

LAFZĀ-i CECĀL

B.B.

290
KLM

Tācūl-arūs, elehe md.
(IX, 374-375)

LIBRARY
MUSEUM
MUSEUM

Lafzari Celâl

B.B.

Seffârîni, Levâmi, I, 30
DîA, II, 501

18 MART 1991

ALLAH 88-961382

'Ammār, Ahmad Jamāl.
(Ism Allāh al-a'ṣam wa-al-dhīkr wa-
al-du'ā' 'alā kull ḥāl)
Ism Allāh al-a'ṣam wa-al-dhīkr wa-
al-du'ā' 'alā kull ḥāl / *El Hal / El Hal / El Hal*
[Cairo : s.n., 1986]
مصر : مطابع الأهرام التجارية
112 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references.
Acquired only for LC.

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

İBNÜ'L-ARABİ MÜHÜRÜ

ALLAH

Ibn al-'Arabī, 1165-1240.
(Ism Allāh)
عنه الله : كتاب النبوة / النبوة
سبي النبي ابن عربي : فيه وشم له
رباني مكنى السيد الله - دمشق
بيروت : دار النخبة ، 1986
109 p. : ill. ; 24 cm.
Title page partially vocalized.
Bibliography: p. 105-107.
EET 50
LAS-Islam.

88-964204

Genülden
B.96

07 EKİM 1984

6522. *Islam : und alles in Allahs Namen* / Karl Günter
Simon. [Dokumentation u. wiss. Beratung: Albrecht Noth.
Hrsg.: Hermann Schreiber]. - 1. Aufl. - Hamburg : Gruner
u. Jahr, 1988. - 364 S. : überwiegend Ill. (z.T. farb.). Kl. -
(GEO)
ISBN 3-570-06210-4

28 B 1568

2730. *Islam : und alles in Allahs Namen* / Karl Günter
Simon. [Dokumentation u. wiss. Beratung: Albrecht Noth.
Hrsg.: Hermann Schreiber]. - 1. Aufl. - Hamburg : Gruner
u. Jahr, 1988. - 364 S. : überwiegend Ill. (z.T. farb.). Kl. -
(GEO)
ISBN 3-570-06210-4

28 B 1568

Allah(c.c)

Yakup Çiçek

07 EKİM 1984

• Kur'an'da Kavramlar ve Terimler ALLAH,
müşt. Bir Yayıncılık, Mayıs İst. 1985.

KELAM-FELSEFE

ALLAH

1990 MOUBARAK, Y. Les noms, titres
et attributs de Dieu dans le Coran et
leurs correspondants en épigraphie sud-
sémitique. *Muszon* 68 (1955), pp. 93-135.
325-308

Kur'an'da Kelamın isimleri, sıfatları
ve özellikleri ve göney-göneylikleri
kavramları.

B.96

AYOUB, Mahmoud Mustafa, 'The Word of
God in Islam'. *Greek Orthodox Theological
Review*, 31, 1-2 (1986), pp.69-78.

NAUDE, J.A., 'The Name of God According
to the Qur'an'. *Journal for Islamic Studies*, 6
(November 1986), pp.21-30.

ALLAH
IBN MAHMOUD MUSTAFA
88-961960

Ibn 'Aṣā' Allāh, Ahmad ibn Mahmūd, d.
1300.
(Ism Allāh al-a'ṣam wa-al-dhīkr wa-
al-du'ā' 'alā kull ḥāl)
(Allah)
الله : القصد المجرى في معرفة الاسم
المعروف / لأن معناه الله المحض
المعروفة : مقابلة (تفاهة الميتة) :
[1986-] 103 p. ; 24 cm.
\$22.50
Egy-Islam.

ALLAH

88-961382

'Ammār, Ahmad Jamāl.
(Ism Allāh al-a'ṣam wa-al-dhīkr wa-
al-du'ā' 'alā kull ḥāl)
Ism Allāh al-a'ṣam wa-al-dhīkr wa-
al-du'ā' 'alā kull ḥāl / *El Hal / El Hal / El Hal*
[Cairo : s.n., 1986]
مصر : مطابع الأهرام التجارية
112 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references.
Acquired only for LC.

