰ نسخه، ۲۱۲ ص، فارسی،

وزیری (شمیز)، بهاد: ۸۰۰۰ ریال.

شابک: ۹۶۴-۳۰۲-۴۲۴-۵

کنگره: BP24/46/TYS9041

دیوپی: ۲۹۷/۹۳

کد پارسا: B۴۰۴۵۷

عنوان متن ترجمه شده:

سنن النبى (ص)

اخلاق عملی: احادیث اخلاقی (حدیث): پیامبر

اسلام (ص) - سیره و دیدگاه‌ها (شخصیت‌شناسی

عمومی)

بیان سیره پیامبر اسلام در امور فردی و

اجتماعی است. نویسنده به منظور دستیابی به آداب و

سنن عملی اسلام در زندگی فردی و اجتماعی انسان،

رقبتار و گفتار پیامبر (ص) را مورد کاوش قرار داده و از

لا به لای احادیث، تاریخ و سیره پیامبر (ص) و امامان

شیعه (ع)، قسمتی از شیوه‌ها و سنن او را به دست

آورده است. مجموع احادیث و داستان‌های تاریخی

جمع‌آوری شده در ۲۱ بخش یا مباحثی چون: آداب

معاشرت پیامبر، آداب و سنن او در لباس، شیوه او در

انتخاب مسکن، آداب و سنن او در روزه و نظایر آنها

ارائه شده است. کتاب، دارای ملحقاتی است که توسط

هادی فقهی و به همان شیوه نویسنده کتاب، در پایان

هر بخش، افزوده شده است.

Kurian Bennett

(۱۸۱۸۳۳)

فاروقی، لوئیس لامیا

۳۶۰۰- «سنت‌های اسلامی و جنبش

فمینیسم؛ مواجهه یا همکاری»، ترجمه

فیروزه درشتی، بازتاب اندیشه در مطبوعات روز ایران،

پیاپی ۳۲، ص ۱۴-۱۹، فارسی. سنن

کد پارسا: A۷۷۹۰۳

عنوان اصلی ذکر نشده است.

فمینیسم

۱ بررسی علل ناکامی جنبش فمینیسم در جهان اسلام است. نویسنده در این مقاله، موانع رواج جنبش فمینیسم را در جهان اسلام بررسی می‌کند و چهار مانع عمده را در این زمینه برمی‌شمارد. این چهار مانع عبارت‌اند از: ۱) تمایز نقش مرد و زن در اجتماع، ۲) استحکام بنیاد خانواده در جوامع اسلامی، ۳) موقعیت حقوقی زن از دیدگاه قرآن و سنت، ۴) آداب و عقاید ریشه‌دار در بین مسلمانان. از نظر وی جنبش دفاع از حقوق زنان در جهان اسلام، تنها در صورتی موفق خواهد بود که بتواند نیازهای واقعی زنان جهان اسلام را درک کند و نخواهد همان الگوی غربی را تحمل نماید. همچنین این جنبش باید بداند که در جهان اسلام تنها با تکیه بر مذهب، و نه با نفی آن، می‌تواند توفیقی کسب کند.

(۱۸۱۸۳۳)

وردی، علی

۱۷۹۰- مهزلة العقل البشري، قم: شریف

الرضی، چاپ دوم / ۱۰۰۰ نسخه، ۲۹۵ ص، عربی،

وزیری (شمیز)، به: ۲۰۰۰۰ ریال.

مقدمه: [دفاع عن کتبی و ذکر بعض الأحداث] علی

سنن

وردی، ص ۴-۱۵.

شابک: ۹۶۴-۶۰۴۶-۴۲-۸

کد پارسا: B۲۱۷۳۸

سنن - سنت و مدرنیته؛ نوگرایی دینی -

اهمیت (کلام)

۱ لزوم ایجاد تفکرات جدید فلسفی، منطقی، مذهبی و تاریخی در جوامع اسلامی را مطرح می‌کند. مؤلف با طرح مطالب و موضوعات مختلف در پی اثبات ناکارآمدی تفکرات سنتی در حوزه مذهب است. وی اختلافات کاذب اما عمیق و مخرب مسلمانان را معلول تصب در مورد نظام فکری قدیم در حوزه‌های مختلف تفکر اسلامی می‌داند. کتاب به روش توصیفی - استدلالی و با استفاده از منابع معتبر غربی و اسلامی نگارش یافته است. منطق متعصبان، سیره امام علی (ع)، کاستی‌های مدینه فاضله، علل دشمنی در جامعه، سفسطه، پندارهای واهی در عقل بشری،

دموکراسی در اسلام، رابطه واقعی امام علی و عمر و تصورات باطل بعضی از شیعیان و اهل سنت از مباحث مهم کتاب است.

(۱۸۱۸۳۳)

3 MAVIS 2008

نصر، سید حسین (۱۳۱۲ -)

۱۷۸۸- «اسلام سنتی»، ترجمه نور الله

قیصری، پژوهشنامه متین، پیاپی ۸، ص ۱۵۵-۱۷۰،

فارسی، کتابنامه: به صورت زیرنویس و ۱۶۸-۱۷۰،

کد پارسا: A۳۰۱۲۴

عنوان متن ترجمه شده: «Traditional Islam»

این مقاله از کتاب زیر ترجمه شده است: S. H. Nasr, Traditional Islam in the Modern world, London and New York: ۱۹۹۰, PP. ۱۰-۲۵

سنن - سنت گرایی اسلامی

۱ در این مقاله به بررسی مقایسه‌ای اسلام سنتی با اسلام تجددگرا پرداخته شده و به شیوه نقلی و به روش توصیفی انجام شده است. در این تحقیق از کتاب‌های غربی استفاده شده است. برخی از مطالب مطرح شده عبارت‌اند از: اصطلاح سنت؛ فضای معنای اسلام سنتی و ابعاد و وجوه مختلف آن؛ تمایزات و اشتراکات اسلام سنتی در عرصه‌های سیاسی، فرهنگی و اجتماعی با دو گرایش بنیادگرا و تجددگرا.

مسعودی، حسین

۳۶۶۲- «سنت و تجدد در نهضت

مشروطه»، حوزه، پیاپی ۱۱۷ و ۱۱۸، ص ۹۵-۱۲۸،

فارسی، کتابنامه: ۱۲۶-۱۲۸، سنن

کد پارسا: A۶۵۹۵۲

سنن و تجدد در نهضت مشروطه؛ مبانی

مشروطیت (تاریخ و جغرافی)

۱ مقاله حاضر به بررسی چالش‌های میان تفکر سنتی اسلامی و تفکر روشنفکری مدرن در عصر مشروطه می‌پردازد و ورود تفکر مدرنیته در جوامع اسلامی و تأثیرات آن بر تفکر اسلامی را مورد تجزیه و تحلیل قرار می‌دهد. نویسنده مهم‌ترین دغدغه‌هایی را که باعث شد سنت اسلامی در مقابل مدرنیته موضع‌گیری کند، مسائل و موضوعات ذیل می‌داند: ۱- حق قانونگذاری برای جامعه توسط نمایندگان مردم یا توسط خداوند و اولیای الهی؛ ۲- سازگاری حکومت یا عدم سازگاری آن با دین اسلام؛ ۳- پاسخگویی یا عدم پاسخگویی ققه اسلامی به مشکلات مدیریتی، اقتصادی و اجتماعی جامعه اسلامی؛ ۴- تطابق یا عدم تطابق آزادی بیان و عقیده با آموزه‌های ققهی و دینی؛ ۵- محوریت انسان یا خداوند در عالم هستی و قوانین آن؛ ۶- امکان یا عدم امکان عقلانی کردن دین.

طباطبایی، سید جواد (۱۳۲۴ -)

(میزگرد و مصاحبه‌شونده)

۳۶۴۹- «بدون سنت نمی‌توان

اندیشید»، بازتاب اندیشه در مطبوعات روز ایران،

پیاپی ۴۳، ص ۱۲-۱۹، فارسی.

کد پارسا: A۶۳۰۸۳

این مقاله برگرفته از روزنامه ایران، مورخ ۷ و ۹ مهر ۱۳۸۲ است و از صفحه ۱۶-۱۹ نقد شده است.

سنن

۱ بررسی آثار دوری از سنت است. در این مقاله نویسنده سعی دارد نوعی رویکرد متفاوت نسبت به سنت را ارائه دهد که تقریباً مساوی با 'روشنفکری دینی' است. وی مهم‌ترین عامل شکست جنبش‌های اجتماعی ایران را در دو سده گذشته، قطع پیوند با جنبه‌های عقلانی سنت اندیشه در ایران ذکر می‌کند. او همچنین معتقد است این سنت را روشنفکری دینی، سیاست زدگی و ایدئولوژی زدگی به بار آورده است. به گفته وی سنت گرایی متصلب به همان اندازه از سنت گرایی فاصله دارد که سنت از ایدئولوژی. وی تنها راه برون‌رفت از مشکلات کنونی انقلاب اسلامی ایران را روی آوردن به سنت عقلانی می‌داند. اشکالی که در این مقاله بر گفتار نویسنده وارد شده، آن است که وی برای رسیدن به پیشرفت تمدنی، راهی را که غرب رفته است پیش رو می‌نهد که عقلانیت غربی است نه عقلانیت سنت.

