

ب - ما رواه عن السكوني، عن أبي
عبدالله عليه السلام، قال: «إذا نظر الرجل في تجارة فلم ير
فيها شيئاً فليتحول إلى غيرها»^(١).
وروايات أخر بهذا المضمون.
٢ - وعن علي عليه السلام: «من أحكم التجارب سَلِمَ
من المعاطب، من غني عن التجارب عمي عن
العواقب»^(٢).
٣ - وعنه عليه السلام: «رأى الرجل على قدر
تجربته»^(٣).
٤ - وعنه عليه السلام: «التجارب علم مستفاد»^(٤).
٥ - وعنه عليه السلام: «العقل غريزة تزيد بالعلم
والتجارب»^(٥).

تجريد

لغة:

من جرّدت الشيء. جرّداً، أزلت ما عليه،

- (١) الوسائل ١٧: ٤٤٦، الباب ٣٥ من أبواب آداب
التجارة، الحديث ٤.
(٢) منتخب ميزان الحكمة: ١٠٠٠، رقم ١٠٥٨، نقلًا عن
غرر الحكم ٨٠٤٠.
(٣) منتخب ميزان الحكمة: ١٠٠٠، رقم ١٠٦٠، نقلًا عن
غرر الحكم ٦٧٣.
(٤) المصدر المتقدم: رقم ١٠٠٥٥، نقلًا عن غرر الحكم
١٠٣٦.
(٥) المصدر المتقدم: رقم ١٠٦٢، نقلًا عن غرر الحكم:
١٧١٧.

المريض؟
الجواب - لا يجوز مع عدم علم المريض^(١).
والجواب وإن كان يتضمن الحكم التكليفي
فقط، لكن يمكن فهم الحكم الوضعي وهو الضمان
منه أيضاً، لأن لازم عدم جواز هذا التصرف هو
الضمان مع الإلتلاف.

بعض ماورد في التجربة:
وردت نصوص في التجربة نورد بعضها
إتماماً للفائدة، وهي:

١ - ذكر المحدث العاملي في كتاب التجارة
من الوسائل باباً عنوانه «باب استحباب تجربة
الأشياء وملازمة ما ينفع من المعاملات».
والأمر الاستحبابي في الروايات المذكورة
في هذا الباب تشير إلى مطلوية التجربة نفسها مع
غض النظر عن وقوع نتيجتها متعلقاً للحكم
الشرعي.

ومما ذكره تحت هذا العنوان:

أ - مارواه إسحاق بن عمّار عن أبي
عبدالله عليه السلام، قال: «شكا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله
الحرقة، فقال: انظر بيوعاً فاشترها، ثمّ بعها، فما
ربحت فيه فألزمه»^(٢).

(١) منية السائل (مجموعة استفتاءات عن السيّد الخوئي):
٢٠٨.

(٢) الوسائل ١٧: ٤٤٠، الباب ٣٥، من أبواب آداب
التجارة، الحديث الأول.

Cenaze - 030355
Ölü - 150120
Defin - 040240
Kefen - 010735

مَجْلِسٌ فِي أَحْكَامِ الْمَوْتِ وَمَا يَتَعَلَقُ

بِهِمْ مِنَ الْغَسْلِ وَالتَّكْفِينِ
وَالصَّلَاةِ وَالدفْنِ وَالْمَنْتَهَى

لعلاء الدين علي بن إبراهيم العطار
الشافعي (٦٥٤هـ - ٧٢٤هـ)

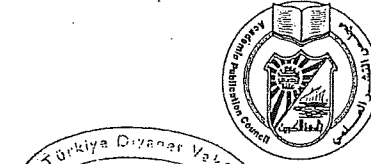
تحقيق
د. محمد بن فارس محمد سعود المطيران (*)

28 Mayıs 2017

YAYINLANDIKTAN
DA GELEN DOKÜMAN

* مدرس بقسم الفقه المقارن - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت.

٣٥١ - ٤٦٦



Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslam Araştırmaları Merkezi

0163

مَجْلَةُ الشَّعْرَةِ وَاللِّدَارِ اسْتِزْكَاتِ

فصلية علمية محكمة تصدر عن مجلس النشر العلمي بجامعة الكويت
تُعنى بالبحوث والدراسات الإسلامية

ربيع الأول: ١٤٣٢ هـ
مارس: ٢٠١١ م

السنة: السادسة والعشرون
العدد: الرابع والثمانون

الذریعه، ۲۶۶/۱۳؛ فهرست کتب خطی آستان قدس رضوی، ۶۰۸/۷؛
فهرست نسخه‌های خطی مدرسه نمازی خوی، ۳۳۱؛ اثر آفرینان،
۳۰۰/۵ سیدمهدی حائری قزوینی

میت یا مرده در اصطلاح فقهی به انسانی گفته می‌شود
که روح از بدنش مفارقت نماید، از دار دنیا رحلت کند و به
دار آخرت انتقال یابد. پدیده‌ای که آثار حقوقی چون حال
شدن دیون، انحلال عقد نکاح و ارث را در پی دارد. پس از
وفات، اموال و ترکه میت مسقیماً و بدون فاصله به ورثه
منتقل نمی‌شود، بلکه باید تکلیف دیون و بدهی‌های وی
مشخص شود و علاوه بر آن به قدر خرج تجهیز میت برداشته
شود و سپس ترکه تقسیم و انتقال یابد. میت می‌تواند یک‌سوم
از اموالی را که پس از تقسیم به جا می‌ماند قبل از مرگ
وصیت کند. در شریعت مقدس اسلام میت دارای احترام و
حرمت است، از این رو اتهام و اهانت به مرده جرم محسوب
می‌شود. بر اساس ادبیات دینی، یکی از حساس‌ترین لحظات
زندگی هر انسان زمان جان دادن وی است، که اصطلاحاً
«احتضار» گفته می‌شود. احکام و آدابی برای این لحظه در نظر
گرفته شده که در آسان جان دادن میت مؤثر است، از جمله
تلقین، انتقال به جایگاه نماز، رو به قبله قرار دادن، تلاوت
قرآن، اجتناب از کارهای مکروه مانند تنها گذاشتن محتضر و
قرار دادن چیز سنگین روی شکم او و حضور فرد مجتنب و
حائض نزد او و هم‌چنین حرف زدن زیاد و گریه کردن و تنها
گذاشتن زنها نزد او.

مرگ گاهی به صورت ناگهانی رخ می‌دهد که برای مؤمن
خیر است، زیرا از مشکلات سکران و وساوس شیطانی که
در روایت به‌عنوان «عدلیه عند الموت» یاد شده مصون
می‌ماند و گاه به صورت طبیعی که با بیماری و ظهور
نشانه‌های آن همراه است و برای گنهکار که فرصت توبه دارد
مبارک است. بهترین نوع مرگ شهادت در راه خدا و در
میدان جنگ است و پس از آن مرگ در حالاتی است که در
روایات در حکم شهادت قلمداد شده است. از بدترین نوع
مرگ‌ها در اسلام خودکشی است.

بعد از مرگ مستحب است دهان میت را به هم گذارند
که باز نماند، چشم‌ها و چانه میت را ببندند، دست و پای او
را دراز کنند و پارچه‌ای روی او بیندازند (و اگر شب مرده

فهرست نسخه‌های خطی کتابخانه آیت‌الله مرعشی نجفی، ۳۰۸/۴-
۳۰۹؛ فهرستواره دست‌نوشته‌های ایران، ۴۲۵/۱۱-۴۲۶؛ گلشن ابرار،
۱۸۲/۸-۱۹۱؛ گنجینه دانشمندان، ۳۵۵/۶؛ معجم‌المؤمنین، ۲۱۷/۷؛
مفاخر یزد، ۲۲۷/۱-۲۲۹؛ مؤلفین کتب چاپی، ۳۲۵/۴-۳۲۶؛ النجوم
المسرود، ۵۰۶-۵۰۷؛ نقباء البشر، ۱۴۸۶/۴. غلامرضا خداپنده‌لو

میبدی، قاضی کمال‌الدین میرحسین بن معین‌الدین،
متخلص به منطقی، از دانشوران ایرانی نیمه دوم قرن نهم و
اوایل قرن دهم هجری. وی در شهر میبد از توابع یزد متولد
شد، برای تحصیل علوم به شیراز کوچید و نزد علامه
جلال‌الدین دوانی و سایر اساتید برجسته تلمذ کرد و در
رشته‌های فراوانی از علوم همچون منطق، حکمت، ریاضی،
کلام، فقه و اخلاق مهارت یافت و به مدارج بلندی نایل
گشت. در نظم و نثر فارسی و عربی توانا بود و آثار ماندگاری
در فنون گوناگون علمی و ادبی از او بر جای ماند. به همراه
استاد خود علامه دوانی به تبریز سفر کرد و در آنجا با شیخ
ابواسحاق تبریزی مباحثه کرد و بر او پیروز شد، آن‌گاه از
سوی سلطان یعقوب آق‌قویونلو به منصب قضاوت و اوقاف
یزد منصوب شد، هرچند بارها درصدد استعفا از آن مناصب
بوده است. حمام قاضی - از بناهای تاریخی یزد که هم اکنون
از بین رفته - از یادگارهای وی به شمار آمده است. از آثار
قلمی اوست: شرح دیوان امیرالمؤمنین علی(ع)، به فارسی که
تألیف آن را به سال ۸۹۰ به پایان برد و بارها به چاپ رسیده
است. پیش‌گفتار کتاب شامل هفت فاتحه است، شش فاتحه
در بیان عقاید و آرای صوفیان و آداب و رسوم و حکایات و
احوال آنان و فاتحه هفتم در فضائل و مناقب و مکارم اخلاق
مولای متقیان علی(ع)؛ شرح الهدایه الاثیری، در حکمت که به
شرح میبدی معروف و در تهران چاپ شده است؛ جام
گیتی‌نما، نیز در حکمت و فلسفه قدیم، در پاریس با ترجمه
لاتینی چاپ شده؛ حاشیه تحریر اقلیدس؛ شرح شمسیه، در
منطق؛ شرح طوابع؛ و شرح حدیث صعلا ذری الحقائق، از
حضرت امام حسن عسکری(ع). وی به سال ۹۰۹ یا ۹۱۱ ق به
دستور شاه اسماعیل صفوی به قتل رسید گرچه بعضی او را
سنی مذهب پنداشته‌اند، ولی از آثارش به دست می‌آید که
شیعه اثنی عشری بوده است.

