242729

المؤتلف من المختلف

بين أئمة السلف

وهو منتخب «الخلاف» للشيخ الطوسي

تأليف

أمين الإسلام أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 242729
Tas. No: 29252
TAB.M

المتوفى ٥٤٨ هـ

الجزء الرابع

1433 Meshed

تحقيق قسم الفقه
في مجمع البحوث الإسلامية

16 Ekim 2016
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN
Rada
170068

كتاب الرضاع

مسألة [١/١]: «ج»: إذا حصل الرضاع المحرّم، لم يحلّ للفحل نكاح أُخت هذا المولود المرتضع بلبنه، ولا لأحد من أولاده من غير المرضعة ومنها؛ لأنّ إخوته وأخواته صاروا[١] بمنزلة أولاده. وخالف جميع الفقهاء في ذلك.

مسألة [٢/٢]: «ج»: تنتشر حرمة الرضاع إلى الأُمّ: المرضعة، والفحل صاحب اللبن، فيصير الفحل أب المرضع، وأبوه جدّه، وأُمّه جدّته، وأُخته عمّته، وأخوه عمّه، وكلّ ولد له فَهُم إخوة لهذا المرضع. وبه قال عليّ عليه السلام، وابن عبّاس، وعطاء، وطاووس، ومجاهد[٢]. وفي الفقهاء: مالك[٣]، والأوزاعيّ[٤]، والليث[٥]،

---

(١) جملة: صاروا، لا توجد في د، م. وما أثبتناه من الخلاف.

(٢) الحاوي الكبير ١١: ٣٥٨، الاستذكار ٦: ٢٤٤.

(٣) الاستذكار ٦: ٢٤٤، الكافي في فقه أهل المدينة: ٢٤٢ ـ ٢٤٣، مقدّمات ابن رشد: ٨٨، بداية المجتهد ٢: ٣٨، إرشاد السالك: ٨٨، الحاوي الكبير ١١: ٣٥٨.

(٤) الحاوي الكبير ١١: ٣٥٨، الاستذكار ٦: ٢٤٤، بداية المجتهد ٢: ٣٨.

(٥) الحاوي الكبير ١١: ٣٥٨، الاستذكار ٦: ٢٤٤.

575-554

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi
D163

مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية

فصلية علمية محكمة تصدر عن مجلس النشر العلمي بجامعة الكويت
تعنى بالبحوث والدراسات الإسلامية

السنة: السابعة والعشرون — محرم: ١٤٣٣هـ
العدد: الحادي والتسعون — ديسمبر: ٢٠١٢م

Rada
170068

الرَّضاع في الشريعة الإسلاميّة

"إضاءة على بعض المسائل"

الباحثة: هيفاء أحمد الحجي الكردي (*)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

28 Mayıs 2017

(*) ماجستير في أصول الفقه والفقه المقارن من كلية الشريعة والدراسات الإسلامية – جامعة الكويت.

١٥٥ - ٢٢٤

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

2346 SABREEN, Mudasra. A study of Islamic law on *raḍā'ah* (sucking). *Hamdard Islamicus*, 37 iii (2014), pp. 85-101.

Rad
700 68

مجلة المذهب المالكي، عدد ٦، دار البيضاء ١٤٣٩/ ٢٠٠٨.

iddet
051234
Hay'a
080952
Rada
170068

D4098

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslam Araştırmaları Merkezi

02 Temmuz 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA SİLİNEN DOKÜMAN

شرح أرجوزة الهبطي
في أقسام العدة وأحكامها والحيض والرضاع
لأبي القاسم بن علي بن محمد بن خجو

قراءة وتعليق الفقيه عبد الله بنطاهر
منسق فرع المجلس العلمي لأكادير

التعريف بالناظم والشارح:

الناظم[1] هو: أبو محمد عبد الله بن محمد الهبطي، من كبار الزهاد في المغرب، أصله من صنهاجة، طنجة، ولما استولى السلطان محمد الشيخ السعدي على ملك المغرب بفاس، دعاه إليه فشاوره في أمر الدين والأمة، وكان السلطان يطيعه ويجله. من مؤلفاته: "الإشادة بمعرفة مدلول كلمة الشهادة". وعمدته في التصوف سيدي عبد الله الغزواني، المعدود من سبعة رجال مراكش، قال عنه أبو القاسم بن خجو الشارح: «هو غزالي هذا الزمان، ولقد منَّ الله علينا وعلى المسلمين به». توفي سنة 963هـ/ 1556م، عن نيف وثمانين سنة، وقبره مشهور بزاويته الواقعة في جبل الأشهب، بلاد بني زجل جنوب شرق شفشاون[2].

وقد وقع الخلط للبعض بين الناظم وبين الهبطي المشهور عند القراء بوقف القرآن الكريم الذي أخذ به المغاربة؛ ولذا وجب التنبيه على أن صاحب الوقف هو: النحوي المقرئ الكبير، الفقيه الفرضي الشهير، أبو عبد الله سيدي محمد بن أبي جمعة الهبطي الصَّمَّاتِي المتوفى بفاس سنة 930هـ، وهو ممن أخذ عن العلامة ابن غازي (ت 919هـ) وعنه قيد الوقف، رحم الله الجميع.

---

(1) انظر ترجمته في: طبقات الحضيكي: 2/ 556-561، وجذوة الاقتباس للمكناسي: 2/ 440، ونشر المثاني في رجال القرن الحادي عشر والثاني للقادري: 1/ 18 طبعة حجرية، ودليل مؤرخ المغرب الأقصى لابن سودة، ص: 280، والأعلام للزركلي: 4/ 128، والمغرب عبر التاريخ لإبراهيم حركات: 2/ 409.

(2) سلوة الأنفاس للكتاني: 1/ 302 و303، و2/ 76-79. وفهرس الفهارس للكتاني: 1/ 288، و2/ 890، وكفاية المحتاج للتنكتي: 2/ 217، وتقييد وقف الهبطي للحسين وجاج ص: 18 و19.

Toplumsal Tarih, sy. 298, 2018 İstanbul, s. 32-37

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA EKLENEN DOKÜMAN

Rada 170068

NİKÂHA İTİRAZ: "ONLAR SÜT KARDEŞLERİDİR"

D 817
Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslam Araştırmaları Merkezi
02 Kasım 2018

ABDULLAH SAYDAM

İslâm hukukuna göre bir kadının, çocuğu olmayan bir erkek ya da kız çocuğunu emzirmesi halinde, süt anne ile süt çocuk arasında evlenmelerle ilgili olarak sonsuza kadar devam eden bir yasaklama söz konusudur: Aynı kadından süt emen çocuklar kardeş sayıldıklarından birbirleriyle evlenmeleri mümkün değildir. Osmanlı hukukunun süt kardeşliği ile ilgili hükümlerinin bazen yuva yıkmak, çıkar elde etmek, kendi evlenemediği kızı başkasına da yâr etmemek amaçlarına dayanak oluşturulmasına çalışıldığı görülmektedir. Bununla birlikte nikâh iptali ancak hâkim kararıyla mümkün olabilmektedir.

Samaruksa-i Sagir Trabzon'a bağlı küçük bir köydür. Bu köyden olan Hatice binti Mustafa adlı kadın, Hacı oğlu Ahmet aleyhinde Trabzon Şer'iye Mahkemesi'nde davacı olmuştur. Mahkeme kaydında bir tarih yer almamaktadır. Bu kararın hemen üzerindeki kayıtlar 1248 – 1249 (1832-1833) yıllarına ait. Dolayısıyla dava tarihinin bu yıllar arasında olduğu anlaşılmaktadır.[1] Hatice'nin açtığı davanın konusu oldukça ilginçtir. İddiasına göre dava tarihinden üç yıl önce davalı Ahmet, kızı Hafize'yi oğlu Osman'a nikâhlamıştır. Fakat Hafize ile Osman süt kardeşlerdir (redâen karındaş). Bundan dolayı Hafize'nin mahkemeden talebi, ikisinin birbirlerinden ayrılmalarıdır. Hafize'nin talebine dayanak oluşturan anlayış pek çok fıkıh kitabında yer alan bir yasaklamaya dayanmaktadır. Süt kardeşlerin birbirleriyle evlenmeleri sonsuza dek yasaktır. Buna ilişkin bir fetva şöyledir: "Doğru sözlü olduğu bilinen Zeyneb, ben kızım Hind ile Zeyd'i emzirme çağlarında emzirdim dese Zeyd'in Hind ile evlenmesi câiz olmaz."[2] Ancak Hafize bu iddiasını ispat edemediğinden mahkeme, Hafize'nin Osman'ın nikâhlısı olduğuna karar vermiştir. Fetvada annenin beyanı yeterli görüldüğü halde kadı Hafize'nin iddiasını yeterli görmemiştir. Çünkü kızın nikâhlı kaldığı süre dikkate alındığında Hafize'nin doğru söyleyip söylemediği hususunda şüphe oluşmuştur.

Bu dikkat çekici davayı tahlil ettiğimizde Hatice, kızının nikâhlanmasının üzerinden üç yıl geçtikten sonra itiraz etmektedir. Kendi çocuğunu emzirirken aynı zamanda bir akraba veya komşu çocuğunu emzirdiğini en iyi bilecek kişi kadının bizzat kendisi ve diğer çocuğun annesi olmalıdır. Ancak Hatice oldukça uzun bir zaman dilimi aradan geçtikten sonra mahkemeye dava açarak nikâhın iptal edilmesini istemektedir. Davalının köyü yazılmamış ise de muhtemelen aynı köyden veya komşu köyden olduklarını varsayabiliriz. Hatice'nin bu zaman zarfında kızının nikâhından habersiz olması mümkün müdür? Ahmet kimdir ve oğlu Osman'a Hafize'yi, onun annesinin bile haberi olmayacak biçimde nikâhlayabilir mi? Hatice'nin bu olaydan haberi varsa epeyce bir zaman sonra niçin nikâha itiraz etmektedir?

Öncelikle olayı hukukî açıdan değerlendirelim: İslâm hukukuna göre bir kadının, çocuğu olmayan bir erkek ya da kız çocuğunu emzirmesi halinde, süt anne ile süt çocuk arasında evlenmelerle ilgili olarak sonsuza kadar devam eden bir yasaklama söz konusudur. Meselâ, aynı zaman sürecinde süt emen çocuklar kardeş sayıldıklarından birbirleriyle evlenmeleri mümkün değildir.[3] Süt emme ile ilgili süre çocuğun doğumdan sonraki ilk 30 ayı için söz konusudur. Otuz ayı aştıktan sonraki zamanda süt emse bile iki çocuk arasında bu türden bir hısımlık oluşmaz.[4] Süt kardeş çocukları ve torunları da ebedi olarak birbirlerine haramdır. İki kardeşten sadece biri süt emmiş ise diğeri ile ilgili herhangi bir haramlık söz konusu değildir. Böyle bir kardeşliğin kesin delil ve itiraf ile ispatlanması gerekir. Şüphe, süt kardeşliğine neden oluşturmaz. Süt kardeşliği ile ilgili hükümler nikâhın haram olması ile ilgili olup miras, nafaka ve nesep gibi konularla bağlantısı yoktur. Evlilik sırasında taraflar süt emmekten kaynaklanan haramlık durumunu bilmiyorlarsa, bunu öğrendiklerinde derhal nikâhın feshedilmesi icap etmektedir. Çünkü nikâh için gereken şartlara aykırı bir durum söz konusudur. Sahih olmayan bir nikâh fasit olur. Bununla birlikte nikâh iptali

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Mart 2013 Rada
13068

التوحید و العدل، ج ۵، چاپ محمود محمد خضیری، قاهره ۱۹۶۵؛ عبدالکریم‌بن هوازن قشیری، *التحبیر فی‌التذکیر*، چاپ ابراهیم بسیونی، قاهره ۱۹۶۸؛ ابراهیم‌بن علی کفعمی، *المقام الاسنی فی تفسیر الاسماءالحسنی*، چاپ فارس حسون، قم ۱۴۱۲؛ مجلسی؛ علی‌خان‌بن احمد مدنی، *ریاض‌السالکین فی شرح الصحیفة الکاملة‌السجادیة*، چاپ سنگی [تهران] ۱۲۷۱، چاپ افست اصفهان [بی‌تا.]؛ *المعجم‌المفهرس لالفاظ احادیث بحارالانوار*، قم: دفتر تبلیغات اسلامی، ۱۳۷۱ـ۱۳۷۶ ش.

/ عبدالله عیسی‌لو /

دایه، زنی که به‌جای مادر، نگهداری و پرورش نوزاد را برعهده می‌گیرد و معمولاً او را با شیر خود تغذیه می‌کند. با آنکه نگهداری نوزاد و شیردهی به او عملاً و نیز از لحاظ حقوقی، دو کار مجزا تلقی می‌شده، همواره ترجیح این بوده‌است که دایه، مُرضِعهٔ نوزاد نیز باشد (بلدی، ص ۱۸۷ـ۱۸۸). واژهٔ فارسی دایه از ریشهٔ دای اوستایی به‌معنای نگهداری، پرستاری، قیمومت و پشتیبانی (بارتولومه[1]، ستون ۷۲۴؛ نیز ← د. *ایرانیکا*، ذیل واژه) و بیشتر دربارهٔ زنان به‌کار رفته، ولی خود واژه دلالت جنسیتی ندارد، چنان‌که بر پرستار و قیم مذکر نیز اطلاق شده‌است. مثلاً، در *شاهنامهٔ* فردوسی (ج ۳، ص ۱۰، ج ۶، ص ۳۴۶) این واژه دربارهٔ رستم به‌کار رفته‌است. دایه در متون فارسی و اردو بر پرستار و خدمتکار زن و قابله نیز اطلاق شده (برای نمونه ← فردوسی، ج ۷، ص ۳۲۲ـ۳۲۳؛ واصفی، ج ۲، ص ۲۰؛ دهخدا، ۱۳۷۷ ش، ذیل «دایه» و «دایه‌گری»؛ فیروزالدین، ذیل واژه) و در قاموسهای عربی، بیشتر در کنار مُرضِعَه، به‌عنوان معنا و موضّح واژهٔ ظِئْرَة آمده‌است (برای نمونه ← ازهری؛ ابن‌منظور، ذیل «ظأر»). در عربیِ متأخر، بیشتر واژهٔ حاضِنَه برای نگهدارنده و پرورش‌دهندهٔ کودک به‌کار می‌رود (← ابن‌منظور؛ شرتونی، ذیل «حضن»). در عربی گاه دایه را به‌معنای قابله به‌کار برده‌اند (← شرتونی، ذیل «دای»؛ نیز ← لحد خاطر، ج ۱، ص ۳۱۲؛ حریز[2]، ص ۱۱۱ـ۱۱۲). در ترکی نیز دایه / طایه در کنار سوت‌آناسی، باکیجی و دادی بر همهٔ معانی پیش‌گفته اطلاق می‌شود (← <دایرةالمعارف استانبول>[3]، ذیل "Daya , Daye"؛ کانار[4]، ذیل واژه؛ برای واژه‌های دیگر ← دهخدا، ۱۳۷۷ ش، ذیل واژه).

استخدام دایه از گذشته‌های دور و پیش از اسلام در جوامع شرقی معمول بوده‌است. در ادب فارسی شواهد بسیاری از حضور دایه و نقش ویژهٔ او، دست‌کم در خانواده‌های اشرافی، وجود دارد (برای نمونه ← فردوسی، همانجا؛ نیز برای دایگان روشنک، دختر داریوش سوم (حک: ۳۳۶ـ۳۳۰ ق م)، و دایگان بهرام گور ساسانی (حک: ۴۲۱ـ۴۳۸ یا ۴۳۹ م) در قصرِ مُنذَر در حیرَه ← همان، ج ۷، ص ۷، ۲۶۹؛ دربارهٔ یزدگرد سوم ساسانی (حک: ۶۳۲ـ۶۵۱ م) که زندگی خود را مدیون دایه‌اش بوده‌است ← ابن‌بلخی، ص ۱۱۱).

در میان مردم عرب نیز از دورهٔ جاهلی، استخدام دایه، به‌ویژه از میان زنان بادیه‌نشین، از سنّتهای اشراف مکه محسوب می‌شد (جوادعلی، ج ۴، ص ۶۴۳ـ۶۴۴؛ گیلعادی[5]، ۱۹۹۹، ص ۱۰۶؛ دربارهٔ دایهٔ پیامبر اکرم ← ام‌ایمن*؛ حلیمهٔ سعدیه*).

امضای سنّتِ استخدام دایه در اسلام و تصریح آیهٔ ۶ سورهٔ طلاق مبنی‌بر اعطای مزد به زنان در ازای شیردادن به کودکان، در کنار شماری از علل و انگیزه‌های خانوادگی، اجتماعی و فرهنگی، رسم استخدام دایه را در سراسر سرزمینهای اسلامی تثبیت کرد. زایمانهای مکرر مادران (شیر به شیر) و نیز سوءتغذیه مانع از آن می‌شد که نوزاد، به‌نحو مقتضی از شیر مادر استفاده کند؛ برخی پزشکان قدیم توصیه می‌کردند که مادر در روزهای نخست پس از زایمان، تا زمانی که از لحاظ مزاجی به حالت تعادل بازگردد از شیر دادن به نوزاد خودداری کند (← ابن‌سینا، ج ۱، کتاب ۱، ص ۲۰۰؛ جرجانی، کتاب ۳، بخش ۲، ص ۲۷۶). باوجوداین، معمولاً تأکید می‌شد که نوزاد باید با شیر مادر (← ابن‌سینا، همانجا) یا دست‌کم با شیر همنوع (شمس‌الائمه سرخسی، ج ۱۵، ص ۱۲۹) پرورش یابد نه شیر دیگر پستانداران؛ مثلاً برخی عوام معتقد بودند شیر گاو ضمن سردبودن، موجب انتقال خلق‌وخوی گاو به نوزاد می‌شود (کتیرائی، ص ۵۶)، گو اینکه در اساطیر و افسانه‌ها دربارهٔ نوزادان خارق‌العاده‌ای که جانوران آنها را پرورده‌اند اشاراتِ بسیار هست، از جمله فریدون (← فردوسی، ج ۱، ص ۵۷ـ۵۸)، زالِ سام (همان، ج ۱، ص ۱۴۱ـ۱۴۲) و کورش (برای اطلاع و نقد ← شهبازی، ص ۴۹، ۵۷ـ۵۸). برخی دیگر از علل و انگیزه‌های استخدام دایه عبارت بودند از: مرگ و میر بسیاری از مادران به هنگام زایمان و پس از آن، طلاق یا مسافرت، تمایل والدین به حضور نداشتن نوزاد در منزل و حتی عدم تمایل زنان طبقات مرفه به شیردادن نوزاد با انگیزهٔ حفظ تناسب اندام یا آزادی عمل بیشتر (← مستوفی، ج ۱، ص ۱۵۴؛ شهری‌باف، ۱۳۶۷ـ۱۳۶۸ ش، ج ۱، ص ۵۱۹ـ۵۲۰؛ همو، ۱۳۸۱ ش، ج ۳، ص ۱۷۰).

گزارشهای مفصّل و توأم با جزئیاتی در باب شرایط دایهٔ

1. Bartholomae 2. Hurreiz 3. *İstanbul ansiklopedisi* 4. Kanar 5. Gil'adi

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Rada'
170068

01 Haziran 2019

بهزاد، *قیام آذربایجان در انقلاب مشروطیت ایران*، تهران ۱۳۳۴ ش؛ ابوالقاسم عارف قزوینی، *دیوان*، برلین ۱۳۰۳ ش؛ نصرت‌الله فتحی، *زندگینامهٔ شهید نیکنام ثقةالاسلام تبریزی و بخشی از تاریخ مستند مشروطیت ایران*، [تهران] ۱۳۵۲ ش؛ احمد کسروی، *تاریخ مشروطهٔ ایران*، تهران ۱۳۶۳ ش؛ مهدی محقق، «[دربارهٔ] *تاریخ‌ادبیات فارسی*، تألیف هرمان اته»، *راهنمای کتاب*، سال ۲، ش ۱ (بهار ۱۳۳۸)؛ یونس مروارید، *از مشروطه تا جمهوری: نگاهی به ادوار مجلس قانونگذاری در دوران مشروطیت*، تهران ۱۳۷۷ ش؛ گاگیک هواکمیان، «یادی از استاد فقید دکتر رضازادهٔ شفق»، مجلهٔ هور، سال ۱، ش ۵ـ۶ (آبان ـ آذر ۱۳۵۰)؛

Ervand **Abrahamian**, *Iran between two revolutions*, Princeton, N. J. 1983.

/ عبدالحسین آذرنگ /

رضاشاه پهلوی ← پهلوی، سلسله

رِضاع، اصطلاحی در فقه و حقوق، به معنای شیردادنی که موجب محرم‌شدن و حرمت نکاح می‌شود. واژهٔ رِضاع یا رَضاع از ریشهٔ «ر ض ع» به معنای شیرخوردن کودک ــ قبل از رسیدن به دوسالگی ــ از سینهٔ مادر یا دایه است. مُرضِعه به زنی گفته می‌شود که درحال شیردادن کودک باشد و مُرضِع زنی است که فرزند شیرخوار دارد، هرچند بالفعل شیر ندهد (← جوهری، ذیل «رضع»؛ ابن‌فارِس، ص ۸۴؛ ابن‌منظور، ذیل «رضع»). واژهٔ رضاع در فارسی نیز به همین معنا به‌کار می‌رود و کلمهٔ همشیر به معنای دو طفل است که از یک دایه شیر خورده باشند (← دهخدا؛ معین، ذیل «رضاع»، «همشیر»). در اصطلاح فقه و حقوق، مراد از رضاع، شیردادن کسی جز مادر کودک به اوست که آثاری حقوقی (قرابت رضاعی و حرمت نکاح) دارد.