(۱۸۱۸۳۳)

(۱۸۱۸۳۳)

مفهوم السنن الإلهية (الفتن) عند أهل الحديث (ابن أبي الدنيا نموذجاً من خلال كتابه العقوبات)¹



د. سعد الدين منصور محمد

مقدمة :

جمع أهل الحديث في مصنفاتهم كثيراً من الروايات عن السنة بهذا المعنى، أي كونها منهجاً للإرادة الإلهية، تحت مسمى (الفتن) وبيّن النبي ﷺ من خلالها بعض الحقائق المتعلقة بالنهوض الحضاري للأمم أو انحطاطها، وكانت هذه الروايات التي رواها ابن أبي الدنيا في كتابه العقوبات جديرة بالدراسة والتحليل، لأنها تُفسّر الآيات المتعلقة بالسنن الإلهية.

إن همنا في هذا البحث سينصرف تحديداً إلى كيفية التوظيف والاستفادة بصورة علمية من الأحاديث التي تتعلق بالبعد الكوني لهذه اللفظة، أعني (سنة الله). كما سيبين الباحث الأثر السلبي الذي لحق

¹ الباحث مدين بالشكر أجزله للأستاذين الجليلين د. إبراهيم شوقار بكلية العلوم الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا، و د. حيدر عيروس علي، الباحث في العلوم الشرعية وأستاذ الحديث وعلومه باليمن، لما أبدياه من -مراجعة- وتعليقات لهذه الورقة حفظهما الله ونفع بعلمهما.
* أستاذ مشارك، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا، كلية معارف الوحي والعلوم الإنسانية قسم دراسات القرآن والسنة

أو بالنبي أو بحياة فلان، فهو حلف بغير الله، فيه إثم الحلف بغير الله، ومخالفة نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: «من حلف بغير الله فقد كفر». وقال: «لا تحلفوا بأبائكم». والآثار في النهي عن الحلف بغير الله كثيرة، يقول ابن مسعود رضي الله عنه: لأن أحلف بالله كاذباً أحب إليّ من أن أحلف بغيره صادقاً. فالحلف بالطلاق حلف بغير الله. وقد عدّه بعض أهل العلم من الكفر الذي لا يُخرج من الملة، ومن أنواع الشرك الأصغر، إلا أنه لا يترتب عليه في حال الحنث فيه طلاق، لأنه ليس طلاقاً، ولا أعرف أحداً من أهل العلم اعتبره طلاقاً.

وأما الحلف على الطلاق كقول الحالف: عليّ الطلاق أو يلزمني الطلاق أن أفعل كذا، أو نحو ذلك، مما يعتبر طلاقاً معلقاً وقوعه على حصول أمر مستقبلي، أو على الانتهاء من أمر واقعي، وعدم الوقوع فيه في المستقبل أو على الحض أو المنع. فهذا هو الطلاق المعلق، وقد سبق الحديث عن حكم وقوعه في حال الحنث فيه في المسألة الأولى، وخلاف أهل العلم فيه، وأن الذي عليه جمهور أهل العلم ومحققوهم وبه صدر قرار هيئة كبار العلماء ذو الرقم ١٦ في ١٢/١١/١٣٩٣ هـ ووقوعه مطلقاً، سواء أراد من صدر منه وقوع الطلاق بالتعليق أم كان قصده من ذلك الحض أو المنع أو التأديب. هذا ما تيسر إيراده من البحث في هذه المسائل الخمس. أسأل الله تعالى أن يسدّد القول ويصلح القصد وأن يهديني سواء السبيل والله المستعان.

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 Eylül 2009

بحث محكم

تعارض السنة القولية والفعلية «دراسة وتطبيقاً»

İnned

25 Eylül 2009

إعداد
د. خالد بن مفلح بن عبد الله آل حامد*



D.3140

* عضو هيئة التدريس بالمعهد العالي للقضاء بالرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

شبهات حول مصدر السنة وحجيتها

الشبهة السادسة عشرة

الزعم أن السنة مجرد اجتهادات نبوية خاطئة^(*)

مضمون الشبهة:

يدعي بعض المغرضين أن السنة مجرد اجتهادات نبوية خاطئة، ويستدلون على ذلك بأن النبي ﷺ لم يكن معصوماً في اجتهاده في مصير أسرى بدر، وكذلك في النهي عن تأير النخل، بل إن النبي ﷺ أقر بوقوع الخطأ منه، فقال: "لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي"، كما أنه ﷺ رجح عن كثير من آرائه لما تبين له خطؤها، فأخذ برأي الحباب بن المنذر في اختيار موقع القتال في غزوة بدر، وأباح قطع الإذخر^(١) من مكة بعدما نهى عنه، بل إنه ﷺ قال إنه قد يظلم أحداً بناءً على ما يسمعه من خصمه^(٢).

ويتساءلون: إذا كانت السنة مجرد اجتهادات خاطئة من بشر غير معصوم في اجتهاده، فلم نجعلها أساساً في

(*) السنة تشريع لازم ودائم، د. فتحي عبد الكريم، دار التوفيقية، القاهرة، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م. كيف ولماذا التشكيك في السنة؟، د. أحمد عبد الرحمن، مكتبة وهبة، مصر، ١، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠٥م. تحرير العقل من النقل وقراءة نقدية لمجموعة من أحاديث البخاري ومسلم، ستامز إسلامبولي، مطبعة الأوائل، دمشق، ٢٠٠١م. الشبهات الثلاثون المثارة لإنكار السنة النبوية، د. عبد العظيم المطعني، مرجع سابق.

١. الإذخر: حشيش أخضر طيب الريح، يطحن ويدخل في الطيب ويتداوى به، وينبت في السهول.

٢. المقصود: حديث: "إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إليّ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي على نحو ما أسمع، فمن قضيت له بحق أخيه شيئاً فلا يأخذه، فإنما أقطع له قطعة من النار". صحيح البخاري (بشرح فتح الباري)، كتاب: الأحكام، باب: موعظة الإمام للنخوص، (١٣ / ١٦٨)، رقم (٧١٦٩).

يعني عدم استشهاده به عدم صحة الاستشهاد به، وإنما يعني عدم توفر كتب الحديث في ذلك الحين، كما يعني عدم درايتهم بعلم الحديث الذي يحتاج تحصيله إلى فراغ، وطول زمان.

• لم يكن لرواية الحديث بالمعنى أي ضرر يذكر على الصحة اللغوية للحديث؛ لأنها كانت في أضيق الحدود، وفي أحاديث قليلة جداً، وكان يتم بتبديل كلمة مكان كلمة دون أن تحدش المعنى؛ إذ إن هذا التبديل - رغم ندرته - قد قام به رجال يحتاج بأقوالهم في العربية؛ لأن الرواية بالمعنى كانت في عصر الفصحاء من الصحابة والتابعين.

• إن ما زعمه هؤلاء من وقوع اللحن في بعض الأحاديث النبوية بسبب عجمة بعض الرواة لا يعد حجة لمنع الاحتجاج بالحديث الصحيح؛ لأن هذا اللحن إن وقع لم يكن فاحشاً يُغيّر المعنى كما أن اللحن لم يكن مقتصرًا على السنة النبوية فحسب، بل كان موجودًا في كل موارد اللغة التي اعتمد عليها النحاة من شعر ونثر.

• دعوى أن بعض رواة الحديث أعاجم تنطبق على رواة الشعر والنثر فإن فيهم الكثير من الأعاجم، ولم يقل أحد أنه لا يُحتج بهم، فما بالنا إذا علمنا أن هؤلاء الرواة - من الأعاجم - للأحاديث قد اتقنوا وأجادوا العربية وقواعدها، هذا فضلاً عن المناهج القويمة التي اتبعوها في قبول المرويات ونقد الأحاديث بخلاف رواة الشعر الذين لم تكن لديهم مثل هذه المناهج في رواياتهم للشعر والأدب.



شبهات حول مصدر السنة وحجيتها

الفاتحين يدل على الجواز لا الوجوب؛ لأنه لم يقسمها
يوم فتح مكة وإنما تركها.

(٤) لقد استند الفاروق عمر رضي الله عنه في تحديد عقوبة
شرب الخمر إلى القياس وهو مصدر تشريعي معتبر،
واستشار الصحابة فوافقوه، وما فعل عمر ذلك وما
وافقه الصحابة إلا لأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه شرع في
هذه العقوبة حدًا معلومًا، وإنما ترك الأمر لتقدير
القاضي.