منابع: روضات الجنات، ۲۲۴/۳-۲۳۵؛ الکنی و الاقباب، ۲۱۵/۳؛
حیاب‌السیر، ۶۰۷/۴؛ ریحانة الادب، ۴۸/۶؛ اعیان‌الشیعه، ۱۷۴/۶

قَذْفُ الْمِيَّتِ وَالْآثَارِ الْمُرْتَبَّةِ عَلَيْهِ

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

بَحْثٌ مُحَكَّمٌ

د. محمد الله بن عبد العزيز آل الشيخ
عضو هيئة التدريس بالمعهد العالي للقضاء

١٥١٢٥

02 Temmuz 2013

D3140



وعلاوة على ما تقدم: وضع النظام حزمة من الضمانات اللازمة للتنفيذ، وبصفة خاصة في مجال الأحوال الشخصية، منها على سبيل المثال لا الحصر:

١- بيع المال المحجوز عليه في المزاد العلني.
٢- حجز الأموال المستحقة للمدين لدى الغير تحت يد المؤسسة المالية التي تحددها اللائحة التنفيذية من خلال السلطة الإشرافية وفق ضوابط حددها النظام في كل حالة على حدة.

٣- استعمال القوة الجبرية المختصة للقيام بما يلزم من إجراءات للتنفيذ.
٤- الحكم بغرامة مالية لا تزيد عن عشرة آلاف ريال تودع خزينة المحكمة عن كل يوم يتأخر فيه المنفذ ضده عن التنفيذ.

٥- حبس المنفذ ضده - ما لم يكن معسراً - لإجباره على التنفيذ.
ويعتبر صدور هذا النظام من أبرز الأحداث المتعلقة بالشؤون العدلية في المملكة، فقد جاء مترامناً مع استحداث تعدد درجات التقاضي وتنوعها داخل التنظيم القضائي على النحو الذي أجازه الفقه الإسلامي وتضمنته الأنظمة النافذة فيها لتكون قريبة بقدر الإمكان من مواطن الأشخاص أو محال المنازعات، وحسم القضايا الرفوعة أمام المحاكم بما يحقق العدالة الناجزة، وإعمال مبدأ التخصص بين المحاكم أو داخل المحكمة ذاتها.

إن نظام التنفيذ ما هو إلا جزء من مجموعة تحديثات متكاملة لنظم العدالة في بلادنا الغالية؛ فالله نسأل أن يكمل هذه الجهود بالتوفيق والنجاح؛ وبلادنا تنعم بالتقدم والرفعة والأمن، فبرحمة الله فلنفرح، وبقيادتنا فلنفخر، وإلى مزيد ومزيد، فالراعي حريص، والطموح كبير.

وما توفيقى إلا بالله؛ عليه توكلت وإليه أنيب.

رئيس التحرير

مسألة انتفاع الأموات بقراءة القرآن



د. منيرة بنت محمد بن سعيد باحمدان

الأستاذ المساعد بقسم الدراسات الإسلامية
كلية الآداب والعلوم الانسانية - جامعة الملك عبد العزيز

- تخرجت في قسم الدراسات الإسلامية - كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة الملك عبد العزيز بمدينة جدة عام ١٤٠٦ هـ.
- نالت شهادة الماجستير من قسم الفقه وأصوله - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى عام ١٤٢٠ هـ بأطروحة: "ترجيحات ابن تيمية في الفرق الزوجية بغير الفسخ موازنة بالمذاهب الفقهية"، كما نالت شهادة الدكتوراه من نفس القسم الفقه عام ١٤٣١ هـ بأطروحة: " تحرير الفتاوى للتنبيه والمنهاج والحاوي لابن العراقي: تحقيق ودراسة / من أول باب الأيمان والندور إلى نهاية الكتاب".
- من أعمالها المنشورة: "الأحكام الشرعية للتدخل الطبي في الحيض".
- البريد الإلكتروني: mbahemdan@kau.edu.sa

٢٥٣-٣٣٤

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٢٠٧	الملخص
٢٠٨	المقدمة
٢٠٩	الدراسات السابقة
٢١٢	أهداف الدراسة وخطة الدراسة
٢١٣	الإفادة من الدراسة وخطة الدراسة
٢١٥	المبحث الأول: أخلاق المهنة: مفهومها ومرادفاتها
٢١٩	المبحث الثاني: مكانة الأخلاق في القرآن الكريم
٢٢٧	المبحث الثالث: أخلاق المهنة في القرآن الكريم
٢٤٤	الخاتمة
٢٤٧	فهرس المصادر والمراجع
٢٥٢	فهرس الموضوعات



30 Kasım 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

BÜKE' (s.k.)
Ağlaun

ÖLÜK

FKH

- Banların kendine ağlaunıyla ölü
arab görür
- Hasta yanında ağlamak

Ayni, Umde c. 6 s. 435 c. 7 s. 11, 12 -

ÖLÜ

FKH

297.5
MAH.İ

el-İbda, 245-248, 404

Ölüre Okunak
أدب قراءة الموت

Yusuf ed-Deceve,

Musu'l. blain, I, 586

II, 50-56

D263

- ELBİSİ

- ÖLÜ

- Araplarda hözen elbiseleri

EL-Mufassal - V. 172. v.d.

353. ALİM

Ölü

(Ölünün bir merandan ağferme adlı)

Mecalisül-İbret, s. 83-84

922.42

DİV. M.

"MEYTE"

ÖLÜK

FKH

297.332
BUH.5

el-Ayni, "umdetül-Kerî --", C. XVII, s. 263-264

ELMEVTÜ
ÖLÜ

- Cahileye devrinde ölüm adetleri -

ÖLÜ

FKH

- İbadetli sevabını ağlaya -

Şarhü'l-İbret / 441, 447

El-Mufassal - V, 172 v.d.

353. ALİM

150120

ÖLÜ

-
- 1 ZEKERİYA CEYLAN, Teolojik ve folklorik açıdan ölüm ve ölüyle ilgili davranış uygulamaları, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010

شبهات حول أحاديث العقيدة ٣ (السمعيات)

- محمول على غلبة الظن عندها.
- لم يتفرد برواية الحديث عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما، ولكن رواه مجموعة من الصحابة، وهم جازمون على معناه.
- إن القول بحرمة البكاء لم يقل به أحد من رواة الحديث، ولا من علمائه، ولا من شراحه، بل حمل أهل العلم البكاء في الحديث على النواح.
- للحديث روايات أخرى بلفظ "النواح" - كما في رواية المغيرة بن شعبة رضي الله عنه - تثبت أن المقصود بالبكاء في الحديث النواح، لا البكاء عمومًا.

- لم يحرم النبي صلى الله عليه وسلم البكاء، وإنما حرم النواح، أما تحريم البكاء فلم يرد عنه صلى الله عليه وسلم، ولم يقل به أحد.

150120

110041

131450

الشبهة التاسعة والعشرون

إنكار أحاديث سماع الموتى لكلام النبي صلى الله عليه وسلم (*)

مضمون الشبهة:

ينكر بعض المغرضين الأحاديث الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم في سماع الموتى لكلامه صلى الله عليه وسلم، ومن ذلك ما أخرجه الإمام البخاري من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنها قال: اطلع النبي صلى الله عليه وسلم على أهل القليب ^(٢) فقال: "وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا، فليل له: تدعو أمواتًا؟ فقال: ما أستم بأسمع منهم، ولكن لا يجيبون".

(*) دور الستة في إعادة بناء الأمة، جواد عفانة، مرجع سابق.

١. القليب: البئر التي لم تبن جوانبها بالحجارة.

٢. القليب: البئر التي لم تبن جوانبها بالحجارة.

