

240661

Accusations of Unbelief in Islam

A Diachronic Perspective on Takfir

Edited by

Camilla Adang, Hassan Ansari,
Maribel Fierro and Sabine Schmidtke

- Velayet (210199)
- ibariyye (090081)

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	240661
Tas. No:	297.45 ACC.11

20 Temmuz 2015



BRILL

LEIDEN | BOSTON

2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

CHAPTER 1

Self-defining through Faith: The *walāya* and *barā'a* Dynamics among the Early Ibādīs

Ersilia Francesca

The ethical principles of the Ibādī movement within Islam reveal a rigorous conception of life and faith. Sinful actions entail the loss of the state of purity and render the sinner unfit to participate in religious rites. This moral austerity leads the Ibādīs to reject any kind of innovation, laxity or modern ideas and to interpret the ancient precepts in the most rigorous fashion. Salvation can only be achieved through prayer, pious living and hard work.

Ibādīs show a strong cohesion as a group set apart, which has its dogmatic basis in the concepts of *walāya* and *barā'a* ("association" and "dissociation"), that is, the duty of friendliness towards individuals who carry out the precepts of religion in a satisfactory manner and, conversely, the duty of hostility towards those who do not deserve to be called believers.¹ The doctrine of *walāya* and *barā'a* has its counterpart in mainstream Sunnī belief only as regards the general duty of solidarity with the faithful and hostility toward infidels.

In the Ibādī manuscript tradition, the first statements on *walāya* and *barā'a* can be found in the *Futyā al-Rabī' b. Ḥabīb*, a collection of traditions and *fat-wās* ascribed to the Baṣran imām al-Rabī' b. Ḥabīb (d. between 180/796 and 190/806). The tradition relates the opinion of 'Abd Allāh b. 'Abd al-'Azīz and Abū l-Mu'arrij 'Amr al-Sadūsī, two Ibādī authorities from the late second/eighth century, concerning the status of the believer who wipes his shoes instead of washing his feet as part of ablution (*wuḍū'*). They were inclined to put him in an intermediate stage between that of the true believer and that of the unbeliever, because the question of the legitimacy of *mash* was still being debated among Ibādī authorities.

I asked 'Abd Allāh [b. 'Abd al-'Azīz] and 'Amr [Abū l-Mu'arrij 'Amr al-Sadūsī] about the one who wipes over his feet [instead of washing them]. He answered: "We do not consider him a true Muslim [i.e. an

¹ The doctrine of association and dissociation among the Ibādīs is discussed in Ennami, *Studies*, pp. 193–225. See also Hoffman, *Essentials*, pp. 156–211. The Ibādī attitude towards major and minor sins is discussed in Ibn Idrīsī, *al-Fikr al-'aqadī*, pp. 394–455.

20 Temmuz 2016

Nön Sequitur

Following DONNER, AL-AZMEH holds the view that “[t]he very common supposition, based on later elaboration, that *Islām* and *Īmān* were synonymous cannot be seriously entertained ...” (EILA, 361f.). This follows from the fact that “a number of Qur’ānic passages make it clear that the words *mu’min* and *muslim*, although evidently related and sometimes applied to one and the same person, cannot be synonyms.”⁸¹ From the author’s perspective, “it is often clear that the term *Mu’minūn* implied both religious (in this instance, primarily cultic) and political allegiance, while *Muslimūn* often stressed the latter without necessarily implying the former” (ibid., 362). According to AL-AZMEH, these two “clearly distinct bodies” that constituted “the Paleo-Muslim movement” entered into the “Constitution of Medina” (ibid., 362 and 365). In the course of the book, however, the *Mu’minūn* and *Muslimūn* are erroneously conflated with the *Muhājirūn* and *Anṣār* (ibid., 379). Yet it is presented without comment: “Broadly, the Constitution created a coalition of *Muhājirūn* and *Anṣār* ...” (ibid.). This dramatic shift in terms of collective agency is problematic to say the least. Moreover, the author deliberately contends that “Muḥammad’s party was, in this context, construed operationally after the political model of a clan” (ibid., 365). Nonetheless, it is equally clear that human geography nowhere enters into his discussion of the “*umma* of Muḥammad” (ibid., 361). “[W]hat the Constitution suggests,” according to AL-AZMEH, “is an overarching confederation, with boundaries that shifted with time, according to norms common in Arabia” (ibid., 380). Here again, not only is the critical term “confederation” left undefined (cf. ibid., 109), it appears interchangeable with “Muḥammad’s commonwealth” (ibid., 403). “In the fullness of time” (ibid., *passim*), AL-AZMEH’s Paleo-Islamic history marches forward, from “commonwealth” to “state,” inexorably toward “empire” (ibid., 401).

Pāce AL-AZMEH

Aristotle reminds us that “no one is able to attain the truth adequately, while, on the other hand, no one fails entirely, but everyone says something true about the nature of things, and while individually they contribute little or nothing to the

⁸¹ Fred M. DONNER, *Muhammad and the Believers: At the Origins of Islam*, Cambridge, Massachusetts: The Belknap Press of Harvard University Press, 2010, 57.

truth, by the union of all a considerable amount is amassed.”⁸² In this respect, the extensive integration of *Realia* by the author represents a significant step beyond the normative “philological and historical templates” of Islamic studies (ibid., xv–xvi). Accordingly, AL-AZMEH’s companion volumes are welcome additions to the field.

ibajuy 42 090081

Cyrille Aillet (ed.): *L’Ibadisme, une minorité au coeur de l’islam, thème sur la direction de Cyrille Aillet, Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée, Série Histoire, Aix-en-Provence, 132 (2012-2), ISBN 978-2-85399-809-3.* P

Reviewed by **Maribel Fierro**: CSIC, Madrid, maribel.fierro@cchs.csic.es

DOI 10.1515/islam-2016-0010

This volume of the *Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée* includes a study by F. POUILLON on the polemical portrayals of the emir Abd al-Kader during his stay in the East (did he abandon the Algerian way of dressing?), a review section, as well as a list of bibliographical references and of electronic resources. The main body of the issue is occupied by a monographic section devoted to the study of Ibadism coordinated by Cyrille AILLET, professor at the University of Lyon II and director of the research project *Maghribadite* financed by the French Agence Nationale de la Recherche (www.maghribadite.hypotheses.org).

Ibadis are today less than three millions, living mostly in Oman where they rule, and in certain regions of the Maghreb: Libya (Djebel Nafusa and Zuwara), Tunisia (island of Djerba) and Algeria (Ouargla and Mزاب). Their original conception of power – linked to historical Kharijism, although subject to developments caused by changing contexts – is based on the ideas of merit, election, collegiality and equality: the most pious and learned should rule, regardless of their ancestry and ethnicity, consulting others if need be, and if they fail from a religious point of view they are not to stay in office. Ibadis have always been a minority in Islamic lands and the contributions here collected deal with the ways in which this minority has taken shape, and how they have constructed the memory of their trajectory. Kharijism has mostly a negative image among Muslims because of their uncompromising violence and their egalitarianism linked to pre-Islamic tribal ideals, and this powerful image may obscure past realities and erect boundaries between Ibadis and other groups when in fact there were many points of

⁸² Arist. *Met.* II.1, 993a 31–b4, trans. Ross, *The Complete Works of Aristotle*, rev. Oxford trans., vol. 2, ed. Jonathan Barnes, Princeton, New Jersey: Princeton University Press, 1984, 1569.

D271

De plus, la bibliographie de Morteza Karimi-Nia devrait être un instrument absolument indispensable à tout chercheur travaillant sur le Coran qui désire mener un travail rigoureux sur un quelconque aspect de ce livre saint, à condition bien sûr que l'ouvrage soit relu et corrigé, ce qui est vivement souhaitable pour une prochaine édition. Étant donné le rythme effréné avec lequel sortent les publications touchant au Coran actuellement, il est certain qu'une nouvelle édition revue et augmentée de l'ouvrage de Morteza Karimi-Nia serait d'une grande aide et d'un intérêt considérable pour les islamologues du monde entier.

Paul Neuenkirchen

EPHE-LEM

paulneuenkirchen@gmail.com

23 Nisan 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ersilia Francesca (éd.)

Ibadi Theology: Rereading Sources and Scholarly Works, Hildesheim-Zürich-New York, Georg Olms Verlag (« Studies on Ibadism and Oman », 4), 2015, 331 p., ISBN : 978-3-487-14885-4, 68 € relié.

rev. *Virginie Prevost*

Voici le quatrième volume de la collection « Studies on Ibadism and Oman » ; il est dirigé par Ersilia Francesca de l'Université « L'Orientale » de Naples, bien connue pour ses travaux sur le développement de la jurisprudence ibadite. L'ouvrage reprend la plupart des communications présentées lors d'un colloque tenu dans cette université en mai 2012, et regroupe pas moins de vingt-sept articles, dont cinq sont rédigés en français. Il débute par un beau papier d'E. Francesca qui retrace le rôle éminent joué par plusieurs chercheurs italiens, principalement rattachés à l'Université « L'Orientale », qui ont été parmi les premiers à mettre en évidence l'importance de l'ibadisme dans le développement de la pensée islamique : Roberto Rubinacci, Laura Veccia Vaglieri et Carlo Alfonso Nallino entre autres.

La section ouvrant le volume est consacrée aux premiers développements de l'ibadisme. L'article de Wilferd Madelung, qui étudie en parallèle les communautés ibadite et mu'tazilite, offre un excellent résumé de leur évolution. Ridwan al-Sayyid rappelle la volonté remarquable qu'a montrée la communauté ibadite à documenter sa propre histoire dès son origine et le nombre de textes qui subsistent, ce qui n'est pas le cas pour les groupes contemporains (qadariyya et murğī'a notamment) avec lesquels il la compare. Josef van Ess propose un lumineux panorama des deux premiers siècles de l'islam, dans lequel il insiste sur l'isolement d'Oman, relativement étranger aux décisions prises à Damas ou Bagdad. Enfin, John Wilkinson souligne l'opposition entre les tendances modérée et extrémiste à Bašra et en Oman.

La deuxième section s'attache à la relecture des sources. Saleh Ahmed al-Busaidi rappelle que la doctrine ibadite tient le Coran pour première source législative et pour seconde la *sunna* ; les traditions prophétiques doivent toutefois être comparées avec le Coran afin de s'assurer qu'il ne les contredit pas. Cyrille Aillet étudie le *Kitāb fihī bad' al-islām* d'Ibn Sallām, une compilation importante pour l'histoire du Maghreb qui remonte à la fin du III^e/IX^e siècle. Il s'étend entre autres sur la personnalité de cet auteur berbère et de ses ancêtres directs, et émet la convaincante hypothèse que le grand-père d'Ibn Sallām n'était autre que 'Umar b. Īmkitan, connu pour avoir été le premier à répandre l'ibadisme dans le djebel Nafūsa libyen. L'excellent article de Danylo Radivilov détaille le contexte et le contenu de la *Sīra* d'Abū Qaḥṭān Ḥālid b. Qaḥṭān. Cet ouvrage est écrit à la suite de la guerre civile qui déchire Oman vers 272/886,

IBDA (KLM)

BLUMENTHAL, D.R. On the theories of *ibda'* and *ta'thir*. *WI* 20 (1980) pp. 162-177.

190 OCAK 1993

4485 BIRSCHENK, T. Religion and political structure: remarks on Ibadism in Oman and the Mzab (Algeria). *Studia Islamica*, 68 (1988) pp.107-127

17 ARALIK 1993

كبير بن سعيد اعوشت
دراسات اسلامية في الاصول الاباضية /
بكير بن سعيد اعوشت - قسنطينة -
دار البعث، 1982، ص 170

22 ARALIK 1993

-030081 IBARZIYYE (?)

-051116 ETFAFEYVIF

88-966532

Attafayyish, Muhammad ibn Yusuf, 1820 or 21-1914.
(Izālat al-i'tirād 'an muhiqqī Al Ibād)
ازالة الاعتراض عن محبي ال ابياض /
تأليف محمد يوسف اطنيش. -- [Muscat]:
سلطنة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، [1982]
56 p. ; 20 cm. --
(تراثنا : العدد 29)
"Mars 1982"
\$0.38 (U.S.)
Afr-Islamic Hist.

17 ARALIK 1993

عوض محمد خليفات
النظم الاجتماعية والتربوية عند الاباضية
في شمال افريقية في مرحلة الكتمان /
عوض محمد خليفات - عمان : شركة المطابع
النموذجية، 1982، ص 151

IBARZIYYE

86-964900

Ibn al-Hawārī, Muhammad.
(Jāmi' Abi al-Hawārī)

جامع أبي الحواري / تأليف محمد بن
الحواري. -- [Muscat]: سلطنة عمان،
وزارة التراث القومي والثقافة،
1985-

v. 5 ; 25 cm.
Islamic law according to Ibadites.
A.P.-Islam.

26 EKIM 1993

030081

IBARZIYYE

86-964872

Khurāsānī al-Ibādī, Fīshr ibn Ghānim, d. ca. 815.
(Mudawwanah al-sughrá)

المدونة الصغرى / تأليف بشر بن فاشم
الخراساني. -- [Muscat]:
سلطنة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، 1984.

2 v. ; 25 cm.
1. Islamic law. 2. Ibadites.
Acquired only for IC.

26 KASIM 1993

عوض محمد خليفات
النظم الاجتماعية والتربوية عند الاباضية
في شمال افريقية في مرحلة الكتمان /
عوض محمد خليفات - عمان : شركة المطابع
النموذجية، 1982، ص 151

-030081 IBARZIYYE

88-966532

Mu'ammār, 'Alī Yahyá.
(Ibādīyah bayna al-firaq al-Islāmiyah 'inda kuttāb al-maqālāt fī al-qadīm wa-al-hadīth)
الاباضية بين الفرق الاسلامية عند
كتاب المقالات في القديم والحديث /
تأليف علي يحيى معمر. -- [Muscat]:
سلطنة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، 1986.

2 v. ; 25 cm.

Title page partially vocalized.
Bibliography: v. 2, p. 302-305.
\$5.90 (U.S.: set)
A.P.-Islamic Hist.

26 EKIM 1993

94 - معمر. علي يحيى
IBADILIK
الاباضية في موكب التاريخ : (الحلقة الثالثة) نقد محمد بن تاويت
ع 11 . 1971 . - ص 152 - 154

811. [MADELUNG, W. ed. *Streitschrift des Zaiditenimams Aḥmad an-Naṣir wider die ibaditische Prädestinationslehre*. Stuttgart, Franz Steiner, 1985, 384 p. (Bibliotheca Islamica, 30).
[Controverse de l'imam zaidite Aḥmad an-Naṣir contre la doctrine ibadite de la prédestination]]

11 MART 1994

2425 REBSTOCK, U. *Die Ibāditen im Magrib* (2./8.-4./10. Jh.): die Geschichte einer Berberbewegung im Gewand des Islam. Berlin: Schwarz, 1983 (Islamkundliche Untersuchungen, 84). 366pp.

190 OCAK 1993

3235 CHIKH, Slimane. Ibadisme et société: la délibération des 'Azzāba de Beni Isguen (27 ramadhan 1399 = 20 août 1979). *Annuaire de l'Afrique du Nord*. 18 (1979) pp.165-186

190 OCAK 1993

030081 IBARZIYYE

86-964900

Ibn al-Hawārī, Muhammad.
(Jāmi' Abi al-Hawārī)
جامع أبي الحواري / تأليف محمد بن
الحواري. -- [Muscat]: سلطنة عمان،
وزارة التراث القومي والثقافة،
1985-

Vol. 3-5 ; 25 cm.
Islamic law according to Ibadites.
A.P.-Islam.

26 EKIM 1993

● الاباضية : عقيدة ومذهبها /
صابر طعيمة . - بيروت : دار الجيل .
1986 . - 175 ص : 24 سم . - يشتمل
على إرجاعات ببليوجرافية .

06 OCAK 1994

07 ARALIK 1994

3790 BIRSCHENK, T. Religion and political
structure: remarks on Ibadism in Oman and the
Mzab (Algeria). *Studia Islamica*, 68 (1988)
pp.107-127

06 OCAK 1994

1870 WILKINSON, J.C. The Omani and Ibādī
background to the Kilwah *Strah*: the demise of
Oman as a political and religious force in the
Indian Ocean in the 6th/12th century. *A
miscellany of Middle Eastern articles in
memoriam Thomas Muir Johnstone 1924-83,
Professor of Arabic in the University of London,
1970-82*. Ed. A.K.Irvine, R.B.Serjeant &
G.R.Smith. Harlow: Longman, 1988, pp.131-148

03 OCAK 1994

IBAZIYYE

3786. Qalhātī, Muḥammad Ibn-Sa'īd al-Azdī al-: Al- Kašf
wa'l-bayān / ta'līf Abī-'Abdallāh Muḥammad Ibn-Sa'īd al-
Azdī al-Qalhātī. Taḥqīq wa-šarḥ Saiyida Ismā'il Kāšif. -
[Masqaṭ]: Wizārat at-Turāṭ al-Qaumī wa'l-Ṭaqāfa. - (Turā-
ṭunā)
Inhalt: Ibaditische Theologie. - Parallelsacht.: Al-Kašf
w-al-bayan. - In arab. Schrift, arab. 28 A 4011
1. (1980 = 1400). - 377 S. 28 A 4011-1
2. (1980 = 1400). - 556 S. 28 A 4011-2

3348 PERINBAM, B.M. Soninke-Ibādiyya
interactions in the Western Sudan c.ninth to
c.eleventh century. *Maghreb Review*, 14 (1989)
pp.70-90

GORIAWALA, Muizz. Worship in Islam.
Orta 11 (1977) pp. 160-168.

21 ARALIK 1992

130 OCAK 1993

17 OCAK 1994

3300. Sālīmī, 'Abdallāh Ibn-Ḥumayyid as-: Mašāriq anwār
al-ḥuqūl / li-'Abī Muḥammad 'Abdallāh Ibn-Ḥamīd as-Sālī-
mī. Taḥḥīḥ wa-ta'līq Aḥmad Ibn-Aḥmad al-Ḥalīlī. - Bai-
rūt: Dār al-Gīl
Inhalt: Ibaditische Glaubenslehre. - In arab. Schr., arab.
29 A 17798
1. (1989). - 456 S. 29 A 17798-1
2. (1989). - 470 S. 29 A 17798-2

05 MAYIS 1995

090081 IBAZIYYE

الاباضيه عقيدة وفكرا / عبدالرحمن ابوبكر المصلح . -
ماجستير . - جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - اصول
الدين - العقيدة والمذاهب المعاصره ، ١٤٠٢ هـ .

سالم بن حمود السهبي
طبقات المحدثين في حلققات
المذهب الاباضي / سالم بن حمود
السهبي . - مسقط : وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1980 . - 160 ص .

22 ARALIK 1994

3943 PERINBAM, B.M. Were the Maghribi Ibādiyya
contributors to West African food production?
Ibāziyye An evaluation of the evidence. *Maghreb Review*,
12 (1987) pp.66-77

Ibādiyye

Kadī 'Abdulcebbār, Tesbitu
Delā'ilīn-nubuwve, 2/602.

⊕ Ibādiyye

Mahdisi, el-Bed 5/138

Ibādiyye

M. Ebū Zuhra, Tarīkh al-cedel,
s. 159

ibadiyye

Rebstock, Ulrich: *Die Ibāditen im Magrib* (2.18. - 4.110. Jh.). *Die Geschichte einer Berberbewegung im Gewand des Islam*. Berlin: Schwarz 1983. XXVIII, 366 S. (Islamkundliche Untersuchungen. 84.) Diss. Tübingen.
Rez. J. Pauliny in: *Asian and African studies* (Bratislava) 21.1985. S. 304; W. Schwartz in: *Der Islam* 63.1986. S. 139-143.

16 SUBAT 1995

ibadiyye
سالم بن حمود السيابي
الحقيقة والمجاز في تاريخ الاباضية
بالهين والحجاز / سالم بن حمود السيابي
مسقط، وزارة التراث القومي والثقافة
1980 - 154 ص.

27 ARALIK 1998

ibadiyye
نور الدين عبد الله بن حميد السالمي
اللمعة المرفوعة في اشعة الاباضية /
نور الدين عبد الله بن حميد السالمي
- مسقط: المطبعة الشرقية، 1981 -
32 ص - (سلسلة تراثنا، 18).

22 ARALIK 1998

01423 WILKINSON, J.C. The Ibāḍī imāma.
BSOAS 39 (1976), pp. 535-551.

Ibadi Imam

IBADITE

2834 SMITH, P. The Ibadhites. (El-Ibadhiya or el-Abadhiya.) *MW* 12 (1922), pp. 276-288

Ibadites

IBADITER

IBADITER

IBADITER

2823 BAALI, A. Bibliographie ibadhite. *Revue Algérienne*, 1943-45, part I, pp. 39-40

Ibadi Bibliography

2836 SMOGORZEWSKI, Z. Un poème abādite sur certaines divergences entre les Mālikites et les Abādites. *RO* 2 (1919-24), pp. 260-268

IBADITER

IBADITER

2775 STROTHMANN, R. Berber und Ibāditen. *Islam* 17 (1928), pp. 258-279

Berber and Ibadites

IBADITER

IBADITER

IBADITER

2829 MARCY, G. Le Dieu des Abādites et des Bargwāta. *Hesp.* 22 (1936), pp. 33-56

Abadites et Bargwata

Tamr

2830 MORENO, M. M. Note di teologia ibādita. *AION* N.S. 3 (1949), pp. 299-313

Ibadi theology

or not.

IBADITER

IBADITER

771 LEWICKI, T. Les subdivisions de l'Ibādīyya. *SI* 9 (1958), pp. 71-82

Ibadiyya in alt. L'islam

IBADITER

2822 ALLOUCHE, I. S. Deux épîtres de théologie abādite. *Hesp.* 22 (1936), pp. 57-88

Ibadi theology

3 KASIM 1993

Kelime - FELSEFE

IBADILER

2835 SMOGORZEWSKI, Z. Essai de bibliographie Ibadite-Wahbite. Avant-propos. RO 5 (1927), pp. 45-57

Ibadî - Vehbî bibliyografya denemesi.

IBAZIYYE

91-966536

Ju'bayri, Farhat. (Bu'd al-haqarî lil-'aqidah al-Ibadiyah) البعد الحضارى للعقيدة الاباضية / تاليف فرحات الجبيري. مطبعة: [Muscat] [Muscat: s.n., 1989] الاثران الحديثة

923 p. ; 25 cm.

Includes bibliographical references (p. 775-832) and indexes. AP-Islam.

15 SUBAT 1994

Orjadosu

IBAZIYYE RUBINACCI (Roberto)

015000. a. 9

The Ibadis. In: Religion in the Middle East, vol. 2, pp. 302-17.

Cambridge University Press: Cambridge, 1969.

8.

IBAZIYYE-IBADILER 86-964895

Ahmad ibn al-Nazar al-'Umānī. (Kashf al-haqqiqah li-men jahila al-tariqah)

كشف الحقيقة لمن جهل الطريقة / تأليف أحمد بن النظر. - سلطنة عمان : وزارة التراث القومي والثقافة ، 1985.

143 p. ; 23 cm. £3.00

Islamic law and theology, in verse according to Ibadites. AP-Islamic Law.

Kontrol / Juman

2837 VECCIA VAGLIERI, L. L'Imāmato ibādita dell' 'Omān. AION N.S. 3 (1949), pp. 245-282. See also 3186, 12752, 12775, 13860, 25911-12, 25926

IBADI 44E

Umman Ibadî inşaatı

4 IBAZIYYE 030081

HULAYFĀT ('Awad)

خليفات (عمون)

رسالة المرأة الإباضية. تأليف الدكتور عواد خليفات.

- 'Amman, Maṭābi' da' al-ṣāb, 1978. - Ru-Ḫ, 226 p. [AAA III 6535]

(Naṣ'at al-haraka al-ibadiya.)

A-175911

2.11.29 Ibadiya 934102.1 Hist. Econ. J. ser.

13 DEK 1993

25 ARALIK 1991

88-963815

A'washt, Bakir ibn Sa'id. (Dirāsāt Islāmīyah fī al-uṣūl al-Ibādīyah)

دراسات اسلامية في الأصول الاباضية / بكر ابن سعيد اعوشة. - الطبعة 3. - عابدين ، القاهرة : مكتبة وهبة ، 1988.

160 p. ; 20 cm. Title page partially vocalized. Bibliography: p. 152-155. ISBN 977-307-128-6 : £1.75 Egy-Islam.

IBAZIYYE

297.64 FI.1

Fığlalı, Ethem Ruhi

IRKICA

Ibadiye'nin doğuşu ve görüşleri / by Ethem Ruhi Fığlalı. - Ankara: Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, 1983.

162 p. ; 24 cm. - (Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi yayınları; no. 160) Thesis (doctoral) - Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, 1972. Bibliography: p. 143 - 153. Includes bibliographical references and index

1. Islamic Sects, Ibadhites I. Title II. (Series) 7396

1168 SAVAGE, Elizabeth. 'Ibadi-Jewish Parallels in Early Medieval North Africa'. Al-Masaq (Leeds, UK). Vol.5. 1992, pp.1-15

Afrika Ibadizme

MADDE TAYINMADAN TANIMLANMIŞ KİTAP

11450 RUBINACCI, R. Il califfo 'Abd al-Malik b. Marwān e gli Ibaditi. AION N.S. 5 (1953), pp. 99-121

Abdülmalik b. Marwan Ibadizme

27 MAYIS 1993

762 MAAMIRY, Ahmed Hamoud al-. Oman and Umman Ibadism. Delhi. Lancers, 1980. 64pp

27 MAYIS 1993

IBADILER
IBADIYYE

86-964883
Attafayyish, Muhammad ibn Yūsuf,
1820 or 21-1914.
(Kashf al-karb)
كشف الكرب / تأليف محمد بن يوسف
أطفيش. - [Muscat] ،
سلطنة عمان : وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985-
v. 1 ; 25 cm.
£E7.50 (v. 1)
Islamic law sources and
theology according to Ibadites.
A.P.-Islamic Law.

IBADILER - IBADILER 86-964912
Sālimī, 'Abd Allāh ibn Ḥumayyid, ca. 1871-
1913 or 14.
(Lum'ah al-marḡīyah min ashi'at al-
Ibāḡīyah)
اللغة العرضية من أشعة الأباضية /
تأليف نور الدين عبد الله بن
حميد السالمى . - الطبعة 2. --
[Muscat] : سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1983.
86-964912
Sālimī, 'Abd Allāh ibn Ḥumayyid, ca. 1871-
1913 or 14.
(Lum'ah al-marḡīyah ... card 2)
35 p. ; 20 cm. --
(ترانسا : العدد 18).
Ibadites.
Acquired only for LC.

Ibadiyye
س. 15 - مابوطغية الاباضية
DIA kcp.
18 EKIM 1991

El-Berradi (3)
Ebu'l-Fazl, Ebulhasan b. Ibrahim
ed - Demmeri, (IX/XV)
كتاب الجوهر المنقاة في تمام ما اختلف به كتاب
الفضائل
Kahire 1302

IBADIYYE
IBADILER 86-960861
Ibn al-Ṣaghīr.
(Akhbār al-a'immah al-
Rustumīyah)
أخبار الائمة الرستميين / ابن الصغير
المالكي : دراسة وعرض حسن علي
حسن. - [Cairo : s.n.], 1984.
[Cairo] : دار النشر للطباعة
326 p. ; 24 cm.
Bibliography: p. [315]-324.
Rustumite state and Ibadites
(777-894)-North Africa.
Egy-Islamic Hist.

IBADIYYE-IBADILER 86-964891
Sayyābī, Sālim ibn Ḥammūd.
('Uqūd al-mufaḡḡalah fī al-
ahkām al-mu'aḡḡalah)
العقود المفضلة في الأحكام الموصلة /
تأليف سالم بن حمود بن شامس
السليبي . - [Muscat] ،
سلطنة عمان : وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1982.
3 v. ; 24 cm. -- (ترانسا)
£E15.00
Islamic law in verse according
to Ibadites.
Acquired only for LC.

IBADIYYE 91-966541
Micro-
fiche
91/
53688
Khalīlī, Ahmad ibn Ḥamad.
The spread of Ibadism in Northern
Africa / Grand Mufti of Sultanate of
Oman ; translated from Arabic by Ahmed
Hamoud al-Maamiry. -- [Oman : s.n.,
198-]
30 p. ; 20 cm.

92-965860
A tribute to Oman. --
Muscat, Sultanate of Oman : Apex
Publishing,
v. : col. ill. ; 30 cm.
Description based on: Vol. 5 ;
title from cover.

5 SUBAT 1994

Ibadiyye KLM
Ebu Hafz Ömer b. Cemil
ilk ibadilerden, eser sahibi
IA, IV, 18
E² I, 121.

تصنيف ودراسة
الدكتور
محمد أبو العجد علي البيهوني
ببليوجرافيا الوسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلاد والتد الأديب
29 MISM 1994
29954 - أثر الأسرة الأباضية في النثر الأدبي الحديث في مصر / حامد عمرو محمد علي
فايد/ د 1990 ج . الأزهر ، ك . اللغة العربية بالقاهرة .
Ibadiyye

م	م	د	م
م	م	م	م
م	م	م	م
م	م	م	م

القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

0143 Gaiser, Adam R.
Muslims, scholars, soldiers : the origin
and elaboration of the Ibādī Imāmate
traditions / Adam R. Gaiser. - New York
; Oxford : Oxford University Press,
2010. - 203 p. ; 24 cm. - (American
Academy of religion)
Bibliografia: p. [179]-192. - Indices
ISBN 978-0-19-973893-9
1. Ibādies 2. Imām-es 3. Hārījī-es 4.
Sectas - Islam I. Titulo. II. Serie.
347.096:297
289:297
ICMA 4-32095 R. 70768

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

30 MART 2011

VIII. Miladi asırda
İBAZİYYE (KUZET AFRIKADA)

Bel.
F.i, s. 149

İBADIYYE (Kelâm)

الإباضية والجزائر
- Bugün yaşadığı bölgeler — s. 252 vd.
- İbadiyyenin cihad
görüşleri — s. 547.
- الرازي، اعتقادات، s. 84.

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 288 PRÉVOST, Virginie. La renaissance des ibādites
wahbites à Djerba au Xe siècle. *Folia Orientalia*, 40
(2004) pp.171-191.
- 289 SALHI, Mohamed Brahim. Société et religion en
Algérie au XXe siècle: le réformisme ibadhite, entre
modernisation et conservation. *Insaniyat: Revue
Algérienne d'Anthropologie et de Sciences Sociales /
Insāniyāt*, 31 (2006) pp.33-61;195-196;201;207-208.
[Abstracts in French, English and Spanish.]

25 MART 2008

HOFFMAN, Valerie J. The Ibādīs. *The Islamic world*.
Ed. Andrew Rippin. London & New York: Routledge,
2008, (The Routledge Worlds), pp.235-245.

04 ARA 2010

0363 Prevost, Virginie
Les ibadites : de Djerba à Oman, la
troisième voie de l'Islam / Virginie
Prevost. - Turnhout : Brepols, 2010. -
200 p. : il., mapas ; 19 cm. - (Fils
d'Abraham)
Bibliografia: p. [161]-164. Anexos, lista
de il., de mapas y tabla de materias
ISBN 978-2-503-53039-0
1. Ibādies I. Titulo. II. Serie.
297
ICMA 4-31909 R. 71450

04 KASIM 2011

İBADIYYE-İBADİLER 86-964909
Kadāmī, Muḥammad ibn Sa'īd.
(Istiqamah)
الاستقامة / تأليف أبي سعيد محمد
: [Musoaṭ] ابن سعيد الكدامي .
سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985-
v. 1-2 ; 24 cm.
£16.00 (v. 1-2)
Islamic law and theology
according to Ibadites.
A.P.-Islam.

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 21 CUSTERS, M.H. *Al-Ibādīyya: a bibliography*.
Maastricht: [Custers], 2006. 3 vols. 432;371;348pp.
[Vol. 1: *Ibādīs of the Mashriq*; Vol. 2: *Ibādīs of the
Maghrib (incl. Egypt)*; Vol. 3: *Secondary literature*.]

03 AĞU 2007

781 PREVOST, Virginie. Les mosquées ibadites du
Maghreb. *Revue des Mondes Musulmans et de la
Méditerranée*, 125 (2009) pp.217-232. (Mosquées
ibadites du Mzab, de Djerba et du djebel Nafusa.) [With
abstracts in English & French.]

26 ARA 2010

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 AĞU 2007

139 CUSTERS, M.H. *Al-Ibādīyya: a bibliography*. Maastricht: [Custers], 2006. 3 vols. 432;371;348pp. [Vol. 1: *Ibādīs of the Mashriq*; Vol. 2: *Ibādīs of the Maghrib (incl. Egypt)*; Vol. 3: *Secondary literature*.]

MADDE YATIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

SONRA GELEN DOKÜMAN

07 HAZ 2008

218 PREVOST, Virginie. Les particularités du mihrab chez les ibadites maghrébins. *Interprétation. Mythes, croyances et images au risque de la réalité: Roland Tefnin (1945-2006) in memoriam*. Ed. Michèle Broze, Christian Cannuyer et Florence Doyen. Brussels: Société Belge d'Études Orientales, 2008, (*Acta Orientalia Belgica*, 21), pp.307-322. (Les mihrabs maghrébins sont la plupart du temps dépourvus de tout décor.)

0316 Mu'ğam al-qawā'id al-fiqhiya al-ibādīya : al-ğuz'ayn al-awwal wa-l-tānī / istihrāğ wa-tašnīf, Maḥmūd Muştafā 'Abbūd Āl Harmūş ; murāğā'a wa-taḥrīr, Riđwān al-Sayyid ; işrāf 'Abd Allāh b. Muḥammad b. 'Abd Allāh al-Sālimī. - [Masqaṭ] : Wizārat al-Awqāf wa-l-Şu'un al-Dīniya, 2007. - 622 p. ; 24 cm

Bibliografía: p. 617-622. - Índice
1. Derecho islámico - Diccionarios 2. Ibādies I. Āl Harmūş, Maḥmūd Muştafā 'Abbūd II. Al-Sayyid, Riđwān III. Al-Sālimī, 'Abd Allāh b. Muḥammad b. 'Abd Allāh IV. Título. 348.97(038) ICMA 4-56458 R. 63251

KELİM - KİTAP

IBADİLER

01418 CUPERLY, P. L'Ibadisme au XIIème siècle: la 'Aqida de Abu Sahl Yahya (1). *IBLA* 42, no.143 (1979) pp. 67-89; no.144 (1979) pp. 277-305.

İbn Sahl Yahya
Kitab al-Aqida (1)

16 AĞU 2007

32 CUSTERS, M.H. *Ibādī publishing activities in the East and in the West c. 1880-1960s. An attempt to an inventory, with references to related recent publications*. [Maastricht: Custers], 2006. 114pp. [Works in Arabic, printed in Egypt, Zanzibar, Algeria, Tunisia.]

MADDE YATIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

27 HAZ 2007

0355 La réussite des Ibadhites : le commerce comme exemple / par Smaali Nasr-Eddīne ; directeur de recherche Pierre-Philippe Rey. - Cédex (France) : Atelier national de reproduction des thèses, D.L. 2002. - 333 p. ; 24 cm. - (Thèse à la carte)
Tesis-Université de Paris VIII, Département d'anthropologie et sociologie du politique, 1998. - Bibliografía: p. 326-330
ISBN 2-284-03302-4
1. Ibādies - Magreb I. Smaali, Nasr-Eddīne II. Título. III. Serie. 297(61) ICMA 4-46173 R. 46674

2825 LEWICKI, T. Une chronique Ibādite "Kitāb as Sijar" d'Abū l-Abbās Ahmad aš-Sammāhi, avec quelques remarques sur l'origine et l'histoire de la famille des Sammāhis. *REI* 8 (1934), pp. 59-78

EBUL ABBAS AHMED

ES-SAMMĀHI

IBADİLER

Sammāhi ailesinin orijini ve tarihine ilişkin bazı benzerlikler Ebül-Abbās Ahmed es-Sammāhi'nin "Kitāb es-Sijar" isimli bir İbadî kroniki.

769 LEWICKI, T. Les Ibādites dans l'Arabie du Sud au moyen âge. *Folia Orientalia* I (1959), pp. 3-17. Also in 24 *Int. Cong. Or.*, 1957, pp. 362-364

Orta Çağ da Güney Arabistan'da İbadîler.

774 SCHACHT, J. Bibliothèques et manuscrits abadites. *Rev. afr.* 100 (1956), pp. 375-398

IBADİLER

Kadifhaneler ve abadî elyazmaları

İbadiyye

İbn Ebî Seybe, s. 101

TARİH

• İBÂDİLİLER

• Umm al-Qura

PETERSON, J.E. The revival of the Ibâdî Imâmâte in Oman and the threat to Muscat, 1913-20. *Arabian studies* 3 (1976), pp. 165-188.

İbâdî İmanlığın Ummân'daki İsyânı ve Maskat'te Tehdidi.

821 KUMAR, Ravinder. British attitude towards the Ibadiyya revivalist movement in East Arabia. *Int. stud.* 3 (1962), pp. 443-450

• İbadiyye (KLM)

Dünya Arabistanında İbadiyye'nin yeniden canlanma hareketine karşı İngiliz tutumu

İbadiyye
Hawâric'den

17 TEMMUZ 2000
MADDE KAYITLANDIĞI
SONRA SÖLEN BÜKÜMAN

Nesefî, Tabsira, Rasid Ef. 144 b/

MART 1992

İBÂDİYYE

ROSS, E.C. Note on the sect of Ibadhiyah of 'Omân. Report on the administration of the Persian Gulf Political Residency, 1880/81, pp. 45-46.

ACHAU, E. Über die religiösen Anschauungen der Ibaditischen Muhammedaner in Oman und Ostafrika. *Westasiatische Studien* 2 (1899), pp. 47-82.

SIRHAN IBN SA'ID AL-'ALAWI, Shaykh. Translation of chapter XXIX of *Kashf al-ghummah al-jâmi' il-akhhbar al-ummah* [GAL II, 409, no. 5]: on the tenets of the Ibâdhi sect. Report on the administration of the Persian Gulf Political Residency, 1880/81, pp. 46-51.

İBADIYYE
İBADİLİLER

الإباضية في الجزائر
على محمد وصفي

976

"İBÂDİYYE"

KLM

- Hâricî fırkaları, İbâdîyye'nin Mağrîbe ve Hind fethleri, İbâdîyye harpleri, İbâdîyye devletleri ve İbâdîyye hatifeleri
Ş. Arsilân, "Hâdir...", c. IV, s. 326-348

İBADIYYE

770 LEWICKI, T. La répartition géographique des groupements ibâdites dans l'Afrique du Nord au moyen-âge. *RO* 21 (1957), pp. 301-343

Orta Çağ'da Kuzey Afrika'da İbadi gruplarının coğrafi dağılımı.

07 EKİM 1992

İBADIYYE
ARABİSTAN
AFRİKA

LEWICKI, T. The Ibadites in Arabia and Africa. *J. world hist.* 13(1971), pp. 51-130.

Arabistan ve Afrika'da İbadiyye

İbadiyye

KELAM-İBADIYYE
TARİHİ

3208 VECCIA VAGLIERI, L. The 'Alî-Mu'âwiya conflict and the Khârijite secession re-examined in the light of Ibâdite sources. *22 Cong. Or.* 1951, II (1957), pp. 233-237

Alî-Muavve ihtilafı ve İbadi kaynaklarının ışığında "yeniden inceleme" Henseler.

IBĀDIYYE-IBĀDĪLER 86-964888

Khalīf, Sa'id ibn Khalīfān.
[Akhhār wa-al-āthār]
(Kitāb al-akhhār wa-al-āthār)

كتاب الأخبار والآثار / تأليف سعيد بن
خلفان الخليلي . - سلطنة عمان : وزارة
التراث القومي والثقافة ، 1984 .

2 v. ; 25 cm.
£E15.00 (2 vols.)
Islamic sermons-Ibadites.
Acquired only for LC.

767 CANARD, M. Les travaux de T. Lewicki concernant le Maghrib et en particulier les Ibadites. Rev. afr. 103 (1959), pp. 356-371

Maghrib ve zellilele 'ibadiler.
al-akhhār Lewicki'nin
çalışmaları.

IBĀDIYYE-IBĀDĪLER 86-964910

Kadāmī, Abū Sa'id Muḥammad ibn Sa'id.
(Jāmi' al-muḥīd min jawābāt Abī Sa'id)

الجامع المفيد من جوابات أبي سعيد /
تأليف أبي سعيد محمد بن سعيد بن
محمد بن سعيد
الدماسي . - [Muscat] :
سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985 .

4 v. ; 25 cm.
£E8.00 per vol.
Islamic law and theology
according to Ibadites; based on
al-Jāmi' of Muḥammad ibn Ja'far
al-Azkawī.
A.P.-Islam.

86-963037
Kadāmī, Muḥammad ibn Sa'id.
(Jāmi' al-muḥīd min aḥkām Abī Sa'id)

الجامع المفيد من أحكام أبي سعيد /
تأليف أبي سعيد محمد بن سعيد بن
أحمد بن سعيد
الدماسي . - [Muscat] :
سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985 .

2 v. ; 24 cm.
£E15.00 (2 v.)
Islamic law and theology
according to Ibadites.
A.P.-Islam.

Ibadiyye

Malati, et Tenbih, s.179.

Figlalı, Dr. Ekem Ruhi

"İbâdiye'nin siyasi ve itikadi gelişleri"
A.Ü. İlahiyat Fak. Dergisi.

1976/21 ss. 323-344

05 MAYIS 1995

IBĀDIYYE

36975 79

Hārītī al-'UMĀNĪ (Sālim ibn Ḥamad al-Muḥayribī al-).
ابن حمد الضريبي (سالم بن حمد الضريبي) :
- العقود الفضية في أصول الإباضية / بقلم ... سالم بن
حمد ابن سليمان بن حميد الخارزي العماني الاباضي
الضريبي ، ... - سوريا ؛ لبنان ؛ دار القطة المربية ،
1974 . 342p. : fac-sim. ; 25 cm. - [4° 02g.3097

"Uqūd (Al-) al-fidḍiyya fī uṣūl al-İbādiyya".
- Acq.6579-75. -Rel.
Ibadites. Histoire.

اسهام الهيئات العلمية و الثقافية في المملكة السعودية في
حركة النشر، النشر في الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة،
عالم الكتب، مع ٥، ٢، ١٩٨٤ رياض. ص.

27 MAYIS 1993

الاشعري، أبو الحسن علي بن اسماعيل / الإبانة عن أصول
الديانة، ١٩٧٥ م ٦٩ ص.

IBĀDIYYE-IBĀDĪLER 86-964905

Sālimī, 'Abd Allāh ibn Ḥumayyid,
d. 1913-or 14.
[Sharḥ tal'at al-shams]
(Kitāb sharḥ tal'at al-shams
'alā al-alfiyah)

كتاب شرح طلعة الشمس على ألفية
بهجة الأنوار : شرح أنوار العقول فوس
التوحيد . الحج المقنعة في أحكام الصلاة
الجمعة / تأليف أبي محمد عبد الله بن حميد
السالمي . - الطبعة 2 . - [Muscat] :
سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985 .

2 v. ; 25 cm.
£E16.00
Islamic law and theology-Ibadites.
A.P.-Islamic Law.

25 ARALIK 1981

109. Cuperly, Pierre: Introduction à l'étude de l'ibādisme
et de sa théologie / Pierre Cuperly. - Alger : Off. des Publ.
Universitaires, 1984. - 372 S. 27 A 9919

IBĀDIYYE

23 A 21263

Hārītī, Sālim ibn Ḥamad ibn Sulaymān al-: Al-'Uqūd
al-fidḍiyya fī uṣūl al-İbādiyya.
[Masqat]-'Umān: Wizārat at-Turāṭ al-Qaumi wa'l-Ṭaqāfa
1403 h. = 1983. 342 S.
[Arab.]
[Entstehung u. Verbreitung d. Ibaditentums.]

SACHAU, E. Muhammedanisches Erbrecht nach der Lehre der Ibaditischen Araber von Zanzibar und Ostafrika. Sitzungsberichte der Akademie der Wissenschaften zu Berlin, 1894 I, pp. 159-210.

- Zanzibar
- ibaziyye

ZAHARADDIN, M.S. Wahhabism and its influence outside Arabia. IQ 23 (1979) pp. 146-157.

- Vekhabiyye
- ibaziyye

06 AUGUSTOS 1991

6601. 'Uqaili, Muhammad Aršid al-. Al- Ibādiya fī 'Umān wa-'alāqātuḥā ma'a 'd-daula al-'abbāsīya fī 'ašriḥā al-auwal / ta'lif Muḥammad Rašid al-'Uqaili. - [Masqaṭ] : Wizārat at-Turāt al-Qaumī wa'l-Ṭaqāfa, 1984. - 45 S. - (Turātunā ; 60) Inhalt: D. Ibaditen u. ihre Beziehungen zum Abbasidenreich in seiner Anfangszeit. - In arab. Schrift, arab. 7 E 5425

ibaziyye

22 SUBAT 1991

23 MAZ 2010

MADDE YATIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

المصلح ، عبد الرحمن أبو بكر

الإباضية عقيدة وفكر / إعداد عبد الرحمن أبو بكر المصلح ، ١٩٨٣

٢٧٧ ص ؛ ٣٥ سم ibaziyye

أطروحة (ماجستير). - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ١٩٨٣

R275 Introduction à l'étude de l'ibadisme et de sa théologie. By Cuperly, P. Algiers, [1991]. Cresti, F. *Oriente Moderno*, N.S. 13 (74) i-vi / 1994 (1995), pp.158-160 (I)

26 OCAK 1998

ibaziyye Ibadites

DUVEYRIER, H. Isedraten et le schisme ibadite. *Revue d'ethnographie* 2 (1883), 203-212.

DUVEYRIER, H. Note sur le schisme ibadite. *Bulletin de la Société de géographie*, 6e série, 16 (1878), 74-75.

HUGUET, J. Sur le *Kitab n Nih* [GAL S II, 697]: (un traité complet du droit abadhite.) *Bulletins et mémoires de la Société d'anthropologie de Paris*, 5e série, 4 (1903), 381-391.

MOTYLINSKI, A. de C. Le nom berbère de Dieu chez les Abadhites. *Revue africaine* 49 (1905), pp. 141-148.

ibaziyye

110. 'Uqaili, Muḥammad Rašid al-. Al- Ibādiya fī 'Umān wa-'alāqātuḥā ma'a 'd-daula al-'abbāsīya fī 'ašriḥā al-auwal / ta'lif Muḥammad Rašid al-'Uqaili. - [Masqaṭ] : Wizārat at-Turāt al-Qaumī wa'l-Ṭaqāfa, 1984. - 45 S. - (Turātunā ; 60) Inhalt: D. Ibaditen u. ihre Beziehungen zum Abbasidenreich in seiner Anfangszeit. - In arab. Schrift, arab. 7 E 5425

ibaziyye

17 SUBAT 1994

MADDE YATIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

178 KHARUSI, Kahlan al-. An overview of Ibādī tafsiṛ. *Islamic reflections, Arabic musings: studies in honour of Professor Alan Jones*. Ed. Robert G.Hoyland and Philip F.Kennedy. Oxford: Gibb Memorial Trust, 2004, pp.268-278.

ibaziyye

772 RUBINACCI, R. La purità rituale secondo gli Ibāditi. *Ann. Ist. Or. Napoli* N.S. 6 (1954-6), pp. 1-41

ibaziyye

Schwartz, Werner: *Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika. Der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams*. Wiesbaden: Harrassowitz 1983. 218 S., 2 Kt. Diss. Bonn 1983. (Bonner Orientalistische Studien. N.S. 27/28.) Rez. H. Halm in: *Der Islam* 63.1986. S. 138-139; D. Sturm in: *OLZ* 82.1987. Sp. 270-271.

ibaziyye

00503 The Omani manuscript collection at Muscat. Part 1, A general description of the MSS., G.R. Smith; Part 2, The early Ibādī fiqh works. *Arabian studies* 4 (1978) nn. 161-190; 191-208.

ibaziyye

IBADİYYE,

N. M. Kaylani,
"Politics and Religion in Umân;
"Umman" posetinde.

IBADİYYE

25816 MARCY, G. Le Dieu des Abâdites et des Bargwâta. (Linguistic essay on the Berber name for God, Yâkûš.) Hesp. 22 (1936), pp. 33-56

IBADİYYE

3186 NALLINO, C. A. Rapporti fra la dogmatica mu'tazilite e quella degli Ibâditi dell' Africa settentrionale. RSO 7 (1916-18), pp. 455-460

Mutenele dogmatikeleri
Afrika İbaditleri araştırması
ilgili

IBADİYYE

48438 CUPERLY, P. "L'Ibâdisme au XIIème siècle. La 'Aqida de Abû Sahl Yahyâ" IBLA 42, no. 143 (1979) 67-89.

bu sahifede

BU KASIM

- Zindik
- Harici
- Rafizi
- Ehl-i Bidat

OCAK

A. Y. "Türk Heterodoksi Tarihinde Zindik, Harici, Rafizi, Mühid ve Ehl-i Bid'at Terimlerine Dair Bazı Düşünceler", Tarih Enstitüsü Dergisi, XII, (1982), 507-520.

- ilhad

17 6 TEMMUZ 1907

11252 LEWICKI, TADEUSZ. "La répartition géographique des groupements ibâdites dans l'Afrique du Nord au Moyen-Âge." Rocznik O. (Warsaw) 21 (1957) 301-43.

- İbadiyye

Ebâdîler (Abâdites)

IBADİYYE

(İbadiilerin Abdurrahman b. Rüstemîye yaradılması)

Le Kharîjisme Berbère

59... "Dokümantasyon 47"

2790

İbnu's-Sağır
Alıbarul-eimmetir-Rüstemiyyin
32-35

İbadiler (ve Berberler)

R. Shrothman

Berber und Ibâditen
Der Islam XVII s. 3-4, s. 258-279
1928

Berberiler posetinde.

el-İbâdiyye

Ibn Hazm, el-Fasl, C. V, s. 51, 53, 55

İBÂDİYYE - İBÂDİLER

— عوض محمد خلیفات

النظم الاجتماعية والتربوية عند الأباضية في شمال أفريقيا في مرحلة الكتمان/ عوض محمد خلیفات. — عمان: المؤلف، 1982. — 101 ص.

İbâdiyye (ibâdîlik)

Kash Abdülcebbar
Hemedanî, Tesbit. II, 602

IBADITE

Ibaziyye
Mzab

ARTICLES

569 HOFFMAN, Valerie J. The articulation of Ibadī identity in modern Oman and Zanzibar. *Muslim World*, 94 ii (2004) pp.201-216. Also on-line at <http://www.ingentaeselect.com> and via EBSCOhost

- Ibaziyye
- MZAB

12450 CARRET, JACQUES. "Le particularisme ibadite au Mzab." *L'Afrique et l'Asie* 49, no. 1 (1960) 38-46. Notes on this Algerian Muslim sect, which was exempted from the provision of the law of Feb. 4, 1959 relative to marriage.

22 TEMMUZ 1992

2826 LEWICKI, T., and BASSET, A. De quelques textes inédits en vieux Berbère provenant d'une chronique Ibādite anonyme. *REI* 8 (1934), pp. 275-305

Bir anorth ibadi kronikine pte
estl Barbens wlbansde kltimayen
bon metulen

16 TEMMUZ 1992

- Ibaziyye

7640 BERCHEM, MARGUERITE VAN. "Sedrata. Un chapitre nouveau de l'histoire de l'art musulman. Campagnes 1951 et 1952." *Ars O.* 1 (1954) 157-72, with 9 text figures and 6 plates. Well illustrated report on the excavations of Sedrata in Southern Algeria, which was founded about 909 A.D. by the schismatic Berber Ibādites. It flourished during the 10th and 11th centuries before being destroyed either in 1077 or 1274. The main finds are richly varied carved stucco decorations.

1279 HAMARNEH, Sami K. Abu Zayd Hunayn bin Ishaq al-'Ibadi (809-873). *The genius of Arab civilization: source of renaissance*. J.R. Hayes, ed. 2nd ed. London: Eurabia, 1983, pp.192-193

3 AGUSTOS 1992

HALM, H. Ethischer Rigorismus im Islam: die Ibaditen des Mzab. *Religion und Moral*, hrsg. B. Gladigow, Düsseldorf 1976, pp.191-202.

Ibaziyye

- Ibaziyye

16 HAZIRAN 1993

3246 CUPERLY, P. La cité ibadite: urbanisme et vie sociale au XIe siècle d'après un document inédit: le Kitab Talkhis al-qisma et le Kitab Usul al-aradin d'Abu l'Abbas Ahmad. (Abstract: The Ibadite city: town-planning and social life in the 11th century after an unpublished document; Resumen: La urbe ibadita / Esbozo de una organización urbana.) *Awal*, 3 (1987) pp.89-114; 235-236; 239-240; 243-244; 4 (1988) pp.7-14; 194; 196-197; 199 (Mzab.)

Ibaziyye
IBADITE

16 TEMMUZ 1992

- Ibaziyye
- MZAB

12450 CARRET, JACQUES. "Le particularisme ibadite au Mzab." *L'Afrique et l'Asie* 49, no. 1 (1960) 38-46. Notes on this Algerian Muslim sect, which was exempted from the provision of the law of Feb. 4, 1959 relative to marriage.

+ Rebstock, Ulrich: *Die Ibāditen im Magrib (2./8. - 4./10. Jh.). Die Geschichte einer Berberbewegung im Gewand des Islam*. Berlin: Schwarz 1983. XXVIII, 366 S. (Islamkundliche Untersuchungen. 84.) Diss. Tübingen.
Rez. J. Pauliny in: *Asian and African studies* 21.1985. S. 304; W. Schwartz in: *Der Islam* 63.1986. S. 139-143; D. Sturm in: *OLZ* 82.1987. Sp. 271-273.

3 AGUSTOS 1992

- Ibaziyye

124 CHIARELLI, Leonard. The Ibadiyah in Muslim Sicily. *Al-'Usur al-Wusta: the Bulletin of Middle East Medievalists*, 16 i (2004) pp.11-17.

Ibaziyye

3767 PERINBAM, B.M. Were the Maghribi Ibādiyya contributors to West African food production? An evaluation of the evidence. *Maghreb Review*, 12 (1987) pp.66-77

Strothmann, Rudolf zu: Lewicki, Tadeusz: *Etudes ibādites nord-africaines. I. Tasmīyat suyūḥ Ḡabal Nafūsa wa-qurāḥum. Liste anonyme des saīḥs ibādites et des localités du Ḡabal Nafūsa contenue dans le "Siyar al-maṣā'ih"* (VIe = XIIe s.). Texte arabe avec introduction, commentaire et index. Warschau 1955. In: *OLZ* 54.1959. Sp. 48-50.

→ Ibadīyye
- Zanzibar

+ Sachau, Eduard: *Muhammedanisches Erbrecht nach der Lehre der ibaditischen Araber von Zanzibar und Ostafrika*. In: *Sitzungsberichte d. Kgl.-Preuss. Akad. d. Wiss. zu Berlin* 1894. S. 159-210.

27 MAYIS 1993

4256 SAVAGE, E. Ibadī-Jewish parallels in early medieval North Africa. *Al-Masāq*, 5 (1992) pp.1-15

22 TEMMUZ 1994

06431 SERRA, L. Gli uomini pii venerati dai berberi ibāditi di Zuāra (Tripolitania). *Studi magrebini* 4 (1971) pp. 65-75.

→ Ibadīyye
Berberiler
27 MAYIS 1993

2377 SAVAGE, E. Survival through alliance: the establishment of the Ibadīyya. *British Society for Middle Eastern Studies Bulletin*, 17 (1990) pp.5-15

114 MAYIS 1993

180 FRANCESCA, E. L'elemosina rituale secondo gli Ibaditi. *Studi Magrebini*, 19 (1987) pp.1-64

114 MAYIS 1993

Schwartz, Werner u. Saīh Sālim Ibn Ya'qūb [Hrsg.]: *[Ibn Sallām: Kitāb Fi bad' al-islām wa-šarā'i' ad-dīn. Arabisch.] Kitāb Ibn Sallām. Eine ibaditisch-magribinische Geschichte des Islams aus dem 3./9. Jahrhundert*. Wiesbaden: Steiner 1986. 168 S. (Bibliotheca Islamica. 33.)

→ Ibadīyye
Ibn Sallām

27 MAYIS 1993

6599. Sālimī al-'Umānī, Nūr-ad-Dīn as: *Al-Lum'a al-murḍīya fi ašī'at al-ibādīya / ta'līf Nūr-ad-Dīn 'Abdallāh Ibn Humaid as-Sālimī*. - Tab'a 2. - [Masqaṭ]: Wizārat at-Turāṭ al-Qaumī wa't-Taḳāfa, 1983. - 35 S. - (Turāṭunā; 18) Inhalt: Abhandlung über d. Ibaditen. - In arab. Schrift, arab. 7 E 5407

22 SUBAT 1994

IBADĪYYE
IBADĪLER

86-964887
Thumaynī, 'Abd al-'Azīz ibn Ibrāhīm, d. 1808.
(Ward al-bassām ... Card 2)
[1985] ، القوس والتعاقب
474 p. ; 25 cm.
Includes bibliographical references.
£83.00
Islamic law according to Ibadites
A.P.-Islamic Law.

1296. Nāmī, 'Amr Ḥalifa an-: *Studies in Ibadism: (al-Ibādīyah) / by 'Amr K. Ennāmī*. - [Tarabulus]: Publications of the Univ. of Libya, 1972. - XXI, 265 S. 32 A 18150

05 MAYIS 1995

40309 ESS, J. "Untersuchungen zu einigen ibaditischen Handschriften." *ZDMG* 126, Hft. 1 (1976) 25-63

116 CUPERLY, P. Une profession de foi ibādite: la profession de foi d'Abū Zakariyyā 'Yahyā Ibn al-Ḥayr Ibn Abī l-Ḥayr al-Gannāwunī. *Bulletin d'Études Orientales*, 32-33 (1980-81) pp.21-54 [Incl. full Arabic text of the 'Aqīdat al-tawhīd.]

2958 SAVAGE, E. Survival through alliance: the establishment of the Ibadīyya. *British Society for Middle Eastern Studies Bulletin*, 17 (1990) pp.5-15

14 MAYIS 1993

U 6 OCAK 1986

92-961469
Badawī, 'Abd al-Majīd Abū al-Futūb.
(Ibādīyah)
الاباضية : دراسة في فكر المذهب
ونشأته / عبد المجيد أبو الفتوح
بدوي - مصر الجديدة [Cairo] : كوين
برنت، [1991].
228 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references (p. 218-227).
ISBN 977-00-7605-5
Egy-Islam & Islamic Hist.

Bidiwi, Šalāb
search under
Budaywi, Šalāb.

92-961281
-Ibaziye
'Alīyān, Muḥammad 'Abd al-Fattāh.
(Nash'at al-barakah al-Ibādīyah
bi-al-Basrah)
نشأة الحركة الاباضية بالبصرة :
مناقشة دعوى تاسيس جابر بن زيد لها،
وعلاقتها بالخوارج / تاليف محمد
عبدالفتاح عليان. - الطبعة 1. -
[Egypt : s.n.], 1991
8, 400 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical
references (p. 383-398).
'Umānī, Zayd ibn Jābir

IBADILIK-IBADILER 86-964908
Kadamī, Muḥammad ibn Sa'īd.
[Istiqāmah]
(Kitāb al-istiḡāmah)
كتاب الاستقامة / تأليف محمد بن سعيد
الكدمسي. - [Muscat] :
سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، 1985-
v. 1 ; 24 cm.
£E8.00 (v. 1)
Islamic law and theology
according to Ibadites.
Acquired only for IG.

134 MAAMIRY, Ahmed Hamoud al- Oman and
Ibadism. Delhi: Lancers, 1980. 64pp.
-Ibaziye

19 4 HAZIRAN 1993

Faath, Sigrid zu: Cuperly, Pierre: Introduction à l'étude de l'Ibādisme et de
sa théologie. Alger 1984. In: Wuqūf. Beiträge zur Entwicklung von Staat u.
Gesellschaft in Nordafrika (Hamburg) 1.1986. S. 273-274.

86-964893
Kindī, Muḥammad ibn Ibrāhīm.
Kitāb al-ni'mah / ta'liḡ Muḥammad
ibn Ibrāhīm al-Kindī. -- [Muscat],
Saltanat 'Umān : Wizārat al-Turāth
al-Qawmī wa-al-Thaqāfah, 1985.
143 p. ; 23 cm
£E3.00
Islamic law-Ibadites.
Acquired only for IG.

IBADIYYE

IBADIYYE-IBADILER 86-964907
Mālikī, 'Amīr ibn Khamīs ibn Mas'ūd.
Mawārid al-alf / ta'liḡ 'Amīr ibn Khamīs
al-Mālikī. -- [Muscat] : Saltanat 'Umān,
Wizārat al-Turāth al-Qawmī wa-al-Thaqāfah,
1985.
62 p. ; 24 cm
£E2.50
Outline of Islamic law and theology in
verse according to Ibadites
Acquired only for LC.

1096 SCHWARTZ, W. Die Anfänge der Ibaditen in
Nordafrika: der Beitrag einer islamischen
Minderheit zur Ausbreitung des Islams. Wies-
baden: Harrassowitz, 1983 (Bonner Orientalist-
ische Studien: Neue Serie, Band 27/8; Studien
zum Minderheitenproblem im Islam, 8). 349pp.

3 ABUSTOS 1992

Faath, Sigrid zu: Cuperly, Pierre: Introduction à l'étude de l'Ibādisme et de
sa théologie. Alger 1984. In: Wuqūf. Beiträge zur Entwicklung von Staat u.
Gesellschaft in Nordafrika (Hamburg) 1.1986. S. 273-274.

-Ibadiyye

3 ABUSTOS 1992

IBAZIYYE 83-961018
Būsa'īdī, Muḥannā ibn Khilfān.
[Lubāb al-āthār al-wāridah 'alā al-
awwālīn wa-al-muta'akkhīrīn al-akhyār]
(Kitāb Lubāb al-āthār al-wāridah 'alā
al-awwālīn wa-al-muta'akkhīrīn al-
akhyār)
كتاب لباب الآثار الواردة على الأوليين
والمؤخرين الأخيار / تأليف مهنا بن
خلفان بن البوسعيدي ؛ تحقيق محمد
الحفيظ شليس . - [Muscat] : سلطنة
عمان ، وزارة التراث القومي والثقافة ،
1981-1985
v. 6, 8 : facsim. ; 24 cm.
1. Islamic law—Early works to 1800.
2. Ibadites—Early works to 1800.
A.P.—Islamic Law.

IBAZIYYE 86-962025
Ibn Sallām al-Ibādī.
(Islām wa-tārīkhuh min wījhat naḡar
Ibādīyah)
الاسلام وتاريخه من وجهه نظر اباضية /
ابن سلام الاباضي ؛ تحقيق ر. ف.
شفاارتز وسالم بن يعقوب . -
الطبعة 1. - بيروت ، لبنان :
دار اقرأ ، 1985.
182 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical references.
\$5.00 (U.S.)

IBAZIYYE Y6-962083
Fu'aymah, Šābir 'Abd al-Raḡmān.
(Ibādīyah)
الاباضية : "عقيدة ومذها" / صابر
طعيمة . - بيروت : دار الجيل ، 1986.
175 p. ; 24 cm.
Includes bibliographical references.
£E5.00
Ibadites.
L&S-Islam.

MADE WITH...
647 CHIARELLI, Leonard. The Ibadīyah in Muslim Sicily.
Al-'Usur al-Wusta: the Bulletin of Middle East
Medievalists, 16:1 (2004) pp.11-17.
30 AGU 2006

3 - الاباضي الخراساني ، ابو غانم
ibaziyye المدونة الكبرى (في الفقه الاباضي)
نشرها : محمد بن يوسف اطفيتش الجزائري
الطبعة الاولى ، مجلدان
(دار البيظة العربية ، بيروت ، 1974)

استاذ
Ceytali, Ebo Talib Ismail b. Musq

750.

1297 has bas

Kawaidul-Islam
nqr. Abdurrahman b. Amer el Bekli,
Gardaye 1976. (1956)

Diğer meşhurler ne bul arada
Abdurrahman b. Amer el Bekli,
Gardaye 1976.

Ceytali (750)
Kawaidul-Islam

Akaid Kelam? nqr. Bekli
Abdurrahman
b. Amer
Gardaye 1976.

41021 WILKINSON, J. "The Ibadi imāma." BSOAS 39, pt. 3 (1976) 535-51.

IBADYYE 85-964927
Hārithī, Sālim ibn Ḥamad ibn Sulaymān, 1933-
(Uqūd al-fiqāhiyah fī usūl al-Ibādiyyah)
العقود الفضية في أصول الإباضية / تأليف سالم بن حمد بن سليمان الحارثي - سلطنة عمان : وزارة التراث القومي والثقافة، 1983.
342 p. : facsims. ; 24 cm.
££7.00
(Historical work on origins of the Ibadite sect of Islam)
Oth-Islam.

19 OCAK 1994

Akide

ابوالعباس احمد بن محمد بن يحيى
(928 - -)
مقدمة عقيدة التوحيد وترجمها

ابو سليمان داود بن ابراهيم الشافعي
مقدمة عقيدة التوحيد وترجمها
nqr. Ebu Ishak et Tafeyy's
Kairoune 1357.

Ibadiyye

Tritton
I. Kelāmı, s. 44

030081 IBADYYE MU'AMMAR (علي يحيى) 54 ('Alf Yahya)
الإباضية في موكب التاريخ . الحلقة الأولى نشأة المذهب الإباضي
- Le Caire, Maktabat Wahba, 1964, In-8°, 328 p.
- (al-Ibādiyya fī mawkiḅ al-tārīḅ. Al-halaqa al-ūla, nas'at al-madhāb al-ibādī.)
Islam, secte, Abadiya.
A.99942.

MU'AMMAR ('Alf Yahya). معمر (علي يحيى) . علي يحيى معمر . الإباضية في موكب التاريخ [8° 0' i. 1310 (3)]
(Ibādiyya [al-] fī mawkiḅ al-tārīḅ.) 1
3e partie. Ibādiyya [Al-] fī Tūnis. -Beyrouth, Dār al-jaqāfiya, 1385/1966, 462 p. [Acq.5271-68]
Abbadites (dynastie). Histoire. -- Tunisie. 11e-19e s.

CRESM MU'AMMAR ('Alf Yahya) معمر (علي يحيى) 8070 AI
الإباضية في موكب التاريخ - [مبدين]
1964, 24 س. (1) 168 ع.
(2) 228 ع.
(3) 328 ع.
Al-Ibādiyya fī mawkiḅ al-tārīḅ
05 NISAN 1995

48438 CUPERLY, P. "L'Ibādisme au XIIème siècle. La 'Aqida de Abū Saḥī Yahyā." IBLA 42, no. 143 (1979) 67-89.

UMAN - IBADYYE 87-964925 - ABBASILEK
'Uqaylī, Muḥammad Arahīd. (Ibādiyyah fī 'Umān wa-'alāqātihā ma'a al-dawlah al-'Abbāsīyah fī 'aqrīb al-awwal)
الإباضية في عمان وعلاقتها مع الدولة المباسية في عصرها الأول / تأليف محمد رشيد العقيلي - [Muscat] : سلطنة عمان ، وزارة التراث القومي والثقافة ، 1984.
45 p. ; 19 cm. --
(ترانسا ؛ الممد 60 (اكتوبر 1984))
Includes bibliographical references.
££1.20
A.P.-Islamic Hist.

26 EKİM 1993

IBAZIYYE

88-966509

Sālimī, 'Abd Allāh ibn Ḥumayyid, ca. 1871-1913 or 14. (Lum'ah al-marqūyah min ashī'at al-Ibāḍīyah)

اللغة المرضية من أشعة الإباضية / تأليف نور الدين عبد الله بن حميد السالمي - سلطانة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، [1981]

32 p. ; 20 cm. -- (تراها : العدد 18 (أبريل 1981))

Title page partially vocalized. \$0.38 (U.S.). A.P.-Islam.

85-964929

Kindī, Ahmad ibn 'Abd Allāh, d. 1162. (Jawhar al-muqtaṣar)

الجواهر المختصر / تأليف أبي بكر أحمد بن عبد الله بن موسى الكندي النخواسي ؛ تحقيق وشرح سيده اسماعيل كاشف - سلطنة عمان : وزارة التراث القومي والثقافة ، 1983 .

(Continued on next card) 85-964929

Kindī, Ahmad ibn 'Abd Allāh, d. 1162. (Jawhar al-muqtaṣar ... Card 2)

165 p. : facsim. ; 24 cm. Title on p. [4] of cover: al-Gawhar al-moktassar. Bibliography: p. 148-156. Includes index. £25.00 (Classical work on Islamic theology according to Ibadites) Oth-Islam.

26 KASIM 1993

Ceytali (700) Kanatruil-hayrat. Fi Ahaid, Filuh, al-lah. Uman, 1409/1989

Ahaid. مقنة غير التوحيد ✓

Ebu Yakub b. Yusuf b. 16. el-Varrilani, 380 / المطبعة المارونية الدبل والبرهان Kahire 1306

Filuh Kitabin-Dil ve Sifail-alil. Ziyatken Abdulariz es-Süneyri. Kahire 1305 Beyrut 1392/1972

Filuh

أولاد من عبد الوار Ahmed b. Sa'id b. Abdülkhalid es-Semnihi, (13928/1522) كتاب ال Kahire 1301. Uman

823 LEWICKI, T. Historyczne źródła sekty ibadyckiej. (Les sources historiques de la secte Ibadite.) Przegl. or. 4 (52, 1964), pp. 273-283.

Ibaziyye

2824 CRUPI LA ROSA, G. I trasmettitori della dottrina ibadita. AION N.S. 5 (1953), pp. 123-139

Ibaziyye

MADRID ...

20 Juni 2006

Berrâdi, Ebul-Kasim b. Ibrahim
al-Dumneri كتاب الجواهر الثمانية
of B. Kasiroun
6- VIII/XIV asir sanlari yakut
IX/XV asir baglari

Bu eser ^{Muhammed} in Tabaka
fil-mesayih adereserini khumlesii

۱۰۸۲- «معجم مصادر الاباضيه»

كتاب ماه دين، يبايى ۷۲، ص ۵۹ فارسي.

کد پارسا: A۶۵۵۵۵ ibariyye

عنوان متن نقد شده:

معجم مصادر الاباضيه، على اكبر ضيائى

نام ناقد و توصيف كننده ذكر نشده است.

کتابشناسى اباضيه

IBADIYEH-IBADILER 86-964896

Aghbari, Sayf ibn Hamad ibn Shaykhan.

['Aqd al-la'ali' al-saniyah fi al-ajwibah 'ala al-masa'il al-nathriyah]

(Kitab 'aqd al-la'ali' al-saniyah fi al-ajwibah 'ala al-masa'il al-nathriyah)

كتاب عقد الاكلى السنیه فی الاجوبه

على المسائل النثرية / لسيف بن حمد بن

شيخان الاغبري • سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة

1984.

308 p. ; 25 cm. £7.50

Questions and answers concerning Islamic law according to Ibadites.

Acquired only for IC.

Fikih

Şerhu kitab in-Nil ve Ş. Fa'il alil.

Muhammed Yusuf ^{et Tafayyif} Affiyer

Beirut 1392/1972.

Calure 1305/1305-1343 mashaf 1986.

Alaid. Al. Filuh.

اصول الفروع

Muh. b. Yusuf Et Tafayyif

Uman 1404/1984

RUBINACCI, R. L'Adan presso gl'Ibaditi. Folia Or. 12(1970), pp. 279-290

ibariyye

827 LEWICKI, T. Un document ibadite inédit sur l'émigration des Nafusa du Gabal. (Note supplémentaire.) Folia Or. 2 (1960), pp. 214-216

ibariyye

87-967727

'Abd Rabbih, al-Sayyid 'Abd al-Hafiz. (Ibadiyah madhhab wa-sulūk)

الاباضية مذهب و سلوك / بقلم السيد عبد الحافظ عبد ربه

الطبعة 2 • القاهرة : [s.n.], 1987

432 p. ; 24 cm. Title page vocalized. Bibliography p. 427-432. £7.00 Egy-Islam.

Abdel Hadi, Maher search under Abdel Hady, M.

IBADIYYE-IBAZIYYE, IBAIDILER Y4-961663

Abū Zakariyā, Yahyā ibn Abī Bakr, d. 1078 or 79.

[Tārīkh Abī Zakariyā.]

كتاب سير الأئمة واخبارهم: المعروف بتاريخ ابي زكرياء / تأليف ابي زكرياء يحيى بن ابي بكر؛ حققه ووضع هوامشه اسماعيل العربي - الطبعة 2 - بيروت، لبنان: دار الغرب الاسلامي، 1982.

308 p. : facsims. ; 25 cm.

Title romanized: Kitāb siyar al-a'imma wa-akhbārihim.

Introduction in Arabic and French.

Title on added t. p.: Kitāb siyar al-a'imma wa-akhbārihim.

Bibliography: p. 289-294.

Includes index.

£15.00

Classical history of Ibadites; edited and introduced by a modern Algerian scholar.

I&S-Islam.

Ebu Muhammed Abdullah b. Humeyyid b. Tellūm es-Sālimī (1332/1914)

كفة الاعيان سيرة اهل عمان

Kahire 1980/1961

(كتاب ابي بكر)

Ebu Yusuf b. Yusuf b. Ibrahim

كتاب اهل العقول (380 ٥)

ادب و الفقه

صحة الحديث

el-Matba'at al-Banā'iyye

num 1306

(2) Ebuil-Abbas Ahmed b. Sa'ad b. Suleyman ed-Dercini (c.670?) VII / XIII. asir

iki kism. ilk kismu muhtasar min fehray ilmi cilasun Islamun ilk yillarından ibaratu. baki VII / XIII ziyade kadar 50 senelik tabiriyyalar halinde farqlay kurtulub. her kisi bir kurtulub.

Son nesri. صفات المساع بطبرستان. Ibrahīm Talay, Kōsantine. 1394/1924

07 TEMMUZ 1992

104 مهدي طالب هاشم . الحركة الاباضية في المشرق العربي نشأتها وتطورها حتى نهاية القرن الثالث الهجري . بغداد . جامعة بغداد - كلية الآداب ، و ، 365 ص ، طبع بالرونيو ، بيلوغرافيا : ص 341-363 « يتضمن ملاحق ص 333-340 » رسالة ماجستير آداب في التاريخ الاسلامي ، ط (242 م 984)

IBAZIYYE

WILKINSON, J.C. The Ibadī Imāma. BSOAS 39 (1976), pp. 535-551.

Ibad. imamlar

824 LEWICKI, T. Ibāditica. I. Tasmiya šuyūh Nafūsa. RO 25 (1961), pp. 87-120

ibaziyye

IBADIYYE KLM

50097 CUPERLY, P. "L'ibadisme au XIIIème Siècle. La Aqida de Abu Sahl Yahya." IBLA 42, no. 143 (1979) 67-89; Ibid. no. 144 (1979) 277-305.

MARZIYAT
SOURA GALLI...
SOURA GALLI...

۱۰۸۱ - «متنی کهن از اباضیه، رساله سالم بن ذکوان»، کتاب ماه دین، نیایی ۷۰ و ۷۱، ص ۸۵ فارسی، کتابخانه: ۸۵
کد پارسا: ۴۶۵۵۳۲
عنوان متن نقد شده: اباضیه
The Epistle of Salim ibn Dhakwan,
Patricia Crone Fritz Zimmermanno
نام ناقد ذکر نشده است.
متون اباضیه

27 SUBAT 2008

Filali
Amir b. Ali es-Sammani,
o. 792/7389) Kitabu'l-izah
I-IV (Nalut/Libya (391/1971)
Kurey Afridiya, Uman ve Zey
qiblar ibarileri

Tefsir
Teyzmit - Tefsir (1987)
M. b. Yusuf Et Tefeyyis
Uman
Himyaniz-zad

Kitabu'l-cami' il-Sa'ir
محمد بن یوسف بن یحییٰ القطیب

Barni, Sulayman b. Abdullah ed-Nefusi
الزهارة الرافضة في ائمة وملوك الاباضية
مطبعة الزهارة الاباضية القاهرة روزناخ

Filali Kelain
Ahaid

2828 LEWICKI, T. Notice sur la
chronique ibadite d'ad-Dargini. RO II
(1935). pp. 146-172

Ibadiyye

826 LEWICKI, T. Les historiens, bio-
graphes et traditionnistes ibadites-wah-
bites de l'Afrique du Nord du VIII^e au
XVI^e siècle. Folia Or. 3 (1961), pp. 1-134

Ibadiyye

25 EKIM 1988

Ahmad al-Nasir. Die Streischrift (K. an-Nagat) des Zaiditenimams Ahmad an-
Nasir wider die ibaditische Prädestinationslehre; ed. W. Madelung (1985)-
JAOS 107 (1987), 806-809. E. Kohlberg
MESA bull. 21 (1987), 235-236. M. Mahdi - en-Nasab
ZDMG 138 (1988), 190. H. Daiber (G*)
Ibadiyye

08650 WILKINSON, J.C. Bio-bibliographical background to the crisis period in the Ibādī Imāmate of Oman (end of 9th to end of 14th century). *Arabian studies* 3 (1976), pp. 137-164.

IBADİLER İbadiyye

ibâdiyye

i. Abdulhamid, Dirâsât, 79

090081 İBADIYYE 12200 80

DARĞİNİ (Ahmad ibn Sa'îd Abu al-Abbâs al-). الدرğینی (احمد بن سعید أبو العباس). طبقات الشائخ بالمغرب/تالیف... ابن سعید الدرğینی، ...؛ حققه وقام بطبعه إبراهيم طلالی؛ المقدمة بقلم عبد الرحمن بن عمر بکلی. [البلد: ...] [أبراهیم طلالی] 1974/1394، مطبعة البعث. 2 vol., XIV-546p. ; 24cm. [8° 0²g.2871] "Tabaqât al-masâ'ih bi al-Magrib". - Ouv.composé

2 12201 80

DARĞİNİ (Ahmad ibn Sa'îd Abu al-Abbâs al-). الدرğینی (احمد بن سعید أبو العباس). طبقات الشائخ بالمغرب... [8° 0²g.2871] à partir de: "Siyar al-a'imma wa ahbaruhum/de Yahya ibn Abi Bakr al-Warğalânî, Abu Zakariya". - Ed. par Ibrahim Tallay. - Préf. de Abd al-Rahman ibn Umar Bakli. - En tête du titre: "Kitab". - Ech.int.4986-77. - Br. Ibadites (secte). Afrique du nord. Origines-12e s. 12e s. (fin). Texte. (secte). Origines-12e s. (fin). Texte.

30 NISAN 1995

25 EKIM 1991

Cuperly, Pierre. Introduction à l'étude de l'ibâdisme et de sa théologie (1984) IBLA 158 (1986), 333-337. F. Jaabiri (F)

İBÂDİYYE

Mahbûb b. er-Rahîl (İbâdî kelâmçısı)

2 (Fr.)
E1 V, 1220.

Kcm

البارون أبو الربيع سليمان

تاريخ الإباضية

Tunis 1838-1838

Ibadiyye

K. Abdülcebbar, Te'sbit el-De'at
2/602

06 OCAK 1994

090081 İBADIYYE

3. FIĞLALI, Ethem Ruhi (Dr.) ✓

Ankara Üniv. İlahiyat Fak. Ankara 1972, 1 c, 163 s, matbu.

Doktora tezinin adı :

" İbadiye'nin Doğuşu ve Görüşleri. "

Giriş kısmından sonra, İbadiye'nin kaynakları hakkında bilgi veriliyor.

İbadiye'nin doğuşu, görüşleri, devlet anlayışı, imâmet görüşü. İbâdiye'nin itikadî görüşleri, imân, ru'yetullah ve mertekibâ'l-kebîre konuları tedkik tez, umumî mahiyette bir " Netice " ile tamamlanmaktadır.

TDV İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi Makaleler Veri Tabanı

- Memalik-i Osmaniyedeki Müessesat-ı Mezhebiyye Hakkında Ma'lumat-ı Muhtasara / Musa Kazım. -- İstanbul, 1913.
Türk Tarih Encümeni, IV. cilt, 22. sayı, 1353-1369. sayfa
- Küçük Asya'da Mezhep Teşkilatı / Franz Babinger. -- İstanbul, 1922.
Dergah, 3. cilt, 37. sayı, 499-500. sayfa
- Mezhep Davası, Taklidin Butlanı / Kaya Nuri. -- İstanbul, 1923.
İctihad, 160. sayı, 3278-3281. sayfa
- Bab-ı İctihad- Ceferi Mezhebi / Mardini-zade Ömer Fevzi. -- İstanbul, 1923.
Sebilürreşad, 23. cilt, 574. sayı, 31. sayfa
- Dünyanın En Garip ve En Esrareniz Mezhep ve Cemiyetleri. -- İstanbul, 1924.
Resimli Ay, 11. sayı, 6-8. sayfa
- Tarih-i Hikmet'te Mezheb-i Aşk / Tahir Harimi. -- İstanbul, 1925.
Mihrab, 28. sayı, 164-166. sayfa
Yazarın Soyadı Balcıoğlu'dur
- Tarih-i Hikmet'te Mezheb-i Aşk / Tahir Harimi. -- İstanbul, 1925.
Mihrab, 27. sayı, 131-136. sayfa
Yazarın Soyadı Balcıoğlu'dur
- Fuzul'nin Mezhebi / İbrahim Aşki. -- İstanbul, 1927.
İctihad, 222. sayı, 4261-4262. sayfa
- Mezheb-i Bahauallah / Abdullah Cevdet. -- İstanbul, 1927.
İctihad, 226. sayı, 4331-4332. sayfa
Yazarın Soyadı Karlıdağ'dır
- Nasiriler ve Escar-ı Mezhebiyeleri / Baha Said. -- Ankara, 1927.
Türk Yurdu, 5. cilt, 25. sayı, 6-27. sayfa
- Cemiyetimizin Mezhebi / Halil Nimetullah. -- İstanbul, 1928.
Milli Mecmua, 9. cilt, 106. sayı, 1703-1704. sayfa
- Budda Mezhebine Dair Keşifler. -- İstanbul, 1933.
Resimli Şark, 26. sayı, 18-19. sayfa
- Budda Mezhebine Dair Keşifler. -- İstanbul, 1933.
Resimli Şark, 26. sayı, 18-19. sayfa
- Yeni Bir Mezhep. -- İstanbul, 1934.
Resimli Şark, 46. sayı, 21. sayfa
- Marx Mezhebinin Felsefesi / Charles Turgeon. -- İstanbul, 1935.
Fikir Hareketleri, 4. cilt, 85. sayı, 97-99. sayfa
- Çıplaklık Mezhebi Nasıl Doğdu. / Paul Morand. -- İstanbul, 1935.
Yeni Adam, 2. cilt, 56. sayı, 14-15, 20. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 165. sayı, 141-142. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 166. sayı, 157-158. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 164. sayı, 125-126. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 163. sayı, 109-110. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 161. sayı, 77-78. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 160. sayı, 61-62. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 159. sayı, 45-46. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 158. sayı, 29-30. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1936.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 157. sayı, 12-14. sayfa
- Siyasi Mezhepler Tarihinde Mühim Simalar Thomas Morus / G. Mosca. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 8. cilt, 190. sayı, 121-123. sayfa
- Siyasi Mezhepler Tarihinde Mühim Simalar Campanella / G. Mosca. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 8. cilt, 192. sayı, 154-155. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 167. sayı, 173-174. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 176. sayı, 317-318. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 175. sayı, 301-302. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 174. sayı, 286-287. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 173. sayı, 269-270. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 172. sayı, 253-254. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 171. sayı, 237-238. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 170. sayı, 221-222. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 178. sayı, 349-350. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 168. sayı, 189-190. sayfa
- Filozoflar Hayat Mezhepleri
Eflatun-Aristotle-Bacon-Spinoza-Voltaire-Kant-Schopenhauer-Spencer-Nietzsche / Vill Durant. -- İstanbul, 1937.
Fikir Hareketleri, 7. cilt, 179. sayı, 365-366. sayfa

and *wasl al-wasl* (cf. *Raṣḥ al-zulāl fi sharḥ al-alfāz al-mutadāwala bayna arbāb al-adhwāk wa 'l-ahwāl*, ed. Sa'īd 'Abd al-Fattāḥ, Cairo 1995, 121, and *Laṭā'if al-'ilām fi ishārāt ahl al-ilhām*, ed. 'Abd al-Fattāḥ, Cairo 1996, ii, 389-91).