(٥) لقد نظر عثمان بن عفان رضي الله عنه في شأن ضالة
الإبل، فوجد أن أخلاق الناس قد تغيرت، وترك
الضوال من الإبل والبقر إضاعة لها، وهذا ما لم يقصده
النبي صلى الله عليه وسلم قطعًا حين نهى عن التقاطها. فأمر ببيع من لم
يجد صاحبها، وإذا جاء أُعطي ثمنها.

(٦) إن تغيير مقدار زكاة الفطر وجنسها، وتغيير
وقت إخراجها في عهد الصحابة، كان مراعاة لحال كل
عصر مع تطبيق روح النص، حتى لا تتعطل هذه
الفريضة الإسلامية، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر الناس
مراعاة لظروف البيئته والزمن.

(٧) إن إذن الرسول صلى الله عليه وسلم للنساء بالخروج إلى
المساجد، كان منوطًا بالمصلحة وأمن الفتنة، فلمَّا كان
مظنة المفساد صار درء المضار مقدمًا على جلب المصالح
هنا، وهذا بعينه اتباع لمنهج النبي صلى الله عليه وسلم وليس مخالفة له.

(٨) إن الحديث الذي أتكا عليه المغرضون في شأن
معاوية بن أبي سفيان لا يصلح للاستدلال؛ لأنه
موضوع، ذلك أن الطرق التي جاء منها مظلمة الإسناد
ولا تخلو من راوٍ متروك الحديث، فالصحابه رضي الله عنهم
أحرص الناس على اتباع سنة النبي صلى الله عليه وسلم، ولو صنع
حديث كهذا ما وسعهم إلا العمل به.

حين أن السنة تنصُّ على أربعين.

وأما عثمان رضي الله عنه فقد أمر بتعريف الإبل الضالَّة ثم
بيعها، على الرغم من أن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن التقاطها،
كما أنه غير جنس زكاة الفطر ومقدارها، وكذلك غير
الصحابة وقت إخراجها، هذا بالإضافة إلى أن بعض
الصحابة وعلى رأسهم السيدة عائشة منعوا النساء من
الخروج إلى المساجد مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال: "لا تمنعوا
إماء الله مساجد الله".

كما أن الصحابة لم ينفذوا قول النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا رأيتم
معاوية على منبري فاقتلوه"، بل بايعوا معاوية بالخلافة
بعد موت علي بن أبي طالب بدلًا من قتله معطلين
بذلك سنة النبي صلى الله عليه وسلم. ويتساءلون: أليست مخالفة
الصحابة للسنة دليلًا على عدم حجيتها؟! وإذا كانت
السنة غير ملزمة للصحابة - وهم أعلم الناس بها - فلم
نُزِم أنفسنا بها؟!!

وجوه إبطال الشبهة:

(١) إن ما صنع عن الصحابة الكرام تابع في حقيقته
من تشريع النبي صلى الله عليه وسلم - وإن بدا ظاهره المخالفة لمن لم يفقه
السنة - وذلك لعمق فهمهم لمقصود النص النبوي،
وتطبيق روحه، فما عرف التاريخ أناسًا اهتموا بسنة
نبيهم كاهتمام الصحابة بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(٢) إن ما ورد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شأن
الدية لم يكن مخالفة للنبي صلى الله عليه وسلم؛ فالسنة لم تعين في ذلك
نوعًا محددًا، وما جاء عنه رضي الله عنه كان تقديرًا عامًا يختلف
باختلاف أحوال الناس وظروفهم في جنس الدية
ومقدارها ومن يتحملها، وهو ما سار عليه عمر رضي الله عنه.

(٣) فعل النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وتقسيمه الأرض على

﴿مَلَّةٌ إِبْرَاهِيمَ خَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (النحل). متساثلين: إذا كان الأمر كذلك، فلماذا نترك الأصل ونأخذ بالفرع؟ قاصدين من وراء ذلك إلى هدم السنة بعد نفي حجيتها.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) لقد جعل الله ﷻ الأديان جميعًا متفقة في أصول العقيدة، قال ﷻ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء)، وجعل الله ﷻ لكل نبي سنة لقومه تهديهم إلى الطريق المستقيم بما يتوافق وحال هؤلاء القوم، وزمانهم ومكانهم، قال ﷻ: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَا﴾ (المائدة: ٤٨)، ولما كان الإسلام آخر رسالات السماء إلى الأرض أتت شريعته شاملة لما قبلها ومهيمنة عليها.

(٢) إن العلاقة بين الإسلام وما قبله من شرائع ليست علاقة الفرع بأصوله، وإنما هي علاقة التأكيد في مجال العقيدة وأصول الأخلاق، والهيمنة عليها في مجال الشرائع والأحكام إذ إن مصدر كل هذه الشرائع هو الله ﷻ.

(٣) لم يرد إلينا شيء يوثق به عن ملة إبراهيم عليه السلام وصحفه لا في التاريخ ولا في التوراة والإنجيل المحرّفين إلا ما جاء في القرآن الكريم، كما أن المدّعين لم يستندوا إلى آثار موجودة تأخذ منها ملة إبراهيم وشرائعه، وإنما استدلوا بآيات من القرآن على وجودها ووجوب اتباعها وهي أدلة عليهم لا لهم؛ إذ إنها تعني اتباع ملة إبراهيم في العقيدة وأصول الفطرة التي فطر الله عليها عباده، لا في الشرائع وتفصيلاتها التي أوكل القرآن غالبها للسنة، وأوجب اتباع الرسول وطاعته

في جلد أقامه على امرأة قذفت رجلًا كان بسبب خطأ القاضي في ستة مواضع، وليس رفضًا للسنة وإعمالًا للعقل كما زعموا، وهذا دليل على معرفته القوية بأحاديث الأحكام التي من خلالها استطاع الوصول إلى هذه الأخطاء، بل وأعمل حديثًا أهمله ابن أبي ليلى وهو حديث رفع القلم عن ثلاث، ومنهم المجنون حتى يفيق، والمرأة كانت مجنونة، لا تؤاخذ بما يصدر عنها.



الشبهة السادسة والعشرون

الزعم أن ديانة إبراهيم عليه السلام بدليل يفني عن السنة (*)

مضمون الشبهة:

يزعم بعض المغرضين أن العمل في الإسلام يكون بالقرآن، ثم بديانة إبراهيم عليه السلام ولا حاجة للسنة؛ لأن شريعة إبراهيم في نظرهم أتت بكل شرائع الإسلام، ويستدلون على ذلك، بقول الله ﷻ: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْآيَاتِ وَالزُّكُوفِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ (الأنبياء)، وما الإسلام إلا هذا. ثم إن شريعة إبراهيم عليه السلام أم الشرائع وأصلها، أما السنة فهي فرع عنها؛ لأن إبراهيم عليه السلام أبو الأنبياء، وهم فرع عنه. قال الله ﷻ: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ

(*) شبهات وأباطيل منكري السنة، أبو إسلام أحمد عبد الله، مركز التنوير الإسلامي، مصر، ط٢، ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٦م. اللعاب الأخير في مجال إنكار سنة البشير النذير، د. طه الدسوقي حبيشي، مكتبة رشوان، القاهرة، ط٢، ١٤٢٧هـ / ٢٠٠٧م.

﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (الأنعام: ١٩). وقوله ﷺ في سورة "ق": ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ﴾ (ق: ٤٥). ولم يقل فذكر بالقرآن والسنة.

رامين من وراء ذلك إلى إنكار السنة وإبطال حجيتها.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) لقد أكد القرآن الكريم عصمة النبي ﷺ من الشيطان ووساوسه، فقد عصمه الله تعالى في كل ما يبلغه من الوحي سواء أكان قرآنًا أم سنة. وهذا دليل على حجية السنة.

(٢) لقد حذرت السنة العطرة من اتباع مسالك الشيطان، وجاءت بشرائع ربانية نصت على أن من اتبعها استطاع أن يجارب كيده ويتصر عليه. فكيف يُعقل أن تكون السنة وساوس شيطانية، وهي تحارب كيده، الذي قال فيه ﷺ: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ (فاطر: ٦).

(٣) إن الآيات التي استدلوها بها لا تنفي حجية السنة النبوية، بل تؤكدها؛ وذلك لأن القرآن والسنة كلاهما من مشكاة واحدة، هي الوحي الإلهي، ولذلك دعا القرآن إلى ضرورة التمسك بها؛ لأنها بيان للقرآن وتوضيح لشرائع الإسلام.

التفصيل:

أولاً. عصمة النبي ﷺ من الشيطان:

لقد عصم الله تعالى نبيه ﷺ من وساوس الشيطان، وهذا دليل على سلامة السنة من وساوسه، قال ﷺ:

• إذا أراد هؤلاء أن يوحّدوا العالم تحت ديانة واحدة، فهو الإسلام، لقوله ﷺ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ١٩)؛ إذ إنه ملة إبراهيم التي يريدون اتباعها: ﴿وَمِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ (الحج: ٧٨). وليس اليهودية أو النصرانية قال ﷺ: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧) ﴿أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران: ٦٨). إنهم قد أحالوا على معدوم، وتعلقوا بهم، ونقول لهم كما قال ربنا ﷺ: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَمَا كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فَخْرُصُونَ﴾ (١٤٨) (الأنعام).



