

Umar
(150133)

006 HAKIM, Avraham. Muhammad's authority and leadership reestablished: the Prophet and 'Umar b.al-Khaṭṭāb. *Revue de l'Histoire des Religions*, 226 ii (2009) pp.181-200. [With abstracts in French and English.]

15

Mujammi' b. Jariya 107, 125, 158
 Mujāshī' b. Mas'ūd 101, 109
mujtahid 69
mukhadram 35, 36
 Mulayka 130
 Muqātil b. Ḥayyān 97
 Murād 129, 180
 Muranyi, Miklos 6, 41
al-mursal 49, 50, 54, 58, 67
al-mursal al-ṣahābī 39, 54
al-mushad 49, 54
 al-Mu'tamir 20
 al-Mu'tasim 55
 Muṭayyan 21
 Mu'tazilī 6, 14, 42, 43, 46, 55, 56,
 66, 69, 72, 73, 79, 80, 81, 183
 al-Muthannā b. al-Ḥāritha 124, 125,
 137, 138, 139, 150, 163, 164
 Muzayna 124, 126, 129, 130, 131

Nakha' 126
 al-Nasā'ī 19, 30, 31
 Naṣr b. al-Ḥajjāj 110
 al-Nawawī 24
 al-Naysābūrī 24
 al-Nazzām 55
 Nihāwand 103, 108, 148
nisba 33, 34
 Nishapur 25
 Nu'ayla b. Mulayl 34
 al-Nuḍayr b. al-Ḥarith 98
 al-Nu'mān b. 'Amr 109

Palestine 29, 94, 101, 112, 114,
 115, 127, 128, 132, 133, 136;
 Palestinian 93
 Persia 125; Persian 28; Persians
 103, 148
 Petersen, E. Ladewig 5, 9
 Petry, Carl F. 25, 26

Qabiṣa b. Waqqāṣ 39
qāḍī 49, 90, 107
 al-Qādisiyya, the battle of 23, 28,
 103, 119, 121, 123, 125, 139, 150
 Qahtān 146
 Qaraza b. Ka'b 125
 Qarqisiyā 157
 Qasr, Banū 157
 al-Qaṭṭān 78
 Qatāda 71, 97
 Qays b. Abī Gharaza 112, 113
 Qays 'Aylān 113, 120, 121, 123, 124,
 126, 130, 131, 136, 179
 Qinnasrīn 141

Quḍā'a 129, 131, 132, 136, 180
 Qur'an 12, 19, 42, 43, 44, 70, 74,
 81, 97, 98, 104, 105, 125, 159;
 muṣḥaf of the Qur'an 152
 Quraysh 97, 106, 107, 121, 122, 124,
 125, 130, 133, 134, 142, 144, 146,
 147, 150, 151, 153, 160, 167, 173,
 174, 180, 181, 182, 186
 Qurra b. Hubayra 52
 Qushayr 35
 Qutham b. al-'Abbās 158

al-Rabadha 108, 155
 al-Rabī' b. Khuthaym 161
 al-Rabī' b. Maḥmūd 53
 Rabī'a 129
 Rabī'a b. Rawā' 87, 88
 Rabī'a b. Rawḥ 87, 88
 Rabī'a b. Umayya 63
 Rāfiqī 18
 Rahman, Fazlur 41, 46
 Rāmhurmuz 14
 al-Ramla 112, 127
 al-Raqqā 172
 Rāsib, Banū 34
 Rayy 112
 Ribāḥ b. al-Rabī' 89
 Ridda 45
riwāya 50, 54, 66
 Rufay' b. Thābit 135
 al-Ruhā' 109, 145
 Rukhayla b. Khālid 21

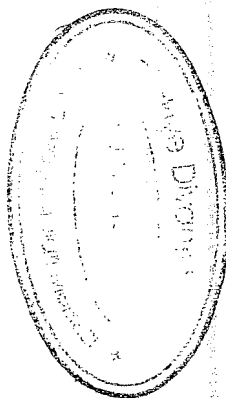
al-Ṣabbāgh 56
sābiqa 7, 106, 170
 Sa'd 179
 Sa'd b. Abī Waqqāṣ 98, 103, 121,
 123, 125, 126, 130, 137, 139, 146,
 153, 161, 163, 181
 Sa'd b. 'Amr 158
 Sa'd al-'Ashīra 35
 Sa'd, Banū 145
 Sa'd b. Mālik 8, 161
 Sa'd b. 'Ubāda 181
 Ṣafwān b. Ḥudhayfa 158
 Ṣafwān b. Umayya 95
 Sahl b. 'Amr 142
 Sahl b. Ṣakhr 89
 Sa'īd b. al-'Aṣ 143, 152, 153, 158
 Sa'īd b. al-Musayyab 48, 49, 57, 58,
 59, 61, 63
 Sa'īd b. Jubayr 69
 Sa'īd b. Zayd 38
 Sakūn, Banū 31, 32
 Salmā 18

Salmān al-Fārisī 90, 108
 Salmān b. Rabī'a 178
 al-Sam'ānī 34
 al-Samarqandī 71, 72
 al-Ṣaq'ab bin Sulaim 158
 Sayf b. 'Umar 23, 24, 28, 129, 148,
 149
 al-Sha'bī 17
shādhdha 66
 al-Shāfi'ī 4, 45, 52, 69, 75
al-Shām 85, 114
 Shaqrān 92
 Shargh 130
 al-Shawkānī 73
 Shī'rī 22, 23, 24, 69
 Shubayb b. Dhī al-Kalā' 37
 Shurahbīl b. al-Simṭ 146
 Shurayḥ b. al-Ḥārith 89, 90
 Shurayk b. Jibrīl 133
 Ṣiffīn, the battle of 1, 3, 4, 5, 6, 7,
 8, 16, 17, 19, 21, 23, 24, 25, 27,
 29, 76, 83, 90, 136, 141, 145, 156,
 157, 158, 159, 161, 162, 163, 174,
 176, 179, 181, 182, 185, 186
sīra 10
 Simāk b. Makhrama 165
 Simān b. Muqarrin 109
 Spain 12
 Suhayb 106
 Sufyān b. 'Abd Allāh 89, 91
 Suhayl b. 'Amr 106
 Sulaym 126, 130, 131, 136, 178
 Sunna 42, 43, 45, 75, 104, 105
 Sunnī 6, 22, 23, 42, 69, 75, 76
 Suwayd b. Muqarrin 109
 Syria 3, 4, 35, 84, 85, 86, 88, 93,
 94, 97, 98, 99, 105, 107, 108, 109,
 112, 113, 114, 115, 116, 117, 118,
 122, 126, 128, 129, 130, 132, 135,
 136, 137, 138, 139, 141, 142, 144,
 145, 146, 147, 153, 155, 164, 165,
 173, 176, 179, 186; Syrian 88, 93,
 170; Syrians 162, 174, 178

Tabī' al-Ḥimyarī 52
ṭabaqāt 105
 al-Ṭabarī 5, 6, 23, 24, 28, 71, 72,
 121, 126, 137, 147, 148, 149
 al-Ṭabrānī 21
 Tabūk 2, 64
 Taghlib 126, 179
 Ṭā'if 66, 89, 91, 94, 151, 153
 al-Ṭāj al-Subkī 12
 Ṭalḥa b. 'Ubayd Allāh 3, 4, 6, 75,
 76, 77, 80, 81, 146, 156, 181

Tamīm 23, 115, 118, 120, 121, 123,
 124, 125, 126, 130, 131, 150, 179
 Tamīm al-Dārī 108
 Tanūkh 131, 132
 Taym 129
 Taym al-Lāt 126
 Tayob, Abdulkader Ismail 5
 Ṭayyī' 131, 132, 180
 Thābit b. al-Daḥḥāk 91
 Thābit b. Zayd b. Qays 109
 Thaqīf 113, 126, 130, 131, 136, 179
 Thumāla 115
 al-Tirmidhī 20
 traditionist 10, 44, 46, 78, 81, 82, 83,
 183
tulaqā' 169
 Tustar 140

'Ubāda b. al-Ṣamīt 107
 'Ubayd Allāh 19, 65, 170
 'Ubayd Allāh b. Abī Rāfi' 17, 18, 19,
 21, 22
 'Ubayd Allāh b. Jaḥsh 66
 'Ubayd Allāh b. Ma'mar 62, 64
 'Ubayd Allāh b. 'Umar 170, 182
 'Ubayd b. 'Azib 125
 'Ubayd b. Duḥayy 87
 Ubay b. Ka'b 38
 al-Ubulla 101, 119
 'Udhra 131, 180
udūl 69, 71, 73, 74, 78, 82, 183
 Uhbān b. Aws 39
 Uhbān b. al-Ṣayfī 8
 Uḥud 110, 166, 167
 'Umān 145
 'Umar 7, 13, 72, 91, 98, 99, 100,
 101, 102, 103, 104, 106, 107, 108,
 109, 110, 111, 118, 119, 122, 123,
 124, 125, 137, 138, 139, 143, 151,
 166, 182
 'Umar b. 'Abd al-'Azīz 60, 75
 'Umar b. Surāqa 140
 'Umayr b. al-Aswad 89
 Umayya, Banū 36
 Umayyads 146
 Umm Ḥabiba 66
umma 20, 70, 71, 72
 'Umrān b. al-Ḥuṣayn 90, 107
 'Uqayl b. Muqarrin 109
 'Uqba b. 'Amr 36
 'Urwa b. al-Zubayr 97
 al-'Utaqī 35
 'Utba b. Ghazwan 101, 118, 119,
 121, 150, 151
 'Utba b. Suhayl 109



29 OCT 2005

25 Mayıs 2014

4185 QUDSY, Sharifah Hayaati Syed Ismail al- & AB
RAHMAN, Asmak. Effective governance in the era
of caliphate 'Umar Ibn al-Khattab (634-644). *European
Journal of Social Sciences*, 18 iv (2011) pp.612-624.

ömer
150133

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

د. زينب عبد السلام أبو الفضل

قضية تطبيق الشريعة

تصحيح المفهوم والمسار الاجتهادي

مع تطبيقات من فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه

د. زينب عبد السلام أبو الفضل (*)

مقدمة :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، وبعد

فتأتي قضية تطبيق الشريعة لتمثل القضية الأبرز التي تثير الكثير من الإشكاليات والإرباكات، وأيضاً تغذية سلوك التطرف الفكري لدى قطاع كبير من الشباب؛ ليظهر في شكل موجات من العنف والإرهاب ضد المجتمع الرافض لحاكمية الشريعة كما يدعون، وما يتبع ذلك من مقولات تعطيل الشريعة وإلغاء الشريعة، وصولاً إلى التكفير، الذي انتقل من تكفير الدولة أو السلطة الحاكمة إلى المجتمع ككل، حتى لا يكاد يسلم من نيرانه مجتمع ما من مجتمعات المسلمين في العصر الحديث، الأمر الذي أنتج لنا على الطرف المقابل تطرفاً من نوع آخر يرى مسئولية الشريعة عن هذه الموجات المتتالية من العنف والكرهية، باعتبارها شريعة زمنية وقتية غير صالحة للتطبيق في هذا الزمان، بعد أن توقف تطبيقها عند حدود عصر الخلفاء الراشدين؛ أي إن تطبيقها قد توقف حين كانت البيئة ماثلة للبيئة البدوية التي تنزلت فيها في عصر النبي ﷺ - حسب زعمهم، وهذا الفكر العليل سواء أكان من قبل

(*) أستاذ الفقه المساعد - كلية الآداب - جامعة طنطا.

538 - ٤٥١ -

Ömer 150133
Detil 040296

Mecelle-i Kültüreti Darü'l-Ulûm, sy. 87, 1437/2016 Kevhîre.

D48



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Nisan 2016

Osman - 150060

Ömer - 150133

Ebu Bekir - 050100

Ehli-i Beyt - 050622

Altun, İsmail

Ehli Beyt'te Ebu Bekir, Hz. Ömer ve Hz. Osman Sevgisi, Atatürk
Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi [Atatürk Üniversitesi İslâmi İlimler
Fakültesi Dergisi] [İİFD] [EAÜİFD], 2013, sayı: 39, s. 265-292.

بيان الإسلام: الرد على الافتراءات والشبهات

الصحابة النبي ﷺ بالهجر الذي يعني الهذيان؟ وهذا يعد طعنًا في مقام النبوة، وكذلك في عصمته، فالمعلوم أن النبي لا يصاب بأي مرض في عقله مهما صغرت، وذلك لحفظ الوحي. هادفين من وراء ذلك إلى إثارة الشكوك في نفوس المسلمين، وزعزعة ثقتهم بالسنة النبوية التي تُعدُّ المصدر الثاني للتشريع بعد القرآن الكريم.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) إن حديث "اتنوني بكتفٍ أكتب لكم كتابًا" حديث صحيح سندًا ومتنًا، وليس في إعراض النبي ﷺ عن كتابة الكتاب الذي همَّ به خيانة للوحي؛ لأنه لم يكن وحيًا، إنما هو اجتهاد منه ﷺ لمصلحة ارتأها، ثم صرفه الله عن ذلك؛ لأمر قضاها، ووقوع الاجتهاد من النبي ﷺ فيما لم ينزل فيه نص أمر ثابت ومتكرر.

(٢) لم يكن امتناع بعض الصحابة عن امتثال ما أمر به النبي ﷺ إعراضًا منهم عن أمره، إنما أرادوا أن يرفعوا المشقة عنه إشفاقًا عليه وحُبًا له، ولما رأوا من حال مرضه وتوجُّعه، فقد كان يشغلهم أمره أكثر مما يشغلهم أمرهم، ولا يوجد في التاريخ من بدايته إلى نهايته طاعة مثل طاعة أصحاب محمد ﷺ له.

(٣) إن الله ﷻ اصطفى لمحمد ﷺ أصحابه من بين الخلق، وأقول بضلالهم يقدر في اصطفاء الله ﷻ لهم، كما أن لفظ الحديث لا يدل على وقوع أصحاب النبي ﷺ في الضلال إذا لم يكتب النبي ﷺ الكتاب.

(٤) "أهجر" استفهام استنكاري قالتها الطائفة المؤيدة للكتابة؛ ردًا على من قال: حسبنا كتاب الله، وقيل: أهجر من الهجر، وهو الفراق؛ أي: هجر الحياة،

تنفيذية، وليس في همِّ النبي ﷺ أن يربط الشيطان في السارية حيازة للملك سليمان ﷺ، بل ملك سليمان هو سائر ما تضمنه قوله تعالى: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾.

• إن الله ذكَّر نبيه ﷺ فتذكر فلم يتصرف في خصوص ما وُهب لسليمان - فكيف بالعموم - فتأدب كمال التأدب معه، واحترم دعوته، فكان نتيجة ذلك أن رُدَّ الشيطان خاسمًا خائبًا.



الشبهة الخامسة والعشرون

الطعن في حديث "اتنوني بكتفٍ أكتب لكم كتابًا" (*)

مضمون الشبهة:

يطعن بعض المغرضين في صحة الحديث الثابت المدون بالصحيحين من رواية عبد الله بن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال لأصحابه وهو على فراش الموت: "اتنوني بكتفٍ أكتب لكم كتابًا، لا تضلوا بعده أبدًا، فتنازعوا، ولا ينبغي عند نبي تنازع، فقالوا: ما له أهجر؟" ويستدلون على إثبات هذا الطعن بأن النبي ﷺ لم يكرر طلبه، ولم يصر عليه، ولو كان الأمر على هذه الدرجة من الخطورة لأصرَّ عليه؛ لأن في تركه الوقوع في الضلال، ولو كان الأمر متعلقًا بالوحي ما كان ينبغي للنبي ﷺ أن لا يكتب ذلك الكتاب؛ لأن في ذلك خيانة للوحي، وتقصيرًا في تبليغ الرسالة، كما أن كون الكتاب لم يكتب يستلزم ضلال الصحابة، وكيف يصف

(*) تحرير العقل من النقل، سامر إسلامبولي، مرجع سابق.

بيان الإسلام: الرد على الافتراءات والشبهات

الشبهة العشرون

الطعن في عدالة عمر رضي الله عنه بدعوى منعه

التحديث عن رسول الله ﷺ (*)

مضمون الشبهة:

يطعن بعض المغرضين في عدالة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ لأنه نهي عن التحديث عن النبي ﷺ، وكان ينقم على المبلغين سنته من الصحابة، ويضعهم في السجن، ويستدلون على ذلك بأن ابن حزم روى في الأحكام أن عمر حبس ابن مسعود وأبا الدرداء رضي الله عنهما من أجل الحديث عن النبي ﷺ وهذه العداوة الواضحة من عمر رضي الله عنه لسنة النبي ﷺ كافية لسلبه العدالة. رامين من وراء ذلك إلى الطعن في عدالة ثاني أفضل الصحابة عمر رضي الله عنه.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) إن الرواية التي استدلت بها الطاعنون على حبس عمر رضي الله عنه لبعض الصحابة ليس لها أي درجة من الصحة؛ فهي منقطعة كما قال ابن حزم والبيهقي، وتتعارض مع ما هو ثابت من علو مكانة هؤلاء المذكورين بين الصحابة عامة، وعند عمر رضي الله عنه خاصة.

(٢) إن شدة حرص عمر رضي الله عنه على السماع من النبي ﷺ، وسؤاله الدائم عما فاته من السنة؛ لينحكم بها فيما ليس فيه دليل من القرآن - يدحض بشدة هذا

الميراث، عملاً بما سمعه من رسول الله ﷺ: "لا نورث، ما تركناه فهو صدقة".

• لما علمت السيدة فاطمة رضي الله عنها بنهي النبي ﷺ عن ميراثه قبلت ذلك ولم تعارضه، وإنما كان طلبها بذلك لعدم علمها بهذا الحديث.

• المقصود من قول الراوي: "فما كلمته حتى ماتت" أنها لم تكلمه في ميراثها مرة أخرى بعد سماعها هذا الحديث، وليس مخاصمته وهجرانه مطلقاً.

• يدل على كلامها له بعد هذه الحادثة أنه دخل عليها واسترضاهما فرضيت عنه، وأنها توفيت بعد موت النبي ﷺ بستة أشهر على الراجح، وقد انشغلت في هذه المدة بالعبادة والحزن على أبيها؛ مما جعل بعضهم يتوهم أنها لم تكلمه غضباً منه.

• إن صلاة أبي بكر رضي الله عنه عليها، وتسمية علي رضي الله عنه أحد أبنائه أبا بكر للدليل على حبّ عليّ أبا بكر رضي الله عنهما فكيف يدعي المدعون أن فاطمة رضوان الله عليها غضبت من منع أبي بكر ميراثها، ولم تكلمه حتى ماتت، وهي أحرص الناس على طاعة النبي ﷺ؟!



(*) السنة الإسلامية بين إثبات الفاسمين ورفض الجاهلين، د. رعوف شلبي، دار السعادة، القاهرة، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م. دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتاب المعاصرين، د. محمد محمد أبو شهبه، مرجع سابق. السنة ومكاتها في التشريع الإسلامي، د. مصطفى السباعي، مرجع سابق.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
ARA GELEN DOKÜMAN

Ömer b. Hattab
150133

915 QUDSY, Sharifah Hayaati Syed Ismail al- & AB
RAHMAN, Asmak. Effective governance in the era
of caliphate 'Umar Ibn al-Khattab (634-644).
European Journal of Social Sciences, 18 iv (2011)
pp.612-624. [Freely available at
www.europeanjournalofsocialsciences.com.]

03 Mayıs 2014

الفهرسة أثناء النشر - إعداد الشبكة العربية للأبحاث والنشر
الأمّة والدولة والتاريخ والمصائر: دراسات مهداة إلى «مولانا» رضوان السيد
بمناسبة بلوغه الستين/مجموعة من المؤلفين.

٨٩٤ ص (٧٠٤ ص بالعربية + ١٩٠ ص بالإنكليزية).

ISBN 978-9953-533-60-5

١. السيد، رضوان - دراسات.

320

«الآراء التي يتضمنها هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة
عن وجهة نظر الشبكة العربية للأبحاث والنشر»

العنوان الموازي بالأجنبية

Community, State, History and Changes

© حقوق الطبع والنشر محفوظة للشبكة

الطبعة الأولى، بيروت، ٢٠١١

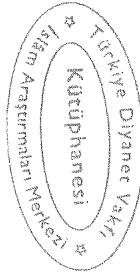
ISAM DN-214753

الشبكة العربية للأبحاث والنشر

بيروت - لبنان

هاتف: ٧٣٩٨٧٧ (١-٩٦١) - ٢٤٧٩٤٧ (٧١-٩٦١)

E-mail: info@arabianetwork.com



22 Subat 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Amr
150133
Amr b. el-As
011694
Mısır
130501

(4)

'Umar Ibn al-Khaṭṭāb, 'Amr Ibn al-Āṣ, and the Muslim Invasion of Egypt^(*)

Fred M. Donner^(**)

I

One of the best-known chapters in the history of the early Islamic expansion is the conquest of Egypt. Every student of Islamic history learns the story of how the Muslims entered Egypt under the leadership of 'Amr Ibn al-Āṣ, who thereafter dominated the politics of the country almost continuously until his death ca. 42/63, early in the reign of the *amīr al-mu'minīn* Mu'āwiya Ibn Abī Sufyān.

Although there can be no doubt about 'Amr's importance in the conquest and subsequent history of Egypt, however, there is debate over his role in the Muslims' decision to invade the country. Some accounts in the Arabic historical sources say that 'Amr invaded Egypt at the request of the second *amīr al-mu'minīn*, 'Umar Ibn al-Khaṭṭāb (r. 13-23/634-644). Other accounts, however, claim that 'Amr marched from Palestine to in-

(*) Primary sources are given in short form in the notes; full bibliographical information for them is found in a bibliography at the end of the article. References to modern scholarship are given in full form in the notes. For convenience of reference, an appendix summarizes the main reports analyzed here and provides each with an identifying code in roman numerals.

(**) Islamic Scholar and Professor of Near Eastern History at the University of Chicago.

205405

معالم المدينة المنورة بين العمارة والتاريخ

الجزء الرابع

تاريخ وعمارة المساجد الأثرية القديمة
بالمدينة المنورة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dam. No:	205405
Tas. No:	953,8 KAKIM

المجلد الرابع

دكتور مهندس

عبد العزيز بن عبد الرحمن بن إبراهيم كعكي

مراجعة وتدقيق

الدكتور وليد بن عبد الرحمن كعكي
الأستاذ بكلية الهندسة - جامعة طيبة

الأستاذ محمد بن عبد الوهاب العباسي
الباحث والمؤرخ في آثار ومعالم المدينة المنورة

1432 / 2011
Beirut

الدكتور أحمد محمد محمد شعبان
الباحث بمركز بحوث ودراسات المدينة المنورة



Hg. Ömer
150133

تاريخ وعمارة مسجد

سيدنا عمر بن الخطاب

بشعب المساجد - غربي جبل سلع
بمنطقة الخندق

ss. 143 - 160

327
Yahudilik
220024
Asr-ı Saadet
012075
Dm
130133

COHEN, Mark R. Islamic policy toward Jews from the Prophet Muhammad to the Pact of 'Umar. *A history of Jewish-Muslim relations: from the origins to the present day*. Ed. Abdelwahab Meddeb and Benjamin Stora. Princeton & Oxford: Princeton University Press, 2013, pp. 58-73.

27 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

The Faculty of Humanities
Institute of Asian and African Studies

130360

STUDIES IN EARLY ISLAMIC TRADITION

SULIMAN BASHEAR

IV The title "Fārūq" and its association with 'Umar II.
Studia Islamica 72(1990), p. 47-70.

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi F	
Dem. No:	130360
Tas. No:	297.09 BAS.5

2004

THE MAX SCHLOESSINGER MEMORIAL FOUNDATION
THE HEBREW UNIVERSITY OF JERUSALEM

IV

Fārūq (060541)
Ömer (150133)

THE TITLE «FĀRŪQ» AND ITS ASSOCIATION WITH 'UMAR I*

26 Ağustos 2015

'Umar I, the second caliph of Islam, figures centrally in Muslim traditional sources as the true consolidator of that religion and polity. This view was initially accepted on modern western scholars some of whom compared his overall role to that of St. Paul, "the second man" in Christianity.⁽¹⁾ Gradually, however, few scholars expressed more caution in their assessment of the historicity of such role, owing to the subjection of the traditional reports on him to critical scrutiny and the exposition of a great deal of contradictions and obscurities.⁽²⁾

Lately, note was also made of the fact that no serious attempt was made at examining the religious aspects of the personality and role of the man especially by modern Muslim scholars who, instead, usually present him as a perfect ruler fit even for twentieth century political ideals of democracy, etc.⁽³⁾ On the other hand, note must be made of the new line opened by the

* In the course of working on this paper I had fruitful discussions with Prof. M. J. Kister and made use of the material, especially from manuscriptural sources of his, which he referred me to. For all that I owe him a special debt of gratitude. I also thank the Truman Institute of the Hebrew University of Jerusalem for the financial grant which made the accomplishment of this work possible.

(1) Compare: Sir W. Muir, *Annals of the Early Caliphate*, London 1883, 283-4; D. S. Margoliouth, *Mohammed and the Rise of Islam*, London 1905, 162-5, 167, 346; W. R. Smith, "Some Similarities and Differences Between Christianity and Islam", *The World of Islam*, London 1960, 52.

(2) G. Levi Della Vida, "Omar ibn al-Khattab", s.v., *E.I.* 1st ed., 982-4 and the sources cited therein.

(3) H. Lazarus-Yafe, "Umar..." in S. Morag & I. Ben Ami eds., *Studies in Geniza*, Jerusalem 1981, 319 inf.

47-70

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ömer (150133)

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 18

Muslims and Others in Early Islamic Society

edited by
Robert Hoyland

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	20664
Tas. No:	909.237 MUS.O

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ASHGATE
VARIORUM

2004
Aldershot

PROBLEMS OF DIFFERENTIATION BETWEEN MUSLIMS AND NON-MUSLIMS: RE-READING THE "ORDINANCES OF 'UMAR" (AL-SHURŪṬ AL-'UMARIYYA)

Albrecht Noth

26 Ağustos 2015

[290] IT IS WELL KNOWN that the so-called "Ordinances of 'Umar" (*al-shurūṭ al-'umariyya*) occupy an important position among the regulations in Islamic law governing the behaviour of non-Muslim minorities. This has been recognized both in the Islamic tradition and by those Orientalists who have conducted research into the status of these minorities in recent years. The latter group have interpreted the *shurūṭ* as a testimony to increasing discrimination experienced by religious minorities within the Islamic world—an interpretation that appears to be confirmed by Islamic interpretations and the history of the implementation of these ordinances. However, their interest was focused mainly on the issues of the chronology and attribution of this collection of ordinances.¹

These last two issues will only play a marginal role in the following discussion. Rather, we will embark upon an attempt to describe the conditions of life that are reflected—unintentionally—in the *shurūṭ*, and that caused the "Ordinances of 'Umar" to incorporate the themes and [291] legal content that they now contain. After all, the *shurūṭ* could well have been formulated differently; indeed, that would have been more likely. In this regard, one may note that these regulations were conceived with a view to long-term

¹The fundamental works on the subject are still A.S. Tritton, *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects* (London, 1930; repr. London, 1970), 5–17 and *passim*; Antoine Fattal, *Le statut légal des non-Musulmans en pays d'Islam* (Beirut, 1958), 60–69 and *passim*. More recent studies on the "Ordinances" and the history of their implementation include B. May, *Die Religionspolitik der ägyptischen Fātimiden 969–1171*, Ph.D. dissertation (Hamburg, 1975), 1–21 and *passim*; Harald Motzki, "Dimma und Égalité. Die nichtmuslimischen Minderheiten Ägyptens in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts und die Expedition Bonapartes", in *Studien zum Minderheitenproblem in Islam*, V (Bonn, 1979), 66–98, with a strong emphasis on the negative effects for non-Muslims that is often, but not always, (historically) justifiable; Karl Binswanger, *Untersuchungen zum Status der Nichtmuslime im Osmanischen Reich des 16. Jahrhunderts* (Munich, 1977), 26ff. and *passim*. Cf. also the sources and bibliographies in the works quoted here.

103-124

42381
Hz. Ebu Bekir ve Hz. Ömer döneminde devlet-halk münasebetleri. BAŞKÖYLÜ, Mahmut. Doktora. Ondokuz Mayıs Üniversitesi, Sosyal
Bilimler Enstitüsü, Samsun, 1995. 270 s., 182 ref.
Danışman: Doç. Dr. Mustafa Zeki Terzi. Dili: Tr.

Ebu Bekir = 050100
Ömer = 150133

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Çİ 07 110.11204 77

ÖDE YAYIMLANDIKTAN

42414

Din sosyolojisi açısından Hz.Ömer Dönemi ve olayları. *ERTEN, Hayri*. Yüksek Lisans. Selçuk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Konya, 1995. 194 s., 118 ref.

Danışman: Y.Doç.Dr.Bünyamin Solmaz. Dili: Tr.

ömer 150133

22 Haziran 2015

-
- 1 AYŞEGÜL ÖZTÜRK, Hz. Ömer Döneminde Güneydoğu Anadolu'daki fetih hareketleri, Fırat Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2011
-
- 2 BEKİR GEZER, Kamu yönetimi ilkeleri açısından Hz. Ömer Dönemi devlet idaresi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1999
-
- 3 DAVUT ŞAHİN, Hz. Ömer'in Kur'an anlayışı ve yorum yöntemi, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2009
-
- 4 EBUBEKİR SİFİL, Hz. Ömer'in sünnet anlayışı, Selçuk Üniversitesi, Doktora, 2006
-
- 5 GÖKHAN ATMACA, Hz. Ömer'in Kur'an-ı Kerim anlayışı ve tefsir ilmine katkıları, Sakarya Üniversitesi, Doktora, 2009
-
- 6 HALİT ÇİL, Hz. Ömer'in liderliği, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2009
-
- 7 HAYRİ ERTEN, Din sosyolojisi açısından Hz. Ömer Dönemi ve olayları, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1995
-
- 8 İŞİN YÜKSEL, Türk edebiyatında Hz. Ömer vecizelerive Bedreddin b. Himmet-Yârü'l-Mevlevî' nin Faslü'l-Hitâb min Kelâm-ı Ömer bin Hattâb adlı eseri, Cumhuriyet Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2013
-
- 9 MUHAMMED MUSTAFA YÜKSEL, Karizmatik lider örneği olarak Hz. Ömer, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2006
-
- 10 MUSTAFA ŞAHİN, Hz. Ömer Döneminde şura 'danışma meclisi', Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2002
-
- 11 RUKİYE TOSUN, Belâzürî ve İbn A'sem'e göre Hz. Ömer Dönemi fetihlerinin değerlendirilmesi, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2009

MADDE YAYIMLANDIKTAN
ONRA GELEN DOKÜMAN

21 Eylül 2014

Ömer
150133

844 ANTHONY, Sean W. The Syriac account of
Dionysius of Tell Maḥrē concerning the assassination
of 'Umar b.al-Khaṭṭāb. *Journal of Near Eastern
Studies*, 69 ii (2010) pp.209-224.

٣	مَقَالَتَنَا
٧	• الشبهة الأولى
	ادعاء أن النبي ﷺ لم يخرج عمًا كان عليه قومه من حب المجون وكُره التنسُّك
١٤	• الشبهة الثانية
	اتِّهام النبي ﷺ بالانتهازية والوصولية
٢٠	• الشبهة الثالثة
	ادعاء أن النبي ﷺ كان سوداوي المزاج
٣٠	• الشبهة الرابعة
	اتِّهام النبي ﷺ بالإفك والكذب
٤٠	• الشبهة الخامسة
	ادعاء أن النبي ﷺ كان يكيل الشتائم صاعًا بصاع حتى لأولي قُرباه
٤٦	• الشبهة السادسة
	الزعم أن النبي ﷺ كان يحتقر ذوي العاهات ويجلُّ ذوي الوجاهة
٥٣	• الشبهة السابعة
	ادعاء أن النبي ﷺ كان مخادعًا يستميل قلوب الناس بالمال
٦٠	• الشبهة الثامنة
	الزعم أن النبي ﷺ عدل عن الصدق بعد هجرته وغير سياسته
٦٨	• الشبهة التاسعة
	دعوى محاباة النبي ﷺ أقاربه وذويه
٧٨	• الشبهة العاشرة
	الزعم أن النبي ﷺ كان غلولا
٨٣	• الشبهة الحادية عشرة
	اتِّهام النبي ﷺ بأنه كان فظًا غليظ القلب

بيان الإسلام

الرد على الافتراءات والشبهات

القسم الثاني: الرسول

المجلد الثاني

ج ٢

İSAM EN
204808

شبهات

حول أخلاق النبي ﷺ

2017

Kalife

06 Temmuz 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Hatice

İfk Hadisesi (091272)

Emir (051277)

As b. Naat (011963)

عنه جلاله
050200

İbn Ümmü Melikun
090635

Ömer (150133)

Akraba (011242)

Glulax

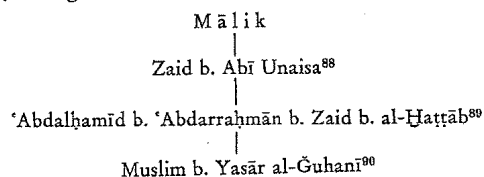
EI² s. v.), und wäre am ehesten als Familienpropaganda denkbar. Der Isnad aber führt von Ibrāhīm sofort weiter zu Zuhri, der an solcher Propaganda vielleicht schon nicht mehr soviel Interesse hatte; Ibrāhīm also hätte es aufgebracht. Jedoch stirbt er erst i. J. 96/715 (vgl. Ibn 'Abdalbarr, *Istī'āb* nr. 2), mehr als 60 Jahre nach seinem Vater. Er ist somit zwar älter als Hasan al-Baṣrī; aber seine Aussage braucht, selbst wenn sie echt ist, nicht über dessen *Risāla* zurückzureichen.

Vier Etappen in der Entwicklung des deterministischen Argumentes werden somit sichtbar:

1. auf vorislamischem Gut beruhende volkstümliche Vorstellung, die in Verbindung mit *tafsīr* theologische Relevanz erhält: vor 80/700,
2. gleichzeitig damit oder etwas später: kurzer theologischer Slogan dieses Inhalts, an verschiedenen Orten offenbar verschiedenen Autoritäten zugeschrieben, in Kūfa aber 'Abdallāh b. Mas'ūd, und mit dieser Zuschreibung um 100/718⁸⁷ über die Grenze der Stadt hinaus verbreitet,
3. Kombination mit einem Ḥadīṭ des Ḥudāifa b. Asīd, das seinerseits wieder exegetische Elemente verwertet (Sure 23/13 f. etc., s. o. S. 16): als Ḥadīṭ des Ibn Mas'ūd ausgegeben in Kūfa vor 90/709, noch unverbunden und ohne diese Umadressierung etwas später in Mekka verbreitet,
4. Einarbeitung eines weiteren Ausspruchs des Ibn Mas'ūd, Ergänzung kleinerer Additamenta in Teil 1 = Ḥadīṭ des A'maš: vor 148/765; über Kūfa hinaus nach Baṣra weitergetragen um 150/767.

b) 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb: der Bund in der Präexistenz

Ein weiteres Beispiel bestätigt dieses Bild. Mālik b. Anas bringt in seinem *Muwatta'* folgende Tradition:



⁸⁷) S. auch unten zu 'Umar II. (S. 57).

⁸⁸) S. u. S. 37.

⁸⁹) S. u. S. 37.

⁹⁰) S. u. S. 36 f.

„Man fragte 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb nach diesem Vers: ‚Und als dein Herr aus der Lende der Kinder Adams deren Nachkommenschaft nahm und sie gegen sich selber zeugen ließ! (Er sagte:) Bin ich nicht euer Herr? Sie sagten: Jawohl, wir bezeugen es. (Dies tat er) damit ihr (nicht etwa) am Tage der Auferstehung sagt: Wir hatten davon keine Ahnung‘ (Sure 7/172). Da sagte 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb: Ich hörte, wie man den Propheten danach fragte. Der Prophet antwortete: ‚Gott schuf Adam. Dann strich er ihm mit der Rechten über den Rücken und holte aus ihm Nachkommen heraus; er sagte: Diese habe ich für das Paradies geschaffen; wie für das Paradies Bestimmte werden sie handeln. Dann strich er ihm wieder über den Rücken und holte aus ihm Nachkommen heraus; er sagte: Diese habe ich für das (höllische) Feuer geschaffen; wie für das (höllische) Feuer Bestimmte werden sie handeln.‘

Da sagte jemand: ‚O Gesandter Gottes, wozu denn das Handeln?‘ Der Prophet antwortete: Wenn Gott den Menschen für das Paradies schafft, so läßt er ihn wie die für das Paradies Bestimmten handeln, bis er bei einer solchen Handlung stirbt und er ihn um ihrerwillen ins Paradies eingehen läßt; wenn er aber einen Menschen für das (höllische) Feuer schafft, so läßt er ihn wie die für das Feuer Bestimmten handeln, bis er bei einer solchen Handlung stirbt und er ihn um ihrerwillen ins (höllische) Feuer eingehen läßt.“

Qadar, nr. 2 = S. 898 f. 'ABDALBĀQĪ; von hierher übernommen bei Ibn Ḥanbal, *Musnad* I 44, -6 ff. / I 289 f. nr. 311; bei Abū Dāwūd, *K. as-Sunna*, Bāb fī l-qadar, nr. 14 = II 273, 13 ff.; bei Tirmidī, *K. at-Tafsīr* 7: Sūrat al-A'rāf nr. 2. Auch Ṭabarī, *Tārīḫ* I 435, 14 ff. und *Tafsīr* XIII 233 f. nr. 15 357 mit weiteren Angaben.

Das wirkt in manchem wie ein direktes Pendant zu der Ibn Mas'ūd-Tradition (die bei Mālik ja fehlt). Wieder zerfällt das Ḥadīṭ in zwei Teile, und wieder bezieht der erste von ihnen eine Koranexegese mit ein, während der zweite mit einer *ḥawāṭim*-Aussage die Konsequenzen für das menschliche Handeln besonders hervorhebt; auch daß die pointierte Frage eines anonymen Zuhörers zwischen beiden überleitet, ist uns nicht mehr neu (vgl. die Tradition des 'Amir b. Wāṭila oben S. 22). So sehr aber gerade die zweite Hälfte übereinstimmt, weicht sie doch in ihrer These leicht ab: während oben das jenseitige Heil sich erst unmittelbar vor dem Tode entscheiden mochte, ist es hier von vornherein am Verhalten des Menschen ablesbar; Gott läßt den Menschen immerfort im Sinne der anerschaffenen Bestimmung handeln (*ista'malahū*). Der Grund für diese Akzentverschiebung liegt auf der Hand: genau dies war ja schon in der ersten Hälfte ausgesagt („wie für das Paradies Bestimmte werden sie handeln“). Dieser Teil ist gewiß die Keimzelle des Ganzen; genau wie beim Ibn Mas'ūd-Ḥadīṭ scheint der zweite Abschnitt sekundär angegliedert und in seiner Formulierung dann dem ersten assimiliert. Wir sind darum nicht erstaunt, daß dieser auch separat auftritt, und nun durchaus nicht nur unter dem Namen des Kalifen 'Umar. Enger

re kurtuluş hareketinin en tanınmış liderlerinden biriydi.

Le Pen: Cezayirli dışarı

Fransız Faşist Milli Cephesi taraftarlarının geçen ay yaptıkları bir gösteri sırasında çok sayıda Cezayirli genç yaralandı. Tahrik amacı taşıyan gösteriler, Fransa'nın Marsilya ve Lion şehirlerinde yapıldı, bu şehirlerde büyük bir Kuzey Afrika'nı nüfus yaşıyor. Göstericiler yabancı aleyhtarı sloganlar atarak Kuzey Afrika'lı gençleri tahrik ettiler. Milli Cephe, Paris'te yapılan diğer bir gösteride, Cephe yayın organı le Pen'in sahibi olan liderlerini konuşturdu. Yabancıları Fransız vatandaşlığı hakkı tanıyan bir kanuna karşı yapılan bu gösteride le Pen sahibi şu görüşlere yer verdi: "Bin yıldır aynı insanlar başımıza dert açıyorlar. Bu gün Avrupa sınırlarına layanan ve yavaş yavaş çimize giren Müslümanlar, dün Viyana kapılarını zorlayan Türklerin ve italarımıza karşı savaşan Arapların çocukları değil mi?" Daha sonra Cezayir asıllı Fransız Müslümanları tehdit eden Milli Cephe lideri şunları söyledi: "Eğer inancınıza bağlıysanız, kendi yollarınıza, ahlâkınıza ve ultiürünüze göre yaşayarak istiyorsanız, ülkenize geri dönmeyiz daha ıdır. Yoksa bunun sonucu k kötü olacaktır."

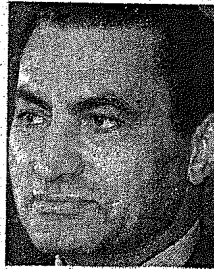


Dördüncü Uluslararası Hac Konferansı'nın bu yıl 9,10,11,12 Temmuz tarihlerinde Kanada'nın Toronto şehrinde yapılacağı açıklandı. Konferansa dünyanın her yerinden âlimler katılacak. Daha fazla bilgi ve başvuru için adres şöyle: The International Hajj Committee, 300 Steelcase Rd. West, Unit 8, Markham, Ont. L 3R 2W2, Canada.

Sudan'da Numevri devri başkan yardımcısı Ömer el-Tayyib'e daha önce verilmiş olan 30 yıl hapis cezası 10 yıla indirildi. El-Tayyib'e bu ceza, Habeistan yahudilerinin İsrail'e nakledilmesinde üstlendiği rol nedeniyle verilmişti.

Bangladeş'te bilim adamları, Polonya'dan yardım olarak gönderilen bir gemi dolusu sütozunun insan sağlığına zarar verecek derecede radyasyonlu olduklarını tesbit etti.

Hizbi İslâmî'ye bağlı mücahitler, Afganistan'ın Bahin bölgesinde 120 Rus askeri ve Hhad ajanını öldürdüler. Ruslar burada, Hizbi İslâmî komutanlarından Mansur Gafur'u ele geçirmek için hazırladıkları kendi tuzaklarına düştürüldüler.



Mısır başkanı Hüsnü Mübarek, bir Ortadoğu barış konferansından önce direk Arap-İsrail görüşmelerinin kaçınılmaz olduğunu söyledi.

Irak rejimi, Süleymaniye'nin kuzeyindeki kürt köylerine kimyasal bomba yağdırdı. 26 kürt köyü de Irak ordusuna karşı ilrendikleri için buldozerlerle yıkıldı.

Suudi Arabistan kralı Fehd geçen ay İngiltere'ye yaptığı resmi ziyaret sırasında, İngiltere'den, Ortadoğu barışı için daha aktif rol almasını istedi. Fehd, yaptığı basın toplantısında ise, İslâm'ın devamlı kendini yenilediğini, sömürgecilerin bu inanca zarar eremediklerini, bu yüzden Ortadoğu'daki problemlerin zamanla çözüleceğini bildirdi. Ülkesi hakkındaki bir soruya verdiği cevapta, Suudi Arabistan'da kişi özgürlüklerine çok önem verdiklerini, bağımsız bir ülke olduklarını, yalnız Allah'a bağlı olduklarını söyledi. S.Arabistan, İngiltere'nin en büyük ihracat pazarı durumunda. Geçen yıl İngiltere bu ülkeye 1.5 milyar paundluk satış yaptığı gibi, savaş uçakları satışı için 5 milyar paundluk bir de antlaşma yaptı.

Hindistan'da Gucurat eyaletinde Müslümanlara karşı yürütülen toplu saldırılar sonunda Müslüman nüfusun hindülardan uzak yerlere doğru kaydığı bildiriliyor. Çünkü bu saldırılar artık birlikte yaşamayı imkansız hale getiriyor. Hükümet ise nüfus kaymasını engellemek için bu bölgede Müslümanların gayrimenkullerini satmalarını yasakladı.

H.z.Ömer r.a.'in askerî siyaseti

Doç.Dr.İ.Süreyya SİRMA

Hz.Ömer r.a. Halid b.Velid r.a.'ın üstüste kazandığı zaferlerden dolayı, esas görevi devlete hizmet olan ordunun, fiili gücü ele geçirerek sultalaşmasını istemiyordu. Zira böyle bir durumda, İslâm'ın tatbikatı için varolan devletin, ordunun emrine girme ihtimali belirebilirdi ki bu, İslâm devletinin bekası nokta-i nazarından fevkalade tehlikeli bir husustu.

H.z. Ömer r.a.'ın devlet başkanlığı ve bu devlet başkanlığı sırasında gerek Müslüman, gerekse gayr-i müslim olan reyasına uyguladığı adalet, tarihin örnek sahifelerinden birini teşkil etmiştir. Bu küçük yazımızda, onun mümtaz kişiliğinden, İslâm'ı uygulamasındaki tavizsiz siyasetinden ve de bütün hayatı boyunca Allah için göstermiş olduğu cesaret ve fedâkârlıktan söz etmeyeceğiz. Bu hususlar başlı başına birer kitap olacak niteliktedir.

Bütün insanların baş düşmanı olan şeytan, sadece taviz vermeyen Müslümana yaklaşamaz ve ondan çekinir. Şeytanın, bu tavizsiz Müslümanlardan H.z. Ömer'e karşı olan tutumunu, Resulullah s.a.s. şöyle anlatıyor:

"Gökte Ömer'e saygı duymayan bir melek ve yerde ondan korkmayan bir şeytan yoktur" (1). H.z. Ebu Bekir r.a., ölmeden önce, onu yerine Halife, yani Devlet Başkanı olarak seçti.

H.z. Ömer r.a., İslâm'ın Devlet Başkanı olunca, devletin, gerek iç, gerekse dış siyasetinde H.z. Peygamber s.a.s.'in ve H.z. Ebu Bekir r.a.'in izini takibetti. Askerî cihadı, yani İslâm'ın savaşla olan ttebliğini de, onların bıraktığı yerden devam ettirdi.

Bilindiği gibi, H.z. Peygamber s.a.s., daha İslâmî tebliğin Mekke dönemindeyken, Müslümanlara şu hedefi gösteriyordu:

"La ilâhe illallah deyin, İran ve Bizans'ın sarayları sizin olacak!" (2). Yani, Allah dışındaki güçlere, iktidarlara karşı çıkarak İslâm'ı kabul edin, insanlığı sömürmekte olan İran ve Bizans devletleri yıkılacaktır!..

H.z. Peygamber s.a.s., İslâmî tebliğin Medine döneminde, bu iki süper devletten Bizans'ın sınırlarını zorlamış, Tebuk seferiyle (3), İslâm Devletinin sınırlarını bugünkü Ürdün topraklarına kadar vardırarak İslâm kanunlarının oralarda da hükümfermâ olmasını sağlamıştır.

H.z. Peygamber s.a.s.'in vefatından sonra, onun cihadını H.z. Ebu Bekir r.a. sürdürdü ve Irak'ın güneyine kadar olan Bizans topraklarının tamamı fethedildi. H.z. Ebu Bekir r.a. vefat ettiğinde, Halid b. Velid komutasındaki orduları, Fihl ve Şam kalelerini zorluyor, insanları İslâm'a davet ediyorlardı.

Ordunun sultalaşmaması için

H.z.Ömer r.a., İslâm Devlet Başkanı olur olmaz, bazı mülaha-

zalarla İslâm orduları Başkomutanı olan Halid b. Velid'i değiştirerek, yerine Ebu Ubeyde b. Cerah'ı tayin etti.

H.z.Ömer'in, Halid b. Velid'i görevden alması, bazı dedikodulara sebep olduysa da, Devlet Başkanı H.z. Ömer, bu kararından vazgeçmedi ve bu kararında gayet haklıydı.

H.z.Ömer r.a., Halid b. Velid'in üstüste kazandığı zaferlerden dolayı, esas görevi devlete hizmet olan ordunun, şımararak sultalaşmasını istemiyordu. Zira böyle bir durumda, İslâm'ın tatbikatı için varolan devletin, ordunun emrine girme ihtimali belirebilirdi ki bu, İslâm Devletinin bekası nokta-i nazarından fevkalade tehlikeli bir husustu. Başka bir deyişle H.z.Ömer r.a., İslâm kanunlarının harfiyyen ve de tavizsiz uygulanması için mevcut olan devlet otoritesinin kaybolarak, yerine Ordu Başkomutanının, hattâ Devlet Başkanının şahsî despotizminin yer alınmasını istemiyordu. Yoksa, onun Halid b. Velid'i görevden alması şahsî bir meseleden, ya da Halid'in herhangi bir yolsuzluğundan kaynaklanmıyordu. Nitekim, komutanlıktan azlinin sebebinin öğrenmek için başkent Medine'ye giden Halid'e, H.z. Ömer r.a.,

Hazreti Ümer, Osman ve Ali'nin el yazılarile Kur'anı kerimler

Mübarek emânetler hakkında şimdiye kadar bizde ve bütün dünyada ciddi ve ilmî denebilecek hiç bir tetkik yazısı neşredilmemiştir. Belki bunların içinde sahteleri de vardır. "Tarih Hazinesi,, bu hususta ilk ilmî yazıyı neşrediyor. Gelecek sayılarında da bu mübarek yadigârlar hakkında okuyucularına inandırıcı, ciddi tetkikler sunacaktır

YAZAN; ELİF NACİ

Türk ve İslâm Eserleri Müzesi yazı salonunda üç arkadaş konuşuyorlar; birisi: Basralılarla Küfe'iler Hazreti Osmanın 50 gün evini muhasara ettikten sonra içeri giriyorlar. Diz çökmüş, Kur'an okuyormuş, asiler 82 yaşındaki ihtiyarın üzerine hücum edip şehit ediyorlar. Mübarek kanları işte bu mushafı şerifin üzerine döküyor. Hâlâ üzerinde kan lekeleri vardır. Kendi el yazısı iledir. diyor ve üçü de dönüp Mehmet Dingöçüze (1): — Öyle değil mi diye soruyorlar.)

Bunlar; Türk ve İslâm eserleri Müzesi (Yazı salonu) nun Arap eserleri seksiyonunda yirmi iki numaralı vitrinin ömünde cereyan eden günlük konuşmalar!...

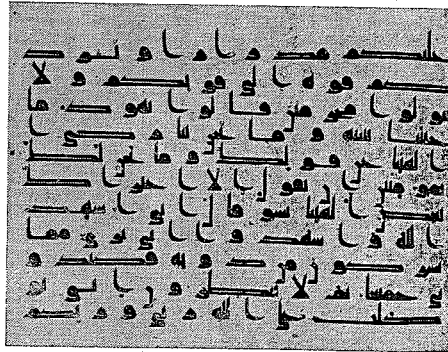
Müzenin yerli ve ecnebi ziyaretçilerinin üzerinde (No. 457 Osman İbni Affan) etiketi bulunan bir Kur'anın karşısında durup birbirlerine kulaklar dolma bazı izahat verdikleri görülür. Milletlerarası bir şöreti olan bu eser hakkında mevcut malûmatı hulâsa etmek ve hakkındaki efsanevi dedikoduları aydınlatmak vazife olmuştur.

Bu, 0,32X0,23 metre ebadında, on üç santim kalınlığında 977 sahifelik, ceylân derisi üzerine küfi hatla yazılmış bir Kur'anı Kerimdir. Beher sahifesinde siyah mürekkeple on beş satır var.. Her sahife cetvelli, birinci sahifede levha arkası Arap tarzında atın yaldız ve mavi üstüne beyaz çizgi ile hendesi tezyinatlıdır. İçinde sonradan ilâve edilmiş bazı sahifeler var ki bunlar müteakip asırların kâğıt üzerine stülis ile yazılmış, eklenmiş, parçalarıdır. Son sahifede yaldızla eski bir süs ortasında (Ketebehu Osman İbni Affan. Sene selâsin) ibaresi yazılıdır. Bir sahife evvelindeki ek sahifelerden birinde yine kâğıt üzerine (Davut İbni Ali-yil-Geylânî-yil-Kadiri) tarafından yazılan satırlarda bu mushafın Hazreti Osmanın el yazısı olduğu

ve evrakı müteferrikasını Mekke'de Kâbe huzurunda sekiz yüz kırk bir yılında ikmal ettiğini beyan eden Arapça bir ibare vardır.

Kur'anın metni ile ketebeşi kalem ve yazı değişikliği arz etmez. Satırlar arasında bazı benekler bulunmasına rağmen Kur'an noktasızdır. Bu beneklerin evvelâ kırmızı olarak korunduğu, sonradan siyah mürekkeple üstünden geçilmiş olduğu tahmin edilebilir. Müzeyeye 1330 senesi martunda Ayasofya Kütüphanesinden getirilmiştir.

Şimdi envanter kaydına göre durumunu hulâsa ettiğimiz bu meşhur Kur'anın hakikaten Hazreti Osmanın elinden çıkıp çıkmadığını, yazısının kendi yazısı olup olmadığını ve tarihinin şehit edilirken okumakta olduğunu kaydettikleri Kur'anın bu Kur'an mı olduğu hakkındaki rivayetlerini inceliyelim. Her ilmî araştırmada olduğu gibi burada da müsbet veya menfi elde vesâik bulunmaması daima göz önünde bulundurularak verilecek hükümün

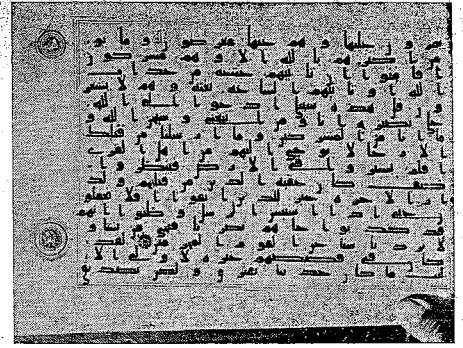


Hazreti Alinin ceylân derisi üzerine yazdığı Kur'anı Kerimden bir sahife

Hasse Ekmalar Hazretisi Ümer

Hazreti Osmanın yazdığı Kur'anı Kerimdeki imzası

aceleci olmamasına dikket edilmesi icap eder. (Ketebe) nin metinle taaruz etmemesi ve Aliyy-ül-kadiri'nin takrizine rağmen daima karşımızda bizi istihkak edecek bir istihkamı hiç sayarak bu, (Hazreti Osmanın bizzat yazdığı ve üzerinde şehit edildiği Kur'an) diye hiç bir vesikaya istinat etmeksizin verilecek hüküm, aksini iddia etmek kadar vebali olan bir keyfiyettir. Biliyoruz ki ilk zamanlarda Araplar, Kur'anı noktasız yazarlardı. Kur'an sonradan noktalanmıştır. Burada gördüğümüz kırmızı benekler (ba) yı (ta) dan veya (ha) yı (cim) den tefrik için konulan noktalar değil, ismi fiilden fi



Hazreti Osmanın okurken şehit edildiği Kur'andan bir sahife



Hazreti Ömerin el yazısı ile Kur'andan bir sahife

ili, edattan ayırmak için kullanılmış hususi işaretlerdir. Tarih bunların ilk defa Hicri 69 uncu yılda Ebül-Esved-id-düveli tarafından konulduğunu zikreder.

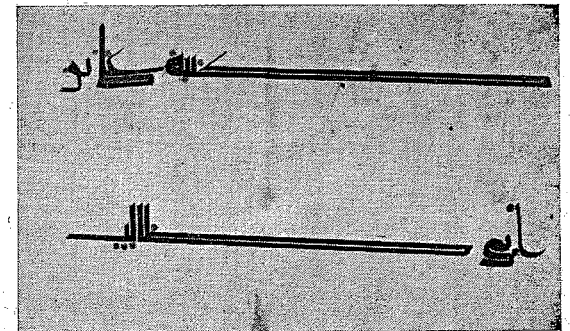
Bu hale nazaran Hicri 34 üncü yılda vefat eden Hazreti Osman tarafından yazılmış bir Kur'an'da bu beneklerin bulunmaması icap ediyor. Bunların sonradan konulduğunu farzetsek bile kırmızılardan tekrar üzerinden siyahla gidilmiş olması bir başka noktalanazara göre istibah vesilesi olabilir.

Hammer, Hazreti Osmanın el ya-

zısı ile olan Kur'anın (Cami-i-Dimsek) e nakledildiğini, Ahmet Rasim de (Mekke Emiri Seyit Bekrâtın oğlu Ebu Nimey ve jaatile) Yavuz Sultan Selime emâneti mübareke ile birlikte gönderdiğini yazar. Bugün ise Hazreti Osmanın el yazısı ile olduğu rivayet edilen bir kaç mushafı şerif bulunduğunu görüyoruz ki bunlardan biri de işte bu Türk ve İslâm eserleri müzesindedir. Sanifelerde görülen lekeler gelince bunların bir burun kanamasından veya yaralanmasından doğmuş yahut rutubet tesirile husule gelmiş lekeler olabileceği muhtemeldir.

Kati deliller ve müsbet vesikalara dayanmayan bu rivayetleri ihtiyatla telâkki etmek mecburiyetindeyiz.

Aynı vitrinde Ali bin Ebi Talhbin imzasını taşıyan iki Kur'an nüshası daha vardır. Fınıklar: 458 numaralı (Ketebe ile metin (Sonu 48 inci sayfadu)



Hazreti Alinin ceylân derisi üzerine yazdığı Kur'anı Kerimdeki imzası

(1) Türk ve İslâm Eserleri Müzesi Yazı Salonu memurudur.

- Harroter
- Omar behtalal
- Ebu Belur
- Islam
- Osman Affan
كُتِبَ وَ. مورغان
أستاذ الأديان بجامعة كولجيت

الإسلام

الصراط المستقيم

الجزء الأول

كتب فضوله

محمد عبدالله دزاز (مصر)	إسحق موسى الحسيني (فلسطين)
شفيق غزبالي (مصر)	حسن بصري بختاي (تركيا)
محمود شلوت (مصر)	مظهر الدين صديقي (باكستان)
أبو الملا عفيفي (مصر)	داود س. م. تنغ (الصين)
محمود شهابي (إيران)	ب. ا. حسين جماد تنزل (انديزيا)

محمد رابندي (انديزيا)
زوجه ونوعيه محمود عبدالله يعقوب
رامنه ونوعيه نورالدين الواعظ
معلمين بنم العلامة الكبير محمود للملاح

6802

297.4

DIR-1

شركة النيراس
بغداد

مشورات

دار مكتبة الحياة
بيروت

المعاملات التجارية هما المهتان الرئيستان عند أهل مكة فان حياة البلد كانت تحت ادارة طبقة من الادارين والمعتمدين الاكفاء ، رجال لم يؤمنوا بالعنف ، وكانت حميتهم موضع رية .

وظلت مكة مدينة ذات كيان مالي مستقل لان شبه الجزيرة العربية لم تقع في يوم ما - بصورة فعالة - تحت حكم سلطة مركزية ، فان تأثير البيئة الجغرافية كان يقف دائما في وجه نمو الاشراف المركزي في شبه الجزيرة العربية . وكانت الخصائص الاساسية لتلك البيئة هي العلاقات المزعزعة بين مجتمع متوطن يسوده الاستقرار و آخر لا يزال بدويا رحالا ، والتغلغل المتناخل الدائم بين ذينك المجتمعين ، وامتداد تلك الظروف صوب الشمال الى المناطق الصحراوية بين سوريا والعراق ، وأخيرا العلاقات الدولية بين أطراف الجزيرة العربية والعالم الخارجي ، وحرمة المرور عبر شبه الجزيرة . تلك الحركة التي أوجدتها المناطق المتاخمة للحدود .

ان التمييز بين الاستيطان الزراعي التجاري وذلك النمط من حياة الحل والترحال البدوية يعود سببه الرئيسي الى الظروف المناخية ، اذ ان حياة الحل والترحال يتم تنظيمها قريبا بحيث تكون الوحدة القبلية فيها لا كبيرة جدا ولا صغيرة جدا بالنسبة لظروف المعيشة في الصحراء . ويرتبط افراد القبيلة بروابط من الدم ، ولكن بإمكان الغرياء الالتحاق بقبيلة ما بصفة « موالي » أو « حلفاء » . ونظرا للتنقل وعدم الاستقرار الذي يعاناه المجتمع البدوي فان الجماعات التي تم استيطانها تتأثر - الى حد كبير - بما يحدث لجيرانهم البدو الرحل . وقد انحدرت - عادة - هذه الجماعات المستوطنة من تلك القبائل الرحل التي رأت ان تستوطن يوما ما . وكانت - بعد ان تستوطن بصفة تجار أو مزارعين - تحاول فرض سيطرتها على جيرانها من القبائل البدوية - بالقوة أو الاستمالة - محاولة منها اتخاذ بعض الاجراءات لحفظ السلم والامن ، وربما نجحت احيانا ، ولكن طالما كانت تكتسحها موجة من قلق البادية واضطراباتها فتجرها الروح البدوية . و احيانا يستوطن البدو

وآسيا الصغرى وآسيا الوسطى وشمالى الهند ، وكان ذلك بين عامي ٤٠٠ هـ - ٥٠٠ هـ (حوالي ١٠٠٠ - ١١٠٠ م) . وبعد قرنين آخرين كانت هناك موجة اخرى من التوسع اندفعت صوب شبه جزيرة ابلقان ومنحدرات روسيا وسيبيريا وبقية ارجاء الهند والى اندونيسيا . وهكذا أضحت خريطة العالم الاسلامي في مطلع القرن التاسع للهجرة (١٤٠٠ م) من الاتساع كما هي عليه الآن باستثناء زوال الاسلام من شبه جزيرة ايبيريا وصقلية وتغلغل في بعض المناطق - على نطاق ضيق - لا سيما في افريقيا .

ومن الجدير بالذكر ان الاسلام - عقيدة وعمل - بلغ تمام نضوجه في المدة الواقعة بين عامي ١٣٣ - ٤٠٠ هـ (٧٥٠ - ١٠٠٠ م) وعلى ذلك ، فان المناطق التي دخلت في الاسلام بعد تلك المدة لا يمكن ان تزعم انها ساهمت مساهمة اصيلة في تطور الثقافة الاسلامية . ولذا عولجت قضية الاسلام في اندونيسيا وافريقيا جنوبي الصحراء ، في هذا الكتاب ، على حدة .

تأسيس المجتمع الاسلامي

القرنان الاول والثاني بعد الهجرة (٦٢٢ - ٧٥٠ م)

عاش النبي محمد (ص) معظم حياته في مكة بالحجاز ، من شبه الجزيرة العربية . وكان قد بلغ الاربعين من عمره عندما بدأ يدعو الى الله ، الواحد الاحد ، العلي ، القدير ، خالق كل شيء ، رب العالمين ، الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين .

كانت مكة - ايام الرسول - مدينة ذات كيان مالي وتجاري مستقل ومركزا دينا مرموقا اقيم حول الكعبة التي كانت محط انظار الكثير من الحجاج آنذاك يؤمنونها لعبادة الاصنام المنصوبة هناك . وكان أهل مكة قد أجروا الترتيبات المفصلة التي تضمن سلامة طرق الحج المؤدية الى مدينتهم ، وبيع المؤن والتجهيزات للوافدين اليها ، وتكفل حفظ النظام ومراعاة الآداب العامة اثناء تأدية الشعائر الدينية في الكعبة . ولما كانت العناية بالحج وتصريف

نهاية الأرب
في

فتاوى الأرب

١٤٦ (١٤٦-١٥٦) عمر

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري

٦٧٧-٧٢٣ هـ

المجلد التاسع عشر
٦٩٩٩-١٩

الجزء التاسع عشر

تحقيق

محمد أبو الفضل جسيم

المجلد التاسع عشر

١٤٦

ذكر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

هو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح من عبد الله بن قُرْظ بن رَزَاح بن عَدَى بن كعب بن لؤي ابن غالب القرشي العدوي ، ويجمع نسبه مع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند كعب بن لؤي . وأمة حَنْثَمَة بنت هاشم بن المغيرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم - علي ماصححه أبو عمر بن عبد البر - (١) وخطأ من قال : إنها بنت هشام بن المغيرة ، وقال : لو كانت بنت هشام لكانت أخت أبي جهل ، وإنما هي بنت عمه لأن هاشمًا وهشامًا أخوان ، فهاشم والد حَنْثَمَة أم عمر : وهشام والد الحارث ، وأبي جهل ، وهاشم ابن المغيرة جد عمر لأبيه يقال له : ذو الرُّمحين .

وُلِدَ عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد الفيل بثلاث عشرة سنة . وزوي أسامة بن زيد بن أسلم عن أبيه . عن جده . قال : سمعتُ عمر يقول : وُلِدْتُ بعد الفجار الأعظم بأربع سنين .

قال الزبير بن بكار : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أشرف قريش : وإليه كانت المنارة في الجاهلية : وذلك أن قريشًا كانت إذا وقعت بينهم حرب : أوبيتهم وبين غيرهم بعثوه سفيرًا ، وإن نافروهم منافر . أو فاجرهم فاجر يوثقه منافرًا ومفاجرًا ، ورضوا به . وقد تقدم خير إسلامه : وإظهار الله تعالى الإسلام به ، وإجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حين قال : « اللهم أعز »

الإسلام بأحد الرجلين عمر بن الخطاب ، وأبي جهل بن هشام .

فاستجيب في عمر .

قال ابن مسعود : مازلنا أعزة منذ أسلم عمر .

ولقب بالفاروق لإعلانه بالإسلام : ففرق بين الحق والباطل

لما أسلم ؛ رضي الله عنه .

الغلو

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

مبتكر في موضوعه فريد في بابيه يبحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنة وأدباً
ويتضمن حثماً من أمة كبيرة من مجالات العلم والدين والأدب من الذين نظموا هذه الآداب

من العلم وغيره

تأليف

أخيراً العمل الجليل الجليل

عبد الحسين أحمد الأميني الخفجي

نام كتاب : الغدير جلد ٨

تأليف : علامه اميني

ناشر : دار الكتب الاسلامية

تيراژ : ٢٠٠٠ نسخه

نوبت چاپ : دوم

چاپ : خورشيد

تاريخ انتشار : ١٣٦٦

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطانى ٤٨ دارالكتب الاسلامية

Emil	7376-8
Facial	297
	EMI.G

14 EKIM 1991

Omer, 60-96

-٦١-

كلمات غلو في علم عمر

ج ٨

وكان دهرأ يبيع الخيط والقرظة بالبيع^(١)
أنلا أدري في أي من أيامه هذه حصل على جدارة لما يخبرنا به ابن الجوزي
في سيرة عمر ص ٦ : من أنه كانت السفارة - في الجاهلية - إلى عمر بن الخطاب إن وقعت
حرب بين قريش وغيرهم بعثوه سفيراً . وزاد عليه أبو عمر في الاستيعاب قوله : وإن نافرهم
منافر أوفأخرهم مفاخر رضوا به وبعثوه منافرأ ومفاخرأ^(٢)
أو كانت قريش كلهم من هذه الطبقة الواطئة فكانوا يبعثون للسفارة والمفاخرة
غلاماً هذا شأنه ؟ وفيهم الصناديد والعظماء والرؤساء و ذوو عارضة ورجال الكلام .
أم كانوا لا يبالون بمن يرسلونه ؟ والرسول دليل عقل المرسل * لم يكن هذا ولا
ذاك ولكن العيب يعمي ويصم ، وإنك تجد من نظائر هذه شيئاً كثيراً ، وإليك جملة
منه مضافاً على ما مر في الجزء الخامس مما وضعته يد الغلو في فضائله .

-١-

كلمات في علم عمر

ورد في علمه عن ابن مسعود : لو وضع علم أحياء العرب في كفة ميزان و وضع
علم عمر في كفة لرجح علم عمر ، ولقد كانوا يرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم .
وفي لفظ المحب الطبري : لو وضع علم عمر في كفة وعلم أهل الأرض في كفة
لرجح علم عمر .

مستدرک الحاكم ٣ : ٨٦ ، الاستيعاب ٢ : ٤٣٠ ، الرياض النضرة ٢ : ٨ ، أعلام
الموقعين لابن القيم ص ٦ ، تاريخ الخميس ٢ : ٢٦٨ ، عمدة القاري ٥ : ٤١٠ .

٢ - وقال حذيفة : كان علم الناس كلهم قد درس في حجر عمر مع علم عمر .

الاستيعاب ٢ : ٤٣٠ ، أعلام الموقعين ص ٦ .

٣ - وقال مسروق : شامت أصحاب محمد ﷺ فوجدت علمهم ينتهي إلى سنة
إلى علي . وعمر . وزيد بن ثابت . وأبي الدرداء . وأبي . ثم شامت السنة
فوجدت علمهم انتهى إلى علي وعبدالله . أعلام الموقعين ص ٦ .

(١) راجع ما استلفناه في الجزء السادس ص ٣٠٣ ط ٢ .

(٢) وذكر ابن عساکر ما رواه أبو عمر وابن الجوزي في تاريخه ٦ : ٤٣٢ .

-٦٠-

الغلو في فضائل عمر

ج ٨

الغلو في فضائل عمر

قد منا في الجزء السادس من نفسيات الخليفة الثاني وملكاته من فقهه و علمه
وعمله وخطواته الواسعة في شتى النواحي ما يوقفك على أن كل ما نسردها هنا
من ولائد الغلو في الفضائل ، وقد التمت بحياته الروحية من أول يومه إلى أن تسنم
عرش الخلافة بإدلاء من الخليفة الأول إليه حصوله على لمأظة من العيش يقتاب بها .

كان ردحاً من الزمن يرعى الأبل في وادي ضجنان^(١) يرعب ويثعب إذا عمل
ويضرب إذا قصر^(٢)

و آونة كان يحتطب ويحمل فوق رأسه حزمة من الحطب مع أيه الخطاب وما
منهما إلا في نارة^(٣) لا يبلغ^(٤) رسغيه^(٥)

و كان مدة يقف في سوق عكاظ ويده عصا ترع الصبيان به ، وكان يوم ذلك
يسمى عميراً^(٦)

وكان برهة من أيام إسلامه يمتن بالبرطشة ، وكان مبر طشاً يليه عن أخذ
الكتاب والسنة الصفق بالأسواق^(٧)

(١) جبل بناحية مكة .

(٢) الاستيعاب ٢ : ٤٢٨ ، الرياض النضرة ٢ : ٥٠ ، تاريخ أبي الفدا ج ١ : ١٦٥ ،
الخلفاء للنجار ص ١١٣ ، وأوغزالي حديث ابن منظور في لسان العرب ١٧ : ١١٢ ، والزبيدي
في تاج العروس ٩ : ٢٦٢ .

(٣) النيرة في القاموس : بردة من صوف تلبسها الاعراب . وفي الفائق للزمخشري : بردة تلبسها
الاماء ، فيها تخطيط .

(٤) الرسغ : مفصل ما بين الساعد والكتف ، والساق والقدم .

(٥) المقد الفريد ١ : ٩١ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٥٨ ، فائق الزمخشري ٢ : ٢٨ .

(٦) الاستيعاب ما مش الاصابة ٤ : ٢٩١ ، الاصابة ٤ : ٢٩ ، الفتوحات الاسلامية ٢ : ٤٢٣ ،

وفيه تحريف نلت إليه الانظار .

(٧) مرة تفصيله في الجزء السادس ص ١٤٦ ، ٢٨٧ ، ٣٠٢ ط ١ .

Tarandı
A-12 cel

دلائل الصدق

مناقشة عليية موضوعية مع ابن روزهان
في رده على العلامة الخلي في مسائل خلافة بين
الشيعة الامامية وجمهور السنة .

للامام المظفر
الشيخ محمد الحسين

١٣٧٥ - ١٣٥١

المجلد الثالث

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	116373-3
Tasnif No:	

القسيم الاول سيرة الخلفاء

مطبع دار الفجر

١٣٩٨ - ١٩٧٨

Ömer (107-240)

26 ARALIK 1995

١٠٦ دلائل الصدق

بصنعه مع الناس من الإهانة والتحقير، والجفاء والضرب بلا موجب،
ومثل تسيير نصر بن حجاج بلا استحقاق وعمله مع عماله بلا ميزان شرعي،
فإنهم إن كانوا من الأئمة فكيف غرهم ١٤ وإلا فكيف ردمهم إلى أعمالهم .
ولو كانت سيرته في الخلافة على النهج الشرعي ومرضية لله سبحانه
لقبل أمير المؤمنين بيعة ابن عوف بشرط أن يسير بسيرة الشيخين .

وأما لبمه الخشن فلو كان للأخرة لتناسقت جميع أفعاله واتبع وصية
النبي في بضعته وآله .

وكم زاهد في الدنيا للدنيا ومتراضع في الناس للرفعة .

الطلب الثاني
في اللطاعن التي نقلها السنة
عن عشر

Ömer b. Halab (Kufe)

احمد خليل جمعة ، نساء من عصر التابعين ، الجزء الثاني ،
دمشق ١٤١٢ / ١٩٩٢ ص . ٩٩-٩٠ . DIA KTP. 21057-2 .

01. TEMMUZ 1997

(٦)
أم عاصم بنت عاصم

* تقيّة ، نقيّة ، محبة للخير والعلم ، محسنة ، كريمة ، أم عمر بن عبد
العزیز .

Ar-1362

لَوَائِحُ الْأَنْوَارِ السُّنِّيَّةِ

وَلَوَائِحُ الْأَفْكَارِ السُّنِّيَّةِ

شرح قصيدة ابن أبي داود الحائية
في عقيدة أهل الأئمة السلفية

تأليف
الإمام العلامة محمد بن أحمد بن سالم
السفاري البصري
المتوفى سنة ١١٨٨هـ

دراسة وتحقيق
عبدالله بن محمد بن سليمان البصري

الجزء الثاني

مكتبة الرشد

الرياض

١٤١٥ - ١٩٩٤

Türkiye İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi
Demirbaş No: 129793-2
Tasnif No: 297.4 DAV.K

04 KASIM 1995

Ömer (3-14)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بحقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م

مطلب في الكلام على أمير المؤمنين

عمر بن الخطاب رضي الله عنه

ثم عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي سماه رسول الله ﷺ بالفاروق^(١) رضي الله عنه فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بكسر الراء والياء التحتية فحاء مهملة بن عبد الله بن قرط بضم القاف وسكون الراء فطاء مهملة ابن رزاح بفتح الراء والزاي فحاء مهملة بعد الألف بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي العدوي، وأمه حنثمة بفتح الحاء المهملة فنون ساكنة فمشناة فوقية مفتوحة فميم فتاء تأنيث بنت هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم أخت أبي جهل واسمه عمرو بن هشام فهو خال عمر رضي الله عنه (وكنيته)^(٢) أبو حفص كناه بذلك رسول الله ﷺ يوم بدر^(٣) والحفص ولد الأسد.

ولقبه بالفاروق لأنه فرق بين الحق والباطل لعبادة الله جهراً بسبب إسلامه، ولم يعبد جهراً منذ بعث النبي ﷺ قبل ذلك.

(١) روى أبو نعيم في دلائل النبوة (١/٣١٥ - ٣١٧) وفي الحلية (١/٤٠) عن ابن عباس أنه سأل عمر لم سميت الفاروق؟

فذكر قصة إسلامه وإشهاره إسلامه بين الملأ من قريش قال فسماني رسول الله ﷺ الفاروق.

وأخرج ابن سعد في الطبقات (٣/٢٧٠ - ٢٧١) من طريق الواقدي عن عائشة أنها سئلت من سمى عمر الفاروق؟ قالت: رسول الله.

وذكر ابن الجوزي في مناقب عمر (ص ١٩) أثراً عن علي رضي الله عنه أنه سئل عن عمر فقال: ذلك امرؤ سماه الله الفاروق فرق بين الحق والباطل.

(٢) في واه وكنية عمر أبو حفص.

(٣) ذكره ابن الجوزي في مناقب عمر (ص ٩).

٢٤٠ السفاريني، محمد بن أحمد، ١١٨٨ هـ
٤١٣ س. لوائح الأنوار السنية ولوائح الأفكار السنية شرح قصيدة ابن أبي داود الحائية/ تأليف محمد بن أحمد بن سالم السفاريني؛ تحقيق عبدالله بن محمد بن سليمان البصري؛ إشراف أحمد بن مرعي العمري - الرياض: مكتبة الرشد، ١٤١٤ هـ/ ١٩٩٤ م
مج ٢؛ سم
الأصل رسالة دكتوراة:
ردمك ٥ - ١٥ - ٠١ - ٩٩٦٠ (مج ٢)
٩ - ١٣ - ٠١ - ٩٩٦٠ (المجموعة)
٠١ العقيدة الإسلامية أ البصري، عبدالله بن محمد، محقق
ب العنوان.

رقم الإيداع ١٤/١٧٦٦

ردمك ٥ - ١٥ - ٠١ - ٩٩٦٠ (مج ٢).

٩ - ١٣ - ٠١ - ٩٩٦٠ (المجموعة).

مكتبة الرشد للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - طريق الحجاز

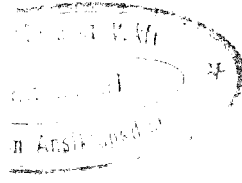
ص ب ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤ هاتف ٤٥٨٣٧١٢

تلكس ٤٠٥٧٩٨ فاكس ملي ٤٥٧٣٣٨١



فرع القصيم بريده حي الصفراء - طريق المدينة

ص ب ٢٣٧٦ هاتف وفاكس ملي ٣٢٤٢٢١٤



نهاية الأرب

في

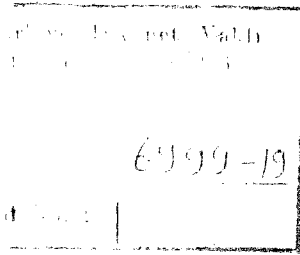
فتوح الأرب

عمر (371-397)

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري

٦٧٧-٧٢٣ هـ



الجزء التاسع عشر

تحقيق

محمد أبو الفضل جسيم

مركز الدراسات والبحوث الإسلامية

مركز



المكتبة الوطنية للدراسات والبحوث الإسلامية

ذكر خبر مقتل عمر بن الخطاب

ومدة خلافته

قد (١) اختلف في تاريخ مقتله رضي الله عنه ، فقال الواقدي : ثلاثين بَقِين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين . وقال الزبير : لأربع بَقِين من ذى الحجة .

وروى عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى ، قال : قتل عمر يوم الأربعاء لأربع بَقِين من ذى الحجة .

وكانت خلافته رضي الله تعالى عنه عشرين سنين ونصفاً وخمسين ليالٍ ، وعمره ثلاث وستون سنة على الصحيح .

وقتل أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ؛ وذلك أن عمر رضي الله عنه خرج يوماً يطوف في الأسواق ، فلقيه أبو لؤلؤة فيروز - وكان نصرانياً ، وقيل : مجوسياً - وقد ذكرنا ما كان يقوله لما قديم سبى نهاوند : أكل عمر كيدي ، فلما لقيه قال : يا أمير المؤمنين : أعدني على المغيرة بن شعبة ؛ فإنه يكلفني خراجاً كثيراً ، قال : كم يحملك ؟ قال : مائة درهم في الشهر . وقيل : إنه قال : درهمان في كل يوم ، قال : وما صناعتك ؟ قال : نجار نقاش حداد . قال : فما أرى خراجك كثيراً على ما تصنع من الأعمال ، وقد بلغني أنك تقول : لو أردت أن أصنع رحاً تطحن بالرياح لفعلت . قال : نعم ، قال :

ابن أبي سفيان على البلقاء والأردن وفلسطين والسواحل وأنطاكية وقلقية ومعرة مصرين ، والعمال على بقية الأمصار من ذكرنا .

وفيها ولد الحسن البصري والشعبي . وفيها مات العلاء [ابن] (١) الحضرمي أمير البحرين ، فاستعمل عمر رضي الله عنه مكانه أبا هريرة .

وحج عمر رضي الله عنه بالناس ، واستخلف على المدينة زيد بن ثابت .

سنة اثنتين وعشرين في هذه السنة ولد يزيد بن معاوية ، وعبد الملك بن مروان ، وكان عماله على الأمصار من ذكرنا إلا الكوفة والبصرة ؛ فإن عامله على الكوفة المغيرة بن شعبة ، وعلى البصرة أبو موسى .

سنة ثلاث وعشرين : وفي هذه السنة حج عمر رضي الله عنه بالناس ، وحج معه أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي آخر حجة حجها .

وفيها كان مقتل عمر رضي الله عنه وأرضاه بمنه وكرمه .

(١) انظر خبر مقتل عمر رضي الله عنه في تاريخ ابن الأثير ٢٦:٣ وما بعدها

أَبُو الْقَاسِمِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِسْحَاقَ الزَّجَّاجِيَّ

أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي

المنوفى ٣٤٠ هـ

Diyanet
İslam Ansiklopedisi

تحقيق وشرح

عبد السلام محمد هارون

Emir - 105

الطبعة الأولى

١٣٨٢

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Yayıncılık	
Kayıt	1529
Tamamı No. :	892.7 750.5

مركز طبع والنشر
المؤسسة العربية الجديدة
للطباعة والنشر والتوزيع
شارع مارمرضاة بشار - القاهرة ١١٥٥٠

[حديث على وابن عباس عند دخولهما على عمر عند إصابته]

حدثنا إسماعيل الوراق قال : حدثنا الحسن بن محمد قال : حدثنا شعبة بن سوّار قال : حدثنا فرات بن السائب عن ميمون بن مهران عن ابن عمر قال : كان أول من دخل على عمر رضي الله عنه حين أصيب على بن أبي طالب ، وابن عباس ، رحمهما الله ، فلما نظر إليه ابن عباس بكى وقال : أشير بالجنة يا أمير المؤمنين ! فقال : أشاهدني بذلك ؟ فكأنه كع ، فضرب على على منكبته وقال : أجل أشهد ، وأنا على ذلك من الشاهدين . فقال عمر : كيف ؟ قال ابن عباس : كان إسلامك عزاً ، وولايتك عدلاً ، وميمنتك شهادة . فقال : لا والله ، لا تغزوني في ربي - أو قال : ديني . شك الزعفراني (١) - تكلمت عمر أمه إن لم يغفر له ربه .

قال أبو القاسم : كع الرجل عن الأمر فهو كاع : إذا تلتكأ عنه جبيناً وفرقاً . فأما العك فهو شدة الحر ؛ يقال : يوم عك وعكيك ، وأك وأكيك : إذا كان شديد الحر .

والعكوك من الرجال : التصير المقترن الخلق . والعكفكم : ذكر السعالي (٢) ؛ ذكره الخليل . وأنشد :

* غول تنأزي شرساً عكفكم (٣) *

(١) الزعفراني ، هو أبو علي الحسن بن محمد بن الصباح البغدادي ، الوارد في السند المتقدم ، أحد من روى عن شعبة . ونسبته إلى الزعفرانية ، وهي قرية من قرى سواد بغداد . توفي سنة ٢٥٩ . تهذيب التهذيب ٢ : ٣١٧ - ٣١٩ وأنساب السعالي ٢٧٥ .
(٢) في القطعة المطبوعة من كتاب العين ص ١٥ : « الذكر الخبيث من السعالي » .
(٣) تنأزيه : نوابه ، من التزو وهو الوثب . وفي كتاب العين : « تدهى » . وقبله : * كأنها وهو إذا استبا معاً *

[حديث لابن عباس وتفسير ما ورد فيه الغريب]

حدثنا الحسن بن إسماعيل الحمالي قال : حدثنا أبو هاشم زياد بن أيوب الطوسي قال : حدثنا سعيد بن محمد الوراق ، عن بسام (١) عن عكرمة عن ابن عباس قال : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الجلالة ، وعن مهر البغي ، وعن ثمن الكلب (٢) » .

قال أبو القاسم : الجلالة : الإبل التي تأكل العذرة ؛ وأصل الجلالة البعر . قال الأصمعي : يقال خرج الإمام يجتلان . والبغي : الفاجرة . والبغاه الزني ، بالمد والقصر . قال الله عز وجل : ﴿ ولا تُكْرِهوا فتياتكم على البغاه (٣) ﴾ . والبغي في غير هذا : الأمة . والبغية : الربيعة ، وهو الطليعة للقوم . وأنشد الأصمعي :

فكان وراء القوم منهم بغيّة فأوفى يفاعاً من بعيد فبشراً (٤)

= وفي الأغانى ١٢ : ١٣٨ : « وهذه الأبيات تروى لغير ديك الجن » . ومن قوله فيها ما أنشده ابن خلكان :

جاءت تزور فراشى بعد ما قبرت	فظلت أثم نحرأ زانه الجيد
وقلت : قرّة عيني قد بعثت لنا	فكيف ذا وطريق القبر مسدود
قالت : هناك عظامي فيه مودعة	تعبت فيها بنات الأرض والدود
وهذه الروح قد جاءتك زائرة	هذي زيارة من في القبر ملجود

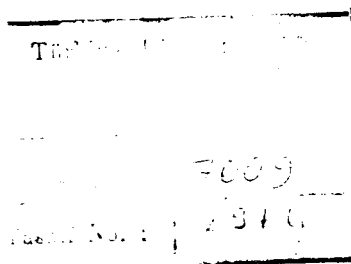
(١) هو بسام بن عبد الله الصيرفي الكوفي . ممن روى عن عطاء وعكرمة . تهذيب التهذيب ٤٣٤ : ١
(٢) الحديث مختصراً في النسائي ٧ : ٣٠٩ . وأنظر تفسير ابن كثير ٣ : ٢٨٩ في تفسير الآية التالية .
(٣) الآية ٣٣ من سورة النور .
(٤) اليفاع : الموضع المشرف المرتفع . ونحوه ما أنشده صاحب اللسان من قول طفيل : فألوت بغاياهم بنا وتباشرت لي عرض جيش غير أن لم تكتب

الزنادقة والزنادقة

تأليف
عاطف شيكري أبوعمّوس

الطبعة الأولى: ١٩٩٤م

٢٠٠٩



7009K

297-K

IVA-Z

الناشر

دار الفكر - عمان

سوق البتراء - هاتف ٢١٩٣٨

عمان - المملكة الأردنية

وقبل مقتل عمر بأيام كانت العجم بالمدينة يستروح بعضها الى بعض ، ومرّ أبو لؤلؤة بالهرمزان ويده الخنجر الذي طعن به عمر ، فتناوله من يده وأطال النظر فيه ثم رده اليه ، ومعهم جفينة ، نصراني من أهل الحيرة ، فلما طعن عمر بن الخطاب من الغداة ، قال عبد الرحمن بن أبي بكر لعبيد الله بن عمر : إني رأيت هؤلاء الثلاثة يتناجون ، فلما رأوني افترقوا وسقط منهم هذا الخنجر ، فعدا عبيد الله عليهم فقتلهم ثلاثتهم^(١) .

من دراستنا لحادثة مقتل عمر (رضي الله عنه) نتبين ما يلي :-

أولاً / إن أبا لؤلؤة هذا لم يكن مسلماً ، وإنما كان نصرانياً يدعي الإسلام ، نلاحظ ذلك من قول عمر « الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل سجد لله سجدة واحدة »^(٢) ، وفي رواية أخرى « بيد رجل يدعي الإسلام »^(٣) .

ثانياً / إن أبا لؤلؤة هذا فارسي من نصاري نهاوند ، لم يستطع كتم حقه فتعاون مع أبناء جلدته في إعداد تلك الخطة لقتل الخليفة الثاني ، وهذا دال على أن هناك فئات أخرى من الفرس الذين اعتنقوا الإسلام تقيّةً تضافروا مع اليهود والوثنيين وأخذوا يعملون من أجل تقويض أركان الدولة الإسلامية بشتى الطرق ، سواء بيت العقائد الدينية التي كانوا يعتنقونها ، ومحاوله خلطها بالعقيدة الإسلامية أو باحياء روح القومية العصبية ، وهذا يبين لنا أن اعمال الزنادقة كانت تشكل خطراً كبيراً على الدعوة الإسلامية والدولة الإسلامية .

والزنادقة كان لهم ضلع كبير في مقتل عثمان بن عفان (رضي الله عنه) وإثارة الشكوك والفتن ضده ، حيث إن ابن السواداء وأصحابه ، خالد بن ملجم وسودان بن حمران وكنانة بن بشر وهم « قوم من الأشرار انقطعوا إليه »^(٤) استمالوا عمار بن ياسر -

(١) انظر القصة كاملة في تاريخ ابن خلدون مجلد ٢ الصفحات ٩٧٧ - ٩٩٤ - ٩٩٨ .

(٢) ابن الأثير - الكامل - ج ٣ ص ٢٥ .

(٣) الرياض النضرة في مناقب العشرة ج ٢ ص ٦٨ .

(٤) تاريخ ابن خلدون م ٢ ص ١٠٢٦ .

وكان يقول : : إنما يأتيكم محمد بأساطير الأولين ، ولهذا نزلت فيه عدة آيات غير ما ذكرنا ، وقد أسر يوم بدر على يد المقداد ، وأمر الرسول (ﷺ) بضرب عنقه ، فقتله علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ، وعلى هذا يكون النضر بن الحرث أول من جاهر بزندقته في الإسلام بل ودعا إلى ذلك أيضاً ولا بد أن يكون هناك من اتبعه وشاركه في آرائه .

وفي زمن النبي (ﷺ) ظهر مسيلمة الكذاب واتباعه إلى أن قضى على حركتهم وقتل مسيلمة هذا على يد خالد بن الوليد (رضي الله عنه) .

وبعد موت النبي (ﷺ) كانت حركة الردة التي قضى عليها الخليفة أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) .

مقتل عمر بن الخطاب والزنادقة :

قتل عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أبو لؤلؤة الفارسي الذي كان نصرانياً من أهل نهاوند ، وكان مولي للمغيرة بن شعبة يقيم معه في المدينة المنورة وكان يبكي « إذا ما رأى سبي نهاوند بالمدينة ويقول : « أكل عمر كبدي » ولقي عمر ذات يوم وشكا إليه ما يلقاه من ثقل الخراج من المغيرة وأنه يدفع كل يوم درهمين فسأله عمر : وما صناعتك ؟ قال : نجار ، حدّاد ، نقّاش ، فقال عمر : ليس ذلك بكثير على هذه الصنائع ، وقد بلغني أنك تقول أصنع رحي تطحن بالريح فاصنع لي رحي ، قال : أصنع لك رحي يتحدث بها الناس أهل المشرق والمغرب ، وأنصرف . فقال عمر : توعدني العليج . وبالفعل وفي صبيحة اليوم التالي قتل أبو لؤلؤة عمر بن الخطاب بخنجر له رأسين ، نصابه في وسطه ، فضرب به عمر ست ضربات إحداها تحت سرتة وسقط عمر فاستخلف عبد الرحمن بن عوف على الصلاة واحتمل إلى بيته ، وبعد لحظات قال عمر لابنه عبدا الله : يا عبد الله ؟ أخرج فانظر من قتلني ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة . فقال عمر : الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل سجد لله سجدة واحدة .

دار الكتب والوثائق القومية

مركز تحقيق التراث

الخلفاء الأربعة

أبو بكر - عمر - عثمان - علي

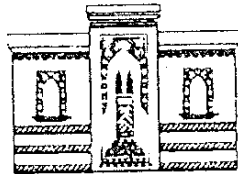
أيامهم وسيرهم

للشيخ الإمام العالم الحافظ قوام السنة
أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي التيمي
ت ٥٣٥ هـ

حقيقه ووضع حواشيه

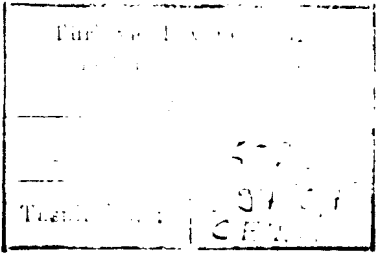
الدكتور كرم حلمي فرحات أبو صيري

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	77770
Tas. No:	297.941 TEH



مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة

١٩٩٩



6085K Ömer, 146-160

لمؤلفه الشيخ
أبو بكر جابر الجزائري

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

وللكتب السابقة
القاهرة

والبيهي وأخرجها ابن سعد ورواها عنه السيوطي في تاريخ الخلفاء الراشدين وهذا نصها:

قال أنس بن مالك رضي الله عنه: خرج عمر متقلداً سيفه فلقبه رجل من بني زهرة فقال: أين تعمد يا عمر؟ فقال: أريد أن أقتل محمداً، قال وكيف تأمن من بني هاشم وبني زهرة وقد قتلت محمداً.

فقال: ما أراك إلا قد صبوت قال: أفلا أدلك على العجب، إن خنتك (١) وأختك قد صبنا، وتركنا دينك، فشي عمر فأتاها وعندها خباب، فلما سمع بحس عمر توارى في البيت، فدخل فقال: ما هذه المهينة (٢)؟ وكانوا يقرأون طه قالا ما عدا حديثاً تحدثناه بيننا، قال:

فلعلكما قد صبأتما فقال له خنته: يا عمر إن كان الحق في غير دينك فوثب عليه عمر فوطئه وطأ شديداً فجاءت أخته «فاطمة بنت الخطاب» لتدفعه عن زوجها «سعيد بن زيد بن عمرو» فنفحها نفحة بيده فدمي وجهها، فقالت وهي غضبي وإن كان الحق في غير دينك، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فقال عمر أعطوني الكتاب الذي هو عندكم فأقرأه — وقد كان عمر يقرأ الكتاب، فقالت له أخته: إنك رجس ولا يمسه إلا المطهرون فغم فاعتسل أو توضأ فقام فتوضأ، ثم أخذ الكتاب فقرأ طه حتى انتهى إلى ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فأعبدني وأقم الصلاة لذكري﴾ فقال عمر دلوني على محمد، فلما سمع خباب قول عمر خرج، فقال أبشر يا عمر فاني أرجو أن تكون دعوة رسول الله ﷺ ليلة الخميس: اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام «أبي جهل» وكان رسول الله ﷺ في أصل الدار التي في أصل الصفا، فانطلق عمر حتى أتى الدار، وعلى بابها حمزة وطلحة وناس فقال حمزة هذا عمر إن يرد الله به خيراً يسلم، وإن يرد غير ذلك يكن قتله علينا هيناً، قال والنبي ﷺ داخل الدار يوحى إليه فخرج حتى أتى عمر فأخذ بجماع ثوبه وحائل السيف، فقال: ما أنت بمنته يا عمر حتى ينزل الله بك من الحزبي والنكالي ما أنزل بالوليد بن المغيرة؟ فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله.

(١) خنته: زوج أخته.
(٢) المهينة: الصوت الخفي.

٣ — عُمر الفاروق

رضي الله تعالى عنه

نسبه والتعريف به:

من هو الفاروق؟

هو — أمير المؤمنين — عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزي بن رباح بن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي القرشي العدوي.

كنيته: أبو حفص، ولقبه: الفاروق.

أمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة المخزومية.

مولده ونشأته: ولد عمر رضي الله عنه بمكة المكرمة بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة ونشأ بها، وكان من أشرف قريش فأسندت إليه سفارة قريش لشرفه ونباهته، وذلك في الجاهلية.

أسلم عمر رضي الله عنه قديماً حيث لم يسبقه إلى الإسلام إلا نحو من أربعين رجلاً وامراً تقريباً.

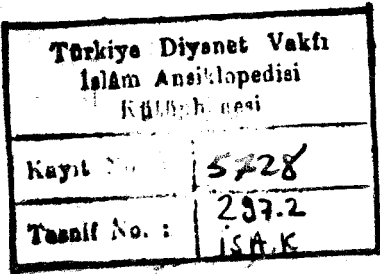
مبدأ إسلامه رضي الله عنه:

روى الترمذي والطبراني والحاكم بألفاظ متقاربة أن النبي ﷺ كان يقول: اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك: عمر بن الخطاب، أو أبي جهل عمر. وبن هشام: وذلك لما كان للرجلين من منعة وقوة شكيمة وعزة بين قريش. وذلك رجاء أن يعز الإسلام بدخول أحدهما فيه. فأسلم عمر فكان خير الرجلين وأعز الله الإسلام به. إن لإسلام عمر رضي الله عنه قصة طريفة رواها الحاكم وأبو يعلى

كتاب الوحي



الدكتور أحمد عبد الرحمن عيسى



دار اللواء
للنشر والتوزيع

المصنوعات والسلع المبيعة والربا والميسر وكل أنواع البيع الفاسد. وعليه أن يراقب الأسعار وتداول السلع في داخل السوق. وكان هذا هو عمل عمر في سوق المدينة. والميدان الأساسي للمحتسب هو تفقد أحوال الأسواق وحوانيت التجارة إذ هي محك الدين.

هو عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي أبو حفص الفاروق أمير المؤمنين. وأمه حثمة بنت هاشم بن المغيرة المخزومية وهي ابنة عم أبي جهل وليست أخته. قال إنه ولد بعد حرب الفجار بأربع سنين وذلك قبل البعثة النبوية بثلاثين سنة. وكانت إليه السفارة بين القبائل في الجاهلية.

كان طويلاً فارع الطول قوياً شديد الحمرة له هيئة تقع في كل قلب.

عن ابن عمر قال: إن رسول الله (ﷺ) قال: اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك، بعمر بن الخطاب، أو بأبي جهل بن هشام، وكان أحبهما إلى الله عمر.

18 MAYIS 1991

Ömer, 337-352

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م

المملكة العربية السعودية - الرياض - شارع الملك فيصل
ص. ب. : ٢٨٥٦ هاتف : ٤٠٢٨٠٨٤ - بريقياً : نشر دار

٢- عمر بن الخطاب (١٣- ٢٣ هـ) (لم أر عبقرياً يفري فرية)

لم نعثر له على شيء مما كتب لرسول الله (ﷺ). وكان قد جعله محتسباً على سوق المدينة. وأصل الحسبة أن يكون الدين كله لله وأن تكون كلمة الله هي العليا. والمحتسب هو القائم «بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» في أمور ليست من خصائص الوالي والقاضي أو موظف الديوان، وإن كان هؤلاء أيضاً بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يقومون بها كما يقوم المحتسب وكل مسلم. وقد قام بها النبي (ﷺ) في السوق أحياناً.

ولكن على المحتسب (ولي السوق) أن يأمر عامة الناس بالصلوات الخمس في مواقيتها، وله أن يعاقب من لم يؤد الصلاة بالضرب والحبس. أما القتل فليس له بل يكون لسلطة شرعية أعلى منه. يأمر المحتسب الناس بإقامة الجمعة والجماعات وأداء الأمانات وينهى عن الكذب والخيانة والتطيف في الكيل والميزان والغش في

حبر الأئمة عبد الله بن عباس

و مدرسته في النفس

بمكة المكرمة

الدكتور: عبدالله محمد سلقيني

أستاذ مساعد في كلية أصول الدين
بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Köln - Almanya	
Kitap No. :	9902
Klasifikasyon No. :	2972 SELİH

كازانسكلاه

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

Ömer, 50-57 C. Kallek

20951

« مازلتنا أعزة منذ أسلم عمر »^(١) . ولما هاجر رسول الله ﷺ والمسلمون إلى المدينة كانت هجرتهم ما عداه سراً ، فقد ذهب حتى طاف بالبيت سبعا ، ثم نادى قريشاً ، فقال : « من أراد أن تشكله أمه ، ويستم ولده ، ويرمل نساءه ، فليلقني وراء هذا الوادي فإني مهاجر » فما جرؤ أحد على اللحاق به .

وقد حضر المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ فلم يتخلف عن واحدة منها ، وكان كثيراً ما يشير على الرسول ﷺ ، فينزل القرآن موافقاً لما أشار به^(٢) ، وكان هو وأبو بكر بمنزلة الوزيرين لرسول الله ﷺ وقد صاهره - عليه السلام - فتزوج بنته حفصة ، وكثيراً ما استشاره النبي ، وأثنى عليه فقال : « إن الله - عز وجل - جعل الحق على لسان عمر وقلبه »^(٣) . وكان من الكتاب^(٤) .

١١٤ - ولما توفي رسول الله ﷺ كان سبباً في تسوية الأوضاع بالمبادرة إلى مبايعة أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - بالخلافة ، فحسم بذلك خلافاً كاد يؤدي بالأمّة الإسلامية^(٥) ، فلما قام أبو بكر بالأمر لم ينس الاستعانة به ، فكان له بمنزلة الوزير الأول ، يعرض عليه قضايا المسلمين ليحلها ، وقد استفاد من ملازمته لأبي بكر الحلم والأناة في الأمور ، وأوصى له أبو بكر بالخلافة من بعده لما كان يراه فيه من صفات الكمال ، وحب الخير للمسلمين ، والكفاءة والقدرة على سياستهم .

١١٥ - ويبدأ عمر عهده بخطبة تعتبر دستوراً للعدالة في الحكم ، ثم يقوم بأمر المسلمين خير قيام ، مهتماً بشؤونهم ساهراً على مصالحهم^(٦) ، يتوخى العدالة ، ولو كان فيها تعب .

(١) انظر صحيح البخاري ج ٤ ص ٢٤٢ .

(٢) انظر صحيح مسلم ج ٧ ص ١١٦ ، والترمذي ج ١٣ ص ١٤٣ ، وتاريخ الخلفاء ص ٤٦ ، وحلية الأولياء ج ١ ص ٤٢ ، والرياض النضرة ج ١ ص ٢٠٠ ، وابن الجوزي ج ١ ص ١٧ ، وتفسير الطبري ج ٢١ ص ٢٥ ، وصحيح البخاري ج ١ ص ١٠٥ وج ٦ ص ١٢٩ ، ومسنند أحمد ج ١ ص ٢٤ و ٢٦ وج ٦ ص ٢٢٣ ، وسنن النسائي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٣) انظر حلية الأولياء ج ١ ص ٤٢ .

(٤) انظر فتوح البلدان ص ٤٥٧ .

(٥) انظر بسط الموضوع في تاريخ الطبري ، والرياض النضرة ، وابن هشام وتاريخ الحميري . وطبقات ابن سعد .

(٦) انظر بسط الموضوع في خطط القرظي ج ١ ص ١١٦ ، وتاريخ ابن عساکر (مخطوط) - المكتبة الظاهرية =

(٢)

عمر بن الخطاب^(١)

١١٢ - هو عمر بن الخطاب ، كنيته أبو حفص^(٢) ، ولقبه الفاروق^(٣) ، به فرق الله الحق من الباطل ، وبه أعز الإسلام ، ولد قبل البعثة بثلاثين سنة^(٤) ، نشأ على القوة ، والعزة ، والسيادة ، والجرأة في قول الحق ، فكان من أشرف قريش ، وكانت إليه السفارة في الجاهلية ، وذلك أن قريشاً كانت إذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيراً - أي رسولاً - وإذا نافرهم منافر ، أو فاخرهم مفاخر ، رضوا به ، وبعثوه منافراً ومفاخر^(٥) .

١١٣ - ولما سمع بالإسلام ناصبه العدا حتى شرح الله له صدره^(٦) ، فكان الفائز بدعوة النبي - عليه السلام - : « اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك ، بأبي جهل ، أو بعمر بن الخطاب^(٧) » . فكان إسلامه فتحاً وعزة للمسلمين ، حتى قال عبد الله بن مسعود :

(١) انظر ترجمة عمر في تلخيص مفهوم أهل الأثر ص ٥٠ ، وحلية الأولياء ج ١ ص ٢٨ ، وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ٦ ، وصفة الصفوة ج ١ ص ١٠١ .

(٢) انظر سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٧٠ ، وفتح الباري ج ٧ ص ٢٤ ، وكانت حفصة أكبر أولاده ، والأبناء والكنى ج ١ ص ٨ ، والاستيعاب ج ٢ ص ٤٦٣ .

(٣) انظر الرياض النضرة ج ١ ص ١٨٨ وشرح المواهب ج ١ ص ٣٢ قال ابن عباس سألت عمر بن الخطاب لأي شيء سميت الفاروق ؟ فذكر حديث إسلامه إلى أن قال : فأخرجنا رسول الله ﷺ في صيفين حزة في أحدهما ، وأنا في الآخر حتى دخلنا المسجد فسباني الفاروق . وانظر كتاب الطبقات لابن سعد ج ١ ص ١٩٤ ، وأسد الغابة ج ٤ ص ٥٧ قبل لعائشة ، من سمى عمر الفاروق ؟ قالت : النبي ﷺ .

(٤) انظر كتاب الطبقات لابن سعد الثالث ١ : ١٩٣ . وابن الجوزي ج ١ ص ٦ .

(٥) انظر الاستيعاب ج ٢ ص ٤٥٩ ، وتاريخ الخلفاء ص ٤٢ ، وبلوغ الأرب ج ١ ص ٢٥ .

(٦) انظر إسلامه في تاريخ الحميري ج ١ ص ٢١٥ ، وسيرة ابن هشام ج ١ ص ٢١٧ ، وشرح المواهب ج ١ ص ٢١٨ ، وتاريخ الخلفاء ص ٤٣ - ٤٤ ، والروض الأنف ج ١ ص ٢١٧ وشرح بهجة الحافل ج ١ ص ١٠٤ .

(٧) انظر الترمذي ج ٢ ص ٢٩٢ وقال حسن صحيح ، وشرح المواهب ج ١ ص ٢١٦ وقال صححه ابن حبان ، والرياض النضرة ج ١ ص ١٩٧ ، وقال : أخرجه أحمد وصححه أبو حاتم وغيرهما ، وجاء في الرياض النضرة أيضاً ج ١ ص ١٩٧ عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ قال : « اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة » وقال صاحب الرياض : أخرجه أبو حاتم ، ثم قال : ولا تضاد بينها ، لاحتمال أن يكون تكرر منه الدعاء فخص عمر مرة ، وأشرك معه غيره أخرى . وفي شرح المواهب ج ١ ص ٢١٧ قال : أخرج الحاكم وصححه عن نافع عن ابن عمر عن ابن عباس رفعه : « اللهم أيد الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة » وأخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين . وأقره الذهبي من حديث عائشة . وجمع ابن عساکر بأنه ﷺ دعا بالأول أولاً فلما أوحى إليه أن أبا جهل لن يسلم خص عمر بدعائه .

التفسير المأثور عن عمر بن الخطاب

جمعه وعلق عليه وقدم له

ابراهيم بن حسن

Tarih	9003
Kayı	297 2
Tarih	182 7

دار العربية للكتاب

08 NISAN 1995

تعريف عمر بن الخطاب من خلال التفسير المأثور عنه

لم أرد بتعريفي هذا، الترجمة لعمر - رضي الله عنه - فهو من هذه الناحية أشهر من أن يُترجم له.

كما لم أرد عرض جوانبه التاريخية الكبرى، ومناقبه السائرة الذكر، التي جعلته يتصدر المرتبة الممتازة، في الفترة الذهبية من تاريخ الإسلام بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم.

لم أرد بتعريفي لا هذا، ولا ذلك، فمن أراد الاطلاع على ترجمة عمر بن الخطاب بتفصيل، والوقوف على جوانبه ومناقبه التي اشتهر بها، واشتهرت به، نحيله على المراجع الكثيرة القديمة منها والحديثة⁽¹⁾.

(1) منها المراجع التالية:
قديمًا:

- الاستيعاب: لابن عبد البر، بهامش كتاب «الاصابة» ط اولى. مصر 1328هـ، ج2، ص 474-458.

- الاصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر. ط اولى. مصر 1328 هـ، ج2، ص518-519.

- فتح الباري، لابن حجر - شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر 1378هـ/ 1959م، ج10، باب مناقب عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ص 41-54.

Ömer (59-92)

من أساء الله تعالى، قال: فعين؟ قال: عاين المذكور عذاب يوم بدر. قال: فسین؟ قال: سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون. قال: ففاف؟ فسكت، فقام أبوذر - رضي الله عنه - ففسر كما فسر ابن عباس - رضي الله عنه - وقال: قاف: قارعة من المساء، تصيب الناس⁽¹⁾.

وختاماً: أرجو أن أكون بهذا التمهيد، قد وضعت المفتاح في يد القارئ ليدخل إلى مسالك هذا البحث، ويطلع على ما جاء في «التفسير المأثور عن عمر بن الخطاب»، رضي الله تعالى عنه من نواح مختلفة. وأنواع عديدة، من أسباب نزول، وأوجه قراءة، ومن عقيدة وأحكام، ومن أخلاق كريمة، وسلوك مثالي، ومن قيادة رشيدة ومواقف خالدة، تثير الإعجاب، وتثير السبيل.

كما أرجو للقارئ أن يجد فيما بذلته من جهد ما يأخذ بيده ويفتح أمامه مجال البحث والتعمق في الأبعاد التي لم أصل إليها بواسطة عملي هذا الخاص بجمع التفسير المأثور عن عمر - رضي الله عنه - والله الموفق إلى مسالك العلم، وإلى سبيل المعرفة.

Tarand
Höcel

08 TEMMUZ 1994

السنة

Ömer (311 vd.)

لأبي بكر أحمد بن محمد
ابن هارون بن يزيد الخلال
المتوفى سنة ٢١١ هـ

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٩٨٩-١٤١٠ هـ

(٣-١)

دراسة وتحقيق
الدكتور عطية الزهراني

دار الراية
للنشر والتوزيع

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi İstanbul	
Kayıt No :	14646
Tasnif No :	2573

دار الراية
للنشر والتوزيع
الرياض - العربية - طريق عمر بن عبد العزيز
هاتف : ٤٩١١٩٨٥ - ممبر (فاكس) ٤٠٦٦٤٩
ص.ب. : ٤٠١٢٤ - الرمز : ١١٤٩٩ - مبرقة (تلكس) AICO-SJ-400001

ذكر خلافة أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٨٦ - أخبرنا علي بن حرب^(١) قال: ثنا القاسم بن يزيد^(٢)، عن المسعودي^(٣)، عن القاسم^(٤)، عن أبي وائل^(٥)، عن عبد الله^(٦) قال: قال النبي ﷺ: «اللهم أيد الإسلام بعمر»^(٧).

٣٨٧ - أخبرني محمد بن علي^(٨) قال: ثنا صالح^(٩) أن أباه قال: حديث

- (١) الطائي.
- (٢) الجرمي.
- (٣) عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة، صدوق اختلط قبل موته.
- (٤) ابن عبد الرحمن بن مسعود الكوفي.
- (٥) شقيق بن سلمة الأسدي.
- (٦) ابن مسعود رضي الله عنه.
- (٧) إسناده ضعيف لأن فيه علي بن حرب قال عنه ابن حجر: صدوق، وفيه المسعودي، صدوق اختلط. وقد أخرجه أحمد وفيه عن أبي وائل قال: قال عبد الله: فضل الناس عمر بن الخطاب رضي الله عنه بأربع... وبدعوة النبي ﷺ: «اللهم أيد الإسلام بعمر...» المسند: ٤٥٦/١. وفيه المسعودي صدوق تغير، وأبو نهشل قال عنه الذهبي: لا يعرف. ميزان الاعتدال: ٥٨١/٤. وأخرج الترمذي من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك بأبي جهل أو بعمر بن الخطاب»، قال: «وكان أحبهما إليه عمر». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله. كتاب المناقب، باب في مناقب عمر رضي الله عنه، حديث (٣٦٨١) ٦١٧/٥.
- (٨) أبو بكر السمسار.
- (٩) ابن أحمد بن حنبل.

خديجة^(١) حتى أنكحها إياه وذلك قبل أن يولد علي رحمهما الله^(٢).

٣٨٤ - سمعت أحمد بن يحيى النحوي ثعلب سئل عن حديث عائشة يوم الجمل تذكرت أباه قلده وهف الإمامة^(٣) قال: تعني الزلل^(٤)، فقيل له: قلده الزلل قال: قلده أي يقوم بالزلل وقال: وهف يهف^(٥) إذا زل^(٦).

[٤٣/ب] ٣٨٥ - أخبرنا محمد^(٧) قال أنبأ وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة، عن أبي حمزة مولى الأنصار^(٨) قال: أول من أسلم مع رسول الله ﷺ علي فقال عمرو بن مرة: فأتيت إبراهيم^(٩) فذكرت ذلك له فأنكره وقال أبو بكر رحمهما^(١٠) الله^(١١).

- = العرب وحذره من أن يقع في أيدي اليهود. طبقات ابن سعد: ١٥٣/١، ١٥٤.
- (١) بنت خويلد رضي الله عنها.
 - (٢) إسناده لا يصح لأن فيه الفرات بن السائب منكر الحديث، وقد تقدمت ترجمته. قال ابن تيمية: وأول من أسلم من الرجال الأحرار البالغين أبو بكر، ومن الأحرار الصبيان علي، ومن الموالى زيد بن حارثة، ومن النساء خديجة أم المؤمنين، وهذا باتفاق أهل العلم. الفتاوى: ٤٦٢/٤.
 - (٣) جاء في لسان العرب أنها قالت: قلده رسول الله ﷺ وهف الإمامة، وفي رواية: وهف الدين. والمعنى: قلده بشرف الدين بعده، كأنما عنت أمر النبي ﷺ أن يصلي بالناس في مرضه، ٣٦٥/٩، وعلى هذا تكون رهف تحريف وهف بينها آخر الكلام: رهف يهف ومن الملاحظ أن عبارة المؤلف غير واضحة المعنى.
 - (٤) قال في لسان العرب: وهف الشيء، يهف وهفاً إذا طار، ومنه قيل للزلة هفوة. المصدر السابق: ٣٦٥/٩.
 - (٥) في الأصل: يهفوا.
 - (٦) إسناده صحيح.
 - (٧) ابن إسماعيل الأحمسي.
 - (٨) اسمه طلحة بن يزيد الأيلي: وثقه النسائي، تقريب التهذيب: ٣٨٠/١.
 - (٩) النخعي.
 - (١٠) يعني أبابكر وعلي رضي الله عنهما.
 - (١١) إسناده صحيح. وقد تقدم قول ابن تيمية، أنظر (٣٨٣).



المجمع الملكي
لبحوث الحضارة الإسلامية



مكتب التربية العربي
لدول الخليج

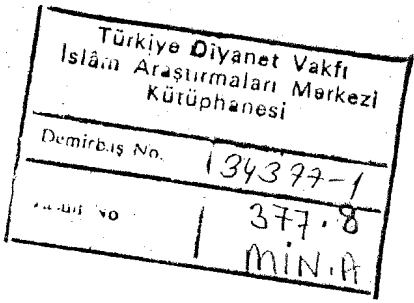


المنظمة العربية
للتربية والثقافة والعلوم

04 KASIM 1995

من أعلام

التربية العربية الإسلامية



المجلد الأول
1988 er-Riyad

مكتب التربية العربي لدول الخليج

Ömer b. Abdülaziz (27-63)

عمر بن الخطاب
واهتماماته التربوية

إعداد

دكتور علي خليل مصطفى أبو العينين

التعريف بعمر :

١ - هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزيز بن رباح بن عبد الله بن قحط بن رزاح بن عددي بن كعب بن لؤي^(١) ، كناه النبي ﷺ أبا حفص ، ولقبه بالفاروق^(٢) . ولد قبل حرب الفجار الأعظم بأربع سنين ، وأسلم وهو ابن ست وعشرين سنة^(٣) ، وتوفي سنة ثلاث وعشرين للهجرة .

٢ - تولى خلافة المسلمين بعد أبي بكر رضي الله عنه ، في السنة الثالثة عشرة للهجرة^(٤) ، وكان قد شهد مع الرسول ﷺ المشاهد كلها^(٥) ، ووردت الأحاديث في فضله ، وهي كثيرة وافرة أحصاها أصحاب كتب المناقب^(٦) .

ومما يذكر في مناقبه وفضائله ، أنه لما أسلم عز الإسلام ، وأن إسلامه كان إجابة لدعوة الرسول ﷺ ، وأنه هاجر جهرا وكان الناس يهاجرون سرا ، وأنه أول خليفة دعي « أمير المؤمنين » وأنه أول من كتب التاريخ للمسلمين ، وله أوليات كثيرة في تاريخ الإسلام ، وخصه الرسول ﷺ بأنه « المحدث » أي الملهم^(٧) ، وأن الشيطان يهرب منه ، وأنه أخذ من علم الرسول ﷺ^(٨) .

04 KASIM 1995

عق-Şerhâmî, Be'rûs
Şehâbe fî menâkıbîl-
Karâbeti ve's-Sahâbe
(Tahk. Huseyn b. Abdullah
el-Umerî) Dimeşk
1404 / 1984

Ömer (ra)

فصل

[٢] في مناقب عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

- (١) أخرج (أحمد) في (المسند) و (الترمذي) وصححه ، و (الحاكم) وصححه من حديث ابن عمر عنه رضي الله عنه أنه قال :
- « إن الله سبحانه جعل الحق على لسان عمر وقلبه » .
- (٢) وأخرجه - أيضاً - (أبو داود) و (الحاكم) في (المستدرک) من حديث أبي ذر .
- (٣) وأخرجه - أيضاً - [١٢ / أ] (الحاكم) في (المستدرک) و (البزار) و (الطبراني) و رجال (البزار) رجال الصحيح - من حديث أبي هريرة .
- (٤) وأخرجه - أيضاً - الطبراني في (الكبير) من حديث بلال ، وفي إسناده أبو بكر بن أبي مرزيم وقد اختلط . ومن حديث معاوية ، وفي إسناده حديث معاوية ضعفاء .

- (١) (أحمد) : ٥٣ / ٢ و ٩٥ ، ومن حديث أبي ذر : ١٤٥ / ٥ و ١٦٥ و ١٧٧ ، (الترمذي) : (تحفة : ١٠ / ١٦٩) ، وأخرجه (ابن ماجه) من حديث أبي بن كعب بلفظ : « أول من يُصافحه الحق عمر ، وأول من يُسلم عليه ، وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة » : ٥٢ / ١ (الحاكم) في (المستدرک) : ٨٧ / ٢ و وافقه الذهبي ، الاستيعاب : ١١٤٧ / ٣ .
- (٢) (كنز العمال) : ٥٧٣٦٦٣٢ رقم (٢٢٧٢٤) عن (أبي داود) و الحاكم وغيرها ، وهو في (المستدرک) : ٨٧ / ٢ . و « أبي ذر » في الأصل « أبي ذرع » .
- (٣) عن (أحمد) و (البزار) و (الطبراني) في (الأوسط) من حديث أبي هريرة : (جمع الزوائد) : ٦٦ / ٩ ، وهو في (الكبير) : ٢٣٨ / ١ رقم (١٠٧٧) .
- (٤) نقل هذا بنقده لأبي بكر بن أبي مرزيم في الأول وتضعيف سليمان الشاذكوني في الثاني عن الجمع أيضاً : ٦٦ / ٩ .

مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

تأليف
العميد عبدالرزاق محمد أسود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90420
Tas. No:	030.209 ESV.M

المجلد الثاني

الدار العربية للموسوعات
2000 Beirut

-Ehl-i Dînnet-93-40
-Ebu Bekir 104-111
-Ömer b. Alkabb 111-119
-Osman b. Affan 119-130
-Ali b. Eb. Talib-130-140

الفصل الثاني أهل السنة والجماعة

- ١ - المدخل:
- ما عليه اصحاب السنة - اصناف اهل السنة والجماعة - الاصول التي اجمع عليها اهل السنة - مذهب اهل السنة والجماعة في الخلافة - القرشية - البيعة - الشورى - العدالة.
- ٢ - السلفيون.
- ٣ - الخلفاء الراشدون.
- ٤ - ابو بكر الصديق - الخليفة ابو بكر - وفاة ابي بكر - فقه ابي بكر.
- ٥ - عمر بن الخطاب - الخليفة عمر - مناقب عمر - من جلائل اعمال عمر - المأثور من كلام عمر - وفاة عمر - فقه عمر.
- ٦ - عثمان بن عفان - الخليفة عثمان - اعمال عثمان - الثورة على عثمان - مقتل عثمان - فقه عثمان.
- ٧ - علي بن ابي طالب - الخليفة علي - انتقال عاصمة الخلافة - علي ومعاوية - علي والحوارج - نهاية علي - فقه علي.

عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ

فِي الصَّحَابَةِ الْكِرَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

تَأَلَّفَتْ

الدُّكْتُورُ نَاصِرُ بْنُ عَلِيِّ عَائِضُ حَسَنِ الشَّيْخِ

Ömer (625-646)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الثاني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	139288-2
Tasvif No:	297.96 ŞEY.A

النَّاشِرُ

مَكْتَبَةُ الرَّشْدِ

الرِّيَاضُ

١٤١٥-١٩٩٥

13 SUBAT 1996

○ الفصل الثاني ○

خلافة الفاروق رضي الله عنه

عنه لأنه لو كان معه نص فلم لا يحتج به على الصحابة على إثبات إمارته عليهم وإمامته لهم؟ فإن لم يقدر على تنفيذ ما معه من النص فهو عاجز والعاجز لا يصلح للإمارة. وإن كان يقدر ولم يفعله فهو خائن والخائن معزول عن الإمارة، وإن لم يعلم بوجود النص فهو جاهل^(١) وحاشاه رضي الله عنه من هذه الصفات كلها وحاشا للإمام الأكبر والصديق الأعظم أن يتقدم على وصي رسول الله ﷺ وهو الذي شهد الله له بأنه أتقى الأمة وأبرها على الإطلاق.

٨ (قال هذيل بن شرحبيل : أبو بكر يتأمر على وصي رسول الله ﷺ ود أبو بكر أنه وجد عهداً من رسول الله ﷺ فخرم أنفه بجماعة^(٢) فكل هذه النصوص التي ختمنا بها هذا البحث المروية عن علي رضي الله عنه وعن غيره من الصحابة دلت دلالة قطعية على أن النبي ﷺ لم ينص ولم يعهد بالخلافة من بعده لأحد لا لأبي بكر ولا لعلي رضي الله عنهما وإنما أشار إشارة قوية يفهمها كل ذي لب وعقل إلى الصديق رضي الله عنه وأخبر أن المؤمنين لن يختاروا سواه ووقع كما أخبر عليه الصلاة والسلام .

كما توضح هذه النصوص لكل من له أدنى معرفة أن النصوص التي يستدل بها الشيعة الرافضة على أن علياً رضي الله عنه هو الخليفة بالنص بعد النبي ﷺ موضوعة وأنها من اختراعاتهم الباطلة وأن عقيدتهم في الإمامة مبنية على الأحاديث الموضوعة التي اختلقها الزنادقة الملحدون وأن قصدهم منها هو إفساد دين الإسلام فعلى من افتراها من الله ما يستحق وحسبه ما وعده به الرسول ﷺ حيث قال : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار »^(٣).

* * *

(١) انظر البداية والنهاية ٢٨٤/٥ .

(٢) أورده ابن كثير في البداية والنهاية ٢٨٣/٥ .

(٣) صحيح البخاري ٣١/١ حديث أبي هريرة رضي الله عنه ورواه مسلم أيضاً في صحيحه ١٠/١ .

الطائف

Ömer, 220-254

في

تاريخ الإسلام

والفتن والإصرار

Türkiye Diyanet İşleri İslâm Ansiklopedisi İstanbul	
Kayıt No. :	11514
Tasvir No. :	2979 11115-01

حسن الصغوي

H. 1410

«عمر وعلمه»

مستدرك الحاكم: عن علي بن رباح قال: إن عمر بن الخطاب خطب الناس فقال: من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب، ومن أراد أن يسأل عن الحلال والحرام فليأت معاذ بن جبل، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني فإن الله تعالى جعلني خازناً^١.

أقول: يعترف بأنه يمتاز بكونه خازناً، وأما العلم والمعرفة فيصريح بأن الأعم والأفضل هو أبي ومعاذ بن جبل.

ويروى أيضاً: عنه مثله، وفيه: ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت^٢.

ويروى: عن سعيد بن المسيب: إن عمر بن الخطاب أتى على هذه الآية - الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم - فأتى أبي بن كعب فسأله أينما لم يظلم؟ فقال له: يا أمير المؤمنين: إنما ذاك الشرك، أما سمعت قول لقمان لابنه - يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم^٣.

أقول: فهو يراجع في أصل الآية وفي تفسيرها إلى أبي بن كعب.

ويروى أيضاً: عن أبي سلمة: مرّ عمر بن الخطاب برجل وهو يقول - السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين أتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه... الآية - فوقف عليه عمر فقال: انصرف، فلما انصرف قال له عمر: من أقرأك هذه الآية؟ قال: أقرأني أبي بن كعب، فقال: انطلقوا بنا إليه! فانطلقوا إليه فإذا هو متكئ على وسادة يرجل رأسه، فسلم عليه فردّ السلام، فقال: يا أبا المنذر قال: لبيك، قال: أخبرني هذا أنك أقرأته هذه الآية؟ قال: صدق، تلقيتها من رسول الله «ص»، قال عمر: أنت تلقيتها من رسول الله «ص»؟ ثلاث

١- مستدرك الحاكم ج ٣ ص ٢٧١.

٢- نفس المصدر ص ٢٧٢.

٣- نفس المصدر ص ٣٠٥.

«إن عمر خليفة أو ملك»

الخليفة بمعناه الحقيقي: من يتعين ويُنتخب من جانب الله ومن جانب رسوله. والملك هو السلطان الحاكم النافذ في بلد أو بلاد، يملك بالقهر والغلبة أو ينتخبه الناس أو يُعيّنه سلطان سابق. والخليفة يجب طاعته شرعاً وعقلاً وعرفاً. وأما السلطان فلا يجب طاعته إلا بالعرف.

الطبقات: عن سلمان: إن عمر قال له: أملك أنا أم خليفة؟ فقال له سلمان: إن أنت جيبت من أرض المسلمين درهماً أو أقل أو أكثر ثم وضعت في غير حقه فانت ملك غير خليفة، فاستعبر عمر.

ويروى أيضاً: عن سفيان: قال عمر بن الخطاب: والله ما أدري خليفة أنا أم ملك؟ فان كنت ملكاً فهذا امر عظيم، قال قائل: يا أمير المؤمنين إن بينهما فرقاً، قال ما هو؟ قال: الخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضعه إلا في حق، فأنت بحمد الله كذلك، والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا، فسكت عمر.

تاريخ الطبري: عن سلمان: إن عمر... كما في الطبقات^١.

أقول: هذه المعاني المذكورة للملك أو الخليفة لوازم معانيها الحقيقية، فإن من لم يتعين من جانب الله لا يكون قوله حجة، ويجوز في حقه الخطأ والعصيان، ولا يؤمن من التعدي والظلم والعمل بخلاف الحق.

ثم إن الإنسان على نفسه لبصيرة ولو ألقى معاذيره، وكل شخص اعلم الناس بنفسه، وهو يعلم أنه مرتبط بأي شيء، بالرحمن أو بالشيطان، بالوحي أو بالنفس، أنه مبعوث ومتعين من جانب الله أو من جانب الناس، أنه منصوب ومنسوب من جانب رسول الله «ص» أو بالقهر والتسلط والانتخاب والسياسة.

١- الطبقات ج ٣ ص ٣٠٦.

٢- تاريخ الطبري ج ٥ ص ٢٤.

الحفاظ والمحدثين

عبر أربعة عشر قرناً

تراجم علمية منهجية موثقة وحافلة بالمعلومات
لسير الحفاظ والمحدثين

تُجَلِّي حياتهم الشخصية، وشمائلهم الجليلة، ومواقفهم الفذة، وتستعرض جلائل أعمالهم في الرحلة والطلب، ونشر العلم والتصنيف، اعترافاً بحقهم، وحثاً على الاقتداء بهم

القرن الأول الهجري

الجزء الأول

تأليف

عبدستار شيخ

Türkiye Diyanet Vakfı n Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
No:	51450-1
No:	322.573
No:	FEV.A

الدار السامية
بيروت

دار الفقه
دمشق

Ömer (145-193)

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

حقوق الطبع محفوظة

تطلب جميع كتبنا من:

دار القلم - دمشق: ص ٤٥٢٣ - ت: ٢٢٢٩١٧٧

الدار الشامية - بيروت: ت: ٦٥٣٦٥٥ / ٦٥٣٦٦٦

ص ١١٣ / ٦٥٠١

توزيع جميع كتبنا في السعودية عبر طريق

دار البشير - جدة: (٢١٤٦١) - ص ٢٨٩٥

ت: ٦٦٥٧٦٢١ / ٦٦٠٨٩٠٤

(٢) ٢ - عمر بن الخطاب (١)

٤٠٠ هـ - ٢٣ هـ

(١) مصادر ترجمته: صحيح البخاري ١٣٤٦/٣ - ١٣٥١، صحيح مسلم ١٨٥٨/٤ - ١٨٦٥، سنن الترمذي ٦٠٩/٥ - ٦٢٣، سنن ابن ماجه ٣٨/١ - ٤٠، مسند أحمد ١٤/١، المستدرک ٩٥٠٨/٣، جامع الأصول ٦٠٦/٨ - ٦٣٢، مشكاة المصابيح ١٧٠٢/٣ - ١٧١١، ١٧١٧ - ١٧١٨، ١٧٢٦ - ١٧٢٧، ١٧٣٠، مجمع الزوائد ٦٠/٩ - ٧٩، المطالب العالية ٤٠/٤ - ٤٩، الفتح ٤٠/٧ - ٥٢، طبقات ابن سعد ٢٦٥/٣ - ٣٧٦، تاريخ يحيى بن معين ٤٢٧/٢ - ٤٢٨، طبقات خليفة ٢٢، تاريخ خليفة «انظر فهرس الأعلام»، العليل لأحمد «انظر فهرس الأعلام»، التاريخ الكبير للبخاري ١٣٨/٦ - ١٣٩، تاريخ أبي بصير الصغير له ٦٨/١، ٧٠ - ٨٢، ١٣٧، المعرفة والتاريخ للفوسوي «انظر فهرس الأعلام»، تاريخ أبي زرعة الدمشقي «انظر فهرس الأعلام»، أخبار القضاة لوكيع «انظر فهرس الأعلام»، فضائل الصحابة للنسائي ٥ - ١٢، تاريخ الطبري «انظر فهرس الأعلام»، الجرح والتعديل ١٠٥/٦ - ١٠٦، ٥٥٨، مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ٢٣ ت ٣، تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لابن زبير ٤٤، رجال صحيح البخاري للكلاباذي ٥٠٦/٢ - ٥٠٧، ت ٧٨٠، حلية الأولياء ٣٨/١ - ٥٥، جمهرة الأنساب لابن حزم «انظر فهرس الأعلام»، جوامع السيرة له «انظر فهرس الأعلام»، الاستيعاب ٤٥٠/٢ - ٤٦٦، طبقات الفقهاء للشيرازي ١٩ - ٢١، الجمع بين رجال الصحيحين لابن القيسراني ٣٣٨/١ - ٣٣٩، ت ١٢٧٨، الأنساب للسمعاني ١٦٧/٤ «العدوي»، صفة الصفوة ٢٦٨/١ - ٢٩٣، الكامل في التاريخ «انظر فهرس الأعلام»، أسد الغابة ٥٢/٤ - ٧٨، تهذيب الأسماء واللغات ٣/٢ - ١٥، مختصر تاريخ ابن عساكر لابن منظور ٢٦١/١٨ - ٣٥١، تهذيب الكمال ٣١٦/٢١ - ٣٢٦، ت ٤٢٢٥، تاريخ الإسلام - عهد الخلفاء ٢٥٣ - ٢٨٤، العبر ٢٠/١، دول الإسلام ٦ - ٧، ٩ - ١١، تذكرة الحفاظ ٥/١ - ٨، البداية والنهاية ٣/٣١، ٧٩ - ٨٢، ١٧٢، ٢٠٦، ٢٨٥، ٢٩٧، ٣١٣، ٢٤٤/٤ - ٢٤٦، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٥، ١٧٧، ٢٠٠، ٢١٩، ٢٣٣/٥، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٠١/٦ - ٢٠٤، ٣٠١ - ٣٠٥، ٣٥٣، ١٨/٧ - ١٤٥، ٢٠٤ - ٢٠٥، غاية النهاية ٥٩١/١، الإصابة ٥١١/٢ - ٥١٢، تهذيب التهذيب ٣٨٥/٧ - ٣٨٧، تقريب التهذيب ٥٤/٢، الرياض المستطابة ١٤٧ - ١٥٥، تاريخ الخلفاء ١٠٨ - ١٤٧، شذرات الذهب ٣٣/١، حياة الصحابة: صفحات كثيرة متفرقة «انظر فهرس الأعلام». وغير ذلك.

سَحْوَلِيَّة، لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ. وَقَالَ لَهَا: فِي أَيِّ يَوْمٍ تُؤْفَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَتْ: يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ: فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالَتْ: يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ: أَزْجُو فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّيْلِ. فَتَنَظَّرَ إِلَى نُؤْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يَمْرُضُ فِيهِ، بِهِ رَدْغٌ مِنْ زَعْفَرَانٍ، فَقَالَ: اغْسِلُوا نُؤْبِي هَذَا، وَزِيدُوا عَلَيْهِ نُؤْبِيَيْنِ، فَكَفَّنُونِي فِيهَا. قُلْتُ: إِنَّ هَذَا خَلْقٌ؟ قَالَ: إِنَّ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ، إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهَلَّةِ.

فَلَمْ يُتَوَفَّ حَتَّى أَمْسَى مِنْ لَيْلَةِ الثَّلَاثَاءِ، وَدُفِنَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ).

وأوصى أن تغسله امرأته أسماء بنت عميس، ويعينها عبد الرحمن بن أبي بكر، وأن يُدفن جنب رسول الله ﷺ.