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 EKİM 1991

Antonius, Suraya. *The Lord* (1986) *Al-ḥaqīq*
JPS 16 in (Spring 1987), 146-149. I. J. Boullata
MEJ 198 (April 1986), 64. R. Hardy
MEJ 272 (4 April 1986), 19. M. Jansen
MEJ 42 (1988), 518-519. S. Mubugh
TWQ 10 (1988), 1541-1546. N. Fijab

Kur'an
= Allah
WATT, W. Montgomery. The Qur'an and belief
in a "high god". *Der Islam* 56 (1979)
pp. 205-211.

Kuran
ALLAH (tan)
RAB (tan)

2004 WILSON, R. D. The use of the terms "Allah" and "Rab" in the Koran. *MIV* 10 (1920), pp. 176-183

Kuran'da Allah ve Rab terimlerinin kullanilisi

02-10-1994

✓

150 LORY, P. Sur la notion de Dieu dans la religion arabe ante-islamique. *Cahiers d'Etudes Arabes*, 2 (1988) pp.72-107

- Allah (c.c.)

6649 WATT, W. MONTGOMERY. "The use of the word 'Allah' in English." *Muslim World* 43 (O '53) 245-7. Cites several cogent reasons why Christians should use the word "God" instead of the word "Allah" to facilitate mutual understanding.

ALLAH

92-961351

Microfiche 52/52611 'Abd ALLAH, Muhammad Ibrahim Muhammad. *Risalah fi lafz al-Jalilah ALLAH* (microform) / bi-galam Muhammad Ibrahim Muhammad 'Abd Allah. -- (Cairo : s.n.), 1991 [(Cairo) : Matba'at al-Muwayy al-Jaliliyah] 263 p. ; 24 cm. In Arabic; romanized record. Includes bibliographical references (p. [237]-247). Allih; Arabic language Microfiche. New Delhi : Library of Congress Office ; Washington, D.C. : Library of Congress Photoduplication Service, 1992. 3 microfiches ; 11 X 15 cm.

1150 SA'ADAH, Mounir R. Allāh: the First and the Last, the Alpha and the Omega. *Muslim World*, 71 (1981) pp.40-46

3941 SCHLINK, B. *Allah or the God of the Bible: what is the truth?* Basingstoke, England, 1984. 84pp. [Translation of *Was ist die Wahrheit?*]

175 WASSERSTEIN, D. Allah = God? On translating the Koran. *Third Degree*, 4 (1979) pp.1-4

00266 ABDULLAH, Muh. *Im Namen Allahs der Islam, eine Religion im Aufbruch; Beiträge zu Geschichte, Gegenwart und politischen Perspektiven eines neuen Herrschaftsanspruchs.* Für den Saarländischen Rundfunk hrsg. von Axel Buchholz und Martin Gehrig. Frankfurt a.M.: Ullstein, 1979. (Ullstein-Buch, 34509.)

Allah (ismi)

2362 AYOUN, Mahmoud. The word of God in Islam. *Greek Orthodox Theological Review*, 31 (1986) pp.69-78

DB SUB

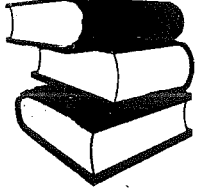
MAJLIS YATIMAN BERTAN
KEMALA BELIAK (KAWAN)

2191 HIDDING, K. A. H. Allah ta'ala. (In Dutch.) *Binghisan Budi* (1950), pp. 140-155

Allah

10 AGOSTOS 1992

MAJLIS YATIMAN BERTAN
KEMALA BELIAK (KAWAN)



رفع لفظ الجلالة (الله) في قوله تعالى:

(لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) (الانبیاء: ۲۲)

د.علي رحيم هادي الخلو

مقدمة:

ويحتملون التأويل، فيغيرون ما قعدوا من حدود نحوية أو علل إعرابية منها - مثلاً - قوله تعالى: (قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا) (يوسف: ۶۵) بحذف حرف العلة من (نبغي) في قوله تعالى: (قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي) (الكهف: ۶۴) أو توكيد المضارع بنون التوكيد رغم أنه منفي، بخلاف ما أصل العلماء من قواعد توكيد المضارع بنون التوكيد، كما في قوله تعالى:

(قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ) (النمل: ۱۸).^(۱) أو إنزالهم الحرف منزل الاسم كما في الآية المباركة التي يقوم البحث فيها، وهي قوله تعالى: (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) (الانبیاء: ۲۲). إلى غير ذلك من الامثلة التي تبين أن النحو لم يعالج بقناعة كثير من الظواهر الاسلوبية القرآنية، أو تراكيبه، وإنما مال إلى التقدير والتأويل. والصواب النظر بدقة فيما قعدته العلماء من قواعد اللغة جاعلين النص القرآني الكريم أول الامثلة، وعليه تبنى القواعد.