الشبهة السابعة والعشرون

الزعم أن السنة وحي شيطاني (*)

مضمون الشبهة:

يزعم بعض منكري السنة أن جميع الأحاديث المنسوبة للنبي ﷺ من وساوس الشيطان ووحيه، وليست من عند الله ﷻ. مستدلين على ذلك بقوله ﷺ:

(*) شبهات وأباطيل منكري السنة، أبو إسحاق أحمد عبد الله، مرجع سابق.

شبهات حول مصدر السنة وحجيتها

قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴿الأنعام: ٣٨﴾، وقال ﷺ: ﴿أَوْلَا يُكْفِيهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾ (العنكبوت)، وأن القرآن كما جاء بكل شيء فقد بين كذلك كل أمر من أموره وفصله بحيث لا يحتاج إلى شيء آخر يفصله قال ﷺ: ﴿وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ (النحل: ٨٩).

ويتساءلون: إذا كان القرآن جاء بكل شيء ولم يترك شيئاً إلا بينه وفصله على أكمل وجه، فما الحاجة إلى السنة؟ رامين من وراء ذلك كله إلى إنكار حجية السنة والطعن في كونها المصدر الثاني من مصادر التشريع الإسلامي، بغية التحلل من هذا المصدر العظيم وترك العمل بها.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) لقد تواترت آيات القرآن الصريحة في الدعوة إلى التمسك بالسنة والحض على الاعتصام بها، وأكد النبي ﷺ في كثير من أحاديثه أن الهدى في اتباع سنته، فأمر بالأخذ بها وحذر من مخالفتها، فكيف يدعون أن النبي ﷺ لم يصرح بأن السنة هي المصدر الثاني للتشريع!

(٢) السنة النبوية كانت موجودة في حياة النبي ﷺ؛ إذ كانت هي الطريقة العملية والتطبيق المجسد لتعاليم الدين، وقد بثها صحابة رسول الله ﷺ بعد وفاته خشية التأثم بكتمان العلم، كما أن عدم كتابتها لا يعني عدم وجودها؛ إذ لا يلزم من نفي الكتابة نفي المكتوب، هذا فضلاً عن أن الكتابة ليست من لوازم الحجية، لا سيما وقد حل محلها ما هو أقوى منها، وهو الحفظ الواعي

الشبهة الأولى

الزعم أن الدين مكتمل بالقرآن دون السنة (*)

مضمون الشبهة:

يدعي منكرو السنة أن القرآن وحده يكفي المسلمين في كل ما يحتاجون إليه، ولا حاجة لهم في السنة، ويعتبرونها زيادة في الدين وليست منه، ومن ثم يرون أن السنة لا تُعتمد كمصدر ثانٍ في التشريع الإسلامي؛ إذ إن الدين قد اكتمل بالقرآن وحده دون السنة، ويستدلون على ذلك بالآتي:

• أن الرسول ﷺ لم يصرح بأن السنة هي المصدر الثاني للتشريع.

• قوله ﷺ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (المائدة: ٣)، وأن هذه الآية نزلت في أواخر حياة النبي ﷺ ولم يكن للسنة وجود يومها - حسب زعمهم - فقد جُمعت بعد ذلك، ولو كان الدين وكما له متوقفاً عليها، لما نزلت هذه الآية.

• أن القرآن الكريم جاء بكل شيء قال ﷺ: ﴿مَا

(*) من جهود الأمة في حفظ السنة "دراسات في السنة وعلوم الحديث"، د. أحمد حسين محمد إبراهيم، مطبعة الحسين الإسلامية، القاهرة، ط١، ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م. تدوين وتوثيق السنة النبوية في حياة الرسول والصحابة، د. جمال محمود خلف، مكتبة الإيمان، مصر، ٢٠٠٧م. دفاع عن الحديث النبوي، د. أحمد عمر هاشم، مكتبة وهبة، القاهرة، ط١، ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م. حجية السنة ورد الشبهات التي أثيرت حولها، الجامعة الدولية بأمريكا اللاتينية، طبعة خاصة. الشبهات الثلاثون المثارة لإنكار السنة النبوية، د. عبد العظيم إبراهيم محمد الطعني، مرجع سابق. السنة النبوية بين كيد الأعداء وجهل الأعداء، حمدي عبد الله عبد العظيم الصعدي، مرجع سابق. السنة الإسلامية بين إثبات الفاهمين ورفض الجاهلين، د. رءوف شليبي، مطبعة السعادة، القاهرة، ط١، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.

شبهات حول مصدر السنة وحجيتها

- لقد وضع العلماء قواعد دقيقة يعرف على أساسها الحديث الصحيح والحسن والضعيف وكذا الموضوع، مما يؤكد ويدلل على عدم اختلاط الصحيح بالضعيف في الأحاديث، فضلاً عن الموضوع.
- إن الأحاديث القدسية تهذب الأنفس، وتقوّم عقيدتها، وهي أشياء ذات قيمة مضافة إلى السنة النبوية، وفي إنكارها إنكار لجزء مهم من الإسلام.

فسواء علينا عند العمل بالحديث أن يكون من هذا القسم أو من ذلك؛ إذ النبي ﷺ في تبليغه صادق مأمون، وفي اجتهاده فطن موفوق، وروح القدس يؤيده فلا يقره على خطأ إن أخطأ في أمر من أمور الشريعة، فكان مرد الأمر في الحقيقة إلى الوحي في كلتا الحالتين، إما بالتعليم ابتداءً وإما بالإقرار أو بالنسخ انتهاءً، ولذلك وجب أن نتلقى كل سنته بالقبول مصداقاً لقول الله ﷻ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ٧) (١).



الشبهة الرابعة

دعوى قصر طاعة النبي ﷺ على ما بلغ من القرآن دون السنة (*)

مضمون الشبهة:

يدّعي بعض منكري السنة قصر طاعة النبي ﷺ على ما بلغ من القرآن دون السنة، وأن مهمة النبي ﷺ تنحصر في تبليغ القرآن فقط دون السنة، ويستدلون على ذلك بقوله ﷻ: ﴿إِن عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ (الشورى: ٤٨)، وقوله ﷻ: ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (النور)؛ إذ يقولون: إن الآيتين كليهما تفيدان حصر الله ﷻ مهمة الرسول ﷺ في تبليغ القرآن الكريم فقط، دون

فدعوى إنكار الأحاديث القدسية، دعوى لإنكار جزء من السنة له خصوصية تميزه عن السنة النبوية، أو القرآن الكريم، وهذا ما يريده المنكرون حينما عجزوا عن إنكار السنة النبوية وهدمها، وأنى لهم ذلك، وقد خابت مساعيهم، وفندت أدلتهم.

الخلاصة:

- الأحاديث القدسية ثابتة عن رسول الله ﷺ عن ربه ﷻ؛ إذ إن النبي ﷺ أخذها عن ربه وبلغها لأمته بلفظه هو، أما المعنى فهو من عند الله ﷻ.
- لقد نُقِّحت السنة كلها، وقِيَصَ الله لها من يقوم على تمييز صحيحها من ضعيفها من موضوعها، بما في ذلك الأحاديث القدسية؛ ولذلك فإننا لا نستطيع أن ننكر اشتغال الأحاديث القدسية على الضعيف والموضوع، وإنما نأخذ من هذه الأحاديث ما كان صحيحاً، ونترك ما كان ضعيفاً أو موضوعاً، ولا يحق لنا أن ندع كل الأحاديث القدسية بدعوى تطرّق الضعيف إليها.

(*) رد شبهات حول عصمة النبي في ضوء الكتاب والسنة، د. عباد السيد الشرييني، مطابع دار الصحافة، القاهرة، ط ١، ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م. دفع الشبهات عن السنة النبوية، د. عبد المهدي عبد القادر عبد الهادي، مرجع سابق. السنة النبوية في كتابات أعداء الإسلام، عباد السيد الشرييني، مرجع سابق. السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، د. مصطفى السباعي، دار السلام، القاهرة، ط ٣، ١٤٢٧هـ / ٢٠٠٦م. من جهود الأمة في حفظ السنة، د. أحمد حسين محمد إبراهيم، مرجع سابق.

١. النبأ العظيم، د. محمد عبد الله دراز، مرجع سابق، ص ٤٦.

إبطال حق أو إحقاق باطل، وهذا من فضائل السنة لا عيوبها.