باتوجه به اهمیت شیر مادر و آثار حیاتیِ جسمانی و روانیِ آن برای کودک (← به‌پژوه، ص ۶۷ـ۶۸؛ حلم‌سرشت و دل‌پیشه، ص ۱۲۴ـ۱۲۹)، در منابع دینی ازجمله ادیان پیش از اسلام و نیز منابع تاریخی عرب نکات مهمی دربارهٔ شیردادن مطرح و مصادیق متعددی از شیردادنِ (رضاع) مادر یا دایه گزارش شده‌است. مثلاً در تورات (سفر خروج، ۲:۵ـ۱۰)، داستان تولد حضرت موسی علیه‌السلام و شیردادن مادرش به او به‌عنوان دایه ذکر شده و در انجیل (لوقا، ۱۱:۲۷) شیردادن مادر به فرزند خود، نوعی فضیلت به‌شمار رفته‌است. سپردن کودکان به دایه در میان عرب جاهلی رواج داشت و چه‌بسا غرض اصلی از آن، تربیت کودک بود. هرچند رضاع سبب ایجاد قرابت میان کودک و بستگان دایه نمی‌شد، شیرخوار از حمایتهای آیندهٔ مرضعه و خاندانش برخوردار بود (← جوادعلی، ج ۴، ص ۶۴۳ـ۶۴۴؛ صلاح‌الدین ناهی، ص ۲۸). پیامبر اکرم صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم 10% ۱۰۱ دوران کودکی خود را در قبیلهٔ بنی‌سعد نزد دایهٔ خود حلیمه سعدیه* گذراند. آن حضرت فصاحت خود را ناشی از گذراندن دوران کودکی خود نزد خانوادهٔ دایه‌اش دانسته‌است (← *الاختصاص*، ص ۱۸۷؛ مُناوی، ج ۳، ص ۵۰).

در چند آیهٔ قرآن کریم موضوع رضاع مطرح شده‌است، ازجمله آیهٔ ۲۳۳ سورهٔ بقره که مدت شیردادن مادر به فرزند را دو سال اعلام کرده و البته، آن را موکول به اختیار و ارادهٔ مادر دانسته‌است و در ادامه از سپردن به فردی دیگر (دایه*) برای شیردادن سخن به‌میان آورده‌است. آیهٔ ۲۳ سورهٔ نساء که به ذکر محارم پرداخته، خویشاوندان رضاعی، ازجمله مادر و خواهر رضاعی را در کنار محارم نَسَبی و در شمار آنان نام برده‌است. آیهٔ ۶ سورهٔ طلاق نیز دربارهٔ زنانی است که در دوران بارداری طلاق داده شده‌اند. اگر این زنان بپذیرند که نوزاد خود را شیر دهند، پرداخت اجرت شیردادن بر پدر او واجب است (← طبرسی؛ فخررازی؛ سیوطی؛ طباطبائی، ذیل «آیات»).

موضوع رضاع در منابع جامع فقهی در مبحث نکاح و ذیل باب اسباب تحریم نکاح مطرح شده و چه‌بسا منابع، به‌ویژه کتب متأخرتر فقهی، بابی مستقل را به رضاع اختصاص داده‌اند. رساله‌های مستقل بسیاری هم دراین‌باره نوشته شده‌است (برای نمونه ← بغدادی، ج ۱، ستون ۴۹؛ آقابزرگ تهرانی، ج ۱۱، ص ۱۸۸، ۲۳۹). همچنین، منابع قواعد فقه به «قاعدهٔ رضاع» (← ادامهٔ مقاله) پرداخته‌اند (برای نمونه ← حسینی مراغی، ج ۲، ص ۷۵۳ـ۷۵۷؛ موسوی بجنوردی، ج ۴، ص ۳۱۹ـ۴۱۰). در این منابع مباحث مختلفی دربارهٔ رضاع مطرح شده‌است، ازجمله شرایط تحقق رضاع، از قبیل اوصاف مرضعه و شیرخوار و شیردادن، تعداد دفعات لازم شیردادن، چگونگی شیردادن و نیز آثار تحقق رضاع که عبارت است از حصول قرابت و مَحرمیت رضاعی (برای نمونه ← سحنون، ج ۲، جزء ۵، ص ۴۰۵ـ۴۱۸؛ طوسی، ۱۳۸۷ـ۱۳۸۸، ج ۵، ص ۲۹۱ـ۳۱۱).

هرچند باتوجه به اینکه نخستین غذای هر کودک شیر است و مادران توصیه شده‌اند که تا آنجاکه ممکن است، او را با شیر خود تغذیه کنند، از منظر حقوقی به نظر بیشتر فقها، شیردادن بر مادر واجب نیست. افزون‌براین، وی می‌تواند در برابر شیردادن کودک تا دوسالگیِ او از پدرش مطالبهٔ اجرت کند. البته واجب‌نبودن شیردادن منوط به حصول شرایطی است، ازجمله پدرداشتن کودک یا صاحب‌مال‌بودن کودک و یافته‌شدن دایه برای او. بااین‌همه، فقها دادن نخستین شیر کودک (آغوز) را بر مادر واجب عینی دانسته‌اند. به‌نظر بیشتر فقیهان امامی، رضاع ملازمه‌ای با حضانت ندارد و درصورت سپرده‌شدن رضاع به

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

جامعة الأزهر
كلية الشريعة والقانون
بطنطا

مجلة
كلية الشريعة والقانون
بطنطا

مجلة علمية محكمة

العدد العشرون
الجزء الثاني

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

Rader
170068

D3900

منهجية السنة النبوية
في
بناء شخصية الطفل المسلم

إعداد
د. سعاد صبيح الصبيح

1-54

170068

RADÂ‘

1 ESRA PAÇACI, Sünnette süt akrabalığı ve ilgili rivayetlerin incelenmesi, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008

أمثلة النسخ تلاوة لا حكمًا؛ حكم الرجم فإنه كان ثابتًا تلاوةً في القرآن، ثم نُسخ تلاوة وبقي حكمًا، وكذلك حكم التحريم بسبب الرضاع بخمس رضعات عند بعض الأئمة كالشافعي والصحيح من مذهب أحمد.

• أجمع الصحابة ﷺ على أن المنسوخ لا يُكتب في المصحف؛ لأن بعض الناس كانوا يقرءون المنسوخ في حكم الرضاع ـ خمس رضعات ـ حتى بعد وفاته ﷺ قبل أن يعلموا النسخ، فلما علموا بالنسخ أجمعوا على تركه وعدم كتابته في المصحف.

• إن قول أم المؤمنين عائشة: "توفي رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن ـ لا يدل بحال على أن هذه الآيات قد حُذفت بعد موت النبي ﷺ بفعل الرواة والنساخ، وإنما يدل على أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جدًّا حتى إن النبي ﷺ توفي وهذه الآيات يقرؤها بعض الناس في القرآن قبل أن يعلموا نسخها.

03 Mayıs 2014

(170008)

الشبهة السادسة

دعوى تعارض حديث إرضاع الكبير مع القرآن الكريم (*) ®

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

مضمون الشبهة:

يدَّعي بعض المتوهمين بطلان حديث إرضاع الكبير، والذي جاء في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن سهلة بنت سهيل بن عمرو جاءت النبي ﷺ فقالت: "يا رسول الله إن سالمًا ـ لسالم مولى أبي حذيفة ـ معنا في بيتنا، وقد بلغ ما يبلغ الرجال، وعلم ما يعلم الرجال. قال: أرضعيه تَحْرُمي عليه". زاعمين أنه يتعارض مع القرآن الكريم والعقل، مستدلِّين على ذلك بأن القرآن قد أمر بالاحتجاب وغضِّ البصر، وجاء من مفهوم هذا الحديث الأمر بالتقام الثدي، واللمس والنظر إلى غير المحارم؛ وذلك من خلال أمر الرسول ﷺ لسهلة بنت سهيل زوج أبي حذيفة أن ترضع سالمًا ـ مولى أبي حذيفة لِتُحَرِّمَ عليه، وقالوا: كيف تكون رضاعة بعد حولين؟ ورضاعة الكبير لا فائدة منها، فهي لا تنبت لحمًا، ولا تُنْشِزُ عظمًا، وعليه فلا تفيد بنوة ولا تحريمًا، وقد ورد عن نساء رسول الله ﷺ رَفْضُهُنَّ لهذا الحديث مما يشكك في روايته ويثبت بطلانه.

رامين من وراء ذلك إلى إنكار حديث رضاع الكبير، وأنه قد وضعه أفّاكون كذبًا على رسول الله ﷺ؛ لِيُذْهَبَ ببهاء دين الإسلام، وحاشا أن يقول الرسول ﷺ حكمًا يخالف فيه ما جاء في القرآن العظيم.

وجوه إبطال الشبهة:

١) حديث إرضاع الكبير صحيح في أعلى درجات الصحة، وقد أجمعت الأمة على ذلك، فقد رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما، ورواه مالك في "الموطأ"، وأبو داود في سننه وغيرهم، فقد بلغ حد التواتر، وهذا يدل على صحته سندًا ومتنًا. كما أنه لا يتعارض مع ما ورد في القرآن الكريم من الأمر بالاحتجاب، والحشمة، وغضِّ البصر؛ إذ قد ورد كيفية

(*) دفع الشبهات عن السنة النبوية، د. عبد المهدي عبد القادر عبد الهادي، مكتبة الإيمان، القاهرة، ط٢، ١٤٢٧هـ/ ٢٠٠٦م. السنة النبوية في كتابات أعداء الإسلام مناقشتها والرد عليها، د. عماد السيد الشربيني، دار اليقين، مصر، ط١، ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م.

® في "صحة حديث نسخ الرضعات العشر المحرمات بخمس" طالع: الشبهة الخامسة، من هذا الجزء.

Mevsûatu Beyâni'l-İslam (er-red ale'l-iftirâât ve'ş-şübühât el-kısmü's-sâlis: es-sünnetü'n-Nebeviyye), c. VII / 1, Kahire 2012. İSAM DN. 204818.

SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Mayıs 2014

من ضعف في رواته ـ فقد يكون لقبيلة معينة، يُحتمل أنها تحمل أمراضًا وراثية، فخير لها أن تغترب؛ فيكون هذا القول نصيحة خاصة لهذه القبيلة لا حكمًا عامًّا.

- إن فعل النبي ﷺ من تزويج بناته من الأقارب، وتزوُّجه أيضًا من الأقارب لهو دليل واضح على نكارة هذا القول وبطلان نسبته إليه ﷺ.
- لقد أثبت علماء الوراثة أن زواج الأقارب لا يؤدي إلى ظهور نسل حامل للأمراض الوراثية، وأنه لا يشترط أن ينتج عن زواج الأقارب أجيال هزيلة وضعيفة كما كان البعض يعتقد.
- ليست كل الأمراض التي يولد بها الطفل أمراضًا وراثية؛ فقد لوحظ أن كثيرًا من الأطفال يولدون بتشوهات خلقية، بعضها غير وراثي وبعضها الآخر وراثي.
- لم تخالف السنة الفعلية الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ أي نصوص صحيحة ولا أي حقائق علمية، فلا يخالف وحيٌ صحيح حقيقة علمية ثابتة، وقد قال تعالى في وصف النبي ﷺ: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾ (النجم).

الشبهة الخامسة

Rada
(170068)

دعوى إنكار حديث نسخ الرضعات العشر المحرمات بخمس (*) ®

مضمون الشبهة:

ينكر بعض المشككين حديث: "كان فيما أُنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يُحرِّمْنَ ثم نُسِخْنَ بخمس معلومات...". والذي رواه الإمام مسلم في صحيحه عن السيدة عائشة رضي الله عنها مستدلين على ذلك بأن هذه الآية ليست موجودة في القرآن الكريم الآن، وفي الحديث: "أن النبي ﷺ تُوفي وهُنَّ فيما يُقرأ من القرآن".

ويتساءلون: إذا كان الأمر هكذا، فمن الذي تجرَّأ وتلاعب بكتاب الله تعالى، وحذف هذه الآية بعد وفاة النبي ﷺ، والقرآن محفوظ من قِبَل الله؟ وكيف يُنسخ الحكم الأول بحكم آخر، ولا وجود لكليهما في القرآن؟ إذن فهذا الحديث مرفوض. رامين من وراء ذلك إلى الطعن في السنة النبوية، وتشكيك المسلمين فيما صحَّ عن النبي ﷺ من أحاديث.

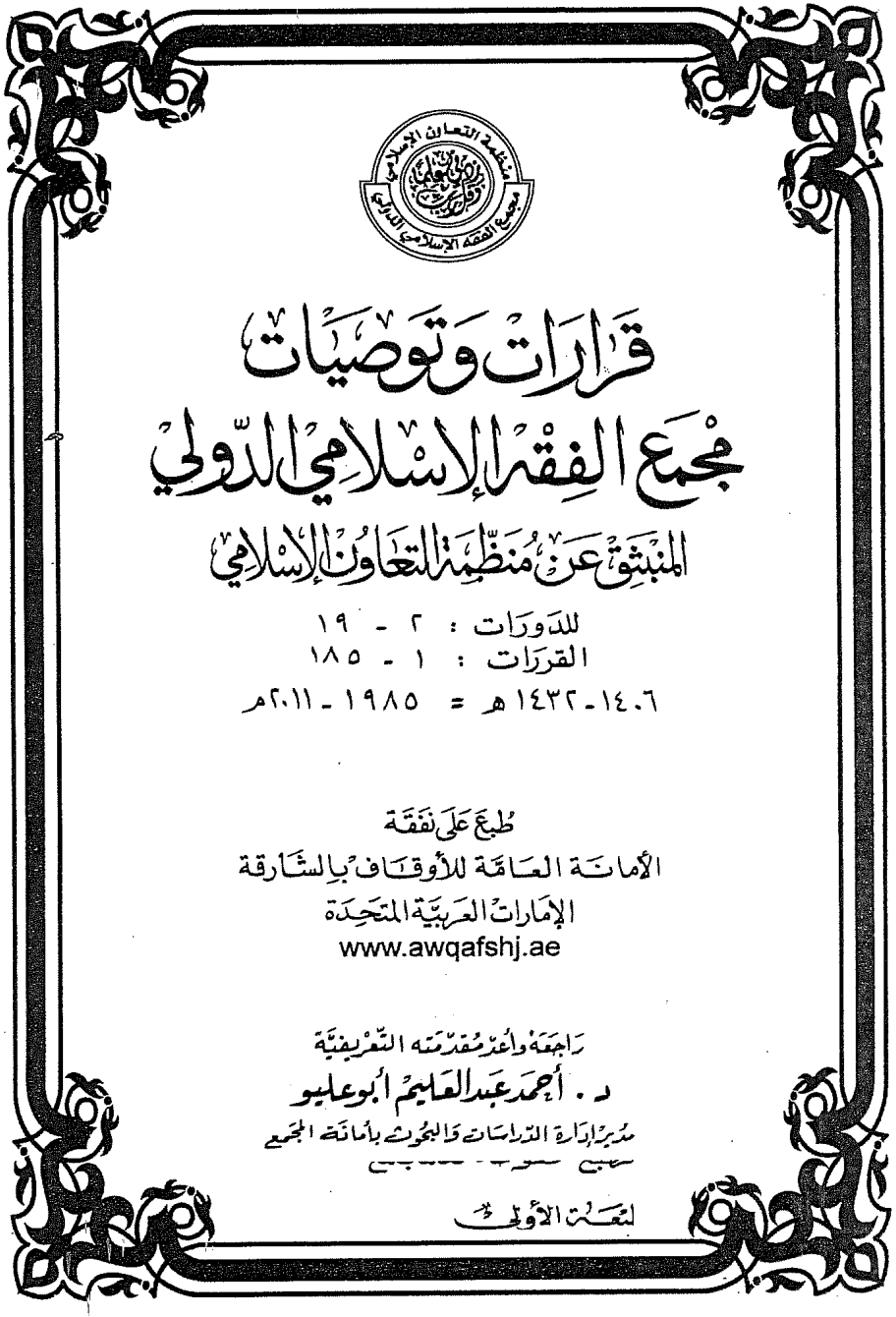
وجها إبطال الشبهة:

١) إن حديث نسخ الرضعات العشر بخمسٍ حديث صحيح ثابت عن رسول الله ﷺ؛ حيث ورد في صحيح الإمام مسلم، وفي كثير من كتب السنة الأخرى بطرق صحيحة متصلة إلى النبي ﷺ، وأما دعوى رد الحديث لعدم وجود الآيات الناسخة والمنسوخة في

(*) تحرير العقل من النقل، سامر إسلامبولي، مرجع سابق.

® في "إثبات صحة حديث رضاع الكبير" طالع: الشبهة السادسة، من هذا الجزء.

Mevsûatu Beyâni'l-İslam (er-red ale'l-iftirâât ve'ş-şübühât el-kısmü's-sâlis: es-sünnetü'n-Nebeviyye), c. VII / 1, Kahire 2012. İSAM DN. 204818.



قرارات وتوصيات
مجمع الفقه الإسلامي الدولي

المنبثق عن منظمة التعاون الإسلامي

للدورات : ٢ - ١٩
القرارات : ١ - ١٨٥
١٤٠٦-١٤٣٢هـ = ١٩٨٥-٢٠١١م

طبع على نفقة
الأمانة العامة للأوقاف بالشارقة
الإمارات العربية المتحدة
www.awqafshj.ae

راجعه وأعد مقدمته التعريفية
د. أحمد عبد العليم أبو عليو
مدير إدارة الدراسات والبحوث بأمانة المجمع

الطبعة الأولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم: ٦ (٢/٦)

Rada
(170068)

بشأن
بنوك الحليب

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنبثق عن منظمة المؤتمر الإسلامي في دورة انعقاد مؤتمره الثاني بجدة من ١٠ - ١٦ ربيع الآخر ١٤٠٦هـ، الموافق ٢٢ - ٢٨ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٥م.

بعد أن عرض على المجمع دراسة فقهية، ودراسة طبية حول بنوك الحليب،

وبعد التأمل فيما جاء في الدراستين ومناقشة كل منهما مناقشة مستفيضة شملت مختلف جوانب الموضوع وتبين منها:

أولاً: أن بنوك الحليب تجربة قامت بها الأمم الغربية، ثم ظهرت مع التجربة بعض السلبيات الفنية والعلمية فيها فانكمشت وقل الاهتمام بها.

ثانياً: أن الإسلام يعتبر الرضاع لحمة كلحمة النسب يحرم به ما يحرم من النسب بإجماع المسلمين. ومن مقاصد الشريعة الكلية المحافظة على النسب، وبنوك الحليب مؤدية إلى الاختلاط أو الريبة.

91-92

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DÖKÜMAN
27 Haziran 2015

رسائل نادرة

تحقيق

محمد خير رمضان يوسف

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 232903
Tas. No: 297.376
RES.IX

1435/2014 Beyrut-
دار ابن حزم

22 Mayıs 2015

إرشاد الحيارى في ردع من مارى ومعرفة اختلاف النصارى

Radi'
170068

لمؤلفه

عبدالعزيز بن أحمد الدَّميري الدِّيريني

المتوفى سنة ٦٩٤هـ

تحقيق

محمد خير رمضان يوسف

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

٤١٥
٤٤٣-

Radai 170068
D3900
Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Araştırmaları Merkezi

جامعة الأزهر
كلية الشريعة والقانون بطنطا

مجلة
كلية الشريعة والقانون
بطنطا

مجلة علمية محكمة

العدد الثاني والعشرون
١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م
الجزء الأول

بنوك لبن الرضاع بين الحل والحرمة

دراسة فقهية مقارنة

دكتور
جمال مهدى محمود الأكشة
مدرس الفقه المقارن
بكلية الشريعة والقانون بطنطا
جامعة الأزهر

١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧م

497 - 614

FKH

Rada'?

Alusi, Ruhul-Meani, II, 145

DİA Ktp 297-211

ALN. R.

RADÂ'

Mustafa Said, Eseru'l-ihtilaf, 257

"RADÂ'"

FKH

el-Ayni, "Umdetu'l-kari---," C. XVI, s. 282-289, 422

2004

163 GILADI, A. *Infants, parents and wet nurses: medieval Islamic views on breastfeeding and their social implications.* Leiden: Brill, 1999 (Islamic History and Civilization: Studies and Texts, 25). 191pp.

Rada

RADÂ'

Ibn Abdilberr, el-Kafi, 539

RADA'

Fikh

- Resulullahın ilgili fetvaları

اعلام الموقعين

ابن القيم

٤ | ٢٤٧

734

RADÂ'

Tusi, Nihaye, 461

SÜT (EMZİREN)

- Anne sütü - (Araplarda)

953.
ALİ.M

El-Mufassal - XI, 643 vd -

RADÂ'

كتاب الرضاع

— Nevevi, Şerhu Müslim, c. 10 s. 18

21'R.