وثمة دراسات كثيرة تدعو إلى ما ذهبنا إليه، ولا أزمع أن البحث هذا أول دعوة للعودة إلى النص القرآني، وبناء قواعد نحونا العربي عليه، ونحن لا نغفل استشهاد علمائنا بالنص القرآني ولكن استشهادهم كان متيسراً بل ربما كان نصيبه قياساً

علم النحو علم جليل، ومركب صعب، لأن أحكامه تخضع للدلالة أولاً وللذوق ثانياً وللسياق ثالثاً وإلى غير ذلك من مؤثرات. ولا بد أن يلم به العلماء كافة ولا سيما المختصين بعلوم اللغة وتفسير القرآن وعلومه كافة، والحديث الشريف، حتى أنواع العلوم الأخرى. ومما يذكر عن توجه سيبويه (ت ۱۸۰هـ) إليه، وبراعته فيه أدل الأدلة على جلالته هذا العلم وعظم قدره وخطره، وضرورة ضبطه من لدن علماء اختصوا بغير علوم اللغة، إذ يروى عنه أنه اختص بالحديث الشريف والفقه، (وكان مستمياً لحمام بن مسلمة وكان حماد فصيحاً، فأستملاه يوماً قول رسول الله ﷺ): (ليس من أصحابي أحد إلا ولو شئت لأخذت عليه ليس أبا الدرداء) فقال: سيبويه: ليس أبو الدرداء فصاح به حماد: لحنيت يا سيبويه ليس هذا حيث ذهبت، إنما هو استثناء فقال سيبويه: لا جرم والله، لأطلبن علماً لا تلحنني معه، فمضى ولزم مجلس الأخفش مع يعقوب الحضرمي والخليل وسائر النحويين).^(۲) ثم كان ما كان من تأفقيه (الكتاب) وما أدراك ما الكتاب!؟ ..

وكذا الأمر في توجيه دلالات النص القرآني، وأخص بالذكر ما أشكل على علماء اللغة والتفسير منها، فراخوا يقلبون المعاني،

Islamica, c.1/4, 544-547 1925 Leipzig

ALLAH kelimesinin inceleme

8.12.88

B. Topaloğlu

Lafza-i Celali için inceleme
di. 05.04.2002 B.T.

ALLAH lafzının telâffuzu hakkında

(A.Fischer, Leipzig)

Nölerde GGA 1925, s. 152, Açıklama 2'de, Allah lafzının doğru telâffuzu için "kalın, berrak olmayan" veya derinden çıkarılan (Polonya dilindeki kalın [?]) I sesinin çıkarılması icabettiğini zikreder ve şunu ilâve eder: "Littmann'da lafza-i Celali gerçekten böyle duymuştur."

Allah lafzının lâm'ı benim müşahedeme göre esasen uzunca vurgulu ve içten gelen bir lâm'dır, mütad lâm sesinden biraz daha geriden çıkarılır, bu sırada ses telleri arasındaki boşluklar daraltılır ve diğer konuşma organlarından bu sesin çıkarılışı sırasında faaliyette olanlar gerilir. Fakat Littmann'ın Allah lafzının bu özel telâffuzunu duymuş olması hiç de tuhaf değildir. Daha çok bunun aksi, yani bu telâffuzu herhangi başka bir arap ülkesinde duymamış olsaydı tuhaf olurdu. Bu telâffuz bütün İslâm dünyasına yayılmış durumdadır çünkü. Ben de bu telâffuza yalnızca, çok değişik bölgelere mensup araplarda değil (Faslılarda, Cezayirlielerde, Tunuslularda, Mısırlılarda, Suriyelilerde, Tanzanyalılarda ve güney Arabistanlılarda değil), aksine Berberiler, Türkler, Bosnalılar ve Hintlilerde de aynı telâffuza rastladım. Bunu başkaları da tesbit etmiş durumda. Bu konuda karşılaştırınız. Fas atasözlerini derlediğim: Marokkanische Sprichwörter, Nu. 51, 59; W.Margais, Textes arabes de Tanger, passim¹; Socin ve Stumme, Der arabische Dialekt der Houwara, passim; Margais, Le dialecte arabe parle a Tlemcen, s. 21 et passim, Le dialecte arabe des Ulad Brahm de Saïda, s. 24; Doutte, Un texte arabe en dialecte oranais, s. 54; M.Cohen, Le parler arabe des Juifs d'Alger, s. 55. Spitta,

¹ Passim = değişik yerlerde.