بالبكاء إذن وأراد النواح؛ لأنه يخاطب العرب وفق بلاغتهم التي لم تشبها عجمة، ففهموا منه ما أراد، وما وجدنا أحدًا - لا من الصحابة، ولا من التابعين، ولا من العلماء - اعترض على هذا الفهم وفق ما تقتضيه البلاغة من حمل الكل على الجزء، زد على ذلك أنه لم يقل أحد منذ عصر الصحابة إلى اليوم: إن البكاء على الميت محرم بموجب هذا الحديث، وإنه ليحق لنا أن نتسائل في النهاية ونقول: هل يوجد مانع لغوي من حمل البكاء في الحديث على النواح وهو جزء منه؟!

الخلاصة:

- إن حديث تعذيب الميت ببكاء أهله عليه محمول على من أوصى بالنواح عليه، أو كان ذلك من سنته، أو من سنة أهله، وعلم به، ولم ينههم عنه؛ لذا فلا تعارض بينه وبين الآية.

- الحديث يدل على وقوع العذاب من قبل الملائكة على الميت؛ لبكاء أهله عليه إذا كان ذلك من سنته أو وصيته.

- لقد خرج الحديث مطلقًا حملاً على ما كان معتادًا عند العرب، وخصص بمن أوصى؛ لاختلاف العصر ومغايرة الواقع، ولما كان معتادًا عند العرب، وفي بداية الإسلام.

- إن المعارضة التي ظنتها عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها بين رواية الصحابة والآية غير لازمة أصلاً، ولو كانت لازمة للزم في روايتها أيضًا أن الكافر يزيد الله عذابًا ببكاء أهله.

- ما ورد عن أم المؤمنين رضي الله عنها في الرد على الحديث كان اجتهادًا منها، وما ورد عنها من قسَم على

شبهات حول أحاديث العقيدة ٣ (السمعيات)

وإن ماتوا دون توبة، ولم يفعلوا خيراً قط في حياتهم، وأن ارتكاب الكبائر لا يؤثر في الإيمان، على حين أن بعض الأحاديث الأخرى قطعت بعدم دخول أصحاب المعاصي ومرتكبي الكبائر الجنة، كما أفادت بأنهم قد يصلون إلى حد الكفر، والتخليد في النار بهذه الذنوب.

ويستدلون على ذلك بمجموعة من الأحاديث، منها:

• قول النبي ﷺ: "ما من عبد قال: لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة، وإن زنى وإن سرق...." الحديث.

• قوله ﷺ: "لا يدخل النار رجل في قلبه مثقال ذرة من إيمان".

• قوله ﷺ: "من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة"، ونحو ذلك من الأحاديث التي جاءت في دخول أهل الكبائر والعصاة الجنة بمجرد موتهم على التوحيد.

ويزعمون أنها تناقض ما روي عن النبي ﷺ بما يفيد دخول هؤلاء النار، ووصولهم إلى حد الكفر والتي منها:

• قوله ﷺ: "لا يدخل الجنة قاطع رحم".

• قوله ﷺ: "لا يدخل الجنة نمام".

• قوله ﷺ: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن...".

• قوله ﷺ: "من اقتطع حق امرئ مسلم فقد أوجب الله تعالى له النار، وقد حرم عليه الجنة، فقال له الرجل: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟ قال: وإن

تقويها وتعصدها؛ بل الشواهد تدور حول فضل سورة تبارك "الملك" فقط، أما هذه القصة فمفكرة غريبة، يُسَمُّ منها رائحة التوسل بالأموات، وليس مجرد التعليم، كما توهم بعض الناس.

• إن مسألة سماع الحي من الميت لم تصح إلا عن النبي ﷺ، فأحاديث سماع النبي ﷺ أصوات المقبورين يعذبون كثيرة في كتب السنة بأسانيد صحيحة، ومن ادعى ذلك لغير النبي ﷺ فلا دليل معه مطلقاً.

• لذا فعلينا أن ننقي أذهاننا من تلك الأباطيل، وأن نتمسك بالسنة الصحيحة التي نقلها لنا سلفنا الصالح عن رسول الله ﷺ؛ ففيها النفع والفائدة، وأن نبتعد عن تلك القصص الباطلة المنكرة، خاصة تلك الروايات التي من شأنها أن تُبنى عليها الأحكام في مسائل العقائد.



(150120) سنة

(110061) ١٣٧٧ هـ

الشبهة الحادية والثلاثون

دعوى تعارض الأحاديث في حكم مرتكبي الكبائر

وعصاة الموحدين ومصيرهم (*)

مضمون الشبهة:

يدعي بعض المغرضين تعارض الأحاديث الواردة بشأن مرتكبي الكبائر وعصاة الموحدين؛ حيث جاءت بعض الأحاديث تحكم بدخول هؤلاء العصاة الجنة

(*) تحرير العقل من النقل، سامر إسلامبولي، مرجع سابق. دور السنة في إعادة بناء الأمة، جواد عفانة، مرجع سابق. التعارض في الحديث، د. لطفي بن محمد الزغير، مرجع سابق.

وهم يرمون من وراء ذلك إلى تشكيك المسلمين في السنة المطهرة بإيهاهم بوجود تعارض بين القرآن والسنة الصحيحة.

وجوه إبطال الشبهة:

(١) لا تعارض بين الحديث والآية؛ فالميت الذي يُعذَّب ببكاء أهله عليه هو من أوصى بأن يناح عليه بعد موته، أو كانت هذه سنته، فيستحق العذاب بموجب ما أوصى به.

(٢) إنكار أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - للحديث، وحكمها على الراوي بالتخطئة أو النسيان، أو أنه سمع بعضًا ولم يسمع بعضًا - بعيد؛ لأن الرواة لهذا المعنى من الصحابة كثيرون، وهم جازمون، فلا وجه للنفي مع إمكان حمله على محمل صحيح.

(٣) المراد بالبكاء هنا النَّوح؛ وهو البكاء بصياح وعويل، وهذا منهي عنه، أما دموع العين وحزن القلب فمباح، وعليه فلا وجه للقول بتعارض هذا الحديث مع فعل النبي ﷺ.

التفصيل:

أولاً: لا تعارض بين الحديث والآية؛ لأن الحديث مجهول هلي من أوصى بالنواح عليه:

لا يصح الاعتقاد بوجود تعارض بين نصوص القرآن الكريم والسنة الصحيحة؛ نظرًا لوحدة المصدر، فكلاهما من عند الله، كما أنه لا يمكن أن يتعارض كلام رسول الله ﷺ مع كتاب الله أبدًا، وهو المبين عن الله وحيه.

إن التعارض الحقيقي بين القرآن والسنة غير موجود على أرض الواقع؛ إذ لو كان موجودًا، وعجز العلماء

تجار فيه، فيجب التسليم والإذعان، ولا تقحم العقول في غير مجالها؛ وذلك لأن العقول قد تضل كما يقول الإمام فخر الدين الرازي:

نهاية إقدام العقول عقلاً

وأكثر سعي العالمين ضلالاً



٥٠٤ (٥١٥٦٥٤)
٥٠٤ (١٥٥١٢٥)

الشبهة الثامنة والعشرون

الطعن في حديث "إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه" (*):

مضمون الشبهة:

يطعن بعض المتوهمين في حديث: "إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه"؛ بحجة معارضته لقول الله ﷻ: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الزمر: ٧)، واستحالة الجمع بين مدلول الحديث ومدلول الآية، وإنكار طائفة من العلماء - على رأسهم أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها له؛ فلقد ورد أنه حين بلغها الحديث ردته، وقالت: "حسبكم القرآن"، كما أن الحديث ينهى عن البكاء على الموتى، وهو أمر يخالف فعل النبي ﷺ حين دمعت عيناه، وكثر بكائه على ولده إبراهيم حين مات، حتى قال ﷺ: "إن العين تدمع، والقلب يحزن...".

(*) مشكلات الأحاديث النبوية، عبد الله القصيمي، مرجع سابق. تحرير العقل من النقل، سامر إسلامبولي، مرجع سابق. دور السنة في إعادة بناء الأمة، جواد عفانة، مرجع سابق. تحرير علوم الحديث، عبد الله بن يوسف الجديع، مؤسسة الريان، بيروت، ط ٣، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠٧م. مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين، نافذ حسين حماد، دار النوادر، دمشق، ط ١، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠٧م.

- Cenaze
- ٥٤٣

الأحكام المتعلقة بجناز غير المسلمين في الفقه الإسلامي المقارن

محمد خالد منصور*

ملخص

إن كان ذميا أو معاهدا أو مستأمنا في بلاد الإسلام، أو كان المسلمون أقلية في بلاد غير المسلمين.

كما أن هذا البحث يتطلب معرفة الغايات التي من أجلها شرعت هذه الأحكام على اختلافها، فيمكن للباحث عندئذ أن يعطي حكما مناسبا، يرتبط بغاية الحكم ومقصده، ولذلك أرى أن البحث في المقاصد العامة لأحكام الجناز، وكذلك المقاصد الجزئية لكل حكم منها له أثر بالغ في بناء الأحكام الفقهية في باب جناز غير المسلمين، ولست الآن بصدد بيان هذه المقاصد الكلية أو الجزئية، ولكني سأقوم باستعراضها إبان البحث التفصيلي لها.

- الجهود السابقة في الموضوع: لم أقف - حسب علمي واطلاعي - على من أفرد موضوع الأحكام المتعلقة بجناز غير المسلمين ببحث تفصيلي يعرض أحكامها مرتبة وفق الترتيب المنهجي الفقهي لموضوعات باب الجناز، ولذلك أعتقد أن هذا البحث يعتبر من المساهمات الأولى في هذا الموضوع.