عمره ومدة خلافته:

كانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياماً. وتجمع الروايات على أنه توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة، وأنه استوفى بخلافته سن رسول الله ﷺ.

زوجاته وأولاده:

تزوج أربع نسوة، هن: فتيمة بنت عبد العزى، وأم رومان بنت عامر، وأسماء بنت عميس، وحببية بنت خارجه.

وله من الولد ستة، ثلاثة ذكور وثلاث إناث.

فالذكور هم: عبد الله، وعبد الرحمن، ومحمد.

والإناث هن: عائشة أم المؤمنين، وأسماء ذات النطاقين، وأم كلثوم ولدت بعيد وفاته رضي الله عنه.

رحم الله أبا بكر ورضي عنه، وحشرنا في زمرة وأمانتنا على محبته.

* * *

MALAKE ABIAD

Ömer b. Haṭṭab

CULTURE ET ÉDUCATION
ARABO-ISLAMIQUES AU ŠĀM
PENDANT LES TROIS PREMIERS SIÈCLES
DE L'ISLAM

D'après « *Tārīḥ Madīnat Dimašq* »
d'Ibn 'Aṣākir (499/1105 - 571/1176)

Ouvrage publié avec le concours de la Commission des Publications
de la Direction Générale des Relations Culturelles

Türkiy - Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Enstitüsü	
Kayıt No. :	12445
Tasnif No. :	922.97 A.P.I.C

DAMAS

1981

explique la politique étrangère du Prophète et de ses successeurs : celle-ci consistait à « se mettre en contact avant tout » avec les tribus et les peuples voisins. Lorsque ceux-ci acceptaient pacifiquement le message du Prophète, les délégations de savants se mettaient à l'œuvre. Mais lorsque les négociations échouaient, et que les Musulmans frayaient leur chemin par les armes, leur premier souci était de créer des conditions favorables à la promotion de l'enseignement de la religion qui se faisait en arabe, langue de la Révélation.

Sur le chemin du Šām, l'armée envoyée par Abū Bakr lors de la bataille de Yarmūk (1) comprenait un cadî, Abū al-Dardā' compagnon du Prophète, prédicateur (selon Ṭabarî), l'Umayyade Abū Sufyān b. Ḥarb (2) et un lecteur du Coran, al-Miqdād b. al-Aswad, compagnon du Prophète; celui-ci récita la sourate du Ġihād (*al-Anfāl*, le Butin) (3) lors de la rencontre avec les Infidèles, suivant la tradition établie par le Prophète lui-même lors de la bataille de Badr (4). L'armée comprenait en outre un millier de Compagnons du Prophète, dont cent Compagnons badrites (5). Une fois installés dans les villes du Šām, les chefs et les soldats s'adonnaient à l'enseignement en reprenant l'exemple donné à Médine par le premier maître de l'Islam, le Prophète Muḥammad.

Notons toutefois que, tout en élevant l'étendard de l'Islam, les Arabes profitaient aussi des conquêtes pour perpétuer leurs propres traditions. La même armée de Yarmūk comprenait, outre les lecteurs du Coran et les prédicateurs, des poètes qui improvisaient et déclamaient de la poésie tout au long de la route. Le calife rendit hommage à al-Qa'qā' b. 'Amr al-Tamimî (6) en disant : « La voix d'al-Qa'qā' dans la bataille est meilleure qu'un millier d'hommes ». Un autre poète de Ḥiğāz est cité comme étant le poète des Musulmans pendant l'expédition (7).

Vu les développements politiques ultérieurs, il serait utile de

signaler le rôle de la famille umayyade dans la conquête du Šām. On sait que cette famille qui faisait partie de l'élite marchande et intellectuelle de la Mecque s'était opposée au Prophète durant les premières années de son message. Mais après la reddition de la ville sainte, les Umayyades rejoignirent le camp des croyants et reconquirent une situation proche de celle dont ils jouissaient avant l'Islam. Nous en avons pour témoignage les nominations de Mu'āwiya b. Abī Sufyān comme secrétaire du Prophète, de son père Abū Sufyān b. Ḥarb comme gouverneur de Ġaraš durant la vie du Prophète ainsi que celle de Yazīd b. Abī Sufyān, par le premier calife, à la tête d'une des trois armées dirigées vers le Šām. Se trouvaient aussi dans cette armée Mu'āwiya, frère (et lieutenant) de Yazīd ainsi qu'Abū Sufyān, leur père, qui était aussi prédicateur, et un grand nombre de membres de la famille, hommes et femmes. Une fois la conquête achevée, et les chefs des armées devenus gouverneurs des régions militaires (*ğund*) du Šām, la région de Damas fut confiée à Yazīd b. Abī Sufyān. Puis, après la mort de Abū 'Ubayda b. al-Ġarrāḥ survenue en l'an 18/640, le calife 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb chargea Yazīd du governorat du Šām.

Quelques mois plus tard, Yazīd mourut. Son poste échut alors à son frère Mu'āwiya sur l'ordre de 'Umar I. Le troisième calife 'Uṭmān quant à lui accorda à Mu'āwiya sa confiance en étendant son governorat à al-Ġazīra. Dès lors, Mu'āwiya gouverna les deux provinces d'une façon presque indépendante.

B. Les rapports des califes Bien Guidés avec le Šām.

a. 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb.

Le Šām jouit d'une attention particulière de la part du deuxième calife. Il y vint trois ou quatre fois durant la courte période pendant laquelle il vécut après la conquête (1). Il y visita les principales

عمر بن الخطاب

ولد عمر بن الخطاب بعد النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ثلاث عشرة سنة ، وتوفي لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ هـ - ٦٤٣ م ، وكان عمره حين توفي ثلاثاً وستين سنة ، وقيل أقل من ذلك ، وقيل أكثر .

وقد نشأ عمر بمكة قبل الإسلام ، وتعلم فيها القراءة والكتابة ، ولم يكن يعرف القراءة والكتابة من قريش قبل الإسلام إلا سبعة عشر رجلاً ، وقد حذق في شبابه أنواعاً من الرياضة البدنية . كالمصارعة وركوب الخيل والفروسية ، وتذوق الشعر ورواه ، وبرز في معرفة أنساب العرب ، وكان جيد البيان حسن الكلام فاختارته قريش في سفاراتها إلى غيرها من القبائل ، وكانت حكومته ترضى في المناقرة . وقد ورث ذلك عن أبيه وقومه بني عدى ، وهو في هذا كان يشبه أبا بكر كل الشبه ، ولكنه كان كغيره من شبان مكة محباً للخمر ولوعابها ، شغوفاً بالنساء والجلوس إليهن . وكان لهذا أثره في تأخر إسلامه قليلاً عن إسلام أبي بكر .

وقد أفادته هذه الثقافة حين أسلم ، فعرف رسالة الإسلام على حقيقتها ، وأدرك ما تنطوي عليه من عوامل التجديد والإصلاح في أمور الدين والدنيا ، فجعل هذه الغاية نصب عينيه حين آلت إليه الخلافة بعد أبي بكر ، ولم ينظر إلى الإسلام على أنه دين تقليد وجمود على الدلالة الحرفية للنصوص ، بل نظر إليه على أنه دين تقدم ونهوض ، وعلى أن نصوصه لها مقاصد وأغراض ، فيجب أن تؤخذ بمقاصدها وأغراضها ، ولا يصح الجمود على دلالتها الحرفية .

وكانت سنته في ذلك الاجتهاد والتجديد أشبه بسنة أبي بكر من قبله ، ولا تكاد تخرج في شيء عنها ، ولهذا تقرر سنته إلى سنة أبي بكر ، فيقال - سنة الشيخين أو

دراسة لأهم ناحية من الحركة الفكرية الإسلامية

المحدرون في الإسلام

من القرن الأول إلى الرابع عشر

١٠٠ هـ - ١٣٧٠ هـ

« إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس

كل مائة سنة من يجدد لها دينها ،

حديث شريف

Omer b el-Hattab



عبدالمعز الصعدي

الأستاذ بكلية اللغة العربية من كلية الدراسات الإسلامية

(1377/1958 den sonra vefat etti)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2487.
Tasnif No. :	922.6 SUA.41

مكتبة الآداب ومطبخها بإحدى مييزات

المنتخب من
تاريخ المنبجي

DiA için
terazi

Ömer (46-54)

تأليف
أنايوس بن قسطنطين المنبجي
من القرن ٤ / ٢١٠ هـ

إنتخبه وحققه
أ.د. عمر عبد السلام تدمري

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10384
Tasnif No. :	961.2 MENA.07

دار المنصور
طرابلس - لبنان

فغشيه الخوف والجزع، فجمع جيوشاً كثيرة وصار إلى دمشق في سبعين ألف مقاتل. ثم إن خالداً عطف إلى دمشق فافتتحها بالأمان^(١)، وغزا سائر مدن الشام فافتتحها بالأمان.

وشخص سعد بن أبي وقاص من يثرب فسار في بركة قدس^(٢) حتى صار إلى القادسية، وهي من الكوفة على خمسة فراسخ^(٣)، فأقام بها. فلما علم كسرى خروج العرب جمع جيوشاً كثيرة ووجه بهم، فنزلوا على الفرات بإزاء الكوفة، ثم التقوا وتحاربوا عند القادسية^(٤)، فهزمت العرب الفرس حتى تبعواهم إلى المدائن مدينة كسرى وهي على دجلة.

ثم نهض «يزدجرد»^(٥) لمحاربة «أذينة»^(٦) ومقاتلته، فنزل على شرقي دجلة، وحارب العرب، فرمت العرب بأنفسهم إلى الماء، فعبر عامتهم مع خيلهم، وحملوا على الفرس فهزموهم، وفتحوا المدائن وما حولها، وخرّبوا خزائن الملك وغير ذلك، فسار «يزدجرد» إلى حلوان^(٧)، فجمع هناك جيوشاً كثيرة، فأدركوه بحلوان فهزموه وقتلوا عامة أصحابه، فهرب

٣٤١ / ومات أبو بكر يثرب،^(٨) وملك بعده عمر بن الخطاب اثني عشرة سنة، في سنة ست وأربعين وتسع مائة ليذي القرنين، وثلاث عشرة سنة للعرب.

وفي أول سنة من ملكه وجه بجيوش إلى البلقاء،^(٩) ففتح «شريحيل» بصرى^(١٠) ومُدناً كثيرة، ورجع إلى يثرب.

وفي السنة الثانية وجه خالد بن الوليد مع جيوش كثيرة...^(١١) فأما خالد فلقبه بطريق الروم، فهزم خالد جيوش الروم واستباحهم، وخرج إلى منبج...^(١٢)

ثم إن هرقل شخص من منبج^(١٣) مع جيشه ليأفك عن سورية - وهي الشام - وأيقن بقلبة العرب عليها.

[خلافة عمر بن الخطاب]

وفي السنة؟ أمر عمر بأن يخرج جيش من دمشق مع خالد بن الوليد، وكان بطريق الروم^(١٤) بأنطاكية، فبلغه خروج خالد مع جيوش العرب،

(١) توفي يوم الثلاثاء لثمان ليال بقين من جمادى الآخرة سنة ١٣ هـ وله ٦٣ سنة (في شهر آب ٦٣٤ م).

(٢) البلقاء: كورة من أعمال دمشق بين الشام ووادي القرى، قصبتها عمان. (معجم البلدان ٤٨٩ / ١)

(٣) تذكر المصادر الإسلامية أن خالد بن الوليد هو الذي فتح بصرى صلحاً فور قدومه من العراق إلى الشام نجدة للمسلمين. (أنظر: فوج البلدان ١٣٤، وتاريخ اليعقوبي ٢ / ١٣٤).

(٤) في الأصل هنا جملة مقحمة لا محل لها: «وحصوناً إلى البلقاء ففتحها».

(٥) في الأصل هنا نقص واضطراب، وجملة مقحمة: «على خالد فقتل من العرب... دمشق».

(٦) منبج: فتحها عياض بن غنم صلحاً في سنة ١٤ هـ وبعد موقعة اليرموك (أنظر فوج البلدان ١٧٧).

(٧) هو الإمبراطور هرقل كما أفادت المصادر الإسلامية وغيرها، وكما سيذكر المؤلف بعد قليل.

(١) كان ذلك في شهر رجب سنة ١٤ هـ (فوج البلدان ١٤٦).

(٢) قدس: جبل عظيم بأرض نجد. (معجم البلدان ٤ / ٣١١).

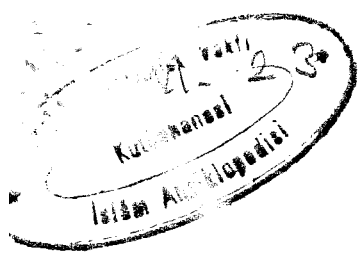
(٣) فراسخ مفردها فرسخ.

(٤) القادسية: مدينة على بعد ١٥ ميلاً من الكوفة، وستة أميال من العذيب، على شفير البادية ليس للعراق بعدها من ناحية البادية، يسلكها الحجاج. قيل إن إبراهيم عليه السلام مر بها فرأى زهرتها، فقال: قدس، وسُميت القادسية. وقيل غير ذلك (الأعلاق النفيسة لابن رسته ١٧٥، ونبذة من كتاب الخراج وصناعة الكتابة لقدماء ١٨٥، ومختصر كتاب البلدان لابن الفقيه الهمداني ١٧٤، وصورة الأرض لابن حوقل ٢١٥، وأحسن التقاسيم للبيروني ١١٧، ومعجم البلدان ٤ / ٢٩١، والمشارك وضعاً له ٣٣٧ وغيره). وكان يوم القادسية في آخر سنة ١٦ هـ (فوج البلدان ٣٢٤).

(٥) هو يزيد بن شهربار.

(٦) لم أجد هذا الاسم في أي مصدر آخر.

(٧) حلوان: بضم الحاء وسكون اللام. مدينة كبيرة بالعراق، وهي في آخر حدود السواد مما يلي الجبال من بغداد. (معجم البلدان ٢ / ٢٩٠، ٢٩١).



الاتجاهات الحزبية في المجتمع الإسلامي

« منذ عصر الرسول حتى خلافة بني أمية »

- Hz. Ömer (r.a)

فالمجلة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	956.3012 CUM.I
Taanif No. :	6959

الرأي الفكري للبنائين

للطبياعة والنشر

مونت - لبنان ، كورنيش بشارة الخوري ، بتأية حلاق - الطباق الأول ، هاتف ٢٢٧.٩٥ ، ص ٤٦٩٩

ولكن الملاحظ في هذه الفتوحات ان عمر بن الخطاب قد استثنى قريشاً منها ومنع رؤساءها من ترك المدينة وحصرهم فيها . فهو يقول : « اخوف ما اخاف على هذه الامة انتشاركم ، فإذا جاء الرجل منهم يستأذنه في الغزو اجابه : قد كان لك من غزوك مع رسول الله ما يبلغك وخير لك من غزوك اليوم ان لا ترى الدنيا ولا تراك »^(١) . فقد خاف عمر على قريش من استثمار الاستثار السياسي بالإمارة في الثراء ، وحيازه الاقطاعات ، فحصرهم في المدينة حتى ولو كانت مغادرتهم لها تحت شعار الجهاد في سبيل الله مخافة ان يكونوا لهم عصبيات اسلامية في اقطار الدولة فتشقق وحدتها وتتداعى اركانها وهي قريبة العهد بالتناوب الجاهلي . على ان عمر بن الخطاب لم يميز قريشاً فقط عن سائر افراد المجتمع الإسلامي بل كان اول خليفة فضل العرب وجعل لهم ميزة على سواهم ومنع من سببهم فهو يقول : « قبيح بالعرب ان يملكوا بعضهم بعضاً وقد وسع الله عز وجل وفتح الأعاجم . لذلك فقد فدى سبايا العرب منذ الجاهلية والإسلام »^(٢) . كذلك فهو يوصي عماله على الاقاليم بقوله : « ولا تجلدوا العرب فتدلوها ، ولا تجمروها فتفتنوها ولا تقفلوا عنها فتحرموها »^(٣) .

كما كان عمر بن الخطاب يوصي العرب بحفظ انسابهم لثلا تضع عصبيتهم : « تعلموا النسب ولا تكونوا كنبط السواد اذا سئل احدكم عن اصله قال ، من قرية كذا »^(٤) وهكذا « فان عمر قد خلق روحاً معيناً عند العرب جعلهم ارسقراطية الإسلام »^(٥) فالدولة الاسلامية كانت تشمل على طبقتين من المواطنين متميزتين من الناحيتين السياسية والدينية . وكان سادة هذه الدولة هم العرب . اما الطبقة الثانية فهي طبقة غير العرب وهم الرعايا الخاضعون . وقد

- ١ - ابن الاثير : الكامل ج ٣ ص ٩١ .
- ٢ - المصدر السابق : ج ٢ ص ٢٦٠ .
- ٣ - الطبري : تاريخ الرسل والملوك ج ٤ ص ٢٠٤ .
- ٤ - ابن خلدون : المقدمة ص ٢٢٨ .
- ٥ - زاهية قدورة : الشعبية واثرا الاجتماعي والسياسي ص ٣٩ .

مائة «^(١) على ان الخليفة الثالث عثمان يسقط عنهم آخر اثار العقوبة فيأذن « باستعمال من كان ارتد استصلاحاً لهم ، فلم يصلحهم ذلك ، وزادهم فساداً ان سادهم من طلب الدنيا ، وعضّلوا بعثمان حتى جعل يمثل :
وكنت وعمراً كالمسمن كلبه فحَدَّشَهُ انيابه واظافِرُهُ »^(٢)
ولا يخفى ان هذه الفئة التي ارتدت عن الاسلام واتخذت لها العراق مقراً سيكون لها دور في احداث العراق الثورية في العصر الاموي .

ولكنه بقمع حركة الردة خفت صوت العصبية شيئاً فشيئاً وادرك زعماء القبائل العربية الذين كانوا يحلمون باسترجاع امجادهم القديمة ، ان الدولة الاسلامية اصبحت وطيدة الاركان وان عهد الاستقلال القبلي الذي لا يعترف بسلطان فوق سلطان القبيلة قد انقضى ، وان فضل قريش على سائر القبائل العربية لا سبيل الى دفعه والاعتراض عليه فلم يسعهم الا الاذعان للامر الواقع فاخذوا يتنافسون في اظهار ولائهم للدولة القائمة للاحتفاظ بمناصب السيادة في قومهم . ومثل هذا الامر يحدث في ظل المجتمعات المتكاملة ذات السلطة النظامية .

في عهد عمر بن الخطاب

ما ان انتهت حروب الردة حتى اندفع المسلمون خارج الجزيرة العربية حيث قاموا بالفتوحات في فارس وبلاد الروم . وقد بلغت هذه الفتوحات اوجها في ايام عمر بن الخطاب الذي شغل العرب بالفتوحات الخارجية مستغلاً اندفاعهم منذ الجاهلية ، وايام الرسول ، وخليفته الأول ، واشغالاً لهم عن التناحر فيما بينهم إذا ما فرغوا لأنفسهم فيعود بأسهم بينهم شديداً^(٣) ، وبذلك يتحقق هدف الإسلام ورسالته العامة .

- ١ - الطبري : تاريخ الرسل والملوك : ج ٣ ص ٥٥٧ .
- ٢ - المصدر السابق : ج ٤ ص ١٥٨ .
- ٣ - Lammens, Le berceau de l'islam PP. 175- 77 .

Makale s. 88-93
arasinodati

الآثار التي رويت

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الترغيب
لإتيان البيت العتيق للحج والعمرة

د. رويحي بن راجح الرحيلي*

* تخرج في كلية الشريعة بالحامدة الإسلامية بالمدينة المنورة وعين مدرساً ثم وكلاً للمعهد ثم انتقل إلى
ولاية معبد إلى مكة المكرمة جامعة أم القرى فحصل على شهادة الماجستير ثم الدكتوراه ثم عمل في
مساعدته وقد عمل وكلاً لشؤون الطلاب ثم وكلاً لمركز البحث العلمي ثم مديراً لمركز البحث العلمي
الإسلامية ولا زال .

- ١١ -

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على
أشرف الأنبياء والمرسلين . . . وبعد :

فإني ما زلت أتتبع الآثار التي رويت عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي
الله عنه ، في الأحكام الشرعية في أبواب العبادات ، فبدات بأحكام الحج
والعمرة .

وقد يسر الله تعالى لي كتابة بعضها ، وقد أخذ بحمد الله طريقه إلى النشر
ومنها ما هو معد لدي يحتاج إلى بعض الترتيب والتنسيق ، وسيخرج قريباً بإذن
الله ، منها هذا الموضوع الذي هو ترغيب عمر رضي الله عنه في كل من الحج
والعمرة ، فقد جمعت كل الآثار التي اطلعت عليها في هذا الموضوع ما صح منها
وما ضعف للعلم بها ، آخذه من كتب أهل العلم المعتمدة ، أذكر السند إن وجدته
وأذكر مناقشة أهل العلم لذلك .

والعلم أمانة ، ليس لي أن أردّه بحجة أني وجدت له سنداً غير مقبول ،
لأن من سبقني مثل ابن قدامة وابن حزم وابن حجر والنووي والشوكاني وأمثالهم
إذا ذكروه في معرض الاحتجاج ولم يطعنوا بشيء ، ترجع لدي أنهم قد وجدوا له
سنداً صالحاً للاحتجاج به ، ومن عادتهم أنهم إذا وجدوا مطعناً في الأثر بل في
الحديث لا بد أن يذكروه ، لأنهم من أهل التمحيص ، وقد وجدت من أئمتي
من كان يطالبني بأن لا أذكر في بحثي إلا ما صح سنده فأجبت بأن مهمتي الآن
جمع المأثور عن عمر رضي الله عنه ليسهل الرجوع إليه في مضانه ، وأذكر مناقشة
أهل العلم له أما كوني أتتبع أسانيد الآثار ، فهذا يحتاج إلى وقت قد يعيقني عما
أهدف إليه وهو دراسة وترتيب المأثور عن عمر رضي الله عنه وجمعه ليسهل على
المراجع ، بالإضافة إلى أن دراستي للسند تحتاج إلى الإطلاع على كتب الآثار ،
وكتب الآثار أكثرها مفقود كما يعرف ذلك أهل العلم ، فأخترت أن أنقل
ما وجدت من المصادر المعتمدة ، وأذكر مناقشة أهل العلم لذلك الأثر ، وما سكتوا
عنه مع احتجاجهم به محمول عندي على السلامة وأنه يمكن الاحتجاج به ثم إذا
وجد في كتاب من كتب الآثار التي بأيدينا سند غير مرضي ، فقد يكون موجوداً
بسند مرضي في الكتب التي اندثرت ولم تصل إلينا ، وكثير من الآثار نجد لهم

ملخص البحث

الحمد لله . والصلاة والسلام على من لا نبي بعده . . . وبعد :

لقد جمعت الآثار التي دلت على فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في بعض أبواب كتاب
الحج من كتب الآثار ، وشروح الأحاديث وغيرها . وذلك لما لهذا العمل - إن شاء الله - من فوائد
كثيرة منها الإطلاع على آرائه الفقهية في أي مسألة من مسائل الحج وتيسير الرجوع إليها وقت
الحاجة ، ورأيت أنه من تمام الفائدة أن أجمع الآثار المروية عنه في الترغيب في الحج والعمرة
ورتبها على مسائل . وهي : دعوته إلى إتيان البيت العتيق ، والإخبار من الحج والعمرة
والإخبار أن الحج والعمرة وفود الله . وإرشاده من لم يحج بأن يطلبوا الدعاء من أدوا الحج
قبل أن يذنبوا ، وإرشاده غير الحج أن يتشبهوا بالحجاج ، وإخباره بأن حجة الفرض
أفضل من سبع غزوات ، وأن القيام بالحج والعمرة من أسباب الرزق ، وإنهما يكفران - أي
الحج والعمرة - الذنوب ، وأن تكفير الذنوب غير مقيد بزمان الحج والعمرة . إلى غير ذلك مما
ستفهم في البحث مع مناقشة أهل العلم في كل مسألة لعمر فيها رأي ودليل كل مذهب وترجيح
الراجح حسب ما يظهر من الدليل .

والله سبحانه وتعالى هو ولي التوفيق نسأله أن يسد أقالنا واعمالنا وأن لا يكلنا إلى
أنفسنا طرفه عين ، وأن يجعل عملنا في مرضاته إنه ولي ذلك والقادر عليه . وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه .

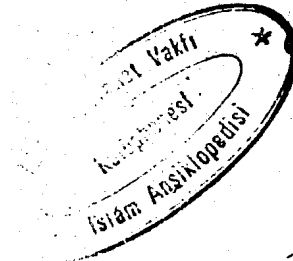
خِلاَصُ الْوَقْفِ بِأَجْلِ دَارِ الْمُصْطَفَى

تاريخ المدينة المنورة

لايتام عصره ووحيده دهره

Hz. Omer

229 vol



الشيخ السهمودي المدني *
رضي الله عنه وأرضاه
وجعل الجنة مثقبه ومثواه

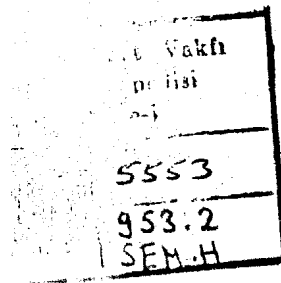
بتعليق
فضيلة الشيخ إبراهيم الفقيه

الطبعة الثانية

١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م

طبع على نفقة
جعفر الفقيه

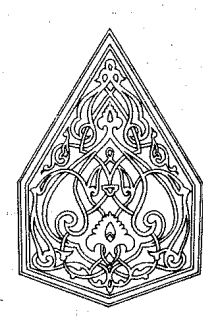
مقر المطبع بمخيم ظهرة للناشر



الوقت جداً ولما فتح شبك الطيرسية في جدار الجامع الأزهر عظم ذلك عليّ ورأيت من المنكرات إذ لا مصلحة للجامع فيه وكذا كل ما كان لمصلحة غير المسجد قال وحيث لم يجز الفتح فيظهر أنه لا يجوز الاستطراق من غير ضرورة وأنه لولا إقراره عليه السلام لما فتحته قريش من باب الكعبة في غير محله لم يجز الدخول منه وفي كلامه ما يقتضي أن ما قاله مقتضى كلام المذاهب الأربعة وبه يعلم رد الترخيص في جواز الفتح إذا حصل هدم الجدار أو انهدامه لأن ترك الفتحات في الجدار تغيير للوقف ولأن قريشاً إنما فعلوا ذلك في الكعبة بعد هدمها وقد سبق كلام السبكي فيه والظاهر القطع بمنع مثل ذلك في مسجد المدينة لأنه ظهر من غرض الشارع عليه السلام فيه المنع مطلقاً وتوهم أن ذلك كان في جداره فلا يمتنع في جدار بناء غير غلط بين.

(الفصل السادس في زيادة عمر رضي الله عنه في المسجد النبوي)
البطيحاء بناحيته) في الصحيح وسنن أبي داود أن أبا بكر لم يزد في المسجد رسول الله عليه السلام شيئاً قال أهل السير لاشتغاله بالفتح ثانياً ولا يتأفيه ما يروي داود أيضاً من أن سواريه نخرت في خلافة أبي بكر فبناها بجذوع النخل إذ المنفي الزيادة وفي الصحيح والسنن أيضاً أن عمر رضي الله تعالى عنه زاد فيه وبناء على بنائه في عهد رسول الله عليه السلام باللبن والجريد وأعاد عمده خشباً وبه يرد ما في رواية لابن زبالة من أن عمر رضي الله عنه جعل أساطينه من لبن ونزع الخشب قال ومدّه في القبلة وكان جدار عمر من القبلة على أول أساطين القبلة التي إليها المقصورة أي التي كانت بين صف الأساطين التي تلي القبلة على الرواق القبلي ولأحمد عن نافع أن عمر رضي الله عنه زاد في المسجد الأسطوانة إلى المقصورة وقال عمر لولا أني سمعت رسول الله عليه السلام يقول ينبغي أن تزيد في مسجدنا ما زدنا ولا بن زبالة عن مسلم بن حباب أن النبي عليه السلام قال يوماً وهو في مصلاه لو زدنا في مسجدنا وأشار بيده نحو القبلة فأدخلوا رجلاً وأجلسوه في موضع مصلى رسول الله عليه السلام ثم رفعوا يدي الرجل وخفضوها حتى رأوا أن ذلك شبيه بما أشار رسول الله عليه السلام من الزيادة فقدم عمر القبلة فكان موضع جدار عمر في موضع عيدان المقصورة أي المتقدم بيانها قال الياقوبي وكان ذلك سنة سبع عشرة ولا بن سعد ويحيى وبعضهم يزيد على بعض ما حاصله أن المسلمين لما كثروا قال عمر للعباس رضي الله عنها إن المسجد قد ضاق وقد ابتعت ما حوله من المنازل أوسع به إلا دارك وحجر أمهات المؤمنين فأما حجر أمهات المؤمنين فلا سبيل إليها وأما دارك فأما أن تبنيها بما شئت من بيت المال وإما أن أحطك^(١) حيث شئت من المدينة وابنيها لك وإما أن

(١) الذي في الكتب للغة ذكر الثلاثي من خط يخط وليس للرباعي ذكر في وقفا عليه منها من الثلاثي صيغة المضارع للمتكلم الواحد من خط يخط كما هو ظاهر.

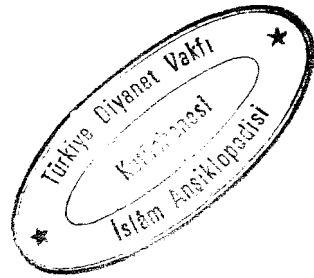


ديوان الجند

نشأته وتطوره في الدولة الإسلامية

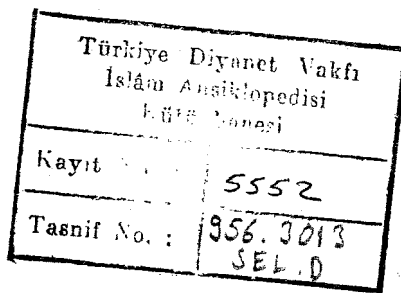
حتى عصر المأمون

Ömer (ra)



Diyanet
Kütüphanesi

تأليف
عبد العزيز عبد السلومي



مكتبة الطالب الجامعي
مكة المكرمة - العزيزية

الديوان دار بلاغ^(١). وقال أيضاً: «إنما هذا المال عرض حاضر يأكله البر والفاجر وليس ثمناً لأعمالهم»^(٢).

وبهذا أخذ أبو بكر (رضي الله عنه) يسير في تلك السياسة طيلة عهده. وما هو جدير بالملاحظة في هذه الفترة أنه لم يكن هناك راتب محدد للجند كما أن الاعطيات لم تكن معينة في مقاديرها أو محددة في مواعيد دفعها^(٣)، فقد كانت الأموال توزع حال حصولها على أساس المساواة بين المسلمين من أهل المدينة^(٤).

خلافة عمر بن الخطاب ونشأة الديوان

تكاد المصادر تجمع على أن أول من دون الدواوين في الإسلام هو عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)^(٥). أما عن سبب التدوين فهناك عدة روايات أوردتها

(١) الساوردي - أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري ت ٤٥٠ هـ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية، طبعة دار الكتب العلمية بيروت عام ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م (ص ٢٠١)، أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء الحنبلي ت ٤٥٨ هـ، الأحكام السلطانية، تحقيق محمد حامد الفقي، الطبعة الثالثة ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م (ص ٢٣٨)، السطرطوشي - سراج الملوك (ص ١١٦)، ويذكر كل من العسكري أبي هلال بن عبدالله بن سهل العسكري ت ٣٩٥ هـ في كتابه الأوائل (ص ١٣٣)، الصولي في أدب الكتاب (ص ١٨٩)، «إن الأنصار غضبوا حينما لم يفضلهم عن غيرهم فقال لهم أبو بكر (رضي الله عنه) إن أردتم أن أفضلكم فقد صار ما عملتموه للديوان وإن شئتم كان ذلك لله وللدين فقالوا: ما عملناه إلا لله وانصرفوا...»

(٢) السطرطوشي - سراج الملوك (ص ١١٦).
(٣) ورد في الآثار ما يفيد بشكل عام أن موعد صرف العطاء لأهل المدينة كان يجري في المحرم من كل عام غير أن النصوص لم تحدد بشكل دقيق مبدأ ذلك. انظر: مدا ما أورده الشيرازي في كتابه طبقات الفقهاء، وقد نقله الخزاعي التلمساني في كتاب تحريج الدلالات السمية (ص ٢٤٢ - ٢٤٣).

(٤) المسقلاني - فتح الباري وانظر الشرح (٨: ٩٥).
(٥) أبو يوسف - الخراج (ص ١٠٤)، البلاذري - فتوح البلدان (ص ٥٦٠) الجهشباري - الوزراء والكتاب (ص ١٦)، الطبري - تاريخ الرسل (٤: ٢٠٩)، العسكري - الأوائل (ص ١٣٤)، الساوردي - الأحكام السلطانية (ص ١٩٩)، أبي يعلى - الأحكام السلطانية (ص ٢٣٧)، ابن الأثير - الكاميل (٢: ٥٠٢)، ابن طباطبا - الفخري في الأدب السلطانية (ص ٨٣)، السطرطوشي - سراج الملوك (ص ١١٥)، السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص ١٤٣)، المقرئ - الخطوط (١: ١٤٨)، ابن خلدون - المقدمة (١: ٤٣١)، البسني - محاضرة الأوائل ومسامرة الأواخر (ص ٨٠).

منع الزكاة وقال في ذلك قوله المشهورة: «... والله لو منعوني عناقاً - وفي رواية عقلاً - كانوا يؤدونه إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لأقاتلنهم على منعها، إن الزكاة حق المال، والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة»^(٦). وقد تمكنت قوات المسلمين بتوجيه أبي بكر الصديق رضي الله عنه لها أن تقضي على تلك الفتنة وتنجح في القضاء عليها.

أما عن التنظيمات الإدارية والمالية لمقاتلة الدولة فلم تذكر المصادر حصول تطور جديد له ذكر، بل كانت الأمور تسير كما كان عليه الحال في زمن النبي (صلى الله عليه وسلم)، إلا أن واردات الدولة الإسلامية قد ازدادت أكثر خاصة بعد الانتهاء من حروب الردة، غير أن المصادر لم تذكر في هذه المرحلة إلى عمل قوائم، وما يشبه ذلك من سجلات ونحوها بأساء من يستحق العطاء^(٧)، وكان أبو بكر (رضي الله عنه) يدفع العطاء للناس كافة، فكان كما ورد في رواية مالك بن أنس «إذا أعطى الناس أعطياتهم سأل الرجل هل عندك من مال وجبت عليك فيه الزكاة؟ فإن قال نعم أخذ من عطائه زكاة ذلك المال، وإن قال لا: أسلم إليه عطاؤه ولم يأخذ منه شيئاً»^(٨).

وكان منهج أبي بكر رضي الله عنه في توزيع العطاء على المستحقين هو منحهم العطاء بالسوية^(٩) حتى أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ناظر أبا بكر في ذلك فقال: «أتسوي بين من هاجر الهجرتين وصلّى إلى القبلتين، ومن أسلم عام الفتح خوف السيف؟ فقال أبو بكر إنما عملوا لله وأجورهم على الله وإنما

(١) ابن كثير - البداية والنهاية (٦: ٣١١)، السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص ٧٤، ٧٥).
(٢) انظر الجويني - غياث الأمم (ص ٢٤١)، ابن تيمية - الفتاوى (٢٨: ٢٧٧).
(٣) موطأ مالك (١: ٢٤٥).

(٤) أبو يوسف - يعقوب بن إبراهيم بن حبيب المتوفى سنة ١٨٢ هـ - الخراج بتحقيق د. محمد إبراهيم البنا، ط/دار الصلاح (ص ٩٩)، الصولي أبو بكر محمد بن يحيى، أدب الكتاب، بتعليق محمد بهجت الأثري المطبعة السلفية بمصر ١٣٤١ هـ (ص ١٨٩)، السطرطوشي - أبو بكر محمد بن محمد بن الوليد الفهري ت ٥٢٠ هـ، سراج الملوك، المطبعة الأزهرية المصرية، الطبعة الأولى ١٣١٩ هـ (ص ١١٦).

- Memlûkân
- Osmanlılar

طونى مفرج

- Hg. Muhammed
- Hicret
- Bedr Gazvesi
- Uhud Gazvesi
- Hendek Gazvesi
- Hudaybiye
- Melike
- Gazve
- Veda Haccı
- Ebu Bekir
- Osman
- Ömer

موسوعة

المجتمعات الدينية

في الشرق الأوسط

- Ahi
- Cemal Vakası
- Siffin Savaşı
- Hakem olayı
- Ehl-i Sünnet
- Hariciler
- عو
- Emeviler
- Kadımye

المجلد الرابع

السنة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	56454-4
Tas. No:	

دار نوبيليس

- Münazir
- Abbasiler
- Selçuklular
- Eyyubiler
- Zengiler

محتوى المجلد الرابع

المجلد الرابع: السنة.

الفصل الأول: محمد .

- * مولد الرسول ونشأته ٩ * المبعث ١٦ * مهاجرة الحبشة ٢١ * الهجرة إلى المدينة ٢٢
- * وقعة بدر ٢٦ * وقعة أحد ٢٨ * وقعة الخندق ٣٠ * وقعات اليهود ٣١ * الحديبية وفتح مكة ٣٤ * غزوات الرسول ٣٧ * حجة الوداع ونهاية الرسول ٤٠

الفصل الثاني: الخلفاء الراشدون قبل عليّ.

- * أبو بكر وأيامه ٤٥ * عمر وأيامه ٥٥ * عثمان والثورة ٨٠.

الفصل الثالث: عليّ والانقسام.

- * مبايعة عليّ ١١١ * يوم الجمل ١١٧ * صفين ١٢٤ * التحكيم ١٢٧ * محضر التحكيم ١٣٣ * الانقسام ١٣٧ * مقتل عليّ ١٤٠.

الفصل الرابع: نشوء الطوائف في الإسلام.

- * السنة وأهلها ١٤٣ * الخوارج ١٥١ * الشيعة ١٥٢ * أسباب نشوء الفرق في العهد الأمويّ ١٥٤ * القدرية ١٥٦ * المعتزلة ١٥٧ * المرجئة ١٦٠.

الفصل الخامس: من عهود الخلافة إلى نظام الدول.

- * في عهد الخلافة الأموية ١٦٥ * في عهد الخلافة العباسية ١٧٨ * السلاجقة ١٩١ * الأتابكة ١٩٤ * الأيوبيون ١٩٥ * المماليك ١٩٩ * العثمانيون ٢٠٨.

الفصل السادس: أهل السنة اليوم.

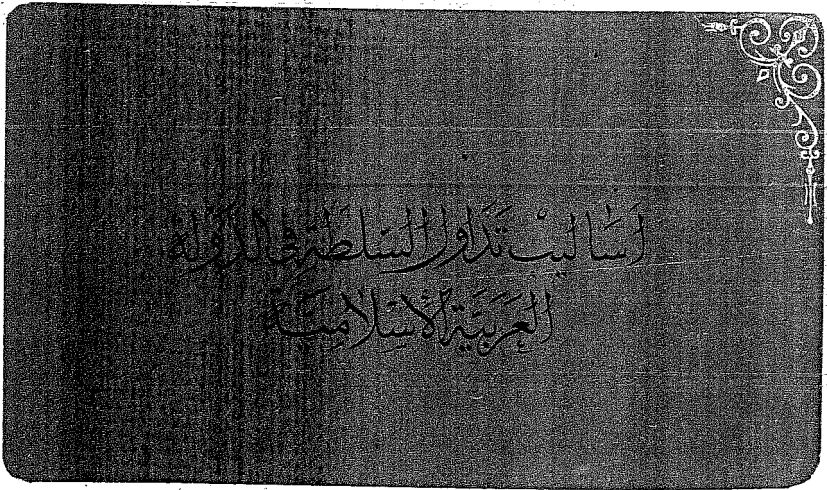
- * في نظام الدول ٢١٧ * نشأة المذاهب ٢٢٢ * المذاهب والدول ٢٢٦ * في الوقت الحاضر ٢٢٨.

اداب الرفاهيين

تصدر عن كلية الآداب
جامعة الموصل



الدكتور هاشم محمد الملاح
عميد كلية الآداب



هذا الكم الزهيب المتراكم بحيث يغدو التراث ليس مجرد مخلفات لكتب صفراء بالية ، وإنما هو عمق واجود ما قدمه العقل العربي الإسلامي في عصور ازدهاره للحضارة البشرية - على ان الموقف النقدي يجب ان يرتبط بكشف الملامح القومية في التراث اي محاولة تبين الطابع القومي للامة وتطوره الزمني والحضاري ولعل هذا يتم بالتركيز على الجوانب النضالية والثورية في التراث واستيحاء المواقف المناهضة للغزوات الاجنبية وللسلطات والطبقات الغاشمة ، وهذا الكشف عن الطابع القومي سيلتقي بالضرورة مع المرحلة الراهنة بحيث تقام علاقة جدل بين الماضي والحاضر وصولا الى المستقبل عبر تتبع تطور الطابع القومي للامة وتوظيف ما هو تقدمي في التراث ومنسجم مع روح العصر لخدمة معركتنا القومية والحضارية . ان شرف الموقف العلمي النقدي من التراث لا يجعلنا نعيش في الماضي كاسرى مضحين بامكانيات المستقبل وإنما يقتضي منا ان نضحي بامكانيات الماضي والحاضر من اجل العيش في ضمير المستقبل وبالتالي يلزمنا ان نضع تراثنا الجديد المبتثق عن هيب العصر وتحولات الوجود القومي الراهن لكي نواصل تعميق الطابع القومي لتراثنا العربي الاسلامي الخلاق .

ان آداب الرفاهيين عبر النتاج المنشور فيها تحاول ان تشير الى الخطوة الاولى الجادة وان تنير الطريق نحو التراث وحسبها ان ثوقد شغلة ضوء في طريق صعب علينا ان نسلكه ، حفاظا على كياننا في ظرف تاريخي نتعرض فيه لاعتى التحديات الحضارية التي تريد ان تجردنا من معطياتنا الفكرية واسهاماتنا الابداعية ، ومن هنا لا بد من الالتزام بالموقف القومي ، الطبقي ، الانساني والثوري من التراث .

الأدب الإسلامي

في عهد

عمر بن الخطاب

١٢هـ - ٢٢هـ - ٦٣٤م - ٦٤٤م

الدكتور
فازوق سعيد مجد لاوي

تقديم
الدكتور أحمد شلبي
كلية دارالعلوم - جامعة القاهرة

دار
مجد لاوي
للنشر والتوزيع

دار النهضة العربية
للطباعة والنشر
بيروت - ص.ب. ١١٧١١



1991 - Amman

عمر بن الخطاب رضي الله عنه

حياته - علمه - أدبه

تأليف

الدكتور علي أحمد الخطيب
رئيس تحرير مجلة الأزهر

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	20995
Tasnif No:	922.979 ÖME

عالم الكتب

١٩٨٦

Ömer

24 KASIM 1993



عبد الكريم الخليلي

عبر الخطاب

الوثيقة المخالدة - للدين المخالدة

(دراسة كاشفة وعبرة بالغة)

Türkiy - Diyanet İşleri İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	9975
Tashih No. :	922.979 ÖME

الطبعة الأولى ١٩٧٨

مكتبة الطبع والنشر
دار الفكر العربي

محمد محمد المدني

ÖMER

نظرات في

اجتهادات الفاروق

عمر بن الخطاب

دار الفتح

دار النخاس

1990 - Beyrouth.



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
عمادة البحث العلمي
رقم الإصدار (٤٤)

دراسة نقدية

في المرويات الواردة في شخصية محمد بن الخطاب
وسياسته الإدارية

تأليف
عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90425
Tas. No:	330.297 ISA. D

ح) الجامعة الإسلامية، ١٤٢٣هـ

فهرس مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

آل عيسى ، عبد السلام بن محسن

دراسات نقدية في المرويات الواردة في شخصية عمر بن الخطاب رضي الله عنه
المدينة المنورة.

١٤٢٨ ص، ١٧ × ٢٤ سم

ردمك: ١-٢٤٧-٠٢-٩٩٦٠

١- النظام المالي في الإسلام ٢- التاريخ الإسلامي - عصر صدر الإسلام أ- العنوان

ديوي ٢، ٢٥٧ ٢٣/٠٠٤٩

رقم الإيداع: ٢٣/٠٠٤٩

ردمك: ١-٢٤٧-٠٢-٩٩٦٠

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

٢٠٠٢م - ١٤٢٣هـ

الفاروق عمربن الخطاب

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	53898
Tas. No:	922. 979 . öME

عبد الرحمن الشرقاوي

1407/1987

1 Cahire

حياته ، وخاصة في عام المجاعة ، ومناقبه كثيرة ، وفضائله جمة ، وصيته ذائع في أرجاء العازم . وأفرد له رجال التاريخ والتراجم حيناً كبيراً في كتبهم ، وكتب عنه المعاصرون عربياً وعجمياً .

تولى الخلافة يوم وفاة أبي بكر الصديق (سنة ١٣ هـ - ٦٣٤ م) بعهد منه وبإيعاد المسلمين بإجماعهم ، وسار على منهج أبي بكر ووصيته ، وفتح الله في أيامه عدة أمصار ، وانتشر الإسلام فيها ، فتم فتح الشام والعراق ، والقدس والمدائن ، ومصر والجزيرة ، وكان يسهر على شؤون الرعية ويتابع أخبار الفتوح ، ويكاتب الولاة والقضاة ويتفقد أحوالهم ويحاسبهم ، وزاد في نقش الدراهم عبارات إسلامية ، وهو أول من اتخذ الدرّة في يده ، وله وعظ وخطب ورسائل خالدة .

ختم الله تعالى لعمر رضي الله عنه بالشهادة ، وكان يسألها ، فاستشهد (سنة ٢٣ هـ - ٦٤٤ م) وهو قائم في صلاة الصبح ، بعد أن طعنه أبو لؤلؤة فيروز الفارسي ، غلام المغيرة بن شعبه ، غيلة بخنجر مسموم ذي طرفين في كتفه وخاصرته وعاش بعد الطعنة ثلاث ليال ، ولما علم بالموت جعل الخلافة بعده شورى بين ستة من الصحابة ، وهم عثمان وعلي ، وطلحة والزبير ، وسعد وعبد الرحمن بن عوف ، وقال : لأعلم أحداً أحق بها من هؤلاء ، الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، وقال : يؤمر المسلمون أحد هؤلاء الستة ، وأوصى في خاصته والمسلمين ، واستأذن السيدة عائشة بأن يدفن في بيتها بجوار حبيبه المصطفى صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبي بكر الصديق ، فأذنت بذلك ، ودفن بجوارهما تحت القبة الخضراء ، وترك أثراً طيباً ، وذكراً خالداً إلى يوم الدين .

ونقل عنه ٥٣٩ حديثاً ، وروى عنه عدد كبير من الصحابة وخلائق من التابعين (١) .

(١) الإصابة ٢٧٩/٤ ، أسد الغابة ١٤٥/٤ ، العقد الثمين ٢٩١/٦ ، تهذيب الأسماء ٣/٢ ، تاريخ الخلفاء ص ١٠٨ ، المعارف ص ١٧٩ ، الأعلام ٢٠٣/٥ ، الرياض النضرة ٢٤٥/١ ، حلية الأولياء ٣٨/١ .

عمر الفاروق

(سنة ٤٠ ق هـ / ٥٨٤ م)

(المدينة ٢٣ هـ / ٦٤٤ م)

عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ، العدوي القرشي ، أبو حفص ، الفاروق ، ثاني الخلفاء الراشدين ، وأحد كبار فقهاء الصحابة ، وأحد المبشرين بالجنة ، وأول من لقب بأمر المؤمنين ، وأول من دون الدواوين لإحصاء أصحاب الأعطيات وتوزيع المرتبات عليهم ، وأول من اتخذ التاريخ الهجري ، واتخذ بيت مال للمسلمين ، وأمر ببناء الكوفة والبصرة ، ونظم شؤون الدولة بعد توسعها ، وفصل القضاء عن بقية السلطات وصار مضرب المثل في العدل وغيره ، وكان يقضي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان مستشاراً في عهد أبي بكر الصديق .

ولد عمر رضي الله عنه قبل البعثة بثلاثين سنة ، وكان في الجاهلية من أشرف قريش ، وله السفارة فيهم ، وكان شديداً على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين ، ثم شرح الله قلبه للإيمان ، فأسلم سنة ست من البعثة ، وأعز الله به الإسلام ، وهاجر جهاراً قال ابن مسعود : « كان إسلام عمر فتحاً ، وكانت هجرته نصراً ، وكانت إمامته رحمة ، ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلي في البيت حتى أسلم عمر ، فلما أسلم قاتلهم حتى تركونا فصلينا » وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي حفص ، ولقبه صلى الله عليه وسلم بالفاروق ، لأن الله فرق به بين الحق والباطل ، وشهد جميع المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان قوياً وشديداً على الكفار والمنافقين ، رؤوفاً بالمسلمين ، قال النووي : « وأجمعوا على كثرة علمه ، ووفور فهمه ، وزهده وتواضعه ، ورفقه بالمسلمين ، وإنصافه ، ووقوفه مع الحق ، وتعظيمه آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة متابعته له ، واهتمامه بمصالح المسلمين وإكرامه أهل الفضل والخير ومحاسنه أكثر من أن تستقصى » . كان عمر رضي الله عنه طوالاً جدياً ، أصلح الرأس ، أبيض الوجه ، يعلوه حمرة ، وكان شديد التواضع للناس ، مشهور الزهد ، كثير العبادة ، شديد الخوف من الله تعالى ، يحاسب نفسه ، ويخشى من المسؤولية أمام الله ، لا يميز على الضعفة في جميع شؤون

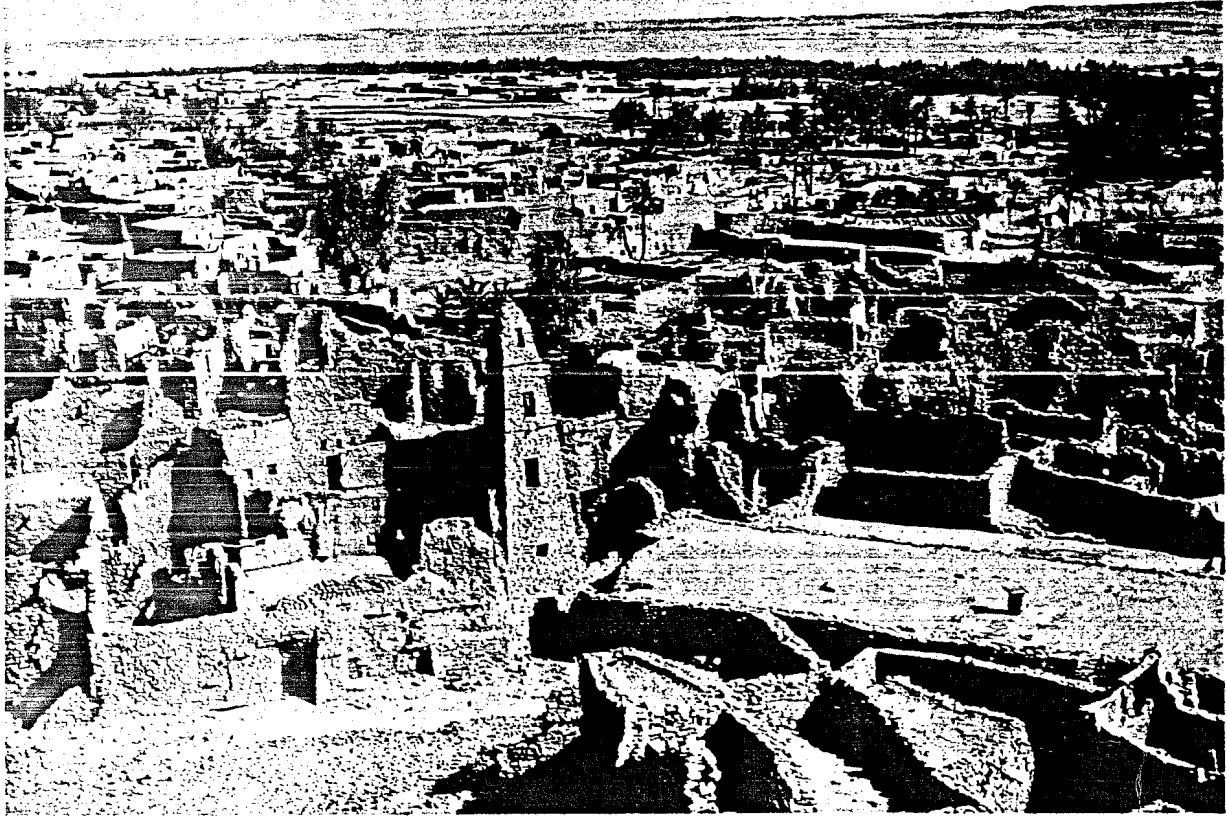
Dumat al-Jawf
سُمَيْطَةُ الْجَوْفِ

Northern Nejd

Mosque of 'Umar b. al-Khattāb, Dūmat al-Jandal, al-Jawf

p. 117-120

23 AGUSTOS 1993



Mosque of 'Umar b. al-Khattāb and Dūmat al-Jandal, from
the Qasr Mārid.

An old mosque in Dūmat al-Jandal, in the region of al-Jawf in northern Saudi Arabia, is attributed to the second Caliph, 'Umar b. al-Khattāb (13-23/634-44). The mosque may well have been founded at an early period although much of the present structure appears to be later. The mosque of 'Umar is at the foot of the hill on which an ancient fortress stands, the Qasr Mārid. Like other old buildings in Dūmat, the mosque is built of stone. It is closely confined by neighbouring buildings

and only the *qibla* wall on the southern side is free of encumbrances, forming the side of a street. The mosque enclosure is entered from the *qibla* side through a door near the curious minaret which is, in effect, a free-standing structure built across the street. In 1395/1975 ancient buildings still adjoined the minaret on the western side but these and buildings to the south have since been removed, isolating the minaret in these directions.

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

في

سِيرَتِهِ الْأَدَبِيَّةِ

- ٢ -

الدكتور جميل سعيد

وقيل أنه تقرأ في سير الرجال رجلاً أحبّ أخاه ، وشهر بحبّه له ، كعمر لأخيه بن الخطاب في حبّه لأخيه زيد بن الخطاب . قالوا : وكان زيد اسمر طوالاً بائناً الطول . وكان (١) أسنّ من أخيه عمر . وقد أسلم قبله . وكان شجاعاً محارباً ، شهد المشاهد (٢) كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عمر يحبّه حتى ليحاول ان يفتديه من المكروه بنفسه قال عمر لأخيه زيد ، يوم احد وهما مع المسلمين يتهيّان للنزال والحرب وزيد لادرع معه ، وعمر عنده درعه : « اقسمتُ عليك إلا لبست درعي » ولم يشأ زيد ان يرغب بنفسه عن نفس اخيه ، قالوا : « فلبسها ثم نزعها » فقال عمر ، كالمتعجب من فعلته : مالك؟! قال زيد : « إني اريد بنفسي ماتريد بنفسك » ولم يشأ احدهما ان يفضل نفسه على نفس اخيه . قالوا : « ثم تركاها جميعاً (٣) » وكان القتال . . . وانكشف المسلمون يوم احد ، وصبر زيد مع الصابرين ولم يهرب . . .

١- صفوة الصفوة لابن الجوزي ١٧٧/١ .

٢- صفوة الصفوة لابن الجوزي ١٧٧/١ .

٣- صفوة الصفوة لابن الجوزي ١٧٧/١ .

وغيرهم ، لو جمعت لخرج منها ثروة فكرية واسعة ضخمة ، ولو أن هؤلاء الأفاضل تلاقوا على أساليب العمل وأهدافه وضموا الجهود بعضها إلى بعض لقدموا إلى الفكر العربي خدمة جليلة .

ولو أنهم عمّقوا الشعور بالحاجة إلى المصطلح العربي ليكون أداة العمل العلمي العربي المعاصر لبلغوا من هذا الأمر فوق ما بلغوا حتى الآن . وإذا صدق العزم وضح السبيل .

احمد عبد الستار الجوارى

Mecelle-tü'l-Mecma'ü'l-Ilmi'l-Iraki,

cilt: XXVII (1396/1976) Bagdad,

s. 9-29.

IRICA

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي سَيَرَتِهِ الْأَدَبِيَّةِ

- ١ -

الدكتور محمد سعيد

كثيرون تحدثوا عن عمر بن الخطاب ، قديماً وحديثاً ، وأفاضوا في الحديث عنه .
وكان الرجل بصفاته العظيمة الجليلة ، التي تتعلق بالإسلام والعدل ، والفتوح ،
وتدبير الملك ، وسياسة الدولة ، وسياسة الشعوب ، كأن الرجل بهذه الصفات
العظيمة ، شغل المتحدثين عن الإفاضة في غيرها . أو لعلهم رأوا الحديث في
غيرها أمراً ليس بذي بال بالقياس اليها . ومن هنا رأينا ان نلم بنواح من
شخصيته الكريمة ، نتحدث فيها عن احساسه في الأمور التي تتصل بنفسه ؛
لأننا نرى الحديث في هذا مقدمة لازمة للحديث عنه في سيرته الأدبية .

كان عمر عظيماً في جاهليته وفي اسلامه . وحسبك منه عظمة في جاهليته ،
ان يرى الرسول الكريم - صلوات الله عليه - في اسلامه نصراً ، وان يدعو ربه
فيه ، بقوله : « اللهم اشدد الدين بعمر » وان يقول فيه : « اللهم أعز الإسلام

Mecelle 'il-Ilmi' -Iraki,
cilt: XXVI (1395/1975) Bagdad
s. 3-32. IRCICA

رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري

رضي الله عنهما

والمبادئ العامة في أصول القضاء

بقلم الدكتور

سعود بن سعير بن وازين

- ١) ولد بحوطة بني تميم عام ١٣٥٧ ، المملكة العربية السعودية .
 - ٢) دكتوراه في السياسة الشرعية ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
 - ٣) وكيل وزارة العدل للشئون القضائية .
 - ٤) له عدة مؤلفات طبع منها :
 - ١ - كتاب المعاملات المصرفية في ضوء الشريعة الإسلامية .
 - ٢ - التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية في ضوء الشريعة الإسلامية .
- * * *
- ١ - الشيخ محمد بن عبد الوهاب حامل راية الإسلام في القرن الثاني عشر (لم يطبع) .
 - ٢ - الشركات في الفقه الإسلامي والقانون الوضعي (لم يطبع) .

١ - Ebn Mus'ar' el. Es'ari →

٢ - Omer b. el-Hartab →
٢٦٨

In the case of Islam I hope I have shown, as clearly as possible, how far-reaching were its powers of "Islamization" of foreign religious elements. Nevertheless, Islamic monotheism may perhaps be considered the most forceful and unbending monotheism, striving to achieve almost the impossible in this realm—at least on the theoretical level (cf. the study of the Festivals). Popular Islam, of course, could not live up to this effort and tried to enrich the religious life of the masses by introducing ancient rites, feasts, mythology etc. This dialectical game between opposed forces has doubtless been one of the most important factors, causing the astonishing cultural-religious fertility of Islam.

The articles have been corrected and updated as far as possible. To those previously published in English—additions have been made mainly to the footnotes, either by adding material to those already existing or by adding new ones. There is no general list of bibliography at the end of the book, and every bibliographical item is given with full details at least once, the first time it appears in an article. Verses of the Qurʾān are quoted from the English translation of Mohammad Marmaduke Pickthall, *The Meaning of the Glorious Koran. An Explanatory Translation* (several editions). As the book is a collection of articles—some repetitions and overlappings have been left, as well as some differences in ways of quoting sources etc. The transcription of Arabic words is according to the *EI* system, and only un-frequent terms or Arabic phrases have been put in italics.

Let me express my hope that the comparative approach of the kind used in this book may be helpful not only for the scholarly study of Islam, but for sincere Interfaith Dialogue as well. It is in this spirit that these articles have been written. Hopefully they will contribute their share to a better understanding of the whole phenomenon of Islam.

I express my deep gratitude to all my friends, colleagues and students who have so kindly helped me with their advice, while preparing these articles for print. I also wish to thank the Harry S. Truman Institute for the Advancement of Peace, The Hebrew University of Jerusalem, for the grant that made the publication of this book possible.

The book is dedicated to the memory of my husband and teacher, Immanuel Yafeh, who always encouraged me in my studies with his help and advice, and did not live to see this book in print.

Hava Lazarus-Yafeh
Department of Islamic Civilization
The Hebrew University, Jerusalem

HAVA LAZARUS-YAFEH
SOME RELIGIOUS ASPECTS OF ISLAM
Leiden - 1981, s. 1-16. DN: 57999

09 NISAN 1984

I. 'UMAR B. AL-KHATTĀB — PAUL OF ISLAM?*

I

The well-known phenomenon of the important "second person" is widespread and may be found in many religions and sects. Next to the founder, prophet or leader of a religious movement stands a second person who is often actually the prime-mover of the whole project—either by way of administrative, political or military action, or through expounding, adapting, even sometimes deeply changing the original message. He may be a contemporary of the founder and appear as his disciple or follower or emerge only after his death. In some cases he appears also as the "fore-runner" who actually paves the way for the new movement. Historically, though not from the phenomenological point of view, the second person may in many cases be considered more important than the original founder for the development of the new religion or sect and for the final shape it takes. This certainly is the case of Paul for Christianity, Nathan Haʿazati in the Jewish Messianic Shabbetai Zvi movement of the seventeenth century or of Brigham Young in the development of the Mormon Church of Latter Day Saints—and of many others as well.

Usually we do not speak of such a major person in Islam, even though we know of many important "second persons" in the sectarian movements, as, for example, Al-Mukhtār appears to be in the Kaysāniyya movement attached to Muḥammad b. Al-Ḥanafīyya, who died about 700 C.E. We also know of W. C. Smith's most interesting attempts (following some famous German historians of Religions) to compare the Qurʾān as the Word of God with Jesus, and therefore to relegate the Prophet Muḥammad himself, as it were, to the status of the "important second person", parallel to Paul in Christianity.¹

Yet there seems to be no doubt that we have a very clear type of the real "second person" in 'Umar b. Al-Khattāb, who reigned as the second Caliph in Islam from 634-644 C.E.² He may have considered himself as such and he certainly is so considered in wide circles of both classical and modern Islam. Nevertheless, so far he and his activities have been mainly studied from other points of view and the decisive role he played in the development of Islam as a religion, has rarely been analysed or evaluated. This may be due to the enormous methodological difficulties involved in such a study, but also to the fact that so far the study of Islam has

297.05
LAZS

Not: Bu makalenin 285-299 sayfalarının fotokopisi çekilmiştir.

ملاحظات وتعليقات على كتاب :

صلى الله
عليه وسلم

« الجوهرة في نسب النبي

وأصحابه العشرة »

✓ محمد بن أبي بكر البري

تحقيق : الدكتور محمد التونسي

تعليق : الدكتور أحمد محمد الضبيب

كلية الآداب - جامعة الملك سعود بالرياض

كتاب « الجوهرة في نسب النبي ﷺ وأصحابه العشرة » كتاب فريد ، ألفه مؤلف من رجال القرن السابع الهجري استوطن جزيرة « منورقة » الأندلسية ، في زمن عصيب كانت الجزيرة فيه تلفظ أنفاسها العربية الأخيرة ، تحت قيادة حاكم عربي هو أبو عثمان سعيد بن حكم بن عمر بن حكم القرشي .. الذي أخذ يدهن الإسبان ويحمل إليهم الأتاوات ، بعد أن سقطت جارتها جزيرة « منورقة » في أيديهم .

وقد صدر الكتاب في طبعته الأولى (١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م) بالرياض عن دار الرفاعي للطباعة والنشر والتوزيع في جزئين . بعناية الدكتور محمد التونسي الأستاذ بجامعة حلب الذي « نقح » الكتاب وعلق عليه (١) .

(١) ذكر الدكتور محمد بن شريفة ، محقق كتاب « الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة » الرباط ، ١٩٨٤ م ، ص ٢٨٠ : أن الدكتور محمد التونسي قد نشر طرفاً من هذا الكتاب (مكتبة الشورى ، دمشق ، ١٩٨٢ م) . ولم أطلع على هذه القطعة . ولعلها لا تمثل الكتاب كاملاً .

- Hz. Ömer

Ensab posetinde

26 KASIM 1099

THE CALIPH 'UMAR'S LETTERS
TO ABŪ MŪSĀ AL-ASH'ARĪ
AND MU'ĀWIYA

Hz. Ömer

R. B. SERJEANT
UNIVERSITY OF CAMBRIDGE

The authenticity of 'Umar's well known letter to Abū Mūsā al-Ash'arī on the conduct of the *qādī* has long been suspect to western scholars; Emile Tyan has shown conclusively, with an excellent coverage of sources that, as we now have it, the letter cannot be accounted genuinely to 'Umar.¹ Major early Muslim authorities do not as much as refer to it, and the Andalusian Ibn Ḥazm (d. 456/1064) rejects it positively as spurious.² This is naturally disturbing to Muslim scholars for, as Ibn Qayyim al-Jawziyya says, "This is a highly esteemed letter (*kitāb*) which the ulema accepted and upon which they constructed the bases of judgement (*uṣūl al-ḥukm*) and testimony, and the *ḥākim* and *muftī* most greatly require it".³ While Margoliouth remarks that it "whether genuine or not, is of great importance for the history of Muslim judicial institutions",⁴ Dr Muḥammad Ḥamīdullāh has made considerable researches in the effort to prove the letter genuine.⁵ He has published not 'Umar's other much briefer letter to Abū Mūsā, but another virtually identical letter which the Caliph sent to Mu'āwiya; but the possibility that the shorter letter (Abū Mūsā 2) may be connected with the famous letter (Abū Mūsā 1), as I have suggested in the *Cambridge history of Arabic literature*,⁶ finds no place in his valuable collection of basic Islamic documents. Yet the

6. Let not a judgement (*qadā'*) which you judged yesterday, but over which you re-consulted yourself and were guided to your rectitude, prevent you from retracting to justice/right (*al-ḥaqq*), for nothing can invalidate justice/right. You must realise that retraction to justice/right is better than long persistence in a thing invalid.

7. Pay attention to comprehending what revolves disturbingly in your mind (lit. breast), that has no Qur'ān or practice (*sunna*) applicable to it, and become acquainted with similarities and analogies. Then after that compare the matters. Then have recourse to that which is most preferable to God and most in conformity of them to justice/right (*ḥaqq*) as you see it.

8. Set a term for a person who advances a plea, not being [himself] present, up to which he may come [to present his case].¹² If he produces a proof he will receive his due,¹³ but if not, you can deem it permissible to issue a judgement (*qadā'*) against him.

9. The Muslims are persons whose testimony is admissible (*'udūl*), with the exception of a person who has received a whipping for [an offence against morality] involving a fixed penalty (*ḥadd*), or from whom false testimony has been experienced, or one suspect on account of client relationship (*walā'*¹⁴) or kinship (*qarāba*) [to a litigant].

10. God is concerned with your secret hearts and averts [punishment] from you in accordance with outward characters.¹⁵

11. Have a care to avoid flurriedness, vexation and annoyance with the litigants (*ḥuṣūm*)¹⁶ in the battlefields (*mawāḥin*)¹⁷ of justice in which God confers reward and makes goodly store. For whosoever's secret heart is right in what lies between him

¹² Margoliouth's rendering here seems to me to be incorrect.

¹³ *Akbadha bi-ḥaqqi-hi*.

¹⁴ A *mawlā*.

¹⁵ While Margoliouth's rendering has been accepted here, it still seems to me possible that, for "outward characters", "proofs" could be a valid translation for *bayyināt*. The sense would then be that if a man be proven innocent he will not be punished as a matter of course, but his motives, etc., are a matter between him and God for God to judge.

¹⁶ According to Ḥamīdullāh, *loc. cit.*, Ibn 'Abd Rabbihī, *al-'Iqd al-farīd*, Būlāq ed., reads *ḥayyā-ka wa'l-tanāḥūr bi'l-nās wa'l-tanakkur li'l-ḥuṣūm fi'l-ḥuḥūq*, as does al-Balādhurī (in an unpublished ms.) but the Cairo 1359/1940 edn., I, 102, reads *al-ta'adhbā*.

¹⁷ *Mawāḥin* simply seems to be "the courts".

¹ *Histoire de l'organisation judiciaire en pays d'Islam*, Leiden 1960, 77-80.

² *al-Muḥallā*, Cairo 1347, I, 59. He calls it *al-risāla al-makdhūba al-mawḍū'a 'alā 'Umar*, "the false, lying letter imposed on 'Umar."

³ *I'lām al-muwaqqi'in 'an Rabb al-'Alamīn*, Cairo n.d., 72.

⁴ "Omar's instructions to the Kadi", *JRAS* (1910), 307 ff.

⁵ *Majmū'at al-wathā'iq al-siyāsiyya li'l-'abd al-nabawī wa'l-'khalīfa al-rāshida*, 2nd ed. Beirut 1389/1969, 343 f. It is curious that the text of the famous letter is missing in several mss. consulted by him. Cf. *J. Pak. Hist. Soc.* (1971).

⁶ Cambridge 1983, 148-9. *Qadā'* was apparently not a pre-Islamic practice.

إِدَارَةُ بِلَادِ الشَّامِ فِي عَهْدِ الخَلِيفَةِ

عُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ «رض»

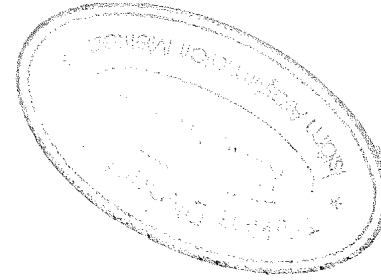
الدكتور : عبدالواحد ذنون طه

جامعة الموصل - كلية التربية

تمهيد :

تعد دراسة الشؤون الادارية في العصور الاسلامية المختلفة من المواضيع الصعبة بسبب قلة المعلومات المتوفرة عنها في المصادر. وتزداد هذه الصعوبة حينما تختص الدراسة بالبحث عن الفترات الاولى من تاريخ الدولة العربية الاسلامية. ولا يخفى ان معظم مصادرنا المعتمدة تركز على الناحية السياسية، ولا تشير الى القضايا الادارية الاعراضاً. وهذا بطبيعة الحال، لا يتيح للباحث ان يحصل على ما يريد من معلومات بسهولة، بل عليه ان يكون دقيقاً غاية الدقة في استخلاص مادته من خلال المعلومات المتناثرة في المصادر، والتي لا تأتي عادة ضمن سياق منتظم.

وبالنسبة لهذا البحث نجد ان عددا كبيرا من المصادر تركز على مسألة الفتوح ومعارك التحرير التي خاضتها للجيوش العربية الاسلامية في بلاد الشام، وتولي اهتماماً زائداً



Adabü'l-Rafideyn, cilt: XVI (1986)

Musul, s. 285 - 315.

D.2480

40035
L. G. MER

زكريا القضاة

دائرة التاريخ - جامعة اليرموك

تهدف الفتوحات الاسلامية عامة إلى نشر الدعوة الاسلامية وحملها إلى الناس كافة لذا كان من أحكامها المؤصلة أن يعرض الاسلام أولاً على أهل البلاد قبل قتالهم فان أسلموا كان لهم من الحقوق وعليهم من الواجبات مثل ما للمسلمين وعليهم سواء بسواء وان أبوا عرض على أهل الكتاب منهم الصلح مقابل دفع الجزية، فان اجابوا لذلك عصموا دماءهم وأموالهم وكان لهم سائر حقوقهم الدينية مع حق حماية الدولة الاسلامية لهم. وان أبوا لجأ المسلمون إلى القتال كحل أخير لازالة الكيان السياسي المتحكم وترك فرصة التفكير كاملة أمام السكان لمعرفة الاسلام عن قرب وتمكينهم من حرية الاختيار بين الاسلام وغيره، وعلى هذا النهج سارت فتوح الشام بما فيها بيت المقدس، هذه المدينة التي تتمتع بأهمية خاصة تجلت بحضور أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لتسلم المدينة المقدسة صلحاً دون قتال (١) وكتابة معاهدة صلح لأهلها اشتهرت باسم (العهد العمرية).

١. الواقدي، أبو عبد الله محمد بن عمر (ت ٢٠٧هـ/ ٨٢٢م) فتوح الشام، ج ٢، مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٥٤، ج ١، ص ٢٤٢. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: الواقدي:

البلاذري، محمد بن يحيى (ت ٢٧٩هـ/ ٨٩٢م) فتوح البلدان، ج ٣، تحقيق صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ١٩٣٦، ج ١، ص ١٤٤. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: البلاذري:

اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب، بن جعفر (ت ٢٨٤هـ/ ٨٩٧م) تاريخ اليعقوبي، ج ٢، دار صادر، بيروت، ١٩٦٠، ج ١، ص ١٤٧. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: اليعقوبي:

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ/ ٩٢٢م) تاريخ الرسل والملوك، ج ١٠، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف القاهرة، ١٩٦٠ - ١٩٦١، ج ٣، ص ٦٠٧. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: الطبري:

ابن عساکر، ثقة الدين أبو القاسم علي بن الحسن (ت ٥٧١هـ/ ١١٧٥م) التاريخ الكبير، ج ٧، اعتنى بترتيبه وتصحيحه عبد القادر بدران، مطبعة الشام، دمشق، ١٣٢٩، ج ١، ص ١٤٧. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: تهذيب ابن عساکر:

ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي بن محمد (ت ٦٣٠هـ/ ١٢٣٢م) تاريخ الكامل، ج ١٣، دار صادر، بيروت، ١٩٦٥، ج ٢، ص ٣٤٩. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: ابن الأثير:

أبو الفداء، اسماعيل بن علي بن محمود (ت ٧٢٢هـ/ ١٣٣١م) المختصر في أخبار البشر، ج ٤٤، في ٢، المطبعة الحسينية، القاهرة، د. ت. ج ١، ص ١٦٠. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: أبو الفداء:

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ/ ١٢٠٠م) فضائل القدس، حققه وقدم له جبرائيل جبور، دار الأفاق الجديدة، بيروت، ١٩٨٠، ص ١٢٢. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: ابن الجوزي:

العليمي، مجير الدين أبي اليعمن عبد الرحمن (ت ٩٢٨هـ/ ١٥٢١م)، فضائل الجليل بتاريخ القدس والخليل، ج ٢، مكتبة المحتسب، عمان، ١٩٧٣، ج ١، ص ٢٥٥. سيشار إليه عند وروده فيما بعد هكذا: العليمي:

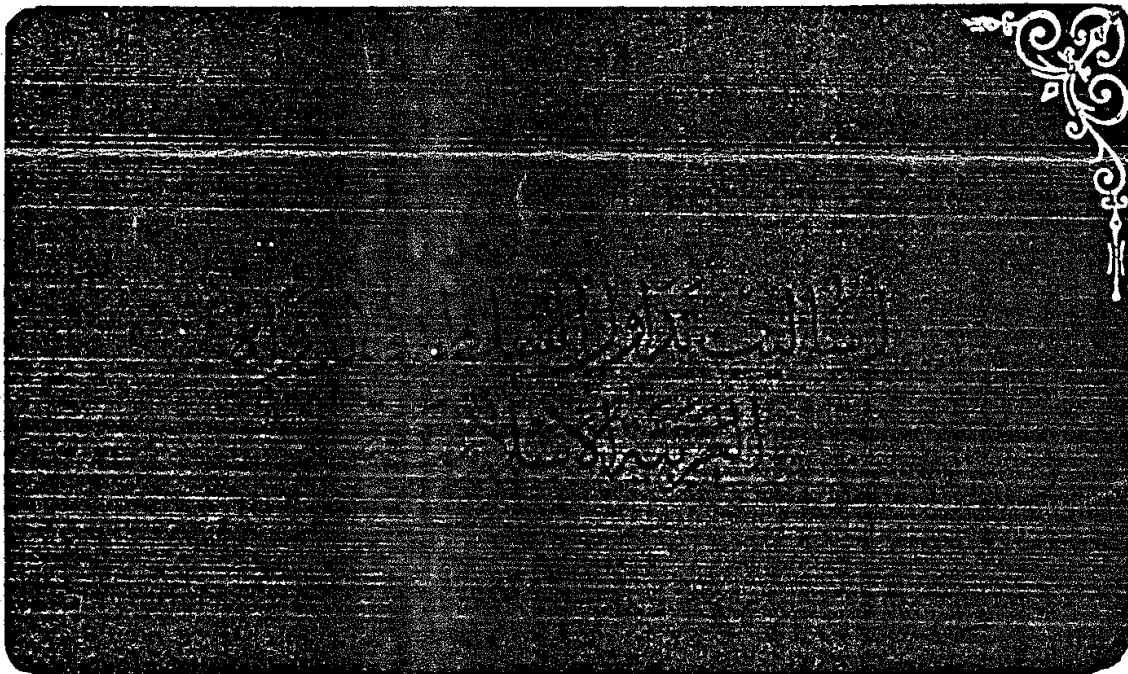
Adabul Rafidun, c. VII, s. 7 - 32, 1976 (MUSC)

Makalah Halife postindeia

D2480

الدكتور هاشم بن يحيى الملاح
عميد كلية الآداب

M. C. 3000



El² s. v.), und wäre am ehesten als Familienpropaganda denkbar. Der Isnad aber führt von Ibrāhīm sofort weiter zu Zuhri, der an solcher Propaganda vielleicht schon nicht mehr soviel Interesse hatte; Ibrāhīm also hätte es aufgebracht. Jedoch stirbt er erst i. J. 96/715 (vgl. Ibn 'Abdalbarr, *Isti'āb* nr. 2), mehr als 60 Jahre nach seinem Vater. Er ist somit zwar älter als Ḥasan al-Baṣrī; aber seine Aussage braucht, selbst wenn sie echt ist, nicht über dessen *Risāla* zurückzureichen.

Vier Etappen in der Entwicklung des deterministischen Argumentes werden somit sichtbar:

1. auf vorislamischem Gut beruhende volkstümliche Vorstellung, die in Verbindung mit *tafsīr* theologische Relevanz erhält: vor 80/700,
2. gleichzeitig damit oder etwas später: kurzer theologischer Slogan dieses Inhalts, an verschiedenen Orten offenbar verschiedenen Autoritäten zugeschrieben, in Kūfa aber 'Abdallāh b. Mas'ūd, und mit dieser Zuschreibung um 100/718⁸⁷ über die Grenze der Stadt hinaus verbreitet,
3. Kombination mit einem Ḥadīṭ des Ḥudāifa b. Asīd, das seinerseits wieder exegetische Elemente verwertet (Sure 23/13 f. etc., s. o. S. 16): als Ḥadīṭ des Ibn Mas'ūd ausgegeben in Kūfa vor 90/709, noch unverbunden und ohne diese Umadressierung etwas später in Mekka verbreitet,
4. Einarbeitung eines weiteren Ausspruchs des Ibn Mas'ūd, Ergänzung kleinerer Additamenta in Teil 1 = Ḥadīṭ des A'maš: vor 148/765; über Kūfa hinaus nach Baṣra weitergetragen um 150/767.

vgl / Klapp
nede Movcuttur

Ömer

b) 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb: der Bund in der Präexistenz

Ein weiteres Beispiel bestätigt dieses Bild. Mālik b. Anas bringt in seinem *Muwatta'* folgende Tradition:

M ā l i k
|
Zaid b. Abī Unaisa⁸⁸
|
'Abdalḥamīd b. 'Abdarrahmān b. Zaid b. al-Ḥaṭṭāb⁸⁹
|
Muslim b. Yasār al-Ḡuhani⁹⁰

⁸⁷) S. auch unten zu 'Umar II. (S. 57).

⁸⁸) S. u. S. 37.

⁸⁹) S. u. S. 37.

⁹⁰) S. u. S. 36 f.

„Man fragte 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb nach diesem Vers: ‚Und als dein Herr aus der Lende der Kinder Adams deren Nachkommenschaft nahm und sie gegen sich selber zeugen ließ! (Er sagte:) Bin ich nicht euer Herr? Sie sagten: Jawohl, wir bezeugen es. (Dies tat er) damit ihr (nicht etwa) am Tage der Auferstehung sagt: Wir hatten davon keine Ahnung! (Sure 7/172). Da sagte 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb: Ich hörte, wie man den Propheten danach fragte. Der Prophet antwortete: ‚Gott schuf Adam. Dann strich er ihm mit der Rechten über den Rücken und holte aus ihm Nachkommen heraus; er sagte: Diese habe ich für das Paradies geschaffen; wie für das Paradies Bestimmte werden sie handeln. Dann strich er ihm wieder über den Rücken und holte aus ihm Nachkommen heraus; er sagte: Diese habe ich für das (höllische) Feuer geschaffen; wie für das (höllische) Feuer Bestimmte werden sie handeln.‘

Da sagte jemand: ‚O Gesandter Gottes, wozu denn das Handeln?‘ Der Prophet antwortete: Wenn Gott den Menschen für das Paradies schafft, so läßt er ihn wie die für das Paradies Bestimmten handeln, bis er bei einer solchen Handlung stirbt und er ihn um ihrerwillen ins Paradies eingehen läßt; wenn er aber einen Menschen für das (höllische) Feuer schafft, so läßt er ihn wie die für das Feuer Bestimmten handeln, bis er bei einer solchen Handlung stirbt und er ihn um ihrerwillen ins (höllische) Feuer eingehen läßt.“

Qadar, nr. 2 = S. 898 f. 'ABDALBĀQĪ; von hierher übernommen bei Ibn Ḥanbal, *Musnad* I 44, -6 ff. / II 289 f. nr. 311; bei Abū Dāwūd, *K. as-Sunna*, Bāb fi l-qadar, nr. 14 = II 273, 13 ff.; bei Tirmidī, *K. at-Tafsīr* 7: Sūrat al-A'rāf nr. 2. Auch Ṭabarī, *Ta'riḥ* I 135, 14 ff. und *Tafsīr* XIII 233 f. nr. 15 357 mit weiteren Angaben.

Das wirkt in manchem wie ein direktes Pendant zu der Ibn Mas'ūd-Tradition (die bei Mālik ja fehlt). Wieder zerfällt das Ḥadīṭ in zwei Teile, und wieder bezieht der erste von ihnen eine Koranexegese mit ein, während der zweite mit einer *ḥawātīm*-Aussage die Konsequenzen für das menschliche Handeln besonders hervorhebt; auch daß die pointierte Frage eines anonymen Zuhörers zwischen beiden überleitet, ist uns nicht mehr neu (vgl. die Tradition des 'Amir b. Wāḥila oben S. 22). So sehr aber gerade die zweite Hälfte übereinstimmt, weicht sie doch in ihrer These leicht ab: während oben das jenseitige Heil sich erst unmittelbar vor dem Tode entscheiden mochte, ist es hier von vornherein am Verhalten des Menschen ablesbar; Gott läßt den Menschen immerfort im Sinne der anerschaffenen Bestimmung handeln (*ista'malahū*). Der Grund für diese Akzentverschiebung liegt auf der Hand: genau dies war ja schon in der ersten Hälfte ausgesagt („wie für das Paradies Bestimmte werden sie handeln“). Dieser Teil ist gewiß die Keimzelle des Ganzen; genau wie beim Ibn Mas'ūd-Ḥadīṭ scheint der zweite Abschnitt sekundär angegliedert und in seiner Formulierung dann dem ersten assimiliert. Wir sind darum nicht erstaunt, daß dieser auch separat auftritt, und nun durchaus nicht nur unter dem Namen des Kalifen 'Umar. Enger

Josef Van Ess "Zwischen Hadīṭ und Theologie" Berlin-1975, S. 32-39. 21. APRIL 1997

مستحق اولمش اولماسون ، بونلر اكر هيچ رغنيتمه نائل اولمازلرسه اجر و ثوابلری تام اولارق و بربلر .
حديث شريفك راويسى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهدر . مخرجلرى احمد بن حنبل ، مسلم ، ابو داود ، نسائى و ابن ماجه در .

حديث شريف

مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في سبيله كمثل العائم القائم الخاشع الراكع الساجد

مآل شريف

الله يولنده جهاد ايدن كيمسه - خوش كندى يولنده جهناد ايدنك كيم اريدنقى الله بيليريا ۱ - صائم ، قائم ، خاشع ، راكع ، ساجد اولان كيمسه به بكنزر .
بو حديث شريفى بخارى ، مسلم ، ترمذى ، نسائى ابوهريره رضى الله عنهدن روايت ايدبورلر . بولفظ نسائىك لفظى اولوب ديكررواياتده : (كمثل الصائم القائم الدائم الذى لا يفتقر من صيام ولا صدقة حتى يرجع وتوكل الله تعالى للمجاهد في سبيله ان توفاه ان يدخله الجنة او يرجعه سالما مع اجر وغنيمة) زياده سيده واردركه معنای شريفى شودر :

(جهاددن دو نجييه قدر صيام وسدقهدن بر آن فارغ اولمايان صائم قائم دائمه بكنزر . برده الله تعالى حضرتلرى كندى يولنده جهناد ايدن كيمسه بي ياروحنى قبض ايدرسه . جنته ادخال ويا روحنى قبض ايمه ديكي تقديرده آنى مستحق اجر وغنيتمك تمامنى احسان ايدرك يورديسه سالماً اعاده ايمكي تكفل ايمشدر .)

حديث شريف

من قاتل في سبيل الله فواق [۱] ناقة حرم الله على وجه النار

مآل شريف

هر الله يولنده دونهك ايكي صاغيم آرالتى قدر حرب ايدرسه الله تعالى آنك يوزينى جهنمه حرام ايدر .
بو حديث شريف امام احمد بن حنبلك مسندنده عمرو بن عنسه دن مروى خديشلردندر .

[۱] فواق ايكي صاغيمك آرالتى اولان وقته دينبر . مثلاً ناهي بر مقدار صاغدقدن صوكره ترك ايدرلر . يا روسى بر مقدار جه اموب آندن صوكره ينه صاغار . ايشته بو ايكي صاغيمك آرالتى اولان وقته فواق دبرلر .

احمد نعيم

حضرت عمر افنديمك اردو قومانداننه امرنامه خلافتناهيلرى

ايدجك صورتده يوروتمه . استراحتلرينه مدار اوله جق قوناقلره اينديرمكده تقه بر ايمه ، كه سفر قوتلرينه خلل و يرمامش اولدينى حالده دشمن قارشوسنه واصل اولسونلر . ممكن اولدقجه هر جمعه كوئى و كيجه سى عسكرى فراغ حالنده طوط كه ديكه نوب تجديد حيات ايدرك الرينده بولنان اسلجهنى تعمير و اصلاح ايتسونلر . عسكرى ارباب صلح و ذمت قربلرينه صوقيوب آچيقده بولندور . بو قوبه لره سنك اغتبادكه مظهر اولان اسجابكدن بشقه سنى كوندرمه . تزكده نصيحتنه ، صداقتنه امنيت ايدجكك آدملر بولنسون . زيرا شخص كذوب بمضاً طوغرو سويلسه بيله سنك ايچون نافع اوله ماز . دشمن طوبراغنه ياقلاشمنجه آره كزده قاله جق مسافده طالعيلرى چو غالت ، هر طرفه اوچيلرى باى ، قره غوللرى ترتيب ايت ، كيجه لرى متيقظ بولنمغه چاليش ... والله المستعان ... »

تاريخ طلده ، حتى اوروباده عدالت و متانتله شهرت شمار اولان خليفه مشاراليه حضرتلرينك شو امر طاليلرى دائره سنده هر كتله صلاة خمسة مفروضه ي ادايه همت و ام الحيات اولان مسكراندن حذر و بجانيت ايدن بر مسلمان اردوسنك (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) نم جليلى حكمنجه منصور و مظفر اوله جنى بي اشتباهدر .

شاكر القادري

عدل و شجاعتى ، صيت و شهرتى دنيا لى طولدوران حضرت عمر رضى الله عنه افنديمك طرف خلافتناهيلردن سردار كتيبه اسلامدن بر ذات محترمه خطاباً شرف صادر اولان امرنامه جليك ترجه منيفه سي در :

« سكا و معيتكده اولان عسكره هر حالده التزام بقوا اتمكزى امر ايدرم . اعدا عليهنده كوريله جك تداركاتك افضل ، حربده كوزه ديله جك مكايديك اقواسى ، تقرادر . ينه معيتكده كى عسكره اعدا كزدن زياده ارتكاب معاصيدن صاقتمكزى امر ايدرم ، چونكه عسكر ايچون معاصى اعدادن ده قورقولودر .

بويله اولدينى صورتده مدار غلبه اوله جق قوتدن محروم اولوروز . عددجه انلره معادل اولديقمز كى تداركات ولوازات جهتيله ده بمثل دكلز . ارتكاب معاصيده اعدايله مساوى اوله جق اولور ايسهك قوتجه انلرك بز ، فائق اوللرى لازمكبر . شو حالده برفضلمزله انلره غلبه ايدم من ايسهك قوتمزله هيچ ايدمميز . محقق بيلمليكز كه هر نويه كيتسه كز طرف الهيدن موكل حفظه كرام سنزكه برابرده ايملديككز ايشلرى بيليرلر . انلردن و طالم السر و الحقيقت اولان جناب الهيدن حيا ايديكز . دشمنه غلبه ايمكي ايسديككز كى نفسكزه غالب كهدده ايسته يكز . بزم و سنزك ايچون جناب حقدن بو عنايتى استدعا ايدرم . قطع منازل حالنده عسكره رفق ايله معامله ايدرك انلرى اتماب

lunmaktadır. Bu batıl inanç ve hurâfeler, toplumun çeşitli kesimlerinde, çeşitli şekillerde kendilerini göstermektedirler. Örneğin, gaipten haber vermek, falcılık, cincilik, kurşun dökmek, türbelerden yardım dilemek, onlar için kurban adamak, çaput bağlayıp mum yakmak, kuş ötmesini, hayvan ulumasını, ay ve güneş tutulmasını kötü şeylerle yorumlamak, bazı şeyleri uğurlu ve diğer bazı şeyleri de uğursuz saymak, kadın, çocuk ve ölümler hakkında akıl ve mantığın kabul etmediği yorumlarda bulunmak, birer hurâfe ve batıl inançtır.

Hurâfeler cehaletten, maddi veya manevî menfaat duygularından, taklitçilikten, bazı kişi ve mekanlara aşırı ilgi ve sevgiden, eskiye dayanan batıl inanç ve geleneklere kapılmaktan ve benzeri mitolojilerden kaynaklanmaktadır.

Hurâfeler, insanları çeşitli kötülöklere sürüklemektedir; başta onları, tevhit inancından saptırmakta, Allah'ın yolundan ayırıp, batıl yollara götürmektedir. Hurâfeler, fitne ve tefrikaların insanlar arasında yayılmasına ve onların hem dünya hem ahiret hayatında mutsuzluğa düşmelerine sebep olmaktadır. Hurâfeler, haktan sapmanın, lüks ve israfa dalmanın, maddî ve manevî birçok problemi yaşamının ana sebeplerindedir.

Müslümanların, her türlü problemlerini çözmek için Kur'ân ve sünnete baş vurmaları ve onları ölçü almaları gerekmektedir. Kur'ân ve sünnete ters düşen her şey, batıl ve yanlış olup hurâfe olarak yorumlanabilir. Kur'ân'ın özeti durumunda olan Fâtiha sûresinde, ibâdetlerin, sadece Allah rızası için yapılmasının gerektiği ve yardımların da, yalnız O'ndan dilenmesinin icap ettiği bildirilmektedir: "Yalnız senin için ibâdet eder ve yalnız senden yardım dileriz!" (el-Fâtiha 1/5) Buna göre insan olarak bizim, her türlü ibâdeti yalnız Allah için yapmamız ve niyetimizde de ihlas sahibi olmamız gerekir. Bunun yanında, çeşitli sıkıntılarda bulunduğumuz zaman, Allah'tan başka herhangi bir kişi veya şeyden yardım dilememeliyiz. Sadece Allah'a inanmalı, O'na güvenmeli ve O'ndan yardım dilemeliyiz.

Müslümanların, hurâfe olarak yorumlanabilecek her türlü fitne ve tefrika duygularını aşarak, kardeşlik bağlarını geliştirmeleri, insan olarak kendilerine tanıdıkları her türlü tabii hakları, başta Müslümanlar olmak üzere, diğer tüm insanlara da tanınmaları gerekmektedir. Aksi taktirde, Kur'ân ve sünnetin yolunu kaybederek hurâfelerin içerisinde boğulmaya mahkum olmaktan kurtulamayacaklardır.

Dicle Üniversitesi İlahiyat Fak. Dergisi, Cilt = VIII, Sayı 1,
Diyarbakır 2006, ss. 41-66. 0.2012

CELAL AYNASINDA BİR PORTRE: HZ. ÖMER

Doç.Dr.Enbiya YILDIRIM

Omar: A Portrait Mixed With Utter Ruthlessness And Sheer Mercifulness

Abstract:

The companions of the prophet Muhammad (pbuh) who committed their life together with the him to the way of Allah gained an exceptional place in the heart of Muslims. They underwent heavy difficulties together with prophet, became loyal to him, and showed in their lives how religion is practiced.

The life-history of the companions of the prophet took place extensively in the biographical studies. In these studies, traditionally the wisdom attributed to them was given priority; and it was found sufficient just to put the narratives about them in sequence. Nevertheless, it is possible to find details about their life in historical studies as well as in the hadith/Tradition collections.

In order to understand the sociological fibre, and to know closely those figures who constitute the starting edge of the hadith narration sequence and who lived with prophet and contributed to the development of history tradition, it is important the learn about the psychology of those persons. In this study, the severe and harsh characteristic attributed to the Omar, one of the leading companion of the prophet, will be surveyed.

Key words: Character, ruthlessness, whip, beating, irritation, women, children, sword, chopping head.

Özet:

Hz. Muhammed'le birlikte bir insanın gösterebileceği en büyük fedakarlığı gösteren sahabiler doğal olarak müslümanların gönüllerinde seçkin bir yer edinmişlerdir. Hz. Muhammed'le birlikte çok ağır sıkıntılara göğüs germişler, onu sahiplenmişler, en önemlisi de dinin yaşanabilirliğini ortaya koymuşlardır.

Hz. Muhammed'in vefakar arkadaşlarının hayat hikayeleri biyografi çalışmalarında genişçe ele alınmıştır. Bu eserlerde geleneksel çizgi takip edilerek, yaşam öykülerinde fazilet tarafı ön plana çıkarılmış ayrıca rivayetlerin peşpeşe sıralanmasıyla yetinilmiştir. Bununla beraber gerek hadis ve gerekse tarih kitaplarında onların yaşamlarıyla ilgili ayrıntıları bulma imkanına sahibiz.

Bu ne kadar sağlıklı yapılabilirse hem tarihi süreçteki olaylar ve kişiler daha iyi tahlil edilebilecek hem de sahabilerin psikolojilerinin rivayetlere nasıl yansıdığı incelenebilecektir.

Bu makalede bu amaca katkı sağlayabilmek amacıyla Hz. Ömer'in sert mizacı tanıtılmaya çalışılacaktır.

Anahtar kelimeler: Mizaç, sertlik, kamçı, dövmek, sinir, şiddet, kadınlar, çocuklar, kılıç, boyun uçurmak.

Hz. Muhammed'in yanında bulunan ve onunla beraber yeni inanın ilk birlikteliğini oluşturan fedakar insanlar sonraki kuşaklar için çok özel bir konumdadırlar. Çünkü Hz. Peygamber'le birlikte ilahî mesajı insanlığa ulaştırmak uğruna büyük sıkıntılara maruz kalmışlar, canlarını ve mallarını ortaya koymuşlardır. Dini pratize ederek yaşanabilirliğini göstermeleri

Index

- Menas, patriarch of Constantinople, 207
 Merovingians, 488
 Mesopotamia, 15, 17, 18, 41, 42, 44, 55, 56, 70, 76, 101, 131, 354n, 406, 415, 420, 670 (Map II)
 Michael the Syrian, church historian, 44, 55, 176-77, 255, 258
 on Arethas, 208, 302
 on battle of Chalcis, 241-44
Chronicle of, Armenian version, 540-41, 543-44, 546, 547
 on the Ghassānids, 464, 530, 540-47
 on Monophysitism, 302
 Midianites, 640
 Minduos, fortress, 76, 670 (Map II)
 Miranes, 365, 366
 Moabitic, 89
Moderator, 196, 197, 198
 Molartzes, Byzantine military commander, 437
 Mommsen, Th., 171, 194-95, 202-3, 204, 205, 212
 Monasteries, 635, 649, 655
 in Desert of Juda, 92, 101, 188, 192, 252, 254, 597-98, 653, 654
 Monophysite, 258, 381, 513, 540
 Mondésert, C., 507, 508, 527
 Monoenergism, 647
 Monophysites/Monophysitism, xxvi, 167n, 176-77, 249, 585-89. *See also under* Monasteries
 expelled from Hira, 177n
 and Ghassānid phylarch Jafna, 554-56, 557
 and Heraclius, 647
 hierarchy and clergy of, xxvii, 38, 68-69, 176-77, 207, 225, 458
 missionary activity of, 548
 persecuted by Justin I, 34, 177n, 458, 631; by Justinian, 205n, 207-9; by Phocas, 630-31
 and Simeon of Bēth-Arshām, 33
 and Tiberius, 399
 Moschus, John, 167, 527, 529, 530n, 601, 653
Pratum Spirituale of, 597-601, 656
 Moses, 4th-cent. Arab bishop, 34n
 Mouterde, R., 259-60, 508, 526-28
 Mu'āwīya, caliph, 628, 649, 654
 Mu'āwīya, son of Kindite chief Qays, 155
 Muḍar, Arab tribe, 162, 176
 Muḥammad, the prophet, 11, 78, 129n, 130n, 161, 576-78, 624, 639, 645, 649
 Muḍjir, Ghassānid king (569-582), 100, 394
 accession of, 339-40
 Christianity/Monophysitism of, 284, 381-82, 394
 and Constantinople, 105, 284-85, 384-89, 394, 398-406, 409-12, 461-64, 499
 fall of, 284n, 455-61
 and Justin II, 340, 346-64, 440
 and Lakhmids, 390, 412-13, 420-25
 languages of, 355
 in Menander, 312-14
 military strategy of, 425-39
 patriariate of, 293n, 294, 512-18, 629n
praetorium of, 103, 500n, 501-8
prodosia charge against, 293, 436, 439-55
 return from exile of, 529, 618-22
 royal crown of, 387, 398-406, 515n, 519-20, 521. *See also* Tāgā (royal crown)
 titulature of, 67, 260
 trial and exile of, 529, 535-37, 602-5
 Muḍjir III, Lakhmid king (d. 554), 32, 100, 176, 191, 306, 426n
Basileia of, 110-12
 battles of, Callinicum: 134; Chalcis: 241-44
 Byzantine subsidies of, 277-78
 and Hira, 39, 41
 invades Arabia and Palestine (503-504), 15, 17-19, 26-28
 invades Syria Prima (529), 79-82, 88, 89-90
 and the Kindites, 195
 punitive expedition against (528), 62, 63, 70-76, 153
 raids in Byzantine Oriens, 40-41, 42-48, 100, 103, 108
 Muḍjir IV, Lakhmid king, 383n, 423, 426n
 Mundus, *magister militum per Orientem*, 140, 142
 Murayghān inscription, 161, 165
 Musil, A., 199
 Mu'ta, 648, 680 (Map VII)
 Naaman/Na'mān (Nu'mān the Ghassānid), in Malalas, 63, 70, 72-73, 173, 199
 Nabataea, 57, 126, 168, 189, 470, 501n, 583n
 al-Nābigha, Ghassānid poet, 25, 161n, 247, 251, 439, 483, 534, 561, 563, 564-67, 577, 623-24
 Nabulus. *See* Neapolis

Index

- Najd, 151, 155
 Najrān/Najrānites, 33, 40, 88, 162, 176, 177, 246n, 330, 434, 484, 547
 Namāra inscription, 161, 162, 678
 Names, adopted by Arabs, 57. *See also under* Arabs, Rhomaic
 Namir, Arab tribe, 147n, 648
 Narses, Byzantine military commander, 183, 661
 Nau, F., xix, 505n
 Neapolis, 82, 655
 Nebo, Mount, 89
 Negev, 30, 84, 127, 159, 160, 168, 191, 684 (Map IX)
 Nessana papyri, 30, 168
 Nestorians/Nestorianism, xxvi, 41, 42, 163n, 177, 317n, 380, 487, 601-2, 614
 Nicetas, Byzantine military commander, 631, 635-37, 645, 653
 Nicholas, monk, in John Moschus, 597-98
 Nicostratus the Sophist, 411, 438
 Nika revolt, 142
 Nineveh, battle of (628), 249, 634, 642, 646, 651, 659
 Nisibis, 17, 45, 67, 220, 268, 271, 353
 Nizār, Arab tribal group, 161-62, 175
 Nöldeke, Th., 161, 197, 200, 264, 288-90, 422, 425, 451, 452, 490-91, 502
 on the Ghassānids, xviii-xix, 11, 48, 95, 97, 113-14, 323-24, 328, 342-43, 382-85, 389, 475, 482-88, 512, 543-48 passim, 560, 564-65, 591, 616, 624, 637
 on titles of Muḍjir, 521-22
 Nonnosus, Byzantine diplomat, 6n, 54, 144, 147, 148, 154, 155-57, 160, 163-64, 165, 195, 202, 302, 317n, 336n, 481
 Nonnosus, family of, 148, 191, 304-5, 662
 diplomatic missions to Kinda, 21-22
Notitia Dignitatum, 56, 60, 199, 203
 Novels, of Justinian. *See under* Justinian
 Nu'mān, Ghassānid king, son of Muḍjir, 563-68
 in Constantinople, 400, 529-34
 and Monophysitism, 35
 revolt of, 464-78
 titles of, 505-8, 528
 trial of, 535, 537-38
 Nu'mān II, Lakhmid king (499-503), 13, 15, 17, 18, 47
 attacks Ruḥāfa, 18
 Nu'mān IV, last Lakhmid king, 383n, 423, 486-87
 Odenathus, 110n, 230, 405, 406n, 411, 427, 437-39, 445
 Olbanos, 489-93, 523-24
 Omar, caliph, 177, 576-77, 611, 647, 648-49, 656-57
 Opadana, 13, 15
 Oriens, Diocese of, xxviii-xxx, 20, 95, 97, 105, 107, 261
 administrative reforms in, 61, 73, 79, 172-74
 Byzantine and federate armies of, 60, 136, 219, 646. *See also* Ghassānids
 Ghassānid buildings in, 124
 Justinian in, 171-72
 military and federate organization of, 97, 105, 196-97
 Osrhoene, 15, 18, 41, 42, 55, 101, 142, 420
 Ostrogorsky, G., 605
 Ostrogoths, 266
 'Oudayē, spring of, 242, 243
 Outer Shield, 39, 49, 101n, 103, 123, 126, 160, 686
 Palaestina Prima, 159, 166-67, 200, 684 (Map IX)
 invaded by Lakhmid king Muḍjir, 18-19, 26-28
 Kindites and, 19
 Saracen pockets in, 651-58
 Palaestina Secunda, 58, 82, 84, 88, 102, 107, 159, 167, 187, 682 (Map VIII)
 Palaestina Tertia, 29, 30, 83-84, 105, 127, 128, 167-68, 188, 682 (Map VIII), 684 (Map IX)
 Abū Karib and, 38, 100, 159, 184, 187, 682, 684
 Kindites and, 19
 Palestine, 182-85, 682 (Map VIII)
 administrative structure of, 166
 Palmyra, 31, 55, 73, 79, 103, 121, 172, 173, 176, 199, 200, 214, 405, 411, 437-39, 649-50, 651, 658, 676 (Map V)
Paucuphemos, title, 290, 489-92, 495-97, 499, 515-17, 518, 521, 629-30
Parembolae. *See* Hira (camp)
 Parembolē, 190, 204, 684 (Map IX)
 phylarchs of, 19, 92, 101, 127, 159, 252, 273n, 463n, 652
 Saracens of, 166
 Patricius, Byzantine military commander, 13, 172



11 HAZIRAN 1999

التربية والتعليم في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه

لسامي نمنقاني

ملئمة بالعقائد المختلفة، كاليهودية والنصرانية والزرذشتية والمجوس وفرقهم المختلفة، وكانت لهم حضارات موروثه، ولم يكن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ممن يغيب عنه أثر تلك العقائد وهذه الحضارات في عقول ونفوس أصحابها، ولم يكن رضي الله عنه ممن يضيق صدره بتلك العلوم والحضارات، وإنما اختار مواجهتها طبقاً للفتوحات الإسلامية المحددة.

اختار رضي الله عنه عمال الأمصار الإسلامية من فقهاء الصحابة ليكونوا حكاماً مريين، كما كان يبعث معهم رجالاً متخصصين بالعلم والتربية، وكانت هذه سياسته الواضحة يعلنها على الملأ في مواسم الحج، يقول لأهل الأمصار إن مهمة أمرائهم الذين بعثهم إليهم هي أن يعلموهم دينهم وسنة نبيهم، ثم يشهد الله على ذلك. ومما يدل على هذا الأمر، ما جاء بآخر خطبته على المنبر في المدينة كما رواها ابن سعد وابن الجوزي:

«... اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار فإني إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم».

كان المسلمون في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا فتحوا بلداً سارعوا إلى تحجيف منابع الانحراف والفساد فيه، ثم أقاموا حواضر إسلامية، حيث تؤسس المساجد والمدارس لتكون قواعد تربوية عملها تربية الناس على مبادئ الإسلام بالقول والعمل.

وأصبح عمل المربين يسير جنباً إلى جنب مع قواد الفتح العظيم، لإخراج الناس من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، وأصبح قادة البعث التربوية من جيل الفاتحين.

ويستهدف هذا البحث إلى الإجابة عن الأسئلة التالية:

- ١ - ما الدور الذي قامت به التربية الإسلامية في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب؟
- ٢ - هل استفادت التربية الإسلامية من حضارة البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب؟
- ٣ - من مشاهير المربين والعلماء في عهده؟
- ٤ - ما مؤسسات التربية والتعليم التي قامت في عهده؟
- ٥ - ما الأمصار الإسلامية التي اشتهرت فيها التربية في عهد رضي الله عنه؟

نمنقاني، سامي إسماعيل/التربية والتعليم في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه. - إشراف ماجد عرسان الكيلاني. - مكة المكرمة: جامعة أمري القرى، كلية التربية، قسم التربية الإسلامية والمقارنة، ١٤٠٨ هـ.

خرجت جيوش الفتح الإسلامي وبعوثه الفكرية لتعيد تنظيم حياة الشعوب على أسس إسلامية خالصة، وطبقاً لمراحل واضحة تتكون من التالي:

- ١ - دعوة رؤساء الأمم وقادة الشعوب للأخذ بمبادئ الإسلام وتربية شعوبهم وإقامة نظم حياتهم عليه.

- ٢ - مرحلة الجهاد العسكري لإزالة الحواجز من طريق الدعوة الإسلامية.
- ٣ - مرحلة تربية شعوب الأقطار المفتوحة تربية إسلامية، فلقد اقتضت هذه المرحلة أن تتألف جيوش الفتح الإسلامي من قسمين: فرق الجهاد العسكري وعملها إزالة الحواجز المادية، وبعوث ثقافية وعملها تربية الشعوب وإحداث التغير في العقائد والقيم والعادات والتقاليد.

- ٤ - مرحلة نضوج الشعوب وإسهامها في نشر الإسلام وتربية الشعوب الأخرى.

وحرص الإسلام على امتصاص العناصر الذكية القادرة في كل شعب بعد اكتمال إعدادها إسلامياً، ثم توجيهها للقيام بالدور نفسه بين الشعوب التي تليها. والإسلام دعوة عالمية وحركة إصلاحية مستمرة لا تنحصر بمكان ولا تتقيد بزمان، فهي حارس الإنسانية ومرشدها إلى يوم القيامة. لذا لا يمكن أن تعتمد هذه الرسالة على شعب معين بالذات، إذ لابد من تجدد الجيوش التي تحملها، ولا بد من المحافظة على هذه الجيوش.

لقد قام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بدور بارز في تطبيق هذه المراحل، وذلك بحكم موقع خلافته الإسلامية، والفترة الزمنية التي امتدت خلالها هذه الخلافة، وهي حوالي عشر سنوات من (١٣-٢٣ هـ). ففي خلافته اتسعت رقعة البلاد المفتوحة حيث تم فتح الشام والعراق وفارس ومصر.

وصحب هذا الفتح فرق الجهاد العسكري والبعوث الثقافية لتربية الشعوب والدعوة لتغير العقائد والقيم والعادات غير الإسلامية.

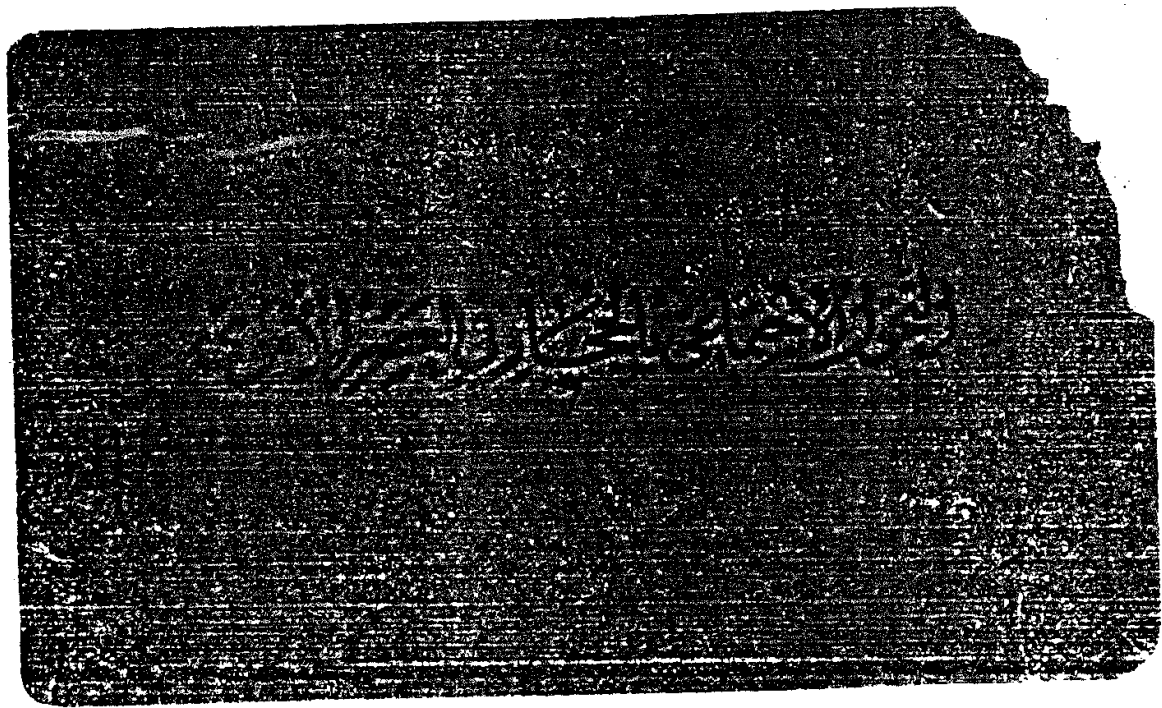
وجد المسلمون أنفسهم أمام واجب كبير، وهو نشر الإسلام بين شعوب هذه البلاد المفتوحة الذين لم تكن حياتهم فارغة بسيطة، وإنما كانت عقولهم

Adabul Rafidin, c. VIII, s. 111-154, 1976 (UWSDC).

Makale Ev posetindedir

D 2480

مجلة قاسم الصباغ



سيرة عميد المطران
الخليفة الراشد

والقصيدة العمرية لحافظ إبراهيم

[إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا
وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ]

تأليف

أحمد التاجي

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر
محمد محمود الحسبي وشركاه - خلفاء

1984

M. H. 2

- Harirler
- Ömer b. Hattal
- Ebu Belir
- Islam
- Osman Affan

كُتِبَ وَ. مَوْغَان

أَشْأَادِ الْأَدْيَانِ بِجَامِعَةِ كُولِجِ

الاسلام

الصراط المستقيم

الجزء الأول

كُتِبَ فَصُولُهُ

مُحَمَّدُ عَبْدَ اللَّهِ دَرَّاز (مصر)	إِسْحَاقُ مُوسَى الْحَمَّانِي (فلسطين)
شَفِيقُ غَزَّال (مصر)	حَسَنُ بَصْرِي جَنْتَاي (تركيا)
مُحَمَّدُ سَلَوَات (مصر)	مُظَهَّرُ الدِّينِ صَدِّيقِي (باكستان)
أَبُو الْمَلَأَعْبِي فِي (مصر)	دَاوُدُ س. م. سَتَغ (الصعيد)
مُحَمَّدُ شَهَابِي (إيران)	ب. ا. حَمِيدُ جَادِغَرَات (أذربيجان)

مُحَمَّدُ رَاشِدِي (أذربيجان)

زَوْجُهُ وَنَسَبُهُ مُحَمَّدُ عَبْدَ اللَّهِ يَمْقُوت
رُفْقُهُ دَقْرَمُ لَهُ نُورُ الدِّينِ الْوَاعِظُ
مِنْ سَمْعَانَ بَنِي الْعَلَمَةِ الْكَبِيرِ مُحَمَّدِ الْوَالِدِ

6802

297.4

DIR-1

شركة النيراس
بغداد

منشورات

دار مكتبة الحياة
بيروت

Ulema Harirler posetmeder

وآسيا الصغرى وآسيا الوسطى وشمالى الهند ، وكان ذلك بين عامي ٤٠٠ هـ - ٥٠٠ هـ (حوالي ١٠٠٠ - ١١٠٠ م). وبعد قرنين آخرين كانت هناك موجة أخرى من التوسع اندفعت صوب شبه جزيرة ابلقان ومنحدرات روسيا وسيبيريا وبقية ارجاء الهند والى اندونيسيا . وهكذا أضحت خريطة لعالم الاسلامي فى مطلع القرن التاسع للهجرة (١٤٠٠م) من الاتساع كما هي عليه الآن باستثناء زوال الاسلام من شبه جزيرة ايبيريا وصقلية وتغلغلها فى بعض المناطق - على نطاق ضيق - لا سيما فى افريقيا .

ومن الجدير بالذكر ان الاسلام - عقيدة وعمل - بلغ تمام نضوجه فى المدة الواقعة بين عامي ١٣٣ - ٤٠٠ هـ (٧٥٠ - ١٠٠٠ م) وعلى ذلك ، فان المناطق التى دخلت فى الاسلام بعد تلك المدة لا يمكن ان تزعم انها ساهمت مساهمة اصيلة فى تطور الثقافة الاسلامية . ولذا عولجت قضية الاسلام فى اندونيسيا و افريقيا جنوبى الصحراء ، فى هذا الكتاب ، على حدة .

تأسيس المجتمع الاسلامي

القرنان الاول والثاني بعد الهجرة (٦٢٢ - ٧٥٠ م)

عاش النبي محمد (ص) معظم حياته فى مكة بالحجاز ، من شبه الجزيرة العربية . وكان قد بلغ الاربعين من عمره عندما بدأ يدعو الى الله ، الواحد الاحد ، العلي القدير ، خالق كل شيء ، رب العالمين ، الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين .

كانت مكة - ايام الرسول - مدينة ذات كيان مالي وتجاري مستقل ومركزا دينيا مرموقا اقيم حول الكعبة التى كانت محط انظار الكثير من الحجاج آنذاك يؤمنونها لعبادة الاصنام المنصوبة هناك . وكان أهل مكة قد أجروا الترتيبات المفصلة التى تضمن سلامة طرق الحج المؤدية الى مدينتهم ، وبيع المؤن والتجهيزات للوافدين اليها ، وتكفل حفظ النظام ومراعاة الآداب العامة اثناء تأدية الشعائر الدينية فى الكعبة . ولما كانت العناية بالحج وتصريف

Hız. Peygambere Dil Uzatanlar*

Dr. Kasım Küfrevi

950.72
ORY.S.

M. RODINSON, MARKSİST BİR ANLAYIŞLA, derleme bir MAHOMET yayınladı. Bu kitaba, Türkçesi çıkınca, bir reddiye yazmaya başladım. Hacimli bir kitap meydana geldi. Şimdilik, bunun çok kısaltılmış bir nüshasını neşretmeyi uygun buldum. Gağazkâr oryantalistlerin tahriflerine karşı, Avrupalı münsif ilim adamlarının mütalaalarını irâd etmeyi, ilmî münazara metodu olarak seçmiş ulunuyorum.

Allah, hak ve hakikat peşinde koşanlarla beraber olsun.

Dr. Kasım Küfrevi

HEP O KÖTÜ NİYET

Kitapçı sergisine göz gezdirirken, bir kitap ilişti gözüme. Hem de sol kitaplar arasında: Hz. Muhammed. Üzerinde de ayrıca, Arap harfleri ile Allah-Muhammed yazılı. Kitap, Maxime Rodinson'un, Fransızca Mahomet'inin¹ Türkçesi. Yazarın şöhreti var. Aslen Mü-

* Derlemeye, merhum yazarın 1969'da bastırıldığı, aynı başlığı taşıyan broşürden alınmıştır.

Yay. haz.

Ahmet PARLAKIŞIK

Oryantalizmin Soruları

İstanbul-1995, DN: 35088

success of his policies, the caliphate was, only two years after its foundation, far from being safely established and a divisive election for a successor might have been fatal. He recognized that above all he must prevent any discussion of the rights of the family of the Prophet just as he had done before. For while now, given the vested interest of all of Quraysh in the caliphate, an easy election of 'Alī was much less likely, his name could still have served as the rallying point of the opposition in the absence of an obvious candidate.

From Abū Bakr's point of view, the choice of 'Umar almost imposed itself, despite their substantial differences of opinion in political questions. Among the early Companions, only 'Umar was really closely associated with him and involved in the daily running of the government. Abū Bakr owed him a considerable debt. 'Umar had made the coup at the Saqīfa in his favour possible and had brought Medina firmly under control for him. Having backed Abū Bakr's concept of the caliphate of Quraysh from the outset with enthusiasm, he could be trusted not to jolt its foundations, whatever change of direction he might introduce. 'Umar continued to be in effective control of Medina and was presumably not the man to cede his power to any of the other early Companions. The only serious alternative would perhaps have been Khālīd b. al-Walīd, now at the peak of his popularity after his recent victories. Khālīd would have clearly been preferred by the Mekkan aristocracy and would have had the backing of the Muslim armies. 'Umar, his personal enemy, would have been unable to put up any resistance to him. Whether Abū Bakr ever seriously considered the alternative must remain a speculative question. When the time for the decision came, Khālīd was in command in Syria and apparently indispensable for the war effort. The choice of 'Umar was the most reasonable.

Wilferd Madelung

The succession to Muḥammad: a study
of the early Caliphate.

Cambridge University - New York, 1997, s. 57-77

DN: 54853

PDF'den cıktı alabim.

297.341

MAD.S

08

MISAN

1999

2 'Umar: Commander of the Faithful, Islamic meritocracy, consultation, and Arab empire

The privileged position of ruling the Islamic state which Abū Bakr had allotted Quraysh had no foundation in the Qur'ān. In the early Mekkan Sūra (CVI) addressed to them, the Quraysh were pointedly admonished to serve the Lord of the Ka'ba in gratitude for the prosperity and safety He had granted them. During most of Muḥammad's mission, the majority of Quraysh in Mekka were his staunchest opponents, the unbelievers (*kuffār*) and polytheists (*mushrikūn*) unequivocally condemned by the Holy Book. The Muhājirūn, those who left their homes to join Muḥammad in Medina in support of the cause of Islam, were greatly praised in the Qur'ān, given hope for God's mercy (II 218), and promised reward on earth and in the hereafter (XVI 41). By Muhājirūn the Qur'ān, however, meant not only the Mekkan, Qurayshite emigrants, but equally bedouin tribesmen and others who joined the Prophet from all over Arabia. Although more often mentioned in the Qur'ān than the Anṣār, the Muhājirūn were put strictly on a par with them (VIII 72-4, IX 100, 117) and nowhere were they given a preferred rank above them. The poor of the Muhājirūn were granted a share of the estates of the Banu l-Naḍīr on the grounds that they had been expelled from their homes and property, not because they stood higher in merit than the Anṣār (LIX 8-9). The Qur'ān, however, clearly accorded a higher religious merit on the basis of early conversion to Islam, a principle favouring the early Mekkan, mostly Qurayshite, Companions of Muḥammad. The Muslims joining Islam after the early Muhājirūn and the Anṣār, who had sheltered them, were lower in religious rank (VIII 74-5, LIX 8-10). 'Those who preceded [in faith] are the ones who precede (*wa l-sābiqūna l-sābiqūn*). They are the ones brought close [to God] in the Gardens of Bliss' (LVI 10-12).¹ Specifically were those who joined Islam only after the conquest of Mekka sharply reminded that they were not equal to those who had earlier spent of their property and fought for Islam, and who were thus

¹ The precedence was here widely understood in a temporal sense, although verses 13-14 could to some extent contradict this interpretation.

فقه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

في المواقيت الزمانية والمكانية للحج والعمرة
موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين

للدكتور

رويعي راجح الرحيلي



Buhusu Külliyyeti'l-Lugati'l-Arabiyye

sene: IV/sayı: 4 (1407-1409)

Mekke, s. 15-67.

D.024

Belirli

Dr. SADIK ERASLAN

**SOSYO POLİTİK
AÇIDAN
ASR-I SAADET
FETİHLERİ
(HZ. ÖMER DÖNEMİ)**

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Jem. No:	73282
Fas. No:	297,941 ERA.S

BİRİNCİ BASKI

TA-HA YAYINCILIK

Şenlik Mah. Sedefçiler Sk. 29/A

06300 Keçiören - ANKARA

Tel-Fax: (0.312) 314 04 54

1999

* Omer-

عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الْأَسْأَلِ

بحوث في فقه عمر بن الخطاب رضى الله عنه
وموافقاته ، وفهمه الدقيق لروح الاسلام .

تأليف

الدكتور محمد أنيس عبادة

رئيس قسم الفقه المقارن بجامعة الأزهر (سابقاً)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	122980
Tasnif No:	297-9 LIBA.Ö

دار الكتب العلمية

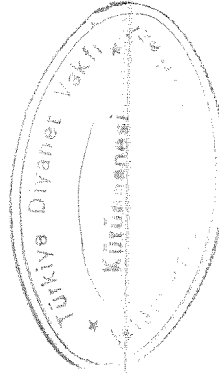
بيروت لبنان

Beirut ٢

20 Ocak 1996

Demirbaş / No: 122980
Kütüphane / No: LIBA.Ö

D2042



lanmaktadır. Bu batıl inanç ve hurâfeler, toplumun çeşitli kesimlerinde, çeşitli şekillerde kendilerini göstermektedirler. Örneğin, gaipten haber vermek, falcılık, cincilik, kurşun dökmek, türbelerden yardım dilemek, onlar için kurban adamak, çaput bağlayıp mum yakmak, kuş ötmesini, hayvan ulumasını, ay ve güneş tutulmasını kötü şeylerle yorumlamak, bazı şeyleri uğurlu ve diğer bazı şeyleri de uğursuz saymak, kadın, çocuk ve ölüler hakkında akıl ve mantığın kabul etmediği yorumlarda bulunmak, birer hurâfe ve batıl inançtır.

Hurâfeler cehaletten, maddî veya manevî menfaat duygularından, taklitçilikten, bazı kişi ve mekanlara aşırı ilgi ve sevgiden, eskiye dayanan batıl inanç ve geleneklere kapılmaktan ve benzeri mitolojilerden kaynaklanmaktadır.

Hurâfeler, insanları çeşitli kötülöklere sürüklemektedir; başta onları, tevhit inancından saptırmakta, Allah'ın yolundan ayırıp, batıl yollara götürmektedir. Hurâfeler, fitne ve tefrikaların insanlar arasında yayılmasına ve onların hem dünya hem ahiret hayatında mutsuzluğa düşmelerine sebep olmaktadır. Hurâfeler, haktan sapmanın, lüks ve israfa dalmanın, maddî ve manevî birçok problemi yaşamının ana sebeplerindedir.

Müslümanların, her türlü problemlerini çözmek için Kur'ân ve sünnete baş vurmaları ve onları ölçü almaları gerekmektedir. Kur'ân ve sünnete ters düşen her şey, batıl ve yanlış olup hurâfe olarak yorumlanabilir. Kur'ân'ın özeti durumunda olan Fâtiha sûresinde, ibâdetlerin, sadece Allah rızası için yapılmasının gerektiği ve yardımların da, yalnız O'ndan dilenmesinin icap ettiği bildirilmektedir: "Yalnız senin için ibâdet eder ve yalnız senden yardım dileriz!" (el-Fâtiha 1/5) Buna göre insan olarak bizim, her türlü ibâdeti yalnız Allah için yapmamız ve niyetimizde de ihlas sahibi olmamız gerekir. Bunun yanında, çeşitli sıkıntılarda bulunduğumuz zaman, Allah'tan başka herhangi bir kişi veya şeyden yardım dilememeliyiz. Sadece Allah'a inanmalı, O'na güvenmeli ve O'ndan yardım dilemeliyiz.

Müslümanların, hurâfe olarak yorumlanabilecek her türlü fitne ve tefrika duygularını aşarak, kardeşlik bağlarını geliştirmeleri, insan olarak kendilerine tanıdıkları her türlü tabii hakları, başta Müslümanlar olmak üzere, diğer tüm insanlara da tanımaları gerekmektedir. Aksi takdirde, Kur'ân ve sünnetin yolunu kaybederek hurâfelerin içerisinde boğulmaya mahkum olmaktan kurtulamayacaklardır.

CELAL AYNASINDA BİR PORTRE: HZ. ÖMER

Doç.Dr.Enbiya YILDIRIM*

Omar: A Portrait Mixed With Utter Ruthlessness And Sheer Mercifulness

Abstract:

The companions of the prophet Muhammad (pbuh) who committed their life together with the him to the way of Allah gained an exceptional place in the heart of Muslims. They underwent heavy difficulties together with prophet, became loyal to him, and showed in their lives how religion is practiced.

The life-history of the companions of the prophet took place extensively in the biographical studies. In these studies, traditionally the wisdom attributed to them was given priority; and it was found sufficient just to put the narratives about them in sequence. Nevertheless, it is possible to find details about their life in historical studies as well as in the hadith/Tradition collections.

In order to understand the sociological fibre, and to know closely those figures who constitute the starting edge of the hadith narration sequence and who lived with prophet and contributed to the development of history tradition, it is important the learn about the psychology of those persons. In this study, the severe and harsh characteristic attributed to the Omar, one of the leading companion of the prophet, will be surveyed.

Key words: Character, ruthlessness, whip, beating, irritation, women, children, sword, chopping head.

Özet:

Hz. Muhammed'le birlikte bir insanın gösterebileceği en büyük fedakarlığı gösteren sahabeler doğal olarak müslümanların gönüllerinde seçkin bir yer edinmişlerdir. Hz. Muhammed'le birlikte çok ağır sıkıntılara göğüs germişler, onu sahiplenmişler, en önemlisi de dinin yaşanabilirliğini ortaya koymuşlardır.

Hz. Muhammed'in vefakar arkadaşlarının hayat hikayeleri biyografi çalışmalarında genişçe ele alınmıştır. Bu eserlerde geleneksel çizgi takip edilerek, yaşam öykülerinde fazilet tarafı ön plana çıkarılmış ayrıca rivayetlerin peşpeşe sıralanmasıyla yetinilmiştir. Bununla beraber gerek hadis ve gerekse tarih kitaplarında onların yaşamlarıyla ilgili ayrıntıları bulma imkanına sahibiz.

Bu ne kadar sağlıklı yapılabilirse hem tarihi süreçteki olaylar ve kişilikler daha iyi tahlil edilebilecek hem de sahabelerin psikolojilerinin rivayetlere nasıl yansıdığı incelenebilecektir.

Bu makalede bu amaca katkı sağlayabilmek amacıyla Hz. Ömer'in sert mizacı tanıtılmaya çalışılacaktır.

Anahtar kelimeler: Mizaç, sertlik, kamçı, dövmek, sinir, şiddet, kadınlar, çocuklar, kılıç, boyun uçurmak.

Hz. Muhammed'in yanında bulunan ve onunla beraber yeni inanın ilk birlikteliğini oluşturan fedakar insanlar sonraki kuşaklar için çok özel bir konumdadırlar. Çünkü Hz. Peygamber'le birlikte ilahi mesajı insanlığa ulaştırmak uğruna büyük sıkıntılara maruz kalmışlar, canlarını ve mallarını ortaya koymuşlardır. Dini pratize ederek yaşanabilirliğini göstermeleri

sullarındaki bütün eşitsizlikler ortamında erdemli ve dengeli yaşamayı başarabilenlerdir. Yüce Allah, insanlar arasındaki gerçek derecelendirmeyi âhirette yapacaktır. Cennette, insanların her birine diğerinden daha yüksek dereceler verirken, cehennemde de seviye seviye derecelerini düşürecektir. Bu yüzden insanın amacı âhiretteki, dolayısıyla Allah katındaki derecesini yükseltmek olmalıdır.

Kur'an'a göre, insanlar arasındaki eşitsizlikler, toplumsal düzenin işleyişine yöneliktir. Toplumdaki her çeşit ve düzeyden göreve, role talip olan bireylerin ortaya çıkmasını sağlamaya yöneliktir. Kişi maddi üstünlükler dünyasıyla başkalarını hor görmek, şımarıklık yapmak gibi karakterler geliştirmemelidir; yine maddi yoksunluklar dolayısıyla da aşağılık kompleksine, kötümserliğe düşmemelidir. Gerçek üstünlük ya da seviyesizliğin Allah katındaki dereceler olduğunu bilmeli, insanlarla olan ilişkilerini buna göre düzenlemelidir. Dünyadaki üstünlükler veya yoksunluklar, adaletsizliğe, haksızlığa vasıta kılmamalıdır.

Kur'an, toplumdaki farklı görev ve rollere uygun, farklı yaratılış özelliğine sahip insanları layık görür. Bu durum, farklı kabiliyetlerin eğitim yoluyla geliştirilip toplumun hizmetine sunulmasını gerektirmiştir. Toplumda bazı kabiliyetler yüzünden yoksunluk çeken insanların varlığı bir gerçekliktir. Görme engellilik, zihinsel yetersizlik gibi bireysel farklılıklar da toplumda dikkat çeken önemli bir durumdur. Toplumda bu tür farklılıklara sahip olanlar da kendilerini geliştirebilme hakkına sahip olabilmelidirler. Bu insanların da toplumun her bireyi gibi değerli olduğu bilinci göz ardı edilmemelidir. İnsanların değeri maddi güç ve üstünlüklere indirgenmemelidir. İnsanlar arası eşitsizlikte hassas bir konuma sahip olan fiziksel ve psikolojik açıdan engelli durumunda olan bireylerin eğitim ve gözetimine daha fazla özen gösterilmelidir.

İnsan, toplumsal yaşantıda en üstün yaratılıştaki insanlardan en yetersiz düzeydeki insanlara varıncaya kadar bir tür eşitsizlikler hiyerarşisini tecrübe eder. Yine toplumsal tabakalaşma da üst düzeyde bulunan kişilerle alt düzeyde olanları gözlemler. İnsan bu gözlem ve tecrübelerinden hareketle en üstün ve en aşkın bir varlığa yani Allah'a giden bir yol bulabilir. İnsanlar arasında yaratılış özellikleri ve onlara verilen diğer nimetler konusunda belirgin uçurumlar vardır. Yaratıcı/Allah ile yaratılanlar arasındaki eşitsizlik ise, kapanacak türden değildir. Bu gerçeklik yaratılmış varlıkları yaratıcı olan Allah'a herhangi bir şekilde eş ve ortak koşulmasını imkânsız kılar.

HZ. ÖMER'İN MÜSLÜMAN OLUŞU

M. Hanefi PALABIYIK (*)

Özet

Bu çalışma, ashabin en meşhur simalarından biri olan Hz. Ömer'in Müslüman oluşuyla ilgili haberler hakkındadır. Hz. Ömer, Müslümanların çok büyük eziyet, sıkıntı ve işkence altında oldukları bir dönemde Müslümanlığı kabul etmiştir. İhtidasıyla ilgili birden fazla rivayet bulunmasına rağmen, bu rivayetlerden tarihî ortama uygun düşen ve fakat onun kahraman ve yiğit kişiliğiyle özdeşleştirilen bir rivayet öne çıkararak benimsenmiştir.

Hâlbuki hem şartlar ve diğer tüm rivayetler, hem de Hz. Ömer'in kişiliği hakkında bize ulaşan tüm bilgiler bir araya getirilince, onun ihtidası hakkında öne çıkan rivayetin daha az kabule şayan olduğu görülmektedir. Onun kişilik yapısına uygun olduğu için yayılan bu türlü rivayetler, diğer büyük sahabenin çoğu hakkında da yoktur.

İslâm'ın Mekke döneminde, Hz. Ömer de, diğer İslâm'ı kabul edenler gibi doğrudan Kur'an'ın tesiriyle Müslüman olmuştur. Bu durum, hem rivayetlerin bir arada düşünülmesi, hem de her türlü bilginin sözlü gelenek yoluyla aktarıldığı bir sosyal yapı göz önüne alındığında, daha iyi açığa çıkmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Peygamber, Hz. Muhammed, Ömer, sahabe, müşrikler, Mekke, Müslüman olma.