- Süt anne için kullanılan ilaçlar

Radâ'

Rıdâ'

اعلام الموقعين

ابن القيم

٣ | ١٥ - ١٦

734

RADÂ'

Sut ana kitaplarında
Serhusî, Mebsûtu'l-Fıkh, C. II - s. 140

RADÂ'

Nikahta Rada' Mevzuları
Genel olarak
Emin Abdulaziz, en-Nüketu'l-Fasıda, el-Enlihatü'l-Ilmiyye C. I. 136

Rada' (الرضاع)
Razi, Tefsir, VI, 116-

"AEBİME" "EMZİKMİE"

FKH

Kan nakli reda'et gibi midir?

bk. Radâ'

Şerbâsî, "Yes'elûneke...", C. III, S. 135-137, bbo-

RADÂ'

Cocuğu Emzirme

İbn Âbidin C. III. s. 618

6 ISLAMWI

170062 RADA'

683. **Ġarawī, Muḥammad ʿUmar al-**: Aḥkām ar-raḍāʿ fi 'l-fiqh al-islāmī : dirāsa fi 'l-fiqh al-muqāran / Muḥammad ʿUmar al-Ġarawī. – Al-Qāhira : Dār al-Iʿtiṣām, 1991. – 158 S.
Inhalt: Die Milchverwandtschaft im islamischen Familienrecht. – In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-211-030-X 10 E 1733

Radâ'
Razi, Tefsir, X, 30-

er-Radaâ (Süt kardeşliği)
الرضاعة
Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, C.IV, s. 468

٧١٩ ع ابو العلا ، حسين عبدالمجيد حسين
[ط٢] الرضاع المحرم و بنك اللبن في الشريعة الاسلامية: دراسة فقهية على المذاهب الاربعة/تأليف حسين عبدالمجيد حسين ابو العلا.- [ط٢].- الطائف : مكتبة البيان، ١٤١٤هـ، ١٩٩٣م.
٩٥ ص ؛ ٢٠ سم
١. الرضاعة الطبيعية ٢. الحلال والحرام ٣. بنوك اللبن . أ . العنوان

Radâ' (الرضاع)
Razi, Tefsir, XXVIII, 16.

05 HAZIRAN 1996

الرضاع وما ينشأ عنه من الحقوق ويثبت من الموانع / عبدالله مسعود حنبولة ؛ إشراف د. علي الشابي . ــ تونس : الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين ، 1981 . ـ 426 ص. ؛ 26 سم.

د.م.ث : فقه : تونس : الكلية الزيتونية : 1981

92-962368

Ibn Khalīfah 'Ulaywī.
(Mawsū'at fatāw al-Nabī wa-dalā'iluhā al-ṣabīḥah min al-sunnah al-sharīfah)
موسوعة فتاوى النبي ودلائلها الصحيحة من السنة الشريفة ؛ وشرحها المسمى المنتقى في بيان فتاوى المصطفى / لابن خليفة عليوى. -- الطبعة 1. -- بيروت : دار الكتب العلمية ، 1991.
4 v, in 2 ; 25 cm.
Includes bibliographical references.
Contents: al-juz' 1. al-Īmān wa-al-Islām, al-ṭahārah, al-ṣalāh, al-jana'iz, al-zakāh wa-al-ṣadaqāt, al-ṣiyām -- al-juz' 2. al-ḥajj wa-al-'umrah, al-aymān wa-al-mudhūr, al-nikāh, al-raḍā', al-ṭalāq, al-'iddah -- al-juz' 3. al-'Iddah, al-badānah, al-khal', al-zinā wa-al-budūd wa-al-diyyāt, al-biyū', al-imārah wa-al-aḥkām wa-al-ṣadā', al-ṣayd wa-al-dhabā'ib wa-al-ṭa'ām wa-al-sharāb, al-libās, al-ṭibb wa-al-ruqá -- al-juz' 4. al-Ṭibb wa-al-ruqá, al-ṣafā'id, al-waṣīyah, al-qadar ...
$20.00 (U.S. : set)
Muhammad, Prophet, d. 632
LAS-Islamic Law.

LAS 1996

145 GILADI, A. *Infants, parents and wet nurses: medieval Islamic views on breastfeeding and their social implications*. Leiden: Brill, 1999 (Islamic History and Civilization: Studies and Texts, 25). 191pp.

Rada'

RADÂ'

Şeltūs, "El-fetāvā...," S.282-288

Fıkıh

RADÂ' (süt emme)

عقد الزواج وآثاره

ابو زهره

١١٧ - ١٢٦

966

RADA'

FKH

Büyüğün Emaresiyle Tahrim sabit olurmu?

Mustafa Said, Eseru'l-ihtilaf, 444

RADÂ'

Fikih

Şelebî, Ahkamu'l-Usra, 715-730

10 EKİM 2008
MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA

R30 **'Amiriya in Rada'** / Radi, Selma al-. Oxford, 1997
Keall, Edward J. *Berytus*, 44 / 1999-2000 (2001), pp.211-213 (E)
Bothmer, Hans-Caspar Graf von. *Jemen-Report: Mitteilungen der Deutsch-Jemenitischen Gesellschaft*, 34 ii (2003), pp.55-56 (G)
Haykel, Bernard. *Journal of Islamic Studies*, 11 ii (2000), pp.233-236 (E)
Varisco, Daniel Martin. *Middle East Studies Association Bulletin*, 34 i (2000), pp.98-99 (E)

Rada'

RADÂ'

Şelebî, Ahkamu'l-Usra, 178

03 ARALIK 1993

RADA'

(FICH)

(224

297.1(043.5)

حنبولة (عبد الله مسعود).
الرضاع واحكامه وما ينشأ عنه من الحقوق ويثبت من المواضيع / اعداد عبد الله مسعود حنبولة ؛ اشراف علي الشابي.- تونس : كلية الشريعة واصول الدين، 1981.- 426 ص. ؛ 30 سم.
بيبليوغرافيا : ص. ص : 366-394.
رسالة دكتوراه : شريعة واصول الدين:تونس : 1981.
مسفر :
26 : ١.١

RADA Fikih

موسوعة جمال عبد الناصر — Ictibah dusunbasi

٢٢١ — ٢٠٥ / ١٠

1010

13 EYLÜL 206

WUDTHAINANI, Khalid al-. The rule on suckling woman's tha'ib milk. *Contemporary Jurisprudence Research Journal: a Journal concerned with Islamic Jurisprudence / Majallat al-Buḥūth al-Fiqhīya al-Mu'āṣira*, 67 (2005) pp.22-24.

Sat. Satama

MADDE TAMAMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

07 HAZ 2006

1357 ABU-RABIA, Aref. Breastfeeding practices among pastoral tribes in the Middle East: a cross-cultural study. *Anthropology of the Middle East*, 2 ii (2007) pp.38-54. [Based on study conducted between 1984 and 2004 among pastoral Bedouin tribes in the Negev, the Gaza Strip, Sinai and Jordan.]

Rada

End 2008

جمالی فلات پایینی، یوسف

٦٥١٥-احکام رضاع در فقه اسلامی،

مقطع کارشناسی ارشد، دانشگاه: تهران، دانشکده الهیات، ۱۴۲ص، فارسی، منابع: ۱۳۹-۱۴۲، استاد راهنما: جلیل امیدی؛ استاد مشاور: سیّداسعد شیخ الاسلامی.

کد پارسا: P۱۳۴۹۶

Rada

احکام رضاع

بررسی احکام **شسیر دادن** و آثار آن در **فقه اسلامی** با توجه به فقه **اهل‌سنّت** است. در این رساله سعی شده است تا با استفاده از آیات و روایات و مبانی فقه **شافعی**، مباحث مربوط به احکام **رضاع** به صورت مشروح تبیین گردد. نگارنده مواردی همچون مدت شیر دادن، رعایت بعضی از امور درباره شیر دادن نوزاد، ارتباط احکام رضاع با احکام مربوط به محرمیت و نسب در فقه اسلامی و حقوق متقابل زن نسبت به مرد و فرزند نسبت به مادر در باب رضاع را به صورت جداگانه بررسی کرده و مباحث اخلاقی متناسب با آنها را نیز بیان داشته است. وی معتقد است که احکام فقهی و اخلاقی با هم گره خورده است و تحقیقات جدید نشان می‌دهد که احکام اسلامی در عین قدیم

بودن دارای مباحث پیشرفته بهداشتی و علمی و اخلاقی است که علوم جدید به آنها رسیده است.

MADDE TAMAMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

28 EYLÜL 2009

سبحانی، جعفر(۱۳۰۸-)

Rada

۷۱۷۱-فقه الرضاع فی الشریعة الإسلامیة الغراء، باتحقیق حسن محمد مکی عاملی، به کوشش ابراهیم بهادری، قم: مؤسسة الإمام الصادق(ع)، چاپ دوم، ۱۴۲۴ق/ ۱۵۰۰ نسخه، ۲۷۷ص، عربی، وزیری (گالینگور).

شابک: ۳-۰۸۴-۳۵۷-۹۶۴

کنگره: BP۱۸۹/S۲F۷

دیویی: ۲۹۷/۳۶

کد پارسا: B۷۰۰۹۹

احکام رضاع

بیان استدلالی احکام و **مسائل رضاع** (شیر دادن) در **فقه اسلامی** است. نخست مفاهیم و معانی رضاع و نسب در فقه و اصطلاح فقهی بررسی شده و سپس ادله قاعده (یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب) به تفصیل و با استناد به کتابهای فقهی شیعه و اهل‌سنت مورد بحث قرار گرفته است. شرایط رضاع، کمیت رضاع، محرمات رضاع از دیگر مباحث کتاب است. در پایان سه رساله فقهی استدلالی درباره دیه نفس، ارث بری زن و شوهر از همدیگر و ادله دیه نفس آمده است. نویسنده در هر مسئله با تحلیل دیدگاهها و ابعاد آن، به بیان ادله و مستندات ادله پرداخته و نظریه خود را ذکر کرده است.

MADDE TAMAMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٤٨٧ ف الفيفي ، منصور بن حسن بن يحى

المحرمات من الرضاعة/ تأليف منصور بن حسن بن يحى الفيفي ؛ تقديم عبدالله الجبرين.- ط٢.-

الرياض : دار الشريف، ١٤١٧هـ، ١٩٩٦م.

١١٢ ص ؛ ٢٤ سم

ردمك 9960-741-62-1

١. الاحوال الشخصية للمسلمين ٢. الزواج (فقه اسلامي) ٣. الحلال والحرام . أ . العنوان

Rada Fikih

الرضاع

Abdurrahman el-Cezîrî

Mecelletu'l-Ezher, VIII, 480-486

18 SUBAT 1995

-NAFAKA -HULVANI (?)

-190068 RADA

النفقات والرضاع لشمس الأئمة الحلواني / تحقيق ودراسه عامر سعيد نوري .- دكتوراه .- جامعه ام القرى - الشريعه - الدراسات العليا الشرعيه ، ١٤٠٥هـ.

ر ٩١١ ط طاحون ، نبيل كمال الدين

الرضـــاع الذي يحـرم الزواج في الشـريعـة الإسـلامية / تأليف نبيـل بن كـمـال الدين مـحـمـد طاحـــون . - ط١ . - الرياض : ن . ك . طـاحـــون ، ١٤١٠هـ ، ١٩٩٠م (مطابع دار الثقافة العربية) .

١٢٢ ص ؛ ١٦ سم

١. الزواج (فقه اسـلامي) ٢. الرضاعة الطبيـعية

أ. العنوان

Rada'
2 8 OCA 1993

2 1 AĞU 2008

153 HIRTENSTEIN, Stephen. The brotherhood of milk: perspectives of knowledge in the Adamic clay. *Journal of the Muhyiddin Ibn 'Arabi society*, 33 (2003) pp.1-21. [Ibn al-'Arabī's book of dream-vision.]

Radà

180 AKHTAR, M.S[hakil]. Views on breast-feeding in medical science and Islam. *Journal of IMA*, 30 iv (1998) pp.181-183

Radà

R21 **'Amiriya in Rada'**. By Radi, Selma al-. Oxford, 1997. Haykel, Bernard. *Journal of Islamic Studies*, 11 ii (2000), pp.233-236 (E)

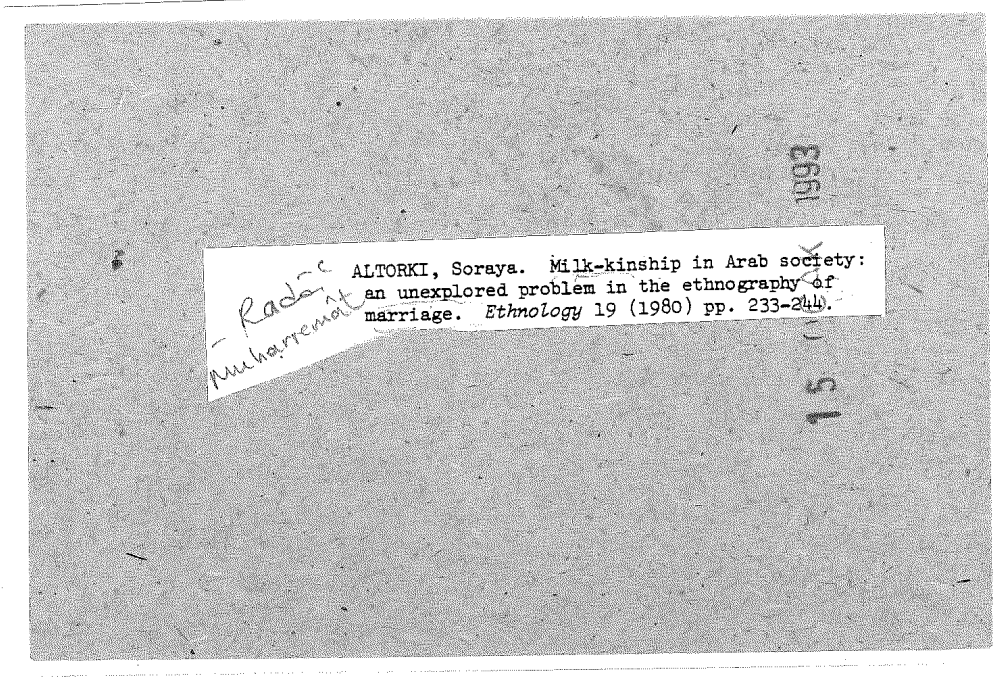
Rada

17 MART 2003

2 9 HAZIRAN 1995

2191. **Bannīs, Ḫālid**: Mudauwanat al-aḥwāl aš-šaḫṣīya : al-wilāda wa-natā'iǧuhā ; dirāsa fiqhīya wa-qaḍā'īya ; an-nasab, al-istilḥāq al-ḥaḍāna, ar-riḍā', an-nafaqa ; ma'a qaḍā' al-ḥāla al-madanīya / Ḫālid Bannīs. - Ar-Ribāṭ : Al-Mu'allif, 1989. - 350 S.
Inhalt: Das Kind im marokkanischen Familienrecht. - In arab. Schrift, arab.
31 A 17594.

- NASSEF
- HIDANE
- NAFAKA
- RADA'



07 MAYIS 1995

170068 RADA

أحكام الرضاع في الفقه الاسلامي / علي بن محمد بن زيد آل حسين . - بحث تكميلي . - جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠٧هـ.

170068 RADA'

الرضاع المحرم / سعود بن حامد بن سعود الهوته . - بحث تكميلي . - جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠٤هـ.

١٨٩٥

الرضاع المحرم للزواج / محمد سعيد سعد الحارثي . - ماجستير . - جامعه ام القرى - الشريعه - الدراسات العليا الشرعيه ، ١٣٩٦هـ.

١٨٩٦

الرضاع وأحكامه / محمد موسي الصديق . - ماجستير . - جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠٢هـ.

STEIN

٤٨٧ ف الفيفي ، منصور بن حسن بن يحيى

المحرمات من الرضاعة /تأليف منصور بن حسن بن يحيى الفيفي. - ط١. - الرياض: وزارة الدفاع والطيران، ادارة الشئون الدينيـة للقـوات المسـلحة، ١٤١٦هـ، ١٩٩٥م.

٢٩ ص : رسوم ؛ ٢٤ سم

ن١ - ٢ : مودع نظاميا.

ردمك 9960-22-012-5

١. الاحوال الشخصية للمسلمين ٢. الزواج (فقه اسلامي) ٣. الحلال والحرام . أ. العنوان

Rada
2'yye
16 EKİM 199

25 HAZIRAN 1996

■ العمري ، نائف نافع ضيف الله

Sakarde
Rada

أحكام الرضاع في الإسلام / نائف نافع ضيف الله العمري . - المدينة المنورة : الجامعـة الإسـلامية ، ١٤٠١ هـ . - ماجستـير . - اشراف أحمـد فراج حسين : (١٠٧)

170068RADA

أحكام الرضاع في الاسلام / محمد بن عمر عنين .ـ
ماجستير .ـ جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه ـ المعهد
العالي للقضاء ـ الشريعه الاسلاميه ، ١٣٩٤هـ.

■ الصديق ، محمد موسى

Radâ

الرضـــاع وأحكامـــه / محمـــد موسى
الصديق . ـ الـرياض : المعهـد العـالي
للقضاء جامعة الإمـام محمـد بن سعود
الإســـلامية ، ١٤٠٢ هـ . ـ
ماجستير . ـ إشراف عبد العظيم شرف
الدين . (١٠٦)

05 HAZIRAN 1996

■ العمري ، نائف نافع ضيف الله

Sütkardeş
-Radâ

أحكام الرضاع في الإسلام / نائف نافع
ضيف الله العمري . ـ المدينة المنـورة :
الجامعـــة الإســـلامية ، ١٤٠١ هـ . ـ
ماجستـــير . ـ اشراف أحمـــد فراج
حسين : (١٠٧)

26 HAZIRAN 199

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Sayıt No. : 10781
Tasnif No. : 297.5 DAH.m

Radaf (324-370)

3 MAYIS 1991

بسم الله الرحمن الرحيم

في سبيل موسوعة فقهية جامعة

سلسلة موسوعات فقه السلف

موسوعة فقه عائشة أم المؤمنين

حياتها وفقهها

تأليف
الشيخ سعيد فايز الدخيل

تقديم ومراجعة
الأستاذ الدكتور محمد رواس قلعه جي
صاحب سلسلة موسوعات "فقه السلف"

Beyrut - 1989
دار النفائس

بنفسٍ أو رجلٌ زنى بعدما أُحصن ، أو كَفر بعد إسلامه»[١].

ويعضده قوله تعالى: ﴿ ولا يزالون يقاتلونَكم حتى يَرُدُّوكُم عن دِينِكم إن استَطَاعوا ومن يَرْتَدد منكم عن دِينهِ فيَمُت وهو كافرٌ فأولئك حَبطَتْ أعمالُهُم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحابُ النارِ هم فيها خالدون ﴾ ـ الآية ٢١٧ البقرة ـ.

ـ حدّ المرتدّ :

حَدُّ المُرتدّ إذا لم يتب ، ويرجع إلى الإسلام هو القتلُ عند أم المؤمنين عائشة ـ رضي اللَّه عنها ـ لأنها جعلت دمه حلالاً. والأصلُ في ذلك قوله ـ صلى اللَّه عليه وسلّم ـ: (من بَدَّل دينه فاقتلوه)[٢].

ـ إهدار دم المرتدّ :

من ارتَدَّ عن الإسلام فدمه مهدر ، لا يقام الحد على من قتله لعموم قول أم المؤمنين عائشة ـ رضي اللَّه عنها ـ: «لا يحل دم امرىء مسلم إلَّا بثلاثة...». (ر: إحصان/٢ أ).

ـ بطلان الإحرام بالردة (ر: إحرام/١٣ جـ).

ـ مرتكب الكبيرة غير مرتدّ (ر: إيمان/٢).

ـ البغاة لا يعتبرون مرتدين (ر: بغي/٢).

ضَـاع :

ـ تعـريـف:

لغـة: مَصَّ ، مِنْ رضع الصبي يرضع رضْعاً ورِضَاعَاً[٣].

(١) سنن النسائي ٩١/٧ في تحريم الدم.
(٢) صحيح البخاري ٢٦٧/١٢ في المرتدين واللفظ له وسنن الترمذي رقم ١٤٨٣ في الحدود.
(٣) القاموس المحيط باب العين فصل الراء.

اصطلاحاً: مصّ الرضيع اللبن[١].

٢ ـ دليل التحريم بالرضاع :

الأصل في التحريم بالرضاع الكتاب والسنة والإجماع. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿ وأمهاتُكم اللاتي أرضَعْنَكُم وأخواتُكم من الرضاعة ﴾ ـ الآية ٢٣ النساء ـ ، وأما السنّة قول النبي ـ صلى اللَّه عليه وسلّم ـ: (يحْرمُ من الرضاعَة ما يحْرمُ من الرحم)[٢]. وانعقد الإجماع على ذلك[٣]. لذا قالت أم المؤمنين عائشة ـ رضي اللَّه عنها ـ: «حَرِّمُوا من الرضاعة ما يحْرُمُ من النسب»[٤].

٣ ـ في عدد الرضعات المحرمات :

وردت روايات كثيرة مختلفة العدد عن أم المؤمنين عائشة ـ رضي اللَّه عنها ـ في الرضاع الذي يحرم.

فرواية عنها ترى فيها أن العددَ المحرم هو عشرُ رَضَعات ، فقد كانت «إذا أرادت أن يَدْخُل عليها أحدٌ أمرت به فأُرضِع ، فأمرت أمَّ كلثوم أن ترضِعَ سالماً[٥] عشر رضعات ، فأرضعته ثلاثاً ، فمرضت ، فكان لا يدخل عليها ، وأمرت فاطمة[٦] بنت عمر لترضع عاصم[٧] بن سعد مولى لهم ، فأرضعته عشر

(١) حدود الفقه لابن نجيم ص ٣١٧.
(٢) مسلم رقم ١٤٤٧ في الرضاع.
(٣) المغني لابن قدامة ١٩١/٩.
(٤) مسلم رقم ١٤٤٥ في الرضاع.
(٥) سالم بن عبد اللَّه بن عمر بن الخطاب أمه أم ولد يكنى أبا عمر كان أشبه أولاد أبيه به وكان يحبه تابعي ثقة أحد فقهاء المدينة السبعة كان كثير الحديث قال مالك: لم يكن أحد في زمانه أشبه بمن مضى من الصالحين في الزهد والفضل والعيش توفي سنة ١٠٥هـ (تهذيب التهذيب ٤٣٦/٣ صفة الصفوة ٩٠/٢).
(٦) فاطمة بنت عمر بن الخطاب وأمها أم حكيم بنت الحارث تزوجت عبد الرحمن بن زيد ابن الخطاب فولدت له عبد اللَّه وبنت أخت لأم المؤمنين حفصة لأبيها (المحبر ص ١٠١).
(٧) لم نجد له ترجمة.