ZUR AUSSPRACHE DES NAMENS *ALLĀH*.

VON

A. FISCHER (Leipzig).

NÖLDEKE erwähnt *GGA* 1925, S. 152, Anm. 2, daß für die korrekte Aussprache von الله „dumpfes“ oder ‘gesenktes’ (polnisches?) *l*“ vorgeschrieben sei, und fügt hinzu: „So hörte LITTMANN auch wirklich den heiligsten Namen“.

Das *l* von الله ist nach meinen Beobachtungen in Wirklichkeit ein verlängertes emphatisches *l*, etwas weiter hinten gesprochen als das gewöhnliche *l*, mit etwas Stimmritzenpressung und unter Spannung auch der übrigen in Tätigkeit tretenden Sprechorgane.¹

Daß aber LITTMANN diese besondere Aussprache von الله gehört hat, ist nichts weniger als merkwürdig. Merkwürdig wäre vielmehr das Gegenteil, daß er sie in irgendeinem arabischen Lande nicht gehört hätte. Sie geht nämlich durch die ganze muslimische Welt hindurch, und ich bin ihr regelmäßig nicht nur bei Arabern der verschiedensten Gegenden (Marokkanern, Algeriern, Tunesern, Ägyptern, Syrern, Zanzibariten und Südarabern), sondern auch bei Berbern, Türken, Bosniaken und Indern begegnet. Auch andere haben sie festgestellt. Vgl. meine *Marokk. Sprichwörter*, Nr. 51. 59; W. MARÇAIS, *Textes arabes de Tanger*, passim; SOCIN u. STUMME, *Der arab. Dialekt der Houwāra*, passim; MARÇAIS, *Le dialecte arabe parlé à Tlemcen*, S. 21 et passim, *Le dialecte arabe des Ūlād Brāhīm de Saïda*, S. 24; DOUTTÉ, *Un texte arabe en dialecte oranais*, S. 54; M. COHEN, *Le parler arabe des Juifs d'Alger*, S. 55; SPITTA, *Grammatik d. arab.*

¹ Siehe meine Schrift *Zur Lautlehre des Marokk.-Arabischen*, S. 7.

Vulgärdialectes von Aegypten, S. 20;¹ WILLMORE, *The Spoken Arabic of Egypt*, S. 21; LANDBERG, *Proverbes et dictons*, S. 75; BERGSTRÄSSER, *Zum arab. Dialekt von Damaskus*, I, S. 37; FEGHALI, *Le parler de Kfar'abūda*, S. 67; LANDBERG, *Daṭnah*, II, S. 1189; RHODOKANAKIS, *Der vulgärarab. Dialekt im Dofür*, II, S. 84a usw.

Diese Erscheinung kann nicht befremden, wenn man sich Stellen der arabischen Literatur vergegenwärtigt wie die folgenden: *Saṭībriya*, mit dem Komm. des Ibn al-Qāṣiḥ, ed. Kairo 1321, 119:

وَكُلُّ لَدَى اسْمِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ كَسْرَةٍ * يَرْقُقُهَا حَتَّى يَبْرُقَ مَرْتَلًا
كَمَا فَخَّمُوهُ بَعْدَ فَتْحٍ وَضَمَّةٍ *