Other nuances in the work of later writers can also be found. The joy of union and the sadness of separation or their simultaneous acceptance have continued to inspire Ṣūfī poets throughout the Muslim world (Annemarie Schimmel gives examples in her *Mystical dimensions of Islam*, Chapel Hill 1975, index s.v. *unio mystica*, Fr. tr. *Le soufisme ou les dimensions mystiques de l'Islam*, Paris 1976, 353, 431, 433). In poems intended to enliven sessions of *samā'* and of *dhikr* and to raise the aspirations of disciples, teachers have continued to use these terms, *wasl* or *wiṣāl*, to inspire in their listeners the desire for God (cf. the Algerian *shaykh* Aḥmad Ibn 'Alīwā (d. 1934) in the first poem of his *Dīwān*, Damascus 1963, 3-4, 8, Eng. tr. M. Lings, in *A Sufi saint of the twentieth century*, Cambridge 1971, 214-20, Fr. tr., *Un saint musulman du vingtième siècle*, Paris 1973, 247-54).

Bibliography: Given in the article.

(D. GRIL)

WISĀM (A., pl. *awsima*), in modern Arabic usage a decoration, order, medal or badge of honour.

The roots *w-s-m* and *w-sh-m* mean basically "to mark, brand [an animal]", an important feature of nomadic life when ownership of beasts like horses and camels had to be determinable. For this idea of branding, marking, in Arabic desert life, see *WASM*. In the old Turkish nomadic society, *tamgha* had a similar sense of "tribal mark or emblem". In the modern Turkish pronunciation *danga* it is used for government revenue stamps, ministerial seals for validating government documents, cancelling postage stamps, etc. [see *TAMGHA*, and on personal seals and stamps in Islamic society in general, *KHĀTAM*]. *Wasīm* was used in Bedouin and succeeding Arab societies for tattoos and other decorative marks on the faces of both sexes but especially as beauty marks on women; see for this *WASHM*. The connection of both *wasm* and *wasīm* with the general sense of "to mark" > "to beautify" has yielded in Classical Arabic the adjective *wasīm* "having a comely face" and the noun *wasāma* "beauty".

Wisām tends now to be the standard Arabic word for "decoration, order, etc.", but when European-type orders were first imitated in 19th century Persia and the Ottoman empire, the term used was Perso-Turkish *nishān* [q.v.].

(ED.)

AL-WISYĀNĪ, the *nisha* of a number of Wahbī (pro-Rustamid) Ibādī scholars and leaders of the Banū Wisyān (Wāsīn) branch of Zanāta Berbers. Several of them originated from the town of al-Ḥamma (El Hamma) near Tawzar (Tozeur) in the *Shatt al-Djarīd* [q.v.] region of western Tunisia.

1. **ABŪ KHAZAR YAĞHLĀ B. ZALTAḤ**, Ibādī *mutakallim* and military leader, d. 380/990.

Of a modest background, Abū Khazar studied with Sulaymān b. Zarkūn al-Nafūsī at Tābidyūt, together with Abu 'l-Kāsim Yazīd b. Maḥlad al-Wisyānī. Both students became well known for their scholarship and were members of the circle of notable scholars (*halka* [q.v.]). The murder of Abu 'l-Kāsim on the order of the Fāṭimid ruler of Ḳayrawān, Abū Tamīm al-Mu'izz li-Dīn Allāh [q.v.], led to an Ibādī revolt under the leadership of Abū Khazar. The revolt, launched in 358/968-9, found support in Tripolitania, Djabal Nafūsa, and the regions of Zāb, Rīgh and Wardjīlān. It was based in particular on the Mazāta Zanāta,

who alone were said to muster 12,000 horsemen. However, the Ibādī forces were routed by the Fāṭimids at Bāghāya, west of Ḳayrawān, thus ending the last major Ibādī challenge to Fāṭimid rule, sixty years after the fall of Tāhart.

Abū Khazar fled to Djabal Nafūsa. With the mediation of his supporter Abū Nūḥ Sa'īd b. Zanghīl, he received an *amān* from al-Mu'izz the following year. Al-Mu'izz kept both Ibādī leaders under close control in Ḳayrawān, and when he moved to Egypt three years later, he ordered both to accompany him. Abū Nūḥ managed to escape, but Abū Khazar went with al-Mu'izz to Cairo and remained there for the rest of his life. He was given a pension and apparently retired to a life of scholarship, teaching several renowned students. One anecdote relates of an occasion when a Mu'tazilī scholar came to Cairo some time after al-Mu'izz's death in 364/975, and the only man in Cairo who could defeat him in debate was Abū Khazar.

He wrote *al-Radd 'alā al-mukhālifīn* in refutation of various sects that opposed the Wahbiyya, including the Mu'tazila. A copy of this work exists on the island of Djerba, Tunisia (A.K. Ennami, *A description of new Ibādī manuscripts from North Africa*, in *JSS*, xv [1970], 82).

Bibliography: Abū Zakariyyā' Yahyā b. Abī Bakr al-Wardjīlānī, *Chronique d'Abou Zakaria*, tr. É. Masqueray, Algiers 1878, 288-310; Aḥmad b. Sa'īd al-Dardjīnī, *K. Tabakāt al-mashāyikh bi 'l-Maghrib*, ed. Ibrāhīm Ṭallāy, Constantine 1974, 119-43, 340-1, 421; Aḥmad b. Sa'īd al-Shammākhī, *K. al-Siyar*, Cairo 1884, 346-57; T. Lewicki, *La répartition géographique des groupements ibādites dans l'Afrique du nord au moyen-âge*, in *RO*, xxi (1957), 350; idem, *Ibādītica II*, in *RO*, xxvi (1962) 102-3; U. Rebstock, *Die Ibāditen im Magrib (2./8.-4./10. Jh.)*, Berlin 1983, 197, 313.

2. **ABŪ MŪSĀ HĀRŪN B. ABĪ 'IMRĀN AL-ḤAMMĪ**, Ibādī trader and scholar, native of al-Ḥammā, who travelled to Ghāna and died there in the late 4th/10th century.

Hārūn was undoubtedly inspired by his kinsman, Tamlā al-Wisyānī, who was said to have left the Djarīd as a pauper, travelling to Tādmekka on the Niger bend. Here he amassed a great fortune and annually sent home 4,000 dīnārs to be distributed among the poor, out of piety to the Ibādī community of his home and to its famous son, the Ibādī leader Abū Khazar al-Wisyānī (above, 1.). The community notable who received the gifts was Abū 'Imrān Mūsā b. Sudrīn al-Wisyānī, Hārūn's father and in his own right one of the well-known scholars of the region. Hārūn left al-Ḥamma for Wardjīlān, at the time one of the few independent strongholds of the Ibādī community. He became known as a scholar, and asked the head of the oasis, Abū Ṣāliḥ b. Djannūn, for permission to set up a study circle, *halka*. When this was refused, he decided instead to take up the profession of merchant, and travelled across the Sahara to Ghāna. There he settled in the town of Ghīyāra, probably on the Senegal river, in a region populated by non-Muslims, where he stayed until his death.

To Hārūn are ascribed unnamed works of *tawhīd*; some, written at the request of Abū Ṣāliḥ, remained unfinished.

Bibliography: Shammākhī, *K. al-Siyar*, 472-3; Lewicki, *Quelques extraits inédits relatifs aux voyages des commerçants et des missionnaires ibādites nord-africaines au pays du Soudan occidental et central au moyen âge*, in *Folia Orientalia*, ii (1960), 18-27.

3. **ABŪ RAB'Ī SULAYMĀN B. 'ABD AL-SALĀM**, Ibādī-Wahbī scholar of the 6th/12th-century, and author

K-4

190

Arabian Studies IV

K. <i>Sharḥ al-ḥājibīyyah</i>	XIII.201
<i>Sharḥ Ḥayāt al-muhaj</i>	XV.228
<i>Sharḥ al-Kāfiyah fī 'ilm al-naḥw</i>	XIII.203
<i>Sharḥ kitāb al-Da'ā'im (Ibn Waṣṣāf)</i>	V.115
<i>Sharḥ kitāb al-Da'ā'im (al-Ruqayshī)</i>	V.114
<i>Sharḥ qaṣā'id Abī Bakr Aḥmad b. al-Naṣr al-'Umānī</i>	XV.230
<i>Sharḥ qaṣīdat Abī Naṣr Faṭḥ b. Nūḥ al-Nafūṣī</i>	XV.219
<i>Sharḥ qaṣīdat Ibn Durayd</i>	XV.217
<i>Shudhūr al-dhahab fī ma'rīfat kalām al-'arab</i>	XIII.197
<i>al-Ṣiḥāḥ fī 'l-lughah</i>	XIII.204
<i>al-Sīrat al-kilwiyyah</i>	VI.150
<i>Ṣuwar al-kawākib al-thābitah</i>	VIII.165
T	
K. <i>al-Takḥṣīs</i>	V.140
K. <i>Talqīn al-ṣubyān mā yalzam al-insān</i>	V.129
K. <i>Tamhīd qawā'id al-Imān wa-taqyīd shawāriḍ masā'il al-aḥkām wa-'l-adyān</i>	V.128
K. <i>Tarḥīb al-ṣabī ilā fahm al-'arabī</i>	XIII.195
<i>Tuḥfat al-aḥbāb wa-tuḥfat al-aṣḥāb fī sharḥ mulḥat al-i'rāb</i>	XIII.190
Z	
K. <i>al-Zakāh</i>	V.130

Notes

1. It must be admitted that valuable time may have been lost on the Grammar, etc., section (XIII), in which, as it transpired, most of the MSS are already known. This time might have been devoted to the Ibādī legal MSS, by far the most important group in the collection.

2. For definitions of the Ibādī technical terms *wilāyah*, the association of his followers with the Imam, and *barā'ah*, their dissociation from him, cf. Ennami, 'Description of new Ibādī MSS', *JSS*, XV, 79 and Wilkinson, 'Origins of the Omani State', *The Arabian Peninsula—Society and Politics* (ed. D. Hopwood), London, 1972, 75 and 'Background', *AS*, III, 155. Incidentally Ennami in his unpublished thesis, 'Studies in Ibādism', University of Cambridge Ph.D., 1971, Chapter VI and passim, vocalises the word *walāyah*.

3. One sees a different vocalisation for this name every time one comes across it. Here that of Ennami, himself a North African Ibādī, is accepted. Cf. his 'Description', *JSS*, 78, n. 1.

4. This is the *nisbah* occurring in one of the MSS. Could he be from Ḥaḍḍir, the area to the west of Ṣan'a' in the Yemen?

Arabian Studies IV, 1978, 191-208.

✓

The Omani Manuscript Collection at Muscat

PART II

The Early Ibādī *Fiqh* Works

J. C. Wilkinson

In this article the writer intends to discuss some of the content of the *fiqh* works with particular reference to the light they throw on five subjects of particular interest for the early history of the Ibādī Imāmate in Oman (down to the 6th/12th century), as follows:

- I. Bio-bibliography;
- II. The constitution of the Ibādī community with special reference to the doctrine of association and dissociation (*wilāyah* and *barā'ah*), the authority of the Imām, and relationships with non-Ibādīs;
- III. Political History;
- IV. Socio-economic History;
- V. Dogma disputes (a) prior to the civil war at the end of the 3rd/9th century, and (b) concerning the respective views of the Rustāq and Nizwā parties.

Since each of these topics forms a major subject in itself the writer will simply confine himself to indicating the main aspects of interest and point out where material of particular interest is to be found.

I. BIO-BIBLIOGRAPHY

For convenience the works consulted will be divided into two groups. The first consists of three juridical compilations that include major citations or complete documents from authors belonging to the period under consideration. The second groups works by those authors discussed by the present writer in his article 'Bio-bibliographical background to the crisis period in the

14 ARALIK 1994

09 KASIM 1995

I

IBĀDĪ DYNASTY. The moderate sect of Khārījī origin known as the Ibādīyah was introduced into Oman first through access to the many Omani tribes settling in Basra and by missionaries from the sect's headquarters in Basra early in the eighth century CE (first-second century AH). Some of the early Ibādī scholars and influential leaders were of Omani origin, including Jābir ibn Zayd al-Azdī (d. 711), the real founder of the sect. He was exiled to Oman by the governor of Basra. Three of the first four Ibādī organizational leaders had strong relations with Oman. The Ibādīyah has remained an important element in the history and political structure of Oman since that time, although it has declined greatly in other areas of its former influence. Over the past twelve centuries the Ibādī community of Oman has elected sixty-one imams who ruled over greater or lesser territories in the region, depending on the sect's political power at various times.

According to Ibādī doctrine, an imam must be elected with absolute ruling authority over the community; his authority is absolute as long as he abides by Ibādī principles and law, and he can be deposed if he has committed a great disobedience and has not repented. However, such conditions remain theoretical in general. There is a tradition of a "chief elector" which had its root deep in the development of Ibādīyah in Oman. Although there is no post in the Ibādī jurisprudence for the chief elector, the rules and acts considered correct are derived from the acts and judgments of the consecutive chief electors. Ibādī jurisprudence and literature hold in high esteem the 'ulamā' (learned men) in general, and the imam is expected to obey them and to abide by their rulings. However, when the time is considered convenient for electing an imam, it is the 'ulamā' who lead the tribal chiefs to prepare for such an election, and the leading figure of the 'ulamā' will act as the chief elector. This task begins by getting the main Ibādī scholars in the country to communicate with each other and to reach an agreement on a person who will

be proper for the post. They prepare for the election and assure that the tribal chiefs will give their support to the elected imam. They continue, led by the chief elector, to check on the imam and to ensure that he abides by the Ibādī creed and rules of conduct.

Ibādī political power in Oman began with a seizure of power by the first publicly elected imam, al-Julandā ibn Mas'ūd (r. c. 749-751), who was slain in battle by an 'Abbāsīd force. The imamate was revived in 793 under Imām Muḥammad ibn 'Affān. In 893 the 'Abbāsīd force reconquered Oman, after which the Ibādīyah continued to elect imams there and to exercise considerable authority. Imām Nāṣir ibn Murshid al-Ya'rubī (r. c. 1624-1649) established an Ibādī dynasty in the course of his struggle against Portuguese colonial dominance. This dynasty was replaced by the present ruling family, whose first ruler was Imam Aḥmad ibn Sa'īd al-Būsa'īdī (r. 1753/54-1783).

Ibādī revivalism in nineteenth-century Oman was characterized by disputes centered on the election of a *ḡuhūr* (public) imam, in which various rulers were accused of departing from true Ibādī principles (the only legitimate basis for deposing an imam). Thus the rise of Imām 'Azzān ibn Qays (r. 1868-1871) was supported by the theologian Sa'īd ibn Khalfān al-Khalīlī (d. 1871), and that of Imām Rāshid al-Kharūṣī (r. 1913-1920) by the noted historian and theologian 'Abd Allāh al-Sālīmī (d. 1914).

[See also Ibādīyah; Oman.]

BIBLIOGRAPHY

- Lewicki, Tadeusz. "Ibādīyya." In *Encyclopaedia of Islam*, new ed., vol. 3 pp. 648-660. Leiden, 1960-. Condensed version of the author's studies on the history and doctrine of Ibādīyah and the various communities of the sect.
- Mu'ammār, 'Alī Yahyā. *Al-Ibādīyah fī mawḳib al-tārīkh*. 3 vols. Cairo, 1384-1385/1964-1966. Study of the sect by a twentieth-century Ibādī. The first volume is devoted to the Ibādī creed and the second and third to the notables of the sect in Libya.
- Sālīmī, 'Abd Allāh ibn Ḥumayyid al-. *Jawhar al-niẓām fī 'ilmay al-*

عزيمية -

الجبار بن قيس المرادي الذي سيقنتل مع إباضي آخر هو الحارث الحضرمي، وسيموتان معا سنة 131 هـ، وتلاههم على كرسي الزعامة، إسماعيل النفوسي الذي سيقنتله عبد الرحمان بن حبيب، عامل العباسيين على القيروان.

والجدير بالملاحظة أن هؤلاء الزعماء الذين تعاقبوا على رأسه الإباضية كانوا يحظون بدعم قبائل هوار، ثم قبائل زناتة فيما بعد. وحسب ابن سلام الإباضي، تلت هاته المرحلة، مرحلة جديدة ستتوج بقيام الدولة الرستمية، إذ مع مجيء عبد الرحمان بن رستم، سيتم الاستيلاء على طرابلس، ثم القيروان سنة 141 هـ، واتجهت قواته وقوات أبي الخطاب إلى المغرب الأوسط، لكن قوات العباسيين كبدتهم هزيمة في شرق طرابلس، وقتل إثرها أبو الخطاب، فتولى الأمر ابن رستم الذي فر مع أتباعه جنوبا في اتجاه الجريد ثم تاهرت حيث أسس الدولة الرستمية، سنة 161 هـ، وقد شمل سلطانها من طرابلس شرقا حتى تلمسان غربا.

الجدير بالملاحظة كذلك أن أحوال المغرب، المتمثلة في سوء معاملة عمال الأمويين للبربر وإرهاقهم بالجبايات واعتبارهم بلادهم بلاد حرب رغم أنهم اعتنقوا الإسلام، ساعدت على أن تحظى مبادئ الخوارج بالانتشار، نظرا لحرمان البربر من المساواة مع العنصر العربي الحاكم.

وقد ظهرت فرقتان فقط من فرق الخوارج في أحداث بلاد المغرب وهما فرقة الصفرية، وفرقة الإباضية. وهما فرقتان معتدلتان لا تكفران القعدة عن القتال ولا تقولان يقتل أطفال المشركين وتكفيرهم كالأزارقة، وتجزان التقية في القول، أي ألا يظهر الخارجي خارجيته اتقاء شر خصومه. والفرق بينهما أن الصفرية تكفر مرتكب الكبيرة تكفيرا مطلقا، أما الإباضية فتري أنه موحد، لكنه كافر كُفر نعمة وليس كفر اعتقاد. وقد انتشرت الدعوة الصفرية بالمغرب الأقصى أكثر من انتشار الدعوة الإباضية التي لم تتجاوز المغرب الشرقي.

وإذا كان قد كتب للصفرية أن تنتشر بالمغرب الأقصى بين بربر مطغرة ومكناسة وبرغواطة بعد حركة ميسرة السقاء، إذ كانت أفكارها تغلغلت في سائر أرجاء المغرب وجنوبي الصحراء عن طريق القوافل التجارية الرابطة بين المغرب والسودان عبر واحة تافيلالت التي هي مركز الدولة الصفرية المؤسسة سنة 140 هجرية بسجلماسة، فإن المذهب الإباضي انتشر أكثر في بلاد المغرب الأدنى والأوسط خاصة في قبائل نفوسة وهوار، ولم يكد يتعدى المغرب الأقصى الشرقي. ويذهب ابن أبي زرع في القرطاس إلى أن العديد من القبائل التي بايعت إدريس الأول كانت على مذهب الإباضية مثل زناتة وزواغة ولماية وسدراتة ونفزة، وأن بعضها ظلت على أفكارها بعد مبايعته، فكان عليه وعلى الخلفاء الأدارسة من بعده أن يحاربوا الرستميين لضمان تبعية تلك البطون للدولة الإدريسية، فقد استطاع الأدارسة أن يستولوا على تلمسان ويخضعوا قبائل مغراوة ويني يفرن، سنة 173 هـ، واستمرت عملية إغارة الأدارسة

المنزلية المصنوعة من الطين، أو القصب، أو النحاس أو غير ذلك. وكلمة "أباشكو" تتفرع عن نفس اللفظ نتيجة عملية تبادل méthatèse وهي تعني غطاء مخروطي الشكل، كالذي يزين رأس العروس الأمازيغية، وتطلق كذلك على قمم الجبال والتلال ذات الشكل المخروطي، وتسمى بأباشكو قرية بأيت بوولي بناحية دمنات في إقليم أزيلال، يبلغ تعداد سكانها حوالي 300 نسمة ويرتكز اقتصادها على الزراعة وتربية المواشي. ويوجد بمدينة الدار البيضاء حي يسمى "باشكو"، من المحتمل جدا أن تكون تسميته هذه صيغة معربة لكلمة "أباشكو" الأمازيغية، وقد كان هذا الحي إلى مطلع القرن الحالي، قرية من قرى فخذة أولاد حدو من الشاوية الشمالية.

معلومات خاصة وبحث ميداني.

علي أمهان

الإباضية، فرقة من الخوارج الذين انقسموا إلى أكثر من 20 فرقة، والخوارج هم الفئة التي خرجت عن علي بعد مسألة التحكيم واعتبرت مرتكب الكبيرة كافرا، كما لم تشترط القرشية في الإمام، فالإمامة من حق أي مسلم "ولو كان عبدا حبشيا" بعد أن تتوفر فيه شروط الإمامة المعروفة: العلم بالكتاب والسنة والعدل...

ويمكن القول إن هذين المبدئين هما الأصلان اللذان تلتقي فيهما كل فرق الخوارج، بينما تختلف في الفروع. ومن أبرز فرقهم: الأزارقة والنجدات والصفرية والإباضية، ويسمى هؤلاء الأخيرون كذلك نسبة إلى عبد الله بن إباض زعيمهم، الذي تميزت مواقفه، بالمقارنة مع الفرق الأخرى، بالاعتدال، فهو لا يحرم التزواج والميراث مع المخالفين للخوارج، كما لا يستبيح قتل غير الخوارج من المسلمين، عكس الأزارقة، هذا فضلا عن علاقات المودة والمهادنة التي ربطته بالأمويين ممثلين في عبد الملك بن مروان الخليفة (86.26 هـ) والحجاج بن يوسف الثقفي واليهام على العراق (95.40 هـ) والذي سيرض على خلف عبد الله بن إباض، وهو جابر بن زيد، منصب القضاء، لما عرف به هذا الأخير من علم وتقوى ودراية بأصول وفروع المذهب. فقد حمل لواء الدعوة بعد عبد الله بن إباض إلى أن توفي سنة 93 هـ، ثم تلاه على زعامة المذهب مسلم بن أبي كريمة التميمي الملقب بأبي عبيدة الذي سيتعرض لاضطهاد الحجاج بن يوسف الثقفي. وبعد وفاة أبي عبيدة سنة 145 هـ، كان نشاط المذهب الإباضي يعم جل أطراف العالم الإسلامي التي بعث إليها بعثات من حملته! ومن بين هاته الأطراف، المغرب.

أول من أدخل المذهب الخارجي إلى المغرب، حسب كتاب سير الأئمة وأخبارهم المعروف بتاريخ أبي زكريا، سلامة بن سعد وعكرمة بن عبد الله (الذي يعزى إليه نشر المذهب الصفري). والمقصود بالمغرب هنا إفريقية أو ما نسميه اليوم شمال إفريقيا، بدليل أن سلامة كَوّن جماعة من الإباضيين سيتزعمها شخص يسمى عبد الله بن مسعود التجيبي الذي قتله عامل طرابلس. ثم سيتزعمها عبد

الإباضية

الإباضية .

وحيثما توفي عبد الله بن إباض، تابع خليفته جابر بن زيد الأزدي العماني سياسته تجاه الأمويين، ونظراً لصلته جابر الوثيقة بعبد الله بن عباس ونقله الحديث عنه فقد كان موضع إكبار المسلمين وإجلالهم كما كان من بين تلامذة جابر بن زيد عدد من المحدثين السنة، ويعده ياقوت الحموي أحد أئمة السنة، وقد ناظر جابر الخوارج المتطرفين وأعطى المذهب الإباضي سماته الواضحة النهائية، ولذلك تعده المصادر الإباضية عمدة المذهب .

نجح جابر بن زيد في السنوات الأولى من إمامته في أن يقيم صلات طيبة مع والي العراق، الحجاج بن يوسف الثقفي (٦٧٥هـ / ٦٩٥-٧١٤م) وحدث ذلك كما يبدو في الوقت الذي كان فيه الحجاج يحارب الأزارقة والصفورية، فلما عزل الحجاج يزيد بن المهلب عن خراسان سنة ٨٦ هـ وسجنه، ساءت علاقات الإباضيين بالحجاج، لسببين فقد كان المهالبة على صلات جيدة مع الإباضيين حتى إن جملة من نساء الأسرة المهالبة أصبحت خارجيات، منهن عاتكة أخت يزيد بن المهلب التي كانت من أشد الناس حماسة للإباضية، أما السبب الثاني فهو ازدياد تطرف إباضية البصرة لسيطرة العناصر التي تؤمن بالخروج وترفض أن تكون من القعد، وكان على رأسهم بسطام بن عمر بن المسيب الضبي المعروف بمصقلة، وكان صُفُرياً من أتباع شبيب ثم اعتنق مذهب الإباضية، ويبدو أن المتعصبين من الإباضية، اشتركوا في ثورة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث (٨١-٨٣هـ / ٧٠١-٧٠٣م) فقد كان في جيش ابن الأشعث فرقة يتزعمها بسطام بن مصقلة بن هبيرة الشيباني الذي قتل في المعركة، وكان من نتيجة ذلك أن قلب لهم الحجاج ظهر الجن، فأضحوا بين منفي إلى عُمان ومسجون في العراق، وكان بين الذين سجنوا أحد أشهر تلامذة جابر، أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي الذي أطلق سراحه يزيد بن المهلب عندما أصبح والياً على العراق في خلافة سليمان بن عبد الملك (٩٦-٩٩هـ) .

قُدِّرَ لأبي عبيدة أن يشهد تقارباً وثيقاً مع الأمويين ثم انفصلاً عنهم، ففي أول الأمر سعى المهالبة إلى التقريب بين الطرفين، وزاد التقارب في خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩-١٠١هـ) الذي استقبل سفارة من إمامهم، إلا أن الوضع

هي أكثر فرق الشُّراة (الخوارج) اعتدالاً وأقربها إلى السنة وأطولها بقاء، ولا يزال أتباع هذه الفرقة يعيشون إلى يومنا هذا في عُمان وفي جبل نفوسة وجزيرة جربة بتونس، وفي ورقلة ومزاب من بلاد الجزائر وفي زنجبار .

تنسب هذه الفرقة إلى عبد الله بن إباض التميمي [ر]، وقد نشأت في أعقاب الخلف الذي نشب بين الخوارج بعد مفارقتهم عبد الله ابن الزبير. وكان جل الخوارج قبل ذلك على مذهب أبي بلال مرداس بن أذينة [ر] الذي عرف بالاعتدال في آرائه، فلما نحا نافع بن الأزرق نحواً متطرفاً في معتقداته وخالف المبادئ التي نادى بها أبو بلال افتقرت كلمتهم وانقسموا إلى فرق متعددة منها: النجدات، والإباضية، والصفورية، والبيهسية، والأزارقة .

وقد ظهر من الإباضية علماء بارزون كان لهم يد في بلورة مذهبهم ومنهم جابر بن زيد الذي صحب ابن عباس وكان من علماء البصرة المشهورين، وقد قال فيه الشماخي مؤرخ الإباضية: «إنه أصل المذهب وأسه الذي قامت عليه أطامته»، ونفاه الحجاج من البصرة في من نفاهم من الإباضية .

وقد خالف عبد الله بن إباض الأزارقة في عدم تكفيره القعد من الخوارج وإنكاره الاستعراض (قتل من يعرض لهم) وفي أمور أخرى، في حين جرح الأزارقة إلى الخروج وقتلوا الزبيريين ثم الأمويين حتى أبعدوا جميعاً عام ٧٧ هـ .

بقي عبد الله مع جماعته في البصرة، واعتاض عن الخروج والثورة بالتنظيم السري لاتباعه، فجعل القيادة بين الجماعة من الشيوخ يدعوهوم الشماخي «جماعة المسلمين». وعُدَّ عبد الله بن إباض وفق ما يرد في المصادر الإباضية إمام أهل التحقيق وإمام المسلمين أو إمام القوم، لكن حالة الكتمان التي عاشها الإباضيون في البصرة بعد سنة ٦٥ هـ تجعل الباحث يستبعد وجود إمامة بالمعنى السياسي للكلمة، ولعل من أهداف عبد الله بن إباض، عندما اتخذ القعود مبدأً، محاولة الوصول إلى تفاهم مع الخليفة عبد الملك بن مروان (٦٥-٨٦هـ / ٦٨٥-٧٠٥م) ويحتفظ كتاب سير الشيوخ الإباضيين برسالتين موجّهتين من عبد الله بن إباض إلى عبد الملك بن مروان. إحداهما رد على رسالة جاءته من الخليفة ضمّنه نصحاً للخليفة، ودحضاً للمزاعم المعادية للخوارج

انقلب إثر وفاة عمر بن عبد العزيز وتولي يزيد ابن عبد الملك الذي كان عدواً للمهالبة حماة الإباضية. ولا شك في أنه حدث في هذه المدة، تغيير في موقف الإباضيين الذين أصبحوا راغبين في الخروج والتخلي عن القعود، مما اضطر أبا عبيدة إلى تغيير موقفه خشية حدوث انشقاق في صفوف إباضية البصرة ولكنه نهج نهجاً يختلف عن نهج زعماء الخوارج السابقين، فقد قرر البقاء في البصرة والاستفادة من جماعته الكثيرة العدد والوفرة الغني لتمويل دعوة سرية للإباضية تنتشر في العالم الإسلامي كله وتنظم الأتباع، وتقوم بثورات لتنشئ إمامة إباضية على أنقاض الخلافة الأموية، وأنشأ أبو عبيدة للوصول إلى هذا الهدف إدارة مركزية للإشراف على الدعوة وحركتها، تقلد فيها كل ما له علاقة بالمذهب والدعوة إليه، وتقلد حاجب الطائي وهو شيخ إباضي آخر، شؤون الحرب والمال المجموع في بيت مال خاص، كانت وارداته كبيرة، على ما يبدو، إذ يذكر الشماخي أن تاجراً واحداً تبرع بمبلغ عشرة آلاف درهم، وأسس أبو عبيدة في البصرة مركزاً للتعليم، كان يفد إليه الطلاب من كل أنحاء البلاد الإسلامية، فإذا ما تفقهوا في مذهبهم وتم تدريبهم على الدعوة عمد إلى إرسال كل مجموعة إلى بلد، وكان يطلق عليهم «حملة العلم» أو «نقلة العلم». وفي كل مجموعة إمام وقاض، وعليها أن تقوم بنشر المذهب، فإذا ما كسبوا عدداً كافياً من الأتباع أمكنهم الظهور. وقد أرسل أبو عبيدة حملة العلم هؤلاء إلى المغرب واليمن وحضرموت وعُمان .

وعلى الرغم من هذا التوسع الإباضي، بقي إباضية البصرة يعيشون حالة ستر وكتمان حتى بعد وصول العباسيين إلى الحكم وتغلغلهم فيهم وضمّهم عمدة المهدي وزوجها إلى صفوفهم وعطف المنصور عليهم، وبدأ الضعف يدب في مركز الحركة الإباضية في البصرة خاصة إثر وفاة أبي عبيدة وحاجب الطائي في خلافة المنصور (١٣٦-١٥٨هـ / ٧٥٣-٧٧٥م) وهجرة الربيع ابن حبيب الزعيم الروحي لإباضية البصرة مع عدد من الشيوخ الآخرين إلى عُمان بعد وفاة أبي عبيدة وإثر حركة النكار وانشقاقهم عن الدولة الرستمية .

الإباضية في الجزيرة العربية

حضرموت واليمن: إن أصول الإباضية في

hatte Dichter um sich, um die Sache des Islam zu verteidigen, und einmal bemerkte er: „Jedesmal da Hassân Verse für die Sache des Glaubens verfaßt, hilft ihm der heilige Geist“. Wiederholt hat er sich voller Bewunderung auf die Werke der Dichter, sogar nicht-muslimischer, bezogen, und den Bannfluch gegen andere ausgesprochen. Es ist also die Anwendung, die ihm wichtig erscheint, wie auch der Inhalt; er entmutigt jede Art von Verschwendung der Energie für Sachen, die der Gesellschaft schaden.

Die Musik. Ähnlich ist seine Haltung gegenüber Gesang und Musik. Der Prophet hat den Trieb der Menschen zu dieser Art Vergnügung auf einen neuen Weg geleitet; bekannt ist die Rezitation des Korans und die Entwicklung, die diese bei den Muslimen erreicht hat. Die Militärmusik ist gleichfalls nicht verboten. Erinnern wir uns an einige Begebenheiten aus dem Leben des Propheten. Man sang, und man schlug das Tamburin an Festtagen. Abū Bakr drohte den Spielern, aber der Prophet trat dazwischen und sagte, daß es ein Festtag sei (Buḥārī). Oder: Neger spielten mit Lanzen und tanzten. Der Prophet führte seine Frau 'A'īshah vor die Tür des Hauses, mit ihr das Schauspiel zu sehen (dieselbe Quelle). Musikalische Darbietungen waren von ihm auch bei Hochzeitsfeierlichkeiten erlaubt. Vergnügungen aber, welche die Pflichten behindern, sowohl geistige wie auch zeitliche, werden immer verboten sein; abgesehen davon wird ein Muslim die Freiheit haben, sich des Wohlstandes in Mäßigkeit zu erfreuen.

Architektur. Über die Architektur lesen wir einmal im Koran: „Baut ihr auch auf jedem Hügel Denkmäler, um euch euerem frivolem Zeitvertreib hinzugeben? Errichtet ihr Gebäude, um dort augenscheinlich für ewig zu leben?“ (26: 128—9); und an anderer Stelle (24:36): „In den Häusern (Moscheen), die Gott erlaubt hat, *recht hoch zu errichten* und in denen Sein Namen gerufen wird: dort wird man Ihn preisen am Morgen und am Abend“. Jeder Verlust des nationalen Reichtums durch Nichtigkeiten wird unterdrückt werden, sei es offiziell oder privat. Eine Handvoll Menschen werden luxuriöse Paläste errichten, und der Rest der Nation wird bald ohne Dach sein, wenn man den Ausbeutern der Wirtschaft eines Landes volle Freiheit läßt. Mäßigung vor allem, auf welchem Gebiet des Lebens auch immer, sogar in den Gebeten und im Fasten, dies ist das Grundprinzip der Lehre Muhammads.

Diskussion: R. PARET, HADJ MIR

LEWICKI, TADEUSZ (Kraków): *Les Ibādites dans l'Arabie du sud au moyen-âge*

Les origines de la secte ḥārīgite de l'Ibādiyya dans l'Arabie du Sud sont assez obscures. On doit les rattacher peut-être à une activité présumable du premier chef de la secte ibādite, à savoir 'Abd Allāh b. Ibād al-Murri at-Tamīmī qui mourut dans le canton d'al-Muḍayhira dans le Sud-Ouest du Yémen. Le séjour de ce chef dans le Yémen reste sans doute en rapport avec la conquête de l'Arabie du Sud par les Ḥārīgites (entre 65) 684—85 et 73 (692—93), conquête qui a été précédée par la propagande ḥārīgite, dont ce

pays fut l'objet après la bataille de Nahrawān. Cette domination ḥārīgite dans l'Arabie du Sud ne dura pas longtemps. Les Ḥārīgites de ce pays ont été battus par Ḥaḡḡāg b. Yūsuf qui y rétablit l'autorité umayyade. Il paraît pourtant que, malgré cette défaite, les tendances ḥārīgites continuèrent à persister dans le Sud de l'Arabie pour aboutir, au moment du déclin du califat umayyade, à une révolte ibādite.

Cette révolte a été préparée par une agitation partant de Baṣra, dont la nombreuse commune ibādite dirigée, dans la première moitié du II^e/VIII^e s. par le célèbre docteur Abū 'Ubayda Muslim b. Abi Karīma at-Tamīmī, devint le foyer principal de l'ibādisme. Les maṣā'ih ibādites de Baṣra choisirent la Mecque comme base principale de leur propagande dans l'Arabie du Sud. C'est surtout Abū Ḥamza al-Muḥṭār b. 'Awf al-Azdī, émissaire d'Abū 'Ubayda qui a joué le rôle principal dans la préparation de la révolte ibādite dans l'Arabie du Sud.

L'agitation ibādite stimulait vivement l'esprit anti-umayyade qui régnait dans l'Arabie du Sud sous le régime d'al-Ḳāsim (Ḳuwaysim) b. 'Umar, gouverneur de Ṣan'ā de la part du calife Marwān v. Muḥammad, et d'Ibrāhīm b. Ḡabala al-Kindī, gouverneur umayyade de Ḥaḍramawt. A la tête des mécontents se dressa 'Abd Allāh b. Yaḥyā al-Kindī surnommé Ṭālib al-ḥaḡḡ, homme pieux et énergique jouissant d'un grand prestige auprès de ses compatriotes. Il se mit d'accord avec Abū 'Ubayda qui le décida à se soulever contre le gouvernement umayyade, il paraît que ce fait dut avoir lieu vers la fin de 127/744—45 ou le commencement de 128/745—46. Abū 'Ubayda envoya à Ṭālib al-ḥaḡḡ un groupe de personnages ibādites remarquables de Baṣra, avec Abū Ḥamza à leur tête, qui devaient l'aider dans l'organisation d'un imāmat dans le Ḥaḍramawt. Plus tard les conjurés reçurent un transport d'armes ainsi qu'une somme considérable d'argent ramassée pour la cause de Ṭālib al-ḥaḡḡ par les Ibādites de Baṣra. Une fois arrivés dans le Ḥaḍramawt, les émissaires ibādites reconnurent en Ṭālib al-ḥaḡḡ l'imām, établissant ainsi le premier imāmat ibādite. Les insurgés occupèrent la capitale de Ḥaḍramawt et plus tard, en 129/746—47, la ville de Ṣan'ā, où Ṭālib al-ḥaḡḡ a établi la capitale de son état. Il a laissé en Ḥaḍramawt 'Abd Allāh b. Sa'īd al-Ḥaḍramī en qualité de gouverneur du pays de sa part. De Ṣan'ā l'armée de Ṭālib al-ḥaḡḡ occupa la Mecque et la Médine, devenant ainsi un péril immédiat pour la domination umayyade. Ainsi Marwān b. Muḥammad a-t-il été forcé de réagir au plus vite contre cette agression. Il envoya contre les Ibādites une forte armée sous le commandement de 'Abd al-Malik b. 'Aṭīyya as-Sa'dī, qui reprit la Médine et la Mecque, et après avoir massacré l'armée ibādite et tué Abū Ḥamza et Ṭālib al-ḥaḡḡ, occupa la ville de Ṣan'ā et envahit Ḥaḍramawt. Il paraît que c'est seulement la chute du califat umayyade en 132/750 qui sauva les Ibādites de ce pays d'un anéantissement complet.

Après la mort de Ṭālib al-ḥaḡḡ c'étaient 'Abd Allāh b. Sa'īd al-Ḥaḍramī et ensuite un autre chef appelé Ḥasan qui furent considérés par les Ibādites de Ḥaḍramawt comme successeurs de cet imām.

Actes des Vierundzwanzigsten Internationalen Orientalisten-Kongresses München 28. August
4. September 1957, Hrsg. von H. Franke, s. 362-364, Wiesbaden-1959

■ الإباضية

هي أكثر فرق الشُّرأة (الخوارج) اعتدالاً وأقربها إلى السنة وأطولها بقاء، ولا يزال أتباع هذه الفرقة يعيشون إلى يومنا هذا في عُمان وفي جبل نُفُوسة وجزيرة جربة بتونس، وفي ورقلة ومزاب من بلاد الجزائر وفي زنجبار.

تنسب هذه الفرقة إلى عبد الله بن إباض التميمي [ر]، وقد نشأت في أعقاب الخلاف الذي نشب بين الخوارج بعد مفارقتهم عبد الله ابن الزبير. وكان جلّ الخوارج قبل ذلك على مذهب أبي بلال مرداس بن أذية [ر] الذي عرف بالاعتدال في آرائه، فلما نحا نافع بن الأزرق نحواً متطرفاً في معتقداته وخالف المبادئ التي نادى بها أبو بلال افتقرت كلمتهم وانقسموا إلى فرق متعددة منها: النجدات، والإباضية، والصُّفْرية، والبيهسية، والأزارقة.

وقد ظهر من الإباضية علماء بارزون كان لهم يد في بلورة مذهبهم ومنهم جابر بن زيد الذي صحب ابن عباس وكان من علماء البصرة المشهورين، وقد قال فيه الشَّماخي مؤرخ الإباضية: «إنه أصل المذهب وأسه الذي قامت عليه أطامه»، ونفاه الحجاج من البصرة في من نفاهم من الإباضية.

وقد خالف عبد الله بن إباض الأزارقة في عدم تكفيره القَعْد من الخوارج وإنكاره الاستعراض (قتل من يعرض لهم) وفي أمور أخرى، في حين جنح الأزارقة إلى الخروج وقاتلوا الزبيريين ثم الأمويين حتى أبيدوا جميعاً عام ٧٧ هـ.

بقي عبد الله مع جماعته في البصرة، واعتاض عن الخروج والثورة بالتنظيم السري لأتباعه، فجعل القيادة بين الجماعة من الشيوخ يدعوهم الشَّماخي «جماعة المسلمين». وعُدَّ عبد الله بن إباض وفق ما يرد في المصادر الإباضية إمام أهل التحقيق وإمام المسلمين أو إمام القوم، لكن حالة الكتمان التي عاشها الإباضيون في البصرة بعد سنة ٦٥ هـ تجعل الباحث يستبعد وجود إمامة بالمعنى السياسي للكلمة، ولعل من أهداف عبد الله بن إباض، عندما اتخذ القعود مبدأً، محاولة الوصول إلى تفاهم مع الخليفة عبيد الملك بن مسروان (٦٥-٨٦ هـ/ ٧٠٥-٦٨٥ م) ويحتفظ كتاب سير الشيوخ الإباضيين برسالتين موجهتين من عبد الله بن إباض إلى عبد الملك بن مروان. إحداهما رد على رسالة جاءته من الخليفة ضمَّته نصحاً للخليفة، ودحضاً للمزاعم المعادية للخوارج

الإباضية.

وحيثما توفي عبد الله بن إباض، تابع خليفته جابر بن زيد الأزدي العماني سياسته تجاه الأمويين، ونظراً لصلة جابر الوثيقة بعبد الله بن عباس ونقله الحديث عنه فقد كان موضع إكبار المسلمين وإجلالهم كما كان من بين تلامذة جابر بن زيد عدد من المحدثين السنة، ويعده ياقوت الحموي أحد أئمة السنة، وقد ناظر جابر الخوارج المتطرفين وأعطى المذهب الإباضي سماته الواضحة النهائية، ولذلك تعده المصادر الإباضية عمدة المذهب.

نجح جابر بن زيد في السنوات الأولى من إمامته في أن يقيم صلوات طيبة مع والي العراق، الحجاج بن يوسف الثقفي (٧٥-٩٥ هـ/ ٦٩٥-٧١٤ م) وحدث ذلك كما يبدو في الوقت الذي كان فيه الحجاج يحارب الأزارقة والصُّفْرية، فلما عزل الحجاج يزيد بن المهلب عن خراسان سنة ٨٦ هـ وسجنه، ساءت علاقات الإباضيين بالحجاج، لسببين فقد كان المهالبة على صلوات جيدة مع الإباضيين حتى إن جملة من نساء الأسرة المهالبة أصبحن خارجيات، منهن عاتكة أخت يزيد بن المهلب التي كانت من أشد الناس حماسة للإباضية، أما السبب الثاني فهو ازدياد تطرف إباضية البصرة لسيطرة العناصر التي تؤمن بالخروج وترفض أن تكون من القَعْد، وكان على رأسهم بسطام بن عمر بن المسيب الضَّبِّي المعروف بمصقلته، وكان صُفْرياً من أتباع شبيب ثم اعتنق مذهب الإباضية، ويبدو أن المتعصبين من الإباضية، اشتركوا في ثورة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث (٨١-٨٣ هـ/ ٧٠١-٧٠٣ م) فقد كان في جيش ابن الأشعث فرقة يتزعمها بسطام بن مصقلته بن هبيرة الشيباني الذي قتل في المعركة، وكان من نتيجة ذلك أن قلب لهم الحجاج ظهر الحزن، فأضحوا بين منفي إلى عُمان ومسجون في العراق، وكان بين الذين سجنوا أحد أشهر تلامذة جابر، أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي الذي أطلق سراحه يزيد بن المهلب عندما أصبح والياً على العراق في خلافة سليمان بن عبد الملك (٩٦-٩٩ هـ).

قُدِّر لأبي عبيدة أن يشهد تقارباً وثيقاً مع الأمويين ثم انفصلاً عنهم، ففي أول الأمر سعى المهالبة إلى التقريب بين الطرفين، وزاد التقارب في خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩-١٠١ هـ) الذي استقبل سفارة من إمامهم، إلا أن الوضع

انقلب إثر وفاة عمر بن عبد العزيز وتولي يزيد ابن عبد الملك الذي كان عدواً للمهالبة حماة الإباضية. ولا شك في أنه حدث في هذه المدة، تغيير في موقف الإباضيين الذين أصبحوا راغبين في الخروج والتخلي عن القعود، مما اضطر أبا عبيدة إلى تغيير موقفه خشية حدوث انشقاق في صفوف إباضية البصرة ولكنه نهج نهجاً يختلف عن نهج زعماء الخوارج السابقين، فقد قرر البقاء في البصرة والاستفادة من جماعته الكثيرة العدد والوفيرة الغنى لتمويل دعوة سرية للإباضية تنتشر في العالم الإسلامي كله وتنظم الأتباع، وتقوم بثورات لتنشيئ إمامة إباضية على أنقاض الخلافة الأموية، وأنشأ أبو عبيدة للوصول إلى هذا الهدف إدارة مركزية للإشراف على الدعوة وحركتها، تقلد فيها كل ما له علاقة بالمذهب والدعوة إليه، وتقلد حاجب الطائفي وهو شيخ إباضي آخر، شؤون الحرب والمال المجموع في بيت مال خاص، كانت وارداته كبيرة، على ما يبدو، إذ يذكر الشَّماخي أن تاجراً واحداً تبرع بمبلغ عشرة آلاف درهم، وأسس أبو عبيدة في البصرة مركزاً للتعليم، كان يقد إليه الطلاب من كل أنحاء البلاد الإسلامية، فإذا ما تفقهوا في مذهبهم وتم تدريبهم على الدعوة عمد إلى إرسال كل مجموعة إلى بلد، وكان يطلق عليهم «حملة العلم» أو «نقلة العلم». وفي كل مجموعة إمام وقاض، وعليها أن تقوم بنشر المذهب، فإذا ما كسبوا عدداً كافياً من الأتباع أمكنهم الظهور. وقد أرسل أبو عبيدة حملة العلم هؤلاء إلى المغرب واليمن وحضرموت وعُمان.

وعلى الرغم من هذا التوسع الإباضي، بقي إباضية البصرة يعيشون حالة ستر وكتمان حتى بعد وصول العباسيين إلى الحكم وتغلغلهم فيهم وضمَّهم عمدة المهدي وزوجها إلى صفوفهم وعطف المنصور عليهم، وبدأ الضعف يدب في مركز الحركة الإباضية في البصرة خاصة إثر وفاة أبي عبيدة وحاجب الطائفي في خلافة المنصور (١٣٦-١٥٨ هـ/ ٧٥٣-٧٧٥ م) وهجرة الربيع ابن حبيب الزعيم الروحي لإباضية البصرة مع عدد من الشيوخ الآخرين إلى عُمان بعد وفاة أبي عبيدة وإثر حركة النكار وانشقاقهم عن الدولة الرستمية.

الإباضية في الجزيرة العربية

حضرموت واليمن: إن أصول الإباضية في

الإباضية

ربطهم بالخوارج - ويرون أنهم مذهب مستقل عن الخوارج حيث إن بينهم وبين الخوارج فروقا كثيرة، ولكن معظم المؤرخين وكتاب الفرق يعدونهم فرقة من فرق الخوارج.

ومن أصولهم فى السياسة:

- ١ - عقد الإمامة فريضة بفرض الله.
- ٢ - رئاسة الدولة الإسلامية (الخلافة) ليست مقصورة على قریش أو العرب وإنما يراعى فيها الكفاءة المطلقة، فإن تساوت الكفاءات كانت القرشية أو العروبة مرجحاً.
- ٣ - الإمام يختار عن طريق الشورى، وباتفاق أغلبية أهل الحل والعقد.
- ٤ - بلد المخالفين لهم فى المذهب بلد إسلامى، ولو كان سلطانهم جائراً.
- ٥ - لا يجوز الاعتداء على دولة مسلمة قائمة داخل حدودها إلا رداً لعدوان.
- ٦ - يرون صحة مناكحة المخالفين من المسلمين والتوارث معهم.
- ٧ - لا يجيزون قتال مخالفهم إلا بعد دعوتهم.
- ٨ - يجيزون شهادة مخالفهم على أوليائهم.

ومن أصولهم فى العقيدة:

- ١ - الإيمان يتكون من ثلاثة أركان لا بد منها وهى الاعتقاد، والإقرار، والعمل.
- ٢ - الله سبحانه وتعالى صادق فى وعده ووعيده.

ظهر المذهب الإباضى فى القرن الأول الهجرى فى البصرة، فهو من أقدم المذاهب الإسلامية، والتسمية كما هو مشهور عن المذهب جاءت من طريق الأمويين حيث نسبوههم إلى عبد الله بن إباض، وهو معاصر لمعاوية بن أبى سفيان، وتوفى فى أواخر عهد عبد الملك بن مروان، وعلة التسمية تعود إلى المواقف الكلامية والجدالية والسياسية التى اشتهر بها عبد الله بن إباض فى تلك الفترة. ويرجع المذهب الإباضى فى نشأته وتأسيسه إلى جابر بن زيد الذى أرسى قواعده الفقهية وهو فقيه محدث، ومن تلامذته عبد الله بن إباض ومرداس بن حيوة، وأبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة، وهذا الأخير هو الذى اكتملت صورة المذهب الإباضى على يديه، وقد توفى فى خلافة أبى جعفر المنصور وإليه انتهت رئاسة الإباضية بعد موت جابر بن زيد، وبإشارته أسس الإباضية فى كل من حضرموت والمغرب دولاً مستقلة، حيث كان من تلامذته عبد الرحمن رستم الذى أسس الدولة الرستمية بتيهرت بالمغرب الغربى.

والإباضية يسمون أنفسهم أهل الدعوة ولم يعرفوا بالإباضية إلا بعد موت إمامهم جابر بن زيد بزمان، ولم يعترفوا بهذه التسمية إلا بعد ذلك عندما انتشرت على أسنة الجميع فتقبلوها تسليماً بالأمر الواقع بل إن المنتسبين الآن لهذا المذهب يرفضون

AGUSTOS 1952

T. LEWICKI

LES HISTORIENS, BIOGRAPHES ET TRADITIONNISTES
IBĀDITES-WAHBITES DE L'AFRIQUE DU NORD DU
VIII^e AU XVI^e SIÈCLE

AVANT PROPOS

Le rôle considérable qu'ont joué dans le passé du Maghreb (surtout chez les tribus berbères de ce pays, jalouses de sa liberté vis-à-vis des Arabes orthodoxes) les partisans de la secte ibādite n'est pas inconnu à tout chercheur qui s'intéresse à l'histoire médiévale de la Tripolitaine, de la Tunisie et de l'Algérie. On trouve des pages entières consacrées aux Ibādites nord-africains dans plusieurs travaux d'ensemble traitant de l'histoire de l'Afrique du Nord, sans parler des articles et études monographiques qui ne s'adressent qu'aux spécialistes. Cependant, en dépit de ces travaux, l'histoire des mouvements ibādites dans le Maghreb, celle des États berbères fondés par les Ibādites dans ce pays et celle des groupes ibādites-berbères qui ont survécu à la chute de ces États reste toujours à étudier. Cette étude — qui doit se baser principalement sur les ouvrages à contenu historique et biographique d'auteurs appartenant à la branche wahbite de la secte ibādite (d'autres branches ibādites n'ayant joué, à l'exception des Nuk-kārites, qu'un rôle fort médiocre dans l'histoire de l'Afrique du Nord et n'ayant point laissé de sources écrites) — exige une connaissance approfondie des ouvrages en question. Cependant ces sources sont très peu connues des islamisants et des historiens de l'Afrique du Nord. Nous ne possédons les éditions ou les traductions que de quelques-unes d'entre elles; tout le reste n'a pas encore été publié et n'est connu que sous la forme de rares manuscrits conservés dans quelques collections ibādites (au Mzab, dans l'île de Djerba, dans le Djebel Nefousa) ou européennes. Ces manuscrits ont été l'objet de quelques études spéciales qui nous

27 OCAK 1992

عبد المجيد، سعد زغلول
هامش على مصادر تاريخ الأباضية في المغرب : دراسة لكتاب
السير / سعد زغلول عبد المجيد - مج. 1، ص. 51-91 ؛ 24 سم
في تاريخ المغرب العربي و حضارته : أشغال. - تونس :
الجامعة التونسية، 1979
رتد : 98473

0271

IBAZIYYE

Abd. l. ibad (al) in inceleno
B ✓

Ibadiyte
Abdullah bin Ibrahim al-Muwaffiq al-Hadrami
(c. 86/705)

228 RONART, Stephan and Nandy CEAC S. 228-229
1959 (AMSTERDAM)

IBĀDITES or ABĀDITES, a Moslem sect named after its founder 'Abdullāh ibn-Ibād* (end of the VIIth century). Founded in southern Iraq as one of the more moderate branches of the Khārījite* doctrine, it gained ground rapidly among some of the Berber tribes on the North-African coast, who saw in it, as in similar deviations from the orthodox dogma arising at this period, a means of resistance against the centralizing tendencies of the Arab rule. The Ibādites have still a number of followers in Tripolitania, Tunis and Algeria.
Around the middle of the eight century the Ibādite missionary 'Abdul-

lāh ibn-Yahya, called Tālib al-Haqq (The Seeker after Right), setting out from Basrah, began preaching in Yemen and built up a kind of theocratic dominion over all south-west Arabia. But his ephemeral reign was crushed by an army sent against him by the Umayyad* calip Mar-wān II (744-50), and his adherents, ruthlessly persecuted, were killed without mercy as heretics. The descendants of the few who could escape into the secluded valleys of the Hadramawt have remained faithful to their creed down to this day.

About the same time Ibādite sectarians spread in the region of the present-day Sultanate of Muscat and 'Umān*, and under their spiritual and secular leader, Imām Julanda ibn-Mas'ūd, became strong enough to withstand henceforth all attempts of the central government to suppress them. In spite of various vicissitudes the Ibādite imāms succeeded in maintaining their power for some 900 years. To-day the sect is still predominant in the province of 'Umān of the Sultanate of Muscat and 'Umān, from where it was carried into Zanzibar.

Notwithstanding their wide dispersion the various Ibādite groups show a remarkable coherence. They do not mix or intermarry with other Moslems and have kept their doctrine and traditions unaltered. They are known for their puritanism, austerity and literal adherence to the *Sharī'ah*, the Islamic canonical law.

المواكب السلطانية ورسوم الأعلام في الدولة الحفصية

Halınyge bk. ibâdiyye KUM

د. صالح محمد فياض أبو ديك

ملخص

يتضمن هذا البحث اشارة موجزة عن رسوم المَلِك عند المرابطين ثم الموحدين، وينتقل بالحديث إلى المواكب السلطانية، ورسوم المَلِك في الدولة الحفصية، مشيراً إلى رسوم الملك، مع بيان أهمية الأعلام، وألوانها، مميّزاً بين أنواعها ودلالات كل نوع، كما يتحدث عن لباس الأمير، وما يميزه عن غيره من الأمراء المجاورين له، بوضع التاج على رأسه تشبهاً بملوك الفرنجة، مع الاشارة إلى التأنق باللباس واختياره للنادر منه، عكس غيره من سلاطين الدول المجاورة له كالمرينيين وبنى الأحمر وهذا دال على ماكان عليه السلاطين من رفاهية العيش.



الجمهورية العربية السورية

ed-DÂRE, s.1 (c. 81), s. 168, 1986 (E14AD)

Not: makale 168-181 sayfalar arasında'dır.

Dergi: Ans. Kütüphanesinde mevcuttur.

عبدالله محمد الحبشي

الدعائم (منظومة في الفقه الاباضي)

لابن ابي النظر العماني

رامبور ٢٧٤٥ (الفهرس الشامل (الفقه)
(١٦٦:٥)

محمد بن يوسف اطفيش المتوفى ٣٣٢ هـ (اعلام
الاباضية: ٤٠٣)
— شرح الدعائم

يحيى بن ابي العز الشماخي المتوفى بعد سنة

٧٠٤ هـ (معجم اعلام الاباضية: ٤٥١)

— شرح الدعائم

محمد و صاف الاباضي ..

— شرح كتاب الدعائم خ مسقط ٣٥ ورضا

26 ARA 2006

MADDE KAYITLANDIRILAN
SINPA GÜLLI KUTUPHANASI

ibadiye

İçimizdeki Öteki: Tefsirde Hâricî (İbâdî) Algılamasına Dair Genel Bir Değerlendirme

İsmail ALBAYRAK*

ibadiye → 090081

MADDE
SÖZÜ

İBÂDÎ
İBÂDÎ

Usûl [İslam Araştırmaları] sayı 4, Temmuz-Aralık 2005, Adana, s. 7-38.

13 0000 2007



Internal Outsider: Re-evaluating the notion of Khawarij (Ibadi) in exegetical tradition
When we look at the Kharijites' activities during the first three centuries of Islam, it is seen that they harmed the unity of Muslim community seriously. Because of their negative attitudes towards Muslim masses they have always been considered outside Orthodox Islam. While Orthodox Islam approaches to them exclusively, they also shows similar attitude towards Sunnis. This article is concerned mainly with reasons why the Kharijites, having lost their power and followers, are criticised seriously in Sunni exegetical tradition. Most probably Muslim intellectuals try to establish some kind of self control to prevent any disorder among Muslim community. Thus they label every movement who causes trouble among Muslims as 'Kharijite'. This is understandable but it is not easy to understand why today's ibadis' are still called as Kharijites?

Key words: Kharijites, exegesis, ibadi, other, history, group

Anahtar kelimeler: Hariciler, tefsir, İbadiler, öteki, tarih, fırka

İktibas / Citation: İsmail Albayrak, "İçimizdeki Öteki: Tefsirde Hâricî (İbâdî) Algılamasına Dair Genel Bir Değerlendirme", *Usûl*, 4 (2005/2), 7 - 38

1. Giriş

Hemen hemen bütün dinlerin takipçileri arasında dinî, sosyo-politik, ekonomik ve etnik farklılıklardan dolayı fırkalaşmaların varlığı bilinen bir gerçektir. Bu gerçeğin en tabii sonucu ise aynı dinin temel kaynaklarını kullanan her bir fırkanın kendi dışındaki dindaşlarını hep "öteki" olarak görme eğilimidir. Sadece İslâm'la sınırlı olmayan bu gruplaşmaların en ilginç örneğini Hz. İsa sonrası Hıristiyanlığın erken döneminde görmek mümkündür. Mesela Pavlus'un rakip fırkalara "İsa Mesih bölündü mü?"¹

* Doç.Dr. Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi.

¹ I Corinthians. 1:10-13 "İmdi ey kardeşler, aynı şeyi söylemenizi ve aranızda fırkalar olmamasını, fakat aynı fikir ve aynı görüşte birleşmiş olmanızı Rabbiniz İsa Mesih'in

أ. د/ محمد عبد الفتاح عليان
أستاذ التاريخ الإسلامى جامعة الأزهر

نشأة الحركة الإباضية فى البصرة

ومناقشة دعوى تأسيس جابر بن زيد

- وعلاقتها بالخوارج -

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	50331
Tas. No:	297-64 ULE-N

دار الهداية
للطباعة والنشر والتوزيع

1997

1415 / 1996

اباضیه، یکی از مذاهب میان راه و اسلام*

علی یحیی معمر

ترجمه حمید رضا شیخی

گروه ترجمه عربی

نگاهی گذرا به تاریخ اباضیه

پیشوای اباضیه، ابوالشعنا جابر بن زید، در سال ۲۲ هجری دیده به جهان گشود و بنا بر درست‌ترین قول، در سال ۹۶ هـ درگذشت. بنا بر این، اباضیه نخستین مذهب میان‌رو اسلامی است که در جهان اسلام پدید آمد.

پیروان این مذهب - برخلاف قاعده - به عبدالله بن اباض تمیمی، یکی از شخصیت‌های نامدار این فرقه نسبت داده شده‌اند و ظاهراً این نام را برخی از کارگزاران حکومت اموی در عهد عبدالملک بن مروان بدانها داده‌اند. دلیل این نامگذاری نامه نگاریها و مباحثات طولانی عبدالله با عبدالملک، حرکت فعالانه انتقادی عبدالله از شیوه حکومت اموی به سبب دور شدن آن حکومت از روش خلفای

راشدین، دعوت آشکار او از حکومتگران به اعتدال یا دخالت نکردن در کارهای مسلمانان، و سرانجام موضعگیریهایی سرسختانه فکری عبدالله در برابر خوارج بود به طوری که وی را در نظر توده مردم در مقام پیشوا و رهبر قرار داد.

اما خود اباضیه خویشان را «اهل الدعوة» (دعوتگران) می‌نامیدند و مدت زمانی پس از مرگ جابر به اباضیه معروف شدند. با این حال آنان تنها زمانی این عنوان را برای خود به رسمیت شناختند که در میان مردم رایج شده بود و بدان شهرت یافته بودند.

دومین پیشوای اباضیه ابو عبیده مسلم بن ابی کریمه است. وی از جابر و دیگران دانش آموخت و از طریق شاگردان آن دو بود که مذهب اباضی در بیشتر سرزمینهای

* - هفته نامه «المسار المغاربی» شماره ۶۴، ۲۰ مه ۱۹۹۱. نکته‌ای که یادکرد آن در این جا ضروری می‌نماید این است که نویسنده این مقاله خود از علمای اباضیه است. بنابراین مطالب این مقال نه نظر مترجم و یا مجله که بازگو کننده دیدگاههای یک دانشمند مذهب اباضی است و هدف از نشر آن نیز آشنا شدن با این دیدگاههاست نه تأیید آن.

30 MAY 1995

اسلامی انتشار یافت. برخی از این شاگردان که آورندگان دانش (حملة العلم) به مشرق و مغرب بودند، به نام و شهرت دست یافتند.

اباضیه خیلی زود دست به تألیف و تدوین زدند. به گفته کتب تاریخی، جابر دیوان قطوری تألیف کرد که روایت و آرای خود را در آن گرد آورد. این دیوان در روزگار عباسیان از میان رفته است. ربیع بن حبیب نیز در قرن دوم «صحیح» خود را نگاشت. این کتاب که هنوز هم تکیه گاه اباضیه در حدیث به شمار می‌آید، به دلیل سه سندی بودن، از صحیح مسلم و بخاری ارزشمندتر است. عبدالرحمن بن رستم و هود بن محکم هواری بر قرآن تفسیر نوشتند و ابوالقیطان محمد بن افلح چندین کتاب در موضوع «استطاعت» و ابوغانم مجموعه خود را در حدیث و آثار به رشته تحریر درآوردند. همه اینها در قرن اول و دوم هجری صورت پذیرفت و علاوه بر آنها، آثار دیگری نیز در همین دوره تألیف شد. این جریان تألیف در شعبه‌ها و رشته‌های مختلف فرهنگ اسلامی، در دوره‌های بعد نیز ادامه یافت.

اگر از مجموع نوشته‌های اباضیه و دیگر مذاهب اسلامی آماری تهیه کنیم و تألیفات هر یک از این مذاهب را نسبت به تعداد پیروان آنها بسنجیم درخواهیم یافت که شمار تألیفات اباضیه - اگر نگوئیم بالاترین - یکی از بالاترین درصدها را تشکیل می‌دهد. اما از آنجا که اباضیه

همواره تحت پیگرد و اعمال انواع فشارها و سختگیریها - از جمله گاه سوزاندن کتابها و کتابخانه‌ها - از سوی حکومتگران بودند که در موارد بسیاری از آن دست فقهای متعصب را در تحریک دستگاه حکومت به آزار و اذیت مخالفان خود می‌توان مشاهده کرد، لهذا بسیاری از آثار اباضیه نابود شد و تاکنون نیز بیشترین و مهمترین کتب این مذهب حتی برای پیروان آن، ناشناخته مانده است.

عوامل این ناشناختگی عبارتند از:

۱- کسانی که نسخه‌هایی از این آثار را در اختیار داشتند، از ترس این که مبادا این نسخه‌ها نابود شوند، در محافظت آنها سخت می‌کوشیدند؛ چه، آنان تجربه‌های تلخی از نابودی کتابهای ارزشمند پیش رو داشتند.

۲- وضعیت نابسامان و آشفته‌ای که اباضیه در آن به سر می‌بردند و موجب می‌شد بسیاری از آنان برای حفظ جان خود پیوسته نقل مکان کنند، به آنها اجازه نمی‌داد که از تمامی اشیای ارزشمند، بویژه اگر سنگین وزن بودند، نگهداری کنند.

۳- تعصبات خشک مذهبی عده‌ای از اباضیه و مخالفان آنها.

۴- زمینه مساعدی که - مخصوصاً در عصر حدیث - برای کتابهای دیگر مذاهب اسلامی فراهم بود، برای اباضیه فراهم نبود. دولتهای اسلامی پیرو مذاهب مختلف کار نشر کتابهای این مذاهب را به عهده گرفتند

STVDIA ISLAMICA, IX / 1958,

s. 71-82. Paris.

Dezsi / Klapka
Könyvtárhelye Mezőcsanak

11 0 AGUSTOS 1993

LES SUBDIVISIONS DE L'IBĀDIYYA

Tadeusz LEWICKI

La secte hāriġite de l'Ibādiyya qui possédait, dans les premiers siècles de l'Islām, de nombreux partisans dans presque tous les pays musulmans (on trouve, en effet, à cette époque de forts groupements ibāđites dans le 'Irāq, Ḥiġāz, Ḥađramawt, Yémen, 'Omān, Iran, Égypte et Maghreb), et qui a même réussi à organiser trois imāmats indépendants, dans le Ḥađramawt, dans le 'Omān et dans le Maghreb, était loin de former un monolithe. L'unité religieuse et politique de cette secte fut brisée d'assez bonne heure par plusieurs schismes (*iftirāq*) et hérésies (*ḥilāf, muḥālafa*), à la suite desquels se formèrent de nombreuses subdivisions (*firqa*) mi-politiques, mi-théologiques. Ces scissions furent d'abord, pendant l'époque d'*al-kilmān*, c'est-à-dire avant l'organisation des imāmats ibāđites, de nature purement dogmatique. Plus tard, dès la première moitié du II^e/VIII^e siècle, s'y ajoutèrent d'autres sectes nées de crises politiques qui, dans un système théologique comme celui de l'Ibādiyya, prennent toujours l'allure de schismes. Parmi les causes politiques des schismes ibāđites, deux, à ce qu'il paraît, eurent une importance spéciale, à savoir la question du condominium exercé par al-Ḥāriġ et 'Abd al-Ġabbār, deux chefs ibāđites qui dans la première moitié du II^e siècle de l'hégire régnaient ensemble sur les Ibāđites de la Tripolitaine, contrairement aux doctrines musulmanes, et plus tard, l'affaire des *šarī* (conditions imposées à l'imām) qui fut la cause du schisme des Nukkār, une des subdivisions ibāđites principales. Dans l'article présent je me propose de dresser un tableau de ces subdivisions (1).

(1) Sur les Ibāđites voir T. Lewicki, art. Al-Ibāđiya dans *Handwörterbuch des Islam*, ed. A. J. Wensinck et J. H. Kramers, Leyde 1941, pp. 179-181. La biblio-

ابن نزائی و کتاب العدل در اصول فقه و رجلائی نگاشته است (معجم، EI²، همانجاها).

لوتیسکی اثری با نام سیر العمانیة به وی نسبت می‌دهد، اما شماخی در بین آثار وی اشاره‌ای به این کتاب ندارد (نک: EI²).

افزون بر آثار یاد شده، می‌توان از چند اثر دیگر برادی یاد کرد که از آن جمله است: ۱. جواب لبعض اهل الخلاف. ۲. رساله الحقائق، در زمینه عقاید (چ سنگی، نسخه خطی کتاب در کتابخانه ایروان موجود است). ۳. رساله فی تمیید کتب اصحابنا، همراه موجز ابوعمار و به کوشش عمار طالبی به چاپ رسیده است. این کتاب به وسیله شرق شناس لهستانی تبار، موتیلینسکی ترجمه شده است. ۴. فصل فی ذکر تألیف اهل المشرق و اهل المغرب. این اثر ضمن کتاب جواهر المنتقا وی به چاپ رسیده است. ۵. رساله فی کیفیت انفاق اوقاف المساجد (معجم، همانجا).

مآخذ: دارالکتب، فهرست: سرکیس، یوسف ایان، معجم المطبوعات العربیة و المعریة، قاهره، ۱۳۴۶ق/۱۹۲۸م؛ شماخی، احمد، السیر، به کوشش احمد سیابی، مسقط، ۱۴۰۷ق/۱۹۸۷م؛ معجم اعلام الاباضیة، بیروت، ۱۴۲۱ق/۲۰۰۰م؛ معمر، علی یحیی، الاباضیة فی موبک التاريخ، قاهره، ۱۳۸۴ق/۱۹۶۴م؛ نیز:

EI²; Fiğlalı, E. R., *İbâdiye'nin doğuşu ve görüşleri*, Ankara, 1983; Rebstock, U., *Die İbâditen im Mağrib*, Berlin, 1983.

برادعی، ابوسعید خلف بن ابی القاسم اسدی قیروانی (دح ۴۳۸ق/ ۱۰۴۶م)، فقیه مالکی و مؤلف کتاب التهذیب که در میان مالکیان غرب اسلامی از جایگاه ارزشمندی برخوردار است.

او نزد دو تن از مشایخ بزرگ مالکی زمان، ابن ابی زید و ابوالحسن قابسی، به تحصیل فقه پرداخت (نک: قاضی عیاض، ۷۰۸/۴). به تقریب با درگذشت ابن ابی زید در ۳۸۶ق، برادعی راهی سفر شد و در مصر و دمشق در محضر درس استادانی همچون ابوالقاسم عبیدالله بن محمد ابن خلف، ابوبکر مهندس، عبدالوهاب کلایی، ابوبکر احمد بن خطاب، ابوبکر ابن ابی الحدید و عبدالله بن محمد بن هلال، حضور یافت و از آنها بهره برد (ابن عساکر، ۶۶۹/۵).

برادعی پس از چندی، با اندوخته‌هایی علمی، به قیروان بازگشت و به تدریس و تألیف پرداخت و آثار بسیاری نگاشت که از مهم‌ترین آنها کتاب التهذیب فی اختصار المدونه است. برادعی در این دوره، ظاهراً به سبب ارتباط نزدیک با حاکمان عبیدی که بر اهل سنت سخت می‌گرفتند، با بی‌مهری دیگر عالمان و بزرگان قیروان رو به رو گشت. همچنین گفته شده است که طالبان علم به سبب شعری که او در تأیید نسب بنی عبید (فاطمیان) سروده، و به نوعی از ایشان جانبداری کرده بوده است (قاضی عیاض، ۷۰۹/۴؛ ابن فرحون، اللدباج، ۱۱۲، ...). به او نزدیک نمی‌شدند. از سویی این امر سبب گشت تا فقیهان و بزرگان، آثار او را به غیر از التهذیب، «طرح» کنند و عملاً او را به انزوای علمی بکشانند؛ انزوایی که در نهایت منجر به مهاجرت او از قیروان به صفلیه (سیسیل) شد (ذهبی، ۵۲۳/۱۷؛ ابن فرحون، همانجا).

آذربایجان غربی، ۱۳۷۹ش؛ عزاری، عباس، *عشائر العراق*، قم، ۱۳۷۰ش/۱۴۱۱ق؛ فرهنگ جغرافیایی آبادیهای کشور (نازلو)، سازمان جغرافیایی نیروهای مسلح، تهران، ۱۳۷۵ش؛ مشکوتی، نصرت‌الله، فهرست بناهای تاریخی و اماکن باستانی ایران، تهران، ۱۳۴۹ش؛ مشکور، محمدجواد، نظری به تاریخ آذربایجان و آثار باستانی و جمعیت‌شناسی آن، تهران، ۱۳۴۹ش؛ مشیرالدوله تبریزی، جعفر، رساله تحقیقات سرحدیه، به کوشش محمد مشیری، تهران، ۱۳۴۸ش؛ نشریه دفتر تقسیمات کشوری، معاونت سیاسی اجتماعی وزارت کشور، تهران، ۱۳۷۹ش، شه ۲؛ نقشه راهنمای عراق، گیتاشناسی، تهران، ۱۳۶۵ش، شه ۱۸۴؛ نقشه سیاحتی و گردشگری استان آذربایجان غربی، گیتاشناسی، تهران، ۱۳۸۰ش، شه ۳۴۸؛ هدایت، رضا قلی، *ملحقات روضة الصفا*، تهران، ۱۳۳۹ش.

برّادی، ابوالفضل ابوالقاسم بن ابراهیم، از دانشمندان فرقه اباضیه در سده ۹ق/۱۵م. درباره سرگذشت و آثار او دانسته‌های محدودی در دست است. برادی از اهالی جبل دمر (جبل حوایه) در جنوب تونس بود. وی پس از تحصیل در زادگاه خود، به جزیره جربه رفت و در مدرسه وادی الزییب از مجلس درس استادانی مانند یعیش جربی بهره برد. سپس به یفرن در جبل نفوسه رفت و از درس شیخ ابوساکن عامر شماخی (د ۷۹۲ق/۱۳۹۰م) بهره‌مند شد (نک: شماخی، ۱۹۸/۱، ۲۱۰/۲؛ معجم، ۳۴۰/۲؛ معمر، ۱۱۸/۲؛ فغلالی، 11). پس از پایان تحصیل، در جربه رحل اقامت افکند و در مدرسه وادی الزییب جلسات درس تشکیل داد و به پرورش شاگردانی دانشمند و برجسته همت گمارد. برادی بعد از سالها تدریس، در جربه چشم از جهان فرو بست. مشهورترین فرزند او ابومحمد عبدالله نیز در علم اصول نام و آوازه‌ای بلند یافت (شماخی، ۲۱۰/۲-۲۱۱؛ قس: EI²).

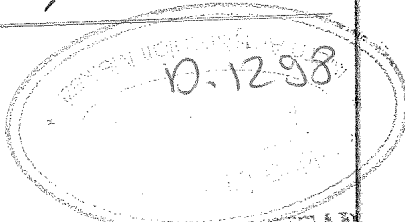
آثار: اثر برجسته برادی کتاب جواهر المنتقا تکمله‌ای است بر کتاب طبقات العلماء اثر ابوالعباس درجینی (شماخی، همانجا؛ ریشتوک، مقدمه، 19). این کتاب به دو طبقه تقسیم می‌شود: برادی در طبقه نخست، به بررسی تاریخ صدر اسلام از دیدگاه اباضیه می‌پردازد. این بخش از کتاب در بردارنده شرح حال نامدارانی است که درجینی به آنان اشاره‌ای نکرده است. در طبقه دوم، با دیدی انتقادی، اثر درجینی را مورد بررسی قرار داده، و مطالب تازه و دریافتهایی چند از خود بر آن افزوده است. جواهر المنتقا با فهرستی از کتابهای فرقه اباضیه (احتمالاً تألیف خود برادی، نک: دارالکتب، ۳۹۴/۱) که توسط موتیلینسکی ترجمه شده است، به پایان می‌رسد (نک: EI²). این اثر در ۱۳۰۲ق/۱۸۸۴م در طرابلس و قاهره چاپ شده است. برادی در این کتاب نکته‌هایی شگفت‌انگیز پیرامون شخصیت پیامبر اسلام (ص) بیان می‌کند (سرکیس، ۵۴۵) و اطلاعات بسیاری پیرامون اباضیه و فعالیتهای پیروان این فرقه در مغرب به دست می‌دهد (فغلالی، 16). سرانجام، مؤلف کتاب خود را با یادکردی از مرگ به پایان می‌برد (ریشتوک، مقدمه، 20؛ سرکیس، همانجا).

برادی به گفته شماخی (همانجا) رساله‌ای نیز در جواب شیخ ابوعبدالله صدغیانی نگاشته، و عقیده خویش را درباره ایمان و توحید، بیان کرده است (نیز نک: EI²). او همچنین شرحی بر کتاب الدعائم احمد

- (1970) Excavations at Siraf. Third Interim Report. *Iran* 8, 1-18. London.
- (1971) Excavations at Siraf. Fourth Interim Report. *Iran* 9, 1-17. London.
- (1972) Excavations at Siraf. Fifth Interim Report. *Iran* 10, 63-87. London.
- (1974) Excavations at Siraf. Sixth Interim Report. *Iran* 12, 1-30. London.
- (1975) The Decline of Siraf, in *Proceedings of the Annual Symposium on Archaeological Research in Iran* 3, 263-70. London.
- (1979a) Islamic Glazed Pottery in Iraq and in the Persian Gulf: The Ninth and Tenth Centuries. *Annali dell'Istituto Orientale* 39, 45-61. Napoli.
- (1979b) Maritime Trade in the Arabian Sea: The 9th and 10th Centuries AD, in M. Taddei (ed.), *South Asian Archaeology 1977*, 2, 865-86. Napoli.
- (1980) *The Congregational Mosque and Other Mosques from the Ninth to the Twelfth Centuries* (Siraf III, The British Institute of Persian Studies). London.
- (1987) Abbasid Maritime Trade: Archaeology and the Age of Expansion. *Rivista degli Studi Orientali* 59, 339-47. Roma.
- Wilkinson, J.C. (1979) Suhar (Sohar) in the Early Islamic Period: The Written Evidence, in M. Taddei (ed.), *South Asian Archaeology 1977*, 2, 887-907. Napoli.
- Wilkinson, Ch.K. (1986) *Nishapur. Some Early Islamic Buildings and Their Decorations*. New York.
- Zarrīnkūb, 'Abd al-Ḥusayn (1343/1965) *Ta'riḥ-i Irān ba 'd az Islām* 1. Tihṙān.

ANNALI, vol: 59 (fascicolo: 1-4)

Napoli, 1999, s. 69-77.



MADDE YAYINDIRILMIS
SONRA GULEN OKUMAN

13 MART 2002

ERSILIA FRANCESCA

**From the Individualism to the Community's Power:
The Economic Implications of the *walāya/barā'a* Dynamic among the Ibādīs***

As is known, the relationship between religion and entrepreneurial activity has been a subject of sociological interest since Max Weber first identified the association between Protestantism and the rise of capitalism in Western Europe (Weber 1958). Since then, there have been several attempts to apply Weber's idea to other situations, and find other religious groups in other parts of the world for which the theory is valid.

The Ibādīs from Mzab (Algeria) and Jerba (Tunisia), who are a religious minority with outstanding entrepreneurial success, conform to the pattern of behaviour discussed by Weber (Stone 1974: 260-73; Chabert 1961: 330-51). According to Gellner (1963: 71-86), the Ibādīs show such strong 'Protestant' features that they may be described as 'the Calvinists of Islam', who, thanks to trade, manage to wrest a living from the desert oases of Mzab and of Jerba island.

Indeed, the Ibādī ethical principles reveal a rigorous conception of life and faith. Sinful actions entail the loss of the state of purity and render the sinner unfit to participate in religious rites. This moral austerity leads the Ibādīs to refute any kind of innovation, laxity or modern ideas, to interpret the ancient precepts in the most rigorous fashion and to forbid anything that smacks of frivolity or luxury, such as the use of tobacco, the ornamentation of mosques, etc.

Salvation can only be won through prayer, pious living and hard work. Understood as a form of asceticism and as a discipline, work becomes a religious act and a duty, while idleness is considered as one of the most serious vices. Worldly success can be based only on hard work, piety and respect for the precepts of the Koran; it is therefore regarded as a sign of election, especially when the accumulated wealth is devoted to praiseworthy ends (legal almsgiving, charity; cf. Schwartz 1986: 61-69; al-Jayṭālī 1976: II, 245-51; Rubinacci 1969: 309; Cuperly 1984: 155).

* A shorter version of this essay was presented at the 19th Congress of the Union européenne des arabisants et islamisants on 'Change and Transition/Parameter des Wandels' organised by University of Halle, 30 August-3 September 1998.



Sultanate of Oman
Ministry of Endowments and Religious Affairs

Dictionary of Ibādī Terminology

Vol. 1

Muscat
1429/2008

1 2 ŞUBAT 2010

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

جمعية التراث
لجنة البحث العلمي

(0090081) 168442

معجم أعلام الإباضية

من القرن 1 هـ إلى 15 هـ

30 OCT 1999

قسم المغرب

Kütüphane Bilgi Vakti İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	168442
Tas. No:	922.976 MUC-A.

الجزء الأول

المقدمة والفهارس

نشر جمعية التراث

(القرارة - غرداية - الجزائر)

1420 هـ / 1999 م

Exchange Publisher
July 07



سلطنة عمان
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية

معجم القواعد الفقهية الإباضية
الجزأين الأول والثاني

ibaziyeye

مراجعة وتحرير
أ.د. رضوان السيد

استخراج وتصنيف
أ.د. محمود مصطفى عبود آل هرموش

إشراف

الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الله السالمي
[٢٠٠٧: ١٠٠٠: ١٠٠٠]، 2007



29 OCAK 2010

MADDE FATİMLERİNDEN
SONRA GELEN DOKÜMAN

137567

معجم مصادر الإباضية

تأليف: علي أكبر ضيائي

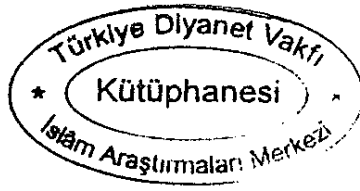
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	137567
Tas. No:	016.29764 2 İY.M

م ٢٠٠٣ / ١٢٤٢٤

Tahran

11 ERM 2008

85221



دراسات عن الأباضية

بقلم الدكتور

عمرو خليفة النامي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

em. No: 85221

as. No: 297.64
NAM.D

مراجعة

د. ماهر جزار

ترجمة

ميخائيل خوري

دَقَّقَ وَرَاجَعَ أَصُولَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

د. مصطفى صالح باجو

د. محمد صالح ناصر



دار القرآن العربي

2001 Beirut

Beazirye: 110-17

الصَّاحِبُ الْمَذْهَبِي بِإِفْرِيْقِيَّةِ إِلَى قِيَامِ الدَّوْلَةِ النَّزْرِيَّةِ

تقديم
عبد الشَّابِي
أستاذ بكلية الشريعة وأصول الدين بجامعة الزيتونة

297 611
M.C.S.