Umar's Acceptance of Islam

Abstract

This study is about the accounts of acceptance of Islam by Umar, who is one of well-known companions of Prophet Muhammad. When Muslims were painful, troubled and tortured Umar had become Muslim. Although there are tree accounts about this matter, an account matching not only with his brave and heroic character but also with historical surroundings also has been adopted.

There aren't these kinds of accounts about other important persons who are from the companions of Prophet Muhammad too. Umar accepted Islam under the effect of Koran as others accepting Islam in Mecca period.

Key Words: Prophet Muhammad, Umar, Mecca, the companions of Prophet Muhammad, polytheists, Mecca, acceptance of Islam.

*) Doç. Dr., Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
(e-posta: hanefim@atauni.edu.tr, hanefim@yahoo.com)



28 DEK 2008
M. HANEFİ PALABIYIK
EKEV AKADEMİ DERGİSİ

tarihinde kendine has bir anlayış ve üslup ortaya koymuş, vardığı netice ve faaliyetleriyle bu sahaya önemli katkılarda bulunmuştur.

01.08.2011
MADDE PATENTİNDEN
SONRA AÇIKLIK İZLENİLMİŞTİR

D1529



NÜZÛL SÜRECİNDE BİR MUHATAB OLARAK HZ. ÖMER VE MUVÂFAKATLARI

Omar and his consents as an interlocutor in Nuzul Process

Gökhan Atmaca*

ÖZET

Hiz. Ömer sahabelerden biridir. Kendisi Hiz. Peygamberin sohbetlerine katılmış ve vahyin nüzûlüne tanık olmuştur. Bu süreçte nâzil olan âyetlerin bir kısmı Hiz. Ömer hakkında olmuştur. Bunun sebebi ise, Hiz. Ömer'in âyetler üzerinde ve toplumsal meseleler hakkında fikir yürütmesidir. Hiz. Ömer'in bu tutumunun sonuçları olmuştur. Bazen Allah tarafından uyarılmış, bazen de onaylanmıştır. Bu süreç onun âyetlerle eğitimi anlamına geldiği için önemlidir. Bu eğitimin semeresi özellikle hilâfeti döneminde belirgin olarak görülmüştür.

Anahtar Kelimeler: Hiz. Ömer, âyetlerin indiği bağlam, peygamber.

ABSTRACT

Omar was one of the sahabe. He adjoined The Prophet's conversations and witnessed stroking revelation. Some verses stroked about Omar. The reason for this Omar's conducting idea about verses and social issues. Omar's this attitude gave some results. He sometimes was cautioned by God and sometimes was approved. This process is important because it means his education with verses. This education's positive results especially were appeared in his caliphate period.

Keywords: Umar, contextual environment of Qur'anic verses, prophet.

Giriş

Kur'an-ı Kerim yirmi üç yıla yayılan bir süreçte peyderpey nâzil olmuştur. Kur'an âyetlerinin bir kısmı herhangi bir sebebe dayanmaksızın nâzil olmuşken diğer bir kısmı husûsî sebeplerle,¹ bir olay ve suâl sonucunda nâzil olmuştur.² Mesela Hiz. Peygamber'e bir soru sorulmuş veya bir olay meydana gelmiş ve bu sebeple birkaç âyet ya da bir sûrenin tamamı indirilmiştir.³

Özellikle Hiz. Peygamber'in yakınında bulunan sahâbiler vahyin inişine vâkıf olmuşlar ve böylelikle inen her bir âyeti tahlil edebilme fırsatı

* Dr., Din Kültürü ve Ahlak Bilgisi Öğretmeni, atmacagokhan@hotmail.com

¹ Zerkâni, Muhammed Abdülazim (1953), *Menâhîlül-İrfân fi 'Ulumi'l-Kur'an*, Mısır ts., I, 99.

² Suyûtî, Ebû'l-Fazl Celaledin Abdurrahman b. Ebî Bekr (911/1505), *el-İtkân fi 'Ulumi'l-Kur'an*, (Thk. Muhammed Ebû'l-Fazl İbrâhîm), Kahire 1985, I, 82.

³ Zerkâni, a.g.e., I, 99; İsmâil Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, Ankara 1995, s. 115.



STAY ALERT TO THE
LATEST CONTENT FROM
OXFORD JOURNALS...
FOR FREE!

WE WILL AUTOMATICALLY EMAIL YOU THE
FORTHCOMING TABLES OF CONTENTS FOR
NEW ISSUES OF JOURNALS PUBLISHED BY
OXFORD JOURNALS

Go to this journal's homepage and click on the link for
'email table of contents' under 'Alerting Services'.

- Bazı telenik dergilerin bültenleri
var.

- İngilizce eğitime veren kurumların
ana sayfaları ve bazı
testler ve videolar

- Türkçe eğitime veren kurumların
ve web sitesi bilgileri

www.oxfordjournals.org



UPGRADE YOUR SUBSCRIPTION

ARE YOU GETTING THE MOST OUT OF
READING THIS JOURNAL?

If you're only reading this in print, then you're missing out on:

Advanced search facilities

search across thousands of articles by author, keyword, date

Around the clock journal access

ease of access from your desktop, saving you valuable time

Sophisticated online functionality

search and link to related articles, sign up to free email alerting
services – be the first to read the latest research

To access these services simply visit www.oxfordjournals.org and
select a journal of interest.

If your library has an online subscription then you should be able to
access the full text of articles from your computer. If you don't have
access, then why not ask your librarian to upgrade the print
subscription to include online access so everyone at your institution
will benefit? Alternatively, you can access the online version with an
individual subscription.

For more information, please visit
www.oxfordjournals.org/access_purchase

www.oxfordjournals.org



Civañānapōtam, the basic *sūtra* of the Tamil Śaiva Siddhānta, and to Aruṇanti's secondary treatise-commentary (*vaḷinūl*) on the *Civañānapōtam*, the *Civañānacittiyār*. This clearly situates Umāpati's work and thought within a typical medieval Hindu sectarian lineage, scholastic in style and substance. Umāpati shares with the other Tamil Siddhāntins a threefold ontology—*pati* ("the lord," i.e., Śiva), *pacu* ("the creature," i.e., souls), and *pācam/malam* ("bondage"/"dirt," i.e., phenomenal reality and consciousness). In the *Civapirakācam* he displays considerable psychological acumen in delineating the various levels of knowledge-experience that the soul passes through on its journey from an original benighted state of intimate connection with *malam* to an ultimate illumination with the light of Śiva.

Other works by Umāpati in the *Meykaṇṭa Sāstra* are briefly described as follows. The *Tiruvārūṭṭpayāṇ* contains ten sets of ten couplets in the style of the renowned Tamil ethical work known as the *Tirukkuraḷ*. Since the *Tirukkuraḷ*'s maxims treat only right conduct (*dharma*), wealth and power (*artha*), and eros (*kāma*), Umāpati offers the *Tiruvārūṭṭpayāṇ* to supply a section on *mokṣa*, the fourth Hindu "aim of life" (*puruṣārtha*). The thirteen-quatrain *Viñāveṇṇa* records a dialogue between the author and his guru concerning details of Siddhānta ontology and epistemology. The *Pōrriṭṭakroṭai*, a ninety-five-stanza composition in the form of a hymn of praise, describes the soul's transformation thanks to Śiva's grace. The *Koṭikkavi*, a mere four quatrains, plays upon an analogy between the ascent of the soul to Śiva and the raising of a flag at a temple festival. The 125-stanza *Neñcuvitūṭu* casts the author's heart as a messenger to her beloved (Śiva), who is described as a king, and expounds the soul's transformation by him. The *Uṇmainerivilakkam* contains six quatrains treating the soul's development and enlightenment. The *Caṅkarpanirākaraṇam* consists of twenty stanzas refuting other sectarian views, especially those of Advaita Vedānta.

Besides the works in the *Meykaṇṭa Sāstra*, Umāpati is also the traditionally ascribed author of a number of Tamil Puranic works: a condensation of Cēkkiḷār's great hagiography on the lives of the Tamil Śaiva devotional saints; a sacred biography of Cēkkiḷār himself; the *sthalapurāṇa* ("sacred history of a place") of Chidambaram; and a *purāṇa* on the origins of the Tamil Śaiva collection of sacred hymns the *Tirumurai*. Umāpati also wrote a Sanskrit commentary on the *Pauṣkarāgama* and compiled an anthology of the Śaiva Āgamas, the *Śataratna-saṅgraha*.

[See also Śaivism, article on Śaiva Siddhānta; Tamil Religions; and the biography of *Meykaṇṭar*.]

BIBLIOGRAPHY

Two of Umāpati's Tamil works have been more or less adequately translated into English: the *Civapirakācam* in Henry R. Hoisington's *Tattuva-kattāḷei, Siva-gnāna-pōtham, and Siva-pirakāsam* (New Haven, 1854); and the *Tiruvārūṭṭpayāṇ* translated by G. U. Pope in the introductory "appendix" of Pope's *The Tiruvācagam* (1900; reprint, Madras, 1970), pp. xxxix–lxxxvii. There is a translation with commentary on the anthology of the Āgamas: Periyaperumal Thirugnanasambandhan's *Śataratna-saṅgraha of Śrī Umāpati Śivācārya* (Madras, 1973). For an extended summary and discussion of Umāpati's contributions to the *Meykaṇṭa Sāstra*, see Mariasusai Dhavamony's *Love of God according to Śaiva Siddhānta* (Oxford, 1971), pp. 260–324. On Umāpati's Puranic works, see Kamil V. Zvelebil's *Tamil Literature* (Leiden, 1975), pp. 200–201, 221.

GLENN E. YOCUM

'UMAR IBN AL-KHAṬṬĀB (assassinated AH 23/644 CE), second caliph and founder of the Muslim Arab empire. Born in pagan Mecca, he accepted the mission of Muḥammad as God's prophet before the emigration (*hijrah*) of that city's nascent Muslim community to Medina. Muḥammad later married his daughter Ḥafṣah, whose name is linked with the collation of the Qur'ān. 'Umar's fame as caliph (634–644) justly rests on his energetic leadership and shrewd counsel during the expansion of the Medinan commonwealth, which was ultimately transformed into an imperial structure displacing both Byzantine and Persian power in the Middle East.

While traditional accounts attribute a great number of "firsts" to 'Umar, modern scholars have not always been able to distinguish 'Umar's achievements from those of a later period. His adoption of the title Amīr al-Mu'minīn ("counselor of the believers") rather than Khalīfat Rasūl Allāh ("successor of the Messenger of God"), as his predecessor Abū Bakr was called, indicates at least the emergence of a self-conscious, permanent community, if not that of a well-defined political office. It seems clear that he set the precedent for religious endowments (*awqāf*, plural of *waqf*), first on his own land and then on the conquered land of the Sawād in Iraq, the revenue from which was to be used for the benefit of future generations of Muslims. He probably also instituted the prayers (*al-tarāwīḥ*) during the fasting month of Ramaḍān, the obligatory pilgrimage (*ḥajj*), and the Hijrah as the commencement of the Muslim era (622 CE). Of more doubtful origin are the specific punishments for drunkenness, adultery, and lampooning, and most controversial of all is the so-called Covenant of 'Umar, promulgating fiscal, religious, and civil regulations with regard to the non-Muslim population.

عمر بن الخطاب وفكره الاقتصادي

للاستاذ فاروق منصور

٥ - لماذا .. لانفهم فكره الاقتصادي؟

أدلة يعترف بها العقل :

وهناك وسائل أخرى تتبع ، وطرقا عديدة تسلك ، منها على سبيل المثال : الآثار المختلفة عن الإنسان ، أو الأدلة الباقية منه ، وأقوال المتخصصين كل في مجال تخصصه أو شهادة المعاصرين له ولا يسكاد يختلف اثنان في سلامة ذلك ، وإنما مثلا نقول إن سقراط فيلسوف يوناني ويكنى إقاعا لمن ينكر ذلك أن يورد له نماذج من آثار سقراط الفكرية ونقول مثلا أن ابن النفيس العالم المسلم (١) قد اكتشف الدورة الدموية وصبق بذلك كل علماء النفس البشري ، وتقدم هارفي الذي تزعم أوروبا أنه صاحب هذا الاكتشاف .

ولكني ثبت صحة رأينا نورد بعضا مما كتبه ابن النفيس ونقدم ما ثبت تاريخيا أنه قد سبق هارفي في المولد أو (١) ربما كان من الصعب إقناع الآخرين بذلك لأن ابن النفيس ليس أوروبيا أو أمريكيا

عندما نقول أن سيدنا عمر رضی الله عنه - كان مفكرا اقتصاديا فهل من الميسور علينا التذليل على صحة هذا القول أم أن هناك عقبات تعترضنا ، ومصاعب تواجهنا ؟ نستطيع أن نقرر دون معاللة ودون الدخول في التعقيدات الجدلية إننا لنبكى نصف إنسانا كما بأنه يستمع بصفاة ما فلا بد أن نقدم الدليل ، ودليلنا عن المنكر نماذج فكره ، وحجة تعريفية به تقديم عمله الثابت ، أو الممكن إثباته والتدليل عليه في وضوح ودقة أو لإيراد ما صدر عنه من أقوال تنضح فيها سماته ، أو يكشف عن خلالها وجهة نظره وخلاصة رأيه في هذا الأمر أو ذلك ، فتبدو صلاته بالضكر ومدى إعطائه وليس ذلك كله هو مجال الإثبات الوحيد ، ولا طرق التعريف المحدودة التي يحرم تجاوزها . ولكنها هي أساليب الإثبات الواضحة ووجهات النظر الآفاق ، أو الأكثر اتجاها .

العصر الذي عاش فيه فلا يملك المنكر إلا الاقتناع والتسليم ، نقول مثلا أن خوفه هو يأتي الهرم الأكبر ثم تقدم بعضا من البرديات أو الكتابات القديمة التي تسجل ذلك فلا يعترض منترض .
عندما تتكلم الصخور والآثرية :

هل وصل الأمر إلى تسليم العلم بما تقوله الأحجار والآثرية وتحدث به الطبقات الأرضية وفق قوانين وأحكام علم الجيولوجيا .

وهذه كلها قضايا كبيرة ولكن لا يملك المعترض إلا التسليم بمعطيات هذه الأدلة ويعتبر ذلك الأسلوب هو المنهج العلمي السليم فلا ينكر السامع ما يسمع ولا يلام على التصدي .

أما بالنسبة لموضوعنا فالأمر جسد مختلف وإن كانت القضية واحدة ، إننا عندما نقول إن عمر - رضی الله عنه - كان مفكرا اقتصاديا فإن عشرات الأسئلة ستثار ، كثيرون سيقولون كيف ؟ ولماذا ؟ وكثيرون سيحاولون أدوات الاستفهام الشهيرة فيستخدمونها لا كحجارة للفهم ، ولكن على سبيل الإنكار والرفض

اختلفت الأحكام .. والقضية واحدة : لماذا التسليم في قضايا كبيرة كالتي ذكرناها ولماذا الإنكار والمعارضة في قضيتنا هذه ؟ لماذا يصدق القول على ما نصف به ابن النفيس أو سقراط أو هارفي أو آدم سميث أو غيرهم وتقبله العقول والنفس بسهولة ولكننا لا نجد هذا التسليم عندما نصف الخليفة العادل بأنه كان مفكرا اقتصاديا ؟

الحقيقة أن هناك أسبابا عديدة تؤدي إلى هذا الخلاف أو توجده ، بعضها شكلي والآخر موضوعي ، منها ما يرجع لأسباب قديمة وما يرجع لأسباب حديثة منها ما يعود لآراء وافدة ومنها ما يدع به واقع نعيشه نختلف عنه ويختلف عما يجب أن يكون لنا ونكون عليه .

لذلك يصدق الإنسان المصري ما نصف به سقراط أو ابن النفيس أو آدم سميث مثلا بسهولة ولكنه يبدى الكثير من الاعتراضات عندما نناقش قضية المنكر الاقتصادي العمري .

وربما كان من الأسوب أن نناقش هذه الأسباب التي أدت إلى أن يصدر عقل الإنسان المصري هذه الأحكام

عمربن الخطاب وفكره الاقتصادي

للأستاذ فاروق منصور

نظرات المفكر .. وليست مطالب الحاكم

— ٦ —

خلاف يجب أن يثار :

اننا عندما ننظر الى حياة عمر بهذا المنظار الذي تأخذ به العلوم المعاصرة لا يمكن أن نسلم بكل ما تضعه هذه العلوم من قواعد ، وما تشترطه من شروط • لأنها في غالبها صواب يحتمل الخطأ ولأنها في مجموعها تستند الى أمور تختلف اختلافا كبيرا عن البيئة التي عاش فيها عمر • وتتعارض مع العقيدة التي آمن بها عمر ، وجاء فكره انطلاقا منها • أو تعبيرا عنها • أو التزاما وتفسيرا لها •

ان عمر - رضى الله عنه - لم يكن مجرد انسان عاش حياته طولا وعرضا ثم مضى الى جوار ربه • ولكن عمر كان ابن بيئة معينة ، ونتاج مجتمع عاش عقيدة متميزة • كان عمر تلميذا للرسول صلى الله عليه وسلم ، والرسول يتلقى عن ربه ، الذى أدبه ربه فأحسن تأديبه • وكان عمر معاصرا

عندما ننظر الى حياة عمر - رضى الله عنه - بمنظار العلوم المعاصرة ، ونقيس حياته بمقاييسها ، ونطبق عليه ما تأخذ به من مسميات وما تضعه من مصطلحات ، فاننا نقول : لقد عاش عمر جانبا كبيرا من حياته فى دائرة السلطة وكان مسئولا عن ادارة الكثير من شئونها • وتقديم الحلول لما تواجهه من مشكلات • واذا كان عمر قد مارس السلطة ، وكان مخولا فى ممارسته أن يفعل ما تتطلبه هذه السلطة ، فما هى الحدود التى يقف عندها دور رجل السلطة أو الحاكم ليقوم دور المفكر ؟

ويمكن أن ننظر الى الأمر بصورة أخرى ، فيكون السؤال هو : كيف نفرق بين ما فعله عمر كحاكم أو رجل دولة أو قريب من الحاكم ، وما يمكن أن يعتبر وجهة نظر اقتصادية ؟ أو فكر اقتصادى يستقل به ؟

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

— ٤ —

وساورت المطامع فيها كثيرا من الأعراب ،
وراموا أن يهجموا عليها ، وجعلوا يتحينون
الفرصة لذلك ، بل جعلوا يعملون على خلقها .
فماذا كان موقف الصديق رضي الله عنه
من ذلك ؟ إنه استيقظ لهذه الفتنة ، وشمر لها
عن ساعد الجند ، فلم ينم عنها ولم يضعف .
وكان أول ما فعله أنه جعل على مداخل
المدينة حراسا يديتون بالسلاح حولها ،
وجعل على كل حرم منهم أميرا ، وكان
من هؤلاء الأمراء علي بن أبي طالب ، والزيبر
ابن العوام ، وطلحة بن عبد الله ، وسعد
ابن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ،
وعبد الله بن مسعود .
ثم ألزم أبو بكر أهل المدينة بحضور
المسجد . والمرابطة فيه ، حتى يكونوا مستعدين
للدفاع عن المدينة في كل وقت ، ولا يحتاجوا
إلى قضاء زمن طويل في التجمع ربما ضاعت
معه الفرصة ، وهذا أشبه بما نسميه اليوم
« بالتعبئة العامة » التي يعلنها رئيس الدولة
عند الإحساس بتقرب الخطر .

من القضايا الهامة التي اختلف فيها الفاروق ،
مع « الصديق » رضي الله عنهما ، قضية قتال
مناقب الزكاة ، وهي قضية مشهورة ، ذكرها
أصحاب السير كما ذكرها أصحاب المسانيد في
كتبهم ، والظروف التي وقعت فيها هذه القضية
كانت ظروفًا عصية ، إذ كان الخطر يهدد فيها
كيان الدولة الإسلامية ، وكانت بمثابة أول
تجربة يمر بها الإسلام بعد وفاة الرسول وتولي
أبي بكر الخلافة من بعده :
فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما توفي
ارتدت أحياء كثيرة من الأعراب ، وتحركت
رءوس التناق بالمدينة ، وظن حزب الشيطان
الذين كانوا يتربصون بالمسلمين دوائر السوء ،
أن الفرصة قد واتتهم ، ويحدثنا التاريخ بأن
بني حنيفة وخلقًا كثيرًا باليمامة قد انحازوا إلى
مسيلة الكذاب ، وأن بني أسد ، وطيا ،
وكثيرا من الناس التفوا على طلحة الأسدي .
إلخ . فعظم الخطب ، واشتد على المسلمين الأمر ،
ومصادف ذلك أن الصديق رضي الله عنه كان
قد أنفذ جيش أسامة ، فقلع الجند في المدينة

نظرات في فته عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

— ٥ —

من المواقف المذكورة في تاريخ عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أنه لم يقبل أن يعطى من الزكاة نصيباً للمؤلفة قلوبهم : وقال لهم : لا حاجة لنا بكم فقد أعز الله الإسلام ، وأغنى عنكم ، فإن أسلمتم وإلا فالسيف بيننا وبينكم . وقد أثار هذا الموقف كثيراً من التعليقات والبحوث والأسئلة ، واختلف الناس فيه بين ناقد لعمر رضي الله عنه ، ومؤيد له ، ومخرّج لفعله على وجه متفق مع أصول الفقه .

فمن الذين تقدوا عمر في هذا بعض علماء الشيعة الإمامية ، وخلاصة تقدم أن سهم المؤلفة قلوبهم ثابت بنص كتاب الله تعالى في قوله « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم ... الآية فكيف ساغ لعمر أن يجي إلى نص محكم فيجهد فيه اجتهاداً يصادمه ويعطل حكمه ؟ وهل يجوز الاجتهاد المبني على الاستحسان العقلي أو العلة المستنبطة بالظن في مقابل

مثل هذا النص الواضح ؟ ثم إن الحكم بعدم حاجة الإسلام إلى التأليف غير مسلم لعمر ، فإننا لو أمنا شر المؤلفة قلوبهم في عهد ما فإن دخولهم في الإسلام بسبب إعطائهم لا ينقطع بذلك بل ربما اشتد بقوة سلطان الإسلام ، وكفى بهذا الأمل موجبا لتأليفهم بالعطاء ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يؤلف بعطائه هذا أصنافاً متعددة : صنفاً ليسلوا ويسلم قومهم بإسلامهم ، وصنفاً كانوا قد أسلدوا ولكن على ضعف في الإيمان فريد تثبيتهم باعطائه ، وصنفاً يعطيهم لدفع شرهم ؛ فلو فرضنا أننا نحن أهل الشر منهم ؛ فليعط هذا الحق لمن يرجي إسلامه أو إسلام قومه ، ولمن يقوى إيمانه ويثبت الله عليه بسبب هذا العطاء ، تأسيساً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأحب العباد إلى الله تعالى المتأسى بنبيه ، والمقتفى أثره ، على أن قوة الإسلام تلك التي قهرت عدو المسلمين وأمنتهم من شره قد تغيرت إلى الضد مما كانت عليه فاستحوذت

وهناك من يؤيدون عمر ويدافعون عن تصرفه هذا ، لكنهم يختلفون في منبج هذا التأيد .

فمنهم من يبيح للجهتد أن يجتهد في كل شيء حتى في تقييد النص ووقف العمل به متى استوفى شروط الاجتهاد المبينة في كتب أصول الفقه ، وهؤلاء هم قوم من الباحثين المعاصرين ظنوا إن الانطلاق بالشريعة إلى ميادين الاجتهاد الحر المطلق من القيود من شأنه أن يحل مشاكل المسلمين ، وأن يقنع الناس بمرونة الإسلام ومطابوعته للبصالح ، وتجاوبه مع العصور والحضارات والمدنيات ، وقد كتب المرحوم للدكتور احمد أمين في ذلك ، ومن قوله « والذي يحل مشاكنا هو فتح باب الاجتهاد بعد أن أغلقه العلماء ... والاجتهاد الذي نريده هو الاجتهاد المطلق لا الاجتهاد في المذهب ، فهو يشمل كل شيء فحتى تقييد النص ووقف العمل به متى استوفى المجتهد شروط الاجتهاد ، ثم قال : « وإمامنا في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وذكر عنه أحكاماً مصدرها ذلك الاجتهاد ، منها عدم إعطاء المؤلفة قلوبهم سهمهم من الزكاة ... » (١)

لهم الأجانب فاضطررتهم إلى تأليفها ومصانمتها بالعطاء وغيره كما هو المشاهد بالعيان في هذا الزمان وما قبله ، وبهذا يتبين أن إسقاط سهم المؤلفة قلوبهم يوم كان الإسلام قويا ؛ إنما كان عن اغترار بجالتهم الحاضرة في ذلك الوقت ، لكن القرآن العظيم إنما هو من لدن عليم حكيم ، (١) وهذا النقد يتلخص في نقطتين :

إحداهما : أنه لا يجوز الاجتهاد في موضع النص ؛ لأن ذلك يؤدي إلى مصادمة النصوص بمخالفتها أو وقفها .

والثانية : أن رأي عمر في استغناء الإسلام عن التأليف غير مسلم فالإسلام محتاج إلى التأليف حتى في عهد قوته .

ونحن مع مخالفتنا للشيعة الإمامية في هذه المسألة كما سنذكر في هذا الفصل نود أن نلفت القراء من باب الإنصاف إلى الروح الذي يبدو في هذا النقد ، فإنه روح الاستمسك بالنص والغيرة عليه ، والمناضلة دونه ، وعدم قبول الخروج عنه بمجرد الاستحسان والظن ، ولا شك أن هذا الروح من شأنه أن يؤنس إخواتهم أهل السنة إلى سلامة قصدهم ، ويبطل ما يتقوله أهل الرغبة في إفساد ذات البين بين المسلمين .

(١) الاجتهاد في الإسلام — مقال منشور بالمعهد الثاني من السنة الثالثة من مجلة رسالة الإسلام ص ١٤٦ .

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٦ -

- ١ - روى أحمد ، والبخارى ،
والترمذى ، والنسائى ، وغيرهم ، عن
ابن عباس قال : سمعت عمر يقول : لما توفى
عبد الله بن أبى دعى رسول الله صلى الله
عليه وسلم للصلاة عليه ، فقام عليه ، فلما
وقف قلت : أتصلى على عدو الله عبد الله
ابن أبى القائل كذا وكذا ، والقائل كذا
وكذا - أعدد أيامه - ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يتسم - حتى إذا أكرت قال :
يا عمر أخر عنى ، إني قد خيرت : قد قيل
لى « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر
لهم سبعين مرة - فلو أعلم أنى إن زدت على
السبعين غفر له لزدت عليها » ، ثم صلى عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشى معه حتى
قام على قبره حتى فرغ منه . فعجبت لى
ولجراتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
والله ورسوله أعلم ، فوالله ما كان إلا يسيراً
حتى نزلت هاتان الآيتان : « ولا تصل على
أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره » ،
فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على
منافق بعده ، حتى قبضه الله عز وجل .
- ٢ - وروى البخارى ومسلم وغيرهما
من حديث ابن عمر رضى الله عنه قال :
لما توفى عبد الله بن أبى بن سلول ، جاء ابنه
عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأله أن يسطيه قميصه يسكنه فيه
أباه فأعطاه ، ثم سأله أن يصلى عليه ، فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه ،
فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقال يا رسول الله : أتصلى عليه
وقد نهاك ربك أن تصلى عليه ؟ فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما
خيرنى الله فقال : استغفر لهم أو لا تستغفر
لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على
السبعين ! » ، قال : إنه منافق ، قال : فصل
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل
الله تعالى : « ولا تصل على أحد منهم مات
أبداً ولا تقم على قبره » - زاد مسلم فى رواية
أخرى : فترك الصلاة عليهم .
- ٣ - وذكر ابن حجر العسقلانى فى ترجمة
أبى عطية من الجزء الرابع من (الإصابة)
أنه قد أخرج البغوى وأبو أحمد الحاكم من
طريق إسماعيل بن عياش ، وروى الطبرانى

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٧ -

من مواقف عمر التي مثلوا بها ، وهما : حكمه بعدم قطع الأيدي على السرقة في عام المجاعة ، وإبطاله لعقوبة التغريب (النفي) للزاني غير المحسن ، بسبب التحاق ربيعة بن أمية بن خلف بالروم ، عند ما عاقبه بهذه العقوبة ، فقال عمر : « لا أغرب بعدها أبدا ، وجرى من بعده على هذه السنة .

فنقول وبالله التوفيق :

إن الذين يقررون أن عمر رضي الله عنه خالف النص القرآني حين منع قطع الأيدي بالسرقة في عام المجاعة ، يريدون بالنص القرآني قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » ، ويقولون إن هذا النص عام مطلق ، فقد أمر الله بقطع يد السارق والسارقة أيا كانوا ، فعمم هذا الحكم تعميما ، وأطلق فيه فلم يقيد بما إذا كانت السرقة حدثت في حالة مجاعة أو في حالة يسر ، وقد فهم النبي صلى الله عليه وسلم هذا العموم ، حتى قال : « والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها » ، ولم يرد عنه صلى الله عليه وسلم تقييد القطع بما إذا كان

اشتهر بين الناس أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حكم في بعض الأمور بأحكام تخالف ظاهر الكتاب أو السنة ، ويمثلون لهذا موقفه من المؤلفات قلوبهم ، ويبقاعه الطلاق ثلاث بكامة واحدة ، وبتجريم بيع أمهات الأولاد ، وبمنع قطع الأيدي على السرقة في عام المجاعة ، وغير ذلك .

وبعض المؤلفين والباحثين المعاصرين يطيب لهم أن يصفوا هذا الصنيع من عمر رضي الله عنه بأوصاف تفيد معنى التحرر ، أو التطور ، أو تعليق النصوص أو نسخها ... إلخ ، وهذه نزعة لا تمثل الواقع ، ولا تلائم مركز عمر في فقهه وعلمه وإيمانه بكتاب الله وسنة رسوله .

وتد تحسنا من قبل عن موقف عمر في أمر المؤلفات قلوبهم ، وبيننا أننا لا نرى في نصه نسخا لآية قرآنية ، أو تعليقا لنصها ، أو تفسيرا في حكمها (١) .

والآن نعرض بالتحليل لموقفين آخرين

[١] راجع مقالنا الخامس من هذه النظرات في ج ٧ الصادر في رجب سنة ١٣٧٩

نظرات في فتاوى عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٨ -

وقلا « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ، الآية ، ثم قال : هل علم أهل المدينة ، أو قال : هل علم أحد بما قدمتم ، قالوا : لا ، فقال لو علموا لو عظمت بكم ، .

أورد ابن كثير في تفسيره هذه القصة ، عند قوله تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ، مروية عن ابن جرير بسنده المذكور ، وعلق عليها بقوله : إسناد صحيح ومتن حسن ، وإن كان من رواية الحسن بن عمر ، وفيها انقطاع ، إلا أن مثل هذا اشتهر فتسكتفي شهرته .

وهذه القصة جديدة بأن نعقد لها فصلا في هذه النظرات ، فإنها تبين مذهب عمر رضي الله تعالى عنه في جانب من جوانب السياسة الحكمية ، هدفه التيسير على المجتمع وعدم أخذه بسياسة التزمس والإرهاق ، وغرس الثقة في أفراده بأنفسهم ، وعدم إقناطهم بإشعارهم أنهم خارجون على الجادة ، مستكبرون سواء الصراط ، وفي هذه القصة لمحات عمرية ، تعتبر أسسا في قواعد الحكم ، وسياسة الشعوب . وتبين أن الإسلام ليس ديننا مجافيا للواقع العملي . متأبيا على إدراك الظروف الحياتية . فأول ما يبدو من ذلك ، أن عبد الله

قال ابن جرير : حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية عن ابن عون ، عن الحسن ، أن ناسا سألوا عبد الله بن عمر بصصر ، فقالوا : نرى أشياء من كتاب الله عز وجل ، أمر أن يُعمل بها ، لا يعمل بها ، فأردنا أن نلقى أمير المؤمنين في ذلك ، فقدم وقدموا معه . فلقى عمر رضي الله عنه ، فقال : متى قدمت ؟ فقال : منذ كذا وكذا ، قال : أياذن قدمت ؟ قال : فلا أدري كيف رد عليه . فقال : يا أمير المؤمنين إن ناسا لقوني بصصر فقالوا : إنا نرى أشياء في كتاب الله أمر أن يعمل بها فلا يعمل بها ، فأجبوا أن يلقوك في ذلك ، قال : فاجمعهم لي ، قال : فاجمعهم له ، قال ابن عون أظنه قال في بهو ، فأخذ أدناهم رجلا ، فقال : أنشدك بالله ويحقي الإسلام عليك ، أقرأت القرآن كله ؟ قال : نعم ، قال : فهل أحصيته في نفسك ؟ فقال : اللهم لا : قال : ولو قال نعم لحصمه ، قال : فهل أحصيته في بصرك ؟ فهل أحصيته في لفظك ؟ هل أحصيته في أترك ؟ ثم تتبعهم حتى أتى على آخرهم ، فقال ثلثك عمر أمه ، أنسكفونه أن يقسم الناس على كتاب الله ؛ قد علم ربنا أن ستكون لنا سيئات ، قال :

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٩ -

ولا تقدمهم على هذا الوباء ، فنأدى عمر في الناس : إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه فقال أبو عبيدة : أفراراً من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ؟ نعم نقر من قدر الله إلى قدر الله ! رأيت لو كان لك ليل فهبطت واديا له عدوتان إحداهما مخصبة ، والأخرى جدبة ، أليس إن رعيت المخصبة رعيتها بقدر الله ، وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله ؟ فجاء عبد الرحمن بن عوف - وكان غائباً في بعض حاجته - فقال : إن عندي من هذا علماً : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه . قال : فحمد الله عمر ، ثم انصرف .

* * *

وفي هذا الحديث أمور تصور لنا بعض الجوانب من فقه عمر .

(١) روى مالك بسنده في «الموطأ» عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان يسرخ (٢) ؛ لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام قال ابن عباس : فقال عمر بن الخطاب : ادع لي المهاجرين الأولين بالشام ، فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه ، وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء ، فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي الأنصار ، فدعاهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم ، فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من كان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح ، فدعاهم فلم يختلف عليه منهم رجلان ، فقالوا : نرى أن ترجع بالناس

(١) تأخر هذا اللقال عن موضعه لأنه تأخر عن مواعده .
(٢) قرية بوادي نبوك في طريق الشام .

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

مقدمة :

في هذا الوضع العمل الواقعي الذي يشعر فيه بأنه مسئول ، ويجعله مطالباً بأن يتصرف تصرف المباشر للسلطة ، المواجه للأعمال في الخارج ، ولحساب ما يؤمن به ، لافي الذهن فحسب ولا لحساب من يعمل باسمه وينفذ توجيهه . هذه الحياة هي بعض ماهاياً عمر بن الخطاب تهية خاصة على غير ماتهاياً عليه المجتهدون الذين نعرفهم أو يعرفهم تاريخ الفقه الإسلامي . ولسنا ننسى طبيعته الشخصية إلى جانب ذلك ، فإن هناك أفراداً لهم خلق البت في المسائل ، والقدرة على مواجهة المشاكل ، والرغبة في إنهاؤها وحسمها ، لافي تأجيلها ومحاولة التلصص منها ، والتنصل عنها - أو بعبارة أخرى : هناك أفراد خلقوا متهيئين لتحمل التبعات ، والبت في الأمور ، كما أن هناك أفراداً خلقوا على طبيعة من التهييب للأمور ، ومحاولة الابتعاد عن اقتحام المشكلات ، ومواجهة مالا عهد لهم أو للناس به ، ومن شأن هؤلاء الآخرين أن يكونوا مقتفين لآثار غيرهم ، متخرجين من الابتكار والإقدام على الجديد ، أما الأولون فمن شأنهم الإقدام دون تردد أو ضعف ، والقوة في تحمل المسئولية والاضطلاع بالأعمال والتبعات .

١ - لم يكن عمر بن الخطاب مجرد مجتهد عادي ، أو فقيه له فهم وتصرف في الشريعة ، ولكن ظروف حياته جعلت منه شخصية فذة في محيط الفقه والشريعة والدين ، كما جعلت منه شخصية فذة في السياسة والإدارة ، وذلك أنه منذ أول اتصاله بالإسلام كان يتبوأ منزلة عملية هامة ، وصدارة بجانب الرسول والأصحاب . وكان إحساس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم منذ أول الأمر مهياً لذلك ، ودالاً عليه ، إذ كان يشعر بأنه لو أسلم عمر لكان لإسلامه أثر كبير في نجاح الدعوة وقوتها ، وكان لذلك يدعو الله أن يؤيد الإسلام به ، ولما أسلم فرح بذلك ، وفرح معه المؤمنون ، ولا شك أن شعور عمر بمركزه في هذه الدعوة بعث في نفسه ما يحس به المسئول عن فكرة ومبدأ ، وذلك إحساس يعرفه الذين يتصلون بالأعمال اتصالاً شخصياً ، ويجابهونها بأنفسهم وجهالوجه فإنه يفترق عن إحساس الذين يحتلبون لينظروا في المشكلات ، أو الذين يحاولون حلها على الورق أو من الكتب ، أو على الجملة : في غيبة عن المسئولية الذاتية ، والمجسابة العملية للواقع . وابن الخطاب عاش طول حياته منذ أسلم

عمر بن الخطاب وفكره الاقتصادي

للاستاذ فاروق منصور

١ - مدخل عام للاقتصاد الإسلامي

بالغا ، فالصراع على أشده بين النظريات الاقتصادية كل منها يزعم لنفسه التفوق ، وكل منها يدعى أنه أكثر رعاية للإنسان وأكثر عدالة والحرب الباردة والساخنة تشتد وتزايد بين الكتلة الاقتصادية والأنظمة الاقتصادية فالرأسمالية تحارب الشيوعية وتحارب الاشتراكية ، وكل منها ينقسم إلى فروع واتجاهات يدعم بعضها البعض أو يناقض بعضها البعض ويرى أن صالحه لا يتحقق إلا في سبيل هذا الاتجاه الاقتصادي أو ذلك ، فيسعى جاهدا ينظم للهجوم ، ويخطط للضربات رغبة في دعم ما يذهب إليه .

ولا يستطيع إنسان أن ينكر ما يحدثه الاقتصاد من أثر في المجتمعات المعاصرة فهو الذي يؤثر على قيمها ويسهم في سلوك الأفراد والجماعات ؛ وبذلك يشكل النظام الاجتماعي وفقا له ؛ لذلك نجد سيلا من الدراسات الاقتصادية يصدر سنويا في الشرق والغرب ونجد فرقا من العلماء

الاقتصاد الإسلامي لا يلقى من الباحثين المعاصرين العناية التي يستحقها وعلى الرغم من أهمية هذا الاقتصاد وعلى الرغم من الثروة الفقهية التي نجدتها في تراثنا الإسلامي سواء أكان بحوثا مفردة في الاقتصاد ككتاب الأموال لابن سلام والخراج لأبي يوسف مثلا ، أو كان متناثرا في كتب الفقه على مختلف المذاهب الإسلامية وتعدد وجهات نظر الفقهاء المسلمين .

وقلة العناية بالفكر الاقتصادي الإسلامي نقص يجب أن نتداركه وننهض للتخلص منه ، وتفريط في فرع هام من فروع الفكر الإسلامي ، وتقصير في أمر يشغل بال العالم كله ، ويبقى عناية الدارسين المعاصرين ، ذلك هو علم الاقتصاد .

الاقتصاد في العصر الحديث:

إن الاقتصاد سواء في المجالات الفلسفية أو في التطبيق يؤثر في عالم اليوم تأثيرا

كَيْفَ كَانَ عَمْرٌ مَفْكَراً اِقْتِصَادِيًّا ؟

للأستاذ فاروق منصور

بالاقتصاد الإسلامي . فلقوا كثيراً من المعارضة ، أو الإغفال ، أو النقد ، فإن ذلك يرجع في الحقيقة إلى أسباب منها :

١ - أن الفكر الاقتصادي الإسلامي لم يقدم للناس حتى الآن تقديماً متجعماً وأن هذا الفكر ما زال مبثراً في كتب الفقه ، ويحتاج لجهود علمية كبيرة لتجميعه وتنسيقه ، كما أن مؤلفاته المنفردة في تراثنا لم تحقق تحقيقاً جيداً ولم تقدم للناس تقديماً إعلامياً منظماً ، والدراسات الحديثة التي قدمها باحثون جامعيون في هذا المجال لم يتبع لها حتى الآن أن تنشر .

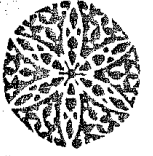
٢ - أن كثيراً من دارسي الفقه الإسلامي لم يتبع لهم في غالب الأمر دراسة علم الاقتصاد دراسة علمية تمكنهم من فهم هذا العلم وإدراك المعاني التي تستهدفها مصطلحاته ، لذلك فإن هؤلاء الدارسين عندما حاولوا أن يتحدثوا عما بين أيديهم من تراث فكري لم يوفقوا ولم يحققوا ما كان مرجواً لهم ، أو مطلوباً منهم .

عندما نقول اليوم إن عمر بن الخطاب كان مفكراً اقتصادياً ، فإننا نفي أنه كان له الفكر الاقتصادي المظم ، والفهم الاقتصادي القائم على قواعد . كما كانت لديه القدرة على إحداث تنظيمات اقتصادية ، أو ممارسة تجارب اقتصادية في الحياة العملية كإنسان ، وكحاكم مسئول عن دولة . وأنه على الرغم من اختلاف الظروف والمصر إلا أن ما قاله ، أو أشار به ، أو دعا إليه ، أو نفذه ، يدخل تحت ما نسميه اليوم بعلم الاقتصاد . وأن الاقتصاد المعاصر مدين في أمور كثيرة إلى عمر ، وأنه أخذ عنه في مجالات متعددة وبدرجات متفاوتة وفقاً للظروف والاحتياجات .

عقبات على الطريق :

وإذا كان الكثيرون قد حاولوا البرهنة على أن الاقتصاد الإسلامي قد سبق علم الاقتصاد المعاصر ، أو حاولوا البرهنة على وجود ما يمكن أن يسمى

عمر بن الخطاب



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انا قليل ، وقد رأيت ما لقينا .. فقال له عمر : والذي بعثك بالحق لا يبقى مجلس جلست فيه بكفر .. الا جلست فيه بالايمان) ، ثم خرج الرسول صلى الله عليه وسلم الى الكعبة في صفين من المسلمين .. في أحدهما حمزة .. وفي الآخر عمر .. فلا تسأل يومئذ عما أصاب قريشا من احباط وانهازامية .. وشعور عميق بالاخفاق والكآبة حين رأوا حمزة وعمر في صفوف المسلمين .. ومن هنا سماه الرسول فاروقا .. وسنعرض هنا لموقف من مواقفه الخالدة يتبلور فيه فقهه ، وتسطع منه شمس علمه ، وتبين من خلاله ملامح عبقريته .

كان ذلك حين فتحت بلاد العراق والشام بما فيها من أراض خصبة ، وممتلكات ثمينة ، وخيرات وفيرة .. ووقف المسلمون وقفه ازاء هذا الفتح الجديد ، والعهد السعيد .. يتلقبون النظر في كيفية توزيع الغنائم والأسلاب على المقاتلين بعد أن فتحت البلاد عنوة ، وأخضعت ربوعها بحد السيف .. مما يتيح للحاكم توزيعها بين الغانمين من الحاربيين .. وكان ذلك في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه .. وكلمة عنوة معناها : القهر (فتح القدير ج ٤ / ٣٠٣) وهو تفسير بالضد لأنها من عنا يعنوا عنوة وعنوا : اذا ذل وخضع ، ومنه قوله تعالى :

أعجب ما يعجب له المرء .. أن يرى رجلا من صميم البادية .. ومن معدن الجاهلية الأولى .. لم يتمرس في مدرسة ، ولم يتخرج في جامعة .. ولم يرتحل في جنبات الأرض بحثا عن علم .. أو جريا وراء فكرة .. أو ابتغاء لفلسفة .. ومع ذلك يجد في عقليته فقها تحار فيه الألباب ، ويشيم من قريحته رأيا لم تسبق اليه العقول ، ويقرأ في تاريخه مواقف قل أن يجود بمثلها الزمان .. ذلكم هو الفاروق عمر ابن الخطاب رضي الله عنه الذي أنجبتة رمال الصحراء ، وأنضجته شمسها الحارقة ، ورياحها اللافحة ، وجذبها المطبق .. كل ما عرف عنه في ماضيه السحيق .. أنه كان سفيرا بارعا لِقومه .. تاجرا منتقيا في الأسواق .. ياحثا عن الرزق .. معروفا بشدة البأس ، وقوة البطش ، وعزة الجانب ، ونفوذ الكلمة ، وسمو المكانة .. حتى أن النبي صلى الله عليه وسلم تمنى على الله عز وجل أن (يعز الاسلام بأحب الرجلين اليه : عمر بن الخطاب .. أو عمرو ابن هشام) فاستجاب الله دعوة نبيه باسلام عمر في ذى الحجة من السنة السادسة من البعثة .. بعد أن أسلم قبله تسعة وثلاثون رجلا ، وثلاث وعشرون امرأة .. وقد بادر حين اسلامه بقوله : (يا رسول الله .. علام نخفي ديننا ونحن على الحق وهم على الباطل ؟ ..

الحد على ولده في الزنا؟

نشرت بعض المجلات الاسلامية المصرية لبعض كتابها قصة مطولة تتلخص في أن فتاة أقبلت على عمر رضى الله عنه بينما هو جالس في المسجد والناس حوله ، فقالت : السلام عليك يا أمير المؤمنين . فقال : وعليك السلام ورحمة الله . فقالت : كنت مارة في بعض الأيام بحائط بنى النجار إذ بولدك أبى شحمة يتمايل سكرأ ، وكان قد شرب عند نسيكة اليهودى ، فراودنى عن نفسى ثم جذبنى بقوته ونال منى ما ينال الرجل من المرأة ، وقد أغمى علىّ فكتمت أمرى عن عمى وجيرانى حتى أحسست بالولادة ، فخرجت الى مكان كذا فوضعت هذا الغلام وهممت بقتله ، ثم ندمت على ذلك وأتيتك لتحكم بحكم الله بينى وبينه . وأن عمر رضى الله عنه أمر إذ ذاك مناديا أن ينادى فى الناس ، فأقبلوا الى المسجد يهرعون ثم أتى بابنه الى بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد وقال : صدقت المرأة . وأقر أبو شحمة بما قالت . ثم أمر بضربه فضرب سبعين وهو يستغيث ، ولما بلغ التسعين انقطع كلامه وضعف ، واستمر الضرب حتى إذا كان آخر سوط سقط ميتا ، فجعل عمر يهدر كالبعير ، ويقول : محص الله عنك الخطايا ! ثم جعل رأسه فى حجره وأخذ يبيكى ويقول : بأبى من قتله الحق ... الخ

وهي بطولها قصة مكذوبة ساق حفاظ الاسلام منها عن شيرويه الديلمى بسنده الى مجاهد عن ابن عباس ، وهم فى ذلك ما بين مطيل ومختصر ، وأبأنوا وجه كذبها ووضعها .

ولا يبعد أن يكون الحامل على وضعها حب الشناء على عمر رضى الله عنه وعدله . ولو تاب الواضع الى رشده ، وعقل سوء عمله لعلم أن الكذب على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرب من الكذب على رسول الله ، وذلك من أكبر الكبائر فى الدين ، وأفطع الخلال عند جميع المساميين ، وأن عمر رضى الله عنه غنى بمنزلته وعلمه ، وورعه وأخلاقه وجلائل أعماله ، عن التحلى بهذه الأقوال المكذوبة .

والذى لفت نظرى الى كتابة هذا الرد على هذه القضية المزعومة ، قراءة بعض المنتسبين للمعرفة والفهم لها ، ووقوعها منه الموقع المقبول ، وحمله بعض أصحابه على قراءتها والتلذذ بها ، فقلت سبحان الله : إذا خدع بهذه القصة المكذوبة من ينتسب للعلم والمعرفة فغيره أجدر وأحرى ! لهذا بادرت بكتابة هذه الكلمة راجيا نشرها على صفحات مجلة الأزهر الغراء ، خدمة للحق ، ووفاء بالعهد الذى أخذه الله تعالى على خدمة دينه — لِيُبَيِّنَنَّه للناس ولا يكتُمونه — وصونا لجمهرة قراء مجلتكم الزاهرة أن ينتشر بينهم ما يخالف الحقيقة . والله المسئول أن يتولى هدانا أجمعين .

فيها قبل ايرائه اياها لعبادهم .

وحسب الآية الثانية كانت الارض التي امر الله قوم موسى ان يدخلوها مقدسة قبل دخولهم اياها وكانت في الوقت نفسه تحت سيطرة الجبابرة .

فيتضح من هذا أن المسجد الاقصى هو مسجد بيت المقدس كما قال به العلماء المفسرون في السلف و الخلف ، وكل ما قيل خلاف هذا الرأي لا يؤيده اى دليل نقلى أو عقلى . والله اعلم .

المراجع

- (١) طبرى ، محمد بن جرير : جامع البيان ٨٠ : ٥
- (٢) ابو الفداء ، الحافظ عماد الدين اسماعيل بن كثير : تفسير القرآن العظيم ٣ ، ٢
- (٣) الرازى ، فخر الدين : التفسير الكبير ، ٢٠ : ١٤٦
- (٤) مصدر سابق
- (٥) الألوسى : روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى ، ١٥ ، ٩
- (٦) الشوكانى : محمد بن على بن محمد : فتح القدير .
- (٧) تطب ، سيد : فى ظلال القرآن ، ٥ : ٣٠١
- (٨) الاصفهاني ، الراغب : المفردات فى غريب القرآن ، ايران : ١٤٦
- (٩) ايضاً
- (١٠) القرآن ، المارج : ٤
- (١١) ايضاً ، الحجر : ١٤
- (١٢) ايضاً ، الفاطر : ١٠
- (١٣) المتنبى ابو الطيب : الديوان ، ١ : ١١٩
- (١٤) القمى ، ابو الحسن على بن ابراهيم : تفسير القمى ، ١١١
- (١٥) القرآن ، الاعراف : ١٣٢
- (١٦) ايضاً ، المائدة : ٢١ ، ٢٢

(١٩٨٦)

عمر بن الخطاب والشعر

أ. ك . أحمد كوتى

ان الجوانب الأخرى من حياة سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، ذلك الخليفة العادل الصالح والفتاح العظيم المهييب والمؤمن القوى التقى الذى لا يخاف فى الله لومة لائم ، معروفة لدينا جميعا ، فانها غنية عن التعريف ، ولكن أكثرنا لا يعرفون جانبا طريفا ممتعا لشخصيته ، وهو حبه للشعر واهتمامه به . وفى الحقيقة كان الخليفة عمر رضى الله عنه أكثر صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ميلا الى الشعر و تذوقا له و تمثيلا به .

ان هناك روايات كثيرة تفيد بأن عمر رضى الله عنه كان يحب الشعر ويتلذذ به ويرغب اليه . منها أن بعض الناس أنشده القصيدة اللامية لعبدة بن الطيب ، فلما بلغ المنشد الى قوله :

والمرء سباع لشئ ليس يدركه

والعيش شح واشفاق وتأميل

قال عمر متعجبا من سليقة هذا الأعرابى : ,,والعيش شح واشفاق وتأميل ,, وأعجبه حسن ما قسم وما فصل (١) .

وأنشده منشد آخر قصيدة أبى قيس بن الأسلت وهو ساكت ، فلما

اتتهى الى قوله :

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٢ -

الدولة الإسلامية بغيرها في السلم والحرب ، وما شابه ذلك مما يتغير بتطور البيئته ، وإنما دل عليها بوجه عام حتى يكون ولاية الأمر في كل عصر في سعة من أن يفصلوا قوانينهم فيها حسب مصالحهم في حدود أسس القرآن من غير اضطدام بحكم جزئي .

من العلماء ، ويستشهدون بها لتعرف حكم كل ما يقع ويحدث .

ومع هذا فقتريما بمحمد الله غنى بمصادره المرنة ، ومنها الإجماع والقياس وهما ينبوع الثروة التي تجعل الفقه الإسلامي يتحرك ويتطور بكل حرية ، ومنه اعتبار ما تعارف عليه الناس إذا أعوزنا النص من الكتاب والسنة ، ولا حيز من اختلاف الحكم الذي يبتنى على العرف تبعاً لاختلاف العرف في البيئات المتباينة بل فيه ما يدل على قوة التشريع واتساع أفقه ومصلحيته للتطبيق دائماً ، كما أن هناك الاستحسان والمصالح المرسلة وكلاهما فيه يسر ورحمة .

والتشريع الإسلامي وإن كان لم يتناول أكثر الأحكام العملية بالتفصيل وإنما أشار إليها وبين أسسها وقواعدها إلا أنه لم يترك ناحية من النواحي التي تهتم البشر وتنظم حياتهم إلا وجاه بها فقد تناول الأحكام الاعتقادية وجاء بمبدأ التوحيد : « قل هو الله أحد ... » كما تناول الأحكام الخلقية غارب الفوارق بين الناس إلا في طاعة الله وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وبمك محمداً ليتم مكارم الأخلاق ، كما تناول أحكام العبادات وأحاط بكل الأقسام في القانونين العام الخاص والداخلي والخاص بنوعيه أيضاً .

من كل هذا يبين لنا مقدار حاجة البشرية إلى الشرائع السالوية ، وأن التشريع الإسلامي خاتم الشرائع وأعمها وأقدرها على رعاية مصالح الناس ومسايرة أحوالهم ، وأنه أفضل قانون ينظم حياة المجتمع الإنساني بما في أحكامه من قوة وبطش ، وسعة ويسر . وقد كانت الأمة الإسلامية أقوى الأمم وأرقاها حينما كانت أحكام الإسلام هي السائدة ، وحينما أخلص المسلمون لدينهم وتعلقوا به . وإننا لنسأل الله أن يرشدنا إلى فهم الإسلام فهم الحق ، ويوفقنا للإخلاص له والدعوة إليه ، اللهم جنبنا الزلل واهدنا إلى طريقك الحق المستقيم .

محمد مهدي عسكرو

أستاذ الشريعة بكلية حقوق القاهرة

حدث مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال :
خرج عبد الله ، وعبيد الله ، ابنا عمر
ابن الخطاب ، في جيش إلى العراق ، فلما
قفلا سرا على أبي موسى الأشعري ، وهو
أمير البصرة ، فرحب بهما وسهّل ، ثم قال :

لو أقدر لكما على أمر أتصكما به لفعلت ،
ثم قال : بلى ههنا مال من مال الله أريد أن
أبعث به إلى أمير المؤمنين ، فأسلفكما فبتاعان
به متاعاً من متاع العراق ثم تبعانها بالمدينة
فتؤديان رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون
الرجح لكما ، فقالا : وددنا ذلك ! ففعل
وكتب إلى عمر بن الخطاب أن يأخذ منهما
المال ، فلما قدما باعاً فأرجحا ، فلما دفعنا ذلك
إلى عمر قال : أكل الجيش أسلفه مثل ما
أسلفكما ؟ قالوا : لا ، فقال عمر بن الخطاب :
ابنا أمير المؤمنين فأسلفكما أديا المال وربحه !
فأما عبد الله فسكت ، وأما عبيد الله فقال :

وما ينبغي لك يا أمير المؤمنين هذا ، لو نقص
المال أو هلك لضمنناه ، فقال عمر : أدياه !
فسكت عبد الله ، وراجعه عبيد الله ، فقال
رجل من جلساء عمر : يا أمير المؤمنين
لو بيعتكم قراضاً ، فقال عمر : قد جعلتكم قراضاً
فأخذ عمر رأس المال ونصف ربحه ، وأخذ
عبد الله وعبيد الله ابنا عمر بن الخطاب
نصف ربح المال .

اتصلت هذه القصة بفقه عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ؛ لما ورد في آخرها من قضاائه
بأن يكون مال الدولة الذي حمله إليه ولداه :
عبد الله ، وعبيد الله قراضاً : للدولة نصف
ربحه ، ولها النصف .
وفي هذه القصة جوانب من الفقه :

الاول : أن أبا موسى أمير البصرة أراد
أن يكرم عبد الله وعبيد الله ، ففكر في
الوسيلة التي يتوصل بها إلى هذا الإكرام .
فأرى أن يتفهما نفعاً مالياً .
وإنما اتجه إلى إكرامهما لمعنى شريف
يصح أن يقصده ولي الأمر ، ذلك هو أن
عبد الله وعبيد الله كانا في أمر متصل بصلاح
المسلمين ، إذ كانا جنديين في جيش بالعراق ،
فلما انتهى عملهما وقتلوا راجعين : كان من

نظرات في فقه عمر

لفضيلة الأستاذ محمد محمد المدني

- ٣ -

قال الله تعالى في سورة الأنفال :

« ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم . لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم . فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله إن الله غفور رحيم . »

وللفسرين عدة روايات في سبب نزول هذه الآيات ، وكلها ذات صلة بموقف وقعه عمر رضي الله عنه ، فيما تروى هذه الروايات . فمن ذلك ما رواه ابن أبي شيبة ، والترمذي وابن المنذر ، والطبراني ، والحاكم وغيرهم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما كان

يوم بدر جيم بالأسارى ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول قومك وأهلك ، استبهم لعل الله أن يتوب عليهم ، وقال عمر : يا رسول الله ، كذبوك وأخرجوك وقاتلوك ! قدّمهم فاضرب أعناقهم . وقال عبد الله بن رواحة : النظر واديا كثير الخطب فأضرمه عليهم نارا ، فقال العباس وهو يسمع

ما يقول : أقطعت رحمك ؟ فدخل النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد عليهم شيئا ، فقال أناس : يأخذ بقول أبي بكر ، وقال أناس : يأخذ برأى عمر ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ، وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة . »

مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم عليه السلام قال : « فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم » . ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى عليه السلام : قال « إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » .

ومثلك يا عمر كمثل نوح إذ قال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا » . ومثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام إذ قال : « ربنا اطمس على أممنا واهتد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ، أتمم عالة فلا يستغفلن أحد منكم إلا بفداء أو ضرب عنق » .

فقال عبد الله : يا رسول الله : إلا سهيل ابن بيضاء ، فإن سمعته يذكر الإسلام ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيتني في يوم أخوف من أن تقع عليّ الحجارة مني في ذلك اليوم : حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لإسهيل بن بيضاء ، فأنزل الله تعالى : « ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض ، إلى آخر الآيتين . »

وروى أحمد ومسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه - والتفصيل لاحد - قال : لما أسروا الأسارى - يعني يوم بدر - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر ما ترون في هؤلاء الأسارى ؟ فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة ، أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون قوة لنا على الكفار ، وعسى الله أن يهديهم للإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماترى يا ابن الخطاب ؟ فقال : لا والله لا أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكنني أرى أن تمسكتنا فتضرب أعناقهم ، فتمكن علينا من عقيل - أي أخيه - فيضرب عنقه ، وتمسكتني عن فلان - نسيبا لعمر - فأضرب عنقه . ويمكن فلانا من فلان - قرابته - فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها ، قال عمر : فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت ، فلما كان الغد جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر

قاعدان يبيكان ، قلت يا رسول الله : أخبرني ، من أي شيء تبكي أنت وصاحبك ؟ فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد بكاء تبكيت لبكائك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكي للذي عرض عليّ أصحابك من أخذهم الفداء ، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة - شجرة قريية منه - وأنزل الله عز وجل : « ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض » .

هذه هي القصة التي ذكرتها الروايات في سبب نزول هذه الآية والتي تأثروا بها في شرح معناها ، وقد اتصلت بها بحوث كثيرة ومشكلات عويصة ، وصار المفسرون يجتهدون في تتبع هذه البحوث ، وحل هذه المشكلات . فمن هذه البحوث : الموازنة بين ما أشار به أبو بكر من سياسة الترفق واللين ، وما أشار به عمر من سياسة العنف والشدّة : أيهما خير وأجدي على المسلمين ؟ فمن الناس من رأى موقف أبي بكر أصح وأرشد بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم مال إليه وارتضاه وعمل به ، وأن القرآن مع ثقده له قد أقره بعد وقوعه ولم يأمر بنقضه ، ومن الناس من رأى موقف عمر أصح ، وقال : لو أن المسلمين أخذوا به يرمثوا لكفروا شوكة الشرك نهائيا ولما قامت للشركين قائمة بعد ذلك اليوم ، ولكنهم لم يأخذوا برأى عمر فلم يمض عام واحد حتى قام المشركون بحربهم في يوم أحد وهزمهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الناحية الفلسفية

في حياة عمر بن الخطاب رضى الله عنه

إن لحياة عمر بن الخطاب رضى الله عنه نواحي شتى ، دينية واجتماعية وسياسية الخ ، وعمر من أحفلها بالطرافة ناحيتها الفلسفية ، والفلسفة معاييرها في تقدير المواهب النفسية والملكات العقلية ، وطرقها في التنقيب عما ينطوى في أعمال العاملين من البواعث التي على مميزاتهم الأدبية ، ومراتبهم الروحية .

ونحن إن تأملنا في حياة عمر وما رمى إليه من غايات ، وما بدت عليه من صفات في مضمار الحوادث ، ومزدهم الانقلابات التي طرأت على جماعة المسلمين على عهده ، تبين لنا أنه لم يكن رجلا عاديا ، ولكنه كان عبقريا .

نقول عبقريا ونريد من هذا اللفظ معناه الفلسفي لا معناه العامي . فإن العبقرية في العرف الأخير تعنى بلوغ درجة ممتازة في الذكاء ، ومكانة عالية من العقل ، ولكنها في الاصطلاح الفلسفي تعنى موهبة لا يمكن اكتسابها بالعلم ولا بالتجربة ، تؤهل صاحبها لأن يلهم إلهاماً فيصده بصدده حتى يبلغ درجة الابداع فيه ، بدون أن يعمل فيه فكرا ، أو يبذل للوصول إليه جهدا . هذه حالة استثنائية يمنحها بعض الأفراد منحا ، ولا يستطيع أحد الوصول إليها بالاستكثار من العلم ، ولا بالتبحر في المعرفة . قالت دائرة معارف (بريتانیکا) لسنة ١٩٢٩ :

« العبقرية شيء خارق للعادة على وجه الاطلاق ، وأرقى حتى من المقدرة العلمية الفذة . وإنها لتختلف في النوع اختلافا بينا عن الأملية الممتازة ، فهذه تعتبر درجة عقلية سلبية . ولكن ينقصها تلك الموهبة الفذة التي لاتقبل التفسير المحصورة في كلمة عبقرية » .

هذه هي العبقرية التي نحكم بها لثاني الخلفاء الراشدين . ومن العجب أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم له بها في حديث كريم هو :

« إن من أمتي ملهَمين ومحدثين وإن عمر منهم »

فالملهمون هم الذين يلهمهم الله الأعمال الممتازة ، والابداعات الفائقة ، بدون إجابة روية في سبيل الحصول عليها ، والمحدثون هم الذين تحدثهم الروحانيات العلوية ، وتهديهم الى سبيل التفوق فيما هم بصدده . فعمر بنص هذا الحديث كان عبقريا بالمعنى العلمى المقرر .

يجر فإذا جار برىء الله منه ولزمه الشيطان) .

ولقد أورد الامام شمس الدين محمد بن قيم الجوزية في
 كتابة اعلام الموقعين نص كتاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه الى ابي موسى الأشعري وهو ما رواه سعيد بن ابي بردة
 (اما بعد - فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة - فافهم اذا ادلى
 اليك - فانه لا ينفذ تكلم بحق لا نفاذ له - آس الناس في مجلسك
 وفي وجهك وقضائك - حتى لا يطمع شريف في حيفك - ولا بيأس
 ضعيف من عدلك - البينة على المدعى واليمين على من أنكر -
 والصلح جائز بين المسلمين الا صلحا أهل حراما أو حرم حلالا - ومن
 ادعى حقا غائبا أو بينه فأضرب له أمدا ينتهي اليه - فان بينه أعطيته
 بحقه وأن أعجزه ذلك استحللت عليه القضية فان ذلك هو أبلغ في العذر
 وأجلى للعماء - ولا يمنحك قضاء قضيت فيه اليوم فراجعت فيه رأيك
 فهديت لرشدك أن تراجع فيه الحق فان الحق قديم لا يبطله شيء -
 ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل - والمسلمون عدول
 بعضهم على بعض الا مجريا عليه شهادة زور - أو مجلودا في حد -
 أو ظنينا في ولاء أو قرابة - فان الله تعالى نولى من العباد السرائر
 - وستر عليهم الحدود الا بالبينات والايمان - ثم الفهم الفهم فيما
 ادلى اليك مما ورد عليك مما ليس في قرآن ولا سنة ثم قاييس الأمور
 عند ذلك واعرف الأمثال - ثم اعمد فيما ترى الى أحبها الى الله
 وأشبهها بالحق - واياك والغضب والقلق والنزجر والتأذى بالناس
 والتنكر عند الخصومة أو الخصوم (شك الراوى) فان القضاء في
 مواطن الحق مما يوجب الله به الأجر - ويحسن به الذكر - فمن
 خلصت نيته في الحق ولو على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس ومن
 تزين بما ليس في نفسه شانه الله - فان الله تعالى لا يقبل من العباد
 الا ما كان خالصا - فما ظنك بثواب عند الله في عاجل رزقه وخزائن
 رحمته والسلام عليك ورحمة الله) .

Meccelhat-Egher, 53/5, s. 877-90, 1981 Kahire

من توجيهات الخليفة الراشد

— Ome h. el-Hattab

«عمر بن الخطاب» الى مجال القضاء

لما استأمر محمد عزت الطهطاوى

ذكرنا في مقال سابق أن القاضى يلزم بقوله وأن المفتى لا يلزم
 بفتواه وان كان قولهما اخبارا عن حكم شرعى لذلك كان القاضى
 خطره أشد - أما المفتى فانه يكون أقرب الى السلامة من
 القاضى .

ولهذا جاء في القاضى من الوعيد والتخويف ما لم يأت نظيره في

المفتى .

روى أبو داود الطيالسى من حديث عائشة رضى الله عنها أنها
 ذكر عندها القضاة فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول (يؤتى بالقاضى العدل يسوم القيامة فيلقى من شدة الحساب
 ما يذهمى أنه لم يقض بين اثنين في تمررة قط) .

وفي السنن من حديث ابن بريدة عن أبيه قال - قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم :

(القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة - رجل عرف
 الحق فقضى به فهو في الجنة - ورجل قضى بين الناس بالجهل
 فهو في النار - ورجل عرف الحق فجار فهو في النار) .

وفي سنن أبي داود من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال (من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب
 عدله جوره فله الجنة - ومن غلب جوره عدله فله النار) .

وفي سنن البيهقى من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الله مع القاضى ما لم

من توجيهات الخليفة الراشد
 Ômer b. el-Hattab

«عمر بن الخطاب» إلى مال القضاء لاستشارة محمد عزت الطهطاوي

- ٢ -

الشروط الواجب توافرها فيما
 يكون علة للحكم ثلاثة : -

١ - أن يكون وصفا ظاهرا أي
 مما يدرك بالحس ويمكن التحقيق
 من وجوده وعدم وجوده لأن العلة
 علامة على الحكم ويهتدى بها إلى
 حكم ما لانص فيه - فالاسكار
 وصف ظاهر في الخمر يدرك فيه
 بالحس ويمكن التحقيق من وجوده
 في أي شراب آخر مما يسمى
 بالشراب الروحي .

٢ - أن يكون وصفا منضبطا -
 ومعنى انضباطه أن تكون له حقيقة
 معينة تتحقق في الأفراد على
 السواء أو بتفاوت غير مؤثر لأن
 أساس القياس تساوي الأصل
 والفرع في العلة حتى يبنى على

هذا تساويهما في الحكم -
 فالاسكار الذي في الخمر توجد
 حقيقته في أي شراب روي آخر .
 ٣ - أن يكون وصفا مناسبيا
 للحكم - ومعنى مناسبته له أن
 يكون ربط الحكم به ودورانه معه
 وجودا وعد ما مظنة تحقيق
 الحكمة التي شرع لأجلها الحكم
 وهي جلب المصلحة أو درء المفسدة
 فالاسكار في الخمر وصف مناسب
 لتحريمها لأن في تحريم المسكر
 حفظ العقل - وذلك لأن قصد
 الشارع من تشريع الأحكام هو
 جلب مصالح الناس ودفع الضرر
 عنهم .

أما المسالك التي يهتدى بها إلى
 معرفة علة الحكم الشرعي فأشهرها
 ثلاثة : -

المسلك الأول النص - فإذا دلت
 آية من آيات القرآن الكريم أو
 حديث من أحاديث الرسول صلى
 الله عليه وسلم على أن هذا
 الوصف علة للحكم كانت هذه العلة
 المنصوص عليها أساس القياس
 وثبت الحكم المعلق بها لكل فرع
 تحققت فيه .

ودلالة النص هذه قد تكون دلالة
 صريحة قاطعة لا تحتل أي وجه
 آخر ومثاله قوله تعالى بعد أن
 قص نبأ قتل أحد ابني آدم بفعل
 أخيه « من أجل ذلك كتبنا على
 بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير
 نفس أو فساد في الأرض فكأنما
 قتل الناس جميعا » سورة المائدة
 الآية ٣٢ . وقد تكون دلالة النص
 على أن الوصف علة ليست صريحة
 ولكنها دلالة بالإيحاء والإشارة
 وذلك كقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (لا يقضى القاضي حين
 يقضى وهو غضبان) فإن اقتران
 النهي عن القضاء بالغضب يشير
 إلى أن الغضب علة النهي عن
 القضاء .

المسلك الثاني : الاجماع - فإذا

اتفق مجتهدوا عصر من العصور
 على أن هذا الوصف علة هذا الحكم
 كان الوصف علة وبنى عليه القياس
 - وهذا مسلك فرضي لأن الاجماع
 لم يتحقق انعقاده على حكم فأولى
 لم يتحقق انعقاده على علة حكم
 - فضلا عن ذلك فإن فريقا من
 فقهاء الشيعة والظاهرية لا يحتجون
 بالقياس أصلا فلا يجمعون على
 علة أو تعليل .

المسلك الثالث - المناسبة -

والمراد بمناسبة الوصف للحكم
 ملاءمته له بحيث يكون في ربط
 الحكم به ودورانه معه وجودا
 وعدما تحقيق ما يقصده الشارع
 بتشريع هذا الحكم من جلب
 مصلحة أو درء مفسدة ومثاله
 الصغير والصغيرة تثبت عليهما
 ولاية التزويج لعصبتهم ولم يدل
 نص ولا اجماع على علة ثبوت
 انولاية عليهما ويوجد في كل منهما
 وصف ظاهر منضبط مناسب للحكم
 وهو الصغير لأن الصغير مظنة
 العجز عن ادراك المصلحة - وفي
 ثبوت الولاية بناء عليه دفع الضرر
 عن العاجز فهو علة الحكم .

الشيخ العباس أحمد خالد الناصري ،
كتاب الاستقصى لأخبار دول المغرب الاقصى ،
١٩٥٤ ، الدار البيضاء ،
مج ، / ، ص ،

مقتل الاغلب في شعبان سنة
وقام بأمر افريقية البخاري بن

ولاية عمر بن حفص هزارمرد على المغرب

لما بلغ الخليفة المنصور مقتل الاغلب بن سالم وجه مكانه عمر بن حفص -
من ولد قيصة بن أبي صفرة أخى المهلب بن أبي صفرة - فقدم القيروان في
خمسائة فارس سنة احدى وخمسين ومائة ، فاستقامت أموره ثلاث سنين
ثم خرج الى طبة لادارة السور عليها ، واستخلف على القيروان حبيب بن
حبيب المهلبى ، فثار البربر بافريقية - لما علموا من بعد الحامية عنها - وغلبوا
على من كان بها ، وزحفوا الى القيروان فخرج اليهم حبيب فهزموه وقتلوه ،
وثار البربر الاباضية بطرابلس وولوا عليهم أبا حاتم يعقوب بن لبيب المقبلى
مولى كندة .

وتسامعت به خوارج المغرب فانتقضوا من كل ناحية ونبغت رؤوس
الفتنة من كل وجه وعادت هيف الى أديانها ، وكانت هذه الفتنة هى زبدة
الفتن التى مخضتها الخوارج بالمغرب من لدن مسيرة الخفير الى الآن ،
فانهم زحفوا الى عمر بن حفص وهو بطبة من أرض الزاب فى اثنى عشر
عسكرا فكان منهم أبو قررة اليفرنى فى أربعين ألفا من الصفرية ، وعبد
الرحمن بن رستم صاحب تاهرت فى خمسة عشر ألفا من الاباضية ، والمسور
ابن هانىء الزناتى فى عشرة آلاف من الاباضية أيضا ، وعبد الملك بن
سكرديد الضهاجى فى ألفين من ضهاجة الصفرية ، وجريز بن مسعود
المديونى فيمن تبعه من مديونة وانضم اليهم غير هؤلاء من خوارج هواره
وزناته ممن لا يحصى كثرة .

ولما اشتد الحصار على عمر بن حفص أعمل الحيلة فى ايقاع الخلاف
بيهم ودافعهم بالاموال وأرسل الى أبي قررة على يد ابنه أبي نور أن يعطيه

ثم سار أبو حاتم يعقوب بن لبيب الى القيروان وحاصرها ثمانية أشهر
حتى أكل أهلها الميتة ، ولما اشتد الحصار على أهل القيروان خرج عمر بن
حفص من طبة يريد أبا حاتم الاباضية الذين معه ، وبلغ أبا حاتم وأصحابه
وهم محاصرون للقيروان مسير عمر بن حفص اليهم فساروا للقائه ، فمال
هو من الاربس (١) الى تونس ، ثم جاء الى القيروان فدخلها واستعد
للحصار وشحنها بالاقوات والرجال ، وأتبعه أبو حاتم والبربر وأبو قررة
معهم فى قومه - وكانوا فى ثلاثمائة وخمسين ألفا ، الخيل منهم خمسة
وثمانون ألفا ، والباقي رجاله وأحاطوا بالقيروان - وعمر بن حفص داخلها -
وطال الحصار ثم بلغه الخبر ان المنصور وجه لاستنقاذه ابن عمه يزيد بن حاتم
المهلبى فأنف من ذلك وقال : لاخير فى الحياة بعد أن يقال : يزيد أخرجه
من الحصار ! انما هى رقدة ثم أبعث الى الحساب ! وخرج عمر فقاتل حتى
قتل أواسط حجة سنة أربع وخمسين ومائة .

وكان عمر هذا بطلا سمحا ، يلقب هزارمرد ، وهو لفظ فارسى
معناه ألف رجل .

ثم ولى الناس عليهم أخاه لأمه حميد بن صخر ، وانقضى الحصار وأحرق
أبو حاتم أبواب القيروان ونالم سورها ، وخرج أكثر الجند الى طبة ، ودخل
أبو حاتم القيروان فسئولى عليها ، ويقال ان ابن صخر وادعه على ما أحب
والله تعالى أعلم .

(١) الاربس ضبطه ياقوت فى المعجم بالضم ثم السكون والباء الموحدة
مضومة وسين مهملة ، وقال هى مدينة وكورة بافريقية بينها وبين القيروان
ثلاثة أيام نحو المغرب فراجعه فقد بسط الكلام عليها

عمر بن الخطاب ردة الشعر

للأستاذ السيد محمد قرون

كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى اطار الصورة التى رسمها عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، فقد قال : « كان اسلامه فتحاً ، وهجرته نصراً ، وامارته رحمة » . فمئذ أسلم بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل التبعة ، وانطلق يجاهد فى سبيل الله لا يخشى قويا أو ماكرا ، قد ملاً الايمان قلبه ، وتمكنت عقيدة التوحيد من حياياه ، وقد حباه الله قوة فى الجسم ، وبسطة فى العلم ، فكان خيراً بشئون الدنيا يعرف الجغرافية والحساب وسياسة الدول ، حاذقاً فى صناعة الكلام يتذوق الشعر ويحفظه ويتمثل به ، ويعنى به فى بعض الأحيان ، وكانت العدالة فى طبعه ، فزادها الاسلام وضوحاً فى رؤياه وسموا فى تطبيقها على القوى والضعيف ، والشريف والوضيع ، والرجل والمرأة ، والحر والعبء على السواء .

ولما أفضت اليه الخلافة برزت فضائله ، وبزغت شمائله ، وسطعت عدالته فشملت العدو والصديق ، وأسس الدولة الاسلامية على الشورى ، وسيادة التشريع الاسلامى ، ووضع الرجل المناسب فى المكان المناسب ، لا ينظر الى قرابة ولا صداقة ، فالدولة هى قرابته وصداقته يحوطها بجنانه ويقوم ويقعد ، وينام ويستيقظ ولا هم له الا هذا البناء الذى شارك فيه منذ قول : لا اله الا الله ، وأصبح من جند الرحمن ، وكان موقفه من الشعر والخطب يندرج تحت حاجة الدولة ، وأنه لا يصادر الرأى مادام لا يحدث فتنة أو تصدعاً فى جدار الجماعة ، أو يحدث دعوة الى الترف والسرف فهو يبغض الحديث عن الآباء والفخر بالأنساب ويبغض الخمر والتغنى بها ، لأن ذلك فساد ، والاسلام قد حرم كل ذلك فى الكتاب والسنة ، فعلى الخليفة حينئذ أن يخطأ للأمر ، ويحمى الدولة الفقيه من أن تصاب بأدواء الأمم المترهلة ، وتأخذ بسلوكها

سلوك ولده وعلى القاضى أن يتبين ذلك من الوقائع المطروحة أمامه .

والى جانب ما تقدم فانه توجد قوانين خاصة بالتعويض عن اصابات العمل تلزم صاحب العمل بالتعويض ولو لم يكن منه أى خطأ كما أن هناك قوانين خاصة بالتعويض عن حوادث السيارات .

وأخيراً يلاحظ أن الحق فى التعويض عن الأخطاء المدنية لا يسمكط اطلاقاً بالتقادم مهما طال الزمن على عكس معظم التشريعات الوضعية التى تنص على تقادم الحق فى التعويض . وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن المسؤولية المدنية فى القانون الانجليزى ونبدأ فى العدد القادم بالكلام عن المسؤولية المدنية فى الشريعة الاسلامية والى اللقاء فى العدد القادم ان شاء الله .

حسن حسب الله

ثامنا - الحبس بدون وجه حق
False Imprisonment.

والحبس بدون وجه حق فضلاً عن أنه جريمة فانه يعتبر من الأخطاء المدنية الموجبة للتعويض .

ويأخذ القانون الانجليزى بمسئولية المتبوع عن أعمال تابعيه فيلتزم صاحب العمل بتعويض الغير عن الأضرار التى تسبب فيها العاملون لديه أثناء أو بسبب أدائهم لأعمالهم .

أما بالنسبة للأهلية فانه لا يشترط فى الالتزام بالتعويض أن يكون مرتكب الفعل الموجب للتعويض كامل الأهلية فيجوز مطالبة القاصر ومن فى حكمه بالتعويض عن فعله الضار بما به شأن من اكتملت أهليته تماماً ولا يسأل الآباء عن أخطاء أبنائهم التقصر الا اذا ارتكب الابن الخطأ الموجب للتعويض باذن من الأب سواء كان هذا الاذن اصريحاً أو ضمياً أو برضائه عن

وهكذا نستطيع القول: إن اللُّغة والنحو وأربابهما في المدينة مما طوي عنا أمره أو أكثره فلا نعرف اليوم من أعلام هذا الفن أو عنهم إلا القليل، مما يمكن أن يجمع في قبضة يد واحدة من تراث لغويٍّ مفقود.

وقد وقفت - بعد طول بحث في المظان المختلفة - على جملة من أولئك الأعلام في المدينة، وتعرفت على شيء من تراثهم اللغوي الضائع، ولسان حالي يقول: ما لا يدرك كله لا يترك جله.

فمن أعلام اللُّغة والنحو في مدينة الرسول - ﷺ - في القرنين الأول والثاني، أو ممن كان لهم أثر محمود في وضع بذرة النحو بتوجيهاتهم وملحوظاتهم:

- H2. Omer

١ - عمر بن الخطاب (٢٣هـ)

لم يكن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - من اللغويين أو النحاة بمفهوم المصطلح العلمي، وإنما هو ممن لهم أثر محمود في وضع بذرة النحو وعلوم اللُّغة في المدينة؛ فاستحق بذلك أن نفتتح به؛ فقد كان حريصاً على نقاء اللُّغة، يأمر ألا يقرأ القرآن إلا عالم بها^(١).

وقد أثر عنه فيما يتصل بالعربية والنحو الشيء الكثير، وتدل بعض الروايات على إمامه بأساليب اللُّغة ودقائقتها التعبيرية، وحرصه على سلامتها وحثه على تعلّمها، فقد روي عنه قوله: «تعلموا العربية: فإنها تثبت العقل، وتزيد في المروءة»^(٢).

وقال: «تفقهوا في العربية»^(٣).

(١) ينظر: نزهة الألباء ٢٠، وإنباه الرواة ٥١/١، والجامع لأحكام القرآن ٢٤/١.

(٢) معجم الأدباء ٢٢/١، وينظر: الإيضاح في علل النحو ٩٦، ونور القبس ٢.

(٣) كنز العمال ٢٢٨/٥.

وعرفوا تراثه في المواضع والبلدان عن طريق «معجم ما استعجم» لأبي عبيد البكري (٤٨٧هـ).

نعم؛ وإن كنا نعرف جماعة كبيرة من الأعراب^(١) ممن أخذت عنهم اللُّغة في البصرة والكوفة، فإننا نجهل نظراءهم من الأعراب المجاورين للمدينة ممن أسهموا في رواية اللُّغة، وأخذ عنهم بعض النوادر واللهجات في القرنين الأول والثاني.

ولولا أبو عليّ الهجريّ لجهلنا أمثال هؤلاء في القرنين الثالث والرابع ممن روى عنهم الهجري اللُّغة وبعض النوادر واللغات في كتابه القيم «التعليقات والنوادر».

فمن منا يعرف أبا الغَطَمَش المَعْرُضِيّ من بني عُقيل، ومُكْرَمَة بنت الكُحَيْل الفراسية من قُشَيْر، وابن علكم المَارِيّ، وأبا بُرَيْه العُدْمِيّ الأَسْدِيّ، والجُبَيْي، وأبا عَنَدَل الأَوْسِيّ، وجَمِيل بن دُغَيْم المِنْقَرِيّ، وحِرْمَزَة التَّمِيمِيّ، وأبا البَسَام الثَّمَالِيّ، والرُّدَيْنِيّ الحَارِثِيّ، والمُسَلَّم بن أحمد بن يزيد الحربيّ، وأبا المعضاد الحرشيّ؟^(٢).

ويضاف إلى كل ما تقدم ذكره أن التاريخ لنشأة علوم العربية وبخاصة النحو لم يتم إلا بعد أن نضج هذا العلم، وتكوّنت أطره العامة، واستوت مصطلحاته الفنية على سوقها، تلك المصطلحات التي لم يكن النحاة في القرن الأول ومنتصف الثاني على شيء من الدراية بمدلولات أكثرها، فانشغل علماء الطبقات بمرحلة النضج والكمال في القرنين الثالث والرابع، وما خلفه علماؤها من نتاج علمي.

(١) ينظر: إنباه الرواة ١٢٠/٤ - ١٢٣.

(٢) ينظر: التعليقات والنوادر ٥٨/١ - ٧١.

الفرات فولى مكانه المنى بن حارثة الشيباني وكان بطيلاً من الابطال نظير
خالد بن الوليد في يمن النقيية والجرأة على الاعداء ، فوقع بأهل فارس
عدة وقعت منها وقعة البويب قتل فيها من الفرس مائة ألف أو يزيدون ثم
ان عمر رضي الله عنه استأنف الجدل لجهاد فارس وقال : والله لا ضربن ملوك
العجم بملوك العرب ، ألم يدع رئيساً ولا ذا رأى ولا خطيباً ولا شاعراً إلا
رماهم به ، فرماهم بوجوه الناس وكتب الى المنى يأمره أن يخرج بالمسلمين
من بين العجم ويتفرق بهم على المياه بجبالهم ، وان يدعو الفرسان وأهل
النجدات من ربيعة ومضر، ويحضرهم طوعاً وكرهاً ، ثم حج عمر سنة ثلاث
عشرة ورجع الى المدينة فوافته أمداد العرب بها . فعقد عليهم لسعد بن أبي
وقاص رضي الله عنه وولاه حرب العراق وأوصاه وقال : «ياسعد بن أم سعد
لا يغرنك من الله أن يقال : خال رسول الله فإن الله لا يمحو السيء
بالسيء ، ولكنه يمحو السيء بالحسن وليس بين الله وبين أحد نسب إلا
بطاعته فالناس في دين الله سواء الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالعافية
ويدركون ما عنده بالطاعة فانظر الامر الذي رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يلزمه فالزمه وعليك بالصبر » ثم سرحه في أربعة آلاف ممن اجتمع
اليه فيهم وجوه العرب وأشرفها وانضاف اليه في طريقه جموع أخر فكانت
له في هذا الوجه وقعة القادسية المشهورة دامت فيها الحرب بين المسلمين
والفرس أربعة أيام لباليها وقتل فيها رستم زعيم الفرس وصاحب حربها
واستلحمت جنوده وكان الفتح الذي لم يكن له في الاسلام نظير وذلك في
الحرم سنة أربع عشرة - وقيل خمس عشرة - ثم كان بعدها فتح المدائن (١)
وجلولاء وسائر بلاد العراق وغيرها من بلاد فارس والجليل واربينية
واذربيجان وسجستان وكرمان ومكران وخراسان وغير ذلك مما بطول
ذكره وكذا استولى جيوش المسلمين الذين بالشام على بلاد الشام والجزيرة

(١) المدائن يعني بها أقطيبيون وسيلانسيا على شاطئ نهر الدجلة جنوب
بغداد ومجموعها الآن هو المعروف بالمدائن . ولفظ أقطيبيون فارسي .

خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه

هو أول من دعى أمير المؤمنين - وكان أبو بكر قبله يدعى : خليفة
رسول الله - وهو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل مضمراً بن عبد العزى
ابن رياح بكسر الراء وفتح المثناة التحتية بن عبد الله بن قرط بضم القاف
ابن رزاح بفتح الراء بن عدى بن كعب بن لؤى - يجتمع مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في كعب بن لؤى - ولي الخلافة بعده أبي بكر رضي الله
عنه بعهد منه اليه . قال ابن خلدون : لما احتضر أبو بكر عهد الى عمر رضي
الله عنهما بالامر من بعده بعد أن شاور عليه طلحة وعثمان وعبد الرحمن
بن عوف وغيرهم وأخبرهم بما يريد فيه ، فآثتوا على رأيه فأشرف على
الناس وقال : «اني قد استخلفت عمر ولم آل لكم نصيحاً فاسمعوا له وأطيعوا»
ودعا عثمان فأمره فكتب : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد به أبو بكر
خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا وأول
عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر وينيب فيها الفاجر . اني
استعملت عليكم عمر بن الخطاب ولم آلكم خيراً فان صبر وعدل فذلك علمي
به ورأيت فيه ، وان جار وبذل فلا علم لي بالغيب ، والخير أردت واكمل
امريء ما اكتسب «وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون» . فكان أول
ما أنفذه من الامور عزل خالد بن الوليد عن امانة الجيوش بالشام وتولية أبي
عبيدة وجاء الخبر بذلك والمسلمون موافقون عدوهم باليرموك ، فكتب أبو
عبيدة الامر كماه حتى انقضى امر اليرموك . وكان فتح دمشق بعدها فحينئذ
أظهر أبو عبيدة امارته وعزل خالد . فسمع خالد وأطاع - وقيل في هذا
الخبر غير هذا مما هو مبسوط في كتب الفتح - ثم ان عمر رضي الله عنه
سدد عزمه وادبته حده لغزو فارس والروم فتابع عليهم الجنود وعين لكل
أمير عمله ، وعقد لابي عبيد بن مسعود الثقفي على جيش من المسلمين
وبينه وبين العراق فاستشهد أبو عبيد بموضع يقال له : قس الناظف على

[... - بعد ٨٥٧ هـ - ...]
الترمذي [... = ١٤٥٣ م]

عمر بن ... الترمذي : واعظ ،
صوفي ، مفسر ، من آثاره « تفسير سورة
الاحلاص » ألّفه للملك الظاهر أبي
سعيد جقمق العلائي ، أحد ملوك دولة
الشراكية بمصر والشام والحجاز ،
المتوفى سنة ٨٥٧ هـ (١) .

[٤٠ ق هـ - ٢٣ هـ]
عمر بن الخطاب [٥٨٤ - ٦٤٤ م]

عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد
العزى القرشي العدوي ، أبو حفص :
ثاني الخلفاء الراشدين ، وأول من لُقّب
بأمير المؤمنين ، وأحد أصحاب رسول الله
(ص) ومن كبار علماء الصحابة
وزهادهم ، يضرب بعدله المثل .
يجتمع سبه مع الرسول (صلعم) في
الجد السابع ، ويجتمع معه من جهة أمه
في الجد السادس . ولد بمكة ، وكان في

= ٤٣٨ والنجوم الزاهرة ٣ : ١٧٨ وكشف الظنون ٤٤٦
وطبقات الفقهاء ١٤٦ ومختصر دول الاسلام ١ : ١٦٤
وفيات الأعيان ٣ : ٤٤١ وتذكرة الحفاظ ٨٤٧ ومعجم
المؤلفين ٧ : ٢٨٣ والأعلام ٥ .

(١) فهرست الخديويه ٧ : ١٧٣ ومعجم المؤلفين
٧ : ٢٧٩ .

١٨٢ دول ، وأفتى وناظر ،
مدة ، وبالظاهرية ،
فخنته لص فيها طمعاً بماله . له
تصانيف (١) .

[... - ٣٣٤ هـ - ...]
الخرقى [... - ٩٤٦ م]

عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد
الخرقي ، أبو القاسم : من أعيان
الفقهاء الحنابلة ، من أهل بغداد ،
رحل عنها لما ظهر فيها سب الصحابة ،
ومات بدمشق . له تصانيف منها
« تفسير القرآن » أودعها بغداد قبل
رحيله عنها فاحترقت في غيبته ، وبقي
منها « المختصر » طبع ، في فقه
الحنابلة ، ويعرف بمختصر الخرقى .
ويقال ان عدد مسائله ٢٣٠٠
مسألة (٢) .

(١) طبقات المفسرين للداودي ٢ : ٢ وبغية الوعاة
٢ : ٢١٦ والعبير ٥ : ٣٦٣ والنجوم الزاهرة ٧ : ٣٨٥
وفوات الوفيات ٣ : ١٢٩ والبداية والنهاية ١٣ : ٣١٨
والسبكي ٨ : ٣٠٨ وهدية العارفين ١ : ٧٨٧ والأعلام
٥ : ١٩٩ والزرركشي ٢٣٨ والشذرات ٥ : ٤٠٩
والدارس ١ : ٣٥١ والاسنوي ٢ : ٢٨٦ .

(٢) العبير ٢ : ٢٣٨ وهدية العارفين ١ : ٨٠٣ وهو
فيه عمرو بن الحسز والشذرات ٢ : ٣٤٦ وتاريخ
بغداد ١١ : ٢٣٤ واللباب ١ : ٤٣٥ والمنتظم ٦ :
٣٤٦ وطبقات الحنابلة ٢ : ٧٥ ومفتاح السعادة ١ : =

عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩٣ تا ١٩٤
 * صفةُ عمرٍ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٣٤
 * قولُ النبيُّ ص له « لا تأسنا
 من دُعائك » -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩٥
 حم - أول ص ٣٩؛ ثان ص ٥٩
 ط - ح ١٠
 * ما طمّأت الشمسُ على رجلٍ
 خَيْرٍ مِنْ عُمَرَ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 * وكان النبيُّ ص يدعوهُ « أخي »
 حم - أول ص ٢٩
 * لو كان بعدُ النبيُّ ص نبياً
 لكانَ عُمَرُ -
 حم - رابع ص ١٥٤
 * عمرُ بليُّ أبا بكرٍ في المنزلةِ -
 بخ - ك ٦٢ ب ٥
 مج - المقدمة ب ١١
 حم - أول ص ١٠٦ و ١١٠
 و ١١٣ و ١١٤ و ١١٥
 و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧
 و ١٢٨
 * إن اللهَ جعلَ الحقَّ على لسانِ
 عُمَرَ وَقَلْبِهِ -
 بد - ك ١٩ ب ١٧
 تر - ك ٤٦ ب ١٧ ق ١٩
 مج - المقدمة ب ١١
 عد - ج ٢ ق ٢ ص ٩٩؛
 ج ٢ ق ١ ص ١٩٤
 حم - ثان ص ٥٣ و ٩٥ و ٤٠١؛
 خامس ص ١٤٥ و ١٦٥
 و ١٧٧
 * اللهم اعزِ الإسلامَ بأحبِّ
 هذينَ الرجلينِ اليك: بأبي جهلٍ
 أو بعمرَ بنِ الخطّابِ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩١
 * رُجِحَتُ عِلْمُهُ بِمَا قَاتَلَ
 العَرَبِ -
 عد - ج ٢ ق ٢ ص ١٠٠
 * صَوْمُهُ وَمُدَاوَمَةُ اسْتِعْمَالِهِ
 لِلْجِلَالِ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٠٨ و ٢٢٥
 * كانَ يَسْكُنُ غَضْبَهُ بِتَلَاوَةِ
 آيَةِ مِنَ الْقُرْآنِ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٢٣
 * اسْتَمْتَلَهُ بِالْبَيْعِ فِي السُّوقِ -
 بخ - ك ٣٤ ب ٩ و ٤٩؛
 ك ٩٦ ب ٢٢
 * إن الشَّيْطَانَ لِيَخَافُ مِنْكَ
 يَا عُمَرُ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 * مَا لَقِيَكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا إِلَّا
 سَكَتَ وَجَا غَيْرَ فَجَعَكَ -
 بخ - ك ٥٩ ب ١١؛ ك ٦٢ ب ٦؛
 ك ٧٨ ب ٦٨

عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩٣ تا ١٩٤
 * صفةُ عمرٍ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٣٤
 * قولُ النبيُّ ص له « لا تأسنا
 من دُعائك » -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩٥
 حم - أول ص ٣٩؛ ثان ص ٥٩
 ط - ح ١٠
 * ما طمّأت الشمسُ على رجلٍ
 خَيْرٍ مِنْ عُمَرَ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 * وكان النبيُّ ص يدعوهُ « أخي »
 حم - أول ص ٢٩
 * لو كان بعدُ النبيُّ ص نبياً
 لكانَ عُمَرُ -
 حم - رابع ص ١٥٤
 * عمرُ بليُّ أبا بكرٍ في المنزلةِ -
 بخ - ك ٦٢ ب ٥
 مج - المقدمة ب ١١
 حم - أول ص ١٠٦ و ١١٠
 و ١١٣ و ١١٤ و ١١٥
 و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧
 و ١٢٨
 * إن اللهَ جعلَ الحقَّ على لسانِ
 عُمَرَ وَقَلْبِهِ -
 بد - ك ١٩ ب ١٧
 تر - ك ٤٦ ب ١٧ ق ١٩
 مج - المقدمة ب ١١
 عد - ج ٢ ق ٢ ص ٩٩؛
 ج ٢ ق ١ ص ١٩٤
 حم - ثان ص ٥٣ و ٩٥ و ٤٠١؛
 خامس ص ١٤٥ و ١٦٥
 و ١٧٧
 * اللهم اعزِ الإسلامَ بأحبِّ
 هذينَ الرجلينِ اليك: بأبي جهلٍ
 أو بعمرَ بنِ الخطّابِ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩١
 * رُجِحَتُ عِلْمُهُ بِمَا قَاتَلَ
 العَرَبِ -
 عد - ج ٢ ق ٢ ص ١٠٠
 * صَوْمُهُ وَمُدَاوَمَةُ اسْتِعْمَالِهِ
 لِلْجِلَالِ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٠٨ و ٢٢٥
 * كانَ يَسْكُنُ غَضْبَهُ بِتَلَاوَةِ
 آيَةِ مِنَ الْقُرْآنِ -
 عد - ج ٣ ق ١ ص ٢٢٣
 * اسْتَمْتَلَهُ بِالْبَيْعِ فِي السُّوقِ -
 بخ - ك ٣٤ ب ٩ و ٤٩؛
 ك ٩٦ ب ٢٢
 * إن الشَّيْطَانَ لِيَخَافُ مِنْكَ
 يَا عُمَرُ -
 تر - ك ٤٦ ب ١٧
 * مَا لَقِيَكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا إِلَّا
 سَكَتَ وَجَا غَيْرَ فَجَعَكَ -
 بخ - ك ٥٩ ب ١١؛ ك ٦٢ ب ٦؛
 ك ٧٨ ب ٦٨

عمر الإسلام

انظر: الإسلام

عمر

عد - ج ٣ ق ١ ص ١٩٠ - ٢٧٤
 وانظر أيضاً: أبو بكر . اليهود
 * إسلامه -
 بخ - ك ٦٣ ب ٢٥
 عد - ج ٢ ق ٢ ص ١٩١
 حم - أول ص ١٧
 هش - ص ٢٢٤
 * شهودُ جبريلَ إسلامَ عُمَرَ -
 مج - المقدمة ب ١١
 * كانَ يُسَمَّى الْأَصْلِيْعَ -
 مس - ك ١٥ ح ٢٥٠
 عم - أول ص ٣٤ و ٥١
 سماءُ أهلِ الكتابِ الفاروقُ

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KUNUZU'S-SUNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss. 357-361 DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مج = سنن ابن ماجه، مي = سنن الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن هشام، قد = مغازي الواقدي

عمر بن الخطاب ردة الشعر

لأستاذ السير من قرون

ولما أفضت إليه الخلافة برزت فضائله ، وبزغت شمائله ، وسطعت عدالته فشملت المدو والصديق ، وأسس الدولة الإسلامية على الشورى ، وسيادة التشريع الاسلامي ، ووضع الرجل المناسب في المكان المناسب ، لا ينظر الى قرابة ولا صداقة ، فالدولة هي قرابته وصداقته يحوطها بجانحه ويقوم ويقعد ، وينام ويستيقظ ولا هم له الا هذا البناء الذي شارك فيه منذ قول : لا اله الا الله ، وأصبح من جند الرحمن ، وكان موقفه من الشعر والخطب يندرج تحت حاجة الدولة ، وأنه لا يصادر الرأي مادام لا يحدث فتنة أو تصدعا في جدار الجماعة ، أو يحدث دعوة الى الترف والسرف فهو يبغض الحديث عن الآباء والفخر بالأسباب ويبغض الخمر والتغني بها ، لأن ذلك فساد ، والاسلام قد حرم كل ذلك في الكتاب والسنة ، فعلى الخليفة حينئذ أن يحاط للأمر ، ويحمي الدولة الفتية من أن تصاب بأدواء الأمم المترهلة ، وتأخذ بسلوها

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في اطار الصورة التي رسمها عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، فقد قال : « كان اسلامه فتحا ، وهجرته نصرا ، وامارته رحمة » . فمئذ أسلم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل التبعة ، وانطلق يجاهد في سبيل الله لا يخشى قويا أو ماكرا ، قد ملأ الايمان قلبه ، وتمكنت عقيدة التوحيد من حناياه ، وقد حياه الله قوة في الجسم ، وبسطة في العلم ، فكان خيرا بشئون الدنيا يعرف الجغرافية والحساب وسياسة الدول ، حاذقا في صناعة الكلام يتذوق الشعر ويحفظه ويمثل به ، ويغني به في بعض الأحيان ، وكانت العدالة في طبعه ، فزادها الاسلام وضوحا في رؤياه وسموا في تطبيقها على القوى والضعيف ، والشريف والوضيع ، والرجل والمرأة ، والحر والعبد على السواء .

سلوك ولده وعلى القاضي أن يتبين ذلك من الوقائع المطروحة أمامه .

والى جانب ما تقدم فانه توجد قوانين خاصة بالتعويض عن اصابات العمل تلزم صاحب العمل بالتعويض ولو لم يكن منه أى خطأ كما أن هناك قوانين خاصة بالتعويض عن حوادث السيارات .

وأخيرا يلاحظ أن الحق في التعويض عن الأخطاء المدنية لا يسقط اطلاقا بالتقادم مهما طال الزمن على عكس معظم التشريعات الوضعية التي تنص على تقادم الحق في التعويض . وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن المسؤولية المدنية في القوانين الانجليزية ونبدأ في العدد القادم بالكلام عن المسؤولية المدنية في الشريعة الاسلامية والى اللقاء في العدد القادم ان شاء الله .

حسن حسني

ثامنا - الحبس بدون وجه حق
False Imprisonment.

والحبس بدون وجه حق فضلا عن أنه جريمة فانه يعتبر من الأخطاء المدنية الموجبة للتعويض .

ويأخذ القانون الانجليزي بمسئولية المتبوع عن أعمال تابعه فيلتزم صاحب العمل بتعويض الغير عن الأضرار التي تسبب فيها العاملون لديه أثناء أو بسبب أدائهم لأعمالهم .

أما بالنسبة للأهلية فانه لا يشترط في الالتزام بالتعويض أن يكون مرتكب الفعل الموجب للتعويض كامل الأهلية فيجوز مطالبة القاصر ومن في حكمه بالتعويض عن فعله الضار شأنه شأن من اكتسبت أهليته تماما ولايسأل الآباء عن أخطاء أبنائهم القصر الا اذا ارتكب الابن الخطأ الموجب للتعويض باذن من الأب سواء كان هذا الاذن اصريحا أو ضميما أو برضائه عن

إمامنا الزجاجة

أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجة

المتوفى ٣٤٠ هـ

Diğer...
...
...

تحقيق وشرح

عبد السلام محمد حارون

Ömer - 39-41
الطبعة الأولى

١٣٨٢

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Enstitüsü	
Kayıt	1529
Tasarıf No.	892.7 250.5

مركز البحوث والدراسات
المؤسسة العربية الجديدة
للطباعة والنشر
ساحة كاسرني بالقرية - القاهرة ١١٤٤٠

٣٨

٣٩

[تعزية أبي نواس للفضل بن الربيع في وفاة الرشيد]

أخبرنا علي بن سليمان الأخطب قال :

لما توفى أمير المؤمنين الرشيد وانتهى الأمر إلى الأمين ، كان أبو نواس في حبس الرشيد ، فكتب إلى الفضل بن الربيع :

تعرّأ أبا العباس عن خير هالكٍ بأفضل حَيٍّ كان أو هو كائن^(١)
حوادثُ أيامٍ تدورُ صروفها لهنّ مساوٍ مرّةً ومحاسنُ
وفى الحَيِّ بالميث الذي صمّن الثرى فلا أنت مغبون ولا الموتُ غابن^(٢)

فدخل على الأمين فاستوهبه منه ، فغلاّه وسهّل له الطريق إلى الدخول إليه .

[قصة عمر بن الخطاب رضي الله عنه والبطريق]

أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد قال : أخبرنا المسكّي عن ابن أبي خالد ، عن الهيثم قال : أخبرنا أسامة بن زيد ، عن زيد بن أسلم عن أبيه ، عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال :

خرجتُ مع أناسٍ من قريش في تجارةٍ إلى الشام في الجاهلية ، فإني في سوقٍ من أسواقها إذا ببطريقٍ قد قبضَ على عنقي ، فذهبتُ أنازعه فقبل لي :

(١) أبو العباس : كنية الفضل بن الربيع بن يونس . وكان الفضل ممن أغرى الرشيد ببنكبة البرامكة ، وتولى بعدهم وزارة الرشيد . وفيات الأعيان ١ : ٤١٢ - ٤١٣ . وقد روى ابن خلكان هذه الأبيات الثلاثة .

(٢) وفي به : عادله وصار وفاء له ، من قومه : وفي الدرهم المتقال : عادله . وفي م : « ولا هو غابن » . وما أثبت من ط ، ش يطابق رواية الديوان ص ١٣٠ .

يرميك من جالٍ إلى صُوجِ جانٍ وردُ هموم طرقت بلبال^(١)
وظلمُ ساعٍ وأميرٍ مُقتالٍ يأخذُ منك المالَ من بعد المالِ
حتى يظلَّ الشيخُ بعد الإرمالِ يفضُّ بالعذب التُّفاح السَّلالِ
في كلبِ القرِّ ويومٍ هتال^(٢) يمينُ في جُمّارةٍ وسِرْبِالِ
محفوفة السِّمِّ وسحقِ هَلْهالِ

قال أبو القاسم الزجاجة رحمه الله : المغتال : الذي قد غاص في شحمها . ويقال في غير هذا : اغتالته غولٌ : إذا أهلكته . والفغم : الممتلئ ، ويقال في صفات المرأة : هي عطشى الوشاح ريباً اتلخال . ويقال : رميت الشيء من يدي ، وأرميته عن الفرس وغيره إرماء . والوضج : جانب البئر ونحوه ، وكذلك الجال . والساعي : صاحب الصدقات . والمقتال : المختار ؛ يقال اقتلت الشيء : إذا اخترته . وحكى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه يقال اقتلت شيئاً بشيء : إذا بدّلته^(٣) ؛ وهو نادر شاذ . وقال ابن الأعرابي : سمعت أعرابياً يقول لآخر : « ادخل بغلامك هذا السوق فاقتل به غيره » : أي استبدل به . والإرمال : الفقر ونفاد الزاد والماء . والتفاح : العذب . والجُمّارة^(٤) : جبة الملاح ، وهي قصيرة بلا كمين . والمهنة : الخدمة ؛ يقال : مهّن الرجل يمهّن ويمهّن مهنةً : إذا خدم ، فهو ماهنٌ . ومهّن فهو مهينٌ : إذا هان في نفسه وحس .

(١) اللبال والبيلة : شدة الهم ، والوسواس في الصدر .

(٢) كلب البرد : شدته . والقر ، بالضم : البرد . والهتال : الهطال ، وهو المتتابع القطر .

(٣) ط فقط : « أبدلته » .

(٤) ضبطت في م هنا وفي لإنشاد البيت فيما سبق بفتح الجيم ، وهي لغة اعترض عليها شارح القاموس .



مجلة المجلة العلمية
العلمية
العلمية

مجلة المجمع العلمي

ج ١٠ (٤ - ٥)

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م



Journal

of the

ACADEMY OF SCIENCES

Baghdad

مجلة فصلية انشئت سنة ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م - الجزء الاول - المجلد الخمسون

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م

Quarterly Journal Established 1369 H - 1950 - No. 1 - Vol. 50

1423 H - 2003

رسالة الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى ابي موسى الاشعري في القضاء

باسم طه جاسم

يهدف البحث الى مناقشة الحقائق التي تشير الى ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لم يقم بارسال الرسالة التي نسبت اليه في القضاء الى واليه ابي موسى الاشعري (رضي الله عنه) . وأنه اذا كان هناك بعض المبادئ التي تضمنتها الرسالة والتي قد صدرت فعلاً من قبل الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على شكل وصايا فان بعض المبادئ الفقهية والتشريعية التي تضمنتها الرسالة يمكن ان تكون من وضع العهود المتأخرة من عصر الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أو ما يسمى بعصر ما بعد الصحابة . وسواء أصدر هذا الكتاب عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى ابي موسى الاشعري أم لم يصدره (فهو كتاب حوى مبادئ هامة وقواعد قيمة في أصول القضاء وما حواه يتفق وأحكام الشريعة الاسلامية الامر الذي يحملنا على التمسك به كأصل في القضاء) .

وجدت نظرية الكوارث تطبيقات واسعة في الفيزياء ، والعديد من الامثلة التقليدية في الفيزياء يمكن تفسيرها كمحاولات خاصة من كوارث واطئة البعد . كما وجدت النظرية تطبيقات واسعة في علوم الحياة ، حيث توفر النظرية نماذج لتطور الاجنة ، النمو والسلوك ، هذا بالإضافة الى تطبيقات النظرية في علم الاجتماع .

ان نظرية الكوارث جوانب رياضية بحتة وجوانب تطبيقية كما اشرنا آنفا . ولكن لها ايضا جانب فلسفي . ان وجود سبعة كوارث ابتدائية تمثل نماذج مختلفة في مواقف علمية واجتماعية متباينة يشير الى وجود شيء مشترك بين هذه المواقف .

المصادر

1. Allen L. Hammond, Mathematics, our invis'ble culture, Mathematics Today 1978.
2. Benoit B. Mandelbrot, The Fractal Geometry of Nature 2nd Edition 1982.
3. Ian Percival. Chaos. A science for the real world New Scientist 1989.
4. Lynn Arthur Steen, Mathematics: Our invisible culture, Preprint.
5. E. C. Zeemann, Catastrophe theory, 1977.

بحوث

كليلة الخصال العربية

المملكة العربية السعودية - مكة المكرمة - جامعة أم القرى - كلية اللغة العربية وآدابها

السنة الرابعة - العدد الرابع ١٤٠٧ / ١٤٠٩ هـ
« تنوية »

فقه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

في المواقيت الزمانية والمكانية للحج والعمرة
سوازي بافقه اشهر المجتهدين

للكتور

رويعي راجح الريليسي

سبق لي بحمد الله تعالى أن ذكرت في بحوث سابقة أحكام الحج والعمرة عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وعند غيره من أهل العلم .

وذكرت الشروط الواجب توفرها لوجوب الحج العيني عنده وأحكام المناسك الثلاثة ، أعني الأفراد والتمتع والقران ، وبينت أن عمر رضي الله عنه كان يجيز ثلاثتها ، وأنه إنما كان ينهي عن فسخ الحج إلى عمرة بعد الدخول فيه من الميقات ، وأنه كان يجيز فسخ الحج إلى عمرة لأعذار شرعية معتبرة .

وفي هذا البحث سيتضح - إن شاء الله - أن للحج والعمرة عنده مواقيتا زمانية ومكانية ينبغي للحاج والمعتمر أن يعلمها ، فينشئ الحج والعمرة في زمنهما ، ولا يتجاوز المواقيت المكانية قبل الدخول فيهما . وسيكون ذلك البحث على ماسيأتي :

- (١) التعريف بالمواقيت الزمانية والمكانية .
- (٢) البحث الأول : في مواقيت العمرة الزمانية .
- (٣) البحث الثاني : في مواقيت الحج الزمانية .
- (٤) البحث الثالث : في المواقيت المكانية للحج والعمرة نسأل الله عز وجل التوفيق والسداد .

أبو هريرة راوية الاسلام

تأليف

محمد عجاج الخطيب



6879

922.943

1187

1987

مما سبق تبين لنا الشبه التي أوردتها بعضهم على موقف الصحابة من أبي هريرة ، وقد ساقوا تلك الشبه من غير أن يبينوا لنا أسبابها ، وان يتبين بعضهم ذلك فانما يحل الحادثة على غير محلها .

لذلك سأبين موقف الصحابة من أبي هريرة وحديثه ، وقد اضطر الى ذكر بعض الأحاديث والأخبار التي دارت بينهم ، أو اختلفوا من أجلها ، لاكتشف عن حقيقة أمرهم من رواية الاسلام ، ولا بد لي أن أشير الى أن الصحابة لم يقفوا من أبي هريرة موقفا خاصا كما أنهم لم ينظروا اليه من زاوية معينة ، أو بمنظار الشك والريبة . ولن أطيل بأكثر مما يحدده المقام ويقتضيه البحث .

(١) أبو هريرة وعمر بن الخطاب :

لم يثبت قط أن عمر رضي الله عنه ضرب أبا هريرة بدمته لأنه أكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما ما ذكره أبو ريرة في ص (١٦٣) وما ذكره عبد الحسين في (ص ٢٦٨) من ضرب عمر لأبي هريرة فهي رواية ضعيفة لأنها من طريق أبي جعفر الاسكافي وهذا غير ثقة . وأما تهديد عمر رضي الله عنه لأبي هريرة بالنفي وهو ما رواه السائب بن يزيد اذ قال : (سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله أو لأحقتك بأرض دوس ، وقال لكعب الأحبار لتتركن الحديث عن الأول أو لأحقتك بأرض القردة) (١) هذا

المواثيق

مجلة وورية أكاديمية يصورها

المعهد الوطني العالي للأصول الدين - الخروية * الجزائر

العدد الثاني

□ ذو الحجة 1413 هـ جوان 1993 م □

المعهد الوطني العالي للأصول الدين

2 شارع النقيب عزوق - الربوة الحمراء - الخروية - الجزائر

الهاتف: 90 - 34 - 77 (02) 86 - 08 - 77 (02)

التللكس: 65.491



رسائل وأبحاث

القضاء في عهد عمر بن الخطاب

رسالة الماجستير مقدمة من الطالب مصطفى أكرور تحت إشراف الدكتور محمد مقبول حسين

جعل الباحث يتقرب عن المسائل المفرقة في بطون الكتب الفقهية، فكلفه عناء كبيرا.

2 - التمهيد

خصص الباحث التمهيد لإعطاء تصور عام لموضوعه من حيث نشأة القضاء بدءا من عهد العرب قبل الإسلام مروراً بعهد النبي ﷺ ثم عهد أبي بكر الصديق، وبين أن القضاء في عهد عمر إنما هو امتداد للقضاء في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

3 - الباب الأول

قسم الباحث الباب الأول الذي خصصه لأهمية القضاء في الإسلام إلى أربعة فصول، فخصص الفصل الأول لعناية الإسلام بالقضاء، فأعطى فيه تعريفا للقضاء والحكمة من مشروعيته، وأهم ثمرات القضاء كما يراها الباحث:

1 - القضاء على النزاع والخصومات بطريق

الصلح بين المتخاصمين.

2 - نصرة المظلوم، ورد المظالم إلى أهلها،

والأخذ على يد الظالم.

تشمل الرسالة مقدمة وتمهيدا وباين ويشمل كل باب أربعة فصول ثم خاتمة وفهارس الرسالة.

1 - المقدمة

تحدث الباحث في مقدمته عن أسباب اختياره للموضوع والمنهج الذي سلكه في عمله، أما الدوافع التي دفعته إلى دراسة موضوع القضاء في عهد عمر بن الخطاب فتكمن في أهمية الموضوع الفقهية، ومدى اهتمام الفقهاء بالجانب القضائي في التشريع الإسلامي، نظرا لعظيم أثره في المجتمع، فيقول الباحث: «والسبب الثالث في اختياري لهذا الموضوع هو أن القضاء جزء هام من مقومات المجتمع الإسلامي، تقع على مسؤوليته حياة الأنفس والأموال والحقوق» (ص3). وأما المنهج الذي سلكه الباحث في عمله فهو المنهج الاستدلالي التحليلي مراعي الجانب الفقهي المؤيدة بالأدلة من الكتاب والسنة. ومن أهم المشاكل التي اعترضت الباحث ندرة بعض المصادر في الموضوع مما

انظر ص 35/34 من الرسالة.

العدد الثاني

454 - المواثيق

علوم الدين والتقوى ولد ونشأ بالكوفة سنة (97) وتوفي بالبصرة سنة (161)، له من الكتب «الجامع الكبير» و«الجامع الصغير» كلاهما في الحديث وكتاب في «الفرائض» كان آية في الحفظ من كلامه: «ما حفظت شيئا فنسيته».

16 ناصر الدين الألباني - مقدمة كتاب صفة صلاة النبي ص 53

17 الشيخ محمد الغزالي السقا من مواليد 1917

بمصر من كبار مفكري الإسلام في العصر الحديث

ومن الدعاة إلى الرجوع لفهم القرآن والتعامل معه

معاملة علمية تستفيد من تراث الأمة وعلوم

العصر، له مؤلفات عديدة منها: «كيف تتعامل مع

القرآن».

18 محمد الغزالي - كيف تتعامل مع القرآن

ص 19

19 نفس المرجع ص 20

20 د عمر سليمان الأشقر، تاريخ الفقه

الإسلامي ص 161

21 - د/ سعيد اسماعيل علي - مجلة الأمة -

العدد 72 السنة 6 - ذوالحجة 1406 هـ ص 34

22 الإمام الشوكاني هو محمد بن علي بن محمد

بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني ولد سنة 1173

هـ وقد اشتهر بحبه للعلم وكانت أفكاره تدور حول

فكرة محورية، كراهيته للتقليد ودعوته الواضحة

للاجتهاد «عن مجلة الأمة» ص 33

23 - عمر سليمان الأشقر - تاريخ الفكر

الإسلامي ص 163 بتصرف.

من أشهر تصانيفه الموطأ، والرسالة إلى الليث، وجمع فقهه في المدونة.

10 هذه العبارة ترجع إلى ابن عباس أخذها عنه مجاهد وأخذها بعدها مالك ثم اشتهرت عنه ثم أخذها عنهم أحمد بن حنبل «عن مقدمة كتاب صفة صلاة النبي ﷺ للشيخ ناصر الدين الألباني ص 49»

11 هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع، من بني المطلب من قرش أحد أئمة المذاهب الأربعة، وإليه ينسب الشافعية، جمع إلى علم الفقه والقراءات علم الأصول والحديث واللغة والشعر ولد عام (150) وتوفي سنة (204) من تصانيفه «الأم» في الفقه و«الرسالة في أصول الفقه» وغيرها من المصنفات.

12 صفة صلاة النبي - الشيخ ناصر الدين الألباني ص 50.

13 أحمد بن حنبل الشيباني أبو عبد الله، من بني ذهل بن شيبان الذين ينتمون إلى قبيلة بكر بن وائل، إمام المذهب الحنبلي، وأحد أئمة الفقه الأربعة، ولد عام (164) وتوفي عام (241)، من أشهر مصنفاته «المستند» فيه ثلاثون ألف حديث.

14 الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو بن محمد من قبيلة أوزاع أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، كان عظيم الشأن بالشام وكان أمره فيهم أعز من أمر السلطان. ولد سنة (88) وتوفي سنة (157) له كتاب «السنن» في الفقه و«المسائل».

15 الثوري: سفيان بن سعيد بن مسروق من بني ثور بن عبد مناف، من مضر، أبو عبد الله، أمير المؤمنين في الحديث كان سيد أهل زمانه في

فلما كان الجيش العربي على اليرموك توفي أبو بكر (مساء الاثنين في ٢١ جمادى الآخرة من سنة ١٣ هـ = ١٢ آب ٦٣٤).

عمر بن الخطاب

من ١٣ - ٢٣ هـ (٦٣٤ - ٦٤٤ م) :

لما حَصَرَتْ أبا بكر الوفاةُ خشي أن يختلف المسلمون بعده فأوصى بالخلافة لعمر بن الخطاب . ومع أن هذا العمل قد وفر على المسلمين مشاكل آتية كثاراً ، فانه قد زاد في الوحشة التي كانت قد وقعت بين المهاجرين والانصار ، وبين بني هاشم وسائر المسلمين على الاخص . وأعلن علي بن أبي طالب أنه قد حيل بينه وبين الخلافة مرة ثانية .

عمر يعزل خالداً

وكان أول ما فعله عمر أن عزل خالد بن الوليد عن جيوش الفتح وولّى عليها أبا عبيدة عامر بن الجراح . واختلفت الآراء في سبب ذلك ثم استقرت على ما يلي :

(أ) كان بين عمر وخالد وحشة منذ أيام حروب الردة : ان خالداً كان قد قتل مالك بن نويرة وأحرقه بالنار ثم تزوج امرأته . ولما سأله أبو بكر عن ذلك قال إن مالكاً سقط قتيلًا في المعركة . ولما سئل الجند في ذلك ذكروا أنهم سمعوا في ديار بني نويرة الأذان . وأراد عمر يومذاك أن يعاقب خالداً فلم يقبل أبو بكر . فلما وليّ عمر الخلافة عزل خالداً عن قيادة الجيش وولّى أبا عبيدة .

(ب) وقال آخرون ان خالداً كان شديداً على الجند في الحرب وكان أبو عبيدة أرفق منه .

(ج) ومما لا ريب فيه أن عمر كان صديقاً لأبي عبيدة ، ومن عادة الحكام أن يتعاونوا مع الأشخاص الذين يستطيعون التفاهم معهم . فاذا أضفنا هذا إلى

(٧)

٩٧

Türkiye İslam Ansiklopedisi
Kültür Bakanlığı
İslâm Ansiklopedisi

نَارُ كَيْسَانَ صِدْقِ الْأَسْلَامِ

وَالدَّوْلَةُ الْأَعْرَابِيَّةُ

ÖMER (97-109)

تأليف

دكتور في الفلسفة

عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة
عضو المجمع العلمي العربي في دمشق
عضو جمعية البحوث الإسلامية في بومبي

دار العلم للملايين

ص.ب. ١٠٨٥ - بيروت
تيلكس: ٢٣١٦٦ - لبنان

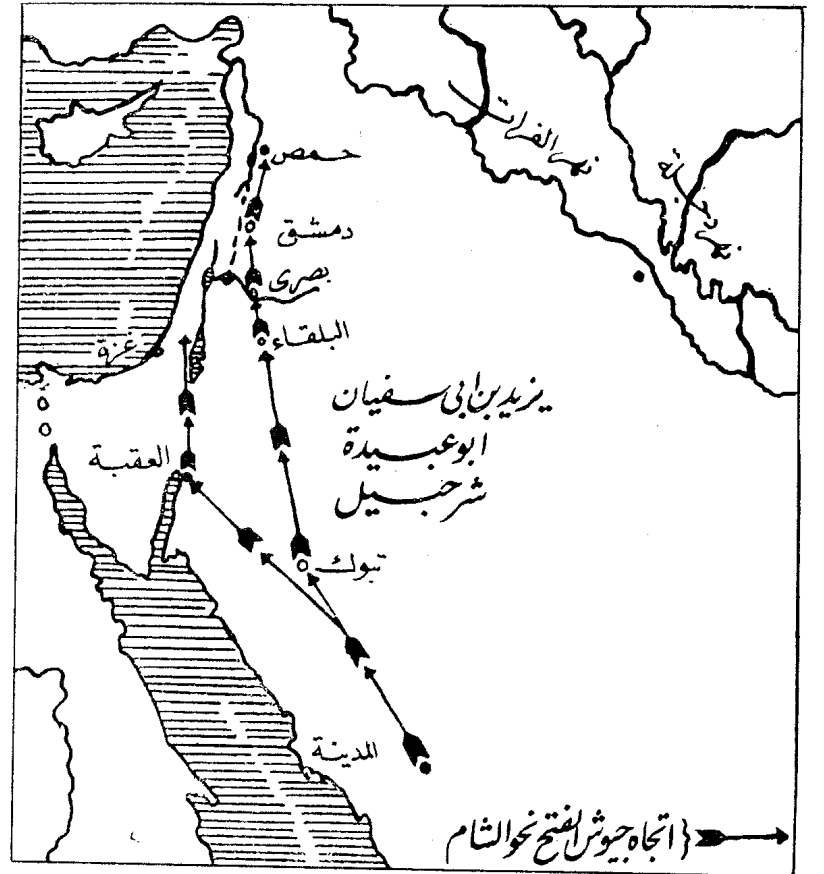
عند عامة الجند ، لأن أمر العزل كان قد شاع ، فانه استمر في قيادة المعركة على الترتيب الذي كان قد وضعه . وفي هذه المناسبة قال خالد قوله المشهور :
أنا لا أحارب من أجل عمر !

مجرى المعركة

أقام خالد الجيش على مرتفع جنوب نهر اليرموك ، أخذ روافد نهر الأردن ، وجعل ظهره الى الصحراء حتى يستطيع النجاة اذا اضطر الى التراجع أمام البيزنطيين . بعدئذ أطمع الجيش البيزنطي بأن يقطع النهر الى حيث يقف العرب . فلما قطع الروم النهر وتوغلوا قليلاً ، أمر خالد بن الوليد عمرو بن العاص بأن يقطع بالجيش الذي تحت امرته النهر من الضفة الجنوبية الى الضفة الشمالية محاولاً أن يقطع خط الرجعة على الروم . وخاف الروم مغبة ذلك ، فحاولوا العودة من الضفة الجنوبية الى الضفة الشمالية . عندئذ أمر خالد الجيشين الباقيين (وكانا بقيادة أبي عبيدة وقيادة يزيد بن أبي سفيان) بأن يتبع الجيش الرومي المنسحب . وهكذا تقطع الجيش الرومي غرقاً في النهر أو قتلاً على أحدى الضفتين (رجب ١١ سنة ١٥ = ٢٠ آب ٦٣٦) .

وكان من العوامل التي انتصر بها العرب على الروم في معركة اليرموك وحدة كلمة العرب واختلاف كلمة الروم : لقد كان عدد جيش العرب قريباً من عدد جيش الروم ، وان كان الشائع أن جيش الروم كان أكبر من جيش العرب أضعافاً مضاعفة . غير أن العرب (وكانوا نحو خمسة وعشرين ألفاً) كانوا موحّدي الكلمة ، وطيدي الايمان بالنصر ، يحاربون ايماناً واحتساباً ويطلبون الشهادة في سبيل الله . أما الروم فكانون ثلاثين ألفاً أو يزيدون ، ولكنهم كانوا أجناساً مختلفة من الروم والعرب والأرمن . وكان قسم كبير من الجنود مقيداً بالسلاسل خوفاً للفرار . ولما لاح النصر في جانب العرب انحاز أهل الشام (من العرب) من الجانب الرومي الى جانب اخوانهم

٩٩



ما تقدم لم نستغرب ما فعل عمر ، بل وجدناه طبيعياً .

ومع ذلك فان خالداً وأبا عبيدة ، لم يتقيدا بأمر عمر ، مع العلم بأن عمر أنفذ أمره بعزل خالد وتولية أبي عبيدة مرتين . أما أبو عبيدة فرأى أن خالداً كان قد رتب المعركة ، وتغيير القيادة يقتضي تبديل ذلك الترتيب بسرعة وهذا يُدخِل شيئاً من الوهن على قلوب الجنود ثم يفضي الى اختلاف القلوب أما خالد فمع أنه قد سلّم القيادة العامة إلى أبي عبيدة كيلا يجرح وجهة الخليفة

٩٨

٢ - عمر بن الخطاب رضي الله عنه

هو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح -
بالياء بائنتين من تحتها - بن عبدالله بن قرط بن زراح بن عدي بن
كعب، يلتقي مع رسول الله ﷺ في كعب. قال ابن عبد البر: أمه
حتنمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم. وقالت (٣)
طائفة: حتنمة بنت هشام بن المغيرة، من قال ذلك فقد أخطأ، ولو
كانت كذلك لكانت أخت أبي جهل بن هشام (٤) وليس كذلك، وإنما
هي بنت عمه (٥)، لأن (٥) هاشماً وهشاماً ابني المغيرة أخوان، فهاشم
والد حتنمة أم عمر، وهشام والد (٦) أبي جهل، وهاشم جد عمر
لأمه (٨) كان يقال له: ذو الرمحين.

- (١) هو أبو الحسن أحمد بن فارس بن ركريا، المتوفى سنة ٣٩٥ هـ.
(٢) انظر أيضاً معجم مقاييس اللغة لابن فارس طبع القاهرة ٥ / ٣٨٨، وليس عندنا
مجمعه.
(٣) من ع والاستيعاب ٢ / ٤١٥، وفي الأصل وم: قال.
(٤) زيد في الاستيعاب: والحارث بن هشام بن المغيرة.
(٥) في الاستيعاب: ابنة عمهما فان.
(٦) زيد في الاستيعاب: والحارث و.
(٧) في م: أبا.
(٨) زيد في ع: و.

المصباح المصون

في
كتاب النبي الأبي ورأسه إلى
ملوك الأرض من عبيد بني وعجبي

للشيخ الإمام ابن عبد الله محمد بن علي بن أحمد بن حديد الأنصاري
المتوفى سنة ٧٨٣ هـ - ١٢٨١ م

الحمد لله

صحة وعقل عليه
الشيخ محمد بن علي بن عبد الله

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Baskıhanesi	
Kitap No. :	2218-1
Tamam No. :	722 7714 4120/11

علم الكتب

وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً؛ قالت: فقال: صحبكم الله!
ورأيت له رقة لم أكن أراها؛ ثم انصرف وقد أحزنه فيما أرى خروجنا.
قالت: فجاء عامر بحاجته تلك، فقلت له: يا أبا (١) عبد الله! لو رأيت
عمر آنفاً ورقته وحزنه علينا! قال: أطمعت في إسلامه؟ قالت: قلت:
نعم، قال: لا يُسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب! قالت: ياسا
منه! لما كان يرى من غلظته وقسوته عن الإسلام.

قلت: وقد جاء إسلام عمر رضي الله عنه من طرق رواها العلماء
من المحدثين وأصحاب السير، وأنا أورد من ذلك طرقات مما وقع في
مروياتي وغير ذلك.

روى ابن عبد البر عن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: نظر
رسول الله ﷺ إلى عمر وأبي جهل وهما يتناجيان فقال: اللهم! أعز
الإسلام بأحبهما إليك.

قال ابن إسحاق (٢): وكان إسلامه أن أخته فاطمة زوجة سعيد بن
[زيد بن - (٣)] عمرو بن نفيل أسلمت هي وزوجها سعيد وهما
مستخفيان بإسلامهما (٤) من عمر، وكان نعيم بن عبد الله النحام رجل
من قومه من بني عدي بن كعب قد أسلم، وكان مستخفياً بإسلامه فرقاً
من قومه؛ وكان خباب بن الأرت يختلف إلى فاطمة بنت الخطاب يقرئها
القرآن. فخرج عمر يوماً متوشحاً بسيفه يريد رسول الله ﷺ ورهطاً من

- (١) سقط من ع.
(٢) انظر سيرة ابن هشام ١ / ١١٩.
(٣) من سيرة ابن هشام.
(٤) في الأصول الثلاثة: «وهم مستخفون بإسلامهم»، والتصحيح من سيرة ابن
هشام.
(٥) في الأصول الثلاثة: رجلاً والتصحيح من سيرة ابن هشام.

روى ابن الجوزي (١) عنه قال: أول من كناني رسول الله ﷺ بأبي
حفص (٢). قال الجوهري: الحفص زبيل (٣) من جلود، وولد الأسد
أيضاً؛ وأم حفصة الدجاجة.

ولد بعد الفيل بثلاث عشرة (٤) سنة، وكان من أشرف قريش،
أسلم بعد تسعة وثلاثين رجلاً؛ وإليه كانت السفارة في الجاهلية، وذلك
أن قريشاً كانت إذا وقعت بينهم حرب أو بينهم وبين غيرهم بعثوه
سفيراً، وإن نافرهم منافراً أو فاخرهم بعثوه منافراً ومفاخرأ، ورضوا به.

فصل في إسلامه

روى ابن إسحاق (٥) عن عبد العزيز بن عبد الله بن عامر بن ربيعة
عن أمه أم عبد الله بنت أبي حنيفة (٦) رضي الله عنها قالت: إنا والله
لنترحل (٧) إلى أرض الحبشة، وقد ذهب عامر في بعض حاجاتنا إذ
أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف عليّ وهو على (٨) شركه، قالت: وكنا
نلقى منه البلاء أذى لنا وشدة علينا، فقال: إنه للانطلاق (٩) يا أم عبد
الله؟ قالت: فقلت: نعم، والله لنخرجن في أرض الله! أديتمونا

- (١) هو أبو الفرج بن عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي، المتوفى
سنة ٥٩٧ هـ.
(٢) انظر تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٣.
(٣) في ع: زبيل.
(٤) في ع: بثلاث عشر.
(٥) انظر سيرة ابن هشام ١ / ١١٩.
(٦) في ع وم: أبي حنيفة.
(٧) من ع وم وسيرة ابن هشام، وفي الأصل: لترحل.
(٨) في ع: في.
(٩) في سيرة ابن هشام: الانطلاق.

Ömer b. Hattab

٥٠ - عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي رضي الله عنه :

أمير المؤمنين ، وثاني خلفاء الراشدين رضي الله عنهم .

ولد عمر رضي الله عنه بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة (١)

وهو من أشرف قريش . وإليه كانت السفارة في الجاهلية (٢)

كان شديداً على المسلمين في جاهليته . وتأخر إسلامه قليلاً . يقال : إنه أسلم بعد أربعين رجلاً وإحدى عشرة امرأة .

كان إسلامه عزاً ظهر به الإسلام . وهو الذي قال قولته المشهورة بعدما أسلم : « لا تعبد سراً بعد اليوم » (٣) .