أَخْبَرَ أَنَّ كُلَّ الْقُرَاءِ مَتَّفِقُونَ عَلَى تَرْقِيقِ اللَّامِ مِنْ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا وَقَعَ
بَعْدَ كَسْرَةٍ نَحْوَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَمَا يَفْتَحُ اللَّهُ (2, Sure 35). ثُمَّ قَالَ:
«حَتَّى يَبْرُقَ مَرْتَلًا» أَيْ يَبْرُقُ اللَّفْظُ فِي حَالِ تَرْتِيلِهِ. ثُمَّ قَالَ: «كَمَا فَخَّمُوهُ
بَعْدَ فَتْحٍ وَضَمَّةٍ» أَيْ وَأَجْمَعُوا أَيْضًا عَلَى تَفْخِيمِ لَامِ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ
الْفَتْحَةِ وَالضَّمَّةِ نَحْوَ سَيُّوْنَيْنَا اللَّهُ (9, 59) وَقَالَ اللَّهُ (3, 48 u. 5. 6) وَقَالُوا أَللَّهُمَّ
(8, 32); IbN Ya'is̄ (3, 6; 6, 6) وَرُسُلُ اللَّهِ (6, 124) وَشَيْبُهُ. وَكَذَلِكَ إِذَا ابْتَدَى بِهِ
وَتَفَخَّمَ اللَّامَ [مِنْ اللَّهِ] تَعْظِيمًا إِلَّا أَنْ يَمْنَعَ مَانِعٌ مِنْ كَسْرَةٍ أَوْ: 3, 6; 6, 6
وَفَخَّمَ: أَلَهُ Faiyūmī, *Misbāh*, sub. بَاءٌ قَبْلُهَا نَحْوَ بِاللَّهِ وَرَأَيْتُ عَبْدِي اللَّهِ
(vgl. LANE, *Lex.*, S. 83 b, M.); [اللَّهُ] تَعْظِيمًا لَكِنَّهُ يَرْقُقُ مَعَ كَسْرِ مَا قَبْلَهُ
فَإِنْ قُلْتَ: هَلْ تَفَخَّمَ لَامُهُ؟ قُلْتَ: *Kaššaf*, zur *basmala* von Sure 1: نَعَمْ؛
قَدْ ذَكَرَ الرَّجُلُ أَنَّ تَفْخِيمَهَا سُنَّةٌ. وَعَلَى ذَلِكَ الْعَرَبُ كَتَبُوا: وَأَطْبَاقُهُمْ
وَتَفْخِيمُ لَامِهِ إِذَا انْفَتَحَ: Baid., desgl.: عَلَيْهِ دَلِيلٌ أَنََّّهُمْ وَرِثُوهُ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ
(vgl. FLEISCHER, *Kl. Schriften*, II, 662) مَا قَبْلَهُ أَوْ انضَمَّ سُنَّةٌ وَقِيلَ: مُطْلَقًا.

Danach hat sich also — aber nur nach voraufgehendem *a* oder *u* sowie

¹ Nach SPITTA eignet dem Worte الله diese Aussprache freilich nur, wenn es „als Ausruf“ gebraucht wird, während es in ‘abdallah’ „Abdallah“, allāh yihfazak „Gott behüte dich!“, yallah „wohlan!“ usw. „gewöhnliches *l*“ haben soll. Da mir aber ein solcher Unterschied im Gespräch mit Ägyptern nie aufgefallen ist, da wir ferner jetzt wissen, daß SPITTA nicht immer richtig gehört hat, und da WILLMORE (s. sofort oben im Texte) keine solche Einschränkung der Emphatisierung von الله kennt, so möchte ich SPITTA's Angabe für irrig halten.

Concluded B.S.

ALL SOULS' DAY

ALLAH

ALL SOULS' DAY. Although the Church has always encouraged prayers for the faithful departed, it was somewhat slow in instituting a specific day for commemoration. In the Spain of Isidore of Seville, Pentecost Monday was set aside for remembering the dead, and around 980 Widukind of Corvey mentions a tradition in Germany of prayer for the dead on 1 October.

But not until the Cluniac movement was in full bloom was 2 November singled out as a special day of remembrance. The choice is attributed to Odilo, abbot of Cluny, but his contemporary, Pope Sylvester II, approved of the day also, and under Bishop Notgar the feast was celebrated in the diocese of Liège.

The Cluniac feast spread gradually throughout Europe and came to involve the use of texts and formulas from the Office of the Dead, the black vestments of Good Friday, and the sequence *Dies irae*. The practice of trination, or the celebration of three masses, perhaps originated with the Dominicans in Spain in the fifteenth century.

BIBLIOGRAPHY

Karl Adam Heinrich Kellner, *Heortology* (1908), 326-328; C. A. Kneller, "Geschichtliches über die drei Messer am Allerseelestag," in *Zeitschrift für katholische Theologie*, 42 (1918).

ROGER E. REYNOLDS

[See also Dead, Office of the.]