Byy. 1985

7267 الطبعة الثانية
291.611
111

الدار التونسية للنشر

الذين عندهم ورجل السياسة واحد ، والقائم بأمر الناس فيهم هو الامام نفسه .
وتلك هي قاعدة الاسلام في الحكم ، التي سار عليها الخلفاء الراشدون ، وعليها
حافظوا ، ودونها نافحوا .

فمن الطبيعي أن ينتشر مذهب هذا شأنه ، وأن يقبل على أتباعه الناس ببلاد
المغرب ليجدوا في أكتافه الأمن والكرامة ، وهم من سئموا حياة الاضطراب والظلم
على أيدي الكثير من عمال بني أمية وبني العباس .

كان ظهورهم بإفريقية أوائل القرن الثاني في عهد هشام بن عبد الملك (1) الذي
جدد عهد أبيه وأسلافه الأولين بالتزامه سياسة الشدة في مطاردة الخوارج والشيعية
وملاحقتهم بالتقتيل والابادة .

ولعل أول داعية إباضي قدم هذه البلاد فأرأ من قبضة ملاحقيه هو سلمة بن
سعد ، الذي عرف كيف ينتقل بالبلاد ، وأتى الشعب يسلك حتى يأمن ظلم
الظالمين ، ويضمن لعمله التوفيق ولسالته الانتشار ، فاختار الطرق الجبلية
البعيدة عن الصحراء القاحلة وأهواها ، وعن المناطق الساحلية الخاضعة لسلطة
الولاة . وجبال نفوسة ودمر ونفزاوة وما والاها من المرتفعات والجبال ، وكلها مناطق
أهلة بالسكان ، كثيرة العمران (2) ... أمكن له أن يستقر ويقوم في صفوف
البربر بالدعوة ، موضحاً للأذهان الصورة الصحيحة للإسلام في الاعتقاد والعبادة
والمعاملة ، وهي غير الصورة التي شهدتها الناس في الحاكمين وأتباعهم في ذلك
الوقت ، فالتف من حوله الناس مستجيبين لدعوته ، وراح ينتقل من مكان إلى
آخر . وما ارتحل من موضع إلا خلف فيه أتباعاً ... تكاثروا مع مرور الأيام
والأعوام حتى صار لهم شأن ، وأضحوا يمثلون قوة يقرأ لها ألف حساب .

ومن إفريقية انطلق شبابان إباضيان — بعد أن تلقيا المبادئ الأولى للدين

(1) خلافة هشام بن عبد الملك : 105-125/724-743 .

(2) يقول النحائي في رحلته : 185 واصفاً جبال الأطلس التي تمتد من برقة الى المحيط الأطلسي : « وهو من
بلده الى منتهاه مخصوص بسكنى البربر وبه كل طريفة من الثمار والخرائب الأشجار والماء ينبع منه في
مواضع معروفة ... »

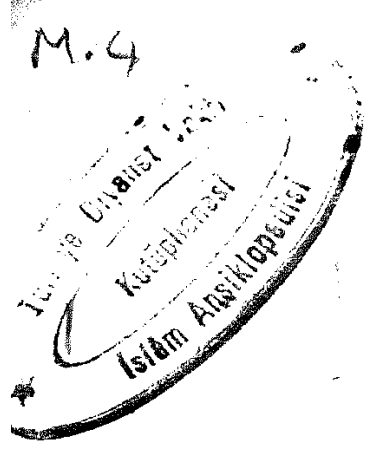
الإباضية في الميدان

الإباضية إحدى فرق الخوارج كما هو معروف . تنسب إلى صاحبها عبد الله
بن إباض ، وهي أكثر هذه الفرق اعتدالا ، وأخفها أحكاما على مخالفيها ، وألينها
مبادئ ، فلا غرابة أن نراها باقية إلى اليوم ولها أتباعها ومريدها في المشرق والمغرب
من العالم العربي الاسلامي ، ونرى سواها من فرق الخوارج قد بادت ، حيث إنها
لم تضمن لنفسها أسباب البقاء .

وأبرز ما يتصف به الإباضيون تمسكهم الشديد بالدين ، بأداء فروضه ،
وتجنب منبهاته إلى حد الغلو ، وبغضهم المفرط لأصحاب الظلم والفساد . وبفضل
هاتين الصفتين استطاعوا أن يحققوا لأنفسهم عزاً دينياً ومجداً سياسياً ، خلد
ذكرهما التاريخ . وسنحاول الكشف عن ذلك قاصرين الحديث على الدور الذي
لعبته هذه الفرقة في بلاد المغرب عموماً وإفريقية على وجه أخص .

بعد نشوء هذه الفرقة وتركز قواعدها على يد صاحبها الأول في مطلع القرن
الثاني ظهر منها أئمة أفذاذ برزوا في العلم والدين حتى بلغوا درجة الاجتهاد ، فسئوا
لحزبهم مبادئ وقواعد خاصة ، وشرعوا له فقها وأصولاً في العبادات والمعتقدات
تحوكت به من حزب سياسي ومن مجرد فرقة دينية إلى مذهب سني . وذلك لأن
أتباعه حافظوا على صفاء الرسالة المحمدية في أصول مذهبهم ، ولم ينحرفوا عن
النهج القويم الذي كان عليه رسول الله — ﷺ — وصحابته البررة في سلوكهم
وأمرهم معاشهم ، ولا اقترب ولاتهم إثمًا ، ولا مارسوا في قيادتهم ظلماً ، ولا أي لون
من ألوان العسف التي لم يبرأ منها إلا القليل من الولاة سواهم .

بل إن الظلم في حقهم كان مستحيلاً ، لا لكونهم معصومين بل لأن رجل



الدكتور عصام الدين عبدالرؤف الفقي

الاستاذ بكلية آداب المنيا
جامعة اسيوط

- ٦١ -

الحركة الإباضية في بلاد اليمن

الإباضية فرقة من الخوارج ، وقبل أن نشير إلى حركتهم في بلاد اليمن في أواخر العهد الأموي ، يجب أن نتكلم بإيجاز عن الخوارج .
الخوارج مفردتها خارجي ، وهم أتباع أقدم فرقة في الإسلام ، وقد نشطوا في أواخر عهد علي بن أبي طالب ، وتولية معاوية للخلافة ، وأحدثوا اضطرابات كثيرة في الدولتين الأموية والعباسية ، وقد لعبت حركتهم النجاح فترة من الزمن (١) .

نشأت فرقة الخوارج أثناء معركة صفين بين علي بن أبي طالب ، ومعاوية ابن أبي سفيان ، وطلب جند معاوية تحكيم كتاب الله في النزاع بين الفريقين ، وعارض فريق من جيش علي التحكيم على اعتبار أن الرجال لا يصح أن يحكم إليهم في حكم الله . وهذا الفريق قوامه قبيلة تسمى بالذات ، وهجروا جيش علي قائدين لاحكم إلا لله ، ثم تركوا الجيش ، وانسحبوا إلى قرية حروراء غير بعيد عن الكوفة ، وارتضوا بعد الله بن وهب الراسبي قائداً عليهم (٢) .

وسمى هؤلاء الخوارج الأوائل بالحرورية (٣) ، وانتعشت هذه الفرقة ، وانضم إليها القراء في جيش علي . بعد ما شعروا بالخذلان وخيبة الأمل من نتيجة التحكيم التي كانت في صالح معاوية وفي غير صالح علي وأظهر الخوارج مذهبهم وقالوا بعدم أحقية علي في الخلافة ، وأصبحوا يعتقدون أنهم وحدهم المسلمون ، ومن ليس على عقيدتهم كافر (٤) ، وعليهم رد هؤلاء الكفار إلى حظيرة الدين ، وطعنوا في مسلك عثمان ، وأبوا الثأر لمقتله ، وقوى أمر الخوارج شيئاً فشيئاً بتزايد العناصر المشاغبة الناقمة ، ومن بينها عدد من غير العرب ، اجتذبهم مبدأ

(١) دائرة المعارف الإسلامية

(٢) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ٢٧٥

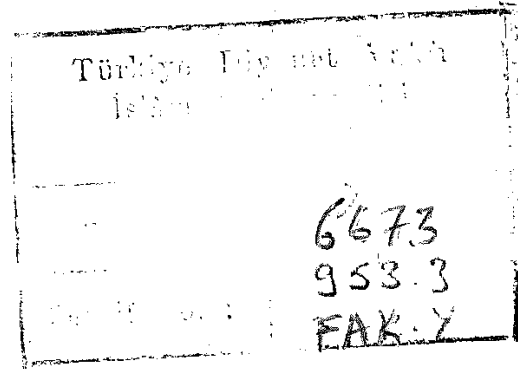
(٣) البغدادي : الفرق بين الفرق ص ٥٨ - ٦٠

(٤) ابن قتيبة : الامامة والسياسة ج ١ ص ٢٣٤

Makale s. 61-84 arasındadır.

اليمن في ظل الأئمة

منذ فجره حتى قيام دولة بني رسول



ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

على يحيى معمر

الإباضية الفرق الإسلامية

عند كتاب المثالي في القديم والحديث

1987

297.64

MUA.I

(15908)

يا أخي في الله ! ...

أخي في الله ! أرجو أن تقرأ هذه الفصول المعروضة بين يديك في هذا الكتاب محتسبا أجرك على الله ، وأن تأخذ منها ما استبان لك أنه الحق بحفاوة ، وأن تنبذ ما استبان لك أنه الباطل على طول يدك ، وأن تزن كل ذلك بالميزان الدقيق الذي لا يخطيء من قوله تعالى : ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ .

وأن تضع في اعتبارك أنني أرى أن جميع الفرق والمذاهب الإسلامية تقف متساوية على صعيد واحد ، فليس فيها - بصفتها الجماعية - فرقة أفضل من فرقة ، ولا مذهب خيرا من مذهب ، وأن في المنتمين إلى كل فرقة أو مذهب أتقياء بررة ، وأشقياء فجرة ، وسوادا أعظم وهو وسط بين ذلك .

وأن تعلم أن النقاش الذي جرى على قلبي - في شدته وليته ، وفي قسوته ورفقه - لا أريد به الدعوة إلى المذهبية ، ولا الدفاع عن مذهبية ، وإنما أريد به تحطيم المذهبية . وأنا على يقين - في نفسي - أن المذهبية في الأمة الإسلامية لا تتحطم بالقوة ولا تتحطم بالحجة . ولا تتحطم بالقانون فإن هذه الوسائل لا تزيدها إلا شدة في التعصب وقوة رد الفعل ، وإنما تتحطم المذهبية بالمعرفة والتعارف والاعتراف ، فبالمعرفة يفهم كل واحد ما يتمسك به الآخرون ، ولماذا يتمسكون به . وبالتعارف يشتركون في السلوك والأداء الجماعي للعبادات وبالاعتراف يتقبل كل واحد منهم مسلك الآخر برضى ويعطيه مثل الحق الذي يعطيه لنفسه (اجتهد فأصاب أو اجتهد فأخطأ) وفي ظل الأخوة والسماح

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Nisan 2014

ibaziyte
090081

- 1330 GAISER, Adam R. *Muslims, scholars, soldiers: the origin and elaboration of the Ibādī imāmate traditions*. New York: Oxford University Press, 2010. 203pp.
- 1331 HOFFMAN, Valerie J. *The essentials of Ibadi Islam*. Syracuse (NY): Syracuse University Press, 2012. 344pp.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ibaziyte
090081

- 819 OULD-BRAHAM, Ouahmi. Une chronique ibādite à textes berbères. Le complexe *Kitāb al-Siyar de Wisyāni* (VIe H./XIIe siècle). *Études et Documents Berbères*, 29-30 (2011) pp.311-344.

27 Nisan 2014

217452

-ibaziyye (090081)

STUDIES IN IBĀDĪSM
(*al-Ibādīyah*)

by

'Amr K. Ennāmi.

Ph. D. (Cantab.)

(Faculty of Arts - Un. of Libya)

22 Şubat 2014

İNDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	217452
Tas. No:	297.64 ENN.S.

Publications of the University of Libya
FACULTY OF ARTS
1392 H. - 1972

Autochthonous Texts in the Arabic Dialect of the Jews of Tiberias. By AHARON GEVA KLEINBERGER. (*Semitica Viva*, ed. by Otto Jastrow, 46.) Wiesbaden: Harrassowitz Verlag, 2006. ix, 229 pp. ISSN 0931-2811, ISBN 978-3-447-05934-3.

The present work is the continuation of the study of Arabic dialects in Northern Israel by the author and is based on interviews conducted with Arabic speaking Jews in Tiberias who have been speaking this Arabic dialect as their mother tongue. Their number, however, is decreasing continuously and there are now, according to the author's estimation, not more than a hundred speakers left in Lower Galilee. The book aims at being not only a dialectological study but a historical, sociological and anthropological description of the speakers of the above mentioned dialect as well. The book contains two parts. The first and shorter part of 25 pages, gives a brief account of the Arabic dialect of the Jews in Tiberias, the second part of 165 pages presents the texts told by the chosen informants. The texts are chosen to reflect a wide spectrum of themes from the various periods of the Ottoman rule, the British mandate and the independent Israel, too. The Arabic texts occupy the left pages while their English translations are put on the opposite pages. Each text is given a title according to its main topic. Just to mention some of them: There are texts dealing with diseases and epidemics (cholera, scarlet), some are about natural disasters (flood, earthquake), some others deal with historical events (the British Army entering Tiberias, an Arab strike, mobilization of the Ottoman Army, riots in different years), still further texts concentrate on everyday family life or work, some take the natural environment as their theme (the Sea of Galilee, the sea life, the catfish), and there are texts telling stories about the neighbours of the Jewish community. There are some proverbs, too. The appendices contain an Arabic vocabulary of the Jews of Tiberias on 12 pages, and an index of the people mentioned in the texts; on 7 pages. The texts in this book may serve as an excellent rough material for the researchers of different fields of study. As the author notes: "... the texts in this book ... provide extensive data on the life of the Jews of Galilee and other historical events and anthropological details; they thereby rescue this mass of data from oblivion. ... such data could not be attained in other ways because it is not history based on written documents." It is the quantity of the texts that makes this book so extraordinarily precious and interesting.

Kinga Dévényi

ibazayge
090 081

202638
297-64
MAH-R

Early Ibādī Literature. Abu l-Mundhir Bashīr b. Muḥammad b. Maḥbūb Kitāb al-Raṣf fī l-Tawḥīd, Kitāb al-Muḥāraba and Sīra. Introduced and edited by ABDULRAHMAN AL-SALIMI and WILFERD MADELUNG. (*Abhandlungen für die Kunde des Morgenlandes*, ed. by Florian C. Reiter, 75). Wiesbaden: Harrassowitz Verlag, 2011. xi, 80 p. ISSN 0567-4980, ISBN 978-3-447-06435-4

This volume contains three Arabic treatises by Abū (and not Abu, as in the title) l-Mundīr Bašīr b. Muḥammad b. Maḥbūb, an Omani Ibādīte religious scholar who lived in the third century of the Islamic era. All the three are first editions and, as the Introduction says, were hitherto unknown to Western scholars. One can only sympathize with this kind of remarks since in the past Western Arabists have considered their knowledge too many times absolute. With this edition a significant new source has become available for the study of early Ibādīte thought. Abū l-Mundīr (died around 290/908) was a prominent Ibādīte author of theological and legal books. As the Introduction states his writings reflect expert knowledge of Ibādīte religious law and an inclination to the so called rationalist (Muʿtazilite) theology in contrast to the traditional Ibādīte scholarship.

The first of the three treatises, the *Kitāb al-Raṣf* is a compendium of Muʿtazilite theology from an Ibādīte point of view. The text may have consisted originally of lectures presented over a period of time and then collected and abridged by a student of the author. The *Kitāb al-Muḥāraba* deals with the law of warfare. The writer distinguishes between the rules applying to the fight against the idolators, the unbelievers of the People of the Book, and the apostates from Islam. The *Sīra* presents Abū l-Mundīr's formal legal opinion concerning the abdication of the Imām aṣ-Ṣalt b. Mālik al-Ḥarūsī forced by an armed revolt. The revolt caused a split in the Ibādīte community and the dispute led to mutual and obligatory dissociation. The author affirms that a legitimately installed Imām cannot be deposed except on three grounds: physical disability to perform one of the religious duties of the Imām, incurrance of a divinely ordained punishment, or refusal to repent a religious offence known by the public. These roughly correspond to the prescriptions concerning the deposition of the Imām (or Caliph) discussed by the Sunnite theologians in the 11th century, only they add the forced absence of the Imām from the centre of power or his captivity.

The edition of each of the texts was based on four manuscripts kept in three private libraries in Oman. As the editors emphasize, all four manuscripts (and a fifth, not considered during the editorial work) are late and corrupt in many places. The frequent appearance of the same mistakes in all of them indicates that they derive from a single original. The editors follow the dubious way of making a fifth text out of four and not even telling the reader which of the readings owe their existence to the editors, or which of the proposed emendations

allié Cusiņa, montre bien cependant que son ralliement manquait de spontanéité. Procope ne s'y trompa pas, en concluant, dans un bilan des guerres de ces années, que les deux grands vaincus en étaient Antalas et Iaudas, contraints de suivre Jean comme des "esclaves" (*Guerre des Goths* IV, 17, 21). Nous ignorons, faute de sources, quel statut lui fut exactement accordé ensuite.

S'il s'opposa ainsi avec une obstination remarquable au rétablissement de l'Empire en Afrique, Iaudas ne semble pourtant pas avoir incarné un mouvement purement berbère, qui aurait exprimé un rejet absolu de la romanité. Certes, en dehors d'un bref passage de Procope qui signale qu'il était le gendre du Maure Mephanias et le beau-frère du chef Massônas, nous ignorons tout de son milieu familial, social ou culturel. Son nom semble maure, mais n'est pas du type le plus courant (cf. cependant *AE* 1976, 729 : *Iubdau[s]*). En le rapprochant du nom Iudas, et en reprenant un passage célèbre de Ibn Khaldoun sur l'origine prétendue juive des Berbères de la Kahina, maîtres de l'Aurès au VII^e siècle, C. Courtois (*les Vandales et l'Afrique*, p. 341) s'était demandé si Iaudas n'était pas juif. L'hypothèse, fragile, paraît aujourd'hui ruinée par les travaux de M. Talbi sur la Kahina qui ont complètement modifié notre compréhension du texte de Ibn Khaldoun (cf. *Cahiers de Tunisie*, XX, 1971, p. 19-52). Son pouvoir sur l'Aurès, établi déjà plusieurs années avant l'arrivée des Byzantins, ferait plutôt de Iaudas l'héritier de Masties, probablement le premier chef de l'Aurès indépendant après l'insurrection du massif contre les Vandales (située vers 484 par Procope), et qui nous est connu par la célèbre inscription d'Arris (*AE* 1945, 97). Selon ce texte, daté vraisemblablement de la fin du V^e siècle, Masties, chrétien, lié à la fois aux Romains et aux Maures, fut successivement *dux* (chef de tribu), puis *imperator*; et il bénéficia toute sa vie de l'appui de Dieu. Certes, aucun document ne nous renseigne sur la religion de Iaudas, et ses rapports avec Masties sont inconnus. Mais il ne fait pas de doute que son "royaume", comme celui de Masties, incluait dans les années 530 d'importantes communautés chrétiennes et des populations romanisées : les nombreuses découvertes archéologiques des trente dernières années l'ont suffisamment prouvé, avec des constructions ou des objets d'époque parfois très tardive. Le comportement des paysans des plaines du nord de l'Aurès, qui utilisèrent en 539 au service de sa cause le réseau d'irrigation local pour freiner l'avance des Byzantins, témoigne également du soutien qu'il obtint de certaines communautés de la Numidie romaine, et ses négociations avec les dissidents byzantins Stotzas puis Guntarith révèlent, de manière générale, son absence de préjugés antiromains. Son combat contre l'Empire fut donc, semble-t-il, essentiellement politique : ce qu'il refusa, ce fut le rétablissement d'un pouvoir perçu désormais comme étranger, qui remettait en cause une indépendance acquise depuis un demi-siècle.

Il faut, dans ces conditions, interpréter son action non simplement comme l'expression anachronique d'une renaissance "nationale" berbère, mais plutôt comme un essai de constitution d'un royaume berbéro-romain, comparable à ceux qu'esquissèrent en Maurétanie au début du VI^e siècle Masuna, *rex gentis (unn) Maurorum et Romanorum*, et au VII^e siècle Kusayla. Comme eux, comme aussi Antalas son allié en Byzacène, Iaudas est une des grandes figures de ce mouvement dont l'aboutissement aurait pu finalement se révéler assez semblable à ce qui se construisait sur les rives nord de la Méditerranée à la même époque, mais qui fut brisé successivement par la reconquête byzantine puis par la conquête arabe.

BIBLIOGRAPHIE

CORIPPE, *Johannide* (éd. Diggle et Goodyear, Cambridge, 1970).

PROCOPE, *Guerre vandale* (éd. J. Haury, trad. D. Roques, Paris, 1990); *Guerre gothique* (éd. J. Haury, trad. anglaise H. B. Dewing, Loeb); *De Aedificiis* (éd. J. Haury, trad. H. B. Dewing, Loeb).

DIEHL Ch., *L'Afrique byzantine*, Paris, 1896.

COURTOIS C., *Les Vandales et l'Afrique*, Paris, 1955.

DESANGES J., "Un témoignage peu connu de Procope sur la Numidie vandale et byzantine", *Byzantion*, 33, 1963, p. 41-69.

JANON M., "L'Aurès au VI^e siècle. Note sur le récit de Procope", *Antiquités africaines*, t. 15, 1980, p. 345-351.

PRINGLE D., *The Defence of Byzantine Africa, from Justinian to the Arab Conquest* (BAR, int. Series 99, 1-2), Oxford, 1981.

CAMPS G., "Rex gentium Maurorum et Romanorum", *Antiquités africaines*, t. 20, 1984, p. 183-218.

MORIZOT P., "Pour une nouvelle lecture de l'élogium de Masties", *Antiquités africaines*, t. 25, 1989, p. 263-284.

MORIZOT P., "Recherches sur les campagnes de Solomon en Numidie méridionale", *CRAI*, 1993, p. 83-106.

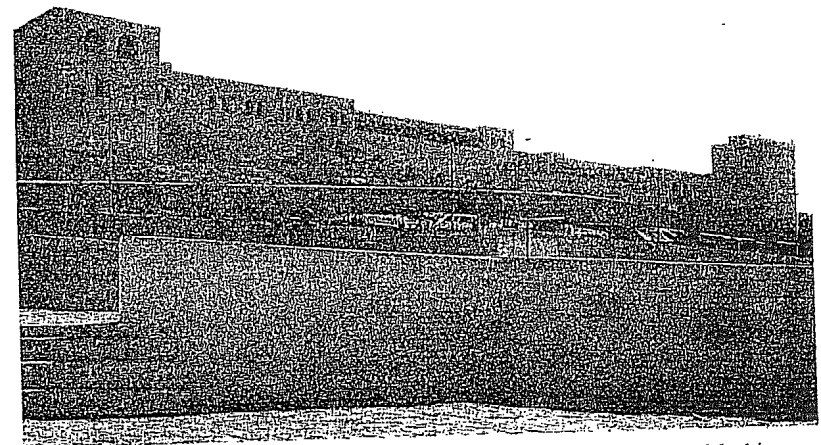
MODERAN Y., *Les Maures et l'Afrique romaine, IV-VII^e siècle*, à paraître dans la BEFAR.

Y. MODERAN

16. IBADITES

Entre Sunnites et Chiïtes

Les Ibadites sont, de nos jours, les derniers Kharedjites; ils constituent l'aile modérée de la secte née de la "séparation" de certains partisans d'Ali qui, désigné comme le quatrième calife, se heurta à l'opposition du riche et puissant



Ghardaïa, le souvenir de la dynastie rostémide s'est conservée chez les Mzabites d'aujourd'hui. Le grand hôtel de Ghardaïa porte leur nom (photo G. Camps).

- 269 OURGHL, Abdel-Hakim. *Die Reformbewegung in der neuzeitlichen Ibādiya: Leben, Werk und Wirken von Muhammad b. Yūsuf Aṭfaiyās 1236-1332 h.q. (1821-1914)*. Würzburg: Ergon, 2008 (Mitteilungen zur Sozial- und Kulturgeschichte der Islamischen Welt, 27). 399pp.

~~ibadiya~~
098081
Etefari
051116

27 Nisan 2014

27 Nisan 2014

- 281 PREVOST, Virginie. De nouvelles données sur les origines de l'ibadisme et l'élaboration de la théorie de l'imamat. *Arabica: Journal of Arabic and Islamic Studies*, 59 i-ii (2012) pp.134-144. [With abstracts in English & French.]

imam
091528
~~ibadiya~~
050081

1334 WILKINSON, John C. *Ibādism: origins and early development in Oman*. Oxford: Oxford University Press, 2010. 472pp. *ibazny*
050081

1335 *L'ibadisme, une minorité au cœur de l'islam*. Thème sous la direction de Cyrille Aillet. Aix-en-Provence: Presses Universitaires de Provence, 2012 (*Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée*, 132). 303pp.

ARTICLES

1336 AILLET, Cyrille. *L'ibadisme, une minorité au cœur de l'islam*. *Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée*, 132 (2012) pp.13-36. [With abstracts in English & French.]

1337 GAISER, Adam. North African and Omani Ibādī accounts of the *Munāzāra*: a preliminary comparison. *Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée*, 132 (2012) pp.63-73. (The *munāzāra* (debate) that took place at Ḥarūrā' before the Battle of Nahrawān.) [With abstracts in English & French.]

1338 GAISER, Adam. The Ibādī "stages of religion" re-examined: tracing the history of the *Masālik al-Dīn*. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 73 ii (2010) pp.207-222.

1341 PREVOST, Virginie. De nouvelles données sur les origines de l'ibadisme et l'élaboration de la théorie de l'imamat. *Arabica: Journal of Arabic and Islamic Studies*, 59 i-ii (2012) pp.134-144. [With abstracts in English & French.] *ibazny*
050081

1342 PREVOST, Virginie. L'ibadisme berbère. La légitimation d'une doctrine venue d'Orient. *La légitimation du pouvoir au Maghreb médiéval: de l'orientalisation à l'émancipation politique*. Études réunies par Annliese Nef et Elise Voguet. Madrid: Casa de Velázquez, 2011, (Collection de la Casa de Velázquez, 127), pp.55-72. [Based on four Ibadi texts dating from late 9th century.]

1343 WHEELER, Brannon. Ibādī fiqh scholarship in context. *The lineaments of Islam: studies in honor of Fred McGraw Donner*. Ed. Paul M.Cobb. Leiden & Boston: Brill, 2012, (*Islamic History and Civilization: Studies and Texts*, 95), pp.321-349.

282 PREVOST, Virginie. L'ibadisme berbère. La légitimation d'une doctrine venue d'Orient. *La légitimation du pouvoir au Maghreb médiéval: de l'orientalisation à l'émancipation politique*. Études réunies par Annliese Nef et Elise Voguet. Madrid: Casa de Velázquez, 2011, (Collection de la Casa de Velázquez, 127), pp.55-72. [Based on four Ibadi texts dating from late 9th century.] *ibazny*
050081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

03 Mayıs 2014

090081

- 76 OULD-BRAHAM, Ouahmi. Sur un nouveau manuscrit ibâdite-berbère. *La Mudawwana d'Abû Gânim al-Hurâsânî* traduite en berbère au Moyen Âge. *Études et Documents Berbères*, 27 (2008) pp.47-71.

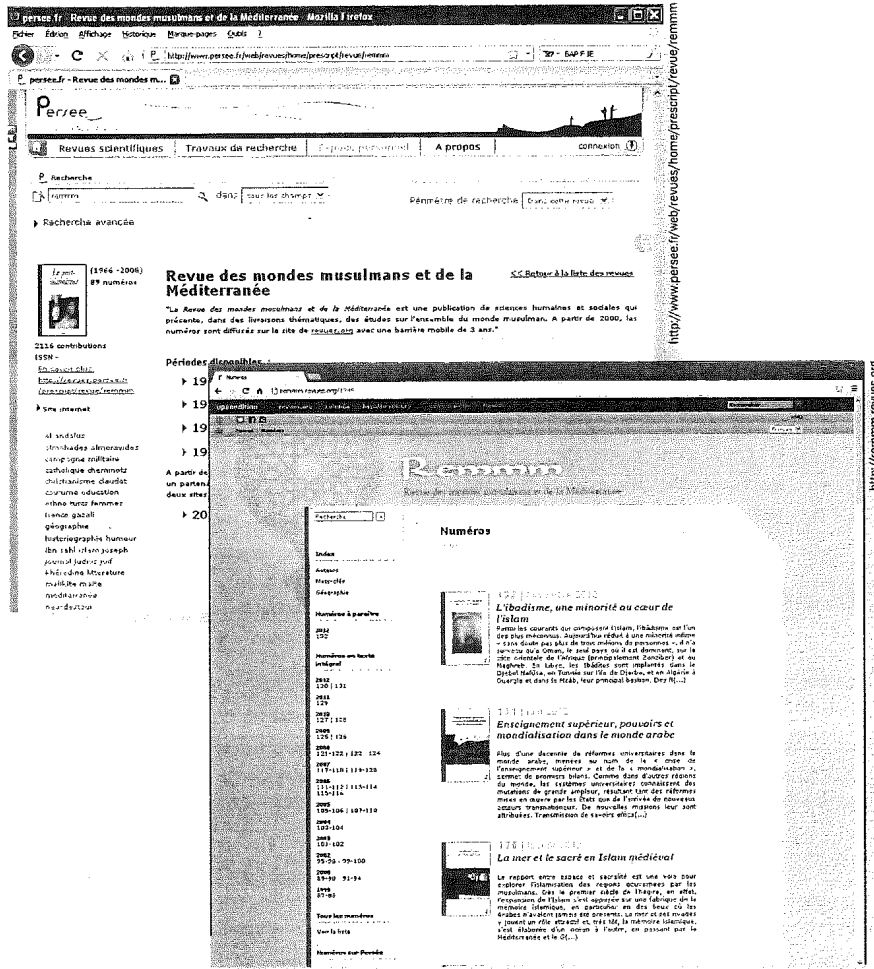
ibâdite

090081

- 303 OULD-BRAHAM, Ouahmi. Sur un nouveau manuscrit ibâdite-berbère. *La Mudawwana d'Abû Gânim al-Hurâsânî* traduite en berbère au Moyen Âge. *Études et Documents Berbères*, 27 (2008) pp.47-71.

ibâdite
303

la REMMM est sur le web en texte intégral



Depuis 1999, la **REMM** adhère au portail en ligne www.revues.org, fédération de revues en sciences humaines et sociales.

Depuis juin 2009, la **REMM** est accessible en ligne en **texte intégral** depuis le premier numéro publié en 1966.

Du n° 1 au n° 85-86 sur [Persee](http://www.persee.fr/web/revues/home/prescript/revue/remmm) (<http://www.persee.fr/web/revues/home/prescript/revue/remmm>)

À partir du n° 87-88 sur www.revues.org (<http://remmm.revues.org>).

Les comptes rendus de lecture sont accessibles avant même leur publication papier.

Vous continuerez à y trouver des liens vers des ressources web complémentaires, l'annonce des prochains thèmes et des appels à proposition...

Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée, Sommaire n° 132, 2012 Aix-en-Provence

2012-2

D368 ibagayye 090081

PREMIÈRE PARTIE

L'ibâdisme, une minorité au cœur de l'islam

Thème sous la direction de Cyrille Aillet

Cyrille AILLET 13 Introduction

Wilferd MADELUNG 37 *The authenticity of the letter of 'Abd Allâh b. Ibâd to 'Abd al-Malik*

Ersilia FRANCESCA 45 *Comparing Ibâdî and Sunnî law in Baṣra: the case of the zakât on cattle*

Adam GAISER 63 *North African and Omani Ibâdî Accounts of the Munâẓara: A Preliminary Comparison*

Virginie PREVOST 75 *Les enjeux de la bataille de Mânû (283/896)*

Cyrille AILLET 91 *Sedrata: l'élaboration d'un lieu de mémoire*

Allaoua AMARA 115 *Entre le massif de l'Aurès et les oasis: apparition, évolution et disparition des communautés ibâdites du Zâb (VIII^e-XIV^e siècle)*

Mohamed HASSEN 137 *Peuplement et organisation du territoire dans une région d'implantation ibâdite: le Jebel Demmer dans le sud-est de l'Ifrîqiya (V^e/XI^e-IX^e/XV^e siècle)*

Valerie HOFFMAN 155 *Ibâdî Reformism in Twentieth-Century Algeria: The Tafsîr of Shaykh Ibrâhîm Bayyûd*

Augustin JOMIER 175 *Iṣlâḥ ibâdite et intégration nationale: vers une communauté mozabite? (1925-1964)*



التعريفات، جرجانی، علی بن محمد، دارالسرور، لبنان؛
 حقيقة الحقيقة، سنائی، ابوالمجد مجدود آدم؛ الفرق بین
 الفرق و بیان الفرقة الناجية، بغدادی، عبد القاهر بن طاهر بن
 محمد ابومنصور؛ الآفاق الجديدة، بیروت، ۱۹۷۷؛ فرق
 الشیعه، نوبختی، حسن بن موسی، انتشارات مكتبة الفقيه،
 قم؛ فرهنگ معین، معین، محمد، مؤسسه انتشارات
 امیرکبیر، تهران، ۱۳۷۶ش؛ کافی، کلینی، محمد بن
 یعقوب، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۲۱ق؛ کتاب
 المقالات والفرق، اشعری قمی، سعد بن عبدالله ابوخلف،
 علمی فرهنگی، تهران، بی تا؛ کشاف اصطلاحات الفنون،
 تهانوی، علی، به کوشش آویس شهرنگر، کلکته،
 ۱۸۶۱م؛ المحاسن، برقی کوفی، احمد بن محمد،
 دارالکتب الاسلامیه، تهران، بی تا؛ ملل و نحل،
 شهرستانی، ابوالفتح محمد بن عبد الکریم، بیروت؛
 مواقف، ایجی، دارالجیل، اول، لبنان، ۱۴۱۷ق؛ صفحات
 الانس، جامی، عبد الرحمان، به کوشش مهدی توحیدی
 پور، تهران، ۱۳۳۷ش.

رحمت الله ضیائی آرژگانی

۱۷. اباضیه: یکی از فرقه‌های باقیمانده از
 خوارج؛ پیروان عبدالله بن اباض. اباضیه تنها فرقه
 باقی مانده از فرقه‌های خوارج است که در حال حاضر
 پیروانی در کشورهای عمان، زنگبار و شمال آفریقا،
 الجزایر، لیبی و تونس دارد، چنان که مذهب رسمی
 کشور عمان، اباضی است (دراسات عن الاباضیه، ص ۳۳ و
 ۳۵ و الاباضیه عقیده و مذهباً، ص ۲۲ و ۲۳).
 اباضیه به فتح و کسر همزه خوانده شده است و
 به ضم همزه (أباض) قریه واقع در یمامه، سرزمینی
 در عربستان امروزی است (الخطط المقریزی، ج ۲،
 ص ۳۵۵).

اندکی پس از مرگ یزید بن معاویه، بنابر

معروف‌اند. «حمزیه» پیروان حمزه بن عماره بربری
 بودند. او باور داشت که هر کس امام را بشناسد از قید
 رعایت واجبات و محرمات دین آزاد خواهد بود
 (المقالات والفرق، ص ۵۶؛ فرق الشیعه، ص ۴۹-۵۰).
 «جناحیه» پیروان عبدالله بن حارث بوده و از این رو
 به حارثیه نیز معروف‌اند. این گروه نیز گمان می‌کردند
 که با شناخت امام، تکلیف برداشته می‌گردد (المقالات
 والفرق، ص ۵۶؛ فرق الشیعه، ص ۱۵۰). «بیانیه» پیروان بیان
 بن سمعان بودند. گروهی از آنان معتقد بودند که
 بخشی از شریعت اسلام توسط «بیان» نسخ گردیده
 است، لذا به بخشی از واجبات عمل نمی‌کردند و
 نسبت به برخی از محرمات بی‌اعتنا بودند (الفرق بین
 الفرق، ص ۱۴۵). «ابومسلمیه»، گروهی است منتسب
 به «راوندیه»، این فرقه شناخت امام را برای
 رستگاری کافی می‌دانستند و خود را از قید رعایت
 واجبات و احتراز از محرمات آزاد می‌پنداشتند (فرق
 الشیعه، ص ۷۵).

برخی از نویسندگان کتاب‌های ملل و نحل
 مدعی‌اند که این فرقه‌ها متأثر از دین مجوس و
 مزدک‌اند و یا باقی مانده آنان می‌باشند، زیرا آنان اکثر
 اعمالی را که در اسلام حرام و در آیین مزدک حلال
 بوده مباح می‌شمردند. (الفرق بین الفرق، ص ۷۵؛ اعتقادات
 فرق المسلمین والمشرکین، ص ۷۴).

منابع

اختیار معرفة الرجال، طوسی، محمد، به کوشش
 میرداماد استرآبادی، قم، ۱۴۰۴ق؛ اعتقادات فرق المسلمین
 والمشرکین، فخر رازی، محمد، به کوشش علی سامی
 النشار، قاهره، ۱۳۵۶ق؛ بحار الانوار، مجلسی، محمد باقر،
 مؤسسه الوفاء، بیروت، ۱۴۰۳ق؛ بحر الرائق، نجم الدین
 مصری، دار الکتب العلمیه، اول، بیروت، ۱۴۱۸ق؛ تبصرة
 العوام، رازی، مرتضی بن داعی، اقبال، تهران، ۱۳۱۲هـ؛



21 TEM 2012

De nouvelles données sur les origines de l'ibadisme et l'élaboration de la théorie de l'imamat

Virginie Prevost
Université Libre de Bruxelles

Deux ouvrages importants consacrés aux ibadites ont paru en 2010, qui portent principalement sur Oman mais accordent également une vaste place à l'Afrique du Nord. Ces études s'inscrivent dans la grande vague d'intérêt pour l'ibadisme d'Orient et d'Occident qui s'est manifestée ces dix dernières années, encouragée par la récente publication de nombreux textes inédits que l'on doit principalement au sultanat d'Oman. Il nous a paru intéressant de présenter les principales thèses que développent les ouvrages de John C. Wilkinson et d'Adam Gaiser, et de les confronter, le cas échéant. Ces deux auteurs évoquent en effet longuement la période déterminante pendant laquelle s'est forgé le mouvement ibadite à Bašra, avant qu'il ne s'affirme pleinement, tant à Oman avec l'imamat de 'Abd Allāh b. Yaḥyā (Ṭālib al-Ḥaqq) vers 129/746-747, qu'au Maghreb avec celui d'Abū l-Ḥaṭṭāb al-Ma'āfirī en 140/757-758. Nous présenterons ensuite l'édition de trois textes ibadites inédits datant de la fin du IX^e siècle.

Spécialiste reconnu de l'histoire omanaise, à laquelle il a consacré de nombreuses études depuis 1964, John C. Wilkinson propose ici¹ une véritable somme reprenant le thème des origines de l'ibadisme qu'il avait déjà abordé dans plusieurs articles. Le livre débute par deux chapitres consacrés à l'héritage préislamique et à la dimension tribale d'Oman, dans lesquels l'auteur met en évidence les éléments qui annoncent l'ibadisme. Il traite ensuite la conversion des Omanais à l'islam, des événements déterminants tels que le meurtre de 'Uṭmān ou la bataille du Chameau, puis il donne des indications sur Bašra et sur les Muhallabides. Le chapitre 5, consacré aux origines de l'ibadisme, entre dans le vif du sujet. Wilkinson montre bien comment l'ibadisme naissant se posi-

¹ John C. Wilkinson, *Ibādīsm: Origins and Early Development in Oman*, New York, Oxford University Press, 2010, xxxvii + 472 p., ISBN: 978-0-19-958826-8, 102,03 €, relié.

tionne par rapport aux autres courants tels que le ḥarīḡisme des Azāriqa, le mu'tazilisme et le murḡīisme. Il revient sur les batailles décisives de Šiffin et de Nahrawān, et sur la personnalité d'Abū Bilāl Mirdās, l'un des *muhakkima* de Nahrawān. Il consacre ensuite de longues pages au véritable rôle joué par 'Abd Allāh b. Ibād, resté célèbre pour avoir donné son nom aux ibadites, mais qui selon lui n'est pas mentionné dans les sources avant le *K. Uṣūl al-daynūna* de 'Amrūs al-Faṭḥ (en réalité 'Amrūs b. Faṭḥ, m. 283/896). Un des arguments utilisés par Wilkinson pour suggérer que 'Abd Allāh b. Ibād a vécu plus tard que ce que l'on a longtemps cru est erroné: il se fonde (p. 151) sur Abū Zakariyyā' al-Warḡalānī, qui évoque une lettre du deuxième imam rustumide 'Abd al-Wahhāb à deux personnalités ibadites d'Orient, al-Rabī' b. Ḥabīb et « Ibn Ibād ». Abū Zakariyyā' mentionne en fait un certain Ibn 'Ibād ou Ibn 'Abād, qui n'a rien à voir avec le personnage éponyme des ibadites².

Le chapitre 6, consacré à la période que l'auteur appelle « proto-ibadite », est à notre sens le plus passionnant du livre; il étudie dans les moindres détails les rôles de Ġābir b. Zayd (sans doute m. 93/711-712) et d'Abū 'Ubayda Muslim b. Abī Karīma l-Tamīmī. Wilkinson explique comment le savant maghrébin Abū Ya'qūb Yūsuf b. Ibrāhīm al-Warḡalānī (m. 570/1174) a réécrit l'histoire ibadite des origines dans le but de prouver que les ibadites avaient leur propre *madhhab*, a rassemblé une collection de 1005 *ḥadīṡs* supposés avoir été transmis par al-Rabī' b. Ḥabīb, et a présenté Abū 'Ubayda comme le personnage clé qui a transmis le savoir de Ġābir b. Zayd à al-Rabī' b. Ḥabīb. Cette version rationalisée, qui s'est développée au Maghreb à partir de la seconde moitié du XI^e siècle, diffère fortement de celle adoptée par les Omanais, qui voient al-Rabī' b. Ḥabīb comme la figure centrale du mouvement ibadite et n'envisagent Abū 'Ubayda, au mieux, que comme un personnage secondaire. Après avoir procédé à de nombreuses simplifications et dissimulé les anomalies et les anachronismes, Abū Ya'qūb Yūsuf établit Ġābir b. Zayd comme le père fondateur de l'ibadisme et Abū 'Ubayda comme son successeur. Tous deux sont présentés comme des imams en état de *kitmān* (clandestinité). Selon Wilkinson, c'est Abū Ya'qūb Yūsuf qui rationalise en effet les quatre états de l'imamat ibadite³, en développant le concept de *kitmān*. Il se fonde ainsi sur une fausse vision de la première communauté ibadite de Bašra qui se distinguait par le consensus entre les savants: elle ressemblait davantage à une sorte de *ḥalqa*, un corps enseignant et consultatif destiné à propager la doctrine, composé de différentes assemblées qui menaient des discussions séparées et se mettaient

² Abū Zakariyyā' al-Warḡalānī, *K. al-Sira wa-aḥbār al-a'imma*, éd. 'Abd al-Raḥmān Ayyūb, Tunis, al-Dār al-tūnisiyya li-l-našr, 1985, p. 116.

³ Voir plus bas le compte rendu de l'ouvrage de Gaiser.

- 254 GAISER, Adam. ^{090081 1699744} The Ibādī "stages of religion" re-examined: tracing the history of the *Masālik al-Dīn*. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 73 ii (2010) pp.207-222.
- 248 HOFFMAN, Valerie J. ^{090081 1699744} *The essentials of Ibadi Islam*. Syracuse (NY): Syracuse University Press, 2012. 344pp.
- 246 GAISER, Adam R. ^{090081 1699744} *Muslims, scholars, soldiers: the origin and elaboration of the Ibādī imāmate traditions*. New York: Oxford University Press, 2010. 203pp.

الحركة الإباضية ومساعدتها لتأسيس الدولة

أ.د. بلحاج معروف ،

قسم علم الآثار ،

جامعة تلمسان.

Résumé :

Après avoir conduit un combat acharné contre le pouvoir à Damas dans le but d'instaurer un islam juste et égalitaire, et devant les féroces répressions des Omeyyades, les Ibadhites envisageaient de tenter leurs chances de fonder une communauté qui serait la réplique de celle du prophète plus le loin possible de l'Irak, ils choisissaient alors Ifriqiya.

Le terrain était ainsi favorable pour fonder un royaume kharidjite à Ifriqiya indépendant du pouvoir central à Damas, l'Ibadhisme fut alors introduit dans la région du Maghreb et se manifesta pour la première fois d'une façon certaine par la puissante insurrection à Tripoli d'Al-Harith et de Abd-al-djabbar en 131H / 748, cette tentative s'achevait par un échec.

Mettant à profit l'expérience tiré de leurs premières révolte, les Ibadhites s'organisent et nomme Abu-al-khattab comme Imam et fondent leur imamat à Tripoli en 141 H / 758. Mais malgré la préparation minutieuse et l'ampleur que prend le mouvement Ibadhite surtout après sa victoire glorieuse contre les Soufrites Warafdjouma à Kairouan dont ils s'emparèrent, les Ibadhites échouent une autre fois devant les troupes de l'armée Abbasside à Tawargha en 144 H / 761.

Cependant, le désastre de tawargha qui dispersa les forces Ibadhites ne fut pas décisif, le contre coup inattendu de cet important événement, fut justement la fondation d'un royaume Ibadhite au Maghreb central par Abd-ar-rahman ibn Rostom qui choisit Tahert comme capitale.

C'est ainsi après des années de lutte, que les Ibadhites ont arrivé à bâtir un royaume auquel ils aspiraient et qui dura un siècle et demi 161 - 296 H / .

Jourdan, 1897. Dermenghem(Emile), le culte des saints, Ed du Seuil, Paris, 1965. Doutte(E), notes sur l'islam maghrébin, les marabouts, Paris, 1900. Rinn(Louis), les marabouts et khouans, étude sur l'Islam en Algérie, Jourdan, Alger, 1881. Simian (Marcel), les confréries islamiques en Algérie, thèse de doctorat, Paris, Juin, 1910. André(P.J), contribution à l'étude des confréries religieuses musulmanes, Ed Maison des livres, Alger, 1956. Gardet Louis, les hommes de l'Islam, approche des mentalités, Ed complexe, Bruxelles, 1984.

عميرايو أحميدة. (بدون سنة). رسالة الطريقة القادرية في الجزائر. دار الهدى للطباعة والنشر. عين ملية. الجزائر.

محمد علي دبور (1975). أعلام الإصلاح في الجزائر. الجزء الأول. مطبعة البعث. قسنطينة. الجزائر.

من بين هذه الدراسات نذكر على وجه الخصوص: أبو القاسم سعد الله، تاريخ الجزائر الثقافي، الأجزاء 4، 5، 6، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998. التليبي العجيلي، الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي ببلاد التونسية، 1881-1939 - منشورات كلية الآداب، منوبة، تونس، 1992. الأخضر لطيفة، الإسلام الطريقي، دراسة في موقعه من المجتمع ومن القضية الوطنية، دار ستراسر، تونس، 1993. فيلالتي مختار فيلالتي، نشأة المرابطين والطرق الصوفية وأثرها في الجزائر خلال العهد العثماني، باتنة، بدون تاريخ.

Merad Ali, Le réformisme musulman algérien de 1925-1640, essai d'histoire religieuse et sociale, Paris, la Haye, Mouton et compagnie, 1967.

نصر الدين سعيدوني. (2000). الجزائر منطلقات وآفاق. دار الغرب الإسلامي. بيروت..

Ahmed BENBELLA. (1990). *Itinéraire*, Ed Maintenant, Alger, Oct, 1990.

Ch. BROSELARD. (1989). *Les kouans et la constitution des ordres religieux musulmans*. Alger. imp A. Bourget.

Colonel NIOX. (1980). *Géographie militaire-livre VI-Algérie et Tunisie*. 2eme éd.

Hocine AIT AHMED. (2000). *L'esprit d'indépendance, Mémoires d'un combattant*, 1942-1952, éd, Bazakh, Alger, 2002.

J. DESPARMET. (1993). "Deux manifestes algériens". *Afrique française*. dec 1933.

Marcel SIMIAN. (1910). *Les confréries islamiques en Algérie*. Alger. A. Jourdan. p41.

Merad Ali. (1967). *Le réformisme musulman algérien de 1925-1640, essai d'histoire religieuse et sociale*. Paris. la Haye. Mouton et compagnie.

Yonne Turin. (1983). *Les affrontements culturels dans l'Algérie coloniale, écoles, médecines, religion, 1830-1880*. ENAL. Alger.

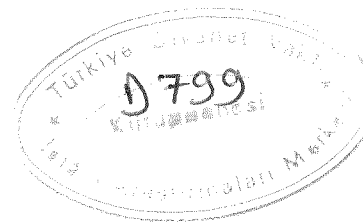
03884



- Pérétié, A., "Les medrasas de Fès", *Archives Marocaines*, 18 (1912), pp. 257-372.
- Al-Qādīri, M., *Nashr al-mathani. The Chronicles*, N. Cigar (ed. and transl.), London, Oxford University Press, 1981.
- Rogers, J. M. and Ward, R., *Süleyman the Magnificent*, London, British Museum exh. cat., 1988.
- Salameh, K., *The Qur'an Manuscripts in the al-Haram al-Sharif Islamic Museum, Jerusalem*, Reading, Garnet Press and UNESCO, 2001.
- Sauvaget, J., *La mosquée omeyyade de Médine*, Paris, Van Oest, 1947.
- Schacht, J., "An Unknown Type of Minbar and Its Historical Significance", *Ars Orientalis*, 2 (1957), pp. 149-173.
- Al-Sharqāwī, M., *Dhakhīrat al-muhtāj fi l-ṣalāt 'alā ṣāhib al-liwā' wa-l-tāj*, Rabat, Ministry of Awqāf and Islamic Affairs, partial facsimile reproduction, 2009.
- Sijelmassi, M., *Fès, cité de l'art*, Paris, Art Création Réalisation, 1991.
- Sijelmassi, M., *Maroc méditerranée. De Tanger à Saïdia*, Casablanca, Oum Editions, 2007.
- Al-Ṭabarī, *Annales*, M.J. de Goeje (ed.), Leiden, Brill, 1879-1901.
- Al-Tāzī, 'A., *Jāmi' al-Qarawīyyīn*, Beirut, Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1972-73, 3 vols.
- Terrasse, H., *La mosquée des Andalous à Fès*, Paris, Editions d'art et d'histoire, 1942, 2 vols.
- Terrasse, H., "Les minbars anciens du Maroc", *Mélanges d'Histoire et d'Archéologie de l'Occident Musulman. Hommage à Georges Marçais*, Algiers, Imprimerie Officielle de l'Algérie, 1957, 2 vols., pp. 159-167.
- Al-tuḥaf wa-l-manqūlāt al-athariyya al-ḥubusiyya* [typescript], Rabat, Ministry of Awqāf and Islamic Affairs, 2002.
- Yver, G., "Fās", in M.Th. Houtsma, T.W. Arnold, R. Basset, A.J. Wensinck, E. Levi-Provençal and H.A.R. Gibb (eds.), *The Encyclopædia of Islam*, Leiden, Brill, 1913-38.

Recibido: 27/10/2011

Aceptado: 10/07/2012



AL-QANTARA

XXXIV 1, enero-junio 2013

Madrid 2013 pp. 123-151

ISSN 0211-3589

doi: 10.3989/alqantara.2013.005

ibagtyk
090081

Les innovations de Naffāṭ b. Naṣr ou le troisième schisme chez les ibadites

Naffāṭ b. Naṣr's innovations or the third schism among the Ibādīs

Virginie Prevost

Université Libre de Bruxelles, Belgique

En plus de la sécession des nukkārites et des ḥalafites, l'imam rustumide Aflaḥ (c. 823-871) doit affronter la dissidence de Naffāṭ b. Naṣr. Après s'être vu refuser le poste de gouverneur de Qanṭrāra, Naffāṭ se met à calomnier publiquement Aflaḥ, auquel il reproche principalement ses goûts de luxe et son manque de combativité face aux Aḡlabides. La propagande anti-rustumide de Naffāṭ séduit rapidement de nombreux ibadites, tant dans le Djérid qu'au djebel Nafūsa. Cet engouement montre à quel point, pendant le règne d'Aflaḥ déjà, l'autorité rustumide est remise en cause par les populations ibadites. Bien qu'il ne provoque aucun conflit armé, ce schisme suscite de grandes inquiétudes au plus haut niveau de l'État rustumide. Nous avons réuni dans cet article toutes les éléments qui se rapportent à Naffāṭ, afin de tenter de reconstituer sa vie et de dresser la liste des nouvelles idées qu'il a proposées. Le mouvement naffāṭite est particulièrement intéressant, d'une part par sa longévité et son extension géographique, d'autre part par le grand nombre de documents qui s'y rapportent. Ces documents, apparaissant très progressivement au fil des siècles dans les sources ibadites, permettent de mieux comprendre la personnalité de Naffāṭ b. Naṣr, qui fut davantage un intellectuel que le chef d'un mouvement organisé.

Besides the secession of the Nukkāriyya and the Ḥalafīyya, the Rustamid imam Aflaḥ (c. 823-871) had to face Naffāṭ b. Naṣr's dissidence. After he was refused the function of Qanṭrāra's governor, Naffāṭ publicly slandered Aflaḥ whom he mostly blamed for his expensive tastes and his lack of combativeness towards the Aḡlabids. The anti-Rustamid propaganda of Naffāṭ quickly attracted a lot of Ibādīs to the Jarid as well as to the Jabal Nafūsa. That enthusiasm just shows how, already during Aflaḥ's reign, the Rustamid authority was a subject of controversy among the Ibādīs. Although it never caused an armed revolt, that schism really worried the Rustamid leaders. This article gathers all the facts concerning Naffāṭ in the Ibādī sources and tries to reconstruct his life and to draw up the list of the new opinions he proposed. The Naffāṭiyya movement is very interesting, on account of both its longevity and its geographical expansion, as well as for the great number of documents dealing with it. Those documents that appear throughout the centuries in the Ibādī sources allow to understand better the personality of Naffāṭ b. Naṣr, who was an intellectual rather than the leader of an organized movement.

Mots clés: Naffāṭ b. Naṣr; ibadites; État rustumide; Djérid; djebel Nafūsa; Tāhart; sources ibadites.

Keywords: Naffāṭ b. Naṣr; Ibādīs; Rustamids; Jarid; Jabal Nafūsa; Tāhart; Ibādī sources.

author of the volume says that nearly all the materials come from disturbed or late fill deposit, hence they are rarely useful for dating.

Also important is the study on Stamped handles conducted by D. SNOW, K. PRAG, and others. Here, 144 Hellenistic handles are treated, and the distribution by period shows that the peak is in the Ptolemaic period (between 240–205 BCE). The authors adhere to this result, and reject the conclusions presented in the studies on this subject published previously by D. ARIEL and by G. FINKELSZTEJN, who relate the peak to the following Seleucid period (205–175 BCE), based on a much larger sample of stamped handles from other excavations in Jerusalem. Indeed, the Ptolemaic period from KENYON's excavations produced 49 items, but the Seleucid period produced a significant amount, i.e., 36 items. These statistics should be compared to the number of coins from these periods (below).

The chapter on the coins by R. REECE and others deal with 3,145 items. This is not a catalogue that gives the reading and location of each recognizable coin, or at least for those coins coming from important contexts. Hence, the dating value of each coin is lost. The authors reduced the coins to the simplest possible method of publication. Table 10.1 gives the distribution by date and by excavation areas. The last line gives the summaries by areas. Here, the illegible coins are included in the sums, thereby preventing the reader from comparing this study to two other comprehensive studies carried out, separately, on the coinage of Jerusalem – those done by D. ARIEL and H. GITLER. These figures must be calculated, along with the sums of the coins by period, before they can be compared to the other studies. Here, the Ptolemaic period produced 22 coins (and 20 more are said to be of this period although they are considered lost) while the Seleucid period produced 46 coins.

The short article by K. PRAG and B. COUROYER on the scarabs and scaboids is only a list and visuals of poor quality. However, the reading of the Hebrew seals could be provided for those who are interested. It is *LHGY / YS'L* for No. 532, but impossible to be read from the drawing for No. 1176 (*MSLM*?). A pity.

At the end of the volume, we find 32 color plates, most of which represent a rich repertoire of medieval pottery. This is a welcome addition to the common ink drawings of these pottery shards given earlier in the volume, as it is only through color plates can one really identify the full characteristics of this pottery.

In conclusion, it is a welcome volume, rich in archaeological data, and an important addition to the knowledge on Jerusalem's history. With this, about half of the areas excavated by KENYON in and around the City of David received a final report. We are looking forward to the rest.

Der Islam 90ff, 2013 Berlin

Virginie Prevost, *L'Aventure Ibāḍite dans le Sud Tunisien: Effervescence d'une région méconnue (VIII^e–XIII^e siècle)*. Helsinki: Academia Scientiarum Fennica, 2008. 480 pp. ISBN: 978-951-41-1019-1. (Amal Ghazal) *ibadiyye 090081*

L'Aventure Ibāḍite dans le Sud Tunisien is a welcome addition to two bodies of literature, one pertains to Ibadi studies and another to North African history in the classical Islamic period. The book, a lengthy one, is divided into an introduction, two parts and a conclusion, in addition to an appendix and a bibliography. The book's major aim is to trace the evolution of southern Tunisia as one coherent region through the development of its Ibadism and Ibadi communities from the Muslim conquest to the end of the Almohad rule and the rise of the Hafsid dynasty. Particular attention is given to the revolt of Banu Ganiya as an event that had a detrimental effect on the presence of Ibadi communities in southern Tunisia.

PREVOST rightly states that the scholarship on Tunisia has neglected the southern region at the expense of the big cities of Kairouan and Mahdiyya. Rectifying this imbalance by shedding light on the history of Ibadism in southern Tunisia serves her purpose very well and provides us with a better knowledge of southern Tunisia and the early history of Ibadism in North Africa. Another imbalance addressed by PREVOST pertains to sources; while Sunni sources have been widely used to study the history of that region, Ibadi ones have been largely overlooked. She not only incorporates Ibadi sources – relying primarily on *Kitab al-Siyar* of Abu al-Abbas Ahmad al-Shammakhi – she also compares and contrasts them with the Sunni ones. This aspect, in particular, allows PREVOST to provide new insights into the history of the region and to propose, in some instances, some revisionist approaches.

Part one of the book, comprising 12 chapters, presents the history of Ibadism in southern Tunisia – from its early beginnings in the 8th century until the destruction of the Almohad rule in the 13th century. One noteworthy feature of this section is PREVOST's persistent attempt to provide a cohesive political narrative of southern Tunisian history under different dynastic rules. She succeeded by anchoring her narrative within Ibadi history in the region and by navigating Ibadi sources. Thanks to the inclusion of Ibadi sources, she puts forward three new theses in part I. The first one pertains to the Bagaya revolt of Ibadis against the Fatimid ruler al-Muizz in 968–69 and its impact on southern Tunisia and on the history of Ibadism. According to PREVOST, a definitive period of *Kitman* among North African Ibadis was initiated following that battle. The second thesis related to the massacre of Qalat Bani Dargin in 1048–49, where Ibadis were massacred by Zirid troops, precipitating the disintegration of Ibadis as a political community seeking to revive the Rustumid rule, and forcing them to eventually organize themselves around the Halqa of Azzaba. The latter consequently acquired a political role in

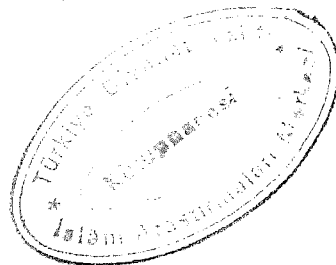
0271

- Viroli, M., *Il Dio di Machiavelli, e il problema morale dell'Italia*, Roma-Bari, Laterza, 2005.
- Widmanstetter, A., *Mahometis Abdallae filii Theologia dialogo explicata*, [Norrumbergae], s.e., 1543.
- Zanon, R., "Potenza, autorità, reputazione in Machiavelli", *Cultura Neolatina*, 40 (1980), pp. 319-332.

Recibido: 07/06/2011
 Aceptado: 24/11/2011

0739

— Rustemiler (170533)
 — Ibaziyye (090081)



AL-QANTARA
 XXXIII 2, julio-septiembre 2012
 pp. 297-323
 ISSN 0211-3589
 doi: 10.3989/alqantara.2011.009

Madrid.

**DJERBA AND THE LIMITS OF RUSTAMID
 POWER. CONSIDERING THE IBĀDĪ
 COMMUNITY OF DJERBA UNDER THE
 RUSTAMID IMĀMS OF TĀHERT (779-909CE)**

**ÛARBA Y LOS LÍMITES DEL PODER RUSTAMÍ.
 LA COMUNIDAD IBĀDĪ DE ÛARBA BAJO LOS
 IMĀMES RUSTAMÍES DE TĀHERT (779-909 D.C.)**

PAUL M. LOVE, JR.

University of Michigan-Ann Arbor, USA

This article is aimed at analyzing the medieval and modern source material dealing with the history of Djerba under the Rustamid Imāmate in an attempt to clarify the nature of both the historical and historiographical relationship between them. It will begin by discussing the available primary and secondary source material, including the historiographical challenges they present. An analysis of the textual and archeological evidence connecting the Rustamids and Djerba will follow. Next, it will attempt to synthesize the scattered bits of evidence available in the historical record in an effort to present a clearer picture of Djerba in the Rustamid period. On the basis of this textual and archeological evidence, it will be argued that Djerba was home to an ibādī community independent of the government in Tahert for the majority –if not all– of that Imāmate's existence –distinguishing the island from the surrounding areas of the Djerid (in southern Tunisia), parts of Aghlabid *Ifriqiya* and the Jebel Nafūsa. Furthermore, it will be shown that evidence suggests this independence was not only a political, but also a religious one.

Key words: Djerba; Ibādīs; Ibādiyya; Rustamids; Tunisia; Jebel Nafūsa.

Este ensayo analiza las fuentes de origen medieval y moderno sobre la historia de Ûarba en el Imāmato rustamí en un intento de aclarar la naturaleza de la relación histórica e historiográfica entre ellos. Se empieza por discutir las fuentes primarias y secundarias disponibles, incluyendo los retos historiográficos que plantean y se presenta a continuación un análisis de las evidencias textuales y arqueológicas que conectan a los rustamíes con Ûarba. Se intenta después sintetizar las piezas dispersas de la evidencia disponible en el registro histórico con el fin de presentar una imagen más clara de Ûarba durante el período rustamí. Con base en esta evidencia textual y arqueológica, se argumentará que Ûarba era hogar de una comunidad ibādī independiente del gobierno en Tāherat durante la mayor parte (si no en su totalidad) de la existencia del Imāmato, distinguiendo así la isla de los alrededores del Ûarid (en el sur de Túnez), partes de la Ifriqiya Aghlabī y el Ûabal Nafūsa. Se muestra por último que la evidencia sugiere que esta independencia no era solamente política, sino religiosa.

Palabras clave: Ûarba; ibādīs; Ibādiyya; rustamíes; Túnez; Ûabal Nafūsa.

EARLY IBĀDĪ THEOLOGICAL ARGUMENTS ON ATOMS AND ACCIDENTS

ABDULRAHMAN AL-SALIMI

P.O. Box 4, Code 421, Bidiyah, Sultanate of Oman

Email: aalsalimi@yahoo.com

Abstract. The bulk of Orientalist research regarding Islamic theological literature has neglected Ibādī theological opinions related to cosmology, which has led to an incomplete understanding of Islamic theology in the West and to a significant gap in Western scholarship. The omission of this important movement of Islam is understandable, considering the unavailability, lack of publication, circulation and translation of Ibādī texts. Therefore, this study seeks to address some of these gaps in the scholarship on early Islamic theology. The goals of this article are: 1) to characterize the classical Ibādī theological literature dealing with the atomistic theory of substance and accident; 2) to review the texts of Ibādī scholars as they argued and engaged with other Islamic theological schools: pre-Bahshamiyya Mu'tazilites (Abū Hāshim al-Jubbā'ī, d. 321/933) and Ash'arites (Abū al-Ḥasan al-Ash'arī, d. 324/936), in relation to the atomistic theory of substance and accident during the 3rd/9th century; 3) to survey the wide range of opinions among the early Ibādī theologians, and to examine the specific sources and themes that may have influenced this multifarious school of thought. Likewise, it is the aim of this article to demonstrate the common features in the Ibādī approach to producing theological literature during the formation of Islamic theology, and to explore how these early theologians may have gained access to cosmological themes that predate Islam.

Résumé. Le gros de la recherche orientaliste consacrée à la littérature théologique islamique a négligé les idées théologiques Ibādī à portée cosmologique, ce qui a conduit à une compréhension incomplète de la théologie islamique et à un manque considérable dans la recherche occidentale. L'omission de ce mouvement important de l'Islam est compréhensible étant donné que les textes Ibādī ne sont accessibles, publiés, diffusés et traduits que de façon très partielle. Cette étude vise donc à combler certaines de ces lacunes dans la recherche sur la première théologie islamique. Les objectifs de cet article sont de: 1) caractériser la littérature Ibādī classique portant sur la théorie atomiste de la substance et de l'accident; 2) examiner les textes théologiques islamiques, à savoir les Mu'tazilites pré-Bahshamiyya (Abū Hāshim al-Jubbā'ī, d. 321/933) et les Ash'arites (Abū al-Ḥasan al-Ash'arī, d. 324/936), en lien avec la théorie atomiste de la substance et de l'accident; 3) passer en revue le grand nombre d'opinions soutenues parmi les premiers théologiens Ibādī, et examiner les sources et les thèmes spécifiques susceptibles d'avoir influencé cette école de pensée diversifiée. Cet article cherche aussi à identifier des traits communs dans l'approche Ibādī durant la période de formation de la théologie islamique, et à explorer les voies grâce auxquelles ces premiers théologiens ont pu avoir accès à des thèmes cosmologiques antérieurs à l'Islam.

- İbaziyye 030081
- Atomculuk (Teh)

DS15



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Şubat 2014

241, 232-233
247-251

UDKÖMANTASYON MERKEZİ

12

Ibādi Hadīth: an Essay on Normalization.

von J. C. Wilkinson (Oxford)

The collection of Ibādi *ḥadīth* is to be found in a *Tartīb*, by A. Ya'qūb Yūsuf b. Ibrāhīm al-Warjlāni (d. 570/1174), of the *Musnad*, or at least more accurately entitled, albeit even more redolent of parallel early collections by the most respectable of Sunni scholars, the *Ṣaḥīḥ* of al-Rabī' b. Ḥabīb al-Farāhīdi. These evocative titles are attributed by 'Abdullāh b. Ḥumayd al-Sālīmi (d. 1332/1914) who collated the Omani manuscripts (all of which he says are similar) with the copy sent to him by his great Maghribi contemporary Muḥammad b. Yūsuf Aṭfayyish (1236-1332/1820-1914).¹ Al-Sālīmi also did a major *Sharḥ* on the *ḥadīth* whilst Aṭfayyish did a *Tartīb* of the *Tartīb*. As the first book after The Qur'ān²) it is not surprising that it was such an important work for the Ibādi renaissance (*nahḍa*) and we find the *Hawāshi al-Tartīb* of A. Sitta al-Qaṣabi (d. 1088/1677) amongst the first ever published Ibādi books at the short-lived Zanzibar Press promoted by the Sultan Barghash b. Sa'īd (ruled 1870-1888). This book itself had already been subject to a *Mukhtaṣar Hawāshi al-Tartīb* by 'Abd al-'Azīz b. Ibrāhīm al-Thamīni (1130-1223/1718-1808) of Beni Isguen in the Mzāb, the leading pupil of 'Ammi Yaḥyā (d. 1226/1811), known as *Abu 'l-Nahḍa*,

¹) I refer to the 1968 Damascus printing of al-Sālīmi's edition, which was first printed in 1908. I have only seen volume III of his *Sharḥ al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ Musnad al-Imām al-Rabī' b. Ḥabīb al-Farāhīdi* (Damascus 1963) but know that the first two volumes have also been published. The title of the *Tartīb* as given in T. Lewicki, "Les Historiens, biographes et traditionalistes Ibādites - Wahbites de l'Afrique du nord du VIII^e au XVI^e siècle, *Folia Orientalia* iii (1961) p. 90 is *Tartīb fī ṣaḥīḥ fī ḥadīth Rasūl Allāh riwāya Rabī' b. Ḥabīb*.

²) See for example al-Sālīmi in *al-Lum'a al-marḍiyya* (in *Majmu' sittat kutub* (Tunis N. D.); or as Muḥammad b. Yūsuf Aṭfayyish puts it (*Wifā' al-Damāna bi idā' al-imāna fī fann al-ḥadīth*, Muscat 1982 pt I p. 7) "the truest *ḥadīth* are those related by al-Rabī' b. Ḥabīb from A. 'Ubayda from Jābir b. Zayd from a companion from the Prophet . . .". He continues with the subsequent order of reliability as agreed by the Ibādīs, al-Bukhāri, then Muslim both of whom are above the *Muwatta'* of Mālik, which according to al-Shāfi'i was the first work after the Qur'ān until these two came along.

mane², Paris 1968, 302-5; P. Nwyia, *Extgése coranique et langage mystique*, Beirut 1970, 212, 231-310. (W. MADELUNG)

X **KHARRŪBA** [see MAKĀYĪL].
 X **KHĀRSĪNĪ** (Persian *khār šīnī* "hard substance from China"), also *hadid šīnī* "Chinese iron" (J. Ruska, *Tabula Smaragdina*, Heidelberg 1926, 70, tr. 75), to which corresponds the Persian *āhan šīnī* (*Āyin-i Akbarī*, tr. H. Blochmann, i, 40) is not zinc, as often assumed, but a hard, highly-esteemed alloy, the constituents of which have not been established with certainty. According to the physical qualities attributed to it, *khārsīnī* would best correspond with hard lead, i.e. an alloy consisting of a mixture of lead, antimony and small quantities of copper, iron and tin. Next to gold, silver, iron, copper, lead and tin, *khārsīnī* is mentioned as the seventh "metallic substance" (*Kh* wārazmī, *Mafātiḥ al-ʿulūm*, ed. van Vloten, 258; *Djābir*, *K. al-Khawāṣṣ al-kabīr*, see M. Ullmann, *Die Natur- und Geheimwissenschaften im Islam*, Leiden-Cologne 1972, 141; Dimashkī, *Nukhbat al-dāhr*, ed. Mehren, 1866, Arab. text 48, tr. 52) and called "mercury" (*uṣfārīd*) by the alchemists. In his *K. al-Sirr al-rabbānī fī ʿilm al-mizān*, an alchemical treatise on the theory of the proportions to be mixed, *Imānī* deals with this metal in a separate section (Mss. cited by Ullmann, *op. cit.*, 243). Rāzī compares it with the "Chinese mirrors" (*al-marāyā al-šīniyya*) and *Djābir* with lead (both following al-Birūnī, who in his *K. al-Djamāhīr*, Hyderabad 1355, 261 f., deals with *khārsīnī* in a special chapter). This "strange substance" (*djawhar gharīb*) was "all but unknown" to the Arabs: this is probably the meaning of *shābih bi'l-ma'dūm* (*Kh* wārazmī, *loc. cit.*); van Vloten's interpretation "colourless" is less likely, since occasionally the yellow colour of *khārsīnī* is mentioned.

Bibliography: in addition to the references in the article, see E. Wiedemann, *Aufsätze zur arabischen Wissenschaftsgeschichte*, ed. W. Fischer, Hildesheim-New York 1970, i, 49 f., 120, 697, 703 f., 707, 833, ii, 599. (A. DIETRICH)

X **KHARTABIRT** [see KHARTPERT].
 X **KHARTPERT**, a stronghold of eastern Anatolia situated on a rock (Armenian, *per*) 350 m./1,100 ft. above the plain of *Khanzit* [*q.v.*], to be identified with the *Hişna Zayt* of the Aramaic texts (and already in Ammianus Marcellinus, *castellum Ziata*, whence, through a confusion, the Arabic *Hişn Ziyād*, a term in use till the 16th century). The corrupted form *Kharpūt* is found in colloquial Armenian (whence already in the Byzantine author Cedrenos, ii, 419) and in modern Turkish. The Latin and French authors at the time of the Crusades use forms like *Quart-Pierre*. Al-Dimashkī, ed. Mehren, 190, thought that *Khartpert* was the name of the fortress and *Hişn Ziyād* that of the settlement as a whole, but this appears to be a personal interpretation.

Khartpert was situated on the Arab-Byzantine borders, which were frequently crossed and re-crossed by armies from both sides. It is mentioned by Ibn *Khurradādhbih*, but is nevertheless not apparently cited in the Islamic historical sources before 367/977-8, when the *Hamdānīd* Abū *Taghlib* took refuge there with a brother-in-law, a Byzantine vassal. In the 6th/12th century, after the Turkish invasions, it fell temporarily to a Turkmen called *Djubūk*, and soon afterwards to the *Artukids*, amongst whom was the celebrated *Balak*, who imprisoned there *Jocelyn* of Edessa and *Baldwin II* of Jerusalem. When *Diyār Bakr* was partitioned between rival branches of this

dynasty, *Khartpert* fell within that centred on *Hişn Kayfa*, and then under a subordinate branch of these last *Artukids* in 581/1185. The town played a big part at the time of the *Ayyūbid* al-Malik al-Kāmil's expedition of 631/1234 against the *Rūm Saldjūk* *Kaykubād*, who annexed it directly. It passed subsequently into the hands of all the powers who transiently held power over the region during the Mongol period, and in the 9th/15th century the *Banū Eretna*, the *Dulghadir*, the *Ak Koyunlu* [*q.v.*], and finally, after an interval of *Şafawid* control, into the grip of the *Ottomans* in 921/1515. The *Ottoman* governors established themselves at the foot of the rock at *Mezere*, now named *Ma'mūrat al-ʿAzīz* (a name later extended to all the province, along both banks of the *Euphrates*). In the 9th/15th century *Khartpert* had been visited by *Joseph Barbaro* (*Viaggi*, ed. Venice 1545, 48-9), and it was described in the 11th/17th one by *Ewliyā Čelebi*.

The population, partly *Armenian* until the massacres of the present century, had nevertheless been largely *Turkicised* and *Kurdicised* over the preceding centuries. According to the register from 936/1530 published by *Ö. L. Barkan*, its revenue at that time was about 250,000 *aḳces*. The town possessed an old mosque and a more recent one built by *Uzun Ḥasan*, a *madrasa* and 50 (?) schools. Amongst the industries mentioned were saddle-making, silk production, wax, dyeing, and at least in the 6th/12th century, coins were minted here. The 19th century travellers who visited *Khartpert* give population estimates from between 20,000 (*Cuinet's* figure) to over 40,000; in 1945 it had a mere 2,095. At the end of the 19th century, *Khartpert* also had an *American mission station*.

Bibliography: This is given essentially in the arts. of *EI¹* (*Kramers*) and *IA* (*Besim Darkot*, s.v. *Harput*). It is named in most of the Arabic geographers from Ibn *Khurradādhbih* and Ibn *Serapion* onwards (information summed up in *Le Strange*, *Lands*, 116-17), till the time of *Ewliyā Čelebi*, ed. 1314/1896-7, iii, 216-17, and the 19th century travellers, *Moltke*, *Brant*, *Hommaire de Hell*, *Saudredzki*, *Taylor*, *Tozer*, *Lynch* and *Lehmann Haupt* (summed up in *Ritter*, *Erdkunde*), and finally *Cuinet* (cf. *Darkot* in *IA*). The most important Muslim and other mediaeval historians include *Ibn al-Athīr*; *Ibn al-Azrak al-Fāriķī*, *Ta'riķh Mayyāfāriķin*, *Marwānīd* period ed. B. A. L. *Awad*, 1959, *Artukid* one resumed by *Cl. Cahen* in *Le Diyar Bakr au temps des premiers Urtukides*, in *JA* (1935); the historians of the campaign of 631/1234, especially *Ibn Wāṣil* and *Ibn Bibī*; those of *Jocelyn* and *Baldwin's* captivity (*Foucher* of *Chartres*, *Matthew* of *Edessa*); and *Michael* the *Syrian* and *Bar Hebraeus*. The inscription of 561/1166 (*REA*, No. 3271) has now been more satisfactorily published by *Sauvaget* in his *Quatre décrets seldjukides*, *Damascus* 1947; another unedited inscription has been brought to light. For archeology, see especially *A. Gabriel*, *Voyages*, 257-8. There is an *Artukid* coin given in *İ.* and *C. Artuk*, *Istanbul ... sikkeler katalogu*, i, 396. (CL. CAHEN)

X **BANŪ KHARŪŞ**, a tribe which has played an important role in the history of the *Ibādiyya* [*q.v.*] in *ʿUmān*. Descendants of *Yaḥmad*, a branch of *al-Azd* [*q.v.*], members of the tribe migrated to *ʿUmān* in pre-Islamic times and established themselves in a valley which came to bear their name. *Wādī Banī Khārūş* runs down from the heights of the western mountain range of *al-Ḥadjar* to join *Wādī al-Farʿ* before debouching on the plain of *al-Bāṭina* and then

دائرة المعارف بزرگ اسلامی، جلد ششم، تهران، ۱۳۷۳.

KASIM 1996

ابوالمؤثر

۲۹۶

درجینی، همانجا؛ باسه، ۹۳). وی توانست حمایت قبیله زواغه را که می‌کوشیدند از قید تابعیت نفوسه رهایی یابند، به دست آورد (EI²). جنگ ابومنصور با قبیله زواغه و شکست ایشان موجب شد تا پسر خلف به چربه رود و به یکی از افراد همان قبیله پناهند شود. اما وی با دریافت رشوه پسر خلف را به سپاهیان لباس تسلیم کرد (ابوزکریا، ۱۴۶-۱۴۹؛ درجینی، ۸۶-۸۴/۱؛ شماخی، ۱۹۱/۱، ۱۹۲).

این وقایع در آغاز دوران زمامداری ابوحاتم یوسف بن محمد رخ داد و در همین زمان ابومنصور نفوسی درگذشت و ابوحاتم، افلح بن عباس را جانشین وی ساخت (ابوزکریا، ۱۴۹). تاریخ دقیق وفات ابومنصور به روشنی معلوم نیست، اما می‌توان زمان آن را میان سالهای ۲۸۱ ق - که ابوحاتم نخستین دوره زمامداری خود را آغاز کرد - و ۲۸۴ ق که افلح بن عباس حاکم جبل نفوسه بود و فرماندهی سپاه اباضی را در جنگ مانو به عهده داشت، تخمین زد (نک: بارونی، ۴۷، ۴۸؛ ربشتوک، ۲۶۵).

مأخذ: ابن اثیر، الکامل؛ ابن خلدون، العبر؛ ابن صغیر، تاریخ، به کوشش موتینسکی، پاریس، ۱۹۰۷م؛ ابن عذاری، احمد، بیان المغرب، به کوشش ژ. س. کولن و لوی پروانسال، لیدن، ۱۹۴۸م؛ ابوزکریا ورجلانی، یحیی، السیرة واخبار الامة، به کوشش عبدالرحمن ایوب، تونس، ۱۴۰۵ ق/ ۱۹۸۵م؛ بارونی، سلیمان، مختصر تاریخ الاباضیه، تونس، ۱۳۵۷ ق/ ۱۹۳۸م؛ بلوی، عبدالله، سیرة احمد بن طولون، به کوشش محمد کردعلی، قاهره، مکتبه الثقافة الدینیة؛ درجینی، احمد، طبقات المشایخ بالمغرب، به کوشش ابراهیم طلائی، الجزائر، ۱۹۷۴م؛ شماخی، احمد، السیر، به کوشش احمد سیبانی، عمان، ۱۴۰۷ ق/ ۱۹۸۷م؛ طمیمه، صابر، الاباضیه عقیده و مذهباً، بیروت، دار الجیل؛ کندی، محمد، الولاة و القضاة، به کوشش روون گست، بیروت، ۱۹۰۸م؛ یعقوبی، احمد، البلدان، لیدن، ۱۸۹۱م؛ نیز:

Basset, René, "Les Sanctuaires du Djebel Nefousa", JA, 1899, vol. XIV; EF; Rebstock, Ulrich, Die Ibādīten im Magrib, Berlin, 1983.

ابوالمؤثر، صلت بن خمیس بهلوی، فقیه اباضی عمان در سده ۳ / ۹ م. نسبت بهلوی او به بهلا، محلی در نزدیکی نزوی، باز می‌گردد. درباره دوران کودکی و جوانی او آگاهی چندانی در دست نیست. وی چندی در محضر ابو عبدالله محمد بن محبوب بن رحیل (د ۲۶۰ ق)، احتمالاً در صحار به تحصیل پرداخته و از برخی دیگر از مشایخ عصر همچون ابوزیاد وضاح بن عقبه نیز دانش آموخته است (نک: ابن جعفر، ۲۲۹/۱، ۲۲۷؛ ابوسعید کدمی، الجامع، ۱۷/۱ - ۱۸، ۲۲۱؛ کندی، محمد، ۱۸۹/۴، ۱۳۷/۷؛ قس: ابوالمؤثر، «الاحداث»، ۲۴). منزلت وی در همان دوره جوانی نزد استادان خود تا آنجا بود که چون تصمیم گرفتند ولایت خود را از یکی از امامان سلب کنند، ابوالمؤثر آنان را متقاعد کرد که از آشکار کردن این امر خودداری کنند (کندی، محمد، ۱۷۵/۴ - ۱۷۶، به نقل از ابوالحواری).

در نیمه دوم سده ۳ ق، چنانکه ابوسعید کدمی متذکر شده، ابوالمؤثر، در کنار ابن جعفر (ه م) و نبهان بن عثمان، یکی از برجسته‌ترین عالمان اباضی عمان به‌شمار می‌رفت (الاستقامه، ۲۱۹/۱). او با ابن جعفر رابطه‌ای دوستانه داشت، تا آنجا که ابن جعفر در برخی مسائل نظر او را جویا می‌شد. به‌عنوان نمونه‌ای بارز متن

کندی، ۲۲۲؛ ابن اثیر، ۳۲۴/۷؛ ابن خلدون، ۶۴۵/۴) نام او را لباس بن منصور ضبط کرده‌اند که جای تأمل است.