- منهج البحث: يقوم منهج البحث على المنهج العلمي الاستقرائي التحليلي المقارن، وفق ما يلي:

١ - ذكر أقوال فقهاء المذاهب الأربعة إضافة للمذهب الظاهري من كتبهم الأصلية.

٢ - تحرير موضع النزاع - حيث لزم الأمر -، ثم بيان سبب الخلاف حيث وجد.

٣ - بيان غايات الأحكام الجزئية ومقاصدها، تمهيدا لبناء الحكم الفقهي في المسألة.

٤ - ذكر أدلة كل فريق مع بيان وجه الدلالة فيه، مع عزو الآيات إلى مواضعها من السور، وتخريج الأحاديث النبوية من مظانها الأصلية مع الحكم عليها صحة وضعفا.

٥ - مقارنة الأدلة عن طريق مناقشتها مناقشة علمية حرة وفق مناهج الاستدلال الأصولية المستقرة.

٦ - الترجيح بين الأقوال، مع بيان أسباب الرجحان. هذا، وقد قسمت البحث إلى مقدمة وسبعة مباحث على النحو التالي:

المبحث الأول: مفهوم غير المسلمين ومدى علاقة المسلم بهم.

المبحث الثاني: الأحكام المتعلقة بالاحتضار.

تعتبر الإجابة عن القضايا التي تستجد في علاقة المسلمين بغيرهم في كافة المجالات من أهم متطلبات الفقه الإسلامي المعاصر. وإن من أهم هذه المجالات المستجدة تعامل المسلمين بجناز غيرهم، وقد هدف البحث إلى بيان الأحكام المتعلقة بجناز غير المسلمين بما يقيم علاقة صحيحة على أساس شرعي، تستند على صون مرتكزات العقيدة الإسلامية، وتحافظ على كرامة الإنسان حيا وميتا سواء أكان مسلما أم غير مسلم في المجتمع الإسلامي أو في المجتمعات غير المسلمة.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد، فإن الفقه الإسلامي فقه متجدد، وتلائم أحكامه مقتضيات كل زمان وكل عصر، بما وضع الفقهاء من قواعد عامة للنظر في نصوص الكتاب والسنة، على نحو يعالج المستجدات الفقهية المعاصرة.

وإن من المجالات المهمة التي يكثر فيها التساؤل، الأحكام المتعلقة بجناز غير المسلمين في البلاد الإسلامية، وفي البلاد غير الإسلامية، ذلك أن المسلمين يعيشون في مجتمعات لا بد أن يخاطبوا فيها غير المسلمين، وقد يكون المخاطب غير المسلم قريبا أو جارا، فما الأحكام المتعلقة بزيارتهم عند احتضارهم، وما حكم تغسيلهم، وتكفينهم، والصلاة عليهم، ودفنهم، وزيارة قبورهم؟ إلى غير ذلك من الأحكام المهمة المتعلقة بالموضوع، والتي سيجيب عنها هذا البحث.

ومعلوم أن هذه المسائل تتطلب من الباحث تأصيلا واضحا لطبيعة علاقة المسلم بغير المسلم، سواء كان ذلك التأصيل في الأمور الشرعية، أو الأمور الدنيوية، وماهية حدود علاقة المسلم به حيا وميتا، وكل ذلك سيختلف حكمه

* كلية الدعوة وأصول الدين، جامعة البلقاء التطبيقية، الأردن. تاريخ استلام البحث ١٠/٣١/١٩٩٩ وتاريخ قبوله ٢٧/٦/٢٠٠٠. تمت طباعة الهوامش في آخر البحث لأسباب فنية.

خاکسپاری

۶۷۱

بر دیگران پس از مرگ مسلمان (غسل، تکفین، تحنيط، نماز میت خواندن و دفن) سخن می‌رود. هریک از این مراحل، که نشان‌دهنده حرمت داشتن میت و موجب آمرزش گناهان اوست (حُرْمَةُ الْمُسْلِمِ مَيِّتًا كَحُرْمَةِ حَيًّا طوسی، ۱۳۷۶ ش، ج ۱، ص ۴۱۹؛ حرّ عاملی، ج ۳، ص ۲۱۹)، احکامی غیرالزامی (مستحب و مکروه) هم دارند که در آثار فقهی به تفصیل مطرح شده‌اند. احکام مربوط به مردگان در منابع مقدم فقهی و حدیثی، در مبثی با عنوان «کتاب الجنائز» یا «باب فی احکام الجنائز» مطرح شده‌اند (برای نمونه مالک بن انس، ج ۱، ص ۲۲۲؛ شافعی، ج ۱، ص ۳۰۱؛ کلینی، ج ۳، ص ۱۱؛ طوسی، ۱۳۸۷، ج ۱، ص ۱۷۴؛ برای برخی آثار مستقل در این باره آقابزرگ طهرانی، ج ۲، ص ۲۹، ج ۸، ص ۲۳۳، ج ۱۶، ص ۵۶، ج ۱۷، ص ۳۰۲-۳۰۳؛ نیز برای آثاری با عنوان «احکام الاموات» و «احکام الجنائز» همان، ج ۱، ص ۲۹۴-۲۹۶، ۴۵۱، ۵۳۲، ج ۳، ص ۱۵۸، ۴۷۳، ج ۵، ص ۱۴۸-۱۵۰، ج ۲۰، ص ۱۱۷، ۱۳۳۹، ج ۲۵، ص ۷۶).

کارهای واجب بر انسان در مورد مردگان، از نوع واجب کفایی‌اند و برخی از آنها (تکفین، تحنيط و دفن کردن) به قصد قربت نیاز ندارند و شماری دیگر (غسل و نماز میت) نیازمند قصد قربت‌اند. چنانچه به سبب عوامل خاص، انجام دادن هریک از این واجبات برای افراد ممکن نباشد، از عهده آنان ساقط می‌شود (طباطبائی یزدی، ج ۱، ص ۳۷۶، ۳۹۵، ۴۰۳، ۴۱۴، ۴۲۱، ۴۳۷؛ زحیلی، ج ۲، ص ۱۵۰۸).

فقه‌های امامی غسل دادن میت را شامل سه بار شستن او به ترتیب با آب مخلوط با سدر، آب مخلوط با کافور و آب خالص (قراح) دانسته‌اند. پس از آن، تحنيط یعنی مالیدن کافور بر مواضع هفت‌گانه سجود میت (پیشانی، کف دو دست، دوزانو و سر انگشت بزرگ پاها) واجب است. کفن کردن میت مسلمان نیز واجب است و با سه قطعه کفن تمام بدن او پوشانده می‌شود. هریک از مراحل آماده‌سازی میت برای خاکسپاری، شرایط و آداب و احکام مفصّلی دارد (برای نمونه نراقی، ج ۳، ص ۸۶-۲۵۰؛ نجفی، ج ۴، ص ۱۱۸-۲۶۳). در فقه اهل سنت هم غسل دادن و کفن کردن میت (به‌رغم وجود تفاوت‌هایی در جزئیات با فقه امامی) واجب به شمار می‌رود، ولی تحنيط واجب نیست (زحیلی، ج ۲، ص ۱۴۸۳-۱۵۰۷). بنابر فقه امامی و فقه اهل سنت، غسل دادن و تکفین شهید، در صورت تحقق شروطی، ضروری به‌شمار نمی‌رود (طوسی، ۱۳۸۷، ج ۱، ص ۱۸۱-۱۸۲؛ نجفی، ج ۴، ص ۸۶-۹۳؛ زحیلی، ج ۲، ص ۱۵۸۳-۱۵۸۸).

در احادیث (ببخاری، ج ۱، ص ۱۷؛ حرّ عاملی، ج ۳، ص ۱۴۱-۱۴۸) و به‌تبع آن در منابع فقهی امامی و اهل سنت، بر فضیلت و ثواب تشییع جنازه میت مسلمان تأکید بسیار شده است (بجانب نجفی، ج ۴، ص ۲۶۴-۲۶۴؛ الموسوعة الفقهية، ج ۱۶، ص ۱۳).

می‌کردند (همان، ص ۲۶۲-۲۷۶) و مشایخ خود را مانند حیدریه عهد صفوی، بابا می‌نامیدند (همان، ص ۲۶۶، پانویس ۵؛ نیز ببابا*).