115 OCAK 1993

٣ - ١٣ - ١٢٤

RADA

اسم الرسالة	:	الحضانة في الشريعة الإسلامية. (ماجستير).
إعداد الطالبة	:	حياة محمد علي عثمان خفاجي.
اشراف	:	الدكتور محمد محمود عبد الدايم.
تاريخ الرسالة	:	١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
مباحث الرسالة	:	تشمل الرسالة: مقدمة، وتمهيداً، وأربعة أبواب، وخاتمة.

- أما المقدمة والتمهيد فقد تناولا أهمية الحضانة، وأسباب اختيار الطالبة للموضوع، وواجب الحاضن تجاه المحضون.
- وأما الباب الأول: «تعريف الحضانة ودليل مشروعيتها وآثارها على المحضون» ففيه فصلان، هما:

تعريف الحضانة ودليل مشروعيتها.

أثر الحضانة في تربية الطفل، وأن الحضانة حق مشترك.

وأما الباب الثاني: «أعمال الحضانة ومدتها» ففيه أربعة فصول، هي:

أقسام الحضانات.

مدة الحضانة.

الحنابلة والشافعيَّة يقولون بتخيير المحضون.

مناقشة الحنابلة للشافعية حيث انهم لا يفرقون بين الذكر

محمد حسن الشابي، دليل الرسائل الجامعية، في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
بجامعة أم القرى - بمكة المكرمة
دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

والأنثى في التخيير.

- وأما الباب الثالث: «شروط استحقاق الحضانة» وفيه ثلاثة فصول، فيتناول:

معنى الشرط في اللغة وفي الاصطلاح.

الشروط الخاصة بالنساء.

الشروط الخاصة بالرجال.

- وأما الباب الرابع «ترتيب مستحقي الحضانة، ورؤية الوالدين للمحضونة»، ففيه فصلان هما:

ترتيب مستحقي الحضانة عند: الحنفية، المالكية، الشافعية، الحنابلة، الظاهرية.

مناقشة آراء فقهاء المذاهب في ذلك والترجيح.

- وأما الخاتمة، فقد سجلت الطالبة فيها ما توصلت اليه من نتائج منها:

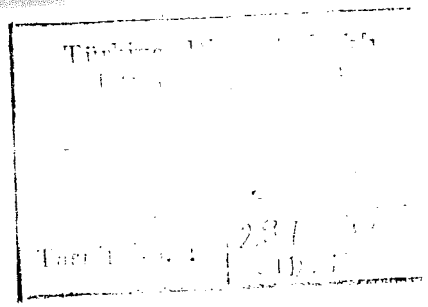
أ - تكريم الإسلام للمرأة بإعطائها حق الإرضاع والحضانة.

ب - اهتمام الإسلام بالطفولة الأولى وإسنادها للأمهات، او للإناث لأنهن أقدر على العناية بجسم الطفل وروحه لما لديهن من حنان.

جـ - اهتمام الإسلام بعقيدة المحضون وصحته، وذلك عندما اشترط ان يكون من يسند اليه الحضانة سليم العقيدة، والصحة وذلك بالسلامة من الأمراض المعدية.

THE FAMILY LAWS OF ISLAM

Rada' 63-64



By

MUHAMMAD IQBAL SIDDIQI

★ BOOKS ALLSORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS
121-Zulqarnain Chambers, Ganpat Road,
LAHORE (Pakistan) Phone : 61893

b) Fosterage (*Al-Rida*): Marriage with a woman to whom a man is related by fosterage is forbidden. Foster mother includes her mother, her foster mother and the foster mothers of one's parents. Foster sister includes foster brothers.

The consensus of opinion is that the woman who suckled a boy or a girl should be treated as the real mother and her husband as the real father with regard to this prohibition. All those relations that have been made unlawful in respect of the real mother and real father are also prohibited in respect of the foster mother who has suckled and in respect of her husband. This is based on a tradition of the Holy Prophet (peace and blessings of Allah be upon him) to this effect: "Suckling makes unlawful what blood makes unlawful." There is, however, a difference of opinion as to the minimum quantity of milk that is suckled. According to Imam Abu Hanifa and Imam Malik, if the child suckles milk equal to that minimum quantity that breaks fast, the woman shall be treated as its real mother for marriage relations. But Imam Ahmad is of the opinion that the prohibition shall take place if the child suckles the woman at least three times and according to Imam Shafi'i at least five times. There is also a difference of opinion as to the age of the child at the time of suckling that brings prohibition. Below are given the opinions of the expert in law :

Hadrat Umm Salama, Ibn 'Abbas, Zuhri, Hassan Basri, Qatada, 'Ikrima, and Auza'i are of the opinion that if the child is suckled during the period when it has not yet been

M.27
Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi

الغاية القصوى في دراية الفتوى

تأليف : قاضي القضاة عبد الله بن عمر البيضاوي

المتوفى (٦٨٥ هـ)

Türkiye Diyanet Vakfı
Kay 8229
Tasnif No. : 297.51 BEY.G

دراسة وتحقيق وتعليق

علي محيي الدين علي القره داغي

الجزء الثاني

دار الإصلاح
للطبع والنشر والتوزيع
السعودية ـ الدمام

69 Radaî Rida

كتاب الرضاع

والأصلُ فيه قوله تعالى : (وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ[1]) وقوله (عليه السلام) : « يحرمُ من الرضاعِ ما يحرُمُ من النسبِ[2] » .

وفيه أبواب :

الباب الأول[3]

في شرائطه

والنظرُ في أمور :

الأولُ : المرضعةُ وشرطُها أنْ تكونَ امرأةً حيةً يمكنُ ولادتُها[4] فلو درَّ[5] اللبنُ لرجلٍ ، أوميتةٍ ، أوصبيةٍ ، أوْ ارتضعَ طفلانِ من بهيمة لم يؤثرْ ؛ لتعذرِ إثباتِ الأمومة ، بخلافِ ما لو درَّ اللبنُ[6] لبنتِ تسعٍ تلدْ ، أوحلب لبنَ حيةٍ فأُوجر بعدَ موتها نظرًا إلى الانفصالِ على الأظهر .

الثاني : اللبنُ ، والمعتبرُ وصولُ عينِهِ إلى جوفِ محيلٍ إلى الغذاءِ ؛ لقوله (عليه السلام) : « الإرضاعُ ما أنبتَ اللحمَ وأنشزَ العظمَ[7] »

---

(١) الآية ٢٣/ سورة النساء .

(٢) حديث : يحرم من الرضاع . . » متفق عليه سبق تخريجه في كتاب النكاح .

(٣) في ـ د ـ (الأول) .

(٤) العبارة في ـ د ـ وهامش ـ ن ـ كنسخة (وشرطها الأنوثة . والحياة وإمكان الولادة) . والمؤدى واحد .

(٥) في ـ د ـ (درت) ولعل التاء من قلم الناسخ ، والمقصود : لو در اللبن من ثدي رجل ، أو من امرأة لكنها ميته . . . لم يؤثر .
انظر : النهاية (ق ٢٣٠ أ) والقاموس (٢ / ٢٩) .

(٦) لم ترد (اللبن) في ـ ق .

(٧) رواه أبو داود بلفظ : « لا رضاع إلا ما أنشز العظم ، وأنبت اللحم » وأخرجه البيهقي من وجه آخر .
وفي الباب أحاديث تدل على أن الرضاعة إنما تؤثر إذا كان الطفل صغيراً وإن المصة أو المصتين لا تؤثر . فروى البخاري : « فإنما الرضاعة من المجاعة » ومسلم والترمذي ـ بلفظ : « لا تحرم الرضعة أو الرضعتان ، أو المصة أو المصتان » وعند مالك بلفظ لا رضاعة إلا ما كان في المهد . وإلا ما أنبت=

لإسماعيل وعليها نما، والثلج والبرد أنقى المياه وأصفاها، وقد صار حاله ﷺ بعد بعثته فى كل صلاة له طلب الغسل بهما. «اللهم أغسل خطاياى بالماء والثلج والبَرَدْ»(١).

يقول شيخنا محمد الغزالى: «وشىء نستطيع إستنتاجه من هذه الآثار أن بشراً ممتازاً كمحمد لاتدعه العناية غرضا للوساوس الصغيرة التى تناوش غيره من سائر الناس، فإذا كانت للشرّ «موجات» تملأ الآفاق، وكانت هناك قلوب تسرع إلى التقاطها والتأثر بها فقلوب النبيين — بتولى الله لها — لاتستقبل هذه التيارات الخبيثة ولا تهتز لها، وبذلك يكون جهد المرسلين فى متابعة الترقى لافى «مقاومة التدلى وفى تطهير العامة من المنكر لافى التطهر منه، فقد عافاهم الله من لوثاته (٢).

رضاعه ﷺ

٥ — ولقد كان من صيانة القدر له ﷺ وحدبه عليه إختياره بنى سعد عن غيرهم ليكون فيهم مُرْضعاً، يجعلهم من نصيبه ﷺ أوّلاً ثم يُزَهِّدُهم فيه — لرقة حاله وحال أهله — ثم يلجئهم إليه ثم يزيدهم به تعلقاً بما رزقهم به على يديه ﷺ. لقد أقام فيهم فاستفاد منهم ﷺ نقاء اللغة وسلامتها وعرف منهم صحيحها وجميلها.

١ — البخارى فى صحيحه ك الآذان ب مايقول بعد التكبير ١٨٩/١، ك الدعوات ب التعوذ من المأثم والمغرم ٩٨/٨، ومسلم فى صحيحه ك المساجد ب مايقال بين تكبيرة الأحرام والقراءة ٢٤٣/٢، ك المساجد ب مايقول إذا رفع رأسه من الركوع ١١٤/٢، ك الذكر والدعاء والبركة ب الدعوات والتعوذ ٥٥٧/٥. والترمذى ك الدعوات ٥٢٥/٥، والنسائى ك المياه ب الوضوء بماء الثلج والبرد ١٤٣/١، ك الإستعاذة ب الاستعاذة من شر فتنة القبر ٢٣٠/٨، وأحمد فى المسند ٥٧/٦، ٢٠٧، وابن ماجه ك الدعاء ب ماتعوَّذ منه رسول الله ﷺ ١٢٦٢/٢.
قال الخطابى: هذه أمثال ولم يرد بها أعيان هذه المسميَّات، وإنما ارأد بها التوكيد فى التطهير من الخطايا والمبالغة فى محوها عنه، والثلج والبرد ماءان لم تمسهما الأيدى، ولم يمتهنهما استعمال، فكان ضرب المثل بهما أوكد فى بيان معنى ماأراد من تطهير الثوب. وقال الطيبى: يمكن أن يقال: ذكر الثلج والبرد بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحمة بعد المغفرة. الكرمانى ١١٢/٥.
وقال النووى: إن هذه الأمور استعارة للمبالغة فى الطهارة من الذنوب وغيرها ١١٤/٢. ولا مانع عندى من أن يكون لسابق ماوقع له ﷺ أثر فى هذا الدعاء الحبيب.

٢ — فقه السيرة ٦٧.

مع الرسول فى سيرته وَسَيْرِه

مقدمات النبوة وإعداد الرسول مع معجزاته وخصائصه ﷺ

تأليف
د . يحيى إسماعيل أحمد
مدرس الحديث وعلومه بجامعة الأزهر

الجزء الأول

دار الوفاء للطباعة والنشر

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 EYLÜL 2008

نصیریان، یدالله

۷۱۹۱- «رضاع الولد و تکالیف الوالدین»،

پژوهشنامه متین، پیاپی ۲۰، ص ۲۱۵-۲۲۷، عربی،
کتابنامه: ۲۲۶-۲۲۷.
کد پارسا: A۶۴۲۴۰

احکام رضاع

بررسی مسائلی در مورد احکام شیر دادن به اطفال است. این مقاله درباره شیر دادن مادران به فرزندان خویش و احکام مربوط به آن و مدت شیر دادن آنها و مسائل مطرح شده در این باب در قرآن و روایات، بحث می‌کند. نویسنده همچنین به وظایف والدین نسبت به خوراک و پوشاک و وجوب سایر نفقات آنها و در مجموع به تکالیف پدر و مادر اشاره دارد. تکلیف والدین در مورد فرزندان در صورت طلاق و یا فوت یکی از آنان و شیر دادن فرزند توسط دایه و احکام آن نیز از موارد دیگر مطرح شده در مقاله است. آنچه که مورد تأکید نویسنده قرار می‌گیرد آن است که والدین در مورد تأمین خوراک و پوشاک فرزندان خویش در حد متعارف باید بکوشند و آنها را برایشان تهیه کنند و مادر باید مدت ۲ سال به فرزند خویش شیر بدهد. وی در مورد اهمیت **شیر مادر** سفارش زیادی نموده و روایاتی در این باب آورده است. احکام

شیر دادن بچه مسلمان توسط زن غیر مسلمان نیز در پایان مقاله آمده است.

عبد الله مسعور حنبولة

الرضاع واحكامه وما ينشا عنه من الحقوق وينبث من الموانع / عبد الله مسعود حنبولة ؛تقديم عبد المجيد النجار .ـ تونس : الكلية الزيتونية للشريعة واصول الدين ، ١٩٨٣ـ ٢٨٦ ص ؛ ٢٢ سم .

اطروحة لنيل دكتوراه المرحلة الثالثة تونس : ١٩٨٣ .

﴿ الرَّضَاعُ ﴾ RADA

● عُقْبَةُ بنُ الحارِثِ وزَوْجَتُهُ التي رَضِعَتْ مَعَهُ —
بخ - ك ٣ ب ٢٦
● مَاقَلَّ يَحْرُمُ من الرَّضاع —
بخ - ك ٥٢ ب ٧
مس - ك ١٨ ح ١٧ - ٢٥
بد - ك ١٢ ب ٩و١٣
تر - ك ١٠ ب ٣و٥
نس - ك ٢٦ ب ٥١ قا ٥٣
مج - ك ٩ ب ٣٥و٣٧
مى - ك ١١ ب ٤٩
ما - ك ٣٠ ح ٤ و ٦ و ٧ - ١١ و١٤و١٧
حم - أول ص ٤٣٢ ؛ رابع ص ٤و٥ ؛ سادس ص ٣١و٩٥ و ٢١٦و٢٤٧و٢٦٨و٢٧٠ و٣٣٩و٣٤٠
● الفِيلَةُ —
انظر : الجِماع

● يَحْرُمُ من الرَّضَاعِ ما يَحْرُمُ من النَّسَبِ —
بخ - ك ٥٢ ب ٤و٧و١٣و١٤ ؛ ك ٥٧ ب ٤ ؛ ك ٦٧ ب ١٩ و ٢١ و ٢٢ قا ٢٥ و ٣٣ و١١٧ ؛ ك ٦٩ ب ١٦ ؛ ك ٧٨ ب ٩٣
مس - ك ١٨ ح ١ - ١٤ و٢٦ - ٣٠ قا ٣١
بد - ك ١٢ ب ٦و٧
تر - ك ١٠ ب ١و٢و٤
نس - ك ٢٦ ب ٤٤ - ٤٦ و ٤٩ و٥٠و٥٢
مج - ك ٩ ب ٣٤و٣٨
مى - ك ١١ ب ٤٨و٥١
عد - ج ٣ ق ١ ص ٦ و ٦٠ ؛ ج ٨ ص ١١٤
ز - ح ٧٤٧
حم - أول ص ٨٢ و ٩٨ و ١١٤ و١١٥ و ١٢٦ و١٣١ و١٣٢ و١٣٨ و ١٥٨ و٢٢٣ و٢٧٥ ؛ و٢٩٠ و٣٢٩ و٣٣٩ قا ٣٤٦ ؛ رابع ص ٧ و ٨ و ٣٨٣ ر ٣٨٤ قا سادس ص ٣٣ و٣٦ و٣٨ و ٤٤ و٥١ و٦٦ و ٧٢ و١٠٢ و ١٧٤ و ١٧٨ و ١٩٤ و ٢٠١ و ٢١٧ و٢٧١ و٢٩١ و٣٠٩ قا ٣١٢ و ٣٥٦ و ٤٢٨
ط - ح ١٤٧ و ١٣٣٧ و ١٤٢٤
● ما يُسْقِطُ حَقَّ المُرْضِعَةِ —
بد - ك ١٢ ب ١١
تر - ك ١٠ ب ٦
نس - ك ٢٦ ب ٥٦
مى - ك ١١ ب ٥٠
حم - ثالث ص ٤٥٠
ط - ح ١٤٠١
● رَضَاعَةُ الكَبِيرِ
بد - ك ١٢ ب ٨
نس - ك ٢٦ ب ٥٣
مج - ك ٩ ب ٣٦
مى - ك ١١ ب ٥٢
ما - ك ٣٠ ح ١٢ و ١٣
حم - سادس ص ٢٠١ و ٢٥٥
● ما الذى يَجُوزُ فى الرَّضَاعِ من الشُّهُود
حم - ثان ص ٣٥ و ١٠٩
● الرَّضَاعَةُ من الجَاعَةِ
مس - ك ١٨ ح ٢٢
بد - ك ١٢ ب ٨
نس - ك ٢٦ ب ٥١
مج - ك ٩ ب ٣٧
حم - سادس ص ٩٤ و ١٣٨ و ١٧٤ و ٢١٤
ط - ح ١٤١٢

04 EKIM 1996

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE, Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 209 DİA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، مى= سنن الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

RADA

الرضاع وأحكامه في الفقه الإسلامي

محمد عوده السلمان

الـرضاع : لغـة : بفتح الراء وكسرهـا و إثبـات التاء اسم لمص الثـدي وشرب لبنه . جاء في لسان العرب : رضع الصبي وغيره يرضع مثال ضرب يضرب لغـة نجـدية ورضـع مثل سمع يـرضع رضْعاً ورَضَعـاً ورِضـاعـاً ورضاعة فهو راضع والجمع رضّع .(١)

وشرعـاً : اسم لحصـول لبن امرأة أو مـا حصل منـه في معـدة طفل أو دماغه .(٢)

وقـد ثبت تحريم الرضـاع للنكاح بكتـاب الله سبحانـه وتعالى ، وسنـة رسوله الكريم ﷺ وإجماع علماء المسلمين رحمهم الله :

(أ) تحريم الرضاع بالكتاب : الراجـع إلى كتاب الله العزيز يجد أنه قد حـرم الزواج بعـدد من النسـاء بسبب الـرضاع ، وقـد نص الكتـاب على حـرمتهن في قـوله تعـالى : ﴿وأمهـاتكم الـلاتي أرضعنكم وأخـواتكم من الرضاعة﴾ .(٣)

(ب) تحريم الرضـاع بالسنة الشريفة : كما جـاء الكتاب العزيز نـاصاً على التحريم بسبب الرضـاع ، فكذلك جاءت السنة المطهـرة مؤكدة لهذا التحريم ومبينة له ، ومفصلة للمحارم بسبب الرضاع ، وقد ورد أكثر من أثر عن النبي ﷺ محرماً للرضاع ، فقد روي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « إن الرضـاعة تحرم ما تحرم الولادة»(٤) متفق

(١) لسان العرب ، مادة رضع جـ ٨ ص ١٢٤ .
(٢) مغني المحتاج للشربيني جـ ٣ ص ٤١٤ .
(٣) سورة النساء آية ٢٣ .
(٤) المغني لابن قدامه جـ ٨ ص ١٣٩ .

21 EYLÜL 1996

Mecelletu'l-Buhusi'l-Islamiyye,aded:37
(1413) Riyad, s. 319-349.

D.81

حكم امتناع الأم عن إرضاع طفلها وحضانته في الفقه الإسلامي

د. محمد فهيم الجندى
مدرس الشريعة الإسلامية

المقدمـــة :

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشـــرف المرســلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ... وبعد

فإن الطفل فى بداية حياته بعد ولادته لا يمكنه أن يتغذى الغذاء الـذى يحفـظ عليه حياته ، ويجعله يأخذ فى النمو إلا عن طريق رضاع لبن المرأة ، أو ما يماثله من حيث العناصر التى يشتمل عليها ، والله سبحانه وتعالى يمد المرأة إذا ولـــدت بـــاللبن الكافى لتغذية المولود ، وأودع فى قلبها من الشفقة والحنان ما يحملها علـــى المواظبـــة على إرضاعه وعدم التضرر من ذلك ، يقول سبحانه وتعالى : ﴿ والوالدات يرضعـــن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾(١) .

أيضا فإن الولد منذ يولد محتاج لمن يعنى به ويقوم بتربيته وحفظـــه وتدبير كل ما يلزمه فى حياته ، لأنه فى حياته الأولى يكون عاجزا عن القيام بمصالح نفسه غير مدرك لما يضره وما ينفعه .

---

(١) البقرة الآية ٢٣٣ .

Mecelletü Külliyyeti Dari'l-Ulum, sayı:28, Kahire 2000, s. 405-446.

D. 48

الموسوعة العربية, المجلد التاسع, 2004 دمشق. İSAM KTP. 133270

Rada

شخصيته ورسومه كثيراً من النقاش بين المؤرخين وعلماء الآثار والفنون.