- (١) انظر « البداية والنهاية » ٥ : ٢٥٠
- (٢) « تاريخ العقوي » ٢ : ٨٠
- (٣) « تاريخ الطبري » ٦ : ١٧٩
- (٤) « الوزراء والكتاب » ١٢
- (٥) « تحارب الأمر » ١ : ٢٩١
- (٦) « الكامل » ٢ : ٣١٣
- (٧) « تهذيب الكمال » ٤ ب
- (٨) « البداية والنهاية » ٥ : ٣٣٩
- (٩) « المعجزة السنوية » ٢٤٥
- (١٠) « عيون الأثر » ٢ : ٣١٥
- (١١) « المصباح المضي » ١٦ - أ
- (١٢) « الاستيعاب » ١١٤٥ (البخاري)
- (١٣) « الاستيعاب » ١١٤٥ .
- (١٤) « سيرة عمر بن الخطاب » لعلي الططاوي ٤٠

٩٧



كُتَابُ النَّبِيِّ

صلى الله عليه وسلم

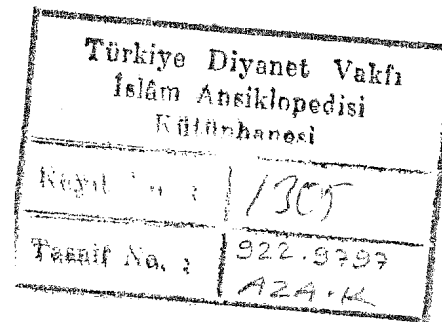
تأليف

الدكتور محمد مصطفى الأعمش

استاذ الحديث النبوي بجامعة الملك سعود

والحائز على جائزة الملك فيصل العالمية

للدراسات الإسلامية



الطبعة الثالثة

من بلدة ومنقحة

مَسْجِدُ الْمَلِكِ

أو

شعراء الصحابة ممن مدح الرسول ﷺ وأورثاه
لابن سيد الناس

ÖMER (181-184)

Dis igni faravidu

Nel

تقديم وتقييم
عفت وصال حمزة

Table	9168
Key	892.71
Tasrif	SEY.M

دار الفكر
بيروت - سورية

رجل من رقاش^(١) من بني عامر ، حتى أتينا النبي الأمي الصادق الذي فقال :
« الويل كل الويل لمن كذبني وتولى عني وقاتلني ، والخير لمن آواني ونصرني وأمن
بي وصدق قولي وجاهد معي » . قالوا : فنحن نؤمن بك ونصدق قولك .
وأسلمنا . وأنشد عبد بن عمرو يقول :

أجبت رسول الله إذ جاء بالهدى فأصبحت بعد الحمد لله أوجراً^(٢)
وودعت لذات القساح وقد أرى بها مشركاً عمري وللهو أضراً^(٣)
وأمنت بالله العلي مكنة وأصبحت للأوثان ماعشت منكراً

عَمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن
قرط بن رزاح بن عدي بن كعب القرشي العدوي ، أمير المؤمنين أبو حفص
رضي الله عنه . قرأت على عبد الرحيم بن يوسف الموصلي بالقاهرة : أخبركم
أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد قال : أنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي
الأنصاري ، أنا أبو علي الحسن بن غالب الحربي ، أنا أبو عبد الله محمد بن أحمد
المالكي القاضي ، ثنا الحسين بن إسحاق ، ثنا أبو علقمة عبد الله محمد بن أحمد بن

(١) وفي الإصابة أنه من بني فارس ، وفي الإصابة ٤٧٤/٢ عن طريق عمرو بن جبلة بن وائلة الكلبي
قال : كان لنا صنم يقال له عمرة وكان الذي تولى نسكه رجل من بني عامر بن عوف يقال له
عصام . قال عصام : فسمعنا صوتاً من جوف الصنم يقول : يا عصام يا عصام ، جاء الإسلام ،
وذهبت الأصنام ، ووصلت الأرحام . قال : ففزعنا لذلك . فشخصت أنا وعصام حتى أتينا
رسول الله ﷺ فأخبرناه بما سمعنا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا .
وفي أصل المخطوطة : عبد بن عمرو بن خيلة .

(٢) أوجرا : من وجر بمعنى أشفق (لسان العرب)

(٣) أضراً : أضرت فلان على السير أي صبر عليه (لسان العرب)

- ١٨١ -

الحمد لله ذي المن الذي وجبت له علينا أيادٍ كلها عبر
وقد بدانا فكذبنا فقال لنا صدق الحديث نبى عنده الخبر
وقد ظلمت ابنة الخطاب ثم هدى ربي ، عشية قالوا قد صبا عمر^(١)
وقد ندمت على ما كان من زللي بظلمها حين تتلى عندها السور
لما دعت ربها ذا العرش جاهدة والدمع من عينها عجلان بيتدر
أيقنت أن الذي تدعوه خالقها تكاد تسبقي من عبيرة درر
فقلت أشهد أن الله خالقنا وأن أحمد فينا اليوم مشتهر
نبى صدق أتى بالحق من ثقة أوفى الأمانة ما في عوده خور^(٢)

روى أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن مالك الدارق قال : أصاب
الناس قحط في زمن عمر ، فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال : يا رسول الله !
استعد لأمتك فإنهم قد هلكوا . قال : فأتاه رسول الله ﷺ في المنام فقال : إيت

(١) إشارة إلى قصة عمر مع أخته فاطمة بنت الخطاب .

(٢) الخور : الضعف . وفي الروض الأنف ٢٧٢/٤ أبيات قالها عمر في رثاء الرسول ﷺ :

ولكننا أبدى الذي قلته الجزع لعمرى لقد أيقنت أنك ميت
وكنا غاب موسى ، ثم يرجع كما رجعت وقلت يغيب الوحي عنا لفقده
وكان هوأي أن تطول حياته وليس لمي في بقا ميت طمع
إذا الأمر بالجزع المرهب قد وقع فلما كشفنا البرة عن حر وجهه
أرد بها أهل الثماتية والقذع فلم تك لي عند المصيبة حيلة
وقد قلت من بعد المقالة قوله لها في حلوق الشامتين به تشع
إلى أجل وافي به الوقت فانقطع ألا إنما كان النبي عمداً
ونعطي الذي أعطى وفتح ما منع ندين على العلات منا بدينه
أكفكت دمي والفؤاد قد انصدع وتوليت محزوناً بعين خبيثة
فجودي به إن الشجي له دفع وقلت لعيني : كل دمع ذخرتك

- ١٨٢ -

عيسى القزويني ، ثنا عبد الملك بن الماجشون عن الرنجي بن خالد عن هشام ،
عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « اللهم أ.
الإسلام بعمر بن الخطاب » . رواه ابن ماجه في السنة عن أبي عبيد ؛ محمد ؛
عبيد المدني عن عبد الملك بن الماجشون . فرغ بدلاً عالياً .

قرأت على أبي الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد بن علي الشيباني بسفح
قاسيون ، أخبركم القاضي النفيس أبو محمد بن الحسن بن علي بن الحسين بن
الحسن بن محمد بن البن الأسدي قراءة عليه وأنا أسمع ، والقاضي أبو القاسم
عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل الحرستاني إجازة إن لم يكن سماعاً قالوا : أخبرنا
الحسين بن الحسن بن البن ، أنا ابن أبي العلاء ، أنا ابن أبي نصر ، أنا خيثمة بن
سليمان ، ثنا أحمد بن هاشم الأنطائي ، ثنا قطبة بن العلاء ، ثنا سفيان الثوري
عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ
قال : « أرحم أمي أبو بكر ، وأشدهم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياءً عثمان ،
وأفرضهم^(١) زيد ، وأقروهم أبي ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ . ولكل أمة أمين
وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » . رواه النسائي في المناقب عن أحمد بن
سليمان عن عفان عن وهب عن خالد الحذاء ، به ، وعن محمد بن يحيى بن
أيوب بن إبراهيم عن الثقفى عن خالد بنحوه . ورواه ابن ماجه في السنة عن
محمد بن المثني عن الثقفى عن خالد وعن علي بن محمد بن وكيع عن سفيان عن
خالد بنحوه . وإنما ذكرت هذا الحديث لقولي في البيت الذي تضمن ذكراً لعمرين
رضي الله عنهما : ياما أشد وأرحما^(٢) .

وذكر ابن إسحاق فيما رواه يونس بن بكير عنه لعمر رضي الله عنه حين أسلم
من أبيات :

(١) أكثرهم معرفة بالفرائض

(٢) انظر قصيدة ابن سيد الناس في المقدمة ص ٣٢ البيت رقم (٣٠)

- ١٨٢ -

صَبْحُ الْأَعْيُنِ

في
صِنَاعَةِ الْإِنْسَانِ

(196-198) م

تَأَلَّفَ

أحمد بن علي القلقشندي

المتوفى ٨٢١ هجرية - ١٤١٨ ميلادية

شَرَّحَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ وَقَالَ بِصَوْفِهِ

محمد حسين سمير الدين

الجزء العاشر

- ضُمِّتْ وقولت على طبع دار الكتب العلمية
وعلى المصادر الأساسية لنصوص الكتاب
- مذيبة باستدراكات وتصويبات وهوامش توضيحية
- مستفيدة من الدراسات والأبحاث التي كتبت حول
هذا السفر الثمين من نكتتنا العربية

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

صباح الاعشى ١٩٧

بين المسلمين إلا صلحاً أحلّ حراماً أو حرم حلالاً. لا يمنعك قضاء قضيتَه بالأمر^(١) فراجعت فيه عقلك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق^(٢): فإن الحق قديم^(٣)، ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل.

الفهم الفهم فيما تلجج في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة^(٤)؛ ثم أعرف الأشباه والأمثال، وقس الأمور عند ذلك بنظائرها، وأعمد إلى أقربها إلى الله^(٥) وأشبهها بالحق، واجعل لمن ادعى حقاً غائباً أو بيته [أمدأ]^(٦) ينتهي إليه: فإن أحضر بيته، أخذت له بحقه وإلا استحللت القضية عليه^(٧)؛ فإنه أنفى للشك، وأجلى للعمى^(٨). والمسلمون عُدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد، أو مجرباً عليه شهادة زور، أو ظنيماً^(٩) في ولاء أو نسب؛ فإن الله تولى منكم السرائر وذرأ بالبيئات والأيمان. وإياك والقلق^(١٠) والضجر؛ والتأذي بالخصوم، والتنكر عند الخصومات: فإن الحق في مواطن الحق يُعظم الله به الأجر، ويُحسن عليه^(١١) الذخر والجزاء؛ فمن صححت نيته^(١٢) وأقبل على نفسه، كفاه الله ما بينه وبين الناس، ومن تحلّق للناس^(١٣) بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شأنه الله؛ فما

..... الجزء العاشر ١٩٦

بالذي عليهم والذي لهم، فياخذ ما عليهم ويُعطيهما الذي لهم، لا يُنظرهم ولا يرّد المسلمين عن قتال عدوهم، فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له، قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف، وإنما يُقاتل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله: فإذا أجاب الدعوة لم يكن له عليه سبيل، وكان الله حسيبه بعد فيما استسّر به. ومن لم يُجب إلى داعية الله قتل وقتل حيث كان وحيث بلغ مُراغمه^(١٤)، لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام، فمن أجابه وأقر به قيل منه وعلمه؛ ومن أبى قاتله: فإن أظهره الله عز وجل عليه، قتل فيهم كل قتلته بالسلاح والنيران، ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخمس فإنه مُبلَغناه، وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد، وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم: لئلا يكونوا عيوناً، وكثلاً يُوتى المسلمون من قبلهم؛ وأن يقصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل، ويتفقدهم ولا يُعجل بعضهم عن بعض، ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول.

وهذه نسخة عهد كتب به أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه، حين ولّاه القضاء:

(١) أما بعد، فإن القضاء فريضة مُحكمة، وسنة مُتبعة، فافهم إذا أدلي إليك^(٢)، وأنفذ إذا تبين لك: فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له، أس^(٣) بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك^(٤) حتى لا يطمع شريف في حيفك، ولا ييأس ضعيف من عونك^(٥). والبيته على من ادعى واليمين على من أنكرك، والصلح جائز

(١) المراد: المهرب والحسن والملمج.

(٢) في نثر الدر لأبي: ٢٤/٢ «سلام عليك»

(٣) في طبقات العقد الفريد التي بين أيدينا: «إذا أدلى إليك الخصم».

(٤) أي سؤ بينهم.

(٥) في العقد الفريد «في مجلسك ووجهك».

(٦) في العقد الفريد «ولا يخاف ضعيف من جورك» وفي نثر الدر «ولا ييأس ضعيف من عدلك».

(١) في نثر الدر «لا يمنعك قضاء قضيتَه اليوم».

(٢) في العقد الفريد «أن ترجع عنه».

(٣) في عيون الأخبار: ٦٦/١ «فإن الحق لا يظله شيء».

(٤) في العقد الفريد «مما لم يبلغك به كتاب الله ولا سنة نبيه».

(٥) في العقد الفريد «واعمد إلى أحبها عند الله ورسوله».

(٦) في الأصل «أبدأ» وقد اخترنا عبارة نثر الدر والعقد الفريد وغيرها.

(٧) في العقد الفريد «وإلا وجهت عليه القضاء».

(٨) في العقد الفريد «فإن ذلك أجلى للعمى وأبلغ في العذر».

(٩) الظنين: المتهم.

(١٠) في نثر الدر «والعلق» بالغين المعجمة. والعلق: ضيق الصدر وسوء الخلق. ورواية نثر الدر عن

النهاية.

(١١) في نثر الدر: «به».

(١٢) في البيان والتبيين للجاحظ «فإنه من يخلص نيته» وفي عيون الأخبار «من صلحت سريره».

(١٣) في البيان والتبيين «ومن تزين للناس بغير ما يعلم الله منه».

Qines (50-52)

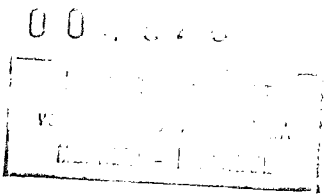
كتاب المصنف

للكاتب أبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني
المتوفى سنة ٣١٦ هـ

نقل من نسخة خطية وحيدة محفوظة في المكتبة الظاهرية بدمشق

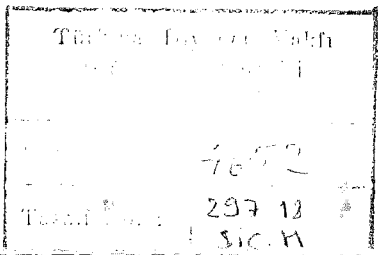
وقد صححه ووقف على طبعه

الركنور أمير جفري



الطبعة الأولى

١٩٣٦ م - ١٣٥٥ هـ



المطبعة الرضائية بدمشق
بمصر ٢٣ أبريل ١٩٣٦ هـ

- ٥١ -

أَنَّ اللَّهَ بِنَاوِيلِهِ « فغيرها » أَنَا أَنْبَسُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ « ، وكانت في المؤمنين
(س ٢٣ آ ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٩) « سَيَقُولُونَ لِلَّهِ اللَّهُ ثَلَاثِينَ لُجْلُ الْأَخْرَبِينَ
« الله الله » ، وكانت في الشعراء في قصة نوح (س ٢٦ آ ١١٦) « مِنْ
الْمُخْرَجِينَ » وفي قصة لوط (آ ١٦٧) « مِنَ الْمَرْجُومِينَ » فغير قصة نوح
« مِنَ الْمَرْجُومِينَ » وقصة لوط « مِنَ الْمُخْرَجِينَ » ، وكانت في الزخرف
(س ٤٣ آ ٣٢) « نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعَايِشَهُمْ » فغيرها « مَعِيشَتَهُمْ » ،
وكانت في الذين كفروا (س ٤٧ آ ١٥) « مِنْ مَاءٍ غَيْرِ بَاسِنٍ » فغيرها
« مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ » ، وكانت في الحديد (س ٥٧ آ ٧) « قَالُوا آمَنُوا
بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ أَجْرٌ كَبِيرٌ » فغيرها « وَاتَّقُوا » ، وكانت في إذا الشمس
١٠ كورت (س ٨١ آ ٢٤) « وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ » فغيرها « بِضَنِينٍ » .

باب اختصار مصاحف الصحابة

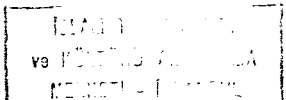
[قال أبو بكر بن أبي داود إنما قلنا مصحف فلان لما خالف مصحفنا هذا
من الخط أو الزيادة أو النقصان أخذته عن أبي رحمه الله هكذا فعل في كتاب
التزويل .]

١٥ مصحف عمر بن الخطاب رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا يحيى بن إبراهيم بن سويد
النخعي حدثنا أبيان بن عمران النخعي قال قلت لعبد الرحمن بن الأسود إنك تقرأ
(س ٧١ آ ٧) « صِرَاطٌ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ

(١٨) من أنعمت : وفي مصاحفنا والذين أنعمت ،
(١٨) وغير : وفي مصاحفنا ، ولا ،

(٣) يحيى : يعني يحيى بن آدم . الفطرص ٣٢ .
(٩) ابن سمرة : يعني الاحمسي



الموسوعة القرآنية

Ömer (62-66)

تصنيف

أبي القاسم الأبي حارث

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	932-1
Tasnif No. :	237.1 087/m

الحجزة الأولى

حياة الرسول صلى الله عليه وسلم

١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م

الناشر
موسسة سجل العرب
بإشراف الأستاذ الدكتور إبراهيم عبد
٢٦ شارع شريف باشا - القاهرة
تليفون ٤٩٩٩٩ - ٢٣٠٩

- ٦٣ -

وكان نعيم بن عبدالله النعمان، من بني عدى بن كعب، قد أسلم، وكان أيضاً يستخفي بإسلامه خوفاً من قومه.

وكان خباب بن الأرت يختلف إلى فاطمة بنت الخطاب يقرئها القرآن، فخرج عمر يوماً متوشحاً سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورهطاً من أصحابه قد ذكروا أنهم قد اجتمعوا في بيت عند الصفا، وهم قريب من أربعين ما بين رجال ونساء، ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمة ابن عبدالمطلب، وأبو بكر، وعلي بن أبي طالب، في رجال من المسلمين، ممن كان أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة، ولم يخرج فيمن خرج إلى أرض الحبشة.

فأتيه نعيم بن عبدالله فقال له: أين تريد يا عمر؟ فقال: أريد محمداً هذا الذي فرق أمر قريش فأقتله. فقال له نعيم: والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر، أتري بني عبدمناف تاركين نبيهم على الأرض، وقد قتلتم محمداً؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم؟ فقال: وأي أهل بيتي؟ قال: خنتك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو، وأختك فاطمة بنت الخطاب، فقد واثقه أسلماً وتاباً محمداً على دينه فطليكم بهما. فرجع عمر عائداً إلى أخته وختته، وعندهما خباب بن الأرت معه صحيفة فيها «ط» يقرئها إياها، فلما سمعوا صوت عمر، نفى خباب في مخدع لهم، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فحجبتها تحت فخذها.

وقد سمع عمر حين دعا إلى البيت قراءة خباب عليهما، فلما دخل قال:

- ٦٢ -

٣٧ - اسلام عمر بن الخطاب

ولما قدم عمرو بن العاص، وعبدالله بن أبي ربيعة على قريش، ولم يدركا ما طلبا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وردهما النجاشي، ابكرهون، وأسلم عمر بن الخطاب - وكان رجلاً ذا شكية لا يرام ما وراء ظهره - امتنع به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبحمزة، حتى غلبوا قريشاً.

وكان إسلام عمر بعد خروج من خرج من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحبشة.

وتقول أم عبدالله بنت أبي حنيفة: والله إننا لترحل إلى أرض الحبشة، وقد ذهب عامر زوجي في بعض حاجاتنا، إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركه - وكنا نأتي منه البلاء أذى لنا وشدة علينا - فقال: إنه للانطلاق يا أم عبدالله! قلت: نعم، والله لتخرجن في أرض الله، آذيتونا وقهرتمونا، حتى يحمل الله نحرنا. فقال: صعبكم الله. ورأيت له رقعة لم أكن أراها. ثم انصرف وقد أحزنه خروجنا.

فجاء عامر بحاجته تلك فقلت له: يا أبا عبدالله، لو رأيت عمر آتياً ورقته وحزنه علينا قال: أطمعت في إسلامه؟ قلت: نعم. قال: فسلاماً يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب... ياساً منه، لما كان يرى من غلظته وقوته عن الإسلام.

وكانت أخته فاطمة بنت الخطاب، عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وكانت قد أسلمت، وأسلم بعدها سعيد بن زيد، وهما مستخفيان بإسلامهما من عمر.

أبوقر العفاري

وآراؤه في السياسة والاقتصاد

Ömer 151-158

عبد المجيد محمد الأقطش

ماجستير في السياسة الشرعية

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

المطلب الأول

عمر بن الخطاب خليفة للمسلمين

كان ابو بكر رضى الله عنه يرى ان المصلحة للمسلمين ان يعهد بالخلافة لاحد الصحابة ، حتى لا يحدث ما حدث يوم السقيفة ، فاذا به يقع على احدى الصحابة ليتولى امر المسلمين وهو عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ويبحث الى عن ابن عفان فقال له : « اكتب عهدي الى الناس » فكتب عثمان وأملى عليه^(١) .

وعلم المهاجرون والأنصار أنه استخلف عمر بن الخطاب فقالوا له : « ثم استخلفت علينا عمر بن الخطاب وقد عرفته وعلمت بوائقه فينا وانت بين أظهرنا فكيف اذا وليت عنا وانت لاق الله عز وجل فسائلك ، فما أنت قائل ؟ فقال بكر : لئن سألتني الله لأقولن استخلفت عليهم خيرهم في نفسي »^(٢) .

واذا جاز لي القول : فان كرسي الخلافة قد شغل في وقت واحد بفضل بكر وقوة عمر بن الخطاب ، ولعل ذلك قد تقرر بينهما في سقيفة بني ساعدة بدنية مسبقه ، حين قال أبو بكر لعمر بن الخطاب : ابسط يدك نبايع لك ، فقال عمر : أنت أفضل مني . فقال أبو بكر أنت أقوى مني فقال عمر : ان قوتي مع فضلك قال وحين سئل أبا بكر . أأنت الخليفة أم عمر ؟ فقال ابو بكر : انه لو كان شاء ، « فقد أقطع أبو بكر رضى الله عنه طلحة بن عبيد الله أرضا وكتب بها كتابا وأشهد له ناسا فيهم عمر ابن الخطاب ، فأتى طلحة عمر بالكتاب فقال : اختم على هذا فقال : لأ أختم ، أهذا كله لك دون الناس ؟ قال : فر طلحة مغضبا الى ابى بكر ، فقال : والله ما أدري أنت الخليفة أم عمر ؟ فقال : عمر ولكنه أبى »^(٣) .

١ - انظر : منهاج السنة لابن تيمية ج ٣ ص ١٤٢ ، والامامة والسياسة ج ١ ص ٢٤ .
٢ - انظر : الامامة والسياسة ، لابن تيمية ج ١ ص ٢٤ ، والنظريات السياسية ص ١٨٠ .
٣ - انظر : الأموال لابن عبيد . ص ٣٥١ ط ٢ ، دار الفكر .

أبوقر العفاري

وآراؤه في السياسة والاقتصاد

Ömer

(Zamunada
muawiyeh)

عبد المجيد محمد الأقطش

ماجستير في السياسة الشرعية

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

اي وسطه ومعظمه ملوكا على الاسرة ثم وضع رأسه فنام واستيقظ وقد رأى مثل الرؤيا الاولى . فقالت له ام حرام ادع الله ان يجعلني منهم . فقال لها « أنت من الاولين » قال الحافظ ابن كثير : يعنى جيش معاوية حين غزا قبرص ففتحها سنة ٢٧ هـ ايام عثمان بن عفان (بقيادة معاوية عقب انشائه الاسطول الاسلامي الاول في التاريخ) .

وكانت معهم ام حرام في صحبة زوجها عبادة بن الصامت ومعهم من الصحابة ابو الدرداء وأبو ذر وغيرهما . وماتت ام حرام في سبيل الله وقبرها بقبرص الى اليوم . قال ابن كثير ، ثم كان امير الجيش الثاني يزيد بن معاوية في غزوة القسطنطينية . قال : وهذا من اعظم دلائل النبوة .

وروى الامام احمد عن ربيعة القرشي قال « رأيت معاوية على المنبر بدمشق يخطب الناس وعليه ثوب مرفوع »^(١) .

في عهد ابى بكر وعمر :

حينما بعث ابو بكر الجيوش الى الشام سار معاوية مع اخيه يزيد بن ابى سفيان ، فلما مات يزيد استخلفه على دمشق فآقره عمر ثم آقره عثمان وجمع له الشام كله فأقام اميرا عشرين سنة ، وخليفة عشرين سنة وخرج معاوية على علي كما تقدم ، وتسمى بالخلافة ثم خرج على الحسن فنزل له الحسن عن الخلافة فاستقر فيها سنة احدى واربعين فسمى هذا العام عام الجماعة لاجتماع الامة فيه على خليفة واحد ، وفيه ولى معاوية مروان بن الحكم المدينة المنورة^(٢) .

روى الامام الترمذي عن ابى ادريس الخولاني من كبار علماء التابعين واعلم اهل الشام بعد ابى الدرداء أن عمر بن الخطاب لما عزل عمير بن سعد الانصاري الاوسي عن حمص وولى معاوية : قال الناس : عزل عمر ابن سعد وولى معاوية

نقل الحافظ ابن كثير عن الليث بن سعد (امام مصر وعالمها المتوفى سنة ١٧٥ هـ قال : حدثنا ابن عبد الله الاشج عن بسر بن سعيد عن ابن معين عن الليث بن سعد : « قال : كان من العباد المنقطعين اهل الزهد في الدنيا والورع احد العشرة المبشرين بالجنة ، ما رأيت احدا بعد عثمان اقضى بحق من صاحب هذا الباب » يعنى معاوية^(١) .

وقال ابن كثير عن همام بن منبه عن ابن عباس قال :

« ما رأيت رجلا اخلق بالملك من معاوية » وهل يكون الرجل اخلق الناس بالملك الا ان يكون عادلا حكيما يحسن الدفاع عن ملكه ، ويستعين بالله في^(٢) نشر دعوة الله في الممالك الاخرى ، ويقوم بالامانة في الامة التي أئتمنه الله عليها .

وقيل لابن عباس : « هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما أوتر الا بوحدة ؟

فقال : انه فقيه »^(٣) .

وبهذا يكون معاوية قد شهد له في صحيح الحديث بالفقه ، وشهد بخلافته في حديث ام حرام ان ناسا من امته يركبون ثبج البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة وكان ذلك في ولايته .

عن أم حرام بنت ملحان صحابية من الانصار من أهل قباء ، كان النبي ﷺ اذا ذهب الى قباء استراح عندها ، وهي خالة خادمه انس بن مالك كما جاء في صحيح البخاري ومسلم^(٤) عن انس بن مالك ان النبي ﷺ نام عندها القيلولة ثم استيقظ وهو يضحك لانه رأى ناسا من امته غزاة في سبيل الله يركبون ثبج البحر

١ - انظر : ابن كثير : البداية والنهاية (ج ٨ ص ١٣٣) .
٢ - النظر : المرجع السابق (ج ٨ ص ١٣٥) .
٣ - صحيح البخاري (كتاب ٦٢ باب ٢٨ ج ٤ ص ٢١٩) مناقب الصحابة .
٤ - انظر : صحيح البخاري (كتاب الامارة (ج ٣ ص ٢٠١) وصحيح مسلم في كتاب الامارة (ك ٣٣ ص ١٦٠)
والبداية والنهاية (ج ٨ ص ١٢٠ - ١٢١) .

١ - انظر : احمد بن حنبل : الزهد ص ١٧٢ وابن كثير (ج ٨ ص ١٣٤) .
٢ - انظر : تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص ١٩٦) والعواصم من القواصم لابن العربي (ص ٨٣) . والبخاري : كتاب الصلح (ج ٣ ص ١٦٩) .

Qener o. el-Hattab

نهاية الأرب

فنون الأدب

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري

Tunisian Library
Ray... 6989-16
Tasrif No. : 297.51

٦٧٧ - ٧٣٣ هـ

الجزء السادس عشر

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب
مع استدراقات وفهارس جامعة

وزارة الثقافة والآثار
المؤسسة المصرية العامة
للتأليف والترجمة والطباعة والنشر

٢٥٣

من نهاية الأرب

صلى الله عليه وسلم، فلما مات النجاشي صلى عليه، وأستغفر له . وسند ذكر إن شاء
الله تعالى خير إسلاميه .

ذِكْرُ إِسْلَامِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
”اللَّهُمَّ اعْرِزْ الْإِسْلَامَ بِأَحَبِّ الرَّجُلَيْنِ إِلَيْكَ : بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، أَوْ أَبِي جَهْلٍ بْنِ
هَشَامٍ“ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَوْ أَبَا جَهْلٍ بِنِ هَشَامٍ قَالَ : ”اللَّهُمَّ أَشَدِّ دِينِكَ بِأَحَبِّهِمَا إِلَيْكَ“
شَدِيدِيهِ بِعُمَرَ ، وَعَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ”اللَّهُمَّ اعْرِزْ الدِّينَ بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ“ .

قال ابن إسحاق ومحمد بن سعد في طبقاته : ليس بينهما تنافٍ إلا في مغابرة
مض الألفاظ ، أو زيادة أوردها أحدهما دون الآخر ، ونحن نورد ما يتعين
زياده منها .

قال : نخرج عمر بن الخطاب متوخي سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورمطاً من أصحابه ، قد ذكروا له أنهم قد اجتمعوا في بيت عند الصفا ، وهم قريب
أربعين : من بين رجالٍ ونساء ، ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه حمزة بن
عبد المطلب ، وأبو بكر بن أبي خنيفة ، وعلى بن أبي طالب في رجالٍ من المسلمين
ثم كان أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، ولم يخرج فيمن نخرج إلى
أرض الحبشة ، فلقبه نعيم بن عبد الله التمام ، وهو رجل من قومه من بني عدى بن
كعب كان قد أسلم وهو يخفي إسلامه عن عمر ، فقال : أين تريد يا عمر؟ فقال :

(١) في الأصل : «أبا جهل» ، وهو تحريف .

(٢) أرة ابن هشام : «وهم قريب من أربعين : ما بين رجال ونساء» .

الجزء السادس عشر

٢٥٢

الملك وملكوه ، بغاءهم التاجر الذي باعوه منه ، فقال : إما أن تعطوني مالي ، وإما أن أكله
في ذلك ، قالوا : لا تعطيك شيئاً ، قال : فإذا والله أكله ، قالوا : فدونك . بغاء نجس
بين يديه ، فقال : أيها الملك ، ابتعتُ غلاماً من قوم في السوق بستائة درهم ، فأسلموا
إليّ غلامى ، وأخذوا دراهمى ، حتى إذا سرت بغلامى ؛ أدركونى فأخذوه منى .
ومنعونى دراهمى ، فقال لهم النجاشي : لتعطنه دراهمه أو ليضعن غلامه يده في يده .
فليذهبن به حيث شاء ، قالوا : بل نعطيه دراهمه . قالت : فذلك يقول : «ما أخذانه
منى الرشوة حين رد على ملكى ، فأخذ الرشوة فيه ، وما أطاع الناس في فاطم الناس
فيه» . قال : وكان ذلك أول ما خبر من صلابته في دينه ، وعدله في حكمة .

قال ابن إسحاق ، وحدثني جعفر بن محمد عن أبيه ، قال : اجتمعت الحبشة فقالوا
للنجاشي : إنك فارقت ديننا ، وخرجوا عليه . فأرسل إلى جعفر وأصحابه فيها لم
سفننا ، وقال : اركبوا فيها وكونوا كما أنتم ، فإن هزمت فامضوا حتى تلحقوا بحيث
شئتم ، وإن ظفرت فاثبتوا . ثم عمد إلى كتاب فكتب فيه : هو يشهد أن لا إله
إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، ويشهد أن عيسى عبده ورسوله ، وكلمته ألقاه
إلى مريم ، ثم جعلها في قبائه عند المنكب الأيمن ، وخرج إلى الحبشة وصدقوا له .
فقال : يا معشر الحبشة ، ألسن أحق الناس بكم ؟ قالوا : بلى ، قال : فكيف
رأيتم سيرتى فيكم ؟ قالوا : خير سيرة ، قال : فما بالكم ؟ قالوا : فارقت ديننا .
وزعمت أن عيسى عبد ، قال : فماتقولون أنتم في عيسى ؟ قالوا : نقول : هو ابن الله
فقال النجاشي ووضع يده على صدره على قبائه : هو يشهد أن عيسى بن مريم
لم يزد على هذا شيئاً . وإنما يعنى ما كتب ، فرفضوا وأنصرفوا ، فبلغ ذلك النبي

(١) كذا في الأصل . والذي في ابن هشام «جمله» وهو أظهر .

(٢) في الأصل : «اللاز» ، وهو تحريف ؛ والتصويب عن ابن هشام .

ناتج مكدنستان

للرازي

«ت ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م»

طبعة جديدة منقحة الحق بها ذيله
كتاب الاختصاص

للعرشاني

4953
953.3
RA2.T

تحقيق
حسين بن عبدالله العمري

عني بتحقيق ووضع
فهارس الطبعة الأولى
قدم لها، الدكتور نبيل عاقل

ذكر قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه

لفيروز الديلمي لما حضره فيروز وهو يطعم

فقال له استكرته على خبز الماقر وفسيل^(١) ضلع ، وذكر زهد عمر رضي الله عنه وقوله في فسيل ضلع وخبز الماقر ، وهدية عبد الله بن أبي ربيعة عامل الجند ، وهدية عتبة بن فرقد لعمر ، وقدم معاذ إلى أبي بكر رضي الله عنه من اليمن ، وقدم فيروز الديلمي (من صنعاه إلى عمر وقوله له . وقول جفتم علي بن الحسين^(٢) لعمالي صنعاء^(٣)) وذكر فسول حزام وفسيل الرحبة ومورد أبان والحارثي .

وجدت بخط هشام بن عتبة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال : قام بلال إلى عمر رضي الله عنه فقال : إن عمالك يا كلون النقيي ولحوم الطير ، فأمر عمر رضي الله عنه بجريين أن يعجنا ثم يطعنا ثلاثين غداء وعشاء فكفاهم . فأمر عمر لكل إنسان بجريين لكل إنسان منهم كل^(٤) شهر الجريب .

معمر عن عاصم بن أبي النجود ، قال : كان عمر إذا بعث عماله

- (١) في الأصول خبز الماقر ولم نجد لها معنى وفي اللسان : مقر الشيء - بالكسر - يقر مقرا أي صار مرا ، فهو شيء مقر ، ولعل ما اجتناه هو المقصود ، والفسيل الردي من كل شيء .
- (٢) حد ، صف : « حقتم بن الحسن » . ولدى تبيننا لا يضمه هذا الفصل لم نجد قولا لحقتم هذا .
- (٣) ما بين قوسين ساقط في : مسب .
- (٤) ليست في : مسب .

قلتُ ونفسي جِئتُ تأوها تصبو إلى إلفها وأزدها
سقياً لصنعاء لا أرى وطناً أوطنه^(١) الموطنون يشبهها
خفضاً وأمناً ولا كعيشتها وأطيب الأرض عيشاً ثم أرزفها
لا أنس لا أنس نظرة سلفت يوماً أنبا إبلنا مجهجهها^(٢)
وصاح بالبين صاحب نعب وغادر بالوفاة أنهبها^(٣)
كانها ذمية موهة أجاد تمويهها موهها

★ ★ ★

- فصاح بالبين ساجع لقب
ضعف ركني فراق ناعمة
كانها فضة موهة
نفس بين الاحباب والهة
نفي عزائي وهاج لي حزني
كم دون صنعاء سملقت جدياً
أرض بها العين والظبا، معاً
كيف بها كيف وهي نازحة
وجاهرت بالشحات أمهها
في ناعمات تصان أوجهها
أحسن تمويهها موهها
وشجط الإفها يولهاها
والنفس طوع الهوى ينهها
ينبو بمن رامها موهها
فوضى مطافيلها وولهاها
مشبه تيهها ومههها
وبعض آياتها لا يستقيم وزنها وفيها تصحيف وتحريف كثير .
- (١) مسب : « أوطنها » .
 - (٢) البيت ساقط في : س .

مختارات من أدب العرب

قسم النشر

مجموعة تمثل الأدب العربي الإسلامي في جميع مظاهره ومناحيه الأدبية والتاريخية والتهدبية
من العصر الإسلامي الأول إلى القرن الرابع عشر الهجري

53-59

للاستاذ

أبو الحسن علي بن الحسين الندوي

وكيل ندوة العلماء - بالهند
عضو الجمعية العلمية العربية - بدمشق

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10363
Tasnif No. :	3317 (M. D. 11)

دار الفكر والحديث - بيروت

مقاومة الملوك

خطب أبو بكر رضي الله عنه فقال :

إن أشقى الناس في الدنيا والآخرة الملوك . فرفع الناس رؤوسهم فقال : ما لكم يامشر الناس ! إنكم لطمعون عجلون . إن من الملوك من إذا ملك زهده الله فبا في يده ، ورغبه فيها في يدي غيره ، وانتقصه (١) شطر (٢) أجله ، وأشرب قلبه الإشفاق (٣) ، فهو يحسد على التليل ، ويتسخط (٤) الكثير ، ويسأم الرخاء (٥) ، وتنقطع عنه لذة البهاء ، لا يستعمل المسيرة ، ولا يسكن إلى الثقة فهو كالدرهم القسي (٦) والسراب الخادع ، جذل (٧) الظاهر حزين الباطن ، فاذا وجبت (٨) نفسه ونصب (٩) عمره وضحا ظله (١٠) حاسبه الله فأشد حسابه وأقل عفوه ، ألا إن الفقراء هم المرحومون . وخير الملوك من آمن بالله وحكم بكتساب الله وسنة نبيه ﷺ ، وإنكم اليوم على خلافة نبوة ومفرق (١١) محجة (١٢) ، وسترون بعدي ملكاً عضواً (١٣) ، وأمة شماعاً (١٤) ، ودمياً مفاحاً (١٥) ، فإن كانت للباطل نزوة (١٦) ولأهل الحق جولة (١٧) يعفوا (١٨) لها الأثر ، وتموت السنن ، فالزموا المساجد واستثيروا القرآن ، والزموا الجماعة ، وليكن الإبرام (١٩) بعد التشاور ، والصفقة (٢٠) بعد طول التناظر ، أي بلاد خرشنة إن الله سيفتح عليكم أفضاها كما فتح أديانها .

(١) قصه (٢) الجزء (٣) الخوف

(٤) تسخط عطاه . استغله ولم يقع منه موقفاً حسناً

(٥) بالفتح سمة العيش وبالضم الريح اللينة التي لا تحرك شيئاً (٦) الزائف

(٧) الفرج جذلان (٨) أي مات ووجبت الشمس أي غابت والعين غارت

(٩) نقد وانقضى (١٠) مات (١١) اللوضع الذي ينشعب من الطريق طريق آخر

(١٢) جادة الطريق أي وسطه ج حاج (١٣) الكثير العيش وملك حضور فيه عسف وظل

(١٤) للفرق من كل شيء (١٥) اللهراق افاحه أي أراقه (١٦) الوبة

(١٧) جال القوم جولة أي انكشفوا ثم كروا

(١٨) عفا عفوا عفواً وعفوا الأثر أو المنزل اعجب ودرس وبلى (١٩) الإحكام

(٢٠) ضرب اليد على اليد في البيع وأيضاً عقد البيع

صفة سيدنا عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

رجل لا يحب الباطل وليس من الباطل في شيء ، إن الله جعل الحق على لسانه وقلبه ، وهو الفاروق فرّق الله به بين الحق والباطل ، أفضل (الناس) مقدرة وأملكهم لنفسه ، أشدهم في حال الشدة وأسلمهم في حال اللين ، وأعلمهم برأي ذوي الرأي ، لا يتشاغل بما لا يمتنيه ، ولا يجزن ما ينزل به ، ولا يستحي من التلتم ، ولا يتحير عند البدئية ، قوي على الأمور لا يجور (١) لشيء منها حده بمدوان ولا تقصير ، يرصد (٢) ما هو آت عتاده من الخذر والطاعة ، رشيد الأمر تنطق بالسكينة على لسانه وقلبه ، من رآه علم أنه خلق غناءً للإسلام ، كان — والله — أجودنا نسيج (٣) وحده قد أعد للأمور أقرانها . كان إسلامه فتحاً ، وكانت هجرته نصراً ، وكانت إمارته رحمة ، وكان حصناً حصيناً للإسلام ومازلنا أعزة منذ أسلم ، استخلف فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجراحه (٤) ، إنما كان مثل الإسلام أيامه مثل أمر مقبل لم يزل في إقبال ، فلما قد أدبر فلم يزل في إدار وإن موته ثم الإسلام ثلثة (٥) لا ترتق (٦) إلى يوم القيامة .

كان جواداً بالحق بخيلاً بالباطل ، رضى من الرضى ويسخط من السخط ، لم يكن مداحاً ولا مقياباً (٧) ، طيب الطرف عفيف الطرف (٨) ، وقتافاً عند كتاب الله ، وكان كالطير الحذري الذي كأن له بكل طريق شركاً (٩) ، قليل الضحك لا يمازح أحداً ، مقبلاً على شأنه ، إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع ، وهو الناسك حقاً يمشي في الأسواق وبطوف في الطرقات ، ويقضي بين الناس في قبائلهم ، ويعلمهم في أمماتهم ، رأيت خرج إلى السوق ويده الدرّة (١٠)

(١) لا يفتقر ولا يعضد (٢) يرصد كنصر رصدا ورصدا : رقبه (٣) أي منفرد لا نظير له

(٤) أي ثبت واستقر من قولهم ضرب البعير بجراحه وألقى جراحه إذا برك

(٥) الحلال . محل الكسر من الكسور

(٦) رفق كنصر وضرب رفقاً الثوب ضد فثقه (٧) مبالغة من الغيبة

(٨) بفتحين أي الذبل (٩) حبال الصيدج شرك وأشراك (١٠) السوط ج درر

كِتَابُ غَوَامِضِ الْأَسْمَاءِ الْمُبْتَمَةِ

الواقعة في مئتين الأحاديث المسندة

تأليف
الحافظ أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن بشكوال
(ت ٥٧٨ هـ)

تحقيق
دكتور

عزالدين علي السيد
محمد كمال الدين عزالدين

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	8852-2
Tasnif No. :	297-3 875.6

المجلد الثاني

٨ - ١٣

والفهارس العالمية

عالم الكتب



بيروت - المزرعة، بكاية الإيمان - الطابق الأول - صرب ٨٧٢٣
تلفون: ٣٠٦١٦٦ - ٣١٥١٤٤ - ٣١٢٨٥٩ - بريقيا: نابلسكي - لكسن: ٢٢٢٩٠



(٣٨٤) خبر آخر

عمر بن الخطاب

قرىء على أبي محمد بن عتاب وأنا أسمع غير مرة قال: قرأت على حاتم بن محمد أخبركم أبو الحسن/علي بن أبي بكر فأقر به قال: ثنا أبو زيد المرزوقي قال: ثنا محمد بن يوسف قال: ثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال: ثنا مسدد، ثنا يحيى عن عمران أبي بكر قال: ثنا أبو رجاء، عن عمران بن حصين [رضي الله عنهما] قال: أنزلت آية المتعة في كتاب الله تعالى، ففعلناها مع رسول الله - ﷺ - ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات، قال رجل برأيه ما شاء.

في صحيح البخاري ص ٦: ٣٣ - من تفسير سورة البقرة. وليس في الباب إشارة إلى أن الرجل هو عمر، كما يستشهد ابن بشكوال. وفي (باب التمتع) ص ١٧٦: ٢ - بمثله من طريق موسى بن إسماعيل عن حصين دون بيان أيضاً. وقد ذكر هذا البيان الحميدي عن إسماعيل عن البخاري، وجاء التصريح بالقصد إلى عمر - رضي الله عنه - في صحيح مسلم بشرح النووي (باب جواز التمتع في الحج والقرآن) ص ٢٣٣: ٨ - قال: «حدثني حامد بن عمر البكرائي حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي نضرة قال: كنت عند جابر بن عبد الله فأتناه أت فقال: إن ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعين، فقال جابر: فعلناهما مع رسول الله - ﷺ - ثم نهانا عنها عمر فلم نعد لهما».

كما صرح في رواية ابن حاتم من باب (جواز التمتع) ص ٢٠٥: ٨ - بذلك تعقياً على رواية الجريري من طريق إسحاق بن إبراهيم. قال: «وقال ابن حاتم في روايته: ارتأى رجل برأيه ما شاء يعني عمر».

وفي سنن النسائي ص ١١٨: ٥ - من طريق محمد بن المثنى ومحمد بن بشار: أن إبراهيم بن موسى سأل عمر - رضي الله عنهما - فقال: قد علمت أن النبي - ﷺ - قد فعله ولكن كرهت أن يظنوا معرسين بين في الأراك، ثم يروحوا بالحج تقطر رؤسهم - من أحد أحاديث الباب في سننه.

ﷺ - قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إن الله إذا أراد أن يقبض روح عبد بأرض جعل له إليها - أو بها - حاجة».

وأخبرنا أبو محمد أنبا أحمد بن عمر، أنبا أبو ذر، أنبا أبو علي محمد ابن عبد الله الأصبهاني بالري قال: ثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم قال: ثنا أحمد بن عاصم الأنصاري قال: ثنا المؤمل - يعني ابن إسماعيل - قال: ثنا عبد الله بن أبي حميد، عن أبي المليح، عن أبي عزة الهذلي قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له إليها حاجة، فلم ينته حتى يقبضها» ثم قرأ رسول الله - ﷺ -: «إن الله عنده علم الساعة ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [٣٤: لقمان].»

ورواه عنه أحد الطبراني وأبو نعيم بلفظ: «إذا أراد الله تعالى قبض عبد بأرض جعل له بها حاجة».

ترجم ابن عبد البر ليسار بن عبد برقم ٢٨٠٦ ص ١٥٨٢: ٤ - من الاستيعاب دون ذكر الحديث. قال: «ويقال: يسار بن عمرو، وابن عبد أشهر وأكثر. وهو أبو عزة الهذلي، مشهور بكنيته، روى عنه أبو المليح الهذلي».

ورأوي الحديث المذكور عنه في الأصل هو أبو المليح كما ترى. وترجمته في الإصابة برقم ١٠٢٤٣ - مع ذكر الخلاف في تسميته، وهذا الحديث الذي أخرجه عنه الترمذي في جامعه من طريق أيوب عن أبي المليح بن أسامة - مع تسميته. قال: قال الترمذي: أبو عزة ماله صحة، واسمه يسار.

مَسْجِدُ الْمَلِكِ

مكتبة

أو

شعراء الصحابة ممن ملك الرسول ﷺ أورثاه

لابن سيد الناس

OMER (11-13)

Dia iqin tarawid.

Neloi

تقديم وتقييم

عمارة وصال حمزة

Thelip	9168
Key	892.71
Tasniif . v . .	SEY.M

دار الفكر
رسول سرية

كله : رَجَزَةٌ وَهَرَجَةٌ وَقَرِيضَةٌ وَمَقْبُوضَةٌ (١) وَمَبْسُوطَةٌ (٢) ، فما هو بالشعر : فقالوا : فنقول ساحر . قال : ما هو بساحر ؛ لقد رأينا السحار وسحرهم ، فما هو بنفثهم (٣) ولا عقدهم (٤) . قالوا : فما نقول يا أبا عبد شمس ؟ قال : والله إن لقوله لَحْلَاوَةٌ ، وَإِنْ أَصْلُهُ لَفَدَقٌ (٥) وَإِنْ فِرْعَةُ لَجِنَاةٌ (٦) ، وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عَرَفَ أنه باطل ، وَإِنْ أَقْرَبَ القَوْلِ فِيهِ لَأَنْ تَقُولُوا سَاحِرٌ ؛ جَاءَ بِقَوْلِهِ هُوَ سِحْرٌ يَفْرُقُ بَيْنَ المَرءِ وَأَبِيهِ ، وَبَيْنَ المَرءِ وَأَخِيهِ ، وَبَيْنَ المَرءِ وَزَوْجَتِهِ ، وَبَيْنَ المَرءِ وَعَشِيرَتِهِ .

٢ - إسلام عمر بن الخطاب :

في سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٦٧ قصة إسلام عمر بن الخطاب حيث يقول : إن أخته فاطمة بنت الخطاب - وكانت عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل - وكانت قد أسلمت وأسلم بعلها سعيد بن زيد ، وهما مستخفيان بإسلامها ... إلى أن يقول : فخرج عمر يوماً متوشحاً سيفه يريد رسول الله ورهطاً من أصحابه ، فلقبه نعيم بن عبد الله فقال له : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد محمداً - هذا الصابغ - الذي فرّق أمر قريش وسفّه أعلامها ، وعاب دينها ، وسب آلهتها ، فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد غرّتك نفسك من نفسك يا عمر . أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت محمداً . أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم قال : وأي أهل بيتي ؟ قال : خنتك وابن عمك سعيد بن

- (١) مقبوض الشعر : ما فيه بعض العلل .
- (٢) مبسوط الشعر : ما لاتعقيد فيه .
- (٣) النفث : من نفث : أي نفث الرائي في العقدة .
- (٤) عقدهم : موضع العقده وهو ما عقد عليه الحيط .
- (٥) لفدق : غديقت الأرض : كثر فيها الماء .
- (٦) الجناة : الجنى : الفر .

- ١١ -

وقيل إن الصحيفة كان فيها مع سورة ﴿ طه ﴾ ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ (١) ، وإن عمر انتهى في قراءتها إلى قوله : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخِثَتْ ﴾ (٢) .

٣ - إسلام الطفيل بن عمرو الدوسي :

في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٢ ما يلي : قدم الطفيل إلى مكة ورسول الله ﷺ بها . فشى إليه رجال من قريش . وكان الطفيل رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً ، فقالوا له : يا طفيل إنك قدمت بلادنا ، وهذا الرجل الذي بين أظهرنا قد أعضل بنا (٣) ، وقد فرّق جماعتنا وشتت أمرنا ، وإنما قوله كالسحر يفرّق بين الرجل وبين أبيه ، وبين الرجل وبين أخيه ، وبين الرجل وبين زوجته ؛ وإنما نخشى عليك وعلى قومك ما قد دخل علينا ، فلا تكلمته ولا تسمع مني شيئاً . قال : فوالله ما زالوا بي حتى أجمعت أن لا أسمع منه شيئاً ، ولا أكلمة حتى حشوت في أذني حين غدوت إلى المسجد كرسفاً (٤) قرأاً (٥) من أن يبلغني شيء من قوله ، وأنا لا أريد أن أسمع . قال : فغدوت إلى المسجد ، فإذا رسول الله ﷺ قائم يصلي عند الكعبة . قال : فقممت منه قريباً فأبى الله إلا أن يسمعني بعض قوله . قال : فسمعت كلاماً حسناً . قال : فقلت في نفسي : وأتكلل أمني ، والله إني لرجل لبيب شاعر ، ما يخفى عليّ الحسن من القبيح ، فما يمنعني أن أسمع من هذا الرجل ما يقول ؟ فإن كان الذي يأتي به حسناً قبلته ، وإن كان قبيحاً تركته . قال : فكثت حتى انصرف رسول الله ﷺ إلى بيته . فاتبعته حتى إذا دخل بيته دخلت عليه ، فقلت : يا محمد إن قومك قد قالوا لي كذا وكذا من

زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد - والله - أسلمنا وتابعا محمداً على دينه ، فعليك بها . قال : فرجع عمر عامداً إلى أخته وختته ، وعندها خباب بن الأرت ، معه صحيفة فيها ﴿ طه ﴾ يقرئها إياها ، فلما سمعوا حسَّ عمر ، تغيب خباب في مخدع لهم ، أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها ، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خباب عليها ؛ فلما دخل قال : ما هذه الهينة (١) التي سمعت ؟ قالوا له : ما سمعت شيئاً . قال : بلى والله ، لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه . وبطش بختنه سعيد بن زيد ، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفّه عن زوجها ، فضربتها فشجها ؛ فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم لقد أسلمنا وأمننا بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك . فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارعوى ، وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأون أنفاً ، أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ، وكان عمر كاتباً ، فلما قال ذلك ، قالت له أخته : إنا نخشاك عليها ، قال : لا تخافي ، وحلف بالله ليردنها إذا قرأها إليها ، فلما قال ذلك طمعت في إسلامه ، فقالت له : يا أخي إنك نجس على شركك وإنه لا يسه إلا الطاهر . فقام عمر فاغتسل ، فأعطته الصحيفة وفيها ﴿ طه ﴾ ، فقرأها ، فلما قرأ منها صدراً قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرم . فلما سمع خباب خرج إليه فقال له : يا عمر والله إني لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول : اللهم أئد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب ... إلى آخر الرواية .

وفي رواية أخرى أن عمر حين قرأ في الصحيفة سورة ﴿ طه ﴾ انتهى منها إلى قوله ﴿ لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾ (٢) فقال : ما أطيب هذا الكلام وأحسنه .

(١) الهينة : الكلام الذي لا يفهم .

(٢) طه : ١٥/٢٠ .

(١) التكوير : ١/٨١

(٢) التكوير : ١٤/٨١

(٣) أعضل بنا : اشتد أمره بيننا .

(٤) الكرسف : الفطن .

(٥) قرأاً : فرعاً وخوفاً .

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

٤٦

الجزء الثاني عشر

ميسى البابی الجلبنی ویشیرکاه

10 ARALIK 1994

Ömer b. Hatlab (177-288)

— ١٧٧ —

ومن حظه أيضاً أن ينفق إبله، حتى يتنابه التجار وغيرهم فيتاعوها في مواضعها، يستطرقونه لا يحتاج أن يمرضها عليهم .

وفي حديثه : أن العباس بن عبد المطلب سأله عن الشعراء ، فقال : امرؤ القيس سابقهم ، خسف لهم عين الشعر ؛ فافتقر عن معانٍ عورٍ أصحَّ بصراً^(١) .
قال : خسف لهم ، من الخسيف ، وهي البئر تحفر في حجارة ، فيخرج منها ماء كثير ، وجمعها خُسْف .

وقوله : « افتقر » أى فتح ، وهو من الفقير ، والفقير : فم القناة .
وقوله : « عن معانٍ عور » يريد أن امرأ القيس من اليمن ، واليمن ليست لهم فصاحة تزار ، فجعل معانيهم عوراً ، وفتح امرؤ القيس عنها أصحَّ بصر .

[ذكر الأحاديث الواردة في فضل عمر]

فأما الحديث الوارد في فضل عمر ، فمنه ما هو مذکور في الصحاح ، ومنه ما هو غير مذکور فيها . فمما ذكر في المسانيد الصحيحة من ذلك ، ما روت عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « كان في الأمم محدثون ، فإن يكن في أمتي فعمرو » . أخرجاه في الصحيحين .
وروى سعد بن أبي وقاص ، قال : استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعنده نساء من قريش يكلمنه ، عالية أصواتهن ، فلما استأذن فمَنَّ يتدبرن الحجاب ، فدخل ورسول الله صلى الله عليه وآله يضحك ، قال : أضحك الله سنك يا رسول الله ! قال : عجبت من هؤلاء اللواتي كنَّ عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب . فقال عمر : أنت

(١) الفائق ٦ : ٣٤٣ .

— ١٧٦ —

قال : الفواقير : الدواهي ، واحدها فاقيرة ، لأنها تسكسر فقار الظهر .
ولسنتك : أخذتك بلسانها .

وفي حديثه في خطبة له : « من أتى هذا البيت لا ينهره إليه غيره ، رجع وقد غفر له » .
قال : ينهره : يدفعه ، يريد من حج لا ينوي بالحج إلا الطاعة غفر له .

وفي حديثه : « اللبن لا يموت » .

قال : قيل في معناه : إن اللبن إذا أخذ من ميتة لم يجرم ، وكل شيء أخذ من الحي فلم يجرم فإنه إن أخذ من الميت لم يجرم .
وقيل في معناه : إن رضع الطفل من امرأة ميتة حرم عليه من أولادها وقرابتها من يجرم عليها منها لو كانت حية .

وقيل : معناه : إن اللبن إذا انفصل من الضرع فأوجره بالصبي أو آدم به أو ديف له في دواء وسقيته ، فإنه إن لم يسم في اللغة رضاعاً ، إلا أنه يجرم به ما يجرم بالرضاع ؛ فقال : اللبن لا يموت ، أى لا يبطل عمله بفارقة الثدي .

وفي حديثه : « من حظ المرء نفاق أيمه وموضع خُفّه »^(١) .

قال : الأيم التي لا بعل لها ، وأنحف : الإبل ، كما تسمى الحمرو والبغال حافراً ، والبقر والغنم ظانفا ، يريد من حظ الإنسان أن يخطب إليه ويتزوج بناته وأخواته وأشباههن ، فلا يبترن ،

(١) النهاية ١ : ٢٧٠ ، وفيه : « موضع حقه » ، وقال في شرحه : « وأن يكون حقه في ذمة مأبون جوده وتهضمه » .

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	176-L
Tasnif No. :	297.47 HAD.Ş

دار النجاة للنشر والتوزيع
عيسى الباني الجبلي وشركاه

10 ARALIK 1994

Ömer b. el-Hattab

وتذلوا بها إلى الحكماء (١) أي تدفعوها إليهم رِشوةً ، وأصله من أدليت الدلو في البئر ، أرسلتها .

فإن قلت : فإن أبا بكر إنما دفعها إلى عمر حين مات ، ولا معنى للرشوة عند الموت ! قلت : لما كان عليه السلام يرى أن العدول بها عنه إلى غيره إخراج لها إلى غير جهة الاستحقاق شبه ذلك بإدلاء الإنسان بماله إلى الحاكم ، فإنه إخراج للمال إلى غير وجهه ، فكان ذلك من باب الاستعارة :

[عهد أبي بكر بالخلافة إلى عمر بن الخطاب]

وابن الخطاب هو أبو حفص عمر الفاروق ، وأبوه الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ابن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤي بن غالب . وأم عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

لما احتضر أبو بكر ، قال للسكاتب اكتب : هذا ما عهد عبد الله بن عثمان (٢) ، آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة ، في الساعة التي يبر فيها الفاجر ، ويسلم فيها الكافر . ثم أغمى عليه فكتب السكاتب : عمر بن الخطاب ، ثم أفاق أبو بكر ، فقال : اقرأ ما كتبت ، فقرأ وذكر اسم عمر ، فقال : أتى لك هذا ! قال : ما كنت لتعدوه ، فقال : أصبت ، ثم قال : أتم كتابك ، قال : ما أكتب ؟ قال : اكتب : وذلك حيث أجال رأيه وأعمل فكره ، فرأى أن هذا الأمر (٣) لا يصاح آخره إلا بما يصلح به أوله (٤) ، ولا يخله إلا أفضل العرب مقدره ، وأملكهم لنفسه ، وأشدهم في حال الشدة ، وأسلمهم في حال اللين ، وأعلمهم برأى ذوى الرأى ، لا يتشاغل بما لا يعنيه ، ولا يجزئ لمسلم ينزل به ،

(١) سورة البقرة ١٨٨ . (٢) عثمان اسم أبي حنيفة . (٣-٣) كذا في ب ، ج ، في ا : « لا يصلح آخره إلا بما أوله به صلح » .

أن يتقلب بعد موته على جميع ماله ، ولا يوصل أخاه إلى شيء من حقه ؛ فإنه قد يخطر له عند مرضه الذي يتخوف أن يموت فيه أن يأمر الولد الخوف جانبه بالسفر إلى بلد بعيد في تجارة يسلمها إليه ، يجعل ذلك طريقاً إلى دفع ثقله على الولد الآخر .

الأصل :

حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ ، فَأَذَلَّ بِهَا إِلَى ابْنِ الْخَطَّابِ بَعْدَهُ (١)
شَتَانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا . وَيَوْمَ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ
فِيَا عَجِبًا ! بَدِنَاهُ وَيَسْتَقْبِلُهَا فِي حَيَاتِهِ ، إِذْ عَقَدَهَا لِأَخْرَ بَعْدَ وَفَاتِهِ ! لَشَدَّ مَا نَشَطَّرَا
ضَرَعِيهَا ! فَصَيَّرَهَا فِي حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ يَغْلُظُ كَلِمَهَا ، وَيَحْشُنُ مَسْهَا ، وَيَكْتُرُ الْعِنَارُ فِيهَا ،
وَالْأَعْدَارُ مِنْهَا ، فَصَاحِبُهَا كَرَاكِبِ الصَّعْبَةِ ، إِنْ أَشَقَّ لَهَا حَرَمٌ ، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا
تَقَعَمٌ ، فَمَنَى النَّاسُ لِعَمْرِ اللَّهِ مَجْبُطٌ وَشِمَاسٌ ، وَتَلَوْنٌ وَاعْتِرَاضٌ ، فَصَبَرَتْ عَلَى طُولِ
الْمُدَّةِ ، وَشِدَّةِ الْمِحْنَةِ .

السنخ :

مضى لسبيله : مات ، والسبيل الطريق ، وتقديره : مضى على سبيله ، وتجيء اللام بمعنى « على » كقوله (٢) :

* فَخَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَاللِّقَمِ *

وقوله : « فأذلى بها » من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾

(١) في مخطوطة النهج : « ثم تمثل بقول الأعشى » . وكذلك في حواشى ب . (٢) لجابر بن حنيفة ، وصدوره :

* تَنَاوَلَهُ بِالرُّمْحِ ثُمَّ اتَّيَّ لَهُ *

من قصيدة له مفضلية ٢٠٨-٢١٢ ، والبيت من شواهد المنى ١ : ٢١٢ ، على وضع اللام موضع « على » .

النقد

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

بمكر في موضوعه فريد في بابيه بحث فيه عن حديث إغدير كذاباً وسنة وأدباً
وتفتن حرسهم أمة كبيرة من جنالات العلم والدين والأدب من الذين نظموا هذه الأثارة

لعمري علم وغيره

تأليف

الحجيرة العجل الحجة الجاهل الشيخنا الأكبر الشيخ

عبد الحسين أحمد الأميني الخنفي

نام كتاب : الندير جلد ٦

تأليف : علامه اميني

ناشر : دارالكتب الاسلاميه

تيراژ : ٢٠٠٠ نسخه

نوبت چاپ : دوم

چاپ : حيدري

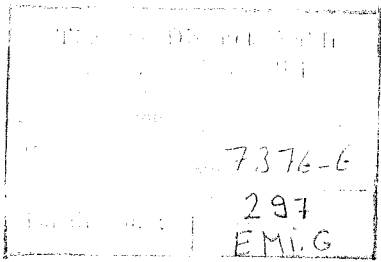
تاريخ انتشار : ١٣٦٦

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطاني ٤٨ دارالكتب الاسلاميه

تلفن : ٥٢٠٤١٠ - ٥٢٧٣٣٩

197 EKIM 1991

Ömer, 83-350



نوادراتر في علمه عمر

رأي الخليفة في فاقد الماء

أخرج الإمام مسلم في صحيحه في باب التيمم بأربعة طرق عن عبد الرحمن بن أبي زري : إن رجلاً أتى عمر فقال : إنني أجنب فلم أجد ماءً؟ فقال عمر : لاتصل . فقال عمار : أما تذكر يا أمير المؤمنين ! إذ أنا وأنت في سرية فاجنبنا فلم نجد ماءً فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتمسكت في التراب وصليت ، فقال النبي ﷺ : إنما كان يكفيك أن تضرب بيديك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفيك ؟ فقال عمر : اتقى الله يا عمار ! قال : إن شئت لم أحدث به .

وفي لفظ : قال عمار : يا أمير المؤمنين ! إن شئت لما جعل الله علي من حقاك أن لا أحدث به أحداً؟ ولم يذكر .

سنن أبي داود ١ ص ٥٣ . سنن ابن ماجه ١ ص ٢٠٠ . مسند أحمد ٤ ص ٢٦٥ . سنن النسائي ١ ص ٥٩ ، ٦١ . سنن البيهقي ١ ص ٢٠٩ .

صورة اخرى :

كنا عند عمر فأتاه رجل فقال : يا أمير المؤمنين ! إنما نمكت الشهر والشهرين و لا نجد الماء ؟ فقال عمر : أمأنا فلم أكن لأصلي حتى أجد الماء . فقال عمار : يا أمير المؤمنين تذكر حيث كنا بمكان كذا ونحن نرعى الأبل فتعلم إننا أجنبنا ؟ قال : نعم ، قال : فأنتي تمرغت في التراب فأتيت النبي ﷺ فحدثته فضحك وقال : كان الطيب كافيك وضرب بكفيه الأرض ثم نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وبعض ذراعه ؟ قال : اتقى الله يا عمار ، قال يا أمير المؤمنين ! إن شئت لم أذكره ما عشت أو ما حيت ؟ قال : كلا والله ولكن نوليك من ذلك ما توليت .

مسند أحمد ٤ ص ٣١٩ . سنن أبي داود ١ ص ٥٣ . سنن النسائي ١ ص ٦٠ .

ما عشت اراك الدهر حجاجا

ماعساني أن أقول في متقف يحسب نفسه فقيهاً من فقهاء الإسلام وبين يديه هذه الأحاديث وأمثالها الجمّة من الصحاح والحسان المذكورة في الجزء الثالث صحيفة ٩٥ - ١٠٠ وما أسلفناه هنا وهناك من كلمات الصحابة ومن إجماع الأمة الإسلامية جمعاء على وراثة أمير المؤمنين عليّ علم النبي الأعظم ﷺ فيصفح عن تلكم النصوص كلها ، ويرى في الأمة من الصحابة وحتى اليوم من هو أعلم من أمير المؤمنين .

ماعساني أن أقول في رجل يؤلف كتاباً من المخاريق والمخازي ويسميه [الوشية] غير مكترث لمغيبه مساءته ، ولا متحاش عن كشف سوءته ؟ بل يتبجح ويتبجح عند قومهم بالرد على الشيعة ، ولم يدر المغفل أنه شوّه سمعتهم ، وسوّد صحيفة تاريخهم بتلك الوقعة بالوشية ، غير شاعر بأن بحانة التفتيح سيميط الستور عن أكاذيبه وتقولاته ، ويسمه بسمة العار ، ووسمة الشنار .

قال : كان عمر أقره الصحابة وأعلم الصحابة في زمنه على الإطلاق ، وإنما كان أعرف الفقهاء بمواقع السنن والقرآن الكريم ، وكان مدة عمره في جميع أموره يعمل بالكتاب والسنة ، وكان يعرف مواقع السنن ويفهم معاني الكتاب . « ن ط » .

هذه الجمل الأربع التي تظنها من سفاسفه المعنونة بـ « الخلافة الراشدة » من صحيفة « ون - ه س » ونحن لا ننكر لعمر بن الخطاب فقيهاً ولا علماً شأن كل مسلم عاصر النبي الأعظم وعاشه إن لم يُلْه به عنه الصفتى بالأسواق ، وإنما نود أن نعرفه - إن وسعنا - بما وصفه الرجل بعد ما عرف في الملأ بالخلافة الراشدة ، ومن حملة ذلك العبء الثقيل ، غير أن ما حفظته غصون الكتب والمعاجم لا يتفق مع هذه المزعمة ، والتاريخ الصحيح يوجهنا إلى غير شطر ولّى الرجل إليه وجهه ، ويبعدنا عن محسبته بعد المشركين ، ويسمعنا قول الخليفة نفسه من وراء ستر رقيق : كل الناس أفتقه من عمر حتى ربّات الحجّال (١) فنحن نقدم إلى رواد الحقيقة آثاراً تُعرف مهبغ الطريق ، وتُعرف عن جليّة الحال .

(١) سيوافيك حديثه .

عمر بن الخطاب وفكره الاقتصادي

لأستاذنا فاروق منصور

٣ - الاقتصاد الإسلامي ولغة العصر

ولا تمصّب تعصباً أعمى ، نذهب إليه عن اقتناع وإدراك ، ونسلم به في اطمئنان وثقة ؛ لأنه إذا كان الإيمان كما حدده الإسلام بأنه « ما وقر في القلب وصدقه العمل » ، أو الإقرار بالقول والتطبيق بالسلوك ، فإن دعواتنا كلها يجب أن تكون كذلك : مستندة إلى العقل معرزة بالدليل العلمي ، وإلا نقضنا المنهج الإسلامي من حيث نبغى التمسك به ، والدعوة إليه .

هذا الطراز الفريدا

وعندما نقول إن عمر بن الخطاب كان مفكراً اقتصادياً فالدافع إلى ذلك ليس الحب لعمر ، فالحب وحده قد لا ينهض دليلاً ، أو لا يسمح بتقديم الدليل العلمي وليس عمر بحاجة لأن نجمع له صفات لم تكن له ، أو نضيف إليه ما لم يكن عنده ، لأنه رضي الله عنه بشخصيته الشدة ، وجوانبه الإنسانية المتكاملة ، غنى عن كل مجد ينسب إليه ، أو مديح يشرى نحاول أن نرجيه .

إننا نؤمن بأن عمر رضي الله عنه كان مفكراً اقتصادياً ، ونؤمن بأنه قد أسهم بتفكيره الاقتصادي في إقامة هذا التراث الإسلامي الضخم الذي فخر به ، ونرى في الأخذ منه والتفقه فيه ضرورة دينية وقومية وحضارية . كأن في ربط حياتنا به إزاء لهذه الحياة ودفعنا بها إلى البناء والتقدم ، كما نؤمن بأن عمر رضي الله عنه قد أعطى للحضارة الإنسانية عطاء كبيراً في مجال الاقتصاد ، وأن علم الاقتصاد قد أخذ من الفكر العمري أشياء كثيرة سواء في عصر عمر ، أو فيما تلاه من عصور ، أخذ من التجارب التطبيقية كما أخذ من الآراء النظرية التي تناقشتها المؤلفات الفقهية الإسلامية ومن الدراسات الحديثة التي دارت حول فقه عمر ، سواء أشارت أو لم تشر بأنها أخذت من عمر كما سنوضحه بالأسانيد والأدلة . وعندما نؤمن بهذا الفكر العمري وهذا الإسهام لابن الخطاب ، فإننا نؤمن إيماناً مبصراً ،

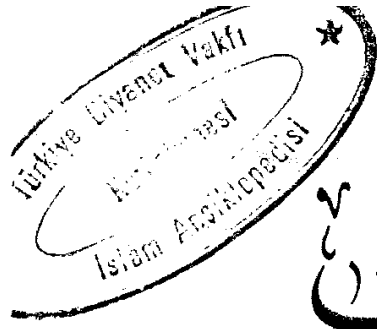
وعلى هذا الابتكار قفزت العلوم الرياضية قفزة كبرى في سبيل النمو والازدهار .
وم أول من أقام علم الجبر على أسس علمية سليمة وفي هذا يقول كاجورى :
« إن العقل ليدهش عند ما يرى ما عمله العرب في الجبر ، وم أول من سماه بهذا الاسم وعنه أخذ الغرب هذه التسمية ، وأول من ألف فيه محمد بن موسى الخوارزمي في عصر المأمون ، ولولا العرب لما تم وضع علم المثلثات على المنهج العلي المعروف الآن .

٤ - أكبر جغرافيين العالم في القرون الوسطى الإدريسي العلامة العربي الشهير ، وظل كتابه « نزهة المشتاق » مرجعاً علياً في الجامعات العلمية الكبرى في الشرق والغرب على السواء عدة قرون ، وقد سجل فيه خبر محارة العرب ارتياد المحيط الأطلسي « بحر الظلمات » ويذهب كثير من الباحثين إلى أن العرب كشفوا أمريكا قبل خريستوف كولمبس بأربع مائة عام ، د كفيرير .

ولقد استوعبت اللغة العربية جميع الحضارات السابقة وأنشأت حضارة عظيمة لا يزال العالم يستمد منها معارفه حتى الآن ؟ (للبحث بقية)
على عبد العظيم

(١) صدرت مصنفات عديدة في هذه الأبحاث من أهمها (العلوم عند العرب) لقدري طوقان ، وقد أصدرت اليونان سفرراً قياً عن أثر العرب والإسلام في النهضة الأوروبية نشر بالقاهرة سنة ١٩٧٠م .

٥ - أما الطب فقد ابتكروا فيه ابتكارات علمية خالدة ، وظلت كشوفهم



الفتاوى

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْحَطَّابِ

شَاطِئُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

حياته . مناقبه . خطبه
كلماته . خلافته . فتوح
الفرس والشام ومصر

Ömer

تأليف

مُحَمَّدُ رَضِيَّا

ومؤلف كتب محمد رسول الله - وأبو بكر الصديق
والامام علي - وعثمان - والحسن والحسين

يليه فهرس بأسماء الرجال والقبائل والنساء

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi	
Kayıt No. :	6129
Yayımlı No. :	922.979
	ÖME

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

— 1407 / 1987

175138

HISTORY OF ISLAM

(Classical Period 571–1258 C.E.)

Volume I

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	175138
Tas. No:	297.9 HAS.H

PROF. MASUDUL HASAN

Islamic Publications (Pvt.) Ltd.

13-E, Shah Alam Market, Lahore - Pakistan

1987

Hye Ömer

28 TEM 2008

MADRE İSLAMİNDEN
SONRA GELEN DÜKÜMAN

18

Hadrat Umar Farooq
634—644 C.E.

Early life

Umar the son of Khattab belonged to the Adi clan of the Quraish. He was born some time around 582 C.E., and was younger than the Holy Prophet of Islam by eleven or twelve years. Ka'ab was the common ancestor of Umar and the Holy Prophet some nine generations back. Umar was a descendant of Adi the son of Ka'ab, while the Holy Prophet was a descendant of Murrah, a brother of Adi. Umar was well versed in genealogy and had acquired proficiency in oratory. He had taste for poetry as well.

Conversion to Islam

To start with Umar was an inveterate enemy of Islam and the Prophet of Islam. One day in the year 616, Umar a fiery Quraish young man girded up his sword, and proceeded to the house of the Holy Prophet in order to kill him. In the way he stopped at the house of his sister who and her husband had been converted to Islam. Here Umar heard some verses from the Holy Quran. He felt transformed, and instead of opposing Islam he decided to be converted to Islam. He proceeded to the house of the Holy Prophet and was there converted to Islam. The conversion of Umar meant a great accession of strength for Islam.

After conversion

After conversion, Islam became the end all and be all of the very existence of Umar. He participated in all the battles of Islam. After the battle of Badr, when Umar's daughter Hafsa became a widow, the Holy Prophet married her, and that brought Umar closer

References

1. *Hadrat Umar Farooq* : Prof. Masudul Hasan.
2. *Muslim Conquest of Persia* : I. Ikram.
3. *Muslim Conquest of Egypt and North Africa* : I. Ikram.
4. *Short History of the Saracens* : Ameer Ali.
5. *History of the Arabs* : Philip K. Hitti.
6. *The Arab Empire* : Sir John Glubb.
7. *History of the Islamic Peoples* : Brockelmann.
8. *History of the Caliphs* : Suyuti.

ÖMER (150133)

09 DEZ 2008

OMAR I

[1972]

Fritz Steppat

ISLAM ALS PARTNER

Islamkundliche Aufsätze 1944-1996

eingeleitet und herausgegeben von

Thomas Scheffler



BEIRUT 2001

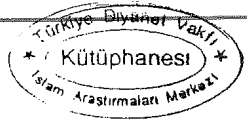
ERGON VERLAG WÜRZBURG
INKOMMISSION

Omar I. (Omar bzw. 'Umar ibn al-Chattab ibn Nufail, später genannt al-Faruk, d.h. „der [die Wahrheit von der Lüge] Unterscheidende“), der zweite Kalif (Nachfolger des Propheten Mohammed), wurde um 590 in Mekka geboren, trat um 618 der islamischen Gemeinde bei, die Mohammed dort gegründet hatte, und siedelte mit ihr 622 nach Medina über, wo der islamische Staat entstand. Omar gehörte zu den wichtigsten Beratern des Propheten und des ersten Kalifen, Abu Bakr, nach dessen Tod im Jahre 634 ihm das Kalifat zufiel. In den zehn Jahren seiner Regierung entriessen die muslimischen Heere den Nachbarstaaten Byzanz und Persien weite Gebiete und legten so den Grund für das islamische Weltreich. Damaskus, das 635 zum ersten Mal für kurze Zeit besetzt wurde, fiel nach dem entscheidenden Sieg über die Byzantiner am Yarmuk-Fluß im folgenden Jahr endgültig in die Hände der Muslime. Mit der Einnahme Jerusalems und Antiochias wurde die Eroberung Syriens im Jahre 638 abgeschlossen. Währenddessen hatte um 637 ein Sieg über die Perser bei al-Kadisiya die Besetzung Mesopotamiens eingeleitet. Es folgte nach der Schlacht von Nihawand um 640 die Eroberung des persischen Hochlands. 639 fiel ein muslimisches Heer in das byzantinische Ägypten ein; 642 wurde Alexandria genommen, um 643 bereits Tripolis in Libyen. Omar überließ diese Feldzüge seinen Heerführern, er übte die Zentralgewalt aus und prägte entscheidend den Charakter des islamischen Reiches. 644 wurde er aus ungeklärten Gründen von einem christlichen Sklaven ermordet; das Kalifat ging an Osman über. (Eine bildliche Darstellung des Omar ist nicht überliefert.)

Religionen und Staaten werden auf eine harte Probe gestellt, wenn ihr Gründer stirbt. Die Autorität, mit der der Prophet Mohammed seine Lehre verkündet und seine politischen Entscheidungen getroffen hatte, war auf göttliche Offenbarung gestützt und deshalb für die Gläubigen des Islams unumstritten gewesen. Doch kein Nachfolger würde eine vergleichbare Autorität beanspruchen können; denn die Offenbarung selbst hatte Mohammed zum „Siegel der Propheten“ erklärt (*Koran* 33,40), nach dem es keinen weiteren Propheten geben werde.

Woran sollte sich die Gemeinde halten, als er starb? Gewiß, die Mohammed zuteil gewordene Offenbarung, der *Koran*, war vorhanden, aber sie war noch nicht einmal niedergeschrieben, und sie bedurfte der Interpretation, der Anwendung auf täglich neu sich stellende Probleme. Im Augenblick wog es am schwersten, daß sie nur sehr allgemeine Bestimmun-

187-200



ARABICA

Journal of Arabic and Islamic Studies
Revue d'études arabes et islamiques

Fondée par E. Lévi-Provençal

La Revue ARABICA, organe des arabisants français, largement ouverte à la collaboration extérieure, paraît quatre fois par an. Elle publie des études, des documents et des notes sur la langue, la littérature, l'histoire et la civilisation du monde arabe, ainsi que sur l'influence de la culture arabe sur la culture occidentale ; un bulletin critique ; une chronique du monde arabisant. Les publications et ouvrages envoyés pour rendre compte, ainsi que la correspondance concernant la rédaction et l'impression (manuscrits et épreuves), doivent être envoyés à la

RÉDACTION D'ARABICA

Brill Publishers, P.O. Box 9000, 2300 PA Leiden, The Netherlands
revue.arabica@free.fr

Les ouvrages adressés à la Rédaction d'Arabica qui, pour des raisons diverses, ne pourraient faire l'objet d'un compte rendu, seront mentionnés à la rubrique "Livres reçus."

* * *

Directeur : M. ARKOUN.

Directeur adjoint-secrétaire de rédaction : A. CHEIKH-MOUSSA.

Comité de patronage : Mmes et MM. G. BOHAS, J. CHABBI, P. CRONE, J. JOLIVET, W. KADI, J. LANGHADE, B. LEWIS, J.D. MCAULIFFE, A. MIQUEL, A. RIPPIN, A. ROMAN, G. TROUPEAU.

Comité éditorial : Mmes et MM. M.A. AMIR-MOEZZI, M. ARKOUN, A. CHEIKH-MOUSSA, J. DAKHLIA, CL. GILLIOT, P. GUICHARD, B. HALFF, B. JOHANSEN, F. LAGRANGE, P. LARCHER, C. MAYEUR-JAOUEN, TH. PHILIPP, Y. RAGHEB, C.J. ROBIN, J. SUBLET, H. TOELLE, K. VERSTEEGH, K. ZAKHARIA.

PRIX DE SOUSCRIPTION AU VOLUME LV (2008) (environ 750 pages en 4 fascicules) : EUR 454.-/us\$599.- pour les institutions (souscription en ligne compris), EUR 409.-/us\$539.- pour les institutions (seulement souscription en ligne) et EUR 139.-/us\$183.- pour les abonnements personnels (Les frais d'expédition compris).
Les abonnements sont reçus par Brill, B.P. 9000, 2300 PA LEIDEN (Hollande), éditeurs d'ARABICA.

All prices and postage & handling charges are exclusive of VAT in EU-countries (VAT not applicable outside the EU).

This journal is printed on acid-free paper.

TRANSLITTÉRATION DE L'ARABE :

ʾ, b, t, ṭ, ḡ, ḥ, ḫ, d, ḏ, r, z, s, š, ṣ, ḍ, ṣ, ṣ, ḡ, f, q, k, l, m, n, h, w, y
tā marbūṭa = a, at (état construit). ARTICLES : al- et l- (même devant les "solaires").

VOYELLES-: a, i, u, — ā, ī, ū. DIPHTONGUES : au, ay.

Now enjoy free online access to this journal
with your print subscription. Visit the Brill-Website
at [HTTP://WWW.BRILL.NL](http://www.brill.nl) and enter the e-journals section.

ISSN 0570-5398 (Print version); ISSN 1570-0585 (Online version)

'Umar b. al-Haṭṭāb : L'autorité religieuse et morale¹

Avraham Hakim
Université de Tel-Aviv

I. Un conflit d'autorité : 'Umar et Muḥammad, fondateurs de la Sunna

L'autorité spirituelle, religieuse et morale suprême en islam est le Prophète Muḥammad qui est identifié et reconnu par la communauté comme étant son fondateur et son législateur ultime. Entre autres, il est considéré comme étant le fondateur de la loi orale, la Sunna, qui règle la vie quotidienne du croyant musulman. Cette loi est dénommée *Sunnat Rasūl Allāh* ou simplement *al-Sunna*.

Toutefois, d'autres personnes, les compagnons du Prophète, les *Ṣaḥāba*, furent aussi reconnus par la tradition musulmane comme étant des législateurs légitimes qui ont formulé leurs propres lois. Ainsi nous trouvons dans nos sources des expressions telles *sunnat Abī Bakr al-rāṣida l-mahdiyya*², la Sunna bien guidée et bien dirigée de Abū Bakr, ou bien *sunnat al-'Umarayn*, la Sunna de Abū Bakr et de 'Umar³, ou même *sunnat Abī Bakr aw 'Umar aw 'Uymān aw 'Alī*, c'est-à-dire celle des quatre premiers califes, les « biens guidés (vers le droit chemin) » (*al-Rāṣidūn*)⁴. Mais l'expression la plus commune dans ce contexte est *Sunnat 'Umar* à laquelle cette partie de notre article est consacrée.

¹ Cet article constitue la version finale des deux dernières conférences sur les quatre qui ont été données à l'École Pratique des Hautes Études de Paris, en janvier 2005. Les deux premières ont été publiées dans *Arabica*, 54/3 (2007), pp. 317-361. Je voudrais exprimer mes remerciements à Mohammad Ali Amir-Moezzi qui m'a invité et encouragé à les publier. Ces conférences sont basées sur ma thèse de doctorat *'Umar b. al-Khaṭṭāb : Some aspects of his image as an ideal leader in the early Islamic traditions* que j'ai préparée sous la direction de U. Rubin, Tel-Aviv, 2002. L'article mentionné plus haut expose la méthodologie selon laquelle les traditions ont été analysées.

Les versets du Coran cités sont donnés dans la traduction française de M. Hamidullah.

² Ibn Abī Ṣayba, *Muṣannaf*, VI, 189 (30559).

³ Ṭabarī, *Ta'riḥ*, VI, 587.

⁴ Ibn Ḥuzayma, *Ṣaḥīḥ*, II, 359 (1465).

23 TEM 2008

MADE IN TURKEY
SOPHA GELIN KUTUPHANASI

Umar

0709

تقويم النظام الذي وضعه عمر بن الخطاب

(لتوزيع العطاء)

ركتور محمد عبدالفتاح عليان

كان الغالب على تصرف النبي - صلى الله عليه وسلم - في المال الفائض هو تفريقه ليومه على المسلمين ، فلم يبق هذا الفائض في حوزته أكثر من ثلاثة أيام (١) . ولذلك لم يكن هناك بيت مال على عهده عليه السلام (٢) . وقد جرى الأمر على هذا النحو في عهد خلافة الصديق أبي بكر ، إذ كان يبادر بتفريق المال الوارد إليه من بعض الجهات على مستحقيه . وكانت هذه العملية تتم في مسجد الرسول (٣) .

على أن الأوضاع تغيرت في عهد الفاروق عمر بن الخطاب ، إذ اتسع نطاق الدولة على أثر الفتوح الإسلامية ، وكثر تدفق الغنائم وأموال الخراج والجزية على عاصمة الدولة في المدينة ، فكانت الحاجة ماسة إلى تنظيم التصرف في هذه الأموال بما يحقق مصلحة الدولة ورعاياها . ومن هنا نشأت فكرة تدوين الديوان .

وقد استشار عمر الصحابة - كعادته - فيما يجب أن يفعله في هذه الأموال المتدفقة ، واستقر الرأي في النهاية على ضرورة إنشاء ديوان لتنظيم التصرف فيها . وتختلف الروايات حول التوقيت الذي نشأ فيه هذا الديوان . كما تختلف حول الشخص الذي أشار على الفاروق عمر بضرورة إنشائه .

- (١) الجهمياري : الوزراء والكتاب (طبعة الحلبي - الأول ١٣٥٧) ، ص ١٢-١٣ .
- (٢) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية (طبعة القاهرة ١٩٣٦ م) ، ج ٢ ، ص ١٠١ .
- (٣) ابن طباطبا : الفخري في الآداب السلطانية (شركة طبع الكتب العربية - مصر ١٣١٧) ، ص ٨٥ .

كثيراً ما كانت تتأثر بالعلاقات العربية الأخرى والقضايا الدولية وبخاصة سياسة الأحلاف والتكتلات والمحاور . وهكذا خرجت تلك العلاقات خلال تلك الفترة محصلة طبيعية لكل هذه العوامل ، ومهما عقدت اجتماعات واتفاقيات وتحسنت العلاقات فترة ، فإنها سرعان ما تتوتر لأدنى سبب ، ويكون عامل الشك قريباً لأي عامل آخر ومضاعف لأثره ومع ذلك استطاع قادة البلدين تجاوز خلافاتهما والارتفاع عنها أحياناً كثيرة لأجل الصالح العام . وشهد العراق تغيراً في حكامه وسياسته ، وحرصت السعودية على علاقات الصداقة مع جيرانها وسائر الدول العربية والإسلامية وفي مقدمتها جارتها العربية المسلمة : العراق .

A. 'oul

⑤
- ÖMER b. HATTAB

- BUVAN

- ATÂ (poşet buraya konulacak)

- BEYTÜLMAL

NOT: Makalenin devamı "ATÂ" poşetindedir.

23 TEM 2008

Table (cont.)

WA Ms. L 5006	FU Éd. Badawī	FU Ms. AS 2820	FM Ms. AS 2821	FM Ms. AS 2822	FM Ms. TK 2460
70			137b	?	123b-124a
71			138a	?	124a
72	194	51b	141a	?	127a
73			108a	141b	96b
74	191	43a	105b	138a	94a
75	182	43a	105b	138a	94a
76			105a-105b	137b-138a	93b-94a
77			104b	136b-137	93a
78			102a	133b-134a	91a
79			137a	?	123a-b

Hr. Ömel

‘UMAR B. AL-ḤAṬṬĀB, CALIFE PAR LA
GRÂCE DE DIEU

PAR

AVRAHAM HAKIM
Université de Tel-Aviv

I. *Des facultés sublimes*

Cet article* explore les textes de la tradition musulmane, le *ḥadīṭ*, d'après les thèses fondamentales établies dès la fin du 19^e siècle et au 20^e siècle par Goldziher et ensuite par Schacht et par d'autres chercheurs contemporains. L'approche de ces éminents spécialistes est que ces textes ne devraient pas être considérés comme une source historique pour l'étude des débuts de l'islam. Ils reflètent plutôt les tendances, les idées, les opinions et les croyances des savants musulmans qui les ont diffusés vers la fin du premier siècle et au début du second siècle de l'Hégire et ont été élaborés à la suite d'influences diverses, aussi bien politiques que religieuses ou morales. Plus tard, ces savants ont créé des chaînes de transmissions, *isnād*, dans le but de les transmettre à leurs disciples en s'appuyant sur l'autorité des fondateurs de l'islam, le Prophète Muḥammad et ses compagnons.

Les textes concernant ‘Umar révèlent souvent une image idéale du calife qui rivalise, dans bien des cas, avec celle du Prophète Muḥammad. Il faut préciser que les textes utilisés ici ont été puisés à des sources très différentes, qu'elles soient religieuses, comme les recueils du *ḥadīṭ* et l'exégèse du Coran, historiographiques ou littéraires. En procédant

* Cet article constitue la version finale des deux premières conférences sur les quatre conférences qui ont été données à l'École Pratique des Hautes Études à Paris en janvier 2005. J'espère avoir l'occasion de publier les deux dernières conférences dans un prochain article. Je voudrai exprimer mes remerciements à Mohammad Ali Amir-Moezzi qui m'a invité et m'a encouragé à les publier. Ces conférences sont basées sur ma thèse de doctorat *‘Umar b. al-Khaṭṭāb : Some aspects of his image as an ideal leader in the early Islamic traditions*, dirigée par U. Rubin, Tel-Aviv, 2002.

Pour les versets coraniques cités, j'ai utilisé la traduction française de M. Hamidullah.

MADDE YATIMLANDIRTAK
SONRA GELEN DOKÜMAN



90724

المشروع القومي للترجمة

سيرة الفاروق

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90724
Tas. No:	922.979 ÖME

تأليف

شمس العلماء

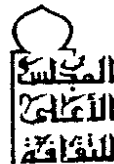
شبلى النعمانى

ترجمة

جلال السعيد الحفناوى

راجع المادة التاريخية

عبد الله عبد الرازق إبراهيم



٢٠٠٠

içine sıkışıp kaldığı için, sonunda toplumsal Utopianism paradoxuna hızla yuvarlanmaktadır”⁹⁴.

Ancak bu, Buber’in bildirisinin, hatta onun Hristiyanlıkla ilişkisinin önemi hakkında söylenmiş son söz değildir. Hristiyanlık, ne olursa olsun, çok yönlü bir gerçekliktir. Öykünün bütünü kolayca özetlenemez. Bununla birlikte biz, uzlaşma yöntemi için son derecede önemli olan pratik bir sonuca ulaşabiliriz: Yahudi başkasını kendi dinine döndüremez; Hristiyan ise döndürmemelidir: Yahudi ile Hristiyan arasında basit bir “ya o, ya da o” söz konusu değildir; her ikisi de tüm insanlara söz verilmiş olan bir tek kurtuluşun parçalarıdır.

Başka bir deyişle, teolojik bir sonuç olarak Yahudi ve Hristiyanların ortak kalıtı olan doğruluğa işaret etmeliyiz. Bu doğruluk, kutsal kitabın bir armağanıdır. Bugün toplumumuzun ortak koşullarında Tanrı’nın gerçekliği hakkında herkesi doyurabilecek bir konuşma yolu bulmak giderek güçleşmiştir. Nesne dünyası, olduğumuz ve yaptığımız her şey üzerine çökmüş bir karabasan gibi uzamuncaya dek, yayılmıştır. Hepimiz için geriye kalan umut, Buber’in şu sözlerinde ifade edilen meydan okuyuşa uygun bir davranış gösterebilmemizdir: “Nesne olmadan insan yaşayamaz. Yalnızca Nesne ile yaşayan kimse ise insan değildir”⁹⁵.

19 AGUSTOS 1993

94 Hans Urs von Balthasar, *Martin Buber and Christianity*, s. 77.

95 *I and Thou*, s. 34.

İ. İ. İlahiyat Fakültesi Dergisi, c. 26, 1993 Ankara, s. 327-336

D. 1

- C. 26, s. 327-336
- U. Urs

Derin
Ticaret Malleri Vergisi

HZ. ÖMER VE TİCARET MALLARI VERGİSİ VEYA UŞÛR*

II Doç. Dr. Mustafa FAYDA

Hz. Ömer’in müslümanlardan %2,5 (kırktibir yani rub‘u’l-uşr), zimmîlerden % 5 (yirmide bir yani nısfu’l-uşr) ve harbîlerden % 10 (ondabir yani uşr) nisbetinde ticaret mallarından vergi almaya karar vermesinin, çeşitli yorumları yapılmıştır. Bu yorumların ağırlık merkezini, bilhassa zimmîlerden bu verginin alınmasının teşkil ettiğini görüyoruz. Çünkü, ticaret malları vergisinin zekât miktarınca müslümanlardan ve ilk makalemizde belirttiğimiz gibi mütakabiliyet esasına göre de harbîlerden alınması tabii karşılanmıştır¹. Buna mukabil, müslüman olmayı kabul etmeyen ve buna karşılık baş vergisi cizye, varsa topraklarından da devlete harac ödemeyi kabul ederek İslâm Devleti topraklarında yaşamaya hak kazanan zimmîlerden, ticaret malları vergisinin alınması üzerinde çok durulmuştur.

İmam eş-Şafî (204/820), zimmîlerden bu verginin, kendileriyle yapılan sulh anlaşmasında tasrih edilmişse alınabileceğini, aksi takdirde uşûr alınamayacağını belirtir².

Ebu Yusuf ise bu konuda, devletin ihtiyacını esas almakta ve şöyle demektedir: “Şüphesiz uşûr vergisini (ondalık vergiler) vazeden Hz. Ömer’dir. İnsanların haklarına bir tecavüz ve düşmanlık kastı olmadığı müddetçe, bu vergileri almakta bir beis yoktur. Bazı hallerde ve devletin göstereceği ihtiyaç gerekçesiyle vacip olan miktardan daha fazlası da alınabilir. Müslümanlardan alınan uşûrun hepsi zekât hükmündedir.”

* Bu makalenin ilk kısmı, *İlahiyat Fakültesi Dergisi*’nin XXV. sayısının ss. 169-178. sayfalarında yayımlanmıştır.

1 Müslümanlardan bu verginin alınmasının sebebini, devlet başkanının himayesinden ileri geldiği şeklinde açıkladığını görüyoruz; es-Serahsi, *el-Mebsûl*, II. 199.

İslâm Fakihlerince harbîlerden uşûr vergisinin alınmasının mütakabiliyet esasına göre olduğunu ileri sürenler yanında, onların müslüman tâcirlerden vergi alıp almadıklarına bakılmaksızın, kendilerinden vergi alınacağı da ifade edilmiştir; bkz. İbn Kayyim, *Ahkâm*, 168-9; A. el-Âli en-Naîm. 287-292

2 eş-Şafî, *el-Umm*, IV. 125, Bulak 1321-4

إشراف: محمود حمدى زقزوق، الموسوعة الإسلامية العامة،

ISAM 85410.

القاهرة 1422/2001، ص.

Dr. S. Hattab

أمير المؤمنين

المسلمين قد أصبحوا قوة يحسب لها ألف حساب، وأن عمر رضي الله عنه أصبح أميراً لهذه القوة، وإطلاقه على ذلك يتمشى مع عهد الفتوحات الإسلامية لما فى اللفظ من معنى الجمع بين السلطتين: الحربية والإدارية.

أضف إلى هذا أن اللقب يمثل تعبيراً دقيقاً عن مهمة الخليفة وعن طبيعة السلطة التى خولتها الأمة لحاكمها، بحيث تنتفى عنه شبهة الوراثة لمهمة النبى الدينية المتمثلة فى نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم كما تنفى عنه شبهة استبداد الملوك أو تجبر القياصرة أو الأكاسرة على النحو الذى كان معروفاً آنئذ.

ومهما يكن من أمر فقد استمر اللقب مستخدماً منذ عهد عمر رضي الله عنه حتى العصر العثمانى، إلى جانب ما استخدمه السلاطين والملوك من ألقاب بعد ذلك.

وواضح من كل ما سبق أن كلمات: الإمامة العظمى، والخلافة، وإمرة المؤمنين هى كلمات ثلاث مترادفة تشير جميعها إلى قيادة أو رئاسة الدولة الإسلامية.

لقب إسلامى لم يعرف بمعناه المتداول إلا منذ عهد الخلفاء الراشدين فقيلاً: إن بعض الصحابة دعا «عمر بن الخطاب» ملقباً إياه بلقب «أمير المؤمنين» فاستصوبه الناس ودعوه به. فأريد به رئيس دولة الإسلام.

وكان قواد البيعوث يلقبون به فيعنى قائد الجند، ولقب الصحابة به «سعد بن أبى وقاص» وقالوا إنه «أمير المؤمنين»، لأنه كان أميراً على جيش القادسية.

وقيل: إن السبب فى استعمال هذا اللقب دالاً على خليفة المسلمين - أن بريداً جاء بخبر الفتح من بعض البلاد التى أرسلت قوات إسلامية لفتحها. ودخل حامل البريد المدينة المنورة وهو يسأل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: أين أمير المؤمنين؟ وسمعها الصحابة فاستحسنوا هذا اللقب، وقالوا: أصبت والله اسمه، إنه والله أمير المؤمنين حقاً، فدعوه بذلك، وذهب لقباً توارثه الخلفاء.

ويرى بعض الباحثين أن إطلاق هذه الكلمة على رئيس دولة الإسلام يشير إلى أن

أ.د/عبد الله جمال الدين

مراجع الاستزادة

- ١ - النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء الدين الرئيس : ط ٧ القاهرة ١٩٧٩م.
- ٢ - النظم الإسلامية، حسن إبراهيم حسن وعلى إبراهيم : ط ٤، القاهرة ١٩٧٠م.
- ٣ - مقدمة ابن خلدون، ابن خلدون : القاهرة ١٩٦٦م.
- ٤ - الفكر السياسى عند الماوردى، صلاح الدين بسيونى : القاهرة ١٩٨٣م.

خراجاً محدداً، كما في السواد، بل جعلوه على الطاقة، كما في الشام، ومن هنا الإشارات إلى فتح الأرض (الريف) عنوة، علماً بأن رواية أبي يوسف - وهي تاريخية - لا تشعر بذلك^(١٨٣).

ويبدو أن الخليفة الثاني أعاد النظر في موضوع الجزية على المدن. فيروي البلاذري: «عن عمرو الناقد عن الحجاج بن أبي منيع... عن ميمون بن مهران قائلاً: أخذ الزيت والخل والطعام لمرق المسلمين بالجزيرة مدة، ثم خفف عنهم واقتصر بهم على ٤٨ درهماً و ٢٤ درهماً و ١٢ درهماً، نظراً من عمر للناس»^(١٨٤). ويفهم من رواية أخرى للبلاذري أن ذلك كان في ولاية عمير بن سعد سنة ٢٠هـ على الجزيرة^(١٨٥). وهذا يفسر فرض جزية أربعة دنائير - الحد الأعلى - من قبل عمير على رأس العين^(١٨٦). ولا يخفى أن فرض الخنطة والزيت على أهل المدن فيه إرهاب، وهو أيسر على أهل الريف. ويؤكد أبو يوسف ذلك حين يقول: «فأما من ولي من خلفاء المسلمين بعد فتحها، فإنهم قد جعلوا أهل الرساتيق أسوة بأهل المدن إلا في أرزاق الجنند، فإنهم حملوها عليهم دون أهل المدائن. وقال بعض أهل العلم ممن زعم أن له علماً بذلك: إنما فعلوا ذلك لأن أهل الرساتيق أصحاب الأرضين والزرع، وأن أهل المدائن ليسوا كذلك»^(١٨٧). واستمر هذا الوضع إلى أيام عبد الملك.

ونشير أخيراً إلى معاملة تغلب (وهم أصحاب حروث ومواشي)، فهناك روايات عدة تذكر أنهم أنفوا من دفع الجزية كجزية الأغلج و«هموا باللحاق بأرض الروم»، ففرضت عليهم الصدقة مضاعفة على مواشيهم وزروعهم، واشترط عليهم ألا ينصروا أولادهم^(١٨٨).

(١٨٣) أبو يوسف، المصدر نفسه، ص ٢٣، ويلاحظ أن الجزيرة كانت تابعة ابتداء لجنند قسرين وحصص، انظر: البلاذري، المصدر نفسه، ص ١٣٢.
(١٨٤) البلاذري، المصدر نفسه، ص ١٧٨، وانظر: ابن عساكر، المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٧٢ - ٥٧٣.

(١٨٥) يقول البلاذري: «ويقال إن عياضاً ألزم كل حالم من أهل الرقة أربعة دنائير. والثابت أن عمر كتب بعد إلى عمير بن سعد، وهو واليه، أن ألزم كل امرئ منهم أربعة دنائير، كما ألزم أهل الذهب»، انظر: المصدر نفسه، ص ١٧٣ - ١٧٤.

(١٨٦) المصدر نفسه، ص ١٧٧، وانظر: اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج ٢، ص ١٥٠.

(١٨٧) أبو يوسف، كتاب الخراج، ص ٥٣.

(١٨٨) ابن سلام، الأموال، ص ٢٨، والبلاذري، المصدر نفسه، ص ١٨١ - ١٨٣، وأبو يوسف، المصدر نفسه، ص ٦٨.

s. 193 - 206.



الفصل التاسع

تنظيمات عمر بن الخطاب المالية:
الضرائب في بلاد الشام(*)

طبعة دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان
٢٠٠٩

مكتبة دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان
٢٠٠٩

(*) في الأصل ورقة قدمت إلى: المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام: بلاد الشام في العهد الأموي،

٢ مج (عمان: الجامعة الأردنية، ١٩٨٧).

ويلاحظ أن النظرة إلى الأرض الموات والمتروكة، من حيث إمكان إعمارها وتحويلها إلى ملك خاص، تركت الباب مفتوحاً للإعمار، وأعطت الدولة مجالاً للتصرف بالمنح أو الاستغلال.

ويمكن الإشارة إلى ظهور الوقف لأغراض خيرية أو عامة (ثم الوقف الذري) في هذه الفترة.

وأخيراً، يذكر أن المفهوم الأول، الذي يعتبر الأرض فيء الأمة أو وقفاً عليها، تحول في الفترات التالية عملياً لتصبح الدولة هي المالكة للأرض (ومن هنا التسمية بالأرض الأميرية)، وهذا أكسب الدولة سلطة وأعطاهما مجالات جديدة في التصرف بالأرض، كما حصل في الفترة الحديثة

الفصل الثامن

التنظيمات المالية لعمر بن الخطاب:
الضرائب(*)

طبع في دار النشر
1418 هـ

01 MAR 2011

MADAT AL-IBRAHIM
KUTUPHANESI
SUNBAH AL-IBRAHIM

Abdulaziz ed-Duri, Euraq fi't-tarih ve'l-hadane:
eurak fi't-tariki'l-iktisadi ve'l-ictimai, Beyrut 2009
s.161-192.



(*) في الأصل ورقة قدمت إلى: وقائع ندوة النظم الإسلامية: أبو ظبي 11-13 نوفمبر 1984 (أبو ظبي: مكتب التربية العربي لدول الخليج، 1987)، ونشرت أيضاً في: الرياض (1987).

Endülüs'ün yıkılışına kadar İspanya'da bilim ve kültür altın çağına ulaşmıştır. Ancak Endülüs Devletinin yıkılışıyla yeni yönetim Hıristiyanların eline geçmiş, Endülüs bilim ve kültür miraslarının neredeyse tamamı yok edilmeye çalışılmıştır.

Endülüs'ün 1492'de yıkılmasıyla Müslümanların bir kısmı Kuzey Afrika'ya gönderilmiştir. Yerlerinden ayrılmak istemeyen Müslümanlar ve Yahudilerse bazı asimilasyon, baskı ve dayatmalara maruz kalmışlardır. Müslüman, Yahudi ve Çingenelerin görmüş olduğu bu baskı sonucu acıyı yansıtan, biraz hüzünlü biraz isyankâr bir müzik ve dans formu olan Flâmenko ortaya çıkmıştır.

Üzerinde ayrıca çalışılması gereken Flamenkonun oluşum süreci ve ud'un evrim geçirek gitar dönüşmesi konusu Endülüs'ün dünya müzik kültürüne katkısını bir kez daha gözler önüne serecektir.

Güney Amerika'nın bütün ülkeleri başta olmak üzere günümüzde İspanyolca dünyanın yirmi ülkesinde resmi dil olarak konuşulmaktadır. Dilin gittiği bir yere kültürün ve müziğin gitmemiş olması düşünülemez. Bu anlamda gitar ve Flamenko, İspanya ve Endülüs müziğinin çok geniş çevrelere yayılmasında en büyük etkidir. Gitar-Flamenko ikilisi her zaman Amerika ve Avrupa'da popülerliğini korumuş, ülkemizde de halk türkülerimizle sentezlenmesiyle farklı bir tarz yaratılmıştır.

Kaynaklar:

- » Apel, W., "Harvard Dictionary of Music". Harvard University Press, Massachusetts-1970
- » Aydın, Yaşar, "İbn Bacce" *DİA*, İstanbul 1999, XIX/348.
- » Can, C., Can N., "Tarih İçinde Ud", Milli Folklor Dergisi, No: 26, 1995
- » Çubukçu, İ. A., Türk-İslam Düşünürleri, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara-1989
- » El-Makkarî, "The History of the Mohammedan Dynasties in Spain", Çev: P. De GAYANGOS, London-1843
- » Farmer, H. G., "A History of Arabian Music to the XIII Century", Luzac & Co, London-1929
- » Farmer, H. G., "Clues for the Arabian Influence on European Musical Theory", Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain, s. 61-80, Ocak, 1925
- » Farmer, H. G., Music & Letters, 26, No. 1, s. 59, Oxford Un. Pres-1945
- » Garland, "The Garland Encyclopedia of Music -The Middle East", Routledge Press- New York-2002
- » Grove Music Online, www.oxfordmusiconline.com, Gazi Üniversitesi Proxy server, proxy.gazi.edu.tr:2001
- » Harwood, I., "Lute (History)", The New Grove Dictionary of Music & Musicians
- » Kırbyık, Kasım, "Abbas b. Firnas" *DİA*, İstanbul 1988, I/24
- » Özdemir, M. "Müvelledünün Endülüs Emevileri Döneminde Kültürel Hayattaki Yeri", A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi, no:34 -1993
- » Ribera, J., "Music in Ancient Spain and Arabia" (transl. by E. Hague from La musica de las cantigas), Stanford: Stanford University Press, 1929
- » Shiloah, A., "Music in the World of Islam", Wayne State University Press-1995
- » Siraisi, Nancy G. "The Music of Pulse in the Writings of Italian Academic Physicians Fourteenth and Fifteenth Centuries" *Speculum*, Vol. 50, No. 4, s. 689-710, Kasım-1975
- » "The Performance of Music in Spain", *The Musical Times*, Vol. 70, No. 1034 (Apr. 1, 1929), pp. 364-365
- » Yıldız, H. D., *Doğuştan Günümüze Büyük İslam Tarihi, Çağ Yayınları, İstanbul-1988.*

HUDEYBİYE ANTLAŞMASI ÖZELİNDE HZ. ÖMER'İN KİŞİLİK TAHLİLİ DENEMESİ

Yrd. Doç. Dr. Mustafa Özkan
Şırnak Üniversitesi İlahiyat Fakültesi

ÖZET

Hz. Ömer genelde sert mizaçlı, fevrî davranabilen, kendisinden korkulan ve akli duygularına tâbi olan bir insan olarak tanıtılır. Parçacı bir yaklaşımı esas alan ve Hz. Ömer'i doğru yansıtmadığına inandığımız bu tasvirin oluşmasında da, onun Hz. Peygamber'i öldürmeye giderken Müslüman olan kız kardeşine fizikî şiddet uyguladığı, Hz. Muhammed'in ölümü karşısında kendisinden geçtiği ve Hudeybiye Antlaşması'na aşırı tepki gösterdiğine ilişkin haber ve benzeri rivayetler etkili olmuştur. Makalemizde, Hz. Ömer'in gerçek kişiliğinin tespiti için şu sorunun cevabı aranacaktır: Hz. Ömer duruşuyla korku saçan, duygusal, her an ne yapacağı belli olmayan ve yanlış da olsa fikirlerinden taviz vermeyen biri mi; yoksa o, din ve toplumsal gerçeği iyi bilen, sağlıklı çözümler üretebilen, tenkitçi bir bakış açısını esas alan gerçekçi bir kişilik mi idi?

Anahtar Kelimeler: Ömer b. el-Hattâb, Kişilik, Hudeybiye, Ebû Bekir, Şûra.

ABSTRACT

An Essay on Personality Analysis of Omar in Respect to Hudebia Agreement

Omar, generally known as strict natured, sometimes in hasty acts, fearsome, and his mind controlled by his emotions. This description, which is based on partial characterization and does not reflecting real Omar in our believe, was born as the result of several messages and hearsays such as physically abusing his own sister who became Muslim before going to kill Mohammed, the death message of Mohammad and faint afterwards, and showed extreme reaction against to Hudebia Agreement. In this article, an answer will be sought for the question of: Was Omar spreading terror as his standing, emotional, unpredictable, and never compensate even if he was wrong, or was he a person who knew the religion and social reality very well, a solution finder, and a realist with a censorious point of view.

Key Words: Omar Ibn al-Hattab, Personality, Hudebia, Abu Bekr, Council.

GİRİŞ

Kişilik, insanın kendine has vasıfların meydana getirdiği hâl, şahsiyet ve kimliği ifade eder.¹ Kişiliğimiz; zihin dünyamızın yapısı, işleyişi, söz ve davranışlarımız, olaylar karşısındaki duruş şeklimiz ve olanı algılama biçimimiz üze-

¹ Doğan, D. Mehmet, *Büyük Türkçe Sözlük*, İstanbul, 1996, 660.

عمر يؤثر مجاهدة بالعتاء على زوجته

أخرج البخارى عن ثعلبة بن مالك «أن عمر رضى الله عنه قسم مروطاً (١) على نساء من نساء المدينة ، فبقى مرط جيد ، فقال له بعض من عنده : يا أمير المؤمنين ، أعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التى عندك

يريد أم كلثوم بنت على - فقال عمر أم سليط أحق به ، وأم سليط من نساء الأنصار ، ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال عمر : كانت تزفر (٢) لنا القرب يوم أحد ، *

ومن هذا الأثر نعرف مقدار عدل عمر ونزاهته ، حيث أثر واحدة من أبطال الجهاد على زوجته حفيده رسول الله صلى عليه وسلم ، فأعطاها هذا المرط الجيد ، لأنها عملت لصالح المؤمنين ما لم تمسكه زوجته ، فانها لم تشارك فى المعركة كما اشتركت أم سليط ، ولم يسق الجنود كما سقتهم فى يوم شديد الخطر ، يخافه أشداء

الناس ، ويتحامون اخطاره ولقد قال فيها صلى الله عليه وسلم « ما التفت يمينا ولا شمالا يوم أحد الا وأنا أراها دونى » فلم تقتصر على أسعاف الجنود بالماء ، بل كانت فى جملة من يحمى رسول الله من أرادوه بالسوء من المشركين .

والقد فعلت مثلها عائشة بنت أبى بكر رضى الله عنهما ، وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذلك أم سليم ، فلقد كاتتا تسرعان بالقرب على ظهورهما ، ثم تفرغان الماء فى أفواه القوم ، ثم ترجعان قملآنها ، ثم تخبئان فتفرغانه فى أفواه القوم ، كما رواه البخارى عن أنس رضى الله عنه وهكذا كانت نساء المؤمنين يشتركن فى الحروب ، ولا يترفع أهل الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فان الخطر اذا أحدق بالمسلمين ، وجب الجهاد على الرجال والنساء كل بحسب طاقته .

(١) المروط : أكسية من صوف أو حرير كان يؤثر بها ، جمع مرط بكسر الميم وسكون الراء ، وهو كساء غير مخطط .
(٢) تزفر القرب : أى تحملها مملوءة ماء لتسقيهم يوم أحد .

وأما سليط هذه هى أم نيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة . من بنى منزل ، تزوجها أبو سليط بن أبى حارثة - عمر بن نيس - من بنى عدى بن النجار ، فولدت له سليطاً وقاطمة ، فلذا كُتبت بأم سليط ، فمات عنها فتزوجها مالك بن سنان الخدرى ، فولدت له أباسعيد الخدرى ،

ومن هذه القصة نعرف أسلوب الحكم الإسلامى فى صدر الاسلام ، حيث كان يتسم بالنزاهة والعدالة ، وإيثار المصلحة العامة على الخاصة ، ويمثل هذا العدل ساد رعاية الغنم والابل العالم ، واستولى من يعيشون على خبز الشعير وخالص التمر وقليل اللحم ، على ملك كسرى وقيصر ، ولو أن حكام المسلمين اليوم ساروا على هذا المنهج ، لعناية للاسلام بحجده ، ولرجع لأمة عزها وسلطانها .

البطل سلمة بن الأكوع

رؤى الامام البخارى عن سلمة بن الأكوع قال « خرجت من المدينة ذاهبا نحو العابة ، حتى اذا كنت بثينة

كان سلمة بن الأكوع شجاعا سريع العدو ، وكان يسابق الجواد فيسبقه عدوا ، وبايع النبى صلى الله وسلم عند الشجرة على الموت ، وأول مشاهدته الحديدية ، وحاصل هذه القصة التى جاءت موجزة فى هذه

(١) اللقاح : جمع لقوح ، وهى الناقة الطوب .

HZ.ÖMER VE TİCARET MALLARI VERGİSİ VEYA UŞÜR

Doç.Dr.Mustafa FAYDA

I

Hız.Peygamber'den sonra, bilhassa Hz.Ömer'in hilâfeti esnasında (13-23/634-644) gerçekleştirilen fetihler sonucu, İslâm Devleti'nin gelir kaynaklarında büyük artışlar olmuştur. *Kitâbu'l-Emvâl* müellifi Ebu Ubeyd el-Kâsım b. Sellâm¹, Allah'ın yalnızca Peygamber Efendimiz'e tahsis ettiği malların², onun vefatıyla sona erdiğini ve daha sonra Beytülmal'e gelen malların, Fey, Humus ve Zekât (Sadaka) olmak üzere üç kısma ayrıldığını belirtmektedir³. O, bunlardan Fey'i, yapılan sulh anlaşmasına göre zimmîlerden toplanan mallar diye tarif etmekte ve bunları şöylece sıralamaktadır:

- 1- Cizye
- 2- Savaşla elde edilen toprağın haracı (Task)
- 3- Sulhle elde edilen toprağın haracı
- 4- Zimmîlerin ticaret mallarından "Âşir" in aldığı vergi
- 5- Harp ehlinin, ticaret için İslâm memleketlerine getirdikleri mallardan alınan vergi⁴.

1 224/839 yılında vefat eden müellifin bu eseri iki defa basılmıştır. Biz, Halil Muhammed Herâs tarafından tahkik edilmiş olan baskıyı kullanıyoruz; Kahire 1968.

2 Ebu Ubeyd'in yalnızca Hz.Peygamber'e ait olarak gösterdiği mallar şunlardır:

a) Allah'ın, Rasûlüne müşriklerin mallarından verdikleri şeylerdir. Bunlar için müslümanlar savaşmamışlardır. Fedek arazisi ile Benî Nadîr Yahudilerinin malları gibi. b) Safiyy: Hz.Peygamber'in, müslümanların elde ettiği ganimetlerden taksim yapılmadan önce beğenip aldıklarıdır. c) Humusu'l-Humus yani ganimetin beştebirinin beştebiri. Hz.Peygamber'e ait bu hisse, *Kur'an-ı Kerim'in Enfâl* 41. ayetinde belirtilmiştir. Hz.Peygamber'e ait bu mallar hakkındaki çeşitli hadisler için bkz. Ebu Ubeyd, 13-23.

3 Ebu Ubeyd, 23. Beytülmal'e ait bu üç çeşit malın kısa tariflerini yapan müellif daha sonra eserini bu üç ana konuya göre tasnif edip kaleme almıştır.

4 Ebu Ubeyd, 25.

خویش در علم نحو و صرف و از مشایخ نحو در مدرسه مستنصریه بغداد بوده و حالات وی را از قول جمعی از مورخین بازگو می‌کند. از مشهورترین مؤلفات وی کتاب الاسعاف فی علم الخلاف؛ کتاب شرح التصریف ابن مالک؛ القواعد فی المطارحة؛ کتاب المأخذ المتبع؛ کتاب المحصول فی شرح الفصول ابن معط در نحو؛ کتاب مسائل الخلاف در نحو و کتاب المطارحة است.

منابع: الانوار الساطعة فی المائة السابعة، ۴۶ - ۴۷؛ بغیة الروعاة فی طبقات اللغویین والنحاة، ۲۳۲ - ۲۳۳؛ تجارب السلف، ۳۴۷؛ الحوادث الجامعة، ۴۲۶؛ کشف الظنون، ۸۵/۱، ۴۱۲، ۱۲۶۹/۲ به بعد؛ الاعلام، زرکلی، ۲۳۴/۲؛ فهرست مخطوطات الظاهرية، النحو، ۴۵۳؛ معجم المؤلفین، ۳۱۶/۳؛ هدیة العارفین، عبدالحسین شهیدی ۳۱۳/۱.

بُغْضُ، در برابر «حب» در لغت به معنی دشمنی، کینه و نفرت است. بغض از صفات ناپسندیده (= ذمیمه) به شمار می‌آید و در اصطلاح اهل حکمت و عرفان چنانکه در رسائل شاه نعمه الله ولی آمده است (رسائل، ۱۳۲/۱) بغض مرتبه سوم از مراتب دهگانه نفس اماره است. بدین ترتیب که اهل حکمت و عرفان نفس را به چهار قسم (= اماره، لوامه، ملهمه، مطمئنه) تقسیم می‌کنند و برآنند که هر یک از نفسهای چهارگانه دارای ده مرتبه است (= نفس؛ نفس اماره). اصغر دادبه

بَغْلَةُ شَهْبَاء ← دلدل.

بَغْلِي، نام نوعی پول نقره (درهم) که گفته می‌شود در زمان خلافت عمر بن الخطاب توسط شخصی یهودی به نام رأس البغل به تقلید از سکه‌های ساسانی ضرب شده است، ولی درباره علت نامگذاری آن میان مورخین اختلاف نظر وجود دارد. ر. ک. بالعقد المنبر فيما يتعلق بالدرهم والدنانير، ۱۱۱/۱ - ۱۱۲؛ بحار، ۸۷/۸۰، ۸۸؛ مستمسک العروة الوثقی، ۵۶۳/۱). وزن این سکه‌ها که «عبدیه» و «کسروی» نیز خوانده می‌شده و به اندازه بند انگشت ابهام و یا فرورفتگی میان کف دست بوده، هشت دانق بوده است. فقهای شیعه بر این نظرند که ذات خون نجاست عینی دارد و از اعیان نجسه شمرده می‌شود، به طوری که آلودگی لباس و بدن به خون باعث ممنوعیت و بطلان نماز خواهد شد، مگر آنکه مقدار خون بر روی لباس یا بدن کمتر از یک درهم بغلی بوده باشد که در این صورت اجماع فقهای شیعه به استناد روایت وارده بر این است که این مقدار خون مانع از نماز نخواهد بود. البته خون حیض، نفاس و استحاضه و نجس العین خارج از این استثناء است.

منابع: وسایل الشیعه، باب ۲۰، نجاسات، حدیث، ۱، ۲، ۴؛ اللعة الدمشقیة، ۵۰/۱؛ قواعد الاحکام، ۸/۱؛ تحریر الاحکام، ۲۴/۱؛ سرائر، کتاب الطهارة، دایرة المعارف

بَغْيِي، در لغت به معنی طلب و تجاوز از حد و در اصطلاح فقهای امامیه به معنی «من خرج علی امام عادل و قاتله و منع تسلیم الحق الیه»

صیرفی بغدادی قرائت کرده که مجلس آخر آن در روز سه شنبه ۱۰ رجب سال ۵۶۰ ق بوده است. این مطلب را در صفحه آخر از نسخه خطی کتاب مذکور محفوظ در کتابخانه ظاهریه دمشق، به خط خویش ثبت کرده است. بغدادی اکثر اوقات خویش را به مطالعه و تحقیق سپری کرده و نظارت کتابخانه «کتب التربة» سلجوقیان یا او بود، و سالها کرسی تدریس فقه و حدیث را در بغداد به خود اختصاص داد و نیز جمع کثیری از علمای عامه و خاصه نزد وی تلمذ نمودند و از وی دارای اجازه هستند و نقل روایت می‌کنند. از جمله مشهورترین شاگردان وی سید علی بن طاووس (م ۶۶۴ ق) است که خود از مشایخ اجازه سید بن طاووس است، از وی در کتاب خود الامان من الاخطار و کتاب فلاح السائلین از بغدادی نقل روایت کرده است. همچنین سید فخار بن معد موسوی حائری (م ۶۳۰ ق) از وی نقل روایت می‌کند. منذری صاحب وفيات و ابن دیشی و جمال الدین محمد بن علی معروف به ابن الصابونی صاحب تکملة اکمال الکمال همگی در کتب خود وی را یاد کرده و از او دارای اجازاتی هستند. همچنین حسین بن مساعد حائری در کتاب خود تحفة الابرار از مؤلفات بغدادی نقل کرده است. صفدی در الوافی بالوفیات اظهار می‌دارد که وی تظاهر به تسنن می‌کرد و بر مذهب تشیع بوده و با اکابر معاشرت می‌کرد، سپس به ذکر مشایخ وی پرداخته می‌نویسد که او کثیرالمطالعه و اهل تحقیق و تألیف بود و مجموعه‌هایی از برای خود نگاشته بود. برخی از آثار بدست آمده او عبارتند از: کتاب فضل العقیق که سید بن طاووس از آن نقل کرده است؛ کتاب المختار من الاستیعاب ابن البر؛ کتاب المختار من الطبقات الکبری ابن سعد که از این دو کتاب آخر حسین بن مساعد حائری در تحفة الابرار خود نقل می‌کند.

منابع: اعیان الشیعة، ۴۵۰/۱۸؛ امل الآمل، ۲۱۹/۲؛ الانوار الساطعة فی المائة السابعة، ۱۳۶؛ تاریخ اسلام، ذهبی، ۱۵۸، ۲۶۴؛ شرح نهج البلاغة، ابن ابی الحدید، ۶۷۲/۲؛ الذریعة، ۲۷۰/۱۶، ۲۷۰/۲۰؛ مصفی المقال فی مصنفی علم الرجال، ۳۶۹؛ موسوعة العتبات المقدسة، قسم الکاظمین، ۲۴۷/۲؛ ریاض العلماء، عبدالحسین شهیدی ۳۹۵ - ۳۹۴/۴.

بغدادی نحوی، (م ۶۸۱ ق)، مولی شیخ جمال الدین ابو محمد حسین فرزند پدر بن آیاز بن عبدالله بغدادی نحوی. وی از نحویان شیعه و ادبای امامیه در عصر خویش بود. علوم اسلامی را نزد جمعی از علمای عصر خود فراگرفت که از جمله آنها ابو جعفر احمد بن محمد بلنسی (م ۶۲۰ ق) و التاج الارموی بود. از ابن القبیطی نیز استماع حدیث کرده است. شیوخ بغداد برای وی اجازاتی نگاشته‌اند. هندوشاه در تجارب السلف از او و تدریس نحوش در مدرسه مستنصریه بغداد یاد می‌کند. علامه حلی که یکی از شاگردان اوست، در اجازه خود به بنی زهره حلبی وی را چنین وصف کرده است: «شیخ سعید جمال الدین حسین فرزند پدر نحوی رحمه الله اعلم اهل زمان خود در نحو و صرف و نیز دارای تصانیف نیکویی بوده است» سیوطی در بغیة الروعاة پس از ذکر نسب وی به نقل از تاریخ بغداد ابن رافع، اظهار می‌دارد که او وحید عصر

28 TEMMUZ 1982

85) Puin, Gerd-Rüdiger:

Der Dīwān von 'Umar Ibn al-Haṭṭāb : ein Beitrag zur
frühislamischen Verwaltungsgeschichte / von Gerd-Rüdiger Puin.
Diss., Bonn, 1970. 201 S..

Sign.: 62586

ÖMER

‘UMAR ibn-al-KHATTĀB, the second caliph (634-644). He was born in Makkah of one of the lesser families of the banu-Quraysh*, the Prophet's tribe, but by his mother related with its wealthy and influential clan of the banu-Makhzūm*. In the first years of Muhammad's preaching he was fiercely opposed to him and his small community. The story of his sudden conversion by his sister Fātimah and her husband Sa‘īd ibn-Zayd* may belong in the domain of pious fiction; but whatever his reasons were, once he had embraced Islam, his willpower and keenness became an essential driving force in the difficult times of its infancy. Bound by an unshakable friendship to Muhammad, to whom he gave his daughter Hafsa* in marriage, he let himself willingly be overshadowed by abu-Bakr*, the Prophet's second self, and strongly supported Caliph abu-Bakr's (632-634) recognition as successor in the leadership of the community. But when abu-Bakr died, it was for him a matter of course to take the conduct of affairs in his hand and to receive practically unanimous allegiance.

Under ‘Umar's ten-year caliphate the Arabian tribes expanded their embryonic state from the heart of the desert over the major part of the then known civilized world. His generals ‘Amr ibn-al-‘Ās*, Yazīd ibn-abi-Sufyān*, abu-‘Ubaydah ibn-al-Jarrāh*, Khālid ibn-al-Walīd* and Sa‘d ibn-abi-Waqqās* smashed the empire of the Sāsānids, acquired Iraq and almost all Persia (634-649) and wrested Syria (634-636) and Egypt (639-642) from the Byzantine Empire. While the beginnings of this expansion fell under abu-Bakr's reign, a considerable share in the planning and launching of the conquest* was due to ‘Umar as the active counsellor of his more cautious and hesitant predecessor. It was his political perspicacity which had realized the extraordinary constellation of favourable circumstances for this offensive and his faculty of discerning military talent.

From his residence in al-Madīnah he maintained at all times his strategic supervision over the operations, although the increasing distances and the constantly changing situation on the different theaters of war left inevitably a great deal of initiative and responsibility to the individual army commanders. But his personal prestige and tact, severity combined with subtle compliance, upheld his authority over his officers as well as unruly chieftains and tribes whom the ecstasy of the victories rendered still more difficult to handle. In order to strengthen his control he established at planfully chosen points a series of fortified military camps* as regional centres of communication with his headquarters. The fact that a number of them subsequently developed into

Umar b. al-Khattab. (v. 644.)

ROBERT, Stephan and Nandy, CEAC.
S. 543-544, 1959 (AMSTERDAM)

شرف الدین، سید عبد الحسین

(۱۲۹۰-۱۳۷۷ق)

۷۹۶۷- **اجتهاد در مقابل نص**، ترجمه

علی دوانی (۱۳۰۷-)، قم: جامعه مدرسین حوزه علمیه

قم، دفتر انتشارات اسلامی، چاپ هشتم، ۱۳۷۵ /

۲۰۰۰ نسخه، ۶۴۷ص، فارسی، وزیری (گالینگور)، بها:

۱۱۵۰۰ ریال.

محل نگهداری: کتابخانه تخصصی امیرالمؤمنین

Ebu Beliz

علی (ع) - مشهد

Daman b. Affan

کد پارسا: B۴۳۵۷۶

Omer b. Hafs

عنوان متن ترجمه شده:

Fedelek

M. A. J. e

النص والاجتهاد

دلائل امامت؛ علی (ع) از دیدگاه اهل سنت

(امام علی (ع))

① نقد اجتهادات و بدعت‌های ابوبکر، عمر،

عثمان، عایشه و پیروان آنها است. نویسنده ابتدا به

ماجرای سقیفه و مسئله خلافت و همدستی ابوبکر

و عمر در این ماجرا و غضب ملک فدک و سرپیچی

آنان از فرمان پیامبر (ص) اشاره دارد و بدعت‌های آنان

را جزو ضربه‌های مهلک به بیکر اسلام می‌داند. وی

ممانعت عمر از نوشتن نامه پیامبر (ص) در آخر عمر

شریف خود در مورد جانشینی علی (ع) بعد از خود را در

شمار بدترین عملکردهای وی ذکر می‌کند. نهی از حج

تمتع، نهی از متعه زنان، بدعت در اذان و اقامه

توسط عمر و گستاخی‌های عایشه نسبت به دستورهای

پیامبر (ص)، فساد مالی عثمان و اجتهادات علمای اهل

تسنن در مقابل نص و در خاتمه بیان شایستگی‌های

علی (ع) برای خلافت بلافضل پیغمبر (ص) و ماجرای

غدیر خم از سرفصل‌های کتاب حاضر می‌باشد.

MAHDI YAZDANBAZAN
SONRA GÖRÜLMEK ZARFI

20 HAZ 2008

غلامی، یوسف

۵۷۰۱-پس از غروب، تحلیل رخدادهای

پس از رحلت پیامبر(ص) تا پایان

عصر سومین زمامدار، قم: دفتر نشر معارف،

چاپ اول، ۱۳۸۰ / ۳۰۰۰ نسخه، ۳۷۶ص، فارسی،

وزیری (شمیز)، بها: ۱۵۰۰۰ ریال، منابع: ۳۶۷-۳۷۶.

شابک: ۹۶۴-۷۰۳-۰۰۰-۰۲

کنگره: BP۱۴/GH۸P۵

محل نگهداری: کتابخانه تخصصی امیرالمؤمنین

علی(ع)-مشهد

کد پارسا: B۴۳۳۳۹

انحرافات صدر اسلام: غصب خلافت امام

علی(ع)(امام علی(ع)): حکومت خلفای راشدین

۱ بررسی شخصیت و احوال ابوبکر و عمر و عثمان و

تحلیل اقدامات خلفای سه گانه و حوادث دوران آنها و

موضع گیری های امام علی(ع) در برابر آنان می باشد.

نویسنده ضمن تبیین اوضاع سیاسی و اجتماعی اسلام

پس از رحلت پیامبر(ص)، به تشکیل شورای سقیفه

برای انتخاب خلیفه و پیامدهای آن اشاره می کند و

مسئله جانشینی علی(ع) و اختلاف امت اسلامی را در

این زمینه مورد بررسی قرار می دهد. وی در این راستا

به تجزیه و تحلیل واقعه غدیر و انگیزه های انحراف

افکار عمومی از مسئله امامت علی(ع) می پردازد.

نویسنده علت صبر امام علی(ع) در قبال مسئله خلافت

خلفا را هراس از تفرقه، در امان ماندن از حسد، غلبه

افکار جاهلی و نداشتن یاور می داند. وی ضمن

شناسایی شخصیت و افکار ابوبکر و عمر و عثمان

و بررسی اعمال خلاف اسلام آنها، موضع گیری

سیاسی علی(ع) را در مقابل آنان تبیین می نماید.

MAHMOUD ABU AL-ANAN
SONHA BEHMAN
C. ۱۳۸۰



11 HAZIRAN 1999

التربية والتعليم في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه

لسامي نسفاني

ملية بالعقائد المختلفة، كاليهودية والنصرانية والزرذشتية والنجوس ورفقهم المختلفة، وكانت لهم حضارات موروثه، ولم يكن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ممن يغيب عنه أثر تلك العقائد وهذه الحضارات في عقول ونفوس أصحابها، ولم يكن رضي الله عنه ممن يضيق صدره بتلك العلوم والحضارات، وإنما اختار مواجهتها طبقاً للفتوحات الإسلامية المحددة.

اختار رضي الله عنه عمال الأمصار الإسلامية من فقهاء الصحابة ليكونوا حكماً مريين، كما كان يبعث معهم رجالاً متخصصين بالعلم والتربية، وكانت هذه سياسته الواضحة يعلنها على الملأ في مواسم الحج، يقول لأهل الأمصار إن مهمة أمرائهم الذين بعثهم إليهم هي أن يعلموهم دينهم وسنة نبيهم، ثم يشهد الله على ذلك. ومما يدل على هذا الأمر، ما جاء بأخر خطبته على المنبر في المدينة كما رواها ابن سعد وابن الجوزي:

«... اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار فإني إنما بعثهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم».

كان المسلمون في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا فتحوا بلداً سارعوا إلى تحجيف منابع الانحراف والفساد فيه، ثم أقاموا حواضر إسلامية، حيث تؤسس المساجد والمدارس لتكون قواعد تربوية عملها تربية الناس على مبادئ الإسلام بالقول والعمل.

وأصبح عمل المرين يسير جنباً إلى جنب مع قواد الفتح العظيم، لإخراج الناس من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، وأصبح قادة البعث التربوية من جيل الفاتحين.

ويستهدف هذا البحث إلى الإجابة عن الأسئلة التالية:

- ١ - ما الدور الذي قامت به التربية الإسلامية في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب؟
- ٢ - هل استفادت التربية الإسلامية من حضارة البلاد التي تم فتحها في عهد عمر بن الخطاب؟
- ٣ - من مشاهير المرين والعلماء في عهده؟
- ٤ - ما مؤسسات التربية والتعليم التي قامت في عهده؟
- ٥ - ما الأمصار الإسلامية التي اشتهرت فيها التربية في عهده رضي الله عنه؟

نسفاني، سامي إسماعيل/التربية والتعليم في البلاد التي تم فتحها في عهد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه. - إشراف ماجد عرسان الكيلاني. - مكة المكرمة: جامعة أمري القري، كلية التربية، قسم التربية الإسلامية والمقارنة، ١٤٠٨ هـ.