الشبهة السابعة عشرة

الزعم أن السنة مجرد صدى لعواطف النبي ﷺ

الشخصية ولا دخل لها في التشريع (*)

مضمون الشبهة:

يزعم بعض المشككين أن السنة مجرد صدى لعواطف النبي ﷺ الشخصية، تبديت على هيئة منبج أعطاها أهله وذويه، بدليل أنه جعل ابنته فاطمة سيدة نساء المؤمنين، وجعل سبطيه الحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة، بل إنه أعطى زوج ابنته - رقيقة - عثمان بن عفان سهماً لا يستحقه من غنائم بدر؛ لأنه لم يشهد الغزوة، وعليه فلا دخل للسنة في التشريع، وقد أقر النبي ﷺ بذلك فلم يأكل الضيب ولم يجرمه، ولو كانت السنة تشريعاً حرّمه. ...

(١) إن فضل آل البيت ثابت بالقرآن، قال ﷺ:

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ (٢٣) (الأحزاب)، ومن ثم لم تأت السنة - في تكريمهم - بشيء مخالف لما جاء في كتاب الله تعالى، بل أكدته؛ وعليه فلا وجه للطعن في أحاديث

(*) ضلالات منكري السنة، د. طه خبيشي، مرجع سابق...

بين الحج والعمرة، حتى لا يفهم الناس من فعله ﷺ وجوب القرآن، وليس في هذا الحديث رجوع عن اجتهاد سابق؛ لأن النبي ﷺ حجّ وحجّ معه الناس؛ فمنهم من قرن، ومنهم من أفرد، ومنهم من تمتع ولم ينكر على أحد، فدل على جواز الأنواع الثلاثة؛ ومن ثم فقوله ﷺ ليس رجوعاً عن القرآن بل كان تقريراً وتأكيذاً على جوازه؛ إذ إنه كان معمولاً به من قبل.

• إن حديث الحباب بن المنذر حديث ضعيف وضعفه الإمام الألباني، وعلى افتراض صحته فلم يكن نزول النبي ﷺ على رأي الحباب بن المنذر في يوم بدر رجوعاً عن رأيه الأول؛ لأنه لم يكن هناك رأي من أساسه، فأمور الحرب متروكة للخبرة والرأي كما قال ﷺ: "بل هو الرأي والحرب والمكيدة".

• إن إباحته ﷺ قطع الإذخر لا تُعدُّ استدراكاً من العباس عليه؛ لأن النبي ﷺ لم ينه عنه ابتداءً، وإنما كان ﷺ يصدر الحكم ويسكت قليلاً، ثم يستثني منه ما يشاء، والعباس ﷺ بطلبه استثناء الإذخر منه لا يُعدُّ سبباً في استثناء الإذخر أو استدراكاً على قول النبي ﷺ، وليس في هذا اجتهاد من النبي ﷺ، إنما هو تشريع منه ولا يشترط في الاستثناء أن ينويه من أول الكلام وقبل فراغه.

• قوله ﷺ: "فمن قطعت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه، فإنما أقطع له به قطعة من النار" هو إرساء لبدايئ القضاء في الإسلام، وأن الأحكام تقوم على الظاهر والله يتولى السرائر؛ لأن الله قادر أن يطلع نبيه على مواطن الأمور ولكنه تعلّم للأمة بعده، كما أنه تحذير من الكذب والغش في الحجة من أجل

الشبهة الحادية والعشرون

الزعم أن السنة لا تُعبر عن المرحلة المكية (*)

مضمون الشبهة:

يزعم بعض الطاعنين أن السنة النبوية لا تُعبر عن المرحلة المكية، على الرغم من أنها قدمت للمرحلة المدنية أحاديث لا أهمية لها، وظهرت فيها روح تلك المرحلة. ويتساءلون: كيف نحتج بالسنة، وهي قاصرة على أحاديث المرحلة المدنية، التي لا أهمية لها، المهمة للمرحلة المكية التي هي مهد البعثة والرسالة المحمدية؟!

رامين من وراء ذلك إلى إنكار حجية السنة؛ لكونها - من وجهة نظرهم - لم تعبر عن مرحلة مهمة من مراحل الدعوة المحمدية.

وجهاً لإبطال الشبهة:

(١) إن المرحلة المكية هي مهد البعثة المحمدية؛ لذا انصرفت لإرساء عقيدة التوحيد، وتهذيب الأخلاق والنفوس، وقد كثرت الأحاديث الصحيحة التي تنطق بهذا الأمر مؤكدة عليه، موردة أخبار وتفصيل تلك المرحلة كاملة، فكيف يزعمون أن السنة قد خلجت من الأحاديث التي تعبر عن تلك الفترة؟!

(٢) إن السنة النبوية لها أهمية عظيمة سواء في المرحلة المكية، أو في المرحلة المدنية، وقد جاءت معبرة عنها، وما ادّعاها الزاعمون من أن أحاديث المرحلة المدنية تخلو من أي شيء مهم أمر تكذيبه الروايات

(*) الإسلام في تصورات الغرب، د. محمود حمدي زقزوق، مكتبة وهبة، مصر، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

الصحيحة الماثورة عن هذه المرحلة، والتي حفلت

بكثير من التشريعات. MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

التفصيل:

أولاً. لم تغفل كتب السنة أحاديث هذه المرحلة، وإنما تحدثت عنها في أكثر من موضع من دواوين السنة:

إن ما حوته كتب السنة من أحاديث تتناول المرحلة المكية من الدعوة - كُتبت لكل عاقل له نظر بطلان ادعاء ما قيل بشأن هذه الفرية؛ لأن أحاديث هذه المرحلة كثيرة في كتب السنة، وقد اهتمت في المقام الأول بتزكية نفوس المؤمنين، وإعدادهم لمهمة تحمل الدين وتبليغه، فجاءت أحاديث هذه المرحلة تتناول العقائد والدعوة إلى التوحيد، وحسن الخلق، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

حتى ما نزل من القرآن في هذه المرحلة، إنما جاء متحدثاً عن ذلك، ومؤكداً له، قال ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (الجمعة)، فقولته: ﴿يُزَكِّيهِمْ﴾ أي: يدلهم على الأخلاق الحسنة الفاضلة، وينهاهم عن الرذيل والمبتذل من العادات. ومن الأحاديث الصحيحة التي وردت في كتب السنة تتحدث عن هذه المرحلة المكية، وتعضد ما جاءت به الآية الكريمة، ما رواه أحمد في مسنده من حديث أم سلمة، الذي مفاده أن النجاشي سأل الصحابة الذين عنده في الحديث عن الإسلام قائلاً: "ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم، ولم تدخلوا في ديني، ولا في دين أحد من هذه الأمم؟ فقال جعفر بن أبي طالب: أيها الملك كنا قومًا أهل جاهلية نعبد

شبهات حول مصدر السنة وحجيتها

السنة عليها، وعلى هذا فالسنة تعني الرأي المقبول لدى علماء الفقه المشهورين وليست من أقوال النبي ﷺ. رامين من وراء ذلك إلى التشكيك في حجية السنة وزعزعة الثقة في علماء المسلمين.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) إن قولهم بأن السند لم يكن معروفاً لدى علماء هذه المدارس قول مردود؛ إذ عُرف السند منذ عصر الفتنة الكبرى بعد مقتل عثمان بن عفان ﷺ، كما أن أصحاب المذاهب الفقهية كانوا كلهم من المتبحرين في علوم السنة رواية ودراية، وشاهد ذلك مصنفاتهم الكبرى في هذا الفن، فكيف يُتهمون بعدم استطاعتهم تمييز أقوال النبي ﷺ من غيرها؟!

(٢) إن سيرة الفقهاء، وشهود الجميع لهم بالتقوى والصلاح لينفي عنهم أية مظنة في اتهامهم بوضع الحديث على رسول الله ﷺ تأييداً لمذهبهم ورأيهم الفقهي، وكذلك اعتمادهم الأصوليين العظميين القرآن والسنة أساساً رئيساً في استنباط الأحكام الشرعية وعدولهم عن رأيهم عند وصول الحديث الصحيح إليهم لينفي عنهم مثل هذه التهمة.

(٣) لم يكن جمع الحديث ونقده حكراً على أئمة المذاهب حتى يضعوا فيه ما يؤيد آراءهم الفقهية، ولو حدث ذلك ما تركهم رجال الحديث الأفاضل الذين أخذ عنهم مؤسسو المذاهب أنفسهم، فوظيفة الفقيه استنباط الأحكام من المصادر الشرعية كالكتاب والسنة والإجماع لا إنشاء هذه المصادر، وما نتج من اختلاف بعد ذلك في الآراء والأحكام، إنما كان بسبب اختلاف الفهم والنظر ومدى بلوغ الحديث مسامعهم، وفهم

• إن النبي ﷺ هو المعلم والهادي إلى سواء السبيل، ولقد كان الصحابة يتعلمون منه ﷺ كل شيء، ولا يفعلون شيئاً إلا بالرجوع إليه ﷺ في حياته، وإلى سنته بعد مماته، فكيف بعد ذلك نستطيع نسبة الأحاديث إليهم، وهم ينهلون منها ويتعلمون؟!