منابع: هاتری رنه د آلمانی، سفرنامه از خراسان تا بختیاری، ترجمه علیمحمد فروشی، تهران ۱۳۳۵ ش؛ آیین قلندری: مشتمل بر چهار رساله در باب قلندری، خاکساری، فرقه عجم و سخنوری، چاپ ابوطالب میرعلبدینی و مهران افشاری، تهران: فراروان، ۱۳۷۴ ش؛ مهران افشاری، «اهل حق»، چیتا، سال ۹، ش ۴ (دی ۱۳۷۰)؛ احمد اقتداری، «حاج مطهر علیشاه خاکسار»، آینده، سال ۹، ش ۴ (خرداد و تیر ۱۳۶۲)؛ حسین پرتویضایی، تاریخ ورزش باستانی ایران: زورخانه، [تهران] ۱۳۳۷ ش؛ عباس زوری، داستان رستم و سهراب: روایت نبقالان، ویرایش جلیل دوستخواه، تهران ۱۳۶۹ ش؛ عبدالحسین زرین‌کوب، جستجو در تصوف ایران، تهران ۱۳۶۳ ش؛ شاهزاده و یانو، نسخه خطی کتابخانه (ش ۱) مجلس شورای اسلامی، ش ۷۸۴۰؛ فتوت‌نامه‌ها و رسائل خاکساری: سی رساله، چاپ مهران افشاری، تهران: پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی، ۱۳۸۲ ش؛ مجموعه رسائل و اشعار اهل حق، با اصلاح و ایوانف، بمبئی: انجمن اسماعیلی، ۱۹۵۰؛ محمدجعفر محبوب، «سخنوری»، سخن، دوره ۹، ش ۶ (شهریور ۱۳۳۷)، ش ۷ (آبان ۱۳۳۷)؛ عبدالکریم مدرسی عالم، بیوگرافی هزار درویش، یا، حقیقه‌العرفاء، [بی‌جا، بی‌تا]؛ همو، تحفه درویش، تهران ۱۳۳۷ ش؛ همو، گنجینه اولیاء، یا، آئینه عرفا، تهران ۱۳۳۸ ش؛ محمد معصوم بن زین‌العابدین معصوم‌علیشاه، طرائق الحقائق، چاپ محمد جعفر محبوب، تهران ۱۳۳۹-۱۳۴۵ ش؛ حسین منجمی، مبانی سلوک در سلسله خاکسار جلالی و تصوف، تهران ۱۳۷۹ ش؛ ناصری سیواسی، فتوت‌نامه مولانا ناصری، چاپ فرانتس نشتر، لایپزیگ ۱۹۴۴؛ Richard Gramlich, Die schiitischen Derwischorden Persiens Wiesbaden 1965-1981.

/ مهران افشاری /

خاکسپاری، در قبر نهادن میت و دفن او پس از غسل

دادن، تکفین و خواندن نماز میت، مطابق با احکام و آداب شرعی. از زمان حضرت آدم و به خاک سپرده شدن هابیل به دست قابیل با ارشاد الهی (بمانده: ۳۱)، دفن کردن اموات روش متداول در میان اقوام، ادیان و جوامع مختلف بوده است. در شریعت اسلام، میت مسلمان پس از غسل، تکفین، تشییع و خوانده شدن نماز میت، برطبق آداب و احکامی خاص به خاک سپرده می‌شود.

در منابع جامع فقهی، بخشی از «کتاب الطهارة» یا «کتاب الصلاة» به احکام اموات اختصاص دارد. در این مبحث، از اموری مانند احکام فرد بیماری که نشانه‌های مرگ را در خود آشکار می‌بیند (مانند توبه و آدا کردن حق‌الله و حق‌الناس)، احکام احتضار (مثل رویه‌قبله کردن محضر و تلقین او) و کارهای واجب

سماح الميت في ضوء الكتاب والسنة

ياسر أحمد الشمالي*

وقد تناول هذا البحث:

- ١ - ذكر الخبر الذي فيه استدراك السيدة عائشة على ابن عمر.
- ٢ - ذكر من وافق ابن عمر في روايته من الصحابة.
- ٣ - ذكر ما يشهد من الأحاديث لخبر ابن عمر.
- ٤ - بيان مسالك العلماء في المسألة، مع بيان أدلتهم وتوجيهها ومناقشتها مع بيان القول الراجح. والله ولي التوفيق.

المطلب الأول

ذكر الخبر الذي فيه استدراك عائشة

- رضي الله عنها -

أخرج الامام البخاري في صحيحه وأحمد والنسائي وابن جرير وغيرهم^(١) عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: وقف النبي - صلى الله عليه وسلم - على قليب بدر فقال: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ ثم قال: انهم الآن يسمعون ما أقول».

فذكر ذلك لعائشة فقالت: انما قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: «انهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق»، ثم قرأت: (انك لا تُسمع الموتى) حتى قرأت الآية.

ومن طريق أخرى في الصحيحين - واللفظ لمسلم -: باسنادهما عن عروة قال: ذكر عند عائشة أن ابن عمر يرفع الى النبي - صلى الله عليه وسلم -: «إن الميت يُعذب في قبره ببياء أهله عليه»، فقالت: إنما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «إنه يُعذب بخطيئته أو بذنبه وإن أهله ليبكون عليه الآن»، وذلك مثل قوله: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قام على القليب يوم بدر وفيه قتلى بدر من المشركين، فقال لهم ما قال: «انهم ليسمعون ما أقول». انما قال: «انهم ليعلمون أن

(١) البخاري، محمد بن اسماعيل، الجامع الصحيح، كتاب المغازي، ج ٥، باب قتل أبي جهل، طبعة استنبول، ص ٩. وأحمد، المسند، المكتب الاسلامي، ج ٢، ص ٣١، والنسائي في سننه، ج ٤، ص ١١٠، ابن جرير، تهذيب الآثار، تحقيق ناصر الرشيد، ج ١، ص ٢٥٩، مسند عمر، مكة.

ملخص

وردت أحاديث صحيحة تدل على أن الميت يسمع وهو في قبره كلام الأحياء وهذا في الظاهر قد يتوهم منه معارضة الآية القرآنية: (إنك لا تُسمع الموتى...) ونحوها من الآيات، وهذا الأمر كان موضع استدراك من السيدة عائشة - رضي الله عنها - وقد حصل خلاف في هذه المسألة، وهذه الدراسة جاءت لتجلية المسألة وبيان مسالك العلماء فيها، وتحقيق القول الراجح فيها في ضوء الأدلة.

المقدمة

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

أما بعد:

فهذا البحث يتناول مسألة سماح الميت، والغرض منه بيان توافق الكتاب والسنة ودفع ما يتوهم من التعارض الظاهري بين بعض الآيات من جهة وبعض نصوص السنة من جهة أخرى، فقد ثبت في جملة من الأحاديث الصحيحة أن الميت يسمع وهو في قبره كلام الأحياء، وقد استشكلت السيدة عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - ما بلغها من ذلك من رواية ابن عمر - رضي الله عنهما - واستشهدت بقوله تعالى:

[إنك لا تسمع الموتى...] على عدم سماح الأموات، ونسبت ابن عمر للوهم في روايته، وقد تابعها على ذلك طائفة من أهل العلم، وخالفهم في ذلك الأكثرون من العلماء، وسيأتي تفصيل ذلك. فرأيت أنه من الواجب تحرير القول في هذه المسألة ودفع ما يتوهم من التعارض بين الآية والأحاديث المذكورة خدمة لسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبيانا للصواب في هذه المسألة حسب ما يتوصل اليه هذا البحث في ضوء الأدلة وأقوال أهل العلم وهو في النهاية يعبر عن قناعة الباحث ورأيه.

* أستاذ مساعد، كلية الشريعة، الجامعة الأردنية. تاريخ استلام البحث ١٩٩٥/٩/٢٤ وتاريخ قبوله ١٩٩٧/٦/٢١.

إبراء ذمة الميت من حق الله تعالى في العبادات

هاني الطميمات

كلية الشريعة، جامعة مؤتة، الأردن

ملخص

إن العبادات حق الله الخالص، وهي فرع الإيمان به سبحانه وتعالى، والأصل فيمن وجبت عليه أن يقوم بأدائها بنفسه، ولكنه قد يتقاعس عن أدائها تكاسلاً، أو قد تعرض له أحوال يعذر فيها بتأخير عبادة من العبادات عن وقتها، فإذا فاجأه الموت فإن ذمته تبقى مشغولة بما وجب عليه من عبادات، وفي هذا البحث بيان للعبادات التي يجوز فعلها عن الميت من التي لا يجوز، وهو دراسة فقهية مقارنة بين مذاهب الفقه الإسلامي المختلفة.

Abstract

Worshipping Allah is his unmixed right. It crystalizes one's belief in Him. The entrusted have to perform the worships individually. But they may not perform them due to laziness or they may delay them due to compulsory circumstances.

Thus if such believers die suddenly, they are still held responsible for the undone obligatory worships.

This study explicates the worships that could be performed on behalf of a dead muslim. It is a comparative jurisprudence study of various Islamic school.s.