ولعله توفي بعيد عام ١٦٤٠م من دون أن يُعرف تماماً تاريخ مولده.

عفيف البهنسي

■ رضا شاه بهلوي ← إيران

■ الرضاع

معناه لغة واصطلاحاً

الرَّضاع والرَّضاعة بالفتح والكسر، مصدر رَضَع الولد أمه رَضْعاً ورَضَعاً إذا امتص ثديها، فهو راضع والجمع رُضَّع، ومن ألقمت ثديها للصغير فهي مرضع ومرضعة، وهو رضيع. وفي الاصطلاح: اسم لوصول لبن الأنثى، أو ما خرج من لبنها في جوف طفل.

وهو حق واجب للصغير على والديه ومن كان في ولايته، وأحق النساء به الأم، لا ينازعها في ذلك غيرها، إن أبدت رغبتها واستعدادها له، لقوله تعالى: ﴿والوالداتُ يُرضِعْنَ أولادَهُنَّ حَولَين كَاملين﴾ (البقرة ٢٣٣)، ولقوله تعالى: ﴿لا تُضَارَّ والدةٌ بِوَلَدِها﴾ (الطلاق ٦)، ويتعين عليها الإرضاع إن لم يقبل الصغير غير ثديها.

ما يثبت بالرضاع من أحكام

المرضعة إما أن تكون أمّاً للرضيع أو أجنبية عنه وهي الظئر، أما الأم فإن ولدها يأخذ حقوق النسب، ويتمتع بكل أحكامه ولا يتوقف ذلك على إرضاعها له، لأن سبب هذه الأحكام الحمل المشروع والولادة. وأما الظئر المرضع فإن رضيعها لا يتمتع إلا ببعض هذه الأحكام، ومن ذلك حرمة النكاح وما يلحقها.

فقد أجمع الفقهاء على أن الرضاع تثبت به حرمة النكاح، كما تثبت بالنسب والمصاهرة، لقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الجماعة إلا الترمذي: (يحرم من الرضاع ما يحرم من النَّسب) ولهذا قرروا:

أولاً: يحرم النكاح بسبب الرضاع في الحالات الآتية:

١ـ تحرم على الرضيع مرضعته وأمهاتها مهما علون، لأنهن في حكم أمه وجداته، وتحرم عليه بنات المرضعة مهما نزلت لأنهن في حكم أخواته، ولقوله تعالى: ﴿وأُمهاتُكم اللَّاتي أَرْضعنَكم وَأَخَواتُكم مِنَ الرَّضَاعة﴾ بعد قوله: ﴿حُرِّمَت عَلَيكم أُمهَاتُكم﴾ (النساء ٢٣).

٢ـ تحرم على الزوج من أرضعتها زوجته وبناتها مهما نزلن، لأنهن في حكم بناته وحفيداته، ولأنه لما حرمت الأخت من الرضاع، فحرمة البنت من الرضاع أولى.

٣ـ تحرم على الرضيع أخوات أبيه من الرضاع، لأنهن في حكم عماته.

٤ـ تحرم عليه أخوات أمه من الرضاع، لأنهن في حكم خالاته.

٥ـ كما يحرم على المرضعة من رضع منها، لأنه في حكم ولدها، يحرم عليها أبناؤه، وأبناء أبنائه مهما نزلوا، لأنهم في حكم أحفادها، لكنه لا يحرم عليها أصوله ـ آباؤه وأجداده ـ ولا حواشيه، كإخوته وأعمامه، فيجوز لأبي الرضيع أو جده، وأخيه أو عمه أو خاله الزواج بمرضعته أو ببناتها، لأن الرضاعة لا تنشر الحرمة إلى أصول الرضيع ولا إلى حواشيه.

٦ـ ولما كان لبن المرضعة إنما ينسب لزوجها الذي هي في عصمته عند جماهير العلماء، يحرم على الزوج صاحب اللبن كل من أرضعتها زوجته، لأنهن في حكم بناته، كما يحرمن على كل أولاده، سواء من المرضعة أو من غيرها، لأنهن في حكم إخوتهن الأشقاء أو لأب، ويحرمن على أبناء بناته، لأنهن في حكم أبناء إخوتهن، ولا حرمة بين صاحب اللبن وأمهات الرضيع، وأخواته من النسب لما تقدم من عدم انتشار الحرمة إلى أصول الرضيع وحواشيه.

٧ـ تحرم البنت الرضيعة على آباء زوج المرضعة، لأنهم أجدادها من قبل الأب من الرضاعة، وتحرم على إخوته، لأنهم أعمامها من الرضاعة.

ومما يستدل به لنشر الحرمة من الزوج صاحب اللبن، ما روته السيدة عائشة رضي الله عنها قالت: إن أفلح أخا أبي القعيس استأذن عليَّ بعد أن نزل الحجاب، فقلت: والله لا آذن حتى استأذن رسول الله ﷺ، فإن أخا أبي القعيس ليس هو الذي أرضعني، ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس، فدخل عليَّ رسول ﷺ فقلت: يا رسول الله إن الرجل ليس هو الذي أرضعني ولكن أرضعتني امرأته، فقال: ائذني له، فإنه عمك تربت يمينك (متفق عليه).

٨ـ ولما كانت أبوة صاحب اللبن تثبت للرضيع عند جمهور الفقهاء، ولا ينقطع ولو بعد الطلاق أو الموت، فإن المطلقة أو المتوفى عنها زوجها لو أرضعت طفلاً قبل أن تتزوج بغير زوجها الأول صاحب اللبن صار الرضيع ابناً للمطلق أو الميت من الرضاع، أما لو

niyetlerini ve muamelenin maksadını gösteren bu vesikalara *şurut* adı verilir ve hiyel ile ilgili kitaplarda bunların nasıl düzenlenecekleri teferruatlı bir şekilde anlatılır[37]. Düşman ve gâsıpların haksız müdahalelerinden korunmak üzere yapılan muvâzaalı satışları, hukukçular muhayyerlik şartıyla satış addederek, gerektiğinde satıcının tekrar malını alabilmesine imkân tanımışlardır. Buna *telcie* yoluyla satış denir. Telcie, sığınmak demektir[38]. Telcie (muvâzaa) yoluyla hibe, vârisleri veya alacaklıları mahrum etmeye vesîle olacağı için, Hanbelî mezhebinde câiz değildir[39].

Sonsöz

Hukuka uygun hareket etmek bazen insanlar için çok meşakkatli olabilir. Hatta bunun için hukukun başka hükümlerini ihlâl etmek gerekebilir. Bu gibi hallerde, meşakkati bertaraf ederek, hukuka uygun davranabilmek için kanun koyucu, insanlara bir takım yollar, çâreler tavsiye eder. İşte eski hukukumuzda, hukuka uymanın zor olduğu durumlarda, meşru sınırlar içinde kalabilmek için, kanun koyucunun gösterdiği başka bir yoldan gitmeye, hîle-i şer'iyye veya şer'î çare denir. Bu yol, münhasıran o maksad için gösterilmiş değildir; fakat o maksada ulaştırıcıdır. İhtiyaç olmaksızın veya hukukî hükümleri bertaraf etmek gibi niyetlerle yapılan hîleler meşru değildir, bunlara hîle-i şer'iyye denilmez ve böyle hîlelere başvurulunca, bunun gereği olan hukukî hükümler icra edilir; bir başka deyişle işin hukukî neticesine katlanılır. Hîle-i şer'iyye, işte bu cihetle Batı hukukundaki kanuna karşı hîleden farklıdır. Kanuna karşı hîlede, hukukî hükümlerden bir kaçış söz konusudur. Halbuki hîle-i şer'iyye, hukukun bizzat kendisi tarafından tavsiye edilmekte; bu sebeple hukuk sisteminin içinde kalmaktadır. Hîle-i şer'iyye, bir bakıma avukatların müvekkillerine verdiği istişârî beyanlara; bir bakıma da hukuk bilmecelerine benzemektedir. İslâm hukukunda hîle-i şer'iyyenin varlığı, hem meşru dairede davranmalarını sağlayarak ferdlerin vicdanında hukukî meşruluk hissinin muhafazasına hizmet etmiş; hem de değişen zamanın şartlarına hukukun intibakına yardımcı olmuştur.

37 Schacht, 83.

38 İbn Âbidîn, IV/255. Burada tarafların muâmelenin hakîkati hakkında ayrı ayrı yaptıkları ikrarlar tescil ediliyor; buna dair vesikalar güvenilen üçüncü bir şahsa emânet ediliyordu. İleride bir nizâ vuku'unda, bunlar meseleyi vüzûha kavuşturabilmekteydi. Schact, 83.

39 Bilmen, IV/262.

D.2627

Atatürk Üniv. Erzincan Hukuk Fak. Dergisi, X/1-2, Erzincan 2006, 17-54.

ESKİ HUKUKUMUZDA SÜT EMZİRME AKDİ

KADA' → 170068

*Doç. Dr. Osman KAŞIKÇI**

I- GİRİŞ

İnsanoğlu fizyolojik olarak uzun yıllar bakıma ve gözetime muhtaç olduğundan onun dünyaya gelmesine sebep olan anne ve babasına bir kısım görevler düşmektedir. Bu görevlerden birisi de çocuğun süt emmesini sağlamaktır. Fizyolojik konumu itibariyle bu hakkın ilk muhatabı şüphesiz annedir. Ancak annenin bu görevinin dini mi yoksa hukuki mi olduğu hukukçular arasında tartışmalıdır. Bu ayrım kişinin o işi yapmaya zorlanıp zorlanamaması açısından önemlidir. Eğer anne bu görevi yerine getirmez veya getiremezse baba çocuğunu emzirecek başka bir kadın bulmak durumundadır. Zira eski hukukumuzda çocuğun süt emme hakkı, onun nafaka hakkı içerisinde yer almakta olup, bu hakkın muhatabı da babadır.

Çocuklara annelerinden başka bir kadının süt emzirmesi insanlık tarihi kadar eski kurumlardan birisidir. Gerçekten annelerin çeşitli sebeplerle çocuklarını emzirmek istememesi veya çocukların annelerinin memelerini almaması, annelerinin sütlerinin az olması ve iklim şartlarına bağlı olarak şehirde yaşayan insanların sütlerinin çabuk bozulması gibi sebeplerle tarih boyu çocuklar sütanneye verile gelmiştir.

İslâm hukuku zuhur ettiğinde o bölgede de çocukların sütanneye verildiği bizzat Hz. Peygamberin çocukluğunda sütanneye verilmiş olmasından anlaşılmaktadır[1]. Çocuklara annesinden başka birisinin süt emzirmesi ilahi irade tarafından da kabul edilmiş hatta ayrıca konu ile ilgili hükümler sevk edilmiştir. Konu ile ilgili ayetler sünnet tarafından yorumlanmış ve hukukçular da ayrıntıları içtihatları ile doldurmuşlardır. Osmanlı döneminde de süt emzirmeye ilişkin hususlar fetva ve şer'iye sicillerinde yer almıştır.

Eski hukukumuzda çocuğa annesinden başka bir kadının süt emzirmesine süt hısımlığı gibi önemli bir hukuki sonuç bağlanmıştır. Süt hısımlığı ise bir evlenme engelidir. Tespit edebildiğimiz kadarı ile çocuğa annesinden

* Atatürk Üniversitesi Erzincan Hukuk Fakültesi Türk Hukuk Tarihi Öğretim Üyesi.

1 İbn Sa'd, et-Tabakatü'l-Kübra, Beyrut t.siz, C. I, s. 108; Köksal Asım, İslam Tarihi, (İstanbul 1987), C. II, s. 87.

Köprülü, Fuat, (1942) "Vakıf Müessesesinin Hukukî Mahiyeti ve Tarihî Tekâmülü", Vakıflar Dergisi (1942), Sayı: II, s. 1-13.

Miroğlu, İsmet, "Vakıfların Türk-İslâm Dünyasındaki Yeri", Vakıflar, İstanbul, 1984, s. 22.

Öztürk, Nazif, Menşe'i ve Tarihi Gelişimi Açısından Vakıflar, 1.bsk., Ankara, 1983.

Ruben, Walter, "Budist Vakıflar Hakkında", Vakıflar Dergisi (1942), Sayı: II, s. 173-183.

Şeker, Mehmet, İslâmda Sosyal Dayanışma Müesseseleri, Ankara, 1991.

Terzioğlu, Arslan, "Bîmâristan", DİA, İstanbul, 1992, VI, 163-178.

Turan, Osman, Selçuklular Tarihi ve Türk-İslâm Medeniyeti, 6.bsk.,İstanbul, 1997.

Yediyıldız, Bahaeddin, "Vakıf Müessesesinin XVIII. Asırda Kültür Üzerindeki Etkileri", Türkiye'nin Sosyal ve Ekonomik Tarihi, Yay. O.Okyar, H.İnalcık, Ankara, 1980.

-------, "XVIII. Asır Türk Toplumu ve Vakıf Müessesesi", Vakıflar Dergisi (1982), Sayı:XV, s. 23-53.

-------, "İslâm'da Vakıf", Doğuştan Günümüze Büyük İslâm Tarihi, Konya, 1994, XIV, 19-68.

Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi,

Sayı 13, 2002 Konya, s. 55-67

D 198

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi

İSLAM HUKUKUNA ÖZGÜ BİR KURUM SÜT AKRABALIĞI

Doç. Dr. Ahmet YAMAN[*]

Abstract

Foster Kinship: An Institution Peculiar to Islamic Law

The Quran touches upon the modality of sucking of the new-born baby which is the basic natural form of nourishment as well as some later evolutions born of this form of nourishment. The verses of the Quran related to sucking are to be classifed into two categories:

a. The rights of the new-born baby to be sucked; namely the rights and responsibilities of parents in this regard.

b. The foster-kinship which is regarded a special impediment to marriage according as sucking.

This article mainly deals with these two categories examining the basic sources of Islamic Law.

Giriş

Bireysel ve toplumsal hayatın değişik yönlerine ilişkin ahlakî ve hukukî önermelere sahip olan Kur'ân, bu bağlamda, insanoğlunun içinde doğduğu, büyüdüğü ve hayata katıldığı en küçük sosyal ünite olan aile ile de ilgili doğrudan veya dolaylı hükümlere yer vermiştir. Hatta öyle ki, *Aile Hukuku* hükümlerinin tek tek vahye dayanma oranı, diğer hukuk alanlarındaki orana göre daha yüksektir. İlâhî takdirin böyle tecelli etmesi, belki de ailenin insan hayatı için taşıdığı vazgeçilmez önemden kaynaklanmaktadır.

İşte bu özel önemin bir yansıması olarak Kur'ân, yeni doğan insan yavrusu için hayatî önem taşıyan ilk doğal beslenme biçimi olan süt emme ve em-

[*] Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslam Hukuku Anabilim Dalı Öğretim Üyesi

HAVLİYYETU KÜLLİYETİ's-ŞERİA ve'd-DIRASATİ'l-İSLAMİYYE
aded: 3 (1984) Doha-Katar, s.11-41, ON: 3902

وإن هذه الحولية صورة من صور الولاء والوفاء بهذا الجانب .

ولسنا فى حِلّ من أن نتحدث عن عمق الأبحاث وأصالتها ، والجدية والابتكار فيها ، فإن ذلك متروك للكرام من العلماء والباحثين ، الذين يهمنا أن نسمع رأيهم ، وتقييمهم .

وإذ نقدم هذا العدد الثالث نحسب أننا تقدمنا به خطوة إلى العلا وإلى الأمام ، ونتمنى أن يكون خيرا من سابقه ، كما نرجو أن يكون تاليه أحسن منه إن شاء الله .

وبحسب الإخوة الكرام الكاتبين أعضاء هيئة التدريس أنهم بذلوا عصارة فكرهم ، وذَوْبَ قرائحهم ، فلهم الشكر والثواب إن شاء الله .

وبحسبنا ـ جماعة تحرير الحولية ـ أننا بذلنا جهدنا فى سبيل أن تخرج فى هذا الثوب ، وفى هذا الموعد .

والآن نخلّى بين الكرام القارئين وهذه المجموعة المتكاملة من البحوث ، التى شملت الاجتهادات الفقهية ، والمقارنات القانونية ، والقضايا الفكرية والفلسفية ، والتحقيقات التاريخية ، فى تاريخ القرآن الكريم وتاريخ الحديث النبوى الشريف ، وتاريخ الصحابة رضوان الله عليهم .

والله من وراء القصد ، ودائما نبرأ إلى الله من حولنا وقوتنا ونلوذ بحوله وقوته ونستعين به ، ونسأله أن يكون عملنا وقولنا خالصا لوجهه الكريم .

إنه نعم المولى ونعم النصير .

Divanı ... Kütüphanesi ... İslâm Araştırmaları Merkezi
02 OCAK 1995

D.1172
Radâ' poşetine ...

فى فقه الرضاع

نموذج للفقه المقارن في ضوء القرآن والسنة

لفضيلة الأستاذ الدكتور

يوسف القرضاوى

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

- أهمية موضوع الرضاع في حياة المسلمين .
- اختلاف أهل الفتوى وتناقضهم في مسائل الرضاع .
- بين الموسعين والمضيقين في التحريم بالرضاع
- ترجيح الاتجاه إلى التضييق في التحريم وفق الأدلة الشرعية .
- التضييق في صفة الرضاع المحرم ، وقضية (بنوك الحليب) .
- التضييق في مقدار الرضاع المحرّم من مصة إلى خمس عشرة رضعة .
- رأي الشيخ شلتوت ودليله ومناقشته .
- التضييق في مدة الرضاع المحرّم ، وماأثير حول رضاع الكبير .
- حديث إرضاع سالم مولى أبي حذيفة وآراء الفقهاء فيه .
- مسألة (لبن الفحل) ومذاهب العلماء فيها ومناقشة الأدلة ، واختيار الرأي الراجح للفتوى .

(1417/1997)
Riyad, s. 139-162 . D.81

ج : الواجب عليكِ الصبر، ونصيحته بالتي هي أحسن، وتذكيره بالله واليوم الآخر لعله يستجيب ويرجع إلى الحق ويدع أخلاقه السيئة، فإن لم يفعل فالإثم عليه، ولكِ الأجر العظيم على صبرك وتحملكِ أذاه، ويشرع لكِ الدعاء له في صلاتك وغيرها بأن يهديه الله للصواب، وأن يمنحه الأخلاق الفاضلة، وأن يعيذكِ من شره وشر غيره .

وعليكِ أن تحاسبي نفسكِ، وأن تستقيمي في دينك، وأن تتوبي إلى الله سبحانه مما قد صدر منكِ من سيئات وأخطاء في حق الله أو في حق زوجكِ أو في حق غيره، فلعله إنما سُلِّطَ عليكِ لمعاصٍ اقترفتِها؛ لأن الله سبحانه يقول : ﴿ وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ ﴾[1] .

ولا مانع أن تطلبي من أبيه أو أمه أو إخوته الكبار أو من يقدِّرهم من الأقارب والجيران أن ينصحوه ويوجهوه بحُسن المعاشرة؛ عملاً بقول الله سبحانه : ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾[2]، وقوله عز وجل : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾[3] الآية .

أصلح الله حالكما وهدى زوجكِ ورده إلى الصواب على الخير والهدىٰ إنه جواد كريم .

(١) سورة الشورى، الآية ٣٠ .
(٢) سورة النساء، الآية ١٩ .
(٣) سورة البقرة، الآية ٢٢٨

RADA

قطع النزاع في تحريم الرضاع

تأليف : عثمان بن أحمد بن قائد النجدي
تحقيق د. الوليد بن عبد الرحمن بن محمد آل فريان[1]

تقديم :

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام على صفوة خلق الله وأفضل أنبيائه ورسله وأمينه على وحيه نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعه واقتفى أثره إلى يوم الدين، وبعد :

فإن أعظم رابطة تصل المسلم بأخيه المسلم وتفتح له آفاق المعرفة والإحسان رابطة الدين وأخوة العقيدة والإيمان، قال تعالى : ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ﴾[2]، وقال صلى الله عليه وسلم : « **المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً** »[3]،

(١) الأستاذ المشارك بقسم الفقه بكلية الشريعة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض .
(٢) سورة التوبة، الآية ٧١ .
(٣) أخرجه البخاري في (الصحيح) رقم (٤٨١، ٢٤٤٦، ٦٠٢٦)، ومسلم في (الصحيح) رقم (٢٥٨٥)، وأحمد في (المسند) (٤/ ٤٠٥، ٤٠٩) من حديث أبي موسى الأشعري .

Q 58:4 (about remarriage; see MARRIAGE AND DIVORCE; LAW AND THE QUR'ĀN), Q 2:226 and 65:4 (about the woman's waiting period [q.v.] after divorce and before remarriage), Q 2:234 (about a widow's [q.v.] waiting period before she may be remarried after her husband's death). If we assume that the Arabs (q.v.) at the time of the revelation followed the lunar calendar (see PRE-ISLAMIC ARABIA AND THE QUR'ĀN), a qur'ānic month has an average duration of around 29.5 days (see De Blois, Ta'rīkh, 258). The length of the leap month, *al-nāsī'*, whose insertion is prohibited (Q 9:37; see CALENDAR; MONTHS; cf. De Blois, Ta'rīkh, 260), is unclear.

The next smallest unit of time is *yawm*, "(an entire) day (between sunset and sunset)." *Layl* and *layla*, "night" (pl. *layālin*), stands for the first half of the twenty-four hour day, *nahār*, "day," for its second half. The times of the day generally denote vaguely defined periods of time (for more details see DAY AND NIGHT; DAY, TIMES OF). For example, two terms describing times of the day signify a short period of time in relation to the (metaphorical) hour of the last judgment (q.v.): *'ashiyya* (late, dark evening) and *ḍuḥā* (forenoon): *ka-annahum yawma yarawnahā lam yalbathū illā 'ashiyyatan aw ḍuḥāhā*, "On the day when they see it, it will be as if they had not tarried more than an evening, or its morning" (only Q 79:46; see MORNING; EVENING).