• إن أقوال الصحابة التي أُثرت عنهم - مما صح - إنما هي تفسيرات وشروح وفتاوى تعين المسلمين على فهم دينهم الفهم الصحيح، لا سنناً وأن هذه الجماعة هي الواسطة بين الأمة ونبيها، فهم أدرى الناس بما كان عليه النبي ﷺ من الهدى القويم والسنة الحسنة.



الشبهة الحادية والثلاثون

دعوى أن السنة هي مشهور آراء المدارس الفقهية*)

مضمون الشبهة:

يدّعي بعض المتوهمين أن مؤسسي المدارس الفقهية الأولى لم يستطيعوا أن يميزوا بين ما يعتبر من أقوال النبي ﷺ وما لا يعتبر منها؛ ذلك أن السند لم يكن معروفاً عندهم. بالإضافة إلى ذلك فإنهم قد اختلفوا أحاديث ونسبوا إلى النبي ﷺ ليثبتوا صحة ما يقولون من آراء فقهية تبناها ولم يجدوا دليلاً من الكتاب أو

(*) السنة قبل التدوين، محمد عجاج الخطيب، مرجع سابق. حجية السنة ورد الشبهات التي أثرت حولها، الجامعة الدولية بأمریکا اللاتينية، مرجع سابق. السنة ومكاتها في التشريع الإسلامي، د. مصطفى السباعي، مرجع سابق. قصة الهجوم على السنة، د. علي أحمد السالوس، دار السلام، القاهرة، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م.

الخلاصة:

العقول ووجهات النظر في فهم النصوص واستنباط المراد منها، وعليه فوقع الخلاف بين الفقهاء ليس بدعاً من الأئمة الأعلام، وليس دليلاً على أن السنة هي مشهور آراء الفقهاء.

• التشكيك في السنة ودعوى أنها آراء أئمة المذاهب هدفها إنكار حجيتها، وإثراء المسلمين عن الأخذ بآراء العلماء وفتاواهم؛ كي يصبحوا فريسة سهلة لكل من أراد الطعن - بجهله وضيق أفقه وخور منطقته - في الدين، ولكن هيئات هيئات؛ فالأمة تثق بعلمائها ولا تتبع كل ناعق.



الشبهة الثانية والثلاثون

الزعم أن الحديث النبوي من آثار تقدم

المسلمين في عصر النضوج (*)

مضمون الشبهة:

يزعم بعض المشككين أن الحديث النبوي لم يكن وثيقة للإسلام في عهده الأول عهد الطفولة (أي لم يقله النبي ﷺ)، ولكنه أثر من آثار تقدم المسلمين في عصر النضوج، ويستدلون على ذلك - حسب زعمهم - بأن القسم الأكبر من الحديث ليس إلا نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني الهجريين. قاصدين من وراء ذلك التشكيك في

(*) السنة النبوية وعلومها، د. أحمد عمر هاشم، مرجع سابق. السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، د. مصطفى السباعي، مرجع سابق. قصة الهجوم على السنة، د. علي أحمد السالوس، مرجع سابق. دفاع عن السنة، د. محمد محمد أبو شهبة، مرجع سابق.

• إن مفهوم السنة عند الفقهاء هي كل ما نُقِلَ عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، وليست مشهور آرائهم ومذاهبهم كما يدعي المغالطون.

• لقد كان الفقهاء في القرون الثلاثة الأولى على معرفة تامة بعلوم الحديث رواية ودراية، وكانوا يعلمون جيداً عقوبة الكذب على رسول الله ﷺ، بل إنهم قد شاركوا في بناء هذا الصرح العظيم من علوم الحديث ونقد الرويات.

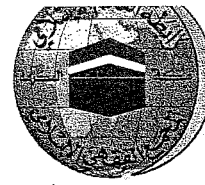
• إن سيرة الفقهاء وشهادة العلماء جميعاً لهم بالتقوى والصلاح لينفي عنهم أية مظنة في اتهامهم بالكذب على رسول الله ﷺ تأييداً لمذاهبهم.

• لقد أكد الفقهاء - أصحاب المدارس الفقهية - على ضرورة التمسك بالقرآن والسنة، وتقديمها على أي رأي، فهم متفقون اتفاقاً يقينياً على وجوب اتباع الرسول ﷺ، وعلى أن كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ.

• إن رواية الحديث وجمعه لم تكن حكراً على الفقهاء حتى يضعوا فيها ما يؤيد مذاهبهم، وإنما الرواية والحفظ هي وظيفة المحديثين، وما كانوا ليتركوا أحداً يضع في الحديث ما ليس منه.

• إن الخلاف الذي وقع بين الفقهاء لم يكن منشؤه أهواءهم ونصرة مذاهبهم، وإنما كان سببه اختلاف الفهم والنظر وقبول الحديث أو رده، وتطبيق اللغة، والتباين في الاستنباط.

• لقد وقع الخلاف بين الصحابة رضوان الله عليهم وصدرت منهم في الواقعة الواحدة فتاوى مختلفة لاختلاف



Sunnat (HDS)

181483



مجلة

السنة النبوية في العصر الحديث بين أنصارها وخصومها

الدكتور محمد الحبيب بن الخوجة
الأمين العام لجمع الفقه الإسلامي بجدّة

المجمع الفقهي الإسلامي

مجلة نصف سنوية
يصدرها المجمع الفقهي الإسلامي
برابطة العالم الإسلامي

S.27-32

العدد التاسع

1411 / 1991

Sunnat 184183
- Süyuti 181343
030336- İbn Hacer el-Askalani
- Muhaddis 131636

جامعة الكويت

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جهود المحدثين في خدمة السنة

دراسة مقارنة

بين الحافظ ابن حجر والإمام السيوطي

إعداد

د. إيمان علي العبد الغني

مدرس في قسم التفسير والحديث

١٤٢٦هـ / ٢٠٠٥م

1133 - 1200



جامعة الأزهر

كلية الشريعة والقانون بطنطا

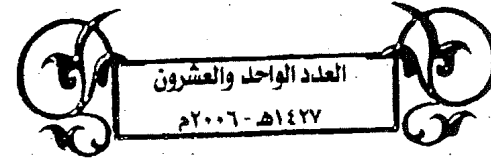
مجلة

كلية الشريعة والقانون

بطنطا

D3900

مجلة علمية محكمة



الجزء الثاني

-Sonnet (181482)

0205

The Authority of the Sunnah According to the Qur'anic Text

Ahmad Eldridge Cleaver

Abstract

This study analyzes what the Qur'an ascribes to the Sunnah of Muhammad and highlights the existence of indicators within the Qur'anic text as to the Sunnah's significance, role, and legal authority. Insight into its place and role is researched according to the Qur'an, and answers are sought as to its significance in Islamic law and thought. The answers presented are the ones found in the Qur'anic discourse circulating around Muhammad. The analysis, which examines thirty-five Qur'anic verses that mention Muhammad, is organized according to several themes, among them obedience to God and to Muhammad and the latter's judicial role.

Introduction

The Qur'an, the first source of the Islamic lifestyle,¹ contains numerous rules and broad guidelines related to religious, spiritual, moral, legal, social, and economic matters, as well as to what is acceptable in war and peace.² Such verses are often constructed as a direct dialogue with Muhammad (Q. 2:80, 97, 135; 3:154; 8:38; 17:110). For example, Q. 2:80 proclaims:

Ahmad Eldridge Cleaver is an American Ph.D. candidate in Islamic studies at the International University of Africa in Khartoum, Sudan. He earned his M.A. in Islamic studies from the Centre of Islamic Studies, School of Oriental & African Studies, University of London. His first published book *Soul on Islam* (Seaburn: 2006) is a partly biographical work that discusses misconceptions about Islam and his conversion. Cleaver lectures on Islam in universities, libraries, and bookstores, as well as in Makka to Hajj pilgrims. He is professionally affiliated with the National Institute of Technology in Jeddah, Saudi Arabia as an English language instructor.

48-72.

They say: "The Fire will only touch us for a few days." Say to them: "Have you received a promise from God – for God never breaks His promise – or are you saying things about Him of which you have no real knowledge?" (Q. 2:80)

In addition, the Qur'an gives indications of Islam's sources of authority. This study asks: What can be inferred about the Sunnah from the Qur'an? Does it attribute any significant importance to the Sunnah? How does it describe Muhammad's role? Does it attribute any authority to the Sunnah? Answers to these questions will be sought by means of a critical analysis of the Qur'anic text.