خرجت جيوش الفتح الإسلامي وبعوثه الفكرية لتعيد تنظيم حياة الشعوب على أسس إسلامية خالصة، وطبقاً لمراحل واضحة تتكون من التالي:

- ١ - دعوة رؤساء الأمم وقادة الشعوب للأخذ بمبادئ الإسلام وتربية شعوبهم وإقامة نظم حياتهم عليه.
- ٢ - مرحلة الجهاد العسكري لإزالة الحواجز من طريق الدعوة الإسلامية.
- ٣ - مرحلة تربية شعوب الأقطار المفتوحة تربية إسلامية، فلقد اقتضت هذه المرحلة أن تتألف جيوش الفتح الإسلامي من قسمين: فرق الجهاد العسكري وعملها إزالة الحواجز المادية، وبعوث ثقافية وعملها تربية الشعوب وإحداث التغير في العقائد والقيم والعادات والتقاليد.
- ٤ - مرحلة نضوج الشعوب وإسهامها في نشر الإسلام وتربية الشعوب الأخرى.

وحرص الإسلام على امتصاص العناصر الذكية القادرة في كل شعب بعد اكتمال إعدادها إسلامياً، ثم توجيهها للقيام بالبور نفسه بين الشعوب التي تليها. والإسلام دعوة عالمية وحركة إصلاحية مستمرة لا تنحصر بمكان ولا تتقيد بزمان، فهي حارس الإنسانية ومرشدها إلى يوم القيامة. لذا لا يمكن أن تعتمد هذه الرسالة على شعب معين بالذات، إذ لا بد من تجدد الجيوش التي تحملها، ولا بد من المحافظة على هذه الجيوش.

لقد قام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنور بارز في تطبيق هذه المراحل، وذلك بحكم موقع خلافته الإسلامية، والفترة الزمنية التي امتدت خلالها هذه الخلافة، وهي حوالي عشر سنوات من (١٣-٢٣ هـ). ففي خلافته اتسعت رقعة البلاد المفتوحة حيث تم فتح الشام والعراق وفارس ومصر.

وصحب هذا الفتح فرق الجهاد العسكري والبعوث الثقافية لتربية الشعوب والدعوة لتغير العقائد والقيم والعادات غير الإسلامية.

وجد المسلمون أنفسهم أمام واجب كبير، وهو نشر الإسلام بين شعوب هذه البلاد المفتوحة الذين لم تكن حياتهم فارغة بسيطة، وإنما كانت عقولهم

HZ. ÖMER DÖNEMİ

SOSYAL DEVLET UYGULAMALARI ÜZERİNE BİR İNCELEME

An Essay on the Practices of Social State During Caliph Omar

Hasan TANRIVERDİ*

Özet

Bu çalışmada, sosyal devlet sisteminin öngördüğü iktisadi düzenin temel ilkeleri bazında, Hz. Ömer'in getirdiği bazı iktisadi uygulamalar incelenmiş ve değerlendirilmiştir. Sosyal devlet sistemi, başta 1961 ve 1982 anayasalarımız olmak üzere modern anayasaların çoğunda benimsenmiştir. Bu sistemin, ikinci Dünya savaşından sonra Dünya gündemine girdiği iktisat bilim adamları tarafından kabul edilmektedir. Oysa Hz. Ömer'in bazı iktisadi uygulamaları incelendiğinde görülmektedir ki, bu uygulamalar sosyal devlet sisteminin iktisadi anlayışını ilkeler bazında yansıtmaktadır. Bu da, hem hukuk tarihi hem de iktisat tarihi açısından üzerinde durulması ve takdir edilmesi gereken bir durumdur.

Anahtar Kelimeler

Sosyal Devlet, Sosyal Adalet, Sosyal Refah, İktisat, Hz. Ömer.

Giriş

Bu çalışmada asıl amacımız, sosyal devlet sisteminde öngörülen iktisadi düzenin temel ilkeleri bazında Hz.Ömer'in getirdiği bazı iktisadi uygulamaları incelemek ve değerlendirmektir.

İlk önce, başta 1961 ve 1982 anayasalarımız olmak üzere modern anayasaların çoğunda benimsenen "Sosyal Devlet Sistemi" hakkında genel bir bilgi verilecek. Bu bağlamda sosyal devlet sisteminin kısa bir tarihçesi ve bu sistemin öngördüğü iktisadi düzenin temel ilkeleri üzerinde durulacak. Daha sonra, İslamın ikinci halifesi olan Hz.Ömer'in kendi hilafeti döneminde getirdiği yeni bazı iktisadi uygulamalar, bu sistemin temel ilkeleri çerçevesinde ele alınıp inceleme ve değerlendirmeye tabi tutulacaktır. Böylece on dört asır önce yaşanmış bir dönemde iktisat alanında getirilen bu yeni uygulamaların, günümüz iktisat bilimi kitaplarında ikinci dünya savaşından sonra dünya gündemine girdiği kabul edilen sosyal devlet sisteminin iktisadi anlayışını -sistem olarak değil- ilkeler bazında yansıttığı gerçeğine vurgu yapılmış ve dikkat çekilmiş olacaktır.

* Yrd.Doç.Dr., Dicle Üniversitesi İlahiyat Fakültesi

Abstract

This study is to analyze and evaluate some of the economic practices spearheaded by the Caliph Omar as part of his concept of social State. As professed by economics scholars, the phenomenon of social State has a secured place in most of the modern constitutional frameworks in the post World War II era, which is also the case in the 1961 and 1982 constitutions of modern Turkey.

Arguably, the case of Omar reflects some underlining economic principles in his practice of, what could be termed, "social State". This then constitutes an important point of attention for law/jurisprudence and economic history per se.

Key Words

Social State, economics, social welfare

I. Sosyal Devlet Sisteminin Kısa Tarihçesi ve Öngördüğü İktisadi Düzenin Temel İlkeleri

A. Kısa Tarihçesi

Doğası gereği yiyecek vb. ihtiyaçlarını temin etmek zorunda olan insanoğlu, tarihi boyunca hep iktisadi düşünce ile birlikte var olagelmıştır. Genel anlamda var olan bu iktisadi düşüncenin sistemli bir şekilde ele alınıp geliştirilmesi ve bilim niteliğini alabilmesi ancak on sekizinci yüzyılda olabilmıştır.¹

Genellikle Adam Smith (1723-1790), iktisatçılar tarafından iktisat biliminin kurucusu olarak kabul edilmektedir. Ancak yaklaşık olarak ondan dört yüz sene önce yazdığı mukaddimesinde iktisadi bilimsel bir metod denebilecek kadar mükemmel bir metodla ele alıp değerlendiren İbn Haldun'un bu çalışmalarını göz ardı etmemek gerektiği kanaatindeyim. İbn Haldun, iktisat ile ilgili bu görüşlerini sistemli bir şekilde ve müstakil bir kitapta dile getirmiş olsaydı en azından iktisat biliminin kurucuları arasında yer

¹ Bkz. Alkın Erdoğan, İktisat, Filiz Kitabevi Yay. İstanbul 1984. s.476. Ayrıca geniş bilgi için bkz. Şakir Lebib, Tarihu'l-Fikri'l-İktisadi, er-Risale Yay. Beyrut. s.44 vd.

play a larger role. In Morocco, legal scholars such as Muhammad 'Allal al-Fasi have been at the forefront of the modernization of Islamic law. Al-Fasi and others are responsible for the production of an intellectual movement in which the *shari'a* is considered more responsive to the needs of a society changing under the influence of new technology and science. The ulema have, then, at different times been loathed and loved by the political establishment. However, their participation in the institutions of power remains an essential component of any Muslim political system wishing to call itself "Islamic."

See also Knowledge; Law; Madrasa; Qadi (Kadi, Kazi); Shari'a; Shi'a: Imami (Twelver); Shi'a: Isma'ili; Succession.

BIBLIOGRAPHY

Ephrat, Daphna. *A Learned Society in Transition: The Sunni Ulama of Eleventh Century Baghdad*. Albany: State University of New York Press, 2000.

Makdisi, George. *Religion Law and Learning in Classical Islam*. Hampshire, U.K.: Variorum Reprints, 1991.

Momen, Moojan. *Introduction to Shi'ite Islam*. New Haven, Conn.: Yale University Press, 1985.

Robert Gleave

'UMAR (C. 581-644)

'Umar b. al-Khattab al-'Adawi al-Qurashi, an early Meccan companion of the prophet Muhammad, became the Prophet's second successor and is usually viewed as having done much to establish the foundations of the caliphal state. At first opposed to Islam, 'Umar embraced it circa 615 in a reversal cherished and dramatized by tradition. Like Abu Bakr, with whom he was closely associated, 'Umar married a daughter of the Prophet in 625. Because of his strong personality, a motif frequently noted in the sources, he gained considerable influence. At the death of the Prophet in 632, he helped Abu Bakr to be elected as successor, and Abu Bakr in turn appointed 'Umar to succeed him two years later.

On taking office, 'Umar placed the new caliphal state on firmer footing. He assumed the new title of Commander of the Believers (*amir al-mu'minin*), thus making clear his superior authority. He continued the campaign started by Abu Bakr to expand the caliphate outside of Arabia. Under his rule, Syria (636), Iraq (637), Egypt (639-642), and western Iran (641-643) all came under Muslim rule, a transformation that greatly altered the nature of the state. Internally, he organized the state over a much larger area, founded new

cities, and distributed offices more widely among the various Arabian tribes, thereby moving away from Abu Bakr's favoritism for the Quraysh.

See also Caliphate; Law; Succession.

BIBLIOGRAPHY

Kennedy, Hugh. *The Prophet and the Age of the Caliphates: The Islamic Near East from the Sixth to the Eleventh Century*. London: Longman, 1986.

Madelung, Wilfred. *The Succession to Muhammad: A Study of the Early Caliphate*. Cambridge, U.K.: Cambridge University Press, 1997.

Khalid Yahya Blankinship

UMAYYID *See* Empires: Umayyad; Mu'awiya

UMMA

The term *umma* is an Arabic word. It was used sixty-two times in the Qur'an, in both the Meccan and Medinan periods. Its most common meaning is that of a group of people or a community, and it also refers to a religious community or a group of people who follow God's guidance. Most usages of *umma* in the Qur'an, however, are not related to the community of prophet Muhammad.

The concept of a community of believers (*umma*) took shape during the Prophet's lifetime, first in Mecca then in Medina. In Mecca, the small group of the Prophet's followers shared certain common beliefs, values, and practices associated with the new religion, Islam, and gradually came to be differentiated from the rest of the Meccans. Meccan families were split; some followed the traditional religion of Mecca (paganism) while others followed the new religion. Religious affiliation became more important than family relationship or tribal membership. When the Prophet and his small group of followers fled Mecca to Medina, they formed, with the Muslims of Medina, a distinct community (*umma*) as opposed to, for instance, the Jewish community there. By the time of the Prophet's death in 632 C.E., his followers, known as "believers" or Muslims, had a distinct identity. The early struggle of this community with non-Muslims, either in the general Arab rebellion (632-633) against Muslim rule from Medina, or, after that, with the Byzantine and Sassanid empires in the wars of conquest, led to a sharper view of what the Muslim *umma* was; that is, it was based on belief in one

and
13 cel

مَسْنَدُ الْفَارُوقِ

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ

أَبِي حَفْصِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وَأَقْوَالِهِ عَلَى أَبْوَابِ الْعِلْمِ

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَوْعَ عَلَى لِسَانِ عَمْرِ وَقَلْبَهُ
حَدِيثٌ شَرِيفٌ

تَصْنِيفُ

الإمام الحافظ عماد الدين أبي الفداء

إسماعيل بن عمر بن كشير الشافعي الدمشقي

٧٠٠ - ٧٤٤ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslâm Ansiklopedisi	
Kitap No: 15252-1	وَقَدْ أُصُولُهُ وَخَرَجَ حَدِيثُهُ وَحَقَّقَ مَسَائِلَهُ
Kitap No: 77.334	الدكتور عبد المعطي قلعجي

الجزء الأول

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة - ش.م.م

Ömer (7-39)

كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الثانية

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

عن الأصل الوحيد بخط المصنف

7 AGUSTOS 1995

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة - ش.م.م
الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد عبده للوجه كلية الآداب
ت ٢٤١٧٧١ / ٢٤١٧٧٠ / ٢٤١٧٦٩
المكتبة : أمام كلية الطب ت ٢٤٧٤٢٢ من ب. ب. ٢٢٠٠ تكس ٢٢٠٠ ١٩٨١



أمير المؤمنين الفقيه

ما الذي دَفَعَ الحافظ ابن كثير إلى أفراد فقه « الفاروق عمر بن الخطاب » واجتهاده في تصنيف مستقل ؛ يُؤلف فيه ما روى الفاروق عمر عن النبي ﷺ ، وما ورد عنه من أحكام فقهية غاية في الأهمية ؟ .

لا يستهل الحافظ ابن كثير مصنفه بمقدمة توضح لنا ذلك ، مع أنه هو الذي خط بيده هذا الكتاب من أوله إلى آخره !

ولكن هل يخفى علينا الدافع لإفراد « فقه الفاروق عمر بن الخطاب واجتهاده ، وأقواله » وترتيب ذلك كله على أبواب الفقه ... هل يخفى الدافع وراء ذلك ؟

لقد كان للفاروق نصيبٌ عظيم في الاجتهاد ، وما الفقه الإسلامي إلا ثمرة من ثمرات اجتهاد الفاروق عمر ، وهذا سرُّ بديع ، لعله هو الذي دفع الحافظ « ابن كثير » لإفراد فقهه ، واجتهاده ، وأقواله في تصنيف مستقل .

لقد كان لاجتهاد الفاروق عمر - رضي الله عنه - في الفقه ، والسياسة ، والاقتصاد ، والاجتماع ، أثرٌ كبير في الجماعة الإسلامية كلها ، هذا الاجتهاد هو الذي عصم الحياة الاجتماعية في عهده من التدهور ، وهو الذي حفظ للروح الإسلامي سؤدده على نفوس المسلمين حينما كانوا ، وهذا فضلٌ لعمر عظيم ، يضاف إلى سيرته العادلة في الحكم ، وإلى اضطلاعِه بأعبائه في قوة وبراعة .

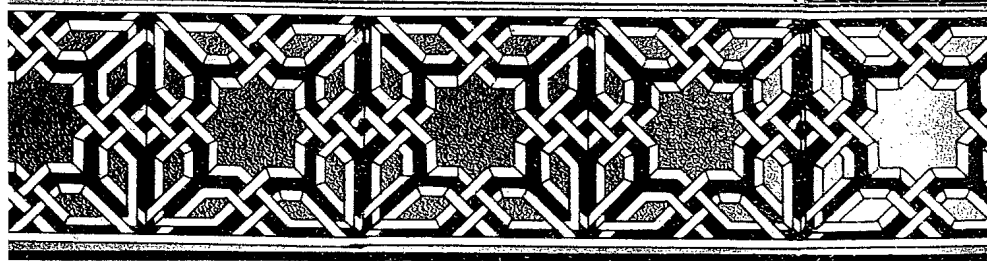
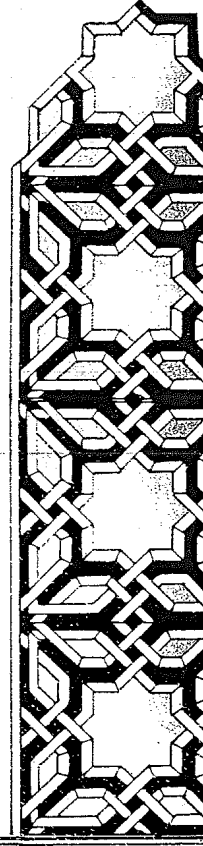
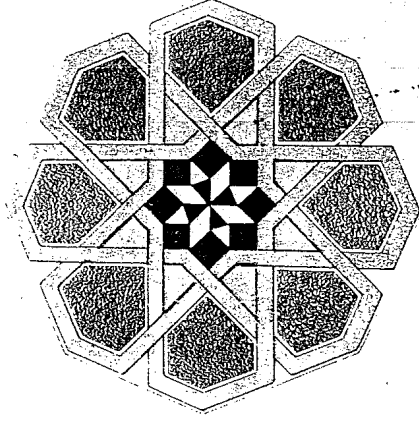
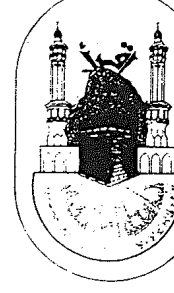
فمن اجتهاداته :

* اختياره التاريخ الهجري مبدأ للتاريخ :

أليس هو الذي اختار التاريخ الهجري للعمل به بدلاً من التأريخ بعام الفيل ؟ !
لقد كان العرب يؤرخون بغير نظام : مرة بعام الفيل ، وأخرى ببعض أيام العرب

مجلة جامعة أم القرى

للبحوث العلمية



العام ١٤٠٩هـ

العدد الثاني

السنة الأولى

مجلة جامعة أم القرى السنة الأولى العدد الثاني العام ١٤٠٩هـ

الآثار التي رويت

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الترغيب
لإتيان البيت العتيق للحج والعمرة

د. رويحي بن راجح الرحيلي*

* تخرج في كلية الشريعة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة وعين مدرسا ثم وكيلا للمعهد ثم انتقل على وظيفة معيد إلى مكة المكرمة جامعة أم القرى فحصل على شهادة الماجستير ثم الدكتوراه فعين استادا مساعدا وقد عمل وكيلا لشؤون الطلاب ثم وكيلا لمركز البحث العلمي ثم مديرا لمركز البحوث الإسلامية ولا زال .

İslâm Ansiklopedisi

محاضرات

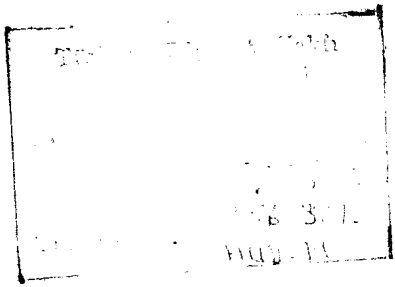
تاريخ الأمر الإسلامي

(الدولة الأموية)

DIA İslâm Ansiklopedisi
Ahmet Yücel

EMER (196-222 c. H.)

تأليف المرحوم
أشبح محمد الخضري بك
المفتش بوزارة المعارف
دمشق التاريخ اوردو، الجامعة العربية



الجزء الأول

دار المعرفة

بيروت، لبنان

الصحابه فدعا بعبد الرحمن بن عوف وقال أخبرني عن عمر فقال يا خليفة رسول الله هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة فقال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقاً ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ويا أبا محمد قد رمقته فرأيتني إذا غضبت على الرجل في شيء أراني الرضا عنه وإذا كنت له أراني الشدة عليه لا تذكر يا أبا محمد مما قالت لك شيئاً قال نعم ثم دعا عثمان بن عفان فقال يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر قال أنت أخبر به فقال أبو بكر على ذلك يا أبا عبد الله قال اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته وأن ليس فينا مثله قال أبو بكر رحمك الله يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً قال أفعل فقال له أبو بكر لو تركته ما عدت لك وما أدري لعله تاركه والخيرة له ألا يلي من أموركم شيئاً ولوددت أني كنت خلوا من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سلفكم .

ولما تم له الرأي دعا عثمان بن عفان فأملى عليه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين أما بعد) - ثم أغمى عليه فكتب عثمان : (فاني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم آلكم خيراً) ثم أفاق أبو بكر فقال اقرأ على فقرأ عليه فكبر أبو بكر وقال أراك خفت أن يختلف الناس إن اختلفت في عشيبي قال نعم قال جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله وأقربها أبو بكر من هذا الموضوع قال الطبري ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس ممسكة فقال لهم أترضون بمن أستخاف عليكم فاني والله ما ألوت من جهد الرأي ولا وليت ذا قرابة وإني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا فقالوا سمعنا وأطعنا .

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ ١٣٥ أغسطس سنة ٦٣٤ م .

توجيه صهر :

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بني عدى بن كعب بن لؤي وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة من بني مخزوم بن يقظة بن مرة ولد لثلاث عشرة سنة خلت من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم تربى على الشهامة والنجدة والجرأة وقول الحق لا يرى فيه هوادة فلما تشرف رسول الله بالرسالة كانت سنة ٢٧ سنة ولما دعى إلى

أن يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل اليه من أمور العامة وأنه يأخذ ما يفرض له من بيت المال ، والظاهر أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ فيه شبهة في نظر أبي بكر فأمر برده إلى بيت المال .

أرزاق الجند :

كان الجند متطوعين لا يجمعهم ديوان ، وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس الجند للممتازين وكان أبو بكر يسوي في العطاء لا يفضل أحداً على أحد .

أرزاق الصالح :

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم وصدقات المسلمين وجزية أهل الذمة ومن ذلك كان يعطى العمال أرزاقهم ويوزع ما بقى على من عينوا في الكتاب لمصاريف الزكاة .

وفاة أبي بكر :

حم أبو بكر لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث محموداً ١٥ يوماً وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٤) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليال ودفن في حجرة عائشة بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية .

المحاضرة الحادية والعشرون

كيف انتخب عمر - ترجمته أول خطاب له - الفتوح في

بلاد الفرس - بنة الفارسية

٢ - عمر بن الخطاب

كيف انتخب :

لما مرض أبو بكر وأحسن بدنو أجله رأى مصلحة المسلمين في أن يتمخبط خليفتهم قبل موته وذلك ما يعبر عنه بولاية العهد ، وكانوا يحسون دائماً بأن كثيرين يرون أنفسهم أهلاً للخلافة وهم أحق بها فإذا ترك الناس من غير عهد انتزعوا نظامهم وكان يرى أن عمر بن الخطاب أجدر الناس بالخلافة ولكنه أحب أن يستشير فيه كبار

تاريخ الشعوب الإسلامية

نقله إلى العربية

مير البعلبكي

نبياصين فارس

Türkiy Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi İstanbul	
Kayıt No. :	10860
Tasnif No. :	299.9 BR0.T

دارالعلم للملادين

1988

ص.ب ١٠٨٥ - بيروت
تلفون: ٢٢٤٥٠٢-٢٩١٠٢٧

Ömer 104-111

تطور داخلي يتكافأ معه عظمًا وتعقيدًا. فقد كانت هذه الدولة تقوم على أساس ثيوقراطي من حيث المبدأ، ولكنها لم تفصل في مسألة عظمى، هي مسألة الزعامة الزمنية ولمن تكون، فظلت محلاً للخلاف بين المسلمين. وليس من شك في أن محمداً كانت له في حياته، بوصفه رسول الله، سلطة لا تحتمل الجدل. ولكنه توفي من غير أن يعين خليفة له. ولعل المؤمنين كانوا يتوقعون، أثناء حياة النبي، أن يظل هو على رأس الجماعة الإسلامية إلى يوم الحساب بالذات، حتى إذا لحق بالرفيق الأعلى نشأت في المدينة منازعات حزبية كادت تهدد كيان العزب السياسي الجديد بالانحلال التام.

وتفصيل الأمر انه كان على المسلمين أن يختاروا زعيماً يوم الناس في الصلاة الجماعة ويشرف على مقدرات النظام الجديد. ولم تكن ثمة حقوق وراثية، بل لم تكن ثمة طريقة معروفة للانتخاب. والقرآن نفسه الذي كان دستوراً يسير النبي على ضوئه في الحكم، لم يشتمل على إيما توجيه يستعين به المسلمون على حل مشكلتهم، ويهديهم سواء السبيل إلى معرفة الرجل الذي يجب أن يدعى لخلافة الرسول. وما كان لشيء أن ينقذ سفينة الدولة من الغرق، في غمرة هذا النزاع، غير قرار جريء. والواقع ان أصحاب النبي المكيين، المقدمين عنده لسبقهم إلى الاسلام، كانوا كثيراً ما يستشيرونه في شؤون الدولة، وكانت خاصتهم تتألف من أبي بكر، وعمر بن الخطاب. وكلاهما حتم الرسول، ومن أبي عبيدة عامر بن عبدالله بن الجراح، ذي المواهب العسكرية الممتازة (٢٣). فلم يكده محمد يموت حتى استولى هؤلاء على زمام الأمر. وكان عمر بن الخطاب أعظمهم شأنًا. والروايات تصور لنا، دائماً، هذا الرجل الطويل القامة وهو يحمل سوطاً ينتهر به ابنته حفصة، بل ينتهر سائر ازواج النبي

وظفت تدافع عن كل منها دفاعاً مستقلاً في وجه المسلمين الذين كانوا يتابعون تقدمهم المطرد في احتلال البلاد. حتى إذا كانت سنة ٦٤٣ سقطت إصفهان، المدينة الرئيسية التي فزع إليها يزدجرد نفسه بعد المعركة. وهكذا كان عليه الآن أن يلتمس النجاة في إصطخر، وهي المدينة التي خلت برسيبولس العاصمة القديمة لمهد الفرس الأولين. وهناك حاصره المسلمون فترة من الزمان في غير ما جدوى، إذ كان أبناء البلاد في جميع المقاطعات، وبخاصة في «الجبال»، يقومون بمحاولة أخيرة يائسة لصد التيار العربي. حتى إذا لم يعد في مقدور الملك أن يثبت، في إصطخر نفسها، لبي دعوة جاءت من مرزبان طبرستان لزيارتها - وطبرستان هي المنطقة الجبلية الواقعة عند الطرف الجنوبي من بحر قزوين - عله يجد عند حكام المقاطعات الشرقية بقية من المقاومة الفعالة. وعلى الرغم من أن أهالي خراسان - وهي المقاطعة التي كانت تفصل قديماً ما بين إيران والبوادي التركية - قد رحبوا به أحسن ترحيب فان أحداً لم يلب نداءه إلى خوض الحرب ضد العدو. فتجددت في شخصه المأساة التي قضت قبل ألف سنة على دارا، آخر الاخمينيين، في تلك البلاد نفسها. والحق أن عامله في خراسان لم يكن بالتفكر له فحسب، بل عدا ذلك إلى اغراء الأمير التركي بمقاتلة الامبراطور. وهكذا خسر يزدجرد آخر أتباعه، ففر بنفسه إلى مرو، ولكن المدينة أوصدت أبوابها في وجهه. فاضطر إلى ان يلتمس النجاة في بيت رجل طحان. وفي سنة ٦٥١ بعث اليه عامل خراسان من فتك به في مخبأه الأخير هذا، فاختمت بموته السلالة الساسانية. والواقع ان ذكرى يزدجرد لا تزال حية إلى اليوم بين البقية الباقية من معتقي الدين الايراني القومي، أي عبدة النار في الهند، الذين يعتبرون يوم ارتقاء يزدجرد العرش بدءاً لتقويمهم الوطني.

سياسة عمر

ولكن هذا التوسع العظيم الذي تم للدولة العربية في الخارج لم يرافقه

(٢٣) ولقد ذهب لانس في كتابه «دراسات عن عصر الأمويين»، كما ذهب قبل ذلك في مجموعة الكلية الشرقية (في بيروت) ج ٤، ص ١١٣ وما يلي، إلى أن هذا «الملك» قد حاول، حتى في حياة النبي، أن يحد من نزعة الأرثوذكراطية.

الدعوة إلى الإسلام

بحث في تاريخ نشر العقيدة الإسلامية

Ömer b. el-Hattab

تأليف

سير توماس . و . أرنولد

Sir Thomas W. ARNOLD

Via iem tarandi

M. Ö. ترجمه إلى العربية وعلق عليه

الدكتور عبد الحميد عابد

الدكتور حسن إمام حسن

استاذ عبد الحميد عابد

6832

257.9

ARNOLD



مكتبة الطبع والنشر
مكتبة النهضة المصرية
أصحابها حسن محمد وأولاده
شارع محمد باشا بالقاهرة

١٩٧٠

- ٧٧ -

ولا يظهر النيران عليهم في شيء من طرق المسلمين وأسواقهم ، ولا تجاورهم
بموتانا ولا نتخذ من الرقيق ما جرى عليه سهام المسلمين وأن نرشد المسلمين
ولا نطلع في منازلهم . . . ولا نضرب أحداً من المسلمين . شرطنا لكم ذلك
على أنفسنا وأهل ملتنا وقبلنا عليه الأمان ، فإن نحن خالفنا عن شيء مما شرطناه
لكم وضمنناه على أنفسنا فلا ذمة لنا ، وقد حل لكم منا ما يحل لكم من أهل
المعادلة والشقاق (١) . (٢)

وأول من ذكر هذه الوثيقة ابن حزم المتوفى حول منتصف القرن
الخامس الهجري ، وتمثل شروطها ما كان في العصور المتأخرة من تصرفات
أشد تعصباً وأبعد عن التسامح . والحق أن هذه الشروط لم تعد أن تكون
نظماً قد طبقت بصفة غير مطردة ، وكان الأمر بوجه عام يتطلب سورة
من التعصب الديني لإجابة أي مطلب لتطبيق هذه الشروط . وهناك شواهد
كثيرة تبين أن المسيحيين قلما كانوا في عهد الفتوح الإسلامية الأولى يشكون
بما يضعف من قوة دينهم . والواقع أن تمسكهم بدينهم القديم هو الذي
عرضهم لدفع الجزية - وهي كلمة كانت تدل أصلاً على الضريبة من أي نوع
يدفعها غير المسلمين من رعايا الدولة العربية إلا أنها أصبحت أخيراً تدل
على ضريبة الرأس حين وضع الولاة الجدد النظام المالي (٣) . لكن هذه
الجزية كانت من البساطة بحيث لم تكن تثقل كاهلهم ، وذلك إذا لاحظنا
أنها أعفيتهم من الخدمة العسكرية الإجبارية التي كانت مفروضة على إخوانهم
من الرعايا المسلمين . ولا شك أن التحول إلى الإسلام كان يقترن ببعض
مزايا مالية معينة ، ولكنه لم يكن من الممكن أن يكون للدين القديم إلا تأثير
ضئيل على هؤلاء الذين تحولوا إلى الإسلام لا شيء إلا ليظفروا إبعافهم
من أداء الجزية ، وعندئذ كان على هؤلاء الذين يتحولون إلى الإسلام أن

(١) Gottheil, pp. 382-4 حيث أورد الإشارات إلى النصوص المختلفة لهذه الوثيقة .

(٢) راجع كتاب الذمة في استعمال أهل الذمة لابن النقاش - مخطوط بدار الكتب
رقم ٣٩٥٢ ورقة ٣ - ٤ .

(٣) وهناك شواهد تدل على أن العرب الفاتحين قد أبقوا على النظام المالي الذي وجدوه

صانداً في البلاد التي انتزعوها من أيدي الروم دون أن يغيروا منه شيئاً وأن تفسير الجزية بأنها
جارية عن ضريبة الرؤوس ، إنما هو من اختراع الفقهاء المتأخرين الذين كانوا يجهلون الأمور
على وضعها الصحيح في صدر الإسلام .

(Caetani, vol. iv, p. 610 (§ 281); vol. v, p. 449) . H. Lammens :
Ziād Ibn Abīhi (Rivista degli Studi Orientali, vol. iv, p. 215) .

الذي أطلق عليه عهد عمر بن الخطاب : « بسم الله الرحمن الرحيم » هذا كتاب
أمره الله عمر أمير المؤمنين من نصارى مدينة كذا وكذا ، أنكم لما قدمتم علينا
سألناكم الأمان لأنفسنا وذراريها وأموالنا وأهل مائتنا ، وشرطنا لكم على
أنفسنا ألا نحدث في مدينتنا ولا فيما حوطها ديراً ولا كنيسة ولا قلاية ولا صومعة
راهب (١) ؛ ولا نجد ما خرب منها ، ولا نجح ما كان منها في خطط
المسلمين ؛ وألا نمنع كنائسنا أن ينزلها أحد من المسلمين في ليل ولا نهار ؛
وأن نوسع أبوابها للمارة وابن السبيل ؛ وأن نزل من مربنا من المسلمين
ثلاثة أيام نطعمهم ؛ ولا نووي في كنائسنا ولا منازلنا جاسوساً ولا نعلم
أولادنا القرآن (٢) ؛ وألا نظهر شركاً ولا ندعو إليه أحداً ؛ وألا نمنع أحداً
من ذوى قربتنا الدخول في الإسلام إن أرادوه ؛ وأن نوقر المسلمين ؛
وأن نقوم لهم من مجالسنا إذا أرادوا الجلوس ؛ ولا ننشبههم في شيء من
لباسهم في قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ؛ ولا نتكلم بكلامهم (٣)
ولا نكتفي بكنائهم ، ولا نركب السروج ، ولا نتقلد السيوف ولا نتخذ شيئاً
من السلاح ولا نحمله معنا ؛ ولا ننقش خواتمنا بالعربية ؛ ولا نبيع الخمر ،
وأن نجزم مقادير رؤوسنا ، وأن نلزم زيننا حيث ما كنا ؛ وأن نشد الزنابير
على أوساطنا ؛ وألا نظهر الصليب على كنائسنا ؛ وألا نظهر صليبنا وكتبتنا في
شيء من طرق المسلمين ولا أسواقهم (٤) ؛ وألا نضرب بنواقيسنا (٥) في كنائسنا
إلا ضرباً خفياً ؛ وألا نرفع أصواتنا بالقراءة في كنائسنا في شيء من حضرة
المسلمين ؛ وألا نخرج شعائير ولا باعوثاً ، وألا نرفع أصواتنا على موتانا ،

(١) رأى بعض اللغات في الشرع الإسلامي أن هذه القاعدة لم تنسحب على القرى والضياع
التي لم يكن بناء الكنائس فيها مخطوراً (الهداية ج ٢ ص ٢١٨) .

(٢) « تختلف آراء العلماء في مسألة تعليم القرآن : فهو مخطور في مذهب مالك ، ومباح
عند أبي حنيفة ، أما الشافعي فله في هذا الموضوع رأيان : فهو من جهة يحيد دراسة القرآن
من حيث إن في ذلك إشارة إلى الرغبة في الإسلام ، وهو من جهة أخرى يحظره لأنه يخشى أن
يكون الكافر الذي يدرس القرآن مصراً على إيمه وعناده فلا يقصد بقراءته إلا أن يتخله هزواً
ما دام هو عدواً لله والرسول الذي أنزل عليه الكتاب . والآن فليس لشافعي ، وقد رأينا له
فكرتين تناقض إحداهما الأخرى ، رأى حاسم في هذه المسألة من الوجهة الشكلية . »
(Belin, p. 508)

(٣) كمبارات التحية وغيرها مما يستعمله المسلمون بعضهم مع بعض دون غيرهم .

(٤) يقول أبو سيف (ص ٨٢) أنه لا مانع من خروج النصارى بصلبانهم في أيام
عيدهم خارج المدينة بلا رايات ولا بتود يوماً في السنة ، فأما داخل البلد بين المسلمين
ومساجدهم فلا تظهر الصليبان .

(٥) الناقوس في اللغة قطعة طويلة من الخشب تفرع بخشبة أخرى قصيرة .

الكامل

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد البربري

(٢١٠ - ٥٢٨٥هـ)

مققه وعاش عليه وصنع فهارسه

محمد حميد الدالي

المجلد الأول

3121-1
892-7
MUB-K

يعدُّ المبرّدُ جَبلاً في العلم، وإليه أفضت
مَقالاتُ أدِّ حابنا، وهو الذي نقلها وقرّرها
وأجرى الفروعَ والعِللَ والمقاييسَ عليها.

أبو الفتح بن جني

Journal
18-20

فيه ما قبله، وذلك قولك^(١): «علمتُ»^(٢) زيداً منطلقاً، فإن أدخلت الألف قلت
«علمتُ»^(٣) أزيدُ منطلقٌ أم لا» ف«أيُّ» بمنزلة زيدٍ الواقع بعد الألف، ألا ترى أن
معناها: إذا أم ذا. وقال الله عز وجل ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْجَزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا
أَمْدًا﴾^(٤) لأن معناها: أهذا أم هذا؟ وقال تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾^(٥)
على ما فسرتُ لك. وتقولُ أعلمُ أيُّهم ضربَ زيداً، وأعلمُ أيُّهم ضربَ زيد،
تنصبُ «أيّاً» بـ«ضربَ» لأن زيداً فاعلٌ، فإنما هذا لما بعده^(٦)، وكذلك ما أضيف
إلى آسمٍ من هذه الأسماء المُستفهم بها نحو «قد علمتُ غلامٌ أيُّهم في الدار»،
و«قد عرفتُ غلامٌ من في الدار»، و«قد علمتُ غلامٌ من ضربتُ» فتنصبه
بـ«ضربتُ»، فعلى هذا مجرى الباب.

**

ومما يؤثّر من هذه الآداب ويُقدّم [١/٣] قولُ عمر بن الخطاب رحمه الله
تعالى في أول خطبة خطبها، حدّثناه^(٧) العتبيُّ قال: لم أر أقلّ منها في اللفظ، ولا
أكثرَ في المعنى، حمّد الله^(٨) وهو أهله، وصلى على نبيّه مُحَمَّدٍ^(٩) ثم قال:
«أيُّها الناس، إنّه والله ما فيكم أحدٌ أقوى^(١٠) عندي من الضعيف حتى أخذ
الحقّ له، ولا أضعفُ عندي من القوي حتى أخذ الحقّ منه».

(١) في ف: وذلك نحو قولك.

(٢) في هـ: قد علمت.

(٣) في الأصل: قد علمت.

(٤) سورة الكهف: ١٢. وقوله: «وقال الله عز وجل... أهذا أم هذا» ليس في الأصل و ظ.

(٥) سورة الكهف: ١٩.

(٦) في ج: فإنما انتصب هذا بما بعده.

(٧) كذا في الأصل و ظ و ف و ج و هـ. وفي غيرها: حدّثنا.

(٨) زاد في ف: وأثنى عليه. وفي ج: حمد الله بما هو أهله، وكذا في هامش هـ.

(٩) «محمد (ص)» ليس في ج.

(١٠) في ج: ما منكم أحد هو أقوى.

التاريخ السياسي

للدولة العنصرية

تصور الجاهلية والنبوة والخلفاء الراشدين



181-182 - تأليف
الدكتور عبد المنعم ماجد

DIA. 1949
Tayyinde
Nuhisin

الأستاذ المساعد بكلية الآداب بجامعة عين شمس

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Kayıt No. :	1009-1
Tasnif No. :	956-301 MAC-T

الطبعة السابعة

١٩٨٢

مزيدة ومنقحة

مكتبة المطبع والنشر
مكتبة الأجيال المصرية
110 شارع محمد فتحي - القاهرة

أنه أشعل الحراس في عرب الجزيرة مما جعلهم يقبلون زراعات على الشام^(١)،
وشجعهم على السير بدون تردد في مشروع الفتح، بل منهم من فكر في سكنى
الشام نهائياً^(٢).

وعلى العكس كانت الهزيمة لأعدائهم الروم في داجنادين، طعنة غير
منتظرة، بحيث لم يصدق هرقل أنهم ليسوا بشرأ^(٣). ومع ذلك لم
يتصوروا إطلاقاً بأن هزيمتهم في داجنادين ستؤدي إلى القضاء على امبراطوريتهم
في الشرق، وإنما اعتقدوا أنها محنة نزلت بهم من المسيح^(٤)؛ بسبب ما ارتكبه
من الخطايا والذنوب^(٥)، وأنه من الممكن إصلاح الخطأ بالرجوع إلى المسيح.

توفي أبو بكر في ٢٢ من جمادى الآخرة سنة ١٣^(٦) (٢٣ أغسطس ٦٣٤)،
بعد هذا الانتصار الرائع، وذلك بعد أن قضى في الخلافة حوالي سنتين
(١١ - ١٣ / ٦٣٢ - ٦٣٤)؛ وقد حافظ على الإسلام من ردة العرب،
ووجه الجيوش نحو الفتوح، مما جعلنا نعتبره من أعظم مؤسسي الدولة
الإسلامية بعد النبي. وكان على المسلمين أن يبحثوا لهم عن خليفة جديد،
ولكن أبابكر أخذ على عاتقه قبل موته اختيار خليفة لهم؛ حتى يجتنبهم الفرقة
في هذه الظروف العصيبة، فكتب لعمر بن الخطاب وهو الذي كان قد رضى^(٧) عن

«لا إله إلا الله محمد رسول الله». وكانوا على عكس الروم منهم المرأة الخفأة^(٨)،
الذين ليس عليهم غير السراويل، وفي أيديهم أسلحة لا تصل إلى قوة أسلحة
الروم؛ وإن كان بعضهم من أهل اليمن يلبس الدروع والبيض^(٩) (أي الخوذ).
وقد نظمهم خالد إلى فرق للرجال: ميمنة وميسرة^(١٠)، وجعل الفرسان وحدهم
ليحاربوا على حدة، فكان منهم من يمتطي الخيل أو الإبل^(١١). أما خالد
نفسه، فقد تعمد بعمامة صفراء، واشتهر بحمراء حمراء، حتى يراه الجميع^(١٢).
ومع عدم تكافؤ العدد والسلاح من الجانبين، فقد استطاع المسلمون أن
يتغلبوا على الروم بشجاعتهم وارتفاع روحهم المعنوية بالدين الجديد؛ فتمكن
المسلمون من قتل عدد كبير من الروم بلغ خمسين ألفاً في هذه الواقعة^(١٣)، التي
دارت رحاها في جمادى الأولى من سنة ١٣^(١٤) (يوليو ٦٣٤). وهذه أول واقعة
عظيمة^(١٥)، بين عرب الحجاز والبيزنطيين، منذ أن ظهر الإسلام.

ولقد كان للانتصار في داجنادين، وقع عظيم؛ بحيث اعتقد المسلمون أن هذا
النصر من الله^(١٦)، وخصوصاً أن العربي في العهد الإسلامي الأول كان مستعداً لأن
يقبل كل ما يحدث له على أساس أنه من الدين، وأن النبي قد تنبأ له بالنصر^(١٧). وقد
استغلت المدينة هذا النصر استقلالاً كبيراً في حث المسلمين على الجهاد^(١٨)، بحيث

(١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٦٢.

(٢) نفسه، ١، ص ٢١-٢٢.

(٣) الأزدي، ١، ص ٧٦-٧٧.

(٤) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ١٨.

(٥) نفسه، ١، ص ١٣١.

(٦) نفسه، ١، ص ١٢٧.

(٧) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٤.

(٨) الأزدي، ص ٨١.

(٩) الطبري (Annals) ١: ٢١٥٨؛ انظر Cheira، La lutte، p. 40 sqq.

(١٠) نفسه، ١، ص ٢٢٤؛ Ibid، p. 41؛ 42.

(١١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٣٤؛ انظر Cheira، La lutte، p. 41.

(١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ١٣١.

(٢) نفسه، ١، ص ١١٨.

(٣) الأزدي، ص ١٣٣.

(٤) أنظر Sébēos، Op. cit، p. 97. انظر De Goeje، Mém. : La lutte، p. 40. : Cheira : p. 56

(٥) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ١١٢.

(٦) ابن الجوزي، كتاب تاريخ عمر، صححه الهادي حسين، القاهرة، ص ٤١.

(٧) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٨٧؛ انظر Ency de l'isl، (art Abū Baker).

(٨) I.، p. 34. وقيل إن موته بسبب أكلة أرز، قدمها له يهودى. الطبري، ١: ٢١٣٧-٨.

(٩) أنظر ما حدث في السيفة. ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٢٠ وما بعدها؛ هيكل،

الصديق، ص ٦١؛ قبله.

الكامل

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد المبرد

(٢١٠ - ٢٨٥ هـ)

صقته وعاش عليه وصنع فهارسه

محمد أحمد الدالي

المجلد الأول

يَعُدُّ الْمَبْرَدُ جَبَلًا فِي الْعِلْمِ، وَإِلَيْهِ أَفْضَتْ
مَقَالَاتُ أَصْحَابِنَا، وَهُوَ الَّذِي نَقَلَهَا وَقَرَّرَهَا
وَأَجْرَى الْفُرُوعَ وَالْعِلَلُ وَالْمَقَائِيسَ عَلَيْهَا.

أبو الفتح بن جني

مؤسسة الرسالة

فرفعت^(١) «الطريق» لأنه في مَوْضِعٍ مَرْفُوعٍ، فعلى هذا فقيس إن شاء الله تعالى.

وقوله: «سماوة الهلال» إنما هو^(٢) أعلاه، ونَصَبَ «سماوة» بـ «طي»، يريد: طواه الأئين كما طَوَت اللَّيَالِي سَمَاوَةَ الْهَيْلَالِ^(٣). والشاهد على أنه يريد أعلاه قولُ طَفِيلٍ^(٤):

سَمَاوَتُهُ أَسْمَالُ بُرْدٍ مُجَبَّرٍ وَسَائِرُهُ مِنْ أَنْحِيٍّ مُشْرَعِبٍ^(٥)
ويروى: «مُعَصَّبٍ»^(٦)، وإنما سَمَاوَتُهُ من قولك سَمَاءٌ، فاعلم. فإذا وقع الإعرابُ على الهاء أظهرت ما بَنَيْتَهُ^(٧) على التانيث على أصله، فإن كان من الياء أظهرت الياء، وإن كان من الواو أظهرت فيه الواو، تقول شَقَاوَةٌ، لأنَّ^(٨) من الشَّقْوَةِ، وتقول: هذه امرأة سَقَايَةٍ، إذا أردت البناء على غير تذكير، فإن بنيتَه على التذكير قَلَبْتَ الياء والواو همزتين لأن الإعرابَ عليهما يَقَعُ، فقلت: سَقَاءٌ وَغَزَاءٌ يافتى، فإن أنثت قلت^(٩) سَقَاءَةٌ وَغَزَاءَةٌ، والأجودُ فيما كان له تذكيرُ الهمز، وفيما

(١) في الأصل وظ: «ورفعت».

(٢) في الأصل: «هي».

(٣) وهو قول المازني وأبي عمر الجرمي. ونسب إلى سيبويه القول بأنها منصوبة بفعل مضمر دل عليه الكلام، وليس يدل كلامه على هذا. وظاهر كلامه أن «طي الليالي» انتصب على المصدر بفعل مضمر وأنه لا ينتصب على الحال. انظر تفسير أرجوزة أبي نواس والإفصاح والكتاب.

(٤) ديوانه ق ٧/١ ص ١٩. وروايته: «وصهوته من أنحمي معصب».

(٥) الأسمال: الأخلاق من الثياب. ومجبر: موشى مخطط. والأنحمي: ضرب من البرود فيه خطوط صفر. ومشرعب: كأنه يريد نسبه إلى الشرعية وهي ضرب من البرود أيضاً. عن رغبة الأمل ١٤٧/٢.

(٦) قوله «ويروى معصب» ليس في الأصل. ورواية البيت فيه: «معصب» وبهامشه: «مشرعب». ومعصب كأنه منسوب إلى العصب وهو ضرب من البرود يعصب ثم يصبغ ثم يحاك. وفي ي ود: «مفوف». وبهامش ي: «مجبر، رواية ح».

(٧) في ر وظ وهـ: «ما بنيت».

(٨) في الأصل وف وظ وأ وب وس: «لأنه».

(٩) في ف وج وهـ: «فإن أنثت على هذا قلت».

أَبُو الْفَتْحِ

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد المبرد

(٢١ - ٢٨٥هـ)

صقّه زعلن عليه رصنع فهارسه

محمد بن أبي الدالي

أبو الفتح

Diwan
Tammam
Mabdi

3128-1
892-2
MAB-K

يَعْدُ الْمُبَرَّدُ جَبَلًا فِي الْعِلْمِ، وَإِلَيْهِ أَنْفَضَتْ
مَقَالَاتُ أَصْحَابِنَا، وَهُوَ الَّذِي نَقَلَهَا وَقَرَّرَهَا
وَأَجْرَى الْفُرُوعَ وَالْعِلَلُ وَالْمَقَائِسَ عَلَيْهَا.

أبو الفتح بن جني

مؤسسة الرسالة

لَأَضَعَ يَدِي فِي يَدِ ابْنِ عَاتِكَةَ^(١)، فَقَالَ عَمْرٌ «اللَّهُمَّ إِنَّهُ قَدْ هَاضَمَنِي فَهَضِّهُ» فَهَذَا
[٢/٢] مَعْنَاهُ.

وَقَوْلُهُ «فَكُلُّكُمْ وَرِمَ أَنْفُهُ»، يَقُولُ امْتَلَأَ مِنْ ذَلِكَ غَضَبًا، وَذَكَرَ أَنْفَهُ دُونَ السَّائِرِ
كَمَا يَقَالُ فَلَانٌ شَامِخٌ بِأَنْفِهِ، يَرِيدُ رَافِعُ رَأْسِهِ، وَهَذَا يَكُونُ مِنَ الْغَضَبِ كَمَا قَالَ
الشَّاعِرُ:

وَلَا يُهَاجُ إِذَا مَا أَنْفُهُ وَرِمَا^(٢)

أَي لَا يُكَلِّمُ عِنْدَ الْغَضَبِ؛ وَيَقَالُ لِلْمَائِلِ بِرَأْسِهِ كِبْرًا: مُتَشَاوِسٌ،
وَتَأْنِي عِطْفِيهِ وَتَأْنِي جِيدِهِ، إِنَّمَا هَذَا كُلُّهُ مِنَ الْكِبْرِيَاءِ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ «ثَانِي
عِطْفِيهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»^(٣) وَقَالَ الشَّمَاخُ^(٤):

نُبِّئْتُ أَنَّ رُبَيْعًا أَنْ رَعَى إِبْلًا يُهْدِي إِلَيَّ خَنَاءَهُ^(٥) ثَانِي الْجِيدِ

وَقَوْلُهُ «أَرَاكَ بَارِئًا يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ» يَكُونُ مِنْ بَرِّئْتُ مِنَ الْمَرَضِ
وَبَرَّأْتُ، كِلَاهُمَا يَقَالُ، فَمَنْ قَالَ بَرِّئْتُ قَالَ أَبْرَأُ يَا فَتَى لَا غَيْرَ، وَمَنْ قَالَ بَرَّأْتُ قَالَ فِي
الْمُضَارَعِ أَبْرَأُ وَأَبْرُؤُ^(٦)، مِثْلُ فَرَعٌ يَفْرَعُ وَيَفْرَعُ، وَالآيَةُ تُقْرَأُ عَلَى وَجْهَيْنِ «سَنْفَرُغُ

(١) بَعْدَهُ فِي زِيَادَاتِ ر: «هُوَ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَأُمُّهُ عَاتِكَةُ بِنْتُ يَزِيدِ بْنِ مَعَاوِيَةَ وَوَلِي الْمَلِكِ بَعْدَ عَمْرِ
ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ أَحْرَقَ فِي الْخِلَافَةِ مِنْهُ».

(٢) هَذَا عَجَزَ بَيْتٍ لَا أَحْرَفَ صَدْرُهُ وَلَا صَاحِبِهِ. وَهُوَ فِي الْفَائِقِ ١/١٠٠، وَالنَّهْيَةِ ٥/١٧٧، وَاللِّسَانِ (وَرَمَ).

(٣) سُورَةُ الْحَجِّ: ٩

(٤) زَادَ بَعْدَهُ فِي هَامِشِ الْأَصْلِ: «يَهْجُو الرُّبَيْعَ بْنَ عَلِيَاءِ السُّلَمِيِّ» وَكَتَبَ فِي آخِرِهَا «صَحَّ»، وَهِيَ فِي زِيَادَاتِ ر
وَفِيهَا «ابْنُ عَلِيَاءِ» وَهُوَ تَصْحِيفٌ. وَ«الشَّمَاخُ» لَيْسَ فِي ج.

وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ ق ٩/٤، ص: ١١٥.

(٥) فِي ج: «الْحَنَى لِي»، وَبِهَامِشِهَا: «خَنَاءَهُ»، رَوَايَةٌ.

(٦) زَادَ فِي أَوْ ب وَس وَد وَي: يَا فَتَى.

الكامل

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد المبرّد

(٢١٠ - ٢٨٥ هـ)

صقّه رعاى عليه وصنع فهارسه

محمد أحمد الدالي

المجلد الأول

يعدُّ المبرّدُ جِبِلًّا في العلم، وإليه أفضت
مقالاتُ أصحابنا، وهو الذي نقلها وقرّرها
وأجرى الفروع والعلل والمقاييس عليها.

أبو الفتح بن جني

مؤسسة الرسالة

كما قال (١):

عَلَيْكُمْ بِدَارِي فَأَهْدِمُوهَا فَإِنَّهَا إِذَا هَمَّ الْقَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزَمَهُ
وَأَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِ الْعَوَاقِبِ جَانِبًا وَلَمْ يَسْتَشِرْ فِي رَأْيِهِ غَيْرَ نَفْسِهِ

فهذا شأنُ الفُتَاكِ، وقال الآخر:

غَلَامٌ إِذَا مَا هَمَّ بِالْفُتَاكِ لَمْ يُبَلِّ [١/٤٦]

وقال آخر:

وَمَا الْعَجْزُ إِلَّا أَنْ تُشَاوِرَ عَاجِزًا وَمَا الْحَزْمُ إِلَّا أَنْ تَهَمَّ فَتَفْعَلَا

فأما قولُ عليّ بن أبي طالبٍ رضي الله عنه: مَنْ أَكْثَرَ الْفِكْرَةَ فِي الْعَوَاقِبِ (٢)
لَمْ يَشْجُعْ = فتأويله أنه من فكّر في ظفرِ قرنيه به وعلوّه عليه لم يُقدِّم. وإنما كان
الحزْمُ عند عليّ رضي الله عنه أن يحظر (٤) أمر الدين ثم لا يفكّر في الموت، وقد
قيل له: أتقتل أهل الشام بالغداة، وتظهر بالعشيّ في إزارٍ ورداءٍ؟ فقال: أبا المموتِ
أخوفٌ؟ والله ما أبالي أسقطتُ على الموت، أم سقط الموتُ عليّ (٥).

وقال للحسنِ أبيه: لَا تَبْدَأْ بِدَعَاءٍ إِلَى مُبَارَزَةٍ، وَإِنْ دُعِيتَ إِلَيْهَا فَاجِبٌ،
فَإِنَّ طَالِبَهَا بَاغٍ وَالْبَاغِي مَضْرُوعٌ.

(١) في ج: وقد يتحسن الفُتَاكُ بمثل هذا كما قال واحد منهم.

وبعده في زيادات ر: «هو سعد بن ناشب المازني، عن الرياشي وغيره». والأبيات من كلمة له في
ديوان الحماسة بشرح المازني ٦٧/١ وبشرح التبريزي ٣٥/١، وانظر تحريجها في سمط اللالي ٧٩٤.

(٢) في هـ وهامش ي: في أمره. وهي رواية.

(٣) في ج وهـ: «من فكّر في العواقب». وفي الأصل وهامش ج: «أكثر الفكر».

(٤) في الأصل وج وهـ: «يُحْضَنُ» وبهامش الأصل وهـ: «يُحْظَرُ» وضبط «يحظر» في ج على التخفيف والتشديد.
يريد أن يمنع أمر الدين حتى لا يعيث في حماه عاثث، عن رغبة الأمل ٥/٣.

(٥) في الأصل وج وهـ: «أم سقط عليّ الموت».

(٦) في ف: فإن.

الكلام

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد المبرد

(٢١٠ - ٢٨٥ هـ)

صقّه رعلّ عليه وصنع فهارسه

محمد أحمد الدالي

المجلد الثاني

يعدُّ المبرّدُ جَبلاً في العِلْمِ، وإليه أفضت
مَقَالَاتُ أَصْحَابِنَا، وهو الذي نَقَلَهَا وَقَرَّرَهَا
وَأَجْرَى الْفُرُوعَ وَالْعِلَلَّ وَالْمَقَائِسَ عَلَيْهَا.

أبو الفتح بن جني

مؤسسة الرسالة

١٩٨٥

وقوله: «إني لأزري عليها»، يقول أستحجتها، يقال: زرى عليه: أي عاب عليه، وأزرى به أي قصر به [قال أبو الحسن^(١): زريت عليه أزري زرياً وزراية: إذا عبت عليه. وأزريت به أزري إزاء: إذا قصرت به]، فيقول: إنها لمجتهدة، وإني لأزري عليها: أي أعيب عليها لطلبي النجاء والسرعة، وقال الأخطل^(٢):

فَظَلَّ يُفَدِّيهَا وَظَلَّتْ كَأَنَّهَا عِقَابٌ دَعَاها جُنْحٌ لَيْلٍ إِلَى وَكُرٍ
وقوله: ها إن رمي عنهم لمعبول

يقول: مخبول مردود. والصريح: المحض الخالص^(٣)، يقال ذلك للبن إذا لم يشبه ماء، ويقال: عربي صريح ومولى صريح: أي خالص.

**

قال: وحدثني محمد بن إبراهيم الهاشمي في إسناد ذكره قال: بلغ عمر بن الخطاب رحمه الله أن أقواماً^(٤) يفضلونه على أبي بكر الصديق رحمه الله، فوثب مغضباً حتى صعد المنبر فحمد الله، وصلى^(٥) على نبيه ﷺ، ثم قال: أيها الناس إني سأخبركم^(٦) عني وعن أبي بكر: إنه لما توفي رسول الله ﷺ ارتدت العرب، ومنعت شاتها وبعيرها فاجتمع^(٧) رأينا كلنا أصحاب محمد ﷺ أن^(٨) قلنا له: يا خليفة رسول الله، إن رسول الله ﷺ كان يقاتل العرب بالوحي والملائكة يمدّه الله

(١) قول أبي الحسن من هامش ف.

(٢) ديوانه ق ٢٩/١٨ ج ١/١٨٥.

(٣) زاد في ج: «والصريح: المغيث».

(٤) في دوي وه: قوماً.

(٥) في ف: فحمد الله وأثنى عليه وصلّى إلخ.

(٦) في الأصل: أخبركم. وفي ج: ثم أقبل على الناس فقال إني سأخبركم.

(٧) كذا في الأصل وه وهامش ج. وفي جميع أصول ر وفي ف وج: فاجتمع.

(٨) هامش ي ما نصه: «أن مفعولة على تقدير على أن».

- SAHIT
- TA'ZIR
- SARIF
- HIRSIYLIK
- KARIF
- FILL
- KALUK
- ZINA
- OMER
- HAD

١٦٣ - ٥٢ - ٣

- CEZA
- KARINE
- KAZA
- KARRA

اسم الرسالة : فقه عمر بن الخطاب في الحدود وملابسها، موازناً
بفقه أشهر المجتهدين. (ماجستير)
إعداد الطالب : رويحي بن راجح الرحيلي.
إشراف : الدكتور أحمد فهمي أبو سنة.
تاريخ الرسالة : ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة مقدمة، وأربعة أقسام، وقد سار بها
على النهج الآتي:

المقدمة: تعرض فيها لوجاهة الأسباب التي جعلته يختار فقه
عمر بن الخطاب كموضوع لبحثه، يلخص ذلك غزارة فقه عمر، وما
كان يتجلى به من مرونة وقدرة على استنباط الأحكام من أدلتها، ولذا
فإن إخراج هذا الفقه يُعدُّ ذخراً تفيد منه أمتنا في علاجها للجريمة
التي هي من أفنك أدواء المجتمع.

القسم الأول: موضوعه: بحث جرائم، وقد عرض ذلك في
أربعة أبواب:

الباب الأول: في جريمة الزنى، وقد قسم إلى ثلاثة فصول.
الفصل الأول: في شبهة الملك.
الفصل الثاني في شبهة الفعل.

٣٧٢

الفصل الثالث في شبهة العقد.

الباب الثاني في جريمة القذف، عرض فيه تسع مسائل.

الباب الثالث في جريمة السرقة، عرض فيه تسع مسائل.

الباب الرابع: في جريمة تناول الخمر عرض فيه أربع مسائل.

القسم الثاني: في عقوبات الجرائم (الحدود)، جعله في خمسة

أبواب.

الباب الأول: في بعض شروط إقافة الحد.

الباب الثاني: في حد الزنى، ضمن خمس مسائل.

الباب الثالث: في حد القذف، عرض فيه مسألة واحدة.

الباب الرابع: في حد السرقة، والشبه الدارئة للحد، وما يقطع

به، ومكان القطع.

الباب الخامس: في حد شرب الخمر، ضمن أربع مسائل.

القسم الثالث: وموضوعه التعازير وقد خصص له باين:

الباب الأول: في جرائم التعزير، ضمن تسع مسائل.

الباب الثاني: في عقوبة التعزير، عرض فيه أربع مسائل.

القسم الرابع وموضوعه القضاء في الحدود والتعازير، عاجله في

ثلاثة أبواب:

الباب الأول: في الطرق التي تثبت بها الجريمة، وذلك في أربعة

فصول:

الفصل الأول: في طريق الشهادة، ضمن عشر مسائل.

الفصل الثاني: في الإقرار، في ثلاث مسائل.

الفصل الثالث: في قضاء القاضي بعلمه.

الفصل الرابع: في القرائن، بحث فيه خمس مسائل.

٣٧٣

الباب الثاني: في واجب القاضي من حيث الحكم، في ثمان

مسائل.

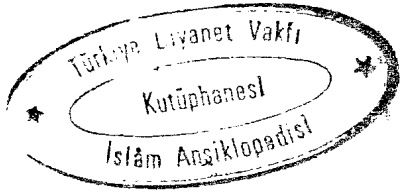
الباب الثالث: في تنفيذ العقوبات، بحث فيه تسع مسائل.

وكانت هذه خاتمة رسالته.

تاريخ القدس

والعلاقة والصلابة بين المسلمين والسلميين فيما سئل الفتح للقدس

حتى الثورة الصليبية



الدكتور شفيق هكسر العزيم

رئيس قسم التاريخ في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

بسم الله الرحمن الرحيم

Türkiye Liyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No:	5471
Tarih:	1956.34

هذا وقيل ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل القدس عن طريق جبل المكبر في يوم الخميس العشرين من ربيع الأول عام ١٥هـ، الثاني من آيار سنة ٦٣٦م ووراءه الجيوش العربية^(١). أما الواقدي فقال بأن دخول عمر رضي الله عنه كان يوم الاثنين وأقام بها إلى يوم الجمعة^(٢)، وقال صاحب الأنس وكان هذا الفتح في سنة خمسة عشر من الهجرة^(٣).

دخول الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه للقدس:

ذكر ابن الجوزي وغيره من المؤرخين أن دخول عمر بن الخطاب للقدس كان في السادس عشر من ربيع الأول وقيل لخمس خلون من ذي القعدة، وعندما بلغ الخليفة سور القدس كان دور الركوب لغلامه، فلما رآه المحصورون أخذوا بمقود الزاحلة وغلامه فوقها أكبره وبكى صفرونيوس وقال «ان دولتكم باقية على الدهر، فدولة الظلم ساعة ودولة العدل إلى قيام الساعة»^(٤).

ونقل مؤلفا تاريخ القدس ودليلها عن كتاب للأباء الفرنسيين كان وصفًا لدخول عمر بن الخطاب القدس فذكروا أن عمر رضي الله عنه صافح أباعبيده ثم استطلعه مستغربا عما كان من أمر القتال، فقص عليه أبويعبيده تفصيلا لما جرى، وما أصاب القدس من الضيق والشدة، فبكى عمر وأمر فوراً بأن يبلغوا البطريرك قدومه، ففعل أبويعبيده ما أمره به الخليفة، وعند ذلك خرج البطريرك صفرونيوس وهو دمشقي عرف بعلمه

(١) الدباغ، ج٩، ص ١، ص ٦١.

(٢) الواقدي، ج١، ص ٢٤٢.

(٣) مجير الدين، ج١، ص ٢٥٧.

(٤) ابن العماد، ج١، ص ٢٨.

فلما نزل عمر رضي الله عنه صلى بالمسلمين صلاة الفجر وخطب في لمين مبينا فضل الاسلام وحثا على التآخي والتقوى والتمسك بنية^(١).

أما اليعقوبي فيعتقد أن عمر رضي الله عنه عندما خرج من المدينة يريد القدس استخلف عثمان على المدينة وذلك في رجب سنة ١٦هـ، فنزل الجابية في أرض دمشق ثم سار إلى بيت المقدس فافتتحها صلحا وكتب كتابا^(٢).

أما ابن عساکر فقال أنه لما قرب عمر رضي الله عنه من الشام وأخذت أيله تنحى وتنحى معه غلامه، فلما أراد الركوب عمد إلى مركب له، وان عليه لفروا مقلوبا فركبه واركب غلامه راحلته وكان جملا^(٣).

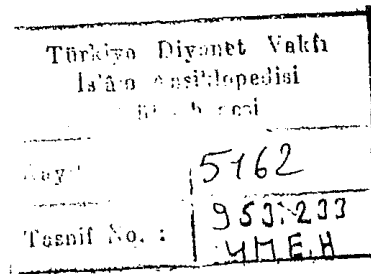
وكان العباس بين يديه على عتيق تتقذا به، وكان جميلا جدا فصار اركة يستقبلونه ويسلمون عليه فيشير اليهم بأنه ليس الخليفة ويشير لهم الخليفة فيسلمون عليه ويرجعون معه حتى وصل إلى الجابية. ثم ركب بن الخطاب رضي الله عنه من الجابية قاصدا الأردن بعدما أمضى في ية ما أراد، وقد استقبله المسلمون وأهل الذمة فوصلهم راكبا حمارا ومعه وأمامه العباس على فرس، وعندما رآه أهل الذمة سجدوا له، فقال جردوا للبشر واسجدوا لله، فتعجب القسيسون والرهبان وقالوا، مارأينا اقط أشبه بها وصف من الخوازيين من هذا الرجل^(٤).

واقدي، ص ٢٣٦.

يعقوبي، ج٢، ص ١٤٦. والصحيح انه استخلف عليا وليس عثمان.

بن عساکر، ج٧، ص ٢٢٦.

الحرف والصناعات في الحجاز في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم



1894/95

— ١٨٥ —

ويقول في آية أخرى عن دعوة شعيب لقومه :

(وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) (١) ويقول تعالى في ذكر الميزان (اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ) (٢) ويقول الله تعالى: (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) (٣)

ويقول الله تعالى في آية أخرى مذكراً بأهمية الوفاء بالكيل والميزان : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) (٤) كما يقول الله تعالى في آية أخرى في مطلع سورة المطففين :

(وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ، الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ، أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ، لِيَوْمٍ عَظِيمٍ) (٥)

وهذه الآيات في مجملها تعطينا صورة واضحة عن تقدير الإسلام للوفاء في الكيل والميزان وعدم هضم حقوق الآخرين ، وذلك من خلال

- (١) سورة هود آية ٨٥ .
- (٢) سورة الشورى آية ١٧ .
- (٣) سورة الإسراء آية ٣٥ .
- (٤) سورة الأنعام آية ١٥٢ .
- (٥) الآيات ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ .

— ١٨٤ —

ومن خلال دراسة النصوص يتبين لنا أن هناك أناساً كانوا يعملون — (الصرافة) وهي استبدال نقد بنقد آخر وهم في عملهم هذا يشبهون ما يعرف بالصرافين في هذه الأيام ، وقد كان بعض الصحابة رضى الله عنهم يعملون بالصرافة ، فقد ورد في صحيح البخارى : (كنا تاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال إن كان يدا بيد فلا بأس وإن كان نساء فلا يصح) (١) ويبدو من خلال الحديث (أن البراء بن عازب) (وزيد بن أرقم) كانا يعملان في الصرافة فاستشارا الرسول فأقرهما على عملهما إذا كان يدا بيد ونهاهما عن النسبة وهو المؤجل ، فكان الصرافة كانت ضمن الحرف التجارية المعروفة في زمن النبي — ﷺ — .

الكيل والميزان :

وضع الإسلام أهمية خاصة للعدل في الكيل والميزان وحث على عدم تخس الناس حقوقهم يقول تعالى: (وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ، أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ، وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) (٢) فهذه الآيات الثلاث المتتالية ورد فيها اسم الميزان بالنص وأمرت الناس بالعدل والقسط في الوزن .

وفي موضع آخر يقول تعالى عن دعوة شعيب قومه للعدل في الميزان : (فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (٣)

- (١) ج ٣ / ٦ .
- (٢) سورة الرحمن آية ٧ ، ٨ ، ٩ .
- (٣) سورة الأعراف آية ٨٥ .

DIA'in
torand.
E. Günel

I

تاریخ ابي زرعۃ الدمشقی

تأليف عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان

النصري المتوفى سنة ٢٨١ هـ

Omer (RA)

الجزء الأول

دراسة وتحقيق

شكر الله بن نعمته الله القوجاني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Keyit	2540-1
Tespit No. :	953 208.T

حمزة^(١) قال : أخبرني راشد بن داود^(٢) عن شراحيل بن مرثد^(٣) :
ان خالد بن الوليد وجماعة من المسلمين نزوا على حصار دمشق
فحاصروها أربعة أشهر^(٤) .

ذكر وفاة أبي بكر رحمة الله عليه^(٥)

٥٩ - حدثنا أبو زرعة قال : حدثنا أبو مسهر قال :

قتوني أبو بكر الصديق سنة ثلاث عشرة .

٦٠ - حدثنا أبو زرعة قال : وحدثني سليمان بن عبد الرحمن

قال : حدثنا سفيان بن معمر عن الزهري : أن عمر بن الخطاب سلى

على أبي بكر .

٦١ - حدثنا أبو زرعة قال : حدثني عبد الرحمن بن ابراهيم

قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثنا الاوزاعي قال : حدثني عبد

الرحمن بن التميمي^(١) قال : توفي أبو بكر ليلة الثلاثاء . ودفن عشاء

من ليلته .

في ذكر خلافة عمر بن الخطاب رحمة الله عليه^(١)

٦٢ - حدثنا أبو زرعة قال : حدثني عبد الرحمن بن ابراهيم

قال : حدثنا الوليد بن مسلم قال : حدثني الاموي قال :

ثم ولي عمر بن الخطاب . فعلى يديه فتحت دمشق سنة أربع
عشر^(٢) .

٦٣ - حدثنا أبو زرعة قال : فحدثني محسود بن خالد عن

محمد بن عايد عن الوليد بن مسلم / عن عثمان بن حصن بن علاق^(٣) - ١/٧

عن يزيد بن عبيدة^(٤) قال : فتحت دمشق سنة أربع عشرة^(٥) .

(١) كتب الناسخ فوق العنوان : « لا ... الى » .

(٢) اقتبسه ابن عساكر ، تاريخ دمشق : ٤٩٣/١ .

(٣) عثمان بن حصن بن علاق القرشي ولاء ، الدمشقي ، روى له

مسلم . الاكمال : ٥٤/٦ ، التهذيب : ١١٠/٧ . الجرح والتعديل :

٣ - ٤٥٧/١ .

(٤) يزيد بن عبيدة بن ابي المهاجر السكوني الدمشقي ، من شيوخ

دمشق ، التهذيب : ٣٥١/١١ . الجرح والتعديل : ٤ - ٢٧٩/٢ .

(٥) اقتبسه ابن عساكر ، وقد عقب بعد ان ذكر خبرا آخر شبيها بهذا

سياقي في الورقة : ١٥ ب كما يلي : ثم اعاده ابو زرعة في موضع

آخر عن محسود عن الوليد ولم يذكر ابن عائد .

(١) حمزة بن حمزة بن واقد الحضرمي ، ابو عبد الرحمن البجلي

(نسبة الى بيت ليا قرب دمشق) (١٠٣ - ١٨٣ هـ) ناضي

دمشق ، روى له اصحاب الكتب الستة ، التذكرة : ٢٨٦/١ -

٢٨٧ ، التهذيب : ٢٠٠/١١ - ٢٠١ .

(٢) راشد بن داود البزنجي ، ابو المهب (او ابو داود) الصنعاني

الدمشقي ، طبقات خليفة : ص ٣٢٢ ، التهذيب : ٢٢٥/٣ .

(٣) شراحيل بن مرثد ويقال ابن عمرو ، ابو عثمان الصنعاني الدمشقي ،

روى عن جمهرة من الصحابة ، شهد اليمامة وفتح دمشق .

التهذيب : ٢٢٠/٤ .

(٤) اقتبسه ابن عساكر ، وعنده : « وجماعة المسلمين » تاريخ

دمشق : ٤٩٩/١ .

(٥) كتب الناسخ فوق العنوان : « لا ... الى » .

(٦) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق (ت ١٢٦ هـ)

روى له اصحاب الكتب الستة . التذكرة : ١٢٦/١ ، التهذيب :

٥ - ٢٥٤/٦ .

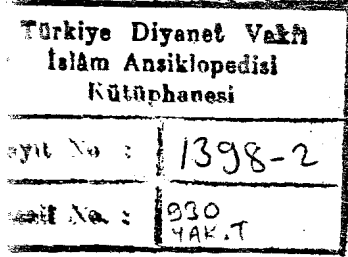
تاريخ السجقيني

وهو تاريخ أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب
ابن واضح الكاتب العباسي المعروف باليعقوبي

تاريخ وفاته ١٤٨ | ١٩٧

المجلد الثاني

ÖMER B. HATTAB (RA)



دارصادر
بيروت

ايام عمر بن الخطاب

ثم استخلف عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله
ابن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب ، وأمه حننمة بنت هاشم بن المغيرة بن
عبد الله بن عمر بن مخزوم ، يوم الثلاثاء لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة ، وقيل
لسبع بقين منه سنة ١٣ ، وكان ذلك من شهور العجم في آب ، وكانت الشمس
يومئذ في الأسد ست عشرة درجة ، والقمر في العقرب أربعاً وعشرين درجة
وعشر دقائق ، وزحل في القوس ثلاثين درجة راجعاً ، والمشتري في الحوت
تسع درج وثلاثين دقيقة راجعاً ، والمريخ في الثور إحدى وعشرين درجة وخمسين
دقيقة ، والزهرة في الحوت تسع درجات ، وعطارد في السنبلة عشر درجات وثلاثين
دقيقة ، والرأس في القوس اثني عشرة درجة وخمسة وثلاثين دقيقة ، فصعد
المنبر ، فجلس دون مجلس أبي بكر بمرقاة ، وخطب الناس ، فحمد الله وأثنى
عليه ، وصلى على النبي ، وذكر أبا بكر ، وفضله ، وترحم عليه . ثم قال :
ما أنا إلا رجل منكم ، ولولا أنني كرهت أن أردد أمر خليفة رسول الله لما
تقلدت أمركم . فأثنى الناس عليه خيراً .

وكان أول ما عمل به عمر أن ردّ سبايا أهل الردّة إلى عشائرتهم ، وقال :
لأني كرهت أن يصير السبي سنة على العرب ، وكتب عمر إلى أبي عبيدة بن
الجراح يخبره بوفاة أبي بكر مع يرفاً موله ، وكتب بعقده وولايته الشام مكان
خالد بن الوليد مع شداد بن أوس ، وصير خالداً موضع أبي عبيدة ، وكان
عمر سيء الرأي في خالد ، على أنه ابن خاله ، لقول كان قاله في عمر ، وقد
كان خالد بن الوليد ومن معه من المسلمين فتحوا مرج الصفر من أرض دمشق ،
وحاصروا مدينة دمشق ، قبل وفاة أبي بكر ، بأربعة أيام ، فستر أبو عبيدة

وأوصى أبو بكر بغسله أسماء بنت عميس امرأته ، فغسلته ودفن ليلاً ،
وورثه أبو قحافة السدس .

وكان الغالب على أبي بكر عمر بن الخطاب ، وكانت وفاته يوم الثلاثاء
لثماني ليالٍ بقين من جمادى الآخرة ، ومن شهور العجم في آب ، وقيل لليلتين
بقيتا منه سنة ١٣ ، وصلى عليه عمر بن الخطاب ، ودفن في البيت الذي فيه
قبر رسول الله ، وكان له يوم توفي ثلاث وستون سنة ، وكان له من الولد الذكور
ثلاثة توفي أحدهم في حياته ، وهو عبد الله ، وخلف اثنين محمداً وعبد الرحمن ،
وكان حاجبه موله سديداً ، وكانت ولايته سنتين وأربعة أشهر ، وحج بالناس
سنة ١٢ .

وكان عمّال أبي بكر لما توفي : عتاب بن أسيد على مكة ، وعثمان بن
أبي العاص على الطائف ، ورجلاً من الأنصار على اليمامة ، وحذيفة بن محصن
على عمان ، والعلاء بن الحضرمي على البحرين ، وخالد بن الوليد على جيش
الشام ، والمثنى بن حارثة الشيباني على الكوفة ، وسويد بن قطبة على البصرة .
صفة أبي بكر : وكان أبو بكر أبيض ، نحيفاً ، خفيف العارضين ، أحنى ،
لا يستمسك إزاره على حقويه ، معروف الوجه ، غائر العينين ، عاري الأشجاع ،
يخضب لحيته بالحناء والكتم .

وكان من يؤخذ عنه الفقه ، في أيام أبي بكر ، علي بن أبي طالب ، وعمر
ابن الخطاب ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله
ابن مسعود .

سيرة عمر بن الخطاب

في
عصور العرب الزاهرة

Ömer (145-256)

الجزء الأول

العصر الحثيثي ، عصر صدر الإسلام

تأليف

أحمد زكي صمو

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Yayıncı No :	27/11-1
Yayıncı No. :	2/15-709 582.C

وكيل كلية دار العلوم جامعة القاهرة سابقا

المكتبة العلمية

- ١٤٤ -

وكانت وقعة أجنادين أول وقعة عظيمة بالشأم ، وكانت في مجمادى الأولى سنة ١٣ هـ ، ثم جمع هرقل للمسلمين فالتقوا باليرموك ، وجاءهم الرسل وهم متصافون بخير وفاة أبي بكر ، واستخلاف عمر ، وولاية أبي عبيدة حرب الشأم ، وعزل خالد ابن الوليد ، فمكثوا الخبير الناس حتى ظفر المسلمون ، وذلك في رجب سنة ١٣ هـ .
(فتح الشأم ص ٨٠)

١١١ - عهد أبي بكر عند موته لعمر بن الخطاب

ولما حضرت الوفاة أبا بكر الصديق دعا عثمان بن عفان رضي الله عنهما فقال :
اكتب عهدي ، فكتب عثمان ، وأمل عليه :
« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما عهد به أبو بكر بن أبي قحافة خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا نازحاً عنها ، وأول عهده بالآخرة داخلها فيها ، في الحال التي يؤمن فيها الكافر ، ويتقي فيها الفاجر ، ويصدق الكاذب :
إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ، فإن برّ وعدل فذلك علمي به ورأيي فيه ، وإن جار وبدل فلا علم لي بالغيب ، والخير أردت ، ولكل أمرئ ما آتسب ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون » .

(الكامل للمردد ٦ : ١ ، وصح الأعمش ٩ : ٣٥٩ ، والإمامة والسياسة ١٦ : ١ ، والقصد الفريد ٢ ، ٢٠٧) ، وإعجاز القرآن ص ١١٥

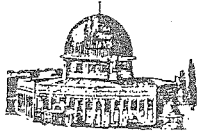
خلافة عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

١١٢ - كتابه إلى أبي عبيدة بن الجراح

روى الطبري أن أول كتاب كتبه عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين ولي الخلافة هو كتابه إلى أبي عبيدة عامر بن الجراح يوليه على جند خالد بن الوليد (١) ، وهو :
« أوصيك بتقوى الله الذي يبتغي ويفني ما سواه ، الذي هدانا من الضلالة وأخرجنا من الظلمات إلى النور .

(١) كان عمر قبل أن يلي الخلافة غاضبا على خالد بن الوليد . وسبب ذلك : أن خالد لما فرغ من أمر طليجة - كما قد سار لتتال المرتدين من بني تميم بالبطاح (كدراب) وعليهم مالك بن نويرة ، وقد تردد عليه أمره ، فلما قدمها بت سرايا وأمرهم بداعية الإسلام . وأن يأتوه بسكر من لم يجب ، وإن امتنع أن يقتلوه ، فجاءته الحيل بمالك بن نويرة في نفر معه من بني ثعلبة بن يربوع ، فاختلقت السرية فيهم - وفيهم أبو قتادة - فكان فيمن شهد أنهم قد أذتوا وأقاموا وصلوا ، وشهد آخرون أنه لم يكن من ذلك شيء . فلما اختلفوا فيهم أمر بهم فحبسوا في ليلة باردة لا يقوم لها شيء ، وجعلت تزداد برداً ، فأمر خالد منادياً : أذتوا أسراهم - وكانت في لمة كنانة بمعنى القتل - فظن القوم أنه أراد القتل فقتلوه ، وسم خالد الواعية (الصراخ) فخرج وقد فرغوا منهم ، فقال : إذا أراد الله أمراً أصابه ، وقد اختلقت القوم فيهم ، فقال أبو قتادة : هذا عملك . فنهزه خالد . فغضب ومضى حتى أتى أبا بكر ، ثم تزوج خالد امرأة مالك ، وقد ألح عمر على أبي بكر في خالد أن يعزله . وقال إن في سيف خالد رهقا (بالتهريك وهو الفه والحقة وركوب الشعر والظلم) . فإن لم يكن هذا حنا حق عليه أن تقيده ، وأكثر عليه في ذلك ، فقال : هيه يا عمر ، تأول فأخطأ ، فأرفع لسانك عن خالد ، لم أكن لأشيم (أي أئتمد) سينا سله الله على الكافرين ، وودى مالكا (أي أعطى دينه) وكتب لي خالد أن يقدم عليه ، وأقبل خالد إلى المدينة حتى دخل المسجد مستجراً بعمامة له قد غرز فيها أسهما ، فقام إليه عمر فأتبع الأسم من رأسه خطها ثم قال : أرثاء ؟ قتلت امرأة مسلماً ثم تزوت على امرأتها ! والله لأرجنك بأحبارك ، وخالد لا يكلمه حتى دخل على أبي بكر ، فأخبره الخبر واعتذر إليه فغضبه ، وخرج خالد حين رضي عنه أبو بكر فقال لعمر وهو جالس في المسجد : هلم إلي يابن أم شملة ، فعرف عمر أن أبا بكر قد رضي عنه ، فلم يكلمه ودخل بيته . فلما ولي عمر الخلافة عزله عن قيادة جند الشأم . وولى مكانه أبا عبيدة .

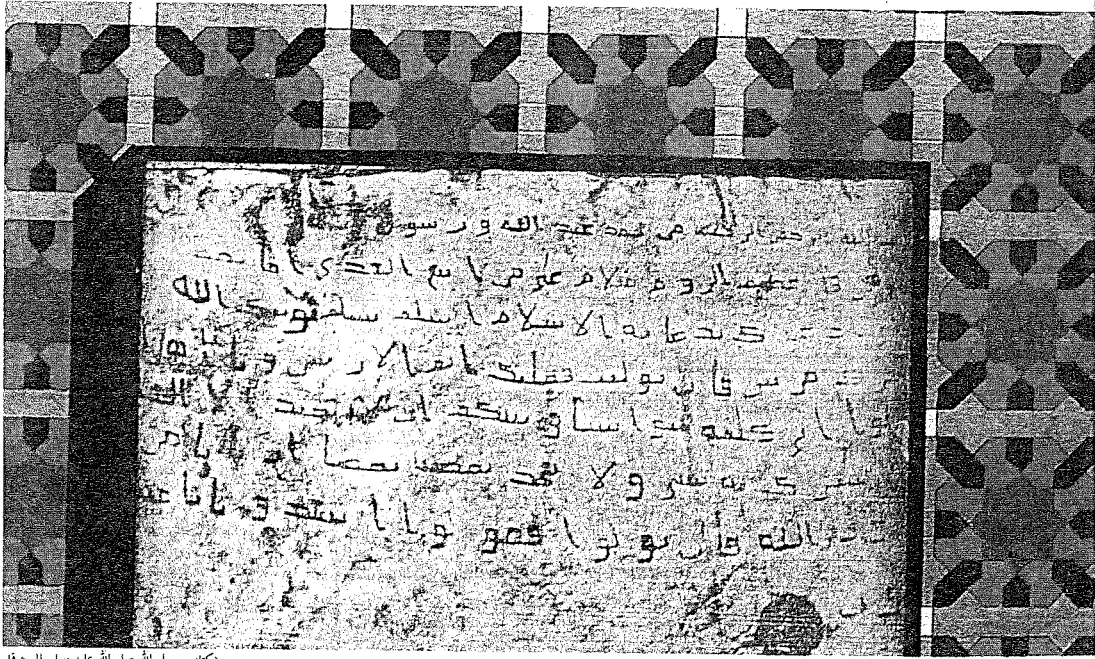


بلاد الشام في صدر الإسلام

٢٤ - ٣٠ جمادى الآخرة ١٤٠٥ هـ - ١٦ - ٢٢ آذار ١٩٨٥

الندوة الثانية من أعمال

المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام



(كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هزول)



تحرير

إسماعيل عباس

عمر بن الخطاب

١٩٨٧

عمان

المجلد الثاني

IRCICA: 52045

المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام (بلاد الشام في صدر الإسلام) المجلد الثاني

تنظيمات عمر بن الخطاب «الضرائب في بلاد الشام»

عبد العزيز الدوري
كلية الآداب - الجامعة الأردنية

قبل تناول تنظيم الضرائب زمن عمر بن الخطاب، نقدم فكرة أولية عن نظام الضرائب البيزنطي في بلاد الشام*.

تعود أسس التنظيم البيزنطي إلى ديوكليتيان وقسطنطين. كانت الضرائب الأساسية في سورية (وبخاصة على القرى) نوعان - الأول ضرائب نظامية، والثاني ضرائب غير نظامية لمواجهة طلبات خاصة.

وأهم الضرائب النظامية ما يفرض على الأرض (١) وكانت تجبى بنسبة معينة من تقدير قيمة الأرض (وهي ١٪، ثم صارت نسبة معينة من الحاصل (١٢,٥٪)، وضريبة الرأس (٢) و يدفعها كلا الجنسين.

وهناك ضرائب إضافية تفرض في مناسبات خاصة، وكانت هذه أكثر إرهاقاً من

* في نظام الضرائب البيزنطي، انظر المصادر الآتية:

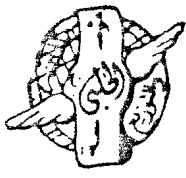
- Cambridge Economic History, I, ch.V, pp.194 off.
F.M. Heichelheim-Roman Syria, in: an Economic Survey of Ancient Rome, Vol, IV, 1947, pp. 121 off.
A.E.M. Jones, The Later Roman Empire, 3 vols, Oxford 1964.
H. Idris Bell, Egypt from Alaxander the Great to the Arab Conquest, Oxford 1948.
A.Ch. Johnson & L.C. West, Byzantine Egypt, Princeton Univ. Press 1949.
N.H. Baynes and A.H. Moss, edit.- An Introduction to East Roman Civilization (Oxford 1948).

1. Tributum Soli
2. Tributum Cappitis

16 EYLÜL 2006

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ömer b. Halab



الفتوح الإسلامية

بعد مضي الفتوح النبوية

تأليف

السيد أحمد بن زيني وحسان

منقح مكة

Türkiye Diyanet İşleri İslam Ansiklopedisi C. 11, s. 10619-2	
Kayıt No. :	10619-2
Tasvif No. :	2979 DAH F

الجزء الثاني

الناشر

مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع

١٤ جواد حنى - القاهرة

تليفون ٥٦١٥٥

3 MAYIS 1991

Kaunur

N

Omer (ra) 356-436

— ٣٥٧ —

قال في الإحياء إذا كان الصديق في كمال حاله يحذر من الدنيا ووجودها فكيف يشك في أن قد المأل أصلح من وجوده هذا مع أن أحسن أحوال النفي أن يأخذ حلالاً وينفق طيباً ومع ذلك فيطول حسابه في عرصات القيامة ويطول انتظاره ومن نوقش الحساب عذب وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة وقال إن أردت اللحوق بي فيباك وبجالسة الأغنياء ولا تنزعى قميصاً حتى ترقيه وكان أبو بكر جعل ولاية بيت المال في زمن خلافته لأمين هذه الأمة أبي عبيدة بن الجراح وقد تقدم أنه جاء له في زمن خلافته مال من البحرين فقسمه بين الناس وقال من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة أو دين فليأتنا فناء جابر بن عبد الله فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجاء مال من البحرين أعطيتك هكذا وهكذا يعني ثلاث حفنات فقال أبو بكر خذ فأخذت مقداراً فوجدت عدد تلك الدراهم التي أخذتها ٥٠٠ فأعطاني ١٥٠٠ وفاء بقول النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وهكذا ولم يأخذ أبو بكر لنفسه من ذلك المأل شيئاً وفي هذا القدر كفاية والله سبحانه وتعالى اعلم.

ذكر ما كان لسيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه

من الاقتصاد في الدنيا وحسن السيرة

أخرج بن سعد عن أصعب بن قيس قال كنا جلوساً بباب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فمرت جارية فقالوا سرية أمير المؤمنين فسمعهم عمر رضي الله عنه فقال ما هي لأمر المؤمنين بسرية ولا تحمل له أنها من مال الله فقلنا ماذا يحمل له من مال الله تعالى فقال إنه لا يحمل لعمر من مال الله تعالى إلا حلتان حلة للشتاء وحلة للصيف وما حج به واعتبر وقوتى وقوت أهلي كرجل من قريش ليس بأفقرهم ولا بأغناهم ثم أنا بعد رجل من المسلمين وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد وغيرهما من طرق عن عمر رضي الله عنه قال إني أنزلت نفسي من مال الله منزلة ولى اليتيم من ماله أن أيسرت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف فإن أيسرت قضيت وانفق في بعض السنين أنه لم يأخذ من بيت المأل شيئاً حتى أصابته خصاصة وحاجة فاستشار الصحابة وقال ما يصلح لي أن آخذ فقال علي غداً وعشاء فأخذ بذلك عمر وذكر الجلال السيوطي في تاريخ الخلفاء

— ٣٥٦ —

أن ذلك كان من عمر في ابتداء ولايته فذكر أنه في أول ولايته لم يأخذ من بيت المأل شيئاً حتى أصابته خصاصة فقال ما يصلح لي أن آخذ فقال علي غداً وعشاء فأخذ بذلك عمر وقال ابن سعد قال محمد بن إبراهيم كان عمر ينفق كل يوم درهمين له ولعاليه واحتاج مرة عسلاً للتداوى به وكان في بيت المأل عكة من عسل فقال إن أذتم لي وإلا فذلك علي حرام فأذنوا له فأخذ من العكة مقدار الحاجة وكان رضي الله عنه يأكل خبز الشعير ويأتمم بالزيت ويلبس المرقوع ويخدم نفسه وكان يقول ما نسباً بلذات العيش ولكننا نبقى طيباتنا لأخرتنا ولما كتبه ابنته حفصة وابنه عبد الله وغيرهما قالوا له لو أكلت طعاماً طيباً لكان أقوى لك على الحق. قال أكلتكم على هذا الرأي قالوا نعم قال قد علمت نصيحتكم ولكني تركت صاحبي على جادة فإن تركت جادتهما لم أدركهما في اللزل ويعني بصاحبيه النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر واجتمع مرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد زهاء خمسين رجلاً فقالوا أما ترون إلى زهد هذا الرجل وإلى حليته وقد فتح الله على يديه ديار كسرى وقيصرو وطرفي المشرق والمغرب والمعجم يأتونه فيرون عليه هذه الجبة وقد رقصها بائنتي عشر رقعة فلو سألتموه معاشر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يغير هذه الجبة بثوب لين فيهاب منظره ، ويفدى عليه بجفنة من الطعام يراح عليه بجفنة يأكل منها من حضره من المهاجرين والأنصار فقال القوم جميعهم ليس هذا القول إلا لعل بن أبي طالب فإن صهره لكونه زوجه بنته أم كلثوم فقال علي لست بفعل ذلك ولكن عليكم بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين فإنهن يتجرأن عليه قال الأحنف بن قيس فسأوا عائشة وحفصة وكانتا مجتمعين فقالت عائشة أسألك ذلك وقالت حفصة ما أراه يفعل وسيتبين لك ذلك فدخلتنا عليه فقربهما وأدناهما فقالت عائشة أئذني لي أن أكلك فقال تكلمي يا أم المؤمنين فقالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مضى إلى جنة ربه ورضوانه لم يرد الدنيا ولم ترده وكذلك مضى أبو بكر على أثره وقد فتح الله عليك كنوز كسرى وقيصرو وديارها وحمل إليك أموالها وذل لك الطرفان المشرق والمغرب وترجوا من الله المزيد ورسول المعجم يأتونك ووفود العرب تند إليك وعليك هذه الجبة قد رقصها

Ar. Ömer

Ar. Osman

اشكالية البحرية عند عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان

د. شحادة علي الناطور

كلية الآداب / جامعة اليرموك

تكتسب اشكالية البحرية العربية الاسلامية في عهد الخلفتين عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان أهمية خاصة في التاريخ العربي الاسلامي، لما سيكون لها من تأثير كبير على مجرى الاحداث البحرية في البحر المتوسط، بعد التغلب على اسطول البيزنطيين في سواحل بلاد الشام ومصر خاصة، وجزر البحر المتوسط عامة، مما أدى الى منعطف تاريخي مهم، سقطت معه موازين الصراع البحري القديمة حيث تراجع البيزنطيون وابتعدوا عن مراكز نفوذهم السابقة وحل مكانهم العرب المسلمون.

والعرب لم يكونوا يتأذى عن البحر وقلقه^(١)، اذ عرفوا السفن في الفترة التي سبقت الاسلام، وإن كان ركوبهم لها قليلاً لعدم اضطرارهم لها إلا عندما تنقطع بهم السبل^(٢).

وقضية البحرية الاسلامية تعود الى خلفية تاريخية تتصل جذورها بعيد عمر ابن الخطاب: اذ فرضت نفسها عليه في ظروف مبكرة وباتت أسسها واضحة بعد أن تم فتح موافيه شواطئ البحر المتوسط بصعوبة كبيرة^(٣).

أخذت الفعالية البحرية صورتها الواضحة عندما رفض الخليفة عمر ابن الخطاب تأسيس قوة بحرية على الرغم من أن واليه في مصر أفاد من السفن التجارية بنقل الغلال من مصر الى الحجاز: بعد أن اعاد حفر القناة القديمة^(٤).

وهناك فكر في بلاد الشام تمثل في معاوية الذي كان يرى أن الضرورة تقضي إيجاد هذه القوة البحرية، لتكون الاساس لقوة قادرة على السيطرة على مياه البحر المتوسطة ودرء خطر استمرار الاعتداء على السواحل الشامية من قبل البيزنطيين، اذ استطاع بدهائه نجس خطر البيزنطيين على الخليفة. فبين له قرب مواقع البيزنطيين بحيث تسمع أصوات طهورهم^(٥)، ولكن معاوية يتجهم ولم يستطيع الاقدام على تنفيذ ما يراه دون اذن الخليفة^(٦)، الذي كان يصبر على رفضه.

فهل كان موقف عمر ناتجاً عن رغبته بعدم التفرير بجنده استئناساً بالرسول وخليفته؟ أو خشية على المسلمين من البحر واخطاره لعدم توفر الخبرة عند المسلمين^(٧)؟ وبخاصة عندما عرف حقيقة البحر من رسالة عمرو بن العاص، بأنه اذا تحرك ازاع العقول، وإن حركته تؤدي الى الفرق^(٨). أو أن قتل الغلاء الحضرمي والي البحرين - الذي حمل جنده الى فارس ثم غرقت سفنه^(٩)، (١٧ هـ) أو غرق حملة علقمة بن محرز المدلي^(١٠) سنة ٢٠ هـ / ٦٤١ التي أرسلها الخليفة بنفسه.

حاول ابن الخطاب أن يجتهد، وأن يتحرر من السلفية بشأن البحر فأرسل علقمة المدلي، ولكن سوء حظ الحملة جعلته يعود ثانية الى السلفية بالإضافة الى رسالة عمرو بن العاص، وزاد الامر يقيناً لديه ما ترتب على حملة الغلاء الحضرمي، فعهد عمر على نفسه الا يجعل أحداً الى البحر وكتب بذلك لمعاوية، وحذره من مغنة مخالفته: ((والذي يموت بمحمد بالحق، لأحل فيه سلاً أبداً. فكيف أحمل الجنود في هذا البحر الكافر التصعب، وتالله لسلّم أحب أي مما حوت الروم... فأياك أن تعرض لي، وقد تقدمت اليك))^(١١).

وتسجل الفتوحات الاسلامية تحولاً فجاجياً في الاستراتيجية للمسلمين^(١٢)، فالبلاد المفتوحة لها سواحل تمتد من انطاكية حتى برقة، وهذه السواحل الطويلة في أمس الحاجة الى القدرات الدفاعية عنها، والحفاظ عليها لا يكون الا بالدفاع الايجابي الهجومى، وذلك بتأسيس اسطول، وهذا ماأصر عمر على رفضه والتزم به.

12C1A

وبذلك تصبح حماية السواحل أمام اشكالية تبحث عن البديل المطروح، وقد تمثل البديل بإيجاد الاسلوب الذي يجد من قوة قبضة البيزنطيين البحرية^(١٣) التي كانت ترى في قواها بأنها قادرة على تكريس النصر.

تمثل البديل بالمخطط الدفاعية البرية، كترميم القلاع والناور والسالم الممتدة بجزاء الساحل، وشحنها بالمقاتلة والمرابطة^(١٤). والاهتمام بتحسين السواحل، وصيانة الحصون، واقامة الاربطة والسالم على طول السواحل، وشحنها بالمقاتلة لمراقبة النواحي التي يأتي منها البيزنطيون من البحر، والانداز بأقتراب العدو ليلاً بأيقاد النيران اشعاراً للرباطة بالخطر، وتوجيهاً لهم للاستعداد والتأهب لرد الغزاة واستبدال مكان البلاد المواليين للبيزنطيين بأخرين من العرب أو المخلصين لهم^(١٥).

إن الاجراءات السابقة جعلت من بلاد الشام ومصر سوراً حصيناً يصعب بل يستحيل اختراقه هذا بجانب توافر حاجيات المرابطة الذين كانوا ينتمون الى مجموعات في كل عرافة مائة رجل، وقام هؤلاء بواجبهم فأنشأوا عدة هجومات سنة (٢٣، ٢٥ هـ)، وقد كان من عوامل تفانيهم بالاضافة لعقيديهم واخلاصهم بتديلهم صيفاً وشتاء^(١٦).

أدت الاشكالية التي واجهها عمر الى بديل، واذا كان هذا البديل مؤقتاً من الناحية التاريخية، الا أنه انعكس على الدولة والمجتمع بنتائج أدت في حينها الى نتائج فاعلة، فأمنت السواحل من درء خطر الاسطول البيزنطي، وجعلت الأهالي من المواطنين بعيدين عن الأخطار، بالحذر والاستعداد، وملكتهم أثناء مدهمة الأعداء لهم مما زاد في الكثافة السكانية في المدن الساحلية (صور، عكا) بالإضافة تشجيع الخليفة لذلك بتجنهم الاقطاعات والامتيازات.

ولا تنحصر أهمية الرباط بمكانتهم الدفاعية، فلم تلت أن اتسعت وزادت أهميتها فصارت قواعد لصناعة السفن وشن الغارات على الأعداء^(١٧).

واذا كانت سياسة عمر قد اسقطت من حسابها انشاء اسطول يرد عدوان الاسطول البيزنطي، فقد نجحت في إيجاد البديل، فكان الرباط - في نظره - أكثر ملاءمة وصلاحية وصيغة جديدة أوجدت الأمل للخطوة الحتمية التالية في عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان.

وتبدأ الخطة الدفاعية للخليفة الجديد بالسير على طريقة سلفه فأهتم كثيراً بالمدن الساحلية الى جانب قوات الرباط، وكلف جنوداً للقيام عليها بجانب تكاتفهم مع الشعب فأصلح الحصون وجدها (عكا، جلة)، وأهتم برباط قيسارية والجنود الموكلين لها^(١٨). ويرد على الحاج معاوية بالتحصين واقطاع القواطع للمرابطين^(١٩).

ولكن اشكالية البحرية في عهد عثمان تجد طريقاً لانهايتها، فقد أدت تحركات البيزنطيين البحرية بقيادة قنسطانز الثاني ورغبته باستعادة مصر والشام، إذ رأى الخفيد أن باستطاعته تحقيق ما قام به جده هرقل سابقاً سنة (٦١٤ م) بفضل قواته القادرة على تحقيق الانتصار العسكري والتغيير السياسي ثانية للمنطقة. بسهولة وبسر بفضل اسطوله البحري الناشط، وهذا بالإضافة الى عوامل خاصة بالمسلمين كاعتقال الخليفة الثاني وعزل والي مصر القوي عمرو بن العاص^(٢٠)، فأعد كل ما يحقق له النصر فحشد (٣٠٠) سفينة بقيادة أعظم قواده مانويل.

تمكنت الحملة البيزنطية من الاستيلاء على الاسكندرية، وأخذت تتعمق نحو الداخل، فأنتدب الخليفة عثمان ثانية الوالي المعزول عمرو بن العاص الذي تمكن من ايقاع هزيمة تكراء عند نيقوس (منوف)^(٢١) حالياً، ولاحق فلولهم حتى أخرجهم من الديار المصرية، وأحرق عدداً من السفن البيزنطية، بالإضافة الى هدم أسوار المدينة، وأبقى في الاسكندرية ربع قواته للدفاع عنها في أي طاريء^(٢٢)، وأخذ البعض يتدرب على ركوب البحر^(٢٣).

واذا كانت سياسة هرقل البحرية قد اعطت ثمارها فأنتقدت مصر وبلاد الشام من الفرس فقد نقلت سياسة قنسطانز الثاني في ذلك، وقد أدى هذا النقل في استعادة الأهمية المنقودة للبيزنطيين وتطلعيهم الى استرداد البلاد الى دفع البيزنطيين قسراً الى هامش الأهمية التماثية للأحداث^(٢٤) ولعل هذا عائد الى السياسة البحرية الدفاعية المتسمة بمصادقية الواقعية والبعد عن الارتمجال: فجعلت من السواحل حصوناً وقلاعاً محبة من قبل مرابطين ندروا أنفسهم للدفاع عنها^(٢٥).

NOT: Makalenin devamı = Hz. Osman, 1022

po.setindadir.

Ömer b. Mattab

Ömer (150133)

05 APR 2006

عمر بن الخطاب

(٠٠٠ - ٢٣ هـ = ٠٠٠ - ٦٤٤ م)

وسلم عندما كان يتخذ دار الأرقم بن أبى الأرقم مركزاً لدعوته، ثم شرح الله صدره للإسلام.

وقد أسلم عمر فى العام السادس للبعثة. وتختلف الروايات فى سبب إسلامه، ولعل أشهر هذه الروايات تلك التى تربط بين إسلامه وإسلام أخته فاطمة وزوجها سعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل. ذلك أن عمر عندما علم بإسلامهما تملكه الغضب وتوجه من فوره إلى بيتهما وفى عزمه أن يبطش بهما. ثم انتهى به الأمر بعد أن صفع أخته وأسأل الدم من وجهها إلى أن طلب منها أن تعطيه الصحيفة التى كانت تقرأ فيها هى وزوجها وبها سورة طه. فلما قرأها ووصل إلى قوله تعالى ﴿إِنى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى﴾^(٢)، اشتد به التأثر، فسأل عن مكان الرسول صلى الله عليه وسلم فعلم أنه مع أصحابه فى دار الأرقم بن أبى الأرقم عند الصفا، فاتجه إلى هناك حيث أعلن إسلامه^(٤). ومما يروى

هو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل ابن عبد العزى بن رياح، من بنى عدى أحد بطون قريش، ولد فى مكة بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة، أى فى سنة ٤٨٥ م، وكان مشهوراً له فى قريش بالشرف والمكانة، فجعلت قريش إليه السفارة فى الجاهلية، فكانت قريش إذا وقعت الحرب بينهم أو بينهم وبين غيرهم - بعثوه سفيرا، أى رسولا. وإذا نافرهم منافر أو فاخرهم مفاخر بعثوه منافرا أو مفاخرا^(١).

وأمه حنتمه بنت هاشم بن المغيرة من بنى مخزوم، وهى بنت عم أبى جهل بن هشام بن المغيرة. وقد كان عمر قوى الشكيمة مرهوب الجانب فى الجاهلية، وعندما جاء الإسلام لم يسارع بالدخول فيه بل كان من أشد المعاندين له، ولهذا قال فيه بعض الصحابة من السابقين إلى الإسلام تعبيراً عن يأسه من إسلامه: «لا يسلم عمر حتى يسلم حمار الخطاب»^(٢). وقد بلغ كيد عمر للإسلام حدا جعله يفكر فى قتل الرسول صلى الله عليه

‘Umar b. al-Ḥaṭṭāb et la poésie

09 AGU 2007

LE STATUT que l’islam naissant a conféré à la poésie arabe se caractérise par sa très grande ambiguïté¹. Les sources de cette ambiguïté se trouvent dans le Coran et dans le *ḥadīṭ*². Si la condamnation des poètes a été amendée³, et que le Coran excepte les poètes qui s’étaient convertis à l’islam, les *ḥadīṭ*-s du Prophète relatifs à cette question sont souvent contradictoires⁴.

Cette ambivalence de l’islam concernant le statut de la poésie et des poètes a engendré ce qui est devenu un thème obligé de la poétique arabe à l’époque médiévale : montrer, à coups de *ḥadīṭ*-s et d’anecdotes bien choisis, que ni le Prophète ni l’islam n’étaient hostiles à la poésie⁵. D’ailleurs, la volonté de la plupart des auteurs de prouver la licéité de la poésie les a amenés, à l’aide de traditions sélectionnées, non seulement à démontrer au lecteur que le prophète Muḥammad était favorable à la poésie, mais qu’il aimait également l’écouter et récompensait ceux qui composaient des poèmes à sa gloire ; certains vont même jusqu’à affirmer qu’il lui arrivait de « taquiner la muse⁶ ».

Nous allons dans la présente étude nous intéresser aux propos qu’on a prêtés sur ce même sujet à l’une des personnalités les plus emblématiques de l’islam et de sa civilisation : le calife ‘Umar b. al-Ḥaṭṭāb (m. 23-644).

En tant que figure historique⁷, le deuxième calife orthodoxe est considéré dans l’imaginaire collectif arabo-musulman, comme le parangon de l’équité et de la justice. Les anecdotes relatives à celui qui fut le premier à être désigné par le titre d’*Amīr al-mu’minīn* sont fort nombreuses⁸.

¹ Ibn Ḥaldūn (1332-1406) ne s’attarde pas sur cette ambiguïté, lui qui note dans sa *Muqaddima* : « [...] les musulmans s’avisèrent qu’aucune révélation n’était venue défendre ou proscrire la poésie. D’ailleurs le Prophète écoutait les vers et en récompensait les auteurs. Dans ces conditions les Arabes revinrent à leur ancienne coutume. C’est ainsi que ‘Umar b. Abī Rabī‘a, le premier qurayšite de son temps, écrivait des poèmes excellents et de niveau supérieur. Il les récitait souvent à Ibn ‘Abbās, qui s’arrêtait pour les écouter et les admirait ». Ibn Ḥaldūn, *Discours* 3, p. 1327.

Il est pour le moins très curieux de constater que cet auteur ne fasse pas plus cas des tergiversations et d’appréciations contradictoires au sujet de la poésie aux premiers temps de l’islam.

² Deux articles mettent en exergue l’ambivalence de la position

de l’islam vis-à-vis de la poésie et des poètes. Il s’agit de l’article de Blachère, « La poésie », p. 93-103 et de celui de Gilliot, « Poète ou Prophète ? », p. 331-396.

³ Cf. Blachère, « La poésie ».

⁴ Cf. Gilliot, « Poète ou Prophète ? ».

⁵ Cf. à titre d’exemple le passage intitulé « Fimā ruwiya ‘ani l-nabiyy » et « Aṣḥāb al-nabiyy wa l-šī‘r », dans al-Qurašī, *Ġamharat*, respectivement p. 29 et p. 40 ; les chapitres I (*Bāb fī faḍli l-šī‘r*) et II (*Bāb fī al-radd ‘alā man yakrah l-šī‘r*) d’Ibn Rašīq, *al-‘Umda* I, notamment les pages 85 à 87.

⁶ Cf. à ce propos Gilliot, « Poète ou Prophète ? », p. 381.

⁷ Pour en savoir plus cf. Ibn al-Ġawzī, *Sīrat* et l’article « ‘Umar b. al-Ḥaṭṭāb » de l’*EI*².

⁸ À propos de cette titulature, cf. Ibn al-Ġawzī, *Sīrat*, chap. xxix, p. 83-84.

إسلام عمر بن الخطاب

"قراءة نقدية للروايات"

أ.د. محمد بن فارس الجميل

مستخلص البحث

أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه في مكة قبل هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، كان دخول عمر بن الخطاب للإسلام يوماً مشهوداً في تاريخ المجتمع الإسلامي في ذلك الوقت . وسبب الأهمية البالغة لهذا الحدث فقد زودنا المؤرخون المسلمون بروايات مختلفة بخصوص هذا الأمر .

وعليه فإنه وبسبب الروايات المختلفة والشروحات التي تخص هذه الحادثة فإن الباحث سيحاول أن يعالج هذه الروايات لفحصها فحصاً علمياً دقيقاً وأن لا يثبت منها لمعرفة المناسب والمقبول من بين نصوصها التي تكون متناقضة ومتضاربة في بعض الأحيان .

03050



* أستاذ التاريخ الإسلامي وحضارته، قسم التاريخ بكلية الآداب. جامعة الملك سعود.

بقلم رئيس التحرير

المجلة والجمعية:

إنه لحدث سعيد أن تضع الجمعية التاريخية السعودية بين يدي المختصين مجلة متخصصة للدراسات التاريخية والحضارية خلال نهضتها المباركة التي تمر بها هذه الأيام والتي تتزامن مع احتفالات الوطن بمئوية التأسيس. ألا وهي "مجلة الجمعية التاريخية السعودية" والعدد الأول الذي بين أيدينا الآن يضم أبحاثاً في مجالات شتى في تاريخ صدر الإسلام وعن الاستشراق في صقلية بقلم أحد أبنائها وعن الكتابات الإسلامية والنقوش الأثرية والتاريخ الحديث للجزيرة العربية وعن تجربة اليابان في التحديث والتمسك بتراثها.

وقد سارت هيئة تحرير المجلة على النهج العلمي في تحكيم هذا العدد وذلك بإرساله كل بحث إلى محكمين متخصصين وعند اختلافهما تردف بثالث وحرصت على أن تكون حكم المحكمين هو النهائي في أمور نشر الأبحاث. والتزمت هيئة التحرير بنظام التهميش الذي وافق عليه مجلس إدارة الجمعية التاريخية السعودية، والذي يوحد المنهج المتبع بين جميع منشورات الجمعية في أدق التفاصيل.

إن هيئة تحرير مجلة الجمعية التاريخية السعودية تشكر جميع الأخوة الذين ساهموا في إخراج هذه الدورية إلى حيز الوجود والذين استكتبوا وكتبوا سوءاً قبلت بحوثهم للنشر أو لم تقبل وكذلك تشكر هيئة التحرير المحكمين على الدقة التي تناولوا فيها الأبحاث وعلى تجاوبهم مع هيئة التحرير.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والسلام،،،،

أ.د. محمد بن سعيد الشعفي

**'UMAR B. AL-KHATTĀB AS A FIGHTER
AGAINST SATAN***

Avraham Hakim
Tel Aviv University

09 AGU 2007

'Umar's image as an ideal ruler of the highest moral and religious authority was shaped by the Islamic tradition using several different modes. One of these represents him as the source of the right path (*sunna*), formulating laws to guide the Muslim believers.¹ Another mode describes him as a barrier against evil in all its forms, an attribute which is considered to be a paramount attribute of a Muslim leader.

Focusing on this last theme, the present work is devoted to traditions that portray 'Umar as fighting Satan (*al-shayṭān*) in his various evil manifestations,² subjugating him and finally exorcising him, to the great benefit of the Muslims. These traditions and the subsequent image of 'Umar as an exorcist have not yet been explored in modern research.

1. Satan's fear

The association of human beings with evil in Islam stems from the basic concept that each person is plagued by an internal Satan of his own. Figuratively, Satan is compared to the blood that runs in the veins of living beings.³ Consequently, any wrongdoing by a human is attributed to this internal Satan.

Even the Prophet Muḥammad was said to have been afflicted by an internal Satan. In a widely-circulated tradition, 'Ā'isha is described as consumed by jealousy: she suspected that the Prophet had spent the night with another wife. When she confronted him, he stated that her

*This paper is based on a chapter of my PhD thesis undertaken under the supervision of Professor Uri Rubin. The translation of all Qur'ānic verses into English is by Arberry, *The Koran Interpreted*.

¹See Hakim, "Conflicting Images."

²For these see Tritton, "Spirits and Demons". See also A. Rippin, "Shayṭān," *ET*², s.v.

³'Abd al-Razzāq, *Muṣannaf*, vol. 4, p. 360 (8065); Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, vol. 4, pp. 814-814 (2035), 33 (*I'tikāf*): 8; and see Ibn Abī al-Dunyā, *Makā'id*, pp. 60-61 (40).

jealousy stemmed from the Satan dwelling inside her. She inquired if indeed she had an internal Satan and Muḥammad answered that every human being was afflicted by Satan. When she asked him if he also suffered from this affliction, he answered in the affirmative but commented that God Almighty had helped him against this evil and that his Satan converted to Islam (*Allāh a'ānanī 'alayhi fa-aslama*).⁴ Another version replaces Satan with a demon, a *jinn*. The Prophet states that every human being is inevitably escorted by a *jinn*, that he himself has such a companion, but God helped him and his companion converted to Islam.⁵

The aim of the circulators of this tradition was probably to promote the idea that Islam is a religion so powerful and so appealing that even Satan, or the demons, can be attracted to it. However, several scholars were averse to the idea that a being such as Satan can convert to Islam.⁶ One of them was the Kūfan Sufyān b. 'Uyayna (d. 198 AH), who read *a-s-l-m* in the above tradition as *aslamu*, rendering the meaning as: "God helped me against him and I was safe from him" (*fa-aslamu anā minhu*).⁷

As for 'Umar, he also has a Satan of his own; however, he does not need any assistance against him. 'Umar had the power to tame Satan solely by the force of his formidable personality. 'Alī b. Abī Ṭālib is quoted as saying that 'Umar's Satan fears him so much that he does not dare lure him into sin.⁸ The Companion 'Abd Allāh b. Mas'ūd is credited with a similar utterance.⁹

In other traditions the concept of Satan's fear of 'Umar is much more complex. Here Satan does not reside inside a human being but rather functions as an external and independent entity. This is reflected in a widely-circulated tradition where the Prophet is quoted as saying that Satan is scared (*yafruqu*) of 'Umar¹⁰, or, whenever Satan sees 'Umar, he falls on his face (out of fear or respect) (*kharra li-wajhihi*).¹¹ The idea is that Satan faces 'Umar but ultimately retreats out of fear.

The same idea is reiterated in traditions circulated on the authority of some Companions. Ibn Mas'ūd is quoted as saying that Satan is frightened even of the presence of 'Umar.¹² This is reflected in a story

⁴Ṭabarānī, *Ṣaḥīḥ*, vol. 1, p. 288 (476).

⁵Ṭabarānī, *Kabīr*, vol. 20, p. 421 (1017). For the *jinn*, see Massé-MacDonald, "Djinn," *ET*², s.v.

⁶For the different views on Satan's conversion to Islam, see Bayhaqī, *Dalā'il*, pp. 100-102.

⁷Tirmidhī, *Sunan*, vol. 4, p. 336 (1182)/10 (*Riḍā'*):16.

⁸Aḥmad, *Faḍā'il*, vol. 1, p. 444 (711); Maḥāmīlī, *Amālī*, p. 189 (166); Muḥibb al-Dīn al-Ṭabarī, *Riyād*, vol. 1, p. 256.

⁹Aḥmad, *Faḍā'il*, vol. 1, p. 329 (468); Ṭabarānī, *Kabīr*, vol. 9, p. 181 (8813).

¹⁰Ibn Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ*, vol. 15, p. 315 (6892); Ibn 'Asākir, *Ta'rikh*, vol. 44, p. 85.

¹¹Daylamī, *Firdaws*, vol. 2, p. 380 (3693); Ibn 'Asākir, *Ta'rikh*, vol. 44, p. 86.

¹²Ṭabarānī, *Kabīr*, vol. 9, p. 183 (8825).



-Dünya İ. Hattat
-Zimmîler

إجلاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأهل الذمة

قراءة مقارنة في روايات المحدثين والمؤرخين

أ.د. محمد بن فارس الجميل ^(*)

الملخص:

قام الخليفة عمر بن الخطاب في سنة ٢٠هـ بإجلاء غير المسلمين (أهل الذمة) من جزيرة

العرب.

وقد اختلفت الروايات في تفسير ذلك الحدث، إذ نجد روايات المحدثين تكاد تؤكد أن

سبب الإجلاء سبب ديني محض أي عملاً بقول النبي ﷺ: "لا يجتمع بجزيرة العرب دينان"

وجميع الأحاديث ذات المضمون نفسه.

أما روايات المؤرخين في تناولها لذلك الأمر تقدم للقارئ مسوغات أخرى ليس من

بينها المسوغ الديني، وإن وجد فهو أضعف تلك المسوغات.

لذلك فإن هذه الدراسة تهدف إلى قراءة روايات المحدثين والمؤرخين قراءة متأنية ثم

الموازنة بينها للتعرف على أوجه الشبه والاختلاف، ومن ثم تقرير أي المسوغات أقوى في

عملية الإجلاء تلك.

53050



09 AĞU 2007

(*) الأستاذ بقسم التاريخ، كلية الآداب، جامعة الملك سعود.

Ankara Okulu Yayınları: 101

165053

Hız. Ömer Döneminde Diplomasi

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphaneleri	
Dem. No:	165053
Tas. No:	327.297941 BALI

Dr. İsrail Balci

© Ankara Okulu Basım Yayın San. ve Tic. Ltd. Şti.
Dizgi ve kapak: Ankara Dizgi Evi
Baskı, kapak baskısı, cilt: Özkan Matbaacılık
Birinci basım: Aralık 2006

ISBN 9944 - 162 - 00 - 0

Ankara Okulu Yayınları
İstanbul Cad. İstanbul Çarşısı 48/81 Ulus/Ankara
Tel/Faks: (0312) 341 06 90
web: www.ankaraokulu.net
e-mail: ankaraokulu@ankaraokulu.net

09 AĞU 2007

Ankara Okulu Yayınları
Ankara 2006

K- ÖMER
- SÜYUTİ

الغدير في فضائل

عمر

تأليف

أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن الشيوطي

المتوفى سنة ٩١١ هـ

تحقيق

الشيخ عطية أحمد حيدر

ISAM Ktp.

N° 024723

922.979

ÖME

مؤسسة ناور

للطباعة والنشر والتوزيع

1991 - Beirut.

25 OCAK 1994

Dergi Kasi
Etilaphane Mevcuru

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى، وصلى الله على النبي المصطفى

MUSNEBU...
ÖMER BIN HATTAB

Yakub B. Seyde
514

المكتبة العامة
A. Yücel

مُسْنَدُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ

عمر بن الخطاب
رضي الله عنه



مَنْ تَصَنَّفَ

أَبُو يُوْسُفَ بَنِي يُوْسُفَ بَنِي شَيْبَةَ بَنِي الصَّلْتِ السُّدُوسِيِّ

المتوفى سنة ٢٦٢ هـ

Ömer

7 AGUSTOS 1995

مكتبة
١٤٥ القاهرة

YAKUB B. SEYDE
Yakub B. Seyde
514

تحقيق

كمال يوسف الموت
مركز الدراسات والبحوث الثقافية

بيروت
1910-140

مكتبة الكتيب الثقافية

Türkiye Kültür ve Turizm Bakanlığı	
Keyfi	8539
Tasni No. :	297.334 ÖME-N



مَسْتَدَلَاتُ عُمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

تأليف

أبي بكر أحمد بن سلمان بن الحسن النجاد الفقيه البغدادي
المتوفى سنة ٣٤٨هـ

Türkiye Diyanet Vakfı
Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Kirbaş No: 133565

Sıra No: 297.334

Kitap No: NEC.M

تحقيق و تخریج

الدكتور محفوظ الرحمن زرين الله

مدرس الحديث وعلومه بكلية الدراسات الإسلامية والدراسات العربية
وعضو بمركز الدعوة والإرشاد بربطه بالإمارات العربية المتحدة

- Ömer L. Hattab
- Neccad

25 EKİM 1995

مكتبة العلوم والحكم

المدینة المنورة

1415/1994

HZ. ÖMER'İN BAZI UYGULAMALARI BAĞLAMINDA AH-KÂMIN DEĞİŞMESİ TARTIŞMALARINA BİR BAKIŞ*

Prof.Dr. Saffet KÖSE**

A View of the Allegations Regarding “Changing Rulings” in the Context of the Second Caliph Omar’s Some Practices.

The principle claim of modernists/historists, who approach the Qur’anic rulings/*ahkâm* from the anthropological and sociological viewpoints, is that the *Qur’anic ahkâm* were revealed to reflect the conditions of the society of the time, therefore changing *ahkâm* would be necessary according to the changing circumstances and conditions of the time.

The starting point of those who broadly extend the scope of “changing the *ahkâm*”, is some practices of the Caliph Omar. This essay examines the four striking examples mostly referred to establish the claims in this matter and is concluded as follows:

It is not the issue that the Caliph Omar practiced the rulings detached from the *nass* (the text of the Qur’ân) and changed some rulings due to the principle of *public interest* (maslahat) as claimed by some authors. In other words the Caliph Omar did not apply rulings detached from the *ahkâm* indicated clearly by the *nass*.

It would be misleading, for example, to say that Hazrat Omar has not given Zakat to *Mu'allafat al-Qulûb*¹ or stopped giving Zakat to them. Because they were not considered as *Mu'allafat al-Qulûb* or they lost their eligibility to qualify as *Mu'allafat al-Qulûb*.

It would also be wrong to say that the Caliph Omar has not implemented the *hadd* (the Qur’anic punishment) for theft or he has abolished it. Because there was not found any criminal element for theft in their acts or the criminal elements of theft have not existed in the crime itself.

It would be incorrect to mention that he has not divided the land of *Iraq-Suria* (Savad) among the soldiers despite the clear indication of the *nass* to do so.

It would also be misinterpreted to say that he has considered uttering the word *talaaq* thrice in quick succession as triple (final) *talâq* despite the clear rulings of the *nass*. However, the Caliph Omar has decided to take pronouncing the word *talâq* thrice at a time as (irrevocable) triple *talâq* as a *temporary precautionary measure* in order to prevent an abuse of a legitimate process of divorce and people’s hasty attitude towards divorcing their wives three times on the same occasion though they could initiate the divorce process resorting to the principles laid down within the framework of the *Qur’ân* and the *Sunnah* of the Prophet. This kind of practice was not final result reached through evidence (dalîl) in legal terms however it has aimed to force the people to comply with the requirements of the divorce proceedings. Because we know there are some useful informations in the Islamic sources that the Caliph Omar has decided to take the utterance of divorce three times in one sitting as a punishable crime hence he has sentenced those to flogging for resorting to tripple *talâq* at a time. It is

* Bu yazı yayımlanmadan önce okuyup, değerli katkılarda bulunan hocam Prof. Dr. Mehmet ERKAL’a teşekkürlerimi arz ederim. Keza Prof. Dr. Yusuf İŞİCİK ve Prof. Dr. Orhan ÇEKER’e olumlu düşüncelerinden dolayı teşekkür ederim.

** Selçuk Üniv. İlahiyat Fak. E-mail: saffetkose@selcuk.edu.tr

¹ Lit: Those whose hearts have been reconciled. One of the eight categories of on whom *Zakat* funds can be spent on.

THE MEDINAN WIVES OF 'UMAR B. AL-KHATTĀB AND
HIS BROTHER, ZAYD

by

Michael Lecker

The Hebrew University, Jerusalem

For Franz Rosenthal on his eighty-fifth birthday

The Arabic genealogical literature, which is the outcome of the well-known Arab preoccupation with genealogy, is one of the best sources for the study of early Islamic history. This short paper analyzes several interesting genealogical details relating to the second of the Righteous Caliphs, 'Umar b. al-Khattāb, and his brother, Zayd. It will be shown that two of 'Umar's wives belonged to the Aws, more precisely, to the 'Amr b. 'Awf (who were inhabitants of the village of Qubā' to the south of Medina). Interestingly, 'Umar's elder brother, Zayd, also had two wives from among the 'Amr b. 'Awf. Two of these four marriages are especially notable: after the Hijra, 'Umar married the granddaughter of the Prophet's arch-enemy, Abū 'Āmir, nicknamed *al-rāhib*, or "the God-fearing", while before the Hijra Zayd married Abū 'Āmir's daughter.¹

1. 'Umar b. al-Khattāb

1.1. *Su'ayda bint Rāfi'*

Let us begin with the least known of these marriages. The list of 'Umar's sons in Muṣ'ab al-Zubayri's *Nasab Quraysh* is concluded with 'Abdallāh

¹ See already T. Nagel, "Some considerations concerning the pre-Islamic and the Islamic foundations of the authority of the caliphate", in G.H.A. Juynboll (ed.), *Studies on the First Century of Islamic Society*, Carbondale and Edwardsville: Southern Illinois University Press, 1982, 177-97, at 183-84 ('Umar married Jamila bint Thābit of the 'Amr b. 'Awf, Zayd married her sister Habiba [sic], 'Umar had a second wife from the same clan). Nagel refers to Muṣ'ab b. 'Abdallāh al-Zubayri, *Nasab Quraysh*, ed. E. Lévi-Provençal, Cairo 1953, 349 ('Umar and Jamila), 350 ('Umar's son, 'Abdallāh *al-aṣghar*, was born by Su'ayda bint Rāfi') and 363 (Zayd married Lubāba bint Abi Lubāba). I could not find the reference to Habiba, and it may be a misprint; read: Lubāba bint Abi Lubāba.

al-aṣghar, "the younger 'Abdallāh", so called to differentiate between him and 'Abdallāh *al-akbar*, i.e., the famous scholar, 'Abdallāh b. 'Umar (or Ibn 'Umar). The former's mother was Su'ayda bint Rāfi' b. 'Ubayd² b. 'Amr b. 'Ubayd b. Umayya b. Zayd of the 'Amr b. 'Awf, or more accurately, of the Umayya b. Zayd subdivision.³ Curiously, the Companion dictionaries contain no entry on either Su'ayda or her father, Rāfi'. This is unusual because the Islamic community showed great interest in 'Umar's life, as is demonstrated, for example, by the extensive biography dedicated to him by Ibn Sa'd's *Ṭabaqāt*, taking up over one hundred pages of the printed edition. Abū Bakr's biography in the same source takes up over forty, 'Uthmān's, thirty and 'Alī's, twenty. For some reason, this son, 'Abdallāh *al-aṣghar*, is not mentioned in the list of 'Umar's children in various sources.⁴

Evidence relevant to the identification of 'Abdallāh *al-aṣghar*'s mother, Su'ayda bint Rāfi', is included in the list of the women who pledged their allegiance to the Prophet. Among the Anṣārī women, and more precisely, among the women who belonged to the 'Amr b. 'Awf, we find a woman called Su'ayda whose pedigree shows close affinity to that of our Su'ayda:

Su'ayda bint Rifā'a b. 'Amr b. 'Ubayd b. Umayya [b. Zayd].⁵

A comparison with the pedigree quoted above from Muṣ'ab al-Zubayri leads to the conclusion that the two Su'aydas were cousins since their respective fathers, Rifā'a and Rāfi', were brothers:

Su'ayda bint Rāfi' [b. 'Ubayd] b. 'Amr b. 'Ubayd b. Umayya b. Zayd.⁶

² This "Ubayd" is possibly superfluous; see below, n. 6.

³ Ibn Ḥazm al-Andalusī, *Jamharat ansāb al-'arab*, ed. 'Abd al-Salām Hārūn, Cairo 1382/1962, 152 and Ibn Qudāma, *al-Ṭabāyīn fī ansāb al-Qurashīyyīn*, ed. Muḥammad Nāyif al-Dulaymī, Beirut 1408/1988, 406 mention 'Abdallāh *al-aṣghar*, but not his mother. Al-Zubayr b. Bakkār, *Jamharat nasab Quraysh*, MS Bodley, Marsh 384, 158 reports that 'Abdallāh *al-aṣghar* had no living offspring.

⁴ Ibn Sa'd, *al-Ṭabaqāt al-kubrā*, Beirut 1380/1960-1388/1968, III, 265-66; *al-Shaykhāni Abū Bakr al-Siddīq wa-'Umar b. al-Khattāb wa-wulduhumā bi-rivāyat al-Balādhuri fī ansāb al-aṣhrāf*, ed. Ihsān Šidqī al-'Amad, Kuwayt 1989, 146-47; Ibn Shabba, *Ta'rikh al-Madīna al-munawwara*, ed. Fahīm Muḥammad Shaltūt [Mecca, 1399/1979], II, 654-55; Ibn Qutayba, *al-Ma'ārif*, ed. Tharwat 'Ukāsha, Cairo 1969, 184-85; Ibn Kathīr, *al-Bidāya wa-l-nihāya fī l-ta'rikh*, Beirut 1974, VII, 139-40. Unfortunately, the recently published volume of *Ta'rikh Madīnat Dimashq* which includes 'Umar b. al-Khattāb's biography (ed. Sukayna al-Shihābi, Beirut 1414/1994) does not contain a list of 'Umar's children.

⁵ Ibn Ḥabīb, *Muḥabbar*, ed. I. Lichtenstaedter, Hyderabad 1361/1942, 417-19.

⁶ "Ubayd" was written twice due to dittography. Instead of "... b. 'Ubayd b. 'Amr b. 'Ubayd. . .", read "... b. 'Amr b. 'Ubayd". Alternatively, one of the two "Ubayd"s may have been omitted in other versions of this pedigree. See, for example, Ibn Sa'd's list of the 'Amr b. 'Awf women who pledged their allegiance to the Prophet, which contains yet another cousin who was also named Su'ayda: Su'ayda bint Bashīr/Bushayr b. 'Ubayd b. 'Amr b. 'Ubayd b. Umayya b. Zayd; Ibn Sa'd, *Ṭabaqāt*, VIII, 349. The possibility of confusion among the genealogists with regard to the father's name (Rifā'a/Rāfi'/Bashīr or Bushayr), which led to

The Kadirian Sheikh, Ahmad Kuddusi of Bor (1769-1849) and His References in his Poems Concerning to the Noble Qur'an

ABSTRACT

This article examines the life story of the Kadirian Sheikh Ahmad Kuddusi, lived in Anatolia between the years 1769-1849, and his references in his Diwan to the Qur'an. In addition, Kuddusi presented colourful and rich pictures in his poems about social, political, cultural, religious and ethical crises of his period. Consequently, it can be said that Kuddusi's Diwan has a rich material for social and political historians, the materials which can be accepted as a rich. Most of his references to Qur'an in his poems are related to the ethical rules which were revealed in the Meccan period. In this references to Qur'an, Kuddusi did not separate from Ahl Sunnah line and kept away from sufi interpretations (tafsir işârî) which are generally seen in the sufi environments.

Key Words: Ahmad Kuddusi, Kadirian Sect, Poem, Qur'an, Interpretation..



Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
Dergisi, sayı: 16, Sonbahar 2003, s. 185-204.

0.95

DİPLOMAT VE DEVLET ADAMI YÖNÜYLE HZ. ÖMER

Yrd. Doç. Dr. İsrail BALCI*

ÖZET

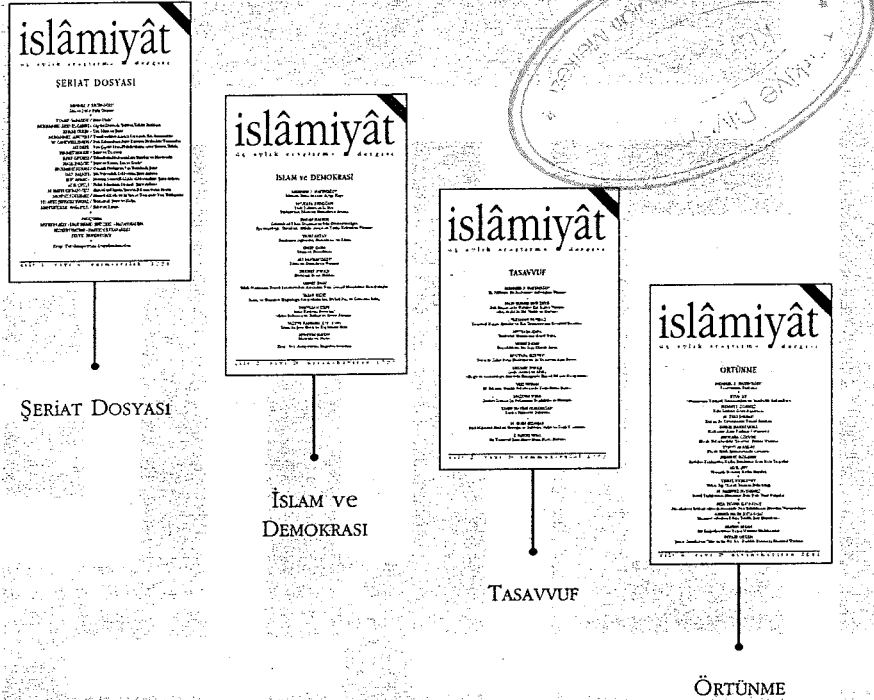
Hiz. Ömer teşkilatçı bir devlet adamı olmanın yanı sıra, döneminin siyasal dengelerini yakından tanıyan iyi bir diplomat olarak da dikkat çekmektedir. O, Müslüman olmadan önce Araplar'ın elçilik (sefir) görevini yürüttüğü gibi, Müslüman olduktan sonra Hz. Muhammed ve Hz. Ebu Bekir'e devlet idaresinde danışmanlık yapmıştır. Ayrıca İslâm'ı kabul ettikten sonra Müslümanlar adına elçilik görevini de sürdürmüştür. Bu görevler ona, bulunduğu coğrafyayı, kabileler arası dengeleri ve Arabistan'a komşu devletlerin durumunu yakından tanıma olanağı sunmuştu. Halife olduğu zaman geçmişte kazandığı tecrübenin kendisine devlet idaresinde önemli katkılar sağladığı düşünülebilir. Bu yüzden o, önemli bir devlet adamı ve ileriye gören bir diplomat olarak nitelenebilir.