ابومنصور اهل تدمیره، قریه‌ای در جبل نفوسه بود (شماخی، همانجا؛ EI²). منابع اباضی روایت‌هایی چند در وصف جنگاوری، پرهیزگاری و عدالت دوستی ابومنصور و پای‌بندی او به سنن مذهبی آورده‌اند (نک: ابوزکریا، ۱۴۵-۱۴۶، ۱۴۹-۱۴۸؛ درجینی، ۸۶، ۸۴/۱، ۳۲۱/۲، ۳۲۹-۳۳۱؛ شماخی، ۱۹۱/۱، ۱۹۲) و در رساله «ذکر اسماء بعض شیوخ الوهبیه» (همو، ۲۲۷/۲) از ابومنصور لباس در زمره شیوخ نفوسه نام برده شده است.

ابوالیقظان محمد بن افلح رستمی (د ۲۸۱ ق/ ۸۹۴ م) پنجمین امام رستمیان تاهرت، ابومنصور را به عنوان حاکم جبل نفوسه برگزید و او این سمت را در زمان جانشین ابوالیقظان، ابوحاتم یوسف بن محمد نیز حفظ کرد (ابوزکریا، ۱۴۵؛ درجینی، ۸۴/۱؛ قس: ابن صغیر، ۴۷). قلمروی که ابومنصور بر آن حکم می‌راند، تمامی منطقه طرابلس غرب را بجز شهر طرابلس که تحت حاکمیت اغالبه بود، در برمی‌گرفت (EI²).

در منابع به طور مشخص تنها از دو واقعه به هنگام حکمرانی از او یاد شده است: نخستین واقعه زمانی رخ داد که عباس، فرزند احمد بن طولون (حک ۲۵۴-۲۷۰ ق) در غیاب پدرش سر به شورش برداشت و با سپاهیان و اموال بسیاری از مصر بیرون رفت. او که قصد داشت افریقیه را تصرف کند و اغالبه را از آن منطقه براند، به ابراهیم بن احمد اغلبی نوشت که المعتمد خلیفه عباسی، وی را بر افریقیه گماشته است. عباس پس از تصرف دژ لیده و شکست محمد بن قُرهَب، حاکم اغلبی طرابلس، ۴۳ روز شهر را محاصره کرد. مردم که از ستمگری عباس و سپاهانش به ستوه آمده بودند، به ابومنصور نفوسی پناه بردند و از او درخواست یاری کردند. عباس، ابومنصور را تهدید کرد و به او نوشت که از وی اطاعت کند، اما ابومنصور که پاسخ تحقیرآمیزی برای او نوشته بود، به یاری مردم طرابلس شتافت و همراه با سپاهسانی که ابراهیم بن احمد اغلبی به منطقه گسیل داشته بود، در نبرد با عباس، شکست سختی بر وی وارد آورد (بلوی، ۲۵۳-۲۵۵؛ ابن اثیر، همانجا؛ ابن عذاری، ۱۱۸/۱، ۱۱۹؛ قس: شماخی، ۱۹۲/۱، که وقایع مذکور را به نقل از ابن رقیق، به اشتباه به ابوالعباس احمد بن طولون نسبت می‌دهد). گفته‌اند که نفوسیان از غنایم این جنگ و اموال بسیاری که از سپاهیان عباس بر جای ماند، هیچ برنگرفتند (ابن عذاری، ۱۱۹/۱). این گزارش که شماخی نیز آن را آورده است (همانجا)، پای‌بندی ابومنصور را به سنن اباضیه نشان می‌دهد (نک: ه د، اباضیه).

دومین واقعه که از یک اختلاف سیاسی داخلی نشأت می‌گرفت، ریشه در اختلافات قدیم‌تر فرقه‌ای، بر مبنای ادعاهای سیاسی فرقه خلیفه به رهبری خلف بن سمح داشت (در مورد این فرقه، نک: طمیمه، ۶۱-۵۹). در این زمان فرزند خلف بن سمح، تحت تأثیر افکار پدرش سر به شورش برداشته و مدعی جبل نفوسه بود (ابوزکریا، ۱۴۶؛

"mehabtin mankasi" "ibaziye" "vaidan"

- ibaziyee

eyelashes from growing again after they have been depilated with a pair of tweezers. For these qualities of *tāliqūn*, which probably is identical with "Chinese iron" (*khār ḥnī*, *ḥadīd ṣīnī*), see also J. Ruska (tr.), *Das Steinbuch aus der Kosmographie des... al-Kazwīnī*, Kirchhain, N.L. 1896, 28, and M. Ullmann, *Die Natur- und Geheimwissenschaften im Islam*, Leiden-Cologne 1972, 409 f.

Special healing properties were of old attributed to "burnt copper" (*aes ustum*), see Dioscorides, *De materia medica*, ed. M. Wellmann, v, 76, *κακαυμένος χαλκός*/Arab. tr. ed. Dubler and Terés, v, 59, *al-nuḥās al-muḥraḥ*: this copper preparation possesses astringent, dehydrating, diluting and purifying power and scars sores. Taken with honey, it is an emetic. This copper is made from nails coming from destroyed or sunken ships. The nails, sprinkled with sulphur and salt, are made white-hot in a kiln inside a closed melting-pot made of clay. According to the description, the *σῶρυ* of Dioscorides (Greek text v, 102, Arab. tr. *ṣūrī*, v, 84) is also a product of the copper quarry and resembles burnt copper.

Al-Tamīmī describes how copper ore, set aglow in a kiln, disintegrates into its components, among which is copper; in the Nishāpūr region a copper quarry is said to exist, from which turquoise (*fayrūzādī*) was extracted at the same time and therefore said to be a "copper-like" substance; next, al-Tamīmī develops a theory on the nature of verdigris (see Jutta Schönfeld, *Über die Steine. Das 14. Kapitel aus dem "Kitāb al-Murṣid" des Tamīmī*, Freiburg 1976, 57, 81, 119).

According to the *Hudūd al-ʿālam*, tr. Minorsky, there were layers of copper in the mountains of Bārdjān in the province of Kirmān (65), in Farghāna (115-16), Georgia (68), Kirmān (124), Sardan (Fārs, 129), Spain (154) and Tūs (103). Elsewhere, too, Persia is mentioned as the most important land of copper export: from Sardan it was exported to Baṣra and other regions, lucrative layers of copper ore were found near Damindān (in Kirmān), in the region of Iṣfahān and in Djibāl (Media) (see P. Schwarz, *Iran im Mittelalter*, 158, 268, 868). In the 3rd/9th century the copper quarries near Iṣfahān paid taxes of 10,000 *dirhams*, and Bukhārā supplied copper for the shining domed roofs of the minarets (Mez, *Renaissance*, 416). According to Ibn Khaldūn, the river bed of the Tiber (*sic*) was said to be covered with copper (Ibn Khaldūn, tr. Rosenthal, i, 151).

Bibliography (in addition to references given in the text): M. Berthelot, *La chimie au Moyen Age*, i-iii, Paris 1893, repr. 1967, *passim* (very often), see indexes, i, 428, ii, 382-3, iii, 245-6; I. Löw, *Fauna und Mineralien der Juden*, ed. A. Scheiber, repr. Hildesheim 1969, 229-50, esp. 232-7; P. Kraus, *Jābir ibn Ḥayyān. Contribution à l'histoire des idées scientifiques dans l'Islam*, repr. 1986, 19, 21, 261; Dietlinde Goltz, *Studien zur Geschichte der Mineralnamen in Pharmazie, Chemie und Medizin von den Anfängen bis Paracelsus*, Wiesbaden 1972, 256 f., 262 f. On the healing qualities of copper (selected sources): Rāzī, *Hāwī*, xxi, 612-7 (no. 882); Harawī, *al-Abniya ʿan ḥaḳāʾik al-adwiya*, Tehran 1346/1928, 335; Ibn al-Djazzār, *K. al-ʿIṭimād*, facs. ed. Frankfurt 1985, 163; Ibn Sīnā, *Kānūn*, Bülāk 1294, i, 377; Ibn Hubal, *K. al-Muḥtārāt*, Ḥaydarābād 1362/1943, ii, 135-6; Ibn Bayṭār, *al-Djāmīʿ*, iv, 178; Maimonides, *Sharḥ asmāʾ al-ʿuḳkār*, ed. Meyerhof, Cairo 1940, nos. 142, 357, 373; Ibn Rasūl al-Ḡhassānī, *al-Muʿtamad*, Beirut 1395/1975, 520; Suwaydī, *K. al-Simāt fi asmāʾ al-nabāt*, ms. Paris ar. 3004, 185a-b; Anṭākī, *Tadhkirat uli ʾl-albāb*, Cairo 1371/1952, i, 329. (A. DIETRICH)

AL-NUKHAYLA, a town in ʿIrāq, near al-Kūfa. It is known mainly from the accounts of the battle of Kādisiyya [q.v.]. From the statements collected by Yāqūt regarding its position, it appears that two different places of this name had later to be distinguished, namely one near al-Kūfa on the road to Syria, which is several times mentioned in the time of the caliphs ʿAlī and Muʿāwiya, and another, a watering station between al-Mughūṭha and al-ʿAḳaba, 3 *mīls* from al-Ḥufayr, to the right of the road to Mecca. Several encounters took place there during the second battle of Kādisiyya. According to al-Khalīl in al-Bakrī, this al-Nukhayla was in the Syrian steppe (*al-bādiya*); Ibn al-Faḳīh also seems to be thinking of this region. Caetani assumes that the reference in both cases is to the same place on the edge of the desert. According to Musil, it perhaps corresponds to the modern Khān Ibn Nukhayle about 22 km/14 miles S. S. E. of Karbalāʾ and 64 km/40 miles N. N. W. of al-Kūfa.

Bibliography: Yāqūt, *Muʿdjam*, iv, 771-2; Ibn al-Faḳīh, 163; Bakrī, *Muʿdjam*, ed. Wüstenfeld, 577; Yaʿqūbī, *Tarīkh*, ii, 162; Tabarī, i, 2201-2, 3259, 3345; ii, 545; Balādhuri, *Futūḥ al-buldān*, 245, 253-4, 256; Ibn Miskawayh, *Tadjarīb*, ed. Caetani, 571; Masʿūdī, *Murūj*, iv, 417, v, 213, 253 = §§ 1536, 1722, 1976, 2016; L. Caetani, *Annali dell' Islam*, iii/1, Milan 1910, 156, 254, 258, 261, A.H. 13, § 168, n. 2b, A.H. 14, § 11, 14a (with n. 3), 20; L. Massignon, in *MIFAO*, xxvii, 34b, 51, 53; A. Musil, *The Middle Euphrates*, New York 1928, 39, n. 31; 41, n. 32, 247, 329. (E. HONIGMANN)

AL-NUKKĀR (AL-NAKKĀRA, AL-NAKKĀRIYYA) "deniers": one of the main branches of the Khāridjī sect of the Ibādiyya [q.v.]. The existence of this sect has already been proved by E. Masqueray, A. de C. Motylinski and R. Strothmann; cf., however, the opinion of G. Levi della Vida, according to whom al-Nukkār is simply "an insulting epithet applied to Khāridjīs in general" [see ṢUFRIYYA]. The name al-Nukkār comes from the fact that the members of this sect refused to recognise the second Ibādī *imām* of Tāhert, ʿAbd al-Wahhāb b. ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam [see RUSTAMIDS]. The other names given to this sect are: 1. *al-Yazīdiyya*, from the name of the chief theologian of the sect ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī al-Ibādī (cf. below: to be distinguished from another Ibādī sect which bears the same name and was founded by a certain Yazīd b. Anīsa. 2. *al-Shaʿbiyya*; we believe this name should be derived from that of Shuʿayb b. al-Muʿarrif (see below). 3. *al-Mulḥida* (to be distinguished from another Muslim sect of this name = *al-Bāṭiniyya*). 4. *al-Nukkāth* (*al-Nakkātha*); the *nisba* from this name is *al-Nakthī*. 5. *al-Nadjiwiya* (and not *النجوي* as Strothmann writes it, *Berber und Ibāditen*, 274, n. 4). 6. *Mistāwa*; this last name, which seems to be Berber (perhaps to be connected with the Berber tribe of *Meztaoua*, mentioned by Ibn Khaldūn, *Histoire des Berbères*, i, 182) was with the Nukkār the most used.

The Ibādī historical tradition of North Africa, fixed towards the end of the 5th/11th century by Abū Zakariyyāʾ Yahyā b. Abī Bakr al-Wardjīlānī [q.v.], places the first appearance of the Nukkār sect at the time of the election of ʿAbd al-Wahhāb (in 168/784-5, according to Ibn ʿIdhārī, *al-Bayān al-mughrib*, tr. Fagnan, Algiers 1901, 283), and names as the founder of the sect Abū Ḳudāma Yazīd b. Fendīn al-Ifranī, who was later joined by a learned dissenting Ibādī from Cairo, Shuʿayb b. al-Muʿarrif. According to this tradition, the origins of the Nakkārī sect are closely connected with the Maghrib. On the other hand, from information supplied by the Ibādī theological

Bibliography: The regulation of 'ibādāt has its somewhat restricted basis in the Ḳur'ān. It is developed very fully in the *Sunna* (cf. Weusnick's *Handbook* for the various terms used above). The same is true of the books of *fiḥh* of the various schools and in works of *ikhṭilāf*. A more detailed bibliography can be found by consulting such articles as ṢAWM, ḤADĪD, etc. A general, clear, but necessarily brief survey is given in G.-H. Bousquet, *Les grandes pratiques rituelles de l'Islam*, Paris 1949. (G.-H. BOUSQUET)

AL-IBĀDIYYA, one of the main branches of the *Khāriḍjīs* [q.v.], representatives of which are today found in 'Umān, East Africa, Tripolitania (Djabal Nafūsa and Zuagha) and southern Algeria (Wargla and Mزاب). The sect takes its name from that of one of those said to have founded it, 'Abd Allāh b. Ibād al-Murri al-Tamimi. The form usually employed is Abādiyya; this is true not only of North Africa (e.g., in the Djabal Natūsa, cf. A. de C. Motylinski, *Le Djebel Nefousa*, Paris 1898-9, 41 and *passim*), where it is attested in the 9th/15th century by the Ibāḍī writer al-Barrādi (*Kitāb Djawāhir al-muntakāt*, Cairo 1302, 155), but also of 'Umān (Niebuhr, *Voyage en Arabie*, 1780, ii, 198); nevertheless, the contemporary Ibāḍī writers often use the first form as being more correct (cf., e.g., Muḥammad b. Yūsuf Aṭfiyyash al-Mizābi, *Risāla shāfiyya fī ba'd al-tawāriḫh*, Algiers, n.d., 49). Yet another form of the name is known: Ibāḍa (al-Ḥamdāni, *Ṣifat Djazirat al-'Arab*, ed. D. H. Müller, Leiden 1884-91, i, 88). According to Neibuhr (*op. cit.*, ii, 198, 200, 201), the Ibāḍīs of 'Umān had also the name of Bēiasī, Bēiasī or Bēiadi (cf. also Badger, *History of the Imāms and Seyyids of Omān by Salīl-ibn-Razṭk*, London 1871, 387). It appears that the last name (for Bayāḍī) is connected with *Mubayyiḍa*, a name given to the *Khāriḍjīs* in general (see Brünnow, *Die Charidschiten unter den ersten Omayyaden*, Leiden 1884, 30, n.). The Ibāḍīs also give themselves the name of *Shurāt* [q.v.], which in fact refers to the first *Khāriḍjīs* or al-Muḥakkima (al-Barrādi, *op. cit.*, 175; A. de C. Motylinski, *Chronique d'Ibn Ṣaghīr*, in *Actes du XIV^e Congrès Intern. des Orient.*, Algiers 1905, 81; cf. also al-Ya'qūbī, *Buldān*, 352).

According to the tradition recorded towards the middle of the 2nd/8th century by Abū Mikhnaf, this sect appeared in 65/684-5, when 'Abd Allāh b. Ibād broke away from the *Khāriḍjī* extremists over the attitude to be adopted towards the other *ahl al-tawḥīd* (Brünnow, *op. cit.*, 60-1; Wellhausen, *Die religiös-politischen Oppositionsparteien im alten Islam*, Berlin 1901, 28-9), but in fact the origins of the Ibādiyya seem to be much older than modern scholars have thought. The present author's view is that the pre-history of this sect, together with that of another moderate *Khāriḍjī* sect, the *Ṣufriyya* [q.v.], should be connected with that group of the *ka'ada* (quietist, see Brünnow, *op. cit.*, 29; Wellhausen, *op. cit.*, 29) *Khāriḍjīs* which grew up towards the middle of the 1st/7th century at Baṣra around one of the men most venerated by the *Khawāriḍj*, Abū Bilāl Mirdās b. Udayya al-Tamimi. Ibāḍī tradition mentions Abū Bilāl among the precursors of the Ibādiyya, or even among the first *imāms* of the sect (al-Shammākhi, *Kitāb al-Siyar*, Cairo 1301, 66 ff.; al-Barrādi, *op. cit.*, 167 ff.; al-Sālimī, *Kitāb al-Lum'a al-murḍiyya*, 1326, 187; *Siyar al-'Umāniyya*, University of Lwow, MS no. 1082, ii, 135, 664-5; it should be mentioned that the other writers have considered Abū Bilāl to be the *imām* of the *Ṣufriyya*, see, e.g., al-Isfarā'ini in Haarbrücker, *asch-Schah-*

rastāni's Religionpartheien und Philosophenschulen, Halle 1850, ii, 406). This tradition seems very probable, particularly if it is remembered that among Abū Bilāl's intimate friends there were several who were to become outstanding scholars of the Ibādiyya, as, for example, the real organizer of the sect, Djābir b. Zayd (see al-Shammākhi, *op. cit.*, 79) and al-Walid al-'Abdī, one of the leaders of the moderate *Khāriḍjīs* who broke away from the extremist Nāfi' b. al-Azraḳ (al-Shammākhi, *op. cit.*, 79). Furthermore, the doctrines preached by Abū Bilāl, such as, for example, the defence of *isti'rād* (Wellhausen, *op. cit.*, 25-6), are in large measure identical with Ibāḍī theories.

After the death of Abū Bilāl, who led a revolt in 61 and was killed in a battle one year later, it was probably 'Abd Allāh b. Ibād who became the leader of the moderate party (he is mentioned among the chief *Khāriḍjī* personalities in 64; al-Shammākhi, *op. cit.*, 77; cf. Wellhausen, *op. cit.*, 27), making a complete break with the Azraḳīs in 65. The extremists pronounced a *khurūḍj* against the Zubayrids and left Baṣra, while Ibn Ibād, after some hesitation, remained there with his supporters (al-Barrādi, *op. cit.*, 155-6). Thus began the first period in the history of the Ibādiyya, which can be called the period of the *kitmān* (= secret, on this term see below and al-Barrādi, *op. cit.*, 156). Very little is known of 'Abd Allāh b. Ibād. According to the Ibāḍī writings, he was the first scholar of the sect (*Siyar al-'Umāniyya*, 74, 108). He is often called in Ibāḍī sources *imām ahl al-taḥkīk*, *imām al-muslimīn* or *imām al-ḥawm* (see al-Shammākhi, *op. cit.*, 77; *Siyar al-'Umāniyya*, 108, 111; al-Barrādi, *op. cit.*; P. K. Hitti, *al-Baghdādī's Characteristics of Muslim Sects*, Cairo 1924, 87). It seems that this title belongs only to the period in which Ibn Ibād took part in the defence of Medina (64/683-4); the state of *kitmān* in which the Ibāḍīs lived after 65 seems to exclude the possibility of the existence of an imāmate in the political sense of the word. Perhaps also there should be seen in this title an allusion to his rôle as president in a sort of secret theocratic Ibāḍī government known as *djamā'at al-Muslimīn*, which is mentioned by historians of the sect. This was a council composed of a number of the most important *shayḫhs* (among them al-Walid al-'Abdī) which may be compared to the council of the *'azzāba* of the North African Ibāḍīs after the collapse of the imāmate of the Banū Rustam. The *ku'ūd* (quietism) of Ibn Ibād was probably prompted by the hope of reaching an understanding with the new Umayyad caliph 'Abd al-Malik b. Marwān (65-86/685-705). In fact, he succeeded in entering into correspondence with this ruler, and there are preserved in the Ibāḍī chronicles two *naṣā'ih* (letters of good advice) from Ibn Ibād which bear witness to their friendly relations; one of these letters is a reply from the Ibāḍī leader to a communication which had been sent to him by 'Abd al-Malik through the intermediary of a certain Sinān b. 'Āṣimī (see al-Shammākhi, *op. cit.*, 77; al-Barrādi, *op. cit.*, 156-67; *Siyar al-'Umāniyya*, 445-55; Sachau, *Religiöse Anschauungen der Ibaditischen Muhammedaner*, in *MSOS As.*, ii, 52-9). The first of these letters must have been written after 67/686-7, since it mentions the defeat of al-Mukhtār by Muṣ'ab, the brother of 'Abd Allāh b. al-Zubayr, which took place in that year (al-Barrādi, *op. cit.*, 163; cf. Brünnow, *op. cit.*, 86-90). The letters of Ibn Ibād contain a brief account of Ibāḍī principles, which is the first of this type (see also on Ibn Ibād's relations with 'Abd al-Malik b. Marwān, R. Rubinacci, *Il califfo 'Abd al-*

IBAZIYYE

DOKÜMANTASYON MERKEZİ
44

البليوجرافيات

الإباضية في أعمال المستشرق البولوني تادوزليفكي: بيلوجرافيا

محمد عيسى موسى
المكتبة الوطنية / الجزائر

تمهيد :

وغني عن القول بأن أي عمل من هذا النوع لن يكون شاملاً من المحاولة الأولى كما أنه لا يمكن تصوره مكتملاً مهما حاول الباحث ذلك فهو إذن قابل للإثراء من طرف كل من تتوفر عنده معلومات إضافية.

العالم البولوني الشهير تادوزليفكي TADEUSZ LEWICKI هو مدير معهد اللغات الشرقية في جامعة JAGELLONNE ورئيس اللجنة الخاصة بالعلوم الشرقية في أكاديمية العلوم البولونية وهو صاحب أعمال علمية كثيرة أغلبها معتمدة على مصادر شرقية استفاد منها للدراسة وتفسير الأحداث في مجالات عديدة كالجغرافيا والتاريخ السياسي والاقتصادي.

AL IBADIYYA

١ - الإباضية

In: Encyclopédie de L'Islam 2 4d., vol 3, p. 669 - 682

هذا أهم بحث خصصه الكاتب لدائرة المعارف الإسلامية في طبعتها الثانية تعرض فيه للمذهب الإباضي منذ نشأته فدرسه بحسب التوزيع الجغرافي في البداية ثم حلل العقيدة الإباضية بعد ذلك وأضاف في نهاية البحث بيلوجرافيا هامة.

مواد هذه البيلوجرافيا مرقمة من ١ الى ٤٠ وهي حصيلة الأعمال المخصصة للإباضيين للمستشرق ليفيكي وهي من حيث الشكل ثلاثة أنواع : ١ - المقالات في المجالات المتخصصة ٢ - الأبحاث والتراجم في دائرة المعارف الإسلامية. ٣ - الكتب. رتب المواد هجائياً حسب العناوين في الصيغة المقترحة باللغة العربية متبوعة بالعنوان في اللغة الأصلية والمعلومات البيلوجرافية كذلك. ثم عرض وجيز باللغة العربية لمضمون المادة الموصوفة.

٢ - الإباضية في الجزيرة العربية في القرون الوسطى

Les Ibadites dans L'Arabie du sud au moyen-age.

In: Folia Orientalia; Vol.1, no.1, 1959, p.

3 - 17.

افتتحت هذه المجلة البولونية المتخصصة في الدراسات الشرقية أول أعدادها بدراسة الحركة الإباضية في حضرموت واليمن وضعها ليفيكي بالفرنسية. استعرض في البداية التطور التاريخي لهذه الحركة في المنطقة (ص ٣ - ١٢) ثم درس التوزيع الجغرافي للتجمعات

اعتمد هذا العمل في البدء على البيلوجرافيات المختلفة للحصول على أخبار تتعلق بكتابات ليفيكي ثم البحث عن المادة نفسها في المرحلة الثانية لاعطاء وصف من المصدر مباشرة لمضمون البحث وللمعلومات البيلوجرافية إلا مادتين اثنتين رقمهما ١٦ و ٣٤ وضعت بناء على مصدر ثانوي وخلت المادتان ١٥ و ٣١ من وصف للمضمون لأن المجلة غير موجودة في مكتباتي في الجزائر ولم يرد وصف للمقاليتين في البيلوجرافيات التي أمكن الاطلاع عليها.

UNE PROFESSION DE FOI IBĀDITE*
LA PROFESSION DE FOI D'ABŪ ZAKARIYYĀ' YAḤYĀ
IBN AL-ḤAYR IBN ABĪ L-ḤAYR AL-ĠANNĀWUNĪ

PAR

PIERRE CUPERLY

La profession de foi d'Abū Zakariyyā' Yaḥyā b. Abī l-Ḥayr al-Ġannāwunī se présente sous deux formes, l'une en tête de son *Kitāb al-waḍ' fi l-furū'* avec une glose de Muḥammad Abū Sitta al-Qaṣbī al-Sadwīkšī (m. 1088/1677) et réédité par Ibrāhīm Aṭfayyaš, Caire s.d., 97 p.; la seconde, dans une édition séparée, en tête d'un recueil, publié en 1325 H., comprenant 56 p., de 18/13 cm. C'est cette dernière édition qui a été choisie. Ne se présentant

* Le cadre limité de cet article ne laisse pas la place à une présentation, même succincte de l'Ibādisme. On trouvera une introduction générale à l'Ibādisme ainsi qu'une bibliographie dans l'article très documenté de M. LEWICKI paru dans *E.I.*², III, *Ibādiya*, 669-682, qui replace la secte dans son cadre historique, en décrit les aires géographiques et donne un aperçu sur les questions théologiques, notamment sur les principales branches de la secte. Un premier catalogue des œuvres ibādites avait été dressé par A. DE C. MOTYLINSKI, *Bibliographie du Mzab*, dans *Bulletin de Correspondance Africaine*, III, Alger, 1885, reposant sur une liste des œuvres ibādites mentionnée dans le *Kitāb al-ḡawāhir al-muntaqāt* de l'historien et bibliographe Abū l-Faḍl Abū l-Qāsim al-Barrādī (2^e moitié du 8^e/14^e s. et début 9^e/15^e s.). Une liste plus complète des livres et manuscrits, à partir des bibliothèques du Mzab, fut dressée par J. SCHACHT, *Bibliothèques et manuscrits abadites*, in *R.A.*, n° 100 (1956), 375-398. Durant ces dernières années, des compléments importants ont été apportés à ces premières listes, au fur et à mesure des découvertes. Signalons en particulier les études de A.K. ENNAMI, *Description of new ibādī Mss. from North Africa*, in *J.S.S.*, XV, I (1970), 63-87; J. VAN ESS, *Untersuchungen zu einigen ibādītischen Handschriften*, *Z.D.M.G.*, 126 (1976), 24-63, après consultation de la bibliothèque du Cheikh Bā'māra de Melika (Mzab); et aussi, tout dernièrement, l'importante mise à jour d'œuvres ibādites en 'Umān par MM. SMITH et WILKINSON, *The Omani Manuscript collection at Muscat*, Part I,

« A general Description of the Mss » (G.R. Smith), Part II, « The early Ibādī Fiqh Works » (J.C. Wilkinson), in *Arabian Studies*, IV, 1978. Toujours dans le secteur de 'Umān, mais en ce qui concerne la théologie ibādite, il convient de signaler H. KLEIN, *Kapitel XXXIII, der anonymen arabischen Chronik, Kašf al-ḡumma al-ḡāmi' li-aḥbār al-umma*, Hambourg, 1938; les orientalistes italiens de l'Institut oriental de Naples, NALLINO, *Rapporti fra la dogmatica mu'tazilita e quella ibādīti dell' Africa settentrionale*, in *Rivista degli Studi Orientali*, VII, Roma, 1916-18, 455-460; MORENO, *Note di teologia ibādīta*, in *A.I.U.O.N.*, n.s. 3 (1949), 299-313; VECCIA VAGLIERI, *L'Imamato ibādīta dell'Oman*, id., 245-282; G. CRUPI LA ROSA, *I trasmettitori della dottrina ibādīta*, in *A.I.U.O.N.*, n.s. 5 (1954), 123-139; R. RUBINACCI, *La purità rituale secondo gli Ibādīti*, in *A.I.U.O.N.*, n.s. VI (1957), 1-41; id., *La professione di fede di al-Ġannāwunī*, auquel nous nous référons dans la présente étude.

Une seule profession de foi ibādite a été traduite en français, celle d'Abū Ḥafṣ 'Amr Ibn Ḡamī'. Elle est en vigueur au Mzab et à Jerba, et fut présentée, texte arabe et traduction, par A. DE C. MOTYLINSKI, *L'Aqida des Abadites*, dans *Recueil de Mémoires et de Textes publiés en l'honneur du XIV^e Congrès des Orientalistes*, Alger (1905), 505-545.

Outre la présente étude, représentative de la croyance des Ibādites du Ḡabal Nafūsa au 5^e/11^e s., nous nous proposons de publier un *credo* émanant d'une aire culturelle assez proche, celui d'Abū Sahl Yaḥyā, de l'oasis saharienne de Wargalān (Ouargla).

islamiques en Iran jusqu'à la chute du califat abbasside », comme le dit E. Yarshater dans son Avant-propos. Il est vrai que, pour sa part, W.M. se défend expressément d'avoir eu pareille ambition (cf. p. x).

Le meilleur chapitre me paraît être ici le chapitre 6, dans ce qu'il dit notamment de l'histoire du chiisme imamite dans les cinq premiers siècles. W.M. y démontre entre autres, de la façon la plus nette, ce que l'on savait, certes, déjà, mais qu'il est souvent nécessaire de rappeler, à savoir que, jusqu'aux Safavides, le chiisme duodécimain en Iran ne représentait qu'« une petite minorité dans un pays sunnite ». Dans les premiers temps des Safavides, même Mašhad « était encore une ville majoritairement sunnite ». « Le chiisme duodécimain a été imposé à l'Iran par une décision de gouvernement; il ne s'est pas lui-même imposé à ce gouvernement parce qu'il aurait été populaire et massivement répandu » (p. 86).

Daniel GIMARET
(E.P.H.E., Paris)

Pierre CUPERLY, *Introduction à l'étude de l'ibādisme et de sa théologie*. Alger, Office des publications universitaires, 1984. 15 × 22 cm, 374 p.

Deux séjours successifs au Mzab ont conduit le P. Cuperly, alors Père Blanc, à entreprendre une étude systématique de la littérature religieuse ibāḍite. Cette littérature avait fait l'objet déjà de maintes études partielles, notamment de la part de savants italiens comme Moreno, Rubinacci, Cremonesi, ou ibāḍites, comme A.Kh. Ennami. Le P. Cuperly en donne ici la première présentation d'ensemble, à partir non seulement des travaux de ses devanciers, mais aussi, et surtout, directement à partir des textes originaux, imprimés ou encore manuscrits, auxquels les bibliothèques du Mzab lui ont donné généreusement accès.

L'ouvrage est construit en deux parties. La première (31-176) est une analyse des « sources de la théologie ibāḍite », c'est-à-dire, plus exactement, d'un certain nombre de textes considérés par l'auteur comme le mieux à même de représenter et formuler la doctrine de cette mouvance de l'Islam, et cela dans ses deux composantes majeures, l'occidentale (Maghreb proprement dit et Tripolitaine) et orientale ('Umān et Afrique de l'Est). En réalité, c'est l'ibāḍisme occidental qui a, de loin, la part la plus importante, celui d'Orient ne figurant ici que par une unique 'aqīda tirée d'une chronique anonyme tardive, mais qui a tout de même le grand intérêt d'être attribuée (avec, sans doute, pas mal d'additions postérieures) à 'Abd Allāh b. Ibāḍ en personne. Pour le domaine occidental, P.C. fait d'abord l'analyse conjointe de deux 'aqīdas, propres respectivement aux ibāḍites du ḡabal Nafūsa et à ceux du Mzab et de Djerba, la première ayant pour auteur Abū Zakariyyā al-Ġannāwunī (première moitié du V^e/XI^e s. selon P.C.), et la seconde Abū Ḥafṣ 'Umar b. Ġamī' (fin VIII^e/XIV^e s. ou début IX^e/XV^e s.). Ces deux 'aqīdas, fort proches l'une de l'autre, procéderaient, selon P.C., d'un archétype commun plus ancien, la rédaction d'Abū Ḥafṣ, quoique plus tardive que l'autre, étant paradoxalement plus proche de l'original. Viennent ensuite : un court traité de théologie (*K. Uṣūl al-dīn*) de Tibḡūrīn, originaire du Nafūsa (première moitié du VI^e/XII^e s.); une 'aqīda d'Abū Sahl Yahyā al-Warḡlānī, originaire, comme son nom l'indique, de l'oasis de Warḡlān/Ouargla (VI^e/XII^e s.); enfin, un *K. al-Tawhīd* d'Abū Ṭāhir al-Ġīṭālī (m. 750/1350), natif du ḡabal Nafūsa, mais djerbien d'adoption.

Dans la seconde partie (177-309), P.C. analyse la doctrine théologique ibāḍite, telle qu'elle ressort de ces différentes sources, mais aussi à la lumière de traités plus élaborés, comme notamment le *Mūḡiz* d'Abū 'Ammār 'Abd al-Kāfī (première moitié du VI^e/XII^e s.) et le *Dalīl* d'Abū Ya'qūb Yūsuf al-Warḡlānī (m. 570/1175). Sont examinés à la suite un certain nombre de problèmes théologiques majeurs : *tawhīd* et attributs divins; création du Coran; vision de Dieu; décret divin (*qadar*); imamat.

La théologie ibāḍite est une sorte d'amalgame de points de vue mu'tazilites et sunnites, qui évoque à certains égards les positions des Naḡḡāriyya. Comme les mu'tazilites, les ibāḍites rejettent la thèse sunnite — et particulièrement aš'arite — des attributs divins compris comme des entités (*ma'ānī*) résidant dans l'essence divine (à la manière des accidents dans une substance), et éternelles comme elle; pour eux aussi, en fin de compte, « il n'y a rien d'autre que Dieu »; c'est en vertu de Son essence même que Dieu est puissant, savant, etc. Comme les mu'tazilites également, les ibāḍites affirment le caractère créé du Coran; nient la vision de Dieu par les regards humains; prônent l'interprétation métaphorique des attributs anthropomorphiques (la Main, les Yeux, la Face, etc.). Mais comme les aš'arites (et comme Naḡḡār), ils soutiennent que les actes humains volontaires sont tout à la fois créés par Dieu et « acquis » par l'homme; ils affirment la concomitance de la puissance et de l'acte. Enfin, comme tous les ḥāriḡites, ils rejettent la thèse mu'tazilite d'un « état intermédiaire » entre foi et mécréance.

Voilà donc un livre qui devrait être fort utile, et dont j'attendais, au départ, beaucoup. Je dois dire ma très grande déception. Le sérieux du travail n'est pas en cause, l'auteur y brasse une documentation considérable, et toujours de première main. Mais il est manifeste que, pour l'étude de ces textes souvent fort abscons, il lui a manqué la longue formation nécessaire (et jamais complète, hélas) touchant l'histoire du *kalām*, la signification des diverses doctrines et leurs rapports mutuels, le vocabulaire technique. Tout ce qui est dit, en particulier, du problème — certes difficile — des attributs divins est d'une extrême confusion, et plus d'une affirmation laissera parfois le lecteur un tant soit peu informé. Ainsi ne sera-t-on pas peu surpris de lire p. 79 que Tibḡūrīn entend « démontrer contre les Aš'arites (souligné par moi) (...) que l'attribut divin ne peut être contingent et créé »! Sans doute croit-on comprendre plus loin qu'il s'agit en l'occurrence des « attributs de l'acte », dont les théologiens ibāḍites, contrairement aux aš'arites, affirment le caractère increé (p. 80 et 92). Mais on perd définitivement pied quand on lit par ailleurs (p. 85) que, pour le même Tibḡūrīn, « la parole est un attribut de l'acte, et par conséquent une création de Dieu » (souligné par moi)... De même s'étonnera-t-on d'apprendre qu'aussi bien Ḡubbā'ī qu'Aš'arī, bien que dans un sens différent, peuvent être considérés comme « réduisant le *waṣf* à la *ṣifa* » (p. 81), alors que c'est plutôt l'inverse pour Ḡubbā'ī (en tant que, pour lui, il n'est d'attributs que qualificatifs), et qu'Aš'arī, au contraire — notamment dans la *Risāla ilā ahli l-Taḡr* à laquelle P.C. fait référence p. 192 — fait dériver le *waṣf* (attribut qualificatif) de la *ṣifa* (comprise comme attribut substantif, « entité »)¹. Et où

1. Il faut reconnaître que les auteurs ibāḍites eux-mêmes — si P.C. les interprète correctement — ont une curieuse façon de comprendre les thèses aš'arites. À en croire Abū Ya'qūb al-Warḡlānī,

les attributs divins, pour les aš'arites, seraient des *ma'ānī*, mais non des *ṣifāt*; pour eux, *ṣifa* serait synonyme de *waṣf* (p. 191)!

6. CANTINEAU, J.: *Le Dialecte Arabe de Palmyre*. Beyrouth 1934.
7. CANTINEAU, J.: *Les Parlers Arabes du Ḥorān*. Paris 1946.
8. COWELL, M. W.: *A Reference Grammar of Syrian Arabic*. Washington, D.C. 1964.
9. COHEN, D.: *Dialecte Arabe de Ḥassāniya de Mauritanie*. Paris 1963.
10. COLIN, G. S.: *Recueil de Textes en Arabe Marocain*. Paris 1957.
11. ERWIN, W. M.: *A Short Reference Grammar of Iraqi Arabic*. Washington, D.C. 1963.
12. FEGHALI, M.: *Syntaxe des Parlers Arabes du Liban*. Paris 1928.
13. FERGUSON, CH. and ANI, M.: *Damascus Arabic*. Washington, D.C. 1961.
14. GROTZFELD, H.: *Syrisch-Arabisch Grammatik (Dialekt von Damaskus)*. Wiesbaden 1965.
15. HARRELL, R. S.: *A Short Reference Grammar of Moroccan Arabic*. Washington, D.C. 1962.
16. HARRELL, R. S.: *Lessons in Colloquial Egyptian Arabic*. Washington, D.C. 1962.
17. JIHA, M.: *Der Arabische Dialekt von Bišmizzin*. Beirut 1964.
18. JOUIN, J.: *Nouveaux Poèmes de Fès et de Rabat-Salé*. In: *Hespéris* 45 (1958), pp. 143—164.
19. KAMPFFMEYER, G.: *Marokkanisch-Arabisch Gespräche im Dialekt von Casablanca*. Berlin 1912.
20. MARÇAIS, PH.: *Le Parler Arabe de Djidjelli*. Paris 1956.
21. MEISSNER, B.: *Neuarabische Geschichten aus dem Iraq*. Leipzig 1903. (Beiträge zur Assyriologie und semitischen Sprachwissenschaft. 5.)
22. MEISSNER, B.: *Neuarabische Geschichten aus Tangier*. In: *MSOS* 1905, 2, pp. 39—97.
23. MERCIER, J.: *Grammaire Arabe (testes, Corrigés)*. Rabat 1952.
24. MITCHELL, T. F.: *An Introduction to Egyptian Colloquial Arabic*. London 1956.
25. MITCHELL, T. F.: *Teach Yourself Colloquial Arabic. The Living Language of Egypt*. London 1962.
26. MÜLLER, A.: *Über Text und Sprachgebrauch von Ibn Abi Useibî'a's Geschichte der Ärzte*. In: *Sitzungsberichte der philosophisch-philologischen und historischen Classe der k. Bair. Ak. der Wissenschaften zu München*. Jahrg. 85 (1884), pp. 853—977.
27. PIAMENTA, M.: *Dabbēr 'arvit*. Jerusalem 1968 (in Hebrew).
28. RECKENDORF, H.: *Arabische Syntax*. Heidelberg 1921.
29. RECKENDORF, H.: *Die Syntaktischen Verhältnisse des Arabischen*. Leiden 1898.
30. REINHARDT, C.: *Ein Arabischer Dialekt Gesprochen in 'Omān und Zanzibar*. Stuttgart-Berlin 1894.
31. ROSENHOUSE, J.: *Coordination and Subordination in Urban Arabic Moroccan Dialects* (Ph. D. thesis submitted to the Senate of the Hebrew University). Jerusalem 1973.
32. SA'ID, M. F.: *Spoken Moroccan Arabic*. Washington, D.C. 1955.
33. SPITTA-BEY, G.: *Contes Arabes Modernes*. Leiden 1883.
34. STUMME, H.: *Maltesische Studien*. Leipzig 1904, Repr. New York 1968. (Leipziger Semitische Studien. Bd. 1, Heft 4.)
35. WRIGHT, W.: *A Grammar of the Arabic Language*. 3rd Ed., revised by W. R. SMITH and M. J. DE GOEJE. Vol. 2. Cambridge 1962.
36. 'ABD AL-'ĀL, 'ABD AL-MUN'IM: *Lahjat Šamāl al-Maġrib, Teḡwān wa-mā ḥaulahā*. Cairo 1968 (in Arabic).

ZDMG, 126, 1976 Wiesbaden.

Untersuchungen zu einigen ibādītischen Handschriften

Von JOSEF VAN ESS, Tübingen

Rudi Paret zum 75. Geburtstag

Im März 1974 hatte ich dank der Unterstützung der Deutschen Forschungsgemeinschaft Gelegenheit, einige ibādītische Bibliotheken auf der Insel Djerba und im Mzāb zu besuchen. Leider waren meine Aufenthalte nur verhältnismäßig kurz und die Arbeitsbedingungen nicht immer günstig; man ist in Privatbibliotheken trotz allem Entgegenkommen der Besitzer gewissen Beschränkungen unterworfen, die sich wohl nur bei längerem Kontakt wirklich ausräumen lassen¹. Dennoch scheinen mir einige Ergebnisse meiner Untersuchungen bei aller Vorläufigkeit und bei aller Gefahr, daß sich in der Hast des Notierens Fehler eingeschlichen haben, der Veröffentlichung wert. Die Ibādīya ist ja seit den Tagen MOTYLINSKI'S von der abendländischen Forschung nicht gerade mit Vorzug behandelt worden; auch heute gibt es außer T. LEWICKI² niemanden, der sich intensiv und vorrangig mit ihr befaßt. Selbst Werke, die seit knapp 100 Jahren im Druck, bzw. in einer Lithographie, vorliegen, sind kaum bekannt oder ausgewertet. So sind z. B. die *Ġawāhir al-muntaqāt* des Historikers Barrādī (1. Hälfte 15. Jh.), obgleich für die Geschichte des 1. Jh.s H. nicht ganz unwichtig, von der gesamten jüngeren deutschen und englischen Umayyadenforschung unbeachtet geblieben; auch die Artikel von L. VECCIA VAGLIERI³ und R. RUBINACCI⁴, in denen der Quellenwert dieses Buches deutlich hervorgehoben

¹ Die wichtigste Bibliothek im Mzāb, die des šaiḥ Atfaiyīš in Beni Izguen (*maktābat al-Quḥb*), ist z. B., da der augenblickliche Verwalter Lehrer an einer Oberschule ist, nur Mo—Do sowie Sa von 7⁰⁰—8³⁰ und So von 10—12 geöffnet. Die Privatbibliotheken auf Djerba sind in den Landhäusern der Familien untergebracht und damit — zumindest für einen flüchtigen Besucher — nur am Wochenende zugänglich, wenn die Besitzer, die meist in Houmt Souq ihren Geschäften nachgehen, sich dorthin zurückziehen.

² Vgl. die Bibliographie seiner Schriften bis 1969 in: *Folia Orientalia* 11 (1969) 7ff., zuvor auch die beiden Artikel von M. CANARD in: *Revue Africaine* 103 (1959) 356ff. und 105 (1961) 186ff.

³ *Il conflitto 'Alī—Mu'āwiya e la secessione Khāriġita riesaminati alla luce di fonti ibādite*. In: *AIUON* 4 (1952) 1ff.; vgl. auch 5 (1954) 1ff.

⁴ *Il „Kitāb al-Ġawāhir“ di al-Barrādī*. In: *AIUON* 4 (1952) 95ff.

to Yemen, where he disputed with Ṣufrīs and qadarites.¹⁵⁰ 'Sālim' was a *mutakallim* who went to, or came from, Khurāsān or Oman, whether via Baghdad or otherwise, and who disputed with Azāriqa, Najadāt, and Murji'ites. Maybe his name was really Sālim b. Dhakwān, but we are not sure. It was probably in eastern Iran that the author came to be identified as Sālim b. Dhakwān, given that this is where the epistle seems to have been composed and where a Successor of that name was remembered.¹⁵¹ But the epistle cannot have been written by a Successor.

Ibn al-Nadīm tells us that Dirār b. 'Amr wrote a *Kitāb 'alā 'l-Azāriqa wa'l-Najadād/Haddād wa'l-Murji'a*. As Cook says, *Najadād/Haddād* should be emended to *Najadāt*.¹⁵² But Ibn al-Nadīm must be wrong. Dirār was not a Khārijite, though one Imāmi source and Ibn Ḥazm present him as such.¹⁵³ Why, then, should he have written a refutation of the Azāriqa and Najadāt to the exclusion of other Khārijites? To outsiders, Khārijite sects were so many variations on the same theme, and all would refute the pattern in general, not one or two variations thereof in particular. Dirār himself is said to have written a general *radd 'alā 'l-khawārij*.¹⁵⁴ Only Khārijite moderates would refute Khārijite extremists. The treatise ascribed to Dirār would thus make better sense if it were reclassified as the work of an unknown Khārijite, probably an Ibādī. It was directed against the Azāriqa, Najadāt, and Murji'a, an unusual combination of targets to which there is no parallel in the *Fihrist*. It was probably written in the style of *kalām*, since it would not otherwise have been ascribed to Dirār; and it was presumably written about the time of Dirār, whose dates are c.110–200/728–815. The work is now lost. Or is it? We suspect that the epistle against Azāriqa, Najadāt, and Murji'a which turned up in Oman under the title of *Sīrat Sālim* is that very work.

¹⁵⁰ Van Ess, *TG*, i. 406 ff.

¹⁵¹ Cf. above, Ch. 1 n. 20; Cook, *Dogma*, 154, on Successor epistles.

¹⁵² Ibn al-Nadīm, *Fihrist*, 215.13; J. van Ess, 'Dirār b. 'Amr und die "Cahmiyya"', *Der Islam*, 44 (1968), 18; emended by Cook in *Dogma*, 198 n. 42; emendation accepted by van Ess, *TG*, v. 230.

¹⁵³ Madelung, *Qāsim*, 243; van Ess, *TG*, iii. 53 n. In general, see also J. van Ess, 'Dirār b. 'Amr', *EI*², suppl.

¹⁵⁴ Ibn al-Nadīm, *Fihrist*, 215.10.

APPENDIX 1

THE IBADĪ LEADERS IN BASRA

Anyone who tries to get into early Ibādī studies soon discovers that the dates and works of early Ibādī figures are problematic, that primary sources are often inaccessible, and that standard reference works such as the *Encyclopaedia of Islam* only provide partial coverage of Ibādī matters. There is no encyclopaedia of Ibādī studies to make up for this deficiency. Since it is impossible to discuss Sālim's epistle without a chronological and prosopographical infrastructure, we supply the requisite information partly in the bibliography and partly in the first two appendices.

Ibādī sources are agreed that the first centre of Ibādism was Basra, where the first leaders were Jābir b. Zayd, Abū 'Ubayda, al-Rabī' b. Ḥabīb, Abū Ayyūb Wā'il b. Ayyūb, and Abū Sufyān Maḥbūb b. al-Raḥīl.¹ We shall deal with them in that order.

1. JĀBIR B. ZAYD AL-AZDĪ

Jābir is the one Ibādī leader on whom the reader is well served already.² He has been well covered partly because he was the first and more particularly because there is information on him in the mainstream literature.

Abū 'l-Sha'thā' Jābir b. Zayd al-Azdī is said to have been born in Farq in Oman in 18 or 21³ and to have died in 93, 96, 103, or 104.⁴ Van Ess prefers the first date, on the grounds that it is attested in old sources such as Khalifa and Abū Zur'a, as well as indirectly in Fasawī (*TG*, ii. 190 n). But these sources are not older than Wāqidi and the problem seems to be beyond resolution.

Jābir moved to Basra as a soldier, possibly via Tawwaj, and settled there in the reign of 'Uthmān,⁵ or about AD 60.⁶ He became friendly with Yazīd b. Abī Muslim, the *mawlā* and scribe of al-Ḥajjāj who was later killed in North Africa and who is said also to have been a Khārijite.⁷ Yazīd introduced him to al-Ḥajjāj,

¹ See, for example, Sālimī, *Lum'a*, 12.

² Cf. *EI*², s.v.; Khulayfāt, *Nash'a*, 86 ff; Ṣāliḥ b. Aḥmad al-Ṣawāfi, *al-Imām Jābir b. Zayd al-Umāni wa-āthāruhu fi'l-dā'wa* (Oman (WTQwTh), 1981); Yahyā Muḥammad Bakkūsh, *Fiqh al-imām Jābir b. Zayd* (Beirut, 1986); van Ess, *TG*, ii. 190 ff.

³ Barrādī, *Jawāhir*, 155; Shammākhi, *Siyar*, 77.

⁴ The first date is advocated, among others, by Barrādī, loc. cit.; Rabī', *Musnad*, ii. no. 742; Khalifa, *Ṭabaqāt*, 210; Abū Zur'a, 241, no. 276; and Bukhārī and others in Ibn Ḥajar, *Tahdhīb*, ii. 38. The second date is given by Shammākhi, *Siyar*, 77; the third by Ibn Sallām, *Bad'*, 108.11; Izkawī, *Kashf al-ghumma*, fo. 266a.-5; Mas'ūdi, *Murūj*, v. 462/iv, §2213 (where he has become a client of Azd); and Ibn Sa'd, vii. 182, citing Wāqidi. The fourth date is proposed by al-Haytham b. 'Adī in Ibn Ḥajar, *Tahdhīb*, ii. 38.

⁵ Ennami, *Studies*, i. 55.

⁶ van Ess, *TG*, ii. 190.

⁷ Mubarrad, *Kāmil*, iii. 949; ed. Wright, 561.

Patricia Crone, Fritz Zimmermann, The Epistle of
Salim Ibn Dhakwan, Oxford 2001, s. 301-315.

Bogardai Kap. 450770

23 EVID 300

Al-Mu'arrif Al-'Arabi
2 (1975) s. 169-188

DOKÜMANTASYON MERKEZİ

Seas

5

٧٧٦هـ - ٨٥٢هـ كان شيخا صالحا ، عالما كثير العبادة ، ونزل بيت المقدس ، وبها توفي . .

وفي نابلس اشتهر محمد بن احمد بن سالم السفاريني شمس الدين ابو العمون (١١١٤هـ - ١١٨٨هـ) عالم بالحديث ، والاصول والادب ، درس واقفى بنابلس ، وفيها توفي ، له مؤلفات وشعر رقيق . .

من هذا العرض الدقيق الشامل تبرز لنا قيمة التراث الفكري والعلمي للعرب والمسلمين على ارض فلسطين العربية .

ولنا وظيفد الامل ان تبرز بحوثا ودراسات اخرى في هذا المجال ومجالات اخرى ، لكي توضح بشكل علمي موضوعي معالم تراثنا الب خالد على كل ارض وبلد من هذه المعمورة .

والله ولي التوفيق

ملاحق من تاريخ:

حركة الخوارج الاباضية

كما تكشفها بخطوطه الأركوي

المؤرخ العربي

Dr. Dalal H. Hashim
et al.

الدكتور فاروق عمر فوزي
كلية الآداب - جامعة بغداد

مقدمة :

لقد اضافت البحوث التاريخية الحديثة الى معلوماتنا عن الحركة الاباضية خاصة وحركة الخوارج عامة اكثر مما اسهم به ولها وزن وقبلة برونو (١) . ومن برز في هذه البحوث الحديثة مستشرقين امثال Rubinassi و Watt و Gabsicli و Vaglievi و Lewicki و Wilkinson و Scascia (٢) . وقد استطاعت هذه البحوث ان تلقي ضوءا

(1) Wellhausen, The Arab Kingdom and its fall, Calcutta, 1922.

Idem, Die religio-politischen Oppositionen parteren in alten Islam, Berlin 1901 (Arabic trans).

R. Rubinnacci - Califfa Abd al-Malik b. Marwan (٢)

egli Ibaditi, ALON, 1953 pp. 99 - 121

M. watt Khazijite thought in the Umayyad period, D. I., 35, 1961.

F. Gabrieli - La Poesia Harigita nel Secola degli Omayyade, R. S. O., 20, 1943.

Edited by
Fuat Sezgin

ISLAMIC
PHILOSOPHY

Volume 115

The Teachings
of the
Mu'tazila

Texts and Studies
Selected and reprinted

I

2000

Institute for the History of Arabic-Islamic Science
at the Johann Wolfgang Goethe University
Frankfurt am Main

Volume
115

THE TEACHINGS
OF THE
MU'TAZILA

TEXTS AND STUDIES

I

Selected and reprinted
by
Fuat Sezgin

in collaboration with
Mazen Amawi, Carl Ehrig-Eggert,
Eckhard Neubauer

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	82385
Tas. No:	181,2 15L, P

2000

Institute for the History of Arabic-Islamic Science
at the Johann Wolfgang Goethe University
Frankfurt am Main

Mu'taziliti dogmatici. Risulta infatti da altre fonti che nel territorio di Tangeri, ed anche nelle vicinanze di Tāhart in Algeria, esistevano nel II sec. forti gruppi berberi, in maggioranza dei Zanātah, che erano Wāṣiliyyah¹ ossia seguaci della scuola Mu'tazilita di Wāṣil ibn 'Aṭā'; le lotte fra i Wāṣiliyyah dei dintorni di Tāhart ed il secondo sovrano della dinastia dei Rustamidi (ossia 'Abd al-Wahhāb Abū 'l-Wārīṭ, che regnò ca. 170-200) sono lungamente narrate dalle cronache ibādite, le quali si compiacciono del valido aiuto che gli abitanti del Ḡabal Nafūṣah (in Tripolitania) prestarono all'imām 'Abd al-Wahhāb; v. Abū 'l-'Abbās Aḥmad aš-Šammāḥī, *Kitāb as-siyar*, Cairo s. d. [1301], 154-157; Sulaymān b. 'Abd Allāh al-Bārūnī, *al-Azhār ar-riyāḍiyyah fī a'immāt wa mulūk al-ibādīyyah*, Cairo s. a. [1325], 116-128. Di una disputa fra un Mu'tazilita ed un Ibādita, avvenuta a non grande distanza da Tāhart, regnando il rustamida Abū 'l-Yaqzān (ca. 240-281 eg.), a proposito (evidentemente) della libertà o non delle azioni umane, è ricordo nella vecchia cronaca del mālikita Ibn aš-Šaḡīr (edita dal Motylinski, *Actes du XIV^e Congr. Or. Alger*, sect. III^e, p. 44-45 testo, 109 vers.), dalla quale passò nel *Kitāb al-ḡawāhir* d'al-Barrādi, Cairo 1302 (non 1306 come in *Enc. de l'Islām*, I, 683 b), 179-180, e nel contemporaneo nostro Sulaymān al-Bārūnī, *Azhār*, 243.

CARLO A. NALLINO.

[Stampato in ottobre 1916].

¹ Al-Bakrī (*Descr. de l'Afrique septentrionale*, 2^e ed., Alger 1911, p. 67) dà ancora come esistenti nel V sec. eg. i Wāṣiliyyah dei dintorni di Tāhart.

RAPPORTI FRA LA DOGMATICA MU'TAZILITA
E QUELLA DEGLI IBADITI
DELL'AFRICA SETTENTRIONALE

Nell'ultimo luogo citato qui sopra (RHR, LII, 1905, 232) il Goldziher notò che il piccolo catechismo ibādita africano di 'Amr b. Ḡami'¹, pubblicato dal Motylinski², « nous place à mainte reprise en présence de déclarations qui ont un caractère mu'tazilite prononcé »; ed addusse come prova i dogmi seguenti: 1. il Corano è creato; 2. non è ammissibile la visione di Dio nella vita futura; 3. certi particolari dell'escatologia vanno interpretati in senso metaforico (il *mizān* ed il *ṣirāt*); 4. tutti gli antropomorfismi apparenti, sopra tutto il famoso *istiwā'* di Dio sul trono, sono pure da intendersi come espressioni metaforiche.

Ma la concordanza fra Mu'taziliti ed Ibāditi dell'Africa settentrionale va assai più oltre di quanto abbia rilevato il Goldziher; essi cioè hanno in comune, contro gli ortodossi, anche i punti seguenti:

5. I peccati gravi non sono perdonati da Dio se il peccatore non si è pentito prima di morire.

¹ Così è il nome in aš-Šammāḥī, *Siyar*, Cairo s. d. [1301], 561 (il quale dice della sua 'aqidah, p. 562: وهي اعتماد أهل جربة وغيرهم (غير نفوسة في ابتداء الطلبة), e presso Motylinski. Nella edizione vocalizzata del Cairo 1304, il nome è 'Umar (con le vocali) anziché 'Amr. — Visse nel IX sec. eg.

² A. de C. Motylinski, *L'aqida des Abadhites* (Recueil de mémoires et de textes publié en l'honneur du XIV^e Congrès des Orientalistes par les professeurs de l'École supérieure des Lettres et des Médersas, Alger 1905, 505-545).

- Haricet. 201-212
 - Egarika 214-221
 - Necdant 221-223
 - Sufrıyye 223-224
 - Acazi de 224-228
 - Scalıka 228-231
 - İbrazıyye 231-235
 - Beyhesıyye 235-237
 - Acazi 235-237
 - Sebıl b. Yezıl 237-238

مَوْسُوعَةٌ الأديان والمذاهب

الفصل الرابع الخوارج

- ١ - الخوارج - صفات الخوارج - تعاليم الخوارج - الخوارج والسياسة - نشاط الخوارج الحربي - في العهد الأموي - في الكوفة - في البصرة - في العهد العباسي - ادب الخوارج.
- ٢ - فرق الخوارج
 المحكمة الأولى
 الازارقة - مراحل حركة الازارقة - عقائد الازارقة - آراء الازارقة الفقهية.
 النجدات - تعاليم وآراء النجدات - من بدع النجدات.
 الصفرية
 العجاردة - فرق العجاردة - الشيعية - الصلتية - الميمونية - الحمزية
 الاطرافية
 الثعالبة - من آراء ثعلبة - فرق الثعالبة - الاخنسية - الشيبانية - الرشيدية - المكرمية
 الاباضية - الاقوال الشاذة - فرق الاباضية - اليزيدية او الزيدية - الحفصية - الحارثية - اصحاب الطاعة.
 البيهسية - من آراء ومزاعم ابي بيهس - اصناف البيهسية.
 الحازمية
 الشيبية - من آراء الشيبية.

تأليف

العميد عبدالرزاق محمد أسود

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90420
Tas. No:	030.209 ESV.M

المجلد الثاني

الدار العربية للموسوعات
2000 Beirut

MADDE YALINCAKAYIŞTAN
SONRA ŞEYER ÇOKULAN

الإسلام

الصراط المستقيم

الجزء الثاني

كتب فضوله

محمد عبدالله دزان (مصر)	إسحق موسى الحسيني (نطبة)
سفيق غزبال (مصر)	حسن بصري جنتاي (تركيا)
محمد شلتوت (مصر)	مظهر الدين صديقي (باكستان)
أبو الملا عفيفي (مصر)	داود س. م. تنغ (الصين)
محمد شهناي (إيران)	ب. ا. حسين جادنتزات (أذربايجان)

محمد راشدي (الهند)
ترجمه و تفسيره محمد عبدالله يعقوب
ترجمه و تفسيره نور الدين الواعظ
معلم تديفان بقم العلامة الكبير محمد الملاح

منشورات

شركة النبراس
بغداد

دار مكتبة الحياة
بيروت

نشر بالاشتراك مع
مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر
بغداد - نيويورك

١٩٦٣

الاسلام^(١). وبياح لهم ان يتزاجوا من مخالفيهم وان يرثوهم^(٢). والايان
- عند الاباضية - يشمل العمل ، ومرتكب الكبيرة عندهم يظل موحداً بالله
ولكنه غير مخلص في ايمانه . وهم يتبعون الفقه الاسلامي في مسائل الزواج
والطلاق والمواريث ، ولكنهم يلجأون الى احكام العقلاء في قضايا الحرب
والتضامن القبلي والتجارة .

والمسلمون العرب في شبه الجزيرة متساحون فيما بينهم الى اقصى حد ، ففي
'عمان - مثلاً - تجمع المساجد بين السنيين والشيعة والحوارج بلا تفرقة بينهم .
وفي اليمن كان الامام السابق يؤم المصلين - الزيديين والشيعة - بلا تمييز بينها ،
وليست الخلافات في نظر هاتيك القبائل سوى اختلافات في العقيدة عند الجماعة
الواحدة التي توحدت عاداتها وطرق تفكيرها . والتقاليد والعادات القبلية اكثر
اهمية من العقائد الطائفية في الحفاظ على الوحدة عند شعب شبه الجزيرة العربية .

الشرق الادنى

يمثل « الشرق الادنى » البلاد العربية الواقعة شمال شبه الجزيرة العربية
باستثناء العراق ، اي انه يشمل سوريا والاردن وفلسطين ولبنان . ويشكل
العرب في هذه المنطقة مجموعة متجانسة ، وأغلبهم من أهل السنة ، باستثناء لبنان

(١) الاباضية : أصحاب عبد الله بن اباض الذي خرج في ايام مروان بن محمد ، فوجه اليه
عبد الله بن محمد بن عطية فقاتله ببسالة . وكان يقول : ان مخالفتنا من اهل القبلة كفسار غير
مشركين ، ومناكحتهم جائزة ، وموارثهم حلال ، وغنيمة اموالهم من السلاح والكراع عند
الحرب حلال ، وما سواه حرام ، واجمعوا على ان من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفر
النعمة ، لا كفر الملة . (الملل والنحل للشهرستاني ج ١ ص ١٢١) .

(٢) او كما قالوا : « ... وان مخالفتنا من اهل القبلة كفسار غير مشركين ، ومناكحتهم
جائزة ، وموارثهم حلال » .

المترجم

(الملل والنحل للشهرستاني ج ١ ص ١٢١)

او احفاد الخلفاء الاول في مكة والمدينة ، وانما تقرّر بالانتخاب ، لا بالوراثة ،
وانه يجب ان يكون الحكم مبنياً على اساس الشرع الاسلامي . واذا خرج الامام
على سنة الرسول فمن واجب المسلم الادبي والديني ان يثور على حاكمه ، بل من
المقول والجائز في نظرهم الا يكون للمسلمين امام على الاطلاق ، ويرون ايضاً
ان ارتكاب الكبيرة كفر ، ويرفضون خلافة علي^(١) لانه قبل بالتحكيم ، كما
يرفضون خلافة عثمان لانه اساء استعمال سلطته^(٢) .

ومن الحوارج فرقة معتدلة تدعى « الاباضية » تعتقد ان المسلمين المنشقين
كفرة ، ولكنهم ليسوا مشركين ، وان المنشقين على فرقهم لا يزالون في حظيرة

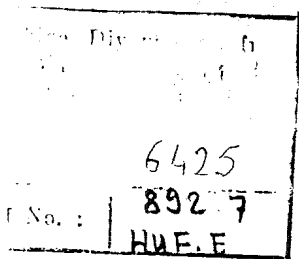
(١) الحوارج : ابتدأ الحوارج كلامهم في امور تتعلق بالخلافة فقالوا بصحة خلافة ابي بكر
وعمر لصحة انتخابها ، وبصحة خلافة عثمان في سنه الاول ، فلما غير وبدل وجب عزله ،
واقروا بصحة خلافة علي ولكنهم قالوا انه اخطأ في التحكيم ، وطعنوا في اصحاب الجمل : طلحة
والزبير وعائشة ، كما حكوا بكفر ابي موسى الاشعري وعمر بن العاص ، ووضعا نظرية للخلافة
وهي : ان الخلافة يجب ان تكون باختيار حر من المسلمين ، واذا اختير فليس يصح ان يتنازل
او يحكم ، وليس بضروري ان يكون الخليفة قرشياً ، بل يصح ان يكون من قريش ومن غيرهم
ولو كان عبداً حبشياً ... وقد خالفوا بهذا نظرية الشيعة القائلة بالحصار الخلافة في بيت النبي :
علي وآله ، وأهل السنة القائلين بان الخلافة في قريش . كانت صبغة الحوارج في اول امورهم سياسية
محضة ، ثم تزامم في عهد عبد الملك بن مروان قد تزوجوا تعاليمهم السياسية بإبحاث لاهوتية .
واكبر من كان له اثر في ذلك الأزرق ، اتباع نافع بن الأزرق . وام ما قرره الحوارج في ذلك
ان العمل بأوامر الدين من صلاة وصيام وصدق وعمل جزء من الايمان ، وليس الايمان الاعتقاد
وحده ، فمن اعتقد أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ثم لم يعمل بفروض الدين وارتكب
الكبائر فهو كافر ...

وهم على النقيض من الشيعة في امرين اساسيين : فبينما يقدس الشيعة علياً يكفروه الحوارج ،
ويرون عبد الرحمن بن ملجم - قاتله الله - من خيرة خلق الله ، بل كما قال شاعرهم عنه « ارفى
البرية عند الله ميزانا » . وبينما يعد الشيعة من اصولهم التقية يعد الحوارج من اصولهم الخروج على
السلطان الجائر في غير موارد ومن غير نظر الى قوة الخارج وقوة الامام ، ومن اراد الاستزادة
من هذا البحث فليرجع الى ما كتبه الاستاذ احمد امين في كتابه (فجر الاسلام ص ٢٥٨ - ٦٠
وضحي الاسلام ج ٣ ص ٣٣١) .

ibâdiyye (100-101)

أرب السبائنة

في العصر الأموي



دارالكتاب
بيروت - لبنان

- 101 -

والسلاح ، فهم يشبهون في هذا فرقة النجدية . ومعنى هذا ان أموال مخالفيهم محرمة عليهم في غير الحرب ، وأن قتلهم حرام .

٢ - أباحوا الزواج من مخالفيهم ، وأباحوا أن يرثوهم ، وجوزوا قبول شهادتهم .

٣ - مرتكب الكبيرة في مذهبهم موحد لا مؤمن ، فهو كافر بالنعمة لا بالملة ، أي أنه كافر كفر نعمة لا كفر شرك . جاء في خطبة عبد الله بن يحيى باليمن بعد أن استولى عليها : من زنى فهو كافر ، ومن سرق فهو كافر ، ومن شرب الخمر فهو كافر ، ومن شك في أنه كافر فهو كافر (١) . وكرر أبو حمزة هذا في خطبة له بالمدينة (٢) .

٤ - والإباضية بشمالى إفريقية وعمان يتفقون في كثير من آرائهم مع المعتزلة ، كقولهم بخلق القرآن ، وتأويلهم بعض الكلمات القرآنية تأويلاً مجازياً مثل الميزان والصراط والاستواء على الدين ، وقولهم بعدم المغفرة لمرتكب الكبيرة إلا إذا تاب قبل الموت ، وتأيد العذاب للشركيين ولمرتكبي الكبائر من المسلمين إذا لم يتوبوا ، والقول بأن صفات الله ليست زائدة على ذاته .

ويخالفون المعتزلة في القول بأن مرتكب الكبيرة بمنزلة بين المنزلتين ، فلا هو مؤمن ولا هو كافر ، لأنهم خوارج يدينون بتكفير مرتكب الكبيرة .

وكذلك يخالفونهم في القول بالقدر وحرية العبد في أفعاله ، لأن المعتزلة يرون أن العبد حر ، والإباضية يرون أن حرية محدودة بالكسب أو الاكتساب كما يقول الأشاعرة ، فالعبد اكتسب أفعاله وعملها ، ولم يجبرهم الله عليها أو يضطرهم إليها .

وما زالت بقايا منهم بالجزائر وطرابلس وعمان وزنجبار إلى اليوم .

(١) الأغاني ٢٠/٩٨ .

(٢) الأغاني ٢٠/١٠٥ .

- 100 -

٤ - إباحة التخلف عن القتال للقادر عليه ، وإن كان الجهاد أفضل .

٥ - إباحة دماء أهل العهد والذمة وأموالهم في حال التقية .

٦ - إسقاط الحد عن شارب الخمر .

٧ - ارتكاب الذنب الصغير أو الكبير مع الإصرار عليه يعد كفراً ، وارتكاب الكبيرة مع عدم الإصرار لا يخرج من الإيمان .

٨ - أجمعوا على أنه لا حاجة إلى إمام قط ، بل على الناس أن يتناصفوا فيما بينهم ، فإن وجدوا أن صلاح أمورهم لا يتم إلا بإمام فأقاموه جاز .

وهم في هذا يتفقون مع بعض نعتزلة كابن الأصب ، لأن العقل والشرع لا يوجبان إقامة إمام ، مادامت أحكام الشريعة نافذة ، فإذا اتفقت الأمة على العدل وتنفيذ أحكام الله تعالى فلا حاجة إلى إمام .

والذي حملهم على هذا الرأي هو الفرار من الملك وما ينشأ عنه من الاستطالة والتغلب والاستمتاع بالدنيا (١) .

- 3 -

الإباضية

هم أتباع عبد الله بن إباض التميمي الذي عاش في عصر معاوية ، وكان عبد الله من أتباع نافع الأزرق ، ثم خلفه في مسائل .

أما نفوذهم فكان باليمن وحضرموت ، إذ تزعمهم عبد الله بن يحيى السكندى ، وبايعه بالخلافة أبو حمزة سنة ١٢٨ هـ كما سبق في ثورات الخوارج .

دعائم مذهبهم (٢) .

١ - لم يغالوا في عداة مخالفيهم كما غالى الأزارقة ؛ فخالفهم في نظرهم كفار غير مشركين ، ودارهم دار إسلام لادار كفر ، لهذا لم يهلوا قتالهم إلا بعد الدعوة وإقامة الحجج وإعلان الحرب . فإذا قاتلهم وغنموا منهم ردوا كل شيء إلا المال

(١) مقدمة ابن خلدون ٥٢٠ .

(٢) الفرق بين الفرق ٨٢ . الأغاني ٢٠/٩٨ . (٤) الأغاني ٣٠/١٠٥ .

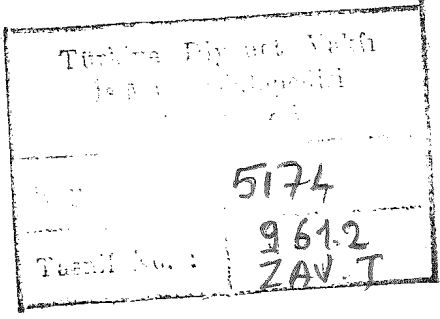
تاريخ الفتح العربي في ليبيا

1382/1446 - 41

DOĞUMANTAYON MERKEZİ
18

تأليف

الطاهر أحمد الزاوي



الناشر

دار التراث العربي
ليبيا

دار الفتح

وهذا المذهب معدود من مذاهب المسلمين التي تعتمد في أصولها على الكتاب والسنة ، ويتفق في كثير من أصوله وفروعه مع مذاهب أهل السنة ، ولا يختلف معها إلا في مسائل قليلة . وما من مذهب من مذاهب أهل السنة إلا وهو يخالف غيره في بعض المسائل . وقد قال ابن حزم في كتابه « الفصل في الملك والنحل » : إن أصحاب عبد الله بن يزيد الإباضي الفزاري الكوفي أقرب إلى أهل السنة من بقية الفرق الأخرى .

وهذا المذهب منتشر في مسقط وعمان من بلاد العرب بالشرق ، وفي الزنجبار من بلاد السودان ، وفي إفريقية ، في طرابلس وتيهرت بالجزائر .

وأول دخول هذا المذهب إلى إفريقية في أوائل المائة الثانية من الهجرة سنة ١٢٠ وما بعدها تقريباً .

ويؤخذ من كتاب السير للشاهي أن أول من أدخله إلى إفريقية سلمة بن سعيد قدم من المشرق إلى إفريقية في أوائل المائة الثانية لنشره والدعوة إليه . وكان شديد التعصب له . وذكر الشاهي في كتاب السير أنه كان يقول : « وددت أن يظهر هذا الأمر - يعني مذهب الإباضية - يوماً واحداً ، فما أبالي أن تضرب عنقي » .

وقد اجتمع به في إفريقية عاصم السدراتي^(١) ، وإسماعيل بن درار الغدامسي ، وداود القبلي الفزاري ، وعبد الرحمن بن رستم ،

(١) توفي بالقروان أيام أن كان أبو الخطاب يحاصرها .

Ibaziyye

المذهب الإباضي^(١)

الإباضية جماعة من المسلمين يتبعون على مذهب عبد الله ابن إباض .

وإباض - بكسر الهمزة ، كما في أنساب السمعاني - قرية بعرض اليمامة ، كانت عندها وقعة خالد بن الوليد مع مسيلمة الكذاب نسب إليها عبد الله بن يزيد الفزاري الكوفي . وقيل إباض اسم والده ، وهو من بني مرة بن عبيد من بني تميم ، وهو صاحب المذهب ، وإليه ينسب الإباضية^(٢) .

(١) بمناسبة ذكر المذهب الإباضي تذكر نبذة عن العزاية منقولة عن طبقات الإباضية . العزاية واحد من عزايي . هذه اللفظة استعملت لقباً لكل من لازم الطريق وطلب العلم وسير أهل الخير وحافظ عليها وعمل بها فإن حصل جميع هذه الصفات سمي عزايياً ، وإن حافظ على السير والعمل بها فقط سمي به ، وإن حصل العلم دون السير والعمل بها والمحافظة عليها لم يسم بهذا الاسم وهذا الاسم مشتق من العزوب عن الشيء وهو البعد عنه ، فاستعير لمن بعد عن الأمور الدنيوية الشاغلة عن الآخرة

وأول ما استعمل هذا اللقب في أيام الشيخ أبي عبد الله محمد بن بكر من أهل النصف الأول من المائة الخامسة كما ذكره المؤلف لما أسس الحلقة ورتب قوانينها .

والحلقة اسم للجماعة تجتمع على الشيخ يعلمهم العلم ، ويلقنهم السير ، ويصبرهم في الدين بحسب ما يفتح الله على كل واحد منهم

التلميذ اسم الواحد المتدي عند الدخول في الطريق سواء كان طالب فنون أو مقتصراً على الصلاحية فقط . وأصل هذه اللفظة فارسي .

الخيمة اجتماعهم لذكر الله والدعاء عند طلوع الشمس وعند غروبها بشيخ أو غيره شيخ ، (قلت : ونظام العزاية يشبه نظام الطرق في البلاد الشرقية) .

(٢) ظهر عبد الله بن يزيد الإباضي أيام مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية في أوائل القرن الثاني من الهجرة .

تاريخ المغرب في العصر الإسلامي

Barizye (347-452)



تأليف
الدكتور السيد عبد العزيز سالم
أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية
كلية الآداب، جامعة الإسكندرية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphaneleri	
Kayıt No :	984
Taahhüt No. :	961 SAL.T

İskenderiyye 1982

الناشر
مؤسسة شباب الجامعة
للطباعة والنشر
ت ٣٩٤٧٤ - ١ أكتوبر

الفصل السابع

دولتنا الرستميين بتاهرت والمدرايين بسجلهامة

(١)

أولية الرستميين

١ - انتشار دعوة الإباضية في المغربين الأدنى والوسط :

كانت السياسة الجائرة التي جرى عليها خلفاء وبنو أمية قد جعلتهم في نظر كثير من أتقياء المسلمين منحرفين عن تعاليم الإسلام ومبادئه القائمة على العدل والمساواة والشورى، فقد استأنفوا بالخلافة، واستبدوا برئاسة الدولة، ولم يطبقوا نظام الشورى في اختيار الخلفاء، وحادوا عن العدل والمساواة بين المسلمين، وانحرفوا عن الاشتراكية التي نادى بها الإسلام، وتقوم على التزام العدل وإنفاق مال الدولة في مصالح المسلمين، وأصبحت الأموال في العصر الأموي تنفق على الشهوات والنزوات، ودلى الأولياء والانصار والمؤيدين. أدت هذه السياسة الفاشية إلى قيام جماعات في العراق تنادي بتطبيق مبادئ الإسلام القائمة على المساواة والعدل، والرجوع إلى الشورى في اختيار الإمام، فظهر الإباضية، وهي فرقة خارجية تنسب إلى داعية منهم هو عبد الله بن إياض المري التميمي، ومن أمتهابها أبو الشعثاء جابر بن زيد الأزدي الهاماني، الذي يعتبر المؤسس الحقيقي لهذه الفرقة، وكان من أعظم علماء عصره بالشريعة والفقه الإسلامي، ومتبحرا في أصول الفقه، أخذ العلم عن كثير من الصحابة، وكان مما قاله على نفسه اعتزازا وتحمدا

- ٤٤٦ -

(٤) حضارة الرستميين في تاهرت

أ - الحياة العلمية

ب - الحياة الاقتصادية

ج - الحياة الفنية

(٥) دولة بني المدرار بسجلهامة

أ - نشأة سجلهامة وقيام دولة بني واسول المدرارين

ب - خلفاء اليسع بن أبي القاسم سمفون الملقب بالمدرار

الدكتور موسى لقبال

تنسب الفرقة الإباضية ، الى أحد فقهاء المذهب ، وهو عبد الله بن إباض المري التميمي ، أظهر رجال الفرقة المتأخرين نسبيا ، في الاجتهاد ، والحماس ، والنضال في مدينة البصرة (1).

يرتبط ظهور هذه الحركة ، ببداية النصف الثاني من القرن الأول للهجرة ، وفي آخره تقررت الفروق بين الإباضية ، وغيرهم ، من أصحاب النحل الأخرى ، ففي مدينة البصرة عاش امام المذهب ، التابعي الجليل جابر بن زيد في الفترة ما بين 22 و 96 هـ ، ومن مركزه في البصرة انتقل الاشعاع ، والتيارات الإباضية ، الى مختلف البلاد .

وجابر بن زيد (2) ، الذي يكنى (أبا الشعثاء) من أزد عمان ، التجأ الى البصرة وأخذ العلم عن ابن عباس ، وعائشة ، وانس بن مالك وعبد الله بن عمر ، وعنه أخذ الكثيرون واهمهم : أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، أبرز فقهاء المذهب ، وعمدتهم بعد أبي الشعثاء .

كان لآراء جابر بن زيد ، وزنها ، ومكاتها عند جميع الإباضية ، فلا يتجاوزونها بأي حال ، من الأحوال ، واشتهر بينهم هذا الامام ، بكتابه المشهور الذي يسمى (ديوان جابن) ، وأثر ، أن هذا الرجل كان محل تجلة واکرام من طرف يزيد بن أبي مسلم كاتب الحجاج (3) .

واقندى رجال الطائفة ، بعد جابر ، بأقدم تلاميذه أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، مولى بني تميم الذي عرف بلقب «القفاف» ، وكان مقامه في البصرة ، ولم ينتقل عنها . ومجالسه العلمية كانت تعقد علنا ، لأرشاد أهل المذهب ، ثم أصبحت تعقد سرا ، خيفة من بطش الحجاج ، وملاحظة رقبائه ، ومع هذه التقية ، فقد عاقب الحجاج هذا الامام وسجنه في البصرة ، بسبب نشاطه المذهبي ، ومن عبارة أوردتها الشماخي في «سيره» ،

(1) المبرد : الكامل . أخبار الخوارج ص 78، 89 .

(2) الطبري : تاريخ الامم والملوك ج 13 : الذيل والمذيل ص 118-119 .

(3) علي يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ ج 1 ص 143-149 الحلقة الأولى من القسم الاول .



المغرب الإسلامي

Hacıyeye (164-174)

الطبعة الثانية

مزيلة ومنقحة

5301
960.297
LAK.H

theological literature during this time. It seems that the Shī'ī Traditionists were still able to preserve some of the views that the Shī'ī theologians had tried to repudiate, but their main concern was to defend the authority of Tradition in the law. This authority gradually gave ground to the demands for a greater use of reason.

Towards the end of the 'Abbasid caliphate in Baghdad, Shī'ī theology received renewed impetus with the emergence of two distinguished theologians, Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī (d. 672/1274)³⁰ and his disciple Ibn Muṭahhar al-Ḥillī (d. 726/1325). Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī wrote a commentary on the work *Muḥaṣṣal afkār al-mutaqaddimīn wa-l-muta'akkbhīrīn min al-falāsifah wa-l-mutakallamīn* by Fakhr al-Dīn al-Rāzī. In this commentary, Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī firmly rejects the doctrines of *badā'* and only accepts *taqīyah* on the basis of fear. In his own work on theology, *Tajrīd al-ī' tiqād*, reason is given a paramount place and such subjects as *raf'ah* are ignored. His approach is similar to the approach set out by al-Murtaḍā. This approach is followed by al-Ḥillī in his commentary on *Tajrīd al-ī' tiqād* called *Kashf al-murād fī sharḥ Tajrīd al-ī' tiqād*, and in his own work *al-Bāb al-bādī 'ashar*. These two men established an important place in Shī'ī doctrine and their works are still part of the required study for Shī'ī students of theology. Despite this, the doctrines of *raf'ah*, *taqīyah* and *badā'* have continued to have a place in Shī'ī thought.

³⁰ For al-Ṭūsī's contribution to astronomy, see below, ch. 15.

Religion, learning, and science in the 'Abbasid period/edited by
M. J. L. Young . . . [et al.]
— (The Cambridge history of Arabic literature)

Printed in Great Britain at the University Press, Cambridge

© Cambridge University Press 1990

- | | | |
|---|---|----|
| 3 | Ibādī theological literature | |
| | by J. C. WILKINSON, <i>University of Oxford</i> | 33 |
| | <i>Zubūr: the expansion of Ibaḍism</i> | 33 |
| | Literature of the period | 34 |
| | The fourth/tenth to sixth/twelfth centuries | 36 |

S. 33-39.

Db. 17378

IBĀḌĪ THEOLOGICAL LITERATURE

ZUHŪR: THE EXPANSION OF IBĀḌISM

The same general conditions which allowed the 'Abbasids to establish their power in the core of the Islamic world were also exploited by the Ibādīs (the chief sect of the Kharijites¹) to establish states in parts of its periphery. During the last decade of Umayyad rule their movement in Basra had been transformed into a full-scale *da'wah* under the guidance of Abū 'Ubaydah Muslim b. abī Karīmah, propagating its ideology among two major disaffected groups, the Berbers of North Africa and the Yamanī tribes in southern Arabia (notably the Azd). Basran political and social networks were also exploited, particularly those of the merchants of the old Sasanid *Arḍ al-Hind*, so that cells of Ibaḍism came into being in parts of Khurāsān, Kirmān, Sijistān and al-Baḥrayn. Lesser colonies also existed in other parts of Iraq and even in Egypt: but Syria seems to have been barren ground.