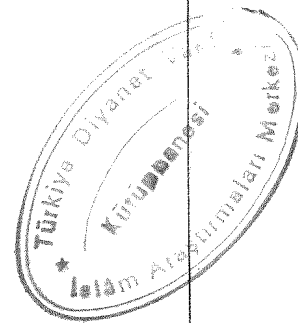
In linguistic terms, *sunnah* originally meant "a way of conduct, an act or custom, a well-beaten path, an established consistent practice, and a manner or a methodology for doing something" (Q. 17:77, 35:43).³ This particular term, which appears sixteen times in the Qur'an, always carries this meaning.⁴ For example: "Such was Our way (*sunnah*) with the Messengers We sent before you, and you will find no change in Our ways" (Q. 17:77) and

They became more arrogant in the land and intensified their plotting of evil – their plotting of evil only rebounds on those who plot. Do they expect anything but what happened (*sunnah*) to earlier people? You will never find any change in God's practice (*sunnah*); you will never find any deviation there. (Q. 35:43)

In the terminology of Islamic studies, however, this term specifically came to mean Muhammad's words, actions, tacit approvals, and his ways and consistent practices.⁵ The term *hadith* signifies the written documentation by which Muslim scholars strove to preserve the Sunnah during Islam's early centuries.⁶

Methodology

I subject thirty-five significant Qur'anic verses to critical analysis to deduce the presence or absence of indicators to the Sunnah so that its place in and relevance to Islam can be examined and defined. The *asbāb al-nuzūl* (the occurrences and reasons for the revelations), Arabic linguistics, hadith and *āthār* (sayings of the Companions and the Followers) are employed to assess the significance and meanings of the Qur'anic discourse about Muhammad. The verses presented are listed in table 1.



el-İhya, s.17(29), Rabat 2001, ss.37-56.

المستشرقون والسنة

- Oryantalizm 150212
- Sunnet 181483

D3311

د. يوسف الكتاني

أستاذ التعليم العالي - كلية الشريعة
جامعة القرويين - المغرب

منهج البحث

- مقدمة
- المستشرقون ودراساتهم للسنة
- شبهات المنكرين للسنة
- الرد عليها
- المستشرقون والاسناد
- المستشرقون ونقدمهم لمتن الحديث
- خاتمة وتوصيات

25 Ocak 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	205.138
Tas. No:	080.2974

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

سلسلة الموسوعات الإسلامية المتخصصة

(١٠)

موسوعة

العقيدة الإسلامية

إشراف وتقديم

الأستاذ الدكتور / محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Subat 2014

السنة

أ.د. محمود مزروعة

وتقريرات، سواء أثبت ذلك حكماً شرعياً أو لم يثبت. كما نقلوا عنه ﷺ شمائله وقصصه، وصفاته خلقاً وخلقاً. وهذا ما التأمّت عليه كتب الحديث، وأنتجته مجهودات المحدثين. ومن هنا فقد عرفوا السنة بأنها: (كل ما أثار عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، أو صفة خلقية أو خلقية، سواء كان ذلك قبل البعثة أو بعدها).

٢- وأما علماء الأصول؛ فإنما يبحثون في السنة عن رسول الله ﷺ المشرع الذي يضع القواعد ويوضح الطريق أمام المجتهدين من بعده، ويبين للناس دستور الحياة على ما يرضى الله سبحانه، ومن ثم فقد اهتموا من السنة بأقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته التي تُستقى منها الأحكام على أفعال العباد من حيث الوجوب أو الحرمة أو الإباحة وغير ذلك. لذا عرفوا السنة بأنها: (ما نقل عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير).

مثال القول: قوله عليه الصلاة والسلام: "إنما الأعمال بالنيات" (٣).
ومثال الفعل: ما نقل إلينا من فعله ﷺ في الصلوات من حيث عددها وهيئتها ووقتها، وكذلك مناسك الحج والعمرة، وغير ذلك.

ومثال التقرير: إقراره - عليه الصلاة والسلام - لاجتهاد الصحابة -

Sunnat
181483

التعريف بالسنة النبوية

أولاً: السنة في اللغة هي: الطريقة، وهي السيرة حميدة أو غير حميدة. ومن ذلك قول الرسول ﷺ "من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة" (١).

وسنة الله في خلقه: حكمه سبحانه في خلقه، وما عودهم عليه (٢) وذلك كقولهم: سنة الله - تعالى - في خلقه أن يمهل العاصي عله يتوب ويرجع.

ثانياً: السنة في الاصطلاح:

يختلف معنى السنة في الاصطلاح حسب تخصص المصطلحين وأهدافهم واهتماماتهم، وفي هذا المجال نجد هناك المحدثين، وهناك الأصوليين، ونجد هناك الفقهاء. فهؤلاء ثلاثة لكل منهم مجال بحثه واهتمامه:

١- أما علماء الحديث أو المحدثون؛ فإنما يبحثون في السنة عن رسول الله ﷺ الإمام الهادي، والنبي الرسول، الذي أخبرنا ربنا - سبحانه - أنه أسوتنا وقدوتنا، ومن ثم ينبغي علينا أن نعرفه ﷺ من جميع جوانبه، وكافة أحواله. لذا فقد نقل المحدثون كل ما يتصل به ﷺ من أقوال وأفعال

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Eylül 2014

- 75 *The Sunna and Shi'a in history: division and ecumenism in the Muslim Middle East.* Ed. Ofra Bengio & Meir Litvak. Basingstoke: Palgrave Macmillan, 2011. 278 pp.

Sünnet
181483
Şi'a
161304

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Eylül 2014

- 394 SHALTÜT, Mahmüd. Female circumcision / Mahmüd Şaltüt. Tr. Wullobayi, Martin. *Etudes Arabes: Dossiers*, 106-107 / 2009-10 (2010) pp. 188-196. Arabic text with facing English translation. Short commentary and text of a fatwa originally published in *Dirāsah li-mushkilāt al-muslim al-mu'āsir fī hayāti-hi al-yavnīya al-āmmah* Cairo, 1980 pp.330-334.

Sünnet
181483

181483

SÜNNET

14 BEKİR EZER, Alman oryantalistlerin Hz. Muhammed sünnet ve hadis hakkındaki çalışmaları (1900-1950, Erciyes Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007

15 SEMA TOMBUL, Hanefîlerde sünnet-kıyas ilişkisi, Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2011

compulsion in religious ideologies, we express the words of positive law and not its various developments and misinterpretations under the authorities of different religious political powers. A similar fact is also true in the case of many principles of public international law and their development in the practice of various regimes.

3.1.5. Automatic Application

There are, in practice, no sources of public international law which can be compared with the *Qur'ān* attitudes entirely. This is based on several essential reasons. Firstly, it is self-conductive. This means its principles, norms, rules and obligations do not need authorization and should automatically be applied in relevant situations by those who are faithful to its inspiration. This is one of the pleasing essences of the *Qur'ān*. It has different characterizations and owns the virtue of self-conductivity, self-adaptation, self-confirmation, self-applicability and also self-enforceability. Secondly, sources of public international law must be considered by conflicting parties and may or may not be enforced on equal and just principles.²³ The *Qur'ān* does not, however, own this *modus operandi* function of public international law. Its principles, if they are being respected, create without doubt for the communities of Muslims, equality and justice based on divine jurisdiction. This is a jurisdiction in which laws, courts, judges and the accused must be respected. Despite the fact that the theory is very powerful, the practice of the law is quite different between Muslim nations.

3.2. Sunnah

Sunnah is the behaviour, collection of sayings and decisions of the Prophet of Islam concerning different situations.²⁴ *Sunnah* or broadly speaking,

²³ However, by this statement we do not mean that the relevant provisions of the *Qur'ān* should be applied in international relations of states. This is because speaking about the theory of the law does not necessarily mean speaking of its application. The *Qur'ān* contains many rules which are, not only, rich in their meaning, but are also, simple in cases of application. This may, also be true, in the case of many other international laws of antiquity.

²⁴ Some words on the life of the Prophet are relevant here. According to the *Qur'ān*, the Prophet of Islam Mohammed was the seal and last of the messengers of God. He was born into one of the leading families in Mecca. He was brought up by an uncle when left orphaned in his childhood. Mohammed became a tradesman in a caravan and later became a leading commercial man for a widow named Khadija. He received the words of God and was chosen to relate the messages of God. Because of his new creative channel Mohammed suffered in Mecca and therefore fled secretly to Medina. The new centre

the Muhammadan literature which includes also *hadith* constitutes the second source of Islamic belief and refers to the *Qur'ān*.²⁵ Muslims have therefore no conflict in the acceptance of *Sunnah* as the second source of Islamic law.

It is on the basis of *Sunnah* that Islamic international law in general and Islamic law in particular are regulated, interpreted and applied in many instances. *Sunnah* is greatly helpful for the solving of judicial conflicts. *Sunnah* has also helped the interpretation of the *Qur'ān*²⁶ to a great extent and it may apply regardless of the conflicts concerning the interpretation of versions of the *Qur'ān*. It was for this reason that this source of Islamic law contributed to the practical development of the principles of Islam during the early revelation of Islam and consequently the enforcement of the principles of the *Qur'ān* between various Arabic clans and groups.²⁷ The employment of the *Sunnah* as a second source of Islamic law reached its highest stage of development after the death of the Prophet of Islam.²⁸

for the Islamic movement was thereafter established in Medina. This immigration of the Prophet is called *Hijra*. Only a year after the *Hijra* of the Prophet, it was proclaimed the central shrine in the world of Islam. The *Qur'ān* was revealed to Mohammed over a period of twenty three years, thirteen years in Mecca and ten years in Medina.