المَلِكُ

لابن حنبل



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Regül No. :	5434-1
Tasnif No. :	297.541 HAC.M

وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ

ذلك أنه مؤذ. قال عليه الصلاة والسلام للذي تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اجلس فقد آذيت هذا وجه. الوجه الثاني أن الغالب على بعضهم أنه يكون قدمه في حجرتة فإذا تحرك تحرك القدم بحركته وينحك بعضه في بعض فإن كانت فيه نجاسة وهو الغالب وقعت في المسجد فيصلي الناس عليها فتبطل صلاتهم بذلك الوجه الثالث أن موضع سرير الميت يمسك مواضع للمصلين وذلك غضب لهم لأن المواضع وقف على المسلمين وهم لا حاجة لهم به كلية إلا في وقت الصلاة المكتوبة سيما إذا كانت صلاة الجمعة فيأكد تعيين الغضب في ذلك. الوجه الرابع أن الغالب على بعض الموقن أن يبقى فيهم شيء من الفضلات والميت لا يمسك ذلك وقد تخرج في المسجد والنجاسة في المسجد بمجموعة. الوجه الخامس رفع صوت الحاملين على ما يعلم منهم عند إرادته الصلاة على الميت وبعدها حين خروجهم مما لم يرد به الشرع فينتهكون بذلك حرمة المسجد إلى غير ذلك وهو كثير متعدد لأن مخالفة السنة لا تأتي بخير والخير كله في الاتباع له عليه الصلاة والسلام في الدقيق والجليل. وسئل مالك عن الجنائز يؤذن بها على أبواب المساجد فكره ذلك وكره أن يصاح خلفه باستغفروا له يغفر الله لكم وأفتوا في ذلك بالكراهة. قال ابن القاسم سألت مالكا عن الجنائز يؤذن بها في المسجد بصياح قال لا خير فيه وكرهه وقال لأرى بأسا أن يدار في الحلق ويؤذن الناس بها ولا يرفع بذلك صوته. قال القاضي أبو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل أما النداء بالجنائز في داخل المسجد فلا ينبغي ولا يجوز باتفاق لكراهة رفع الصوت في المسجد فقد كره ذلك حتى في العلم. وأما النداء بها على أبواب المسجد فكرهه مالك ورآه من النعي المنهي عنه. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اياكم والنعي فإن النعي من عمل الجاهلية) والنعي عندهم أن ينادى في الناس ألا إن فلانا قد مات فاشهدوا جنازته وأما الإذنانها والاعلام

وغير واحد وعلى ولي الأمر وفقه الله زجرهم عنه وتعزيرهم واستتابتهم ويجب إنكاره على كل مكلف تمكن من إنكاره انتهى. وإذا كان كذلك فيتعين منع ذلك كله مع أن الصلاة على الميت في المسجد تمنع في مذهب الإمام مالك رحمه الله لو كانت سالمة لقوله عليه الصلاة والسلام (من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له) أخرجه أبو داود في سننه. وهذا الذي أخرجه أبو داود يقويه عمل السلف المتصل بل لو انفرد العمل لكان كافيا في منعه في المسجد والله الموفق ثم إنهم يؤخرون الصلاة على الميت ودفنه حتى يفرغ الإمام من خطبته وصلاته إن كان في الجمعة وإن كان في غيرها فينتظرون به انقضاء تلك الصلاة التي تكون. وقد وردت السنة أن من أكرام الميت تعجيل الصلاة عليه ودفنه. وقد كان بعض العلماء رحمه الله ممن كان يحافظ على السنة إذا جاؤا بالميت إلى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويأمر أهله أن يخرجوا إلى دفنه ويعلمهم أن الجمعة ساقطة عنهم إن لم يدر كوها بعد دفنه فجاءه الله خيرا عن نفسه على محافظته على السنة والتنبه على البدعة فلو كان العلماء ماشين على مامشى عليه هذا السيد لانسدت هذه الثلمة التي وقعت وهي أن من أحدث شيئا سكت له عليه فترايد الأمر بذلك فانا لله وانا إليه راجعون. ثم إن مع ما ذكر ترتبت مفسد على كون الميت يصلى عليه في المسجد. ألا ترى أن الغالب على بعضهم يأتون بالميت إلى المسجد في زحام من الوقت فيجدون المسجد قد امتلأ بالناس فيدخل الحاملون له وهم حفاة قد مشوا بأقدامهم على النجاسات على ما يعلم في الطرقات في هذا الوقت ثم يدخلون المسجد على ذلك الحال من غير أن يمسحوا بأقدامهم أو يحكوها بالأرض فيتخطون رقاب الناس بتلك الأقدام ويمشون بها على ثيابهم وقد يتنجس بعض المسجد وثياب من مشوا عليه بذلك. وهذا الموضع مما وقع عليه النص من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه في فاعل

الملائكة

لابن حجر



الجزء الثاني

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

37. raf

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	5434-2
Tasnif No. :	297.541 H.A.C.M.

وَأَرْزُقُكَ

c.37

والنهي فانه من عمل الجاهلية قال عبد الله من النعي الأذان على الميت. ثم ان بعضهم يفعلون ذلك ليلا ونهارا ولو أخذوا لأنفسهم راحة وخفضن من أصواتهن حين نعيهن ثم اعتدن مع ذلك عادة جاهلية وهي أن من جاءت لتعزى تدخل وهي تدعو بالويل والثبور والطم على الحدود وتخمش الوجوه وتلقاها النوائح على ما يعهد من فعلهن الذميمة ويتكفنن اذ ذاك رفع أصواتهن فاذا وصلن الى أهل الميت قمن الى لقائهن وفعلن معهن كفعلن ويعملن كذلك ساعة ثم كذلك ثم كذلك مع كل من أتى اليهن من النساء للتعزية ويقين على ذلك مدة على قدر ما ينقطع معارفهن ويفعلن مع ذلك أفعالا قبيحة شنيعة تنزه الاقلام عن كتبها والألسن عن النطق بها فلا حاجة تدعو الى ذكرها وكلها مصادمة للشريعة المطهرة وهي أكثر من أن تنحصر أو ترجع الى قانون معلوم لأن ذلك يختلف باختلاف عوائد البلاد والاقاليم فليحذر من هذا جهده فان وقع شيء منه فلا يحضر موضعه كما تقدم فلو قدرنا أنه حضر لكان واحدا منهم أعنى في حصول الأثم له وان كان اعتقاده ليس كاعتقادهم أسأل الله السلامة بمنه. فاذا قضى الميت فليشتغل من حضره بحقه ويأخذ في اصلاح شأنه. فمن ذلك أن يغمض عينيه لئلا تبقى مفتوحتين وذلك شوه. وينبغي له أن يأخذ عصا أو طرف عمامة أو غيرهما ويجعلها تحت ذقنه ويشدها على رأسه لئلا تسترخي ذقنه فيبقى فاه مفتوحا وذلك شوه وقد ينزل الماء في جوفه حين غسله ثم يخرج بعد تكفينه فيلوثه وقد تدخل الهوام منه لجوفه اذا كان مفتوحا. ثم يلين مفاصله ويمد يديه مدا وكذلك ركبتيه حين خروج الروح منه وليحذر أن يؤخر ذلك لئلا يتعذر مداها. ثم يجعل على بطنه حديدة أو سكيناً فان لم يجد فطيناً مبلولا طاهراً لئلا يعلو فؤاده فيخشى أن يتفجر قبل حلوله في قبره. ثم يزيل ما عليه من الثياب ما عدا القميص. ثم يجعل على شيء مرتفع كدكة ونحوها

للاقدام من أجل ذلك وبعضهم يترك لبس السواد ويعوض عنه البياض وان كان لبس البياض مباحا أو ما ورأه في بعض المواطن لكن اتخاذه في هذا الوطن على سبيل الاستئنان بهدعة. وبعضهم يتركون الصلاة عندهم ميتهم ولا يرجعون لها الا بعد مدة تختلف أحوالهم فيها فمنهم من يتركها اليوم واليومين ومنهم من يتركها الشهر والشهرين الى غير ذلك جهلا منهم بما يجب عليهم وما يؤمرون به فيحرمهم اللعين ثواب مصابهم وثواب الصلاة ويوقعهم في الأثم في تركها بعادته الذميمة أسأل الله السلامة من ذلك بمنه. وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (لا يجمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا) والاحداد على ما قاله علماءنا رحمه الله عليهم يتضمن الامتناع من خمس لباس المصبغات كلها الا السواد والحلي والكرجل والطيب والقاء التفت فاذا كان هذا في حق النساء فما بالك به في حق الرجال. وما أحدثوه أيضا من المحرمات حضور الطارات والضرب بها سيما مع النائحة. وقد قال عليه الصلاة والسلام (كل نائحة في النار الا نائحة حمزة) وروى أبو داود في سننه عن أسيد بن أبي أسيد عن امرأة من المبايعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المعروف الذي أخذ علينا أن لا نعصيه فيه أن لا تخمش وجهها ولا تدعو ويلا ولا تشق جيبا ولا تنشر شعرا وروى البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أم عطية قالت أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة أن لا نتوح على ميت. وروى النسائي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين بايعن أن لا ينحنن قفلن يارسول ان نساء ساعدتنا في الجاهلية أفنساعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ساعدن في الاسلام. وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن النعي فقال اياكم

الحلال و الحرام

(AL-HALĪL WAL-HARĀM)

DOS AND DO NOTS IN ISLAM

Oliver 290-300

By

'Abdul Rehmād Shād

• BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmir Bazar, Lahore (U) Pakistan
Phone : (042) 52162—853331—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road
LAHORE (Pakistan)

Death and Mourning

Death and its desire : Death is inevitable. No animate can escape from its cruel clutches. It snatches away an affectionate offspring from his parents. It deprives a beloved wife of her husband. It separates a man with materialistic mind from his enormous wealth and vast lands. The Holy Qur'an declares :

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

Everything shall taste of death. (3 : 185)

أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكْكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ

Wherever you are, death will overtake you, though you remain in lofty towers. (4 : 78)

Yearning and Hoping for Death : It is unlawful to be desirous of death because it is contrary to the wish of Allāh. It is reported on the authority of Abū Huraira (Allāh be pleased with him) that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) said: None of you shall wish for death nor shall he call for it before fixed time. (*Muslim*)

In case a man is a pious one, death will deprive him of doing more good deeds for the benefit of

291

mankind. On the other hand if he is bad, he will lose an opportunity to seek forgiveness from Allāh for the expiation of his vices. It is reported on the authority of Abū Huraira (Allāh be pleased with him) that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) said: None of you shall aspire for death. If he is righteous man, perchance he may add to his good deeds and if he is a sinner, perchance he may be repentant. (*Bukhāri*)

Constant Remembrance of Death : This world is a prison for the believer. Only death can take him out from the world which is full of troubles, temptations, sins and vanities. Hence it is a gift to the believer. It is reported on the authority of 'Abdullāh bin 'Umar (Allāh be pleased with him) that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) said: The boon of a believer is death.