Giriş

Hiz. Ömer dönemi (634-644), Müslüman Araplar'ın hızla Arabistan dışına yayılmalarıyla dikkat çekmektedir. Bu dönemde ülke sınırları, başta İran olmak üzere Suriye ve Mısır topraklarının yanı sıra, güneyde Sind (bugünkü Pakistan), Thama Çölü (Bombay-Gücerat), kuzeyde Ermenistan, Azerbaycan ve Horasan'ı içine alan ve Afrika'nın bir bölümüne kadar uzanan geniş bir alana ulaşmıştır.¹ Dönemin teknik ve fiziki imkânsızlıkları göz önünde bulundurulunca böylesine geniş ve farklı bir coğrafyayı denetim altında tutmak

* Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi

¹ Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, (öl. 310/992), *Târîhu'l-Umem ve'l-Mülûk*, Beyrut, t.y., IV, 225; Ebû Yûsuf, Ya'kûb b. İbrâhîm, (öl.182/789), *Kitâbu'l-Harâc*, Kahire, 1936, 30; Diyarbekrî, Hüseyin b. Muhammed b. Huseyn, (öl. 990/1582), *Târîhu'l-Hâmîs fî Ahvâli'l-Enfesi'n-Nefs*, Beyrut, t.y., II, 242-43; Muhammed Hamidullah, *Hadis Tarihi ve Sahife-i Hemmâm b. Münebbih*, çev. Kemal Kuşçu, İstanbul, 1966, 17; Abbâs Ahmed b. Nâsîrî, *Kitâbu'l-Istiksâ li Ahbâri Düveli'l-Mağribi'l-Aksâ*, Dâru'l-Beyzâ, 1954, 29-30; W. M., Watt, *İslâm Nedir*, çev. Elif Rıza, İstanbul, (ikinci baskı), 1993, 145.



Hız. Ömer'in Müslüman Oluşuyla İlgili Rivayete Farklı Bir Yaklaşım

MEHMET AZİMLİ
YRD.DOÇ.DR., DİCLE Ü. İLAHİYAT FAKÜLTESİ
mehmetazimli@hotmail.com

Özet

Hız Ömer'in Müslüman oluşu ile ilgili iki rivayet bulunmaktadır. I. Rivayet, Hız Ömer'in Hız Peygamberi öldürmek amacıyla kılıcını çekip Hız Peygamber'in bulunduğu yere doğru giderken, bir müslümanın ikazıyla kız kardeşinin evine yönelmesi ve Müslüman olmasıdır. II.rivayet ise Kabe'de namaz kılan Hız Peygamber'den, Kur'an dinleyerek Müslüman olmasıdır.

İki rivayetin arası hiçbir şekilde telif edilememektedir. İlk rivayet çok yaygın olmasına rağmen hem diğer rivayetle çelişmekte, hem de o dönemin sosyal yapısı gereği tarihsel bir vakıa olarak değerlendirmemiz mümkün gözükmemektedir.

Ömer'in İslam'a girişinin Kabe'de Kuran dinlemesi sonucunda, Kuranın etkisi ile olduğu kanaatindeyiz. Bu rivayeti daha gerçekçi ve tarihi olabirliği yüksek bir olay olarak değerlendiriyoruz. Ömer gibi Daru'n-Nedve'de sefaret görevine kadar yükselmiş ve Mekke adına, Mekke dışındaki kabilelerle görüşmeler yapan bir insanın, böyle bir suikast'e teşebbüs etmesinin, tarihi bağlam itibariyle mümkün gözükmediği kanaatindeyiz. O dönem toplumsal asabiyet yapısının böyle bir olaya izin vermeyeceği kanısındayız.

anahtar kelimeler

Ömer, Tarihsel Bağlam, Suikast, Asabiyet, Kuran.

1. Giriş

İslam'ın ilk dönem tarihi açısından Hız Ömer çok önemli bir şahsiyettir. Onun hayatı boyunca gerçekleştirdiği tavırlar çok tartışılmıştır. Hız Ömer'i tanıtan kitaplarımız, onu gerek cahiliye dönemine ait, gerekse İslami döneme ait hayatını, genelde elinde kılıç, hep kızgın ve birilerini öldürmeyi düşünen, akli melekeleri ön planda olmayan bir tiplikle anlatmışlardır. Hâlbuki onun hayatı bir bütün olarak iyice tetkik edildiğinde, onun gerek halifeliği döneminde, gerekse daha önceki hayatında zeki, akılla iş gören, uygun olanı yapan, toplumsal gerekleri gözetken bir kişilik arz ettiği görülür. Hız Peygamber hayattayken ortaya çıkan birtakım konularda öne sürdüğü görüşler ve benimsemiş olduğu tavırlar, gelen ayetlerle desteklenmiştir. Hicâbla ilgili ayet inmeden bu emrin uygulanmasını talep etmesi bu kabildendir. Halifeliği sırasında birçok

- Palmer = A. Palmer et alii. *The Seventh Century in in West-Syrian Chronicles*. Liverpool, 1993.
- Qādī = W. al-Qādī. "Madkhal ilā dirāsāt 'uhūd al-ṣulḥ al-islāmiyya zaman al-ḥudūd." *Proceedings of the Second Symposium (4th conference) on the History of Bilād al-Shām during the Early Muslim Period up to 40 A.H./640 A.D.*. M.A. Bakhit and I. Abbas, eds. Vol. II (Arabic). Amman, 1987, pp. 193-269.
- Rāzī = Ibn Abī Ḥāṭim al-Rāzī. *Kitāb al-jarḥ wa'l-ta'dīl*. Ḥaydarābād, 1952.
- Sarakhsī, *Sharḥ* = Muḥammad b. Aḥmad al-Sarakhsī. *Sharḥ kitāb al-siyar al-kabīr*. 'Abd al-'Azīz Aḥmad, ed. n.d., n.p.
- Sezgin = F. Sezgin. *Geschichte des arabischen Schrifttums*. E.J. Brill, Leiden, 1967-1984.
- Shāfi'ī = Abū 'Abdallāh Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi'ī. *Kitāb al-umm*. Beirut, 1993.
- Shaybānī = Muḥammad b. al-Ḥassān al-Shaybānī. *Al-Siyār*. M. Khaddūrī, ed. Beirut, 1975; M. Khadduri, trans. *The Islamic Law of Nations — Shaybānī's Siyār*. Baltimore, 1966.
- Ṭabarī, *Ikhtilāf* = Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī. *Kitāb ikhtilāf al-fuqahā'*. J. Schacht, ed. E.J. Brill, Leiden, 1933.
- Theophanes, de Boor = de Boor, ed. *Theophanis Chronographia*. Leipzig, 1883-1885.
- Theophanes, Mango = C. Mango and R. Scott. *The Chronicle of Theophanes Confessor: Byzantine and Near Eastern History, AD 284-813*. Oxford, 1997.
- Tritton = A.S. Tritton. *The Caliphs and Their Non-Muslim Subjects*. London, 1930.
- Ṭurṭūshī = al-Ṭurṭūshī. *Sirāj al-Mulūk*. Cairo, 1935.
- Ward, "Fragment" = S. Ward. "A Fragment from an Unknown Work by al-Ṭabarī on the Tradition 'Expel the Jews and the Christians from the Arabian Peninsula (and the Lands of Islam)'" *BSOAS* 53 (1990): 407-420.

**'UMAR B. AL-KHAṬṬĀB AND THE TITLE
KHALĪFAT ALLĀH:
A TEXTUAL ANALYSIS***

Avraham Hakim
Tel-Aviv University

Introduction

In their joint research on the caliphal title of Muslim rulers, *God's Caliph*, Crone and Hinds exposed and described the controversy in the sources about the title and function of the head of the Islamic state. Their basic thesis was that from the very beginning of the caliphate, especially since the third caliph 'Uthmān, Muslim rulers considered themselves, and were addressed by their entourage, as "God's Caliph" (*khalīfat Allāh*). Muslim scholars opposed this title, which implied that rulers drew their authority directly from God, while leaving the scholars devoid of any authority. They preferred the title "caliph of the Prophet of God" (*khalīfat rasūl Allāh*), a term by which they could abide because it left religious authority in their hands. As for the two first caliphs, Abū Bakr and 'Umar, they were described by the authors as having rejected the title of "God's Caliph", and consequently serving as a mouthpiece for Muslim scholars.¹

This article is devoted to the textual analysis of traditions relating to the crystallization of the caliphal title *khalīfat Allāh* as attributed to the second "rightly guided" (*rāshid*) caliph, 'Umar b. al-Khaṭṭāb. In some of these traditions, 'Umar is portrayed as being addressed by the title *khalīfat Allāh* and embracing this title without reservation. To complete the picture, traditions attributing this same title to Abū Bakr will be analysed.

*Some traditions included in this article were discussed in a different context in a chapter of my Ph.D. dissertation, 'Umar b. al-Khaṭṭāb, *Some Aspects of his Image as Ideal Leader in Early Islamic Traditions*, written under the supervision of Professor Uri Rubin.

¹Crone and Hinds, *God's Caliph*, pp. 19-22.

رسالة الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى أبي موسى الأشعري في القضاء

باسم طه جاسم

يهدف البحث الى مناقشة الحقائق التي تشير الى أن الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لم يتم إرسال الرسالة التي نسبت اليه في القضاء الى واليه أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) • وأنه اذا كان هناك بعض المبادئ التي تضمنتها الرسالة والتي قد صدرت فعلاً من قبل الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على شكل وصايا فان بعض المبادئ الفقهية والتشريعية التي تضمنتها الرسالة يمكن ان تكون من وضع العهود المتأخرة من عصر الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أو ما يسمى بعصر ما بعد الصحابة • وسواء أصدر هذا الكتاب عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى أبي موسى الأشعري أم لم يصدره (فهو كتاب حوى مبادئ هامة وقواعد قيمة في أصول القضاء وما حواه يتفق وأحكام الشريعة الاسلامية الامر الذي يحملنا على التمسك به كأصل في القضاء) •

وجدت نظرية الكوارث تطبيقات واسعة في الفيزياء ، والعديد من الامثلة التقليدية في الفيزياء امكن تفسيرها كمحاولات خاصة من كوارث واطئة البعد • كما وجدت النظرية تطبيقات واسعة في علوم الحياة ، حيث توفر النظرية نماذج لتطور الاجنة ، النمو والسلوك ، هذا بالاضافة الى تطبيقات النظرية في علم الاجتماع •

ان لنظرية الكوارث جوانب رياضية بحثية وجوانب تطبيقية كما اشرنا آنفا • ولكن لها ايضا جانب فلسفي • ان وجود سبعة كوارث ابتدائية تمثل نماذج مختلفة في مواقف علمية واجتماعية متباينة يشير الى وجود شيء مشترك بين هذه المواقف •

المصادر

1. Allen L. Hammond, Mathematics, our invisible culture, Mathematics Today 1978.
2. Benoit B. Mandelbrot, The Fractal Geometry of Nature 2nd Edition 1982.
3. Ian Percival. Chaos. A science for the real world New Scientist 1989.
4. Lynn Arthur Steen, Mathematics: Our invisible culture, Preprint.
5. E. C. Zeemann, Catastrophe theory, 1977.

IKCICA Ktp -

دراسة وثائقية وقفية في الإسلام

"وقفية عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -"

د. عبدالله بن محمد الحجيلي*

ينتهج الباحث الأدوات الخاصة بعلم التوثيق الشرعي لدراسة نص وقفية عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث يحقق في مروياتها وتخريجها، مع التعرض للظروف التاريخية والموضوعية التي حفت بكتابتها وآثارها البيئية على حركة الإيقاف في عصر الصحابة رضي الله عنهم.

مدخل تمهيدي:

روى بعض المؤرخين نسخاً من صيغ صكوك الوقفيات التي صاغتها قريحة الصحابة- رضوان الله عليهم- كعمر وعثمان وعلي، وصيغ هذه الصكوك تعتبر في نظر علماء التوثيق الشرعي من النوادر العلمية التي حفظتها لنا كتب التراث، وقبل الشروع في دراسة أول وثيقة وقفية في الإسلام، لا بد من إعطاء مقدمة تاريخية علمية عن علم التوثيق الشرعي، تمهيداً لدراسة تلك الوثيقة الشرعية على ضوءه.

علم التوثيق الشرعي،

علم يبحث في دراسة العقود والصكوك الشرعية التي رويت عن النبي الكريم والصحابة العظماء، ومعرفة تاريخ هذا العلم ومتى كان ظهوره؟ ومعرفة بداية ظهور التصنيف فيه، ومن هم رواده؟ والتطور العلمي في التأليف في هذا الفن الفقهي الرائد من بداية ظهوره إلى عصرنا الحاضر.

ظهر هذا العلم الشريف على يد الرسول الكريم ﷺ عندما اختار بعض كتابه وخصصهم في كتابة العقود بين الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم من المقيمين داخل

للمشروع في كل بلد إسلامي أن يجتهد فيها، ويقرر من القواعد التي يراها صالحة لضبط الأوقاف وحسن تسييرها، وتحقيق أقصى استفادة منها، لتؤدي عملها في التكافل الاجتماعي، والانتفاع بالثروة العقارية، وتطويرها لخدمة المجتمع الإسلامي في مجالات البر المختلفة.

من القواعد التي يمكن الاستهداء بها في تنظيم الوقف الأهلي بدلاً من إلغائه: تأقيت الوقف الأهلي، وعدم الأخذ بشرط الواقف إذا كان في غير مصلحة الموقوف عليه، وعدم صحة الوقف الذي يقتصر فيه الواقف على الذكور دون الإناث أو العكس، أو حرمانه لبعضهم دون مبرر قوي، وإعطاء الحق لمن حرم أن يطلب استحقاقه في الوقف، وإعطاء الحق للمستحقين في طلب إنهاء الوقف، إذا أصبح خرباً ولم يعد في الإمكان صيانتها أو إعادته، أو لم يعد له من فائدة تعود عليهم، وتقييد الواقف بثلاث ماله إلا إذا كان الوقف على جميع الورثة^(١).

ويمكن أن نضيف إلى هذه القواعد الأحكام التي قررها المشرع الجزائري في قانون الوقف الصادر سنة ١٩٩١م، وهو أحدث تشريع في منطقة المغرب العربي صدر حتى الآن، منها، أن يصير الوقف الخاص عاماً إذا لم يقبله الموقوف عليهم، (المادة ٧) وللموقوف عليه في الوقف الخاص التنازل عن حقه في المنفعة، ولا يُعد ذلك إبطالاً لأصل الوقف (المادة ١٩) وللسلطة المكلفة بالأوقاف عند الاقتضاء صلاحية الإشراف على الأوقاف الخاصة وضمان حسن تسييرها (المادة ٤٧)، فهذه الأحكام تُسهم إلى حد بعيد في القضاء على المشكلات التي تواجه الوقف الأهلي.

(١) ذكرت هذه الأحكام في مشروع القانون النموذجي للأوقاف ومذكرته التفسيرية، ينظر كتاب الطبيعة القانونية لشخصية الوقف المنوية، المصدر السابق، ص ١٦١-٢١٦.

تنظيمات عمر بن الخطاب «الضرائب في بلاد الشام»

عبد العزيز الدوري
كلية الآداب - الجامعة الاردنية

قبل تناول تنظيم الضرائب زمن عمر بن الخطاب، نقدم فكرة أولية عن نظام الضرائب البيزنطي في بلاد الشام*.

تعود أسس التنظيم البيزنطي إلى ديوكليتيان وقسطنطين. كانت الضرائب الأساسية في سورية (وبخاصة على القرى) نوعان - الأول ضرائب نظامية، والثاني ضرائب غير نظامية لمواجهة طلبات خاصة.

وأهم الضرائب النظامية ما يفرض على الأرض (١) وكانت تجبى بنسبة معينة من تقدير قيمة الأرض (وهي ١٪، ثم صارت نسبة معينة من الحاصل (١٢٥٪)، وضريبة الرأس (٢) ويدفعها كلا الجنسين.

وهناك ضرائب إضافية تفرض في مناسبات خاصة، وكانت هذه أكثر إرهاقاً من

* في نظام الضرائب البيزنطي، انظر المصادر الآتية:

Cambridge Economic History, I, ch.V, pp.194 off.

F.M. Heichelheim-Roman Syria, in: an Economic Survey of Ancient Rome, Vol, IV, 1947, pp. 121 off.

A.E.M. Jones, The Later Roman Empire, 3 vols, Oxford 1964.

H. Idris Bell, Egypt from Alaxander the Great to the Arab Conquest, Oxford 1948.

A.Ch. Johnson & L.C. West, Byzantine Egypt, Princeton Univ. Press 1949.

N.H. Baynes and A.H. Moss, edit.- An Introduction to East Roman Civilization (Oxford 1948).

1. Tributum Soli

2. Tributum Cappitis

معاهدة الخليفة الراشدي عمر بن الخطاب مع أهل إيليا "بيت المقدس"

إعداد: شذا عدرة

يتميز عهد الخليفة الراشدي عمر بن الخطاب بظهور المؤسسات الاجتماعية الكبرى، كالديوان» لدفع رواتب الجيش و«الأمصار» لتحديد قاعدات الأجناد ومدن الإسلام الكبرى ومراكز القضاة. وقد كان عهده عهد الفتوحات الإسلامية وبالتالي عهد الأمصار البعيدة التي استوجبت إبرام معاهدات مع أهاليها. ومعاهدته مع أهل إيليا «بيت المقدس» هي من ضمن مجموعة معاهدات أبرمها الخليفة عمر مع أهل الشام وفلسطين، والتي تكمن أهميتها في أنها تتضمن بعض الكتب التي أرسلها إلى عماله في تلك الأصقاع بشأن الحكم في بعض المسائل الحياتية التي اعترضتهم، وهي بالتالي تعطينا صورة واضحة عن الأحكام والقيم التي كانت سائدة آنذاك في المجتمع الإسلامي.

معاهدة مع أهل بيت المقدس

طب ص ٢٤٥ - ٢٤٦

قابل اليعقوبي ج ٢، ص ١٦٧

انظر لين بول ص ٢٢٢ وما بعدها للنص والبحث فيه

صالح عمر أهل إيليا - (يعني بيت المقدس) - بالجابية؛ وكتب لهم فيها الصلح، لكل كورة كتاباً واحداً؛ ما خلا أهل إيليا. وأما سائر كتبهم فعمل كتاب لُد على ما سيأتي بعد هذا: بسم الله الرحمن الرحيم.

هذا ما اعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيليا من الأمان: إعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم، ولكنائسهم وصلبانهم، وسقيما وبريئها وسائر ملتها. إنه لا تُسكن كنائسهم ولا تهدم، ولا ينتقص منها ولا من حيزها، ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم، ولا يُكزهون على دينهم ولا يضارَ أحد منهم، ولا يُسكن بأيليا معهم أحد من اليهود. وعلى أهل إيليا أن يعطوا الجزية كما يُعطي أهل المدائن. وعليهم أن يُخرجوا منها الروم واللصوت. فمن خرج منهم فإنه آمنٌ على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم. ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيليا من الجزية. ومن أحب من أهل إيليا أن يسير بنفسه وماله مع الروم، ويخلي بيعهم وصلبهم، فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم، وصلبهم، حتى يبلغوا مأمنهم. ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان، فمن شاء منهم قعد، وعليه مثل ما على أهل إيليا من الجزية؛ ومن شاء سار مع الروم، ومن شاء رجع إلى أهله. فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم.

وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله، وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين، إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية. شهد على ذلك خالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وعبد الرحمن بن عوف، ومعاوية بن أبي سفيان، وكتب وحضر سنة خمس عشرة.

حل رموز الاختصارات المستعملة في أوائل الوثائق

الف... طرف الوجه من ورقة المخطوطة.	طب... تاريخ الطبري.
ب... طرف الظهر من ورقة المخطوطة.	عمخ... عبد المنعم خان.
با... سيرة ابن إسحاق (ترجمتها الفارسية).	قس... القسطلاني.
بث... أسد الغابة لابن الأثير.	قلقش... القلقشندي.
بح... الإصابة لابن حجر.	ج... الجزء أو المجلد.
بحز... ابن حزم.	س... سطر.
بحن... مسند أحمد بن حنبل.	ص... الصفحة.
بد... سفيان أبي داود.	ع... عدد أو رقم والمراد به عند ذكر طبقات ابن سعد مثلاً ترقيم ويلهاوزن في طبعه نخباً من هذا الكتاب وأشرنا سوى هذا إلى عدد الجزء والصفحة من الطبعة اللابدينية. أو رقم الفصل في كتاب (الأموال)، أو رقم الحديث في كنز العمال وغير ذلك.
بس... طبقات ابن سعد.	ف... الفقرة والفصل.
بسن... سيرة ابن سيد الناس.	+ []... علامة الإضافة والمضاد.
بط... إعلام السائلين لابن طولون.	... علامة الحذف في بيان اختلاف الرواية.
بع... أبو عبيد.	-... علامة الاستمرار أو التكرار في الروايتين.
بعب... الاستيعاب لابن عبد البر.	قابل... يشير إلى الروايات غير الكاملة من الوثائق أو الاقتباسات.
بعج... ابن عبد الحكم.	انظر... يشير إلى البحوث الحديثة.
بعر... ابن عبد ربه.	
بعق... زاد المعاد لابن القيم.	
بك... ابن كثير.	
بلا... فتوح البلدان للبلاذري.	
به... سيرة ابن هشام.	
بيو... الخراج لأبي يوسف.	
ديب... الديلمي.	

• إني لأرى الرجل فيعجبني فأقول: أله حرفة؟ فإن قالوا: لا، سقط من عيني.

عمر بن الخطاب.

• الحربة شجرة الخلد وسقيها من الدم المسفوح.

ع: عربي.

• إن في العصيان المدني نخباً للقوة.

غ: غاندي.

• الوطنية الصحيحة تعمل ولا تقول.

ع: عربي.

من أشهر تصانيفه الموطأ، والرسالة إلى الليث، وجمع فقهه في المدونة.

10) هذه العبارة ترجع إلى ابن عباس أخذها عنه مجاهد وأخذها بعدها مالك ثم اشتهرت عنه ثم أخذها عنهم أحمد بن حنبل «عن مقدمة كتاب صفة صلاة النبي ﷺ» للشيخ ناصر الدين الألباني ص 49

11) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع، من بني المطلب من قریش أحد أئمة المذاهب الأربعة، وإليه ينتسب الشافعية، جمع إلى علم الفقه والقراءات علم الأصول والحديث واللغة والشعر ولد عام (150م) وتوفي سنة (204م) من تصانيفه «الأم» في الفقه و«الرسالة في أصول الفقه» وغيرها من المصنفات.

12) صفة صلاة النبي - الشيخ ناصر الدين الألباني ص 50.

13) أحمد بن حنبل الشيباني أبو عبد الله، من بني ذهل بن شيبان الذين ينتمون إلى قبيلة بكر بن وائل، إمام المذهب الحنبلي، وأحد أئمة الفقه الأربعة، ولد عام (164م) وتوفي عام (241م)، من أشهر مصنفاته «المسند» فيه ثلاثون ألف حديث.

14) الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو بن محمد من قبيلة أوزاع أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، كان عظيم الشأن بالشام وكان أمره فيهم أعز من أمر السلطان. ولد سنة (88م) وتوفي سنة (157م)، له كتاب «السنن» في الفقه و«المسائل».

15) الثوري: سفيان بن سعيد بن مسروق من بني ثور بن عبد مناف، من مضر، أبو عبد الله، أمير المؤمنين في الحديث كان سيد أهل زمانه في

علوم الدين والتقوى ولد ونشأ بالكوفة سنة (97م) وتوفي بالبصرة سنة (161م)، له من الكتب «الجامع الكبير» و«الجامع الصغير» كلاهما في الحديث وكتاب في «الفرائض» كان آية في الحفظ من كلامه: «ما حفظت شيئا فنتيته».

16) ناصر الدين الألباني - مقدمة كتاب صفة صلاة النبي ص 53

17) الشيخ محمد الغزالي السقا من مواليد 1917 بمصر من كبار مفكري الإسلام في العصر الحديث ومن الدعاة إلى الرجوع لفهم القرآن والتعامل معه معاملة علمية تستفيد من تراث الأمة وعلوم العصر، له مؤلفات عديدة منها: «كيف تتعامل مع القرآن».

18) محمد الغزالي - كيف تتعامل مع القرآن ص 19

19) نفس المرجع ص 20

20) د عمر سليمان الأشقر، تاريخ الفقه الإسلامي ص 161

21) - د/ سعيد اسماعيل علي - مجلة الأمة - العدد 72 السنة 6 - ذوالحجة 1406هـ ص 34

22) الإمام الشوكاني هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني ولد سنة 1173 هـ وقد اشتهر بحبه للعلم وكانت أفكاره تدور حول فكرة محورية، كراهيته للتقليد ودعوته الواضحة للاجتهاد «عن مجلة الأمة» ص 33

23) - عمر سليمان الأشقر - تاريخ الفكر الإسلامي ص 163 بتصرف.

□

القضاء في عهد عمر بن الخطاب

رسالة الماجستير مقدمة من الطالب مصطفى أكرور تحت إشراف الدكتور محمد مقبول حسين

جعل الباحث ينقب عن المسائل المفرقة في بطون الكتب الفقهية، فكلفه عناء كبيرا.

2 - التمهيد

خصص الباحث التمهيد لإعطاء تصور عام لموضوعه من حيث نشأة القضاء بدءاً من عهد العرب قبل الإسلام مروراً بعهد النبي ﷺ ثم عهد أبي بكر الصديق، وبين أن القضاء في عهد عمر إنما هو امتداد للقضاء في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

3 - الباب الأول

قسم الباحث الباب الأول الذي خصصه لأهمية القضاء في الإسلام إلى أربعة فصول، فخصص الفصل الأول لعناية الإسلام بالقضاء، فأعطى فيه تعريفاً للقضاء والحكمة من مشروعيته، وأهم ثمرات القضاء كما يراها الباحث:

1 - القضاء على النزاع والخصومات بطريق الصلح بين المتخاصمين.

2 - نصرة المظلوم، ورد المظالم إلى أهلها، والأخذ على يذ الظالم.

تشمل الرسالة مقدمة وتمهيدا وباين ويشمل كل باب أربعة فصول ثم خاتمة وفهارس الرسالة.

1 - المقدمة

تحدث الباحث في مقدمته عن أسباب اختياره للموضوع والمنهج الذي سلكه في عمله، أما الدوافع التي دفعته إلى دراسة موضوع القضاء في عهد عمر بن الخطاب فتكمن في أهمية الموضوع الفقهية، ومدى اهتمام الفقهاء بالجانب القضائي في التشريع الإسلامي، نظراً لعظيم أثره في المجتمع، فيقول الباحث: «والسبب الثالث في اختياري لهذا الموضوع هو أن القضاء جزء هام من مقومات المجتمع الإسلامي، تقع على مسؤوليته حماية الأنفس والأموال والحقوق» (ص 3). وأما المنهج الذي سلكه الباحث في عمله فهو المنهج الاستدلالي التحليلي مراعي الجانب الفقهي المؤيدة بالأدلة من الكتاب والسنة. ومن أهم المشاكل التي اعترضت الباحث ندرة بعض المصادر في الموضوع مما

07 TEMMUZ 1987

نقد الشعر عند عمر بن الخطاب

أ. و. وليد قصب

مُدْخَل

أبدى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - اهتماما واضحا بالشعر، وأثرت عنه أقوال كثيرة، ومواقف متعددة تتصل بهذا الفن الأدبي العريق، ونحسبه من أكثر خلفاء المسلمين وولاة أمورهم نقدا له وآراء فيه، إن لم نقل أكثرهم على الإطلاق، فقد جمعت لدينا طائفة غنية من أقواله ومواقفه النقدية، أربت على الستين (١)، ولم يقع إلينا من أحد من الخلفاء - باستثناء عبد الملك بن مروان - مثل ما وقع إلينا من عمر بن الخطاب في قضايا الشعر ومسائله المختلفة.

ويبدو لنا أن اهتمام أبي حفص بهذا الفن راجع إلى أنه بطبيعته محب له، مفضو على الفصاحة والتأثر بالقول الجميل، وهو - من ناحية أخرى - شديد الإدراك لخطره في حياة العرب، وعظم الدور الذي يمكن أن يؤديه فيهم إذا أحسن استثمار طاقاته الغنية، وتوجيهه في طريق السداد والحق. إنه جهاز إعلام هذا المجتمع، أو الشطر الهام من هذا الجهاز. وقد أخذ عمر نفسه بتوطيد أركان المجتمع الإسلامي الجديد، وتثبيت قيمه ومبادئه، ومطاردة فلول الجاهلية التي ما تزال لها بصمات هنا وهناك، ومثلما راح - مترسما خطا رسول الله

١ - جمعنا أغلبها في كتابنا نصوص النظرية النقدية عند العرب من العصر الجاهلي إلى أوائل القرن الثالث: ٥٩ - ٧١، واستدركنا في هذا البحث نصوصا أخرى لم نجعلها ثم.

Macelletu Kültüretle Dirasatı - İslamiyye ve'l-Arabıyye
5:2, 1991 Dubai

Wahat 131-168 sayfalari arasındadır.

Ömer b. Hatbab

Jamila

P.481

l'identification de Dieu, vraie pour ceux à qui la stèle anciennement s'était adressée, était tout aussi vraie pour ceux qui l'exhumaient. Dans la découverte de ce que voulait dire l'inscription, il y avait, précisément, le recouvrement du passé par le présent. Le fait de mémoire se doublait d'un fait de connaissance de l'immédiat, parce que Dieu était le Dieu ancien et le Dieu présent.

En définitive, la mémoire monothéiste au Prophète se réduit à deux assertions, au demeurant simples et communs aux fondateurs de sectes. Ces deux assertions sont, répétons-le, *résumées* dans l'événement de restauration de la Ka'ba de La Mecque. Le temps qui s'approchait de Muḥammad, après la chute qui avait précipité ses ancêtres dans la fausse religion, ne descendait pas ; il remontait vers les origines du vrai culte. Ainsi, la fin de la mémoire consistait à rendre présent son objet, à le nier comme objet de mémoire et à en faire un présent absolu. Je disais plus haut que Muḥammad avait la mémoire du monothéisme, et qu'il n'avait pas la mémoire du vrai polythéisme, celui de 'Amr ibn Luḥayy. En conclusion ceci reste vrai, à condition que l'on entende l'investigation (l'enseignement prophétique) sur le monothéisme comme un effet de retour et celle sur le polythéisme comme une simple contemplation. Le polythéisme n'était qu'un fait observable. Le monothéisme, quant à lui, *devalt* être une réalité assignable. C'était bien le sens de l'enseignement muḥammadien. L'enseignement même était cette assignation.

D'autre part, le travail de ce temps était, dans la construction hagiographique, une détermination absolue ; Muḥammad ne pouvait qu'être prophète, et la révélation de Dieu, inouïe, était également évidente. Les signes de la divine élection de Muḥammad s'accumulaient et chacun pouvait les voir. Mais seul celui qui avait accès à l'enseignement prophétique savait les reconnaître ; l'enseignement était précisément de faire reconnaître l'évidence. Une différence fondamentale entre la prédication et l'enseignement se situait là, dans le fait que la première ouvrait l'homme au seul Dieu et que le deuxième achevait l'ère de son attente. Pendant ces quelques générations qui séparent les deux moments, le monothéisme s'est installé. En d'autres termes, d'abord révélé (aux descendants d'Ismâ'il après l'avoir été aux fils d'Isrâ'il), il s'est ensuite ancré dans ce qui précédait la révélation. Comme s'il n'en était plus besoin.

Christian DÉCOBERT
(Le Caire)

Studia Islamica, 72, 1990, Paris, 47-70

D. 219

Derg / Klap
Köthphane de Mecque

D 7 EKIM 1993

THE TITLE « FĀRŪQ » AND ITS ASSOCIATION WITH 'UMAR I*

'Umar I, the second caliph of Islam, figures centrally in Muslim traditional sources as the true consolidator of that religion and polity. This view was initially accepted on modern western scholars some of whom compared his overall role to that of St. Paul, "the second man" in Christianity.⁽¹⁾ Gradually, however, few scholars expressed more caution in their assessment of the historicity of such role, owing to the subjection of the traditional reports on him to critical scrutiny and the exposition of a great deal of contradictions and obscurities.⁽²⁾

Lately, note was also made of the fact that no serious attempt was made at examining the religious aspects of the personality and role of the man especially by modern Muslim scholars who, instead, usually present him as a perfect ruler fit even for twentieth century political ideals of democracy, etc.⁽³⁾ On the other hand, note must be made of the new line opened by the

* In the course of working on this paper I had fruitful discussions with Prof. M. J. Kister and made use of the material, especially from manuscriptural sources of his, which he referred me to. For all that I owe him a special debt of gratitude.

I also thank the Truman Institute of the Hebrew University of Jerusalem for the financial grant which made the accomplishment of this work possible.

(1) Compare Sir W. Muir, *Annals of the Early Caliphate*, London 1880, 260-4; D. S. Margoliouth, *Mohammed and the Rise of Islam*, London 1905, 162-5, 167, 346; W. R. Smith, "Some Similarities and Differences Between Christianity and Islam", *The World of Islam*, London 1960, 52.

(2) G. Levi Della Vida, "Omar ibn al-Khattab", s.v., *E.I.* 1st ed., 982-4 and the sources cited therein.

(3) H. Lazarus-Yafe, "Umar..." in S. Morag & I. Ben Ami eds., *Studies in Geniza*, Jerusalem 1981, 319 inf.

HZ. ÖMER DÖNEMİNDE SOSYAL YAPI VE DEĞİŞME*

Hayri ERTEN**

İslâm'ın doğuşu, Hz. Muhammed (s.a.v.)'in peygamberliği ile başlamıştır. Yirmi üç yıl sonra Hz. Peygamber'in vefatıyla hem peygambersiz, hem de vahiyli bir döneme girilmiştir. İslâm toplumu bundan sonra kültürel, siyasal, ekonomik ve teolojik alanda gelişmelere sahne olmuş, insanlığın tecrübelerine katkıda bulunmuştur.

HZ.Ömer dönemi (634-644), İslamî anlayışın ve sosyal yapı unsurlarının biçimlendirilmesi ve belli dinamiklere dayalı olarak "sistemleştirilmesi" neticesinde yeni bir toplumun inşa edildiği tarihi periyodu temsil eder. Bu dönemin siyasal, sosyal, ekonomik, kültürel yapısının belirleyici ögesi İslam dinidir. İslam'ın ferdî ve sosyal alandaki yansıması, zamanın alternatif bir toplum modelini teşkil eder. Sosyal bir varlık olan insanın, yeni dünya görüşü çerçevesinde oluşturduğu değerler, kurumlar ve ilişki sistemleri kendine özgü oluşu yanında; dün ve bugün, her alanda bunalım ve sıkıntılara düşürmüş insanlığın, çeşitli zaman kesitlerinde, özlemini duyduğu ve arayışını sürdürdüğü zamanın "saadet asrını" teşkil etmektedir.

Yeni düzenin ruhu, Hz. Ömer devrinde simgeleştirildi.¹ Bu devir yerelsellikten evrenselliğe, bütün değer ve kurumlarıyla bir sıçrama ve bir yeniden yapılanma dönemidir. Bu dönüşüm geleneksel toplumun kabileci yapılanma düzeniyle ilgisini keserek, yeni bir düzen tesis etmek için Medine'ye giden Hz. Muhammed (s.a.v.)'in "Hicreti"yle başlamıştır. Hicret bir ölçüde yaşanan ferdî ve toplumsal dönüşümün temel noktasıdır. Hicret olayı ile başlayan bu yeni oluşum, insan için yeni bir bilince odak olurken; oluşan Müslüman topluluk da yeni bir toplum ve tarihin başlangıcı olmuştur. Hz. Ömer devri de İslam tarihinin "sosyal" bir hüviyete büründüğü, kurumsallaştığı ilişki sistemlerinin oturduğu, "tarihsel" bir alanı ve de modeli simgeleştirmektedir. Dolayısıyla bu dönemin bütün yapısal unsurlarının, nesnel ve olgusal olarak incelenmesi modern/toplumsal süreçte "alternatif arayışlara sosyolojik manada önemli bulgular sağlayacaktır.

* Bu makale "Din Sosyolojisi Açısından Hz. Ömer Dönemi ve Olayları" isimli yüksek lisans tezinden özetlenerek hazırlanmıştır.

** Dr., Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Araştırma Görevlisi. hayrierten@hotmail.com
M.G.S. Hodgson, İslam'ın Serüveni, Çev. Ercüment Karataş, C.I, İst.:İz Yay., 1993, s.151.

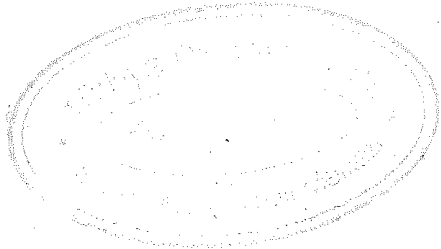
15 EYLÜL 1998

Selçuk Üniversitesi

İLÂHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ

Sayı: 6, Konya - 1996, s. 297-308.

0.198



HZ ÖMER DÖNEMİNDE TOPLUMSAL DEĞİŞME

Hayri ERTEN*

Toplumlar ister geleneksel, tutucu olsun, isterse endüstriyel veya modern toplumlar olsun, sürekli değişim içindedirler. Değişme, gerek kültürün, gerekse toplumun doğasında vardır. Tamamıyla statik/durağan bir toplum yoktur. Bütün insan topluluklarında sosyal değişmeden bahsedilebilir. Fakat şunu da ifade etmek gerekir ki, sosyal hayatta meydana gelen her yeni olay da toplumsal değişme değildir. Bu bakımdan öncelikle sosyal değişme hakkında açıklamada bulunmak gerekmektedir.

Sosyal değişimin ne olduğu konusunda birçok tanımlar yapılmıştır.¹ Ve bu tanımlar zaman zaman farklılık arzemişlerdir. Tanımların farklı olması, sosyal değişmeye olan yaklaşımların farklı olmasından kaynaklanmaktadır. Sosyal değişme hakkındaki yaklaşım ve tariflerin farklı olduklarını belirtmekle birlikte Hz. Ömer dönemindeki sosyal değişmeyi izah etme açısından, sosyal değişme ile ilgili şu tanımları belirlemek yararlı olacaktır. Sosyal değişme: "toplumsal yapıda (toplumun büyüklüğündeki değişmeler de bunda yer almaktadır), belirli toplumsal kurumlarda ya da toplumsal kurumlar arasındaki ilişkilerde değişimdir"² Bu

¹Geniş bilgi için bkz. Emre Kongar, *Toplumsal Değişme Kuramları ve Türkiye Gerçeği*, 4 bks., İst., Remzi Kitabevi, 1985, s. 55.

²T. B. Bottomore, *Toplum Bilim, Çev., Ünsal Öskay*, 2. bsk., İst., Beta Yay., 1984, s. 313.

-----, "Malaysia: Islam and Multiethnic Politics", *Islam in Asia: Religion, Politics and Society* (nşr: John L. Esposito), New York 1987, s.177-201.

Meilink-Roelofs, M. A. P., "Trade and Islam in the Malay-Indonesian Archipelago Prior to the Arrival of Europeans", *Islam and the Trade of Asia* (nşr: D.S. Richards), Oxford/Pennsylvania 1970, s.137-157.

Mesûdî, Mürücüz-Zeheb, Beyrut 1986.

Noer, Deġiar, *The Modernist Muslim Movement in Indonesia (1900-1942)*, London 1973.

Provencher, Ronald, "Islam in Malaysia and Tailand", *The Crescent in the East: Islam in Asia Major* (nşr: Raphael Israeli), London 1982, s.140-155.

Ratnam, K. J., "Religion and Politics in Malaysia", *Readings on Islam in Southeast Asia* (nşr: Ahmad Ibrahim ve đđr.), Singapore 1985, s. 143-150.

Ricklefs, M.C., *A History of Modern Indonesia*, London 1981.

Roff, William R., "South-East Asian Islam in the Nineteenth Century", *The Cambridge History of Islam* (nşr: P.M. Holt ve đđr.), Cambridge 1970, II-A, 155-181.

Rosenthal, E., *Islam in the Modern National State*, Cambridge 1965.

Tibbets, G.R., "Early Muslim Trades in South-East Asia", *Journal of the Malayan Branch of the Royal Asiatic Society*, XXX/1, Singapore 1957, s.1-45.

Turnbull, C. M., *A Short History of Malaysia, Singapore and Brunei*, Melbourne 1980.

Williams, L. E., *South-East Asia: A History*, New York 1976.

Winstedt, R.O., *The Malays: A Cultural History*, Singapore 1947.

HZ. ÖMER'İN HADİSÇİLİĞİ

Yrd.Doç.Dr. Ali ÇELİK*

GİRİŞ

Hız. Peygamber'den sudür eden sünnetin/hadislerin bir kısmı yazılmış olmakla birlikte, ekseriyeti sahâbe-i kiram tarafından şifâhî olarak nakledilmiştir. Daha sonraları çeşitli sebeplerle, Hız. Peygamber'e ait olmayan söz ve davranışlar, sünnetin arasına karıştırılmıştır. İslâm bilginleri, eğriyi doğrudan, sahihi sakimden ayırdetmek için muhtelif metodlar geliştirmişlerdir. Bu metodların esasını "isnad" oluşturmaktadır.

Lügatte, dağın eteğinden zirvesine doğru tırmanmak ve yükselmek manasına gelen isnad, hadis ıstılahında, sözün, asıl sahibine araçlar vasıtasıyla yükseltilmesi demektir¹. İsnadın doğruluğu ve sağlamlığını araştırmak ise, "tenkîd"dir. Tenkid sadece hadislerin sened yönünden araştırılması olmayıp, muhteva yönünden yani metin tenkidi yahut iç tenkid şeklinde de olur. Ne var ki hadis tarihi içinde sened tenkidine fazlaca önem verilmiş, metin tenkidine pek gidilmemiştir. Hadis Usûlü kaynaklarında bu konuda çok sayıda örnek görmek mümkündür.

"Dinimizi ancak güvendiğimiz kimselerden öğrenmemiz gerektiğini bildiren ve her duyduğumuza körü körüne inanmayıp incelememizi emreden ayet ve hadislerle uyararak, daha sahâbe devrinde bu inceleme ve tenkid işine girilmiş, ikinci asır sonlarına doğru; cerh ve ta'dil, râviler tarihi konularında kitaplar yazılmaya başlanmıştır."²

Hadis rivâyet eden sahâbiler, rivâyet ettikleri hadislerde zaman zaman unutmama, yanlışlık, sağlam ezberleyemeden mütevellid hatalar yapmışlardır. Bu hata sahipleri, sahâbe ileri gelenleri ta-

* SDÜ İlahiyat Fakültesi Hadis Anabilim Dalı Öğretim Üyesi.

1 Koçyiğit, T., *Hadis İstılahları*, s. 170.

2 Karaman, H., *Hadis Usûlü*, s. 58.

The name of Abū Mālik's father-in-law, Ibn Sa'ya, provides the missing link we are looking for. He could be either Tha'laba b. Sa'ya or Asid b. Sa'ya, but this is quite immaterial: both brothers, together with an uncle called Asad b. 'Ubayd and a fourth person called 'Amr b. Su'dā, escaped from the besieged castle of Qurayza and survived the massacre.¹³) Obviously, the survival of Abū Mālik (and his household) was connected to the survival of his father-in-law Ibn Sa'ya. This small group crossed the lines to the Muslim side and converted to Islam. Abū Mālik's sons, Tha'laba and 'Uqba, may well have been below the age of puberty, but their survival should be linked with that of their father.¹⁴)

* * *

This short note is based almost exclusively on information extracted from the Islamic biographical literature. The compilers of the biographical dictionaries were interested in the Prophet's Companions and in the transmitters of *Hadīth*, but their information has been employed in the reconstruction of the history of a Jewish Yemenite family.

Abbreviated references of sources quoted more than once:

Ibn Sa'd, Muḥammad. *al-Ṭabaqāt al-kubrā*, Beirut 1380/1960-1383/1968.

Iṣāba — Ibn Ḥajar al-'Asqalānī. *al-Iṣāba fī tamyiz al-ṣaḥāba*, ed. 'Alī Muḥammad al-Bijāwī, Cairo 1392/1972.

Istī'āb — Ibn 'Abd al-Barr, Yūsuf b. 'Abdallāh al-Namari. *al-Istī'āb fī ma'rifat al-aṣḥāb*, ed. 'Alī Muḥammad al-Bijāwī, Cairo n.d.

JSAI — *Jerusalem Studies in Arabic and Islam*.

Tahdhīb — Ibn Ḥajar al-'Asqalānī. *Tahdhīb al-tahdhīb*, Hyderabad 1325-27 A.H.

Uṣd al-ghāba — Ibn al-Athīr, *Uṣd al-ghāba fī ma'rifat al-ṣaḥāba*, Cairo 1280 A. H.

Kinda 'alā dīn yahūd. Fa-tazawwaja ilā 'bni Sa'ya wa-hālafahum fa-qīla l-Qurayzi). See also *Uṣd al-ghāba*, V, p. 289 (*wa-tazawwaja 'mra'a min Banī Qurayza fa-nusiba ilayhim*); *Iṣāba*, VII, p. 357 (. . . *fa-'ntasaba fihim*); *Iṣāba*, I, p. 407 (. . . *fa-'urifa bihim*). Cf. *Istī'āb*, I, p. 212 (after Abū Mālik had arrived from the Yemen, [*wa-nazala fī Banī Qurayza fa-nusiba ilayhim wa-lam yakun minhum fa-aslama*). Ibn Ḥajar wrongly assumes that Abū Mālik was executed with the Qurayza; *loc. cit.* (*wa-man yuqtalu abūhu bi-Qurayza* etc.). When we hear that Tha'laba is *ḥalīf al-Anṣār* (*Tahdhīb*, II, p.25), this means that following the disappearance of Qurayza, he became a client of one of the Anṣār clans.

¹³) Al-Wāqidi, *Kitāb al-maghāzī*, ed. Marsden Jones, London 1966, II, pp. 503 f. (vocalised: Usayd, Sa'iyya!). For the reading Asid see Ibn Mākūlā, *al-Ikmāl*, ed. al-Yamānī, Hyderabad 1381/1962, I, p. 53.

¹⁴) Abū Mālik 'Abdallāh b. Sām was still alive at the time of 'Umar; *Iṣāba*, VII, p. 357: his son Tha'laba reports that Abū Mālik was one of the *aḥbār* (erroneously printed: *ajnad*) summoned by 'Umar; M. J. Kister, "Haddithū 'an banī isrā'il wa-lā ḥaraja", in *Israel Oriental Studies* 2 (1972), p. 228.

A note on 'Umar's visit to Ayla in 17/638*)

Paul M. Cobb (Chicago)

The city of Ayla is well-known to Muslim geographers of the fourth/tenth century as a prosperous port on the Red Sea.¹) Recent excavations have confirmed this prosperity, and have located the Islamic and pre-Islamic settlements at modern 'Aqaba, Jordan.²) Evidently, the importance of the city was not limited only to the fourth/tenth century, for al-Ṭabari (d. 310/923) informs us that the caliph 'Umar b. al-Khaṭṭāb visited it in person on his journey from Medina to Syria in 17/638.³) Unfortunately, the tradition of 'Umar's visit to Ayla occurs in no other source than al-Ṭabari, leaving the validity of this event open to debate. In fact, external evidence and clues within the text of al-Ṭabari itself suggest that 'Umar never visited Ayla; moreover, a close examination shows that this tradition possesses a unique importance for Early Medieval Near Eastern historiography.

Al-Ṭabari's description of 'Umar's visit is actually comprised of two separate accounts. Al-Ṭabari gives the isnād of the first account as follows: al-Sari < Shu'ayb < Sayf b. 'Umar < Abū 'Uthmān, Abū Ḥāritha and al-Rabi'. According to this account, 'Umar left Medina for Syria in 17/638, accompanied by a group of Companions. As the party approached Ayla, 'Umar dismounted to pass water, followed by his servant. Upon returning to the party, 'Umar mounted his servant's camel, which had only an overturned pelt to serve as a saddle. 'Umar's servant rode the caliph's (presumably superior) mount. When a group of people from the city came out to meet the caliph they asked "Where is the Commander of the Faithful?" 'Umar replied, "In front of you (*amāmakum*)."

Taking this to mean "Ahead of you (*ilā amā-mikum*)," they continued on, not recognizing the caliph on account of his humble appearance. Upon returning to Ayla, the people were informed that the caliph had already entered the city, and they went directly to him.⁴)

^{*)} I wish to thank Fred Donner, Wadad Kadi, Walter Kaegi and Donald Whitcomb, all of the University of Chicago, for their valuable comments on various aspects of this note. Any deficiencies are mine alone.

¹) E.g., al-Maqdisi, p. 178.

²) Not "present day Elat" as Juynboll would have it in al-Ṭabari, *The Conquest of Iraq, Southwestern Persia, and Egypt*, n. 347. On the excavations at 'Aqaba see most recently Donald Whitcomb, "Excavations in the Site of Medieval 'Aqaba," *Documents de l'Islam Médiéval. Nouvelles Perspectives de Recherche*, ed. Yūsuf Rāgib, Cairo, 1991 and John L. Meloy, "Results of Archaeological Reconnaissance in West Aqaba: Evidence of the Pre-Islamic Settlement," *Annals of the Department of Antiquities of Jordan* 35, 1991, pp. 397-414.

³) al-Ṭabari, *Ṭarīkh al-rusul wa al-mulūk*, I: 2522-2523.

⁴) *Ibid.*, I: 2522.

٣٧٩ تزويج أم كلثوم بنت علي عليه السلام من عمر بن الخطاب

(١)

رواة الخبر ونصومه

19 AGUSTOS 1993

إن خبر تزويج أمير المؤمنين عليه السلام ابنته أم كلثوم من عمر بن الخطاب مشهور بين أهل السنة، مذكور في كتبهم . . .

١ - ابن سعد في الطبقات:

فأقدم رواية هذا الخبر ومخرجه - فيما نعلم - هو: محمد بن سعد بن منيع الزهري - المتوفى سنة ٢٣٠ هـ - صاحب كتاب «الطبقات الكبرى».

فقد جاء في كتاب الطبقات:

«أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي. وأمها فاطمة بنت رسول الله، وأمها خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي».

تزوجها عمر بن الخطاب، وهي جارية لم تبلغ، فلم تزل عنده إلى أن قتل. وولدت له: زيد بن عمر، ورقية بنت عمر.

ثم خلف على أم كلثوم - بعد عمر - عون بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب، فتوفى عنها.

ثم خلف عليها أخوه محمد بن جعفر بن أبي طالب فتوفى عنها.

فخلف عليها أخوه عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بعد أختها زينب بنت علي بن أبي طالب.

من الأحاديث الموضوعة

(١٠)

تزويج أم كلثوم بنت علي

من عمر بن الخطاب

السيد علي الحسيني الميلاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين، من الأولين والآخرين.

وبعد،

فقد كثر البحث والسؤال والجواب عن خبر تزويج أمير المؤمنين علي ابنته من عمر بن الخطاب . . . منذ القرون الأولى . . . وكتب حولها رسائل شتى . . . منها ما كتبه الشيخ المفيد - رضوان الله تعالى عليه - جواباً عن المسألة العاشرة من المسائل التي أودعها في كتابه «أجوبة المسائل السروية» وكذا جواباً عن المسألة الخامسة عشرة من كتابه «أجوبة المسائل الحاجبية».

وهذه رسالة وضعتها على نسق أخواتها، حيث أوردت نصوص الخبر عن أشهر كتب أهل السنة ونظرت في أسانيدها ودلالاتها، فجاءت حاوية من القضية لبابها، كاشفة عنها نقابها، شارحة لواقع الحال، قاطعة للقليل والقال، والله الموفق وهو المستعان.

WHAT WAS THE PACT OF 'UMAR? A LITERARY-HISTORICAL STUDY*

Mark R. Cohen
Princeton University

The Problem

The Pact of 'Umar (*'ahd 'Umar*; also *al-shurūt al-'umariyya*, "Stipulations of 'Umar") is well known to students of Islamic, Jewish and Oriental Christian history. It is the basic document outlining the obligations of the non-Muslims living in *dār al-islām* (territory ruled by Islam) and defining the relationship of the *ahl al-dhimma*, or *dhimmīs*, "protected people," with Muslims and with the Islamic state.

In modern scholarship, the problem of the Pact of 'Umar has assumed three interrelated aspects. First is the question of origins: who wrote it and when was it compiled? Second, the question of form: why does the Pact take the odd form of a letter from the non-Muslims to the Caliph, listing the conditions of their subordination, rather than the form of an agreement designed by the Caliph himself? And third, what are the sources and meaning of the stipulations? This paper will deal with the first and second of these questions only.

On the face of it, the answer to the question of origins seems clear. In the various versions of the document, it is the non-Muslims themselves, specifically the Christians, who "originate" the Pact of 'Umar. In a letter addressed to Caliph 'Umar b. al-Khaṭṭāb (ruled 634-644) and transmitted to him by 'Abd al-Rahmān b. Ghanm, they declare that they will take upon themselves a host of disabilities in exchange for protection. Nonetheless, it is Caliph 'Umar who, responding to their letter, confirms the list of restrictions (with two amendments), and, therefore, the Pact rightly bears his name.

But could the Pact of 'Umar have originated with this early caliph? A.S. Tritton, writing almost seventy years ago, roundly rejected the assumption.¹ He pointed, first of all, to the strange form, asserting,

* I presented this paper to a number groups during 1997 (Institut für Judaistik and Institut für Islamwissenschaft, Freie Universität, Berlin; Department of Arabic, Bar-Ilan University; and the American Oriental Society) and would like to express my thanks for the useful comments that emerged during the discussions.

¹ A.S. Tritton, *The Caliphs and Their Non-Muslim Subjects* (London, 1930). Tritton was preceded by other skeptics, such as Muir, Arnold, and de Goeje (see M.J. de Goeje, *Mémoire sur la conquête de la Syrie [Mémoires d'histoire et de géographie orientales*, no. 2] [Leiden, 1900], 143-47), but Tritton's demur is the best known and

reasonably (or so it has seemed to many), that discriminatory laws such as the ones in the Pact would hardly have been contrived by the *dhimmīs* themselves.² The Pact, Tritton further asserted, "presupposes closer intercourse between Christians and Muslims than was possible in the early days of the conquest."³ In addition, there was some inconsistency among the different versions of the Pact regarding the people with whom the treaty was concluded, the place it was signed, or whether the ruler issuing the edict was 'Umar or one of his generals. Surveying historical sources, Tritton showed that the restrictions in the Pact of 'Umar seem not to have been observed or even known before the beginning of the ninth century. He cited and translated as "the fullest statement of the limitations imposed on the People of the Book" the version in al-Shāfi'ī's code of laws, *Kitāb al-umm* (early ninth century).⁴ This is a formulary to be used by the caliph in issuing the *dhimmī* compact (we shall return to discuss this text below). With al-Shāfi'ī's version in mind, Tritton formulated his thesis that the Pact of 'Umar originated as "an exercise in the schools of law to draw up pattern treaties."⁵ This resolved the problem of *form* that bothered him, namely, Christians writing a letter and dictating the (harsh) terms of their own surrender to the caliph.

The Pact, Tritton was suggesting, was a pseudepigraphic text, projecting later Islamic practice regarding the treatment of the *dhimmīs* back to the time of the "founding fathers" of the Islamic state. The most logical candidate among the "founding fathers" was 'Umar b. al-Khaṭṭāb, the second caliph, who, as the main caliph of the first wave of conquests, had indeed issued terms of surrender, peace and protection to conquered peoples. If any real "Umar" could be associated historically with the evolving Pact of 'Umar, Tritton surmised that it was probably the Umayyad caliph 'Umar b. 'Abd al-'Azīz ('Umar II; 717-720), who ruled about a century after his namesake and who, indeed, was known for his harsh attitude toward the non-Muslims.⁶

The Tritton thesis about the origins of the Pact of 'Umar, adopted among others by Fattal in his still fundamental work in French on the legal status of the non-Muslims,⁷ remained more or less unchallenged until relatively recently.

goes to the heart of the problem being dealt with here, namely, the literary form of the document.

² "It is not usual for a conquered people to decide the terms on which they shall be admitted to alliance with the victors" (Tritton, *The Caliphs and Their Non-Muslim Subjects*, 8). On this, however, see the critique by J. Schacht in his review of Tritton's book in *Der Islam* 19 (1930-1931): 291.

³ Tritton, *The Caliphs and Their Non-Muslim Subjects*, 10.

⁴ *Ibid.*, 12-16.

⁵ *Ibid.*, 12.

⁶ *Ibid.*, 230.

⁷ A. Fattal, *Le statut légal des non-musulmans en pays d'Islam* (Beirut, 1958), 66-69. A recent article proposing the peace treaty with Jerusalem in 638 as the origi-

"Umar b. al-Khaṭṭāb"

19 APRIL 2001

النفقات الإدارية في عهد الخليفة عمر بن الخطاب

عبد الله العمري و فراس مشعور*

Journal of Islamic Studies

أولاً: نفقات الولاية والموظفين

اتخذ الرسول صلى الله عليه وسلم مجموعة من العمال لمساعدته في إدارة شؤون الدولة الإسلامية الناشئة^(١)، وبعده وفاته أبقى أبو بكر عمال الرسول صلى الله عليه وسلم في أعمالهم، فقد أقر عتاب بن أسيد على مكة، والمهاجر بن أبي أمية على صنعاء، وزباد بن لبيد على حضرموت، والعلاء بن الحضرمي على البحرين...^(٢) الخ.

وفي عهد عمر بن الخطاب اتسعت رقعة الدولة الإسلامية لتشمل العراق والشام ومصر وفارس^(٣)، وهذا الامتداد الواسع للدولة اقتضى تعيين العديد من الولاة في المناطق البعيدة عن مركز الدولة، بحيث تم تقسيم الدولة في عهد عمر إلى وحدات إدارية أهمها: المدينة، والبصرة، والكوفة، واجناد الشام، واليمن، ومصر^(٤). وقد خصّصت لهذه الولايات أموال تكفي للإنفاق على الولاة والموظفين الذين يساعدونهم في تسيير شؤون الولايات من كتاب وعمال جباية وغيرهم، خاصة أنه ومنذ عهد الخليفة عمر بن الخطاب أصبحت الوظائف أكثر تحديداً بحيث أصبح لكل عمل عامل^(٥)، مما أدى إلى زيادة النفقات المالية.

وقد انتهج عمر بن الخطاب سياسة حازمة مع ولاته وموظفيه، خاصة فيما يتعلق بوجوه الإنفاق، ونلاحظ ذلك من خلال أسلوب عمر في التعامل مع ولاته، بحيث كان يكتب أموالهم إذا ولاهم ثم يقاسمهم إياها عند عزلهم^(٦)، وكان محمد بن مسلمة رسول عمر لمقاسمة عماله وتفصي أخبارهم، ومن العمال الذين قاسمهم عمر: عمرو بن العاص^(٧)، وأبو هريرة^(٨)، وخالد بن الوليد^(٩)، وسعد بن أبي وقاص^(١٠)، وأشار بعض المؤرخين إلى حزم عمر ومراقبته لعماله بقولهم: إن عمر كان دائم التتبع لأخبار العمال، بحيث لا يخفى عليه شيء من تصرفات عماله وموظفيه^(١١). ونبين فيما يلي جوانب الإنفاق التي كانت معروفة في عهد عمر بن الخطاب وكانت تغطي نفقات الولاية والموظفين.

ملخص

يتناول هذا البحث النفقات الإدارية في عهد الخليفة عمر بن الخطاب التي تتمثل بنفقات الولاية من عطاء وأرزاق، بالإضافة لنفقات الموظفين القائمين على تنظيم الجهاز الإداري من عمال خراج وجزية وعمال الصدقات وعمال العشور وعمال الحمى والأسواق، كما تناول البحث نفقات الكتاب والدواوين التي استحدثها عمر بن الخطاب. وتبين من خلال الدراسة أن عهد الخليفة عمر بن الخطاب شهد ظهور الكثير من التنظيمات الإدارية والمالية، بحيث أصبحت الدولة الإسلامية أكثر تنظيماً. ومع أن المصادر الإسلامية في كثير من الأحيان لا تذكر مبالغ مالية محددة لأوجه الإنفاق المختلفة، إلا أنه يتوجب على الباحثين أن يبرزوا الدور المهم الذي قام به عمر بن الخطاب في تنظيم إدارة الدولة الإسلامية وتحديثها بحيث اعتبرت تنظيماته أساساً للتنظيمات الإدارية في العهود الإسلامية التالية.

المقدمة

يعد عهد الخليفة عمر بن الخطاب من العهود الإسلامية المهمة في تاريخ الدولة العربية الإسلامية لا سيما أنه أحدث الكثير من التنظيمات الإدارية والمالية التي اعتبرت أساساً اعتمدت عليه الدولة الإسلامية في جميع مراحلها التالية، أضف إلى ذلك أن الفقهاء اعتبروا تلك التنظيمات التي أحدثها عمر أساساً راسخة من أسس التشريع الإسلامي.

ومع قلة المعلومات التي تتحدث عن أرقام محددة لنفقات الدولة في هذه الفترة المبكرة من تاريخ الدولة الإسلامية، إلا أن الكتابة في هذا الموضوع على درجة كبيرة من الأهمية، لأن فترة خلافة عمر بن الخطاب شهدت ظهور العديد من التنظيمات الإدارية والمالية والعسكرية نظراً لتوسع الدولة الإسلامية وضمها العديد من الولايات الجديدة، مما جعل دولة الخلافة بحاجة ماسة لجهاز إداري منظم يدير شؤون هذه الدولة المترامية الأطراف. من جهة ثانية فإن هذا الجهاز الإداري كان بحاجة إلى أموال كثيرة تغطي نفقات العاملين فيه سواء أكان ذلك في العاصمة أم في مراكز الولايات المختلفة. ويمكن أن نقسم النفقات الإدارية في هذه الفترة إلى ما يلي:

* قسم التاريخ، جامعة اليرموك، اربد، الأردن، وماجستير في التاريخ الإسلامي. تاريخ استلام البحث ١٩٩٩/٨/١٣ وتاريخ قبوله ٢٠٠٠/٢/١٥.

17 AGU 2008

CONFLICTING IMAGES OF LAWGIVERS:
THE CALIPH AND THE PROPHET¹ *SUNNAT*
UMAR AND *SUNNAT MUHAMMAD*

Avraham Hakim

Following the work of Goldziher and the research of the scholars who further developed his ideas such as Schacht and others, this article explores the Islamic tradition (*ḥadīth*) as texts that reflect the ideas and the beliefs of the Muslim scholars who produced and circulated them. These ideas and beliefs, conceived in the first era of Islam and shaped by various influences, were projected backwards in time in order to provide them, by means of chains of transmitters (*isnāds*), with the authority of the people considered by the Muslim community to be the founders of Islam.

The ultimate spiritual, moral and religious authority in Islam, who came to be identified and recognized by the community as its founder and lawgiver, is the Prophet Muḥammad. He is considered to be the founder of the oral law, the Sunnah, which regulates the believer's everyday life. This law is referred to in the Islamic tradition as *sunnat rasūl Allāh* or simply as *sunnat Muḥammad*.

Yet, other figures, the companions of the Prophet (*ṣaḥābah*), came also to be recognized in the Islamic tradition as authorities and lawgivers. It is not unusual for companions of the Prophet to be credited with a *sunnah* of their own. Thus, Abū Bakr, together with 'Umar, is credited to have a *sunnah*, and the Prophet is said to have urged the believers to abide by it, saying: "Follow the example (*iqṭadū*) of those who will come after me, Abū Bakr and 'Umar."² In other traditions we find expressions like "*sunnat Abī Bakr al-rāshidah al-mahdiyyah*" (i.e., Abū Bakr's rightly-guided *sunnah*),³ or "*sunnat Abī Bakr aw 'Umar*

Edit. Herbert Berg, Method and Theory in the
Study of Islamic Origins, Leiden 2003, s. 159-177.



ISAM 137116

pat

¹ This article is based on a chapter of my Ph.D. thesis entitled: "Umar b. al-Khaṭṭāb and the Image of the Ideal Leader in the Islamic Tradition," under the supervision of professor Uri Rubin.

² Ahmad b. Ḥanbal, *al-Musnad* (Beirut: Dār al-fikr, n.d.), 5:382.

³ 'Abd Allāh b. Muḥammad b. Abī Shaybah, *al-Kitāb al-muṣannaf fī al-aḥādīth wa-al-āthār*, edited by Muḥammad 'Abd al-Salām Shāhīn (Beirut: Dār al-kutub al-'ilmīyah, 1995), 6:189 (30559). For the term "*Rāshid Mahādī*," see: E.W. Lane, *An Arabic-English Lexicon*, edited by Stanley Lane-Poole (London: Williams and Norgate, 1863-93; Reprinted Beirut, 1980), *r shd*.

أصل هذا الكتاب

هذا الكتاب رسالة علمية حصل بها مؤلفها على درجة الماجستير في الشريعة الإسلامية من جامعة القاهرة بتقدير امتياز مع مرتبة الشرف الأولى

منهج عمر بن الخطاب

في التشريع

دراسة مستوعبة لفقهِه عمر ونظمايه

الدكتور محمد بلتاجي

استاذ ورئيس قسم الشريعة الإسلامية
بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة
وعصية الكلية «التأني»

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	89759
Tas. No:	297.5 BAL.M

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

كافة حقوق الطبع والنشر والترجمة محفوظة

للسائر

دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع

لصاحبها

عبدالفاد محمد البكار

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

القاهرة - مصر ١٢٠ شارع الأزهر ص ب ١٦١ الغورية - الرمز البريدي : ١١٦٣٩
هاتف ٥٩٣٢٨٢٠ - ٢٧٤١٥٧٨ - ٢٧٠٤٢٨٠ (٢٠٢) فاكس ٢٧٤١٧٥٠ (٢٠٢)
http://www.dar-alsalam.com e-mail: info@dar-alsalam.com

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

الدكتور سليمان محمد الطماوي

عميد كلية الحقوق
جامعة عين شمس



عَمْرِنُ النَخَطَابُ

وأصول السِّيَاسَةِ والإِدَارَةِ الحَدِيثَةِ
دَرَاَسَةٌ مُقَارِنَةٌ

الطبعة الثانية

Türkiye İyânet Vakfı İçişleri Bakanlığı Merkezi Kütüphanesi	
Doğum No	27555
Tasnif No	297.941 TEM. H

مكتبة المطبع والنشر

دین کاپی مرکز
۲۰۱۰

الدكتور محمد بلتاجي
مدرس تهذيب الإسلاميه
بكلية دارالعلوم - جامعة القاهرة

Omer

24 KASIM 1993

مَنْعُ
عَمْرٍ ابْنِ النُّجَّابِ فِي التَّشْرِيعِ
دراسة مستوعبة لفقهِ عَمْرٍ وَتَنْظِيمَاتِهِ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No.	18102
Tasnif No	297.542 BAL. M

1970 ?

ملزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

ÖMER

مَنَاقِبُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

تأليف

أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
ابن الجوزي

تحقيق الدكتورة

زينب إبراهيم القاروط

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	4113
Tasnif No. :	922.97 CEV.M



دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

مناقبة أمير المؤمنين

عمر بن الخطاب

للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن، ابن الجوزي

ت ٥٩٧ هـ

تحقيق

دكتور علي محمد عمر

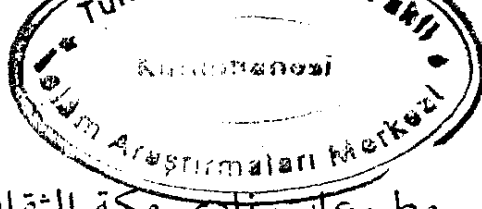
بقسم التاريخ والحضارة الإسلامية
بجامعة المنيا والامام محمد بن سعود بالرياض

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	50317
Tas. No:	922.979 ÖME

الناشر مكتبة الخانجي بالقاهرة

1417/1997

09 AGUSTOS 1



مطبوعات نادي مكة الثقافي الأدبي (الكتاب ٧٢)



فقه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في أحكام الإحرام

شروطه وآدابه ومباحاته ومحظوراته
موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين

بقلم الدكتور / رويحي بن راجح الرحيلي
أستاذ مساعد بكلية الشريعة
والدراسات الإسلامية

بجامعة أم القرى
مكة المكرمة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	35196
Tasnif No:	297.5 RAH.F

راجعه : د / أحمد عبد الواحد

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

الفاروق ع

جَعَلَ اللهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبَهُ
حَدِيثٌ شَرِيفٌ

محمد بن عبد الله

الجزء الأول

الطبعة التاسعة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	53758
Tas. No:	922.979 ÖME



دارالمعارف

Kahire

(A) 1/2 c. 1/2
r. k.



أَخْبَارُ عُمَرَ

وَأَخْبَارُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

تَأليف

ناجي لطنطاوي

علي الطنطاوي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	123030
Tasnif No	922.979 ÖME

المكتب الإسلامي

Beirut - 1403 / 1983

begründet

von

Klaus Schwarz

herausgegeben

von

Gerd Winkelhane

Prof. Dr. Nejat Göyünç

MAF

Klaus Klier

Hālid und ^cUmar

Quellenkritische Untersuchung
zur Historiographie der frühislamischen Zeit

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	80119
Tas. No:	297.941 KLI.H

play a larger role. In Morocco, legal scholars such as Muhammad 'Allal al-Fasi have been at the forefront of the modernization of Islamic law. Al-Fasi and others are responsible for the production of an intellectual movement in which the *shari'a* is considered more responsive to the needs of a society changing under the influence of new technology and science. The ulema have, then, at different times been loathed and loved by the political establishment. However, their participation in the institutions of power remains an essential component of any Muslim political system wishing to call itself "Islamic."

See also **Knowledge; Law; Madrasa; Qadi (Kadi, Kazi); Shari'a; Shi'a: Imami (Twelver); Shi'a: Isma'ili; Succession.**

BIBLIOGRAPHY

- Ephrat, Daphna. *A Learned Society in Transition: The Sunni Ulama of Eleventh Century Baghdad*. Albany: State University of New York Press, 2000.
- Makdisi, George. *Religion Law and Learning in Classical Islam*. Hampshire, U.K.: Variorum Reprints, 1991.
- Momen, Moojan. *Introduction to Shi'ite Islam*. New Haven, Conn.: Yale University Press, 1985.

Robert Gleave

'UMAR (C. 581–644)

'Umar b. al-Khattab al-'Adawi al-Qurashi, an early Meccan companion of the prophet Muhammad, became the Prophet's second successor and is usually viewed as having done much to establish the foundations of the caliphal state. At first opposed to Islam, 'Umar embraced it circa 615 in a reversal cherished and dramatized by tradition. Like Abu Bakr, with whom he was closely associated, 'Umar married a daughter of the Prophet in 625. Because of his strong personality, a motif frequently noted in the sources, he gained considerable influence. At the death of the Prophet in 632, he helped Abu Bakr to be elected as successor, and Abu Bakr in turn appointed 'Umar to succeed him two years later.

On taking office, 'Umar placed the new caliphal state on firmer footing. He assumed the new title of Commander of the Believers (*amir al-mu'minin*), thus making clear his superior authority. He continued the campaign started by Abu Bakr to expand the caliphate outside of Arabia. Under his rule, Syria (636), Iraq (637), Egypt (639–642), and western Iran (641–643) all came under Muslim rule, a transformation that greatly altered the nature of the state. Internally, he organized the state over a much larger area, founded new

cities, and distributed offices more widely among the various Arabian tribes, thereby moving away from Abu Bakr's favoritism for the Quraysh.

See also **Caliphate; Law; Succession.**

BIBLIOGRAPHY

- Kennedy, Hugh. *The Prophet and the Age of the Caliphates: The Islamic Near East from the Sixth to the Eleventh Century*. London: Longman, 1986.
- Madelung, Wilfred. *The Succession to Muhammad: A Study of the Early Caliphate*. Cambridge, U.K.: Cambridge University Press, 1997.

Khalid Yahya Blankinship

UMAYYID See Empires: Umayyad; Mu'awiya

UMMA

The term *umma* is an Arabic word. It was used sixty-two times in the Qur'an, in both the Meccan and Medinan periods. Its most common meaning is that of a group of people or a community, and it also refers to a religious community or a group of people who follow God's guidance. Most usages of *umma* in the Qur'an, however, are not related to the community of prophet Muhammad.

The concept of a community of believers (*umma*) took shape during the Prophet's lifetime, first in Mecca then in Medina. In Mecca, the small group of the Prophet's followers shared certain common beliefs, values, and practices associated with the new religion, Islam, and gradually came to be differentiated from the rest of the Meccans. Meccan families were split; some followed the traditional religion of Mecca (paganism) while others followed the new religion. Religious affiliation became more important than family relationship or tribal membership. When the Prophet and his small group of followers fled Mecca to Medina, they formed, with the Muslims of Medina, a distinct community (*umma*) as opposed to, for instance, the Jewish community there. By the time of the Prophet's death in 632 C.E., his followers, known as "believers" or Muslims, had a distinct identity. The early struggle of this community with non-Muslims, either in the general Arab rebellion (632–633) against Muslim rule from Medina, or, after that, with the Byzantine and Sassanid empires in the wars of conquest, led to a sharper view of what the Muslim *umma* was; that is, it was based on belief in one

Edmond Rabbath

LA CONQUÊTE ARABE SOUS LES QUATRE

PREMIERS CALIFES (11/632-40/661)

c. I, Beyrouth - 1985, s. 177-184.

DN: 40316-1

21 EYLÜL 1996



DEUXIÈME PARTIE

OMAR B. AL-KHATTÂB

13 / 634 - 23 / 643

A peine la dépouille de l'auguste vieillard eût-elle disparu sous la même terre où repose le Prophète que le calife qu'il avait désigné sur son lit de mort se saisit des rênes du pouvoir. Son discours est bref, ses mots incisifs, marqués de la frappe de son caractère inflexible. Du haut du *minbar* où l'Envoyé et son successeur s'étaient, tous les jours, adressés aux croyants, il s'écrie: «Je vais dire quelques paroles. Écoutez-les attentivement: les Arabes sont pareils à des chameaux rétifs, contraints de suivre leurs conducteurs; ils le regardent vers où il les pousse» (allusion à l'instinct de rébellion qui sommeille dans l'âme du Bédouin, de l'Arabe, indissociable de sa tribu); «quant à moi, reprend-il, je fais le serment, au nom du Seigneur de la Kaaba, que je saurai bien par quelle route vous mener»¹. Il ne pouvait plus nettement affirmer sa détermination de gouverner en chef ni de ne point dévier de la voie que lui dicteront les impératifs requis pour le triomphe de l'Islam et l'établissement de sa domination, ni mieux dévoiler, par conséquent, son projet de poursuivre le plan de conquête conçu par son tenace devancier, politique qu'il avait probablement inspirée et qui, sans doute, avait été mise à exécution, en plein accord entre les deux plus grands Compagnons de l'Apôtre disparu. Et comme il tenait à affermir son pouvoir, à lui imprimer, en vue du *djihâd*, un

1. TABARI, *op. cit.*, an 13, t. II, p. 633; IBN AL-ATHIR, *op. cit.*, t. II, p. 164.

المحتوى

لقاء العشر الأواخر
بالمسجد الحرام
(٢٣)

جزء فيه

شروط أمير المؤمنين

عمر بن الخطاب رضي الله عنه على النصاري

وفيه حديث واصل الدمشقي ومناظرته لهم
رضي الله عنه

رواية أبي عمرو عثمان بن أحمد السماك
(ت ٣٤٤ هـ)

اعتقابه
نظام محمد رضا بجقوبي

سأهم بطبعه بعض أهل الخيرية الحسينيين ومحبهم

إسلامية
ISAM DR
1422/2001 Beirut

٣	تصدير المجموعة الثالثة من لقاء العشر الأواخر
٩	تقديم شيخ قراء الشام الشيخ محمد كريم راجح
١٢	مقدمة التحقيق
١٥	ترجمة المؤلف ابن بلبان
١٧ - ٢٠	صور المخطوطتين
٢٣	مقدمة المؤلف
٢٤	باب مخارج الحروف وصفاتها
٢٨	فصل في الصفات
٣٠	باب المد والقصر
٣٤	باب أحكام النون الساكنة والتنوين
٣٨	فصل في أحكام الميم الساكنة
٤٠	فصل في إدغام التماثلين والمتجانسين
٤٢	فصل في إطباق الطاء
٤٣	فصل في التقاء الضاد بالطاء
٤٤	باب الترفيق والتفخيم
٤٤	فصل في أحكام الراء
٤٧	فصل في أحكام لام اسم الله تعالى
٤٨	فصل في حروف الاستعلاء والاستفال
٥٠	فصل في حروف القلقلة
٥١	فصل في أحرف الصفير
٥٢	باب الوقف والابتداء
٥٧	فصل في كيفية الوقف
٦٠	فصل في همزة الوصل

* * *

HZ. ÖMER'İN KOMUTAN ATAMA STRATEJİSİ:
SA'D B. EBİ VAKKÂS VE EBÛ UBEYDE B. EL-CERRÂH ÖRNEĞİ

Yrd. Doç. Dr. İsrail BALCI*

ÖZET

Hz. Ömer kendisinden önceki halife Ebu Bekir'in politikalarını devam ettirmiş, ancak bu politikaları mevcut komutanlar ile değil, kendi atadığı komutan veya idarecilerle sürdürmek istemiştir. Bu itibarla Bizans'a karşı savaşan Hâlid b. Velid yerine Ebû Ubeyde b. El-Cerrah'ı, Sâsânîler'e karşı mücadele eden Müsennâ b. Hârise yerine de Sa'd b. Ebî Vakkâs'ı atamıştır. Bu görev değişikliklerinde siyasal etkenlerin yanı sıra, halifenin tercihi, görevden alınan ve göreve getirilen kişilerin komutanlık özellikleri, bu kişilerin Müslümanlar arasındaki konumu ve kabileler arası dengelerin etkili olduğu anlaşılmaktadır. Bu makale söz konusu hususları irdeleyerek, her iki cephede gerçekleştirilen komutan değişikliklerinin nedenlerini aydınlatmaya çalışmaktadır.

Anahtar kelimeler: Komutan, Hz. Ömer, Müsennâ b. Hârise, Sa'd b. Ebî Vakkas, Hâlid b. Velid, Ebû Ubeyde b. El-Cerrah

Giriş

Hz. Ömer idarî, siyasî ve dinî konularda zaman zaman kendisinden önceki uygulamalardan farklı tercihler yapmasıyla tanınır. Ancak bu durum onun geçmiş uygulamalardan tamamen ayrıldığı veya bu uygulamaları rafa kaldırdığı anlamına gelmemelidir. O, daha ziyade kendi döneminin koşullarına bağlı olarak dinî ve idarî konularda gerekli açılımları ve yeni çözüm arayışları getirebilmiştir. Hatta denebilir ki, bugün bile Müslümanların bir kısmı hâlâ onun açılımlarının mahiyetini kavrayıp kavramama noktasında görüş ayrılığı yaşamaktadırlar.

Hz. Ömer halife olduğu zaman Irak ve Suriye cephelerinde devam etmekte olan fiilî savaşın gidişatıyla ilgili alınacak kararlar önemli iki sorundu. Hatırlanacağı gibi Hz. Ebû Bekir Arabistan'daki iç kargaşayı sona erdirip devlet içerisindeki birlik ve bütünlüğü sağladıktan sonra bir bakıma orduyu asli fonksiyonu olan sınırların güvenliğini koruma göre-

* O.M.Ü. İlahiyat Fakültesi Öğretim Üyesi.

27 MAYIS 2011

R238 Islamic administration under Omar ibn al-Khattab /
Majdalawi, Farouk S. Amman, 2002
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. Muslim World Book
Review, 24 iv (2004), pp.42-44 (E)

18 TEM 2007

683 HAKIM, Avraham. Frères et adversaires. Abū Bakr et
"Umar dans les traditions sunnites et shī'ites. "Le
shī'isme imāmīte" quarante ans après. Hommage à
Eitan Kohlberg. Sous la dir. de Mohammad Ali
Amir-Moezzi, Meir M.Bar-Asher, Simon Hopkins.
Turnhout: Brepols, 2009, (Bibliothèque de l'École des
Hautes Études, Sciences Religieuses, 137), pp.237-267.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

شريف، وهاب رزاق
٧٦١٦٤-قضاء الخليفتين عمر بن

الخطاب و علي بن ابي طالب، بيروت:
دارالتقريب بين المذاهب الإسلامية، چاپ اول، ١٩٩٩م،
١٠٣ص، عربى، وزيرى (شميز)، منابع: ١٠١-١٠٢.
محل نگهلىرى: كتابخانه ققه و حقوق دفتر تليقات اسلامى
كد پارسا: B٢٤٢٢٠
قضاوت‌هاى تاريخى: قضاوت‌هاى امام على (ع)
(امام على (ع)): قضاوت‌هاى عمر (تاريخ و جغرافى)

موضوع: بيان ٩٤ مورد از قضاوت‌هاى على (ع)
و عمر بن خطاب است. انگيزه نويستنده، معرفى نظام
قضاى صحيح اسلام و انتقاد از نظام‌هاى قضاى
حاکم بر دولت‌هاى اسلامى معاصر است. نويستنده،
٢٧ مورد از قضاوت‌هاى عمر و پتجاه و نه مورد از
قضاوت‌هاى على (ع) را به همراه تاريخچه مختصرى از
زندگى و چگونگى تصدى مقام قضاوت توسط آنان را
بيان کرده است. درمقدمه، رابطه عاطفى ميان عمر و
على (ع) و اهميت قضاوت در اسلام مورد بررسى قرار
گرفته است.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 HAZ 2008

09 TEM 2008

660 HAKIM, Avraham. "Umar b.al-Hattāb, calife par la
grâce de Dieu. Arabica: Journal of Arabic and Islamic
Studies, 54 iii (2007) pp.317-361. [Study based on
religious, historiographical and literary sources from
early Islam.]

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

10 EYLÜL 2008

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

790 MAJDALAWI, Farouk S. Islamic administration under
Omar Ibn al-Khattab. Amman: Majdalawi
Masterpieces, 2002. 253pp.

امینى، عبدالحسین (١٢٨١-١٣٤٩)
٥٥١٧٤-المتعتان بين النص والاجتهاد

من كتاب «العديون»، كزیده سيدطاھر موسوى،
القدیر، چاپ اول، ١٩٩٨م / ٣٠٠٠ نسخه، ١٧٨ص، عربى،
رقمى (شميز).
محل نگهلىرى: كتابخانه تخصصى ققه و اصول - قم
كد پارسا: B١٥٦٨٥
عنوان متن كزیده شده:
القدیر فى الكتاب و السنة و الأدب
اجتهادات عمر: عمره (ققه و اصول)
این كتاب به اجتهادات شخصى خلیفه دوم
عمر بن خطاب در برابر دستورات صریح پیامبر
اسلام (ص) نسبت به حج عمره و متعه (ازدواج
موقت با زنان) و مسائلى مانند طلاق پرداخته است. او
این نوع اجتهادات را نوعى اعتراض به اوامر و نواهى
خدا و رسول او (ص) مى‌داند و آن را موجب از ميان
رفتن اصل دین مى‌شمارد. برخى از عناوین كتاب
چنین است: عوامل تجريم متعه توسط عمر، مخالفت
صحابه و تابعان با عمل عمر، و احادیث صریح دال بر
جواز متعه و حج عمره.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 HAZ 2008

09 TEM 2008

284 BORRMANS, Maurice. La "Charte de "Umar" et ses
lectures contemporaines. L'Orient chrétien dans
l'empire musulman: hommage au professeur Gérard
Troupeau. Suite au colloque organisé ... 2004 ... Coord.
Geneviève Gobillot, Marie-Thérèse Urvoy. Paris:
Éditions de Paris, 2005, (Collection Studia Arabica,
III), pp.91-108.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

7 MAYIS 2009

0163 Hadrat Umar, the second caliph /
editor-in-chief, M. Mukarram Ahmed. - New
Delhi : Anmol Publications, 2006. - XIII, 436
p. ; 24 cm. - (Encyclopaedia of Islam series)
Bibliografía: p. [407]-430. - Índice
ISBN 81-261-2391-5
1. 'Umar b. 'Abd al-'Azīz, Califa 2. Islam -
Historia - S.VIII I. Titulo. II. Serie.
929Umar b. 'Abd al-'Azīz, Califa
ICMA 4-58272 R. 65089

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Omar b. al-Khattab

- أشعة عن حكم الإسلام في عهد الخليفة عمر بن الخطاب :
نهد الحاج خضر عباس .
بغداد ، مطب النجوم ، ١٩٦١ م .
ص ٢٨ .

ام. ÖMER

03289 AHMAD, Fazl. *Le Second calife de l'Islam, Omar* ... ; édité et traduit [de l'arabe] par le Centre islamique de La Réunion. Saint-Pierre: Centre islamique de La Réunion, 1978. 36 pp.

ikinci İslam halifesi Ömer ...

297.941
KHA.B Khalid, Khalid Muhammad IRICIA
(Bayan yaday 'Umar)
بين يدي عمر / تأليف خالد محمد خالد - ط ٢ - القاهرة : مكتبة الانجلو المصرية ١٩٦١
192 p.; 19 cm.
1. Prophet Muhammad, Companions I. Author (Arabic) II. Title III. Title (Arabic) 8404

SAHAS, Daniel J. The face to face encounter between Patriarch Sophronius of Jerusalem and the Caliph 'Umar ibn al-Khattab: friends or foes? *The encounter of eastern Christianity with early Islam*. Edited by Emmanouela Grypeou, Mark Swanson, and David Thomas. Leiden: Brill, 2006, (The History of Christian-Muslim Relations, 5), pp.33-44.

ÖMER KUDUS

05 TEM 2007

٧٦٨ ع العلي ، سعود بن نايف بن سعود
الدعوة الاسلامية في مصر الى نهاية خلافة عمر
بن الخطاب رضي الله عنه / اعداد سعود بن نايف بن سعود العلي ؛ اشراف مصطفى احمد ابوسمك .
الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، كلية الدعوة و الاعلام ، ١٤١٥ هـ ، ١٩٥٥ م .
ب - م ، ٣١٢ ص ٢٠٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، [١٤١٥ هـ] - مودع نظامياد
١ . الدعوة الاسلامية - تاريخ ٢ . مصر - تاريخ
- عصر صدر الاسلام . أ . ابوسمك ، مصطفى احمد ، مشرف ب . العنوان

MISIR ÖMER

22 OCAK 1996

Omar b. al-Khattab

Islamic administration under Omar Ibn Al-Khattab / Farouk S. Majdalawi. - Amman : Majdalawi Masterpieces, 2002. - XIII, 253 p. : il. ; 22 cm Bibliografia: p. 233-245. - Indice ISBN 9957-03-013-2
1. Ibn al-Hattab, 'Umar 2. Administración pública e Islam I. Título. 35:297 ICMA 4-46318 R. 46827

21 HAZ 2001

H2. ÖMER IRICIA

297.941
SHI.F Shibli Nu'mani
(Al-Faruq: Sawanih-i 'Umriy-yi Hadrat-i 'Umar-i Faruq)
الفاروق : سوانح عمرى حضرت عمر فاروق / تأليف شبلبي نعماني - لاهور : مكتبة رحمانيه (د. ت.)
399 p.; 22,5 cm.
1. Prophet Muhammad, Companions I. Author (Arabic) II. Title III. Title (Arabic) 5983

5746. Ibn-Hubaiš, 'Abd-ar-Rahmān Ibn-Muhammad. [Gazawāt] Gazawāt Ibn-Hubaiš: wa-huwa Kitāb al-Gaza-wāt aḍ-ḍāmīna al-kāmila wa'l-futūḥ al-ġāmi'a al-ḥāfila al-kāma fī ayyām al-ḥulufā' al-auwal aṭ-ṭalāta: Abī-Bakr aṣ-Ṣiddīq wa-Abī-Haṣṣ 'Umar wa-Abī-'Amr Dīn-Nūrīn 'Uṣmān / ṣannafahū 'Abd-ar-Rahmān Ibn-Muhammad Ibn-'Abdallāh Ibn-Yūsuf Ibn-Hubaiš. Taḥqīq Suhail Zak.

IBN HUBAIS EBU BEKIR ÖMER OSMAN

17 NISAN 1995

kār. - Bairūt : Dār al-Fikr li'l-Tibā'a wa'n-Naṣr wa'l-Tauzī'. - (Maṣādir tāriḥ al-islām wa'l-muslimīn ; 2) Einheitssacht.: Kitāb al-Gazawāt aḍ-ḍāmīna al-kāmila wa'l-futūḥ al-ġāmi'a al-ḥāfila. - Inhalt: Geschichte d. ersten islam. Eroberungen. - In arab. Schrift, arab. 32 A 14338
1. - Ṭab'a 1. - 1992 = 1412 h. - 383 S. 32 A 14338-1
2. - Ṭab'a 1. - 1992 = 1412 h. - S. 382 - 802 32 A 14338-2

ام. ÖMER bin al-Khattab
EBU MUSA' ASARU

HAMIDULLAH, Muhammad. Administration of justice under the early Caliphate: (Instructions of Caliph 'Umar to Abū Mūsā al-Ash'arī) (17 H). *J. Pakistan Hist. Soc.* 19(1971), pp. 1-50.

(v. hu/664)

26 EYLUL 1995

3138. Abu'n-Naṣr, Muḥammad Ahmad: 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb / li-Muḥammad Ahmad Abu'n-Naṣr. - Ṭab'a 1. - Bairūt : Dār al-Gil, 1991 = 1411 h. - 300 S. In arab. Schrift, arab. 31 A 10300

İki halifeli döneminde Adaletin Terzisi : (Halife Ömer Ebu Musa el Aşarîye felsefatları)

X

(502)

عبد الحميد ، علي عبد المنعم .
 الصديق والفاروق وشخصيات اخرى / علي عبد المنعم
 عبد الحميد . ط 1 . - الجيزة : الشركة المصرية العالمية للنشر -
 لوتنجان ، 1999 .
 95 ص : 19 سم . - (رياض الإيمان)
 في رأس العنوان : نفاخت من سيرة الرسول وصحبه .
 977-16-0412-0 تدمك

ÖMER
 al-Arnā'ūt, Ma'rūf.
 'Umar ibn al-Khaṭṭāb : riwāyah ijtimā'iyah tartk-
 hīyah fī arba'at ajzā' taṣīfu bayāt al-'Arab al-ij-
 timā'iyah wa-al-siyāsiyah wa-kifāyahum fī sabīl
 burriyat al-Shām wa-al-'Irāq min zaman Muḥammad
 Sayyid Quraysh ilā zaman Amīr al-Mu'minīn 'Umar
 ibn al-Khaṭṭāb / ta'līf Ma'rūf al-Arnā'ūt. —
 Damascus : Maṭba'at Fatā al-'Arab, 1936.
 4 v. ; 23 cm.
 Arabic
 I. Title.
 nef 8-23809
 ICU 29 TEMBUZ 1997

88-961148
 'Abd al-Wahhāb, Rājiyā Ibrāhīm.
 Fī fath Mīr wa-idārat al-Fuṣṭāṭ fī
 'ahd Ibn al-Khaṭṭāb / Rājiyā Ibrāhīm
 'Abd al-Wahhāb. — [Cairo : s.n., 1986]
 49 leaves ; 24 cm.
 Cover title.
 Bibliography: leaf 49.
 Acquired only for LC.
 CAHIRE
 ÖMER
 MISTIR
 336

ع ٣٧١ ابن عبد الله ، صالح بن عبد الرحمن
 Ömer
 من تلذ لنا الامهات من ابناء الاسلام شبيها بعمر
 بن الخطاب : علمه ، مواقفه ، خطبه و مواظبه ،
 زهده ... / بقلم صالح بن عبد الرحمن بن عبد الله .
 ط 1 . - الرياض : دار القاسم ، ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٥ م .
 ١٢٨ ص : ٢٤ سم
 ردمك 9960-31-143-0
 ١ . عمر بن الخطاب بن نفيل ، ت ٢٣ هـ
 ٢ . الخلفاء الراشدون . أ . العنوان
 15 OCAK 1999

٥٢٨ س السويدي ، محمد امين بن علي ، ت ١٢٤٦ هـ
 الصارم الحديد في عتق صاحب سلاسل الحديد :
 دراسة و تحقيق من اول الكتاب الى نهاية الادلة على
 العصمة / لابي الفوز محمد امين علي السويدي ؛ اعداد
 فهد بن ضويان بن عوض السحيمي ؛ اشراف احمد
 بن عطية الغامدي . - المدينة المنورة : الجامعة الاسلامية ،
 كلية الدعوة و اصول الدين ، قسم العقيدة ، ١٤١٤ هـ ،
 ١٩٩٤ م .
 ٧٤ ، ٦٩٣ ورقة : مثليات ٣٠٤ سم
 رسالة (دكتوراه) - الجامعة الاسلامية ،
 ١٤١٤ هـ . - ن : مودع نظاميا .
 ١ . الامامية (فرقة شيعية) ٢ . الشيعة
 ٣ . الاسلام - دفع مطاعن ٤ . الصحابة و التابعون -
 دفع مطاعن ٥ . الخلافة عند الشيعة . أ . ابن ابي
 الحديد ، عبد الحميد بن هبة الله ، ت ٦٥٥ هـ .
 شرح نهج البلاغة ب . البحراني ، يوسف بن احمد ،
 ت ١١٨٦ هـ . سلاسل الحديد في تقييد ابن ابي
 الحديد ج . السحيمي ، فهد بن ضويان بن عوض ،
 محقق د . الغامدي ، احمد بن عطية علي ، مشرف
 هـ . العنوان

ÖMER (KA)
 EBU BEKIR (BA)
 1994
 Abū al-Naṣr, 'Umar.
 Ma'a al-jaysh al-'Arabī fī ṣadr al-Islām : qissat al-
 buwāḍith wa-al-ma'ārik allatī waqa'at fī 'ahd al-
 khalfatayn al-kabīrayn Abū Bakr al-Siddīq wa-
 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, wa-kayfa madā al-jaysh al-
 'Arabī yuhāribu aqwā dawlatayn min duwal al-'ālam
 al-qadīm fī waqt wāḥid wa-sharḥan wa-gharban /
 ta'līf 'Umar Abū al-Naṣr. — [al-Tab'ah 1.3. — Bei-
 rut : Maktab 'Umar Abū al-Naṣr lil-Ta'līf wa-al-Tar-
 jamah wa-al-Sibāḥ, {1970?}
 253 p. ; map ; 24 cm.
 Arabic
 I. Title.
 DS37.8.A25 78-288143 neb 9-26202
 DLC MH MIU NJP WU

88-962694
 'Ibādah, Muḥammad Anīs.
 ('Umar ibn al-Khaṭṭāb fī al-Islām)
 عمير بن الخطاب في الإسلام : بحث في
 فقه عمر بن الخطاب ... / تأليف محمد
 أنيس عياد . - بيروت ، لبنان : دار
 الكتب العلمية ، [198-] .
 7, 177 p. ; 24 cm.
 Title page partially vocalized.
 Includes bibliographical references.
 £B4.00
 L&S-Islam.
 'Ibādī, Ayād
 search under
 'Abādī, Ayād.

ÖMER
 Abū al-Naṣr, 'Umar.
 'Umar ibn al-Khaṭṭāb / ta'līf 'Umar Abū al-Naṣr.
 — al-Tab'ah 1. — [Beirut : al-Maktabah al-Ah-
 liyah, 1935.
 232 p. : ill., maps ; 23 cm.
 At head of title: Khulafat' Muḥammad.
 Arabic
 I. Title. II. Title: Khulafat' Muḥammad.
 neb 9-26228
 MIU

92-962819
 Bayqūn, Ibrāhīm.
 (Min dawlat 'Umar ilā dawlat 'Abd
 al-Malik)
 من دولة عمر الى دولة عبد الملك :
 دراسة في تكون الاجتهاد السياسية
 في القرن الاول الهجري / ابراهيم
 بيخون . - بيروت : دار النهضة العربية ،
 1991 .
 5, 375 p. ; 24 cm.
 Includes bibliographical references (p.
 333-344) and idnexes.
 \$7.50 (U.S.)
 Egy-Islamic Hist.

6 SUBAT 1996

(213) عويس (عبد الحليم).
 ساعات مع عمر بن الخطاب / عبد الحليم عويس، مصطفى عاشور. -
 تونس: دار بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع، 1982. - 48 ص،
 21 سم. - (رسائل الفكرة الإسلامية).

عبد الحليم عويس
 ساعات مع عمر بن الخطاب / عويس
 الحليم عويس ومصطفى عاشور. - تونس:
 دار بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع،
 1982. - 48 ص. - (رسائل الفكرة الإسلامية).

15 OCAK 1999

الشريف حسن محمد الحسيني القناري
 ادارة الفاروق عمر رضي الله عنه /
 الشريف حسن محمد الحسيني القناري
 مكة: مطابع الصفا، 1981. - 143 ص

15 OCAK 1999

التفسير المأثور عن عمر بن الخطاب / جمعه وعلق عليه وقدم له
 ابراهيم بن حسن. - [ليبيا؛ تونس]: الدار العربية
 للكتاب، 1983. -
 88 ص؛ 25 سم.
 He. ÖMER
 بيليوغرافية: ص 851 - 857.
 فهرس.
 1 - القرآن - تفسير. أ - ابن حسن، ابراهيم.

14561. an. 85
 'UMAR ibn al-KHATTĀB, Second Orthodox Caliph.
 al-TABARĪ (Ahmad ibn 'Abd Allāh)

البياض النضدة
 في مناقب العشرة

al-Riyāḍ al-nadīrah fī manāḳib al-'aṣḥarāh;
 [A treatise in praise of Abu Bakr al-Siddīq,
 'Umar ibn al-Khattāb, 'Uthmān ibn 'Affān,
 'Alī ibn Abī Tālib, Talḥah ibn 'Ubayd Allāh,
 Zubair ibn al-'Awwām, 'Abd al-Rahmān ibn
 'Auf, Sa'd ibn Mālik, Sa'īd ibn Zaid, Abu
 'Ubaydah ibn al-Jarrāh. Second edition.]
 2 pts.

Cairo, 1953.

8°.

- He. Ömer.

Sachau, Eduard: Über den zweiten Chalifen Omar. Ein Charakterbild aus
 der ältesten Geschichte des Islams. In: Sitzungsberichte d. Akad. d. Wiss.
 Berlin 1902, 15. S. 292-323.

599 ق القناري، الشريف حسن

Ömer - إدارة الفاروق عمر رضي الله عنه: دراسة

تحليلية في الإدارة التربوية / الشريف حسن محمد

الحسيني القناري؛ اشراف بشير محمد عثمان حاج

التسليم. - ط 1. - مكة المكرمة: [د. ن.].

1401 هـ، 1981 م (مطابع الصفا)

143 ص 244 سم

1. الإسلام والإدارة. 2. عمر بن الخطاب بن

نفييل، ت 23 هـ. 3. التربية الإسلامية - تنظيم

وإدارة. أ. العنوان

297.941
 TA.U

Al-Tamawi, Sulayman Muhammad

Umar b. al-Khattab wa usul al-siyasa wa
 al-idara al-haditha

عمر ابن الخطاب و اصول السياسة و الإدارة
 الحديثة: دراسة مقارنة / تأليف سليمان محمد
 الطحاوي. - (القاهرة): دار الفكر العربي، 1979.

512 p.; 24 cm.

Includes bibliographical references

1. Prophet Muhammad, Companions I. Author
 (Arabic) II. Title III. Title (Arabic)

7787

IRCI CA

13 OCAK 1999

STEINSCHNEIDER, M. Die Bedingungen
 Omar's und die Gesetzgebung in Betreff der
 Christen und Juden. Abhandlungen für die
 Kunde des Morgenlandes 6 iii (1877), 165-187.

471 ب البلاذري، احمد بن يحيى، ت 279 هـ

الشيخان أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب

رواهما / احمد بن يحيى البلاذري؛ تحقيق احسان

صديقي العمدة. - ط 2. - الرياض: مؤسسة المومنين،

1414 هـ، 1994 م.

514 ص 244 سم

3 ن - 4: مودع نظاميا.

1. أبو بكر الصديق، عبد الله بن أبي قحافة،

ت 13 هـ. 2. عمر بن الخطاب بن نفييل، ت 23 هـ.

3. الصحابة والتابعون. 4. الخلفاء الراشدون. أ. العمدة،

احسان صديقي، محقق ب. العنوان

رسالة (دكتوراه) - الجامعة الإسلامية،

1416 هـ - ن: مودع نظاميا.

1. غزوات النبي. 2. الحديث - مباحث عامة.

أ. الواقدي، محمد بن عمر، ت 207 هـ. المغازي

ب. الشهري، عوض احمد سلطان، مشرف

ج. العنوان

23 OCAK 1999

12 ANIŞTOS 1997

ÖMER B. KATTÄB

(644)

ASWAR, A. Mohammad al-. Umar ibn al-Khattab. Majallat al-Azhar 471(1975), pp. 11-16.

3085 THANVI, Irshadul Haq, 'Amir-ul-Mominin Hadrat 'Umar Farooq' (RA). Quranulhuda (Karachi, Pakistan), 20:4, 1995, pp.16-17, 21

22 EKIM 1998

Ömer ibn el-Khattab.

26 EYLÜL 1995

6174. Abū-Bakr, Asmā': Şahsiyat 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb, min hilāl at-tafsīr al-qur'ānī al-ma'tūr 'anhū / i'dād Asmā' Abū-Bakr Muḥammad. - Ṭab'a 1. - Bairūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiya, 1992 = 1413 h. - 144 S. In arab. Schrift, arab. 33 A 5601

Hz. ÖMER

85-960081

Muḥammad, Quṭb Ibrāhīm. (Siyāsah al-mālīyah li-Umar ibn al-Khaṭṭāb) السياسة المالية لعمر بن الخطاب / قطب ابراهيم محمد. - [Cairo] - الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1984. 245 p. ; 24 cm. Bibliography: p. 243-245. ISBN 977-01-0465-5 : £E2.50 On the financial system during the time of Caliph 'Umar ibn al-Khaṭṭāb (d. 644). Egy-Isl. Hist.

26 EYLÜL 1995

عقريه عمر / عباس محمود العقاد - القاهرة: دار نهضة مصر، 1977. Akhad Abbas

4383. Salīm, Muḥammad Ibrāhīm: Ahla 's-samar fī sirat 'Umar / Muḥammad Ibrāhīm Salīm. - Al-Qāhira : Maktabat Ibn-Sīnā, 1990 = 1410 h. - 176 S. In arab. Schrift, arab. 9 E 5981

15 EKIM 1999

24561. aa. 152 HAIKAL (Muhammad Husain) Haykal Muh. Husayn

الفاروق عمر

al-Farūq 'Umar [A biography of the Caliph 'Umar ibn al-Khattab.] 2 pts.

Maktabat al-Nahdat al-Misriyah: Cairo, 1963 - 4.

8°.

15 EKIM 1999

204 BASHEAR, Suliman, 'The Title "Faruq" and its Association with Umar I. Studia Islamica (Paris), Vol.72, 1990, pp.47-70 (060541)

15 EKIM 1999

6.6 GESCHICHTE

2587. 'Abdallāh, Riyād al-: Ahl aš-šūra 's-sitta, alladīna 'iṭārahum 'Umar / Riyād al-'Abdallāh. - Ṭab'a 1. - Dimasq : Dār ar-Rašīd [u. a.], 1992 = 1412 h. - 103 S. Inhalt: Über d. vom sterbenden Kalifen 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb (circa 582 - 644) ernannten sechs Männer zur Wahl seines Nachfolgers. - In arab. Schrift, arab. 32 A 14381

06 SUBAN 1996

807. Basyūnī, Kamāl: Qā'id al-fikr al-islāmī: 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb / Kamāl Basyūnī. - Al-Qāhira : Maktabat an-Nahda al-Misriya. - (Maktabat ad-dirāsāt al-islāmīya) 34 A 17460 In arab. Schrift, arab. 1. Şahsiyat 'Umar wa-fikruhū. - Ṭab'a 1. - 1993. - 158 S. 34 A 17460-1. 2. Iṭihād 'Umar fī 'š-su'ūn ad-dīniya wa'l-'aqliya. - Ṭab'a 1. - 1993. - 167 S.

04 HAZIRAN 1998

Ömer
Ibn Sa'ib

14521. cc. 59.

IBN SHAIBAH (Abu Yūsuf Ya'kūb).

مسند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

Musnad amir al-mu'minin 'Umar b. al-Khattāb.
[Pt. 10 of a collection of Traditions of the
Prophet reported by 'Umar. Edited by Sāmi
Haddād.]
pp. 238. 4 pl. of facsimiles.

Beirut, 1940.

8°.

ÖMER

89-965662

Ruhaylī, Ruway'ī ibn Rājiḥ.
(Fiqh 'Umar ibn al-Khattāb muwāzanan
bi-fiqh ashhar al-mujtahidin)
فقہ عمر بن الخطاب موازنا بفقہ أشهر
المجتهدين / تاليف رويحي بن راجح
الرحيلي. -- الطبعة 1. -- مكة : جامعة
أم القرى، مركز البحث العلمي وأحياء
التراث الاسلامي، كلية الشريعة والدراسات
الاسلامية، [1982 or 1983 i.e. 1983].
3 v. ; 25 cm. --
(من تراثنا الاسلامي : الكتاب 31)
Includes bibliographical
references.
Contents: al-juz' 1. Fi al-hudūd
wa-mulābasātihā -- al-juz' 2. Fi
al-jināyāt wa-atikāmihā -- al-juz'
3. Fi diyat wa-arāḥ mā dūna
al-naḥa.
Acquired only for LC.

29 JANUARY 1997

الف كلمة لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) :
يونس ابراهيم السمراني
بغداد ، مط الامة ، ١٩٧٢ م .
ص ٦٦

si nin
muštur.
da
niz.

07 MAYIS 1995

6227. Ṭamāwī, Sulaimān Muḥammad aṭ-: 'Umar Ibn-al-
Ḥaṭṭāb : wa-ṣūl as-siyāsa wa'l-idāra al-ḥadīṭa ; dirāsa mu-
qārana / Sulaimān Muḥammad aṭ-Ṭamāwī. - Ṭab'a 2. -
[Al-Qāhira] : Dār al-Fikr al-'Arabi, 1976. - 510 S.
Inhalt: D. zweite Kalif 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb (634 - 644) als
Staatsmann. - In arab. Schrift, arab. 26 A 3117

ÖMER

22 KASIM 1981

ÖMER

'Aṭīyah, 'Aṭīyah 'Abd al-Rahīm.
al-Khālifah al-'Adīl 'Umar ibn al-Khattāb / li-
'Aṭīyah 'Abd al-Rahīm 'Aṭīyah. - Cairo : al-Majlis
al-'A'lā li-Shu'ūn al-Islāmiyah, 1972.
174 p. -- (Dirāsāt fi al-Islām ; 139)
Arabic
I. Title.
CIV MH nec 6-5241

ARA.I*1.3237

'UN (Adīb)

Ömer
عمر (أديب)

54

عمر بن الخطاب - قلة البصر .

-Beyrouth, Manā'ūrāt, Dār Maktabat al Ḥayāt, 1963.

-In-8°. 143p. couv. ill. en coul.

-(Adālat 'Umar ibn al Ḥaṭṭāb. Qāfilat al Basrah.)

A.I01168

"Manāqib". Biographie
romancée. Islam. morale.

15 OCAK 1994

ÖMER

90-965177

(Rasā'il al-Farūq 'Umar ibn
al-Khattāb ilā Raffat al-ansār
al-Islāmiyah)
رسائل الفاروق عمر بن الخطاب إلى
خافة الأنصار الإسلامية : الشام،
العراق، الأردن، فلسطين، اليمن،
إيران / جمع وتخرىج عبد اللطيف
إسماعيل عيسى الجبوري. --
الطبعة 1. -- 1990. [Iraq : s.n.], 1990
[Iraq] : الشركة العراقية للطباعة
الغنية المحدودة)

240 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references (p. 233-237).
41D

02 ARALIK 1995

Hq Ömer

عبد السلام قاسم مصطفى
« سياسة عمر وأثرها في مستقبل الدولة الإسلامية »
كلية اللغة العربية - جامعة الأزهر . ١٩٧٠ (ماجستير)

H2-C

22 EKIM 1996

- H/ISBE
- ÖMER

منهج عمر بن الخطاب في الحسبة / غالي ولد أفا محمد
الامين . - ماجستير . - جامعه الامام محمد بن سعد الاسلاميه
- المعهد العالي للدعوة الاسلاميه بالمدينه المنوره - الدعوه
والاحتساب ، ١٤٠٣ هـ .

18 SUBAT 1995

- ÖMER 6. HATTAB

87-961915

Ibn al-Jawzī, Abū al-Faraj 'Abd al-Rahmān
ibn 'Alī, 1116 (ca.)-1201.
(Manāqib Amīr al-Mu'minīn 'Umar ibn
al-Khattāb)

مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب / تأليف
أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
ابن الجوزي ؛ تحقيق زينب ابراهيم
القصاروط . - الطبعة 3 . --
بيروت ، لبنان : دار الكتب العلمية ،
1987.

6, 269 p. ; 25 cm.
Bibliography: p. 261-262.
£5.25
L&S-Islam.

Ömer
3717679

SALABĪ (Majmūʿ).
ثَلَبِي (مجموع) .
الطبعة الثانية . - بيروت: دار الجليل، [1974].
- 413p. ; 24cm.
[8° 0²s.1207

"Hayat 'Umar". - 1974, d'après le catalogue de Byblos. - Acq.10366-75. - Br.

Omar ibn al-Hattāb,
calife.
--Islam. 7e s.

The Khalif Omar and the Jews; anecdote from the Persian, translated by F. Asiatic journal, new series, 38 (1842), 82-83.

297.5
RA.F Al-Rahili, Rawi'i b. Radjih
(Fiqh Umar b. al-Khattab)
فقه عمر ابن الخطاب : موازاة بفقه
اشهر المجتهدين / تأليف رويحي بن راجح
الرحيلي . - مكة المكرمة : جامعة ام القرى ،
1984

3 vol. (488; 531; 476 p.); 24,5cm. - (Dja-
mi'at Umm al-Qura. Min turath al-islami; 31)
Includes bibliographical references

1. Fiqh I. Author (Arabic) II. Title III.
Title (Arabic) IV. (Series)

8724

IRCICA

26 EYLUL 1995

4337. Salīm, Muḥammad Ibrāhīm: Ahlā 's-samar fī sirat
'Umar / Muḥammad Ibrāhīm Salīm. - Al-Qāhira : Maktabat
Ibn-Sīnā, 1990 = 1410 h. - 176 S.
In arab. Schrift, arab.

9 E 5981

علي لغزيوي
نحو منهج اسلامي في النقد الادبي
(عمر بن الخطاب نموذجاً)

(المشكاة، ع. 4، ص. 29-19)
مواقف عمر من الشعر مما له صلة وثيقة
بالنقد.

٦٥١ م المغربي، محمد علي
عمر بن الخطاب : امير المؤمنين / محمد علي
مغربي. - ط ٢. - [م.د.]: م. ع. مغربي، ١٤١٥ هـ،
١٩٩٤ م (جدة : مطابع دار البلاد).
٤٣١ ص ٢٤٤ سم. - (اعلام الصحابة ٢)
١. عمر بن الخطاب بن نفيل، ت ٢٣ هـ
٢. الخلفاء الراشدين ٣. التاريخ الاسلامي - عصر
صدر الاسلام. آ. العنوان ب. السلسلة

15 OCAK 1999

09 NISAN 1994

769. Ibn-Katīr, Ismā'il Ibn-'Umar: Musnad al-Fārūq amīr
al-mu'minīn Abī-Hafṣ 'Umar Ibn-al-Hattāb wa-aqwāluhū
'alā abwāb al-'ilm / taṣnīf Ismā'il Ibn-'Umar Ibn-Katīr aṣ-
Sāfi'ī ad-Dimaṣqī. Waṭaqa uṣūluhū ... 'Abd-al-Mu'ī
Qal'agī. - Al-Qāhira : Dār al-Wafā'
Inhalt: Überlieferungen von 'Umar Ibn-al-Hattāb (584 -
644). - In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-15-0005-8 31 A 20274
1. - Tab'a 1. - 1991 = 1411 h. - 438 S. 31 A 20274-1
2. - Tab'a 1. - 1991 = 1411 h. - S. 439 - 850 31 A 20274-2

24723

2011. Suyūfī, Ġalāl-ad-Dīn 'Abd-ar-Rahmān Ibn-Abī-Bakr
as: Al-Gurar fī faḍā'il 'Umar / ta'līf Abī'l-Faḍl Ġalāl-ad-Dīn
'Abd-ar-Rahmān as-Suyūfī. Taḥqīq 'Amīr Aḥmad Ḥaidar. -
Tab'a 1. - Bairūt : Mu'assasat Nādīr, 1991 = 1411 h. - 80 S.
Inhalt: Äußerungen d. Propheten Muḥammad über d. Vorzüge
d. zweiten Kalifen 'Umar Ibn-al-Hattāb (584 - 644). - Verf.:
1445 - 1505. - In arab. Schrift, arab. 31 A 11369

06 SUBAT 1996

17 NISAN 1995

246. Ibn-Šaiba, Ya'qūb: Musnad amīr al-mu'minīn 'Umar
Ibn-al-Hattāb / min taṣnīf Abī-Ya'qūb Ibn-Šaiba Ibn-aṣ-Šalt.
Taḥqīq Kamāl Yūsuf al-Ḥūt. - Tab'a 1. - Bairūt : Mu'assasat
al-Kutub at-Taḳāfiya, 1985 = 1405 h. - 131 S. : Ill.
Einheitssacht.: Al-Musnad al-kabīr. - Inhalt: Sammlg. von Tra-
ditionen d. zweiten Kalifen 'Umar Ibn-al-Hattāb. - Zehnter T.
von: »Al-Musnad al-kabīr« (nur T. 10 erhalten). - In arab.
Schrift, arab. 26 A 9309

ÖMER
- EBU MUSA AL-ASH'ARI
- MUAWIYA B. EBU SUFYAN

1530 SERJEANT, R.B. The Caliph 'Umar's letters to
Abū Mūsā al-Ash'arī and Mu'āwīya. Journal of
Semitic Studies, 29 (1984) pp.65-79

28 SUBAT 1996

ÖMER 89-965111
Jāsim, 'Azīz al-Sayyid.
(Umar ibn al-Khattāb)
عمر بن الخطاب : سلطة العدل /
تأليف عزيز السيد جاسم. - الطبعة
1. - بغداد، العراق : دار الشؤون
الثقافية العامة "اناق عربية"، 1988.
268 p. ; 24 cm.
Title page partially vocalized.
Errata leaf inserted.
Bibliography: p. 263.
2.5ID
1. 'Umar ibn al-Khattāb, Caliph, d.
644.
Ir-Islamic Hist.

104. Quraṣī, Gālib 'Abd-al-Kāfi al.: Auwāliyyāt al-Fārūq fī
'l-idāra wa'l-qaḍā' / i'dād Gālib Ibn-'Abd-al-Kāfi al-Quraṣī.
- Bairūt : Mu'assasat al-Kutub at-Taḳāfiya [u. a.]
Inhalt: Zur Verwaltungspraxis u. Rechtsprechung d. Kali-
fen Umar. - In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Diss., 1990
31 A 11527
1. - Tab'a 1. - 1990 = 1410 h. - 336 S. 31 A 11527-1
2. - Tab'a 1. - 1990 = 1410 h. - S. 341 - 784 31 A 11527-2

03 MAYIS 1997

ÖMER 07 MAYIS 1995
 HATTÄB (Mahmūd Sif). ^{86164.76} خطاب (محمود شيت)
 - الفاروق القائد... محمود شيت خطاب - الطبعة الرابعة
 - Beyrouth, Dār al-fikr, 1391/1971. - 24 cm, 288 p., carte, couv. ill.
 [Acq. 4782-73] [8° 0 s. 1080
 (Fārūq [Al-] al-qā'id. - 4° éd. - Qādat al-faṭḥ al-islāmī.)

54 ÖMER
 HĀLID (HĀLID Muḥammad) خالد (خالد محمد)
 - Le Caire, Dār al-Ma'ārif, 1978. - In-8, 160 p. [AAA III 625]
 (Baḡna yaday 'Umar.)
 934.112 Rāsidūn.
 923.1 Hama. J. Etat.
 A. 165875

Omar I^{er}, calife.

14561. b. 74.
 'ABD ALLĀH ibn 'UMAR ibn al-KHATTĀB
 al-TĀNTĀWĪ ('Alī) and al-TĀNTĀWĪ (Nāji)

أخبار عمر وأخيه
 عبد الله بن عمر

Akhbār 'Umar wa-akhbār 'Abd Allāh b. 'Umar.
 [A study of the life of the Caliph 'Umar ibn al-Khattāb and of his son 'Abd Allāh.]
 pp. 624.

Dār al-Fikr: Damascus, 1959.

Abdullah b. Umar b. al-Khattab

07 MAYIS 1995

ÖMER
 السياسة الادارية في عهد عمر / محمد بن عبد القادر
 شيه احمد. - ماجستير. - جامعه الامام محمد بن سعود
 الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - السياسة الشرعية
 1399 هـ

15 EKIM 1995

H2. Ömer
 Divan

22 HAZİRAN 1993

FAYDA, Mustafa (Prof. Dr.), "Doğuştan Günümüze Büyük İslam Tarihi İçinde Hz. Ömer'in Divan Teşkilatı Bölümü", Çağ Yayınları Tic. ve San. A. Ş., Cilt : 2, İstanbul, (1986), 107 - 176.

28 SUBAN 1994

5435. Şarqawī, 'Abd-ar-Rahmān gā: Al-Fārūq 'Umar Ibn al-Hattāb / 'Abd-ar-Rahmān as-Sarqawī. - Tab'a 1. - Bairūt : Dār al-Kitāb al-'Arabī, 1988 = 1408 h. - 310 S.
 Inhalt: Episoden aus d. Leben d. 2. muslim. Kalifen 'Umar Ibn-al-Hattāb (584 - 644). - In arab. Schrift, arab.
 28 A 16718

14561. an. 85 Asere-i mübğere
 SA'D ibn ABI MĀLIK MĀLIK al-TĀBĀRĪ (Ahmad ibn 'Abd Allāh)
 البياض النضرة
 مناقب العشرة
 - Ebu Bekir
 - Ömer
 - Ali (1011-422)
 - Osman
 - Talha b. Ubaydullah
 - Zübeyr b. Awwām
 - Abdurrahman Avf
 - Ebu Ubayde Carrāh
 - Sa'id b. Zayd
 al-Riyāḍ al-nādirah fi manākib al-'aṣḥarāh; [A treatise in praise of Abu Bekr al-Siddīk, 'Umar ibn al-Khattāb, 'Uthmān ibn 'Affān, 'Alī ibn Abi Tālib, Talhah ibn 'Ubayd Allāh, Zubair ibn al-'Awwām, 'Abd al-Rahmān ibn 'Auf, Sa'd ibn Mālik, Sa'id ibn Zaid, Abu 'Ubaydah ibn al-Jarrah. Second edition.]
 2 pts.
 Cairo. 1953.

468 IQBAL, Sheikh Mohammad, The History of Islam and Muslims, Volume 2: The Right-Guided Caliphs, Part 2: Caliph Umar Faruq. Srinagar, Kashmir: Saudiyah Publications, 1992. 558pp.

15 EKIM 1995

1932. Aḡbas, Muḥammad ar-Riḍā 'Abd-ar-Rahmān al-: As-Siyāsa al-qaḍā'iya fī 'ahd 'Umar Ibn-al-Hattāb wa-ṣilatuhā bi-wāqi'ina l-mu'āṣir: tanzīm al-qaḍā' / ta'līf Muḥammad ar-Riḍā 'Abd-ar-Rahmān al-Aḡbas. - Tab'a 1. - Al-Qāhira : Maktabat az-Zahrā', 1991 = 1411 h. - 214 S.
 Inhalt: Die islamische Gerichtsverfassung zur Zeit des Kalifen 'Umar Ibn-al-Hattāb (584 - 644), mit Vergleichen zum Gerichtswesen in Saudi-Arabien. - In arab. Schrift, arab.
 ISBN 977-00-0474-X 9 E 3731

14561. b. 74.
 'UMAR ibn al-KHATTĀB, Second Orthodox Caliph. Ömer
 al-TĀNTĀWĪ ('Alī) and al-TĀNTĀWĪ (Nāji) Abdullah b. Umar b. al-Khattab
 أخبار عمر وأخيه
 عبد الله بن عمر

Akhbār 'Umar wa-akhbār 'Abd Allāh b. 'Umar.
 [A study of the life of the Caliph 'Umar ibn al-Khattāb and of his son 'Abd Allāh.]
 pp. 624.

Dār al-Fikr: Damascus, 1959.

09 MART 1996

3 KASIM 1999

Ömer 2489 Letters of Hadrat Umar Farooq (Tr. Muhammad Adil). New Delhi, India: Kitab Bhavan, 1992, 191pp. Rs.150.00

22 EKİM 1996

Ömer
65851 GURAYA, M. "Judicial system under 'Umar the Great.'" *Islamic Cult.* 58, no. 2 (Ap '84) 97-135.

ÖMER

'Abd al-Razzāq, 'Abd al-Wahhāb.
'Umar ibn al-Khaṭṭāb, dirāsatan wa-taḥlīlan / 'Abd al-Wahhāb 'Abd al-Razzāq. — [S.l. : s.n.], 1977.
199 p. ; 17 cm.
Arabic
I. Title.

DGU

nef 2-3818

29 EKİM 1996

17 MAYIS 2004

Ömer
191 COHEN, Mark R. What was the Pact of 'Umar? A literary-historical study. *Jerusalem Studies in Arabic and Islam*, 23 (1999) pp.100-157 [Incl. Arabic text of *Shurūt al-Naṣārā* by Qādī Ibn Zabr, from the Cairo MS.]

خلافة عمر بن الخطاب

المنوفى ، أحمد محمد الدسوقي . (٥٦٠)

أثر موازين القوى العالمية على

فتوحات المغرب من سنة 22 هـ (642م)

إلى سنة 90 هـ (708م) / تأليف أحمد

محمد الدسوقي المنوفى . — [د . م .] :

أ . م . د . المنوفى ، 1998 .

188 ص : ايض : 24 سم .

يشتمل على إرجاعات بيبليوجرافية

(ص 171 - 178)

تدمك 2 - 6941 - 19 - 977

ح ٥٧٢٩٢ - ٥٧٢٩٣ ٩٥٣ ، ٠٢٢

— ÖMER

111680 KAZA (ADLI)

88-965836

Turayfī, Nāṣir ibn 'Aqīl ibn Jāsir.
(Qadā' fī 'ahd 'Umar ibn al-Khaṭṭāb)
القضاء في عهد عمر بن الخطاب /
تأليف ناصر بن عقيل بن جاسر الطريفى
— الطبعة 1. — جدة : دار المدنى ،
1986

2 v. (1215 p.) ; 25 cm.

Title page partially vocalized.

Originally presented as the
author's thesis (doctoral)—Jāmi'at
al-Imām Muḥammad ibn Sa'ūd

al-Islāmiyah, Riyadh, 1984.

Includes indexes.

Bibliography: p. 1185-1197.

\$20.00 (U.S.: set)

Acquired only for LC.

18 ARALIK 1993

29 OCAK 1992

155 - اللغمانى (أحمد)
خلافة عمر بن الخطاب / أحمد اللغمانى. — تونس : الشركة التونسية للتوزيع، 1989.
— 111 ص. : غلاف ملون ؛ 21 سم. — (الخلافة و الخلفاء ؛ 2)
(مسفر) : 1.700 د.ت. إ.ق. 90/21 9973-11-062-5 ISBN
297. — ابن الخطاب (عمر)، سيرة ذاتية

— ÖMER

Ömer

15 EKIM 1999

14561. aa. 245

'UMAR ibn al-KHATTÄB, Second Orthodox Caliph

KAJID (Šalāh al-Dīn)

أقباس من أخبار الخلفاء الراشدين

Akbās min akhbār al-khulafā' al-rāshidīn.
[Short biographies of Abu Bakr al-Siddīq,
'Umar ibn al-Khattāb, 'Uthmān ibn 'Affān and
'Alī ibn Abi Tālib.]
pp. 143.

Katba'at al-'Āni: Baghdad, c. 1968.

8°

TANTĀWĪ ('Alī al-).

TANTĀWĪ (Nāḡī al-).

الطنطاوي (علي) .
الطنطاوي (ناجي) .
- اخبار عمر واخبار عبد الله بن عمر - تأليف علي الطنطاوي
ناجي الطنطاوي . الطبعة الثانية .

- Beyrouth, Dār al-fikr, 1389/1970. -25cm, 532p. [Acq. 9647-71]

1 [4° 02s. 891

(Akhbār 'Umar wa akhbār 'Abd Allāh ibn 'Umar. 2e éd.)

Ibn 'Umar ('Abd Allāh).
--Omar Ier, calife.
--Islam. 632-644.

22 OCAK 1999

14565. bb. 80

ABU BAKR al-SIDDĪK, First Orthodox Caliph
al-DURRAH (Mahmūd)

تاريخ العرب العسكري

Ta'rīkh al-'arab al-'askarī. [A history of
the campaigns of the Prophet and the first
two Caliphs.]
pp. 432.

Dār al-Kātib al-'Arabī: Beirut, 1964.

8°

15 EKIM 1999

٢٠٢ ن التجاد، احمد بن سلمان، ت ٣٤٨ هـ

مسند عمر بن الخطاب / تأليف ابي بكر احمد بن

سلمان بن الحسن التجاد؛ تحقيق و تفريغ محفوظ

الرحمن زين الله. ط ١ - المدينة المنورة: مكتبة العلوم

والحكم، ١٤١٥ هـ، ١٩٩٤ م.

١٢٧ ص : مثليات ٢٥٤ سم

الحسن بن احمد البغدادي ابن شاذان هو راوية

الكتاب.

١. الحديث - مسانيد ٢. عمر بن الخطاب بن

نفيل، ت ٢٣ هـ ٣. الحديث - تفريغ . آ. ابن

شاذان، الحسن بن احمد، ت ٤٢٦ هـ. راوية ب. زين

الله، محفوظ الرحمن، محقق ج. العنوان

22 OCAK 1999

- الفرر في فضائل عمر

تأليف ابي الفضل جلال الدين السيوطي؛ تحقيق عامر احمد
حيدر. - بيروت: مؤسسة نادر، ١٤١١ هـ، ٨٠ ص

Ömer
Siyuti

15 EKIM 1999

88-961097

Lūqā, Naẓmī.

('Umar ibn al-Khaṭṭāb)

عمر بن الخطاب: الخطب والمنزل
والرجل / بقلم نذير لوقا. - القاهرة
: مكتبة فريب، [1987]

221 p. ; 20 cm.

ISBN 977-172-191-7 : £E3.00

Egy-Islam.

ÖMER

12 ANUSTOS 1992

11408 LAMMENS, H. Le "triumvirat"
Abou Bakr, 'Omar et Abou 'Obaida.
MUSJ 4 (1910). pp. 113-144

Ebu Bekir
Ömer b. el-Khattab
Ebu Ubeyde
Hilmiyet

15 EKIM 1999

'ALĪ ibn ABĪ TĀLIB, Fourth Orthodox Caliph and First Imam

al-'AKKĀD ('Abbās Mahmūd)

العبيريات الإسلامية

al-'Abkariyāt al-Islāmiyah. [Biographies
of the Prophet Muhammad, the first four
caliphs of Islam, and Khālid ibn al-Walīd.
With an introductory chapter on the out-
set of Islam.]
pp. 903.

Dār al-Ādāb: Beirut, 1966.

KASIM 8° 99

- فقه عمر بن الخطاب موازناً بفقهِ أشهر المجتهدين (١-٣) .
د . رويحي بن راجح الرحيلي - جامعة أم القرى - مكة المكرمة -
H= ÖMER

١٤٠٣ هـ

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

AMDOUNI, Hassan. *Le deuxième calife, 'Omar Ibn al-Khattāb: le bâtisseur de l'état et de ses institutions.* Paris: Al Qalam, 2003. 191pp. Hg. Ömer

27 HAZ 2010

ÖMER
Aoun, Adib.
(La caravane de Bassorah. Arabic)
Qāfilat al-Basrah, aw, 'Adl 'Umar ibn al-Khattāb /
Adib 'Awn. — Tetuán : Idārat al-Tibā'ah al-Magh-
ribiyah, 1953.
137 p. : ports. ; 20 cm.
I. Title. II. Title: 'Adl 'Umar ibn al-Khattāb.
PQ3989.A64C33 NE64-3182 nec 4-8254
DLC

29 TEMMUZ 1992

24 MART 2008

(السير الذاتية والتراجم
الفردية)

20 EKİM 1993

● عمر بن الخطاب : حياته ، علمه ،
أدبه / تأليف على أحمد الخطيب . ط
1 . - بيروت : عالم الكتب ، 1986 .
512 ص : 25 سم . - بيبليوجرافية :
ص 491 - 503 . - 1250 ق م .

208 HAKIM, Avraham. *Conflicting images of lawgivers: the caliph and the Prophet: Sunnat 'Umar and Sunnat Muhammad. Method and theory in the study of Islamic origins.* Ed. Herbert Berg. Leiden & Boston: Brill, 2003, (Islamic History and Civilization: Studies and Texts, 49), pp.159-177. Hg. Ömer

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 EKİM 1993

● الفاروق عمر بن الخطاب / عبد
الرحمن الشرقاوى . ط 1 . -
القاهرة : مركز الاهرام للترجمة
والنشر ، مؤسسة الاهرام ، 1987 .
302 ص : 24 سم . - بيبليوجرافية :
ص 295 - 298 . - 400 ق م .

671. Lammens, Henri. 'Hafsa'. In: SEI; pp. 125-6.
A biographical note on Seyyedah Hafsa (d.45/666) daughter of Seyyedna Umar ibn al-Khattab (d. 23/644) who was married to the Prophet.

- HAFSA
- ÖMER

08 Abū Ḥamdīya, Ḥamdī Aḥmad
Al-idāra al-siyāsīya fī 'ahd Amīr al-Mu'minīn
'Umar b. al-Ḥaṭṭāb / Ḥamdī Aḥmad Abū
Ḥamdīya. - T. 1. - 'Ammān : Dār al-Ma'mūn
li-l-Naṣr wa-l-Tawzī', 2009. - 262 p. ; 24 cm
Bibliografía: p. 249-262. - "1430 h."--
Contraport.
ISBN 978-9957462-772-0
1. 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb, Califa 2. Ṣaḥāba -
Biografías 3. Islam - Historia - 622-632 4.
Islam y Administración pública I. Título.
929'Umar b. al-Ḥaṭṭāb, Califa
297*19
297"0622/0632"
297:342
ICMA 4-59778 R. 66817

- Hz. Ömer
- Siyaset
- Şahabe

07 MART 2010

24 MART 2008

940 SHIBLĪ NU'MĀNĪ, [Muḥammad]. *Umar.* Ed. Qureshi, Jamil. London: Tauris and Oxford University Press India, in association with the Oxford Centre for Islamic Studies, 2004 (Makers of Islamic Civilization). 157pp. [Abridged edition of 'Umar al-Fārūq, based on the trans. by Zafar Ali Khan.] Hg. Ömer

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

02 AĞU 2007

109 HAKIM, Avraham. Context: 'Umar b. al-Khattāb. *The Blackwell companion to the Qur'ān.* Ed. Andrew Rippin. Oxford: Blackwell, 2006, pp.205-220. Ömer b. Ḥaṭṭāb

15 EKIM 1999

2671. **Sahnun, Ahmad**: *Risalat al-qaḍā', li-Amīr-al-Mu'minīn 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb / tawfiq wa-tahqiq wa-dirāsāt Ahmad Sahnun.* - [Ar-Ribāt]: Wizārat al-Auqāf wa'š-Šu'ūn al-Islāmiya, 1992 = 1412 h. - 507 S. In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Ar-Ribāt, Dār al-Ḥadīṭ al-Ḥasanīya, Diss., circa 1983 33 A 15032

ÖMER

ÖMER

89-964029

Riḍā, Muḥammad. (Fārūq 'Umar ibn al-Khaṭṭāb) الفاروق عمر بن الخطاب : ثاني الطغاة الراشدين / تأليف محمد رضا جمعة وعلق عليه وأعد فهرسه سليمان سليم البواب. - دمشق : بيروت : دار المعرفة، [1988?]