ALL'ANTICA, Italian for "in the antique way." A phrase used by Italian artists, architects, and art critics of the Renaissance to describe art that consciously revived classical style and was considered superior to the Gothic and, especially, the Italo-Byzantine style (*maniera greca*) that dominated Italian art in the trecento.

LESLIE BRUBAKER

ALLAH, the Arabic word for God, used not only in the Koran and in Islamic literature but also by Christian Arabs. The term is widely held to be contracted from *al-ilāh*, "the deity," which has cognates in other Semitic languages; but the ultimate derivation is obscure. In intention Muslims are referring to the

same Being as Jews and Christians, but their conception of God differs in some respects.

In pre-Islamic times many Arabs believed in Allah as a "high god" or supreme god—a form of belief widespread among Semitic peoples. Other deities, sometimes regarded as angels, were thought to be able to intercede with the "high god" on behalf of their worshippers. A number of passages in the Koran have arguments against believers in Allah as a "high god" (for instance, 10:18; 29:61-65; 39:3, 38).

The earliest passages of the Koran to be revealed emphasize God's omnipotence and beneficence. Various natural phenomena are mentioned as "signs" (*āyāt*) of God's creative power, which he exercises to promote the welfare of mankind. These signs include the light that men get from sun, moon, and stars; the creation of animals that are useful to man; the creation of man himself by stages in the womb; the rains that revive dead land; and the crops and fruits that are then produced. Since this is the nature of God, men should acknowledge the fact by worshipping him and showing gratitude.

In later passages of the Koran, the immediacy of God's creative power is emphasized by the assertion that a thing comes into being as soon as He pronounces the word "Be." "When He decrees a thing, He merely says to it 'Be,' and it is" (2:117; also see 6:73; 16:40). This corresponds to the *fiat* of creation in Genesis 1. There are also passages in which it seems to be asserted that God's power works through human activity or even overrides it. Thus it is said to those who fought at Badr, "You [Muslims] did not kill them, but God killed them, and you [Muhammad] did not shoot [arrows] when you shot, but God shot" (8:17). With regard to believing in God and the Koran, men are told, "You will not so will unless God wills" (76:30; also see 81:29). God also is said to place a lock on men's hearts and to harden them.

These and similar verses gave rise to vigorous discussions by later theologians. Some maintained that man is essentially free in his actions, but the great majority held that God has absolute control of the course of events, so that, as later creeds put it, "What reached you could not have missed you, and what missed you could not have reached you." The acts of men were said to be created by God, but at the same time they were in some sense the men's own acts, for which they were responsible.

The Koran also teaches that God has power to restore men to life so that they can come before him on the Last Day to be judged. There is mention of a

Can't say

Kor'an 8:17
Sufi

James Jones

أعلام القراءه

(١) الله

- ١ -

تمهيد - - معنى لفظ الجهرلة - - أصل - - أمر نجل هو أم ونقول ؟
الفرق بين لفظي الاله والله - فواص

١ - تمهيد :

إن من يتصدى لدراسة تفسير القرآن الكريم ، وينصب نفسه خادماً لكتاب الله الحكيم ، يعرض له كثير من البحوث المختلفة ، وتفتح أمامه نواح عدة من الموضوعات المتشعبة ، وتتوارد عليه الفكرة تلو الفكرة ، ويبدوله الرأى إثر الرأى ، وكلها جدير بالبحث والدرس ، خليق بأن يفرد بالتأليف والتصنيف .

ولقد عرض لنا فيما عرض - ونحن نقوم بتدريس مادة التفسير - موضوع الأعلام الموجودة في القرآن الكريم ، وما يتطلبه التعريف بها من جهد ومشقة ؛ فقد صادف القارىء « علم » من هذه الأعلام ، فيرغب في أن يعرف عنه فكرة صحيحة ، وأن يلم بموضوعه إلماماً وافياً ، ثم يلتمس ذلك في كتاب واحد ، أو موضع واحد ، فلا يجد ما يحقق رغبته ، ويقضى طلبته ، بل يجد الكلام عنه مفرقاً هنا وهناك ، ومبعثراً في أشتات الكتب ، وموزعاً في مختلف المقامات ، فما يفتأ يقرأ ويراجع ، ويفتش وينقب ، وينتقل من سفر الى سفر ، ويستوعب كل حرف وكلمة وسطر ، حتى يستطيع ، بعد الجهد الجهد ، أن يخرج بأثارة من علم عن هذا « العلم » الذى صادفه أثناء قراءته .