For the Prophet, Islam constituted an integral part of the community and was solely organized by one political motive and oriented for human safety. This was contrary to the idea of a church existing within a secular state. It was according to this fundamental theory that Islam and its political lines were considered a single body. It was this fundamental concept in Mecca which was put later on into political practice in Medina. Since the leaders and people of Medina had sought and invited the Prophet, the Prophet took over the authority of the political community of Medina. This religious and political invitation from Medina and the opposition from Mecca which was based on political and economic grounds together, became a strong reason for the Prophet to lead the Islamic political, theological and economic movements, not only in Medina, but very soon also in Mecca where he was strongly objected to by the authorities. Mecca was incorporated within the Islamic system after seven years of struggle during which three major battles namely Badr, Ohod, and the Ditch were conducted. The Prophet was much more interested in diplomatic negotiations and military actions were not conducted if the former was successful.

²⁵ Alfred Guillaume, *The Traditions of Islam: An Introduction to the Study of the Hadith Literature* (1924), p. 5.

²⁶ It must however be emphasised that *Sunnah* is not the law of interpretation of the *Qur'ān*. Although, we do not deny that it simplifies the interpretations of *Qur'ānic* versions whenever it seems necessary for a better understanding of their provisions. Nevertheless, the *Sunnah* constitutes a separate source of Islamic law.

²⁷ See generally Guillaume, *The Traditions of Islam: An Introduction to the Study of the Hadith Literature*.

²⁸ The Prophet of Islam was very cautious in writing and collecting *Qur'ānic* codes. The core purpose was to keep the *Qur'ānic* codes from misunderstandings and also to

Sunnat 181483

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

Farhad Malekian, Principles of Islamic international criminal law: a comparative search, Leiden: E. J. Brill 2011. İSAM 207781.

23 Mayıs 2015

Shāfi'ī's specific concerns relating to the prophetic Sunna in the *Risāla* can be divided for heuristic purposes into two main currents: those involving its authority as a source of law, and those involving interpretations of given instances of it (hermeneutics). However, these two currents also merge to a degree in the following way. Although the interpretive techniques used for the Sunna—*naskh*, *ikhtilāf*, and *nahy*, as well as its role in the all-important rubrics demonstrating source interaction—serve the goal of textual interpretation, they also reinforce the authority of the Sunna by demonstrating its integral role in the construction of norms.

This chapter treats two aspects of Shāfi'ī's discussion of the prophetic Sunna: the authority for using the Sunna as the exclusive supplement to the Qur'ān, and formal criticism of Hadīth texts and their chains of transmitters (*isnāds*). We can see how these two topics fit into the *Risāla* as a whole by considering the following list of discrete topics pertaining to the prophetic Sunna:

1. Muḥammad's role in sacred history (¶¶26–40)
2. outline of the *bayān* schema (¶¶53–125)
3. argument for the authority of the Sunna generally (¶¶236–311)
4. hermeneutical techniques: *naskh*, *ikhtilāf*, *nahy* (¶¶569–925)
5. theoretical discussion of *nahy* in the Sunna (¶¶926–960)
6. discussion of the *khbar al-wāḥid* and related matters (¶¶998–1308)

This chapter deals with points 1, 3 and 6; the first two concern the authority of the prophetic Sunna and the last concerns the formal criticism of *hadīths*. Chapter 1 dealt with point 2; and Chapter 2 dealt with points 4 and 5.

One point worth recalling from the investigation of Shāfi'ī's hermeneutical rubrics in the previous chapter is the tension between the symmetry of the *bayān*'s architecture and the subtle difference in authority between the Qur'ān and the Sunna. The *bayān* schema clearly describes a relationship of equality between the two, even though it puts the Qur'ān first. On the other hand, although in principle the *'amm:khāṣṣ* and *jumla:nāṣṣ* rubrics could apply perfectly symmetrically to Qur'ān and Sunna, we have seen in the discussion above that such is not the case. Although Shāfi'ī does allow *naskh* to operate in the same way on the Qur'ān and the Sunna, he also expresses his anxiety that allowing the Qur'ān to abrogate the Sunna could threaten the corpus of Sunnaic legislation. Furthermore, as noted, to judge from the organization of the *Risāla* as a whole, the Sunna posed more problems for Shāfi'ī than

did the Qur'ān. The majority of the *Risāla* concerns either the Sunna's interaction with the Qur'ān, or the Sunna's functioning as an independent source of law. These details of Shāfi'ī's hermeneutical strategies and the shape of the *Risāla* as a whole suggest both that Shāfi'ī viewed the prophetic Sunna as subordinate to the Qur'ān and as being in need of a more elaborate justification as a source of law.

Before taking up Shāfi'ī's arguments for considering the Sunna as the sole legislative supplement to the Qur'ān, and his descriptions of various kind of Sunna and their implications, I will briefly consider some earlier conceptions of the meaning of *sunna*, since Shāfi'ī, in constructing his theory of the *bayān*, doubtless had them in mind.

A. The Term Sunna Prior to Shāfi'ī

Muslim tradition understands the Arabic word *sunna*, even in the very earliest period of Islam, often as a reference to the Sunna of Muḥammad. Undoubtedly, some authors who predate Shāfi'ī use the term in that sense, or expressly refer to the *sunnat al-nabīy* (*sunna* of the Prophet) or the *sunnat rasūl allāh* (*sunna* of God's Messenger), even though no such phrase occurs in the Qur'ān.³

But the term *sunna* also had other meanings, and was not exclusively tied to the person of Muḥammad. This fact suggests that the earliest conceptions of the authority of the *sunna* were not yet focused so exclusively on the Prophet.⁴ In some early writings, the term *sunna* is connected with the first two caliphs, Abū Bakr and 'Umar,⁵ and is thus

³ Z.I. Ansari, "Juristic Terminology Before Shāfi'ī: A Semantic Analysis with Special Reference to Kūfa," *Arabica* 19 (1972), 255–300, at 262–264. Ansari's analysis is, in some respects, ahistorical, but even if the texts he cites are not as old as he assumes, they are of sufficient relative antiquity to support the claim that the Sunna of the Prophet existed as a concept prior to Shāfi'ī. See also G.H.A. Juynboll, "Some New Ideas on the Development of *sunna* as a Technical Term in Early Islam," *JSAI* 10 (1987) 97–118; Crone, Hinds, *God's Caliph*, Ch. 5, esp. 58–80. See also, generally, Schacht, *Origins*, 58–81. I will discuss the occurrence of the word *sunna* in the Qur'ān later in this chapter. See also, generally, M. Bravmann, *The Spiritual Background of Early Islam* (Leiden: E.J. Brill, 1972), 123–198.

⁴ Bravmann has argued that the general concept of *sunna* usually is traced back to a practice instituted by a specific individual, and does not necessarily represent a general practice attributable to a community as a whole. *Spiritual Background*, 148.

⁵ Ansari, "Juristic Terminology," 277 (citing Abū Yūsuf and Shaybānī); Juynboll, "New Ideas," 101. Ibn al-Muqaffā', in his *Risāla fī al-sahāba*, employed a much quoted phrase suggesting that the *sunna* was specially connected with "the era of God's

Donnet
181483

İLAHİ İZLENLERDEN SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Mayıs 2015

42647
İmam Birgivi ve şîmet. YÜCEL, Selahattin. Yüksek Lisans. Atatürk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Erzurum, 1995. 73 s., 125 ref.
Danışman: Y.Doç.Dr. Tevhid Bakan. Dili: Tr.

Birgivi: 020533
S. Bakan 181403

22 Haziran 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

08 Temmuz 2015

1516 DEMIREL, Serdar & KILIÇ, Zeynep Havva. The contribution of the language, culture and vision constructed by Qur'an and Sunnah to the world peace. *IIUC Studies (Research Journal of the International Islamic University Chittagong (IIUC))*, 8 (2011) pp. 141-160.

Kur'an
111373
Sünnet
181483

YAYIMLANDIKTAN
SONRASI
KÜMAN

41589
Sünnet ve hadisin anlaşılması ve yorumlanmasında metodoloji sorunu. GÖRMEZ, Mehmet. Doktora. Ankara Üniversitesi, Sosyal
Bilimler Enstitüsü, Ankara, 1995. 390 s., 250 ref.
Danışman: Doç. Dr. Hayri Kırbaoğlu. Dili: Tr.

Sünnet 181483
Hadis = 080154

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Haziran 2016