6, 292 p. ; 24 cm. Title page partially vocalized. Includes bibliographical references and index. EE15.00 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, Caliph, d. 644. LAS-Islamic Hist.

03 MAYIS 1993

296 HADDAD, Mahmoud. 'Umar b.al-Khattab and the Meccan aristocracy. *Chronos: Revue d'Histoire de l'Université de Balamand*, 6 (2002) pp.163-170.

Omer Mekke

01 HAZ 2007

ÖMER

91-966914

Qurashī, Ghālib 'Abd al-Kāfi. (Awwaliyāt al-Fārūq fī al-idārah wa-al-qaḍā') أوليات الفاروق في الإدارة والقضاء / إعداد غالب بن عبد الكافي القرشي. - الطبعة 1. - بيروت : مؤسسة الكتب الثقافية : مكتبة الجيل الجديد، 1990. 2 v. (784 p.) ; 24 cm.

91-966914

Qurashī, Ghālib 'Abd al-Kāfi. (Awwaliyāt al-Fārūq ... Card 2)

Originally presented as the author's thesis (doctoral)--Jāmi'at al-Imām Muḥammad ibn Sa'ūd al-Islāmiyah, Riyadh. Includes bibliographical references (v. 2, p. 751-761) and indexes. 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, Caliph, d. 644

8 SUBAT 1984

Abu Bakr al-Siddiq, First Orthodox Caliph 14561, aa. 245

أقباس من أخبار الخلفاء الراشدين Akbās min akhbār al-khulafā' al-rāshidīn. [Short biographies of Abu Bakr al-Siddiq, 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, 'Uthmān ibn 'Affān and 'Alī ibn Abī Ṭālib.] pp. 143. Maḥba'at al-'Āni: Baghdād, c. 1968.

Omer Osman Ali

ÖMER

HATĪB (عبد الكريم) الخياط (عبد الكريم) عمر بن الخطاب والوثيقة الخالدة للدين الخالد بقلم عبد الكريم الخياط. - Le Caire, Dār al-fikr al-'Arabī, 1961. - In-16° (19cm), 208p. [Acq. 5401-66] 1 I6° 02s.706 ('Umar ibn al-Ḥaṭṭāb...)

Omar Ier, calife.-- Islam. 632-644.

ÖMER

89-962520

Sharqāwī, 'Abd al-Raḥmān. (Fārūq 'Umar ibn al-Khaṭṭāb) الفاروق عمر بن الخطاب / عبد الرحمن الشرقاوي. - الطبعة 1. - بيروت : لبنان : دار الكتاب العربي، 1988. 310 p. ; 24 cm. Title page vocalized. Bibliography: p. 303-306. \$4.50 (U.S.) 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, Caliph, d. 644. Acquired only for LC.

07 KASIM 1993

150133

ARA III 3210 HATĪB (Mahmūd Sif) (محمود شيت) خطاب

54 ÖMER عمر بن الخطاب الفاروق القائد. تأليف محمود شيت خطاب. - Beyrouth, mansūrāt Dār maktabat al-Ḥayāt, In-8°, 232 p. - ('Umar b.al-Ḥaṭṭāb al-Farūq al-Qā'id.) الطبعة الثانية 1977. Histoire, Second Calife, Stratégie militaire. A.101136.

297.941

IB.M Ibn al-Djawzi, Abu al-Faraj 'Abd al-Rahman b. 'Ali

(Masaqib Amir al-Mu'minin 'Umar b. al-Khat-tab) مناقب امير المؤمنين عمر ابن الخطاب / تأليف ابو الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي : تحقيق زينب ابراهيم الفاروط - ط 2 - بيروت : دار الكتب العلمية .

1983

269 p. ; 25 cm. Includes bibliographical references

1. Prophet Muhammad, Companions I. Al-Qarut, Zaynab Ibrahim (ed.) II. Author (Arabic) III. Title IV. Title (Arabic)

8824

IRCICA

٦٦٨ م المقدسي ، يوسف بن حسن ، ت ٩٠٩ هـ

مجلس الصواب في فضائل امير المؤمنين عمر بن

المعروف بابن المراد ؛ دراسة و تحقيق عبدالعزيز بن محمد

بن عبدالحسن الفريخ ؛ بإشراف اكرم بن ضياء

العمرى . - المدينة المنورة : الجامعة الاسلامية ، شعبة

السيرة و التاريخ ، ١٤١٥ هـ ، ١٩٩٤ م .

١١٦٥ ص : مثيليات ؛ ٣٠ سم

رسالة (دكتوراه) - الجامعة الاسلامية ،

١٤١٥ هـ . - ن : مودع نظاميا .

١ . عمر بن الخطاب بن نفيل ، ت ٢٢٣ هـ . ٢ . الخلفاء

الراشدون ٣ . التاريخ الاسلامي - عصر صدر الاسلام .

أ . الفريخ ، عبدالعزيز بن محمد بن عبدالحسن ، محقق

ب . العمرى ، اكرم ضياء ، مشرف جد . العنوان

22 OKAK 1999

H2 Omer

'ALI, MAULANA MUHAMMAD. "'Umar the great." *Islamic Rev. (Woking)* 37 (N '49) 7-12. A study of the character and achievements of the second caliph of Islam, the "conqueror of two empires [who] yet built no palaces for himself."

03 MAYIS 1991

ÖMER

90-960291

Qurashī, Ghālib 'Abd al-Kāfī.
(Awwāliyyāt al-Farūq al-siyāsīyah)
أوليات الفاروق السياسية / تأليف غالب
عبد الكافي القرشي. - الطبعة 1. -
المنصورة : دار الوفاء، 1990.
582 p. ; 25 cm.
Thesis (master's)--al-Ma'had
al-'Alī lil-Qadā', al-Riyād, 1981.
Includes bibliographical
references (p. 547-554) and indexes.
ISBN 977-1422-52-9 : £E13.00
'Umar ibn al-Khattāb, Caliph, d. 644
Egy-Islamic Hist.

02 ARALIK 1993

'UMAR ibn al-KHATTĀB, Second Orthodox Caliph
SHALABĪ (Mahmūd)

اشتراكية

Ishtirākīyat 'Umar. ['Umar Ibn al-Khattāb,
considered as a socialist.]
Pt. 1 -

Maktabat al-Kābirat al-Hadīthah: Cairo,
1964 -

8°.

15 EKIM 1993

110689
Omer Kara
١٦٤٣ الأغش، محمد الرضا
السياسة القضائية في عهد عمر بن الخطاب
وصلتها بواقعا الماصر : تنظيم القضاء / محمد الرضا
عبد الرحمن الأغش - ط ١ - مجلة : توزع دار
جرش، ١٤١١ هـ، ١٩٩١ م.
٢١٤ ص ٢٤٤ سم
١. القضاء الشرعي ٠٢. النظم الإسلامية
٠٣. عمر بن الخطاب بن نفييل، ت ٢٣ هـ. أ. العنوان

22 OCAK 1999

86-9610

(Fatāwā wu-aqdiyyat Amir al-Mu'minin 'Umar
ibn al-Khattāb)

أقضية أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب / جمعها وحقها وعلق عليها
محمد عبد العزيز الهالوي - القاهرة :
مكتبة القرآن، [1985]

288 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical references.
£E4.00
Egy-Islam ; limited ditribution.

Fawdah, Muṣṭafá
search under
Fūdah, Muṣṭafá.

٨٤١ ر الرحيلي، رويحي بن راجح
قته أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في الإحرام : شروطه وآدابه / بقلم رويحي بن
راجح الرحيلي - مكة المكرمة : نادي مكة الثقافي
الأدي، ١٤١٠ هـ، ١٩٩٠ م.
١٠٢ ص ٢٤٤ سم
١. الحج ٠٢. العمرة ٠٣. الاحرام ٠٤. عمر بن
الخطاب بن نفييل، ت ٢٣ هـ. أ. العنوان

22 OCAK 1999

ÖMER

07 MAYIS 1995

BALTĀĠĪ (Muḥammad).

٦٦٢٨٦٦ (محمد)

... محمد بلتاجي ... منهج عمر بن الخطاب في
التشريع. دراسة مستوحاة لفقته عمر وتنظيماته.

- Le Caire, Dār al-fikr al-'arabī, 1390/1970. - 24 cm, 592 p. [Acq.162
- 72]

(Manḥaj 'Umar ibn al-Khattāb ff al-taḥkīm...)

[8° F. 50368

Omar I^{er}, calife. Législation.

ÖMER

90-965111

'Anī, 'Abd al-Rahmān 'Abd al-Karīm.
(Khalīfah al-Farūq 'Umar ibn al-
Khattāb)

الظيفة الفاروق عمر بن الخطاب / عبد
الرحمن عبد الكريم العاني، حسن فاضل
زعين. - الطبعة 1. - اعظمية، بغداد.
العراق : دار الشؤون الثقافية العامة
"اتفاق عربية"، 1989.

204 p. ; 24 cm.

(سيرة الظفاء الراشدين ؛ 2)

At head of cover title: Hay'at

Kitabat al-Ta'rīkh.

Includes bibliographical
references (p. 191-202).

21D

'Umar ibn al-Khattāb, Caliph, d. 644
Ir-Islamic Hist.

06 ARALIK 1993

297.941

SHI.O Shibli Nu'mani

H2. ÖMER

Omar the great: the second caliph of Islam /
by Shibli Nu'mani; translated by Muhammad
Saleem.- Repr.- Lahore: Sh. Muhammad Ashraf,
1981.

2 vol. ; 21 cm.

Translated from Urdu into English

Includes bibliographical references

Library has vol. 2 only

1. Prophet Muhammad, Companions I. Saleem,
Muhammad (tr.) II. Title

6343

IRCICA

07 MAYIS 1995

ÖMER

أولويات الفاروق في الإدارة والقضاء / غالب بن
عبد الكافي القرشي. - دكتوراه. - جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - السياسة الشرعية ،
١٤٠٧ هـ.

87-960385

Sharqāwī, 'Abd al-Rahmān.
(Fārūq 'Umar ibn al-Khattāb)

الفاروق عمر بن الخطاب / عبد الرحمن
الشرقاوي - الطبعة 1. - القاهرة :
مركز الاهرام للترجمة والنشر، مؤسسة
الاهرام، 1987.

302 p. ; 24 cm.

Bibliography: p. 295-298.

£E4.00

Egy-Islam.

Omer
Ibn Sa'yan

14,521. cc. 59.

'UMAR ibn al-KHATTĀB, Second Orthodox Caliph
IBN SHAI'BAH (Abu Yūsuf Ya'qūb).

مسند أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب

Musnad amir al-mu'minin 'Umar b. al-Khattāb.
[Pt. 10 of a collection of Traditions of the
Prophet reported by 'Umar. Edited by Sāmi
Haddād.]
pp. 236. 4 pl. of facsimiles.

Beirut, 1940.

23 KASIM

8°.

Ömer

SALABI (Majmūd).

ثلاثي (محمود)

اشتراكية عمر / محمود ثلثي - الطبعة الثانية - بيروت : دار الجيل، ١٩٧٤.

-2 vol. , 427+432p. : couv. ill. en coul. ; 20cm.

[16° 0' S. 1194

"Istirākīyat 'Umar". - 2e éd. - Acq. 7254-75.

'Umar ibn al-Haṭṭāb, calife.

15 OKT 1999

ÖMER
- 132654 MUSNED

18 SUBAT 1995

26129 74
ابن شيبة (يعقوب أبو يوسف) . - IBN SAYBA (Ya'qub Abū Yūsuf).

... من عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ... عن النبي ...
تأليف ابن يوسف يعقوب بن شيبة بن الصلت . عني بدرسه
ونشره سامي حداد الطبعة الثانية .

-Beyrouth, Haddad, 1389/1969. -24cm, 208p., fac sim. [Acq. 101-72]

[8° 0' S. 2608

(Musnad amīr al-mu'minīn 'Umar ibn al-Haṭṭāb... 2e éd. Tome IO
seul retrouvé de Musnad Ibn Sayba. Ed. par Sāmi Ḥaddād.)

Hadith. 9e s. Recueil.

-Omar 1er, calife. Hadith. Recueil.

ÖMER

فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجنائيات
وأحكامها موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين / روي بن راجح
الرحيلي دكتوراه جامعته أم القرى - الشريعة - الدراسات
العلية الشرعية ، ١٤٠٠ هـ .

١٤٠٠

07 MAYS 1995

فقه عمر بن الخطاب في الحدود وملابساتها ، موازنا
بفقهاء أشهر المجتهدين / روي بن راجح الرحيلي
ماجستير جامعته أم القرى - الشريعة - الدراسات العلية
الشرعية ، ١٣٩٤ هـ .

18 SUBAT 1995

YAHUDI - HAYBER - ÖMER

موقف يهود خيبر وشمال الحجاز من الدولة الإسلامية
الى اجلائهم في عهد عمر / فاضل عبدالله رضوان
ماجستير جامعته أم القرى - الشريعة - التاريخ
١٤٠٨ هـ .

15 EKIM 1999

1904. 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb, Abū-Hafs: A'zam hiwār dimuq-
rāṭī fi 't-tārīḥ baina 'Umar Ibn-al-Haṭṭāb wa-Hālid Ibn-al-Walīd
fi mas'gid rasūl Allāh / taḥqīq 'Abd-as-Salām as-Sukkarī. -
Tab'a 1. - Nicosia [u. a.] : Ad-Dār al-Miṣrīya, 1992 = 1413 h. -
182 S.
In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-00-4169-6

10 E 5210

86-965028

Sa'ad, 'Abd Allāh Jam 'ān Sa 'Id.

1954-

(Siyāsāt al-māl fi al-Islām fi
'ahd 'Umar ibn al-Khaṭṭāb)

سياسة المال في الاسلام في عهد عمر بن
الخطاب : ومقارنتها بالانظمة الحديثة /
تأليف عبد الله جمعة
سعيد السعدى . - الطبعة ١ . -
الدوحة ، قطر : مكتبة
المساريس ، 1983 .

291 p. ; 24 cm.

Bibliography: p. 276-286.

Financial policy—Islam.

Limited distribution, A.p.—
Islam.

Ömer b. Haṭṭāb (K.A)

- فقه عمر بن الخطاب موازناً بفقهاء أشهر المجتهدين (١ - ٢) .
د . روي بن راجح الرحيلي - جامعة أم القرى - مكة المكرمة .
١٤٠٢ هـ

15 EKIM 1999

Ömer
- من حياة الرسول صلى الله عليه وسلم مع أصحابه / جمع : أسرة
عمر بن الخطاب ؛ تقديم : عبد الله إبراهيم الأنصاري - الدوحة : إدارة
الشؤون الدينية ، ١٣٩٧ هـ .

ÖMER
(145)

كو

210.31

محمد رواسي قلعه جي

موسومة فقه عمر بن الخطاب / محمد

رواسي قلعه جي الكويت ، مكتبة

الفلاح ، 1980 . - / غم . / .

- Ömer b. Haṭṭāb

احمد محمود الشافعي

« النظام المالي الاسلامي في عهد عمر »

كلية الشريعة والقانون جامعة الازهر ١٩٧٢ (دكتوراه)

26 HAZIRAN 1996

شبير احمد محمد علي

(عن عصر الشيخين أبو بكر وعمر)

كلية اللغة العربية - جامعة الازهر ١٩٦٨ (ماجستير)

Elbu Bekr ve

ÖMER

٢٥٥ الرحيلي، روعي راجح . فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجنائيات وأحكامها مقارنا بفقهاء أشهر المجتهدين ، اشرف محمد شعبان حسين . مكة المكرمة ، ١٣٩٨ - ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٨ - ١٩٧٩ م ج ٢٠
رسالة دكتوراة - قسم الدراسات العليا الشرعية بكلية الشريعة والدراسات الاسلامية بجامعة الملك عبدالعزيز بمكة المكرمة .
(١٩٠)

15 HAZIRAN 1993

11 HAZIRAN 1993

03747 KING, Geoffrey. A mosque attributed to 'Umar b. al-Khattāb in Dūmat al-Jandal in al-Jawf, Saudi Arabia. *JRAS* (1978) pp. 109-123.

Ömer b. Hattab
Dūmat al-Jandal

07 MAYIS 1995

الآثار النقدية والأدبية لعمر بن الخطاب / عمر الطيب العباسي . - ماجستير . - جامعه أم القرى - الشريعة - اللغة العربية ، ١٤٠٣ هـ .

15 EKIM 1999

808. Šaiḥ, 'Abd-as-Sattār aš-: 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb : al-fārūq al-'ādil / ta'lif 'Abd-as-Sattār aš-Šaiḥ. - Tab'a 1. - Dimāšq : Dār al-Qalam [u. a.], 1991 = 1412 h. - 266 S. - (Siyar islāmīya / 'Abd-as-Sattār aš-Šaiḥ ; 2)
In arab. Schrift, arab.
Ers.
32 A 10523-1/2

ÖMER

الرحيلي، روعي بن راجح
فقه عمر بن الخطاب في الحدود والمعاملات . مكة المكرمة : مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي ، جامعة أم القرى ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .
١٤٨٩ ص (ثلاثة أجزاء) .

ÖMER

-Ömer b. Hattab
-Osman b. Affan

السعودي عبد المتصور المجمي
« الدعوة الإسلامية بين سياسة عمر وسياسة عثمان »
كلية أصول الدين جامعة الأزهر ١٩٧٤ (دكتوراه)

15 EKIM 1999

14521. c. 47

Ömer
al-BARZANJĪ (Ahmad ibn Ismā'īl al-Husainī)
مناقب أمير المؤمنين وخليفة رسول رب العالمين سيدنا أبي حفص عمر الفاروق

Manāqib amīr al-mu'minin wa-khalīfat rasul Rabb al-'ālamīn sayyidī-nā Abi Ḥafṣ 'Umar al-Farūq. [A treatise in praise of 'Umar ibn al-Khattāb.]
pp. 52.

al-Maktabat al-Ashariyah: Cairo, 1904. 8°.

15 EKIM 1999

23 OCAK 1999

٨٤١ ر الرحيلي، روعي بن راجح
حكم الحج والعمرة في فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ... / روعي بن راجح الرحيلي .
مكة المكرمة : نادي مكة الثقافي الأدبي ، ١٤١٠ هـ ، ١٩٩٠ م .

٥١ ص ٢٤٤ سم
١. الحج . ٢. العمرة . ٣. عمر بن الخطاب بن نفل ، ت ٢٣ هـ . أ. العنوان

150133
ÖMER
011224
خلافة عمر بن الخطاب
العقاد ، عباس محمود ، 1889 - 1964 .
عبيقرية عمر / عباس محمود العقاد . - ط 1 . - القاهرة : دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع ، 1998 .
205 ص ؛ 24 سم .
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية .
977-14-1087-3
تدمك
953.023
121055-121054 ز

1597 COBB, Paul M., 'A Note on 'Umar's Visit to Ayla in 17/638'. *Der Islam* (Berlin, Germany), 71:2, 1994, pp.283-8

ÖMER

أهم أحداث عصر الخلفاء الراشدين بين المحدثين والإخباريين / نورالدين الجلاصي ؛ إشراف عبدالرحمان عون . - تونس : المعهد الأعلى للحضارة الإسلامية ، 1993 . - 485 ص . + فهارس ؛ 29 سم .
د.م.ث : تاريخ : تونس : المعهد الأعلى للحضارة الإسلامية : 1993

ÖMER
-Osman
-Ayla
-bu beba

30 EKIM 1996

15 EKIM 1999

١٨٣ - الدامغاني، الحسين بن محمد (٤٧٨ هـ - ١٠٨٥ م)

Damegani Hüseyin b. (معجم المؤلفين ٤ - ٤٤)

Muh

الوجوه والنظائر في القرآن

نشره: عبد العزيز سيد الأهل

الطبعة الأولى، ٥١٢ ص

(دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٠)

- DEVLET

- ÖMER

91-964332

Majdalāwī, Fārūq Sa'īd.

(Idārah al-Islāmiyah fī 'ahd 'Umar
ibn al-Khaṭṭāb, 12 H-22 H/634 M-644 M)
الإدارة الإسلامية في عهد عمر
ابن الخطاب، ١٢هـ - ٢٢هـ / ٦٣٤م - ٦٤٤م /
فاروق سعيد مجدلاوي، تقديم محمد
شليبي. - الطبعة ١. - بيروت: دار
النهضة العربية، عمان، الأردن: دار
مجدلاوي للنشر والتوزيع، 1991.
471 p. : ill., maps ; 25 cm.

Thesis (doctoral)--Jāmi'at
al-Qāhira, 1989.

Includes bibliographical
references (p. 449-465) and
indexes.

Errata slip inserted.

'Umar ibn al-Khaṭṭāb, Caliph, d. 644
L&S-Islamic Hist.

SUBAT 1994

1661. 'Ānī, 'Abd-ar-Rahmān 'Abd-al-Karīm al-. Al-Ḥalīfa
al-Fārūq 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb / 'Abd-ar-Rahmān 'Abd-al-
Karīm al-'Ānī; Ḥasan Fādīl Za'īn. - Ṭab'a 1. - Bagdād:
Dār as-Su'ūn at-Taḥāfiya al-'Amma, 1989. - 204 S.
Inhalt: Geschichte des Kalifen, 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb (584 -
644). - Arab. - In arab. Schrift 30 A 1055

05 OCAK 1004

14561. aa. 169.
'UMAR ibn al-KHAṬṬĀB, Second Orthodox Caliph.

al-'AKRĀD ('Abbās Mahmūd)

العقريات الإسلامية

al-'Abkarīyat al-Islāmiyah. [Biographies
of the Prophet Muḥammad, the first four
caliphs of Islam, and Khālid ibn al-Walīd.
With an introductory chapter on the out-
set of Islam.]
pp. 903.

Dār al-Ādāb: Beirut, 1966.

KASIM 1999

28 TEMMUZ 1992

٨- مقال بعنوان « عمر بن الخطاب والفكر الاجتماعي الإسلامي » مجلة
« منبر الإسلام » عدد فبراير ١٩٧٥م: الدكتور زهير عبدالباقى

28 TEMMUZ 1992

Sachau, Ueber den zweiten Chalifen Omar, Berlin, 1902.

081104, MEYKEL Muhammad Hüseyin (1.2)

HAYKAL (Muhammad Hüseyin)

al-Fārūq 'Umar (2 vol.)

Le Cairo, 1945

74721

SUBAT 1995

28.3.1961

049 Barnīyah, Muḥammad 'Alī
'Umar b. al-Ḥaṭṭāb : al-raḡul alladhī ḥaqqaqa
al-'ālamīya ba'd Rasūl Allāh / Muḥammad
'Alī Burnīyah. - Ṭ. 1. - Dimašq : Dār Kiwān li-l-

Ṭibā'a wa-l-Našr wa-l-Tawzī', 2009. - 448 p. ;
25 cm

Bibliografia: p. 439-442

1. 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb, Califa 2. Ṣaḥāba -
Biografias 3. Islam - Historia - 622-661 I.
Titulo.

929'Umar b. al-Ḥaṭṭāb, Califa

297*19

297"0622/0661"

ICMA 4-59992 R. 67060

SONRA GELEN DOKÜMAN

06 MART 2010

'UMAR ibn al-KHAṬṬĀB, Second Orthodox Caliph.

HAİKAL (Muḥammad Hüseyin)

Ömer
Haykel Muhammed Hüseyin

الفاروق عمر

al-Fārūq 'Umar [A biography of the
Caliph 'Umar ibn al-Khaṭṭāb.]
2 pts.

Maktabat al-Nahdat al-Misriyah:
Cairo, 1963 - 4.

8°.

٩٦٣ ط الطنطاوي، علي
قصه حياة عمر / علي الطنطاوي. - ط ١.

جدة: دار المنارة، ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.

٤٦ ص ٢٤٤ سم

١. عمر بن الخطاب بن نفيل، ت ٢٣هـ

٢. التاريخ الإسلامي - عصر صدر الإسلام. أ. العنوان

15 OCAK 1999

Ömer b. el-Hattâb

Ruveyi b. Râih
Fikhu Ömer b. el-Hattâb
Beirut 1403 I-III

• مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب / تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي : تحقيق زينب ابراهيم القاروط . ط 3 . بيروت : دار الكتب العلمية ، 1987 . 6 ، 269 ص : 25 سم . - بيبليوجرافية : ص 261 - 262 . 525 ق م

ÖMER
ABDUR-RAHMAN
B. AL-JUZAYI
EJIM 1983

٧٠٠ ع العقاد ، عباس محمود ، ت ١٣٨٣ هـ
عقبة عمر / عباس محمود العقاد . - الرياض : الرئاسة العامة لتعليم البنات ، ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م .

Ahmed
Abolmas
Mahmud
Ömer

٢٤٠ ص : ٢٤٠ سم
مطالعة اضافية لطالبات الصف الثالث الثانوي
الادبي .

١ . عمر بن الخطاب بن نفيل ، ت ٢٣ هـ
٢ . الخلفاء الراشدون - كتب دراسية ٣ . السعودية - تعليم البنات - كتب دراسية . أ . العنوان

22 OCAK 1999

٢٣٥٤ - مسند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
Ömer
من تصنيف أبي يعقوب بن شيبة بن الصلت (ت ٢٦٢ هـ) ؛
تحقيق كمال يوسف الحوت . - بيروت : مؤسسة الكتب الثقافية ،
١٤٠٥ هـ ، ١٣١ ص
15 EKIM 1996

ÖMER

H2. ÖMER (Halik)
ÖMER İKTİSADİ

03295 RA'ANA, Irfan Mahmud. Economic system under 'Umar the Great. (A treatise on Muslim economy in early seventh century.) 2nd ed. Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, 1977.

Boşluk Ömer zamanında
İktisadi sistemler (7. asırda
İslam İktisadi sisteminin kitabı)

٢٣٦٥ - مسند الفاروق أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي
الله عنه وأتواله على أبواب العلم
Ömer
تصنيف إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤ هـ) ؛ وثق
أصوله وخرج أحاديثه وحقق مسائله عبد المعطي قلمجي . - ط ٢ -
المنصورة ، مصر : دار الوفاء ، ١٤١٢ هـ ، ٢ مج
15 EKIM 1996

14521. c. 47
'UMAR ibn al-KHATTĀB, Second Orthodox Caliph Ömer
al-BARZANJĪ (Ahmad ibn Ismā'īl al-Ḥusainī)
مناقب أمير المؤمنين وخليفة
رسول رب العالمين سيدنا
أبي حفص عمر الفاروق
Manāqib amīr al-mu'minin wa-khalīfat rasul
Rabb al-'ālamīn saiyidi-nā Abi Ḥafṣ 'Umar al-
Fārūk. [A treatise in praise of 'Umar ibn
al-Khattāb.]
pp. 52.
al-Maktabat al-Azharīyah: Cairo, 1904. 8°.

15 EKIM 1999

ÖMER 86-962434
Khatīb, 'Alī Ahmad.
(Umar ibn al-Khattāb)
عمر بن الخطاب : حياته ، علمه ،
أدبه / تأليف علي أحمد الخطيب . -
الطبعة ١ . - بيروت : عالم الكتب ،
1986
512 p. ; 25 cm.
Bibliography: p. 491-503.
££12.50
I&S-Islam.

12 OCAK 1996

150133 ÖMER
5061. Quraṣī, Gālib 'Abd-al-Kāfī al-: Auwāliyyāt al-Fārūq as-siyāsīya / ta'līf Gālib 'Abd-al-Kāfī al-Quraṣī. - Ṭab'a 1. - Al-Manṣūra : Dār al-Wafā', 1990 = 1410 h. - 582 S. Inhalt: Die erstmaligen staatsrechtlichen, administrativen und innenpolitischen Entscheidungen des Kalifen 'Umar Ibn al-Hattāb (584 - 644). - In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Ar-Riyād, Gāmi'at al-Imām Muḥammad Ibn-Su'ūd al-Islāmiya, al-Ma'had al-'Alī li'l-Qaḍā', Magisterarb., 1981 ISBN 977-1422-52-9 30 A 10688

5575. 'Imāra, Maḥmūd Muḥammad: Min fiqh 'Umar fi 't-ta'yīn, wa'l-musā'ala, wa'l-'azl, wa-baina 'l-hadiya wa'r-raṣwa, wa'l-amāna / Maḥmūd Muḥammad 'Imāra. - Ṭab'a 1. - [Al-Qāhira] : Dār al-Manār, 1992 = 1413 h. - 159 S.
In arab. Schrift, arab. ISBN 977-5254-27-2 10 E 5707

27687

26 EYLUL 1995

(433) المتناوي ابراهيم عبد الفتاح سيد
الجانب العاطفي في شخصية عمر بن الخطاب قبل خلافته /
ابراهيم عبد الفتاح المتناوي . - [د. د. ن.] . 1999 .
92 ص : 24 سم .
يشتمل على ارجاعات بيبليوجرافية (ص 85-89)

953,023 83827-83826 ب

3707. 'Amrānī, 'Abd-al-Ḥayy Ḥasan al-: Amīr al-mu'minin 'Umar Ibn al-Hattāb : al-ḥalīfa al-muḡtabid / ta'līf 'Abd-al-Ḥayy Ḥasan al-'Amrānī. - Al-Muḥammadiya : Laḡnat al-Mu-ṣtarika li-Naṣr Iḥyā' at-Turāt al-Islāmī baina Ḥukūmat al-Mamlaka al-Maḡribīya wa-Ḥukūmat Daulat al-Imārāt al-'Arabiya al-Mutahidda, 1986 = 1406 h. - 231 S. In arab. Schr., arab. 28 A 13990
3708. Faḍlallāh al-Ḥasanī, 'Alī: Sīrat ar-Rasūl wa-ḥulafā'ihī / 'Alī Faḍlallāh al-Ḥasanī. - Bairūt : Mu'assasat al-Wafā' In arab. Schr., arab. - Ab Bd. 5 im Verl. ad-Dār al-Islāmiya erschiene 25 A 7853
1. (1984 = 1404 š. š.) 25 A 7853-1
2. (1984 = 1404 š. š.) 25 A 7853-2
3. (1984 = 1404 š. š.) 25 A 7853-3
4. (1984 = 1404 š. š.) 25 A 7853-4
5. (1993 = 1413 š. š.) - 475 S. 25 A 7853-5
6. (1993 = 1413 š. š.) - 375 S. 25 A 7853-6
7. (1993 = 1413 š. š.) - 546 S. 25 A 7853-7

15 NISAN 2001

15 EKIM 1999

٩٨ ع آل عيسى ، عبد السلام محسن

دراسات تقديمية للروايات المالية في خلافة عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه / عبد السلام محسن آل

عيسى ؛ اشرف اكرم ضياء العمري . - المدينة المنورة:

الجامعة الاسلامية ، كلية الدعوة ، قسم التفسير

والتاريخ ، ١٤١٢ هـ ، ١٩٩٢ م .

٣٥٠ ص ٣٤٤ سم

رسالة (ماجستير) - الجامعة الاسلامية ،

١٤١٢ هـ .

١ . النظام المالي في الاسلام . ٢ . التاريخ

الاسلامي - عصر صدر الاسلام . أ . العمري ، اكرم

ضياء ، مشرف ب . العنوان

21 OCAK 1998

ق ٩٤٣ ط الطريقي ، ناصر عقيل جاسر (١٣٦٦ هـ -)

٢ ط **Ömer** القضاء في عهد عمر بن الخطاب / تاليف ناصر

بن عقيل بن جاسر الطريقي . - ط ٢ ، مزيدة و منقحة .

الرياض : مكتبة التوبة ، ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٤ م .

٢ مج (١١٩٩ ص) ٢٥٤ سم

الاصل : رسالة (دكتوراه) - جامعة الامام

محمد بن سعود الاسلامية ، ١٤٠٤ هـ .

١ . القضاء في الاسلام . ٢ . التاريخ الاسلامي -

عصر صدر الاسلام . ٣ . غير بن الخطاب بن نقييل ،

ت ٢٣ هـ . أ . العنوان

15 OCAK 1999

'Abd al-Latif, Muhammad 'Abd al-Rahmān.

'Umar ibn al-Khaṭṭāb wa-al-mu'adalaḥ al-in-

sāniyah / Muḥammad 'Abd al-Rahmān 'Abd al-

Latif. — Cairo : Dār al-Sha'b, 1976.

203 p. ; 24 cm.

At head of title: Maḥab'at al-Sha'b: ḥaqāḥiq wa-'ulūm in-

sāniyah li-kull al-sha'b.

Arabic

1. Title.

BP173.43.A22 77-960405 nef 1-24806

DLC AzU CLU CUY ICU InU MB MH MiU MnU NjP

NNC OrPS OU TxU ViU WaU

Ömer

22 KASIM 1988

ÖMER ٦ - عمر بلاشتراك ، القاهرة طبعات متعددة . المؤلف عبد الحليم عويس

٢٥٧.٥

ق ٩٤٣ ط الطريقي ، ناصر بن عقيل

القضاء في عهد عمر بن الخطاب / ناصر عقيل

جاسر الطريقي . - ط ١ . - جدة : دار المدني ،

١٤٠٦ هـ ، ١٩٨٦ م .

٢ مج (١٢١٦ ص) ٢٤٤ سم

الاصل : رسالة دكتوراه ، جامعة الامام محمد

ابن سعود الاسلامية ، ١٤٠٤ هـ .

١ . القضاء في الاسلام . ٢ . التاريخ الاسلامي

- عصر صدر الاسلام . ٣ . الخلفاء الراشدون .

أ . العنوان

15 OCAK 1999

ÖMER

07 MAYIS 1995

فهبي (محمد عارف مصطفى) . (FAHMI) (Muḥammad 'Arif Mustafā)

- عمر بن الخطاب قاضياً وشرعاً . محمد عارف مصطفى فهبي .

- Le Caire, Maktabat al-anglū al-misriyya, 1970. -19cm, 208p.

[Acq.10806-71]

1

[15° J². 836

(Umar ibn al-Haṭṭāb, qāḍīyan wa-sharī'an.)

Omar Ier, calife. Oeuvre législative.

07 MAYIS 1995

ÖMER

أولويات الفاروق في السياسة / غالب بن عبد الكافي

الشرطي . - ماجستير . - جامعه الامام محمد بن سعود

الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - السياسه الشرعيه ،

١٤٠١ هـ .

Adalet

-Ömer b. Haṭṭāb

نعمان الطيب سليمان

« المدالة الاجتماعية في عهد عمر بن الخطاب »

- كلية اللغة العربية ، جامعة الأزهر ، ١٩٧٠ (ماجستير)

15 EKIM 1998

(485)

المدني ، محمد محمد . نظرات في فقه الفاروق عمر بن الخطاب / محمد محمد المدني . - [القاهرة] : المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ، 1999 .

208 ص 24 سم

977-205-005-2

تمك

953.023

85178-85177 ب

٢٣٦٥ - مسند الفاروق أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي

الله عنه وأقواله على أبواب العلم

تصنيف إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤ هـ) ؛ وثق

أصوله وخرّج أحاديثه وحقق مسائله عبد المعطي قلنجي . - ط ٢ -

المنصورة ، مصر : دار الوفاء ، ١٤١٢ هـ ، ٢ مج

823. Ali, Hamid. Omar—The Empire Builder. Dhaka: Pakistan Press Syndicate; 1951; xv + 388pp.

Includes a biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab (d.23/644), the second of the four Khulafa ar-Rashidun, and history of Muslim military conquests under his rule.

824. Alwaye, A. M. Mohiaddin. 'The Truce of Hudebiya and the Conquest of Mecca'. MA(E); 1973; 45(9): 1-6.

Describes the background of the truce between Muslims and non-believers reached at the place known as Hudebiyyah.

أحمد عيسى، عبد السلام محسن
دراسات نقدية للروايات المالية في خلافة عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه / عبد السلام محسن آل
عيسى؛ اشراف اكرم ضياء العمري - المدينة المنورة:
الجامعة الاسلامية، كلية الدعوة، قسم التفسير
والتاريخ، ١٤١٢ هـ، ١٩٩٢ م.
٣٥٠ ص ٢٤٤ سم
رسالة (ماجستير) - الجامعة الاسلامية،
١٤١٢ هـ.
١. النظام المالي في الاسلام ٠٢ التاريخ
الاسلامي - عصر صدر الاسلام ٠ أ. العمري باكرم
ضياء، مشرف ب. العنوان

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو الجبل غلغ البسيوني

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الادب العربي والبلغة والتقدم الاصح

MADE YAYINLANDIRKAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Nisan

١٤٦ - أدب الخليفة الثاني عمر بن الخطاب / علي أحمد علي الخطيب / د ١٩٧٧ ج
الأزهر، ك. اللغة العربية بالقاهرة. (150133) Omer

١	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
٢	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
٣	إشراف	س	ميدانية	ح	مصرية

القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

١٣٧٧، الشرف حسن محمد . بعض الأسس العامة المستخلصة من
ادارة الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلاقتها بالادارة
التربوية، اشراف بشير حاج التوم . مكة المكرمة،
١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ٢٠٩ ص .
[رسالة ماجستير] - بحث جزء من متطلبات درجة الماجستير
في حقل الادارة والتخطيط التربوي بكلية التربية جامعة الملك
عبدالعزیز بمكة المكرمة .

EMER

ق ش ب

03 MAYIS 1993

(ميكروفيلم ٢٤٩)

01 TEM 2010

150133

0189 Hammād, 'Āṭif b. 'Abd al-Wahhāb
Gāmi' al-āṭār al-qawliya wa-l-fi'liya al-
ṣahīḥa li-amīr al-mu'minīn 'Umar b. al-
Ḥaṭṭāb akṭar min alf aṭar ṣahīḥ 'an ḥayāt
'Umar b. al-Ḥaṭṭāb / i'dād 'Āṭif b. 'Abd
al-Wahhāb Hammād. - Ṭ. 1. - Al-Riyād :
Dār al-Faḍīla li-l-Naṣr wa-l-Tawzī',
2008. - 440 p. ; 25 cm
Bibliografía: p. 421-425. - "1429 h."
Contraport.
ISBN 9960-52-081-1
1. Ibn al-Ḥaṭṭāb, 'Umar 2. Califas -
Biografias I. Titulo.
929
ICMA 4-33874 R. 68312

297.51

DA.F Dahlawi, Shah Wali Allah Ahmad b. 'Abd al-Rahim

(Figh-1 Umar)

فقه عمر / تأليف شاه ولي الله دهلوي :

ترجمة ابو يحيى امام خان نوشهروي - ط ٣ -

لاهور : ادارة ثقافت اسلاميه ١٩٧٦

343 p. ; 24 cm.
Text in Urdu

1. Figh I. Nughahrawi, Abu Yahya Imam Khan
(tr.) II. Author (Arabic) III. Title
IV. Title (Arabic)

8354

178

IRICA

٦٤٣ أ الاغيش، محمد الرضا عبدالرحمن

١٤١٧ هـ - السياسة القضائية في عهد عمر بن الخطاب

وصلتها بواقعنا المعاصر / تأليف محمد الرضا عبدالرحمن

الاغيش - الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود

الاسلامية، ١٤١٧ هـ، ١٩٩٦ م.

٨٤٢ ص ٢٤٤ سم

ردمك 9960-04-147-6

١. القضاء الشرعي ٢. النظم الاسلامية ٣.

عمر بن الخطاب بن نفيل، ت ٢٣ هـ . أ . العنوان

15 OCAK 1999

081104 HEYKEL Muhammed Husayn
OMER 02282 82

HAYKAL (Muhammad Husayn). هيك (محمد حسين) .
- الفاروق عمر بقلم محمد حسين هيك . الجزء الأول [الثاني] . . .
- Le Cairo, Maṭba'at Kīpā, 1324/1906. - 2 vol. in-8
(25cm), 4-322 + 6-368p., carte dépl. [Acq. 2347-60]
- VIIIc - [48 0² s. 508 (1-2)]

(Fārūq [al-] 'Umar.)

Omar, calife.- Islam.
642-644.

13509 86

HAYKAL (Muhammad Husayn). هيك (محمد حسين) .
- الفاروق عمر ... بقلم محمد حسين هيك .
- Le Cairo, Maktabat an-Nahḍa al-miṣriya, 1963-1964. - 2 tomes en
1 vol.-in-8^o(24cm), carte. [Acq. 1304-65]
[88 0² s. 595]

(Fārūq [al-] 'Umar.)

Omar Ier, calife.-
Islam. 634-644.

HAYKAL (Muhammad Husayn)

الفاروق عمر بقلم محمد حسين هيك . الجزء الأول
[الثاني] . . .
القاهرة ، مطبعة مصر ، ١٣٧٤ (1944) 2 vol. in-8.

"al-Fārūq 'Umar", étude biographique sur
le calife omayyade Omar.

54

HAYKAL (Muhammad Husayn) هيك (محمد حسين)
الفاروق عمر ... بقلم محمد حسين هيك . الجزء الأول [الثاني] . . .

- Le Cairo, Maṭba'at al-Ma'ārif, 1977. - vol. in 8, 368 p.
[AAA III 6258]

(al-Fārūq 'Umar.)

934.112 Rāḥim
9238 Homme 5'644

A-165898

٦٩٠ م الكوفي، عبدالفتاح حسين
٣ ط الكوكب الأغر على نطق الشرقي موافقات
عمر رضي الله عنه للقرآن والتوراة والأنجیل / الجامع

18 NISAN 1992

20 EKIM 1993

ÖMER

84-960684

Abd al-Laṭīf, Muhammad, Abū al-Rahmān.
(Umar ibn al-Khaṭṭāb)

عمر بن الخطاب : عظیم لكل العصور / محمد
عبدالرحمن عبداللطيف - القاهرة :
دار نهضة مصر ، [1983?] ،
9, 188 p. ; 24 cm.

Previously published under title:
Umar ibn al-Khaṭṭāb wa-al-mu'āḍalah
al-insāniyah.

£E2.00

I. Islam and justice. 2. Umar ibn
al-Khaṭṭāb, Caliph, d. 644. 3. Ca-
liph-Biography.

Egy-Islam..

02 KASIM 1993

3644 NAGGAR, Anas Moustafa EL-, 'Omar
Ibn Al-Khattab: Omar and the Muslim Nation,
Part 1'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:4, 1991,
pp.474-8

3645 NAGGAR, Anas Moustafa EL-, 'Omar
Ibn Al-Khattab: Omar and the Muslim Nation,
Part 2'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:5, 1991,
pp.603-6

See also 3785, 3797.

02 NISAN 1992

٥٠٨ - جميل سعيد . عمر بن الخطاب في سيرته الادبية . بغداد ، مطبعة
المجمع العلمي العراقي ، ص ٩ - ٢٩ (مستل من م ٢٧ - من
مجلة المجمع العلمي العراقي) (ا١٢٢٢ ج ٥٤٧) .

ÖMER

Abdullah b. Ömer b. Hattab
Ömer al-TANTAWI (Nāji) 14561. b. 74.
al-TANTAWI ('Alī) and al-TANTAWI (Nāji)

أخبار عمر وأخبار
عبدالله بن عمر

Akhbār 'Umar wa-akhbār 'Abd Allāh b. 'Umar.
[A study of the life of the Caliph 'Umar
ibn al-Khaṭṭāb and of his son 'Abd Allāh.]
pp. 624.

Dār al-Fikr: Damascus, 1959.

3 KASIM 8 1993

١٠٥ غ الغامدي ، جمعان بن علي بن جمعان
Ömer - فقه عمر بن الخطاب في النكاح مقارنا بأراء اشهر
المجتهدين / اعداد جمعان بن علي بن جمعان الغامدي ؛
اشراف الحسيني سليمان جاد - مكة المكرمة : جامعة ام
القرى ، كلية الشريعة والدراسات الاسلامية ، فرع
الفقه والاصول ، ١٤١٤هـ ، ١٩٩٣م .
١ - ١٥ ت ، ٣٧٩ ورقة ٣٤٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى ، ١٤١٤
هـ . ن : مودع نظاميا .
١ . الزواج (فقه اسلامي) . ٢ . الفقه الاسلامي -
مذاهب . ٣ . عمر بن الخطاب بن نفيل ، ت ٢٣ هـ .
٤ . فقه الصحابة . أ . جاد ، الحسيني بن سليمان ،
مشرف ب . العنوان

15 OCAK 1993

ÖMER

89-968.

'Umrānī, 'Abd al-Ḥayy Ḥasan.
(Amīr al-mu'minīn 'Umar ibn al-
Khaṭṭāb, al-khalīfah al-majtāhid)
بن المؤمنين عمر بن الخطاب ، الخطبة
نهضة / تاليف محمد الحسيني حسن
رائس - [Rabat] : صندوق احياء التراث
مس المتكرب بين المملكة المغربية
ارات العربية المتحدة ، 1986 .

231 p. ; 24 cm.
\$16.00 (U.S.)

'Umar ibn al-Khaṭṭāb, d. 644.
Acquired only for LC.

29 TEMMUZ 1992

ÖMER

26 A 7074

'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb: Fatāwā wa-aqdiyat Amīr al-
Mu'minīn 'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb. [Zsgest. u. hrsg. von:]
Muḥammad 'Abd-al-'Azīz al-Hallāwī.
Al-Qāhira: Maktabat al-Qur'ān (1405 = 1985). 288 S.
[Arab.]
[Zusammenstellung d. juristischen Entscheidungen
u. gutachtl. Empfehlungen d. 2. muslim. Khalifen
'Umar Ibn-al-Ḥaṭṭāb, 584 - 644 n.Chr.]

عوييس (عبد الحليم).
من اعلام الاسلام : ساعات مع عمر بن الخطاب / عبد الحليم عوييس
ومصطفى عاشور. - ط 2. [تونس : دار: بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع ،
1985. - 48 ص. - 21 سم. - (رسائل الفكرة الاسلامية) .
مفسر : 0,750 د.ت. ا.ق. 85/794

12 OCAK 1994

ص ٥٢٨ س السويدي ، محمد امين بن علي ، ت ١٢٤٦ هـ

ص الصارم الحديدي في عنق صاحب سلاسل الحديدي :

تحقيق الجزء الثاني . و يبدأ من مطاعن الراضى في امير

المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه و الرد عليها

ويتهى ببيان عقيدة اهل السنة في الصحابة رضى الله

عنهم / الأبي الفوز محمد امين بن علي السويدي ؛ اعداد

جازي بن مجتبت بن بدر الكلبي الجهني ؛ اشراف احمد

بن عطية الغامدي. - المدينة المنورة : الجامعة الاسلامية ،

كلية الدعوة و اصول الدين ، قسم العقيدة ، ١٤١٥ هـ -

١٩٩٤ م.

١٦ ، ١١١٥ ص ٣٠٤ سم

رسالة (دكتوراه) - الجامعة الاسلامية ،

١٤١٥ هـ - ن : مودع نظاميا.

١. الامامية (فرقة شيعية) ٢. الشيعة ٣. الاسلام

- دفع مطاعن ٤. الصحابة و التابعون - دفع مطاعن

٥. الخلافة عند الشيعة . أ. ابن ابي الحديد، عبدالحميد

بن هبة الله ، ت ٦٥٥ هـ . شرح نهج البلاغة

ب. البحراني ، يوسف بن احمد ، ت ١١٨٦ هـ .

سلاسل الحديدي في تقييد ابن ابي الحديد ج. الجهني ،

جازي بن مجتبت بن بدر ، محقق د. الغامدي ، احمد بن

عطية علي ، مشرف هـ. العنوان

٧- فرمان به زبستی در آخرین لحظات عمر علی (ع)، سید احمد
فقیهی . (تهران، کتابخانه صدر، ١٣٦٨). ٢٣٧ ص، رقعی .
٤٠٠ ریال.

05 HAZIRAN 1996

150133 - Ömer

ARAŞTIRMACI
TEZİN ADI

: Hayri Farten
: Din Sosyolojisi Alanından
Hz. Ömer Dönemi ve Olayları

TÜRÜ
DANIŞMAN
ÜNİVERSİTE ve BÜLÜM

: Yüksek Lisans
: Prof. Dr. İsmail Binyamin Solmaz
: Sakarya Univ. Sosyal Bil. Eğit.
Felsefe ve Din Bilimleri Böl.

BİTİŞ TARİHİ
BASILDIĞI YER-TARİH

: 1996

veya
BULUNDUĞU KÜTÜPHANE

: Sakarya Univ. Sosyal Bil. Eğit.

297 (024.7) Hz. ÖMER

(131
ال خلفاء الراشدين : ابو بكر الصديق ، عثمان بن عفان ، عمر بن
الخطاب ، علي بن ابي طالب. - ط 3. [تونس : دار: بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع ،
ومطبعة المعارف ، 1985. - 16 ص. - غلاف مصور. 21 سم. - المكتبة
الاسلامية : 4 .
مفسر : 0,200 د.ت.

سالم بن صمود بن شامس السيابي السمائي
هدى الفاروق / سالم بن صمود بن شامس السيابي السمائي . - مسقط : وزارة التراث
القومي والثقافة ، ١٩٨٢ - ١٦٥ ص .

Prof. Dr. Mustafa Fayda
Hz. Ömer
Zamanında Gayr-ı Müslimler
(Doçentlik Tezi).
İst. 1989:

H2. Ömer
- Gayri Müslim

Sel. İlahiyat

08 OCAK 1996

-1990 İslâm Tarihi

Nadir KARAKUŞ

Yrd.Doç.Dr.M.Ali KAPAR

Hz. Ömer ve Devlet İdaresi

129 150133 ÖMER

Y. Lisans Tezi

99 HAZİRAN 1993

Sayıfa

رويعى بن راجح الرحيلي
فقہ عمر بن الخطاب رضي الله ، موازنا بفقہ اشهر المجتوبين / رويى بن راجح
الرحيلي . - مكة المكرمة : جامعة ام القرى ، ١٩٨٣ - ج ٣ ، ٤٨٢ + ٥٣١ + ٤٧٦ ص .

150133

16 HAZİRAN 1993

ÖMER

Hz. Ömer ve devlet idaresi. KARAKUŞ, Nadir. Bil. Uz. Selçuk Üniversitesi, Sosyal
Bilimler Enstitüsü, Konya, 1990. 129s.
Danışman: Y.Doç.Dr.M. Ali Kapar.

12288

416

297.18

H2. ÖMER

التفسير المأثور عن عمر بن الخطاب / جمعه وعلق عليه
وقدم له ابراهيم بن حسن . - تونس ، طرابلس : الدار العربية
للكتاب ، 1983 . - 880 ص : 24 سم .

خلافة عمر بن الخطاب

غريب ، مأمون . (٥٨٢)

خلافة عمر بن الخطاب / تأليف

مأمون غريب . ط 1 . - القاهرة :

مركز الكتاب للنشر ، 1998 .

231 ص : 20 سم .

يشتمل على إرجاعات بليوجرافية

(ص 229 - 230)

تمك 9 - 046 - 294 - 977

ح ٥٦٥١٦ - ٥٦٥١٧ - ٢٣ - ٩٥٢

2006
17 11 2006
Ab. Ömer b. Halid

150133 ÖMER

230298 zimmil

519 - 11. FAYDA, Mustafa (Dr.)

10 OCAK 1996

Ankara Üniv. İlahiyat Fak. Ankara 1979, 1 c; XIV+265 s, eb:23x20 cm.

Doçentlik tezinin adı :

" Hz. Ömer Zamanında Gayr-ı Müslimler. "

Fetihlerden sonra ele geçen topraklar ve gayr-ı müslimlerin durumu
ele alınarak, harac-cizye ve diğer şartlar üzerinde durulmuştur. Necran ile
Hayber ve çevresindeki gayr-ı müslimlerin yerlerinden çıkarılmaları incelenerek
umûmî bir " Netice " ile tez tamamlanmıştır.

02 HAZİRAN 1993

3633 'Stories From the Life of Muhammad: 'Umar Bin Al-Khattab Accepts Islam'. *Al-Furqan International* (Norcross, GA), 2:3, 1991, pp.15-16, 36

ÖMER

ÖMER

1390 NAGGAR, Anas Moustafa EL-, 'Omar Ibn Al-Khattab: The Islamic Renaissance'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:7, 1992, pp.859-62

1391 NAGGAR, Anas Moustafa EL-, 'Omar Ibn Al-Khattab: The Process of Islamization'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:8, 1992, pp.987-90

1392 NAGGAR, Anas Moustafa EL-, 'Omar Ibn Al-Khattab: The Life of Omar'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:9, 1992, pp.1147-50

107 ARALIK 1993

٤٧٠ ح الخنايا، عبدالله بن عبدالكريم

عنه أبي بكر الصديق في الطهارة والصلاة مقارناً

بنقه المذاهب الأربعة / اعداد عبدالله بن عبدالكريم بن

عبدالله الخنايا؛ اشراف احمد علي طه ريان - مكة

المكرمة : جامعة ام القرى ، كلية الشريعة والدراسات

الاسلامية ، قسم الدراسات العليا الشريعة، ١٤١١هـ

١٩٩١م

٢ مج (أ- ف، ٦٠٦ ورقة) ٣٤٤ سم

رسالة (ماجستير) جامعة ام القرى ،

١٤١١هـ

١. قته الصحابة ٢. الفقه الاسلامي - مذاهب

٣. العبادات (فقه اسلامي) ٤. ابو بكر الصديق ،

عبدالله بن ابي قحافة ، ت ١٣ هـ . أ. ريان ، احمد

علي ، مشرف ب. العنوان

150133 ÖMER

476

27. KOÇAK, Muhsin (Öğretim Üyeliği Tezi)

OCAK 1994

Ondokuz Mayıs Üniv. İlahiyat Fak. Samsun 1982, 1 c, 217 s, eb:23x20 cm.

Öğretim üyeliği tezini adı :

" Hz. Ömer ve Fikhi."

Tez, üç bölümde işlenmiştir. I. bölümde, Hz. Ömer'in hayatı ve şahsiyeti ele alınmıştır. II. bölümde, Hz. Ömer'in fikhi tedkik edilmiştir. Son bölümde ise, " Netice " genel mahiyette olarak ifade edilmiştir.

07 MAYIS 1995

ÖMER

بعض التوجيهات التربوية المستنبطة من خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه / عبدالله سليمان حيان القرني - ماجستير - جامعة ام القرى - التربية - التريه ، ١٤٠٩هـ

07 MAYIS 1995

ÖMER

بعض الأسس العامة المستخلصة من ادارة الفاروق عمر بن الخطاب وعلاقتها بالادارة التربوية / الشريف حسن محمد القناوي - ماجستير - جامعة ام القرى - التربية - الاداره والتخطيط التربوي ، ١٤٠٠هـ

■ ابن حسن ، ابراهيم

التفسير المأثور عن عمر بن الخطاب / ابراهيم بن حيسن - تونس : الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين الجامعة التونسية ، ١٩٨١ م - دكتوراه - اشراف على الشابي (١٩)

ÖMER

العباس ، عمر الطيب

٨١٠

١٤٤

الأثار النقدية والأدبية لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، اشراف ناصر الرشيد ، مكة المكرمة ، ١٤٠٢ - ١٤٠٣ هـ ، ١ - خ ، ٣٦١ ص . رسالة ماجستير ، كلية اللغة العربية ، جامعة ام القرى . (٦٧٨)

07 MAYIS 1995

04 HAZİRAN 1990

Prof. Ömer (b. el. Hattab)

Muhsin Koçak
Hz. Ömer ve Fikhi

9 Ey. i. Pale Dok. Tezi
1988

10 18 MART 1991

- Eski Zevce - Zücc	10 OCAK 1994
ARAŞTIRMACI	: Mahmut Rostöylü
TEZİN ADI	: Hz. Ebu Bekir ve Hz. Ömer Döneminde Devlet-Halk Mesele
TÜRÜ	: Doktora
DANIŞMAN	: M. Zeki Ferzi
ÜNİVERSİTE ve BÖLÜM	: 19 May Ü. İlah. Fak.
BİTİŞ TARİHİ	: Devam ediyor
BASILDIĞI YER-TARİH veya	: Sos Bil. Enst. Samsun
BULUNDUĞU KÜTÜPHANE :	

20 EKIM 1002

418 BASHEAR, Suliman. The title "Fārūq" and its association with 'Umar I. *Studia Islamica*, 72 (1990) pp.47-70

911 LECKER, Michael. The Medinan wives of 'Umar b. al-Khattāb and his brother, Zayd. *Oriens*, 36 (2001) pp.242-247

1778. Tibawi, Abdul Latif (1327-1402/1910-81). 'Christians under Muhammad and His First Two Caliphs'. *IQ*; 1961; 6(1): 30-46.
'All the available evidence confirms that the Christians in Syria, al-Iraq and Egypt enjoyed under the first two Caliphs freedom and tolerance, both religious and civil, as they never heard of under their former Christian masters'.

293 KLIER, Klaus. *Hälid und 'Umar: quellenkritische Untersuchung zur Historiographie der frühislamischen Zeit*. Berlin: Schwarz, 1998 (Islamkundliche Untersuchungen, 217). 279pp.

- EBU BEKIR (RA)
- ÖMER (RA)

- Hz. Ömer
- Yahudi

The khalif Omar and the Jews; anecdote from the Persian, by F. *Asiatic journal*, new series, 38 (1842), pp. 82-83.

- Hz. Ömer

SACHAU, E. Über den zweiten Chalifen Omar: ein Characterbild aus der ältesten Zeit des Islams. *Sitzungsberichte der Akademie der Wissenschaften, Berlin*, 1902 i, pp. 292-323.

MAHDIHASSAN, S. A legend attributed to Calif Omar and its Chinese basis. *Abr-Nahrain* 16 (1975-6), pp. 115-118.

Halife Ömer'e atfedilgen ber menhibe ve gırdeli kemeli

AHMAD, Fazl. *Le Second calife de l'Islam, Omar ...*; édité et traduit [de l'arabe] par le Centre islamique de La Réunion. Saint-Pierre: Centre islamique de La Réunion, 1978. 36 pp.

29 OCAK 1993

30 OCAK 1993

• Hz. ÖMER

2669 NAGGAR, Anas Moustafa EL-. 'Omar Ibn Al-Khattab: The Acme of Responsibility'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:6, 1991, pp.1454-8

GURAYA, Muhammad Yusuf. Judicial principles as enunciated by Caliph 'Umar I. *Islamic stud.* 11(1972), pp. 159-185.

Halife I. Ömer'in vazetleri ve prensipleri

22 EKIM 1996

2710 GURAYA, Muhammad Yusuf. Judicial system under 'Umar the Great. *Islamic Culture*, 58 (1984) pp.97-135

27 HATIRAN 1993

x Hz. Ömer
x Ebu Musa el-Esari

30574 HAMIDULLAH, M. "Administration of justice under the early caliphate [instructions of Caliph 'Umar to Abū Mūsā al-Ash'arī (17 H)]." *J. Pak. Hist. Soc.* 19, pt. 1 (Ja '71) 1-50.

Hz. Ömer

Ali ÖZEK
• Hz. Ömer'in İdaresi
(Büyük Türkiye Mecmuası, 1970)

Fayda, Doç. Dr. Mustafa
"Hz. Ömer ve Fey" İslâm İlimleri Enstitüsü
Dergisi, Ankara.

1982 sayı 5 ss.193-202

506 MOOSA, Matti I. The Diwan of 'Umar ibn al-Khattab. *Encyclopaedic survey of Islamic culture*. Vol. 8: *Studies in Islamic economics*. Ed. Mohamed Taher. Delhi: Anmol Publications, 1997. pp.214-224 [Previously published article, revised & edited.]

21 NISAN 2000

Ömer - 1365 NAGGAR, Anas Moustafa EL-. 'Omar Ibn Al-Khattab: The Road to Alexandria'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 63:12, 1991, pp.1465-70

Ömer - 1366 NAGGAR, Anas Moustafa EL-. 'Omar Ibn Al-Khattab: The Enactments of Liberation'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo), 64:1, 1991, pp.122-6

30 EKİM 1996

3100 KISTER, M. J. Notes on an account of the Shūrā appointed by 'Umar B. al-Khattāb. *J. Semitic studies* 9 (1964), pp. 320-326

Ömer B. al-Khattab'ın tayin ettiği Şura'nın bu aileye vermiş notları

ÖMER B. HATTAB
ŞURA

3102 MOOSA, Matti I. The Diwān of 'Umar ibn al-Khattāb. *Studies in Islam* 2 (1965), pp. 67-78

Ömer ibn el-Khattab
Divanı

ÖMER B. HATTAB
(E. B. L.)
(İslamî Kütüphane)

11410 MARGOLIOUTH, D. S. Omar's instructions to the Kadi. *JRAS*, 1910, pp. 307-326

Hz. Ömer B. el-Khattab

Fahrettin ATAR
• Muhammed Hamidullah
"Halife Hz. Ömer Devrinde Adli Teşkilat -Ebu Musa el-Eş'ari'ye Gönderilen Kazai Talimatnameler"
İstanbul'da İlim ve Sanat Dergisi'nde yayımlandı.

Ömer b. el-Hattâb. (Kudus Fetih)

Heribert Busse
Omar B. al-Hattâb in Jerusalem
S 73-119 -

Kudus poşetinde

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

Lewis, "Islam," C.I, s. 3-20

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

Holt, Lambton, Lewis, "The Cambridge...", C. IA, s.
60-66

"ÖMER İBN EL-HATTAB"

H2. Ömer'in hilâfeti

Holt, Lambton, Lewis, "The Cambridge...", C. IA,
s. 63-72

H2. ÖMER

Mustafa Ebû Leyd, Fennü'l-Hukm, 46

Ömer b. el-Hattâb.

G. Lecomte
Relation de la Saqifa - - -
s. 176

İbn Kutaybe poşetinde

"Umer ibn el-Hattâb"

H2. Ömer ve hadîs

Jaynboll, "Muslim Tradition," s. 24-32

"UMER" (H2. Ömer b. el-Hattâb)

Umer (r.a.) müslüman oluşu

Martin, "Muhammad...", s. 85-87

Ömer b. Hattâb (Halife)

İbn Hacer, es-Savâik,
s. 54-63

91 HAZİRAN 1993

2293. Kister, M. J. 'Notes on an Account of the Shura Appointed by Umar b. al-Khattab'. JSS; 1964; 9: 320-6.

With reference to Ibn Ishaq's (85-150/704-67) *Tarikh al-Khulafa* (a leaf from which appears as document number 6 in Abbott, Nabia (1957) *Studies in Arabic Literary Papyri—I—Historical Texts*, The University of Chicago Press), the author attempts corrections on the historical account of Shura (Consultative committee) appointed by Seyyedna Umar ibn al-Khattab, the second of the four al-Khulafa ar-Rashidun.

ÖMER
- ŞURA

Ömer b. el-Hattab

bl. Davila

Abnalim Ali Ebu'l-Haseb
Mecellehu'l-Ezher, XXI, 538-541

ÖMER B. ELHATTAB

(1297-92/SEY.4)

Uyünü'l-Eser - I, 121 v.d.

HZ. ÖMER B. EL-HATTAB

- Halife seçilmesi -
- Hayati -

956.3012

HUD.M

Tarihul Ümümi'l İslamiyye - I, 196 v.d.

ÖNER B. ELHATTAB

953.2.SEB.K.

Tarihul-Medine - II, 654 v.d. III. 785 v.d.

ÖMER B. ELHATTAB SERİYYESİ

- الى عمر -

(1297-92/SEY.4)

Uyünü'l-Eser - II, 145

Ömer b. el-Hattab (on kalifeliğinin teukidi)

(Hilli'ye göre)

Henry Laoust
La Critique du Sunnisme - - -
S. 44.

Hilli, Cemali dâlin Haran posetinde

Ömer b. el-Hattab

bl. Davila

Muh. Muhammed el-Medeni
Mecellehu'l-Ezher XVII, 777-779

HZ. ÖMER B. ELHATTAB

956.3012

HUD.M

Tarihul Ümümi'l İslamiyye - B, 11 v.d.

Ömer b. el-Hattab

bl. Tarithi

الناحية الفلسفية
في حياة عمر بن الخطاب - جزأين

Muh. Ferid Vecdi
Mecellehu'l-Ezher, VII, 529-535

HZ. ÖMER

bl. Davila

Muhammed Ferid Vecdi

Nur ul-Bleim IV, 628-636; 705-713

Hz Ömer,

Neẓhârî, Huccetullah, 860

297-44
NEB.H

Ömer b. Hattab (RA)

Hemedâni, Tesbî, I, 24, 25, 29, 30 vd.

Ömer b. Hattâb, Hz.

29 Ocak 1993

Perdevî, Usul, 184

Hz. Ömer

es-Şa'rânî, el-Yavâkit, C.11, s.72

Hz. Ömer

(Hattabî)

Beẓhârî, Hattab, 207-211

Hz. Ömer. (r.a.)

Beẓhârî, Delâil, c.7, Mevâ, s 165-166

Ömer b. el-Hattab (Hilâfetü dönemi)

Makdisî, el-Bed 5/167-189

"ÖMER B-EL-HATTAB"

ITM

Sireti.

2. Arslan, "Hâder...", C. 3, s. 242-258

- Emevîler
- Abbasîler

- Asr-ı Saadet
- Ebu Belâ

- Ömer
- Osman
- Ali

M.Hanefî Palabıyık; "İslam Tarihinde Emniyet Teşkilatı

(Peygamberimiz, Hülfa-yı Raşidin, Emeviler ve

Abbasiler Devrinde)", 1991, 122 s.

Danışman: Doç.Dr. Asri Çubukçu.

Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
İslam Tarihi ve Sanatları Anabilim Dalı

M.Şafak.....Tezi.

Ömer

909-09
H02-T

Tahricud-Relâli-His-Semâriyye,
263-264.

D. Baş 3227

H. Ömer (r.a.)

Halimî, et Minhac, Balı İncek, cilt, 3; s. 448

297.45
HAL. M.

H. Ömer (r.a.)

Müsa Cürullah, el-Vesâ, s. 94

29 OCAK 1993

Ömer b. el-Hattab. (Şi'a'ye göre Hz. Peygamber'in bazı sahâbîlerinin ihtidâ edeceğine dair habere muhalefesi)

Fadl b. Şâzân
el-İzâh, 232

29 OCAK 1993

4484 297.9

Ömer b. el-Hattab (Şi'a'ye göre Divanlar te'kil edip halkei fâilî hümmelesi)

Fadl b. Şâzân
el-İzâh, 254

29 OCAK 1993

4484 . 297.9

Ömer b. el-Hattab (imametinin delilleri)

29 OCAK 1993

Muhsin Abdülmâzîr
Mes'elebil-İmâme
333-339.

5125 . 297.45

Ömer

29 OCAK 1993

(Hayatı, müslüman oluşu ve fâ-
dih İsmi alması)

Tarihul-Medineti'l-Münevvere, 654-665

D.B.3977-2

H. Ömer (r.a.)

Müsa Cürullah, el-Vesâ, s. 9

Ömer b. el-Hattab (muhalefesi hakkında şâzânîleri)

Fadl b. Şâzân
el-İzâh, 165, 167, 169, 175,
181, 189, 190, 195.

4484 297.9

Ömer b. el-Hattab OCAK 1993

Fadl b. Şâzân (Hz. Ömer'in arapların
necevlere tafâvüt ettiği
ve arap lûgâtının
arap dilinde anlamlı ve
el-İzâh, 281-285
iddia olunması)

4484 . 297.9

ÖMER B. EL HATTAB

956.3012
HUD. M

Tarihul Umeyr - II, 11 vd.

H. ÖMER B. EL HATTÂB

(297.9. KUT. M)

EL-MERÛF (1. Kut.) - 179 v.d.

ÖMER. B. EL HATTÂB

+ Hilafeti -

(297.9/VER. T)

Tekimme - I, 219 v.d.

- ÖMER B. EL HATTÂB -

297.9. VER. T

Tekimme - I, 163 v.d.

ÖMER. B. EL HATTÂB

297.92
504. M

Hasâisül-Kübra - I, 219 v.d.

Ömer b. Hattab (RA)

Hz. Ömer (r.a.) ve hilafeti

Bakillani, K. Beyan, 83

Ali b. Ebil-'Azz, Serhül-ekîdeti't-Ta-
haviyye, 479

Ömer b. el-HATTÂB
~~Hz. Ömer (r.a.)~~

ibn Hazm, el-Fasl, c. I, s. 154, 155,

~~179, 310~~
189 - 320

Hz. Ömer (r.a.)

ibn Hazm, el-Fasl, c. V, s. 5, 9, 15,
16, 18, 40, 41, 70, 103

Hz. Ömer,

Les Penseurs de l'Islam,

c. III, s. 185-202.

181-2.

VALI - P.

Hz. Ömer (r.a.)

Adimî, el-Minhac, ~~Be~~ Index,
413, s. 453

297.45
HAL. M

Ömer Hz.

Nebhani, Huccetullah, 153

297.44
NEB.H

Ömer (Hz. Ömer)

Mecalisul-İnbisat, 45-46.

D. Baş, 3597

المعنى
عمر بن الخطاب الفاروق أمير المؤمنين
Ömer b. el-Hattab.

8/333, 15/241, 312, 16/42, 153, 157, 159, 160, 165,
17/187, 274, 297, 300, 365, 385, 20/1, 122, 145, 153, 186,
189, 190, 193, 209, 210, 216, 219, 220, 221, 222, 223,
226, 227, 230, 235, 237, 243, 262, 279, 281, 284, 288,
289, 290, 291, 292, 293, 296, 323, 324, 325, 326,
335, 336, 337, 339, 340, 342, 344, 347, 348, 349, 353,
354, 356, 357, 20/2, 3, 4, 6, 7, 8, 12, 13, 16, 23, 25, 27, 29,
30, 38, 39, 50, 53, 54, 55, 61, 62, 67, 70, 72, 75, 76, 78,
89, 113, 114, 115, 118, 120, 123, 126, 127, 130, 141, 142, 165, 263,
269, 270

29747 / KAD.M

Ömer b. el-Hattab [Ali'nin kalıfeliğe
baş korundan dake
layih olduğı sözi

Fadl b. Şarain
el-İzah, 173

29 OCAK 1993

4484. 297. 4

Ömer b. el-Hattab (Şarain
göre Ö'im sürg
ehline to netnesi)

29 OCAK

Fadl b. Şarain
el-İzah, 236

4484. 297. 9

Ömer Hz.

Nebhani, Huccetullah, 128

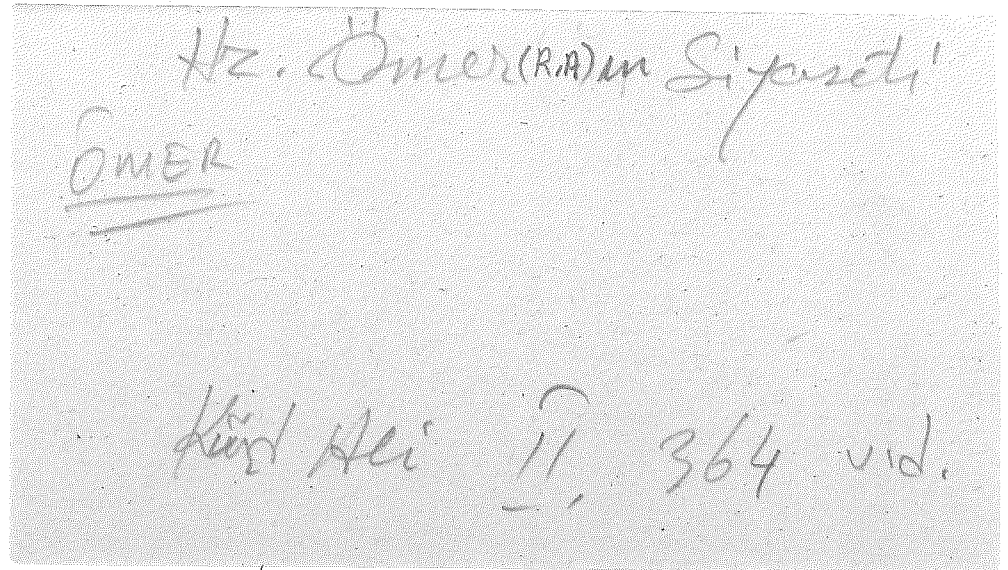
297.44
NEB.H

Hz. Ömer (ca) b. el-Hattab (r.a)

A. Nazzar, Nes'etül-fitr, 742

Ömer b. el-Hattab CK 20 MAYIS 1991

İbn Taymiyye, Bağ-
yefül-murtad,
s. 387, 388



Ömer Hz.

Alusi, Ruhu'l-Meânî, XXVI, 23

DIA Ktp. 297. 211 ALL-R

Ömer

Hasan İbrahim Hasan
Zuamü'l-İslam S. 25-41

Hz. Ömer

B. TOPALOĞLU

Watt, İslam d'üs. teş. devri, 419 (ind.)

Ömer b. Hattâb

İbn Ebî'l-Hadîd, Serhu
Nehci'l-behâğâ, 12/3-195

Ömer b. Hattâb (Halife)

İbn Ebî Asim, K. Sümmel, 4, 556

Ömer b. el-Hattâb

Makdisi, el-Bed 5/88-~~90~~⁹³

Hz. Ömer (R.A.)'ın
hükümeti (idaresi)

Kıst Ali II, III v.d.

Ömer b. Hattâb (Halife)

Beyhaki, Delâil, II, 3-9

ÖMER B. EL-HATTAB.

Busse, Heribert.

Ömer b. Al-Hattâb in Jerusalem/

Heribert Busse.

JSAI, c. V, s. 73-119, 1984 (JERU-
SALEM)

Not: Bu makale "KUÖÜS"
posetindedir.

Hz. ÖMER (R.A)

- Faziletleri

Nevevi, Serhu'l-
Müşim c. 155-159

Hz. Ömer (r.a)

E. Tali, Aslu'l-Muvahhidine'd - Durûz, s. 23

Hız. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C.III, s. 408-409

297.55
TEY.M

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

el-Aynî, "Umdetu'l-Kârî...," C.XIII, s. 262-271

Ömer

29 ULUK 1993

(Borçlarını ödemek için evini satması)

Tarihul-Medineti'l-Münevvere, 233.

D.B. 3977-1.

Hız. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C.IV, s. 397

297.55
TEY.M

Hız. Ömer (r.a)

Reşat Rızâ, Tefsîrül-Menâr, C.X,
s. 292, 60, 100, 96, 10, 11, 12

Hız. Ömer (r.a)

İbn. Hazzâm, el-Fasl, C.IV, s. 282

297.47
HAZ.F

Hız. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C.IV, s. 421-426

297.55
TEY.M

Hız. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C.III, s. 73

297.55
TEY.M

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

İTM

Hız. Ömer devrinde devlet idâresi

P.K. Hitti, "History...," s. 169-174

عمر
Ömer b. Hattâb

31 MARI 1995

الهادى الى موضوعات نهج البلاغة ٤١١-٤١٢

388

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

923.941
ÜNA.F

el-Fârûq "Umar ibn al-Hattâb

Hr. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C.IV, s. 3

297.55
TEY.U

"ÖMER B. EL-HATTÂB"

Ömer zamanında iktisâdî politika

Ahmed Dînyâ, "EL-İslâm---," S. 291 - 376

Hr. Ömer (r.a)

İbn Teymiyye, Mecmûn Fetâvâ,
C. XII, s. 454

297.55/TEY.U

اجتهاد الصحابة - عمر بن الخطاب

- ٢١٧- البلتاجي، محمد. «عمر بن الخطاب والاجتهاد». الوعي الاسلامي. س٤: ع٣٨ (١٣٨٨هـ)، ص٤١-٤٩.
- ٢١٨- الرحيلي، رويحي بن راجح. فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجنائيات واحكامها موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين. (دكتوراه، جامعة ام القرى، كلية الشريعة، ١٣٩٩هـ).
- ٢١٩- الرحيلي، رويحي بن راجح. فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الحدود وملاساتها موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين. (ماجستير، جامعة ام القرى، كلية الشريعة والدراسات الاسلامية، قسم الدراسات العليا الشرعية، ١٣٩٤هـ)، ص٣١٣.
- ٢٢٠- الرحيلي، رويحي بن راجح. فقه عمر بن الخطاب موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين. مكة المكرمة: جامعة ام القرى، مركز البحث العلمي واهياء التراث الاسلامي، ١٤٠٣هـ، ج٣، ١٤٨٩ص.
- ٢٢١- عبادة، محمد أنيس. عمر بن الخطاب في الاسلام: بحوث في فقه عمر بن الخطاب. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٨٦م، ص١٧٧.
- ٢٢٢- عبادة، محمد أنيس. عمر بن الخطاب والتشريع الاسلامي. القاهرة: المجلس الأعلى للشؤون الاسلامية، ١٩٦٦م، ص١٣٠، ١٩ سم (دراسات اسلامية، ٦٥).
- ٢٢٣- عبدالباسط، بدر المتولي. «عمر والمصلحة في التشريع». العربي: ع١٥٨ (يناير ١٩٧٢م)، ص١٩.
- ٢٢٤- العمراني، عبدالحى حسن. أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، الخليفة المجتهد. الرباط: صندوق احياء التراث الاسلامي المشترك بين المملكة المغربية والامارات العربية المتحدة، ١٩٨٦م، ص٢٣١، ٢٤ سم.
- ٢٢٥- العمراني، عبدالحى حسن. منهج اجتهاد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه. في: الملتقى السابع عشر للفكر الاسلامي. (قسنطينة- الجزائر: وزارة الشؤون الدينية، شوال ١٤٠٣هـ = يوليو ١٩٨٣م).
- الفكر الاسلامي. س١٣: ع٣ (٦/١٤٠٤هـ = ٣/١٩٨٤م)، ص٤١-٤٨.
- ٢٢٦- قلعه جي، محمدرؤاس. موسوعة فقه عمر بن الخطاب. بيروت: دارالنفائس، ١٩٨٩، ص٨٩٥.

5.48-49

20 UCAK 1999

٢١٩ - ١٤ - ٥

X- ÖMER
- EDÜ BEKİR
- ZİMMİ
- ZİMMET

اسم الرسالة : معاملة المسلمين لأهل الذمة في العراق (ماجستير)
إعداد الطالبة : فاطمة محمد سعيد محمد.
إشراف : الدكتور حسام الدين السامرائي.
تاريخ الرسالة : ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة: أربعة فصول، وخاتمة.

في الفصل الأول: تتحدث الطالبة عن طبيعة أرض السواد وامتدادها، وما شكلته من صعوبات أمام الفاتحين.
وفي الفصل الثاني: تتحدث عن الفتوحات الإسلامية في العراق في عهد الخليفين أبي بكر، وعمر، رضي الله عنهما.
وفي الفصل الثالث: تتحدث عن الضرائب المفروضة على أهل الذمة.
وأما الفصل الرابع: فقد تتحدث فيه عن حقوق وواجبات أهل الذمة.

وفي الخاتمة: تتحدث عن النتائج التي توصلت إليها، وهي:

- ١- إن اختلاف الدين لم يحل دون الإحسان إلى أهل الذمة.
- ٢- مرونة الشرع الإسلامي، وصلاحيته لكل زمان، ومكان.
- ٣- تكفل الشريعة الإسلامية برعاية أهل الذمة، ومنحهم حقوقاً على أحسن وجه؛ ما احترمو عقودهم.

- Umar b. al-Khaṭṭāb
- Ḥiṣṣa
- Ḥarīkī
- Ebu Bekr

251. ANONYME, *Qiṣṣat Wafāt 'Umar b. al-Khaṭṭāb*, suivi de: *Muhāwara bayna shī'ī wa kbārījī ḥawla khalāfat Abī Bakr wa 'Umar*, éd. M. Zaynhum M. 'Azab, Le Caire, Madbūlī, 1990/1410, 128 p.; 17x23,5 cm.

Le premier texte, œuvre d'un chiite, a été établi à partir du ms. Dk 8113 *ta'rikh b*, 18 f. L'expression: *qāla l-rāwī* qui apparaît à plusieurs reprises dans ce texte, alors qu'il ne comporte aucune chaîne de garants, semblerait indiquer qu'il est issu du milieu des sermonnaires, 41-77 (Introd. de l'édit., 3-37).

Le second, à partir du ms. Dk 19882, 26 f. Introd. de l'éd., 5-28, dont deux fcs. L'incipit est le suivant: *qāla kbaraja rajulun min ahli Kburāsāna smubu lbr. b. al-Ḥajjāj kāna yadhbabu madhbaba l-shurāṭi wa kāna ra'īsan fī qawmibi...fa-ṣṭabaha fī tariqi l-'Irāqi rajulan min wuldi Ḥudbayfata al-Yamāniyyi yusammā l-Ḥasanu bnu 'Aḥmada ya'taqidu madhbaba l-tashayyū'. Le chiite et le kharijite y sont le plus souvent désignés comme: *al-shā'ī* et *al-shārī*. 83-117.*

5.342-343

25
EKIM
1995

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1990 à 1992" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.21, 1993 Louvain. pp.385-562.

Bodies are not 'forced' into curved orbits by gravity; they simply follow the easiest path through curved spacetime. Gravity is, however, still an inherent property of matter.

³⁸"There is not a moving creature but He has grasp of its forelock" (Qur'ān 11:56). See also 22:65 and 30:25.

³⁹Russell, *History of Western Philosophy, op. cit.*, p. 38.

⁴⁰"My mercy overspreads everything" (Qur'ān 7:156).

⁴¹Since beings exist and since they are being continuously renewed, then it is clear that they are being made. The controversial point is "Who is the maker?" Many hypotheses have been put forward "beings from themselves," "beings are natural; nature necessitates them", etc. All hypotheses that do not accept the Creator are hidden versions of "causes produce the effects." This is why we have grouped them into one 'way.' The second way is the way of God's unity. The Qur'ān states that there are two ways: "Have We not . . . shown him the two highways?" (Qur'ān 90:10).

"O my companions in imprisonment! Which is more reasonable: [belief in the existence of numerous] lords, each of them different from the other — or [in] the One God, who holds absolute sway over all that exists?" (Qur'ān 12:39). "God sets forth a parable: A man who has for his masters several partners, [all of them] at variance with one another, and a man depending wholly on one person; can these two be deemed equal as regards their condition?" (Qur'ān 39:29).

⁴²According to the principle of induction, the more we live in this world, the more we should expect to live tomorrow. In other words, our probability of remaining in life increases with our age. However, we all know that the older we are, the nearer to death we will be!

⁴³Throughout history, most philosophers and theologians asserted the necessary existence of a creator but only theoretically. It is easy for man to reach intellectually the conclusion that there must be a creator. However, this conclusion is not complete for it does not take into account man's innumerable feelings. To know theoretically that God exists, is not enough. One has to know Him with all His attributes and confirm these attributes through his intellect as well as all his heart. ("Have they, then, never journeyed about the earth, whereupon they would have hearts wherewith they might understand. . ." Qur'ān 22:46). If man realizes that whatever has been given to him is from God's grace, he will trust in Him, submit to Him and thank Him. If he loves things not for themselves but as favours proceeding from God's mercy, he will be grateful to God; his love for these favours will be transformed into love of God. A flower, for example, is a gift of mercy, it is so beautifully and perfectly made that we are compelled to look at it and love it. The flower is created in such a wonderful form that it is made to reflect the Beautiful Names of God. We have been given such an intellect and such a heart that we are caused to wonder, love and as though prostrate at those attributes such as Beauty, Mercy and Power. Our love for the flower will then be for the sake of its Maker. We will express our love in the form of "How beautifully it has been made." This love opens a way to the infinite beauty of God's Names because it transfers the eye from the beautiful flower to the beauty of the Divine Names. It opens a way for the heart to prostrate before God. Such a love is pleasurable. It is worship.

⁴⁴S. Weinberg, *Les trois premières minutes de l'univers* (Paris: Editions du Seuil, 1978), p. 179.

⁴⁵Russell, *The Problem of Philosophy, op. cit.*, p. 38.

⁴⁶See also Qur'ān 25:55; 25:3; 5:76; 10:106; 21:66-67.

⁴⁷"He who rejects *al-tāghūt* [anything that is worshipped instead of God] and believes in God has indeed taken hold of a support most unfailling, which shall never give way" (Qur'ān 2:256).

⁴⁸"Which, then, is the better; he who has founded his building on piety (*taqwā*) and God's goodly acceptance or he who has founded his building on the brink of a crumbling, overhanging precipice so that it [is bound to] tumble down with him into the fire of hell?" (Qur'ān 9:109).

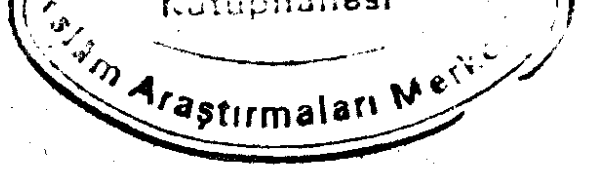


SUNNAH AND HADĪTH IN 'UMAR II'S EPISTLE AGAINST THE QADARIYYAH

HASAN QASIM MURAD

In his article "Umar II and His Epistle against the Qadariya"¹ Joseph van Ess has established at a stroke the authenticity of 'Umar's *Risālah*² against the contemporary Qadarīs as well as brought out the theological historical significance of its contents. The main line of argument that he has used in order to prove the authenticity of the *Risālah* is that it reflects a stage of dogmatic development which could not easily be forged in later times.³ The other important argument, with which we are going to contend in this paper, is the rather discreet role played by *Hadīth* in our text.⁴

It seems that 'Umar II has himself indicated by implication, in the introductory sentence of his *Risālah*, that the two instruments he is going to use in refuting the doctrines of the new Qadariyyah, who were out to undercut the omnipotent will of God and thus eventually to undermine the very religion of God through denying the efficiency of His decrees founded in His prescience, are the Book of God and the *Sunnah* of His Prophet established in his community. As van Ess has pointed out, 'Umar quotes the Qur'ān [in the *Risālah*] thirty (later, in his German book, corrected to thirty-seven) times.⁵ This leaves no doubt as to the overwhelming instrumental significance of the Qur'ān, particularly if we keep in mind that these citations occur in a *Risālah* of only seven and a half pages (in the printed version of *Hilyat al-Awliyā*). But the instrumental significance of the *Sunnah* of the Prophet, even if secondary and subsidiary to that of the Qur'ān, has been thrown in some doubt, or at least not fully brought out, by van Ess. This occurs despite the fact that, or probably because, van Ess identifies 'Umar's idea of *Sunnah* with the "right interpretation of the Koran, corresponding to that of the two earlier generations".⁶ This view is correct, but only partially so. It does not bring out the full range and pitch of the meaning of the term *Sunnah* which 'Umar had in mind and which he expressed in his *Risālah*. Having been stuck with this definition, van Ess is perhaps unconsciously deprived of a fuller grasp of 'Umar's understanding of *Sunnah*, and thus of its significance as an instrument in 'Umar's armoury of arguments, in two different but interrelated ways. (The fact that he was



**LETTERS
OF
HADRAT
UMAR FAROOQ
(R.A.A.)**

Translated by
Dr. Hafız Muhammad Adil
M.A., LL.B., Ph.D.

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	75692
Tasnif No:	922.979 ÖME.

KITAB BHAVAN
New Delhi-1 1 0002

16 MAYIS 1994

1992

IQ, C. 7, (p. 3-4), 1963, London

CALIPH AND SULTAN

V. V. BARTOLD

(Translated by N. S. DONIACH)

FOREWORD BY THE TRANSLATOR

VASILIY VLADIMIROVICH BARTOLD (1869-1930) was an outstanding Russian orientalist whose works on the history of Central Asia have gained him universal acclaim. He published over four hundred articles and books of which perhaps the best known is his study of Turkestan in the epoch of the Mongol invasion. This was translated into English by Professor Sir Hamilton A. R. Gibb and is, to this day, a standard work of reference.

Professor Bernard Lewis drew my attention to Bartold's study 'Caliph and Sultan', which was published in the *Mir Islama* in 1912, and suggested that I should translate it into English because of its importance for all interested in the history of Muslim countries. The draft version was fairly literal, but barely comprehensible for the English reader, and I have been compelled to translate rather more freely than had been my original intention. I hope, however, that the argument is now clear and that the points made by Bartold can be readily appreciated by the English reader.

CALIPH AND SULTAN

To analyse the political history of the Muslim world is an even more difficult task than to analyse the history of Islam as a religion. The reason for this lies in deep-rooted prejudices which are both religious and academic in nature. In spite of progress in the field of oriental studies, the view taken by the Muslim historians of the 'Abbāsid epoch still dominates research to this very day. According to this view, after the first four 'rightful' (*al-rāshidūn*) Caliphs, a purely temporal dynasty ruled in the persons of the Umayyads from A.D. 661 to 750. With the exception of 'Umar II (717-20), they had no religious authority whatsoever. It was held that religious leaders throughout the entire period of Umayyad domination were only to be found in the opposition. The extermination of the Umayyads and the transfer of power to the relatives of the Prophet was held to be a transfer from impious 'emperors' to genuine 'Caliphs',

Ukhuwah "Kalifah" perestindak.

- Maliki
- Emir
- Imam
- H2 Osman
- H2 Ebubekr
- H2 Ömer
- H2 Ali
- Khurru'r-Resid
- Abbaside
- Hutbe
- Sikke
- Nama
- Hadis

12

Journal of the Pakistan Historical Society
cixix/1, Karachi- 1971

04 KASIM 1991

Makale "Ebu Musa el-Esbri"
posebndedin.

ADMINISTRATION OF JUSTICE UNDER THE EARLY
CALIPHATE
(INSTRUCTIONS OF CALIPH 'UMAR TO ABŪ MŪSĀ)
AL-ASH 'ARĪ (17 H).

DR. HAMIDULLAH

The rapidity of Islamic development in different fields has astonished historians. The judicial organisation is to be included in this list. 'Umar came to power scarcely three years after the death of the Prophet, and at that time he ruled outside Arabia over a few southern regions of 'Irāq and of Syro-Palestine. Yet when he breathed his last about ten years later, in 24 H., he ruled from Tunis to Turkistan, from Armenia to Western borders of India. As to the judicial organisation, history has preserved for us his letter containing instructions to the governor of Baṣrah, and it is this document that we are going to study here. It may be recalled that in the very year of his accession to the caliphate, he had nominated qādis (judges) for each army corps (cf Tabarī, *Tārīkh*, I, 2226, my *al-Waḥā'iq*, No. 307), yet this was nothing new to Islam, since the Prophet had done that before and sent qādis to different provinces. When the Prophet appointed Abū Sufyān as governor of Najrān with civil and military powers (*salāt wa ḥarb*), he associated him with Rāshid b. 'Abd Rabbih as judge in civil and penal cases (*quḍā wa maḥālim*), as Ibn 'Abd Rabbih, (*al-'Iqd*, ed Bulaq, I, 139) has recorded.

The foundation of the town of Baṣrah, in the suburbs of the old port of Ubullah, took place between the year 14 and 17 H., under the caliphate of 'Umar b. al-Khaṭṭāb. The conqueror of the region, 'Utbah b. Ghazwān, who was charged with governing it; already had nominated a qāḍi Abū Maryam, to hear Muslim cases. At the premature death of the governor, al-Mughīrah b. Shu'bah officiated for some time;

دار الحديث الحسنية - الرباط

DAR AL-HADITH AL-HASSANIYYA-Rabat

Kutubi Ahm b. Ömer

- Nesai
- Aile
- Mesih
- ibnül-Arabi
- Bukhari (HAS)
- Örf
- Ömer b. Attale
- Tenkid
- İbrahim Abdüsselam

تأسست سنة 1964 يلجها حاملو الاجازة لتهييء
دبلوم الدراسات العليا في علوم القرآن والحديث،
وكنذك الدكتوراه.

الدكتوراه

1978

أبو عبد عبد الرحمن بقي بن مخلد القرطبي، شيخ الحديث
في الاندلس.

معمور نوري

عمل اليوم والليلة للإمام النسائي.

فاروق حمادة

1979

حكم الاسرى في الإسلام ومقارنته بالقانون الدولي العام.
الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم لابي بكر ابن العربي،
دراسة وتحقيق.

عبد السلام الادغيري

عبد الكريم المدغر

مدرسة الإمام البخاري في المغرب.

يوسف الكتاني

العرف في المذهب المالكي ومفهومه لدى علماء المغرب.

عمر الجبدي

1980

قواعد الفقه للإمام المقرئ الجد. ك
رسالة القضاء لامير المؤمنين عمر ابن الخطاب - توثيق
ودراسة وتحقيق.

محمد الدردابي

أحمد سحنون

منهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوي.

صلاح الدين الاولي

1984

فتح المجيد بكفاية المرید للشيخ عبد السلام اللقاني، دراسة
وتحقيق.

داود علي الفاضل

Repertoire des Theses et Memoires
1953-1984, Rabat-1987, s. 13.
DN: 6288

08/1994
MAY 1994

08 TEMMUZ 1994

- Devlet

HZ. ÖMER VE DEVLET İDARESİ
Omar and The Management Of The State

Nadir KARAKUŞ

Danışman (Supervisor) : Yrd. Doç. Dr. M.Ali KAPAR
1990, Sayfa: 129

Jüri (Jury) : Prof. Dr. İsmet KAYAOĞLU
Doç. Dr. Ahmet ÖNKAL
Yrd. Doç. Dr. M.Ali KAPAR

Hiz. Ebu Bekir hastalığının son günlerinde, bir çok üstün vasfa sahip olan Hiz. Ömer'i kendi yerine halife bırakmayı düşündü. Ashabın ileri gelenleri ile istişare ettikten ve halkın da onayını aldıktan sonra, Hiz. Ömer'i halife olarak bıraktı (13/634).

Hiz. Ömer, halife olduktan sonra fethedilen topraklara liyakatlı görevliler göndermiştir. Bu görevliler, valiler, komutanlar, kadılar, Beytülmal ve emniyet görevlileri, kâtipler, din öğretmenleri, haberciler, elçiler ve müfettişlerdir.

Hiz. Ömer, görevlilerine siyasî, askerî, malî, adlî ve dinî talimatlar göndererek, onlara yol göstermiştir. Görevlileri de danışma ve izin mahiyetinde mektuplar yazarak merkezden bilgi almışlardır.

Hiz. Ömer fethedilen topraklardaki yeni uygulamaları görmek, görevlileri teftiş etmek için Mısır, Suriye ve Irak'a gitmek istemiş; fakat bu bölgelerde sadece Suriye'ye bir-kaç kez giderek incelemelerde bulunmuştur. Bununla da yetinmeyerek merkezden, bizzat kendisi ve müfettişi Muhammed b. Mesleme vasıtası ile görevlilerini her vesile ile teftiş ederek, aksaklıkları düzeltme yoluna gitmiştir.

20/640 yılında Hiz. Ömer döneminin en önemli kurumlarından biri olan Divan Teşkilatı kurulmuş; Gayr-ı Müslimlerden elde edilen bazı gelirler, Müslümanlara yıllık atıyye ve aylık yiyecek olarak dağıtılmıştır.

Hiz. Peygamber'in istişare geleneğini devam ettirerek, istişareye önem vermiştir. Abbas b. Abdülmuttalib, Abdullah b. Abbas, Osman b. Affan, Abdurrahman b. Avf, Ali b. Ebi Talib gibi kimseler O'nun özel müşavirleri idiler.

16/637'de Hicri Takvim kabul edilmiş, İslâm Devleti ilk kez O'nun zamanında İdarî taksimata tabî tutulmuştur. 19/640'da yine ilk kez Hiz. Ömer'e "Emiru'l-Mü'minîn" denilmiş, Hiz. Ömer de bunu kabul etmiştir.

* * *

At the last days of his illness Abu Baker thought over to appoint Omar, who had

a lot of virtues, as a caliph instead of him. After he has taken the opinion of the Great Sahabe he has appointed Omar as a Caliph instead of him. (13/634).

Omar after he has become Caliph he sent to the estates which has been conquered by Moslems qualified Rulers. These Rulers are; Governors of a provinces officials, leaders, judges, officials of "Beytü'l-mal", writers, teachers, messengers and inspector.

Omar directed his rulers by sending them political, military, judicially and pertaing religion instructions. His rulers have taken his opinion by sending him messages.

Omar required to go to Iraq and Egypt and Syria in order to see the new applications and also to control conquered lands. But he has gone only to Syria for sometime and examined it. He has not contented by this, but he by himself and by his inspector Mohammed b. Maslamah, in every opportunity sent inspectors to remove obstacles.

In the year 20/640 established the one most important Divan socieity; some incomes which got Moslems from Non-Moslems was distributed between moslems in every year and month as an Atıyya for their food.

He gave very important to the consultation custom which he inherited it from the Holy Prophet. His consulatirs were Abbas b. Abdülmuttalib and Abdullah b. Abbas and osman b. Affan and Abdurrahman b. Avf and Ali b. Ebi Talib.

In the date 16/637, Hicri Calendar was accepted. The Islamic Government was divided to an administrative divisions in the firs time. Also in the year 19/640 Omar was called Amüru'l-Muminin and he was contented by this name.

Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler
Enstitüsü Tez Özetleri, (1986-1990),
s. 454-455, 1991, KONYA

İslam Medeniyeti ve Sosyal Bilimler
Arabî Bilim Dalı Yüksek Lisans Tezi.

27 ARALIK 1993



HZ. ÖMER'İN KIRBACI

Umar's Whip

Yrd.Doç.Dr. Mehmet AKBAŞ
M.A.Ü. Fen-Edebiyat Fakültesi
makbas72@hotmail.com

Özet: Ömer b. Hattab İslâm tarihinde büyük bir iz bırakmıştır. Onun zamanında büyük gelişmeler yaşanmış, İslâm'ın hâkim olduğu sınırlar alabildiğine genişlemiştir. Birçok ilkler onun zamanında gerçekleşmiştir. O aynı zamanda elinde kırbaçla dolaşan ilk halife ünvanına da sahiptir. Yapı itibariyle elinde kırbaçla dolaşmayı seven biridir. Küçüklüğünden beri kırbaçla dolaşmaya başlamış, cahiliye döneminde kırbacını elinden düşürmemiş, bunu Müslüman olan cariyesine karşı kullanmış, Hz. Ebû Bekir döneminde kırbaçla dolaşmış, halife olduğunda da aynı şekilde bu alışkanlığını sürdürmüştür. Sert kişiliğiyle, toplumda gördüğü hataları bazen kırbacıyla düzeltme yoluna gitmiştir. Bu makalede İslâm'ın ikinci halifesini elinde kırbacıyla tanımaya çalışacağız.

Anahtar Kelimeler: Ömer, kırbaç, halife, idare, disiplin.

Abstract: Umar Ibn Khattab had made a great effect on Islamic history. In his ruling period, great developments occurred and the lands that Islam governs expanded to the utmost. Lots of initiatives came true in his time. He was also the first caliph walking around with a whip in his hand. As a personal trait, he liked to wander around with a whip in his hand. From his childhood he started to walk around with a whip, in the time of pre-Islamic Arabian paganism he didn't even drop his whip off his hand, he used it against his Muslim female slave, he walked around with a whip in the time of Caliph Abu Bakr, he continued this habit in the same way when he became caliph, by his hard character sometimes he chose to correct the wrongs that he saw in the society with his whip. In this article we will try to recognize Islam's second Caliph with his whip in his hand.

Key Words: Umar, whip, caliph, administration, discipline.

166635



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
الإدارة العامة للشؤون الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı	
İslâm Araştırmaları Merkezi	
Kütüphanesi	
Dem. No:	166635
Tas. No:	

السياسة القضائية في عهد عمر بن الخطاب وصلتها بواقعنا المعاصر

تأليف الدكتور

محمد الرضا عبدالرحمن الأغيش

الأستاذ المشارك في كلية الشريعة وأصول الدين في الجنوب

١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

Ömer (150133)

Kaza (adli) 111 680

30 OCAK 2008

Hız. Ömer'de Vazife Anlayışı

Yrd. Doç. Dr. İsmail YİĞİT

İslamı kabulüyle, Peygamber Efendimiz ve ilk müslümanları son derece sevindiren Hz. Ömer, Hz. Ebu Bekir'in vefatından sonra halifelik makamına getirildi. İslam ümmeti ve ona bağlı unsurları, İslami esaslar doğrultusunda idare etmekten ibaret olan bu ulvî görevde, kendisinden öncekiler (Hz. Peygamber ve Hz. Ebubekir) gibi son derece başarılı oldu. Allahu Teala'nın emirlerini tatbik etmek hususunda hiçbir şeyden çekinmedi. Zamanında fethedilen çok geniş topraklar üzerinde, İslam adaletini hakim kılmaya muvaffak oldu. Kısacası devlet yönetimindeki başarısıyla bayraklaştı.

Devlet idaresi ve toplumun rüşvet, iltimas, dolandırıcılık, anarşi gibi hertürlü sosyal hastalıklardan kurtulması için geçerliliğini hiç bir zaman yitirmeyecek önemli tedbirler aldı. O, İslam insanını yetiştirmek için daha evvel alınmış tedbirlere yenilerini eklemekle işe başladı. Zira, gerçek saadet şuurlu bir şekilde inanmak ve bu inancın gereklerini yaşamaktan geçiyordu. Batıl inançlar ve cehaletle varılacak nokta, ancak vahşetti.

İslamî eğitim ve öğretimin yaygınlaştırılması için, sahabe ve tabiinin büyük alimlerini şehirlere taksim eden Hz. Ömer ilmi harekette yakından ilgilendi, bu konuya çok önem vererek alimler ve idareciler hususunda çok hassas davrandı.

Hız. Ömer, valilerini ve diğer memurları tayin etmezden önce, haklarında teferruatlı tahkikat yapar, bu hususta ileri gelenlerle istişarede bulunurdu. Tayinle birlikte vazife ve yetkilerini bildirir, halka kaşı mesuliyetlerini ve vazifelerinin getirdiği yetkileri dışında normal vatandaşın hiçbir üstünlükleri olmadığını hatırlattı. Mal varlıklarını da yazdırır, görevleri anında mallarında fevkalade bir artış görülürse, bunun hesabını sorar, haksız bulduğu takdirde el koyardı. (1) Memurlarını sıkı bir şekilde takibeder, haklarında vuku bulan şikayetleri derhal tahkik ettirirdi. Bu tahkikatı en sıhhatli bir şekilde yapabilmek için valilerine...

hacca gelmek mecburiyeti koymuştu. Böylece valilerden şikayetçi olan kimseler de hacca gelir, Hz. Ömer'in huzurunda valilerle yüzleşirlerdi. Ülkenin dörtbir tarafından gelmiş hacıların ve halifenin huzurunda zor duruma düşmekten korkan valiler, halka zulmetmek ve haksızlık yapmaktan son derece kaçınırlardı. (2)

Hız. Ömer valilerini tayin ederken onları bizzat uğurlar ve onlara şöyle derdi: «Sizleri, Muhammed a.s. ümmeti üzerine onlara sert davranıp dayak atmanız, haksızlık yapıp zulmetmeniz için tayin etmiyorum. Ancak ve ancak, onlara örnek ve önder olmanız, namazlarınızı kıldırmanız, aralarında hakkaniyetle hüküm vermenez, gelirleri, menfaat ve sorumlulukları adalet üzere taksim etmeniz için gönderiyorum. Sizi, asla onları dövmenez için göndermiyorum. Sakin ha müslümanları dövüp küçük düşürmeyin; onları haksız yere de övüp şımartmayın ki bu yüzden fitneye düşmesinler. Halkın durumu hakkında daima uyanık olunuz, yoksa onları haklarından mahrum etmiş olursunuz...» (3)

Bir hutbesinde de «Allah'im sen şahitsin ki, valileri ancak şehir ahalesine dinlerini ve Peygamber a.s.'in sünnetini öğretmeleri ve aralarında adaletle hükmederek gelir ve mes'uliyetleri adilane dağıtmaları için gönderdim. Bu hususlarda güçlüğü karşılaşılabilecek olurlarsa bana havale etsinler» demiştir. (4)

«Valilerimden biri, herhangi bir kimseye zulmeder de, ben de bu zulmünden haberdar olduğum halde, onu ortadan kaldırmazsam, o kişiye zulmeden bizzat ben olurum,» inancında olan Hz. Ömer'in (5) devlet başkanlığı görevindeki hassasiyeti hakkında Süfyan b. Ebi'l-Avcâ'dan gelen habere kulak verelim:

Hız. Ömer, bir mesliste, «hükümdar mı, yoksa halife mi olduğundan şüphede olduğumu, eğer hükümdar ise kendisi için ne büyük felekete olacağını» söyler.

Huzurda bulunanlardan biri, halifelikle hükümdarlık arasında farklılık

olduğunu belirttiikten sonra şöyle devam eder: «Halife, Allah'ın ve Peygamberinin emirlerine uyarak alınması gereken vergiyi alır ve gereken yerlerde harcar. Haksız yere mal alıp harcamaz. Allah'ın lütfiyle işte sen böylesin. Hükümdar ise zorbadır, halkına haksız davranır ve zulmeder, buradan alır şuraya verir, harcamalarda keyfi davranır.» (6)

Halkının imkansızlık sebebiyle yiyemediği yemekleri yemeyen (7) halife olduğu günlerde dahi yamalı elbiseyle görülen (8) Fırat nehri kenarında zayı olacak bir deveden devlet başkanı olarak kendini sorumlu tutan Hz. Ömer toplumun liderini ve dolayısıyla idarecileri, kervanını istediği yöne sevkederek kervan başına benzeterek, kendisi başta olduğu müddetçe halkını hak yolda götürmeye çalışacağına yemin etmişti. (9)

Halkının dert ve sıkıntılarına vakıf olabilmek için geceleri sokaklarda dolaşan Hz. Ömer, «ülkesinin tüm şehirlerini gezip, herbirinde bir süre kalarak halkıyla dertleşmek ve valileri tarafından kendisine ulaştırılmamış ihtiyaç ve sıkıntılarını öğrenmek» için ayırmayı düşündüğü yılın kendisi için en bereketli yıl olacağını ifade etmiştir. (10)

Büyük tarihçi Mes'ûdî, her türlü hal ve icraatlarında halifelerini taklit etmeye gayret eden valilerinin de Hz. Ömer'e benzediğini ifade etmiştir. (11) Allahu Teala cümlesinden razı olsun...

Notlar

(1) İbn Sa'd, Tabakât, III, 307

(2) A.g.e. III, 294

(3) Taberî, Tarih V, 19

(4) A.g.e. göst. yer.

(5) İbn Sa'd, a.g.e. III, 305

(6) A.g.e. III, 306 vd.

(7) A.g.e. III, 313

(8) A.g.e. 327 vd.

(9) Taberî, V, 17

(10) A.g.e. V, 18

(11) Mes'ûdî, Mürûcu'z-zehab, (Paris tab'ı) IV, 193

IRICA
جمهورية مصر العربية
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الإسلامى

سُبُلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ
فِي سَيْرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ
لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ الصَّالِحِيِّ الشَّامِيِّ الْمُنَوِّفِيِّ سَنَةَ ٩٤٤ هـ

الجزء الثاني
تحقيق

الدكتور مصطفى عبد الواحد

رقم الكتاب
الكتاب السابع والعشرون

القاهرة
١٣٩٥ هـ - ١٩٧٤ م

بشراف على إصدارها
محمد توفيق عوضة

28 EYLUL 1992

اسباب السابغ عشر

٤٩٣ ... فى إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه ...

Omer b. el-Khattab

..

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٥٦٩] محمد بلتاجي حسن *Ömer b. Hattab*
منهج عمر بن الخطاب في التشريع: إشراف مصطفى زيد, ١٩٦٦,
- ٤٦٠ ورقة - . ماجستير

٧٢

17.6 TEMMUZ 2005

-Omer b. Hattab

عمر بن الخطاب

بن نفيل بن عبد العزي بن رياح... القرشي، العدوي، أبو حفص:

٤٠ ق . هـ . — ٢٣ هـ

٥٨٤ م — ٦٤٤ م

الفاروق: الذي فرق الله به بين الحق والباطل، بين السر والعلانية، لا يخاف في الحق لومة لائم، وهو

الإداري الذي لم ير التاريخ له مثيلاً، نسخ الله الكثير من ظلمات الجاهلية بقوة شخصية «عمر» الذي

نزل القرآن ببعض آراءه، وهياً الله به لقوة الإسلام أن تنتشر، ولسلطان الحق أن يسقط نوره في الأرجاء
متمثلاً في روعة الإسلام وعظمته..

١- الإصابة في تمييز الصحابة: ترجمة رقم ٥٧٤٠ في ٤ : ٥٨٨ .

٢- جمهرة أنساب العرب/لابن حزم؛ تحقيق عبد السلام محمد هارون في ص ١٥٠-١٥١ .

٣- جمهرة النسب/ للكلبى؛ تحقيق د، ناجي حسن في مواضع متفرقة.

٤- الاستيعاب/ لابن عبد البر: ترجمة رقم ١٨٧٨ في : ١١٤٤-١١٥٩ .

٥- أسد الغابة : ترجمة رقم ٣٨٢٤ في ٤ : ١٤٥ . وفي ط .. بيروت: دار الفكر في ٣ : ٦٤١ بنفس رقم
الترجمة.

٦- تهذيب الأسماء واللغات: ترجمة رقم ٢- في ٢ : ٣- .

٧- الطبقات الكبرى/ لابن سعد ٣ : ٢٦٥ .

٨- الجرح والتعديل : ترجمة رقم ٤٩٩ في ٥ : ١٠٩ .

٩- سير أعلام النبلاء : ترجمة رقم ٢٦٩ في ٣ : ١٣٤ .

١٠- تذكرة الحفاظ: ترجمة رقم ١٧ في ١ : ٣٧ .

١١- تهذيب التهذيب: ترجمة رقم ٥٦٥ في ٥ : ٣٢٨ .

١٢- الجواهر الثمين في سير الملوك والسلاطين في ص ٤٠ - ٥١: تحقيق محمد كمال الدين عز الدين علي.

وفي النسخة تحقيق الدكتور سعيد عبد الفتاح عاشور في ص ٣٣ - ٤٢ .

١٣- تاريخ الخلفاء/ للجلال السيوطي؛ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد في ص ١٠٨ .

١٤- الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة/ ليحيى بن أبي بكر العامري
في ص ١٤٧ .

١٥- جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين : دراسة وصفية .../ دكتور محمد السيد الوكيل
في ص ٧٥ .

١٦- تاريخ الإسلام... (عهد الخلفاء الراشدين)؛ تحقيق د. عمر تدمري ص ٢٥٣ .

١٧- عبقرية عمر / عباس محمود العقاد .

١٨- الأعلام ط ٣ في ٥ : ٢٠٣ . ط ٤ في ٥ : ٤٥ -

28 OKAK 1995

۵۰۹ - «مُسْنَدُ عُمَرَ» فِي جِزْءِ لِأَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ
سَلْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ النَّجَّادِ:

قَرَأْتُهُ عَلَى الشَّيْخِ أَبِي إِسْحَاقَ. عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ سَمَاعًا، أَنبَأَنَا أَبُو الْمُتَجَّاءِ ابْنُ اللَّيْثِ، أَنبَأَنَا أَبُو الْفَتْحِ ابْنُ
الْبَطِّي. أَنبَأَنَا أَبُو غَالِبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْبَاقِلَانِيُّ (۲).

أَنبَأَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ شَاذَانَ، أَنبَأَنَا أَبُو بَكْرٍ
النَّجَّادُ، بِهِ.

وَفِي أُخْرَى مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ شَاذَانَ عَنْ شِجَاعِ بْنِ جَعْفَرِ
الصُّوفِيِّ أَحَادِيثَ يَسِيرَةً.

(۲) فِي الْمَخْطُوطَةِ: «الْقَافِلَانِيُّ».

29 MART 2000

شہاب الدین ابوالفضل احمد بن محمد بن علی بن حجر العسقلانی، المعجم الفہرس، أو تجرید
اسانید الکتب المشہورۃ والاجزاء المنثورۃ، تحقیقہ، محمد شکور محمود الحاجی امریر المیادینی،
بیروت ۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۸م، ص. ۱۴۲. ISAM Ktp. 61756.

• عمارة وآية الرّجيم - ÖMER

بخ - ك ٨٦ ب ٣٠ و ٣١
مس - ك ٢٩ ح ١٥
بد - ك ٣٧ ب ٢٣
تر - ك - ٧
مج - ك ٢٠ ب ٩
می - ك ١٣ ب ١٦
- ك ٤١ ح ٨ و ١٠
حم - أول ص ٢٣ و ٢٩ و ٣٦ و ٤٠
و ٤٣ و ٤٧ و ٥٠ و ٥٥
خامس ص ١٣٢
ط - ح ٢٥

204 EKİM 1988

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE,

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 206 DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحیح البخاری، مس= صحیح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذی، نس= سنن النسائي، مج= سنن ابن ماجه، می= سنن الدارمی، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن هشام، قد= مغازي الواقدي

IRCICA
جمهورية مصر العربية
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الإسلامي

سُبُلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ فِي سَيْرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

لِلإمام محمد بن يوسف الصالح الشافعي المنوفى سنة ٩٤٤هـ

الجزء السادس

تحقيق

الأستاذ إبراهيم التريكي الأستاذ عبد الكريم العزبادة

القاهرة

١٤٠٢ هـ - ١٩٨١ م

28 JUL 1992

٢٠٥ - ٢٠٤

الباب السادس والثلاثون
Omer L. el-Hattab
في سرية عمر بن الخطاب إلى تربة في شعبان سنة سبع

عبدالرحمن بن علي « ابن الجوزي »

٥٩٧

١- تاريخ عمر بن الخطاب^(١): جمع فيه فضائله وأخباره ومناقبه وكل ما يتصل بسيرته، وقسمه إلى ثمانين باباً: افتتحها بذكر مولده، فنسبه، فصفته وهيبته، فصفته في التوراة... ودونك بعض ما جاء فيه: (سبب تسميته بالفاروق، صلابته في دين الله

٥- نجد في شرح نهج البلاغة ج ١٢/٦، حديثاً ضافياً عن عمر بن الخطاب يستغرق الجزء كله، وكذلك في ١٧٣/١، ثمرات الأوراق ٢٩٥، ٣٠٧، التذكرة التيمورية ٢٨٣.

08 TEMMUZ 1994

عبد الوهاب الصابوني، عيون المؤلفات، (تحقيق محمود رفا خوري)،
١٩٩٢ حلب، مج ١، ص ١١٩. DIA Ktp. Dm. Nα 25380.

وشدته، إقدامه على أشياء من أوامر الرسول وأفعاله ومن أوامر أبي بكر فلم يؤخذ بإقدامه بصحة قصده، عشه بالمدينة وما جرى له في ذلك، جمعه القرآن بالمصحف، شدة هيبته في القلوب، فنون من أخباره، نعي الجن إياه، ضربه ولده لشرب الخمر... ليس في آخره إلا فهرس واحد للموضوعات.

الكتاب جزء واحد، وقد طبع في مصر من غير تاريخ^(٢).

٦- [قلت: طبع كتاب تاريخ عمر بن الخطاب أول مرة في مصر سنة ١٣٤٢هـ - ١٩٢٤م بمطبعة السعادة ونشره أمين الخانجي الكتبي - ف].

ABDULLAH b. MESUR

* تشدّد عبد الله بن مسعود ^{رضي} عن

OMER

في الرخصة بالتيمم -

بخ - ك ٧ ب ٨ و ٧

مس - ك ٣ ح ١١٠ - ١١٣

بد - ك ١ ب ١٢١

تر - ك ١ ب ٩٢

نس - ك ١ ب ١٩٨ - ٢٠٠

مج - ك ١ ب ٩١

حم - رابع ص ٢٦٣ و ٢٦٤

و ٢٦٥ و ٢٦٩ و ٢٧٠

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ'S-SÜNNE,

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss. /05

DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مج = سنن ابن ماجه، مى = سنن الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن هشام، قد = مغازي الواقدي

Kütüphane
★
İslâm Ansiklopedisi

THE EARLY ISLAMIC CONQUESTS

BY FRED MCGRAW DONNER

H. Ömer

25 TEMMUZ 1992

PRINCETON UNIVERSITY PRESS
PRINCETON, NEW JERSEY

Türkiye Diyanet Vâkıfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	2873
Tanıf No. :	909.09 DON, E

Public Duties in Islam

The Institution of the *Hisba* *muhtasab*

by

al-Shaykh al-Imâm Ibn Taymiya

Translated from the Arabic

by

MUHTAR HOLLAND

Introduction and
editorial notes by

KHURSHID AHMAD

The Islamic Foundation

Hz Ômer. s. 24, 27, 44, 47, 53, 60, 62,
65, 66, 69-73, 86, 136,

قمی، عباس (۱۲۵۴-۱۳۱۹)

۸۷۱- تتمه المنتهی در تاریخ خلفاء (جلد

سوم منتهی الامال)، باتصحیح علی محدث زاده:

سید آقا موسوی کلانتری (۱۳۱۰-)، تهران: پیام

آزادی، چاپ اول / ۵۵۰۰ نسخه، ۴۹۰ ص، فارسی،

وزیری (گالینگور)، بها: ۱۸۰۰۰ ریال.

ضمیمه: طبقات خلفاء و اصحاب ائمه و علماء و شعراء،

عباس قمی، ص ۴۳۵-۴۹۰، Hg. Ebu Bala

شابک: ۰-۳۵۴-۳۰۲-۹۶۴ Hg. Osman

کنگره: BP38/GHAM8

دیوبی: ۲۹۷/۹۵

کد پارسا: B4۰۳۵۰

خلفا - منابع جامع؛ شخصیت شناسی (عمومی)

- منابع جامع (شخصیت شناسی (عمومی))

۱ به بیان احوال خلفا از ابوبکر تا المستصم بالله

(آخرین خلیفه عباسی) می پردازد. شرح حال گروهی از

امامزادگان و اصحاب ائمه و علمای شیعه و سنی نیز

در آن آمده است. تاب بر اساس منابع حدیثی و

تاریخی و ادبی فراهم شده و با زبانی آمیخته از عربی

و فارسی نگارش یافته است. خلفا، ائمه و اصحاب آنان

و علما و شعرای مذکور در کتاب، طبقه بندی شده و

سال شمار زندگی آنان تا سال ۶۵۶ و انقراض دولت

عباسیان ذکر گردیده است. از آن سال به بعد فقط به

طبقات علما و شرح گزیده های از زندگی آنان بسنده

شده است. کتاب با ذکر وفات شیخ انصاری در سال

۱۲۸۱ به پایان می رسد.

3 MAYIS 2008

آثار عمر بن الخطاب رضي الله عنه وما يتعلق بها
أ - آثار تتعلق به :

ÖMER * أخبار عمر (رضي الله عنه) (١) *

لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفى (ت ٢٨٣ هـ) .
انظر آثار إبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفى .

٢ - (١) الدرر في فضل عمر (رضي الله عنه) *

لأبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي (ت ٩١١ هـ) .

• منه نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ضمن مجموع ، رقم (٤٧٤٥ / ٣)

في (٣) ورقات (٣) .

(٢) توفي سنة ٢٣ هـ .

(٣) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد : ٤ : ٢٣٠ .

18 MAYIS 2008

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

حسين بن قاسم بن محمد النعيمي، حمزة بن حسين بن قاسم النعيمي،
استدركات على تاريخ التراث العربي، قسم السيرة و التاريخ،

İSAM 90259.

مج. السادس، جدة 1422، ص. 12

Hasan Qashshāsh who used the manuscript containing poetry of Dā'ūd al-Manāwī as the basis for his revival of the shadow play in Egypt believed that the manuscript had been written in 1706 by the poet himself. We now see that this poet was active about a hundred years earlier.

The problem of how the Algerian Hasan Qashshāsh was able to compose Egyptian shadow plays in the nineteenth century with the help of Egyptian Arabic shadow play poetry of the sixteenth century I have discussed in my books: *Das Krokodilspiel (Li'b et-Timsāh, ein ägyptisches Schattenspiel)* (Nachrichten der K. Gesellschaft der Wissenschaften zu Göttingen (Phil.-hist. Klasse)), 1915, 288-359; and *Der Leuchtturm von Alexandria, ein arabisches Schattenspiel aus dem mittelalterlichen Ägypten* (Das Orientalische Schattentheater, Bd. 1), Stuttgart, 1930.

P. KAHLE

Umar b. al-Khattab

KHURSHĪD AHMAD FĀRIQ (ed. and tr.): *Hazrat 'Umar kē sarkārī khatūt*. [xv], 400, 224, [31] pp., 4 maps. Delhi: Nadvat-al-Musanifin, 1379/1959. Rs. 12.

This comprehensive collection of the official letters of 'Umar, the second Caliph of Islam has been collected from all the familiar sources of Islamic history and some manuscripts. These sources range from Ṭabarī to the nineteenth-century *Nāsikh al-tawārikh*. The letters have been divided into three parts corresponding to the three fronts on which the 'Arab armies were then engaged: to Abū 'Ubaidah ibn Jarrāh and others on the Syrian front, to S'ad ibn abi-Waqqās, Abū Mūsā Ash'ari, and others in charge of the Iraqo-Persian front, and to 'Amr ibn al-Ās on the Egyptian front. At the end there is an additional section containing letters to those whose names could not be ascertained and letters written to collective 'Arab groups in conquered territories.

The Urdu text of the book consists of translation of the letters, with a brief introduction to each one as well as a critical note wherever necessary, commenting on its authenticity or otherwise. These critical notes constitute the compiler's analytical contribution to the study of the letters. The Urdu text is followed by a section giving the Arabic text of the letter in the same serial order, but without the compiler's critical notes. In the case of letters taken from Ibn A'ṭham al-Kūfī's *Futūh al-Shām* and the *Nāsikh al-tawārikh*, Persian versions, the only ones available to the com-

piler, have been reproduced. The basic collection of source material in this book is available to all Arabists, but its critical contribution only to those who know Urdu.

The method of critical study follows, more or less, the classical oriental pattern, though the compiler is quite familiar with at least some of the relevant Western literature. His method has its disadvantages for a modern student. For instance, a bibliography at the end would have been of considerable help. Similarly, though he has mentioned at the end of each letter its sources (with page numbers), the dates of editions quoted and locations of MSS have not been given.

These letters constitute useful source material for the study of the administrative and fiscal structure of the early caliphate, its policy of Islamization of all Arabia, the evolution of a *modus vivendi* between its Muslim and non-Muslim citizens, the development of such specifically Muslim institutions as the *ijmā'* or the *jizya*, the impact of at least the material culture of the conquered civilizations on the Arabs and their challenge to the 'Arab *ashabiya*, and in general the problems facing the highly centralized theocratic administration of a state which had within a few years incorporated into its territories the whole of the Sassanid empire and most of the oriental provinces of the Byzantine empire.

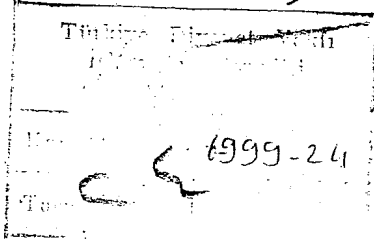
The value of this book will increase if the compiler could include in the next edition a chronological table of his sources, mentioning wherever possible the *rawis* of a particular version of a letter in each source; this might throw some interesting light on the development of Arabic historiography.

AZIZ AHMAD

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري

٧٢٣-٦٧٧ هـ



الجزء الرابع والعشرون

مراجعة

الدكتور عبد العزيز الأهواني

تحقيق

الدكتور حسين نصار

Diyanet Vakfı



١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

ذكر ولاية عمر (١) بن حفص هزارمرد

وتفسيره بالفارسية ألف رجل ، ويكنى أبا جعفر . وكان شجاعا بطالا . وهو من ولد قبيصة بن أبي صفرة أخي المهلب . استعمله المنصور على إفريقية لما بلغه قتل الأغلب . فقدمها في صفر سنة إحدى وخمسين ومائة في خمسمائة فارس . فاجتمع إليه وجوه الناس ، فوصلهم وأحسن إليهم . فاستقامت له الأمور ثلاث سنين وأشهرها من ولايته .

ثم سار إلى الزاب فنزل طنبنة . واستخلف على القيروان حبيب ابن حبيب بن يزيد بن المهلب ، وكان كتاب المنصور قدم عليه بالشخص إلى الزاب لبناء طنبنة . فخلت إفريقية من الجند فثار بها البربر . فخرج إليهم حبيب وقتلهم فقتل . واجتمع البربر بطرابلس وولوا عليهم أبا حاتم يعقوب بن حبيب (٢) مولى كندة ، وهو الذي يسمى أبا قادم . وكان عامل عمر على طرابلس الجنيد بن سيار الأزدي (٣) ، فبعث إليهم الجنيد خيلا عليهم خازم بن سليمان . فالتقوا واقتتلوا ، فانهزم خازم وأصحابه ولحقوا بالجنيد بطرابلس .

فكتب الجنيد إلى عمر يستمده . فبعث إليه خالد بن يزيد المهلب في أربعمائة فارس . فاجتمع هو والجنيد والتقى مع البربر . فانهزم خالد والجنيد إلى قابس .

(١) ابن عذاري : عمرو بن حفص .

(٢) وكذا في ابن الأثير ٥ : ٣٢ ، وابن خلدون ٦ : ٢٢٦ ، ٤٠٤ : ٤١٣ . وفي يعقوب

٣٨٦ : ٣٨٧ يعقوب بن عيسى . وفي ابن خلدون ٦ : ٢٥٥ ، وابن عذاري ١ : ٢٩١ يعقوب بن حبيب .

(٣) كذا في الأصول . وفي دي سنان : الجنيد بن سيار . وفي ابن الأثير ٥ : ٣٢٤ ، وابن

خلدون ٤ : ٤١٢ ، والزواوي ١٢٧ : الجنيد بن سيار الأصلي .

واقتتلوا قتالا شديدا . فانهزم الحسن وقتل من أصحابه خلق كثير . فرجع إلى تونس . وأقبل الأغلب إلى القيروان .

وحشد الحسن بن حرب وسار في عدة عظيمة إلى القيروان . فجمع الأغلب أهل بيته وخاصته وأعلمهم أنه يُلاقى الحسن وحده إن لم يُعنه (١) أحد . فلما قرب ، خرج إليه الأغلب فشدوه وأصحابه على الميمنة فكشفهم . ثم انصرف وهو يقول :

لم يبق إلا القلب أو أموت

إن تخم لي الحرب فقد حُميت

وإن توليت فلا بقيت

ثم حمل على القلب فلم يشن حده حتى قتل بسهم أصابه ، وذلك في شعبان سنة خمسين ومائة . قال : ولما سقط الأغلب صاح الناس : « قتل الأمير » . وارتفعت الأصوات بذلك . قال : وكان سالم بن سودة في الميمنة هو وأبو العنيس (٢) . فقال سالم لأبي العنيس : « لا أنظر إلى الدنيا بعد اليوم » . ودفع في عسكر الحسن بن حرب ، فقتل من أصحاب الحسن مقتلة عظيمة . ووجد الحسن بن حرب مقتولا .

(١) ك : فلم يعنه .

(٢) كذا في ص ، ح ، ك ، وفي ر : أبو العباس ، ولعله يريد المخارق بن غفار الطائي (ابن

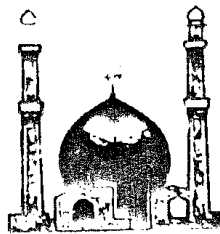
الأثير ٥ : ٢٦) .

THE TRUTHFUL CALIPHS

(AL-KHULAFĀ AL-RASHĪDĪN)

By
DR. MAJID ALI KHAN

— Umar b. al-Khattab
— Surah



IDARAH-I-ADABIYAT-I-DELLI

2009 QASIMJAN STREET
DELHI-110006 (INDIA)

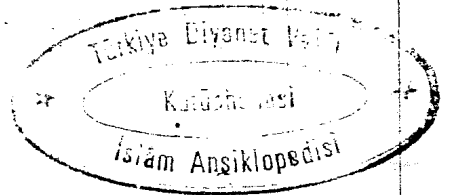
CHAPTER 4

'UMAR'S ADMINISTRATION—TRUE ISLAMIC DEMOCRATIC RULE

(i) 'Umar the pioneer of the Islamic democracy :

Hadrat 'Umar (Rad. A.) was the pioneer ruler of modern civilization to form a state based upon the Islamic democratic system, the system which has been incorporated in the West as late as 19th and 20th centuries. He was the greatest democratic administrator whose example is unparalleled not only in the History of Islam but also in the History of modern civilization. A vast part of the Middle East, Persian Empire and Byzantium, was conquered during the ten years of his "Khilafat" (Caliphate) which he consolidated by a democratic system based upon Islam. "As an administrator", says Prof. K. Ali, a Muslim writer, "he remained a model for all great Muslim rulers during the whole Islamic history". Another famous historian, Amir Ali says, "During the thirty years that the Republic lasted, the policy derived into its character chiefly from 'Umar both during his life-time and after his death."

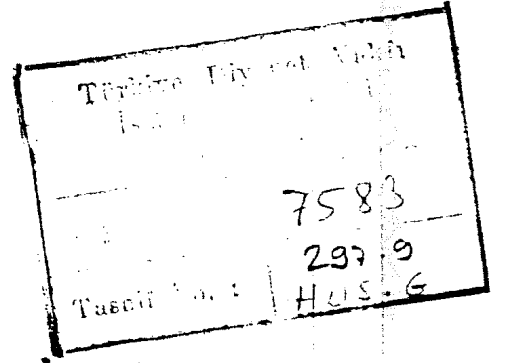
The constitution of Islamic caliphate during the time of Hadrat 'Umar (Rad. A.) was purely based on the Islamic democratic system. All the matters were decided after consultation with the "Shura" (The Council of Advisors) the details of which would be given in the following pages. He remarked, "It is essential for a "Khalifah" to consult his matters with the "Shura". Once he said, "I do not desire that you may follow anything that arises from my caprice". Hadrat 'Umar clarified on various occasions that he should be obeyed as long as he was obeying Allāh and the Holy Prophet (Sallallāhu 'alaihi wa Sallam).



Umar (in Khalifa
Fajri) 182-184

By

S. ATHAR HUSAIN



Academy of
Islamic Research and Publications
P. O. Box No. 119, Lucknow-7 (India)

that there was no contest and Abū Bakr was unanimously elected. His accession had all the democratic ingredients in it and was in accord with the system of election of the chief of a clan which was in vogue from before. According to Sir Thomas Arnold in the election of Abū Bakr all the conditions like age and distinction in the clan which determined the election of a chief were fulfilled.¹

After his election Abū Bakr delivered a scintillating speech which reflected the policies he was going to adopt in the government of the Caliphate :—

‘O people! Behold me charged with the cares of government. I am not the best among you; I need all your advice and all your help. If I do well support me; if I mistake, counsel me. To tell the truth to a person commissioned to rule is faithful allegiance; to conceal it is treason. In my sight, the strong and the weak are alike, and to both I wish to render justice. If any people fail to strive in the way of God, humiliation is their lot and if wickedness becomes common in a people God lets it face sufferings and tribulations. As I obey God and His Prophet, obey me; if I neglect the laws of God and the Prophet, I have no more right to your obedience.’²

Accession of Umar

In A. H. 13 when Abū Bakr fell seriously ill, he wanted to entrust the reins of government to a person who would further unify the community, subjugate any differences and defend the country from external aggression. His choice fell on ‘Umar but he did not consider it proper to nominate him on the basis of individual discretion. He consulted a number of distinguished companions and every one welcomed the suggestion. ‘Abdul Rahmān bin ‘Auf said, “‘Umar is the best of all and none compares with him. Albeit, there is a hard strain in him.” Abū Bakr replied, “This is because he sees me lenient. When he

1. Sir Thomas Arnold, The Caliphate, page 20.
2. Tabari—History, Vol. III, page 202.

will have to shoulder the burden himself, he will exercise moderation.” ‘Uthmān stated, “I know his interior is better than his exterior. None amongst us stands comparison to him.” Usaid bin Huzair said to Abū Bakr, ‘After you I consider ‘Umar to be the best. No one is better fitted for the post than him.’ Saye‘ed bin Zaid, Qāzī of Egypt and a number of other *Muhajirīn* and *Ansār* praised ‘Umar and thought him eminently suitable for the appointment. After this consultation Abū Bakr asked ‘Uthmān to write the epistle :—

“In the name of God, the most merciful, the most compassionate I have appointed ‘Umar as your ruler. If he acts with justice and equity and undertakes measures for welfare of the people, I would not have erred in my selection. If he indulges in injustice and oppression I will be innocent for I do not know the unseen and rely on appearances. God knows that I mean well.”

When his condition deteriorated Abū Bakr came out of his house and addressed the people thus, “After mature consideration I have selected ‘Umar. Do you accept his Caliphate. I am not bestowing this office upon any relation. I hope you will give him complete obedience.” Every one responded, “We will obey him completely.”¹ He then called Umar and gave him some useful counsel.