Two other terms appear in connection with the time or the distance which the wind that was made to serve Solomon covered in one day: *ghuduww* (morning) and *rawāḥ* (evening, or "afternoon [q.v.], from the declining of the sun [q.v.] from the meridian until night"; see Lane, iii, 1182); both terms appear only in Q 34:12: "And to Solomon (we subjected) the wind which blew a month's (journey) in the morning, and a month's (journey) in the evening...." Al-Ṭabarī (*Tafsīr*, x, 353) repeats the opinion that the wind covers in one day the distance that one travels in two months (a distance equal to that between Kābul and an unidentified place).

The smallest unit of time in the Qur'ān is *sā'a*, commonly translated as "hour." *Sā'a* appears forty-eight times. It denotes a period of the day shorter than its second part, *al-nahār*; as in Q 10:45 (cf. Q 46:35): *lam yalbathū illā sā'atan min al-nahār*, "On the day when we round them up as if they had not remained (in the grave; see BURIAL; DEATH AND THE DEAD) an hour of the day." Therefore, it can also be understood as "a time, a (little) while, a space, a period, an indefinite short time" (Lane, iv, 1467).

Stephan Dähne

Bibliography
Primary: 'Abd al-Bāqī; Ibn Kathīr, *Tafsīr*; Ṭabarī, *Tafsīr*, 12 vols., Beirut 1420/1999.
Secondary: E. Ashtor, Mawāzīn, in *EI²*, vi, 118-21; F.C. de Blois, Ta'rīkh, in *EI²*, x, 257-64; W. Hinz, Dhirā', in *EI²*, ii, 231-2; id., *Islamische Masse und Gewichte*, Leiden 1970; Lane; G.C. Miles, Dīnār, in *EI²*, ii, 297-9; id., Dirham, in *EI²*, ii, 319-20; W.M. Watt, Dahr, in *EI²*, ii, 94-5.

Wells

see SPRINGS AND FOUNTAINS

Wet-Nursing

Breastfeeding — voluntary or for payment — of an infant by a woman other than its own mother, or by the latter, following divorce (see MARRIAGE AND DIVORCE). *Murḍi'a* (pl. *marāḍi'*) in the Qur'ān denotes in general "suckling female" (Q 22:2, Bell; "nursing mother," Pickthall) and, more specifically, a "foster-mother" (Q 28:12, Arberry) or a "wet-nurse." In Q 65:6 the root *r-ḍ-'* in the fourth form describes the act of wet-nursing, and in Q 2:233 the tenth form of this root denotes "seeking, or demanding, a wet-

General Edit. Jane Dammen McAuliffe, Encyclopaedia of the Qur'ân, Vol. V, Leiden 2006. pp. 476-478 . İSAM 145639.

İslam Hukuku Araştırmaları Dergisi, sy.14, 2009, s. 251 - 266. İstanbul

02533

— Rada

SÂLİM HADİSİNİN SÜT AKRABALIĞI BAĞLAMINDA TAHLİL VE TENKİDİ

Dr. İshak Emin AKTEPE*

Özet:

Ergenlik çağına gelmiş bir kimsenin kendisine namahrem bir kadını emmesiyle aralarında süt mahremiyetinin doğabileceğini ifade eden Salim hadisi sağlam bir isnada sahiptir. Ancak İslam bilginlerinin büyük çoğunluğu söz konusu hadisi yorumlayarak amelden düşürmüşlerdir. Azınlıkta kalanların bir kısmı hadisle amel ederken, diğer kısmı onu sahih görmemişlerdir. Bu makalede hadisin isnad itibariyle sağlam olmasına rağmen metin açısından sahih olamayacağı sonucuna varılmıştır. Hadisi sahih kabul edenlerin onu amelden düşürmek için yaptıkları yorumların kabul edilebilir olmadığı tespit edilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Salim Hadisi, Salim, Sehle, Süt Akrabalığı

Salim Hadith: Analysis and Criticism

Salim hadith reveals that if an adult sucks *namahrem*'s (who is eligible to marry) milk, there would emerge foster kinship between them. This hadith has a strong chain. Nevertheless, the majority of Muslim scholars saw it inapplicable. A part of the remaining minority applied it whereas the others denounced. In this article, it is concluded that this hadith is a strong in terms of its chain one but textually unreliable. Besides, it is depicted that commentaries of those who concede its reliability but aborts its application are unacceptable.

Key words: Salim Hadith, Salim, Sehle, Foster Kinship

* Türkiye Finans Katılım Bankası, isakemin.aktepe@turkiyefinans.com.tr

DİN PSİKOLOJİSİNDE BİLİŞSEL YAKLAŞIM : McINTOSH'UN *'BİLİŞSEL BİR ŞEMA OLARAK DİN '* TEORİSİ ÖRNEĞİ

Adem Şahin

Son yıllarda dinî tecrübeyi açıklamak için din psikolojisi alanında yeni bir yöntem olarak, bilişsel psikoloji ve sosyal psikolojinin kavramlarının sıklıkla kullanıldığı görülmektedir. Daniel N. McIntosh'un *Bilişsel Bir Şema Olarak Din* teorisi, bu eğilimi temsil eden önemli kuramlar arasında kabul edilmektedir. Teori temelde, dindarların inançları doğrultusunda yaşadıkları tecrübe ve bilgilerine dayanan bilişsel şemalar geliştirdiklerini ve bu bilişsel yapıların olayları algılama, değerlendirme ve tepkilerinde etkili olduğu varsayımına dayanmaktadır. Bu makale, din psikolojisinde bilişsel yaklaşımı, McIntosh'un *'Bilişsel Bir Şema Olarak Din'* teorisi örneğinde Türk din psikolojisi çevrelerine tanıtmayı ve değerlendirmeyi amaçlamaktadır.

COGNITIVE APPROACH IN THE PSYCHOLOGY OF RELIGION: EXAMPLE OF MCINTOSHS' *'RELIGION AS A COGNITIVE SCHEMA'* THEORY

In recent years, concepts of cognitive and social psychology have been prequently used to explore the religious experience as a new method in the psychology of religion. Daniel N. McIntoshs' *Religion as a Cognitive Schema* theory has been accepted an important attempt among those theories which explain the religious experience by the concepts of the cognitive psychology. According to the theory, religious persons construct cognitive schemas which depend on past experience and knowledge and these cognitive constructs affect their perceptions, evaluations and reactions. The aim of this study is to introduce *Religion as a Cognitive Schema* theory to Turkish scholars and discuss it.

Key Words: Cognitive Psychology, Psychology of Religion, Religion as a Cognitive Schema.

نظرة عابرة في العمليات العقلية العليا في علم النفس الديني: نظرية دانيال ن. مكنتوش *"الدين كخطة عملية عقلية"*

في السنوات الأخيرة نرى استعمال مصطلحات علم النفس الاجتماعي والمعرفي بكثرة في مجال علم النفس الديني لبيان التجربة الدينية. نظرية دانيال ن. مكنتوش *"الدين كخطة عملية عقلية"* تعتبر من أهم النظريات التي تمثل هذا المذهب. النظرية في الأساس تعمد على افتراض أن تجربة المتدينين التي عاشوها في ظل عقيدتهم، وعلى توسيع نطاق معلوماتهم المعرفية. وتعمد أيضا على المكونات المعرفية لادراك الحوادث وتقيمها وتأثيرها على ردود أفعالهم. وهذا المقال يهدف إلى تعريف وتقييم العمليات العقلية العليا في علم النفس الديني، في إطار نظرية دانيال ن. مكنتوش *"الدين كخطة عملية عقلية"* في علم النفس الديني في محيط الأخصائيين الأتراك في علم النفس الديني.

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi

SÜ. İlahiyat Fak. Dergisi, sy. 23, 2007 Konya

EVLENMEYİ HARAM KILAN "BEŞ KEZ SÜT EMME" ÜZERİNE BİR DEĞERLENDİRME

(Kur'ân'dan Bir Ayet mi, Peygamberimizden Gelen Bir Rivayet mi?)

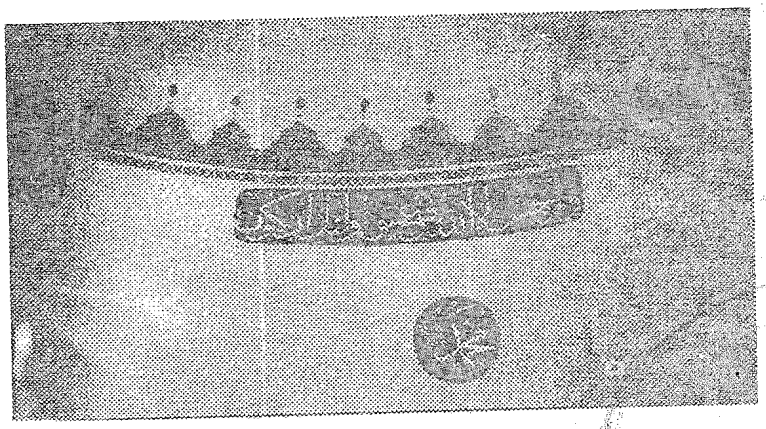
Adil YAVUZ
Yrd. Doç. Dr., Selçuk Ü. İlahiyat Fakültesi
Hadis Öğretim Üyesi

09 AĞU 2007

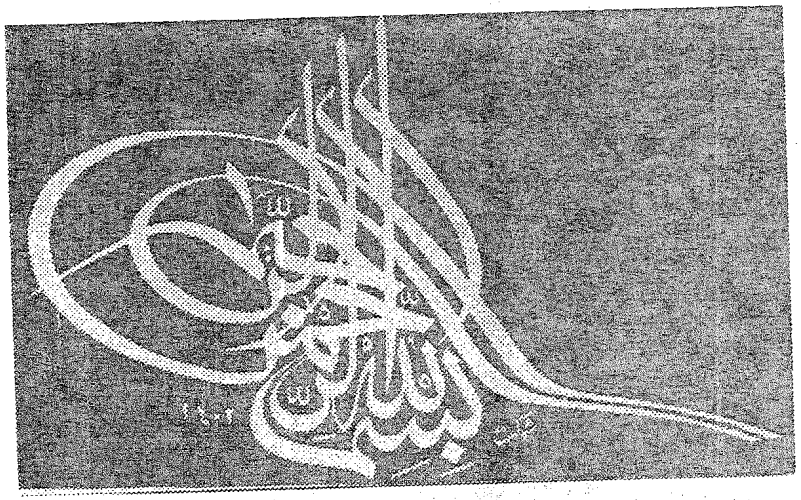
GİRİŞ

İslâm'ın insanlar tarafından benimsenmesi ve toplumu yönlendiren bir hidayet kaynağı haline gelmesiyle, insanlar bir taraftan hayatlarını düzenlerken Kur'ân'ın verdiği bilgiye ihtiyaç duymuşlar, diğer taraftan düşüncelerini teyit etmek üzere ayetleri delil göstermeye başlamışlardır. Birtakım menfaatler peşinde olan insanlar ise, kendi amaçlarına ulaşmak için görüşlerine Kur'ân'dan destek bulma ihtiyacı duymuşlardır. Kendi ideallerine kavuşmak için ihtiyaç duydukları malzemeyi elde mevcut olan Kur'ân'da bulamayanlar, zaman zaman "Kur'ân'da tahrif olduğu, ayetlerdeki gerçek mananın, özün anlaşılamadığı" gibi birtakım iddialarda bulunmuşlardır. Bu gelişmeler İslâm tarihi boyunca birçok ihtilâf ve cedelleşmeye kaynaklık etmiş, Müslümanların düşüncelerini ve Kur'ân'a güvenlerini alt üst edebilecek bir tahrip kalıbına dönüşmüştür. Kur'ân'ın eksikliği konusunda birtakım iddia ve şüpheler ileri süren oryantalistlerin iddialarını[1] onların genellikle önyargıyla hareket etmeleri sebebiyle, Şîa kaynaklarındaki "Kur'ân'da

[1] Bu tür iddialar ve onlarla ilgili bazı değerlendirmeler için bkz., Doğrul, Ömer Rıza, *Kur'ân Nedir*, 2. bsk., Ankara, 1967; 56; Nöldeke, Theodor ve Schwally, Friedrich, *Kur'ân Tarihi*, Çev., Muammer Sencer, İstanbul, 1970, 4-5, 23, 57-58; Burton, John, *The Collection of Qur'an*, London, 1977, 117-224; Keskioğlu, Osman, *Nüzûlundan Günümüze Kur'ân-ı Kerîm Bilgileri*, TDV Yayınları, Ankara, 1989, 317-322; Cerrahoğlu, İsmail, "Oryantalizm ve Batıda Kur'ân ve Kur'ân İlimleri Üzerine Araştırmalar", *Ankara Üniv. İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Ankara, 1989, c. XXXI, s. 113-129, 135; Akdemir, Salih, "Müsteşriklerin Kur'ân-ı Kerîm ve Hz. Muhammed (sav)'e Yaklaşımları", *Ankara Üniv. İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Ankara, 1989, c. XXXI, s. 179-207. Zakzuk, M. Hamdi, *Oryantalizm veya Medeniyet Hesaplaşmasının Arka Planı*, Çev. Abdulaziz Hatip, İzmir, 1993, s. 83; Paret, Rudi, *Kur'ân Üzerine Makaleler*, Çev. Ömer Özsoy, Ankara, 1993, 169; Hatip, Abdulaziz, *Kur'ân ve Hz. Peygamber Aleyhindeki İddialara Cevaplar*, İstanbul, 1997, 28-32; Sönmezsoy, Selahattin, *Kur'ân ve Oryantalistler*, Fecir Yayınevi, Ankara, 1998, 179-180, 200-225; Watt, W. Montgomery, *Kur'ân'a Giriş*, Çev. Süleyman Kalkan, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2000, 54, 65, 71; Cahen, Claude, *İslamiyet 1. Kitap*, Çev. E. Mermi Erendor, 2. bsk., Ankara, 2000, 15; F. Buhl, "Kur'an", MEB, *İA*, Eskişehir, 2001, VI, 1007-1008; Motzki, Harald, "The Collection of the Qur'ân A Reconsideration of Western Views in the Light of Recent Methodological Developments", *Der Islam*, (78), Berlin, 2001, 1-31; Bedir, Ahmet, "Oryantalizmin Entelektüelimizdeki Etkileri", *Marife*, yıl: 2, sy. III, Konya, 2002, 190-194; Çetin, Abdurrahman, "Kur'ân Kıraatlarına Yönelik Oryantalist Yaklaşımlar", *Marife*, yıl: 2, sy. III, Konya, 2002, 75-87. Öztürk, Hayrettin, "Hz. Peygamber (a. s.) Döneminde Kur'ân Ayetlerinin ve Surelerinin Tesbit ve Tertibi Hakkında Bir Değerlendirme", *Ondokuz Mayıs Üniv. İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sy. 20-21, Samsun, 2005, s. 230-231.



Resim 9. Abdurrahman Gazi Camii Yazılarından Bir Numune



Resim 10. Şevket Efendi'nin bir müddet dersine devam ettiği Hamid Aytaç'ı takliden yazdığı Tuğra Besmele

D.018
2002

Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, sayı: 16 (Erzurum 2001) s. 317-332

SÜT AKRABALIĞI

*Arş. Gör. Dr. H. Murat KUMBASAR**

Rada' (Süt emmek); ra-da-'a kökünden mastar olup lügatte, "memeden emmek" manasındadır. İstılahta ise, en az dokuz yaşında olan bir kadının sütünün, vakt-i mahsusta bir çocuğun midesine girmesidir.Bu kadın ister bakire, ister ölü, ister hayız görmemiş olsun müsavidir. "İrda'" süt emzirmek, "mürada'a" ve "rida'" ise iki çocuğun aynı memeden süt emmesidir.[1]

Konunun İslâmi açıdan detayına girmeden önce, anne sütü hakkında kısa bilgi vermede fayda mülahaza ediyoruz. Süt, "yeni doğan yavruyu beslemek için dişi memeli canlıların salgıladıkları bir sıvıdır" şeklinde tarifi edilmektedir. Bu genel tanım, farklı branş ve ihtisas alanlarına göre değişiklik göstermektedir. Meselâ, bir beslenme uzmanı, sütün en mükemmel gıda olduğunu söyleyecektir. Fakat modern araştırmalar; vücudun ihtiyacının çok kompleks olduğunu, alınan gıdalarda 30 çeşit farklı maddenin bulunması gerektiğini, bu maddelerin hepsinin bir gıdada bulunmasının mümkün olmadığını, ancak sütün hepsini değil ama çoğunu içerdiğini ortaya koymaktadır. Sütün besleme değerini göstermek amacıyla, canlının en hızlı büyüme devresinde yalnız sütle beslenmesi, bunun en güzel misali olarak gösterilebilir.Yeni doğan bir çocuk, doğum ağırlığının iki misli ağırlığına ilk

*Atatürk Üniversitesi İlâhiyat Fakültesi İslâm Hukuku Öğretim Elemanı

[1] Râgıp İsfahani, **Müfredat fi Garibi'l-Kur'an**, Daru'l-Marife, Beyrut, ts. s.196; Konevi Kasım, **Enîsü'l-Fukaha**, Daru'l-Vefa, Cidde, 1987, s.152; Şirbini, Muhammed, **Muğni'l-Muhtac**, Eser Kitabevi, İstanbul, 1985, III 414; Ebû Ceyb Sa'di, **Kamûsu'l-Fıkhî**, Daru'l-Fikr, II.bs. Dımaşk, 1988, s.149; Erdoğan, Mehmet, **Fıkıh ve Hukuk Terimleri Sözlüğü**, Rağbet Yay, İstanbul, 1998, s.379.

25 MART 2003

عبدالله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي ، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروحة في التراث الأ سلامي و بيان شروحه)، الجزء الثالث، 1425/2004 ابو ظبي ، ص. 1902 .İSAM 130566

- Idadet
- Hayz
- Nifas
- Rada

منظومة الهبطي في أحكام العدد والاستبرا والحيض والنفاس والرضاع

***

أبو علي الحسن المنعوت بالصالح الإدريسي السوسي الهشتوكي المراكشي المتوفى سنة ١٢٧٩هـ .

ـ إتحاف المغتبطي بما سمح به النظر وأسداه

المعطي من شرح منظومة الهبطي

أوله : الحمد لله الذي نوه بالنوع الإنساني الخ خ الخزانة الحسينية بالرباط ٨٢ .

MADDE ... SONRA GELEN DOKÜMAN

بن علي الحسيني العاملي. **كاشفة القناع عن أحكام الرضاع**. انظر: معجم المؤلفين السوريين في القرن العشرين٤٣.

١٢٨١ـ الأنصارى، الشيخ مرتضى بن محمد أمين ت١٢٨١هـ. **الرضاعية**. مخطوطة في: الرضوية ١٠٢٣٢ سنة ١٢٨١هـ. انظر: الذريعة ١١/ ١٩٤.

١٢٨٢ـ الأنصاري، الشيخ مرتضى بن محمد أمين. **الرضاعية الاستدلالية المطبوعة مع ملحقات المكاسب**. انظر: الذريعة ٦/ ٩٠.

١٢٨٣ـ البحراني الغروي، الشيخ بن سليمان. **الرسالة الرضاعية**. انظر: الذريعة ١١/ ١٨٨.

١٢٨٤ـ البغدادي، محمد حسن بن محمد صالح. **الرسالة الرضاعية**. انظر: الذريعة ١١/ ١٩١.

١٢٨٥ـ البلاغي النجفي، الشيخ محمد جوادبن الشيخ حسن. **الرسالة الرضاعية**. من اجزاء كتابة (العقود المفصلة) المطبوع بعضها في ١٣٤٣هـ وهي مفصلة استدلالية في نحو ٥٥ص.

١٢٨٦ـ البلاغي النجفي، الشيخ محمد جوادبن الشيخ حسن. **الرسالة الرضاعية**. انظر: الذريعة ١١/ ١٩٠.

١٢٨٧ـ بن ابراهيم، منصوربن محمد. **موانع النكاح المؤبدة**. (رسالة ماجستير، الجامعة الاسلامية في المدينة المنورة، ١٤٠١هـ).

١٢٨٨ـ بن دلدار، السيد باقر بن محمد ت١٢٧٦هـ. **رسالة في مبحث الرضاع الكبير**. انظر: الثقافة الاسلامية في الهند١٢١.

١٢٨٩ـ بن محمد باقر، محمد علي. **الرسالة الرضاعية**. كتبها في سنة ١٣١٠هـ. مخطوط في: مكتبة الشيخ محمد رضا آل فرج الله. انظر: الذريعة ١١/ ١٩٢.

١٢٩٠ـ البهاري الهمداني، الشيخ محمد باقربن محمد جعفرت ١٣٣٣هـ. **الحاشية على الرضاعية الاستدلالية**. موجودة في مكتبته بهمدان. انظر: الذريعة ٦/ ٩٠.

١٢٩١ـ التستري، جعفر شرف الدين الواعظ. ت١٣٣٥هـ. **ارجوزة في الرضاع**. انظر: الذريعة ١/ ٤٧٥.

١٢٩٢ـ الجابلقي، السيد شفيع بن السيد علي اكبر الموسوي ت١٢٨٠هـ. **الرسالة الرضاعية**. انظر: الذريعة ١١/ ١٩١.

١٢٩٣ـ الجبوري، د. أبواليقظان عطية. «**حكم الرضاع في الشريعة الاسلامية**». مجلة كلية الدراسات الاسلامية: ع٣ (١٩٧٠م)، ص١٧٥ ـ ٢٠٦.