عرض لنا هذا الموضوع ، ولم نجد - على ما نعلم - من اختصه بالكتابة ، أو أفردده بالتأليف ، كبحث خاص من مباحث القرآن الكريم ، مستقل بنفسه ، قائم بذاته ؛ فحفظنا كل ذلك الى خوض غمار هذا الموضوع - على ترمى أطرافه ، وتزاحم الشواغل ، وقلة الاستعداد - وتحرك في نفوسنا الميل الى الكتابة فيه على أسلوب ، يلد انقارىء ، ويشبع رغبته العملية ، ويوفر الوقت على الباحث ، ويغنيه عن طول المراجعة ، ويكفيه مؤونة الحيرة والتردد بين أكداص الكتب ، ويعطيه الفكرة سهلة وافية يسيرة .

(١) من « بسم الله الرحمن الرحيم » .

مكتبة الارهر

المجلد الثامن

الجزء الرابع

ربيع الثاني ١٣٥٦



جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	205.138
Tas. No:	080.2974

سلسلة الموسوعات الإسلامية المتخصصة

(١٠)

موسوعة

العقيدة الإسلامية

25 Ocak 2014

إشراف وتقديم

الأستاذ الدكتور / محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

الله

لفظ الجلالة ا.د. محمد السيد الجليلند

ملف ١- ٢٠١٢
١٢٠٢٧٠

المتكلمين.

وذهب كثير من العلماء أن اللفظ مشتق لكنهم اختلفوا في أصله اللغوي. كما اختلفوا أيضاً هل هو اسم علم أو صفة فقيل: هو صفة لا اسم ذات لأن اسم الذات يعرف به المسمى، والله تعالى يعرف بصفاته. فجعله علماً على الذات لا فائدة من ذلك. وقد رفض الزمخشري من النحاة المعتزلة هذا الرأي، وقال: هو اسم وليس بصفة؛ لأنه سبحانه يوصف بصفاته العلى، والصفة لا توصف.

أما عن أصل الاشتقاق اللغوي للفظ الجلالة (الله) فقد ذهب سيبويه في قول له أن أصله (إلاه) على وزن فعال ككتاب، وحذفت فاء الكلمة وعوضوا عنها بلام التعريف وأدغمت في عين الكلمة فصارت (الله). ويكون المعنى: المعبود الحق، تقول: أليه (إلاهة) أى عند عبادة.

وفي القاموس المحيط للفيروز أبادى: أليه أى فزع، فتقول: أليه إلى كذا أى لجأ إليه. وعند ابن الأنبارى: ألهت تحيرت، وسمى سبحانه وتعالى إلهاً؛ لأن العقول تحيرت فى كنه ذاته^(١).

وعند الخليل بن أحمد: أن أصل (إلاه): (ولاه) فأبدلوا الواو لانكسارها

هو علم على الذات الإلهية، لا يطلق على غيره، وهو معرفة، وأعرف المعارف، ولا يستعمل إلا على المعبود الحق تحقيقاً وتحققاً للاعتقاد الحق، وقد اختلف النحاة فى اللفظ هل مشتق أو جامد، وهل هو عربى أو معرب، كما اختلف المتكلمون فى معناه.

فقد قيل إن أصل اللفظ ضمير الغائب (هو) وزيد عليه لام الملكية فصار (له)، ثم أضافوا الألف واللام للتعظيم فصار (الله). ولما كان معنى الألوهية مستقراً فى فطر بنى آدم كانت الإشارة إلى المعبود الحق بضمير الغائب (هو) ثم زيدت اللام والألف تعظيماً للفظ الجلالة. وهذا المعنى يقترب من حديث الصوفية عن أصل الكلمة.

وقيل: إن اللفظ ليس بعربى الأصل لوروده فى لغات أخرى، مثل: السريانية، والعبرية، لكن بقراءة مختلفة فهو فى السريانية (لاها)، وفى العبرية (ألوهيم)، وفى الأرامية (الاه)^(١).

واختلف النحاة فى هذا اللفظ هل هو مشتق أو غير مشتق فعند الخليل وفى أحد قولى سيبويه والزجاج والزمخشري أن اللفظ غير مشتق، وذهب إلى ذلك أبو بكر بن العربى من

١٠١٠ ١٥١٢