(*Baihaqi*)

Death is a great admonisher. Its remembrance is quite lawful because it protects a man from committing sins. The believer who is afraid of death, tries to adorn his life with all noble virtues so that he may be rewarded with Paradise in the next world. It is reported on the authority of Abū Huraira (Allāh be pleased with him) that the Apostle of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) said: Increase the remembrance of the destroyer of all pleasures (death). (*Ibn Majah*)

Washing and Shrouding of the Corpse : It is an expedient act to cleanse the dead body from external

069-209-238

MUSLİM STUDIES

EDITED BY S. M. STERN

Dia ian tarandı

1000

Translated from the German by
C. R. Barber and S. M. Stern

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2745-1
Tasnif No. :	297.09 GOL. M

STATE UNIVERSITY OF NEW YORK PRESS
ALBANY

group of words which, like *kesil* and *sākhāl* (in Hebrew),¹ describe not only fools but also cruel and unjust men.²

Accordingly, when Zayd b. 'Amr b. Nufayl is converted to Islam and renounces paganism he says: 'I will no longer pay homage to (the idol) Ghanm, who was God to us when my *hilm* was small,' i.e. when I was still a *jāhil*, in the time of the Jāhiliyya.³ The latter word is thus also in the early days of Islam, as in pagan times, the conceptual opposite of *hilm* and not yet of *'ilm* (science). These two are well differentiated. 'There are people', says a tradition of 'Ubāda b. al-Šāmit, 'who had science and *hilm* and others who had but one of the two.'⁴

Because Islamic ethics restricted the idea of *halīm* to such men as were virtuous in the Islamic sense, it was quite possible for *mu'min*, right believer, to be used as the opposite of *jāhil*, i.e., from the point of view of Islam, a man acting according to God's will in practical things as well as in the dogmatic sense. Thus Rabi' b. Khaytham speaks of two kinds of men: one is either *mu'min*—and such a one must not be harmed—or *jāhil*—to whom one must not be cruel.⁵ Profane literature also shows this contrast,⁶ which is also projected back into earlier times. It is told of Qays b. 'Ašim, whom his contemporary, the Prophet, called 'master of all tent dwellers' (*sayyid ahl al-wabar*), that he belonged 'to the *hulamā*' of the Banū Tamīm and abstained from drinking wine even in pagan days.'⁷

¹ To translate the Greek ἀδικήσαυτος and ἀδικηθέντος the Syriac translation uses the Af'el form of *sekhāl*, II Cor. 7:12. It might be mentioned that the Hebrew translator of the *Dalāla* of Maimonides translated Jāhiliyya with *sekhālm*, II, ch. 39.

² *Salabint hilmī*, 'you have robbed my sense' (*Agh.*, VI, 57, 6). *Sfh* is also (like its synonym *jhl*) a contrast to *hlm*; e.g., Zuhayr, *Mu'all.*, v. 63.

³ Ibn Hishām, p. 145, 9. Cf. *Agh.*, III p. 16, 1.

⁴ Ibn Hajar, II, p. 396.

⁵ *Ihyā'*, II, p. 182: *Al-nās rajulān mu'min fa-lā tu'dhihi wa-jāhil fa-lā tujāhilhu.*

⁶ *Agh.*, XVIII, p. 30, 12: *wa-lākinnahu hadīd jāhil lā yu'min wa-ana ahlam wa-aşfah.*

⁷ Ibn Durayd, p. 154, 5. [This interpretation of *halīm* here as a backward projection of an Islamic concept does not seem to me necessary. Avoidance of drunkenness could well be described as *hilm*; cf. Ibn Ḥabīb, *al-Muḥabbar*, pp. 237 ff.]

ON THE VENERATION OF THE DEAD IN PAGANISM AND ISLAM

I

WITHOUT wishing to advocate the theory of the 'modern eubemerists' which has recently, through the inspiration of Herbert Spencer, gained ground in many different fields, one may claim that the heightened veneration of the national past, and its historical and mythical representatives, was a religious factor in the inner life of pagan Arabs, one of the few deeper religious manifestations of their souls.

It was expressed also in forms which are usually classed with the manifestation of religious life. To mention but a few examples. According to a traditional account, after the end of a pilgrimage the pilgrims used to halt in the valley of Minā in order to celebrate the deeds of their ancestors with songs,¹ much as the ancient Romans sang songs of praise to their ancestors at banquets. Muhammed is said to refer to this in Sūra 2:196: 'And when you have completed the ceremonies of pilgrimage think of Allāh just as you remember your forefathers, and more.' The Qurayshites of pagan days, and other Arabs too, used to swear by their ancestors—*wa-jaddika* 'by your forefather'², this type of oath is common in old poems³—and Muhammed forbade such oaths,⁴ restricting them to Allāh's name.⁵ Some of these pagan customs survived in Islam, and like many formulae of old Arabic thought and life the oath *wa-jaddika*, *wa-abika*, *wa-abihi*

¹ In al-Baydāwī, I, p. 110. [Cf. also al-Ṭabarī's commentary to the Koranic verse.]

² This interpretation was abandoned by Nöldeke, cf. *ZDMG*, XLI, p. 723. I thought that it could be maintained because of the above data. It must be mentioned that the word *jadd* in other contests, too, made the interpreters doubt whether it refers to ancestors or is an equivalent of the word *bakht*, e.g. in a saying *al-Muwatta'*, IV, p. 84: it does not avail *dhu'l-jadd* his *jadd*. Cf. also the dual explanation of the word *majdūd*; in the meaning 'blessed with material goods' it is used by Abu'l-'Alā' al-Ma'arrī, II, p. 179, v. 2.

³ *Imrq.* 36:12, cf. *la-'amru jaddi Labid*, p. 14, v. 6.

⁴ B. *Manāqib al-Anşār*, no. 26, *Tawhīd*, no. 13. Traditions, had to forbid also other pagan oaths: B. *Adab*, no. 43, *Janā'iz*, no. 84 (*man ḥalafa 'alā millatin ghayri'l-islām*) is referred to this by some exegetes.

⁵ *Shahādāt*, no. 27, *Adab*, no. 73.

أ/ع

غنية العبد المنيب في التوسل بصلاة النبي الحبيب

لابن ناصر محمد (فتحا) بن محمد بن أحمد بن محمد المتوفى سنة ١٠٨٥هـ .
(سلوة الأنفاس ١: ٢٦٤، شجرة النور: ٣١٣) خ الوطنية بتونس ٣٨٤٨م وخزانة الرباط ٧٥٢٠
(الموسوعة المغربية ٢: ١٣٣).

محمد بن أحمد بن عبد الله الحضيكي | شرح الغنية لابن ناصر
المتوفى ١١٨٩هـ (سبق). | خ (الأعلام ٦: ١٥).

05 OCT 2007

در تجهیز میت مستحب است، دلیل آن: اجماع محصل و اجماع منقول مستفیض و روایات (وسائل، ۶۷۴۱۲-۶۷۶). بعضی از روایات ظهور در وجوب شتاب در تجهیز میت دارند، ولی چون اجماع بر استحباب است و اسناد روایات وجوب هم مورد طعن می‌باشند، حمل بر استحباب شده‌اند. ولی اگر مرگ مشکوک باشد، نه تنها عجله و شتاب مستحب نیست بلکه حرام است و باید تجهیز را تا سه روز و یا تا آشکار شدن علائم قطعی مرگ به تأخیر انداخت. علاوه بر ادله دیگر، روایات نیز بر وجوب این تأخیر دلالت دارند (وسائل، ۶۷۶۱۲-۶۷۷).

منابع: جز آنچه در متن مقاله یاد شده است؛ جواهر، ۲۳/۴-۲۷؛ تبصره، ۱۰؛ قواعد، ۱۷/۱؛ شرایع، ۳۶/۱؛ طهارة، حاج آقا رضا همدانی، صالحی کرمانی ۳۴۹.

تحابط ← احباط

تحبیس، در اصطلاح فقه به معنای حبس کردن مال است از نقل و انتقال و رهاسازی منافع آن به منظور مصرف شدن در مواردی که مورد نظر حابیس است. فقها با الهام از روایت نبوی که فرموده است: «حَبِيسُ الْأَصْلِ وَسَبِيلُ الثَّمَرَةِ» اصل را حبس و منافع آن را رها کن (مستدرک، ۲؛ کتاب الوقوف والصدقات، باب دوم، حدیث ۱). معمولاً از حبس مال با این عبارت تعبیر می‌کنند: «تَحْبِيسُ الْأَصْلِ وَإِطْلَاقُ الثَّمَرَةِ».