١٢٩٤ـ الجزائري، السيد عبدالرزاق بن علي ت١٣٣٧هـ. **الرسالة الرضاعية**. مخطوطة بخطه، فرغ منها سنة ١٣٢٥ هـ. انظر: الذريعة ١١/ ١٩١.

رجم الزاني

انظر:

جرائم العرض ـ الزنا

الرضاع

١٢٧٣ـ آل عصفور البحزاني، الشيخ خلف بن عبد علي بن حسين ت١٢٧٣هـ. **رسالة في الرضاع**. انظر: تاريخ البحرين المخطوط للشيخ محمد علي آل عصفور ٢٦١.

١٢٧٤ـ الاراني، محمد علي بن مهدي ت١٣٢٥هـ. **كشف القناع عن أحكام الرضاع**. انظر: الذريعة ١٨/ ٥٢.

١٢٧٥ـ الازدي، محمدبن أبي عمير زياد بن عيسى المكنى بأبي أحمد ت٢٢٧هـ. **كتاب الرضاع**. انظر: الذريعة ١١/ ٢٣٩.

١٢٧٦ـ الاشعري القمي، أبوجعفر محمدبن علي بن محبوب. **كتاب الرضاع**. انظر: الذريعة ١١/ ٢٣٩.

١٢٧٧ـ الاشكذري الحائري، السيد حسن بن أحمد المتوفي اواسط سنة ١٣٥٩هـ. **الرسالة الرضاعية**. مخطوطة بخطة في النجف الأشرف. انظر: الذريعة ١١/ ١٩٠.

١٢٧٨ـ الاعسم، النجفي، الشيخ عبدالحسين ت١٢٤٧هـ **شرح الارجوزة الرضاعية**. مخوطة عندالشيخ جواد الاعسم. انظر: الذريعة ١٣/ ٧٢.

١٢٧٩ـ الاعسم النجفي، الشيخ محمد علي بن محمدت١٢٣٣هـ. **ارجوزة في الرضاع**. طبعت في: النجف الأشرف سنة ١٣٤٩هـ. انظر: الذريعة ١/ ٤٧٦، ٢٣/ ١١١.

١٢٨٠ـ الأمين، السيد محسن بن عبدالكريم بن

عبدالجبار الرفاعي، موسوعة مصادر النظام الاسلامي، ج. السادس، "المرأة والاسرة في الاسلام"، قم١٤١٧، İSAM KTP 070926

دایرة المعارف تشیع، جلد هشتم، تهران ۱۳۷۹.

12 AUG 05 2001 Rada'i

ویکتوریا] به هشت هزار لیره که سی هزار تومان پول ایران باشد از او خریده و اینجا گذاشته است که اکسپوزیسیون تمام شده ببرد...».

میرزا رضاخان ریشار در ۱۳۰۸ق در هفتاد و پنج سالگی در تهران درگذشت و جسدش را در گورستان آب انبار قاسم خان بر سر راه تهران به شهر ری به خاک سپردند. از آثار عکس‌برداری‌های ریشارخان هیچ اثری بر جای نمانده است ولی از روی سه عکس او یکی مربوط به تک چهرهٔ محمد شاه و دوتای دیگر کودکی و جوانی ناصرالدین‌شاه به وسیلهٔ هنرمند توانا کمال‌الملک غفاری در ۱۲۹۸ق تابلوهای رنگ و روغن بر روی بوم کشیده شده و به جای مانده است. در زیر تابلو رنگ روغن محمد شاه که در کاخ گلستان است کمال‌الملک چنین نوشته است: «شکل شاه مرحوم است که آن را هم مسیو ریشار با داگراتیپ انداخته است. در سنهٔ ۱۲۶۰ و شاه مرحوم در سن سی و هشت سالگی بوده است. عمل خانه‌زاد محمود غفاری ۱۲۹۸ق». هر سه تابلو در کاخ موزهٔ گلستان قرار دارند.

منبع: *تاریخ عکاسی و عکاسان پیشگام در ایران*، یحی ذکاء، ۳.

پرویز ورجاوند

رضازاده شفق، صادق (۱۲۷۱ـ ۱۳۵۰ش). در تبریز پا به عرصهٔ وجود نهاده و در ۱۲۷۸ش در آنجا وارد دبستان پرورش شده و پس از اتمام دورهٔ آن، در ۱۲۸۵ش به مدرسهٔ آمریکائی موریان تبریز رفته و قریب ۵ سال در آنجا به تحصیل پرداخته است. در سال ۱۳۲۸ق روزنامهٔ شفق را انتشار داد و چون مقالات آن مخالف سیاست روسهای تزاری و خودش مورد تعقیب آنها بود به اسلامبول رفت. در آنجا به تکمیل تحصیلات خود پرداخت و از کالج اسلامبول فارغ التحصیل شد. سپس از اسلامبول به تهران آمد و چندی بعد برای ادامهٔ تحصیلات عالی به سوی برلن رفت. در برلن رشتهٔ فلسفه را خواند و به اخذ درجهٔ دکترا نائل آمد. چون به تهران بازگشت در دارالمعلمین عالی و مدرسهٔ دارالفنون به تدریس پرداخت. موقعی که دانشگاه تهران افتتاح شد به سمت استادی دانشکدهٔ ادبیات انتخاب شد و بعد هم سمت نمایندگی مجلس سنا را یافت.

برخی از آثار دکتر شفق بدین قرار است: *اویانیشاد*؛ *رسالهٔ اقتصاد*؛ *راه رهایی ایران*، سه سخنرانی؛ *تاریخ ادبیات ایران*؛ *تاریخ مختصر ایران* (از پاول هرن)؛ *فرهنگ شاهنامه*؛ *ایران از نظر خاورشناسان*؛ *نادرشاه از نظر خاورشناسان*؛ *یادگار مسافرت سویس*؛ *تاریخ ادبیات فارسی*، ترجمه از اثر هرمان اته.

منابع: *حافظ پژوهان و حافظ پژوهی*، ۳۹؛ *فهرست مشاهیر ایران*، ۳۹/۲؛ *مشاهیر ایران و عرب*، ۳۸۸؛ *گلزار جاویدان*، ۴۹۸/۱؛ *نام‌آوران فرهنگ ایران*، ۲۲.

حسین فعّال عراقی

رضاع، که به کسر راء و فتح آن خوانده می‌شود، از اصطلاحات فقه امامیه و دیگر مذاهب اسلامی است. اصل کلمهٔ رضاع در لغت عرب به معنای مطلق شیر دادن زن به کودک را گویند، لیکن در اصطلاح فقهی به شیر دادن با شرایط ویژه‌ای می‌گویند که موجبات به وجود آمدن آثار فقهی مهمی میان مادر شیردهنده و کودک شیرخوار و فرزندان دختر و پسر شیردهنده شود. مشتقات این کلمه در ۱۵ مورد از ۱۱ آیهٔ قرآن کریم ذکر گردیده است.

حکم شرعی رضاع، یکی از موانع ۶گانهٔ تحریم وضع ازدواج میان یک زن و مرد همانا وجود رابطهٔ شیرخوارگی میان این دو است؛ بدین صورت که اگر مرد هنگام کودکی از پستان مادر دختر شیر نوشیده باشد یا بالعکس، میان آن دو رابطهٔ خواهر و برادر شیری به وجود می‌آید و این دو، حق ازدواج با یکدیگر را نخواهند داشت زیرا از دیدگاه شرع این دو خواهر و برادر می‌باشند. به همین دلیل فقهای امامیه بحث رضاع و شیرخوارگی کودک از غیر مادر خود را ضمن فروع کتاب نکاح و ازدواج مورد بررسی قرار داده‌اند. و به تعبیر فقهای امامیه: لُحمةُ الرضاع کَلُحمةِالنسب است یعنی شیرخوارگی سبب به وجود آمدن رابطهٔ نسبی میان کودک بیگانهٔ شیرخورنده و مادر شیردهنده و فرزندان دختر و پسر او می‌شود و آن زن شیردهنده در حکم مادر حقیقی او می‌باشد. و هم چنین تمام فرزندان دختر و پسر مادر شیردهنده، خواهران و برادران شیری و رضاعی این بچهٔ شیر خوار بیگانه خواهند بود.

شرایط شیرخوارگی، در اصطلاح فقهای امامیه هر شیردادن زن و هر شیر خوردن کودکی را سبب ثبوت آثار رضاعی نمی‌دانند بلکه به اصطلاح فقهاء، استقرار حرمت ناشی از شیرخوارگی هنگامی است که شیردادن مادر به کودک و شیر خوردن کودک دارای شرایط معینی باشد تا بدین وسیله قانون رضاع بر آنها مصداق یابد. و مقصود از استقرار حرمت در اصطلاح فقهاء و کتابهای فقهی آن است که با ثبوت رضاع نکاح با مادر شیر دهنده و دختران و پسران او ممنوع می‌گردد و تمام آثار ممنوعیت نکاح که در قوانین بر خواهران و برادران و مادران حقیقی ثابت است در مورد این شیرخوارهٔ غریبه به طور متقابل و طرفینی برقرار است، و پس از شیرخوارگی آن غربت و بیگانگی میان کودک شیرخواره و پسران و دختران زن شیردهنده برطرف می‌گردد و همگی با یکدیگر نسبت خواهری و برادری خواهند

إشراف: محمود حمدى زقزوق, الموسوعة الاسلامية العامة,
القاهرة 1422/2001, ص. .İSAM 85410

04 TEMMUZ 2006

الرِّضـــاع

لغةً : شرب اللبن من الضرع أو الثدى، تقول : رضع يرضع بكسر الضاد فيهما، وبفتح الضاد فى المضارع، كما فى اللسان[1].

واصطلاحًا : يقال : امرأة مرضع؛ إذا كان لها ولد ترضعه، وهو أخوه من الرضاعة بفتح الراء، ومدته حولان كاملان غير لازمة التمام[2]، يقول تعالى: ﴿**والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة**﴾. (البقرة ٢٣٣).

وقد قال رسول الله ﷺ «يَحْرُم من الرضاع ما يحرم من النسب» (رواه مسلم) مصداقاً لقوله تعالى - فى بيان بعض أسباب التحريم - ﴿**وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة**﴾. (النساء ٢٣).

وموجز ما قاله علماء الفقه والتفسير فى إيضاح ذلك: إذا أرضعت المرأة طفلاً حُرِّمت عليه لأنها أمه، وبنتها لأنها أخته، وأختها لأنها خالته، وأمها لأنها جدته، وبنت زوجها صاحب اللبن لأنها أخته، وأخته لأنها عمته، وأمه لأنها جدته، وبنات بنيها وبناتها لأنهم بنات إخوته وأخواته، وأما الأخوات من الرضاعة، فهن الأخت لأب وأم، وهى التى أرضعتها أمك بلبان أبيك سواء أرضعتها معك أو ولدت قبلك أو بعدك، والأخت للأب دون الأم، وهى التى أرضعتها زوجة أبيك، والأخت من الأم دون الأب، وهى التى أرضعتها أمك بلبان رجل آخر[3].

والرضاع المحرِّم : هو الذى يحدث فى الحولين عند جمهور العلماء؛ لأنه **هو الذى ينبت اللحم وينشز العظم.**

وزاد الإمام مالك الشهر ونحوه بعد الحولين.

وزاد الإمام أبو حنيفة ستة أشهر كذلك.

وانفرد الإمام الليث بن سعد بالقول بأن رضاع الكبير يُحَرِّم، وهو قول السيدة عائشة رضى الله عنها، محتجة بقصة سالم مولى أبى حذيفة، حيث صار رجلاً، وكان قد تربى فى حجر زوجة أبى حذيفة، فلما بلغ مبلغ الرجال ترددت فى دخوله عليها لما رأته فى وجه أبى حذيفة من التغير، فقال **لها** ﷺ «**أرضعيه**» (خرّجه صاحب الموطأ، وغيره)[4].

ويحصل التحريم عند الحنفية والمالكية بوصول أى قدر من اللبن إلى جوف الرضيع، ولو بمصة واحدة؛ لعموم النص.

وعند الشافعى وأحمد بن حنبل بخمس **رضعات متفرقات**؛ لحديث عائشة مرفوعًا (كان فيما أنزل الله فى القرآن **عشر رضعات معلومات** يحرمن، ثم نُسِخْن بخمس معلومات ..» الحديث ..

MECELLETU'L-EZHER, C. 8 ,
(sayı 6-7), s. 480-86 , 1937 KAHİRE.
-Roda C

السنة

الرضاع

عن عائشة قالت : « كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرّمن ثم نسخ بخمس معلومات فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فيما يقرأ من القرآن » رواه مسلم :

يتعلق بشرح هذا الخبر أمور : (١) بيان معناه (٢) هل يصح الأخذ بما يفيده ظاهره فيقال إن عشر رضعات معلومات و« خمس معلومات » من القرآن ؟ (٣) إذا كانت « خمس معلومات » نسخت ما قبلها فأين هى ، وبماذا نسخت ، ولماذا نسخت ؟ (٤) بيان الأحكام الفقهية التى تؤخذ من هذا الخبر وآراء الأئمة فيها .

(١) معنى هذا الظاهر أن عائشة تقول إنه كان من بين آى القرآن الكريم آية « عشر رضعات معلومات يحرمن » . ومعنى معلومات متحققات غير مشكوك فيها . ومعنى يحرمن يوجبن حرمة الزواج بين الرضيع وبين من رضع منه على الوجه الآتى ، ثم نسخت هذه الآية لفظا ومعنى ، ونزل بعدها « خمس معلومات يحرمن » واستمرت هذه الآية تتلى فى كتاب الله الى قبيل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع لفظها وبقى حكمها وهو يقرأ من القرآن بعد وفاة الرسول . ومعنى كونه يقرأ من القرآن بعد وفاة الرسول أنه يذكر على أنه كان من القرآن بعد وفاة الرسول لقرب عهده بالنسخ . هذا هو المعنى الذى فسره به من احتج به كما ستعرفه قريبا .

فاذا رضع شخص من امرأة أجنبية خمس مرات أصبحت هذه المرضعة كأمه التى ولدته ، وأصبح زوج هذه المرضعة الذى كان سببا فى نزول هذا اللبن لها بحملها منه أباله كأبيه من النسب ، فيحرم على هذا الرضيع ومن أرضعه التزوج بما يتناسل منهم من أبناء أو بنات ، وبما يرتبط بهم من أعمام وعمات وخالات وأخوال ، كما يحرم عليهم ذلك مع الأبناء من النسب . وقد صرح بذلك فى حديث آخر رواه مسلم ، وهو « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » .

محمد رواس قلعةجي، الموسوعة الفقهية الميسّرة، المجلد الاول،
بيروت ٢٠٠٠ . ص. 907-66 . İSAM KTP DN. 81566

Rad9'

رَضاع:

١ ـ تعريف: الرضاع هو مصُّ لبن الآدمية أو شربه وابتلاعه.

٢ ـ حكمه: الإرضاع إما أن يكون للصغير أو للكبير.

أ ـ **إرضاع الصغير:** إما أن يكون للتغذية، أو لتحقيق الحرمة بالرضاع.

١) أما إرضاعه للتغذية فهو واجب على الأم، إن كانت له أمٌّ قادرة على إرضاعه، وهو حق لها، لايملك الأب حرمانها منه ما لم يكن الإرضاع مضراً بالولد أو بها، كما لو كانت مريضة مرضاً مؤثِّراً، لقوله تعالى في سورة البقرة/ ٢٣٣ ﴿لَا تُضَآرَّ وَٰلِدَةُۢ بِوَلَدِهَا﴾، وهو واجب أيضاً على غير الأم

15 MAYIS 2002

ممن علِمت حالَه من النساء إن لم تكن له أمٌّ قادرة على إرضاعه، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

٢) وأما الإرضاع لتحقيق الحرمة بالرضاع، فهو جائز بإذن زوج المرأة المرضع، ومكروه بغير إذنه.

ب ـ **إرضاع الكبير:** الأصل أنه لا يجوز إرضاع الكبير ـ وهو الذي بلغ السنتين فأكثر من عمره ـ ويرخَّص بإرضاعه ـ فيما أرى ـ لتحقيق الحرمة بالرضاع، للحاجة إلى دخوله على النساء، كما سيأتي ذلك مفصلاً في (رضاع/ ٤ب).

٣ ـ المرضع: المرضع إما أن تكون والدة للراضع، أو لا تكون والدة له.

أ ـ **فإن كانت والدة له:**

١) فإرضاع الولد واجب عليها، لا يجوز لها أن تمتنع عنه، وهي صاحبة الحق في إرضاعه، ليس للأب ولا لغيره أن يمنعها من إرضاعه إلا إذا كان إرضاعها له يضرها أو يضره، كما إذا كانت مريضة بمرض عضال مُعدٍ.

٢) والمرضع الوالدة إذا كانت في عصمة الزوجية لأبي الولد، لا تستحق على إرضاعها لولدها أجراً، لأن إرضاعه واجب عليها، ولا تستحق على الواجب أجراً، لقوله تعالى في سورة البقرة/ ٢٣٣ ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ۖ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ ٱلرَّضَاعَةَ﴾.

أما إن كانت مطلَّقة قد بانت من زوجها ببينونة صغرى أو كبرى، وصارت أجنبية، فإنها يحق لها أن تطالب والد ولدها بأجرة الرضاع، لقوله تعالى في سورة الطلاق/ ٦ ﴿وَإِن كُنَّ أُو۟لَٰتِ حَمْلٍ فَأَنفِقُوا۟ عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾.

ب ـ **وإن لم تكن المرضع والدة للصغير:** فيجوز أن تكون جدة، إذ يجوز للرجل أن يستأجر أمه أو إحدى قريباته لإرضاع ابنه، وعندئذ يشترط في المرأة ما يلي:

١) الآدمية: لا يثبت التحريم بين ذكر وأنثى رضعا لبن بقرة واحدة.

- SIHRİYYET
- NESEB
- NİKAH
- EVLENME
- RADA

٣ - ٢٨ - ١٣٩

اسم الرسالة	:	الرضاع المحرِّم للزواج. (ماجستير).
إعداد الطالب	:	محمد سعيد بن سعد الحارثي.
إشراف	:	الدكتور شمس الدين عبد الحافظ.
تاريخ الرسالة	:	١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م.
مباحث الرسالة	:	تشمل الرسالة مقدمة وبابين وخاتمة، كالتالي:

ذكر في المقدمة أنه اختار الموضوع لما رأى جهل الناس بالرِّضاع المحرِّم وما انتشر بسببه من مصائب.

وفي الباب الأول: عرف الرضاع لغةً وشرعاً، وحكمه على الأمة ديانة وقضاءً، ثم ذكر المحرِّمات بسبب الرضاع، والصور التي يخالف فيها الرضاع النسب.

وفي الباب الثاني: ذكر شروط الرضاع المحرِّم ومقداره، ومدَّة التحريم، المذاهب في رضاع الكبير، لبن الفحل، حكم لبن البكر والميتة، حكم لبن الزنى، حكم لبن الرجل الذي ينزل من ثديه، إثبات الرضاعة بالشهادة أو الإقرار وما ينتج عن ذلك.

وفي الخاتمة سجل النتائج التالية:

- الرضاع في إثبات حرمة المناكحة بمنزلة النسب والصهر.
- أجمع الفقهاء على وجوب الرضاعة على الأم ديانة، والجمهور لا يرى وجوب الرضاعة عليها قضاء.

MECELLETU'L-EZHER, C. 50 ,
(sayı 3), s.567-77, 1978 KAHİRE.

دراسة قرآنية

التحريم بالرضاعة ومتى يكون

فضيلة الشيخ مصطفى محمد الحديدى الطير

قال تعالى فى سورة النساء :

« حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة » الآية ٢٣

وقال فى سورة البقرة : « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » من الآية ٢٣٣

البيان

دلت الآية الأولى على أن الرضاعة من أسباب تحريم الزواج . فتجعل المرضعة فى حكم الام من النسب للرضيع . وبناتها فى حكم الاخوات من النسب له . فيحرم على الرضيع إذا كبر أن يتزوج مرضعته أو إحدى بناتها[1] . سواء رضعت معه أم لا . لأنهن جميعا أخواته برضاعه من امهن . سواء كن قبله او معه او بعده فى الرضاع . وان كان الرضيع انثى حرم على أبناء مرضعته جميعا من النسب أو الرضاع أن يتزوجوا بها لأنها أختهم من الرضاع . وكما نصت الآية على ذلك نصت عليه السنة . قال ﷺ « إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة » أخرجه الامام مالك فى الموطأ عن عائشة . وكذا البخارى ومسلم . واللفظ لمالك

زمن التحريم بالرضاع

يقول الله تعالى فى سورة البقرة والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين

(١) نسبا أو رضاعا

دلت على أن الرضاعة تتم بمضى حولين منها . وليس بعد التمام شىء . وبهذا أخذ كثير من علماء الصحابة ومن جاء بعدهم . قال القرطبى فى المسألة الخامسة من تعليقه على هذه الآية : انتزع مالك رحمه الله ومن تبعه وجماعة من العلماء أن الرضاعة المحرمة الجارية مجرى النسب . إنما هى ما كان فى الحولين . لأنه بانقضاء الحولين تمت الرضاعة . ولا رضاعة بعد الحولين معتبرة — هذا قوله فى موطئه — ثم قال : وهو قول عمر وابن عباس وابن مسعود وغيرهم . وذكر على سبيل المثال الشافعى وأحمد وأبا يوسف ومحمدا . إلخ — ثم قال : وروى عن مالك أنه يعطى حكم الحولين الزيادة اليسيرة عليهما . واختلفت الروايات فى ضبطها . فبعضهم ضبطها بأيام وآخرون بشهر . وحكى عنه الوليد بن مسلم أن ما كان من رضاع بعد الحولين بشهر أو شهرين أو ثلاثة . فهو فى حكم الرضاع فى الحولين . وما كان بعد ذلك فهو عبث — إلى غير ذلك من الروايات عنه . قال القرطبى : والصحيح الأول[1] لقوله تعالى

(١) أى والصحيح من قولى مالك الأول وهو أن الرضاعة المحرمة ما كانت فى الحولين . كما نص عليه فى موطئه . دون مازاد عليهما .