Political activation of the movement in the Maghrib appears to have been precipitated by the rival propaganda of the Ṣufrīs (another Kharijite sect) in about 126/743-4, but the first full realization (*zuhūr*) of an Ibādī state resulted from a joint 'Umānī-Ḥaḍramī-Yamanī expedition which established 'Abdullāh b. Yaḥyā al-Kindī (*Ṭālib al-Ḥaqq*) in Yemen and took the Holy Cities of Mecca and Medina in the *hajj* of 129/747. 'Abdullāh was killed shortly afterwards. Following the suppression of this uprising, a rump imamate survived for a while in the Ḥaḍramawt and a weak (*da'if*) imam, al-Julandā b. Mas'ūd, was brought to power in 'Umān: both areas however, were early on brought under 'Abbasid control. In the Maghrib the fortunes of the numerous centres of Ibaḍism had a complicated history but, reputedly in 144/761-2, a new colony, remote from the main Arab centres, was founded at Tāhart, and in about 160/776-7 was sufficiently strong openly to proclaim 'Abd al-Raḥmān b. Rustam (d. 168/784) as the imam. A decade or so later the Mashriqī Ibādīs began to exploit the internal political divisions of 'Umān and finally overthrew Julandā rule in 177/793 to establish a century of strong (*shārī*) imamate rule. Some time in the fourth

¹ See *CHALUP*, 220-1, 413-4.

Author: ISA, OMAR AHMAD

Title: STUDY AND TRANSLATION OF AHMAD B. 'ABD ALLAH AL-KINDI'S WORK "KITAB
AL-TAKHSIS (PARTICULARIZATION)" (ISLAM) 274
School: INDIANA UNIVERSITY (0093) Degree: PHD Date: 1989 pp: 401
Adviser: AL-ANI, SALMAN H.
Source: DAI 50/12A, p.3989 Publication No.: AAC901210
Subject: THEOLOGY (0469); HISTORY, MEDIEVAL (0581); HISTORY, MIDDLE EASTERN
(0333)

Abstract: The principle of walahah, association, and its antithesis bara'ah, dissociation, is one of the most intricate issues in the domain of theology which, in Islam, is very intertwined with the socio-political studies. There has been interminable debate over the applicability of this principle with regard to the Companions (of the Prophet), whose virtuous characteristics are attested to by several Qur'anic verses.

The book al-Takhsid s, Particularization, a 6th/12th century manuscript by Ahmad b. \rm c Abd Allah al-Kindi treats with this question of walahah and bara'ah from an Ibadi point of view. Using new approach, the author lyes down the basic rules for establishing the judgement of walahah and bara'ah. He discusses the main controversy, the rule of the generality of the verses revealed in praise of the Companions as a group, and the judgement which necessitate the application of bara'ah toward some of them as individuals. Shaykh Ahmad makes an earnest effort to reconcile a general judgement applicable to the whole Ummah with an outward judgement for a specific person. Based on a convincingly original argument, the book adds a new dimension to recurring discussion and represents the opinion needed to fill the missing part of the dialogue.

This dissertation assumes the task of editing and rendering the book of Particularization into English, with annotations and analysis of its contents. We attempt to show that the conception of bara'ah in Ibadi literature when applied to Muslims plays the same role as hijran, desertion, in non-Ibadi literature. Thus depends on making a distinction between bara'ah in its Qur'anic connotation and in its primary significance.

Three chapters introduced the authors and his work. The first chapter furnishes a background to the historical controversy and discusses the role and status of the Companions in the history of Islam. The second chapter focuses on the principle of walahah and bara'ah in Qur'an and its

interpretation during the life time of the Prophet afterwards. The third chapter deals with the author, his works, description of the manuscripts used in editing the work and analysis of its contents.

11 OCAK 1997

1. Sahabe
2. Velayet (210360)
3. ibariyye

29 TEMMUZ 1997

Ersilia Francesca

*Religious observance and market law
in medieval Islam.
The controversial application
of the prohibition of usury according
to some Ibâdî sources*

The Ibâdîs are a moderate branch – and today the only survivors – of the Khawârij, the oldest Islamic sect which, in the eyes of Sunni Muslims, is heretical. At present, they form the main part of the population in the oases of Mzab in Algeria, of Zawâra and Jebel Nefûsa in Tripolitania, in the island of Jerba in Tunisia and in Oman. Small groups are also found on the island of Zanzibar.

According to tradition, the sect appeared in 65/684-685 in Baṣra when ‘Abd Allâh b. Ibâḍ broke away from the Khârijî extremists over the attitude to be adopted towards other Muslims. During the first half of the eighth century, the Ibâdî movement began to undergo profound change: from being part of the Khârijî sect, it became a movement with a defined membership, a doctrine and organised missionary activities (Wilkinson, 1982).

The main authority for this period was Abû ‘Ubayda who played an important role in formulating the first juridical theories for the movement and in organising a *da‘wa* for it. This involved finding and training persons who would

- Ibariyye ✓
- faiz

17 HAZIRAN 2003
MADDE YATIRILANDIRILAN
SABIR GELIN KUTUPHANESİ

Tadeusz Pobożniak, The Origin of Comparison of Adjectives in Hindi	235
Roman Pytel, Zur Exegese von Ps. 135, 17	239
Jan Reyehman, Venceslas Rzewuski et les savants arabes contemporains	245
Ludwik Skurzak, Le problème de l'origine des familles érémitiques dans les sources indiennes	249
Czesław Szrednicki, Early International Law. Documents concerning the Protection of Merchants	255
Stanisław Stachowski, Ein türkisches Wörterverzeichnis aus dem J. 1688	259
Ludwik W. Stefaniak, Old Hebrew Inscriptions from Tel Arad	265
Roman Stopa, The Prehistory of a Language	279
Stefan Strolecyn, Couplets amhariques en l'honneur des plantes <i>ansūt</i> (<i>Eusete ventricosum</i>) et <i>koso</i> (<i>Brayera anthelmintica</i>).	285
Wincenty Swoboda, 'Arū — 'Arisū — al-Artānija	291
Franciszek Tokarz, How Do I Understand <i>Rgveda</i> , X, 129?	297
Andrzej Waligórski, Patterns and Standards of Wealth in an African Peasant Community	301
Andrzej Zaborski, Prefixes, Root-determinatives and the Problem of Biconsonantal Roots in Semitic	307
Włodzimierz Zajączkowski, Sur le genre féminin en langue karaïte	315

BIBLIOGRAPHIE DES TRAVAUX DE TADEUSZ LEWICKI

L'activité scientifique du Professeur Tadeusz Lewicki comprend une sphère étendue de recherches.

Les thèmes ibādites se trouvent au premier plan. La secte hāriğite des ibādites, dans les premiers siècles de l'Islām, comptait de nombreux adeptes dans presque tous les pays musulmans, était depuis longtemps l'objet des recherches des savants. M. T. Lewicki, encouragé par son maître, le professeur Sigismond Smogorzewski (1884—1931), se chargea de ce thème.

Ayant amassé un matériel abondant des son premier voyage en l'Afrique du Nord, en 1934, il entreprit des recherches systématiques sur les sources ibādites au point de vue des informations qu'elles contenaient et qui se rapportaient à l'histoire de l'Omān, de l'Arabie méridionale et du Magreb. Une série d'ouvrages s'en suivit traitant entre autres de la répartition géographique des groupements ibādites au nord de l'Afrique, des ibādites en Tunisie, en Arabie méridionale, sur les historiens, biographes et des traditionnistes ibādites-wahbites etc.

Des études sur les géographes arabes et leurs relations concernant la Pologne et les pays slaves sont le domaine successif des recherches de M. T. Lewicki. En commençant une édition du *corpus* des sources orientales il rendit accessibles aux historiens polonais les informations contenues dans les ouvrages des écrivains arabes qui traitaient de l'Europe centrale et orientale. Il s'occupa aussi des sources hébraïques de haute Moyen-Age concernant cette question.

Des études dans le domaine de la culture matérielle des Slaves, basées sur les sources orientales, tiennent aussi une place importante.

Makalensi Temannu

"Lewicki, Tadeusz" pzechodetv.

Sn. Bekir Topalolu hocannun

incelenesi sonuwa makale ibaztje

pzechne konmustur.

33 2705
NATIONAL LIBRARY
MANAMA

- Ibaqige

أوجه التشابه بين المعتزلة والاباضية المعاصرة في العقيدة وموقف أهل السنة منها

حسين جابر بني خالد *

ملخص

المبحث الثاني: بينتُ فيه الأصول الخمسة التي يجمع المعتزلة على القول بها، ولا يعدّ الواحد منهم معتزلياً إلا إذا أخذ بها.

المبحث الثالث: بينتُ فيه نشأة الاباضية، وإلى من ينتسبون، وسبب تسميتهم بهذا الاسم.

المبحث الرابع: أوجه التشابه والاختلاف بين الاباضية القديمة والمعاصرة.

وأما المطلب الثاني وهو بعنوان: أوجه التشابه في العقيدة بين المعتزلة والاباضية المعاصرة، فقد بينتُ فيه الأمور الاعتقادية التي تشابه فيها الفريقان، وجعلته في مبحث واحد وقسمته إلى أربع عشرة مسألة بينتُ فيها الأمور العقديّة التي اتفق فيها الفريقان، ثمّ ختمتُ البحث بالنتائج التي توصلتُ إليها من خلال البحث.

والله أسأل أن أكون قد وفقتُ في عرض الموضوع عرضاً يحقق الهدف المنشود من كتابته، فإن وفقتُ في ذلك فله الفضل وحده، وإن أخطأتُ فأسأل الله العفو والمغفرة، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المطلب الأول

التعريف بالمعتزلة والاباضية المعاصرة

يحسن بنا قبل أن نبيّن أوجه التشابه بين المعتزلة والاباضية المعاصرة أن نعرّف بهاتين الفرقتين، ونلقي الضوء على كل منهما، لإعطاء القارئ صورة موجزة عنهما.

المبحث الأول: نشأة المعتزلة

بدأ المذهب الاعتزالي بالمعنى الحقيقي والاصطلاحي بواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد، ويقسم المعتزلة إلى قسمين كبيرين: معتزلة البصرة، ومعتزلة بغداد^(١).

نشأت هذه الفرقة في العصر الأموي نشأة بسيطة، ثم أخذت في فلسفة مذهبها، وتعميق نظرتها إلى ما تعالجه من مشكلات طرحت في مجالسها، فما برح الشقاق في مناظراتها يجعلها تنقسم على ذاتها إلى فرق متعددة عدّها بعضهم ثلاث عشرة فرقة، وعدّها آخرون اثنتين وعشرين

(١) بدوي، عبد الرحمن، مذاهب الإسلاميين ج١ ص ٤١، ٤٤، دار العلم للملايين، بيروت، ط٢، ١٩٨٣.

استهدفت هذه الدراسة (أوجه التشابه بين المعتزلة والاباضية المعاصرة في العقيدة) بيان مباحث العقيدة التي اتفقت فيها فرقتان من الفرق الإسلامية، وهما المعتزلة والاباضية، وذلك من خلال التعريف بهما، وبيان الظروف التي نشأت فيها كل فرقة منهما، ودراسة الأمور الاعتقادية المتشابهة بين الفرقتين، التي تبين - بعد الدراسة في كتب المؤلفين من علماء الفرقتين، ومما كتبه عنهما مؤلفو كتب الفرق - أن المسائل العقديّة التي اتفق الفريقان فيها هي سبع: معنى الصفات، تأويل الصفات الخيرية، القول بخلق القرآن الكريم، نفي رؤية الله تعالى يوم القيامة، خلود الفاسق في النار الذي يموت من غير توبة، الشفاعة يوم القيامة للمؤمنين والتائبين قبل الموت فقط، وعدم الاحتجاج بخبر الواحد في العقيدة.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فقد لفت انتباهي وأنا أطالع كتب الفرق ما وجدت من مظاهر الاتفاق في بعض أمور العقيدة، بين المعتزلة والاباضية المعاصرة، فأحببتُ أن ألقى الضوء على هذه المسألة، لأبيّن الأمور الاعتقادية التي اتفقت فيها الفرقتان، لإفادة القارئ بهذه المعلومات المهمة، وقد اقتصررت على الاباضية المعاصرة لوجود الكتب من تأليف علماء هذه الفرقة التي تتحدث عن مذهبهم، والدفاع عنه ونشره في المجتمع الإسلامي، بينما لا نجد شيئاً من ذلك عن الاباضية القديمة، واتبعتُ في عرض الموضوع الخطة التالية:

قسّمتُ البحث إلى مطلبين، المطلب الأول وهو بعنوان: التعريف بالمعتزلة والاباضية المعاصرة، وهو مكوّن من أربعة مباحث:

المبحث الأول: عرّفْتُ فيه المعتزلة، وبينتُ سبب ظهورهم.

* قسم أصول الدين، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة اليرموك، اربد، الأردن. تاريخ استلام البحث ١٩٩٩/٧/١٤ وتاريخ قبوله ٢٠٠٠/٩/١٤.

adyān wa-al-ahkām. Cairo, 1381/1961. Long poem containing important references to Ibāḍī jurisprudence, written by a twentieth-century Omani scholar.

Sālīmī, ‘Abd Allāh ibn Ḥumayyid al-. *Tuḥfat al-a’yān bi-sirat ahl ‘Umān*. 2 vols. Kuwait, 1394/1974. At the time of publication, this book was considered the most comprehensive coverage of Omani history by a native scholar.

Sālīmī, Muḥammad ibn ‘Abd Allāh al-. *Nahḍat al-a’yān bi-ḥurriyat ahl ‘Umān*. Cairo, n.d. Local account of events in Oman in the first half of the twentieth century.

Ubaydli, Ahmad. “‘Abdullāh al-Sālīmī’s Role in the Ibāḍī Revival, 1913–20.” In *Proceedings of the 1988 International Conference on Middle Eastern Studies*, pp. 431–440. Leeds, 1988. Attempt to study Sālīmī’s role as a theorist for and chief supporter of Imām al-Kharūṣī in 1913.

Wilkinson, John C. *The Imamate Tradition of Oman*. Cambridge, 1987. Comprehensive study of the institute of the imam in Oman and its development over the centuries, with particular reference to twentieth-century events.

AHMAD UBAYDLI

IBĀḌĪYAH. A moderate sect known as Ibāḍīyah (or Abāḍīyah), which finds its origin in the Khārījī division of Islam, originated late in the first century AH (seventh century CE), when a group of Muslims broke away from the Khārījīs. Prominent among them was ‘Abd Allāh ibn Ibāḍ, from whom the movement takes its name. A few decades later (c. 715 CE), under the impetus of its great scholar Abū ‘Ubaydah Muslim ibn Abī Karīmah, the Ibāḍīyah conducted a process of training missionaries (*ḥamalāt al-‘ilm*) and dispatched them to the peripheries of the Islamic world, particularly the Maghrib and Oman, with the goal of fomenting revolt and establishing a Pan-Islamic Ibāḍī state. In North Africa they gained support mainly among Berber groups and dominated large territories during the eighth and ninth centuries. The Ibāḍī state of Tahirt established by ‘Abd al-Raḥmān ibn Rustam, who seemed to have quite considerable support among Ibāḍīs as a legal imam, lasted from 776 to 909. The North African Ibāḍīyah persists today in a few locations, notably the Mزاب, Jerba, and Jebel Nafusa.

The Ibāḍīyah took strongest root in Oman, where it has existed without interruption to the present and has exerted continuing influence on the state. The first publicly elected Ibāḍī imam there was al-Julandā ibn Mas‘ūd (r. c. 749–751); the century from 793 to 893 may be described as the golden age of the Ibāḍī state in Oman, which ended with its defeat by the ‘Abbāsids. The seventeenth-century Imām Nāṣir ibn Murshid al-Ya‘rubī established an Ibāḍī dynasty during his struggle

against the Portuguese; it was replaced by the present ruling family beginning with Imām Aḥmad ibn Sa‘īd al-Būsa‘īdī (r. 1753–1783).

In contrast to more extreme Khārījī doctrine, the Ibāḍīyah accept coexistence with other Islamic sects. They observe a threefold hierarchy of believers: those who believe internally in the uniqueness of God (*luḡhatan wa shar‘an*); those who declare such a belief; and those who practice accordingly. Nonbelievers are divided into two differently treated categories: *kufr al-juhūd* (polytheists) and *kufr al-ni‘mah* (non-Ibāḍī Muslims). Guided by their creed, Ibāḍīs adopt one of three modes of association with outsiders: association (*walāyah*), hostile avoidance (*barā‘ah*) from them, or they may take a neutral stand (*wuqūf*) if it is difficult to reach a decision.

To face the unpredictable circumstances, Ibāḍīs developed their own political and organizational plans connected to the election of their imams. When the Ibāḍī community is suppressed by its enemies, it exists in a state of secrecy (*kitmān*) during which there may be no imam. The Ibāḍīyah is obligated to elect a public imam and to revolt against tyrant rule, by violence if necessary, when the following conditions occur: the Ibāḍīyah have become strong enough to overcome their enemies; there are among them at least forty free, adult, rational, physically sound men; and these men include at least six who are learned and pious, who will advise the imam. There are two levels of the Ibāḍī imamate, the *shirā’* imamate and the *difā’* imamate, that is, the defensive imamate. In the first case, the imam’s authority is absolute and he can only be deposed by resignation or deposition, while in the second the imam’s authority is time conditional (or linked with task fulfillment). Only one legal imam is elected in the country.

[See also Ibāḍī Dynasty; Khawārī; Oman.]

BIBLIOGRAPHY

Darjīnī, Aḥmad ibn Sa‘īd al-. *Kuṭub ṭabaqāt al-mashāyikh bi-al-Maghrib*. 2 vols. Edited by Ibrāhīm Ṭallāy. Constantine, Algeria, 1974. Contains information about notable Ibāḍī men who were influential in the early period of the sect.

Kindī, Aḥmad ibn ‘Abd Allāh al-. *Al-Muṣannaf*. 42 vols. Muscat, Oman, 1979–1983. Extensive study of Ibāḍī jurisprudence containing valuable raw material for further economic and social research.

Lewicki, Tadeusz. “The Ibādites in Arabia and Africa.” *Cahiers d’Histoire Mondiale* 13.1 (1971): 51–130. Lewicki’s well-known studies of the political history of the Ibāḍīs of North Africa are extended in this paper to cover the Ibāḍīs of Oman.

Ahmad Ubaydli
The Oxford E.
III II

علي حسين معمر

الإباضية

دراسة مركزية في أصولهم وتاريخهم

IRICA: 21635

03 KASIM 1995

النظم الاجتماعية والتربوية عند الأباضية في شمال افريقيه

٥٥٢

في مرحلة الكتمان

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51004
Tas. No:	961 HAL-N

تأليف

الدكتور عوض محمد خليفات
قسم التاريخ - الجامعة الأردنية

1982

Amman

Bibliography: B. Farès, *L'honneur chez les Arabes avant l'Islam*, Paris 1932, where the subject is fully treated; see also SHARAF. (B. FARÈS*)

AL-IRDJĀNĪ, ABŪ YAḤYĀ ZAKARIYYĀ³, chief of the Berber tribe of Nafūsa and last Ibādī-Wahbī imām in North Africa. He is probably the same person as R. Basset refers to in error as Abū Zakariyyā³ Yaḥyā al-Irdjānī, confusing him with his son, Abū Zakariyyā³ b. Abī Yaḥyā al-Irdjānī, who also was chief (*hākīm*) of the *Djabal Nafūsa*. According to the Ibādī document known under the name of *Tasmiyāt shuyūkh Djabal Nafūsa wa-qurāhum* (6th/12th century), Abū Zakariyyā³ (error for Abū Yaḥyā Zakariyyā³) of Irkān (Irdjān) was elected imām after Abū Hātim (that is Abū Hātim Yūsuf b. Abī 'l-Yaḥzān Muḥammad b. Aflāh b. 'Abd al-Wahhāb b. 'Abd al-Raḥmān b. Rustam). As the latter was in office until 294/906-7, the election of Abū Zakariyyā³ Yaḥyā al-Irdjānī cannot have taken place until after that date, perhaps not until after the fall of the Rustamid imāmate of Tāhert in 296/909. In a passage in his *Kitāb al-Siyar* (also entitled: *Kitāb Siyar mashāyikh Nafūsa*), quoted by al-Shammākhī, Maḥrīn b. Muḥammad al-Buḥḥārī refers to Abū Yaḥyā Zakariyyā³ al-Irdjānī as *hākīm* or *imām mudāfi*, "the imām of defence". In another passage in al-Shammākhī's work, Abū Yaḥyā Zakariyyā³ is given the title of *al-ḥāḍī al-'ādīl al-'ālim al-kāmil al-imām al-fāḍil*. He was thus imām and judge at the same time. He lived at Irdjān or Ardjān (also Irkān or Arkān), a village in the eastern region of the *Djabal Nafūsa* (today the ruins of *Khīrbat Ardjān* near Mezzu, in the region of Fossaṭo), whence he travelled each day to the town of *Djādū*, at that time the political and administrative centre of this region and perhaps of the whole of the *Djabal Nafūsa*.

The rule of Abū Yaḥyā Zakariyyā³ al-Irdjānī, which lasted for about fifteen years and which extended over the whole of the *Djabal Nafūsa*, was disturbed by civil wars which took place between two Ibādī-Wahbī factions of the region—the Banū Zammūr and the people of Ṭermīsa. It was in the middle of these civil wars, which ravaged all the eastern part of the *Djabal Nafūsa* and in which the family of Abū Yaḥyā Zakariyyā³ al-Irdjānī could not avoid becoming involved, that, in 310/922-3, there occurred the invasion of the *Djabal Nafūsa* by Fātimid troops. According to Ibn 'Idhārī, these troops were under the command of the general 'Alī b. Salmān al-Dā'ī, and, according to the Ibādī chronicles, they consisted of *Kutāma* warriors, the bravest and most loyal supporters of the Fātimid dynasty. The Fātimid troops attacked *al-Djāzira*, the main stronghold of the *Djabal Nafūsa*, but they were defeated by the Ibādīs. In the course of a second battle between the *Nafūsa* and the troops of 'Alī b. Salmān, which took place near *Tirakt* (apparently on the territory which is now *al-Ruḍjebān* in the east of the *Djabal Nafūsa*), Abū Yaḥyā was killed by an Ibādī soldier in vengeance for some act of injustice.

In Ibn 'Idhārī, the chief of the *Nafūsa* who fought against 'Alī b. Salmān al-Dā'ī is called Abū Baṭṭā. There is no doubt that this was one of the by-names of Abū Yaḥyā Zakariyyā³ al-Irdjānī.

Bibliography: R. Basset, *Les sanctuaires du Djebel Nefusa*, in *JA*, May-June 1889, 433, 454; Fournel, *Berbers*, ii, 144; Ibn 'Idhārī, *Bayān*, i, 187; T. Lewicki, *Études ibādites nord-africaines*, Part 1, *Tasmiya shuyūkh Ḡabal Nafūsa wa-qurāhum*, Warsaw 1955, 97-8; idem, *Ibādītica*, 2: *Les*

Hākims du Ḡabal Nafūsa, in *RO*, xxvi/2 (1962), 99-101; *Shammākhī, Kitāb al-Siyar*, Cairo 1301.

(T. LEWICKI)

✗ 'IRK, an Arabic word which, etymologically, has the basic meaning of "root", but other acceptations have been grafted on to this original meaning so that it eventually approximates to the idea of race. It is clear, as far as can be judged from the rare documents which can be collected, that such a concept is nowhere clearly attested, and it would be more correct, in this respect, to speak of a stock: "I trace my origins ('urūḳ) to the root ('irk) of the land" said Imru' 'l-Qays (*LA* s.v. 'rk). But the idea of race seems to be present in outline behind this substantive which also designates blood, understood as a factor of heredity.

'Irḳ is nowhere used in the *Qur'ān*. In *hadīth* it is not unknown but is only used sporadically. There, first of all, the general sense of root is to be noted: "whoever brings back to life uncultivated land becomes the owner of it; but a root which unjustly grows there does not give any right to this land" (al-Buḥḥārī, *K. al-Wakāla*, Cairo 1376, iii, 93). Besides the idea of a nerve which strikes man in his head, there is also to be found in *hadīth* the indiscriminate sense of artery and vein: "When he finished massacring them, his "artery" burst and he died" (see Wensinck, *Concordance*). It also designates the blood: "his soul left with the 'urūḳ" (see Wensinck), alluding to the liquid soul, *al-nafs al-sā'ila*; regarding a woman whose period is unusually long, it is said: "it is not a question of menses, but of blood ('irk)" (Buḥḥārī, vii, 46). Finally, and it is this acceptation which especially interests us here, an 'irk, the function of which is imprecise, seems to be at the origin of certain anomalies of birth. A man came to the Prophet and said to him "Oh Messenger of God, I have had a black child".—"Do you have any dromedaries?", Muḥammad asked him. "Yes."—"What colour are they?"—"Red."—"Are there no grey ones among them?"—"Indeed yes."—"How did that happen?"—"Perhaps an 'irk attracted it towards him."—"Then for your son too, perhaps an 'irk attracted him." (Buḥḥārī, vii, 46). Thus the concept is made to relate to descent and birth. The *hadīth* in question would seem to go even further since it seems to invoke, in order to explain an irregularity, a factor as uncontrollable as heredity. According to this hypothesis, 'irk would here, too, be a synonym for blood. It is exactly this idea which modern bedouins express when they announce: 'irk *al-khāl lā yanām* (the blood of the maternal uncle does not lie dormant). Classical Arabic also seems to confirm this interpretation when it says: *fi fulān 'irk min al-'ubūdiyya* (so and so has some slave blood). In the final analysis, then, we are faced with a notion which, in spite of its ambiguity, seems related to the concept of race, since it appeals to the purity of blood.

It is well known that the ancient Arabs made much of the purity of their genealogy [see *NASAB*], to the extent that they only grudgingly recognized a child born of a slave woman. The purer their blood, the greater the esteem they enjoyed. The social inferiority of those who could not boast of a noble extraction, who were neither *ṣarīḥ* nor *maḥḍ*, was in direct relation to the dubiousness and obscurity of their origins. The *Qur'ān* attempted, not unsuccessfully, to substitute religious ties for tribal and to affirm the supremacy of Islamic values in everything. In advising his followers to marry a believing slave rather than a woman of the polytheists (II,

الإباضية

ومدى صلتها بالخوارج

تأليف
دكتور عامر النجار

الطبعة الأولى
١٩٩٢

Diğer Kurumlar Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Lançhanesi
Kitap No: 61897
237-64
NECİ



دارالمعارف

Kahire

MADDELERİNE İZİNLENDİĞİ
SİRKÜLERİNE İZİNLENDİĞİ
TANRI İZİNİYLE

2

الأباضية في الفكر السياسي الإسلامي وأثرها في قيام الدول

ناصر المرشد البريك

مقدمة

هذا البحث الموجز يتناول ظاهرة من أهم الظواهر في التاريخ السياسي الإسلامي وهي ظاهرة الفرق الإسلامية، ويدرس من خلالها واحدة من أهم هذه الفرق ألا وهي فرقة الخوارج، في محاولة للكشف عن مبادئها وأصولها الفكرية والسياسية. كما يتطرق البحث، بإيجاز، إلى نشأتها والظروف المختلفة التي عايشتها وملامح تطورها ثم انقسامها. كما يحاول البحث دراسة أصول ونشأة المذهب الإباضي وتطوره التاريخي، من خلال قيامه كدولة تمثل الإمامة الإباضية وتحاول نشر هذا المذهب في مختلف البلاد الإسلامية.

وكانت منطقة شمال أفريقيا هي المكان الذي تحقق فيه قيام وتكوين مثل تلك الإمامة الإباضية، كما أنه في هذه المنطقة بالذات نشأت المدارس المختلفة التي انبثقت عن هذه الفرقة.

بالإضافة إلى ذلك، فإن هذه الدراسة تناقش انتشار فرقة الإباضية في عمان وقيامها كإمامة إباضية هناك متعرضة للظروف التي واكبتها من حيث استمرارها وانقطاعها، ثم ظهورها مرة أخرى. كما يتناول الحديث جانباً كبيراً من تاريخ عمان السياسي القديم والحديث، سواء من ناحية دراسة حكم الإمامة، أو تكون السلطنة كنتيجة للظروف والبنى السياسية والاقتصادية والاجتماعية، ثم توحيدها

على العكس؛ فالاستقرار الذي يريده الجميع يخلو الظروف التي يمكن في ظلها تطبيق الشريعة، والحياة حياة إسلامية كاملة. هكذا يرى الأصولي السني فضل الله بن روزبهان الخنجي (- ٩٢٧ هـ / ١٥٢١ م)، الذي خرج من إيران إبان سيطرة الصفويين عليها، أن الحياة الإسلامية تظل ممكنة حتى في ظل السلطان الملحد أو الزنديق إذا ظل ممكناً تطبيق أحكام الشريعة، وإقامة صلوات الجمعة والجماعة والعيدين، وقسمة الفيء، والأذان^(٢٩). فالفتنة تدمر ذلك الارتباط الذي ما يزال قائماً لدى المسلم في حياته الخاصة والعامة. فالسلطة الضابطة ضرورية لاستمرار الحياة الدينية، كما هي ضرورية للحياتين الاجتماعيتين والسياسية.

والأمر بخلاف ذلك عند السياسيين الفرنسيين السابقين الذكر. فالخوف يتركز هنا على الآثار المدمرة للنزاعات الدينية. ولذا، فإن الدعوة تتجه «لتحييد النزاعات الدينية»^(٣٠) أو بعبارة أخرى: ترحية الدين عن مجال الحياة العامة. وإذا كان السياسيون الفرنسيون قد اتهموا من جانب خصومهم بالخروج على الدين لتضحيتهم بالمفهوم الصافي للإيمان من أجل السلام الاجتماعي والسياسي؛ فإن معاصريهم المسلمين كانوا يرون في الفتنة خروجاً على الدين؛ وبالتالي يرون في الدين نفسه المطبق من جانب السلطان الضمانة للاستقرار والسلام.

هكذا كانت دعوة السياسيين للسلام البداية في عملية العلمنة للحياتين الفكرية والسياسية وصولاً إلى النهضة وعصر الأنوار. أما لدى رُصفائهم المسلمين، فإن أحداً لم يشعر بضرورة إهمال جانب الدين، أو التقليل من تأثيره في الحياة السياسية من أجل السلام والاستقرار.

وهذه المقارنة السريعة بين مصائر «مأثور» في السياقين المسيحي والإسلامي؛ يُلقى بعض الضوء في مجالين حضاريين مختلفين، على دور الدين ومعناه، ومصائره في الحياتين الاجتماعيتين والسياسيتين للمجالين.

(٢٩) كتاب سلوك الملوك (نشرة محمد نظام الدين، حيدر اباد ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م)، ص ٤٥٥، ٤٥٦.

(٣٠) شنور، المرجع السابق، ص ٢٣.

just because of man's insatiable, thoughtless greed.

In astronomy, the star al-Farḳad (= Phercad) "the oryx calf", is γ *Ursae minoris*; this star and the associated β *Ursae minoris* together form al-farḳadayn (= Elfarḳadin) "the two calves", the "guardians" of the North Pole.

Bibliography: In addition to the references given in the text, see the following, arranged in alphabetical order: M. J. S. Allen and G. R. Smith, *Some notes on hunting techniques and practices in the Arabian Peninsula*, in *Arabian Studies* (London 1975), ii, 108-47; Amin al-Ma'ḷūf, *Mu'djam al-hayawān* (*An Arabic zoological dictionary*), Cairo 1932, s.v.; P. Bourgoïn, *Animaux de chasse d'Afrique*, Paris 1955, 113-16; V. Fernandez, *Description de la côte d'Afrique de Ceuta au Sénégal*, Fr. tr., Paris 1938, 101; D. L. Harrison, *The mammals of Arabia*, London 1964, 72; M. Höfner, *Die vorislamischen Religionen Arabiens*, in *Die Religionen Altsyriens, Altarabiens und der Mandäer*, Stuttgart 1970, 311-17; Ibn Sīduh, *Mukhaṣṣas*, viii, 21-2; L. Joleaud (*Études de géographie zoologique de la Berbérie*), *Les ruminants*, in *Bull. Soc. Zoolog.*, lxiv (1929), 442; L. Lavauden, *Les vertébrés du Sahara*, Tunis 1926, 53-6; idem, *Les grands animaux de chasse de l'Afrique française* (*Faune de colonies françaises*), v/7, Paris 1934, 372-6; Leo Africanus, *Description de l'Afrique*, tr. Épaulard, Paris 1956; H. Lhote, *Observations sur la répartition actuelle et les mœurs de quelques grands mammifères du pays touareg*, in *Mammalia*, Paris 1946, no. 1; G. Mountfort, *Portrait of a desert*, London 1965; G. Rex Smith, *Observations on hunting in the Arabian Peninsula*, in *Asian Affairs* (London 1978), 186-90; J. Ryckmans, *La chasse rituelle dans l'Arabie du sud ancienne*, in *Al-Bahit* (*Stud. Instit. Anthropol.*, 28), St. Augustin 1976, 259-308; idem, *Chasse rituelle et chasse profane dans l'Arabie du Sud préislamique*, communication presented to the International Conference on Falconry and Conservation, Abu Dhabi 1976, to be published; Sclater and Thomas, *The book of antelopes*, 4 vols., London 1894-1900; R. B. Serjeant, *The South Arabian hunt*, London 1976; M. D. Shaw, *Yoyages* (French tr.), The Hague 1743, i, 313. (F. VIRÉ)

MAḤBŪB b. AL-RAḤĪL AL-'ABDĪ, ABU SUFYĀN, Ibādī theologian and historian, originally from the Arabic tribe of the Banū 'Abd al-Ḳays, who lived in the 2nd/8th century and who is cited in the *Kitāb Ṭabakāt al-mashāyikh* of al-Dardjīnī (d. 670/1227 [q.v.]) amongst the scholars of the fourth *ṭabaka* or class. His family came originally from 'Irāḳ (his grandfather al-Maliḥ al-'Abdī was one of the close friends of the head of the Ibādī community in Baṣra, the famous Abū 'Ubayda Muslim b. Abī Karīma al-Famīmī [see AL-IBĀDIYYA]), and he first lived in 'Umān. Then he settled in Baṣra, where he became a pupil of Abū 'Ubayda. After the death of al-Rabī' b. Ḥabīb al-Baṣrī, head of the Ibādī community in Baṣra after Abū 'Ubayda, spiritual supremacy in the Ibādī world passed to Abū Sufyān Maḥbūb b. al-Raḥīl. In effect, he acted as arbiter over the schism of Ḳhalaf b. al-Samḥ in the Maghrib [see AL-KHALAFIYYA] during the reign of the Rustamid imām 'Abd al-Wahhāb b. 'Abd al-Raḥmān b. Rustam, and wrote a *risāla* (or 'ahd) to the Ibādī chief 'Abd Allāh b. Yaḥyā al-Kindī, called Ṭālib al-Ḥaḳḳ (d. 129/747), who set up in South Arabia the first Ibādī imāmate and who occupied Mecca and Medina. Maḥbūb b. al-Raḥīl became especially known as a historian, and it is to him that we owe

the greater part of the traditions about the oldest Ibādī *shaykhs*. His historical work, mentioned in al-Barrādī's catalogue (9th/15th century) under the title of *Kitāb Abī Sufyān*, served as al-Dardjīnī's basis for the putting-together of the first four classes of his *K. Ṭabakāt al-mashāyikh*, where he is cited several times.

Bibliography: Dardjīnī, *op. cit.*, ed. Ibrāhīm Tallāḥ, Blida 1394/1974, i, 70, 248, ii, 212, 278-88, 477-8; Ṣhammākhī, *K. al-Siyar*, Cairo 1301/1883-4, 72, 102-5, 111, 115; *Chronique d'Abou Zakaria*, tr. E. Masqueray, Algiers 1878, 137-41; A. de C. Motylinski, *Bibliographie du Mzab. Livres de la secte abadhite*, in *Bull. de Correspondance Africaine*, iii (1885), 17, no. 10; T. Lewicki, *Notice sur la chronique ibādite d'ad-Dardjīnī*, in *RO*, xi (1936), 159-60 et passim; idem, *Les Ibādites dans l'Arabie du Sud et au Moyen Age*, in *Folia Orientalia*, i (1959), 5-8. (T. LEWICKI)

MAḤDAWĪS, a sectarian group in Indian Islam, the followers of Sayyid Muḥammad Maḥdī (847-910/1443-1505) of D̲j̲awnpur [q.v.], near Benares, who declared that he was the promised Maḥdī [q.v.] and by his preaching gained a number of adherents in Aḥmadābād [q.v.] and other parts of Guḍjarāt. He was compelled to leave India, however, and died at Farāh in what is now western Afghānistān, where he was buried. His followers credited him with the power of working miracles, raising the dead, healing the blind and the dumb, etc. For a time, they were allowed to profess their faith without official harassment; but in the reign of Muḥaffar II, Sultan of Guḍjarāt (917-32/1511-26) they were persecuted, and many of them put to death. The Mughal prince Awrangzīb [q.v.] also moved against them when in 1055/1645 he became governor of Aḥmadābād. In consequence of these persecutions, most Maḥdawīs began to practise *ṭakīyya* [q.v.] and tried to pass as orthodox Muslims. Their exact number, therefore, remains today uncertain. They are found in small groups in some parts of Guḍjarāt, in Bombay, in the Deccan, in Uttar Pradesh and also in Sind, where they are known as *Zikrīs* [see DHIKRĪS in Suppl.]. They believe that Sayyid Muḥammad was the last Imām, the promised Maḥdī, and in consequence of his having come they are said by their religious opponents neither to repent for their sins nor to pray for the souls of their dead. They observe certain ceremonies peculiar to themselves at marriages and funerals, and are often lax in observing the five canonical pillars of Islam. By their enemies they are styled *Ghayr-Maḥdīs*, i.e. those who do not believe in a Maḥdī still to come; but the Maḥdawīs themselves apply this designation to other Muslims, charging them with failure to recognise the Maḥdī who has already appeared.

Bibliography: Sikandar b. Muḥammad, *Mir'āt-i Sikandari*, Bombay 1891, 136-8, English tr. Fazlullah Lutfullah Faridī, 90-1; H. Blochmann, tr. of the *Ā'in-i Akbarī*, *Introd.*, pp. iv-v, Calcutta 1873; D̲j̲a'far Sharīf, *Qanoon-e-Islam*, 2nd ed., Madras 1863, 171-2; ed. W. Crooke, Oxford 1921, 208-9; *Gazetteer of the Bombay Presidency*, ix/2, 62-4, Bombay 1899; *Baluchistan District gazetteer series*, vii. *Makran, Kharan*, Bombay 1907, 116-20; *Hastings' Encyclopaedia of religion and ethics*, vi, 189 (Goldziher on Ghayr-Maḥdī); Goldziher, *Vorlesungen über den Islam*, Heidelberg 1925, 364. (T. W. ARNOLD - [B. LAWRENCE])

AL-MAHDĪ (A.), "the rightly guided one" is the name of the restorer of religion and justice who, according to a widely held Muslim belief, will

- İBADIYYE

İBADİLERE AİT BAZI METİNLER

Doç. Dr. YAŞAR KUTLUAY

İtikadî İslâm mezheplerinin incelenmesi sırasında karşılaşılan güçlüklerin en önemlisi, mezheplere mensup müelliflerin eserlerinin elde bulunmamasıdır. Bir mezhebe muhalif olan müellifin o mezhep hakkında anlattıkları tek taraflı kalmaktadır. Eğer elimizde aynı konuyu savunarak anlatan bir eser olursa, ikisini mukayese suretiyle daha doğru bilgiye sahip olabiliriz. El-Hayyât'ın "El-İntisâr"ını buna misal gösterebiliriz. Önceleri Şehristânî'nin İbn er-Râvendî'ye dayanarak anlattığı Mu'tezile mezhebi hakkındaki bilgilerimiz el-İntisâr ile geniş ölçüde değişmiş ve daha sonra bulunup yayınlanan mu'tezilî yazmalarla oldukça açıklığa kavuşmuştur.

Kelâmî veya felsefî bir sistem olarak tarihten silinen Mu'tezile yanında Şi'îler ve Hâriciler mevcudiyetlerini devam ettirmektedirler. Şi'î - Sünnî çatışması arasında üçüncü cepheyi temsil eden Hâricilerin "İbadiyye" kolu Doğu ve Kuzey Afrika, Güneydoğu Arabistan müslümanları arasında yaşamaktadır. Bununla beraber mezheplerine ve dinî meselelere dair yayınları yok denecek kadar azdır¹. En önemli matbu eser olarak elimizde Cumeyyil b. Hamîs b. Lâfi b. Hilfân b. Hamîs es Sa'dî tarafından hazırlanan ve 1298 h. yılından itibaren Zenzibar'da basılmasına başlanan Kamus eş-Şerî'a bulunmaktadır. İlk sayfasında doksan cilt olacağı haber verilen eser onuncu ciltten sonra basılmamıştır. Mevcut şekliyle Hâriciler ve bilhassa İbâdiler hakkında geniş bilgi veren eser 'Uman'da Sultan Seyf b. Mâlik devrinde 1059 - 1079 h.

1 İbâdî itikadî hakkında yayınlanmış en önemli kitap Ebu Hafs Ömer b. Câmî'nin "Akide" sidir. Cerbe ve Mzâb Hâricilerinin elkitabı mahiyetindeki bu ash berberce yazılmış kitap birçok kereler şerhedilmiştir. Bunlardan Ömer b. Ramazan es-Salâti'nin şerhi aynı isim altında Kahire'de 1323 y'ında basılmıştır. Bunun dışındaki matbu eserler ya mezhebe yapılan hücumları karşılamak, yahut geçmişteki İbâdî ileri gelenleri hakkında bilgi vermek için yazılmış tabakât kitaplarıdır. Birinciye misal olarak, Kasım b. Sa'îd b. Kasım eş-Şimâhî el-Âmirî'nin "Risalet Kavî el-Metin fi'r-Redd ala el-Muhâlifîn" ini, ikinciye misal olarak da Sâlimî'nin "Tuhfe el-'A'yân fi Sîret ehli 'Uman" ını gösterebiliriz. İbâdiler'e ait yazma eserlerinin büyük bir kısmı S. Smorzewski'nin özel koleksiyonunda bulunmaktadır. Bunlar hakkında ve koleksiyon sahibinin basılmamış eseri için bak. T. Lewicki, El, New Serie, Vol.I. pp. 125. 134, 141 gibi ilgili maddeler.

İlahiyat Fakültesi Dergisi, c.15, s. 141, 1987, ANKARA.

Bu makale 141-149 sayfaları arasındadır.

Dergi Ansiklopedi kütüphanesinde mevcuttur.

((وجهة نظر اباضية في الفرق الاسلامية))

الاستاذ الدكتور

نزار عبداللطيف الحديثي

عضو المجمع العلمي - عميد كلية الاداب

استاذ التاريخ العربي الاسلامي

جامعة بغداد

تمهيد :

يعتقد الكثير من الناس ، بغض النظر عن مستوياتهم الثقافية ، اننا عندما نتحدث عن التاريخ . انما نتحدث عن شيء مضي ، واصبح خلف ظهورنا ، وربما خارج حدود وعينا . وهذا بالطبع صحيح نسبيا بقدر تعلق الامر بتحديد الزمن ، ولكنه بالتأكيد ليس صحيحا عندما يتعلق الامر بمضمون التاريخ وقدرته المستقبلية على التأثير ، ومثل هذا الاعتقاد ناجم عن عوامل متعددة ، في مقدمتها المنهجية التي يكتب بها التاريخ ، ومستوى النظرة الفلسفية اذ هما اللذان يتحكمان الى حد كبير في نوع المعرفة التاريخية التي تتداولها .

تمت كتابة التاريخ العربي الاسلامي ، وحدد اطاره العام على وفق منهجية انجزها كتاب السيرة والمؤرخون الكبار غير اننا نلاحظ عند التدقيق في اشكال الكتابة التاريخية فروقا في عناصرها لا يمكن اغفالها أو غض النظر عنها ناجمة عن المؤثرات التي تعرضت لها المنهجية التي اعتمدها المؤرخ في كتابته للتاريخ والهدف الذي يعمل له . وقد نشأ الاهتمام بالتواريخ المحلية في سياق من استقرار المعرفة التاريخية ، والرغبة في التخصص ، واستكمال المعلومات بتتبع جذورها وتفصيلها . وكانت المنهجية التقليدية في كتابة

التواريخ المحلية ان يسלט الضوء على مدينة او اقليم ، او اسرة حاكمة في حدود امارة . وبقدر ما هي محدودة وحديثة قراءاتي للتواريخ المحلية واخرها « تاريخ عمان » الا انني لاحظت مزية لهذا النوع من الكتابة ، ومع ان الاحاطة الواسعة بتاريخ عمان قد تكشف اسباب عديدة تقف وراء تميز تاريخ عمان من بين التواريخ المحلية الاخرى ، غير ان ابرز الاسباب التي تقف وراء هذا التميز هو التطور العقيدي المستقل لعمان منذ ان اختارت عمان الاسلام على المذهب الاباضي .

اكتسبت التواريخ المحلية أهمية مضافة نتيجة تركيز الجهد في جزء من كل وفي حالة عمان تتضاعف هذه الاهمية ، وترتقي كتب التاريخ المحلي التي عنيت بعمان الى مستوى مصادر معلومات ووثائق ذات قيمة في تسليط اضواء اخرى ليس في حدود عمان ، انما على بعض الاحداث التي هي من اختصاص كتب التاريخ العام .

يقف المتابع لكتب التاريخ المحلي لعمان امام نظرة ينظر من خلالها المؤرخ من (الاقليم) ليرى (الكل الاوسع) فكأنه يريد ان يسحب الاحداث العامة او الكبرى الى جزء من جغرافيتها وزمنها يهتم به هو ويكتب عنه ، وليس تحديد موقع الجزء الذي يكتب عنه من الكل .

تبدأ كتب التاريخ المحلي لعمان بانتقال مالك بن فهم الى عمان وطرده الفرس منها ، ثم تطور تاريخ عمان حتى وفادة الاسلام سواء على يد مازن ابن الغضوبة أو على شكل رسالة من الرسول (ص) مع موفده عمرو بن العاص ، ثم يتعرض المؤرخ لحياة الرسول (ص) وخلافة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي ثم أخبار الدولة الاموية والدولة العباسية ثم تاريخ عمان⁽¹⁾

(1) انظر بهذا الخصوص السالمي نورالدين عبدالله بن محمد ، تحفة الاعيان بسيرة اهل عمان (مطابع دار الكتاب العربي ، مصر 1961) ج 1/ 53 ، والازكوي ، سرحان بن سعيد كشف الفمعة الجامع لآخبار الامة « مخطوط » (نسخة شخصية مصورة عن الاصل) . الباب الثالث والثلاثون ورقة 324-328 .

٨٣ Mecelle'tü'l-Mecmail-ilmi

cilt:46/sayf:1 (1419/1999) Bağdat s. 82-99.

IRCICA

MADE IN ISLANDIYAN
SONE: BUREAU KUMAN
123 EKIM 2002

Makale imamîyâsî poğetinde

21 OCAK 1982

İSLÂM İLİMLERİ ENSTİTÜSÜ DERGİSİ, c. 7, s. 321-330, 1982 (ANK.)

İSLÂMİN BAŞLANGICINDA BELLİ BAŞLI
SİYASÎ VE FELSEFÎ AKIMLAR:*

Dr. Paul SANTI

Tercüme: Dr. M. Sait YAZICIOĞLU

Akıl ve muhakemenin hâkim olduğu bu toplantıda bana söz veren İlahiyat Fakültesi Dekanı ve İslâm İlimleri Enstitüsü'nün değerli ilim adamı meslektaşlarıma teşekkür ederim.

Bana verilen bu şerefin sebebi, dünyadaki inanç ve milliyetleri ne olursa olsun, İslâm dini ile ilgilenen araştırmacıları birleştiren ilmi işbirliği ve kardeşlik zihniyetinde yatar.

Bugün İslâm, Batı için sadece derin bir araştırma konusu değildir. İslâm bir beşerî değerler bütünü ve 800-900 milyona varan halklar topluluğunu temsil eder.

632'de Peygamber Hz. Muhammed vefat etti. Peygamber, yerine geçecek bir kimse tayin etmemişti. En yakın arkadaşlarından Ebu Bekir, Peygamberin evinin yanında toplanan müslümanlara şöyle hitap etmişti: "Peygamber Muhammed'e iman edenler bilsinler ki, O öldü, fakat Muhammed'in Allah'ına inananlar bilsinler ki Allah yaşıyor ve asla ölmeyecektir."

Ebu Bekir, Ömer ve Osman ilk üç halife olarak görev yapmışlardır.

Arap imparatorluğu coğrafi bakımdan önce kuzeye ve hemen sonra doğuya doğru yayılıyordu.

* Bu yazı, İslâm İlimleri Enstitüsü'nün tertiplediği haftalık seminerler cümlesinden olarak, Fransa Başkonsolosu Dr. Paul Santi tarafından, 29.1.1981 tarihinde İlahiyat Fakültesinde verilen konferansın tercümesidir. Paul Santi Fransız Dışişleri Bakanlığı diplomatlarından. Bu güne kadar Mısır, Lübnan, Suudi Arabistan ve Bahreyn'de görev yapmıştır. İki yıldanberi de Türkiye'de görev yapmakta olan Dr. Santi 1982 yılı başında yurdumuzdan ayrılmıştır. Beyrut Şark Dilleri Enstitüsünü bitiren P. Santi, arap dili ve medeniyeti ile ilgili birçok sertifika sahibidir. Yayınlanmış eserleri şunlardır:

- *Memoire d'un voyage en Haute-Nubie en 1851,*
- *Miscellances d'Iconographie,*
- *Messes Consulaires des Rites Orientaux,*
- *The Europeans in Sudan 1834-1878.*

- Haricîler
- İbrazîye
- İsmâ'îlîye
- İmamîye
- Mütezellîye
- Eş'arîye
- Fârâbî
- Şâfî
- Râşîdî

Osman'ın muhasara edildiği sıradaki sözleri ve fâsiklara karşı delilleri; Hz. Ali, Sa'd ve başkalarının Hz. Osman'a karşı yardım etmeleri üzerine ihtilâflı rivayetler; Hz. Osman'ın savaş istememesi ve adamlarını bundan menetmesi; Hz. Osman muhasara edilince halka kimin namaz kıldıracağı; Hz. Osman'ın Hz. Ali, Sa'd ve başkalarından yardım istemesi; Hz. Osman'ın İbn Ömer ile istişaresi ve Hz. Âişe'nin durumu; Hz. Osman'ın rüyası; Hz. Osman'ın öldürüldüğü gün Hz. Ali'nin durumu; Hz. Osman'ın kapisinin yakılması ve Muhammed b. Ebi Bekir'in ve Mısırlıların evine girmesi; Hz. Ali ve Hz. Âişe'den, Hz. Osman'ın katli üzerine rivayet edilenler; Hz. Osman'ın öldürülmesinin insanlara tesiri ve fitne; Hz. Huzeyfe'nin sözleri; Hz. Ali'nin, Hz. Osman'ın öldürülmesinde bir suçlu olmadığına dair söyledikleri üzerine rivayet edilenler; (Hz. Osman'ın katili) -Muğire b. el-Ahnes b. Şerik'in haberi.

İbn Şebbe'nin *Tarihu'l-Medineti'l-Münevvere* kitabı, hadis rivayetindeki usûle göre kaleme alınmıştır. Eserin üç bölümünün de başından ve sonundan eksikleri bulunması yanında, yazmada boş bırakılmış ve okunamayan yerler de bulunmaktadır. Ancak eseri neşreden Şeltût, bütün bu yerlere, dip notlarında işaret etmiş ve okunamayan ve boş bırakılan yerlerin ne kadar olduğunu bildirmiştir. Ayrıca metnin doğrusunu tesbit bakımından, aynı rivayeti, başka kaynaklardan tahrir etme cihetine de gitmiştir.

Eldeki basılmış şekli ile İbn Şebbe'nin bu Medine-i Münevvere tarihi, bir şehir tarihi olması yanında, Birinci Bölümde yer alan haberlerle Hz. Peygamber'in bir Siyer'i; İkinci ve Üçüncü Bölümleriyle de, Hz. Ömer ve Hz. Osman'ın hilafet dönemleri için, çok eski ve geniş bilgiler ihtiva eden bir tarih kaynağı hüviyetindedir.

28 HAZİRAN 1993

A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi, c.23, 1986 Ankara, s.280-305

Kitap / Kitap
Kütüphane - Mevcut

181-204

İBÂDİLİK'DE VELÂYET VE BERÂET İNANCI

Doç. Dr. Sabri HİZMETLİ

"Velâyet" ve "Berâet" kavramları, İslâmiyetin ısrarla üzerinde durduğu konular arasında yer alır. Kur'an-ı Kerîm, bir kısmını az sonra zikredeceğimiz âyetlerde görüldüğü gibi, Müminleri sevmeyi ve dost edinme (tevellâ) yi; kafirlerden uzaklaşmayı ve kaçınma (teber-râ) yı emreder ve bu vasfın Müslümanların âlâmetlerinden olduğunu bildirir. Aynı şekilde Hz. Peygamber (s.a.v.), Allah için sevmenin (el-hubbu lillâh) ve Allah için buğz etmenin (el-bu'du lillâh) îmanın tamamından olduğunu söyler.¹

Kur'an ve Sünnet'teki bu önemi sebebiyledir ki, "velâyet" ve "berâet" anlayışı, İslâm düşünce tarihinde ve bilhassa İtikâdî İslâm Mezhepleri arasında derinlemesine ele alınan ve tartışılan fevkalâde önemli bir mesele olmuştur. Öyle ki, cemaat içerisinde "mezhepçilik anlayışı" teşekkül etmesinde ve taassub derecesine varmasında; "düşünce ekolleri" arasındaki ihtilâfların büyümesinde ve Müslümanlar arasında tefrika çıkmasında bu iki kavramın büyük tesiri olmuştur denebilir. Nitekim "Velâyet", Şî'î-İmâmîyye'nin beş temel akîdesinden birisidir. Velâyet ehline, yani Allah'ın dostları olan 12 imama velâyet etmek farzdır; çünkü velâyet imamın hakkıdır ve ebedîdir; velâyetsiz imâmet olmaz.² bu bakımdan, şîilik, "tevellâ" ve "teberrâ"dan ibarettir; yani Âl-i Bey'i ve İmamlarını dost edinmek ve sevmek, onların düşmanlarında uzaklaşmaktır denebilir.

Bununla birlikte "velâyet" ve "berâet" kavramları, çağdaş itikâdî İslâm mezheplerinden olan İbâdîlik'te daha husûsî bir mana ifade eder. Zira bu iki kavram, İbâdiyye mezhebinde, hem inanç esasları içerisinde yer alır hem de içtimâî hayatı düzenleyici, Cemaat varlığını yaşatıcı prensip; sosyal münasebetleri koruyucu bir müecyyide olarak fonksiyon icra eder. Öyle ki, İbâdî Cemaatı, büyük ölçüde "velâyet" ve "berâet"

1 Bkz. Buhârî, Kitâbu'l-İmân, 1. Hadis; Ebû Dâvud, Sünen, Sünnet Böl. 2. Bâb

2 Şîa'nın velâyet inancı hakkında bkz.: H. Corbin, "Şîilikte Velâyet Kavramı", çev. Yrd. Doç. Dr. Sabri Hizmetli, A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi, Ankara 1983, C. XXVI, ss. 717-726.

"Kişileri anlatırken değerlendirmeyi öğrenciye bırakmamış, kendisi yapmıştır".

Görüldüğü gibi İmam Hatip öğrencisi, ne istediğini çok iyi bilmektedir. Bu okula gelmiş bir kimse için iman problemi yoktur. Bu okuldan yetişecek kimse için de problem, imana davet olmayacaktır. Onun görevi, inanmış kişiye, doğru bilgi ile yol göstermektedir. Bunun için de kendisinin, meslekî bilgiye ve metoda ihtiyacı vardır. Na'ıl çalışmalıdır, nasıl hitabetmelidir, konuya nasıl girip nasıl işlemelidir ki, kişilerle başarılı ilişkiler kurabilsin. Şüphesiz bu okullarda ihtiyacı duyulan bir ders te eğitim psikolojisidir.

O, kendisini meslekî bakımdan yeterli olarak yetiştirmek istediği gibi, öğretmenin de yeterli olmasını arzu etmektedir. Onun ayetleri okuyuşundaki çekingenliğe gönlü razı olmamaktadır.

En duygusal çağını yaşayan lise öğrencisi olarak öğretmeninden de duygusallık beklemektedir. Konular işlenirken öğretmenin takındığı tavır yada takınması gerektiği tavır da incelemektedir. O, böyle bir tavır beklemekte, fakat bu duygusallığın, başkaları hakkında hüküm verirken, tarafsızlığı bozmasını arzu etmemektedir. Kısacası öğretmen den çok şey beklemektedir.

28 HAZİRAN 1993

A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi, C.21, 1976 Ankara, s. 223-344

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

İBÂDİYE'NİN SİYÂSÎ VE İTİKÂDÎ GÖRÜŞLERİ

Dr. Etem Ruhi FİĞLALİ

İbâdiye'nin görüşlerini ortaya koymaya çalışacağımız bu makalede, fırkanın görüşleri mahiyetleri itibariyle "Devlet Anlayışları" ve "İtikâdî Görüşleri" olmak üzere iki ana başlık altında incelenecektir.

Bununla birlikte fırkanın doğuşu sıralarında İslâm'da din ve dünya işlerinin içiçe olduğu ve üstelik İbâdîlerin, amel ile ilgili herşeyi imânın bir cüz'ü saymaları göz önüne alınacak olursa, böyle bir ayırımın esas bakımından sun'î olduğu söylenebilir. Ancak dayandığı temeller dinî olmakla beraber, siyâsî ve ictimâî olaylar ve temaslara yönelmiş görüşleri, ferdin kendi tefekkür ve vicdanı ile Allah'ı arasındaki davranışlardan, başka bir ifade ile doğrudan doğruya şahsın inanç durumu ile ilgili prensiplerden ayırmanın lüzum ve faydası da bir yana atılmaz.

Öte yandan İbâdîler, ameli, yani genel anlamda kişinin ictimâî ve siyâsî hayatı ile ilgili her hususu imânın bir bölümü saymakla beraber, imamet yani Devlet başkanlığı müessesesinin kabulü veya reddinin imanla münasebeti hakkında, açık bir kanaat ileriye sürmeksizin, bu kuruluşu bir müessese olarak belirtmek ve şartlara göre olması gerekir, deyip geçmekle yetinmektedirler. Böyle bir ikili ayırıma gidişiminin bir sebebi de budur.

I. DEVLET ANLAYIŞLARI

İbâdîlerde, mutlak bir vâkıa, değişmez bir bütün olarak ele alınan Kur'an-ı Kerim'in tayin ve tesbit ettiği hedefler yönünde gelişme ve değişmeye tâbi tutulan bir devlet nazariyesi ile karşılaşırız.

1 Ebû Saîd Muhammed b.Saîd el-Ezdî el-Kalheti, *el-Keşf ve'l-Beyân* (British Museum Lb.Or.Nu.2606), 226 b, vd.

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

İBÂDİLİKTE AZZABE

Doç. Dr. Sabri HİZMETLİ

İbâdî tarihçilerin şiddetle karşı çıkmalarına ve reddetmelerine rağmen, Ehl-i Sünnet bilginlerince "Hâricilik" fırkasına isnad edilen "İbâdîyye Mezhebi"nin varlığı, "lâ hükme illâ lillâh" esasına göre değerlendirme yaptıkları; Abdullah b. Vehb er-Râsibî'ye beyat ettikleri; Ali ve Mûaviye (60/680)'yi veya Hâşimoğullarını ve Emevileri terkettikleri için, "Ehl-i Nehrevân"dan kaynaklanır. Siyâsî imamı Abdullah b. İbâd (ö. 86/705)'a nisbetle "İbâdîyye" diye isimlendirilmişlerse de, mezhebin fikir babası Câbir b. Zeyd (25-93/641-711)'dir.

İbâdîyye başlangıçta, Mekke, Basra, Kûfe, Hadramevt ve Oman gibi yerlerde mevcuttu. Emevî idarecilerin baskıları sonucu Şark'tan uzaklaşmışlar, Mağrib'e gelmişlerdir. İbâdîler'in Mağribe gelişleri hakkında güvenilir bir tarih vermek zorsa da, Emevîler zamanında gelmiş oldukları kesindir. Kaynaklar, İbâdî mezhebine dâvette bulunmak üzere Mağribe ilk gelen şahsın Basralı Selemetübnü Sa'd ile İbn Abbas'ın mevlâsı İkrime (ö. 105/723) olduğunu bildirmektedir¹. Bu durumda İbâdîyye, H. I. asrın sonları veya II. asrın başlarında Mağrib'e girmiş olmaktadır. Aynı şekilde Seleme, Trablusgarb 'da, beş kişilik "Hameletül-ilm"² gelmeden önce (140/757 yıllarında) İbâdîyye adına dâvete başlamıştır. Neticede İbâdîlik, H. 4. asrın ilk yarısında Milâdî 10. asırda, Libya, Tunus ve Cezâyir'e yani Trablus, Cebel Nefûse, Tahert Cerbe ve Myzab Vâdisi'ne yerleşmiş bulunuyordu.

Ne var ki, Libya İbâdî İmamlığı, Abbasîlerin, 283/896'da, Ağlebîlerin temsilciliğinde gâlib geldikleri Manu Savaşı ile sona erdi. Cezâyir

¹ Meselâ bkz.: Ferhad Câbirî, "Nizâmu'l-Azzâbe inde'l-İbâdîyyeti'l-Vehbiyye fi Cerbe", Tunus 1975, s. 19; Salih Bâciyye, "el-İbâdîyye bi'l-Cerid", Tunus 1976, s. 185.; Ebu'l-Abbas Ahmed b. Sa'id ed-Dercîfî (ö. 670'e doğru), "Tabakâtu'l-Meşâyih'l-Mağrib", tahk. İbrahim Talay, trhz., C.I, s. 3 vd.; Şemmâhî (928/1522), K. es-Siyer, C. I., s. 5.

² "Hameletü'l-ilm" (ilk ilim öğreticileri, taşıyıcıları) şu şahıslardır:

Ebu'l-Hattab Abdu'l-Alâ b. es-Semmâh el-Mâ'afirî (Yemen arablarından); Abdurrahman b. Rustem el-Fârisî; Âsum es-Sıdratî; İsmail b. Darar el-Cidâmsî; Ebû Davud el-Kıblî (bkz. el-Câbirî, age., s. 20)

28 HAZİRAN 1993

-Ibaqiyye

الاجتهاد فى المذهب الاباضى

محمد الشيخ بلحاج

ان الاجتهاد - بمدلوله الاصطلاحى الشرعى الاسلامى - وفى نطاق حدوده و شروطه وأركانه - مكرمة من مكارم هذه الامة وميزة من مميزاتها وخاصة من خصوصياتها اكرمها الله بها وميزها عن سائر الامم، واختصها بذلك رفعا لمقامها وتمكينها لها فى الارض وضمانا لخلودها وتحقيقا لسعادتها فى الدارين اذ رفع مقام علمائها المجتهدين الى درجة انبياء من قبلهم، فقال عليه الصلاة والسلام : علماء أمتى كأنبياء بنى اسرائيل فى الفضل والامانة التى حملوها ان يرشدوا أمهم وينذروا قومهم . فقال تعالى : ،،وما كان المؤمنون لينفروا كافة . فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون،، كما قال : ،،وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين،، واوجب على عموم الامة ان ترجع اليهم لعلم ما جهل ، وتبيين واستنباط ما خفى عنهم أو اختلفوا فيه من أمر دينهم فقال: ،،وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون،، وقال : ،،يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم،، وقال : ،،واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ولو رده الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه

ضيوف العدد

الأستاذ محمد الشيخ بلحاج
استاذ الشريعة و الفلسفة والتاريخ الاسلامى
معهد القرارة - الجزائر
* * * * *

الأستاذ الدكتور جابر قميحة
استاذ مساعد، كلية الألسن ، جامعة القاهرة
ومستندب للتدريس بقسم اللغة العربية
الجامعة الاسلامية العالمية - اسلام آباد
* * * * *

الأستاذ محمد ظفر الله عطاء الله
أستاذ مساعد ، كلية المعارف الاسلامية
جامعة كراتشى - ومدير جامعة ابي بكر الاسلامية ، كراتشى
* * * * *

الاستاذ الدكتور خورشيد الرضوى
رئيس مكتب التدوين ، مجمع البحوث الاسلامية
اسلام آباد - باكستان
* * * * *

19 TEMMUZ 1994

İBADİLERE AİT BAZI METİNLER

Doç. Dr. YAŞAR KUTLUAY

28 HAZİRAN 1993

İtikadî İslâm mezheplerinin incelenmesi sırasında karşılaşılan güçlüklerin en önemlisi, mezheplere mensup müelliflerin eserlerinin elde bulunmamasıdır. Bir mezhebe muhalif olan müellifin o mezhep hakkında anlattıkları tek tarafh kalmaktadır. Eğer elimizde aynı konuyu savunarak anlatan bir eser olursa, ikisini mukayese suretiyle daha doğru bilgiye sahip olabiliriz. El-Hayyât'ın "El-İntisâr"ını buna misal gösterebiliriz. Önceleri Şehristânî'nin İbn er-Râvendî'ye dayanarak anlattığı Mu'tezile mezhebi hakkındaki bilgilerimiz el-İntisâr ile geniş ölçüde değişmiş ve daha sonra bulunup yayınlanan mu'tezili yazmalarla oldukça açıklığa kavuşmuştur.

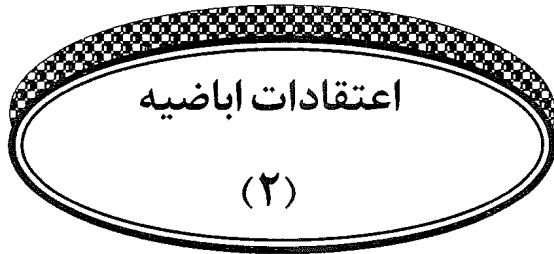
Kelâmî veya felsefi bir sistem olarak tarihten silinen Mu'tezile yanında Şi'iler ve Hâriciler mevcudiyetlerini devam ettirmektedirler. Şi'î - Sünnî çatışması arasında üçüncü cepheyi temsil eden Hâricilerin "İbadiyye" kolu Doğu ve Kuzey Afrika, Güneydoğu Arabistan müslümanları arasında yaşamaktadır. Bununla beraber mezheplerine ve diâî meselelere dair yayınları yok denecek kadar azdır¹. En önemli matbu eser olarak elimizde Cumeyyil b. Hamîs b. Lâfi b. Hilfân b. Hamîs es Sa'dî tarafından hazırlanan ve 1298 h. yılından itibaren Zenzibar'da basılmasına başlanan Kamus eş-Şerî'a bulunmaktadır. İlk sahifesinde doksan cilt olacağı haber verilen eser onuncu ciltten sonra basılmamıştır. Mevcut şekliyle Hâriciler ve bilhassa İbâdiler hakkında geniş bilgi veren eser 'Uman'da Sultan Seyf b. Mâlik devrinde 1059 - 1079 h.

1 İbâdî itikadî hakkında yayınlanmış en önemli kitap Ebu Hafs Ömer b. Câmî'nin "Akîde" sidir. Cerbe ve Mzâb Hâricilerinin elkitabı mahiyetindeki bu aslı berberce yazılmış kitap birçok kereler şerhedilmiştir. Bunlardan Ömer b. Ramazan es-Salâtî'nin şerhi aynı isim altında Kahire'de 1323 yılında basılmıştır. Bunun dışındaki matbu eserler ya mezhebe yapılan hücumları karşılamak, yahut geçmişteki İbâdî ileri gelenleri hakkında bilgi vermek için yazılmış tabakât kitaplarıdır. Birinciye misal olarak, Kasım b. Sa'îd b. Kasım eş-Şimâhî el-Âmirî'nin "Risalet Kavî el-Metîn fi'r-Redd ala el-Muhâlifîn" ini, ikinciye misal olarak da Sâlimî'nin "Tuhe el-'A'yân fi Sîret ehli 'Uman" ını gösterebiliriz. İbâdîler'e ait yazma eserlerinin büyük bir kısmı S. Smorzewski'nin özel koleksiyonunda bulunmaktadır. Bunlar hakkında ve koleksiyon sahibinin basılmamış eseri için bak. T. Lewicki, El, New Serie, Vol.I. pp. 125, 134, 141 gibi ilgili maddeler.

İbadiyye

گروه دانش نامه‌ی کلام اسلامی

نجیبی، لطیفی، حسین زاده



اعتقادات اباضیه

(۲)

ذات به صفات را قبول دارند. و این همان چیزی است که اباضیه نیز درباره صفات به آن معتقدند، به این معنا که صفات نه قائم به ذات‌اند و نه جدای از آن، از این رو وجودی مستقل از ذات ندارند. (۱)

۲. امتناع رؤیت خداوند در آخرت

امتناع رؤیت خداوند سبحان، از جمله اصولی است که اندیشمندان مسلمان، از آیات نورانی قرآن و خطابه‌های امیرمؤمنان علیه السلام استفاده کردند.

در قرآن کریم آمده است: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾. (۲)

اباضیان اصول خاصی در زمینه‌ی اعتقادات، سیاست و نحوه‌ی اداره‌ی جامعه دارند که به برخی از آنها اشاره می‌کنیم:

۱. اتحاد ذات و صفات

از بحث‌هایی که درباره‌ی صفات الهی مطرح است، چگونگی واقعیت صفات است و این که آیا همان‌گونه که مفاهیم آنها مغایر با ذات و نیز مغایر با یکدیگر است، در واقعیت عینی هم مغایرت دارند یا اینکه واقعیت آنها عین واقعیت ذات و عین یکدیگر است؟

اشاعره، صفات خدا را زاید بر ذات او می‌دانند. در مقابل، امامیه و معتزله، صفات زاید بر ذات را منکرند، اگر چه اصل اتصاف

۱۲۶ کلام مجتهدی / سال یازدهم / مسلسل ۴۱
۵۵۱۲۷-۱۳۸ / ۲۰۰۲ / ۴۱ / ۱۳۸۱ / ۲۰۰۲

نتیجه‌ای معیوب و سقیم و غیر واقعی حتمی و ضروری خواهد بود و انتظار حاصل آمدن نتیجه‌ای صحیح و واقعی از مقدمات ناصحیح و غیر واقعی، انتظاری غیر عاقلانه و غیر منطقی است. مقدمات استدلال، علت نتیجه‌اند و چون «علت» علیل گردد، به ناچار «معلول» آن هم علیل خواهد شد. حیطة‌ی اختیار انسان، در انتخاب مقدمات و صورت بندی آنهاست، اما نتیجه گیری از آن مقدمات، از کف اختیار انسان خارج است و به نحو قهری و ضروری و حتمی، نتیجه حاصل خواهد شد.

در مقام تمثیل، خوردن یا نخوردن و چه چیزی را خوردن، در اختیار انسان است اما وقتی کسی طعمی را خوش آمد و بر آن دست یازید و از حنجره‌ی خود فرو برد، اثر بخشی آن در اختیار انسان نیست و طعام مفید یا مضر، اثر مثبت یا منفی خود را خواهد گذاشت.

پس توصیه‌ی اکید به همه‌ی حقیقت جویان آن است که «روشنمدانه و منطقی» به فحص و بحث بپردازند که «نتیجه»ی تلاش آنان در گرو «متد و روش» علمی آنان است. مواظب باشیم که «راه علم و تحقیق» را از «راه مغالطه و خواهش و تقلید» جدا کنیم، که در این صورت نتیجه پذیرفتنی و پسندیدنی است.

اندیشمندان، جو اجتماعی و گذشتگان؛ سرعت در قضاوت و پیروی از امیال و گرایش‌ها.

عمل تحقیق و پدیده‌ی اختیار

اکنون در پاسخ به سؤال دوم در مورد اختیاری یا اضطراری بودن سیر تحقیق باید گفت: قبل از چینش مقدمات استدلال و طرح ریزی آن، انسان می‌تواند در انتخاب قضایای بدیهی و یقینی دقت کند و قضایای ناصالح را که یقینی نیستند به کنار افکند. و نیز هنگام چینش مقدمات قضایا، در این که مطابق صورت‌های صحیح منطقی باشند، دقت لازم را به کار برد، و نیز سعی خود را به کار گیرد تا از گمان و حدس، مغالطه، عجله در نتیجه‌گیری و مرعوب دیگران قرار گرفتن و جذب شدن سوی امیال و خواهش‌ها بپرهیزد. پیداست که تمامی این دقت‌ها و مراقبت‌ها امکان پذیر است و در حیطة‌ی اختیار و اراده‌ی آدمی است؛ و بر همین اساس، می‌توان پژوهنده‌ی کم تلاش و بی حوصله را مؤاخذه کرد و بر کم همتی او خرده گرفت. اگر کسی در رعایت نکات فوق دقت کافی را به کار نبرد و گرفتار رهن‌های علمی شد و در انتخاب مقدمات استدلال یا چینش آنها تقصیر یا قصوری مرتکب گردید، البته که به‌دست آمدن

ابن ادريسو مصطفى
ابن محمد بن صالح

Tas. No.:	
Dem. No.:	768414
Türkiye İslamî Vakıfları İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	

الفكر العقدي عند الإباضية

090081 (090081)

حتى نهاية القرن الثالث الهجري

30 OCAK 2008

جمعية التراث

القاهرة - غرداية

Kahire 2003/1424

طبع: المطبعة العربية

173809

تَطَوُّرُ
الفكر التربوي الأباضي
في الشمال الإفريقي

من القرن الأول حتى القرن العاشر الهجري
(٩٥٠هـ/١٥٣٠م) - (١٥٢٠هـ/١٩٢٨م)

تأليف

الدكتور عبد الرحمن عثمان ججازي

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	173809
Tas. No:	297.64 H.C.T

المكتبة العصرية
مكتبة - بيروت

1421/2000 Beirut

24 TEM 2008

MADDE YATIMLANDIRAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ibagayya

166542

محمد الحمريبي

İbrazimye (0910081)

إباضية جزيرة جربة
خلال العصر الحديث

تقديم : عبد الحميد هنية

Padiye Riyaset Mektebi İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	166542
Tas. No:	

30 OCAK 2005

MATHEMATİK
SONRA YERİNE

دار الجنوب للنشر

كلية الآداب والفنون
والإنسانيات بمنوبة

تونس 2005

166293

الإباضية مذهب لا دين
دراسة تحليلية نقدية لنشأة الإباضية
ولوقفهم من التعصب المذهبي

إعداد

الدكتور/ هاني سليمان الطعيمات
الأستاذ المشارك في كلية الشريعة بجامعة مؤتة

Türkiye Riyaset Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	166293
Tas. No:	



٢٠٠٣ Amman

Ibaziyye (090081)

03 Ocak 1999

MADDE YAYINLANDIĞAN
SÖZLÜK VELEA DOKÜMAN

Études

- Chabbi, Jacqueline, « 'Abd al-Kādir al-Djilāni, personnage historique – Quelques éléments de biographie », *StudIsl* 38, 1973, p. 75-106.
- Cook, Michael, *Commanding Right and Forbidding Wrong in Islamic Thought*, Cambridge University Press, Cambridge, 2000.
- Ephrat, Daphna, *A Learned Society in a Period of Transition – The Sunni 'Ulama' of Eleventh Century Baghdad*, SUNY Press, New York, 2000.
- Hurvitz, Nimrod, « From Scholarly Circles to Mass Movements: The Formation of Legal Communities in Islamic Societies », *The American Historical Review*, 108/4, 2003, p. 985-1008.
- , « Biographies and Mild Asceticism: A Study of Islamic Moral Imagination », *StudIsl* 85, 1997, p. 41-65.
- Katz, Jonathan Glustrom, *Dreams, Sufism and Sainthood: The Visionary Career of Muhammad Al-Zawawi*, Leyde, Brill, 1996.
- Laoust, Henri, « Le Hanbalisme sous le califat de Bagdad (241/855 656/1258) », *Revue des études islamiques* 1, 1959, p. 67-128.
- , « Les agitations religieuses à Baghdād aux IV^e et V^e siècles de l'hégire », dans D.S. Richards (éd.), *Islamic Civilization 950-1150*, Actes du colloque, Cassirer, Papers on Islamic History, III, Londres, 1973, p. 167-185.
- Makdisi, George, *Ibn 'Aqil et la résurgence de l'islam traditionaliste au XI^e siècle (V^e siècle de l'Hégire)*, PIFD, Damas, 1963.
- , « L'islam hanbalisant », *Revue des études islamiques* XLII/2, 1974, p. 211-244, et XLIII/1, 1975, p. 45-76 ; tiré à part, *Hors Série* 10, 1983, pagination continue, 79 pages.
- , *History and Politics in Eleventh Century Baghdad*, Variorum Reprints, Londres, Collected Studies Series, 1990.
- Marin, Manuela, « *Inqibād 'al an sultān: 'ulamā' and Political Power in al Andalus* », dans *Saber religioso y poder político en Islam*, Ediciones Mundo árabe e islam, historia, economía y derecho, Agencia española de cooperación internacional, Madrid, 1994, p. 127-139.
- Marlow, Louise, *Hierarchy and Egalitarianism in Islamic thought*, Cambridge University Press, Cambridge, 2002 (1997).
- Mason, Herbert, *Two Statemen of Medieval Islam, Visir Ibn Hubayra, Caliph an-Nāṣir li din allāh*, Mouton, La Hague, 1972.
- Mayeur-Jaouen, Catherine, « Tombeau, mosquée et zāwiya : la polarité des lieux saints musulmans », dans André Vauchez (dir.), *Lieux sacrés, lieux de cultes, sanctuaires – Approches terminologiques, méthodologiques, historiques et monographiques*, Rome, 2000, p. 133-147.
- Mediano, Fernando R., « El género biográfico árabe: apuntes teóricos », dans Avila, Masía Luisa, et Marín, Manuela (dir.), *Biografías y genero biográfico en el Occidente islámico*, EOBA 8, Madrid, 1997, p. 17-33.
- Melchert, Christopher, *The Formation of the Sunni Schools of Law, 9th-10th Centuries C.E*, Brill, Leyde-New-York-Cologne, 1997.
- Mottahedeleh, Roy P., *Loyalty and Leadership in an Early Islamic Society*, Princeton University Press, Princeton, 1980.
- Al-Qāḍī, Wadād, « Biographical Dictionaries: Inner Structure and Cultural Significance », dans G.N. Atiyeh (éd.), *The Book in the Islamic World*, SUNY Press, Albany, 1995, p. 93-122.
- Sabari, Simha, *Mouvements populaires à Bagdad à l'époque 'abbasside, IX^e-XI^e siècles*, Maisonneuve et Larose, Paris, 1981.
- Stillman, Yedida Kalfon, *Arab Dress: A Short History; from the Dawn of Islam to Modern Times*, Brill, Leyde, 2003 (2000).
- Van Renterghem, Vanessa, « L'accès à l'information et les méthodes de travail d'un lettré bagdadien du V^e/XI^e siècle », *StudIsl* 104-105, 2007, p. 91-107.
- , *Les élites bagdadiennes au temps des Seldjoukides*, Les Indes savantes, Paris, parution prévue, 2009.
- , « Structure et fonctionnement du réseau hanbalite bagdadien dans les premiers temps de la domination seldjoukide (milieu du V^e/XI^e siècle) », dans Damien Coulon, Christophe Picard, Dominique Valérian (dir.), *Espaces et Réseaux en Méditerranée VI^e-XVI^e siècle 2*, Bouchène, Paris, parution prévue, 2009.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

29 EYLÜL 2009

ALLAOUA AMARA

La structuration des ibadites-wahbites au Maghreb (XI^e-XV^e siècle)

- ibaditiyye
- Vehhabiyye

APRÈS l'annexion des provinces byzantines d'Afrique au califat de Damas à la fin du VII^e siècle, une administration régionale fut mise en place pour gouverner la région appelée un peu plus tard Maghreb. L'Ifriqiya, ou bien l'Africa des textes latins, devint le centre de gravité de cette partie du futur Dār al-Islām des textes juridiques. Les tribus arabes se succédèrent aux familles terriennes byzantines et s'installèrent dans les cités de la province africaine tandis que les tribus autochtones gardaient leurs structures sur le territoire situé à l'ouest de l'Ifriqiya et refusaient de se soumettre aux Arabes. Après quelques années de gouvernement omeyyade, un mécontentement des sociétés tribales, récemment islamisées¹, commença contre la politique fiscale des représentants du pouvoir califal. Des idées « révolutionnaires » venues d'Orient étaient à l'origine de ce soulèvement. Ainsi, le sufisme et l'ibadisme furent les premiers courants qui exploitèrent ce mécontentement des tribus berbères, pour diffuser leurs idées sur le modèle de la bonne gouvernance en islam et l'égalité entre les groupes sociaux formant la communauté musulmane (la *umma*)². Comme en Orient, les tribus nomades installées à l'intérieur du Maghreb furent les premiers adeptes de ces deux courants politico-religieux. Bien que le sufisme ait connu une diffusion dans l'ouest du Maghreb central et une

1. « La conquête arabe fut d'abord une reconnaissance de souveraineté. Elle signifie ni islamisation ni arabisation qui se forent au cours d'un lent processus historique. » Mohamed Ghalem, « Histoire de l'Algérie », p. 17.

2. Une lettre attribuée à 'Abd Allāh b. Ibād, l'un des premiers fondateurs de ce courant, explique les

principes politiques de l'ibadisme. Cf. le texte intégral, Laṭīfa Bakkāy, *Qirā'a fi risālat Ibn Ibād*, p. 61-93 ; Michael Cook, « The Letters of Ibn Ibad », p. 51-67. Sur les thèmes doctrinaux ibadites, cf. Pierre Cu-perly, *Introduction à l'étude*, p. 47-326 ; 'Amrū Ḥalifa al-Nāmī, *Dirāsāt*, p. 43-275.