After receiving the allegiance of the people, ‘Umar ascended the pulpit and addressed the people. “I want to tell you a few things. The Arabs of the day are like a bridled camel which implicitly follows its leader. The leader should take care where he is leading it. By the God of the Ka‘aba I shall lead the people on the straight path.”² On another occasion he delivered the sermon, “O people! none in authority has reached that stature that he should be obeyed even in matters repugnant to God. I am telling you what rights you have upon me and you can get them enforced upon me. It is your right that I should not tax you, except in accordance with law, upon your property

1. Tabari—History, Vol. IV, page 51.
2. *Ibid.*, page 54; Ibn Asir, Vol. II, page 208.

- ZEMZEM
 - MANSUR EL-ABBASI
 - ABDULWELIK EL-MERUFI
 - HAKKAR B. YUSUF ES-SAKAFI
 - ABDULLAH B. ZUBAYR
 - OSMAN
 - ZUMER
 - MEKKE
 - MESUD I. HARAM
 - KABE
- ٢٠٨ - ٣ - ٥
- MEHDI BILALI EL-ABBASI

اسم الرسالة : تاريخ عمارة الحرم الشريف إلى نهاية العصر العباسي.
إعداد الطالبة : فوزية حسين مطر.
إشراف : الدكتور عبد الرحمن فهمي محمد.
تاريخ الرسالة : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة: مقدمة، وأربعة أبواب، وخاتمة.

أما المقدمة، فقد تحدثت فيها عن: حدود الحرم المكي الشريف، تاريخ عمارة الكعبة المشرفة في الجاهلية، بناؤها في عهد إبراهيم عليه السلام، آخر عمارة للكعبة المشرفة في الجاهلية.

وأما الباب الأول: «عمارة الكعبة المشرفة قبل البعثة النبوية» فقد ضم ثلاثة فصول، هي: الكعبة قبل البعثة النبوية، الكعبة بعد البعثة النبوية، الكعبة بعد فتح مكة المكرمة، كسوة الكعبة المشرفة في عهد الرسول ﷺ.

وأما الباب الثاني: «عمارة الحرم المكي الشريف في عهد الخلفاء الراشدين». فتحتة فصلان: عمارة الحرم المكي الشريف في عهد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه، زيادة عثمان بن عفان رضي الله عنه في الحرم المكي.

وأما الباب الثالث: «عمارة الكعبة والحرم في العصر الأموي»

ففيه أربعة فصول، هي: عمارة عبد الله بن الزبير للكعبة والحرم.
عمارة الحجاج الثقفي للكعبة، عمارة عبد الملك بن مروان للحرم المكي الشريف، زيادة الوليد بن عبد الملك بن مروان للحرم المكي الشريف.

وأما الباب الرابع: «عمارة المسجد الحرام في العصر العباسي» ففيه فصلان: زيادة أبي جعفر المنصور للحرم المكي الشريف عمارة المهدي للحرم الشريف مرتين، كسوة الكعبة المشرفة في العصر العباسي.

وأما الخاتمة فقد سجلت الطالبة فيها ما توصلت إليه من نتائج من ذلك:

أ - فندت الطالبة مزاعم المستشرقين الذين يدعون أن العرب لم يكونوا على معرفة بالفن المعماري، وأن الرسول محمد ﷺ كان يكره العمارة.

ب - قام الحجاج بن يوسف برد الكعبة المشرفة إلى ما كانت عليه زمن قريش بإذن من عبد الملك بن مروان؛

95352

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 18
Perspectives in Islamic Law

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	95352
Tas. No:	297-09 ENC. 5

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.
NEW DELHI-110002 (INDIA) 1998

8

Judicial System Under 'Umar the Great

MUHAMMAD YUSUF GURAYA

Constitution

'Umar, one of the topmost Companions of the holy Prophet, became the second caliph of Islam after the death of Abu Bakr. The Qur'an was the Constitution (*al-Kitab*) and the Guidance (*Huda*) of his government.

The heads of the Muslim States are under an obligation to make decisions in accordance with the provisions of the Qur'an. All Muslims must follow the Qur'an and submit to the decisions made on its basis. The Sunnah of the holy Prophet, an excellent exemplar (*uswatan hasanatan*) was the model behaviour before 'Umar for the implementation of the Qur'an Constitution.

Adherence to the provisions of the Qur'an and the Sunnah of the holy Prophet was the most fundamental policy of 'Umar's Government. In his various proclamations, public announcements and declarations he emphasized the supreme importance of the Qur'an and the Sunnah. He included a clause to that effect in the appointment letters of his military commanders, governors and judges of provinces. He sent written instructions to his military officers exhorting them to follow the Book of God and Sunnah of the holy Prophet. The most famous and well-known judicial charter which he sent to one of his governors and heads of the provincial judiciary, Abu Musa al-Ash'ari, contains the following clause:

Use your brain about matters that perplex you and about which you do not find clear guidance in the Book of God nor in the

120-160

Judicial System Under 'Umar the Great 121

Sunnah of the holy Prophet.

The same thing was repeated while discussing the duties and obligations of his provincial governors and judges. He once said:

O God, Thou art my witness in the appointments of the provincial governors. Indeed, I have sent them to teach people their religion and the Sunnah of the Prophet, to do justice among them, to distribute booty among them, and to refer to me the issues which they find difficult of solution.

History has recorded many cases which show that as soon as an authentic Hadith of the holy Prophet was quoted on a certain issue in hand, 'Umar decided the case accordingly. On the conquest of Iraq he was confronted with the case of the Magians. The issue was whether the Magians should be treated as the People of the Book or not. He put this issue before an assembly of the senators at Madinah in the following manner:

I do not know how to deal with the Magians?

'Abd al-Rahman b. 'Awf, one of the members of the assembly, recalled a saying of the holy Prophet and quoted it as follows:

I bear witness that the holy Prophet said: "Treat them as you treat the People of the Book."

'Umar accepted the statement of Ibn 'Awf and decided the case accordingly. Since the case was referred to him by a provincial government of Dast Maysan (a province laying between Basra and Baghdad), he sent the decision to the governor with the following judicial order:

Take *jizyah* from the Magians of Hajar.

After the conquest of Syria, plague broke out in the province. 'Umar called a meeting of the military commanders at its border to discuss the situation. The problem was what should be done to save the Muslim population. Different opinions were expressed. Some wanted

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 8
Studies in Islamic Economics

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	95342
Tas. No:	297.09 ENC.5

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.

New Delhi-110 002 2003

12

The Diwan of 'Umar Ibn Al-Khattab

MATTI I. MOOSA

Deals with the payment of salaries, pensions, and other payments made to military, Muslims in general, family members of the Prophet, etc.

During the lifetime of the Prophet, none thought to establish a system for organized payment of salaries, pensions, etc. to the Muslims. The wealth of this community consisted mainly in captured booty of *fai* and was divided on basis of one fifth for the Prophet and the Muslims and four fifths for the *jund* (soldiers). Alms which constituted another source of wealth were usually paid in kind: cattle, camels, horses or jewellery, but rarely in money.

After the Prophet's death, the wealth of the Muslim community increased tremendously as a result of the conquest of Persia, Iraq, Egypt, Syria, etc. The unlimited wealth of the conquered countries and the great amount of gold, silver, jewellery and sumptuous clothes shipped to the Hijaz astonished the Muslims. When Abu Huraira told the Caliph 'Umar that he had brought with him five hundred thousand *dirhams* from Bahrain, 'Umar would not believe him. Astounded by the greatness of amount, 'Umar climbed the pulpit to ask the members of the community whether they wished their shares by weighing or counting. This sudden acquisition of wealth impelled 'Umar to establish a system by which every Muslim would get a fair share, but he did not know what method to follow in distributing this wealth.

The Diwan of 'Umar Ibn Al-Khattab 215

When 'Umar sought advice, al-Walid Ibn Hisham Ibn al-Mughira told him that the kings of Syria had established a *diwan* and formed an army, and therefore, he should do the same. According to another version, 'Umar consulted a Persian provincial governor, who was in Medina, about establishing the *diwan*. In any case, 'Umar established the *diwan* for pensions and determined the amounts to be distributed to the recipients according to their descent, seniority in Islam or relationship to the Prophet as follows:

Dirhams

- 5,000 for each one of the *muhajirun* (emigrants) and *ansar* (helpers) who witnessed the battle of Badr.
- 4,000 for each one of the *muhajirun* and the *ansar* who did not witness the battle of Badr.
- 10,000 for each of the wives of the Prophet except 'A'isha who received 12,000 for her eminent position in relation to the Prophet. However, 'Uthman decreased her pension to the same amount given to the rest of the wives of the Prophet.
- 2,000 for each of the sons of the *muhajirun* and the *ansar*.
- 200-600 for the wives of the *muhajirun* and the *ansar*.
- 10,000 for 'Abbas, cousin of the Prophet.
- 5,000 for Hasan and Husain, sons of 'Ali.
- 3,000 for 'Abd Allah Ibn 'Umar al-Khattab.
- 800 for each of the inhabitants of Mecca.
- 300-500 for the rest of the Muslims.

In addition, every recipient was allotted two *jaribs* a month (a *jarib* equal 3,600 cubits in area planted with wheat), which is the yearly crop of the same area of land.

Judging from this distribution of pensions, 'Umar's *diwan* does not distinguish between a Muslim soldier and other civilian members

مسالك الأبحار في ممالك الأمصار

تأليف

ابن فضل الله العمري
شهاب الدين أحمد بن يحيى
(توفي ٧٤١هـ)

06 HAZIRAN 1981
Omer, 154-168

السفر الخامس والعشرون

Türkiye İslami Ansiklopedisi	
İslam Ansiklopedisi	
İstanbul	
Kitap No. :	10610
Yayıncı No. :	910-799
Yayıncı Adı :	186-00

يصدره

فؤاد سزكين

بالتعاون مع

علاء الدين جوخوشا، إيكهارد نويباور

١٤٤٠هـ - ١٩٨١م

معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية

في إطار جامعة فرانكفورت - ألمانيا الاتحادية

منشورات

معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية

يصدرها

فؤاد سزكين

سلسلة ج

عيون التراث

المجلد ٢٥/٤٦

مسالك الأبحار في ممالك الأمصار

السفر الخامس والعشرون

طبع بالتصوير عن مخطوطة ٢٤٢٧ آياصوفيا

مكتبة السليمانية، استانبول

سنة خمس وعشرون
بها توفي أبو ذر جندب بن جنادة العناري وكان بالشام
على معونه جمع المال وتبلى الذين كانوا من الذهب والفضة
وانفقوا في سبيل الله فبشرهم بعد باب البر فكتب
معونه ليكلمه إلى عثمان فكتب إليه عثمان أن أقدم المدينة
فتقدم إلى المدينة واجتمع الناس إليه فصار يذكر ذلك ويكثر
الشناعة على كاتري الذهب والفضة ففأخبر عثمان إلى
المدينة فمات بها سنة ست وعشرين
بها عزل عثمان عمرو بن العاصي عن مصر وولاهما عبد الله
ابن سعد بن أبي سرح العامري وكان أخا عثمان من الرضا عنه
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أهدى رده يوم الفتح
وشفع فيه عثمان حتى أظفته النبي صلى الله عليه وسلم وفي
الامر عثمان فمحت أفرقيته وكان التولي لذلك عند
الدين سعد بن أبي سرح وبعث بالخمس إلى عثمان فاستنراه
مروان بن الحكم فحسبها ألف دينار فوضعها عن عثمان
وهذه من الأمور التي أكرهت عليه ولما محت أفرقيته أمر
عثمان عبد الله بن أفع بن الحصين أن يسير إلى جهة الأندلس
فغزى تلك الجهة وعاد عبد الله بن أفع إلى أفرقيته فاقام
بها من جهة عثمان ورجع عبد الله بن سعد إلى مصر

قتال المقداد بن الأسود لعبد الرحمن والله لعقد تركته
وأنه من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون فقال بهم قواد
قد جهرت السليبي فقال المقداد اني لا عجب من فرس
تركوا رحلا ما القول ولا اعلم ان رحلا انضى بالحق منه
فقال عبد الرحمن بهم قواد ان الله فاني اخاف عليه الفتنه
ثم لما اجدت عثمان ما احداث من توليه الامصار للاحداث
من قاربه روى ان عبد الرحمن بن عوف هذا قال فقال
لم اظن هذا به لكان لله على ان لا كلمه ابدأ ويات عند
الرحمن وهو مهاجر لثمان رضي الله عنهما ودخل عثمان عمدا
عبد الرحمن في رصيه فحول وجهه إلى الحائط ولم يكلمه
حلافة عثمان رضي الله عنه

توبع ليلتين من الحر سنة اربع وعشرين وهو عثمان بن
عثمان بن أبي العاص بن لثمة بن عبد شمس بن عبد مناف
ولمه اروي بنت كرز بن ربيع واما ابو رقي السبي
وقام حطبا فارتج عليه فقال ان اول كل امر صعب وان
اعشر مستاتيك كالمخطب على جهتها ثم نزل واقترب
ولاية عمر سنة واحدة لان عثمان رضي بذلك ثم عزل العنيرة
ابن شعبة عن الكوفة وولاه سعد بن ابي وقاص ثم عزله وولى
الوليد بن عقيته بن ابي معيط وكان اخا عثمان من امه

ناتج مارك سبيل

للرازي

«ت ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م»

طبعة جديدة منقحة الحق بها ذيله
كتاب الاختصاص

للعرشاني

تحقيق
حسين بن عبدالله العمري

عني بتحقيق ووضع
فهارس الطبعة الأولى
قدم لها: الدكتور نبيل عاقل
مستحق عبد الله العمري عبد الوارث

عقيل عن همّام

[حديث
عمر مع
ابنته
حفصة]
هشام بن يوسف عن عقيل عن همّام بن منبه قال : سمعته يقول :
كانت حجرات النبي ﷺ مطلة على المسجد ، وكان عمر بن الخطاب رضي
الله عنه جالساً في حلقة في المسجد معه عبد الرحمن بن عوف (١) فاطلعت
حفصة فرأت أعرابياً عمد إلى الحلقة فسلم على عبد الرحمن بن عوف (٢) ؛
قال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ، قال عبد الرحمن :
هذا أمير المؤمنين ! وأشار إلى عمر ، وكان عمر إذا انصرف من المغرب
مرّ بأبواب أزواج النبي ﷺ يسلم عليهن ، فرأى باب حفصة فقامت إليه
فقلت : يا أمير المؤمنين ، رأيت أن أذكر لك شيئاً فلاتصفه الا على
النصح . إني رأيت النبي ﷺ يلبس أحسن ما كان يقدر عليه من
لباس وأن الله تعالى قد فتح عليك فإن رأيت أن تلبس لباساً حسناً ،
فإنه أبهى ، يعني أنه يزيد في العين ، فقلت (٣) : قال : وما رأيت يا بنية ؟
قالت : رأيت أعرابياً دخل فشهد عبد الرحمن بن عوف فسلم عليه ،
قال : ما في ماقلت لباس ، ولكن كنت أنا وصاحباي على طريق فوجدتها
طريق (٤) المنزل فأخاف إن سلكت غير طريقها أن لا أوافي بمنزلها .

ابن عبد الوارث ، قال : حدثني الكيشوري ، قال : حدثني محمد بن
يوسف الخدّاق ، قال : حدثني يحيى بن عبد الصمد ، قال : حدثني
غير واحد (١) من أسياننا منهم : عتبة (٢) بن همّام ، عن همّام بن
منبه ، وكان ربما وضعت له طشفة عند باب سعيد بن أحمد ، فيقعدها
عليها ، وكان قد ذهب بصره ، فأناه نفر / من بني داب فقال : سكتتم
فقرّوا . قالوا : نعم يا أبا قدامة قال : فلتم لبننا وماشيتنا وحطبنا ،
وماحتاج إليه ، قالوا : نعم ، قال (٣) : فلا تفعلوا ، لاتدعوا القرار ،
فإن أبا هريرة أخبرني أن النبي ﷺ قال : « من سكن البادية ساق الله
إليه رزق أهل البادية ، ومن سكن القرار ، ساق الله إليه رزق أهل
القرار » (٤) . قلت له : أخبرك من سمع همّاماً ؟ قال : نعم ، وقد
أدركت أبا همّام .

[حديث
ابن عمر
عن الحر]
حدثني الحسين بن محمد عن الديري عن عبد الرزاق ، عن عقيل بن
معقل أن همّام بن منبه أخبره ، قال : سألت ابن عمر (٥) عن النبيذ
فقلت : يا أبا عبد الرحمن هذا الشراب ما تقول فيه ؟ قال : كل مسكر
حرام ، قال : قلت فإن شربت من الحر ولم أسكر ، قال : أف أف (٦) ،
مأبال الحر ! وغضب ، قال : فتركته حتى انبسط ، وأسفر وجهه ،
وحدثت من كان حوله ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن إنك بقية من قد
عرفت وقد يأتي الراكب فيسألك عن الشيء فيأخذ بذب (٧) الكلمة

(١) « غير واحد » ساقطة في : حد .

(٢) مب : « عتبة بن سالم بن همّام » .

(٣) ليست في : مب .

(٤) القرار : الإقامة في المسكن . ولم نهتدي الى تخريج هذا الحديث بما في أيدينا

من مصادر .

(٥) حد : « سألت أبي » .

(٦) مب : « أف أف لك » .

(٧) بدلها في مب : « منك » .

(١) « بن عوف » ليست في : مب .

(٢) ما بين القوسين ساقط في : س .

(٣) ليست في : حد .

(٤) ليست في : حد ، صف ، مب .

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]

(peace be upon him)

Volume I

Omer (Musliman al-ufu) 198-26
By

'ALLAMA SHIBLI NU'MĀNĪ

Rendered into English by
M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNĪ

Turkiye
Tasrif

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

In the excitement of the moment, he announced his conversion out of love for the Prophet; but when he was back at home, he felt undecided. How was he to renounce the faith of his fathers? He pondered for a long time. Ultimately, after much thinking he came to the conclusion that Islam was the only true religion.¹ Two or three days later 'Umar too embraced Islam.

'Umar

'Umar was twenty-seven years old² when the Prophet declared his mission. Islam was not an unheard of thing in 'Umar's household, because of Zaid. Sa'id, son of Zaid had been the first to cross over to Islam. Sa'id had married 'Umar's sister, Fāṭima; and she followed her husband. Another respectable member of this family Nu'aim ibn 'Abd Allāh had also turned a Muslim. 'Umar was long indifferent to Islam, but when he knew of the apostates in his own family, he was extremely enraged and showed an avowed hostility to the deserters. Lubaina was a female slave of his family, who had embraced Islam. 'Umar would beat her mercilessly and then stop only when tired, saying he would take to it again after a little respite. Besides Lubaina he would not grudge a beating to any convert he could lay hands on. But once under the spell of Islam, these people knew no turning back, and with all his tortures, 'Umar failed to reclaim a single person. Despaired in the end, he decided to slay the Holy Prophet. Girding his sword, he left for the Prophet's place, while the angels in heaven might be saying: "There goes at last the one that was desired". By chance he met Nu'aim on the way, who noticed his angry face and asked him where he was going to. "To make an end of Muḥammad", was

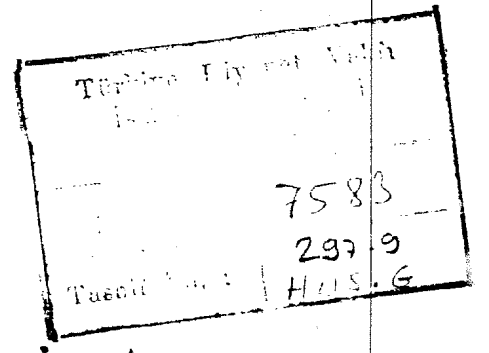
1. Hamza's conversion has been described by almost all the authorities, but the last incident I could find in the *Raud al-unuf*.
2. I had described at length the conversion of 'Umar in my *Al-Farūq*. Here I have adopted it from the same with a few alterations in words and phrases.

THE GLORIOUS CALIPHATE

Mr. Omer (ms) 4791

By

S. ATHAR HUSAIN



Academy of
Islamic Research and Publications
P. O. Box No. 119, Lucknow-7 (India)

of justice and in advocating goodness he was firm. Whatever the circumstance he might be placed in, he was ever grateful to God and remembered Him morning and evening. He excelled his compatriots in moderation, continence, piety, goodness, self-control and self-sacrifice and in contentment over the bounties of God.¹ He lived a simple, pious and sublime life and used his sovereign powers to promote the interest of Islam and the good of the people.

5

Umar

'Umar's acceptance of Islam was Islam's victory; his emigration spelled its success and his Caliphate was a benevolence', says Ibn Mas'ūd.¹

Umar's conversion to Islam

Sword in hand, a man of twenty seven years, of powerful built and fiery temper, had come out of his house to strike the death blow to Islam. His grim countenance and rapid strides coupled with his well known animosity for Islam caused concern to a passing by Muslim, No'īm bin 'Abdullah, who enquired of him the reason for the unsheathed sword. He was told that it had been drawn to exterminate the founder of Islam. The man had thought of clashing with destiny but it was not to be. A Prophet had prayed for the guidance of that very man and destiny had marked him for playing a vital and leading role in the establishment of Islam. The man was 'Umar. No'īm suggested to him that instead of entertaining such high ambitions he might try to bring his own house to order for his sister and brother-in-law had abandoned the religion of their ancestors and accepted the new faith. Stung by the taunt and the shocking news, he directed his steps to the house of his brother-in-law where Khabbāb was reciting a verse of the Qur'ān. Hearing him approach silence fell on the assembly. Khabbāb hid himself in a corner of the house and the sister concealed the

1. Muhammad Yūsuf—*Hayāt-us-Sahāba*, page 46.

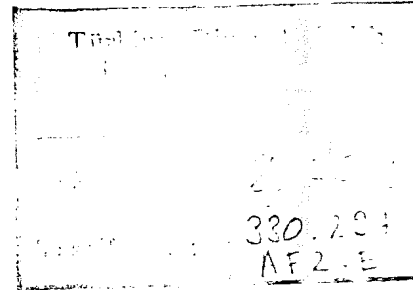
1. Suyūti—*Tārīkhul Khulafā'*, page 121, on the authority of Ibn Sa'ād and Tabari.

ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM

VOL. I

Omer, 136-144

AFZAL-UR-RAHMAN M.A.
Chairman, Muslim Educational Trust, London



ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

136

Economic Doctrines of Islam

or great, poor or small, from one man *Adam*, therefore they are all sons of *Adam*. Man should fear God and think of what he is taking to God for tomorrow on the Day of Judgement.”¹

Umar once called some people of good appetite to determine the right of livelihood of the poor. He kept them for two meals and then accordingly fixed the food allowance for every man.² It is reported by *Abu Ubaid* that once *Umar* was holding a weight (مد) in one hand and measure (قسط) in the other and was saying that he had fixed for every Muslim two weights (مد) of wheat and two measures (قسط) of olive oil and two measures (قسط) of vinegar per month. Then one man stood up and enquired if the same amount was given to a slave. *Umar* replied, yes for the slaves as well. Then *Umar* stood up on the platform and addressed them. After praise of God and blessing to the Holy Prophet, he said, while he was holding weight (مد) and measure (قسط) in his hands, that he had fixed monthly grants and allowances for them.”³

There were separate registers for each category of grant; volunteers and fighters were paid grants and allowances mainly from the wealth obtained as *Fai* (فَيْ); while the needy and the destitute were given help from *Zakat*, *Ushr* and other *Sadaqat*. But it was the duty of the Caliph (i.e., the Islamic state) to maintain the needy, the poor, the destitute, orphans, widows, travellers and the poor debtors from the *Bait-ul-Mal* and help them with monthly, or annual or bi-annual allowances and grants.

5. *Public Maintenance for All*: The Islamic state is responsible for providing the basic needs to all its citizens, irrespective of their caste, creed or colour. During the Cali-

1. *Muslim*, Urdu translation by Maulana Waheed-uz-Zaman, Vol. III, p. 36.
2. *Futuh-ul-Buldan*, p. 442, quoted by M. Hifz-ur-Rahman op. cit., p. 147.
3. *Kitab-ul-Amwal*, p. 46 and *Futuh-al-Buldan*, p. 146, quoted by Hifz-u-Rahman, op. cit., pp. 147-148.

Introduction

137

phate, all the poor and destitute non-Muslims were given help from the *Bait-ul-Mal* to meet their basic needs. *Umar* paid allowance to the sick, old, widows and orphans of the Jewish and the Christian communities living in the Islamic state without any distinction during his Caliphate.

There is clear indication that if any non-Muslim citizen (ذمی) of the Islamic state joined the Muslim army of his own free will without any coercion, and fought for the Islamic state, payment of *Jizia* (جزیه) was written off and he was paid a reasonable share of the spoils of war along with Muslim soldiers and, if the Caliph thought it proper, was paid an allowance like any other fighter. It is clearly stated in contracts with the non-Muslim (ذمی) citizens of the Islamic state, i.e., in the contract at the conquest of *Jarjan*, it is mentioned: “Whoever from amongst you (*Zimmis*) we ask for help in the fighting, will have his reward for his help in the form of remission of his *Jizia* (جزیه), which he will not be asked to pay.”¹

And at the conquest of *Azarbaijan* (آذربائجان), it was written in the contract that whoever (from amongst the *Zimmis*) would fight with the Muslim army, would have his *Jizia* remitted for that year.”² *Balazuri* mentions that *Ubaid Ullah bin Zaid* invited a large party of *Bukhara* to come under the protection of Islam and that, in return, he would fix an economic grant for them to meet their needs. They willingly accepted it and settled in *Basra*.³ And during the Caliphate of *Abu Bakr*, *Khalid bin Waleed* signed a contract with the people of *Heera* which runs as follows: “I promise that if anyone from amongst the *Zimmis* becomes disabled owing to old age, or be a victim of any natural calamity, or if any rich becomes poor and his people start paying him charity; in all these cases, he will be excused from the payment of *Jizia*; and they and their families

1. *Tabari*, Vol. IV, p. 254, quoted by Hifz-ur-Rahman, op. cit., p. 149.
2. *Ibid.*, p. 149.
3. *Futuh-al-Buldan*, p. 269, quoted by Hifz-ur-Rahman, op. cit., p. 150.

ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM

Vol. II

Omer

devu
araji
icay

226

AFZAL-UR-RAHMAN, M.A.
Chairman, Muslim Educational Trust, London

Türkiye Diyanet Vakfı	
Tasnif No. :	8245-2 330.297 AF2.E

ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

There is undoubtedly no place for extravagant landlords or luxurious Jagirdars in *Islam* and this is clearly indicated by the nature and purpose of these grants as evidenced below :

Lands of Banu Nazir : When the land of *Banu Nazir* was being distributed among the *Muhajirin*, two *Ansar* named *Sahl bin Haneef* and *Abu Dujanah*, who mentioned their poverty to the Holy Prophet, were also given a share of the land. Then the Holy Prophet addressed the *Ansar* in these words : "Your brethren the *Muhajirin* have no possessions, if you wish I will divide these lands among the *Muhajirin* alone." The *Ansar* replied, "You may divide these lands and any thing from our possessions that you may think proper among the *Muhajirin*."¹

This clearly shows that the grants were given to the poor *Muhajirin* and *Ansar* who had no means of livelihood and that they cannot be compared to modern Jagirs.

Caliphate of Umar : Many new countries were conquered during the Caliphate of *Umar* and their lands were not divided among the *Muslims* but were left in the possession of the original inhabitants. This was because *Umar* and other companions of the Holy Prophet, who were aware of the evils of Jagirdari system under the Romans and the Persians, could not allow the growth of that oppressive system in the Islamic society.²

Caliphate of Othman and Ali : After *Umar* his successors, *Othman* and *Ali* who had previously advised *Umar* not to distribute the land of Iraq and Syria for it would lead to the evils of Jagirdari system, followed the same policy.

Conclusion : Though some people used to give their land on hire for cultivation during the time of the Holy Prophet, it is a fact that he had explicitly shown his dislike even for that simple form of cultivation. And he had empowered the Islamic State to forbid this system of cultivation, whenever it was found likely to damage the interest of the cultivator or lead to disputes between them and create a state of mutual hatred and enmity in

1. *Al-Kharaj-le-Yahyah*, P. 34, quoted by M. Taqi, op. cit., pp. 33-34.

2. *Kitab-al-Kharaj*, op. cit., P. 167, No. 102.

ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM

VOL. I

Umar 127-130
Devletin nes'uliyeti
AFZAL-UR-RAHMAN M.A.
Chairman, Muslim Educational Trust, London

Trial
330.204
AF2-E

ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

126

Economic Doctrines of Islam

according to his efforts ; ordinary foot soldier was paid one share, while a horse-man was given two shares, one for himself and one for his horse. Secondly, every one was paid according to his needs; a bachelor was given one share and a married man two shares.

When *Banu Nazir* left and their properties were occupied by the Muslims, the Holy Prophet distributed it equally among the *Muhajrin* who had no means of livelihood. Two *Ansar* who were poor and had no means of living were also given share from that property to enable them to support themselves and their families. The Holy Prophet thus tried to provide basic needs to every member of the community who was found destitute or invalid and unable to provide for himself and his family.

(ii) *During the First Caliph* : *Abu Bakr*, the first Caliph, strictly adhered to the policy of public maintenance initiated by the Holy Prophet. He even declared war on those people who had refused to pay *Zakat*. As it was the right of the poor and the destitute on the wealth of the rich members of the community, *Abu Bakr* did not hesitate to take their rightful share by force. He declared : "By God ! If they refuse to pay one rope, to be tied to the foot of a camel, what they paid to the Holy Prophet, I will declare war on them for their refusal".¹

Abu Bakr followed in the footsteps of the Holy Prophet in spending the income from *Zakat*. He paid equal grants to all the companions of the Holy Prophet and did not distinguish between the earliest Muslims (السابقون الاولون) and the later converts ; between the slave and the free and between men and women. All were given equal allowances. Thus he adhered to the principle of equality (concerning economic need) during the Caliphate and totally ignored the virtue of good deeds and service to the community. Once when abundant wealth was

1. *Kitab-ul-Kharaj*, op. cit., p. 200.

Introduction

127

received from vanquished countries and *Abu Bakr* started distributing equally among the people, *Umar*, and a party of the companions insisted that the earliest Muslims (السابقون الاولون) should be given preference over the later converts and paid higher grants. *Abu Bakr* replied : "I am fully conscious of the superiority and excellence of the people you have mentioned ; but it is a thing which will be rewarded by God. But here is a matter of livelihood, where equality is better than the principle of preference".¹

During the Caliphate of *Abu Bakr*, all the citizens of the Islamic state were given equal share from the income of the treasury, and as income increased, all the Muslims equally benefited from it and none was left poor. *Abu Bakr* believed in the equalitarian spirit of Islam and acted on this principle in the distribution of surplus wealth during his Caliphate.

(iii) *During the Caliphate of Umar* : During the Caliphate of *Umar*, the equalitarian principle in the distribution of surplus wealth was replaced by the principle of preference. *Umar* did not like to pay the same amount to those who had fought against the Holy Prophet and to those who had fought on the side of the Holy Prophet. He wanted to give preference to the earliest Muslims (السابقون الاولون) over the later converts, for he was of the opinion that the trial which one had gone through in Islam must be taken into account when fixing one's share from the surplus wealth of the nation. And principle of justice demands that one's efforts and labour spent in the service of Islam must be taken into consideration and properly rewarded.¹

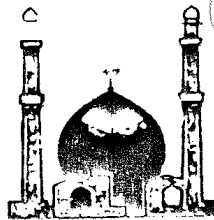
Abu Bakr's opinion was based on another principle : People had embraced Islam for the pleasure of God and their reward was with their Lord Who would compensate them fully on the

1. *Kitab-ul-Kharaj*, op. cit., pp. 201-203.

THE TRUTHFUL CALIPHS

(AL-KHULAFĀ AL-RASHĪDĪN)

By
Dr. MAJID ALI KHAN



IDARAH-I-ADABIYAT-I-DELLI

2009 QASIMJAN STREET
DELHI-110006 (INDIA)

Nb! Kuru 65-119 sayfa lar ararında

CHAPTER 1

EARLY LIFE

Life Before Islam

‘Umar (Rad. A.) belonged to “‘Adi” family of Quraish tribe. In the 8th generation, his lineage joins with the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam). Abū Hafṣ was his patronymic name and “al-Farūq” his title given by the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam). He was born in 583 A. C., about forty years before the great Hijrah. Early life of Hadrat ‘Umar is not known in detail. In his youth he was a famous wrestler and orator, and was passionate. He was one among the few people in Mecca who knew reading and writing, before Islam. His main occupation was business.

When the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam) got revelation and invited people towards Islam, ‘Umar became the sworn enemy of Islam and the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam) and did not hesitate to harm the Muslims and Islam anytime.

‘Umar’s Islam

It was the sixth year of Holy Prophet’s mission that Quraish leaders called a meeting and asked a volunteer for the assassination of the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam). ‘Umar offered himself for this job and everybody in the meeting exclaimed that he was the right person for that. While he was on his way with the sword in his hand he met Sa’d bin Abi Waqqāṣ who enquired of him about his determination. ‘Umar told him that he was going to murder the Holy Prophet (Sallallāhu ‘alaihi wa Sallam).

Umar b. al-Hattak

(65-119)

ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM

Vol. II

Umar (devri
arazi
mülkiyeti)
217-220

AFZAL-UR-RAHMAN, M.A.
Chairman, Muslim Educational Trust, London

Türkiye Diyanet Vakfı	
Tasnif No. :	8245-2
	330.297
	AF2.E

ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

During the Caliphate of Umar : In the time of *Umar*, when Syria and Iraq were conquered, the *Muslims* asked for the division of these lands among the fighters. *Umar* made up his mind to divide them when *Muaz bin Jabbal* advised him not to do so in these words: "By God! If you divide these lands, the consequences of this will be such as to make us all dislike them. Large amount of wealth will come in the possession of a few persons and when they die, it will be confined to a group of people. And after them will come other people who will give their lives for the sake of *Islam* but will get nothing. Therefore adopt such a course as to cover the good of the first and the last."

When some *Muslims* insisted on the division of land, then *Umar* said:¹ "If I had no consideration for the *Muslims* who would come after (us), I would have distributed every town that was conquered among the fighters as *Khaibar* was divided by the Holy Prophet." He did not take any decision for many days, but consulted the famous companions of the Holy Prophet from amongst the *Muhajirin* and the *Ansar*. Some companions of the Holy Prophet, included *Bilal* and *Abdul Rahman bin Auf*, insisted on the division of these lands among the fighters. *Abdur Rahman bin Auf* said that these lands and their inhabitants had been given to them by God as spoils of war, therefore they must be distributed among them. But *Umar* replied :

"The country that will be conquered after me will not be of great benefit; and it may actually prove burdensome on the *Muslims*. If land of Iraq along with its inhabitants is distributed and so the land of Syria, how will the borders be defended? What will be given to the children and widows of Syria, Iraq, this town (i.e., *Madina*) and of other towns?" The people argued with him saying that the booty which God had bestowed upon them with the help of their swords, he wanted to reserve that for such people who had not taken part in fighting. That he wanted to give that to the children and grand children of such people who were not present at the time of fighting.

1. *Kitab-al-Kharaj*, op. cit., pp. 158-159.

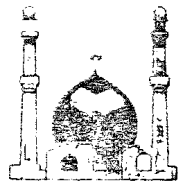
A
HISTORY
OF THE
ISLAMIC PEOPLES

(Translated from the German of Dr. Weil's *Geschichte
der Islamitischen Völker*)

BY

S. KHUDA BUKHSH, M.A., B.C.L.,

✓
Omar - 57-67



IDARAH-I ADABIYAT-I DELHI
2009 QASIMJAN ST
DELHI (INDIA)

A HISTORY OF THE ISLAMIC PEOPLES

Caliph sent several battalions to the frontier of Syria and Palestine to win, as he hoped without much resistance, fresh laurels for Islam. The times were propitious; for the Byzantine Cæsar, since the Persian war, was stricken with a paralysis of imperial energy; the Arab inhabitants of the frontier were offended by unreasonable parsimony, and the Christian population were inflamed into passion by gubernatorial spoliation and ecclesiastical oppression. The first expeditions of the three commanders, who individually attacked Syria from three different points, were attended with little success, and not until Khalid had arrived with a reinforcement of 9000 men and taken over the supreme command did things begin to brighten for the Muslims. As the most important events occurred in the reign of the Caliph Omar we will revert to them in the sequel. Abu Bakr died of fever at the age of 63 (22nd August, 634 A. D.) Mindful of the trouble which the question of succession had occasioned on the death of the Prophet, Abu Bakr, when he felt the end near at hand, thought of deciding the question in favour of Omar.* He sent for the most important and influential companions of the Prophet and put forward before them Omar as the most competent and the most suitable man to direct the affairs of the state. Then he collected the chiefs of the people and made them take an oath that they would acknowledge the successor appointed by him. This being done he appointed Omar. But when the announcement of this choice caused anxiety in some quarters, on account of the severity of Omar, Abu Bakr said:—Omar was so severe because I was too weak. When he rules alone he will be milder than I, for often has he tried to appease me when he noticed that I was inclined to be hard, verily I know that his interior is better than what seems from his exterior.

* [Banke, Weltgeschichte, vol. V, pp. 110 et seq. Tr.]

THE ELECTIVE CALIPHATE IN MEDINA

Abu Bakr's private life was as irreproachable as was his public life. Nothing indeed, could be suggested against him except that he was too indulgent towards Khalid. But that was an act of political wisdom. He used the treasures, which his generals sent to him out of the booty, for purposes of state and state only. He himself remained as poor as before, and continued for some time even as Caliph to maintain himself by trade and farming until his companions persuaded him to devote himself entirely to government. Then alone did he decide to accept a few thousand *dirhams* a year and a summer and winter suit. He was kind, simple, and pious. As the first collector of the Qur'an, to him belonged the credit of its complete preservation. As a lawgiver he set an excellent example to his successors, for in cases unprovided for in the Qur'an and the traditions of the Prophet he gave decisions in consultation with the jurists; decisions which with few exceptions became binding authorities.*

II. OMAR.

A specially propitious star watched over the infancy of Islam, for it set at the head of the Muslims a man, such as Omar,† who was in fact as Abu Bakr had described him, circumspect and energetic; who, free from every selfishness, had constantly one and one object only in view, and that was the welfare and prosperity of the state; who on account of his genuine piety and conscientiousness as well as his patriarchal simplicity had stood out as an exemplar for all subsequent rulers; and who under the Prophet and the Caliph Abu Bakr wielded a powerful influence. In frugality and economy he even surpassed his

* [See, Houtsma's Ency. of Islam, under Abu Bakr. Tr.]

† [Von Kremer in the third chapter of his *Culturgeschichte* has fully described the political measures of the Caliph Omar. He was the real founder, says Von Kremer, of all those institutions which made the Caliphate for centuries the ruling power of the world. See, also, *Geschichte der Perser und Araber Zur Zeit der Sassaniden* by Th. Nöldeke pp. 246 et seq. Tr.]

AL-HADIS

An English Translation & Commentary with vowel-pointed Arabic Text

OF

Mishkat-ul-Masabih

BOOK IV

(Being a collection of the authentic sayings and doings of the Prophet Muhammad (P.H.) selected from the most reliable collections of Hadis Literature, and containing all that an average Muslim or non-Muslim requires to know for guidance in all walks of life.)

with

suitable arrangements into chapters and sections
By

AL-HAJ MAULANA FAZLUL KARIM

- Omer b. Hafab

Malik Sirajuddin & Sons

Publishers, Lahore-8 (Pakistan)

Koran 522-532 sayfa arastırıldı

turned retrogrades 2530 and they said: We shall not pay Zakat. He said: If they refuse me camels (of Zakat), I will certainly fight with them about it. I said: O viceroy of the Apostle of Allah! treat the people well and show them kindness. He told me: A powerful man in the Dark Age and an indolent one in Islam! Verily revelation has stopped and the religion has become perfect. Would it decrease while I am alive? —Razin.

فلمّا قبض رسول الله صلعم ارتدت العرب
وقالوا لا نؤدى زكوة فقال لومنعوني
عمقلاً لجاهدتهم عليه فنقلت يا خليفة
رسول الله تألف الناس وارفق بهم
فقال لي اجبارني الجاهلية وخوارني
الاسلام انه قد انقطع الرحي وتم الدين
ايذقق واناحي (رزين)

700w. Ayesha reported: While the head of the Apostle of Allah was on my lap in a moon-lit night, I said: O Apostle of Allah! has anybody got virtues equal to the number of stars of heaven? He said: Yes. He is Omar. I asked: Where are the virtues of Abu Bakr? He said: All the virtues of Omar are equal to a single virtue out of the virtues of Abu Bakr.

عن عائشة قالت بيذا راس رسول
الله صلعم في حجرى في ليلة ضاحية
اذ قلت يا رسول الله هل يكون لاحد من
الحسنات عدد نجوم السماء قال نعم عمر
هو ابي بكر قال انما
جميع حسنات عمر كحسنة واحدة من
حسنات ابي بكر (رزين)

—Razin.

SECTION 2

2531—Hazrat Omar

Hazrat Omar accepted Islam in the 5th year of the Call. He was commissioned to take the head of the Prophet by the enemies of Islam but the great Omar fell an easy victim to the spiritual force of Islam when he heard some verses of the Quran from

2530. After the death of the Prophet, the Asad, the inhabitants of Tay and Banu Khazina refused to pay Zakat and Musajlamah declared himself a prophet from Yemen. Abu Bakr with indomitable courage quelled all these rebellious tribes.

محمد عبد الحليم محمد شحات



Ömer (39-71)

صدر الإسلام والدولة الأموية

٦٠٠ - ٧٥٠ م (١٣٢ هـ)

الفصل الثالث عمر بن الخطاب و الفتوحات

عمد أبو بكر، قبل وفاته في عام ٦٣٤م/١٣هـ، الى تسمية عمر بن الخطاب خليفة له. ومع ان ذلك كان عملا لا سابقة له، فقد بدا ان ما يقوم به أمر طبيعي الى أبعد الحدود. ثم ان قبول الأمة به بوجه عام دليل على ان الأمة قررت متابعة التجربة التي بدأت بأبي بكر. ولعلها شعرت ان فترة سنتين ليست كافية للوصول الى استنتاجات ناضجة مدروسة حول هذا النظام من الحكم برغم ان هذه التجربة كانت قد أثبتت نجاحها حتى الآن. لقد كانت تسمية أبي بكر لعمر أمراً جديداً حقاً، ولكن ينبغي أن نلاحظ ان التسمية جاءت على شكل توصية خاضعة لموافقة الأمة. والواقع ان التسمية لم تكن ملزمة على الاطلاق. لقد كان بوسع الأمة ان ترفضها لو أنها شاءت ذلك. إلا أن عمراً كان يتحلى بصفات قيادية عظيمة، كما ان مكانته اثناء عهد أبي بكر كانت قد نمت بسرعة. ومن المؤكد انه لعب دوراً حاسماً في حمل أهل المدينة على القبول بأبي بكر خليفة في لحظة كانت في منتهى التأزم. ولا بد للمرء ان يستنتج بالتالي انهم كانوا يثقون به. لقد رضي القرشيون بأبي بكر، وليس ما يبرر معارضتهم لعمر. وبحسب التقليد العربي، برز عمر رجلاً ذا قدرة مجربة مثبتة، فكان اختياره قائداً أمراً محتوماً تقريباً. وهكذا فان أبا بكر لم يكن في الحقيقة يوصي بفرد بمقدار ما كان يوصي باستمرار منصب الخلافة.

وكان أول ما قام به عمر هو نقض سياسة ابي بكر نحو الذين كانوا قد ارتدوا. فهو لم يكتف بالسماح لهم بالاشتراك بالغارات على الأراضي الساسانية وحسب، ولكنه عمل على تشجيعهم على ذلك ايضا. وعين ابا عبيد الثقفي قائداً على هذه الجبهة، وأمره بأن يجند في طريقه أكبر عدد مستطاع من أبناء القبائل بصرف النظر عن نشاطاتهم

تاريخ المغرب في العصر الإسلامي

150135
Ömer b. Hafs (264-270)



تأليف
الدكتور السيد عبد العزيز سالم
أستاذ التاريخ الإسلامي والفتاوى الإسلامية
كلية الآداب، جامعة الإسكندرية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	984
Tasnif No. :	961 SAL.T

İskenderiyye 1982

الناشر
مؤسسة شباب الجامعة
للطباعة والنشر
ت ٣٩٤٧٢ ١ أكتوبر

الاورسط، فأمر واليه عمر بالتوجه إلى طينة قاعدة إقليم الزاب وتحصينها بسور حتى تكون مركزا لغاراته المقبلة على المغربين الاوسط والاقصى، للقضاء على دولة الرستميين بتاهرت، ودولتي الصفرية في تلمسان وسجلماسة فاستخلف عمر بن حفص على القيروان حبيب بن حبيب بن يزيد بن المهلب، وعزم على السير لقضاء مهمته، وأحس الرستميون بالخطر الذي يهدد دولتهم من تحصين مدينة طينة، فانفق ابن رستم مع أنصاره في طرابلس وجنوب إفريقية وتلمسان على الانتفاض، ومحاربة العباسيين، لما كاد عمر بن حفص يخرج إلى طينة، وتخلو إفريقية من عسكر العباسيين حتى تار بها البربر، ولما خرج إليهم حبيب لملاقاتهم، قتلوه بعد أن هزموا جيشه وجيش طرابلس الذي سيره الجنيد بن بشار عامل عمر بن حفص على طرابلس^(١). ونتج عن انتصار البربر في إفريقية قيام الفتنة في سائر أنحاءها. واجتمعت حشود البربر من كل فج، وولوا على أنفسهم أبا حاتم يعقوب بن حبيب الإباضي. فكتب الجنيد ابن بشار الأسدي عامل طرابلس إلى عمر يستمده، فأمدته من طينته بمسكر فتقوى بهم، واشتبكت قوات الجنيد مع قوات أبي حاتم، فانتصر البربر، وسحقوا قوات العباسيين سحقا، وتراجع فل العباسيين إلى قابس، فحاصرهم أبو حاتم^(٢).

احتشدت جموع البربر من كل ناحية لمهاجمة عمر بن حفص في طينة. ويجمع مؤرخو العرب على أنه تجمع للبربر اثني عشر عسكريا، توجهوا جميعا نحو الزاب، منهم أبو قرعة الصفرى الذي قدم في أربعين ألف مقاتل، وعبد

فأصيب الاغلب بسهم قتله، بينما ثبت رجاله وقدموا على أنفسهم المخارق بن غفار الطائي، عامل الاغلب على القيروان، وكان في ميمنة جيش الاغلب. وانتهت المعركة بهزيمة الحسن بن حرب وفراره إلى تونس في شعبان سنة ١٤٠ هـ، وتولى المخارق إفريقية في رمضان من نفس السنة، فوجه الخليل في أثر الحسن، فليجأ الحسن إلى كتامة، فأقام في كنفهم شهرين ثم عاد إلى تونس، فقتله بعض الجند هناك^(١)، وصلبوه. أما الاغلب، فقد اعتنى جنده بدفنه، وسموه الشهيد^(٢).

٢ - أبو جعفر عمر بن حفص بن عثمان بن قبيصة المعروف بهزار مرد :

عرف عمر بن حفص بشجاعته المفرطة في ميادين القتال، ولذلك لقب بهزار مرد، وهي لفظة فارسية معناها ألف رجل، دلالة على شدة بأسه ومراسه، وولاه المنصور على المغرب ليقتضى على الفتن والثورات التي احتدمت في أرضه، ويعيد الجيش العباسي إلى الطلعة، وأرسل معه فرقة تتألف من خمسمائة فارس ليستعين بهم في مهمته الكبرى^(٣). فقدم عمر بن حفص إلى القيروان في صفر سنة ١٥١ هـ. وأول ما عني به عمر هو تهدئة خواطر الجند، وتسكين الاهالي في القيروان، فاجتمع فور وصوله بوجوه المدينة، ووصلهم وأحسن إليهم، فهدأت الاحوال ثلاث سنوات، واستقامت أمور البربر طوال هذه الفترة.

ويبدو أن المنصور اغتر بهذا السكون، فتطلع بنظره إلى امتلاك المغرب

(١) ابن عذارى، ج ١ ص ٩١ - ابن الأثير ج ٥ ص ٢٦

(٢) ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٦

(٣) ابن عذارى، ج ١ ص ٨٨ - ابن الأثير، ج ٥ ص ٣١

(١) ابن الأثير، ج ٥ ص ٣٢ - ابن خلدون، ج ٤ ص ٤١٢

(٢) نفس المرجع

AL-HADIS

An English Translation & Commentary

OF

Mishkat-ul-Masabih

(Containing sayings, doings and teachings of the Holy Prophet and events before and after Resurrection)

With

Suitable arrangements into Chapters and Sections

By

AL-HAJ MAULANA FAZLUL KARIM

BOOK I

Omer

b. el. Hattab	
73-79	
2304-1	
227.334	
FAZL	

Malik Sirajuddin & Sons
Publishers, Lahore-8 (Pakistan)

150. **Omme A'la Ansariyah.** Her traditions are very reliable and trustworthy. The Prophet once visited her in her illness.

151. **Omme-Qais.** She was one of the early converts to Islam. She migrated to Medina.

152. **Omme-Kulsum.** While yet a virgin, she accepted Islam at Mecca at the hand of the Prophet and went on foot to Medina where she was married to Zaid-b-Harasa. He died at the Battle of Mu'ta and she was again married to Zubair-b-Auf.

153. **Omme-Hani.** Her name was Fatima, daughter of Abu Taleb. She was sister of Ali and wife of Habirah. Hazrats Ali and Abbas heard traditions from her.

154. **Obaidullah.** He was the grandson of Hazrat Omar. He was classed within the Tabeyins.

155. **Obaidullah-b-Adi.** He heard Traditions from Omar and Osman. He died during the reign of Walid-b-Abdul Malek.

156. **Osman-b-Affan.** He is the third Caliph of the Islamic Commonwealth. He received Islam at the hand of Abu Bakr Siddiq and migrated thrice to Abyssinia to avoid the persecutions of the infidels. He was son-in-law of the Prophet as he married his daughter Ruqiya. He could not join the battle of Badr as Ruqiya was ill. He was not present at the time of Hodaibiyah and allegiance of Redawn as he was sent to the Quraish by the Prophet for making negotiations of peace. He married Prophet's daughter Umme-Kulsum after Ruqiya's death. He became Caliph in 24 A. H. and ruled for nearly 12 years. Afterwards he was murdered within his own house by the rebels while he was reading the Quran. He lies entombed in the graveyard of Jannatul Baqi. He was 68 or 70 years at the time of death. He narrated 746 traditions of which only three were accepted by Bukhari and Muslim. See note 2538.

157. **Omar.** In the sixth year of the Call, he accepted Islam. There was complete change of mind on the way when he was going to behead the Prophet. He was the most towering personality in Islam and was unique in the courage of his conviction. He was present in all the battle-fields with the Prophet. He was the second Caliph of the Islamic Commonwealth and the first to take the title of Amirul Mu'menin (Commander of the Faithful). He reigned for 10 years and a half and brought Persia, Syria, Egypt, Jerusalem and other countries under his sway. His death took place in 24 A. H.

7 MAYIS 2008

MADDE 137 SUKSESSEKRETAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

خوئی زاده، بهمن

۸۶۱- تاریخ اسلام: تاریخ خلفاء از

رحلت رسول خدا (ص) تا پایان امویان،

ویراسته معصومه درخشنده، کرج: آری، چاپ اول /

۳۰۰۰ نسخه، ۲۰۵ ص، فارسی، وزیری (شمیز)، بها:

۶۰۰۰ ریال، عکس: در صفحات مختلف، نقشه: در

صفحات مختلف، منابع: ۲۰۴-۲۰۵.

- H. Ebu Bekir فروست: تاریخ اسلام (۲)

- H. Ömer شاپک: ۹-۱-۹۱۴۳۳-۹۶۴

- H. Osman کنگره: BP۲۲/۹/KH۹۲۲

- H. Ali دیوبی: ۲۹۷/۹۳

- E. Neville کد پارسا: B۲۱۳۵۹

خلفای نخستین

very useful compilation, and we look forward to its completion and to the publication of Mme. Roth-Laly's own work.

T. M. JOHNSTONE

WOLFDIETRICH FISCHER (ed.): *Festgabe für Hans Wehr zum 60. Geburtstag am 5. Juli 1969 überreicht von seinen Schülern*. viii, 196 pp., front. Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1969. DM 58.

This *Festgabe*, compiled by former students in honour of Professor Hans Wehr on his sixtieth birthday in July 1969, covers a large area of the field of Arabic studies. It includes articles on place-names, Arabic literature and cultural history (*Geistesgeschichte*), lexicography, modern literary Arabic, and dialectology. It also contains articles on Semitic and Iranian studies.

It goes without saying that, with such a broad spectrum of articles, comments on individual articles must necessarily be rather brief.

In the second article H.-R. Singer discusses the implications of *imāla* for the study of place-names in Spain. He shows that different realizations of *ā* can be grouped geographically and that the variant spellings of place-names can give greater precision to our knowledge of ancient Spanish Arabic dialect groups.

In the section on literature, there is an interesting article on Arabic translations of *Das Kapital*. Not too many years ago one might have found, in comparable circumstances, an article on Arabic versions of the Bible. The writer, S. Wild, discusses some interesting points in regard to the translation of Marx's notoriously difficult terminology, noting in passing the *anarchie sémantique* (Monteil) that reigns in this field generally. Some of the terms adopted are certainly insufficiently precise, and the author concludes that because of this their political effect will be limited.

There follows, appropriately at this point, a short study of the new Arabic technical terms which followed the Egyptian revolution of 1952. Some of these, however, seem to be not particularly new, as, e.g., *ta'mīm* 'nationalization' and it would be useful to have had a date, or an approximate date, for the first appearance of these. Others, like *'adabun sha'biyy* are less precise than European terms already widely used (in this case *föklör* which is also listed). It perhaps illustrates the state of flux in technical terminology that, besides these two terms, a third one is also listed with the same meaning. One or two of the terms might

perhaps have been given better German translations. Thus *al-īlīkrūniyyāt*, rendered as *Elektrizität*, should presumably read *Elektronik*. The inclusion of phonetic and linguistic terminology is a useful feature of this list.

In his article on German-Arabic lexica, A. Schregle gives a useful survey of dictionaries from the major European languages into Arabic, and discusses the problems of the lexicographer.

K. and B. Stowasser, to the former of whom we are grateful for the part he played in the preparation of the English version of Professor Wehr's dictionary, contribute a study on the lexeme. The examples are interesting, and those on syncopic word-fusion hair-raising.

An account of anaptyxis in Cairene Arabic is contributed by A. Bloch, who argues convincingly on comparative grounds that the typical Cairene system is an Egyptian innovation.

The erstwhile collaborator of Bloch, H. Grotzfeld, discusses in his article the vexed question of prominence in Arabic dialects. Better representations for the Syrian desert forms quoted on p. 154 as **rēb, rēbat* would be *rācāb/rācāb* and *rācāb/rācāb: bgāra(h)* or *bgārah* (depending on dialect type). It is now clear that Cantineau's transcription (*Études*) confuses the *a* and *i(a)* phonemes, and that forms like *ktabat* are not correct, since *ə(i)* occurs to the exclusion of *a* in open syllable except in definable phonetic contexts (cf. *BSOAS*, xxx, 1, 1967, 1 ff.). This is a careful assessment of the available information, though it would seem to the present writer that detailed studies of the syllabication of the dialects quoted would throw further light on this problem.

K. Munzel discusses and defines in his article the idiomatic use of *'abu* in Egyptian Arabic (*inter alia*) in the intensive sense, namely 'further, greater, worse'.

All of the articles in this *Festgabe*, and not excepting those not discussed above, are of high quality and a fitting tribute to Professor Wehr on the occasion of his birthday. We are grateful to its editor, Wolfdietrich Fischer, both for seeing these articles through the press and for his own article on the chronology of morphophonematic laws (*Gesetzmässigkeiten*) in Aramaic.

T. M. JOHNSTONE

GERD-RÜDIGER PUIN: *Der Diwān von 'Umar ibn al-Hattāb: ein Beitrag zur frühislamischen Verwaltungsgeschichte. Inaugural-Dissertation . . . Rheinischen Friedrich-Wilhelms-Universität zu Bonn*. 202 pp. Bonn: Rheinische

Omar b. Hattab (H. Halife)

(v 644)

BSOAS - XXXIV, c. s. 144 - 146, 1971 (HERTFORD)

Ş- Şevkanî, Derrûs-
ahabe, Fi Menâkibi'l-
arabete ve's-Sahabe
Hakk. Hüseyin b. Abdullâh
- Umerî), Dimesek,
١٥٤ / ١٩٨٤.

Umer (ra)

١٧٧ | عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

العَدَوِي ، المكي ، المدني أبو عبد الرحمن

(ت ٧٣ هـ / ٦٩٢ م)

أسلم صغيراً وهاجر مع أبيه واستصغر يوم « أحد » فأول غزواته « الخندق » ، وكان عالماً فقيهاً ، عظيماً ، أفتى الناس في الإسلام أكثر من ستين سنة . ولما قتل عثمان وعرضت عليه الخلافة أبا . .

غزاً أفريقية مرتين ، وروى علماً كثيراً نافعاً عن النبي - ﷺ - وعن أبيه وأبي بكر وبلال وأخته حفصة وعائشة وكبار الصحابة ، وعنه خلق كثير .

له في مسند بقي ٢٦٣٠ حديثاً وأتفق له في « الصحيحين » على ١٦٨ وانفرد « البخاري » بأحد وثمانين و « مسلم » بأحد وثلاثين .

وقد كف بصره آخر عمره وتوفي بمكة شيخاً جليلاً في الخامسة والثمانين من عمره .

طبقات ابن سعد : ٢٧٢/٢ و ١٤٢/٤ - ١٨٨ ، طبقات خليفة : ٤٩/١ ، ٤٤٨ ، المحرر ٢٤ ، ٤٤٢ ، التاريخ الكبير : ٢/٥ ، ١٢٥ ، المعرفة والتاريخ ٢٤٩/١ ، الجرح والتعديل : ١٠٧/٥ ، الطبري : ٤٧٧/٢ ، ١٩١/٣ ، ١١٥/٤ ، ١١٢ ، ١٩٧ ، ٢٢٧ - ٢٢٢ ، المستدرک ٥٥٦/٢ ، الحلية : ٢٩٢/١ ، الاستيعاب : ٩٥٠/٣ ، تاريخ بغداد : ١٧١/١ ، الجمع بين الصحيحين : ٢٣٨/١ ، أسد الغابة ٢٢٧/٣ ، وفيات الأعيان ٢٣٤/٢ رقم ٢٩٧ وفيه وفاته سنة ٦٣ مشاهير علماء الأمصار : ١٦ رقم ٥٥ ، تهذيب الأسماء واللغات : ٢٧٨/١ ، العبر : ٨٢/١ ، تذكرة الحفاظ : ٣٧/١ ، سير النبلاء : ٢٠٢/٢ - ٢٢٩ ، مرآة الجنان ١٥٤/١ ، البداية والنهاية ٤/٩ ، مجمع الزوائد ، ٣٤٨/٩ ، العقد الثمين : ٢١٠/٥ ، تهذيب التهذيب ٢٣٨/٥ : الإصابة ترجمة ٤٨٢٥ ، النجوم الزاهرة ١٩٢/١ ، حقائق الأنوار : ١١٩٢/٢ ، شذرات الذهب : ٨١/١ ، كنز العمال ٧١٩/١١ .

1321. Ahmad, Fazal. *Omar—The Second Caliph of Islam*. Lahore: Sheikh Muhammad Ashraf; 1961; 98pp.

A general work on life of Seyyedna Umar ibn al-Khattab (d. 23/644), second of the four al-Khulafa ar-Rashidun.

1323. Ali, Hamid. *Omar—The Empire Builder*. Dhaka: Pakistan Press Syndicate; 1951; xv + 388pp.

Includes a biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab, and history of Muslim military conquests under his rule.

1324. Aswar, A. Muhammad al-. 'Umar ibn al-Khattab'. MA(E); 1975; 47(1): 11-6.

A biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1325. Bilgrami, Suhail. *Omar the Great—The Second Caliph of Islam* (Translated by Ali, Zafar and Saleem, Muhammad). 4th ed. Lahore: Sheikh Muhammad Ashraf; 1956; Volume I, xxiv + 295pp; Volume II, x + 355pp. A detailed biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1326. Guraya, Muhammad Yusuf. 'Judicial System under Umar the Great'. IC; 1984; 58(2): 97-135.

A detailed study of the judicial practices of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1327. Hamidullah, Muhammad. 'Administration of Justice under the Early Caliphate' (Instructions of Caliph Umar to Abu Musa al-Ashari, 17H). JPHS; 1971; 19(1): 1-50.

1328. Hubaiti, Abdul Kadir. 'Islamic Sanctuaries in Palestine'. JRAI; 1979; 7(1): 49-51.

A short history of the Muslim conquest of Palestine in 17/638 during the reign of Seyyedna Umar ibn al-Khattab, and how since the Zionist occupation of Palestine, Masjid al-Aqsa has been desecrated.

1329. King, Geoffrey. 'A Mosque attributed to Umar b. al-Khattab in Dumat al-Jandal in al-Jawf, Saudi Arabia.' JRAS; 1978: 109-23.

The mosque at the foot of Qasr al-Marid in Dumat al-Jandal is said to have been built by Seyyedna Umar ibn al-Khattab while he was on his way to Jerusalem.

1330. Kister, M. J. 'Notes on an Account of the Shura Appointed by Umar b. al-Khattab'. JSS; 1964; 9: 320-6.

With reference to Ibn Ishaq's (85-150/704-67) *Tarikh al-Khulafa* (a leaf from which appears as document number 6 in Abbott, Nabia (1957) *Studies in Arabic Literary Papyri—I—Historical Texts*, The University of Chicago Press),

the author attempts corrections on the historical account of Shura (Consultative committee) appointed by Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1331. Kramers, J. H. 'Rafidites'. In: SEI; p. 466.

A note on the general term ar-Rafida, used for Shia, who reject the Khilafah of Seyyedna Abu Bakr and Seyyedna Umar.

1332. Lammens, Henri. 'Hafsa'. In: SEI; pp. 125-6.

A biographical note on Seyyedna Hafsa (d. 45/666), daughter of Seyyedna Umar ibn al-Khattab, who was married to the Prophet.

1333. Levi della Vida, G. 'Umar'. In: SEI; pp. 600-1.

A short biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1334. Masud-ul-Hasan. *Hadrat Umar Farooq*. Lahore: Islamic Publications Limited; 1982; 574pp.

Reviewed by Jameelah, Maryam (1983) MWBR 3(3): 13-4.

A detailed biographical study of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1335. Murad, Khurram Jah. *The Persecutor Comes Home—Story of Umar*. Leicester, UK: The Islamic Foundation; 1985; 40pp.

Intended for young readers, this is the story of conversion to Islam of one of the most famous Companions of the Blessed Prophet, Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1336. Numani, Muhammad Shibli. *Umar the Great—The Second Caliph of Islam* (Translated from the original Urdu edition by Khan, Zafar Ali).

Lahore: Sheikh Muhammad Ashraf; 1943-57; Two volumes.

A detailed biography of Seyyedna Umar ibn al-Khattab, written by one of the leading Urdu scholars.

1337. Puin, Gerd-Rudiger. *Der Diwan von Umar ibn al-Khattab—Ein Beitrag zur Fruhislamischen Verwaltungsgeschichte* (Doctoral thesis). Bonn: Friedrich-Wilhelms University; 1970; 202pp.

Reviewed by Hinds, M. (1971) SOASB 34(1): 144-6.

A study of Diwan of Seyyedna Umar ibn al-Khattab.

1338. Shad, Abdur Rehman. *Umar Faruq ibn al-Khattab—The Second Caliph of Islam* (Revised by Siddiqui, Abdul Hameed). Lahore: Kazi Publications; 1977; vii + 95pp.

1339. Sugich, Harun. 'Umar ibn al-Khattab'. IJDI; 1977; 2: 82-91.

A biographical account of Seyyedna Umar, beginning with his conversion to Islam.

PERSONAGES OF ISLAM :

2.—UMAR IBN EL KHATTAB

By

A. MOHAMMAD AL-ASWAR

Umar Ebn El Khattab is one of the great men of Islam whose superiority of characters and strictness had the great effect on the extension of the Islamic call in the neighbouring lands of Arabia. He was a Qureishean nobleman. His family was relative to that of the prophet Muhammad. He was born in Mecca 30 years before the Muhammedan mission.

He was known from his youth, by courage, eloquence, truth, frankness and rightness. In his boyhood he was a shepherd to his father.

When he grew up he practiced commerce and went to Syria. This practice and his frequentation to a foreign land gave him knowledge and experience that had great effect on his future life.

At the beginning of Muhammad's mission he was a violent opponent to the new religion. He was cruel to all Muslims. He beat his maid servant Lobaina who became a Muslim woman. Abu Bakr bought her and liberated her. He

also beat his sister Fatima and her husband who became Muslims. The prophet Mohammad was eager to see Umar a Moslem and prayed God to realize his aim and God answered him. But how Umar became a Muslim ?

It is said that one day Umar took hold of his sword and went to kill Muhammad. On his way he met a certain Noaim Ebn Abdullah who asked him why he was holding his sabre and where he was going to. "I am going to kill Muhammad and get rid of him because he humbled us and insulted our idols by his claim to be a prophet and preached a new religion." Umar replied.

"If the matter is so, you should have to look after your family at first". said Noaim.

Umar became furious and shouted angrily to the man. "Whom do you mean by my family ?"

"Your sister Fatima and her husband." said the man Umar

Omar had the favour to prevent a conflict that was about to rise between the two groups of Medina, the Ansar and the immigrants about the Caliphate after prophet's death. Not only did he save the Moslems from a certain clash, but also his graciousness made them agree to elect Abu Bakr a Caliph. Abu Bakr esteemed highly Umar's ability, wit and wide knowledge of Islamic legislation and religion, so he appointed him a judge. In his last few days of life, he advised the wise and the common people to elect Umar, his successor and name him a Caliph.

When Umar became Caliph he marched the armies westward and eastward. In his days these armies conquered Persia, Syria, Palestine, Egypt and Barka (Libya). These parts became Islamic regions. Thus the Arab world extended widely and Islam spread rapidly among their peoples.

Umar was superior in statescraft and he was the first ruler who set up the state political system and organized its administrations. His efforts to let the nomad tribes settled and be an agricultural groups were obvious. He also tried hard to combine a united nation. This new nation replaced the Persian and the Roman empires. It had a great wealth. This wealth was common and should be justly distributed among the peoples. After he had

studied the financial system of Persia, he founded a tax collection administration. He also regulated the income and the expenditure of the new state. Equality and justice prevailed.

Another outstanding work of his is the establishment of the army administration where the names of the soldiers and their salaries were registered.

He memorized the prophet's migration by using its date in the state affairs and called it the Hijra year. This migration was a great event and a decisive factor in the Islamic history and resulted the spread and extension of the Islamic Mission.

As the country widened, he divided it into administrative regions to be easily ruled and to control its various financial sources. In every region he appointed a vice Caliph to be responsible before him. The vice-Caliphs were held the legislative and the political authorities.

During the feast of pilgrimage he used to hold regular meetings with the groups of the different regions and asked them how his vice was ruling them and if they had any complaint against him. If there was any complaint he did not hesitate to punish him and any other man as he did with his vice Amr Ebn El As and his son when

مثل علياً من سيرة عمر بن الخطاب

لدكتور محمد محمد الدفني

كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه آية في حب العدل، والمساواة بين الرعية، وتحري كل ما يقوم عليه صلاح الأمة، واستقامة أمرها، واعتدال ولائها وعماؤها.

وما يشاء ولي الأمر في عصر من العصور، ولا عامل من العمال، ولا قاض من القضاة، ولا قائد من القواد، أن يستهدى في عمله بهدى صالح، ويستن فيه بسنة واخعة؛ إلا وجد ذلك في هدى عمر، وسنة عمر، اللذين هما من هدى رسول الله، وسنة رسول الله، صلى الله عليه وسلم.

ولذلك تمر الأحقاب والدهور، وتتوالى النظم والدول في مختلف العصور، ولا يزال العدل العمري هو المقياس السليم للعدل الإسلامي، ولما يجب أن يكون عليه العدل البشري.

ولقد كان القرآن الكريم ينزل أحيانا بتصويب رأى عمر فيما كان يعرض من مشكلات تحتاج إلى حلول، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقبته»، ويقول: «لقد كان فيمن كان قبلكم محدثون - أي ملهون بالصواب - فإن يكن في أمي أحد منهم فعمر بن الخطاب».

وما ذاك إلا لأن عمر أبقت رأيه، وأنام هواءه، وحشد مواهبه كلها في خدمة الدين والأمة، احتساباً بالله وإخلاصاً وصدق نية، فلم يعد بينه وبين الحق والصلاح حجاب يحجب عنه رقيبتهما. ويسر الله له أن يعيش حياته بين الرسول وأصحابه حراً كريماً طليق النفس من عقد تعقده، أو عقد يعقده، ثم يسر له أن يعيش في منصب الإمامة الكبرى عشر سنين بعد صاحبه أبي بكر رضي الله عنه، وقد سكنت ثائرة الفتنة التي نشبت بعد وفاة الرسول، صلى الله عليه وسلم، وقضى عليها أبو بكر القضاء الأخير، بمواقف حزمه التي حفظها له التاريخ، ولا سيما في حروب الردة: لقد تولى عمر مركز القيادة الأعظم، والأمور الداخلية مستقرة، والعرب كلهم مجتمعوا الكلمة، فتفرغ للإصلاح والفتح والتولية على الأمتار وتدوين الدواوين، وتوطيد نظام الدولة في كل شأن من الشؤون، دينياً كان أم دنيوياً، حتى أصبحت الدولة الإسلامية دولة قائمة يخشى بأسها في العالم، ودولة رائدة ما يزال التاريخ يحتفظ لها في المتألة الحكيمية بمرتبة الصدارة.

ومن الخير لأمتنا العربية، وقد تحدثنا في الفصول السابقة عن وجود التوافق بين

الصور التطبيقية لعدل الإسلام كما نراه في سيرة عمر، ليزى فيها كل منا ما ينبغي أن يتعشقه من مثل عملية، وأن يأخذ به نفسه حيث كان، وحيث أقامه الله في عمل من الأعمال، فإن من أقرب وسائل الإصلاح والاستقامة، أن تكون المثل العليا رائدة، وصور الكمال حاضرة شاهدة.

فمن ذلك ما روى في كتاب (الإصابة في أخبار الصحابة) من أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يوماً لأصحابه ومستشاريه: دلوني على رجل استعمله على أمر قد أضمن - أي أجعله عاملاً لي على أمر هام من أمور الأمة - قالوا: فلان، قال: لا حاجة لنا فيه. قالوا: فمن تريد؟ قال: أريد رجلاً إذا كان في القوم وليس رئيسهم كان كأنه رئيسهم، وإذا كان رئيسهم كان كأنه رجل منهم. قالوا: ما نعرف هذه الصفة إلا في (الربيع ابن زياد الحارثي)، قال صدقتم: فولاه. (٥٠٤ ج ١ من الإصابة).

إن هذه الكليات الموجزة تفسح أيضاً إفضاح عن صفة (العامل) للدولة، أو (الموظف الكبير) في شأن من شئونها. فإن هناك رجلاً خلقهم الله تعالى مهيبين بصفات خلقية عملية تجعلهم صالحين للصدارة

لسان، وإن لم يكونوا رؤساء أو متصدرين، فهم يخلصون للمصلحة حدباً عليها، وحباً لها، وحرصاً على أن تسود وترتفع رايها، ولا يهمهم أن تكون سيادتها ورفعها على أيديهم أو على أيدي غيرهم، فيتجرد لإخلاصهم لها. طبعاً لا تطبعاً. وصنعاً لا تصنعاً، فهم في الحقيقة ولائها أو ولياؤها وإن لم يتولوها بقرار يصدر. أو رسم يرسم. فإذا عهد إليهم بأمر، وكانت لهم رياسة وصدارة، لم تنسهم رياستهم وصدارتهم أنهم خدام المصلحة، الذين يقومون بها ولها. فتراهم يفنون في سبيلها، ويلتقون بأنفسهم في تيارها، لا يعرفهم الناظر إليهم، المراقب لعملهم. إلا بأنهم (عاملون) ولا يكاد يلتفت إلى ما لهم من رياسة أو صدارة. ذلك بأنهم اندمجوا فيما حولهم. وفيهم معهم. فلم يعد أحد يعرف: من الرئيس منهم ومن المرءوسين؟ ومن القائد فيهم ومن المقودون؟ وهذا الصنف من الرجال معروف في كل بيئة وفي كل ديوان من دواوين الوزارات والمصالح والمؤسسات، وليس البحث عنه والوصول إليه بعسيرين على من شاء. وأمثالهم هم الذين تصلح بهم وعلى أيديهم شئون الأمة، وتستقيم أحوالها.

مجلة المجمع العلمي العراقي

مجلد
المجمع العلمي العراقي

المجلد الثلاثون



مطبعة المجمع العلمي العراقي

١٣٩٩ هـ

١٩٧٩ م

عمر بن الخطاب

في توجيهه للأدب والنقد الأدبي

- ٣ -

الدكتور جميل سعيد

استاذ بكلية الآداب - جامعة بغداد

وعمر يعجبه الكلام البليغ الحسن اللائق في موقعه . وقد ينظر الى
والكلام البليغ الرجل ويراه ضئيلاً دميماً ، وعمر يعجبه من الرجل ان يكون ضخماً
ذا مهابة ، قالوا : وكان اذا نظر الى عمرو بن معد يكرب ، وكان
الرجل ضخماً كالجمل في جسامته ، قال : الحمد لله الذي خلقنا وخلق عمرراً «
تعجباً من عظم خلقه (١) ، وشكراً لله . نقول : كان يعجبه الرجل الضخم المهيب ،
وتعجافى نفسه عن الرجل الضئيل الدميم ، وما هو إلا ان يتكلم الرجل الضئيل الدميم
ويعجب عمر بكلامه حتى يغير عمر رأيه فيه ، وينظره بغير العين التي نظره بها . نظر
الى علباء (٢) بن الهيثم السدوسي ، وكان علباء اعور دميماً ، فام يعجب عمر منظره .
وكلمه علباء ، وكان بارعاً بيتناً . فلما رأى براعته وسمع بيانه راح يصعد بصره فيه
ويُحدره ؛ كأنه يتعجب من منطقة ، فلما خرج علباء ، قال عمر :
« لكل اناس في جُميئاهم خُبْرُ »

وهذا البيت تمثل به عمر هو الشطر الثاني من البيت :

قالت لا اشري بغيراً بغيره لكل اناس في جُميئاهم خُبْرُ

(١) الاغانى ٢١٣/١٥ .

(٢) علباء بن الهيثم السدوسي : شجاع من الفصحاء ، شهد الفتح في عهد عمر ، وسكن الكوفة ، وكان
سيداً بها . وهو اول من دعا الى علي بن ابي طالب ، واستشهد في وقعة « الجمل » . الإصابة ؛ ت : ٦٤٥١ .

JUDICIAL SYSTEM UNDER 'UMAR THE GREAT

Muhammad Yusuf Guraya

CONSTITUTION

'UMAR, one of the topmost Companions of the holy Prophet, became the second caliph of Islam after the death of Abū Bakr. The Qur'ān was the Constitution (*al-Kitāb*)¹ and the Guidance (*Hudā*) of his government.²

The heads of the Muslim States are under an obligation to make decisions in accordance with the provisions of the Qur'ān.³ All Muslims must follow the Qur'ān and submit to the decisions made on its basis.⁴ The Sunnah of the holy Prophet, an excellent exemplar (*uswatun hasanatan*) was the model behaviour before 'Umar for the implementation of the Qur'ānic Constitution.⁵

Adherence to the provisions of the Qur'ān and the Sunnah of the holy Prophet was the most fundamental policy of 'Umar's government. In his various proclamations, public announcements and declarations he emphasized the supreme importance of the Qur'ān and the Sunnah. He included a clause to that effect in the appointment letters of his military commanders, governors and judges of provinces. He sent written instructions to his military officers exhorting them to follow the Book of God and Sunnah of the holy Prophet. The most famous and well-known judicial charter which he sent to one of his governors and heads of the provincial judiciary, Abū Mūsā al-Ash'ari, contains the following clause:

Use your brain about matters that perplex you and about which you do not find clear guidance in the Book of God nor in the Sunnah of the holy Prophet.⁶

The same thing was repeated while discussing the duties and obligations of his provincial governors and judges. He once said:

O God, Thou art my witness in the appointments of the provincial governors. Indeed, I have sent them to teach people their religion and the Sunnah of the Prophet, to do justice among them, to distribute booty among them, and to refer to me the issues which they find difficult of solution.⁷

Meccet al-Egher, 52/3, s. 499-505, 1980 Kahire

حفيد النفس الزكية

من مواليد السند

للأستاذ السيد حسن قرون

وقد بدأها الطبري هكذا :

ولي المنصور « عمر بن حفص بن عثمان بن أبي صفرة » (هزار مرد السند) فأقام بها حتى خرج محمد بن عبد الله بالمدينة وأخوه إبراهيم بالبصرة ، فوجه محمد بن عبد الله ابنه « عبد الله » الذي يقال له الأشر في نقر من الزيدية الى البصرة ، وأمرهم أن يشتروا خيلا عتاقا ، ويسضون بها الى السند . لتكون سببا في الاتصال بالوالي عمر بن حفص ، وقد فعل ذلك لأن عمر كان له ميل الى آل أبي طالب ، وكان ممن بايع محمد بن عبد الله المعروف بالنفس الزكية قبل وصول بنى العباس الى الخلافة .

بلغ هؤلاء النفر بقيادة الأشر العلوي البصرة والتقوا بالأمير الحسن بن « إبراهيم عبد الله » وكان

في سنة ١٥١ هـ جرت مراسلات رسمية بين الخليفة أبي جعفر المنصور واليه على السند بشطن غلام للتائر العلوي « عبد الله بن محمد بن عبد الله » وهذا الغلام من مواليد السند ، وأمه سنديّة ، وكانت نتائج المراسلات بعث الغلام وأمه الى المنصور بمدينة بغداد ، فكتب المنصور الى واليه بالمدينة يخبره بصحة نسب الغلام وبعث به اليه ، وأمره أن يجمع آل أبي طالب ، وأن يقرأ عليهم كتابه بصحة نسب الغلام ، ويسلمه الى أقربائه . وعرف الغلام في التاريخ باسم « أبو الحسن محمد العلوي » ويقال له ابن الأشر ، والأشر أبوه ، وله قصة .

حتى نخرج من بلادك راجعين . فأعطاهم الأمان ، فقالوا : مالك الخيل أتيناك ، ولكن هذا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم « عبد الله بن محمد بن عبد الله بن حسن بن ابن حسن بن علي » أرسله أبوه اليك ، وقد خرج بالمدينة ، ودعا لنفسه بالخلافة ، وخرج أخوه إبراهيم بالبصرة وامتلكها ، وغلب عليها . والرجل له صلة قديمة بالنفس الزكية وكان ممن بايعه قبل أن تسقط الدولة الأموية فما كان منه الا أن رحب بهم ، وبسط وجهه لهم ، ثم بايعهم له ، وأمر بانه أن يتوارى عنده ، ليتدبر الأمر ويهيئ النفوس له ، فدعا أهل بيته وقواده وكبراء أهل ولايته للبيعة فأجابوه وأن له أن يتبدل بالسواد البياض ، فقطع الأعلام البياض ، والأقية البياض ، والقلائس البياض ، وهيا لبسته من البياض يصعد فيها الى المنبر ، وحدد لما نواه يوم خميس ، وبينما هو في شأنه وما أعده لنفسه وخاصته وولايته أتى ما قلب عليه عمله كله . في يوم

قد ملك البصرة والأهواز وفارس وحوله جلة العلاء من يسون في ذلك الوقت أولى البصائر ، فأفضى بما قدم به الى عمه إبراهيم ، فرحب بالفكرة وأعانهم على شراء الخيل ، وابتهج لأن والي السند سيكون قوة الى قوتهم . واجتمع للاشتر وأتباعه ما أرادوا من الخيل العتاق ، وركبوا البحر وبلغوا السند ، وكانوا في هيئة تجار في زيهم وحركاتهم فلما صاروا الى ولاية عمر بن حفص نزلوا واتجهوا اليه ، فلما كانوا بين يديه قالوا : نحن قوم نخاسون ومعنا خيل عتاق ، فأمرهم أن يعرضوا خيلهم ، فعرضوها عليه ، وأخذ يتأملها وينظر شياتها وملامحها ، فانتهزوا فرصة الحديث معه ، وتقدم اليه أحدهم ، فاستأذن منه أن يديه منه ليذكر له شيئا ، فأدناه منه وقال له : انا جئناك بما هو خير لك من الخيل ، ومالك فيه من خير الدنيا والآخرة ، وطلب منه الأمان على خلتين : قائلا له : اما أنك قبلت ما أتيناك به ، واما سترت وأمسكت عن أذانا

جای در نفحات الانس در سرگذشت امیر حسینی سادات غوری گریه‌های هروی (۶۷۱-۷۱۸) از روح الارواح او نام برده ولی دولت‌شاه سمرقندی و آذر بیگدلی از این کتاب او یاد نکرده‌اند. در سمینار نسخه‌های خطی افغانستان در کابل نسخه‌ای را نشان می‌داده و آن را همین کتاب امیر حسینی می‌پنداشته‌اند. آقای مایل هروی هم از همین نسخه در سرگذشت امیر حسینی (ص ۷۳) یاد نموده است. باینکه چنین نیست و گویا تاکنون کسی به نسخه آن برخورد کرده باشد.

در دانشگاه تهران (۱۵۴۶/۲) نسخه ایست از شرح اسماء حسنی و در آن از خواجگان یاد شده است و از:

- ۱ - زین الدین محمد خانی در گذشته ۸۳۸.
- ۲ - بهاء الحق والدين محمد بن محمد البخاری معروف به نقش بند در گذشته ۷۹۱.
- ۳ - سعد الدین اسعد کاشغری در گذشته ۸۶۲.
- ۴ - حضرت مخدومی افندی که رساله برای او ساخته شده است.

پیدا است که این رساله پس از مرگ امیر حسینی و دیری پس از او ساخته شده است. آغاز افتاده. صحت این به صحت پیوسته چو آیه کریمه «وما من دابة الا علی الله

۱ - در سرگذشت او آقای مایل هروی رساله‌ای نوشته است و در تذکره‌ها و فهرست‌ها هم یاد او هست. یکی از نگارش‌های او که نسخه آن کم است صراط مستقیم است، نسخه‌ای از آن در کتابخانه ملی هست (ش ۵۹۲۲) (مایل هروی ص ۵۲) و نسخه‌ای هم در فهرست تاشکند (۳: ۲۲۰) وصف شده است.

رزقها» بر نفی آن ناطق و بر کذب آن شاهد صادق است... فایده در مصنفات بعضی بزرگان سمت ترصیح یافته که اگر کسی بعد از ادای نماز بامداد از خلوص صدق و خصوص اعتقاد در هر زاویه‌ای از زوایای چهارگانه کاشانه خود اسم مذکور (الرزاق) را ده بار بخواند بشرط آنکه ابتدا از جانب قبله نموده به همان جانب منتهی گرداند، حق سبحانه و تعالی ویرا از مذلت فقر محفوظ و مصون داشته به غنای دینی و دنیوی و استغناء صوری و معنوی معزز گرداند. الفتاح مشتق است از فتح بمعنی حکم، کما قال الله سبحانه و تعالی «ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالحق» یعنی: الاهی حکم فرما میان ما و قوم ما به محض عدالت و استقامت و حقانیت:

انجام: الصبور در لغت مأخوذ است از صبر و صبر حبس نفس... و مراد از آن درباره باری عز و علا لازم آنست که آن عبارتست از عدم استعجال وی در انتقام یا تحصیل مرام... خاتمه در ذکر بر رای عالم آرای ارباب فهم و ذکاء که آئینه ضمیر منیر خورشید تنویرشان جام جهان نماست عرضه می‌دارد که چون مقصود اصلی و مطلوب ازلی از معرفت معانی اسماء و صفات که علامات تجلیات آن... معرفت ذکر الهی است... مناسب چنان می‌نماید که حرفی چند از فواید کبرای دین و مشایخ اهل یقین که در بیان طریق ذکر... در رسائل شریفه خود... مسطور فرموده‌اند در ذیل شرح اسماء الله بر سیل حسن خاتمه سمت تحریر و صفت تسطیر باید... عرضه می‌شود که این فقیر حقیر قلیل البضاعة عدیم الاستطاعة را که در معرض فصاحت کاملان نکته سنج و سخن دان حکم طفلان دبستان و سلک کودکان بی زبان دارد قدرت زبان گشایی و طلاق سخن آرای نیست... مامول از کرم حضرت و اهب العقول چنانست که به زیور حسن قبول مزین گشته به سعادت قبول نظر وصول یابد.

صد شکر که این نامه چو بروفق مرام گردید بکام دل غمدیده تمام
توقیع قبول یافت از حضرت پیر منظور خواص گشت و مرغوب عوام

الحمد لله الاول والاخر علی... الله ورسوله.

Ömer
1001

Ömer b. el-Hattab

■ عمر بن الخطاب

(٤٠ ق.هـ - ٢٣ هـ / ٥٨٤ - ٦٤٤ م)

أبو حفص، عمر بن الخطاب بن نُفَيْل العدوي القرشي، وبنو عدي بطن من بطون قريش اشتهروا بالشرف والمجد، ويجتمع نسبه مع الرسول ﷺ من جهة أمه حنْتمة بنت هشام بن المغيرة المخزومي في الجد السادس (وهو فهر بن مالك بن النضر بن كنانة) وخاله أبو جهل، عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي، كناه الرسول بأبي حفص، لما رأى فيه من الشدة والحزم في الحق.

ولد بمكة قبل حرب الفجار الأعظم بأربع سنين، وبعد الرسول ﷺ بثلاث عشرة سنة وكانت تلك الحرب قبل البعثة النبوية بست وعشرين سنة بين قريش وكنانة، وبين هوازن، سميت بالفجار لإشغالها في الأشهر الحرم. نشأ عمر في البيئة العربية الجاهلية الوثنية على دين قومه، كأمثال أبناء قريش، في بيت عرف بالحزم والشدة والصلابة وقسوة العيش، قال عمر: كان أبي الخطاب فظاً غليظاً يتعبنى إذا عملت، ويضربني إذا قصرت، وتميز عمر من أمثاله لتعلمه القراءة والكتابة، وكان القراء والكتاب في عصره قلائل جداً، فكانوا عند إسلامه سبعة عشر رجلاً من قريش، وكان في شبابه يرعى الإبل لوالده، كغيره من شبان مكة ورجالها، وكان مغرمًا بالخمر والنساء، حذق المصارعة وركوب الخيل والفروسية، فكان من أبطال قريش وأشرفهم، وتذوق الشعر ورواه، وكان سفيراً حاذقاً لقريش في المفاوضات بينهم وبين غيرهم في وقائع الحرب، ينافر عنهم وينذر الأعداء، وكان شديد القسوة على المسلمين كبقية المشركين، واشتغل بالتجارة لكنه لم يفلح فيها، وأكسبته رحلاته

التجارية في الجاهلية ثقافة في ملاقات أمراء العرب، وكان له تجارة بين الشام والحجاز.

عرف الرسول ﷺ مكانة عمر وهيبته في قريش واعتداده بنفسه، فدعا الله أن يُعزبه الإسلام أو يخاله عمرو بن هشام «أبو جهل»، فقال: «اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب، أو بأبي جهل بن هشام» أو «اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك، بأبي جهل أو بعمر...» فجعل الله دعوة رسوله لعمر، قال ابن عمر: وكان أحبهما إليه - أي إلى النبي - عمر. وكان الرسول ﷺ يعلم أنه لم يكن بين القرشيين من يجزؤ على معارضة عمر.

أسلم عمر في مكة، في السنة الخامسة من النبوة، وهو ابن تسع وعشرين سنة، وكان قد أسلم مع رسول الله ﷺ تسعة وثلاثون رجلاً، وامرأة، فصاروا بعمر أربعين، كما ذكر ابن عباس.

وقصة إسلامه مشهورة رواها ابن هشام في السيرة عن ابن إسحاق، موجزها: أنه توشح يوماً بسيفه يريد رسول ﷺ، فتناه نعيم بن عبد الله عن مهمته إلى صهره ابن عمه سعيد بن عمرو وأخته فاطمة، لأنهما أسلما، فطرق عليهما الباب وعندهما خباب ابن الأرت معه صحيفة فيها سورة [طه] يُقرئهما إياها، فاختم خباب، وأخفت فاطمة الصحيفة، فطالبيهما بمعرفة الصوت الخفي «الهيئمة» ورؤية الصحيفة، فلم يعطياها، فبطش بصهره «حنَّه» وبأخته، ثم قال له: نعم لقد أسلمنا وأمنا بالله ورسوله، فقال لأخته: أعطني هذه الصحيفة التي سمعتمكم تقرؤون أنفاً، أنظر ما هذا الذي جاء به محمد، فامتنعت أخته

عن تسليمها له حتى يغتسل، لأنه لا يمسه إلا الطاهر، فاغتسل، فلما قرأ منها صدراً، قال: ما أحسن هذا الكلام وأكرمه فذكره خباب بدعاء الرسول له بالإسلام، فقال له عمر: دلني يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم، فقال له: هو في بيت عند الصفا أي بيت الأرقم بن أبي الأرقم معه نفر من أصحابه، فأخذ عمر سيفه فتوشحه، ثم عمد إلى رسول الله ﷺ وأصحابه، فضرب عليهم الباب، فلما سمعوا صوته، قام رجل من الصحابة وهو قزح، فقال: يا رسول الله، هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف، فقال حمزة بن عبد المطلب: فأذن له، فإن كان جاء يريد خيراً بذلناه له، وإن كان يريد شراً قتلناه بسيفه، فأذن له، ونهض الرسول حتى لقيه بالحجرة، فأخذ بمجمع رداءه، ثم جبَّه «هزه» جبنة شديدة، وقال: ما جاء بك يا ابن الخطاب؟ فوالله ما أرى أن تنتهي حتى يُنزل الله بك قارعة، فقال عمر: يا رسول الله، جئتك لأومن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله، فكبر الرسول ﷺ تكبيرة عرف أهل البيت من أصحاب الرسول أن عمر قد أسلم.

ولما وافق إسلام عمر إسلام حمزة، اطمأن المؤمنون، وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله ﷺ، وينصفانه من عدوه، وبعد إسلامهما صارت الدعوة إلى الله جهرية، فخرج الرسول في صفين: عمر في أحدهما، وحمزة في الآخر، حتى دخل المسجد، فأصاب قريشاً كآبة لم تصبهم قط، وسماه رسول الله ﷺ يومئذ الفاروق. قال الرسول: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه، فرق الله به بين الحق والباطل» ذكره ابن الجوزي عن أيوب ابن موسى.

ʿUMAR I IBN AL-KHAṬṬĀB

the Prophet's family received a higher stipend than others; those who joined Islam before the Battle of Badr (624) or the Truce of Ḥudaibīya (628) received a higher stipend than those who joined after the conquest of Mecca (630).

As for the tax structure, ʿUmar argued against the division of the conquered lands and their inhabitants, those that had been taken by force, among the Muslim soldiers under the Koranic principle of *fayʿ* (distribution of booty). ʿUmar declared that Sawād, for instance, was to be held in perpetuity (*waqf*) for the Muslims. The inhabitants were left free and in possession of their plots to become like sharecroppers with the state. The state collected its share of the produce and distributed it to the soldiers, thus creating a basic relationship between the soldiers and the state: they protected and expanded the frontiers of the state, and the state distributed the wealth. ʿUmar ordered two of his officials to perform a cadastral survey of the Sawād to determine a graded tax on the land (*kharāj*), which was adjusted according to the crop, fertility of the land, and the method of its irrigation. Former crown lands and lands whose owners either perished or fled were declared *ṣawāfī*, state land to be under the discretion of the caliph. Land grants to individual Muslims were given out from this category. A graded poll tax (*jizya*) was also collected from able-bodied non-Muslims who accepted Islamic rule (*dhimmis*).

Another distinguishing characteristic of ʿUmar's caliphate was his attempt to reach a compromise between the established elite, made up of former Meccan leaders and traditionally wealthy merchants, and the newly emerging segment of the ruling class, especially those who attained some measure of social and economic mobility as a result of their participation in the Islamic expansion and all the social, political, and economic activity that took place as a result. This is clear not only from his attempt to create a new hierarchy based on Islamic seniority, but also from his careful selection of governors who belonged to the latter group.

ʿUmar tried to set precedents for the young state. He appointed at his deathbed an elective council (*shūrā*) made up of five prominent Meccan Muslims who were to select the successor from amongst themselves. Although this body was successful in its immediate task, it was not revived again. ʿUmar died of wounds from an assassin's dagger on 3 November 644, leaving behind a well-established and organized state.

ʿUMAR II IBN ʿABD AL-ʿAZĪZ

BIBLIOGRAPHY

Aḥmad ibn Yaḥyā al-Balādhurī, *The Origins of the Islamic State*, Philip K. Hitti, trans., 2 vols. (1916–1924); Alfred J. Butler, *The Arab Conquest of Egypt and the Last Thirty Years of Roman Dominion*, P. M. Fraser, ed., 2nd ed. (1978); Leone Caetani, *Annali dell'Islām*, III–IV (1910–1911); Daniel C. Dennett, *Conversion and the Poll Tax in Early Islam* (1950); Fred M. Donner, *The Early Islamic Conquests* (1981); ʿAbd al-ʿAzīz Dūrī, "Landlord and Peasant in Early Islam," in *Der Islam*, 56 (1979); Paul G. Forand, "The Status of the Land and Inhabitants of the Sawād During the First Two Centuries of Islam," in *Journal of the Economic and Social History of the Orient*, 14 (1971); Francesco Gabrieli, *Muhammad and the Conquests of Islam*, Virginia Luling and Rosamund Linell, trans. (1968); Donald R. Hill, *The Termination of Hostilities in the Early Arab Conquests, A.D. 634–656* (1971); Philip K. Hitti, *Makers of Arab History* (1968); Ibn ʿAbd al-Ḥakam, *The History of the Conquest of Egypt, North Africa, and Spain*, Charles C. Torrey, ed. (1922); Muḥammad ibn Saʿd, *Kitāb al-tabagat al-kabir*, Eduard Sachau et al., eds., 9 vols. (1904–1940); Władysław Kubiak, *Al-Fuṣṭāt: Its Foundation and Early Urban Development* (1982); William Muir, *Annals of the Early Caliphate from the Death of Mahomet to the Omeyyad and Abbaside Dynasties A.H. XI–LXI (A.D. 632–680)* (1968); M. A. Shaban, *Islamic History, A.D. 600–750 (132 A.H.): A New Interpretation* (1971); al-Ṭabarī, *Taʾrīkh al-rusul wa'l-mulūk*, Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, ed., III–IV (1962).

MAHMOOD IBRAHIM

[See also Abū Bakr; ʿAlī ibn Abī Tālib; ʿAmr ibn al-ʿĀs; Arabia; Badr, Battle of; Cairo; Caliphate; Commander of the Faithful; Diplomacy, Islamic; Emir; Heraklios; Hīra, al-; Imam; Iraq; Islam, Conquests of; Islam, Religion; Islamic Administration; Khālid ibn al-Walīd; Koran; Kufa, al-; Lakhmids; Mecca; Medina; Muḥammad; Qadi; Quraysh; Sasanian History; Shīʿa; Waqf; Yarmuk River.]

ʿUMAR II IBN ʿABD AL-ʿAZĪZ (682/683–720), Umayyad caliph, (717–720), was born in Medina. His father, ʿAbd al-ʿAzīz ibn Marwān, was governor of Egypt from 685 to 705, during which time ʿUmar's uncle, ʿAbd al-Malik, was commander of the faithful (*amīr al-muʾminīn*). On his mother's side he was a descendant of ʿUmar ibn al-Khaṭṭāb. When he was a boy his father sent him from Egypt to Medina to be educated, and he grew up in this center of piety and learning. When his father died in 704, his uncle, ʿAbd al-Malik, brought him to Damascus and had him marry his daughter,

Jerusalem (al Quds)

Javanese temples and may actually be a re-used pre-Islamic structure. However, it should be pointed out that many of the earliest mosques were built with pre-Islamic features. The remains of the sixteenth-century mosque of Sendhang Dhuwur incorporate many Hindu Indonesian features in its stone- and wood-relief carving. The winged gateways present a particularly striking image of this style.

See also: Indonesia

Further reading:

- H. M. Ambary, *Historical Monuments: Cerbon*, Jakarta 1982.
- 'Laporan penelitian kepurbakalaan di Pajang (Jawa Tengah)', *Archipel* 1983, 75–84.
- T. E. Behrend, 'Kraton, taman and mesjid: a brief survey and bibliographic review of Islamic antiquities in Java', *Indonesia Circle* 35: 29–55, Nov. 1984.
- L. F. Brakel and H. Massarik, 'A note on the Panjuan Mosque in Cirebon', *Archipel* 23: 119–34, 1982.
- K. P. H. Brongtodiningrat, *Arti Kraton Yogyakarta* (trans. R. Murdani), Yogyakarta 1978.
- H. D. de Graaf, 'The origin of the Javanese mosque', *Journal of Southeast Asian History* 4(i): 1–5, 1963.
- D. Lombard, 'Jardins à Java', *Arts Asiatiques* 20: 135–83, 1969.
- 'A travers le vieux Djakarta: I. La Mosquée des Balinais', *Archipel* 3: 97–101, 1972.
- T. G. T. Pigeaud, *Java in the 14th Century: A Study in Cultural History. The Nagra-Kertagama by Rakawi Prapanca of Majapahit 1365* (3 edn.), 5 vols., The Hague 1960–3.
- G. F. Pijper, 'The minaret in Java', in *India Antiqua: A Volume of Studies Presented to J. P. Vogel*, Leiden 1947, 274–83.
- M. C. Ricklefs, *Jogyakarta under Sultan Mangkubumi, 1749–1792: A History of Division in Java* (London Oriental Series 30), London 1974.
- U. Tjandrasasmita, *Islamic Antiquities of Sendang Duwur*, Jakarta 1975.
- 'The introduction of Islam and the growth of Moslem coastal cities in the Indonesian Archipelago', in *Dynamics of Indonesian History*, ed. H. Soebadio and M. Sarvas, Amsterdam 1978.

Jerusalem (al Quds)

Major religious city in Palestine sacred to Muslims, Jews and Christians.

Within the Muslim faith Jerusalem is regarded as the third holiest shrine and the second most important place of pilgrimage after Mecca. Muslims know Jerusalem as the city of the prophets and the place of Muhammad's night journey. The importance of the site to the Jews is that it was the site of the Temple built by Solomon in the 10th

century BCE, whilst the Christians know it as the place where Christ was crucified and resurrected.

The first walled town on the site dates from the Middle Bronze Age (1800 BCE). The earliest literary reference is also from the same period when the city is mentioned as one of the enemies of Egypt. The next mention of the city is from the Amarna letters in the fourteenth century BCE. The main source for the subsequent history of the city is the Bible which describes its capture from the Jebusites under David, and the building of the Temple under Solomon.

In 70 CE the Romans destroyed the city in response to the Jewish Revolt. The site lay uninhabited for the next seventy-five years until the emperor Hadrian founded a new city known as Aelia Capitolina. Jews were specifically excluded from this new city and the area of the Temple was left undeveloped (and remained so until the Arab conquest). The layout of the present Old City of Jerusalem is approximately the same as that of the Roman town. In 324 Palestine became part of the Christian Eastern Roman Empire (Byzantium) under Constantine who founded the Church of the Holy Sepulchre in 325–6 CE. Constantine's mother took an active part in promoting the building of Christian places of worship during this period. A depiction of the city in the Madaba Mosaic Map shows it in the sixth century before the Muslim conquest. From 614 to 629 the city was in the possession of the Sassanians under Chosroes II who destroyed many Christian buildings. In 629 the city was recaptured by the Byzantines under Heraclius only to be conquered by the Muslim Arab armies ten years later. For the following 1,200 years (with the exception of the Crusader occupation) Jerusalem developed as major Islamic city although it never developed into a great commercial or administrative centre.

The main building material used for Jerusalem was stone, as wood has always been fairly scarce. The main types of stone available were limestone and Dolomite. Four types of limestone can be found in the Jerusalem region, of which two were used for building in the Islamic period. (i) Mizzi, is a hard fine-grained stone sometimes known as 'Palestinian Marble'. This occurs in two varieties, a reddish type known as mizzi ahmar from near Bethlehem and a yellowish variety from Dayr Yasin 5 km east of the city. (ii) Malaki which is less hard than mizzi but is still hard and fine

Dr. Saad Al-Harbi

قضاء عمر بن الخطاب

انظر أيضاً:

- قضاء الخلفاء الراشدين

- القضاء في صدر الاسلام

- ١٢٣٣- اضواء الشريعة «عرض رسالة القضاء في عهد عمر بن الخطاب». اضواء الشريعة: ع١٥ (١٤٠٤هـ)، ص ٤١٠-٤١٢ (مراجعته اطروحه).
- ١٢٣٤- بن دريب، سعود. «رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما والمبادئ العامة في أصول القضاء» ١. البحوث الاسلامية: ع٧ (رجب- شوال ١٤٠٣هـ)، ص ٢٦٨-٢٨٩.
- ١٢٣٥- الرحيلي، رويحي راجح. فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجنايات وأحكامها موازناً بفقهاء أشهر

5, 147-146

21 APRIL 2000

10. <i>ḍi</i>	<i>g</i>	<i>y</i>	<i>gār/yār</i> "neighbour"
11. CvCvCv(C)	CvCvCv(C)	CCvCv(C)	<i>raḡaba/rgaba</i> "neck"
12. imperfect verbs m. pl.	<i>-ū</i>	<i>-ūn</i>	<i>yikūbū/yikūbūn</i> "they write"
f.s.	<i>-ī</i>	<i>-īn</i>	<i>tikūbī/tikūbīn</i> "you write"
13. 3rd m.s. suffix	<i>-uh</i>	<i>-ah</i>	<i>trisuh/trisah</i> "fill it"
14. prefix, hamzated verbs	<i>yā-</i>	<i>yā-</i>	<i>yōkāl/yākāl</i> "he eats"
15. prefix, V and VI themes	<i>yit-/tit-/nit-</i>	<i>yti-/tti-/nti-</i>	<i>nit'allam/nti'allam</i> "we learn"
16. question marker	<i>ə</i>	<i>-</i>	<i>fi l-bētā?</i> "in the house?"

The S dialects of the mountainous north (the group to which the dialect described by Reinhardt at the end of the last century belongs) bear a strong typological resemblance, at least in some major features of phonology and morphology, to those of other ancient sedentary groups living on the periphery of the peninsula (Ḥaḍramawt and Dathīna, as described by Landberg, the Shī'ī Bahārna of eastern Arabia). The 'Umānī S reflexes of Classical *k*, *k* and *ḍi* (= *k*, *k*, *g*) probably represent the oldest dialectal development of the Old Arabic phonology. Broadly speaking, the 'Umānī B dialects have much in common with those of the central Arabian desert and the eastern Arabian groups which have emigrated from there to the coast over the last 200 years (most of the present-day Sunnī populations of Kuwait, Bahrain and the UAE). Thus the geographical distribution of dialect features probably reflects ancient patterns of settlement in Arabia overlaid by more recent population movements. In particular, the -ī 2nd f.s. suffix (the *kashkasha* of the mediaeval grammarians), widespread throughout the southern half of Arabia, seems to be a very ancient feature which originated in Yemen, possibly originally as a common substrate feature of a number of ancient south Arabian languages (which now only survive with a few hundred speakers each), whence it was exported to Bahrain and 'Umān. The survival of feminine plural forms, internal passives and *tanwīn* in both the S and B dialects, rare outside Arabia, provides further evidence of the extreme linguistic conservatism of the 'Umānī dialects.

The occupational changes which have occurred since the change of régime in 1970 (especially the drift of the young male population away from the land to employment in industry, the service sector and the military); the effective reunification of the coast with the interior; and the increasingly close political and communication links with other Gulf states—all these factors have tended to blur the dialectal distinctions

sketched above and led to the spread of a form of dialect based on the educated speech of the Capital Area, which itself had already long been a linguistic mélange formed out of diverse elements (including Indian languages and Swahili). This "national" dialect is an 'Umānī-influenced variety of the educated Gulf koinè now increasingly heard in the states of the Gulf Co-operation Council.

Bibliography: C. Reinhardt, *Ein arabischer Dialekt gesprochen in Oman und Zanzibar*, Stuttgart 1894, repr. Amsterdam 1972 (dialect of Banī Kharūs, northern sedentaries); N. Rhodokanakis, *Südarabische Expedition. Band VIII, Band X: Der vulgärarabische Dialekt im Doḡar (Zfār) I, II*. Vienna 1908, 1911 (southern 'Umānī dialects); A. Brockett, *The spoken Arabic of Khābūra*, Journal of Semitic Studies Monograph no. 7, Manchester 1985 (Bāṭina coastal dialect); C. Holes, *Towards a dialect geography of Oman*, in *BSOAS*, lii/3 (1989), 446-62; idem, *The Arabic dialects of south eastern Arabia in a socio-historical perspective*, in *ZAL*, xxxi (1996), 34-56. (C. HOLES)

'UMAR (I) B. AL-KHAṬṬĀB, the second caliph (r. 13/634-23/644), one of the great figures of early Islam, a driving force behind the early conquests and the creation of the early Islamic empire.

There is some contradiction among the historical and biographical traditions on 'Umar b. al-Khaṭṭāb, and many of these contain exaggerated or legendary details. However, a consistent character emerges out of this material: stern, strong-willed, prone to anger, devoted to Muḥammad, the Qur'ān and Islam, 'Umar seems to have had a coherent political programme during and even before his caliphate.

'Umar reportedly began as an enemy of the cause which he later supported with all his might. Once, upon hearing his sister Fāṭima and her husband Sa'īd b. Zayd reciting verses of the Qur'ān, he fell (as often) into a rage, which was soon followed by his conversion to Islam. This sudden reversal, together with his later position in the history of Islam, has led to 'Umar's being known as "the St. Paul of Islam" (see Lazarus-Yafeh in *Bibl.* below), though the two seem actually to have had little in common other than their stubborn energy in championing the cause against which they had originally fought. 'Umar's conversion is often placed in his 26th year, four years before the *hidjra* [*q.v.*] in 1/622; the resulting figure of 30 for the beginning of the new age may have its own significance (Conrad, *Abraha and Muhammad*). As a member of the 'Adī b. Ka'b, a minor clan of Quraysh [*q.v.*], and the son of a Makhzūmī mother, 'Umar could not assert much influence, though he may have tried to do so (Watt, *Muhammad at Mecca*, 7, 91-2). It was only after the migration to Yathrib/Medina that 'Umar emerged as a principal organiser of the new theocratic state. He played the part of counsellor more than that of soldier; although he took part in Badr, Uḥud [*q.vv.*] and later battles, little is recorded of his military exploits, unlike the cases of 'Alī b. Abī Ṭālib [*q.v.*] and other Companions. He is said to have claimed that at least three Qur'ānic verses were revealed at his request (II, 125; XXXIII, 53; and LXVI, 6), and everything indicates that he had the Prophet's ear. Despite the differences in their characters, harmony prevailed between 'Umar and Abū Bakr [*q.v.*] during this period. Even 'Umar's becoming, like Abū Bakr, father-in-law to the Prophet through the marriage of his daughter Ḥaṣṣa, provoked no jealousy between them. 'Umar was unquestionably the superior intellect in the circle around the Prophet, and he avoided the limelight both during Muḥam-

Halife Hz. Ömer Devrinde Adli Teşkilat

-Ebû Mûsâ el-Eş'ari'ye Gönderilen Kazâî Talimatnâmeler-

Prof.Dr.Muhammed HAMİDULLAH

Bir çok sahada, İslâmî tekâmülün çok erken oluşu, araştırmacıları hayrete düşürmüştür. Adli teşkilât, bu listeye ilâve edilmelidir. Hz. Ömer, Hz. Peygamber (s.a.s.)'in vefatından ancak üç sene sonra halife oldu ve o zaman Arap Yarımadası ile birlikte Filistin-Suriye ve Irak'ın bazı bölgeleri, O'nun idaresi altında bulunuyordu. Fakat Hz. Ömer, on sene sonra son nefesini verdiği zaman, Tunus'tan Türkistan'a, Ermenistan'dan Hindistan'a kadar olan bütün bölgeleri idaresi altına almıştı. Tarihî vesikalar arasında, Hz.Ömer'in Basra valisine teşkilât ile ilgili olarak gönderdiği mektubu 'talimatnâme' bize kadar gelmiştir. Bu vesikayı bu kısa etüdümüzde inceleyeceğiz. Bu arada, Hz. Ömer'in, hilâfet makamına geldiği zaman, her askerî birliğe kadî (hâkim) tayin ettiğini hatırlatalım (mukayese ediniz: Taberî, Târih I, 222; el-Vesâik, nr.: 327).

Basra şehri, eski Ubulle limanının yakınında Hz. Ömer'in hilâfeti zamanında Hicrî 14-17 tarihleri arasında kurulmuştur. Ebû Mûsâ el-Eş'ari, yeni kurulan bu şehre önce Hicrî 17'den 21'e, sonra da Hicrî 22'den 29 tarihine kadar vali oldu. Bu şehir, stratejik öneminden dolayı pek kısa zamanda çok çabuk

bir şekilde büyüyüp nüfusu kalabalıklaşınca, Hz. Ömer Hicrî 18 tarihinden itibaren adli işleri yürütecek bir idareci tayin etti ve Ka'b b.Sûr, orada bir kadî olarak 18 sene (Hicrî 18-36 tarihleri arası) vazife yaptı. Hz. Ömer'in, Ebû Mûsâ'ya gönderdiği söz-konusu mektup (talimatnâme) Ka'b'ın tayininden önce ve fakat valinin, askerî olduğu kadar sivil idareyi birlikte yürüttüğü ilk zamanlarda gönderilmiş benziyor.

Taberî (I.2532 ve el-Vesâik, nr.: 326) Ebû Mûsâ'nın vali tayin edildiğine dair Basralılara hitaben yazılan kararnameyi bize nakletmektedir.

"İmdi, size Ebû Mûsâ'yı zayıfımızın kuvvetliden hakkını almak, sizinle birlikte düşmanlarınıza karşı savaşmak, gayr-ı müslim tebaanın haklarını korumak, vergileri toplamak ve aranızda taksim etmek ve yol emniyetinizi sağlamak üzere bir vali (emîr) olarak gönderdim."

Ebû Mûsâ'nın, bu mektupta ne kadar çok işten sorumlu tutulduğu görülmektedir. O dindardı ve idarî tecrübesi, fethedilen başka bölgelere tayin edilen genç meslektaşlarından daha az değildi. Herkes, herşeyi tecrübe ile öğrenir. Halife, Resûlullah (s.a.s.)'in

ULUGH-BEG

was utterly defeated by the Uzbeks near Sighnaq, north of the Sir Darya. The defeat almost cost Ulugh-Beg his appanage, and from then until the death of Shāhrukh he never again participated personally in military campaigns. The Uzbeks raided the Timurid possessions in Central Asia no less frequently than the Moghuls.

Ulugh-Beg followed Turko-Mongol political traditions more than other descendants of Tīmūr (Tamerlane). Through his marriage to a Chinggisid princess, he had the honorary title *küregen* ([khan's] son-in-law), which he apparently appreciated. He kept puppet khans of Chinggisid origin in Samarkand (a custom that had been abandoned by the pious Shāhrukh), and royal decrees were published in their names. In court life and army affairs, Ulugh-Beg often adhered to heathen steppe customs and tried to imitate his grandfather, to the dismay of the representatives of Islamic orthodoxy. A number of stories have come down in the sources that make his actions appear inconsistent with Islamic religious law. At the same time, however, he showed his respect for the religious establishment, building mosques, madrasas, and mausoleums provided with rich endowments; some of them (in Samarkand, Bukhara, Shahrisabz, and Ghujduwān) have been preserved to the present day.

After the death of Shāhrukh in 1447, Ulugh-Beg began a struggle for his father's throne with his nephews in Khorāsān. He captured Herat in 1448, but rebellions of military commanders and an Uzbek raid against Samarkand and Bukhara forced him to return to Transoxiana at the end of that year. Ulugh-Beg's elder son, ʿAbd al-Laṭīf, rebelled against him in 1449, defeated him in battle, took possession of Samarkand, and had him killed on 27 October 1449.

In the history of the Islamic world, Ulugh-Beg is remembered less as a political figure than as a scholar. His main interest (probably acquired from Persian scholars brought by Tīmūr to Central Asia) was astronomy. He had an observatory built near Samarkand (in a seventeenth-century work the date of completion of construction is given as 1428–1429) and in it worked with several collaborators, among whom were the prominent astronomers and mathematicians Ghiyāth al-Dīn Jamshīd Kāshī, ʿAlī Qushchi, and Qaḍī-zāde-i Rūmī. The main result of their observations was Ulugh-Beg's astronomical tables, entitled *Zīj-i sulṭānī-yi Gūrgānī*, or *Zīj-i Ulugh-Beg*, and composed not earlier than 1437. The tables were very popular in the Islamic

ʿUMAR I IBN AL-KHAṬṬĀB

world and later in Europe, where they became known in the mid seventeenth century. It is supposed that the observatory of Ulugh-Beg influenced the first European observatories.

Ulugh-Beg, like other Timurids, patronized poetry—which, however, did not flourish at his court as it did at the court of Herat. A Persian work on the history of the Chinggisids, entitled *Ūlūs-i arbaʿa-yi Chingīzī*, is ascribed to Ulugh-Beg, but it apparently was merely commissioned by him; only its later abridged version, by an unknown author, entitled *Shajarat al-atrāk*, has survived.

BIBLIOGRAPHY

Vasily V. Barthold, *Four Studies on the History of Central Asia*, Vladimir Minorsky and T. Minorsky, trans., II: *Ulugh Beg* (1958), which includes references to primary sources—additional bibliography is in the Russian original, Vasily V. Barthold, *Sochinenia*, 2nd ed., II, pt. 2 (1964), 23–177; see also A. Sayili, *The Observatory in Islam* (1960), esp. 260–289. On the manuscripts, text editions, and translations of the astronomical work by Ulugh-Beg, see Charles A. Storey, *Persian Literature: A Bio-bibliographical Survey*, 3 vols. (1927–1984), II, pt. 1 (1958), 67–72; on *Ūlūs-i arbaʿa-yi Chingīzī*, Charles A. Storey, *Persidskaya literatura: Bio-bibliografichesky obzor*, translated into Russian and extensively revised by Yuri Bregel, II (1972), esp. 777–779. On the inscription on Ulugh-Beg's tomb at Samarkand, see *Epigrafika Vostoka*, II (1949), 47.

YURI BREGEL

[See also Iran, History; Samarkand; Science, Islamic; Tamerlane; Timurids; Transoxiana; Turkomans.]

ʿUMAR I IBN AL-KHAṬṬĀB (ca. 592–644), the second caliph (634–644) and the real founder of the Islamic state. An influential member of the clan of ʿAdī, a man of powerful presence, and a most eloquent speaker, he was the emissary of the Quraysh (Muḥammad's tribe) when they needed one. Before his conversion to Islam, ʿUmar vehemently opposed Muḥammad and regarded Islam as a divisive movement. His conversion marked a complete turnaround for the man and for the new faith. In fact, Muḥammad had been preaching privately when ʿUmar converted, and it was he who urged Muḥammad to profess his teachings publicly. ʿUmar, along with the first caliph, Abū Bakr, became Muḥammad's close adviser, his confidant, and the father-in-law of the Prophet.

فتوى من الفقهاء والعلماء بقتلهم ، فأعدمهم ، وقضى على حركتهم ضد دولته الناشئة .

وقد وصف ابن خلكان عمارة اليمنى بأنه كان أدبيا ماهرا ، وشاعرا مجيدا ، ومحدثا متمعا ، حسن الصحبة لطيف المعشر ومن مؤلفاته كتاب «أخبار اليمنى» وكتاب «النكت العصرية في أخبار الوزراء المصرية» فضلا عن ديوان شعر يضم مجموعة من قصائده وقد شق عمارة في رمضان سنة ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م ، وقيل أن الفقهاء حرضوا صلاح الدين على التمثيل بجمته «فصلب منكسا» عدة أيام .

م . م . ش

عمر بن الخطاب

عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشى العدوى خليفة رسول الله الثانى ومؤسس الامبراطورية الاسلامية ، وأحد كبار الرجال الذين أعز الله بهم الإسلام فى بداية عهده ، تولى الخلافة بعد وفاة أبى بكر سنة ١٣ هـ ، وظل بها حتى مقتله سنة ٢٣ هـ / ٦٤٤ م .

أولى عمر موضوع فتح مصر اهتماما خاصا ، حين فوجئ فيه ، وهو مجتمع برجاله فى الجابية جنوبى دمشق سنة ١٧ هـ / ٦٣٨ م ، وبعد تردد استقر رأيه على تسيير عمرو بن العاص ، لانجاز هذا المشروع العظيم سنة ١٩ هـ / ٦٤٠ م وظل يتابع أخبار الحملة باهتمام بالغ ، فلما طلب منه عمرو المدد سارع بامداده بجيش ، قوامه نحو خمسة آلاف جندى فى رواية ، واثنى عشر ألف جندى فى رواية أخرى على رأسه أربعة من كبار الصحابة ، فنجح عمرو فى الانتصار على الروم وفتح حصن بابلون ودخول الاسكندرية فى سنة ٢١ هـ / ٦٤٢ م .

وظل عمر دائم الاتصال بعمرو يمدده بالرأى فى كل ما يعين له ، ويوجهه خير توجيه ، فحين تآقت نفس عمرو لانتخاذ الاسكندرية حاضرة للبلاد أرسل إليه عمر «إنى لأحب أن ينزل المسلمون منزلا يحول الماء

هذه المرة ، ولم يفارقها بعد ذلك حتى نهاية حياته . وعلى الرغم من أن عمارة اليمنى كان شافعى المذهب شديد التعصب لأهل السنة إلا أنه نال الحظوة لدى الخلفاء الفاطميين ورجال دولتهم فى مصر ، وتمتع برعاية الوزير الصالح بن رزيك وولده طلائع بن رزيك ، ومدح هذين الرجلين بمدائح كثيرة فأحسننا إليه كل الاحسان ، وبالغا فى اكرامه وصحبوه مع اختلاف العقيدة . وتوطدت العلاقة بينه وبين الكامل ابن الوزير شاور ، قبل أن يلى والده الوزارة فلما وليها رفع إليه بعض قصائده الرنانة التى ذاعت فى المحافل الأدبية والعلمية فى ذلك الوقت .

ولما زالت دولة الفواطم من مصر على يد صلاح الدين الأيوبي سنة ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م ، رثاها عمارة اليمنى ببعض قصائده ، كما أظهر أسفه لزوال هذه الدولة ولم يمنعه ذلك من مدح صلاح الدين وجماعة من أهل بيته ببعض قصائده ، ويبدو أنه أضير بقيام الأوضاع الجديدة فى مصر ، بدليل رفعه قصيدة الى صلاح الدين يشرح فيها حاله ويعرض حاجته سماها «شكاية المتظلم ونكاية المتألم» ولهذا يبدو أنه كان ناقما على الدولة الجديدة غير مرتاح لقيامها .

فقد اشترك عمارة اليمنى مع مجموعة من الناقمين على صلاح الدين من أعوان الخلافة الفاطمية ، ونفر ممن قطعت مرتباتهم ، أو صودرت اقطاعاتهم أو أصابهم ضرر نتيجة لانقلاب السياسى الجديد ، واتفق الجميع على مكتابة الاسماعيلية الحشيشية بالشام وصليبي الشام وصقلية ، للهجوم على مصر من الخارج ، بينما يقوم المتآمرون باشعال نار الفتنة فى الداخل ، ويتعاون الطرفان للقضاء على صلاح الدين . وعهد لعمارة اليمنى بصفته كبير المتآمرين بتحريض تورانشاه على الخروج الى اليمنى لفتحها ، واغرائه بذلك ، حتى يرسل صلاح الدين جزءا من جيشه الى اليمنى ، وتضعف قوته ، ويسهل القضاء عليه .

لكن من سوء حظ عمارة اليمنى أن نقل أخبار هذه المؤامرة رجل ، دعى للاشتراك فيها هو الفقيه الواعظ زين الدين بن نجا ، فسارع صلاح الدين بالقبض على المتآمرين وعلى رأسهم عمارة ، وما لبث أن استصدر

MADE WITH LANTIER
SONIA GILES AGENCIAM

The Pact of 'Umar

17 JUN 2011

Unknown author

DATE OF BIRTH Unknown
PLACE OF BIRTH Unknown
DATE OF DEATH Unknown, maybe early 9th c.
PLACE OF DEATH Unknown

BIOGRAPHY —

MAIN SOURCES OF INFORMATION

Primary —

Secondary —

WORKS ON CHRISTIAN-MUSLIM RELATIONS

Shurūt 'Umar or *al-Shurūt al-'umariyya*; also called *'Ahd 'Umar* and *'Aqd 'Umar*, 'The Conditions of 'Umar' or 'The Pact of 'Umar'

DATE 8th to beginning of 9th c.
ORIGINAL LANGUAGE Arabic

DESCRIPTION

The Pact of 'Umar is the name given to the canonical text that defines the status of non-Muslims under Muslim rule and the restrictions imposed upon them. The name does not refer to various other documents which attempt to do the same but have not been canonized such as, for example, the document adduced by al-Shāfi'ī (*Kitāb al-umm*, 4 vols, Cairo, 1968, iv, pp. 118-19, trans. B. Lewis, *Islam, from the prophet Muhammad to the capture of Constantinople*, 2 vols, New York, 1974, ii, pp. 219-23) or the one cited by Abū Yūsuf (q.v.) in *Kitāb al-kharāj* (Cairo 1352 A.H. [1933], pp. 138-39).

The document is an agreement allegedly made between the Muslim conquerors, represented by 'Abd al-Raḥmān ibn Ghanm (d. 697), and the Christians of Damascus or the Jazīra, which was then applied

Edit. David Thomas, Barbara Roggema, *Christian - Muslim Relations: A Bibliographical History*, Leiden: E.J. Brill, 2009.
BÜ. Near BP172.C4196 2009 V.1.

150133

04 KASIM 2011

648
D.M.C. b. / al-Kharrāb

ABU-MUNSHAR, Maher Y. Did 'Umar ibn al-Kharrāb
act against Islam: Banū Taghlib tribe as a case study.
Journal of al-Tamaddun · *Al-Tamaddun*, 5 (2010)
pp.25-32. [Controversial agreement in negotiating a
peace treaty.]

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

0mer (150133)

0365 Şāyima, Ibtisām Muşţafā
Aş‘ār futūḥ al-Şām : fī ‘ahd al-ḥalīfatayn
Abī Bakr wa-‘Umar / Ibtisām Muşţafā
Şāyima. - 1. - Dimaşq : Dār
Mu‘asassat Filasţīn li-l-‘Iqāfa, 2009. -
404 p. ; 25 cm

02 OCAK 2011

Bibliografia: p. 367-377. - Índices. -
"1430 h"—Contraport.
ISBN 978-9933-9016-0-8
1. Siria - Historia - S.VII - Fuentes 2.
Poemas árabes - S.VII I. Título.
94(569.1)"06"(093)
ICMA 4-33196 R. 69316

MAJLIS
SAYR
DAR
MUSHTAFI
SHAYMA
DAR
MUSHTAFI
SHAYMA

Avraham HAKIM
Université de Tel-Aviv

Hj. Ebu Belvir
Hj. Umar -
(150133)

LE SHĪ'ISME IMĀMITE
QUARANTE ANS APRÈS
HOMMAGE À ETAN KOHLBERG

Sous la direction de
Mohammad Ali AMIR-MOEZZI, Meir M. BAR-ASHER,
Simon HOPKINS

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Deni. No:	194978
Yas. No:	297.62 SHI.1

BREPOLS



2008 Turnhout

Les attitudes shī'ites à l'égard des Compagnons du Prophète Muḥammad, spécialement à l'égard des deux premiers califes, ont été examinées minutieusement par Etan Kohlberg¹. Dans cet article nous nous proposons de décrire et d'analyser quelques traditions anciennes exposant des relations ambiguës entre Abū Bakr et 'Umar dans la tradition sunnite et la position shī'ite envers elles. Ces textes ont été très peu explorés dans la recherche moderne² et l'on souhaite que cette étude offre aux chercheurs une représentation différente de l'image de ces deux illustres compagnons de Muḥammad.

Tenant compte des travaux de Goldziher, de Schacht et d'autres chercheurs, ces traditions ne sont pas considérées dans cette contribution comme enregistrant des événements historiques mais plutôt comme des textes reflétant les idées, les croyances et les prédilections des savants qui les ont produits et diffusés au début de l'islam, approximativement vers la fin du premier et le début du second siècle de l'Hégire (le VII^e/VIII^e siècle de notre ère). Ces textes ont été pourvus de chaînes de transmetteurs (*isnāds*) pour leur fournir l'autorité finale des fondateurs de l'islam, le Prophète Muḥammad et ses compagnons.

Nous pouvons classer ces traditions selon trois catégories différentes :

- A. Les traditions qui décrivent Abū Bakr et 'Umar comme frères et égaux, entretenant une relation harmonieuse.
B. Les traditions exaltant la supériorité de 'Umar sur son prédécesseur et sa précéllence.
C. Les traditions glorifiant la supériorité d'Abū Bakr à son successeur.

Nous nous proposons de présenter ici la thèse selon laquelle la conviction sunnite canonique concernant la supériorité d'Abū Bakr à ses successeurs est tardive. Nous maintiendrons que les traditions appartenant aux catégories A et B énumérées plus haut laissent entendre un ancien conflit de précéllence (*afdaliyya*) entre les deux premiers successeurs du Prophète au sein du sunnisme. Autrement, il serait difficile d'expliquer la diffusion de traditions de catégorie B, exaltant 'Umar en rabaisant son prédécesseur après que la prééminence d'Abū Bakr fut établie

* Cet article est une version révisée d'un chapitre de ma thèse de doctorat présentée en hébreu à l'Université de Tel-Aviv sous la direction du Professeur Uri Rubin. Les versets coraniques sont cités d'après la traduction française de M. Hamidullah.

1. E. Kohlberg, « Some Imāmī Shī'ī Views on the Ṣaḥāba », *Jerusalem Studies in Arabic and Islam* 5 (1984), p. 143-76.

2. Voir P. Crone et M. Hinds, *God's Caliph*, Cambridge 1990, p. 111-115. Sur la prééminence d'Abū Bakr, voir A. Afsaruddin, « The Epistemology of Excellence. Sunni-Shī'ī dialectics on legitimate leadership », dans G. Krämer and S. Schmidtke (éd.), *Speaking for Islam, Religious Authorities in Muslim Societies*, Leiden-Boston 2006.

undermining the leadership of 'Alī later and perhaps even a foreknowledge of the longer-lasting damage that the Ash'ath family would bring. It is well known how al-Ash'ath brought ruin to 'Alī's cause by insisting that the latter cease a military advance just prior to victory at Ṣiffīn and by declaring himself in favor of the Taḥkīm and of having the incompetent Abū Mūsā al-Ash'arī represent 'Alī at the Taḥkīm. This combination of events, more than anything, undermined 'Alī's momentum and emboldened the Khārījites to become more intransigent. Abū Bakr's regret, therefore, is wide-ranging but still tied to the misfortunes of 'Alī and the tragic breakup of the community. Sparing al-Ash'ath was a lamentable event not only because of this man's folly, but also because of the detrimental effects his posterity would have in the future. For when the time of the tragedy of Ḥusayn arrives, Ṭabarī presents a sensitive narrative that shows Muḥammad b. al-Ash'ath's role as a wavering supporter of Ḥusayn in Kufa, while his grandson, 'Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. al-Ash'ath, performs the critical gesture of betrayal that brings doom to the cause of Ḥusayn. The historical depiction in Abū Bakr's regretful words was therefore heavily dependent on the Qur'ānic paradigm of Moses and al-Khidr and an exercise of historical interpretation (*ta'wīl*) that gave away the true meaning of the texts.

Abū Bakr and the Prophet finally part ways in their last hours. Whereas Muḥammad declared that the world had come to a new beginning at *ḥijjat al-wadā'*, highlighted victory as the moment of closure in prophetic messages, and left the political future of the community uncertain, Abū Bakr took some controversial steps that set the community on an ever-widening path of division and coercive rule. Although their biographies share some points of resemblance, it is clear that narrators sought to show that the first caliphate represented something less than the Sīra. While Abū Bakr represented the example of the innately wise believer (*mu'min āl fir'awn*), and his companionship to the Prophet was an improvement on that of Hārūn toward Moses, with the first caliph's suppression of the Ridda and early devotion to the security of the community, Abū Bakr's conflict with the Hāshimites over the issue of succession established that the history of tribulation was to begin anew after the Prophet.

DN-139748



CHAPTER THREE

'Umar b. al-Khaṭṭāb 150133

A Saga of Law and Conquest

The name of Abū Bakr is usually paired in Sunnī Islamic doctrine with that of the second caliph, 'Umar, and together the two are well known as "*al-shaykhān*" (the two sages) in *ḥadīth* collections. Their practices and sayings are generally viewed as setting standards of religious behavior, and as second in authority only to Muḥammad's. No other companion, including 'Alī, is viewed as more excellent in merit than these two, and Sunnī jurists level harsh criticisms against those who detract from the *tafdīl* (high ranking) of the two caliphs.¹ *Ḥadīths* that praise Abū Bakr and 'Umar are considered an article of faith and can be found in the same legal texts that prescribe the rules on ritual purity, prayer, pilgrimage, and other religious rites. Whether Muḥammad made all of the praiseful comments about Abū Bakr and 'Umar that are attributed to him is doubtful, as is the case for many *ḥadīths*. The historical context of ninth-century Baghdad, Basra, and Kufa, with their social and religious environments divided between Sunnīs (especially Ḥanbalīs) and Shī'īs, was no doubt crucial in shaping polarized Muslim perceptions of the early caliphate and its key personages.

THE LAW

The images of the first two caliphs formed important and central points of orthodox reference in later Islamic tradition, although they seem to



DN199478

CHAPTER SEVEN

From Caliphate to Kingship

'Umar's Reign and Future Changes

150133

A reader who seeks to establish a firm sequence of causality for the political turmoil that spanned 'Alī's reign and the civil wars can easily concentrate on the reign of 'Uthmān for having provided the background and various radical changes that affected the government of the early Islamic state. However, when the history of this period is read from the perspective of the inferences of the Islamic historiographical scheme, it becomes evident that in fact it is the reign of 'Umar that holds the real answers, not only about the reigns of 'Uthmān and 'Alī but also about the emergence of the Umayyads and the transformation of the Islamic state from a caliphate to a kingship.

We have already seen that information about the reign of 'Umar was often intended to stand in deliberate dialogue with events and actions from 'Uthmān's time. Stories of the conquest, of revived tribal solidarity, and of proper manners of government control that occurred in 'Umar's reign are twisted or overturned in 'Uthmān's time. This type of historical construction is particularly obvious when analyzing speeches attributed to 'Umar that often establish the ideal against which the reader is expected to read later change, both in 'Uthmān's reign and beyond. Perhaps the most significant of these speeches are those given at the end of 'Umar's reign, when the second caliph seems to capture a key historical moment of power and equilibrium in both the civil and the religious life of the community. In one such speech, 'Umar declares,

"God has imposed on you gratitude and instituted the pilgrimage for you as part of the bounty of the hereafter and this world that He has provided for you, without your asking Him or wishing it from Him. He created you, after you were nothing [*inna allāh khalqakum wa lam takūnū shay'an*], for Himself and for you to worship Him. He had the power to make you subservient to the weakest of His creation, but rather He made subservient to you the general mass of His creation. He did not make you subservient to anything other than He. And He 'subjected to you what is in the heavens and on earth and made His favors abound upon you, both open and hidden.'¹ 'He carried you by land and sea.'² 'And He gave you of good things, perchance you might be grateful.'³ Then He made for you hearing and sight. Of God's favors to you are those that He granted to mankind in general and others that He granted exclusively to the people of your faith. These general and special favors are continued during your turn of fortune, your time, and your generation [*thumma s̄arat tilka al-ni'am fī dawlatikum wa zamānikum wa ṭabaqatikum*]. None of these favors has come to anyone in particular without, if he were to share out what he received among all the people, their gratitude for it being difficult for them and their right to have it overburdening them, except with God's help along with faith in God and His Messenger. You are appointed successors on earth and conquerors of its people [*fa-antum mustakhlafūn fī al-arḍ qāhirūn li-ahlihā qad naṣara allāh dīnakum*]. God has given your faith victory. No other community who differs from you in faith is left except two: one rendered submissive to Islam and to those who follow it, they paying you tribute, while the Muslims take the best of their livelihood . . . and a [second] community waiting for God's battles and attacks every day and night. God has filled their hearts with terror. They have no refuge to which they can flee or an escape by means of which they can guard against attack. God's armies came upon them suddenly and right into their own territory. [All this you have been granted] along with an abundance of food, a pouring out of wealth, the repeated dispatch of [victorious] troops and the [successful] defense of the frontier areas with God's permission, together excellent general security better than which this community had not experienced since Islam came into existence . . .⁴

This speech reiterates a sentiment frequently evident in the exchanges between the Arabs and the Sasanids before the battles of con-