سورضاع بعد الحولين . ويؤيد ذلك بما أخرجه الدارقطنى عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « لا رضاع إلا ما كان فى الحولين » .

ثم نقل القرطبى فى تفسير آية المحرمات فى النساء أن أبا حنيفة كان يرى أن الرضاع بعد الحولين يحرم فى خلال ستة أشهر تالية لهما . دون مازاد على ذلك . ولم نر له سندا من السنة على تلك الزيادة . ولعله جعلها محرمة بحجة أن القريب من الشىء يعطى حكمه

ثم ذكر عن زفر أن الطفل مادام يرتضع من الثدى ولم يفطم فإن إرضاعه يحرم وان أتى عليه ثلاث سنين .

ونقل ابن تيمية فى كتابه (زاد المعاد) فى بحث الرضاع الذى جاء فى أواخر كتابه — نقل عن طائفة من الفقهاء — أن الرضاع يحرم قبل الفطم ولم يقدروا ذلك بزمن . وقال : صح ذلك عن أم سلمة وابن عباس والزهرى والحسن والأوزاعى .

وذكر أن الأوزاعى قال : إن فطم وله عام واحد . واستمر فطامه . ثم رضع فى الحولين . لم يحرم هذا الرضاع شيئا . فإن

Ilim ve Sanat, s. 31, 1992 İstanbul

25 ARALIK 1992

Radâ'
poşetine

Süt Akrabalığı

Doç. Dr. Orhan ÇEKER
S.Ü. İlahiyat Fakültesi
Öğretim Üyesi

Giriş

İslâm Hukuku'nda, biraz sonra arzedeceğimiz şartlar dahilinde bir çocuk bir kadından emdiği zaman, o çocuk ile kadın ve ailesi arasında mahremiyet (evlenme engeli) meydana gelir.

Buna kısaca süt akrabalığı diyoruz.

İslâm Hukukuna ait kaynak eserlerin hemen hemen hepsinde süt akrabalığı söz konusu yapılmış ve teferruatlıca bilgi verilmiştir. Bu böyle olmakla birlikte süt akrabalığı sebebiyle kimler arasında evlenme engeli doğduğu konusunu daha teknik bir şekilde izaha muhtaç görüyoruz. Çünkü kaynaklarımızdaki şekliyle süt akrabalarını tanımak hem zorluk hem de karışıklık arzetmektedir.

Bu maksatla, emen çocuk ve emziren kadına ait aileler şeması çizerek ve akrabaları kaideler halinde arzederek konuya açıklık getirmek istiyoruz. Arzedeceğimiz yolla, süt akrabalarının daha kolay olarak tanınacağını ümit etmekteyiz.

Evlenilmesi haram olanlar (muharremât) içerisinde süt akrabalarının konumunu tesbit etmek için başta umûmî bir malûmat sunmak gerekmektedir. Önce umumî malumatı arzettikten sonra esas konumuza geçeceğiz.

I.Genel Olarak Muharremât (Evlenme Engelleri)

İslam Hukuku içerisinde başlıbaşına bir araştırma konusu özelliğini taşıyan muharremât bahsini özetle şöylece takdim edebiliriz:

İslâm Hukukunda din yönünden insanlar üç kısma ayrılmışlardır:

1) Müşrikler, 2) Kitâbîler, 3) Müslümanlar.

Yahudi ve hristiyanlar gibi ilâhî bir dine inanan, semâvî bir kitap ve bir peygamberi kabul edenlere kitâbî veya ehl-i kitap denilmiştir. Bunlar dışında kalan gayri müslimler ise müşrik statüsüne tabidirler. İşte bunlardan müşrikler ile müslümanlar arasında mutlak bir evlenme engeli mevcuttur. Bunlardan kadın alınmadığı gibi onlara Müslüman kadın da verilmez.[1]

Kitap ehli ise, evlenme konusunda diğer gayri müslimlerden farklı bir durumdadırlar: Onların kadınlarıyla Müslüman bir erkeğin evlenmesi meşrû görülmüş[2], Müslüman bir kadının ehl-i kitap erkekle evlenmesi yasaklanmıştır.[3]

Buna göre din açısından; Müslüman bir kadın sadece Müslüman bir erkekle evlenebilir. Müslüman ka-

170068 RADA'

islāmiyya al-munᶜaḳid fī Makka al-mukarrama sanat 1316, Port Said [1899], ²Beirut 1402/1982; A. Vambéry, *Pan-Islamism*, in *The Nineteenth Century and After*, lx (1906), 547-58, lxi (1907), 860-72; V. Bartol'd, *Khalif i Sultan*, in *Mir' Islama* (St. Petersburg), i (1912), 203-26, 345-400; Ismāᶜīl Ṣidḳī, *Hayy ᶜalā 'l-intibāh*, Istanbul 1329/1913; Djelāl Nūrī [Ileri], *Ittiḥād-i Islām. Islāmiñ māḍīsi ḥālī istiḳbāli*, Istanbul 1331/1913; Shakīb Arslān, *Ḥāḍir al-ᶜālam al-islāmī* (= annotated tr. of L. Stoddard, *The new world of Islam*, London 1921), i-iv, Cairo 1352/1933-4; D.E. Lee, *The origins of Pan-Islam*, in *American Hist. Review*, xlvii (1942), 278-87; A.-M. Goichon, *Le panislamisme d'hier et d'aujourd'hui*, in *L'Afrique et l'Asie* (Paris), ix (1950), 18-44; Sylvia Haim, *Intorno alle origini della teoria del panislamismo*, in *OM*, xxxvi (1956), 409-21; A. Reid, *Nineteenth-century Pan-Islam in Indonesia and Malaysia*, in *Jnal. of Asian Studies*, xxvi (1966-7), 267-83; S.A. Zenkovsky, *Pan-Turkism and Islam in Russia*, Cambridge, Mass. 1967; Nikki R. Keddie, *Pan-Islam as proto-nationalism*, in *Jnal. of Modern History*, xli (1969), 17-28; M. Kramer, *Islam assembled. The advent of the Muslim congresses*, New York 1986; R. Schulze, *Islamischer Internationalismus im 20. Jahrhundert*, Leiden 1990. (R. Schulze)

RAḌĀᶜ or **RIḌĀᶜ**, also Raḍāᶜa (a.), suckling; as a technical term, the suckling which produces the legal impediment to marriage of foster-kinship.

1. Legal aspects.

From the manner in which the Ḳurᵓān presents its ruling, it may be supposed that the question was already familiar to those addressed. Sūra IV, 23, falls into two sections comprising lists of those with whom the Muslim may not contract marriage. The first, dealing with blood relatives, begins with the natural mother. The second, opening with the foster-mother and the foster-sister, that is, any female to whom the foster-mother has also given suck, suggested for foster-relations duplication of the list already given for blood-relations. To foster-mother and foster-sister came to be added the foster-niece, the foster-aunt maternal and paternal), and foster-daughter. Nor may a man simultaneously wed or own two women who are foster-sisters, nor a woman and either of her foster-aunts.

An early and long-lived point of contention, expressed in traditions involving the Prophet's own immediate household, concerned the foster-uncle, that is, the brother of the husband of the wet-nurse. These reports frequently state that discussion of the status of the foster-uncle arose subsequent to the imposition of the segregation of the sexes. What was in view was the need to identify all males with whom females, in terms of interpretation of sūra IV, 23, read in conjunction with XXIV, 31, might lawfully dispense with the inconvenience of the *ḥiḏjāb*. The latter verse failed to mention the uncle, although sūra IV prohibits marriage with nieces. Informality was taken to be restricted to persons between whom marriage was not permitted. Al-Shāfiᶜī argued that the extension of the range of foster-relationship had been based on both the lay-out of sūra IV and the elucidation of the passage supplied by the Prophet in the traditions just mentioned. Some of these illustrate the maxim: 'Foster-relationship prohibits precisely what blood-relationship prohibits.''

The addition of the foster-uncle to the relations of forbidden degree, as well as the idea, promoted in a series of traditions, that marriage was also prohibited between the foster-children of two wives or slaves of the same man, by including relationship by marriage in foster-relationship, adds to the impediment to marriage by reason of fostership a further impediment on grounds of a relationship in law. Resistance to the idea that the relation established between nurse and infant extended to the nurse's husband and, through him, to his brother, was expressed in variants of the above traditions, one of which exposes the principle underlying the proposed extension. This is the concept of ''the sire's milk''. It was thought that there inhered in breast-milk some quality similar to that residing in blood. The semen of the husband caused the flow of milk. That was what underlay the ban created by the act of nursing and it was, therefore, of necessity, implicated in its legal consequences. Incorporation of relationship in law within the structure of foster-relationships was upheld but, at least in this aspect, was abandoned by al-Shāfiᶜī under the influence of contrary traditions.

Foster-relationship is to a degree specific. The *fuḳahāᵓ* are agreed that, whereas it exists between a man and all his descendants and his nurse and all her foster- and blood relatives, and for the majority, all her husband's ones as well, no foster-relationship is assumed between a man and the ascendants or lateral relatives of his foster-brothers and sisters, or between the nurse and the ascendants or lateral relatives of her foster-child.

Since the Ḳurᵓān envisages the employment for hire of wet-nurses, the duration of the breast-feeding had to be ascertained, under the rules governing hire. As to the age of the infant, that and the question of the period of his feeding had been addressed in II, 233, which suggested that the complete course would be of two years. For the majority, therefore, only suckling that occurs in infancy and is indispensable for the physical development of the child creates the legally significant bond. The point was illustrated using hypothetical illustrations. A husband, coming to the aid of his wife whose milk is slow to flow, is not barred from future marital relations with her if he should inadvertently swallow any of her milk. Nor can a jealous wife prevent legitimate sexual relations between her husband and any younger co-wife whom he chooses to marry by the expedient of nursing her. The response to such situations was conveyed in traditions traced to prominent Companions, or to the Prophet himself: *innamā 'l-raḍāᶜa min al-maḏjāᶜa* ''valid suckling is that which alone staves off hunger.'' Traditions of the kind were directed against the artificial foster-relationship to which we shall shortly return.

The majority of the *fuḳahāᵓ* accepted that the suckling provided during the first two years of life was alone legally relevant and (despite the wide circulation of traditions from the Prophet to the contrary), that the swallowing of only a single drop of breast-milk at that age established the legally-recognised affiliation.

The discussion of both these questions had as its background a debate on the legal efficacy of the suckling of non-infants, referred to in the literature as *raḍāᶜ al-kabīr*. Various wives of the Prophet are reported to have arranged that certain infants be suckled by their sisters or by the daughters of their brothers, to ensure that, in their later years, such males would be able to visit them. The traditions in question make the point that a minimum number, usually five or ten, of suckling sessions had to be completed if the plan were to succeed. Where the number of sessions fell below the stated minimum, the underlying intent was frustrated. That, it is explained, is why Sālim b. ᶜAbd Allāh could never call upon ᶜĀᵓisha. The discussion on numbers merged with the separate tradition on the plight of a particular family unit. When the wife of a

19 OCAK 1994
Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Encyclopaedia Iranica, Vol. VII, 1996 Costa Mesa, California, pp. .İSAM Ktp. DN.44122

8.7 KASIM 1996

days, followed by two segments of eight days (see Nyberg, pp. 128-34).

In Pahlavi, in which *daθušō* appears as *day*, the eighth, fifteenth, and twenty-third days are further specified by the days following, for example, *day pad ādur*, *day pad mihr*, *day pad dēn*. According to the *Bundahišn* (30.10-31.8, 33.15-34.2), the establishment of the names of the deities (thirty *amahraspands*; see AMƎŠA SPƎNTA) for the thirty days of the month was an essential part of the material creation, especially the creation of finite time, which places a limit on the life span of Ahriman (q.v.). As participants in the battle against Ahriman the three Days function not only as mere day names but also as Ohrmazd's coworkers, designated as "space" (*gāh*), "religion" (*dēn*), and "time" (*zamān*). In the same text (119.9-13) the "flower" that belongs to each of the thirty *amahraspands* is listed: for the Days they are respectively the citron (*wādrang*), the *k'ltk* (?), and the fenugreek (*šambalī dag*).

Bibliography: W. Hartner, "Old Iranian Calendars," in I. Gershevitch, ed., *Camb. Hist. Iran* II, pp. 714-92. W. B. Henning, "Zum soghdischen Kalender," *Orientalia* 8, 1939, pp. 87-95. J. Kellens, "Ahura Mazdā n'est pas un dieu créateur," in C.-H. de Fouchécour and P. Gignoux, *Études irano-aryennes offertes à Gilbert Lazard*, Paris, 1989, pp. 217-28. H. S. Nyberg, "Questions de cosmogonie et de cosmologie mazdéennes II," *JA* 219, 1931, pp. 1-134, 193-244. J. Wackernagel and A. Debrunner, *Altindische Grammatik* II/2, Göttingen, 1954.

(W. W. MALANDRA)

DĀYA, wet nurse (Mid. Pers. *dāyag*, Av. *daēnu-*, "female animal," Kurdish *dā*, *dī*, *dīa* "mother," Sanglechi *dāya* "nurse"; cf. Oss. *däin*, *däyun* "to suck," Pashai *dōy* "to milk"). Despite the mammalian instinct to suckle the young, in some societies or social groups women other than the mothers are employed to nurse infants. In some cultures it is even forbidden for women to nurse immediately after giving birth, perhaps a vestige of the ancient belief that colostrum is indigestible and thus harmful to the infant (Deruisseau, p. 548). Early Muslim physicians expressed this concern in the claim that the humors in the new mother's body are such that her milk may be harmful. In the 11th century Ebn Sīnā (p. 305) and in the 12th century Esmāʿīl Jorjānī (p. 209) recommended that new mothers wait a few days before breast feeding. In addition to this concern, the social activity of upper-class mothers must have contributed to perpetuation of wet nursing (Deruisseau, p. 550). Even in the 11th-century text *Vīs o Rāmīn* the wet nurse complains that Vīs's mother surrendered her daughter immediately after birth and took no interest in her upbringing until she reached her teens (Gorgānī, p. 46).

Wet nurses can be either human females or other mammals; in the latter instance the infant may be placed directly under the animal's udders (Radbill, p. 21; Brunning, p. 7; Schlieben, p. 25; Tran, pl. I). In legend heroic infants are often suckled by animal nurses (Thompson, I, motif no. B535), for example, Midas by ants, Cyrus by a bitch, and Croesus, Xerxes, and Lysimachus by mares (Radbill, p. 23; Herodotus, 1.122; cf. Binder, pp. 18-22). In the *Šāh-nāma* of Ferdowsī Zāl is nursed by the legendary bird Sīmorḡ, who feeds him on blood, and Ferēdūn by the cow Barmāya (ed. Khaleghi, I, pp. 61, 167, 169). The reverse practice, in which human females nurse animals, is also attested since antiquity and persists in some cultures (Tran, pl. 58/144; Jelliffe and Jelliffe, p. 170 fig. 9.7; Radbill, p. 26). In 19th-century Persia lactating women suckled puppies, in order to relieve the discomfort of swollen breasts (Kaṭīrāʾī, p. 36).

In Zoroastrian sources (Māhyār Nāwwābī, p. 480; Dhabhar, p. 154) there is evidence that children were often suckled by wet nurses in pre-Islamic Persia. In Gorgānī's *Vīs o Rāmīn*, based on a Parthian original, the *dāya* plays a prominent role. In the *Šāh-nāma* Sām's own former wet nurse is the only one who dares tell him of the birth of his albino son, Zāl; Rostam is breast-fed by ten wet nurses (ed. Khaleghi, I, pp. 164, 270). The Sasanian Yazdegerd I sends many wet nurses with his son Bahrām, whom he has put in the care of the Arab king Monḏer, but Monḏer chooses four noblewomen, two Persians and two Arabs, to nurse Bahrām. After four years the prince is weaned, with great difficulty (*Šāh-nāma*, ed. Mohl, VII, p. 269). According to Ebn al-Balḵī (p. 111), the Sasanian Yazdegerd III (632-51) owed his life to the sagacity of his wet nurse, who, when he was an infant, anticipated the threats to his life and rushed him away to Eṣṭaḵr, where the nobles raised him in safety.

The Koran (65:6, 2:233) left the choice of suckling or hiring a wet nurse to the mother. In Persia both pre-Islamic custom and Islamic scriptural sanction thus ensured that the practice of wet nursing continued, especially among the upper classes. The 11th-century author Keykāvūs b. Eskandar (pp. 147, 153; cf. Naṣīr-al-Dīn Ṭūsī, p. 222) considered employment of intelligent, chaste, and kind wet nurses one of the duties of a father toward his children. The special kinship between the male infant and his wet nurse carried with it a sexual taboo (Koran 4:27) against marriage with the wet nurse or with individuals suckled by her; this taboo required a clear definition of the concept of suckling in Islamic law. There was disagreement among early authorities over the extent of breast feeding that defined this specific type of foster parentage (*raḍāʿa*). Some companions of the Prophet Moḥammad thought at least five feedings, others three, others only one (Ebn al-Naqqāš, pp. 560-62; cf. Šāfeʿī, pp. 159-62; Hāfeẓ, pp. 192-93; Hojawī, pp. 321-23; Māzerī, II, pp. 161-68). In Shiʿite law it is stipulated that a child must be suckled at least fifteen times in sequence by one woman before this condition of foster parentage is established (Abū Jaʿfar Ṭūsī, IV, p. 204; Qomī, I, p. 524).

In pre-Islamic Persia, as in many other cultures, it

170068 RADA

الرضاع

انظر أيضاً:

النكاح ـ محرمات

٥٨٣ـ الأعسم النجفي، الشيخ محمد علي بن محمد. ت ١٢٣٣ هـ. **ارجوزة في الرضاع**. النجف الاشرف: ١٣٤٩ هـ.

٥٨٤ـ الانصاري، الشيخ مرتضى بن محمد أمين. ت١٢٨١ هـ. **الرضاعية**. مخطوطة في: المكتبة الرضوية برقم ١٠٢٣٢، سنة ١٢٨١هـ. انظر: الذريعة ١١/ ١٩٤.

٥٨٥ـ بن دلدار علي، السيد باقر بن محمد ت١٢٧٦ هـ. **رسالة في مبحث الرضاع الكبير**. انظر: الثقافة الاسلامية في الهند ١٢١.

٥٨٦ـ الجبوري، د. أبو اليقظان عطية. «**حكم الرضاع في الشريعة الاسلامية**». مجلة كلية الدراسات الاسلامية: ع٣ (١٩٧٠م)، ص١٧٥ ـ ٢٠٦.

٥٨٧ـ الحارثي، محمد سعيد. **الرضاع المحرم للزواج**. (ماجستير، جامعة الملك عبدالعزيز، قسم الدراسات الاسلامية، ١٣٩٧ هـ).

٥٨٨ـ الخراساني، محمد كاظم بن حسين. **رسالة الرضاع**. بغداد: ١٣٣١ هـ، ٢٥ ص ٢٤ سم (ضمن قطرات من يراع، رسائل فقهية).

٥٨٩ـ خوارسكاني، محمد علي بن حسين واعظ. **رسالة في الرضاع**. النجف الاشرف: ١٣٨١هـ (مع مجموعة رسائل).

٥٩٠ـ الدرازي، يوسف بن أحمد بن ابراهيم ت ١١٨٦ هـ. **كشف القناع عن صريح الدليل في الرد على من قال في أحكام الرضاع بالتنزيل**. مخطوط، في: مكتبة باقر العصفور بالبحرين.

٥٩١ـ **الرضاعية**. مخطوطة في: المكتبة الرضوية ضمن مجموعة برقم ١١٣١٠، سنة ٩٠٩هـ، ومجموعة ١٤٧٨٠، و ٨٦٩٠، و ٨٦٨٩، ناقص الاول.، ومجموعة برقم ١١٨٣٨، سنة ١١٥٢هـ.

٥٩٢ـ الصديق، محمد موسى. **الرضاع و احكامه**. (ماجستير، جامعة الإمام محمد بن سعود الاسلامية، المعهد العالي للقضاء، ١٤٠٢هـ).

٥٩٣ـ الطباطبائي، محمد صادق الحجة (١٨٨٨ ـ ١٩١٨م). **تقريظ الاسماع في نظم مسائل الرضاع (ارجوزة)**. بغداد: ١٩١٢م.

٥٩٤ـ العاملي، السيد محسن بن عبدالكريم. **كاشفة القناع** (منظومة في الرضاع). طبعت سنة ١٣٣١ هـ.

٥٩٥ـ عبدالمعطي، آمال ياسين. **الرضاع وأثره الاجتماعي في حل الزواج وحرمته**. (ماجستير، جامعة الأزهر، كلية البنات، ١٩٨٢م).

٥٩٦ـ الغروري، محمد بن عمر. **أحكام الرضاع في الاسلام**. (ماجستير، جامعة

عبدالجبار الرفاعي، موسوعة مصادر النظام الاسلامي، ج. الثالث، "القضاء والفقه الجنائي"، قم١٤١٧، ISAM KTP 070923