259-274

Edith B. Michalak - Pikułska, Authority, Privacy and Public
Order in Islam, Leuven 2006, pp. 51-58 ISAm177691

'ABD ALLĀH IBN IBĀD AND THE ORIGINS OF THE IBĀDIYYA¹

Wilferd MADELUNG — Oxford

'Abd Allāh b. Ibād, a Baṣran of the Banū Sa'd of Tamīm, is the eponymous founder of the Khārijī Ibādiyya sect according to the general historical tradition and Sunnī heresiography. According to the historical sources, Ibn Ibād was among the group of Khārijī activists from Baṣra who, under the leadership of Nāfi' b. al-Azraq, went to Mekka in 63/683 to defend the asyiant 'Abd Allāh b. al-Zubayr in the sanctuary against the assault of the Syrian Umayyad army under Ḥusayn b. Numayr. When the Umayyad siege collapsed after the death of the caliph Yazīd, the Baṣran Khārijīs questioned 'Abd Allāh b. al-Zubayr about his political views and, as he refused to dissociate himself from the caliph 'Uthmān, abandoned him to return to Baṣra. There the Umayyad governor 'Ubayd Allāh b. Ziyād imprisoned them, including Ibn Ibād. 'Ubayd Allāh b. Ziyād, however, quickly lost control over the town, and the Khārijī prisoners were set free. The more militant among them were not inclined to accept the new governor chosen by the people of Baṣra themselves and left the town in open revolt for al-Ahwāz, again led by Nāfi' b. al-Azraq. From there Nāfi' sent a letter to those Khārijīs who stayed behind in Baṣra, inviting them to join him in his *hijra* and chiding them for staying in the town, whose inhabitants were polytheists (*mushrikūn*) like the Mekkan and other opponents of the Prophet in his time. Among those who responded and repudiated his charges was 'Abd Allāh b. Ibād, who declared that their compatriots were not infidels by polytheism since they professed belief in the single God and upheld the prophethood of Muḥammad, but rather they were infidels by ingratitude, negation of God's bounty (*kuffār ni'ma*). For this reason, he argued, it was licit for the faithful to live among them.

According to the account of the Kūfan historian Abū Mikhnaf (d. 157/774), which is probably the earliest one extant, Ibn Ibād on that occasion also disagreed with 'Abd Allāh b. al-Ṣaffār, the alleged founder of the Ṣufriyya sect, who espoused an intermediate position between Ibn Ibād's and Ibn al-Azraq's views². According to al-Madā'ini's account,

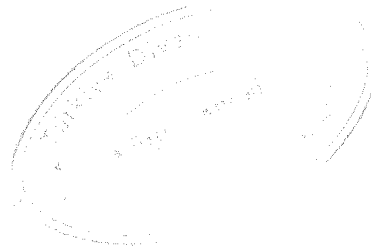
¹ In memory of T. Lewicki for his lifelong devotion to Ibadī studies.

² AL-TABARĪ, *Ta'rikh al-rusul wa l-mulūk*, ed. J.M. de Goeje et al., Leiden, 1879-1901, II, p. 519.

-Abdullah b-ibad

-ibaadiyye

MADDE YAYINLANDIRKAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



2009

177010

الفكر السياسي عند الإباضية والزيدية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	177010
Tas. No:	29762 HAR.F



د. سالم بن هلال الخروصي

مكتبة ملبولي

16 EYLÜL 2008

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ibagiy4e
zeyabiy4e

مكتبه ملبولي

العنوان: ٦ ميدان طلعت حرب - القاهرة
تليفون: ٥٧٥٦٤٢١ - فاكس: ٥٧٥٢٨٥٤
البريد الإلكتروني:

WWW.madboulybooks.com
info@madboulybooks.com

الكتاب: الفكر السياسي عند الإباضية والزيدية
التأليف: د. سالم بن هلال الخروصي
الغلاف للفنان: عبادة الزهيري
رقم الإيداع: ٢٠٠٦ / ١٠٩٢٧
الترقيم الدولي: 1 - 613 - 208 - 977
القطع: ٢٤ × ١٧
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة
الطبعة الأولى: ٢٠٠٦م

عربية للطباعة والنشر

العنوان: ٧ & ١٠ شارع السلام - أرض اللواء - المهندسين
تليفون: ٣٢٥٦٠٩٨ - ٣٢٥١٠٤٣ - فاكس: ٣٢٩١٤٩٧

173808

الإباضية في الخليج العربي
في القرنين الثالث والرابع الهجريين

عربي

دكتور
نايف عيد جابر السميل

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Dem. No: 173808

Bas. No: 297.64
SÜH.İ

الناشر
مكتبة الاستقامة
مسقط

الطبعة الثانية
١٤١٨هـ - ١٩٩٨م



30 AĞU 2009

MADE KAYITLANMIŞ VE
SONRA GELEN DOKÜMAN

173807

منهج الدعوة عند الإباضية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	173807
Tas. No:	297.64 N.A.S.M

1602-772 (090021)

تأليف

الدكتور / محمد صالح ناصر

الناشر

مكتبة الاستقامة

مسقط - سلطنة عُمان

الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

30 AGU 2008

RECEIVED
TÜRKİYE DIYANET VAKFI
İSLAM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ KÜTÜPHANESİ



An Overview of Ibādī Tafsīr

Kahlan al-Kharusi

(Oriental Institute, University of Oxford)

Introduction

Our knowledge of the Ibādī¹ contribution to *tafsīr* is seriously defective. There are objective as well as subjective reasons for this state of affairs. The Ibādīs, despite their positive and productive role in the service of the Qurʾān and its sciences, have failed to make their works more widely known. However, during the last few years, researchers have made some progress in investigating and representing some of the Ibādī works of *tafsīr* but because of the constant tendency to treat Ibādī thought simply as a facet of Khārijī thought, the Ibādī role has not been considered in a proper manner. Muḥammad Hussayn al-Dhahabī,² for example, produced a huge study of *tafsīr* and *mufasssīrūn*, but when he comes to the Ibādīyya he deals with them on this basis; thus giving a distorted picture. I am not going to discuss his views here – I am only giving an example of how such a respected scholar, intentionally or inattentively, has failed to grasp the Ibādī contribution to this field. To remedy this, this paper will try, as much as possible, to take a step forward in introducing Ibādī works starting from the formative period of Ibādī thought until the late thirteenth/nineteenth century.

In these circumstances, it seems useful to set out the basic information concerning Ibādī *tafsīr* according to the latest information available. There are gaps, as some libraries still fail to provide information about, and to give access to the manuscripts they contain. However, this essay is, I believe, a step forward in providing information for all those studying the Ibādīyya.

It would appear that the following texts form the primary list of Ibādī works in the field of *tafsīr*. The list is in chronological order followed by a detailed consideration:

1. The *Dīwān* of Jābir b. Zayd al-Azdī (d. 93/711).
2. The *Tafsīr* of ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam (d. 171/787).
3. The *Tafsīr* of ʿAbdu l-Waḥḥāb b. ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam (d. 208/823).
4. The *Tafsīr* of Abū l-Munīb Muḥammad b. Yānis al-Nafūsī (d. the first half of the third/ninth century).

¹ This article is based on my master's thesis, written under the supervision of Professor Alan Jones. I am very grateful to him for all the help he has given me in the completion of this work.

² M.H. al-Dhahabī, *al-Tafsīr wa-l-Mufasssīrūn* (Cairo, 1985), vol. 2, 291–323.

5. The *Tafsīr* of Hūd b. Muḥakkam al-Hawwārī (d. in the second half of the third/ninth century).
6. *Tafsīr al-Khams-miʿat Āya* by Abū l-Hawwārī Muḥammad b. al-Hawwārī (d. the fourth/tenth century).
7. *al-Tafsīr al-Kabīr* of Abū Yaʿqūb Yūsuf b. Ibrāhīm al-Warjlānī (d. 570/1175).
8. A commentary on the *Tafsīr* of Hūd b. Muḥakkam al-Hawwārī by Muḥammad b. ʿUmar b. Abī Sitta (d. 1087/1676 or 1088/1677).
9. Annotation of the *Tafsīr al-Jalālayn* by Yūsuf b. Muḥammad al-Muṣʿabī l-Malikī (d. 1187/1773).
10. *al-Tafsīr al-Muyassar* by Saʿīd b. Aḥmad al-Kindī (d. at the beginning of the thirteenth/nineteenth century).
11. Partial *Tafsīr* (*sūras* 103–114) by Ibrāhīm b. Baḥmān (d. 1232/1817).
12. The *Tafsīr* of Yūsuf b. Ḥaddūn (d. 1236/1821).
13. (a) *Maqālīd al-Tanzīl*.
(b) *Tafsīr Āyāt Mutashābiha min al-Qurʾān*.
Both by Jāʿid b. Khamīs al-Kharūṣī (d. 1237/1822).
14. *al-Yumn wa-l-Baraka fī Tafsīr al-Hudā wa-l-Raḥma* by Muḥammad b. Sulaymān Adrīsī.
15. (a) *Hīmīyān al-Zād ilā Dār al-Maʿād*.
(b) *Taysīr al-tafsīr*.
(c) *Dāʿī l-ʿamal ilā yawm al-ajal*.
All three are by Muḥammad b. Yūsuf Aṭfayyish (d. 1332/1914).

I shall now attempt to describe ascribed works in as much detail as possible.

1. Abū l-Shaʿthāʾ Jābir b. Zayd al-Azdī³ was born in the small village of Farq near Nizwa in the interior of Oman. After receiving his early education in Oman he moved with his family to Baṣra and settled there. He studied there and in the Hijāz and is thought to have studied with such leading companions of the Prophet as Ibn ʿAbbās, Abū Hurayra, Anas b. Mālik, ʿĀʾisha bint Abī Bakr etc.

Jābir is generally reckoned to be one of the greatest of the early Ibādīs. Due to his tact and organising ability, he effectively became the real founder of the Ibādī sect. He was particularly well known for his learning and piety, winning the regard of such a notable as Anas b. Mālik.⁴

Jābir was probably the author of one of the earliest collections of *ḥadīth*, *tafsīr*, correspondence and legal opinion (*futyā*), known as the *Dīwān*.⁵ It is not clear whether

³ See A. al-Shammākhī, *Kitāb al-Siyar* (Oman, 1992), vol. 1, 67–72; A.H. al-ʿAsqalānī, *Tahdhīb al-Tahdhīb* (Beirut, 1948), vol. 2, 34.

⁴ al-Bukhārī, *al-Tārīkh al-Kabīr* (Beirut, 1986), vol. 1, part 2, 204.

⁵ The *Dīwān* has been ascribed to Jābir b. Zayd by many writers such as Abū Zakariyya Yaḥyā b. Abū l-Khayr (d. shortly after 474/1082) in *Siyar al-aʿimma wa Akhbāruhum* (Beirut, 1982), 33–5; A.S.

INDEX VOCABULORUM

12 AGUSTOS 1993

Ibadisme
- Oman

- awšada*, 95.
badr, 90.
balig, 90.
bayān, 79, 80, 94, 104.

darāba, 94.
daraġa, 80.

fahm, *fahīm*, 90.
fušāha, 84.
fatā (al-), *fatāl*, 99.
fuḍūl, 99.

ġayy, 104.
ġulām, 99.

ħadafa, *ħadf*, 82.
ħarf, 79, 89.
ħitam, 101

ibāna, 80.
iġāz, 81, 87, 88.
i'ġāz, 85, 87, 89.
iħfā', 81, 85.
iħtalaqa, 93.
iħtišār, 81.
iktār, 81.
iktifā' (al-iktifā' bi-ba'ḍin 'an ba'd),
 82.
i'rād, 92.
isrār, 81.
iḡāla, 81.
iḡhār, 82.

kalām, 89, 94.
kalla, 90.
kuḡir, cf. *qalil*.
kināya, 81.

labs, 96.
lafz, 88, 89.
luġa, 94, 101.

ma'anin (pl. de *ma'nān*), 81, 87, 88,
 90, 91, 94, 95, 96.
maġāzāl (pl. de *maġāz*), 97.

maħāmid (pl. de *maħmada*), 91.
manliq, 94, 105.
mawā'iz (pl. de *maw'iza*), 90.
miḡl, 94.
mu'aħħar, 82.
mubīn, 83, 92.
mušħam, 80.
muħkam, 92.
mulā'ama, 89.
mušarraħ, 82.

našīla, 98.
naẓm, 84, 90.
nuqšān, 104.

qalil, *qilla*, 81, 87, 89.

raşf, 90.
ruġħān, 104.
rutāb (pl. de *rutba*), 80.

şafh, 92.
şafi (al-), 98.
şarfa, 84.

la'aqqud, 89.
ṭabaqāt (pl. de *ṭabaqa*), 80.
taballada, 90.
taḡkīr, 90.
taşşil, 90.
taħayyul, 104.
taħayyul, 104.
takrār, 81.
la'liḡ, 90, 94.
tamġīd, 91.
tanāsub, 88, 89.
taqawwala, 93.
taqḍīm, 82.
tardād, 81.
tarġīb, 90.
tarħīb, 90.
taşbīh, 104.
taẓāhara, 104.
ta'wīl, 89.

zahara, 82.
zāhir, 88.

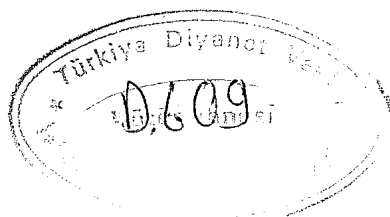
RELIGION
AND POLITICAL STRUCTURE:
REMARKS ON IBADISM IN OMAN
AND THE MZAB (ALGERIA)

Thomas BIERSCHEK

In his recent study on *Water and Tribal Settlement in Southeast Arabia* which, greatly exceeding the scope of its title, represents the only comprehensive analysis of the social structure of traditional Oman to date, *John Wilkinson* is dealing extensively with the relationship between religious doctrine, social structure and political constitution in Oman. He argues that until the recent development of oil production in Oman the segmentary tribal and acephalous character of Omani society had been preserved by Ibadism—the Islamic tendency dominating in Oman. For Wilkinson, the key variable in this context is the unification of social structure that took place in Oman in the first centuries after the Islamic conquest. The integration of the Persian village population into the tribal system of the Arab immigrants that was facilitated by egalitarian notions inherent in Ibadism, is said to have led to the preservation of the original settlement pattern with its concomitant decentralization of economic and administrative functions. Thus the development of a central state, a general feature in Muslim history, was prevented until the last decades because of religious thinking (*Wilkinson 1977: 137ff.*).

Whereas Wilkinson thus puts the contribution of religion to the shaping of social structure into the framework of a rather sophisticated argument, students of Mzab (*Mzāb* or *Mīzāb*) society in southern Algeria, the second major still-existing centre of Ibadī influence, have seen the relation between religion

- Lyons, J. 1977. *Semantics*. (Cambridge)
- Mosel, U. 1975. 'Die Syntaktische Terminologie bei Sibawaih'. Ph.D. dissertation, University of Munich
- Owens, J. 1990. *Early Arabic Grammatical Theory: Heterogeneity and standardization*. (Amsterdam)
- Peled, Y. 1999. 'Aspects of the Use of Grammatical Terminology in Medieval Arabic Grammatical Tradition', in Y. Suleiman (ed.), *Arabic Grammar and Linguistics*. (Richmond). 50–85
- 2007. 'Problems in the Medieval Arabic Theory of Sentence Types', in E. Ditters and H. Motzki (eds), *Approaches to Arabic Linguistics: Presented to Kees Versteegh on the Occasion of his Sixtieth Birthday*. (Leiden). 149–88
- Rahman, F. 1965. 'Dhāt', *EP*, II, 220
- Rundgren, F. 1976. 'Über den griechischen Einfluss auf die arabische Nationalgrammatik', *Acta Societatis Linguisticae Upsaliensis* 2, 119–44
- Suleiman, M.Y. [=Y.] 1990. 'Sibawayhi's "Parts of Speech" According to Zajjāji: A New Interpretation', *Journal of Semitic Studies* 35, 245–63
- 1999. *The Arabic Grammatical Tradition: A Study in ta'ālil*. (Edinburgh)
- Talmon, R. 1981. 'Appositival 'atf: An Inquiry into the History of a Syntactic Category', *Arabica* 28, 278–92
- 1997a. *Arabic Grammar in its Formative Age: Kitāb al-'Ayn and its attribution to Ḥalīl b. Ahmad*. (Leiden)
- 1997b. 'Ṣifū: 1. In grammar', *EP*, IX, 551
- 2005. 'Gāya, ṣifa and al-kalām al-wāṣif' in Ibn al-Muqaffa's Manual of Logic: New considerations about the beginning of Arabic grammar', *Jerusalem Studies in Arabic and Islam* 30, 506–20
- Van den Bergh, S. 1965. 'Djawhar', *EP*, II, 493–4
- Versteegh, C.H.M. [=K.] 1977. *Greek Elements in Arabic Linguistic Thinking*. (Leiden)
- 1990. 'Freedom of the Speaker? The Term *ittisā'* and related Notions in Arabic Grammar', in K. Versteegh and M.G. Carter (eds), *Studies in the History of Arabic Grammar II: Proceedings of the 2nd Symposium on the History of Arabic grammar, Nijmegen, 27 April – 1 May 1987*. (Amsterdam). 281–93
- 1993. *Arabic Grammar and Qur'ānic Exegesis in Early Islam*. (Leiden)
- 1995. *The Explanation of Linguistic Causes: Az-Zaḡḡāḡi's Theory of Grammar*. (Amsterdam)



26 ŞUBAT 2010

MADDE TAHSİSLANAN
SONRA GELEN DOKÜMANTHEMES OF THE IBĀDĪ/OMANI *SIYAR*

ABDULRAHMAN S. AL SALIMI

CHIEF EDITOR OF AL-TASAMOH JOURNAL

Abstract

Most of the previous investigations into Omani history or Ibādī literature have included *siyar* among the early sources without providing a complete and independent picture of them. Little or no attention has been paid to what these *siyar* represent. This study is therefore an attempt to fill some of these gaps in the scholarship on Omani *siyar*. The aims of this study of the *siyar* are: 1) to determine their basis and themes; 2) to discover which Ibādī areas are more receptive to the introduction of the *siyar*; and 3) to determine how geographical distribution may have affected the structure and content of the *siyar*. Likewise, it is the aim of this article to show what the essential strategies of producing the *siyar* were, and to find out how these changed over time. In other words, this study explores the stages of the writing of the Omani *siyar* and seeks to explain how and why these stages were developed.

This paper aims at providing a broad overview of the themes of the Ibādī/Omani *siyar* in political-religious correspondence. This should provide a foundation for further research on the topic, given that it is impossible to do justice to the huge corpus of documentary texts in a limited work such as this. Therefore, it explores the significance of producing the *siyar*, making an attempt to deal with each separate objective — e.g. theology, Omani socio-politics — as an independent theme by cross-analyzing the texts examined. In this context, it briefly considers the *siyar* as a whole or supplemental with other works i.e. Omani, Ibādī and contemporary Eastern literature as a whole, using the latter mainly as sources of materials to complete the themes of the former. So far, Wilkinson has been the only scholar to produce a theory on this subject, although he includes the *siyar* among the Ibādī *fiqh* works.¹ Apart from that, Wilkinson has provided the background to the themes of *siyar* and made useful insights

¹ J.C. Wilkinson, 'The Omani Manuscript Collection at Muscat: Part II', *Arabian Studies* 6 (1978), 199–207.

فى
مذاهب الإسلاميين

الخوارج - الإباضية - الشيعة

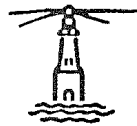
تأليف

دكتور عامر النجار

أستاذ الفلسفة الإسلامية ورئيس قسم الفلسفة
بكلية آداب سوهاج جامعة جنوب الوادى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	81772
Tas. No:	297.64 NEC.F

١٩٩٥



دارالمعارف

Kahire

MADDE YATIRILMADAN
SONRA GELİR İZLENİLMİŞ

13 2002

الدكتور مصطفى صالح باجو

ibanyee

منهج الاجتهاد عند الإباضية

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphaneleri	
Dem. No:	188028
Tas. No:	297,501 BAC.M

مكتبة الجيل الواحد

1426/2005 Amman

12 ŞUBAT 2010

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

12. FEBRUAR 1992

Bonner Orientalistische Studien
Begründet von P. Kahle und W. Kirfel

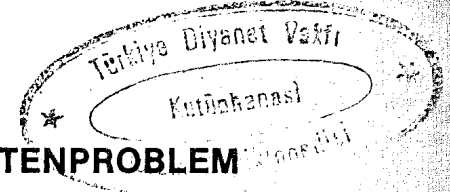
Neue Serie
Herausgegeben von Otto Spies †

Band 27/8

- ibadiyye

1983

In Kommission bei Verlag Otto Harrassowitz, Wiesbaden



**STUDIEN ZUM MINDERHEITENPROBLEM
IM ISLAM 8**

DIE ANFÄNGE DER IBADITEN IN NORDAFRIKA

istihak mekale 2001
**Der Beitrag einer islamischen Minderheit
zur Ausbreitung des Islams**

anzelik

von

Werner Schwartz

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi	
Kayıt	8409
Tasnif No. :	961.2976 SCH.A

1983

In Kommission bei Verlag Otto Harrassowitz, Wiesbaden

'Abd al-Raḥmān ibn Rustum al-Fārisī.

Une tentative de biographie du premier imam de Tāhart

Virginie Prevost
Bruxelles

Abstract

This article aims to establish the biography of 'Abd al-Raḥmān ibn Rustum (presumably d. in 168/784–785) who founded the Ibādī Rustumid dynasty. 'Abd al-Raḥmān grew up in al-Qayrawān, then he learned in Baṣra with the Ibādī scholar Abū 'Ubayda Muslim ibn Abī Karīma al-Tamīmī. Afterwards he came back to the Maghrib in a group of «bearers of learning». In 140/757–758, he declined the Imāmate offered to him in favour of Abū l-Ḥaṭṭāb al-Ma'āfirī. The latter took al-Qayrawān and proclaimed 'Abd al-Raḥmān governor of the city. After the 'Abbāsīd reconquest and Abū l-Ḥaṭṭāb's death in 144/761–762, 'Abd al-Raḥmān founded Tāhart. He was proclaimed Imām in 160/776–777 or 162/778–779. Under his reign, the Ibādī capital developed considerably.

Quiconque s'intéresse à l'histoire du Maghreb connaît 'Abd al-Raḥmān ibn Rustum, un Kairouanais d'ascendance persane qui partit étudier l'ibadisme à Baṣra et qui devint, après avoir participé à plusieurs conflits contre les gouverneurs d'Ifrīqiya, le premier imam ibadite de Tāhart et le fondateur de la dynastie rustumide. Il nous a paru intéressant de rassembler ici les éléments biographiques concernant cette brillante personnalité, dont la vie comporte de nombreuses zones d'ombre. La plupart des renseignements qui nous sont parvenus sur la vie de 'Abd al-Raḥmān sont évidemment fournis par les sources ibadites. Si Ibn Sallām al-Ibādī – qui a rédigé dans le dernier quart du IX^e siècle un ouvrage portant entre autres sur l'histoire du Maghreb – n'évoque malheureusement qu'à peine la personnalité de 'Abd al-Raḥmān, le *Kitāb al-Sīra wa-aḥbār al-a'imma* d'Abū Zakariyyā' Yaḥyā ibn Abī Bakr al-Wārḡalānī, ouvrage capital pour l'étude de l'ibadisme maghrébin datant de la fin du XI^e ou du début du XII^e siècle, donne de nombreux renseignements à son sujet. Le *Kitāb Ṭabaqāt al-mašāyih* d'Abū l-'Abbās Aḥmad ibn Sa'īd al-Darḡīnī, écrit après 1253, reprend

les informations de la chronique d'Abū Zakariyyā', sans quasiment les modifier. Enfin, le *Kitāb al-Siyar* d'Abū l-'Abbās Aḥmad al-Šammāḥī (m. 1522) répète les indications données par les historiens qui l'ont précédé en y joignant quelques détails importants puisés à d'autres sources. Il faut ajouter à ces sources ibadites l'intéressant témoignage d'Ibn al-Šaḡīr, un commerçant arabe de tendance chiite qui a vécu à Tāhart sous les derniers imams rustumides. Sa chronique nommée *Aḥbār al-a'imma l-rustumīyyīn*, rédigée au début du X^e siècle, consacre un chapitre entier au premier imam rustumide. Enfin, le géographe al-Bakrī (XI^e siècle) et plusieurs historiens bien connus, Ibn 'Idāri ou Ibn Ḥaldūn par exemple, fournissent également des informations sur certains événements marquants de la vie de l'imam rustumide.

La jeunesse de 'Abd al-Raḥmān ibn Rustum

Selon le récit rapporté par les historiens ibadites¹, 'Abd al-Raḥmān naît en Irak. Son père, Rustum, savait que sa descendance gouvernerait le Maghreb². Il quitte l'Irak avec son fils et sa femme pour rejoindre le Maghreb, mais il décède lorsqu'il arrive à La Mecque ou dans ses environs. 'Abd al-Raḥmān et sa mère rencontrent à La Mecque des pèlerins maghrébins et la veuve épouse un Kairouanais, avec lequel ils gagnent Kairouan. 'Abd al-Raḥmān grandit dans cette ville. Plus tard³, lorsqu'il est en âge d'exprimer ses opinions, un ibadite lui conseille d'aller à Baṣra trouver Abū 'Ubayda Muslim ibn Abī Karīma al-Tamīmī⁴. Les historiens précisent que c'est

¹ Abū Zakariyyā' al-Wārḡalānī, *Kitāb al-Sīra wa-aḥbār al-a'imma*, éd. 'Abd al-Raḥmān AYYŪB (Tunis: Al-dār al-tūnisiyya li-l-naṣr, 1985), 58–60; al-Darḡīnī, *Kitāb Ṭabaqāt al-mašāyih bi-l-Maḡrib*, éd. Ibrāhīm ṬALLĀY (Constantine: Maḥba'at al-ba't, 1974), I, 19–21; al-Šammāḥī, *Kitāb al-Siyar*, éd. Muḥammad ḤASAN (Beirut: Dār al-madār al-islāmī, 2009), II, 245–247.

² Al-Darḡīnī, I, 19, précise que Rustum était astrologue.

³ Abū Zakariyyā', 58 et al-Darḡīnī, I, 20, disent «lorsqu'il devint un homme» (*lammā balaḡa mablaḡ al-riḡāl*).

⁴ Abū Zakariyyā', 59, précise que l'ibadite s'adressa à lui en l'appelant *fatā*, c'est-à-dire «jeune homme, adolescent». Abū 'Ubayda Muslim ibn Abī Karīma al-Tamīmī est l'élève et le successeur du savant ibadite Ġābir ibn Zayd. Emprisonné par al-Ḥaḡḡāḡ, il est libéré à la mort du gouverneur d'Irak en 714 et prend la tête de la communauté ibadite de Baṣra. Il fait de cette ville un centre de propagande ibadite: elle accueille de nombreux étudiants venus des quatre coins de l'Empire, qui y sont formés et organisés en équipes de missionnaires, les *ḥamalāt al-'ilm*. Voir Tadeusz LEWICKI, «Ibādiyya», *EI*², III (1968), 671–672.

The older stratum in the pronunciation tradition of the Cochin Jews seems to be represented by the gemination, פ = [ð], צ = [s] and פ = [h]. These may be reflexes of Yemenite and/or certain Oriental 'Sephardi' pronunciations. The melody-motivated 'festive' *gameš* and *šewa* seem also to belong to the older stratum, because they cannot be explained on the ground of the Malayalam sound system, or 'Sephardic' influence. The 'festive' *šewa* being the sole clue to the possibility that this language tradition's old features go back to an extinct Yemenite pronunciation tradition of Hebrew. To the influence of the local Hindu context on the Hebrew language tradition of the Cochin Jews may probably be ascribed the influence of the Vedic *ōm* syllable recitations on glorification style and Shingly tunes and on the preservation of the 'festive' *gameš*.

REFERENCES

- ASHER, R. E. & J. M. Y. SIMPSON (eds.) 1994. *The Encyclopaedia of Language and Linguistics*, II. Oxford: Pergamon Press.
- BEN-YAACOB, Abraham 1985. *Yehude Bavel bi-tfutsot*. Jerusalem: Rubin Mass Ltd.
- ELDAR, Ilan 1994. *Torat haq-qeri' ā bam-Miqra'*. Jerusalem: The Academy of the Hebrew Language.
- FORSSTRÖM, Jarmo 1995. *Cochin juutalaisten Vanhan testamentin heprean ääntämistradition alustava kuvaus* [A preliminary description of the pronunciation tradition of biblical Hebrew of the Cochin Jews]. Unpublished M.A. thesis, University of Helsinki, Department of Asian and African Studies. Helsinki.
- HANSEN, Bendt Smidt 1986. Indigenization of Worship. A Concern among South Indian Christians. *Studies on Asian Topics* 11: 236–262.
- HARVIAINEN, Tapani: On the vocalism of the closed unstressed syllables in Hebrew. *Studia Orientalia* 48: 1–263.
- HERZOG, Avigdor 1971a. Masoretic accents. In: *Encyclopaedia Judaica*, XI: cc. 1098–1112. Jerusalem.
- 1971b. Scrolls, the five. *Encyclopaedia Judaica*, XIV: cc. 1057–1059. Jerusalem.
- JOHNSON, Barbara 1985. 'Our community' in two worlds. *The Cochin Paradesi Jews in India and Israel*. Ph. D. diss., University of Massachusetts.
- KATZ, Kizia 1981. *Massōret hal-lašōn ha-'ivrit šel yehudē 'Arām-tsovā (Hālab) bi-qri' at ham-Miqra' ve-ham-Mišnā*. (Publications of the Hebrew University Language Traditions Project, 7.) Jerusalem 1981.
- KATZ, Nathan & Ellen S. GOLDBERG 1993. *The Last Jews of Cochin*. South Carolina: University of South Carolina Press.
- MORAG, Shlomo 1963. *ha-'ivrit še-be-ḥi yehudē Temān*. Jerusalem: The Academy of the Hebrew Language.
- 1971. The pronunciations of Hebrew. In: *Encyclopaedia Judaica*, XII: cc. 1120–1145. Jerusalem.
- 1977. *Massōret hal-lašōn ha-'ivrit šel yehudē Bagdād, torat ha-hé*. (Publications of the Hebrew University Language Traditions Project, 1.) Jerusalem.
- PARPOLA, Asko 1981. On the primary meaning and etymology of the sacred syllable *ōm*. *Studia Orientalia* 50: 195–210.
- SPECTOR, Johanna 1969. Jewish songs from Cochin, India, with special reference to cantillation and Shingly tunes. In: *Proceedings of the Fifth World Conference of Jewish Studies*: 245–265. Jerusalem.
- SREEDHAR, M. V. 1972. Phonology of the Cochin dialect of Malayalam. *International Journal of Dravidian Linguistics*, 1(2): 100–125.

ENTERING THE EXITING: THE DISTINCTIVE FEATURES OF AL-IBĀDIYA

Mikko Veikkavaara

The Islamic subdivision called al-Ibādiya is usually characterized as the surviving branch of the Kharijite movement (*al-Hāriǧiyya*) by everyone else than the Ibadis themselves. Why? That is one thing that I shall try to explain in this article whose primary function, however, is to provide those who would like to find out who the Ibadis actually are, with a series of guidelines for their orientation. I shall try not to use the term 'identity' very much because it nowadays means almost anything, and therefore nearly nothing, but my intention is to go through orientalist's notions of the Ibadis and find out how they differ from the Ibadis' own conception(s) of themselves. Sometimes I shall also add to the comparative scheme some facts based on my own experiences in Jerba and Zanzibar in 1997.

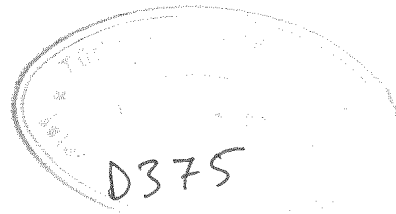
In this article I shall not focus on the history of the Ibadite movement because there are already several excellent introductions to the very theme: 'Awaḍ Ḥulayfāt (1978) on the early Ibādiya, Bākīr bin Sa'īd A'ūšāt (s.a.) and the numerous articles by Tadeusz Lewicki (especially Lewicki 1971) in the *Encyclopedia of Islam* for a general idea of the sect and its history, Šābir Ta'īma (1986) and Raǧab Muḥammad 'Abd al-Ḥalīm (s.a.) on the doctrines of the Ibadis as well as accounts of their history, and the following six books on the history of al-Ibādiya in the Maghreb: Werner Schwartz (1983); Ulrich Rebstock (1983), Sulaymān bin 'Abd Allāh al-Barūnī al-Nafūsī (1986), Maḥmūd Ismā'īl 'Abd al-Rāziq (1985), Aḥmad al-Yās Ḥusayn (1992), and Sālim bin Ya'qūb (1986).

ARE ABADIS IBADIS?

In a recent Ibadite exposition of the Ibadite beliefs by Maryam bint Sa'īd bin 'Alī al-Qutbiya (1992: 6) the Ibadis are called indiscriminately both Ibadis and Abadis, which reflects the common practice in Oman. In North Africa they are, however, called Abadis as systematically as they are called Ibadis in Zanzibar. The wavering between the two alternatives is only a matter of dialectal variation.

Schwartz (1983: 23) mentions that the most commonly used name for the early Ibadis for themselves is simply *al-muslimūn*. Another expression commonly in use by Ibadis as well as other Muslim groups is *ahl al-ḥaqq* (those who follow the truth; or, as it is translated in this article, 'God's people') (*ibid.*). Al-Qutbiya writes on the subject as follows:

STUDIA ORIENTALIA, vol. 82, Helsinki-1997
s. 129-144 O. 377



23 Ocak 2017

MADDE BAŞLIĞINDAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ibāziyye

The Ibādī “stages of religion” re-examined: Tracing the history of the *Masālik al-Dīn*

Adam Gaiser
Florida State University
agaiser@fsu.edu

Abstract

With few exceptions, scholarly presentations of the Ibādī “stages of religion” (*masālik al-dīn*) and their corresponding Imāms (i.e. *imām al-zuhūr*, *imām al-difāʿ*, *imām al-shirāʿ*, and *imām al-kātmān*) propose a simplified overview of the institution that is based on post-Ibādī renaissance thought on the Imāmate. This paper investigates the pre-renaissance usages of the *masālik al-dīn* by comparing sixth/twelfth-century Arabian and North African Ibādī texts on the subject. It demonstrates that Eastern and Western Ibādīs manipulated the concepts central to the later *masālik al-dīn* ideal to reflect the particular needs of each respective community. While the articulations of the *masālik al-dīn* differed according to region, they simultaneously utilized a similar vocabulary. This convergence implies an earlier and inherited conceptual system (most likely from the earliest Basran Ibādī *umma*) that was adapted in the medieval period to fulfil the unique needs of each community.

Since the dissolution in 1958 of the most recent Ibādī Imāmate in Oman, interest in the institution of the Imāmate (*al-imāma*) remains strong among Ibādī and non-Ibādī scholars alike.¹ In part, the continued relevance of the Ibādī *imāma*

1 Recent studies of the Imāmate by Ibādī authors include: Bakīr b. Balhāj Waʿalī, *al-Imāma ʿand al-ibādīyya bayn al-nazariyya wa al-tatbiq muqārīna maʿ ahl al-sunna wa al-jamāʿa* (Ghardāya: Jamaʿiyyat al-Turāth, 2001); Mālik b. Sulṭān al-Ḥārithī, *Nazariyyat al-imāma ʿand al-ibādīyya* (Muscat: Matbaʿat Musqat, 1991); ʿAmr K. Ennami, *Studies in Ibadism (al-Ibādīyya)* (Libya: Publications of the University of Libya Faculty of Arts, 1972). In addition, several works deal with the history of the Ibādī Imāms, and therefore indirectly examine the Imāmate, including: Ṣālih Bājīyya, *al-Ibādīyya bi al-jarīd fi al-ʿusūr al-islāmiyya al-awla* (Tunis: Dār Bū Salāma lil-Ṭibāʿa wa al-Nashr wa al-Tawziʿa, 1976); Nāyif ʿId Jābir al-Suhayl, *al-Ibādīyya fi al-khalīf al-ʿarabī* (Muscat: Maktabat al-Istiqāma, 1998); Sulaymān b. Khalaf b. Muḥammad al-Kharūṣī, *Malāmih min al-tārīkh al-ʿumānī* (Muscat: Wizārat al-Turāth al-Qawmī wa al-Thaqāfa, 2006); Nūr al-Dīn ʿAbduḥayr b. Ḥamīd al-Sālimī, *Tuḥfat al-ʿayn bi-sīrat ahl ʿumān* (Muscat: Maktabat al-Istiqāma, 1997); Isam al-Rawas, *Oman in Early Islamic History* (Reading: Ithaca Press, 2000). Non-Ibādī authored works that deal solely with the Imāmate or containing significant discussions thereof include: John C. Wilkinson, *The Imamate Tradition of Oman* (Cambridge: Cambridge University Press, 1987); “The Ibādī *Imāma*”, *BSOAS* 39/3, 1976, 535–51; Elizabeth Savage, *A Gateway to Hell, A Gateway to Paradise: The North African Response to the Arab Conquest* (Princeton: Princeton University Press, 1997); ʿAwad Khleifāt, *Nashʿat al-ḥaraka al-ibādīyya* (Amman: Al-Jāmaʿa al-Urduniyya, 1978); Hussein Ghubash, *Oman – The Islamic Democratic Tradition* (New York: Routledge, 2006).

قراءة في كتاب قراءة في كتاب

ibagyye

الإباضية بين الفرق الإسلامية عند كتاب المقالات في القديم والحديث

تأليف: الشيخ علي يحيى معمر

الأستاذ: عبد الوهاب بن محمد حميد أوجانة

10 AGU 2007

لقد وقع اختياري على هذا الكتاب لأهميته، فإنه قد صار مرجعاً أساسياً للدارسين الذين يقصدون إلى الكتابة عن الإباضية، يستضيئون بفكره النير، ويشقون في معلوماته السنية، ويستأنسون بروح مؤلفه المخلصة الساعية إلى تحقيق روح الآية الكريمة: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَعْيُنِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾⁽¹⁾.

وغرضي من هذه الدراسة هو إبراز الأهداف السامية التي توخاها المؤلف من خلال كتابه، ولكتني سأمهد لهذا بتعريف موجز للمؤلف وللكتاب.

التعريف بالمؤلف⁽²⁾

الأستاذ علي يحيى معمر من مواليد نالوت بليبيا سنة: 1337هـ / 1919م، تلقى دراسته

1 - سورة الحجرات: 10.

2 - ينظر: الدكتور محمد بن قاسم ناصر بوحجام: الشيخ علي يحيى معمر والدعوة إلى وحدة المسلمين، ص 8-10.

الأولى بمسقط رأسه، ثم بجزيرة جربة وتونس، ثم انتقل إلى القرارة بالجمهورية الجزائرية، وانضم إلى أتباعه في معهد الحياة العامر، يعترف العلم من الإمام الشيخ ييوض إبراهيم - رحمه الله - والشيخ عدون - حفظه الله - وغيرهما، فبرز في هذه الفترة مثلاً للطالب الجاد النشط، فكان زينة جمعية الشباب الأدبية، ومجلتها، يشارك فيها بمقالاته وقصائده وبحوثه ودراساته. وله مساهمات كثيرة في مجال الأناشيد الإسلامية والمسرحيات، وحتى الفرق الرياضية.

اشتغل مدرساً بالمعهد ثم انتقل إلى ليبيا وتدرج في أروقة التعليم من مدرس إلى مدير مدرسة إلى موجه تربوي (مفتش) إلى موظف سام بأمانة التربية والتعليم (الوزارة) وبقي هناك إلى أن وافته المنية يوم: 27 صفر 1400هـ / 15 جانفي 1980م.

ترك للمكتبة الإسلامية تراثاً يزيد على سبعة عشر مؤلفاً عدا التعليقات والردود والقصائد والفتاوى والمقالات، وقد نشر

الكثير منها في المجالات والجرائد منها: الشباب (معهد الحياة)، المسلمون، الأزهر، الرسالة، الأسبوع السياسي.

التعريف بالكتاب:

طُبِعَ كتاب الإباضية بين الفرق الإسلامية طبعين، نفذت الأولى بسرعة من السوق، وصدرت الثانية عن المطبعة العربية بقرطاجنة سنة 1987م، وجاءت في 550 صفحة، من الحجم المتوسط، وهي مذيئة بفهرسين للأعلام والفرق والمذاهب، وجمعية التراث برنامج طموح لدراسة هذا الكتاب وتحقيقه وإثرائه، فيما يسمى: «موسوعة علي يحيى معمر» وفقها الله في إنجاز هذا العمل القيم.

والكتاب مقسم إلى أبواب عدا التمهيد والمقدمة، وهي:

الباب الأول: الإباضية في قصص الاتهام (مع القدمات).

الباب الثاني: مع المعاصرين.

الباب الثالث: مع المستشرقين.

الباب الرابع: آراء الإباضية.

الباب الخامس: مفاهيم يجب أن تختفي.

الباب السادس: ملاحظات وتعليقات.

الهدف من الكتاب:

إن المؤلف توخى من خلال كتابه تحقيق هدفين اثنين صرح بهما في مقدمة الكتاب:

أ. الهدف الأول والمباشر: وهو توضيح

مكانة الإباضية بين الأمة

الإسلامية، فقد جاء في مقدمة الكتاب: «أرجو أن أكون قد استطعت أن أضع بين يدي القارئ الذي يهمه أمر الأمة الإسلامية جمعاء صورة واضحة لمكان الإباضية فيها، وأن أصحح بعض الأخطاء عنها توارثتها الأجيال...»⁽³⁾.

ب. الهدف الثاني: وهو هدف غير مباشر ولكنه أسمى وأعلى، ويتجلى من خلال كل مواضيع الكتاب، وهو الدعوة والعمل على وحدة المسلمين وأخوتهم، ويصرح بهذا الهدف فيقول: «... وأن تعلم أن النقاش الذي جرى على قلبي في شدته ولينه، وقسوته ورفقه لا أريد به الدعوة إلى المذهبية ولا الدفاع عن مذهبية، وإنما أريد به تحطيم المذهبية»⁽⁴⁾.

وسأحاول في هذه الدراسة المتواضعة أن أتصفح الكتاب متبعا خطوات المؤلف، في تحقيق هدفه هذين:

أولاً: توضيح مكانة الإباضية بين الأمة الإسلامية:

لاحظ الكاتب من خلال دراسته الواسعة لما كتب عن الإباضية أنه قد أصابهم من

3 - صفحة: 13.

4 - ليس المقصود بالمذهبية هنا كما يتجلى من خلال الكتاب، هو الانتماء إلى المذاهب واتباعها في الأصول والقرع، وإنما يقصد به التعصب للمذاهب وتقديسها.

5 - صفحة: 7.

10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100

- Valerij
- Legatijer
- Baghyje

أوقاف الإباضية في الجزائر

ودورها الحضاري المنشود

معاينة للراهن ولحجة إلى الأفق

قاسم أحمد الشيخ بالحاج

جامعة الخروبة، الجزائر

تطبيقية في مجال تسييرها ورعايتها
و حمايتها.

كما تحمل أفكارا في مجال
استثمارها اقتصاديا وبشريا، محاولة
لرفع مستوى أداء الوظائف المنوطة
بها وفق ما استحدثه العصر من
تغيرات وتقلبات على مختلف
الأصعدة، تقتضي منا هذا التطور
لنواكب هذه التغيرات:

وقبل كل ذلك يجب التنويه
والإشادة بالجهود المبذولة من
المسؤولين على هذه الأوقاف؛ سواء
الجماعات والأفراد المشرفة على
تسييرها ورعايتها على مستوى مدن

تقديم:

تهدف هذه الدراسة إلى تقييم
تسيير الأوقاف الإباضية في الجزائر
وفي التل بوجه أخص، أي خارج
وادي ميزاب⁽¹⁾، ثم اقتراح جملة
أفكار وتصورات نظرية وأخرى

1 - تخصيص الدراسة بأوقاف الإباضية
بالتل واستثناء أوقاف وادي ميزاب
راجع إلى الخصوصية المسيرة بها هذه
الأوقاف، حيث تخضع لأعراف ونظم
أكثر ضبطا، وهي تحت الرقابة
والرعاية المباشرة للهيئات العرفية من
بجائس العزابة و"الأمناء" والأعيان.
كما أن هنالك خصوصيات في
التسيير تختلف من بلدة إلى أخرى.

اختيار الوسيلة التعليمية المناسبة
لموقف تعليمي محدد" المجلة العربية
للتربية، المنظمة العربية للتربية
والثقافة والعلوم، المجلد الحادي عشر،
العدد الأول يونيو 1991، 208 ص.

18 كوهيلا (بوز): " أنموذجا كل
من المعلم والمتعلم كما يتصورهما
كلا الطرفين " المجلة العربية للتربية ،
المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم،
المجلد العاشر ديسمبر 1990، ص:
154، 182

المراجع بالأجنبية :

- 19 Angela Medici : L' éducation nouvelle, PUF, Paris Edition 8 1966, pp : 121.
- 20 Becquelin (J) : De la pédagogie générale aux techniques du métier d'enseignant, Institut pédagogique national, Alger mai 1963, pp :1.
- 21 Bennabi (Malek) : Le problème des idées dans le monde musulman, El - Baayinat, Alger 1990, pp : 139.
- 22 Crros (L) : L'école nouvelle témoigne, Librairie Armand Colin, Paris 1970, pp : 255.
- 23 Hannah Arendt : La crise de la culture, traduit de l'anglais sous la direction de patrich levy, Ed : gallimard, France 1972, pp : 380.
- 24 Marc (Andre) : philosophie de L' éducation nouvelle, PUF Paris Edition 3 1973, pp 218.

11 جرولداي كومب: التصميم
التعليمي، خطة لتطوير الوحدة
الدراسية والمساق، تر : الخوالدة
محمد، ديوان المطبوعات الجامعية،
الجزائر 1991، 223 ص.

12 ديوي جون وديوي ايفلين: مدارس
المستقبل، تر : النياوي عبد الفتاح،
مكتبة النهضة المصرية 1962، 344 ص.

13 صالح عبد العزيز: التربية
الحديثة، مادها، مبادئها، تطبيقاتها
العملية، مطبع دار المعارف بمصر،
الطبعة الرابعة 1969، 448 ص.

14 كحالة عمر رضا: جولة في
ربوع التربية، المجلد الرابع، الجزء
14، مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة
الثانية 1984، 255 ص.

15 موريس دو مونغلون، التعليم
المبرمج، تعريب : ميشال أبي فاضل
منشورات عويدات، بيروت، باريس
1974، 122 ص .

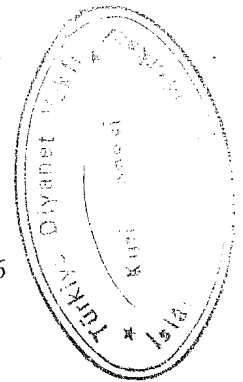
16 الصابوني محمد علي: من كنوز
السنة، دراسات أدبية ولغوية من
الحديث الشريف، مؤسسة مناهل
العرفان، بيروت 1981، 191 ص .

مجلات ودوريات:

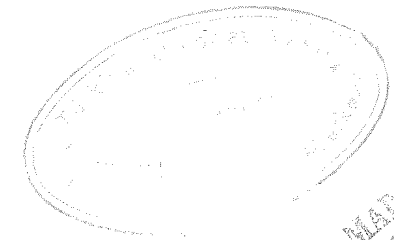
17 أبو جابر (ماجد): " كيفية

10 AGU 2007

312



libaziy 4e
- Murvaahidlar -
D3124



MADE IN ALGERIA
SOMMA GELLEN BOKUMAN

(1) صور من الإباضية في عهد الموحدين

الدكتور ابراهيم بحاز (2)

تحت راية واحدة هي راية الموحدين لأول مرة في تاريخ المغرب الإسلامي. وتتجلى الأهمية كذلك في فتق الرتوق الفكرية، فتحت للفكر المغربي أبوابا كانت موصدة أمامه، فتحت أبواب علم الكلام لأول مرة في تاريخ العُدوة المغربية.

إن الدعوة الموحدية ودولتها هي دعوة التوحيد ودولة الوحدة السياسية والنقدية وبالمقابل هي دعوة التعدد الفكري ودولة التحرر العقلي بعد ربح من الزمن من التحجر وتعطيل العقل.

الدعوة الموحدية ثم ثورتها فدولتها من أهم الحركات وأضخمها في تاريخ المغرب الإسلامي الوسيط، وتتجلى هذه الأهمية خاصة في كونها مغربية أصيلة

- مغربية الفكرة
 - مغربية الدعوة والدعاة
 - مغربية الثورة والثوار
 - مغربية الدولة ورجال الدولة
- كما تتجلى الأهمية كذلك في شموليتها وتوحيدها للمغرب الإسلامي

(1) أستاذ محاضر قسم التاريخ جامعة قسنطينة، وأستاذ مشارك جامعة الأمير عبد القادر قسنطينة
(2) عن فتح ابن نوح أنظر الشماخي: سير 548، 549، الجعبري: البعد الحضار 122/2، معجم أعلام الإباضية. ترجمة رقم 813.

تلاميذه

الاسم	الكنية	اللقب	النسب	الطبقة
01 ابراهيم بن يزيد بن قيس	أبو عمران	/	النخعي	صغرى / تابعي
02 أيوب بن أبي تيممة	أبو بكر	/	/	صغرى / تابعي
03 إسماعيل بن ثوبان	/	/	/	كبار / تابعي
04 صالح بن إبراهيم الدهان	أبونوح	/	الجهني	صغرى / تابعي
05 الضحاك بن مزاحم	أبو القاسم	/	الهلالي	صغرى / تابعي
06 عبد الله بن مروان	أبو العنيس	/	الكوفي	لم تلق الصحابة
07 عمارة بن القعقاع	/	/	الضبي	لم تلق الصحابة
08 عمرو بن دينار	أبو محمد	الأثرم	الجمحي	دون وسطى التابعين
09 عمرو بن هرم	/	/	الأزدي	لم تلق الصحابة
10 قتادة بن دعامة	أبو الخطاب	/	السدوسي	دون وسطى التابعين

0 AGU 2007

صلة الاجتهاد بالفكر العقدي

والسياسي عند الإباضية

الدكتور مصطفى باجو

أستاذ محاضر، جامعة الأمير عبد القادر

للعلوم الإسلامية

03124

1-0 AGU 2007

تمهيد:

تميّزت شريعة الإسلام بكونها
عامّة للناس خالدة إلى يوم الدين،
ولكنّ نصوصها وردت معدودة،
وحوادث الناس لا تكاد تنقضي.
وهنا تتحلّى ضرورة الاجتهاد
لضمان تنزيل أحكام الشرع
على كلّ الوقائع، فلا تندّد حادثة
عن حكم الله.

وممارسة الاجتهاد مما امتازت
به أمة الإسلام، واختصّت به دون
سائر الأمم. وهو تشريف لعقولها
ولعلمائها، وتجسيد فعليّ لخلودها
وشموها.

ويصرّح ابن بركة أنّ الحادثة
إذا حدثت لا تخلو من حكم الله
فيها، إمّا أن يكون منصوصاً عليها
بأخصّ أسمائها، أو يكون منصوصاً
عليها في الجملة مع غيرها⁽¹⁾.

وبواسطة عملية الاجتهاد
يُتوصّل إلى معرفة الحكم الصحيح
والدقيق على كلّ حادثة بعينها.
ونظراً لشمول التشريع لكلّ الوقائع
والمستجدّات، فقد قرّر الأصوليون
أنّ الاجتهاد عمل كاشف لحكم
الله، لا منشىء له.

وتختلف الأنظار بناء على
اختلاف المناهج في اعتماد بعض
القواعد الأصولية، أو الترتيب
بينها. وكان ذلك شأن الصحابة
والمجتهدين من بعدهم، إذ كان

- (1) ابن بركة، الجامع، 1: 115.
العوتبي، الضياء، 3: 11.
الكندي، المصنف، 1: 66.
النزوي، قواعد الهداية، 3: 3.

اختلافهم نتيجة لتباين الرؤى في
اعتماد قواعد الاجتهاد.

وقد أفردت مباحث مستقلة
في ذلك عُرفت بأسباب اختلاف
الفقهاء. وأشار ابن بركة إلى
بعضها، إذ عزاها بعض إلى
الاختلاف في استخراج الحكم
بالدليل المستنبط به، وقال قوم كان
الاختلاف من طريق القياس
والاجتهاد⁽¹⁾.

كما يقع الاختلاف في نفس
النصوص، إذ يقول ناس بالعموم،
ويقول آخرون بالخصوص. ويرى
بعض أنّ الأمر للوجوب، ويراه
آخرون للنّدب. ويعمدون عند
فقدان النصّ إلى التعليل. ففتوزّعهم
منازع العلل، وتباين المقاييس⁽²⁾.

- (1) ابن بركة، الجامع، 1: 115. بغداد
ابن موسى، الأكلة، 52.
(2) ابن بركة، الجامع، 1: 115.
العوتبي، الضياء، 3: 12.

وليس هذا التباين وليد شهوة
طاغية، أو نزوة عابرة، أو
مصلحة آنية؛ بل كان نتاج مبادئ
مرسومة، ومنهج دقيق وأصيل،
قائم على أدلّة الأحكام وقواعد
الاستنباط. تلك التي عصمت
شريعة الإسلام أن تتلاعب بها
الأهواء الجاحمة، أو تُطوّح بها
الأنظار البشرية القاصرة. ذلك أنّ
الفكر البشريّ بعيداً عن الهداية
الإلهية سيظل رهين نظرة معرفية
قاصرة، تُوجّه مساره ضغوط بيئية
قاهرة. أمّا الاجتهاد الفقهي
فيوجّهه الوحي المعصوم، وتضبط
خطاه قواعد تفسير النصوص.
ورائده في ذلك كلّ تحقيق مقاصد
الشرع الحكيم.

ونعرض في هذا البحث لعلاقة
الاجتهاد بموضوعين هامين، الأوّل
عقدي يتمثل في الولاية والبراءة،
والثاني سياسي يتعلّق بالإمامة

ابراهيم

مشوّهات الإباضية

نظرة من الداخل والخارج

الدكتور ابراهيم مجاز

جامعة آل البيت - الأردن

لم تكن الفتنة التي أُلِّمَتْ بأُمَّة الإسلام في العقد الرابع من عمرها بالهَيْئَةِ، ولا بالتي انتهت آثارها في سنوات وعقود أو قرون، لقد كانت فتنة عميقة في تأثيراتها، طويلة في مداها بل هي بلا مدى، لا تزال تفعل وتحرك وتؤثر هنا وهناك... ولا نرى لها نهاية ما دامت السماوات والأرض، ولكن نتوقع لها انخفاضاً في تأثيرها السلبي وانكماشاً في مفعولها التهديمي، وتراجعا عن مستوياتها وأحجامها إلى أدنى.

لقد لاحقت تلك الفتنة مذاهب بعينها ولا تزال، واستفادت منها

مذاهب بعينها ولا تزال، وعملت السياسة ضدّ هذه لحساب تلك، وارتقت ووُثِّقت وقُبِلت التي رُضيت عنها السياسة، وتقهرت وجرّدت ورُفِضت التي غضبت عنها السياسة، وتم هذا في كثير من الأحيان أمام أعين العلم والعلماء، دون أن يكون للعلم والعلماء قول مستقلّ أو رأي مخالف معارض... وتوارث الخلف عن السلف العداء لهذا المذهب والتنديد به، ولتبعيد تلك الفرقة والتشهير بها، وانتهى المسلمون ممزقين يراؤ لهم البقاء على التمزّق، مشتمين يُعمل ضدّهم في الخفاء لتعميق التشثيت، ولكن هيهات.

في هذا الخضم من الأمل واليأس، تجاه مستقبل المسلمين ووحدهم وقوتهم ودورهم الحضاري المنتظر، بل طال انتظاره، يبرز

سياسي للعقيدة الإسلامية ممثلاً في الإمامة العادلة، في حال الظهور، أو ما دوتها عند تعذر الظروف، وغلبة الجور.

10 AGU 2007

قيل في الحزم والحازم

✓ «الحازم من يؤخّر العقوبة في سلطان الغضب، ويعجّل مكافأة الإحسان اغتناماً لفرصة الإمكان».

✓ «الحازم من جاد بما في يده، ولا يؤخّر عمل يومه إلى غده».

✓ «للحازم في كلّ فعل فضل».

✓ «الحازم لا يستبدّ برأيه».

✓ «أحزمكم أزهكم».

✓ «بأصالة الرأي يقوى الحزم»

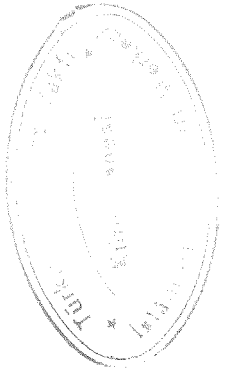
✓ «من يجرب يزدد حزماً»

التي مرّ بها المذهب وأتباعه، سواء في المشرق أم في المغرب. وهو ما تجلّى في الاهتمام بالإمامة وأحكامها، وعلاقة الفرد بالسلطان في مختلف حالاته من العدل والجور، ولهذا المجال صلة وثقى بقضية الولاية والبراءة أيضاً وحضورها القوي في كتابات فقهاء المذهب قديماً وحديثاً. وذلك أثناء مدّ وانحسار الوجود الإباضي عن مواطن عديدة من العالم الإسلامي.

ويكشف هذا البحث شمولية النظرة لقضايا الاجتهاد وتوظيفه في جميع مجالات الحياة، وعدم الاقتصار على فقه العبادات والمعاملات على أهميتها في حياة المسلم. وبروز العناية بالفقه السياسي، وهو ما تجلّى في تأصيل مسالك الدين، حرصاً على إحياء أحكام الإسلام مهما بلغ الضعف بالمسلمين. وقد تميز تاريخ هذا المذهب بالسعي المتصل والإصرار المتسلم لإقامة وجود

MADE IN MALAYSIA
SUNTA PULSA DIKURBAN

03124



صورة الإباضية

في العصر الرقمي

الأستاذ محمد موسى باباعمي

أمين عام جمعية التراث

وباحث متفرغ

18 0 AGU 2007



03124

الإشكالية: كثيرا ما يقع الخلط بين الشكل والمحتوى، وبين الوسيلة والغاية؛ وفي أحيان عديدة يحل أحدهما محل الآخر، ويكون وراء ذلك أغراض دينية أو سياسية، مردها التعصب المقيت، والأنانية القاتلة.

ومع الثورة الرقمية في التسعينيات من القرن الماضي، ظهرت برامج كمبيوتر على شكل أقراص مدمجة، فكان منها الجيد المفيد، الذي قرَّب التراث الإسلامي للباحث والدارس، وسهَّل مهمة التنقيب في المئات من المجلِّدات العزيزة المنال.. وكان منها

المغرض المتعمي، الذي عمل على تكريس مذهب معين⁽¹⁾، واتجاه معروف يبيِّن، على حساب روح التسامح والوحدة بين المسلمين.

وفي مقالنا هذا، سنعرض نصوصا نستخرجها من بعض هذه البرامج، حول الإباضية، والإباضيين: عقيدة،

1- ولا أدلّ على هذا التوجُّه المذهبي من إبعاد تفاسير لها وزنها مثل تفسير الرازي، وتفسير الرمخشري، وتفسير ابن عاشور، وتفسير القطب اطفيش... لأسباب ودوافع مختلفة، وإدراج تفاسير مذهبية أقلّ قيمة في حلّ هذه البرامج.

ويلاحظ كذلك أن بعض المؤلفات المذهبية تتكرَّر في جميع البرامج، لا لقيمتها العلمية، ولكن لنزعتها المذهبية. وقد يكون الدافع وراء ذلك هو إرضاء دول وهيئات غيِّية، حتى تقتني هذه البرامج، وتنجح في السوق تجاريا، وتبرز عبر وسائل الإعلام دعائيا. فتغيب الحقيقة العلمية بين ثنايا الأغراض الدنيئة والقرية.

وفقها، وتاريخا.. ليعلم القارئ مدى خطورة عدم الاجتهاد في هذا المجال، ومدى الخطر الذي يتهدَّد المدرسة الإباضية في المستقبل القريب - وكلّ مدرسة إسلامية ليس لها وجود رقمي - إذا لم يعمل أتباعها على إنشاء مشروع كبير في التكنولوجيا الرقمية، يعرفون من خلاله تراثهم من مصادرهم، لا من مصادر غيرهم.. ويصحِّحون الصورة المشوَّهة عنهم عبر مراحل التاريخ الإسلامي..

التحليل

من خلال النصوص⁽¹⁾ المستخرجة من مختلف البرامج،

1- استخرجت ما لا يقل عن 70 صفحة من النصوص، من خلال جملة من البرامج، قد يطول عرضها في هذه الدورية، ولمن أراد الاطلاع عليها التوجه إلى البرامج ذاتها، أو الاتصال بي لتوفيرها له.

تتوصَّل إلى بناء صورة الإباضية التي ستتشكَّل لا محالة في ذهن الباحث المستقبلي، الذي نسمِّيه بالباحث الرقمي، لاستخدامه التكنولوجيا الرقمية: برامج الكمبيوتر وشبكة الأترنات، كمصدره الأول، وللكتب الورقية في الدرجة الثانية.

ولا ينكر عالم مكانة هذه البرامج، ولا يستطيع أحد إيقاف مسارها، أو ادِّعاء عدم جدواها، يقول الدكتور الحبيب بالخوجة: «إنّ لقاعدة المعلومات بالنسبة لنا، معشر أساتذة الجامعات، وطلبة الجامعات، أهمية كبيرة وخطيرة، من حيث المنافسة في مستوى البحث العلمي، بيننا وبين الغربيين، في أقسام الدراسات الشرقية. فليس من المعقول أن أبدأ العمل اليدوي، والمستشرق يأخذ مائة صفحة معلومات في ظرف خمس دقائق، بينما أقوم بجمعها في ظرف سنة، هذه ليست معادلة

وقفه تعريفية للإباضية

في دولة تنزانيا وجزيرة زنجبار

قاسم أحمد الشيخ بالبحر الجزائري،
زائر زنجبار⁽¹⁾

ibagryye

03124

1. الأصول التاريخية للإباضية

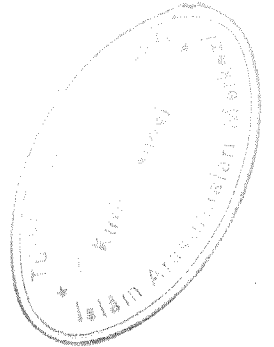
في دولة تنزانيا وزنجبار:

لقد كان وصول المذهب الإباضي إلى زنجبار عن طريق العرب العُمانيين الذين قدموا إلى سواحل شرق إفريقيا واستوطنوها منذ عهود بعيدة، ولعل هجراتهم الواسعة واستوطانهم النهائي لهذه البقاع كان بقوة أثناء قيام دولة اليعاربة في عُمان في القرن السابع عشر الميلادي، وقد بسطت نفوذها على ساحل شرق إفريقيا على إثر محاربتها وإجلائها للاستعمار البرتغالي

1- شكشك - الجزيرة الخضراء - زنجبار

- تانزانيا. الإثنين 15 صفر 1420 / 31

ماي 1999.



MAJLIS SHURA
SONNEK
ISLAM

18 0 AGU 2007

الذي كان يحتل هذه الأراضي، حيث ضمت تحت سلطاتها البلاد المطلّة على هذا الساحل، وكان منها جزيرة زنجبار وتنحنيقا التي تمثل دولة تانزانيا الآن.

ثم تلا هذه الدولة قيام الدولة البوسعيدية في بداية القرن التاسع عشر، التي خلفت اليعاربة في حكم عُمان، حيث اتخذ سلطاتها السيد سعيد بن سلطان في سنة 1830م من زنجبار عاصمة له، وذلك بنقله مركز حكمه من مسقط إلى زنجبار.

وقد شهدت زنجبار في عهد سلاطين هذه الدولة تطوراً مهماً وانتعاشاً اقتصادياً صحبه حياة اجتماعية تنعم بالرفاهية والأمان، هذا ما جعل منها عاصمة لشرق إفريقيا، وجلب إليها الأنظار.

وكان هذا سبباً في أن يقدم إلى زنجبار أجناس من الشعوب المجاورة لها بغرض العيش في ظل هذه السلطنة والتنعّم بخيراتها وعدلها. فممن قدم

واستوطن هذه البلاد الهنود والباكستانيون والفرس، والزنوج الذين نزحوا من المناطق الداخلية لإفريقيا خاصة منها تنحنيقا الحادية لها.

لهذا نستطيع أن نقول إن الحكم العُماني استمرّ لحقبة زمنية طويلة هنا، والهجرات المتتالية للقبائل العمانية إلى هذه الربوع واستيطانها لها عمل على توطيد وترسيخ المذهب الإباضي فيها. ولعل الزائر لأهمّ المدن التاريخية القديمة فيها مثل بلدة كلوة، وتانقة، ودار السلام التنزانية، ومباسة الكينية يشهد بوضوح آثار الحضارة العمانية الباقية إلى يومنا هذا، سواء فيما خلقت لنا من تراث متمثل في المساجد والمباني والقلاع والحصون، أو في انغراس التقاليد والآداب الاجتماعية العمانية في الحياة اليومية لدى الأهالي.

كما أن هذه الحضارة الطويلة جعلت كثيراً من العرب العُمانيين يفضلون العيش والعمل في هذه المدن إلى يومنا هذا، مع إبقائهم للصلة بوطنهم الأم عُمان، ففي كل المدن التي

ذكرناها آنفاً لا يزال للوجود العربي بقاءً إلى يومنا هذا.

ومما عمل كذلك بقوة على تجذّر المذهب الإباضي في هذه الربوع ما أقدم عليه العرب العُمانيون منذ القدم - طوال وجودهم فيها - من عمليات الزيجات الكثيرة والمتعددة مع الأهالي الأصليين أو الأفارقة السواحليين، فاختلطت دماء بعضهم ببعض، هذا ما تولّد عنه بعد مرور الزمن جيل جديد يحمل في عروقه الجنس العربي والجنس السواحلي في ذات الوقت، وبذلك أصبح هذا الجنس يحمل أصالة البلد وأصالة المذهب الإباضي. ولقد ازداد اختلاط الدماء أكثر مع هذا الجيل الجديد لكثرة تزاوجه مع العرب العُمانيين الأصلاء لكونه يحمل في عروقه الجنس العربي، وهذا مبرر لإتمام وقبول مثل هذا النوع من الزيجات.

وبذلك تشكّل في هذه الربوع - خاصة في داخل تانزانيا - جنس

الصراع السياسي الديني وأثره في سقوط الإمامة الإباضية الثانية

الدكتور

حسن محمد النابودة

ds.35-60

32 صورة الإسلام في نبوءة ميثودوس المجهول
الذي تم بالفعل ورآه معاصروه رؤية العين، سيكون أكثر فعالية وتأثيراً عليهم من جعله
بيزنطة التي غدا الواقع الفعلي لا يبشر مطلقاً بتحولها إلى وحش دانيال الرابع، بل إن
قصده العرب هنا من شأنه أن يوحي لمعاصريه بأنه طالما تحقق الجزء الأول من نبوءته، فلا
شك في أن تحققها كلها أمراً مقدرًا بات وشيكًا، أما الاعتبار الثالث فيتمثل في أن مملكة
دانيال الرابعة كما وردت في رؤياه لا تتفق إطلاقاً مع ما أسموه مملكة الإمبراطور الأخير،
ففي رؤيا دانيال يتعاقب على حكم المملكة الرابعة عدداً من الملوك بعد ظهورها وقضائها
على قوة الممالك الثلاثة الأخرى، وهو ما لا يصدق على ملك بيزنطة، فظهور ملك واحد
فقط يقضي على العرب والإسلام ثم يذهب إلى بيت المقدس ويتنازل عن عرشه، يجعل
مملكة العرب أكثر تشابهاً وقرباً إلى مملكة دانيال الرابعة من مملكة إمبراطور بيزنطة الأخير،
وأخيراً يمكن القول بأن ميثودوس كان يعبر في نبوءته عن الاتجاه الذي ساد في بعض
نصوص أواخر القرن السابع السريانية، والذي عكسه سيوس الأرمني بوضوح،
والمتمثل في القناعة بزوال القوة البيزنطية وحلول القوة العربية كمملكة دانيال الرابعة.

Mecelle-i-Tarih-i-yedi'l-Misriyye 4/4/1, 2006 Kahire



083

07 AĞU 2008

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

الجانب الفكري

-ibayya

في المذهب الإباضي (*)

الأستاذ:

الشيخ صالح بن أحمد البوسعيدي
سلطنة عمان

09 AGU 2007

فعلى عكس الكثير من المذاهب الإسلامية الأخرى التي يطغى على بعضها الجانب الفقهي، وعلى بعضها الجانب العقدي، وعلى بعضها الجانب السياسي نجد أن المذهب الإباضي قد استطاع - وبعقرية فذة - أن يوثق بين تلك الجوانب وأن يستوعبها كلها، وأن يكون له موقفه المتميز فيها جميعاً، وبصمته الواضحة عليها كلها.

فإذا أتينا إلى الجانب السياسي سنجد أن المذهب الإباضي حركة سياسية قائمة بذاتها لها أطروحاتها التي لا يستطيع المطلاع إلا أن ينحني أمامها إعجاباً وإكباراً.

وإذا أتينا إلى الجانب العقدي سنجد أيضاً أن المذهب الإباضي له أحكامه العقدية القائمة على ركائز راسخة، وأدلة قوية.

إن الباحث في أدبيات المذهب الإباضي يواجه أول ما يواجهه من تساؤل في بحثه عن تصنيف المذهب الإباضي، فهل يصنفه على أنه فرقة عقديّة؟ أم حركة سياسية؟ أم اتجاه فكري؟ أم مدرسة أصولية؟ أم مدرسة فقهية؟

والحقيقة أن المذهب الإباضي ليس واحداً من ذلك بعينه، وإنما هو مجموع ذلك كله، فالمذهب الإباضي حركة سياسية، وفرقة عقديّة، واتجاه فكري، ومدرسة أصولية فقهية في الوقت ذاته، لا يطغى جانب من تلك الجوانب على آخر، بل كلها وبمجموعها تشكل منظومة واحدة نطلق عليها اسم (المذهب الإباضي).

(*) - أصل البحث محاضرة ألقى في ندوة بجامعة شيفيلد بادنبره، بريطانيا. بتاريخ: 1424/01/04هـ - 2003/03/07م

وهو يتلو القرآن منه فتلطّخ بدمه، وحدّثني من ذهب إلى طشقند - حيث زعمت أنه فيها - ولكنه لما عاد صرّح بشكّه من صحّة الدعوى.

وسوف تفنى الصدور التي حفظت القرآن صدرًا بعد صدر، وستبلى المصاحف التي خُطت عبر العصور مُصحفاً بعد مُصحف، ويبقى كلام الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ما بقي المسلمون يحفظون كتاب الله جيلاً بعد جيل، ويكتبونه ويتناقلونه إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام.

هذا ما من الله به عليّ، وفتح لي في هذه القضية الشائكة، فما كان صواباً منه فبفضل الله ورحمته، وما كان غير ذلك فأرجو من الله مغفرته..

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ﴿مُود/88﴾.

إنه ليس في معرفة ذلك كثير فائدة، وربما وجدنا خبراً عن بعضها في طيّ كتاب في فترة ماضية، ولا نعلم مصيره بعد ذلك، ومن هذا ما ذكره الإمام ابن كثير الدمشقي المتوفى سنة أربع وسبعين وسبعمائة من بعد هجرة الرسول ﷺ في كتاب «فضائل القرآن»

قال: «وأما المصاحف العثمانية الأئمة فأشهرها اليوم الذي بالشام بجامع دمشق عند الركن شرقي المقصورة العمورة بذكر الله، وقد كان قديماً بمدينة طبرية ثم نُقل منها إلى دمشق في حدود ثماني عشرة وخمسائة، وقد رأيت كتاباً عزيزاً جليلاً عظيماً ضخماً، بخط حسن مُبين قوي، بحبر مُحكم في رقّ أظنه من جلود الإبل، والله أعلم، زاده الله تشريفاً وتعظيماً وتكريماً» (18).

يُقال يُشاع أن دولة روسيا احتفظت بمصحف عثمان الذي قُتل

18- ابن كثير: «فضائل القرآن». ألحق هذا الكتاب بأخر الجزء السابع من التفسير. دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع. بيروت. ط2، 1389هـ/ 1970م.

ibādīte

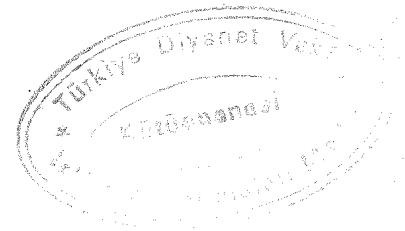
UNE MINORITÉ RELIGIEUSE VUE PAR LES GÉOGRAPHES ARABES : LES IBĀDITES DU SUD TUNISIEN

VIRGINIE PREVOST

Université Libre de Bruxelles, 8 hameau de la Taillette 7911, Frasnes-lez-Anvaing, Belgique
e-mail : virginie.prevost@skynet.be

23 TEM 2007

D 393



MADDE FATİHLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Bien des géographes arabes se sont montrés critiques vis-à-vis des Berbères ibādītes. Le cas du Sud tunisien est très révélateur : les auteurs accablent gratuitement les habitants de reproches et présentent certaines de leurs coutumes, jugées indignes, en suggérant qu'elles sont liées à leur particularisme religieux alors que ces pratiques sont répandues dans toutes les oasis sahariennes. Al-Bakrī, particulièrement malveillant, est à l'origine de plusieurs calomnies ressassées au fil des siècles, parfois si blessantes qu'elles semblent avoir été inventées de toutes pièces. Tout au contraire, al-Idrīsī offre une riche description des mœurs des ibādītes de l'île de Djerba. Il détaille leur souci de pureté et les précautions qu'ils prennent vis-à-vis des étrangers, ce qui permet de rapprocher de façon saisissante leur conduite de celle de la communauté juive djerbienne. Ses remarques trouvent un écho tant dans les sources ibādītes que dans les textes arabes postérieurs. La plupart des pratiques qu'il décrit sont encore observées par les voyageurs du 19^e et du 20^e siècle.

Mots-clés : ibādītes, juifs, al-Bakrī, al-Idrīsī, Djerba, Djérid, pureté.

Les géographes arabes médiévaux ont souvent accordé des développements importants aux populations qui sortaient du cadre de l'islam majoritaire par leur conviction religieuse ou leur ethnie. Parmi d'autres peuples, les Berbères ont été abondamment évoqués, la plupart du temps de façon peu amène¹. Cette hostilité s'explique en partie par le fait que nombre d'entre eux ont adopté, après la conquête du 7^e siècle, l'islam ḥārīgīte ibādīte et ont mené contre le pouvoir arabe plusieurs révoltes qui l'ont fortement ébranlé. Il nous a paru intéressant d'analyser l'image que les sources ont donné de ces ibādītes maghrébīns, tout à la fois non-Arabes et ardents défenseurs d'une idéologie méprisée par la majorité des musulmans.

Les géographes se sont particulièrement intéressés au Sud tunisien : les grandes oasis de Gabès et de Gafsa, la région du Djérid – ancienne Qasṭīliya – et Tozeur, son

¹ Voir notamment chez Thiry (1995, pp. 323–327) plusieurs *ḥadīṭ* qui leur sont très défavorables.

Bulletin of the Royal Institute for Inter-Faith Studies

vol. 7, numb. 1, 2005 Amman, sh. 1-6,

D 2620



INTRODUCTION

Amal Ghazal

KHĀRIJISM AND IBĀDISM: THE QUEST FOR AN INTEGRATIVE APPROACH TO ISLAMIC HISTORY

20 KASIM 2006

MADE IN JORDAN
SONDA ...

ISLAMIC HISTORY IS OFTEN DELINEATED and defined in terms of Islam's two main sects, Sunnism and Shi'ism. It is framed by a narrative constructed around their distinct political and religious dynasties, jurisprudential schools, divergent approaches and scholarly figures, as well as an immensely rich intellectual heritage that shaped that narrative and delineated its parameters under the auspices of the two sects.

In all histories, there remain untold stories involving unknown events and nameless actors that have been overshadowed by the grand narratives of mainstream communities. Islamic history is no exception, with the Ibāḍī sect and its followers usually left far outside of its perimeter or, at best, on its margins.

Ibāḍism remains the least researched, studied and analyzed of Muslim sects. Indeed, the scholarly literature on Ibāḍīs and Ibāḍism stands out solely because it is so meagre and scanty. While studies on the origins and development of Khārijism are more common, such works tend to devote little attention to Ibāḍism and to the nuanced stories of its beginnings and association with—yet distinction from—Khārijism, as well as its historical development.

Notwithstanding the objections of many contemporary Ibāḍīs to the notion, Ibāḍism was born out of the Khārijī movement that arose after the death of the Prophet Muḥammad. Ibāḍism carved out its own unique identity through its rejection of the positions of extreme Khārijī groups and its commitment to the Qur'ānic precept, "*Lā ḥukma illā lillāh* (Judgement belongs to God alone)," which was the slogan and underlying principle that set the early Khārijī opposition movement in motion.

⁸³ The active participle carries the idea of doing something not only presently but professionally, hence, endowing the notions of leaving and exchanging with deeper significance than merely the performance of the actions.

⁸⁴ Qur'an 2:175: "Such are those that barter guidance for error and forgiveness for punishment (Ullā'ika l-ladhina shitawwū d-ḍalālata bi-l-hudā)"; and 4:44: "They purchase error for themselves and wish to see you go astray (Yashtarūna d-ḍalālata wa-yurīdūna an taḍilla s-sabil)."

⁸⁵ Qur'an 3:77: "Those that sell the covenant of God and their own oaths for a paltry price shall have no share in the world to come. God will neither speak to them, nor look at them, nor purify them on the Day of Resurrection (Lā yukallimuhumu llāhu walā yanẓuru ilayhim yawma l-qiyāma)"; Qur'an 31:6: "Some there are who would gladly pay for a frivolous tale, so that in their ignorance they may mislead others from the path of God and make fun of it. For thee We have prepared a shameful punishment (Wa-mina nnāsi man yashṭari laḥwa 'l-ḥadīthi li-yuḍilla 'an sabīli llāhi bi-ghayri 'ilm wa-yattakhidhahā huzūwan; ulā'ika lahum 'adhābun muḥin.) This aya begins like aya 2:207 with form 8 rather than form 1 of the verb: {wa-mina nnāsi man yashṭi nafsahu . . . }; aya 31:6 shows a negative exchange while 2:207 shows the positive one.

⁸⁶ His willingness to exchange his family is significant, as he was the son of the Shurāt leader, Shabīb ibn Yazīd (d. 77 or 78/697 or 698), who prevailed in 'Irāq in 76/695 and 77/696; see al-Mubarrad, *Al-Kāmil fi al-luḡha wal-adāb*, 3:380 ff. Shabīb is said also to have accepted the son of Abū Mūsā al-Ash'ari, contending that he could not be held responsible for the past errors of his father, 'Alī's negotiator at the *taḥkīm*; see al-Ṭabarī, *Ta'rikh*, cited by Elie Salem, *Political Theory and Institutions of the Khawārij* (Baltimore: Johns Hopkins University Press, 1956), 74.

⁸⁷ The heavenly wealth (*mālā*) which the poet is pursuing is the homonym for the tyrant's inclination away from truth, in a previous end-rhyme (*qāfiya*) (verse 2): "Thus I (will) relieve the earth of him and of those/who have done harm and have become disinclined to the truth (Fa-urīhu l-arḍa minhu wa-mimman/'athā fihā wa-'ani l-ḥaqqi mālā)."

⁸⁸ Al-Ṭabarī, *Ta'rikh*, 7:137-38.

Brahim Cherifi

ibaziyer

LA ḤALQA DES 'AZZĀBA : UN NOUVEAU REGARD SUR L'HISTOIRE D'UNE INSTITUTION RELIGIEUSE IBĀDITE*

10 KASIM 2006

La ḥalqa des 'azzāba, fondée au début V^e/XI^e siècle, était initialement une école d'ascèse et de transmission du savoir religieux. Elle évolua pour devenir, à partir du VI^e/XII^e siècle, un organe associé à l'élaboration des lois régissant la vie dans la cité ibādite nord-africaine. La création de cette institution religieuse constitue une évolution majeure de la pensée politique et théologique ibādite. Sur le plan politique, la ḥalqa entérine définitivement l'abandon de la notion d'Etat par les ibādites, qui renoncent du coup à la diffusion de leur doctrine par la force. Aussi fait-elle apparaître au sein des populations berbères ibādites des communautés religieuses instituant par leur mode de vie une nette distinction entre la société civile et religieuse. Concernant le M'Zab, l'étude des délibérations élaborées par la ḥalqa et la djemaa, la nature des relations entre les deux institutions montrent que le pouvoir religieux ne domine pas et ne subordonne pas les textes de ces délibérations aux lois religieuses. Tout au contraire, c'est le droit "coutumier" berbère qui se voit consacré dans ces textes juridiques et se constitue comme principe organisateur de la cité mozabite. L'hypothèse d'un système théocratique, avancée par les auteurs de l'époque coloniale et reprise par de nombreux autres auteurs contemporains, s'inscrit donc dans une représentation de ce terrain biaisée par l'anticléricisme dont l'influence s'est fait sentir en France au XIX^e siècle. L'apparition du mouvement des réformateurs au début XX^e siècle a profondément marqué l'histoire de cette institution et celle de l'ibādisme contemporain ; elle a fait naître des ḥalqas qui se veulent en rupture avec l'ordre traditionnel. Les 'azzāba réformateurs ont ainsi investi en force le champ politique, remettant en cause le principe de la distinction entre les activités religieuses et non religieuses.

L'institution religieuse appelée la ḥalqa des 'azzāba, fondée au tout début du V^e/XI^e siècle, matérialise une rupture fondamentale dans la pensée

D 2620



ibozlye (030091)

Amal Ghazal

KHĀRIJISM AND IBĀDĪSM: THE QUEST FOR
AN INTEGRATIVE APPROACH TO
ISLAMIC HISTORY

Bulletin of the Royal Institute for Inter-Faith Studies

vol. 7, numb. 1, 2005 Amman, sb. 1-6,

D 2620



ISLAMIC HISTORY IS OFTEN DELINEATED and defined in terms of Islam's two main sects, Sunnism and Shi'ism. It is framed by a narrative constructed around their distinct political and religious dynasties, jurisprudential schools, divergent approaches and scholarly figures, as well as an immensely rich intellectual heritage that shaped that narrative and delineated its parameters under the auspices of the two sects.

In all histories, there remain untold stories involving unknown events and nameless actors that have been overshadowed by the grand narratives of mainstream communities. Islamic history is no exception, with the Ibāḍī sect and its followers usually left far outside of its perimeter or, at best, on its margins.

Ibāḍism remains the least researched, studied and analyzed of Muslim sects. Indeed, the scholarly literature on Ibāḍis and Ibāḍism stands out solely because it is so meagre and scanty. While studies on the origins and development of Khārijism are more common, such works tend to devote little attention to Ibāḍism and to the nuanced stories of its beginnings and association with—yet distinction from—Khārijism, as well as its historical development.

Notwithstanding the objections of many contemporary Ibāḍis to the notion, Ibāḍism was born out of the Khārijī movement that arose after the death of the Prophet Muḥammad. Ibāḍism carved out its own unique identity through its rejection of the positions of extreme Khārijī groups and its commitment to the Qur'ānic precept, "*Lā ḥukma illā lillāh* (Judgement belongs to God alone)," which was the slogan and underlying principle that set the early Khārijī opposition movement in motion.