تحبیس در مرحله اول به دو نوع ممکن است انجام گیرد: ۱) مالک مال خود را از ملکیت خویش برای ابد خارج سازد، و نقل و انتقال آن را محبوس کرده و منحصراً منافع آن را برای ابد به مواردی که خود معین می‌کند اختصاص دهد، چنین حبسی را اصطلاحاً «وقف» نامند؛ ۲) مالک ملک را از ملکیت خود خارج نکند بلکه فقط منافع آن را برای مدتی محدود و یا به طور مطلق و یا به طورهاتم به مواردی که خود معین می‌کند، اختصاص دهد. این قسم را اصطلاحاً تحبیس یا حبس نامند. تحبیس و یا حبس، خودنیز به چهار صورت ممکن است تحقق یابد: ۱) صورت اول موردی است که محبوس (اسم مفعول) = مالی که مورد حبس قرار می‌گیرد (خانه باشد، و مالک بدون اینکه آن را از ملکیت خود خارج کند، منافع (=سکنی) آن را برای مدتی معین و یا به طرز مطلق در اختیار محبوس له قرار دهد، این نوع را اصطلاحاً «سکنی» نامند، سکنی اسم مصدر و از مصدر سکون است؛ ۲) مالک مال خود را از ملکیت خویش خارج نسازد، بلکه منافع آن را مادام‌العمر خودش یا مادام‌العمر محبوس له یا مادام‌العمر شخص ثالث در اختیار محبوس له بگذارد، این قسم را اصطلاحاً «عُثْرِي» نامند. و در قسم اول اگر مالک، خانه خود را به صورت مادام‌العمر (=مادام‌العمر

فصل هفتم) در تونین و نون ساکنه، فصل هشتم) دروقف، فصل نهم) دراستعاذه، فصل دهم) درسمله، فصل یازدهم) دراختلاف فاتحه و توحید، فصل دوازدهم) درلحن. این کتاب غیر از التحفة الساهیة اثر همین مؤلف است. مؤلف دارای آثاری در قرائت می‌باشد و رسالاتی در اصول قرائت حمزه و کسائی و ابن کثیر و ابی عمرو و نافع به روایات جداگانه و مخصوصاً از طریق روایات شاطبی دارد. آغاز این اثر بعد از بسمله «الحمد لله رب العالمین... اما بعد چنین گوید: اقل عبدالله... عمادالدین علی الشریف القاری الاسترآبادی...» نسخه خط مؤلف در کتابخانه راقم این سطور در قزوین محفوظ است.

منابع: احیاء الدائر فی القرن العاشر، ۱۴۵؛ الذریعة، ۳۷۱/۳-۳۷۳؛ الروضة النضرة فی علماء المائة الحادیة عشرة، ۳۷۲-۳۷۴؛ فهرست نسخه‌های خطی فارسی، ۷۴۱؛ ریاض العلماء، ۱۵۳-۱۵۴؛ معجم الدراسات القرآنیة عند الشیعة الامامیة، ۵۸. شهیدی صالحی

تجوید القرآن، تألیف میرزا محمد (م ۱۳۰۲ق) فرزند سلیمان تنکابنی (م ۱۳۰۲ق) محقق رجالی، صاحب کتاب معروف قصص العلماء (← تنکابنی، میرزا محمد). این کتاب در قواعد تجوید قرآن کریم است و مؤلف آن را جزو آثار خود در کتاب قصص العلماء یاد کرده است.

منابع: الذریعة، ۳۷۳/۳؛ قصص العلماء، ۴۴-۶۳؛ معجم الدراسات القرآنیة عند الشیعة الامامیة، ۶۰. شهیدی صالحی

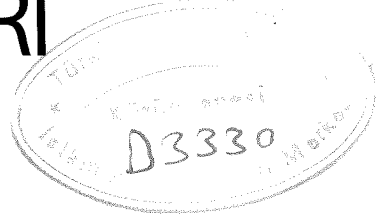
تجوید القرآن، تألیف سید محمد (م ۸۳۶ق) فرزند سید علی حسینی جرجانی از قرآن پژوهان شیعه. این کتاب شامل یک مقدمه و شش باب و یک خاتمه است. مقدمه شامل دو مبحث. باب ۱) در سه فصل، باب ۲) مدو قصر در دو فصل، باب ۳) ادغام در یک اصل و سه فصل، باب ۴) در تفخیم در یک اصل و سه فصل، باب ۵) تغلیظ و ترفیق در چند فصل. در سال ۱۲۸۶ق همراه با قرآن در قطع رحلی به چاپ سنگی در تهران به طبع رسیده است. سپس بارها، تجدید چاپ گردیده است.

منابع: الذریعة، ۳۷۳/۳-۳۷۴؛ فهرست مجلس شورا، ۳۱/۷؛ فهرست مدرسه فیضیه، ۱۱/۱؛ فهرست کتابخانه سپهسالار، ۳۲۱/۳؛ فهرست نسخه‌های خطی فارسی، ۷۴۱/۱-۷۵؛ معجم الدراسات القرآنیة عند الشیعة الامامیة، ۶۰؛ مؤلفین کتب چاپی فارسی و عربی، خانابابا مشار، ۶۲۸/۵-۶۲۹. شهیدی صالحی

تجهیز المیت، در فقه آماده کردن تمام وسائل و انجام دادن تمام کارهایی است که برای میت ضرورت دارد، مانند تهیه آب، سدر، کافور، غسل دادن، کفن کردن، نماز خواندن. شتاب

KUR'ÂN KIRAATİNİN ÖLÜ İÇİN SEVAP DEĞERİ

Abdulkadir Yılmaz | Daru'l-Hikme



Ölmüş kimselerin ardından Kur'ân-ı Kerim okuyup sevabını merhumun ruhuna başışlamak âdeti, İslam toplumunda yüzyıllardır süregelen bir uygulamadır ve bu yüzden de önemlidir. Yaşayanlarla dâr-ı bekâya irtihal edenler arasındaki güçlü bir fayda irtibatı (dua, sadaka vb.) üzerinde görüş birliği eden Ehli sünnet âlimleri, bu irtibatın farklı bir tezahürü olarak da görülebilecek olan bu meselede ihtilaf etmişler; Hanefi ve Hanbeli mezhepleri kıraat sevabının ulaşacağını söylerken, Maliki ve Şafii mezhepleri bu konuda olumsuz kanaat belirtmişlerdir. Ancak hatırdaki tutulması gereken bir husus da, ortada akidevi bir görüş ayrılığı ya da kesin bir konuda keskin bir ihtilaf değil; "zannî delillere mebni farklı görüşler" bulunduğuudur. Konunun kesin olmayan deliller muvacehesinde seyretmesinden dolayıdır ki bu mesele, farklı mezheplere ait furu-ı fikhî kitaplarında kendisine yer bulmuştur.

قيمة ثواب قراءة القرآن على الميت / بقلم عبد القادر ييلماز

إن قراءة القرآن على أرواح الموتى وهبة ثواب تلك القراءة للميت ممارسة سارية في المُجتمعات المُسلمة منذ قرون، ومن هذا الجانب فهي مهمة. إذ أجمع علماء أهل السنة على أهمية الارتباط الحاصل عن طريق الدعاء والصدقات وما شابه ذلك بين الأحياء والذين ارتحلوا إلى دار البقاء، غير أن أولئك العلماء قد اختلفوا في مسألة قراءة القرآن التي تُعتبر مظهرًا مختلفًا لذلك الارتباط بين الأحياء والأموات؛ ففي حين يرى المذهب الحنفي والحنبلي أن ثواب قراءة القرآن تصل إلى الميت، رأى المالكية والشافعية خلاف ذلك. لكن الجدير بالإشارة أنه لا يوجد في الأمر اختلاف شديد في بعض المسائل الأساسية أو على المستوى العقدي. إذ أن الأمر لا يتعدى أن يكون اختلافًا في الرأي مبنياً على أدلة ظنية. ولأن الموضوع يُنظر إليه في مواجهة أدلة غير قطعية فإن هذه المسألة تتخذ لنفسها مكاناً في كتب فروع الفقه في مختلف المذاهب.

The Reward for the Recitation of the Qur'an for the Dead / by Abdulkadir Yılmaz

The custom of reciting the Glorious Qur'an for people who have died and donating this recitation as a reward for the soul of the dead is one that has been carried out for centuries in Islamic society, and is thus of great importance. The scholars of the People of the Sunnah, who agree that there is an important bond consisting of blessings (supplications, alms, etc.) between the living and those who have passed away to the realm of eternity, are in disagreement on this matter. This matter can also be considered as an alternative manifestation; while the Hanafi and Hanbali schools claim that the reward for recitation will reach the dead, the Maliki and Shafii schools hold the opposing view. However, one point that should be kept in mind is that there is actually no difference in opinion in the precepts, nor is there a great divide on any one subject; rather there are "different opinions based on conjectural evidence". It is because of this that this practice has continued, and that despite unclear evidence, it has found a place in the books of jurisprudence of different schools.