⁶⁹ Shaykh Sālim ibn Ḥamad al-Ḥārithī, an Ibādī mufti in the provincial town of al-Mudayrib, is an elderly man whose background and education represent a continuity with the tradition of Nūr al-Dīn al-Sālimī. In an interview in September 2000, he confirmed that Ibādīs practice *barā'a* (dissociation) from Sunnis. In an interview with Shaykh al-Khalīlī in June 2001, he initially dismissed the idea that Ibādīs practice *barā'a* from Sunnis or that Sunnis will endure hellfire. When I pointed out Shaykh Sālim al-Ḥārithī's response to my question on this matter and quoted Abū Nabḥān's *town* of al-Mudayrib, is an elderly man whose background and education represent a continuity with the tradition of Nūr al-Dīn al-Sālimī. In an interview in September 2000, he confirmed that Ibādīs practice *barā'a* (dissociation) from Sunnis. In an interview with Shaykh al-Khalīlī in June 2001, he initially dismissed the idea that Ibādīs practice *barā'a* from Sunnis or that Sunnis will endure hellfire. When I pointed out Shaykh Sālim al-Ḥārithī's response to my question on this matter and quoted Abū Nabḥān's *fatwā* stating that the only ones who will enter Paradise are righteous Ibādīs, Shaykh al-Khalīlī acknowledged that this was Ibādī tradition, but said that perspectives had changed and that the differences between Sunnis and Ibādīs were now deemed insignificant. He was more wary of the doctrines of the Shī'a, however.

D2620



AMMAN

Amal Ghazal

15 KASIM 2001

SEEKING COMMON GROUND: SALAFISM AND ISLAMIC REFORM IN MODERN IBADĪ THOUGHT

Iboziyye

The historiography of Salafi reform in the Arab world has confined this movement within Sunnī circles and completely overlooked the role of Ibādī Salafism. Like their Sunnī counterparts, Ibādī reformers in the nineteenth and twentieth centuries called for a return to the era of the salaf in order to reform religious practices and renew Islamic thought. More interestingly, Salafism paved the way for a reconciliatory position between Sunnis and Ibādīs for the sake of Muslim unity. This paper sheds light on Ibādī Salafism and highlights aspects of this Ibādī-Sunnī rapprochement. It analyzes the writings of two modern Ibādī reformers, Qāsim al-Shammākhī and Ibrāhīm Aṭfiyyash. While both supported Sunnī reformers, each did so in a different way. Al-Shammākhī defended the Sunnī Salafi argument to abolish the madhāhib (schools of jurisprudence) and open the gates of ijtihād. This, he believed, would allow both sects to find a meeting point in the pre-madhāhib era and would reveal the truth of Ibādism to Sunnis. Aṭfiyyash's approach was to deny any relationship between Ibādism and Khārijism. He wanted to present Ibādīs as adherents to the ideals of the salaf rather than those of a splinter group. Their different approaches reflect increasing flexibility in Salafi Ibādism after World War I. In all cases, Sunnī Salafi reform appealed to Ibādīs and provided reformers from both sects with the opportunity to create an ideological and political alliance.

Introduction

THE SALAFĪ REFORM MOVEMENT spearheaded by Jamāl al-Dīn al-Afghānī (1839-97) and Muḥammad 'Abduh (1849-1905) was one of the most influential intellectual and political movements in modern Arab/Islamic history. Supporters promoted religious reform and modernism, with one of their main goals being political revival based upon Muslim unity. In the face of the new dangers posed by a progressively encroaching

169939

البعث الحضاري للعقيدة الإباضية

Kantor: Djarum Vekfi Islam Arrogomalan Merkesi Kadiponean	
Dem. No:	143240
Tas. No:	297.64 C.A.B.B

تأليف : الدكتور فرحات الجفيري

1989

[Basuki yuni yoni]

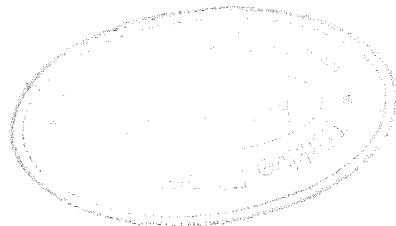
Ṭayālīsī, *Musnad* = Sulaymān b. Dāwūd b. al-Jārūd al-Ṭayālīsī, Abū Dāwūd. *Musnad Abī Dāwūd al-Ṭayālīsī*. Repr. Beirut, n.d.

Ṭabrisī, *Ihtijāj* = Aḥmad b. ‘Alī b. Abī Ṭālib al-Ṭibrisī. *Al-Ihtijāj*. Beirut, 1989.

Tilimsānī, *Dalālāt* = ‘Alī b. Muḥammad al-Khuzā‘ī al-Tilimsānī. *Takhrīj al-dalālāt al-sam‘iyya*. Muḥammad Aḥmad Abū Salāma, ed. Cairo, 1981.

Tottoli, *Rooster* = Tottoli, Roberto. “At Cock-Crow: Some Muslim Traditions About the Rooster.” *Der Islam* 76 (1999): pp. 139–147.

Zamakhsharī, *Fā’iq* = Maḥmūd b. ‘Umar al-Zamakhsharī, Jār Allāh. *Al-Fā’iq fī gharīb al-ḥadīth*. ‘Alī Muḥammad al-Bijāwī and Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, eds. Cairo, 1979.



D.526

EARLY IBĀDĪ JURISPRUDENCE: SOURCES AND CASE LAW*

Ersilia Francesca

Università degli Studi di Napoli "L'Orientale"

Introduction

In the following contribution I analyze some works which date back to the early Ibādī period, when Ibādī scholarly activity was still centered in the heartland of the Islamic world, above all in Baṣra. These works, whose structure, contents and lines of transmission show the archaic type of written transmitted materials from the late 2nd/8th century, are the backbone of Ibādī jurisprudence in the first two centuries of Islam. They contain a clear and detailed account of the effort made by early Ibādī scholars in developing their jurisprudence. As some pioneering works on Ibādism have already demonstrated, the systematic collection, identification and historical classification of the old materials available only in handwritten form are fundamental prerequisites for the understanding of the historical, theological and juridical development of the movement.¹ Moreover, the ancient Ibādī sources provide us with abundant raw data for analyzing the Ibādī jurists' contribution to the developing process of Islamic law. Thus, a thorough analysis of ancient Ibādī material may add a new dimension not only to the image of the movement, but also to the history of early Islam.

*A previous version of this essay was read at the Colloquium “From Jāhiliyya to Islam” (Jerusalem, July 2003). I wish to thank all the participants in the Colloquium, and particularly my discussant Prof. Michael Cook, for their useful comments and suggestions. It goes without saying that they bear no responsibility for whatever faults and flaws that may remain in the present version.

¹‘Amr Khalifa Ennamī (an-Nāmī), *Studies in Ibādism* (Beirut, 1392/1972–73); W. Schwartz, *Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika — der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams (Studien zum Minderheitenproblem im Islam*, 8, Wiesbaden, 1983). See also Ennamī, “A Description of New Ibādī Manuscripts from North Africa”, in *Journal of Semitic Studies* 15 (1970): 63–87; J. van Ess, “Untersuchungen zu einigen ibādītischen Handschriften”, in *ZDMG* 126 (1976): 25–63 and “Nachträge”, in *ZDMG* 127 (1977): 1–4.

131609

الجامعة التونسية

الكلية الزيتونية
للشريعة وأصول الدين

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	131609
Tas. No:	297.64 BAC.I

الأباضية بالحرب

في العصور الإسلامية الأولى

بحث تاريخي مذهبي

تأليف

صالح باجيب

الطبعة الأولى

دراسة للمصالح على شهادة الكفاءة للبحث العلمي

بإشراف

الدكتور علي الشابي

دار بوسلمة للطباعة والنشر والتوزيع - تونس

1396/1976

141. What is lawful for us today. The first half of this para. reads like a rejection of the extremist doctrine that it is permitted to treat one's *qawm* as co-religionists for purposes of marriage, succession, and so on while living in a state of *taqiyya*, only to cut off all ties with them when one makes a *khurīj* (cf. Ch. 5, pp. 209 f). But what it leads up to (or what is tacked on to it) is a ruling on *taqiyya*. Unemended, the text rejects *taqiyya* altogether: neither those who stay among their *qawm* nor those who go out may practise it. Since Sālim has previously defended *taqiyya* at length (above, III, 73 f; IV, 118), this would have to be dismissed as an interpolation, and a crude one at that. In our emendation the text merely says that whereas *taqiyya* is permitted to those who stay among the *qawm* it is forbidden to those who go out (compare Muḥammad b. Maḥbūb's ruling that *al-imām al-bā'ī* is not allowed to use *taqiyya*: he must fight in the way of God on the basis of ordering what is approved and forbidding what is disapproved, cf. Kāshif, *Siyar*, ii. 243.1). This may be compatible with Sālim's views, but it is an odd continuation to a fervent affirmation that the *qā'id* and the *khārij* are governed by the same law. The text is probably beyond repair, but it is in any case unlikely to be Sālim's. Apart from the fact that it comes in the wrong place and formulates a wrong or odd doctrine, it uses the wrong terminology: Sālim has previously spoken of *al-mādī* rather than *al-khārij* (II, 65; IV, 129).

PART 2
SĀLIM,
THE MAINSTREAM,
AND THE
IBĀDĪ TRADITION

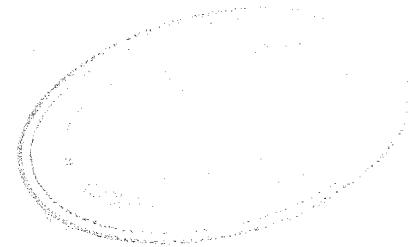
Patricia Crone, Fritz Zimmermann, The Epistle
of Salim Ibn Dhakwan, Oxford 2001, s. 185-263.

EXLDC 2005

Bogazici Ktp. 450770

«يوسف بن محمد الحجوري» بعض المساعدة في تنقيح النص في كتابه «روضة الأخبار» الذي عرض موجزاً «لسيرة الناصر» للحججي^(١) وأيضاً «حميد المحلي» ولكن إلى حدٍ أقل في كتابه «الحدائق الوردية» حيث نقل بعض الفقرات والمقاطع وخاصة المقاطع الشعرية^(٢). وفي الحالات التي لم يكن بالاستطاعة تعريف الأسماء فيها بدقة من مصادر أخرى، تبينا أسلوب التخمين في القراءة بدل ترك الأسماء بدون تنقيط. وفي الحالات التي اختلفت فيها قراءة مخطوطة «للحججي» مع قراءة «روضة الأخبار» ولم نستطع فيها تأكيد أحدهما من مصدر آخر، فضّلنا قراءة «مخطوطة الحججي»، وسجلنا قراءة «الروضة» في الحواشي. وأخيراً أتوجه بالشكر للبروفيسور «وداد القاضي» والبروفيسور «رضوان السيد» على اقتراحاتهما بشأن عددٍ من التصحيحات والتنقيحات.

D 2646



على أطلال الإباضية في أعالي شمال اليمن^(*)

بقلم: رئيس التحرير

الحديث عن إباضية^(١) أعالي الشمال في اليمن مغامرة بالغة الخطورة، لأنها ريادة أولى في أرض بكر لم يزرها أحد قبلي فيما أعلم، وليس لي من نور أستضيء به، وأنا أنقب في منطقة دفنها الزمن، ولم يبق من منطقتها الخربة سوى شظايا مبعثرة هنا وهناك تدل على أن مذهباً كان موجوداً، ليس عليها أثر باحث، ولا خطى عالم، يضع بعض الملامح والإشارات أستعين بها وأستهدي بضوئها، فأنا بالفعل أقتحم منطقة مغلقة وأتصدى لمشروع ضخم من أجل أن أستخرج ما تبقى من حطام مبعثر بدون مُعين.

ورغم كل تلك الصعوبات فقد أقدمت على عملي، وليس لي من عدة سوى ومضات تاريخية قديمة تلمع هنا وهناك، فتضيء دوائر صغيرة من رقعة واسعة وفي فترات منقطعة، تتضح حيناً، وتغيم حيناً آخر، وتخفي طوراً، لتعود من جديد بصيصاً خافتاً، أو ومضة لامعة، قبل أن تختفي نهائياً بعد القرن السادس الهجري/ القرن الثاني عشر الميلادي، حيث لم نعد، بعد هذه الفترة، نلمح لها طيفاً في المصادر التي بين أيدينا.

(*) مهدة إلى الأستاذ الدكتور «ويلفرد مادلونج»، إعتزافاً بفضلته على ما أسداه من بحوث عن اليمن، أعضاء كثيراً من المواقع المعتمدة.

(١) تقرأ الإباضية والأباضية معاً.

(١) تم استخدام مخطوط باريس Cod. Arab. 5982 الذي يحتوي على الجزء الرابع من «روضة الأخبار». وللهموية، أنظر «تحقيق هوية مخطوطتين»، ص ١٧٩ و ١٨٠. سيرة حياة الناصر موجودة في Fols. 200a-18a.

(٢) انظر نص سيرة حياة الناصر، للمحلي في كتاب Streitschritz صفحات ٢ إلى ١١.

Jerusalem Studies in Arabic and Islam sayı: 28

Jerusalem 2003, s. 260-277.

D. 526

THE FORMATION AND EARLY DEVELOPMENT OF THE IBĀDĪ MADHHAB*

Ersilia Francesca

Università degli Studi di Napoli "L'Orientale"

Introduction

In *The Origins of Muhammadan Jurisprudence*, Schacht assumes that the Khārijī and Shī'ī doctrines do not differ from those of the Sunnī schools of law because both Khārijīs and Shī'īs adopted the Islamic law as it was being developed in the orthodox schools of law, introducing only such superficial modifications as were required by their political and dogmatic tenets.¹

Some Khārijī and Shī'ī distinctive features gained their importance only in the 3rd/9th century. As an argument to support this theory, Schacht discusses the question of *al-mash' alā al-khuffayn*, that is the wiping of one's shoes instead of washing one's feet as part of the lesser ritual ablution under certain conditions, which became a distinctive point of difference between the Khārijīs and Shī'īs who rejected it, and the Sunnīs who considered it valid. Schacht argues that this was not yet so in the second half of the 2nd/8th century because the *mash'* is not mentioned in the *Fiqh Akbar* of Abū Ḥanīfa, where other points of difference between Sunnīs and non-Sunnīs are debated. He comes to the conclusion that the discussion about the *mash'* started between the Sunnī traditionists and the adherents of the ancient Medinese school and only later, in the early 3rd/9th century, the rejection of this procedure became an essential feature of both Khārijī and Shī'ī doctrine in opposition to the Sunnīs.² Rubinacci casts serious doubt on Schacht's conclusion. He suggests that the *Fiqh Akbar* does not talk about *al-mash' alā al-khuffayn* as mentioning the point of divergence between Sunnīs and non-Sunnīs, because the Sunnī position on the question was still unsettled during the 2nd/8th century. Only when the institution was definitively acknowledged as obligatory, could the Sunnī polemic against the Khārijīs and the Shī'īs start.³

*A shorter version of this essay was presented at *The III International Conference on Islamic Legal Studies — The Madhhab* — organized by the Harvard Law School, Harvard University, May 4–6, 2000. I would like to thank the anonymous reader for extremely helpful suggestions and comments on an earlier draft of this paper. All remaining errors are mine alone.

¹J. Schacht, *The Origins of Muhammadan Jurisprudence* (Oxford, 1950), p. 260.

²Ibid., pp. 263–264.

³R. Rubinacci, "La purità rituale secondo gli Ibādīti," *Annali dell'Istituto Universitario Orientale di Napoli*, n.s., 6 (1957): 33.

In assuming that the Khārijīs and the Shī'īs derived their doctrines from the orthodox schools of law, Schacht deals only with Sunnī literature. The Ibādī sources show that the discussion on the validity of the *mash'* started earlier than he assumed. The first *fatwā* concerning this question is preserved in the *Futya al-Rab' b. Ḥabīb*,⁴ where 'Abd Allāh b. 'Abd al-'Azīz and Abū al-Mu'arrij 'Amr al-Sadūsī, Ibādī jurists from the second half of the 2nd/8th century, were questioned about the status of the Ibādī who wipes his shoes instead of washing his feet. They were inclined to place him in an intermediate stage between that of the true believer and that of the unbeliever, because the question of the *mash'* was still being debated among the Ibādī authorities.⁵ Some decades later the Ibādī jurists would decide to consider him an unbeliever.⁶

Recent studies on the Ibādī *madhhab* demonstrated that, contrary to what Schacht averred, the Ibādīs took an independent line from the beginning.⁷ They had their own independent authorities, collections of traditions and works by their own jurists.

The aim of this study is to analyze the origins and the development of the Ibādī *madhhab* and its relationship to the Sunnī schools in the early centuries of Islam. There are some important questions connected with this issue, for example, whether or not the Ibādī *fiqh* developed independently of the Sunnī *fiqh*, what was the role of the early Ibādī authorities and whether or not the position attributed to Jābir b. Zayd in the formation of Ibādī *fiqh* could be accepted. I would argue that the solution depends on a critical analysis of Ibādī literature. It is possible, I would submit, to place these questions in the context of Islamic social and legal history.

My research is based on the Ibādī *ṭabaqāt* and *fiqh* works and mainly on some Ibādī manuscripts, whose content seems to be early. Not only will the analysis of these texts make the process of establishment of the Ibādī *madhhab* clearer, it will also provide a much stronger basis for the study of the early centuries of Islam.

Jābir b. Zayd and the early development of Ibādīsm

The name of the *madhhab* comes from that of 'Abd Allāh b. Ibād, but its foundation was attributed to Ibn Ibād's successor, Abū al-Sha'thā' Jābir b. Zayd (born in 18 or 21/639 or 641 and died about 100 A.H.).⁸ The first lawyers

⁴MS *al-Bārūniyya, Fiqh Ibādī* (without number).

⁵*Futya*, f. 40¹⁴. See also Abū Ghānim al-Khurāsānī, *al-Mudawwana al-kubrā*, vol. 1, p. 24.

⁶See p. 272.

⁷A. K. Ennami, "Studies in Ibādīsm," (Fitzwilliam College, Cambridge, Ph.D. dissertation 7538) (published under the same title, Beirut 1392/1972-73); W. Schwartz, *Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika - der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams* (Wiesbaden, 1983); J. Wilkinson, "The early development of the Ibādī movement in Baṣra," in *Studies on the First Century of Islamic Society*, G.H.A. Juynboll, ed. (Southern Illinois U.P., Carbondale, 1982), pp. 125–144.

⁸Ibn Sa'd, *Kitāb al-ṭabaqāt al-kabīr*, vol. 7, pp. 130–132; Abū Nu'aym, *Ḥilyat al-awliyā'*, no. 213; Dhahabi, *Tadhkirat al-ḥuffāz*, no. 67; Ibn Ḥajar al-Asqalānī, *Tahdhīb al-tahdhīb*, no. 61; Darjīnī, *Kitāb ṭabaqāt al-mashā'ikh bi-'l-Maghrib*, vol. 2, pp. 210–211; Shammākhī, *Kitāb al-siyar*, pp. 69–77. See also *EI*², s.v. *Djābir b. Zayd*; Ennami, "Studies," vol. 1, pp. 55–86;

the holy law by Muslim society. What mattered in their opinion were the divine doctrines of Islam, while reality was in any case temporary, fleeting and morally evil. They believed, as Snouck Hurgronje put it,¹⁷⁶ that 'on devient mécréant, non pas en négligeant presque toute la loi, ni en la violant, mais bien en doutant de la valeur éternelle d'un de ses principes, en voulant les améliorer ou les réformer'. Selim III and Maḥmūd II went out of their way to stress that nothing could be further from their mind than doing the latter. Legal reforms started only under 'Abdū'l-Mecīd, open discussion of religious reforms even much later.

Yet, it remains somewhat astonishing that the leading 'ulemā in Selim's and Maḥmūd's time were not farsighted enough to realize that the Westernizing reforms supported by them would eventually destroy the Islamic character of the Ottoman State and society. This lack of perspicacity was, no doubt, due to their unbounded confidence in the superiority and eternal strength of their religion and, at the same time, to their limited knowledge and understanding of historical developments in the West. Even those among them who were aware of the decline of religion and the power of the clergy in contemporary Europe failed to draw the logical conclusion that modernization might lead to a similar result in the lands of Islam.

By making the 'ulemā an essential part of the Government, the Ottomans had largely succeeded in bridging the traditional gulf between the *umarā'* and the *fuḳahā'*, between political-administrative reality and religious-legal theory. However, while thus preventing a clash of the European type between Church and State, they caused a deep split both within the 'ulemā corps and in the minds of the leading 'ulemā. The integration of the 'ulemā in the ruling class of the Empire may have been beneficial for the unity of the Ottoman State but had most serious consequences for religion, at least in its official form. It caused the higher 'ulemā to devote their main attention to politics and administration and, along with other factors, hampered the free spiritual development of Islam during the decisive period of its confrontation with Western civilization.

176. *Selected Works of C. Snouck Hurgronje*, ed. by G.-H. Bousquet and J. Schacht, Leiden, 1957, p. 248.

10/5 EK 1993

IBĀḌIYYA AND ORTHODOX REFORMISM IN MODERN ALGERIA

by PESSAH SHINAR

In the light of the historical relationship between orthodoxy and sectarianism in Islam, special interest attaches to any attempt at reconciliation and mutual understanding. This is all the more true when one of the parties involved happens to be a group of the Khāridjite sect, the Ibāḍiyya.¹ This paper deals with the background and development of relations between Ibāḍīs and Sunnī reformists of the Salafiyya trend in Algeria.

As is well known, the Khāridjite heresy was characterized from its inception by extreme non-conformism and utter ruthlessness in dealing with dissenters. The doctrine of *isti'rāḍ*, the execution of all non-Khāridjite Muslims including their families, as preached and practised by the Azrakī subdivision of the sect, made the Khāridjites an object of intense and universal hatred and abhorrence. True, the backbone of activist Khāridjism was broken in the East as early as the middle of the eighth century, while in the Maghrib the Azārīka seem never to have gained any considerable foothold. Yet Berber Islam, opposed as it was to Arab superiority and dominance as well as to discriminatory taxation, proved singularly receptive to Khāridjite ideas. The relatively moderate groups of Ibāḍīs and Šufrites retained the ideal of an egalitarian theocracy, the fighting spirit of the sect and the principle of *takfir*, but refrained from killing women and children. They were able to attract a large following among the Berbers, to such an extent that during much of the eighth and ninth centuries large parts of the Maghrib came under their political sway

1. Commonly spelt 'Abāḍīs' in the Maghrib. In this paper, the classical spelling 'Ibāḍīs' has been adhered to throughout. On the sect and its history see *Shorter EI*, s. v. 'Ibāḍiyya' (T. Lewicki); R. Strothmann, 'Berber und Ibaditen', *Der Islam*, XVII (1928), 258-79; T. Lewicki, 'Mélanges Berbères-Ibāḍites', *REI* (1936), 267-85. For the 16th century Ibāḍi chronicle *Kitāb al-Siyar* by Abu'l-'Abbās al-Shammākhī see *REI* (1934), pp. 59 ff. — In addition to Algeria, Ibāḍīs are found also in Southern Tunisia, Tripolitania, Arabia and East Africa, for which countries the *Annuaire du Monde Musulman* (ed. L. Massignon), 1929, gives the following figures: Djerba, 20,000; Djebel Nafūsa, 34,000; Oman, 325,000; Zanzibar, 6,000. Figures for the Algerian Ibāḍiyya are given below, p. 99 and note 9.

A. U. İhtilâfların Şarkîyatçılar Dergisi, C. 17, No. 147, 1975 (M. K. T. 11/11/75)

Not: Bu makale 147-150 sayfa ile ayrılmıştır.

Dergi Ans. http'sinde mevcuttur.

- Ali b. Ebî Talib
- Muaviye b. Ebî Süfyan
- Havaric
- İbâdiyye

DOKÜMANİTASYON MERKEZİ

2

**ALİ-MUÂVİYE MÜCÂDELESİ
VE
HARİCİ AYRILMASININ İBÂDÎ KAYNAKLARIN
IŞIĞINDA İNCELENMESİ***

Yazan

LAURA VECCIA VAGLIERI

Çeviren

Dr. ETHEM RUHİ FİĞLALİ

Ali-Muâviye mücadelesi, sâdece İslâm dünyasında intâc ettiği çok ciddi ihtilâflar dolayısıyla değil, aynı zamanda hâlâ çözümlenememiş veya çözümünü tatminkâr olmayan bir çok mes'elenin doğuşuna sebep olduğu için de dikkati çeken tarihî bir olaydır. Şarkiyatçılar şimdiye kadar, Ali'nin hilâfeti hakkındaki çalışmalarında, yalnızca Ali ve Ümeyye taraftarı kaynaklardan istifade etmişlerdir. Yazar, İbâdî metinlerini tetkik ederken, onlardan ikisi -el-Berrâdî'nin Cevâhir'i ile eş-Şemmâhî'nin Siyer'i- dikkatini çekmiştir. Bunlar, tarihin bu devri hakkında, muhtemelen hicrî ikinci yüzyılın ilk yarısında derlenmiş bir Kitâb'un-Nehrevân'dan alınan oldukça eski Hâricî veya Hâricî taraftarı rivayetler intikal ettirmektedir.

Yukarıda sözü edilen rivâyetler, yazar için iki sebepten dolayı büyük önem taşımaktadır. Meselâ, bu rivayetler ona, Hâricîlerin şimdiye kadar muğlak kalan nokta-i nazarını tesbit imkânı sağlamış ve diğer kaynakların (şimdiye kadar Şarkiyatçılar tarafından tetkik edilmiş bulunan Taberî, Belâzurî, Dîneverî, Ya'kubî, Mes'ûdî ve benzerleri ile bugüne kadar hiç istifade edilmemiş, oysa en büyük önemi hâiz mâlûmatı ihtiva eden Nasr b. Muzâhim'in Vak'at'u-Sıffîn'i) birçok bölümlerini anlayabilmesini mümkün kılan bir anahtar temin etmiştir.

* "The Ali-Muawiye Conflict and the Kharijite Secession reexamined in the Light of Ibadite Sources" başlıklı bu yazı, XXII. Congr. Or. 1951 (Section: IV-Islamic Studies), II (1957)'de 233-237. sayfalar arasında yayınlanmıştır.

Makale HAVARİC posetindedir.

lî, Bahâeddin Muhammed b.Hüseyin (ö. 1031/1622), *Hülâsatü'l-hisab*¹⁶⁸, İmam Suyuti, *Havâtimü'l-hikem*.

Sonuç

Bu makalemizde Osmanlı muhaddislerinden muhakkik müdekkik ve münekkid bir sima olan Osman b. Yakûb *el-Kemahî'nin el-Müheyâ fi keşfi esrâri'l-Muvattâ* adlı orijinal eserini ve kaynaklarını araştırdık. Müderris ve vaizlerden olan müellif, hayatı hakkında ya hiç bilgi bulunmayan veya çok az bilgi bulunan yüzlerce Osmanlı aliminden biridir.

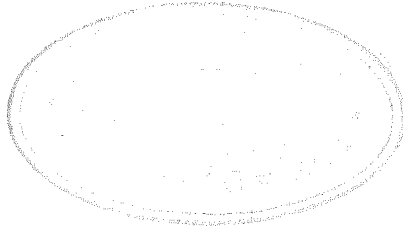
Müellif nüshasını incelediğimiz eserin Osmanlı Anadolu coğrafyasında *Muvatta* üzerine yazılmış tek şerh olma özelliği yanında orijinal sayılacak belli başlı özellikleri şunlardır:

1. Bab başlıklarını yorumlaması; Musannif İmam Muhammed'in *Muvatta* rivayetini oluştururken izlediği metod ve esas aldığı kriterler el-Kemahî tarafından tek tek ele alınarak incelenmektedir.

2. Bablar arasındaki münasebet ve ilgi yönleri ağırlıklı olarak ele alınırken yer yer kitaplar arası münasebetlere, kitapla bablar arasındaki ilgi ve alakaya da değinilmiştir.

3. *Muvatta*'nın rivayet nüshaları müellif tarafından geniş yelpazede incelenip şerhe yansıtılmıştır. Böylece farklı rivayet nüshalarının değerlendirilmesi ile eserin bir bakıma edisyon kritiği yapılmıştır.

4. İmam Suyûti'nin *Havâtimü'l-Hikem* adlı eseri başta olmak üzere diğer eserlerden de faydalanmak suretiyle teşriî hikmet konuları incelenmiştir.



168) Riyâzî ilimlere dair eserin Süleymaniye Kütüphanesi'nde 37 yazma nüshası bulunmaktadır. Eser üzerine kırk kadar şerh yazılmıştır ve bunların çoğu basılmıştır. Bk. Ömer Kumaş, "Âmilî Bahaeddin", *DİA*, III, 61.

D:1777

İBÂDİLER VE HADİS

Tevhit BAKAN (*)

Özet

İslâm düşünce tarihinin teşekkül devrinde, çok zengin bir hareketliliğin olduğu bilinmektedir. Ancak daha sonra, bu düşünce hareketlerinden Ehl-i Sünnet ekolü toplumun her kesiminde ağırlığını hissettirmiş ve ilmî sahada da hakimiyetini tesis etmiştir. Bununla birlikte farklı düşünce evrenine sahip ekoller de, az da olsa, kendi dünya görüşleri çerçevesinde ilmî hayatta yer edinmeye çalışmışlar ve İslâm kültür mirasına katkıda bulunmuşlardır. Bu çalışmamızda İslâm düşünce ekollerinden Hâricîlerin, Ehl-i Sünnete en yakın ve ilımlı kolu sayılan İbâdiyye'nin Hadis ilmiyle alâkalı yaklaşımları ele alınmıştır.

İlk olarak İbâdiyye'nin İslam düşünce ekolleri arasındaki konumu ortaya konulmaya çalışılmış, daha sonra, hadislere yaklaşımları, teorik ve pratik açıdan irdelenerek tespit edilen bazı farklı yaklaşımlar üzerinde durulmuştur. Son olarak İbâdiyye'nin hadis kültürünü oluşturan kaynaklar irdelenmiş, bilhassa İbâdîlerce Kur'an'dan sonra en sahih hadis kitabı kabul edilen *er-Rebi' Habib'in Müsned'i* üzerinde durulmuş, hadis tekniği açısından eserin bir takım zafiyetlerine dikkat çekilmiştir. Bazı kusurlarına rağmen bu eserin erken dönem kaynaklardan olması itibarıyla, ilmî araştırmalarda ihmal edilmemesi gereken önemli eserlerden olduğu sonucuna varılmıştır.

Anahtar Kelimeler: İbâdîler, Hâricîler, Rebi' b. Habib, Müsned

The İbadis and Hadith

Abstract

It is known that, in its formation period, the history of Islamic thought was very variegated. Afterwards, the Ahl al-Sunnah school, one of these thought movements, became dominant in all fractions of the society as well as in the field of scholarly activities. However, though to a small extent, some schools having different though universes attained places in scholarly life and contributed to Islamic cultural heritage. This study deals with the hadith approaches by the İbadiyye, a Harici school considered to be closest to Ahl al-Sunnah and most moderate.

First, the location of the İbadiyye amount the Islamic thought schools is found. Next, their approaches to the hadith are discussed in theoretical and practical terms, giving emphasis to some of them. Finally, the resources which form the basis of hadith culture of the İbadis are discussed; in particular, *er-Rebi Habib's Musned*, which is regarded by the İbadis as the most authentic hadith books following Quran, is examined and certain deficiencies are found in this books with respect to the hadith technique. It is concluded that this book, despite its deficiencies, should not be ignored in scholarly studies since it is one of the early era resources.

Key Words: İbadis, Haricis, Rebi b. Habib, Musned.

*) Yard. Doç. Dr., Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, Hadis A. B. Dalı
e-posta: tevhitbakan@hotmail.com.tr

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . İSAM KTP 88569

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

٢٠٧ [] تاييف عيد جابر سهيل
عبدالله
الاباضية في الخليج العربي في القرنين الثالث والرابع الهجريين ؛
إشراف إبراهيم أحمد العنوي ، ١٩٩٢ - . ٢٩٦ ورقة . - دكتوراه
٩٤٧

29 TEMMUZ 2005

الإجتهاد في المذهب الإباضي

٢٨٥- بدوي، د. ابراهيم. دور المدرسة

الإباضية في الفقه. في: ندوة الفقه

الإسلامي (مسقط: ٨/١٤٠٨هـ =

١٩٨٨/٤م).

٢٨٦- بكوش، د. يحيى محمد. مدرسة

جابر بن زيد وأثرها في الفقه. في:

ندوة الفقه الإسلامي (مسقط:

٨/١٤٠٨هـ = ١٩٨٨/٤م).

٢٨٧- بلحاج، محمد. الاجتهاد في المذهب

الإباضي. في: الملتقى السابع عشر

للفكر الإسلامي (قسنطينة- الجزائر:

وزارة الشؤون الدينية، شوال

١٤٠٣هـ = يوليو ١٩٨٣م).

الدراسات الإسلامية. مج ٢١: ع ٣

(١٠-١٢/١٤٠٦هـ = ١٩٨٦/٨٦م)،

ص ٤٣-١.

٢٨٨- الجعبري، الشيخ فرحات. دور المدرسة

الإباضية في الفقه والحضارة. في:

ندوة الفقه الإسلامي (مسقط:

٨/١٤٠٨هـ = ١٩٨٨/٤م).

٢٨٩- الزرقا، د. مصطفى. الاستصلاح

والمصالح المرسله لدى الإباضية. في:

ندوة الفقه الإسلامي (مسقط:

٨/١٤٠٨هـ = ١٩٨٨/٤م).

٢٩٠- فرفور، د. عبد اللطيف. «الامام

جابر بن زيد وملاح مدرسته الفقهية».

نهج الإسلام. س ٩: ع ٣٢ (محرم

١٤٠٩هـ = آب ١٩٨٨م)، ص ٣٦.

٢٩١- الرموزي، الشيخ ناصر. اصول الشريعة

الإسلامية وتطبيقاتها لدى الإباضية.

في: ندوة الفقه الإسلامي (مسقط:

٨/١٤٠٨هـ = ١٩٨٨/٤م).

٥٥٥-٥٥٦

22 ARALIK 2000

عبد الجبار الرفاعي، موسوعة مصادر النظام الإسلامي، ج. الثاني،

"الإجتهاد والتجديد"، قم ١٤١٧، ISAM KTP 070922

162442

أدب الدعوة في العصر الحديث - ثروة اباطة

الإسلام: ع ٣٥ (١٠ / ١٩٩١ م) ص ٣٩ -

٤٠

٥١٥ - عبد المجيد، صفوت. «مع الكاتب

الإسلامي ثروة اباطة: تجربتي في

الادب الإسلامي غير مسبوقة». رسالة

٥١٥

22 APRIL 2000

عبد الجبار الرفاعي، موسوعة مصادر النظام الإسلامي، ج. السابع،
"الاعلام والتبليغ الإسلامي"، قم ١٤١٧، ISAM KTP 070927

إِتِّجَاهَاتُ التَّفْسِيرِ

في القرن الرابع عشر

تأليف

الدكتور فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرُّوي
أستاذ مساعد، ورئيس قسم الدراسات القرآنية
في الكلية المتوسطة لإعداد المعلمين بالرياض

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	130284-1
Tasnif No	297. L3 RUM. 1

الفصل الثالث
منهج الأباضية
في تفسير القرآن الكريم

الاباضية:

لا أريد أن أتحدث عن نشأة فرقة الخوارج هنا لأن انقذاح شرارتهم الأولى بعد التحكيم بين علي ومعاوية - رضي الله عنهما - أمر مشهور. هذا أولاً ولأنه لم يبق منهم في وقتنا هذا أحد، وهذا ثانياً. أما ثالثاً فلأن الأباضية يرفضون كل الرفض وينفون كل النفي نسبتهم إلى الخوارج ويصفون «إطلاق لفظ الخوارج على الأباضية أهل الحق والاستقامة من الدعايات المغرضة التي نشأت عن التعصب السياسي أولاً ثم المذهبي ثانياً لما ظهر غلاة المذاهب وقد خلطوا بين الأباضية والأزارقة والصفيرية والنجدية فالأباضية أهل الحق لم يجمعهم جامع بالصفيرية والأزارقة ومن هنا نحوهم إلا إنكار التحكيم بين علي ومعاوية وهو رأي علي قبل الضغط عليه بقبول التحكيم ولما كان مخالفون لا يتورعون ولا يكلفون أنفسهم مؤونة البحث عن الحق ليقفوا عنده خلطوا بين الأباضية أهل الحق الذين لا يستبيحون ماله ولا قطرة من دم موحد وبين من استحلوا الدماء بالمعصية الكبيرة حتى قتلوا الأطفال تبعاً لأبائهم مع أن الفرق كبير جداً كالفرق بين المستحل والمحرم فماذا بعد الحق إلا الضلال»^(١).

لهذه الأمور نقتصر في هذا الموضوع على فرقة الأباضية وحدها وقد آثرنا ألا نقل إلا من كتبهم أو ما طبع تحت إشرافهم أو ما لا ينكرون نسبتهم إليهم.

(١) الأباضية بالجرید تألیف صالح باجیة من مقدمة محمد حمد الحارثي (أباضي) ص ٢.

إباضيyye (281 vol.)

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
وقد أذرت المؤلف لمن أذات بطبعه وفقه الله تعالى

الطبعة الأولى

١٩٨٦ - ١٤٠٧ هـ

28 ŞUBAT 1995

طبع بإذن رئاسة إدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد في المملكة
العربية السعودية برقم ٥/٩٥١ وتاريخ ١٤٠٦/٨/٥

39
1986

حياة التمامية

Ibāziyye



LIBRARY
Research Centre for Islamic
History, Art and Culture
ISTANBUL

- IBĀZIYYE

السيرة وأخبار الأئمة لابي زكرياء يحيى بن أبي بكر

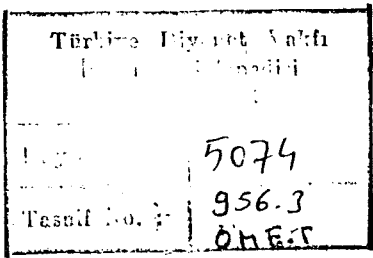
تحقيق الدكتور عبد الرحمن أيوب
نشر الدار التونسية للنشر
د. محمد أبو الازيفات

إن في تراثنا الحضاري ذخائر نفيسة لم تحظ بعناية كافية ، ولم تنجح إليها جهود الباحثين والمحققين لنفض الغبار عنها ، وإخراجها لرواد ثقافتنا .
ومن هذه الذخائر ما يلقي كاشف الأضواء على جوانب من تاريخنا ، وما يبرز ملامح من النشاط الفكري لأعلام من أهل مغربنا العربي الكبير .
وأحيانا يكون للاختلاف المذهبي دور في إغفال بعض التصانيف وإهمالها ، بينما يقر الاسلام حرية الرأي ويفتح مجال الاجتهاد ويتيح الخلاف ، وكل ذلك في إطار المبادئ الاسلامية والأحكام الشرعية التي لا تخالف نصوص الوحي ولا تناقض أصول الدين .
على أن المهمة العلمية تدفع من حين لآخر بيمض الدارسين والمحققين إلى شق درب المصاعب لابرار أثر هام من مصادرها التاريخية المجهولة لدى عامة الناس ، والتي يحتاجها الباحثون لاستمداذ المعلومات والإفادات منها لتطوير المعرفة وإكمال الصورة الحضارية في فترات من ماضينا ، وتقديمها بالبحث الى المستوى المنشود .
وهذا الكتاب الذي نعرض وصفه في هذا المقال من تأليف شيخ إياضي عاش في القرن الخامس ، واهتم بترجمته بعض الأجنب ثم انصبت عليه عناية باحث تونسي طبق في تحقيقه أحسن منبهج ، وهو الدكتور عبد الرحمن أيوب .
* عنوان الكتاب : « السيرة وأخبار الأئمة »
ومؤلفه هو الشيخ الفقيه أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر السدراي الوارجلاني ، من تلاميذ الشيخ أبي الربيع سليمان بن مخلف المزاتي (ت 471) درس عليه في وادي أربع .
وقد أشارت المصادر الإياضية إلى قيمته العلمية وما نسب إليه من أقوال دون إفاضة في سرد سيرته الذاتية ، على عادة هذه المصادر في إغفال الاسهاب في الترجمة الذاتية لأعلام هذا المذهب كما لم تحدد سنة ميلاده ، ولا سنة وفاته التي كانت بعد سنة 471 لأنه عاش بعد شيخه المذكور وروى عنه الكثير من الأحاديث التي أودعها كتابه الذي نتحدث عنه .
وقد قال في مقدمة هذا الكتاب معرفا بالدافع إلى تأليفه : (... إنه لما رأينا ما انطمس من الآثار ، وما اندرس من الأخبار ، انبعثت أفكارنا إلى تأليف أخبار من سلف من مشايخ أهل الدعوة وصلحائها ، وتذكر مشايخهم ، وحسن سيرهم ، وجمل مذهبهم ونشر فضائلهم ، فكتبنا من ذلك ما نيسرت كتابته ، ورجونا منفعته ، من بعدما خشينا على العوام أن يتخذوه وراءهم ظهريا ويجعلوه نسيا منسيا ...)
(كتاب السيرة : ص : 39 - 40)

تاريخ الخليج العربي

في العصور الوسطى الإسلامية
١ هـ - ٩٠٦ هـ / ٦٢٢ م - ١٥٠٠ م

الدكتور
فاروق عمر



الطبعة الثانية
طبعة مزيدة ومنقحة
ببغداد ١٩٨٥

من الأزدي من أهل عمان ولعب دوراً مهماً في نشر الدعوة بين ائمة عمان. وأما أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، منظم الحركة الأباضية وأمامها بعد جابر بن زيد فكان يرسل دعاة «حملة العلم» يتمون الى قبائل عمانية ليكون أثرهم وأشد. وكان للظروف السياسية اثرها كذلك فولاة عمان في أواخر عصر الأمويين وبداية عصر العباسيين كانوا من الأزدي وقد «داهنوا الأباضية» وربما كان بعضهم اباضي المذهب ولكنه كان يخفيه تقيّة. ولم يتعرض العباسيون في بداية عهدهم للأزدي أو للأباضية في البصرة أو عمان. ووقفوا على الحياد في الحرب التي دارت بينهم وبين الصفورية في عمان ثم طلب خازم التيمي قائد الجيش العباسي من امام الاباضية الجلندي بن مسعود ان يسلم متاع شيان البشكري ويعترف ولو اسمياً بالولاء للعباسيين. وحين إمتنع الامام الاباضي عن ذلك وقع الصدام.

«لقد اختلف المؤرخون المسلمون في أصل الاباضية وزمن نشوتها ويتضح لنا هذا الاختلاف في طبيعة الروايات المتضاربة التي أوردتها هؤلاء المؤرخون»^(١). فقد عزا بعض المؤرخين الرواد الأباضية الى عبدالله بن أباض ، وقد تبعهم في ذلك عدد من كتاب الفرق والعقائد»^(٢).

ولكن «يتفق أغلب المؤرخين الذين تطرقوا الى سيرة ابن أباض على انتهائه الى قبيلة تميم القاطنة في البصرة بشكل خاص، فهو عبدالله بن أباض من بني مرة بن عبيد»^(٣) رهط الأحف بن قيس التيمي^(٤). ذكر الأركوني : «انه نشأ في زمان معاوية بن أبي سفيان وعاش الى زمن عبدالملك بن مروان»^(٥). ويحتمل أنه ولد في العقد الأول من خلافة معاوية بن أبي سفيان (٤١ - ٦٠ هـ) ، وهذا يكون عمره عند اشتراكه في الحرب مع عبدالله بن الزبير ضد القوات الأموية عام ٦٤ هـ لا يتجاوز أربعة وعشرين عاماً ، ويتضح من الرسالة^(٦) التي كتبها رداً على رسالة عبدالملك بن مروان (٦٥هـ / ٦٨٤م - ٨٦هـ / ٧٠٥م) ما يوافق صحة هذا الاستنتاج اذ يظهر من متنها انه كان مدركاً مميزاً بين الحق والباطل : «فلا تسأل عن معاوية ولا عن عمله ولا صنعه، غير أنا قد ادركناه ورأينا عمله وسيرته في الناس»^(٧). «ولا يمكننا ان نحدد تاريخاً لوفاته لطول فترة حكم عبد الملك بن مروان الممتدة من (٦٥هـ / ٦٨٤م - ٨٦هـ / ٧٠٥م) ، غير اننا نستطيع الجزم من خلال ما تضمنته الرسالة المارة الذكر انه عاش بعد سنة (٦٧هـ / ٦٨٦م) ، اذ اشار فيها الى هزيمة المختار بن ابي عبيدة الثقفي من قبل مصعب بن الزبير»^(٨).

إلا أن ذلك لا يعني إستقرار البحرين وإنهاء حركات الخوارج فيه . فقد استمرت حركات الخوارج الأخرى خاصة وإن الوضع انعكس الآن حيث بدأت عبدالقيس تؤيد الحركة الخارجية منذ أن جعلت مركزها البحرين وانتقلت من البصرة. وفي المقابل انقلبت الأزدي على حركات النجدات الخارجية المتأخرة وقاومتها ولا شك ان ذلك يرجع الى الروح القبيلة التي حتمت على الأزدي أن يتخذوا مواقف مناقضة لبعيد القيس !! وهذا يفسر جزئياً تبنى أزدي عمان للأباضية بعد ذلك بقليل.

ورغم إتخاذ الحجاج الثقفي والي العراق إجراءات حازمة لردع خوارج الخليل فإن ذلك على ما يبدو لم يؤثر فيهم ، بل ان حركاتهم إمتدت الى البصرة التي شهدت ساحتها حركات خارجية جديدة قادها زعماء من عبدالقيس مثل الريان النكري وداد بن محرز ومسعود المحاربي مما يدل على شدة الارتباط بين القبائل المستوطنة في أقاليم الخليج وسهولة الاتصال الفكري والتواصل الاجتماعي بينها^(٩).

ولا يفوتنا أن نشير الى أن استمرار الحركة الخارجية بالبحرين^(١٠) بصفة خاصة وتمسك أهلها بها باعتبارها مذهباً مخالفاً للمذهب الخلافة الأموية ومعادياً له يعود من جملة ما يعود الى فقدان البحرين لمركزها التجاري المهم وفقدان مركزها الحربي المهم كقاعدة للفتوح ، الى العراق والبصرة منها بصفة خاصة. هذا إضافة الى أن مبدأ الخوارج من الناحية النظرية على الأقل دعى الى العودة الى الاسلام الصحيح وإقامة حكم العدل فانضمت اليه مجموعات من أهل البحرين لتحقيق الحكم الاسلامي العادل من وجهة نظرهم.

ولعل تطور الحركة الخارجية وانتشارها في اقاليم الخليج لها في نهاية المطاف دلالتها المهمة على وحدة هذه المنطقة بشرياً ودينياً وجغرافياً والا لما استطاع هذا المذهب أن ينتشر بهذه السهولة بين العراق والاحواز والبحرين وعمان ولما استطاع زعماءه أن يلقوا التأييد والاستجابة في كل اقليم حلوا فيه من أقاليم الخليج العربي.

نشاط الحركة الأباضية في عمان :

مثلت الحركة الأباضية منعطفاً نوعياً مهماً في تاريخ الحركة الخارجية لثلاثة أمور جوهرية^(١١) : أولاً - الاعتدال في الآراء والواقعية في المواقف السياسية اللذين ابعداها عن المثالية والتزمت والحجاس الذي ميز حركات الخوارج الأخرى.

ثانياً - مثلت الاباضية تحولاً واضحاً في ثورات الخوارج من حركات عنيفة غير منخطط لها الى دعوة سرية منظمة تتميز بتنظيماتها الدقيقة وبذلك تكون إمكانيات نجاحها أكبر كما أثبتته الوقائع التاريخية.

ثالثاً - إن معارضتها للسلطة القائمة كانت ضمن مفاهيم ومبادئ وأهداف داخل الاطار الاسلامي والقيم العربية الموروثة. وهي بذلك تختلف عن الكثير من الحركات التي تسترت بالاسلام وأخفت عقائد بعيدة عن روحه وعن تراث المجتمع.

ومع هذه المميزات التي برزت في مفاهيم الاباضية فقد لعبت الظروف المحلية والقبيلة دورها في انتشار الدعوة الأباضية في عمان. فلقد كان جابر بن زيد الأزدي أمام الدعوة ومؤسسها في البصرة من قبائل الحمير

(١) المصدر السابق، ص ١٣٥

(٢) نايف معروف، الخوارج، ص ١٧٥ - ١٧٦.

(٣) راجع فاروق عمر، التاريخ الاسلامي وفكر القرن العشرين، ص ٢٠ - ٢١.

(١) راجع : الحركة الأباضية في المشرق، ص ٤٢-٤٦.

(٢) ابن قتيبة، المعارف، (القاهرة، ١٩٦٠، ص ٦٢٢).

(٣) الميرد، الكامل، باب الخوارج (دمشق، لا ت)، ص ١١٨. كذلك الحركة الأباضية في المشرق ص ٤٦-٥٣.

(٤) مؤلف مجهول، قطعة من كتاب الأديان، عظمة بدار الكتب المصرية برقم ٢٢٢٢٨٩، ورقة ١٩٨.

(٥) الأركوني، كشف الغمة، ورقة ٢٤٤ ب. عن الحركة الأباضية في المشرق ص ٤٦. حيث اعتدنا عليه نصاً

عبدالله بن اباض، السيرة النبوية اليه ضمن كتاب سير وتراجم العلماء الرسوم : (بالسير العمانية) مكتبة الأمام غالب بن علي بالدمام، ورقة -

البرادي الجوهر المتقاة فيما اخل به كتاب الطبقات، ص ١٦٣ - كشف الغمة، ورقة ٣٠٥. الحركة الأباضية في المشرق ص ٤٧.

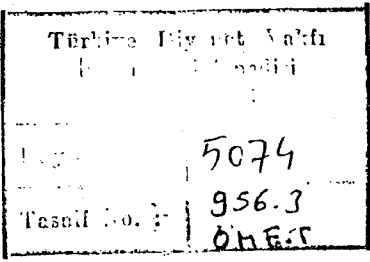
(٦) سيرة عبدالله بن اباض ورقة (٧) - كشف الغمة ١٢٠٥.

(٧) السير العلنية، سيرة ابن اباض، ورقة ٦. الحركة الأباضية في المشرق ص ٤٨.

تاريخ الخليج العربي

في العصور الوسطى الاسلامية
١ هـ - ٩٠٦ هـ / ٦٢٢ م - ١٥٠٠ م

الدكتور
فاروق عمر



الطبعة الثانية
طبعة مزيدة ومنقحة
بغداد ١٩٨٥

السالمي الى ان الجلندي بن مسعود بن جعفر بن جلندي والذي ينتمي الى بني الجلندي بن المستكبر بن مسعود بن الحرار بن عبد عز بن موعلة بن شمس ، ملوك عمان بعد اولاد مالك بن فهم ، قد حضر بيعة عبد الله بن يحيى (طالب الحق) ومن المحتمل انه قد شارك بهذه الحركة وانسحب الى عمان بعد فشلها .
لقد تهيأت الظروف السياسية في عمان من الناحيتين الداخلية والخارجية لاقامة الامامة الاباضية ، فقد ولي عمان في عهد الخليفة الاموي عمر بن عبد العزيز ، عمر بن عبد الله الأنصاري ، وكان موقفه من الدعوة الاباضية موقف المسلم ، ويظهر انه ادرك ان لا مقاومة له ، للقبائل الأزدية ، فتنازل بعد وفاة عمر بن عبد العزيز الى زيادة بن المهلب الذي تولى حكم عمان حتى قيام الخلافة العباسية عام ١٣٢ هـ / ٧٤٩ م ، ويظهر انه لم يتعرض للدعوة الاباضية ، ربما بسبب الرابطة القبلية ، فالدعوة الاباضية احتضنتها القبائل الأزدية بصورة خاصة ، واصبحت بمرور الزمن حركة واسعة النطاق لها من يؤيدها من وجهاء الأزد فالتعرض لها قد يكلفه فقد ولايته على عمان اولاً ويجعله يصطدم بأهله وعشيرته من قبائل اليمن ثانياً ، فلما جاءت الخلافة العباسية اعتزل زياد بن المهلب ولاية عمان ، وعين ابو العباس السفاح جناح بن عباد بن قيس الهنائي على عمان «وهو الذي جاهر الاباضية واعانهم حتى صارت الولاية للأباضية بعمان»^(١) ثم عين مكانه ابنه محمد بن جناح الذي كان كأبيه عديم الميل للدولة العباسية ، ثم ان الاباضية اصبحت اقوى حركة سياسية بعمان ، وقد ادرك ذلك محمد بن جناح بن عباد ، فلم يتخذ اي اجراء ضدهم بل مال اليهم ومهد السبيل لاقامة امامة اباضية بعمان في سنة ١٣٢ هـ ، ويشير الأزرقي الى ان المنصور ولي على عمان محمد بن جناح ، فداهن الاباضية حتى صارت ولاية عمان لهم «فعد ذلك عقدوا الامامة للجلندي بن مسعود فكان سببا لقوة المذهب...»^(٢) .
ومن خلال هذا العرض للأوضاع السياسية بعمان يتضح ان الظروف الداخلية ساهمت بدرجة كبيرة في نمو الدعوة الاباضية في عمان وانتهت اخيراً بمبايعة الجلندي بن مسعود^(٣) أول امام للدولة الجديدة «وقام الجلندي بن مسعود بعمان واجمعوا على امامته وولايته والمجاهدة معه اعداء الاسلام وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واطهروا الحق والدعوة بعمان» ، وبهذا اضاف قوة سياسية جديدة للحركة الاباضية لأنه يمثل واجهة اجتماعية ذات تأثير كبير على قطاع واسع من القبائل الأزدية باعتباره حفيد الملوك السابقين لعمان من بني الجلندي وهذا بلا شك عامل مهم ساعد في رواج المذهب الاباضي بعمان والذي اصبحت مذهباً رسمياً في ظروف سيادة الامامة الاباضية في فترة «الظهور» .

كما ان الظروف الخارجية المحيطة بعمان والمنتملة بعدم وجود سلطة مركزية نتيجة الصراع بين الدولة الاموية والحركات السياسية المعارضة كحركة المعارضة الخارجية التي انهكت قوى الدولة الاموية وحركة المعارضة

بعمان وتأثيرها الكبير في سير الأحداث في هذا العصر الإسلامي وزادها قوة اعتناق آل الجلندي^(٤) لهذه الدعوة ، ففي مطلع العقد الرابع من القرن الثاني الهجري اصبحت الاباضية العقيدة السائدة التي اعتنقها السكان العمانيون ، ومن خلال الصراع بين القبائل التي اعتنقت المذهب الاباضي في عمان والخلافة العباسية اصبحت هذه المذهب العقيدة والمذهب الذي يقاتلون في سبيله من أجل المحافظة على امامة الظهور الاباضية واقامتها بين الحين والآخر .

وبهذا يمكن تحليل ظاهرة الانفصال المبكرة في عمان قبل غيرها من الأقاليم الاسلامية الأخرى ، بسبب الوحدة القبلية المتميزة ثم ركزت ذلك وعمقته الوحدة المذهبية لهذا العصر الاسلامي باعتناقه المذهب الاباضي .
اضافة الى العامل الجغرافي الذي ميز هذا الاقليم واعطاء خصائص تساعد على الانفصال^(٥) فوقع عمان في جنوب شرقي الجزيرة العربية جعلها تطل على الخليج العربي من جهة الغرب والبحر العربي من جهة الجنوب اعطاها اهمية تجارية وبحرية مهمة واصبحت في بعض الأوقات المعبر التجاري الذي يربط بين جنوب وشرق آسيا وبلاد الخلافة العباسية ومركزها في العراق وهذا يعزز الاقتصاد العماني ويعطيه القابلية على الاعتماد على نفسه بالإضافة الى التنوع في التضاريس ، فمن الشريط الساحلي المطل على الخليج العربي في الغرب الى الجبال المتوغلّة في وسط عمان والتي تمتاز بمحصولها^(٦) وارتفاعها الشاهق ، الى الصحراء الرملية الجذبة التي تحيط بعمان كقوس تمتد من الشمال ثم ينحني في الغرب باتجاه الجنوب حيث الصخور والجبال الحجرية الشديدة الوعورة ان هذه التضاريس واختلافها المتباين يسرت للحركات الاباضية الحرية في الحركة والاختباء بها وخاصة وان السلطة المعنية بعمان كاخلافة الأموية والعباسية تركزت في الاستحواذ على المنطقة الساحلية (الباطنة) لأهميتها التجارية والعسكرية ، فلتجأ العمانيون على العموم الى الداخل للاختباء بالجبال والصحراء في اوقات الأزمات ثم يتدفقون الى الساحل متى ما أحسوا بضعف الوالي ممثل السلطة المركزية .

الامامة الاباضية الأولى بعمان ١٣٢ هـ / ٧٤٨ م :

«نتيجة للجهود التي بذلها الدعاة الاباضية في عمان والتي ادت الى اعتناق قسم لا يستهان به من اهلها الدعوة الاباضية توفرت الشروط اللازمة والظروف المناسبة في عام ١٣٢ هـ / ٧٤٨ م لاقامة امامة اباضية حاكمة»^(٧) تسمى بامامة الظهور في اصطلاح العلماء الاباضية^(٨) ، وتعتبر هذه الحركة المحاولة الثانية للدعوة الاباضية في المشرق العربي ، بعد فشل محاولتهم الأولى في اليمن وحضرموت بإقامة دولة اباضية فيها عام ١٢٩ هـ / ٧٤٦ م^(٩) ، انتهت بنهاية الدولة الاموية عام ١٣٢ هـ / ٧٤٨ م . وكان اباضية عمان قد شاركوا بشكل فعال بقيادة هذه الحركة ، وبعد فشلها يظهر ان الكثير من الاباضية قد التحقوا بعمان وتجمعوا فيها . ويشير

(١) العروبي . انساب ، ورقة ١٦٨ ب . (ان اختيار المنصور لبني همام لتولّي ولاية عمان لانهم كانوا من اشراف الازد ورأس الازد منهم بالبصرة وعمان وخرسان رؤساء عدّة نفس المصدر السابق) .

(٢) الأزرقي ، كشف الغمة ، ورقة ٣٢٨ ب . - السالمي ، تحفة الاعيان ١ / ٨٨ .
(٣) السبيعي ، الحجة على من ابطل السؤال في الحدث الواقع بعمان ، ورقة ١١ . ضمن كتاب جامع السير في تراجم العلماء . يمكنه الامام غالب بن علي بالدمام .

(٤) الأزرقي ، كشف الغمة ، ورقة ٣٢٨ ب .
(٥) انظر : عمر فاروق ، ملاحم من تاريخ الحركة الخارجية في عمان ، مجلة المؤرخ العربي ، العدد الثاني ، ص ١٧٥ عمان تاريخ يتكلم ص ٢٣ .
(٦) زلوم ، عبد القادر ، عمان والامارات السبع ، (بيروت ، ١٣٨٣) ، ص ٣٤ - ٣٩ . راجع الحركة الاباضية في المشرق ١٨٠ - ١٩٠ .
(٧) الأزرقي ، كشف الغمة ، ورقة ٣٢٨ ب ، ٣٢٩ أ .
(٨) الشافعي ، شرح مقدمة التوحيد ، ورقة ١٦ أ .

X İBAZİYE
(194-207)

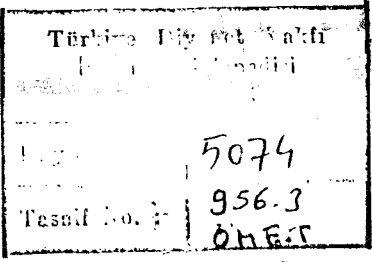
تاريخ الخليج العربي

في العصور الوسطى الاسلامية
١ هـ - ٩٠٦ هـ / ٦٢٢ م - ١٥٠٠ م

الذكتور

فاروق عطار
طبعة مزيادة ومتقنة

بغداد ١٩٨٥



الطبعة الثانية
طبعة مزيادة ومتقنة

ولم يتعد نفوذ الوالي العباسي الساحل ومدنه الرئيسية اما الدخيل والجيل فكانت تتمتع بالسيادة التامة. بل ان الاباضية استطاعوا ان يعلنوا امامتهم منذ سنة ١٣٢ هـ متحدين العباسيين ومنتهزين فرصة الاضطرابات في العراق وبلاد الشام.

وقد ظلت السلطة العباسية اسمية على عمان ولم يكن للعباسيين هدف الا تأمين طرق الملاحة البحرية عبر الخليج ولذلك كان همهم السيطرة على السواحل فقط دون الداخل. وقد ادرك البويهيون الذين تسلطوا على مقدرات العراق السياسية سنة ٣٣٤ هـ أهمية اقليم عمان الاستراتيجية بالنسبة لامن الخليج من جهة ولتأمين انسياب السلع التجارية من جهة اخرى تلك السلع التي كانت تدر ارباحا كبيرة من الضرائب والمكوس المفروضة عليها.

وحين استولى معز الدولة البويهي على بغداد والبصرة والاحواز، كان لابد له ان يشعر عمان بقوة النفوذ البويهي. الا ان امير عمان يوسف بن وجيه اتفق مع قرامطة البحرين وتصدى له. ولكن نتيجة المعركة كانت انتصار البويهيين بسبب خذلان القرامطة ليوسف بن وجيه. وفي سنة ٣٥٥ هـ / سنة ٩٦٦ م استطاع البويهيون السيطرة على سواحل عمان، واستمر نفوذهم حتى سنة ٣٦٣ هـ / سنة ٩٧٣ م حيث قتل الوالي المرتبط بالبويهيين وعادت عمان سيرتها السابقة^(١).

ولكن عضد الدولة البويهي لم يحمل عمان طويلا فقد كان يدرك اهميتها لامن الخليج وتجارتها فاتبع سياسة جديدة لا تتورع من التعاون حتى مع القرامطة والعمل على عدم اثارهم بل التفاهم معهم على اقتسام ارباح التجارة الخليجية. كما منح بعض القرامطة اقطاعات في سواد العراق^(٢) !! وبقي النفوذ البويهي كغيره بين مد وجزر ولم يشمل في احسن حالاته غير سواحل عمان بينما بقي نفوذ الاباضية مستمرا في داخل عمان. امامة الصلت بن مالك ٢٣٧ - ٢٧٣ هـ / ٨٥١ - ٨٨٥ م^(٣)

«اجتمع كبار علماء الاباضية وكان رئيسهم في العلم وامامهم في الدين محمد بن محبوب^(٤) فبايعوا الصلت بن مالك بالامامة في السادس عشر من ربيع الثاني سنة ٢٣٧ هـ^(٥) وهو التاريخ الذي مات فيه الامام المهنا بن جعفر اذ ان العادة التي جرت عليها الاباضية تقضي بمبايعة امام جديد في ذات اليوم الذي يتوفى فيه الامام السابق لكي لا تبقى الامامة بدون امام بقودها ولتجنب الفرقة التي يحدثها تأجيل الانتخاب والبيعة لامام جديد. ويذكر ابو المؤثر الذي شهد بيعة الصلت ان العلماء بايعوا الصلت للامامة وكان المشهور فيهم يومئذ محمد بن علي القاضي وسليمان بن الحكم والوضاح بن عقبة ومحمد بن محبوب وزيد بن الوضاح^(٦) كما حضر البيعة مجموعة اخرى من العلماء ووجوه القوم: «الا ان محمد بن علي وبشير بن المنذر ومحمد بن محبوب والمعلا بن

يعبرون عن زاي الناس عموما في معاداتهم للقرامطة. ثالثا - ظهرت حركة القرامطة في المجتمع الاسلامي معبرة عن مشاعر اقليمية^(٥) ضيقة وعن السخط والتذمر من قبل بعض القطاعات الاجتماعية في مناطق معينة مثل الاعراب والبدو في بادية الشام، وقبائل البحرين، والزنج والنيط والاعراب في سواد العراق. لقد انتهزت الحركة الشيعة الاسماعيلية وحركات معارضة اخرى مثل هذه المشاعر الاقليمية في اليمن وطبرستان وافريقيا وعلان وخراسان واذربيجان، وقد سارت الحركة القرامطية على نفس النوال فظهر المعبر عن هذه المشاعر الاقليمية. ولهذا لم تكسب الحركة القرامطية قطاعات كبيرة من المجتمع بل ان جاهير الناس الذين تسميم زواياتنا التاريخية «العوام» حاربوا ضدها في قرى السواد، وهذا يذكرنا بنفس الموقف ذي اتخذته الجماهير العربية في سواد العراق وخاصة البصرة وقراها تجاه حركة الزنج!! ولعل افتقار الحركة القرامطية للتأييد الجماهيري كان عاملا مهما في اضمحلالها في الفترة الاولى (٢٦٠ - ٢٩٥ هـ / ٨٧٣ - ٩٠٧ م) اضافة الى الانشقاقات التي حدثت في صفوفها وملاحقة السلطة لها. رابعا - لم يكن القرامطة في سياساتهم مثاليين كما يحاول البعض من الكتاب الرومانتيكيين^(١) تصويرهم، فقد اعتمدوا على الارهاب والتهديد والسلب والنهب، وشجعوا المشاعر الاقليمية، وانتكحوا حرمانات معتبرا الجماعة الاسلامية مقدسة. وقتلوا الحجاج يوم التروية ورموه في زمزم. كل ذلك من اجل تحقيق مكاسب مادية لا عقائدية.

وقد فشلوا في تحقيق المساواة بين افراد مجتمعهم لاستغلالهم العبيد في مجتمعهم في البحرين، وفشلوا في تحقيق الوحدة والانسجام بين صفوف اتباعهم من العرب والزنج. وتشير رواية تاريخية الى ان سبب انسحابهم من عمان يعود الى الانشقاق^(٢). الذي حصل بين قواتهم من العرب والزنج في عمان. مما جعل اهل عمان قادرين على طردهم. ولعل هذه الانشقاقات تعود الى ان القرامطة ضموا الى صفوفهم كل من يستطيعون كسبه، ومن المشكوك فيه ان القطاعات التي انضمت اليهم كانت تدرك تعقيدات مذهبهم او حقيقة ارائهم السياسية، وان المراحل السبعة التي يشير اليها بعض المؤرخين كانت مقتصره على الدعاة فقط. ولم يعتمد حمدان قرمط الاعلى اقربائه الذين جعلهم نقباء لدعوته، والاكثر من ذلك فان تدرج الفرد في مراتب الحركة القرامطية لم يكن يعتمد على قدرته في تفهم عقيدة الدعوة ونشاطه في نصرتها، بل كان حمدان قرمط يجعل شيوخ العشائر وروؤوس العصابات في مرتبة «المكاسر» وذلك لنفوذهم على اتباعهم وقبائلهم، فاذا ما انضم الرئيس تبعته جماعته^(٣) !!

خامسا - عمان: استمرار التطور السياسي للامامة الاباضية الثانية

لقد اشترنا سابقا بان عمان ارتبطت بالبصرة ارتباطا بشريا من خلال اتصالات القبائل العربية وهجراتهم المستمر منذ الفتوحات الاسلامية، كما ارتبطت عمان بالبصرة ارتباطا عقائديا من خلال المذهب الاباضي الذي بدأ بالبصرة وازدهر بعان فكان كيانا سياسيا مرموقا. على ان الامويين ومن بعدهم العباسيين لم يستطيعوا ان يثبتوا سيطرتهم على عمان التي احتفظت باستقلاليتها

(١) Sha,ban: Op. Cit., P. 129.

(٢) يحاول الدكتور محمود اسماعيل ان يرى في سلطة القرامطة تطبيقا عمليا لاراء افلاطون في جمهوريته المثالية!! (الحركات السرية في الاسلام، ص ١٣٧).

(٣) Bathurst: The Ya.rubid Dynasty, (introduction), ph, D. Thesis, Oxford, 1967.

(٤) د. محمود اسماعيل: الحركات السرية في الاسلام، ص ١٣٧ بيوت ١١٧٢.

(١) ابن الاثير، الكامل، ج ٨ ص ٢٩٨، ٢٩٩، ٢٧٢.

(٢) شعبان، التاريخ الاسلامي (بالانكليزية) ج ٢ ص ١٥٣، ١٦٦ - ١٦٧.

(٣) فيما يتعلق بالتطور السياسي للامامة الاباضية الثانية اعتمدنا على الحركة الاباضية في المشرق. ص ٣٥٥ ص ما بعد حيث اخذنا منه نصا. (٤) كشف الغطاء ٣٣٣ ا. - ومحمد بن محبوب: من مشاهير العلماء لدى الاباضية في القرن الثالث الهجري، كان جده الرجل بن هبيرة من الدعاة البارزين في مرحلة الكتمان في البصرة وهو الذي نفاه الحجاج مع جابر بن زيد الى عمان. الدرجيني مطبوعات الاباضية، ورقة ١١٩ ويذكر الرقيشي ان محمد بن محبوب نسب الى قريش مصباح الظلام، ٢٨ آ.

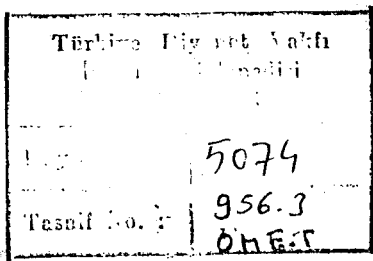
(٥) كشف الغطاء ٣٣٣ ا. - السالي، النخبة ١/١٦٢.

(٦) ابو المؤثر، الاحداث والصفات، ورقة ٢٠.

تاريخ الخليج العربي

في العصور الوسطى الإسلامية
١ هـ - ٩٠٦ هـ / ٦٧٢ م - ١٥٠٠ م

الدكتور
فاروق عمر



الطبعة الثانية
طبعة مزيدة ومنقحة
بغداد ١٩٨٥

الجبرية سنة ٩٣٢ هـ / ١٥٢٤ م^(١).
على ان للاحداث السياسية التي اعقبت سقوط الامارة الجبرية قصة اخرى تدخل ضمن تاريخ الخليج في العصور الحديثة ، وهذا أمر يخرجنا عن النطاق المحدد لهذا الكتاب .

الامامة الاباضية الثالثة في عمان :
بعد سقوط الامامة الاباضية الثانية استمر حملة العلم من الفقهاء والدعاة الاباضية في نشاطهم العقدي والسياسي بعمان وحين جاءت الفرصة المناسبة تجمعوا حول قبائل اليعمد التي بدت وكأنها الأمل الوحيد لديهم لاستعادة الامامة من جديد .
وقد انتخب الفقهاء وحملة العلم الامام الخليل بن شاذان الخروصي اماماً جديداً لاباضية عمان سنة ٤٠٨ هـ سنة ١٠١٦ م واستطاع ان يوحد معظم قبائل عمان تحت راية الامامة وترك مهمة تقوية الدولة الى خلفه الامام رشيد بن سعيد الحميري الذي نجح في طرد البويهيين من عمان^(٢) .
ورغم ماحققته الامامة الاباضية الثالثة من ازدهار سياسي موقت فأنها لم تستطع ان تعيد العصر الذهبي للأباضية ولم تنجح في توسيع نفوذها باتجاه الساحل العماني .
ان الفترة بين بدايات القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي وحتى بدايات القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي تعتبر فترة غامضة في تاريخ عمان حيث تعاقب على الحكم في عمان الداخل عدد من الأئمة الاباضية كما توالى الثورات ضدهم بسبب الصراع بين التكتلات القبلية التي تؤيد هذا الامام او ذلك وقد ادت هذه الحالة المتدهورة في عمان الى تشجيع الاطماع الخارجية للتغلغل او ايجاد مناطق نفوذ في اجزاء من اقليم عمان . فبالاضافة الى اطاع البويهيين التوسعية المنبئة من اقليم فارس على الساحل الشرقي للخليج العربي فلحظ نشاطاً متزايداً خلال هذه الفترة ذاتها للدولة الفاطمية التي نجحت في توسيع نفوذها في مصر الى اجزاء من بلاد الشام ثم مالبت ان ارسلت الدعاة لنشر المذهب الاسماعيلي وكسب امراء الكيانات السياسية في ارجاء عديدة من العالم الاسلامي^(٣) .

المعروف انه منذ سنة ٦٦٠ هـ سنة ١٢٦١ م سيطرت مملكة هرمز على عمان دون مقاومة تذكر على ان نفوذها بقي في عمان الساحل واستمرت الاباضية تتمتع بنفوذ مهم في الداخل .
ولابد من الاشارة الى ان علماء الرستاق المتشددون تمتعوا بنفوذ كبير في عهد الامامة الثالثة واصدروا سنة ٤٤٣ هـ سنة ١٠٥٢ م منشورا اعلنوا فيه خطأ عملية عزل الامام الصلت بن مالك وبذلك سدوا الطريق امام اي أمل للوفاق وابعدوا علماء نزوة المعتدلين .

ان هذا الموقف المتشدد اضعف الامامة الاباضية من الداخل ، كما انشقت عنها اباضية حضرموت وانكر فقهاء الجوف حصر الامامة في اليعمد بحيث بدت وكأنها وراثية وبادروا الى انتخاب امام لاهل الجوف !! ثم ان قبيلة اليعمد نفسها عانت من انقسامات قبلية ادت الى ضعفها مما مهد السبيل لظهور نفوذ القبائل النهائية الذين اقتسموا السلطة على عمان مع الامامة الاباضية التي لم تعترف بهم وتعتهم (بالمولك) والجبايرة . بلغ التذمر ذروته في عمان بسبب سوء سيرة الحكام النهائية وكذلك سطوة مملكة هرمز على عمان الساحل ، وقد انتهر الأئمة الاباضية هذه الفرصة من اجل استعادة نفوذهم وتوسيعه في عمان . الا ان الصراع النهائي الاباضي اشتد وتعمق مما ادى الى استنجد الامام الاباضي عمر بن الخطاب الخروصي بأمر الجبور اجود بن زامل الذي لم يتردد في ارسال جيش سنة ٨٩٣ هـ سنة ١٤٨٧ م لنجدة الاباضية رغم اختلافه واباهم في المذهب وقد نجح قائد الجيش سيف بن زامل في طرد النهائية وتثبيت سلطة الاباضية في عمان الداخل كما اشترنا الى ذلك من قبل . على ان عمان بقيت تعاني من الفرقة والانقسام وظلت الحرب سجلاً بين الاباضية والنهائية مما سهل على استمرار نفوذ الجبور في عمان بأسم حياية الامامة الاباضية من اعتداءات النهائية وكذلك خطر مملكة هرمز عليها وكان الاباضية مقابل ذلك يؤدون رسوم الحماية للجبور على شكل مواد عينية من الحاصلات الزراعية العمانية^(٤) .

X IBĀZIYYE
(217-219)

الجبرية سنة ٩٣٢ هـ / ١٥٢٤ م^(١).
على ان للاحداث السياسية التي اعقبت سقوط الامارة الجبرية قصة اخرى تدخل ضمن تاريخ الخليج في العصور الحديثة ، وهذا أمر يخرجنا عن النطاق المحدد لهذا الكتاب .

الامامة الاباضية الثالثة في عمان :
بعد سقوط الامامة الاباضية الثانية استمر حملة العلم من الفقهاء والدعاة الاباضية في نشاطهم العقدي والسياسي بعمان وحين جاءت الفرصة المناسبة تجمعوا حول قبائل اليعمد التي بدت وكأنها الأمل الوحيد لديهم لاستعادة الامامة من جديد .
وقد انتخب الفقهاء وحملة العلم الامام الخليل بن شاذان الخروصي اماماً جديداً لاباضية عمان سنة ٤٠٨ هـ سنة ١٠١٦ م واستطاع ان يوحد معظم قبائل عمان تحت راية الامامة وترك مهمة تقوية الدولة الى خلفه الامام رشيد بن سعيد الحميري الذي نجح في طرد البويهيين من عمان^(٢) .
ورغم ماحققته الامامة الاباضية الثالثة من ازدهار سياسي موقت فأنها لم تستطع ان تعيد العصر الذهبي للأباضية ولم تنجح في توسيع نفوذها باتجاه الساحل العماني .
ان الفترة بين بدايات القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي وحتى بدايات القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي تعتبر فترة غامضة في تاريخ عمان حيث تعاقب على الحكم في عمان الداخل عدد من الأئمة الاباضية كما توالى الثورات ضدهم بسبب الصراع بين التكتلات القبلية التي تؤيد هذا الامام او ذلك وقد ادت هذه الحالة المتدهورة في عمان الى تشجيع الاطماع الخارجية للتغلغل او ايجاد مناطق نفوذ في اجزاء من اقليم عمان . فبالاضافة الى اطاع البويهيين التوسعية المنبئة من اقليم فارس على الساحل الشرقي للخليج العربي فلحظ نشاطاً متزايداً خلال هذه الفترة ذاتها للدولة الفاطمية التي نجحت في توسيع نفوذها في مصر الى اجزاء من بلاد الشام ثم مالبت ان ارسلت الدعاة لنشر المذهب الاسماعيلي وكسب امراء الكيانات السياسية في ارجاء عديدة من العالم الاسلامي^(٣) .

وتشير السجلات المستنصرية الى ان الخليفة الفاطمي المستنصر بالله ومن بعده ابنه المستعلي بالله قد بدلا جهوداً مكثفة عن طريق الامارة الصليحية باليمن لنشر الدعوة الاسماعيلية وكسب امراء الخليج قدر الامكان . وقد تركزت هذه الجهود بصورة خاصة منذ سنة ٤٥٥ هـ / ١٠٦٣ م على اقليمي البحرين وعمان بقصد ضمها الى دائرة النفوذ الفاطمي ضد الخلافة العباسية وتشير السجلات المستنصرية الى عدد من الدعاة الاسماعيلية ومناطق نشاطاتهم في الخليج العربي .
لقد دفعت عدة اسباب الخلافة الفاطمية الى مد نفوذها لمنطقة الخليج ومحاولة توسيع هذا النفوذ^(٤) وفيها عدا السبب السياسي انف الذكر وهو العدا العباسي - الفاطمي فلا بد ان نصيف ايضاً أهمية منطقة الخليج

(١) نسخة المستفيد ط ص ١٢١ - ابن العراق، معدن الجواهر بتاريخ البصرة والجزائر ص ٢٤ فأ بعد.

(٢) المصدر السابق، ص ٤٦.

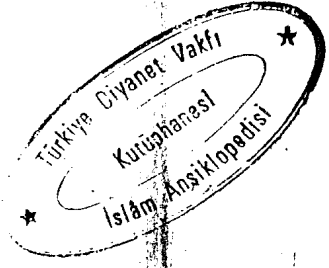
(٣) السجلات المستنصرية، تقديم وتحقيق عبد المنعم ماجد، القاهرة، ١٩٥٤.

(٤) د. عبد المنعم ماجد، سياسة الفاطميين في الخليج العربي، المؤرخ العربي، ١٩٨٨، ص ٤٠٦ فأ بعد.

(١) انظر : (المقدمة) Bathurst THEYarubi
(٢) الاذكري، كشف الغمة (الجزء الحقن) ص ٧٥ - الفتح المبين (المخطوط) ورقة ٩٤-٩٦، السالمي، تحفة الاعيان، ط ص ٨٤ فأ بعد - المؤلف المجهول تاريخ اهل عمان، تحقيق ص ٨٠، ١٠٦ عن أسماء الأئمة الاباضية راجع : زانباور، معجم الانساب، ط ص ١٤.

ابن بطوطة ورحلته

تحقيق ودراسة وتحليل



تأليف

د. حسين مؤنس

أستاذ التاريخ الإسلامى
كلية الآداب - جامعة القاهرة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi	
Kayıt	5629
Tasnif No. :	892.7 1111.1



دارالمعارف

Handwritten signature and date: 104-105

١٠٥

عثمان وعلى وإذا أرادوا ذكر عليّ رضى الله عنه كفوا عنه فقالوا : ذكر عن الرجل أوقال الرجل ، ويرضون عن الشقي اللعين ابن ملجم ، ويقولون فيه : العبد الصالح قامع الفتنة » (ص ٢٦٣)

وهذا الذى يذكره ابن بطوطة عن إباضية عمان يدعو إلى التفكير ، فإن الإباضية يقيمون الجمعة كما يقيمها السنة ؛ لأن لهم إماماً ظاهراً يعيشون فى حكمه ، ومن ثم فلا وجه لتعطيل الصلوات العامة بحجة غياب الإمام كما تفعل بعض فرق الشيعة ؛ وربما كان أولئك الإباضية الذين يحدثنا عنهم ابن بطوطة هنا كانوا فرقة خاصة منهم ، فقد ذكر الشهرستانى والبغدادى فرقة كثيرة من الإباضية مثل الحارضية والحفصية واليزيدية والوهبية والنكارية ، والكثير من فرق الإباضية من لا يعرف عقائدها وعباداتها إلا أصحابها . وخير مرجع لمعرفة هذه العقائد كتاب كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة . وهو كتاب جيد لم ينشر إلى الآن محققاً تحقيقاً علمياً .

وعلى أى حال فقد كانت إمامة إباضية عمان دائماً فى الجبل الأخضر فى داخل عمان وقاعدتهم نزوى ، وأما السواحل فقد كانت فى الغالب سيئة .

١٠٤

تعرف بصور ، ومنها رأى مدينة قلّهات فى سفح جبل ، فخيّل إليه أنها قرية . وكان ابن بطوطة قد كره صحبة أهل المركب ، فقرر النزول إلى البر والتوجه إلى قلّهات ، ففعل .

وصحبه فقيه هندي يسمى خضراً ، وترك بعض أشيائه فى المركب ، ليأخذها عندما يلحق بهم ، واكترى حملاً دليلاً لكي يحمل له أثواباً كان حريصاً عليها ، وقد أراد ذلك الدليل الهرب بالأثواب ، ولكن ابن بطوطة أظهر الخزم . « وشدت وسطى ، وكنت أهز الريح فهابنى ذلك الرجل » .

وقد لقي ابن بطوطة تبعاً شديداً حتى وصل إلى المدينة وهى قلّهات ، وقد أكرمه حاكمها ، وأضافه ستة أيام وهو لا يقدر على المشى ، لأن نعله ضاق على رجله لطول المشى ، « حتى كاد الدم أن يخرج من تحت أظفارها » ! (ص ٢٦١) .

ويمتدح ابن بطوطة جامع قلّهات ويقول : إن حيطانه بالقاشانى وهو شبه الزليج ، وهو مرتفع يُنظر منه إلى البحر والمرسى ، وهو من عمارة الصالحة بيبى مريم ويقول : ومعنى بيبى عندهم الحرة ، وهذا هو تفسير ذلك الاسم الشائع بين نساء الخليج . وهم يكثرون أكل الأرز ، وهو يأتيهم من الهند ، ويقول : إن كلامهم ليس فصيحاً مع أنهم عرب وأهلها خوارج ، ولكنهم لا يصرحون بمذهبيهم خوفاً من أميرهم قطب الدين تمهتّن ملك هرمز وهو من أهل السنة .

ثم يصل إلى بلاد عمان بعد مسيرة ستة أيام فى صحراء ، ويقول : إنها خصبة ، « ذات أنهار وأشجار وبساتين وحدائق ونخل وفاكهة كثيرة مختلفة الأجناس ، ووصلنا إلى قاعدة هذه البلاد وهى مدينة نزوة » (١) ، مدينة فى سفح جبل تحف بها البساتين والأنهار ، ولها أسواق حسنة ومساجد معظمة نقية ، وعادة أهلها أنهم يأكلون فى صحنون المساجد ، ويأكل معهم الوارد والصادر ، ولهم نجدة وشجاعة ، والحرب قائمة فيما بينهم أبداً .

ولهم إباضية المذهب ، ويصلون الجمعة ظهراً أربعاً ، فإذا فرغوا منها قرأ الإمام آيات من القرآن ، ونثر كلاماً شبه الخطبة يرضى فيه عن أبى بكر وعمر ، ويسكت عن

(١) يرد اسم هذا البلد بالرسمين : نزوى ، نزوة .



الموسوعة الميسرة

في

الأديان والمذاهب المعاصرة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	27641
İsminin No	030.320 MEV.M

النحو العالمية للشباب الإسلامي

الرياض

İkaziye (15-20)

16 KASIM 1994

الإباضية

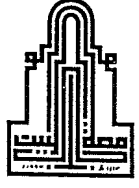
التعريف :

الإباضية فرقة معتدلة من فرق الخوارج إلا أن أصحابها والمتسبين إليها ينفون عن أنفسهم هذه النسبة إذ يعدون مذهبهم مذهباً اجتهادياً فقهيّاً سنياً يقف جنباً إلى جنب مع الشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية .

التأسيس وأبرز الشخصيات :

- مؤسسها الأول عبد الله بن إباض المقاسمي المري الذي يرجع نسبه إلى إباض وهي قرية بالعرض من اليمامة .
- من أبرز شخصياتهم جابر بن زيد (٢١ - ٩٦هـ) الذي يعد من أوائل المشتغلين بتدوين الحديث آخذاً العلم عن عبد الله بن عباس وعائشة وأنس بن مالك وعبدالله ابن عمر وغيرهم من كبار الصحابة .
- أبو عبيدة مسلمة بن أبي كريمة : من أشهر تلاميذ جابر بن زيد ، فقد أصبح مرجع الإباضية بعده مشتهراً بلقب القفاف .
- الربيع بن حبيب الفراهيدي الذي عاش في منتصف القرن الثاني للهجرة مشغلاً بجمع الأحاديث في مسند خاص به أسماه (مسند الربيع بن حبيب) وهو مطبوع ومتداول .
- من أئمتهم في الشمال الأفريقي أيام الدولة العباسية : الإمام الحارث بن تليد ، ثم أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري ، ثم أبو حاتم يعقوب بن حبيب ثم حاتم المزوزي .
- الأئمة الذين تعاقبوا على الدولة الرستمية في تاهرت بالمغرب : عبد الرحمن ، عبد الوهاب ، أفلح ، أبو بكر ، أبو اليقظان ، أبو حاتم .
- من علمائهم :
- سلمة بن سعد : قام بنشر مذهبهم في أفريقيا في أوائل القرن الثاني .

16 KASIM 1994



جامعة آل البيت



بحوث مهداة

للاستاذ الدكتور سيد مقبول احمد

١٩١٩ - ١٩٩٨ م

تحرير

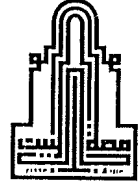
هند ابو الشعر

فاروق عمر فوزي

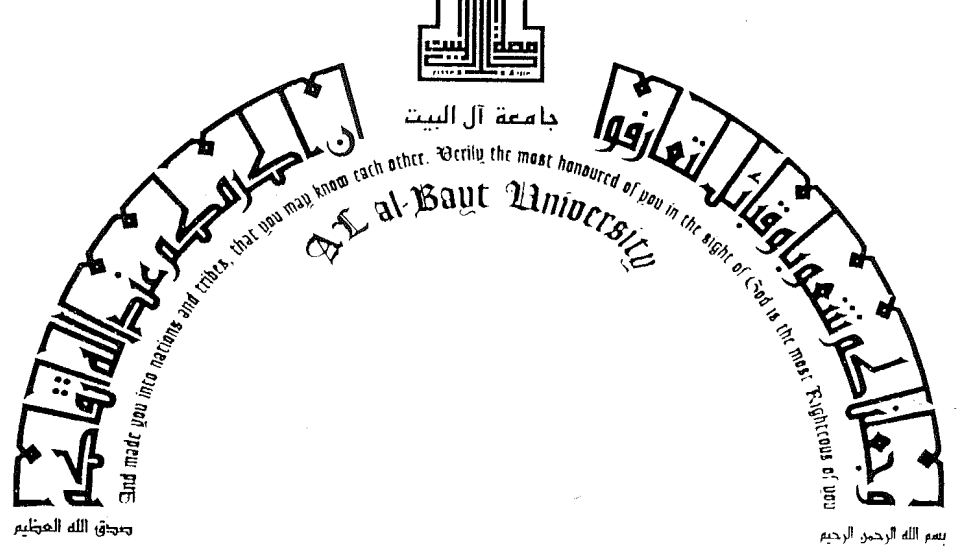
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	88773
Tas. No:	310 BUH.M

منشورات جامعة آل البيت

١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م
Mefrak



جامعة آل البيت



Papers in Memory of Late Dr. Sayyed Maqbul Ahmad 1919-1998 A.D

Edited

By

Farowk Fawzi Hind Abu al-Sha'ar

Publications of Al al-Bayt University
1420 A.H / 1999 A.D

النظرية السياسية للإباضية في المشرق

هند أبو الشعر*

مقدمة:

لا تتم دراسة النظريات السياسية المكتملة، بمعزل عن الإطار التاريخي، إلا أن دراسة الفكر السياسي الإباضي، تطرح مشكلة اكتمال النظرية السياسية، في المصادر الإباضية، التي نشرت حديثاً، مقابل عدم توفرها في المصادر التاريخية الموازية للإباضيين أنفسهم، وهذا الواقع يؤثر على تفسير هذه النظرية ووضعها في الإطار الصحيح. ويجد الدارس مادة جيدة للتاريخ الإباضي في بعض مراحلها، خاصة مرحلة خروج "طالب الحق"، ويمكنه تكوين صورة دقيقة وتفصيلية من خلال المادة التي يوردها البلاذري لخروج "طالب الحق" (عبد الله بن يحيى الكندي) مع أن المصادر التاريخية للإباضية أنفسهم غير متوفرة ولم تنشر إلا في وقت قريب، هذا الأمر يؤدي إلى عدم استمرارية المعلومات، ويضع الدارس أمام مشكلة حقيقية.

تشير دراسة الفكر السياسي الإباضي إلى اعتدال أصحابه، وتؤكد على جذورهم القديمة، فهم ينطلقون من فكر الخوارج، الذي يرفض أن تنحصر الإمامة في قريش، ويعطى لكل مسلم عاقل مكتمل الحق في الإمامة ضمن الشروط المعروفة، ويجعل الإمام عرضة للعزل، إذا ما خالف البيعة، وهنا يبرز دور (الإعلام) أو (المسلمين) أو (العلماء من المسلمين) في اختيار الإمام، وفي متابعته وفي استتابته إذا أخطأ أو أحدث ما يوجب العزل وبالتالي عزله.

لقد اتسم هذا الفكر بالاعتدال والتطور الهادئ في ظروف عادية، ومع أن هناك بعض التغيرات والجدل والمسائل التي تبرز عند قيام أحداث غير عادية مثيرة للجدل، تضع الفكر على محك التجربة، إلا أن النظرية السياسية الإباضية

his thesis printed at Benghazi, but the printing was impounded and he left the country to spend the next twenty years or so in exile; when he went back to Libya again, apparently in the early 1980s, he was imprisoned, his library was confiscated, and he died in jail. We should like the book to be seen as a memorial to him.

June 1997

PC and FWZ

POSTSCRIPT 1999

Some time after our script had gone to press, Abdulrahman Al-Salmi, a descendant of the Omani scholar al-Sālimī whose name figures so prominently in this book, arrived in this country to read for a Ph.D. at the University of Durham. Upon hearing of our project, he informed us that he had brought with him photocopies of two manuscripts from private collections in Oman both of which included our epistle. We are deeply grateful to Mr Al-Salmi for providing us with copies of the relevant pages, which gave us a much firmer sense of the text as transmitted in modern Oman, and enabled us to incorporate the new evidence while there was still time.

CONTENTS

PART 1

1. INTRODUCTION	1
The Manuscripts	2
Sālim b. Dhakwān	11
The Epistle	15
The Edition and Translation	31
Signs and Abbreviations	35
2. <i>SĪRAT SĀLIM</i> : TEXT AND TRANSLATION	37
3. COMMENTARY	147
Part I	147
Part II	148
Part III	160
Part IV	177

PART 2: SĀLIM, THE MAINSTREAM,
AND THE IBĀDĪ TRADITION

4. ʿUTHMĀN AND ʿALĪ	186
ʿUthmān	187
ʿAlī	193
5. THE KHĀRIJITES	195
The Ibādīs	195
The Azāriqa	203
The Najdiyya	206
Minor Extremists	211
The Development of Khārijism	211
6. THE MURJPA AND FATANA	219
The Murjpa	219
The Fatana	243
7. SĀLIM AND <i>KITĀB AL-IRJĀʾ</i>	251
The Parallels	251
The Authorship of KI	258
The Date of KI	260

Patricia Crone, Fritz Zimmermann,
The Epistle of Salim Ibn Dhakwan,
Oxford 2001, 5.



PREFACE

Sirat Sālim b. Dhakwān is an early Ibādī epistle directed against Khārijite extremism and Murji'ism. It is early in the sense of written before c.800, but its precise date is disputed. It was brought to light by Ennami (ʿAmr Khalifa al-Nāmī), an Ibādī scholar from Libya, who found it in an Omani manuscript in his private possession and who cited it extensively in his Cambridge thesis of 1971. Ten years later Cook edited and translated the parts directed against Murji'ism and discussed the entire epistle, including its date, in his *Early Muslim Dogma*. Since then, Madelung, van Ess, and Calder have offered alternative datings of the epistle, all on the basis of the sections published by Cook, and van Ess has translated the anti-Murji'ite parts into German. Martin Hinds was working on an edition and translation of the concluding part of the epistle at the time of his death in 1988, but his draft was too incomplete for publication. Since it is clearly desirable to have an edition and translation of the entire epistle, it is by preparing this book that we have chosen to complete his work.

The edition and first two indices are by Zimmermann; the translation was worked out and periodically revised between us, and we have both contributed to the introduction; the rest is by Crone. Our findings build on the researches of Wilferd Madelung, Josef van Ess, and Michael Cook, from whose works, cited time and again in this book, we have derived more information, understanding, and enjoyment than footnotes can indicate, and with whom it has been an equal pleasure to agree and disagree. Michael Cook also read an earlier draft of the entire book and responded with exceedingly helpful comments. So too did Professor Madelung, in the guise of an anonymous reader who went through the typescript with unusual care and pencilled in comments and corrections which greatly improved the book. We should also like to thank Alan Jones for comments on the penultimate draft, Ahmad Ubaydli (ʿUbaydalī) for help on Ibādī matters, Mohamed Ben Madani for procuring a copy of Cuperly's *Introduction* from Algeria (and, while he was at it, sending a copy to the British Library), and Etan Kohlberg for comments on parts of the translation as well as his general enthusiasm about the project.

Our greatest debt is to Ennami who, some twenty-five years ago, passed to Martin Hinds a xerox of the manuscript in his possession which included the epistle of Sālim b. Dhakwān. It is from this xerox that Cook published part of Sālim's epistle and that we are now publishing the whole. We do not know where the manuscript itself is to be found today. Having completed his Cambridge doctorate, Ennami returned to Libya and had

التراث اليوناني

في الحضارة الإسلامية
دراسات لكبار المشرقين

ألف بينها وترجمها عن الألمانية والإيطالية

عبد الرحمن بديوي

6449
181.2
TUR V

الناشر

١٩٨٠

دار القلم
بيروت - لبنانوكالة المطبوعات
٢٧ شارع فهد السالم - الكويت

19 TEMMUZ 1994

Ibarrye (204-210)

- ٢٠٥ -

(٥) الله لا يغفر الكبائر لمرتكبها إلا إذا تابوا قبل الموت .

(٦) عذاب النار أبدى حتى لمرتكب الذنب من المسلمين . وهو إذا مات دون أن يتوب لا تنفع له شفاعة الملائكة أو الرسل أو الأولياء (١) - ومن الجدير بالملاحظة أن أبدية العذاب بالنسبة للمسلم المذنب تبرر بنفس السبب الذي ساقه المعتزلة (راجع قبل ص ١٨٢) وهو أن الله صادق في وعده ووعدته الواردين في القرآن ، ففي كتاب « أصول الديانات » للشيخ عامر بن علي الشماخي (٢) وهو عمدة كتب الإباضية في جبل نفوسة يقول المؤلف : « وندين بأن الله صادق في وعده ووعدته » (٣) كذلك يفصل عبد العزيز إبراهيم المصعبى (٤) القول في هذا فيقول : « باعتقادنا وقولنا إنه (أى الله) يفعل في أهل الشرك والعصيان يوم القيامة ما أخبر في الدنيا (بالقرآن) بفعله فيهم فيه ، ويكون ما قضى به ذلك الوعيد من أنواع العذاب حقاً ، وبأنه لا يُخلفه كما لا يخلف وعده للمؤمنين بالخيرات وبدوام أصحاب النار والهوان فيهما ، وعدم خروجهم منهما بوجه ما لنحو

(١) هذه الشفاعة مقبولة عند بعض المؤلفين على أقل تقدير . ولكنها من أجل المذنب التائب فحسب ، وفي هذه الحالة بعينها ليست تبديلاً لما قضى به الله وإنما « زيادة لم في الثواب وتشريف في المنازل » . راجع كتاب « قناطر الخيرات » لإسماعيل بن موسى الجيطالي ، طبعة القاهرة سنة ١٣٠٧ ج ١ ص ٢٤٨ (توفي المؤلف سنة ٧٥٠ هـ في جربه ؛ راجع كتاب « السير » للشماخي ص ٥٥٦ - ٥٥٩) .

(٢) كتبه أبو سكين ، عاش في القرن الثامن الهجري ؛ راجع « السير » للشماخي ص ٥٥٩ - ٥٦١ فإنه يقول عنه : « وهو اعتاد أهل المغرب في وقتنا ، خصوصاً نفوسة » أما الآن فإن أهل نفوسة يسمونه الشيخ عامر وحسب .

(٣) مطبوع مع شرح عمر بن رمضان الثلاثي (ألف سنة ١١٧٩ هـ) طبع حجر في القاهرة سنة ١٣٠٤ ص ١١٣ - ١١٤ .

(٤) « شرح القصيدة النوفية المباهة بالنور » ، طبعة القاهرة سنة ١٣٠٦ ، ص ٢٧٥ . وقد توفي المؤلف سنة ١٣٢٣ هـ (= سنة ١٨٠٨ م) . راجع دائرة المعارف الإسلامية ج ١ ص ٣٥ (وفيها أفضل اسمه الرئيسي ، وهو « المصعبى ») . ومؤلف القصيدة المشروحة هو أبو نصر فتح بن نوح الملوشاني ، الذي عاش في نهاية القرن السادس وأوائل القرن السابع الهجري (راجع « السير » للشماخي ص ٥٤٨ - ٥٤٩) .

- ٢٠٤ -

فلما انقضى القرن الأول وسارت لغة الكلام في طريق الكمال ، لم يعد هناك تسميات جديدة اختبرت بنفس الطريقة البسيطة الساذجة كما هي الحال في اسمي القدرية والمحكمة .

ح - الصلة بين مذهب المعتزلة ومذهب الإباضية
المقيمين في أفريقيا الشمالية

لاحظ جولدنيسبير في الموضوع المذكور آنفاً (« مجلة تاريخ الأديان » المجاد رقم ٥٢ سنة ١٩٠٥ ص ٢٣٢) أن رسالة « العقيدة الإباضية » لعمر بن ابن جميع (١) التي نشرها موتيلنسكي (٢) ، « تضعنا أمام أقوال ذات طابع معتزلي واضح » . ويورد شاهداً على ذلك المسائل الآتية :

(١) القرآن مخلوق . (٢) ليس من الممكن رؤية الله في الآخرة . (٣) تأويل بعض مسائل الحياة الأخرى تأويلاً مجازياً (المزان والصراف) (٤) كل تشبيه ظاهر ، وبخاصة استواء الله على العرش ، يجب تأويله تأويلاً مجازياً .

ولكن الاتفاق بين مذهب المعتزلة ومذهب الإباضية في شمال أفريقية يذهب إلى حد أبعد مما ذهب إليه جولدنيسبير ، فكلا المذاهبين على اتفاق فيما بينهما وبين بعض ، وعلى خلاف مع أهل السنة ، على المسائل الآتية كذلك :

(١) اسمه هكذا في كتاب « السير » للشماخي ، طبعة القاهرة بدون تاريخ (سنة ١٣٠١) ص ٥٦١ (وهو يقول عن عقيدته ص ٥٦٢ : « ودى اعتاد أهل جربة وغيرهم غير نفوسة في ابتداء الغلبة) ، وفي كتاب موتيلنسكي . وفي طبعة القاهرة المشكولة سنة ١٣٠٤ يسمى عمر (مشكولاً) بدلا من عمرو - وقد عاش في القرن التاسع الهجري .

(٢) « عقيدة الإباضية » في « مجموعة مباحث ونصوص نشرها أساتذة مدرسة الآداب العليا والمدارس احتفالاً بالمؤتمر الرابع عشر للمشرقين » (الجزائر سنة ١٩٠٥ من ص ٥٠٥ إلى ص ٥٤٥ A. de C. Motylinski, L' 'aqida des Abadhites (Recueil de mémoires et de textes publié en l'honneur du XIV e Congrès des Orientalistes par les professeurs de l' École supérieure des Lettres et Mèdersa s,

DIA-PCAN
Tarand
m. 02

المستشرق
اجناس مولد نسبه

الحقبة والتشريع في الإسلام

Behic TOPALOGU

تاريخ التطور العقدي والتشريعي في الدين الإسلامي

ibaziyye

نقله إلى العربية وعلق عليه

الأستاذ	الدكتور	الدكتور
عبد العزيز عبد الحق مدير المركز الثقافي المصري بأكرا - غانا	علي حسن عبد القادر أستاذ بكلية الشريعة بالأزهر ومدير المركز الإسلامي بلندن	محمد يوسف موسى أستاذ ورئيس قسم الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة عين شمس بالقاهرة

منه كتب
بكر طوبال

الطبعة الثانية
منقحة مع زيادة تعليقات

الناشر: دار الكتب الحديثة بمصر
ومكتبة المنى ببغداد

طابع دار الكتب الحديثة بمصر

194-195

195

195

ففرق الخوارج، من حيث الترتيب الزمني، يمكن أن نرى من أقدم انشقاق ديني حدث في الجماعة الإسلامية، ولا يزال هذا الانشقاق قائماً في الجماعات الإسلامية المنفصلة عن مذهب أهل السنة، وإنا نلمس في تاريخهم مثلاً سهلاً وأتمودجاً قليل التعقيد يشرح لنا كيف نشأت الفرق الإسلامية وكيف اقتحم تيار الأفكار الدينية نطاق النزاع السياسي.

٣ - هذا، وإن الانشقاق الديني الذي نجم عن معارضة الشيعة ومقاومتهم لهو أعظم خطراً في تاريخ الإسلام من حركة الخوارج.

إن أوجز الكتب الابتدائية عن الإسلام تبين على وجه التحديد أن الإسلام ينقسم إلى قسمين: السني والشيعة، ويرتبط هذا الانشقاق الديني كما رأينا آنفاً، بمسألة ولاية الحكم؛ فإن الحزب المناصر لآل البيت قد شايخ في عهد الخلفاء الثلاثة الأول، حقوق البيت النبوي والخلافة، ملتزماً الهدوء والسكينة، ودون أن يدخل مع ذلك في نزاع مكشوف للدفاع عنها.

غير أنه بعد مقتل علي أخذ في معارضة الدول غير العلوية التي اغتصبت الحكم واستأثرت به منذ انتضاء علي؛ فاحتج أولاً على الأمويين؛ ثم تابع احتجاجه ومقاومته للدول الأخرى التي جاءت بعدهم والتي لم تسلم بنظرته في الخلافة الشرعية الصحيحة؛ وفي كل مرة يهضم الغاصبون حقوق آل البيت، يهب أفراد هذا الحزب لمقاومتهم، ومعارضتهم ما لآل البيت من علي وفاطمة من «حق إلهي».

وقد نددوا بالخلفاء الثلاثة الذين سبقوا علياً، ووصموا بالاعتصاب والإثم والظلم، كما أضرموا في قلوبهم الحقد والرغبة في القنطرة، وكما واتهم الفرص كانوا يجهرون بالثورة والخروج على النظم القائمة للدول الإسلامية في كافة عصور التاريخ الإسلامي.

واضطبعت هذه المعارضة بصيغة دينية بالنسبة لطبيعتهم، لأن الدوافع الدينية قد غلبت عليها، وبدأ المعارضون بموضوع الخلافة؛ فذهبوا إلى أن الرئيس الشرعي الأوحيد للإسلام من الوجهة الدينية والدينية هو الإمام الذي خوله الله الإمامة وخصه بها، وإيس ذلك الذي يتبوأ الخلافة ويتقلد السلطة عن طريق اختيار المساهين له، وقد فضلوا

أنكرت كون سورة يوسف من القرآن؛ وزعم المجردة أنها قصة من القصص وقالوا لا يجوز أن تكون قصة العشق من القرآن، واستبدوا أن تكون مساوية في المنزلة للسور الأخرى من كتاب مقدس أنزله الله (١٢).

وذهب بعض أتقياء المعتزلة هذا المذهب في إنكار الآيات التي تصب الهممات على خصوم النبي - مثل أبي لهب - وشق عليهم أن يتصوروا أنها من أم الكتاب، وأنها مما ينطبق عليه قوله تعالى: «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ» (١٤).

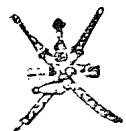
ومن السهل أن نفترض أن الخوارج في المسائل التعبدية والأحكام الشرعية يختلفون أحياناً عن أهل السنة (١٥)، لأن فرقهم عاشت وتعاليمهم تكونت بعيدة عن إجماع أهل السنة. وقد رغب أهل السنة في إبراز معارضة الخوارج للإجماع في مذاهبهم الأربعة الرئيسية، فأطلقوا عليهم فيما بعد لقب الخوارج، أي المشقوقون الذين خرجوا عن نطاق الجماعة السنية ذات المذاهب الأربعة.

ولا يزال يوجد في أيامنا جماعات إسلامية تدين بالمذهب الخارجي. ومن بين فرق الخوارج المتعددة التي كانت الفروق المذهبية سبباً في انقسامها - كما لاحظنا آنفاً - بقيت فرقة الإباضيين نسبة لمؤسسها عبد الله بن إباض (ويستحسن أهل إفريقيا الشمالية أن ينطقوا بكلمة إباضيين بالفتح (١٦)).

ولا يزال الإباضيون يؤلفون جماعات عديدة في إفريقيا الشمالية على الأخص (١٧)، كما في مزاب في إقليم جبل نفوسة بطرابلس الغرب التي بعث أهلها بنائب إباضي يمثلهم في مجلس المموتان بالقسطنطينية. ويوجد فريق آخر بزوارب إفريقيا الشرقية أما الوطن الأصلي للإباضيين الذين يهاجرون إلى إفريقيا الشرقية فهو بلاد عمان العربية. ويلاحظ أن الخوارج يعيشون في جوانب منعزلة بعيدة عن مواطن الاتصال بين الأمم، ويقطنون بقاعاً تكاد تكون نسياً منسياً، وقد حاولوا في السنوات الأخيرة أن يستنهضوا همهم ونشاطهم وأن يستعيدوا الشعور بكيانهم.

وربما أثارهم الاهتمام الذي لم يمد خافياً عليهم والذي أبداه علماء أوربا نحو آدابهم ومواقفهم، فعمدوا في السنين الأخيرة هذه، إلى طبع عدد من كتبهم الرئيسية في علم الكلام. بل إنهم حاولوا بث دعاية هجومية في صحيفة أصدرها، وإن كان لم يظهر منها فيما يليح لي إلا بضعة أعداد حسب (١٨).

عدد
A-400



سلطنة عمان
وزارة التراث القومي والثقافة

تراثنا



تفسير القرآن

المسمى هيمان الزاد إلى دار المعاد

Ibariyge (srd)

15 HAZIRAN 1995

للعالم الحجة

محمد بن يوسف الوهبي الإباضي المصعبي

Türkiy - Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kitap No. :	15567-1
Sıra No. :	37-211 M.Ü.S.T.

الجزء الاول

« ان الآراء والمعلومات الواردة في هذا الكتاب هي على
مسئولية المؤلف ولا تعبر بحال من الأحوال عن آراء
حكومة سلطنة عمان ولا تحمل ازاءها أية مسؤولية » . . .

١٤٠١ هـ / ١٩٨٠ م

- ٤ -

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً . والحمد لله على كل
حال والشكر له على هدايته إياي لدين الإسلام ، وتعليمه إياي ما لم أعلم ، ورفع
إياي درجة اجتهادية لم أكن أظنني أصلها ، وعلى تيسيره لي ما صعب على كثير
من السلف والخلف ، وعلى جميع نعمه الدينية والدنيوية ، التي أنعم بها علي .
والصلاة والسلام على رسوله ، وآل رسوله وصحبه . وبعد فهذا تفسير رجل
يسجى إباضي وهبي ويعتمد فيه على الله سبحانه وتعالى ، ثم على ما يظهر
لفكره بعد إفراغ وسعه ، ولا يقلد فيه أحداً إلا إذا حكى قولاً أو قراءة
أو حديثاً أو قصة أو أثراً لسلف ، وأما نفس تفاسير الآي والرد على بعض
المفسرين والحواب فنه إلا ما تراه منسوباً وكان ينظر بفكره في الآية أولاً ،
ثم تارة يوافق نظر جار الله والقاضي ، وهو الغالب والحمد لله ، وتارة
يخالفهما ، ويوافق وجهاً أحسن مما أثبتاه أو مثله . وذلك من فضل الله الكريم
عليه وسماه هيمان الزاد إلى دار المعاد . والله المستعان على وجوده بعد العدم ،
والمأمول فيه قبوله ، ويتضمن إن شاء الله الكفاية ، في الرد على المخالفين
فيما زاغوا فيه وإيضاح مذهب الإباضية الوهبية واعتقادهم . وذلك بحجج
عقلية ونقلية . والله أعلم .

سورة الفاتحة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هي أم القرآن هي فاتحة الكتاب
هي السبع المثاني » رواه أبو هريرة ، وسميت بذلك لأنه يفتح بها في المصاحف
وفي التعليم ، وفي القراءة في الصلاة ، ولأنها إمام لما يتلوها من السور ،
والأم يستعمل بمعنى الإمام . وقيل لأنها أول سورة نزلت ، وقيل لأنها أول
سورة كتبت في اللوح المحفوظ ، قال أبو العباس المرسى : وهذا يحتاج إلى نقل
وقيل لأن الحمد فاتحة كل كلام . وقيل لأنها فاتحة كل كتاب . ويرده أن الذي

ولا ننسى أن نشكر ونثني على ناشري الكتاب بزنجبار ، وندعو لهم
بالتواب من الله والجزاء ، حيث كان لهم الفضل في الحفاظ على مادة الكتاب .
ولم يكن في إمكانهم أفضل مما كان ، حيث كانت الطباعة في عصرهم ما زالت
غير ناضجة كغيرها من الفنون .

ولو بقي الكتاب مخطوطاً فر بما كانت يد الفناء قد امتدت إليه كله أو بعضه
والله أرجو أن أكون قد وفقت فيما ذهبت إليه ، وانتهيت إلى ما سعيت إليه
بعون الله وتوفيقه ، والتوجيهات السامية من حضرة صاحب الجلالة السلطان
قابوس بن سعيد المعظم حفظه الله وأبقاه .
والله الموفق والمستعان .

فيصل بن علي بن فيصل
وزير التراث القومي والثقافة

الجامعة التونسية
مركز الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية

02 KASIM 1992

اشغال المؤتمرا الأول

لتاريخ المغرب العربي وحضارته

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

الجزء الأول

سلسلة الدراسات التاريخية 1.
1979

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	4978
Tasnif No. :	961 ESG.M

TUNUS

هامس على مصادر تاريخ الأمازيغية

في المغرب
دراسة لكتاب السمر

د. سعد غلول عبدالمجيد

يوميات وتراجم مغربية

و (مات) فيها زاد علي خمس وسبعين بطييه نزيلها وهؤدب ابناتها والمتفق على بركته ، وخيره يحيى بن احمد بن يحيى الزندوني (1) المغربي المقرئ ممن لقيني ودعا لي رحمه الله واياتا .

و (مات) في رمضان عن دون الخمسين بمكة نزيلها ابو عبد الله محمد بن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن بن يحيى الصدقاوي الزواوي ثم البجائي يتلقب سراجا ممن ولي قضاء الطائف وقتا ، ثم اعرض عنه وكان فيه فضيلة وخير وممن تكرر ترده في المجاورة المقاربة (2) لموته رحمه الله .

و (مات) في اولها عن اربع وسبعين تقريبا شعبان بن علي بن احمد المغربي الزواوي الاصل القاهري القباني راس جماعتهم والحكم بينهم حين مخصصتهم والتردد في اماكنهم له الولاية والعزل والرعاية بحق او بطل . (3)

(1) جاء في الضوء (ج 10 رقم 950) : ويقال له ايضا الزنداوي .
(2) جاء في الضوء (ج 6 رقم 921) : وتكرر ترده لي في سنتي
ثلاث واربع وتسعين واستفدت منه ترجمة ابيه وجده .
(3) انظر الضوء ج 3 رقم 1159 .

LAW, CHRISTIANITY AND MODERNISM IN ISLAMIC SOCIETY

Proceedings of the Eighteenth Congress of the
Union Européenne des Arabisants et Islamisants
held at the Katholieke Universiteit Leuven
(September 3 – September 9, 1996)

edited by
U. VERMEULEN
and
J.M.F. VAN REETH



37422



UITGEVERIJ PEETERS
LEUVEN
1998

no reason to suppose that al-Ġāhiz was more gifted with foresight than any of his other contemporaries. When we read *Manāqib al-Turk* with hindsight, however, we can see that there were indeed one or two problems on the horizon.

İBAZİYYE

LA FABBRICAZIONE DEGLI ISNĀD NELLA SCUOLA IBĀDĪTA: IL MUSNAD AR-RABĪ B. ḤABĪB

E. FRANCESCA — Napoli

Il *Musnad*¹ di ar-Rabī, oggi disponibile solo nella redazione di Abū Yaʿqūb al-Warḡlānī (m. 570/1174), è diviso in quattro parti. Le prime due, dopo una premessa dedicata a questioni del dogma e della dottrina, trattano delle *ibādāt*, del matrimonio, del ripudio, delle vendite, dei giudizi, della macellazione, dei cibi e bevande *ḥarām*, del prezzo del sangue, dell'eredità, del legato e dell'affrancamento degli schiavi. In queste due parti sono raccolti un totale di 742 *ḥadīṭ*, trasmessi con l'*isnād*: ar-Rabī — Abū 'Ubayda — Ġābir b. Zayd — Compagno — Profeta².

La III parte del *Musnad* (*ḥadīṭ* nr. 743-882) raccoglie tradizioni di contenuto teologico, per lo più *munqaṭi*³ di ar-Rabī o di Ġābir che riferiscono parole del Profeta o commenti dei Compagni. I *ḥadīṭ* sono ordinati in capitoli che rimandano a questioni dogmatiche dibattute nel corso dei primi due secoli dell'Islām, alcune divenute caratterizzanti della dottrina della setta, come il rapporto tra fede e opere (nr. 768-775), il divieto di perseguire ingiustificatamente i *muṣrikūn* (nr. 791-792), la *taqiyya* (dissimulazione della vera fede) (nr. 794-795), il *qadar* (nr. 796-811). Molti *ḥadīṭ* sono diretti contro 'Alī e 'Utmān (in particolare quelli contenuti nei capitoli 9 e 10: "*bāb mā ruwiya 'an 'Alī b. Abī Ṭālib fī 't-ta'zīm li-llāh*" e "*bāb ḥuṭbat 'Alī*").

¹ Damasco 1963; sul *Musnad ar-Rabī* cfr. BROCKELMANN, *GAL*, S., I, p. 692; MOTYLINSKI, *Bibliographie du Mzab*, *Bulletin de Correspondance Africaine*, 3, 1885, 17 nr. 7 e 27 nr. 74. Al *Musnad* il letterato ibādīta 'Abd Allāh b. Ḥumayd as-Sālimī ha dedicato un commentario in tre volumi dal titolo: *Hāshiyat al-Ġāmi' as-Ṣaḥīḥ* (BROCKELMANN, *GAL*, S., I, 692, S., II, 828), litografato per la prima volta al Cairo nel 1326/1908, e recentemente ripubblicato con il titolo: *Ṣarḥ al-Ġāmi' as-Ṣaḥīḥ Musnad al-Imām ar-Rabī b. Ḥabīb al-Farāhīdī*, Oman — Damasco 1963.

² Alla fine della II parte, dopo il *ḥadīṭ* nr. 742, lo stesso ar-Rabī fornisce i seguenti dati: i *ḥadīṭ* tramandati da 'A'īsa sono 68, da Anas b. Mālik 40, da Ibn 'Abbās 150, da Abū Sa'īd al-Ḥudrī 60, da Abū Hurayra 72; i *ḥadīṭ mursal* tramandati da Ġābir sono 184 e da Abū 'Ubayda 88. Il redattore aggiunge che, secondo ar-Rabī, in queste due prime parti ci sarebbero in totale 654 *ḥadīṭ* scelti tra oltre 4000 tradizioni del Profeta e Compagni, di cui 900 relative agli *uṣūl* e le altre all'*adab*.

³ *Ḥadīṭ* il cui *isnād* è interrotto per la mancanza di uno o due testimoni. Si chiama invece "*mursal*" il *ḥadīṭ* in cui un Seguace (*tābi'*) riferisce un detto del Profeta, senza indicare i testimoni su cui fonda la sua asserzione. Secondo altri, *mursal* sarebbe sinonimo di *munqaṭi'*.

إباضية جربة وعلاقتهم بالفاطميين والزيريين

محمد حسن
مدرس بكلية الآداب بتونس
(قسم التاريخ)

لقد أدى انتصار حاكم جبل نفوسة أبو منصور الياس على بن خلف إلى اضمحلال فرقة الخلفية بجربة ، تاركة المجال واسعا لانتشار الوهبة إلى جانب النكار . مما يفسر انقسام الجزيرة ابتداء من النصف الأول من القرن الرابع هـ إلى جزئين : الجهة الشرقية والوسطى نكارية والشمالية الغربية وهبية (1) . ومن المتغيرات في تلك الفترة أن علاقة النكار بالوهبية في جربة والجريد وجبل نفوسة لم تعد تعني اصطدام هذه المجموعة بالسلط الحاكمة بعد سقوط الدولة الرستمية سنة 297 هـ ، بل أصبح مجرد تنافس قوتين متعادلتين تقريبا ، مع تعقد الأمور بتدخل طرف ثالث : السلطنة بافريقية ورابع : المستعمر الخارجي من نورمان واسبان .

I — دور عائلة اليهراسني في العلاقات القائمة بين الفرقتين :

لم يبتدئ التنافس بين المجموعتين الا اثر دخول أبي مسور يسجا بن يوجين اليهراسني الجزيرة في أواخر القرن الثالث هـ . وقد أحكم النكار وقتذاك سيطرتهم على الجزيرة ، بعد أن ضعفت الخلفية ، وكان على رأس النكار مقدمهم : خلف بن أحمد ، خال أبي مسور ، وقد سعى بماله الوافر وثروته الطائلة إلى كسب أكثر ما يمكن من أتباع وأنصار . قال أبو زكريا : « وكان ذا مال كثير يمضي بأجمال الدقيق يطعم الناس لكي يرجعوا إلى مذهبه » (2) .

وتحول آنذاك أبو مسور إلى جبل نفوسة للدراسة ، وهو من بني يهراسن ، إحدى قبائل الجنوب التونسي . ورغم ما تذكره المصادر الإباضية من فقره وحاجته وهو تلميذ ، فقد كلفه مشائخ نفوسة في إحدى سنين المجاعة باشتراء الطعام من الجزيرة لرخصها وبقيادة إحدى القوافل التجارية إليها . وفي هذا المجال يبدو أن أبا مسور اشتغل مدة بالتجارة ، ودخل الجزيرة تاجرا قبل أن يدخلها فقيها وداعيا وهيبيا . وبدون شك فقد ساعده خاله خلف بن أحمد على ممارسة هذه المهنة وتكوين ثروة طائلة منها . وكانت الظروف العالمية ملائمة في أواخر القرن الثالث هـ / وبداية الرابع هـ إذ أصبحت المناطق المتاخمة للصحراء في افريقية موانئ لتوزيع البضائع السودانية من ذهب ورقيق وغيرهما في مختلف الجهات المتوسطة .



Ibn Cafer Ibariyeh positive

HAZIRAN 1369

در بخش «ولایت و برائت» از الجامع در عین اینکه از شخصیت بخصوصی نام برده نشده و ممکن است تألیف آن اصلاً مربوط به پیش از ۲۷۲ ق باشد، لیکن نظرات طرح شده در آن می‌تواند تأییدکننده یا دست کم معذوردارنده امام صلت باشد. شاید بتوان اشتراک ابن جعفر با صلت در نزدیکی به ابن محبوب را که تا پایان عمرش قاضی و حامی صلت بود (نک: حارثی، ۲۵۵) عاملی برای گرایش او دانست. به هر حال عدم مخالفت جدی با اقدام موسی بن موسی در برکناری صلت توسط عالمان موافق امام نشان می‌دهد که نه ابن جعفر و نه دیگر همفکرانش نتوانسته بودند جای ابن محبوب را به عنوان یک عالم سیاسی مقتدر بگیرند. در منابع اباضی تصریح شده که ابن جعفر از معدود عالمان اباضی بود که از تیغ عباسیان رهیده (همو، ۲۵۶) و تاریخ وفات وی در ۲۸۱ ق نیز شاهدهی بر این امر است. در اینجا یک سؤال بدون پاسخ می‌ماند و آن اینکه ابن جعفر در جریان کمک‌خواهی بشیرین منذر همقطار ابن محبوب از محمد بن ثور عامل عباسی بحرین (نک: عامر، ۱۶۴/۱) و اشغال عمان توسط او چه موضعی داشته و سال پایانی عمر خود را چگونه گذرانده است؟ (برای اطلاع بیشتر از وقایع عمان در این دوره نک: وچیاوالیری، 282-245/III). از نظر شخصیت علمی آنچه از ابن جعفر به دست رسیده، با تصرفاتی که در آن صورت گرفته، نمی‌تواند منعکس‌کننده آرای شاذ احتمالی او باشد. به هر صورت استدلال عاری از اغلاق به ظاهر قرآن، سنت نبوی (۲۸۷/۱ - ۳۸۸) و دلایل استحسانی (۳۶۰/۱ - ۳۸۷) را می‌توان از مشخصات فقه او شمرد. یکی از اصول کلی که ابن جعفر ذیل یک مسأله جزئی بیان کرده (۳۶۲/۱) این است که وی ترک سنت را تنها در صورت تعدد بر مخالفت سنت، مبطل عبادت دانسته است. ابن جعفر از فقه و حدیث اهل سنت نیز آگاه بوده و فتاوی و روایات ایشان را در مواضع مختلف الجامع نقل کرده است (به عنوان نمونه نک: ۶۹/۲، ۷۳). با اینهمه او اهل سنت را مدعیان دروغین تبعیت از سنت دانسته است (همو، ۹۶/۱). دقیقاً مشخص نیست که اجماع مقبول نزد ابن جعفر اتفاق تمام فقهای مذاهب اسلامی بوده است یا تنها فقهای اباضی (قس: ابن برکه، ۱۲۳/۱؛ ورجلانی، ۱۸۸/۱)، اما در مورد بخصوصی که از تمسک او به اجماع در دست است (ابن جعفر، ۳۸۸/۱)، اهل سنت بر وفق و امامیه بر خلاف اباضیه اجماع کرده‌اند (نک: ابن هبیره، ۵۸/۱؛ سید مرتضی، ۲۰؛ طوسی، ۸۶/۱ - ۸۷). بنابراین ابن جعفر در اینجا لااقل همراهی شیعه را در اجماع لازم ندانسته است. درباره عقاید کلامی ابن جعفر تنها مورد جالب به دست آمده این است که او در باب اختلاف قدیمی جواز یا عدم جواز وصف خداوند به صفتی غیرمنصوص عملاً جواز را پذیرفته و خداوند را به صفت «عارف» وصف کرده است (۳۶/۱). البته با نگاهی به مواضع فرق مختلف در این زمینه (نک: مفید، ۵۸ - ۵۹)، باید گفت عدم جواز با تعالیم اباضیه سازگارتر است و به همین جهت ابوسعید کدمی از ابن جعفر در این مورد خرده گرفته است (ابن جعفر، همانجا).

بحرالعلوم، نجف، ۱۳۸۱/ق ۱۹۶۱؛ فارسی، عبدالقادرین اسماعیل، تاریخ نیاپور المنتخب من السیاق، به کوشش محمد کاظم محمودی، قم، ۱۴۰۲/ق ۱۹۸۳؛ قهبایی، علی، مجمع الرجال، به کوشش علامه اصفهانی، اصفهان، ۱۳۸۴/ق ۱۹۶۴؛ مفید، محمد بن محمد، الامالی، به کوشش استاد ولی و غفاری، تهران، ۱۴۰۳/ق ۱۹۸۳؛ نجاشی، احمد بن علی، رجال، به کوشش موسی شبیری، قم، ۱۴۰۷/ق ۱۹۸۷.

ابن جعفر، ابوجابر محمد بن جعفر ازکوی (د ۲۸۱/ق ۸۹۴م)، فقیه اباضی عمان و مؤلف کتاب معروف الجامع. منابع شرح حال اباضی از جزئیات زندگی او اطلاعی به دست نداده‌اند. از نسبت ازکوی او چنین برمی‌آید که اهل ازکی (در جنوب غرب مسقط) بوده است. اگر عبارت ابن جعفر در الجامع (۱۱۳/۲) را دال بر استفاده مستقیم او از ابوعلی موسی بن علی ازکوی (د ۲۳۰ ق) بدانیم، تولد او باید در اوایل سده ۳ ق روی داده باشد. ابن جعفر مدتی نیز برای استفاده از ابو عبدالله محمد بن محبوب بن رحیل (د ۲۶۰ ق) در عوتب از توابع صحار سکنی داشته است (ابن جعفر، ۴۲۰/۱). او سخت تحت تأثیر این دو شیخ بوده و آرای ایشان را با عناوین ابوعلی و ابو عبدالله در جای جای کتاب خود با لحنی تأییدآمیز نقل کرده است (به عنوان نمونه نک: ۲۵۹/۱، ۲۶۲، ۳۹۶/۲، ۳۹۷). وی تعالیم موسی بن علی را عمدتاً از طریق شاگردانش چون عمر بن محمد و ابومروان فرا گرفته است (ابن جعفر، ۴۰۹/۱، ۲۰۴/۲، ۳۹۷). ابن جعفر از مشایخ دیگری چون عمر بن مفضل و احتمالاً ابوصفیه عبدالملک بن صفیه نیز فقه و حدیث فرا گرفته (همو، ۲۶۲/۱، ۱۳۲/۲، ۲۳۷) و از شخصی به نام عبّاد یا عبّاده برخی روایات تاریخی را از طریق واقدی و دیگران اخذ کرده است (همو، ۴۲۱/۲، ۴۶۲). از دیگر شیوخ معاصر ابن جعفر که وی اقوال یا روایات ایشان را در الجامع مورد نظر قرار داده، می‌توان هاشم بن غیلان، علی بن عرزة، حسن بن احمد و ابوبکر احمد بن محبوب را نام برد (همو، ۱۵۵/۱، ۷/۲، ۱۱۳، ۲۶۰).

درباره اوضاع سیاسی در عصر ابن جعفر باید گفت: در ۲۷۲ ق ۸۸۵/موسی بن موسی بن علی عالم ازکی با تمسک به برخی نقاط ضعف امام وقت صلت بن مالک به مخالفت با وی برخاست و در ۲۷۳ ق صلت را به کنساره‌گیری وادار ساخت و با راشدین نظریعت کرد. از این تاریخ تا ۲۸۰ ق ۸۹۳/م عمان یک دوره کشمکش سخت سیاسی را به خود دید (عامر، ۱۶۳/۱ - ۱۶۴؛ حارثی، ۲۵۵ - ۲۵۶) که در همین سال با تصرف عمان توسط قوای عباسی و کشتار اباضیان پایان یافت (طبری، ۳۳/۱۰؛ مسعودی، ۱۵۶/۴؛ ابن حوقل، ۳۸/۱، ۳۹). اختلافات سیاسی بین هواداران صلت و موسی بن موسی به زودی به اختلافات فکری منجر شد (ابن جعفر، ۲۳۴/۱) و دو مکتب رستاق - هواداران صلت - و نزوان - مخالفان ایشان - را به وجود آورد (حارثی، ۲۵۵؛ عامر، ۱۱/۱). اگرچه برخی منابع به صراحت ابن جعفر را از مکتب رستاق شمرده‌اند (نک: همانجا؛ EI²)، با اینهمه سندی دال بر شکل‌گیری دو مکتب مذکور پیش از وفات ابن جعفر در دست نیست.

RECENSIONS

CUPERLY Pierre, *Introduction à l'étude de l'Ibâdisme et de sa théologie*, Alger, Office des Publications Universitaires, 1984, 372 p.

Depuis cent ans, l'école ibadite intéresse les orientalistes. Motylinski publie, en 1885, dans le *Bulletin de Correspondance Africaine*, un article de 57 pages intitulé : « Bibliographie du Mzab ». Le flambeau fut repris par l'école polonaise et, en particulier, Lewicki qui a su utiliser intelligemment les textes ibadites au point de connaître sa matière mieux que les Ibadites eux-mêmes, bien que son intérêt soit surtout historique. Pour ce qui concerne les professions de foi, Motylinski a traduit celle des 'Azzâba en 1905 pour la présenter au XIVe Congrès des Orientalistes à Alger, et Rubinacci celle des Nafûsa en 1964. Et si je compte Pierre Cuperly parmi les orientalistes, je n'oublie pas que ses études reviennent à une convivialité avec le milieu ibadite. A peine avait-il achevé sa licence en 1969 à Tunis qu'il s'installait chez les Pères Blancs de Ghardaïa au Mzab. Deux ans plus tard, il soutenait son Car en Sorbonne avec Roger Arnaldez : c'était la traduction de la *Risâla Šâfiya* de Amḥammad b. Yûsuf Aṭfiyyâš (1332/1914), publiée dans IBLA en 1972.

Il n'y a pas lieu de s'étonner que cet homme d'Église, rompu aux arcanes de la langue arabe et familier de l'Ibâdisme dans son milieu florissant aujourd'hui, soit attiré par le credo ibadite au point d'en faire le sujet d'un 3e Cycle que son directeur de recherche, le même Roger Arnaldez, a fait transformer en Doctorat d'État sous le titre : *Professions de foi ibadites : Contribution à l'étude de l'Ibâdisme et de sa théologie* (938 p. ronéot.), discuté en Sorbonne, Paris IV, en 1982. C'est ce texte qui est résumé dans l'ouvrage ici recensé. J'ai suivi cette thèse avec beaucoup d'attention. Elle m'a surpris, en effet, au moment où je préparais un Diplôme de Recherche Approfondie à Tunis, pratiquement sur le même sujet. J'en ai parlé dans mon introduction, j'y ai souligné les points de rapprochement et l'originalité.

1. Structure du livre.

On est frappé d'abord par l'habileté de l'auteur pour construire ce travail aux sujets si diversifiés. On sent en effet que l'on est devant deux grandes parties solidement liées. Mieux, la deuxième découle nécessairement de la première. A peine achevée la partie analytique (p. 31-176), on se trouve logiquement dans la partie synthétique (p. 177-309), qui unit ce que l'on trouve en ordre dispersé dans les chapitres précédents. Une introduction (p. 13-30) prépare le lecteur à limiter le cadre spatio-temporel de la naissance et du développement de la foi ibadite au sein de l'Islam. La conclusion (p. 311-326)

DOKÜMANTASYON MERKEZİ
6

DOKUMENTASYON MERKEZ

10

Neuropathen, Monisten oder Ketzer deuteten. Erst Louis Massignons jahrzehntelange Studien haben ein neues Hallāg-Bild ergeben, das wiederum die Modernisten in der islamischen Welt angezogen und z. T. begeistert hat (Iqbāl, al-Bayātī, Ṣalāḥ 'Abd aṣ-Ṣabūr usw.).

Die hier vorliegende Dissertation versucht, in der Hallāg-Überlieferung Kerygma und Mythos zu trennen; der Autor hat mit großem Fleiß die historischen Quellen ausgeschöpft, um zu einer möglichst wahrheitsgetreuen Vorstellung vom „wirklichen“ Hallāg zu kommen und zu beweisen, daß Massignons Thesen Hallāg zu sehr aus der Sicht späterer Hagiographen sehen. Doch war Massignons großes Verdienst ja gerade, daß er Hallāg nicht mehr, wie fast alle späteren Quellen, als Pantheisten sieht, sondern seine personhafte Gottesbeziehung hervorgehoben und damit eine sonst oft vergessene Dimension (vielleicht die wichtigste!) gezeigt hat. Daḥdal versucht, die christlichen Elemente bei Hallāg aufzudecken und lehnt Massignons These ab, daß Hallāg seinen Tod als eine Art stellvertretendes Opfer angesehen habe; hier wird man ihm wohl zustimmen können. Daß aber der *rasūl Allāh* in Hallāgs Werk Jesus und nicht Muḥammad sein soll, scheint mir ausgeschlossen, kann auch aus dem beigebrachten Material keineswegs bewiesen werden. Hallāgs Muḥammad-Mystik, vor allem die Lehre von dem urewigen Licht Muḥammads, kann mühelos aus den Theorien seines Lehrers Sahl at-Tustarī abgeleitet werden, wie Gerhard Böwering sie jüngst dargelegt hat. Daß Hallāg das koranische Jesusbild als Vorbild nahm, ist ja bekannt, aber trotz einiger christlich klingender Termini und „schockierender“ Aussprüche kann man ihn nicht als heimlichen Christen ansehen. Seine Haltung zum Koran, sein Gebetsleben und seine ständige Bemühung, die Einheit Gottes zu umschreiben, sprechen dagegen. Auch sind viele der von Hallāg verwendeten dichterischen Anreden an Gott, von denen der Verfasser eine nützliche Aufzählung bietet, auch aus anderen Sufi-Schriften bekannt, wie mir die Interpretation ohnehin eines tieferen Verständnisses für die rein „mystischen“ Elemente zu entbehren scheint. Doch ist es erfreulich, daß Daḥdal klar hervorhebt, daß man *anā'l-ḥaqq* nicht, wie es die späteren Sufis taten, mit „Ich bin Gott“ übersetzen darf; das kann man nicht oft genug wiederholen.

Jeder, der klassische Sufi-Texte übersetzt hat, und dazu noch in eine Sprache, die nicht die Muttersprache ist, kennt die Schwierigkeiten eines solchen Unterfangens. Aber trotzdem hätte man gewünscht, daß ein Editor die schlimmsten sprachlichen Schnitzer geglättet und die allzu zahlreichen unnötigen Wiederholungen gestrichen hätte. Vor allem der erste Teil der Arbeit leidet darunter. Doch enthält die Arbeit einige interessante Ideen und bietet eine neue Diskussionsgrundlage, selbst wenn man der Hauptthese des Verfassers nicht zustimmen kann.

Cambridge, Mass.

Annemarie Schimmel

Werner Schwartz: *Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika. Der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams*, Wiesbaden 1983. Verlag Otto Harrassowitz. 353 S. (Studien zum Minderheitsproblem im Islam 8).

Daß der Historiker es nicht unmittelbar mit Ereignissen zu tun hat, sondern mit Zeugnissen über Ereignisse, daß er nicht Wirklichkeit beschreibt, sondern Quellen

ending in the triumph of Sa'du's cousin Ali b. Muhammad, who was in turn followed by his brother Sulayman. It was during his reign that Muhammad b. 'Abd al-Wahhab began his preaching in Najd, and Khalidi opposition to this teaching was one of the main causes of the ensuing warfare between the Banu Khalid and the Al Su'ud, beginning with the expulsion of Muhammad b. 'Abd al-Wahhab from 'Uyayna by 'Uthman b. Ahmad Al- Mu'ammar at the behest of Sulayman b. Muhammad, after when he settled at al-Dir'iyya (1157/1744).

Further, internal conflict followed amongst the Banu Khalid, with Sulayman driven out of al-Hasa in 1165/1752; he found refuge in al-Kharj, but died there in the same year. The Al Su'ud now intervened in al-Hasa, at the invitation of discontented members of the ruling family, but when Sa'dun of the Banu Khalid was defeated at Jaba'a by the rebels, who were aided by the Muntfik chief Thuwyni, Sa'dun actually found refuge in al-Dir'iyya with his enemy 'Abd al-'Aziz b. Muhammad b. Su'ud and died there shortly afterwards.

The rebel leaders Duwayhis and Muhammad b. 'Uray'ir, together with their uncle 'Abd al-Muhsin, now became leaders of the Banu Khalid in al-Hasa until 1203/1789, when they were briefly succeeded by Zayd b. 'Uray'ir and Barrak b. 'Abd al-Muhsin. In 1207/1793, 'Abd al-'Aziz felt strong enough to invade al-Hasa, and two years later totally defeated Barrak. One Najim, of obscure family and not a member of the Banu Khalid, came to power now in al-Hasa as a vassal, nominally *wali* or governor, of Al Su'ud.

The expansionist policies of Su'ud b. 'Abd al-'Azizi, who by 1223/1808 controlled the Hijaz, 'Asir, al-Hasa and Bahrayn, as well as Najd, alarmed the Ottoman Porte, leading to the invasion from Egypt of an army under Ibrahim Pasha which defeated Su'ud and razed al-Dir'iyya to the ground in 1233-4/1818-19. This provided an opportunity for the Banu Khalid to regain control in al-Hasa, and two brothers from the 'Uray'ir family, Majid and Muhammad, briefly managed to seize al-Hufhuf and Katif before Ibrahim's commander Muhammad Kashif appeared there. Majid, however, remained ruler of al-Hasa until 1245/1830, when he was killed

in battle at 'Akla with the resurgent Al Su'ud. Al-Hasa again passed under Su'udi control, despite the temporary re-imposition of Turco-Egyptian control over Najd in 1838 until internal conflict within the Al Su'ud in 1872 allowed the Ottomans to re-establish their power in al-Hasa, with their headquarters in al-Hufhuf.

In the following year, the Turkish troops withdrew, and the Porte appointed as local governor or *mutasarrif* a member of their old supporters, the Banu Khalid, sc. Bazi'b. 'Uray'ir. His position nevertheless proved un-stable, and when the Su'udi 'Abd al-Rahman b. Faysal attacked him, and besieged him in the citadel of al-Hufhuf, al-Kut, Turkish forces had to return and drive off the Su'udis.

In 1912, the whole region of al-Hasa came into the hands of the founder of modern Saudi Arabia, 'Abd the Banu Khalid to his own dynasty by marriage alliances; hence there are many Saudi princes today who have the blood of the Banu Khalid in their veins.

BIBLIOGRAPHY

- Hakima, Ahmad Abu, *History of Eastern Arabia 1750-1800*, Beirut, 1965.
 Ibn Bishr, *'Unwan al-majd fi ta'rih Najd*, Beirut, 1964.
 Layard, A.H., *A Description of the Province of Khusistan*, J.R.G.S., XVI, 1846.
 Muhammad b. Ibrahim, al-Hukayl, *Kanz al-ansab wa-majma' al-adab*, Riyadh, 1972.
 Munir al-'Ajilani, *Ta'rih al-bilad al-'Arabiyya al-Su'idiyya*, Beirut, nd.
 Philby, H. St. J.B., *Sa'udi Arabia*, London, 1954.
 Sumuw al-Amir Su'ud b. 'Adlul, *Ta'rih mulul al-Su'ud*, Riyadh, 1961.
 Winder, R.B., *Saudi Arabian in the nineteenth century*, London, 1965.

M.N. TURFAN

Banu Kharus

Tribe of 'Uman

Banu Kharus, a tribe which has played an important role in the history of the Ibad'iyya in 'Uman. Descendants of Yahmad, a branch of al-Azd, members of the tribe migrated to 'Uman in pre-Islamic times and established themselves in a valley

حضرة الفقیه از طرق روایات خود به محمد بن خالد بن عبدالله بجلی قسری کوفی ذکر نموده است.

منابع: اعلام النساء المؤمنات، ۳۰۲؛ معجم رجال الحديث، ۱۸۷/۲۳؛ من لا یحضره الفقیه، ۷۵/۴ (شرح مشیخه من لا یحضره الفقیه). شهیدی صالحی

حفصة دختر سیرین (م. ۶۰ ق)، عالمة محدثه از طرق روایات امامیه. وی با دو واسطه از رسول الله (ص) روایت می کند و جزو زنان راوی حدیث شیعه در کتب رجالی امامیه ضبط شده است. او به واسطه ام سلمان از ام انس بن مالک از پیامبر اکرم (ص) روایت می کند. و ابو بشیر از وی روایت کرده و احادیث و روایات وی در کتب معتبر حدیث شیعه نقل شده است از جمله کتب اربعه که مدار فقه امامیه می باشد. شیخ در التهذیب باب تلقین المحتضرن حدیث ۸۸۰ و در استبصار باب «تقدیم الوضوء علی غسل المیت» حدیث ۷۲۸ روایات او را نقل کرده است.

منابع: اعلام النساء المؤمنات، ۳۰۲؛ الاستبصار، ۲۰۷/۱؛ تهذیب الاحکام، ۳۰۲/۱؛ معجم رجال الحديث، ۱۸۷/۲۳. شهیدی صالحی

حفصة دختر عمر (م. ۴۱ ق)، از ارباب فصاحت و بلاغت و اصحاب رسول الله (ص). وی از زنان راوی حدیث است و رجال نویسان شیعه او را از اصحاب و همسر پیامبر اکرم (ص) ذکر نموده اند. شیخ طوسی (م. ۴۶۰ ق) او را از اصحاب رسول الله (ص) ضبط کرده است. ابن داوود در رجال خود نام پدرش را عمر ذکر می کنند. رسول اکرم (ص) در سال سوم هجری با او ازدواج فرمودند و پیش از شصت حدیث از رسول الله (ص) و پدرش روایت کرده است. مسلم و بخاری بر سنی حدیث از آن اتفاق دارند و نیز عبدالله بن عمر از او روایت می کنند. وی در سال ۴۱ یا ۴۵ ق در مدینه وفات یافت و شرح حال وی در کتب تاریخ و رجال نویسان عامه به تفصیل آمده است.

منابع: جامع الرواة، ۴۵۷/۲؛ رجال، ابن داوود، ۴۱۰؛ رجال، شیخ طوسی، ۳۲؛ سیر اعلام النبلاء، ۲۲۷/۲؛ طبقات الکبری، ۸۱/۸؛ معجم رجال الحديث، ۱۸۶/۲۳. شهیدی صالحی

حفصیه، فرقه اول از اباضیه و پیروان حفص بن ابی مقدم خارجی. حفص نخست از پیروان عبدالله اباض بود ولی با او اختلاف پیدا کرد و انشعاب اول در اباضیه پدید آمد، اما بسیاری از عقاید حفصیه و اباضیه با هم مشترک است. اینان حضرت علی (ع) را سخت دشمن می دارند و جزو ناصبین شمرده می شوند. و نیز این ملجم مرادی را در کار خود مصاب می دانند.

منابع: مقالات الاسلامیین، ص ۱۰۲-۱۰۳؛ ملل و نحل

حفص جوهری، از راویان حدیث شیعه از اصحاب امام جواد (ع). وی توسط حسن بن زید، و عمر بن یزید بیاع السابری از حضرت صادق (ع) روایت کرده، و نیز بدون واسطه از امام هادی (ع) روایت نموده، محمد بن عیسی از او حدیث آورده است.

منابع: رجال، طوسی، ۴۰۰؛ معجم الرجال، ۲۱۰/۲؛ جامع الرواة، ۲۶۱/۱؛ تنقیح المقال، ۳۵۲/۱؛ معجم رجال الحديث، ۱۵۸/۶. سید مهدی حائری

حفص دقان، از راویان حدیث شیعه بوده، شیخ طوسی او را در شمار اصحاب امام صادق (ع) آورده است.

منابع: رجال، طوسی، ۱۸۴؛ تنقیح المقال، ۳۵۳/۱؛ جامع الرواة، ۲۶۱/۱؛ معجم رجال الحديث، ۱۵۸/۶؛ معجم الرجال، ۲۱۰/۲. سید مهدی حائری

حفص ضبئی، ابو عمرو، کوفی، از راویان حدیث شیعه از اصحاب امام صادق (ع) به شمار آمده است.

منابع: رجال، طوسی، ۱۸۵؛ تنقیح المقال، ۳۵۴/۱؛ جامع الرواة، ۲۶۲/۱؛ معجم رجال الحديث، ۱۵۸/۶؛ معجم الرجال، ۳۱۲/۲. سید مهدی حائری

حفص مروزی از راویان حدیث شیعه از اصحاب امام هادی (ع) شمرده شده است.

منابع: رجال، طوسی، ۴۱۲؛ معجم الرجال، ۲۱۵/۲؛ جامع الرواة، ۲۶۴/۱؛ اعیان الشیعة، ۲۰۶/۶؛ معجم رجال الحديث، ۱۵۹/۶. سید مهدی حائری

حفص نسیب بنی عماره، از راویان شیعه. شیخ طوسی او را در باب اصحاب امام صادق (ع) چنین عنوان کرده است و در بعضی نسخه ها «حفص بن نسیب بن عماره» آمده است.

منابع: رجال، طوسی، ۲۷۶؛ معجم الرجال، ۲۱۶/۲؛ جامع الرواة، ۲۶۴/۱؛ تنقیح المقال، ۳۵۶/۱؛ معجم رجال الحديث، ۱۶۰/۶. سید مهدی حائری

حفصة (م. ۲۵۰ ق)، عالمة فاضله محدثه از طرق روایات امامیه. وی از زنان راوی حدیث شیعه در کتب رجالی امامیه ضبط شده است. او از محمد بن خالد بن عبدالله بجلی قسری کوفی روایت می کند. خالد بن عبدالله بجلی کوفی پدر محمد بجلی از ولات مدینه منوره و اصحاب حضرت ابی عبدالله جعفر الصادق (ع) بود. همچنین عبدالله بن عامر از حفصة روایت می کند. شیخ صدوق (م. ۳۸۱ ق) حفصة را در مشیخه من لا

۱۹۷۵ م ۱۳۹۳

qui connut des noms illustres dans le monde ibâdite, en particulier le savant Abû Ya'qûb b. Ibrâhîm al-Warġlânî et Abû 'Ammâr 'Abd al-Kâfî.

Le chroniqueur ibâdite al-Šammâhî voit en notre auteur « un des hommes les plus considérables par sa valeur, sa vaste érudition, son ardeur au travail. Il fit partie de la *ḥalqa* des 'azzâba⁽¹⁾. Il apprit la science et s'adonna à un enseignement qui fut profitable. Il aspira aux sommets et y parvint. Il composa un ouvrage sur des professions de foi qui atteste sa célébrité et son rang éminent. Une pléiade de savants reçurent de lui la science ».

Le nombre de commentaires et de gloses dont fut l'objet cet ouvrage sur des professions de foi, précisément le *K. Uṣûl al-dîn*, atteste le rang que son auteur tient dans la Secte. Il fut commenté par 'Umar al-Talâtî dans le *Mir'ât al-nâzirîn fî uṣûl Tibġûrîn*, imprimé dans un recueil commençant par la 'Aqîda de 'Umar b. Ğamî'. Nous possédons encore une glose de Yûsuf al-Muṣ'abî, *Ḥâšiyat Tibġûrîn*⁽²⁾ et un commentaire du Cheikh Aṭṭiyyaš⁽³⁾.

L'introduction de l'ouvrage révèle le dessein de l'auteur. Il se propose de mettre en évidence les fondements (*uṣûl*) de la religion à partir desquels la communauté s'est divisée pour constituer des « voies » rivales et des sectes divergentes. L'ordre suivi est celui des grandes questions de la théologie musulmane et, pour les dix premières questions, le plan mu'tazilite des traités de *kalâm* sur les cinq thèses : *tawḥîd*, 'adl, wa'd et wa'id, manzila, amr et nahy.

Voici les articulations de l'ouvrage données par l'auteur :

- 1) le monothéisme (*al-tawḥîd*) ;
- 2) le décret divin (*al-qadar*) ;
- 3) la justice divine (*al-'adl*) ;

(1) Cf. *E.I.* 2., III, 97-101, *ḤALQA* (Lewicki) ; Les 'azzâba, littéralement « reclus » sont les membres du conseil supérieur de la mosquée comprenant en principe 12 membres. Ils se réunissent périodiquement et constituent un « cercle » (*ḥalqa*), pour traiter les différentes affaires, religieuses et sociales, de la communauté ibâdite.

(2) Ms. Bibliothèque al-Quṭb, Beni-Isguen.

(3) Ms. Ibrâhîm b. Bakr, Beni-Isguen.

LE KITÂB UṢÛL AL-DÎN DE TIBĠÛRÎN

L'ouvrage intitulé *Kitâb Uṣûl al-dîn* (Les Sources de la Religion)⁽¹⁾ est plus qu'un credo. C'est un petit traité théologique. Son auteur, Tibġûrîn ibn Dâwûd ibn 'isâ al-Malšûṭî, du Ğabal Nafûsa, vécut, selon al-Šammâhî⁽²⁾, à l'époque d'Abû l-'Abbâs b. Bakr, le fils du fameux Cheikh ibâdite, Abû 'Abd Allâh b. Bakr al-Nafûsî⁽³⁾, qui propagea l'Ibâdisme au Mzab. Le même al-Šammâhî nous rapporte que Tibġûrîn s'instruisit auprès d'Abû l-Rabî' Sulaymân b. Yaḥlaf al-Zawâġî (ou al-Mazâtî), dont la Chronique d'Abû Zakariyyâ' nous raconte l'histoire⁽⁴⁾, et qui vécut dans la seconde moitié du ve siècle de l'Hégire. Il faut donc placer Tibġûrîn parmi la « classe » (*ṭabaqa*) de savants de la première moitié du vi^e siècle de l'Hégire (xii^e s. ap. J.-C.), comme le fait Aṭṭiyyaš⁽⁵⁾, siècle

(1) L'ouvrage existe en manuscrit, en trois exemplaires, à la bibliothèque du Quṭb de Beni-Isguen (réf. Q. 827.2), et était mentionné dans le catalogue des œuvres ibâdites dressé par al-Barrâdî (cf. *Bulletin de Correspondance Africaine*, III, 24, n. 56 ; et Schacht, *Bibliothèques et manuscrits abadites*, in *Revue Africaine*, 100 (1956), n. 78). 'Amr Khalifa Ennamî qui a établi le texte et l'a publié en supplément à sa thèse (*Studies in Ibadism*, Cambridge, Ph. d. 7538) s'est appuyé sur six autres manuscrits, du Nafûsa⁽⁵⁾ et de Ğarba (1). Les versions du Mzab n'offrent pas de différences notables. Un autre manuscrit se trouve aussi dans la bibliothèque du Cheikh Sâlih Bâ'mâra de Malika conjointement avec un Ms. d'une partie du *Dwân al-Asyḍh* et la première partie d'un *K. al-Iḥkâm mimmd yaḥtâġu l-nâs ilay-hi min mas'ûl al-ahkâm* (cf. Van Ess, *Untersuchungen zu einigen ibâdilischen Handschriften*, in *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft (Z.D.M.G.)*, 126 (1976), 54).

(2) Al-Sammâhî, *K. al-Siyar*, 432.

(3) M. 440/1048-9.

(4) *Revue Africaine*, 1^{er}-2^e trim. 1961, 166 s.

(5) Muḥammad b. Yûsuf Aṭṭiyyaš, *Al-Risâla l-sâfiya fî ba'd tawârîḥ ahl Mzab*, lith., 1299/1880, 181.

Arab world faces one with a very real problem. Apparently the system allows the use of *g* for *j* in the case of the letter *jim*, i.e. 'gum' as contrasted with 'jam', but the pronunciation *g* which he quotes as used in Egypt and South Arabia, is confined to only part of the latter and varies from *j* to *gy* to *y(jim)* in Ḥādrāmawt and Oman—nor is the *gim* pronunciation universal in Egypt. For purposes of cartography the accepted classical Arabic transliteration of letters or sounds is for practical purposes desirable, not an accurate representation of local pronunciation. But having said this any field-worker will know how difficult it is to achieve. Nigel Groom explains the difficulties in his preface.

The glossary is arranged according to the Roman alphabet but an index in Arabic is given at the back of the book so that words can be traced in the romanized text—it is a little confusing in that the Arabic section commences not from the back of the book as is now general in books which have a Roman and an Arabic section, but in the opposite direction.

As a basis, Groom starts with Lane, but he does not seem to have used the supplement of Ullmann and others, now appearing with that majestic slowness the Arabic language dictates. For this kind of work, Lane has, as Groom says, its limitations. Groom puts rare or archaic words belonging to classical Arabic and no longer forming part of the spoken language in italics; it is, however, rash to assume they may not yet turn up in some of the less well charted parts of Arabia, and it cannot be pretended that even for areas seemingly well mapped, comparatively at least, the coverage of placenames is very concentrated. An example is 'ayqa (p. 52), which does in fact exist today—the reviewer came across it on the Ḥādrāmī coast in the sense of a sort of lagoon where a stream flows into the sea, which may be a more precise sense than 'sea shore, beach' quoted, presumably, from Lane.

Suggested additional entries could continue almost *ad infinitum*, but one would have perhaps expected such land-measures as the acre *damd*, *hij*, and *libnu* to be included.

A greatly extended list of sources of topographical terms could be made, but had Groom tried to extend his coverage beyond a certain point this most handy glossary would still not have appeared and only those who have attempted similar tasks will understand fully the deal of work involved. So it is no criticism of the author to say that curious omissions are Philby's *Arabian highlands* and Lorimer's *Gazetteer*. The reviewer would enter a plea for Maktari's volume on irrigation in Lahj and his own 'Some irrigation systems in Ḥādrāmawt' (*BSOAS*, xxvii, 1, 1964), for irrigation terms give rise to many placenames. A new source for irrigational or agricultural terms which may be used as toponyms lies in glossaries to the many project reports undertaken in Arabia. In this category is the Yemen *ghayl*, not merely a stream but equivalent to the underground *qanāt*; incidentally, Groom gives *kaḏā'im* = *qanāts* in the plural, but not the singular *kaḏīma*, and despite the italics, the word is still in use.

The introduction might have contained a reference to the use of *am* for *al*, the definite article, which can be confusing to beginners, and a remark on the placenames that are the proper names of saints whose tomb lies there: Shaykh 'Uthmān refers to the tomb of this saint—not exactly his 'home'. Incidentally, a printer's error makes the inestimably valuable to Arabists dictionary of Hans Wehr appear in 1905 (in English) not 1961. Would that it could have been! Impractical, however desirable, references are not made to the sources from which individual words are taken, though sometimes a location is provided, e.g. (N. Arabia).

One must not, however, quibble over so helpful an adjunct to field studies of every sort in Arab countries, to which many professions will gratefully turn, presented clearly and accurately. It will certainly be possible to add to, or modify, some of the definitions and in the field an interleaved copy would be appropriate for this purpose, but it would then become a tome not a handbook!

R. B. SERJEANT

ULRICH REBSTOCK: *Die Ibāditen im Magrib (2./8.-4./10.Jh.): die Geschichte einer Berberbewegung im Gewand des Islam*. (Islamkundliche Untersuchungen, Bd. 84.) xxviii, 366 pp. Berlin: Klaus Schwarz Verlag, 1983.

WERNER SCHWARTZ: *Die Anfänge der Ibāditen in Nordafrika: der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams*. (Bonner Orientalistische Studien. N.S. Bd. 27. Studien zum Minderheitenproblem im Islam, 8.) 349 pp., 2 maps. Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1983.

It is to say the least surprising to see two studies of the early history of the Ibādīya in North Africa appearing in the same year, both in German, but both prepared apparently in ignorance of the other, the one at Tübingen, the other at Bonn. It is on the other hand most agreeable to find such detailed attention to the task of writing the history of this important but under-studied community in its formative years. In the end, however, it is a little disappointing to have to say that the evident scholarship of these two works has not only been devoted to the same broadly political aspect of the subject, with considerable duplication. In neither case has it dealt in a wholly satisfactory manner with the context—the conquest, the Islamization and the economic development of North Africa, not to speak of its place in the Muslim world as a whole.

The problem begins, inevitably, with the sources. Here Schwartz has the advantage over Rebstock, in that he has found, on the island of Djerba, the first known manuscripts of two authors in the Ibādī tradition, including the earliest of all, Ibn Sallām, at the end of the ninth century; the second, al-Buḡḡūrī, wrote

at the beginning of the thirteenth. Together with these he has discovered the manuscripts of a number of early Ibādī legal writings. No description, however, is provided for any of this important material, nor is there any discussion of the sources as a whole (the list of which, in so knowledgeable an author, rather oddly omits the 1979 Algiers edition of Abū Zakariyā' al-Warjalānī). We are promised an edition of Ibn Sallām, for which Schwartz may have reserved a full treatment of the growth of Ibādī literature in North Africa. Meanwhile we must rely on Rebstock, working only from the published material, to describe both the Ibādī and the non-Ibādī traditions. The importance of such a description is obvious, and is immediately clear in the case of (Ibn) al-Rāqīq, the Zirid chronicler of the early eleventh century on whom both Schwartz and Rebstock rely heavily for their account of the 740s and 750s. Al-Rāqīq's chronicle, an important source for the *Bayān* of Ibn 'Idhārī in the fourteenth century, was thought lost until the discovery of a substantial fragment, published at Tunis in 1968, which was attributed to him by its editor al-Munji al-Ka'bi. This attribution was sharply rejected by M. Talbi, who regarded the work as yet another late compilation in the manner of the *Bayān*. Schwartz takes the attribution for granted; Rebstock gives his own reasons for accepting it. Neither considers the difference the attribution might make to the value of the material, still less the value that even a genuine eleventh-century chronicle might have for the eighth.

Schwartz, for example, observes that information given by 'al-Rāqīq' differs from that given by Ibn 'Abd al-Ḥakam, but this does not provoke a reference to the classic essay of Robert Brunschvig on the character and utility of the ninth-century Egyptian writer for the early history of the Maghrib. In Brunschvig, cited by Schwartz in his bibliography but not in his text, Ibn 'Abd al-Ḥakam's narrative is seen to be heavily conditioned by the author's preoccupation with history as Law; scepticism as to the factual value of the information he gives extends for example to the conquest of the Fezzan, which Brunschvig thinks may only have taken place in the middle of the eighth century, about the time we first hear of the Ibādīs of Zawīla. Such scepticism may be extreme, but Brunschvig's case is plausible, and must be answered. Moreover, if the earliest historical memories of the Muslim community have survived in its earliest extant authors as a form of *hadīth*, what are we to think of the information provided by its later authors about the early period? R. Le Tourneau's cautionary words at the beginning of his volume of the second edition of Ch.-A. Julien's *Histoire de l'Afrique du Nord*, under the heading 'une histoire de légende', are as relevant now as they were in 1952.

When we turn with Rebstock and Schwartz to the Ibādī material, matters are evidently the same. Schwartz's newly-found manuscripts do not substantially change the picture presented by Rebstock of an Ibādī literature which effectively begins only in the second half of the ninth century; which is concerned to justify the religious, legal, and moral practice of the

present with reference to the past; and which does so by tracing its lines of information back to the five *ḥamalāt al-'ilm* who in the middle of the eighth century would have brought their true knowledge to the Maghrib from Iraq, the home of Abū 'Ubayda Muslim, a figure comparable to Abū Ḥanīfa, Mālik ibn Anas or Ja'far al-Šādiq as the founder of the *madhhab* of the sect. The historical accuracy of the information which is thus purveyed across the centuries about the first hundred years or more of the Ibādīs in North Africa is most uncertain. Moreover, the information itself is defective; the tradition is virtually silent on the subject of the Ibādīya in Libya prior to the arrival of the five 'bearers' shortly before 757. For that period, it is essential to use the non-Ibādī sources such as Ibn 'Abd al-Ḥakam and 'al-Rāqīq', and it is correspondingly all the more necessary to evaluate them.

Schwartz and Rebstock, therefore, have a problem which is particularly pressing for Schwartz, whose work ends with the establishment of the Rustamid Imāmate at Tāhart sometime in the 770s; Rebstock takes the story down to the end of the Tāharti Imāmate at the beginning of the tenth century, and thus eventually finds himself on somewhat surer ground. Both adopt a straightforward approach, cautiously reductionist in the sifting of information for the residue of fact, but ultimately positivist in the conviction that fact is indeed to be found. It may be that such directness is the only practicable way to deal with the Gordian knot, and it is certainly good to have the task performed so methodically, especially by Schwartz as he disposes of implausibilities and contradictions to present a reasoned statement of the information we have. Nevertheless, the impression left by *Die Anfänge* is that its author has fallen, slowly and very carefully, into a trap. Speaking of beginnings, he has talked in fact of ends, of the ends laid down for him by his Ibādī sources, the constitution in North Africa of an Ibādī community, self-conscious, self-righteous, and self-sufficient in the midst of the ungodly. This fits well with the series to which the book belongs, 'Studies of the problem of minorities in Islam', but may give far too selective a version of what happened in the eighth century.

Doctrine, for example, was crucial to the development of such a community. Schwartz's survey is of a general kind, stressing the uncertainty surrounding the way in which the various opinions associated with Kharijism came together into a coherent set of convictions, and in particular into an Ibādī legal school or *madhhab*. Thus he discounts the idea of any organized preaching of the Ibādīya in the Maghrib in the first half of the eighth century, confessing that the links between North Africa and the Ibādīs of Iraq throughout the Umayyad period are wholly obscure. On the other hand, he dismisses by implication the opinion of Schacht that the final formulation of Ibādī doctrine took place at a late, perhaps ninth-century date, under the influence of contemporary legal thinking in Iraq. Schwartz suggests that the influence, at a much earlier, eighth-century date, may have been the other way; the Ibādīs, he thinks,

158 IBĀDĪYAH

- adyān wa-al-ahkām*. Cairo, 1381/1961. Long poem containing important references to Ibādī jurisprudence, written by a twentieth-century Omani scholar.
- Sālimī, ‘Abd Allāh ibn Ḥumayyid al-. *Tuhfat al-a’yān bi-sīrat ahl ‘Umān*. 2 vols. Kuwait, 1394/1974. At the time of publication, this book was considered the most comprehensive coverage of Omani history by a native scholar.
- Sālimī, Muḥammad ibn ‘Abd Allāh al-. *Nahdat al-a’yān bi-hurriyat ahl ‘Umān*. Cairo, n.d. Local account of events in Oman in the first half of the twentieth century.
- Ubaydli, Ahmad. “‘Abdullāh al-Sālimī’s Role in the Ibādī Revival, 1913–20.” In *Proceedings of the 1988 International Conference on Middle Eastern Studies*, pp. 431–440. Leeds, 1988. Attempt to study Sālimī’s role as a theorist for and chief supporter of Imām al-Kharūṣī in 1913.
- Wilkinson, John C. *The Imamate Tradition of Oman*. Cambridge, 1987. Comprehensive study of the institute of the imamate in Oman and its development over the centuries, with particular reference to twentieth-century events.

AHMAD UBAYDLI

IBĀDĪYAH. A moderate sect known as Ibādīyah (or Abādīyah), which finds its origin in the Khārījī division of Islam, originated late in the first century AH (seventh century CE), when a group of Muslims broke away from the Khārījīs. Prominent among them was ‘Abd Allāh ibn Ibād, from whom the movement takes its name. A few decades later (c. 715 CE), under the impetus of its great scholar Abū ‘Ubaydah Muslim ibn Abī Karīmah, the Ibādīyah conducted a process of training missionaries (*ḥamalāt al-‘ilm*) and dispatched them to the peripheries of the Islamic world, particularly the Maghrib and Oman, with the goal of fomenting revolt and establishing a Pan-Islamic Ibādī state. In North Africa they gained support mainly among Berber groups and dominated large territories during the eighth and ninth centuries. The Ibādī state of Tahirt established by ‘Abd al-Raḥmān ibn Rustam, who seemed to have quite considerable support among Ibādīs as a legal imām, lasted from 776 to 909. The North African Ibādīyah persists today in a few locations, notably the Mzab, Jerba, and Jebel Nafusa.

The Ibādīyah took strongest root in Oman, where it has existed without interruption to the present and has exerted continuing influence on the state. The first publicly elected Ibādī imām there was al-Julandā ibn Maṣūd (r. c.749–751); the century from 793 to 893 may be described as the golden age of the Ibādī state in Oman, which ended with its defeat by the ‘Abbāsids. The seventeenth-century Imām Nāṣir ibn Murshid al-Ya‘rubī established an Ibādī dynasty during his struggle

against the Portuguese; it was replaced by the present ruling family beginning with Imām Aḥmad ibn Sa‘īd al-Būsa‘īdī (r. 1753–1783).

In contrast to more extreme Khārījī doctrine, the Ibādīyah accept coexistence with other Islamic sects. They observe a threefold hierarchy of believers: those who believe internally in the uniqueness of God (*luḡhatan wa shar‘an*); those who declare such a belief; and those who practice accordingly. Nonbelievers are divided into two differently treated categories: *kufr al-juhūd* (polytheists) and *kufr al-ni‘mah* (non-Ibādī Muslims). Guided by their creed, Ibādīs adopt one of three modes of association with outsiders: association (*walāyah*), hostile avoidance (*barā‘ah*) from them, or they may take a neutral stand (*wuqūf*) if it is difficult to reach a decision.

To face the unpredictable circumstances, Ibādīs developed their own political and organizational plans connected to the election of their imāms. When the Ibādī community is suppressed by its enemies, it exists in a state of secrecy (*kitmān*) during which there may be no imām. The Ibādīyah is obligated to elect a public imām and to revolt against tyrant rule, by violence if necessary, when the following conditions occur: the Ibādīyah have become strong enough to overcome their enemies; there are among them at least forty free, adult, rational, physically sound men; and these men include at least six who are learned and pious, who will advise the imām. There are two levels of the Ibādī imamate, the *shirā’* imamate and the *difā’* imamate, that is, the defensive imamate. In the first case, the imām’s authority is absolute and he can only be deposed by resignation or deposition, while in the second the imām’s authority is time conditional (or linked with task fulfillment). Only one legal imām is elected in the country.

[See also Ibādī Dynasty; Khawārīy; Oman.]

BIBLIOGRAPHY

- Darjīnī, Aḥmad ibn Sa‘īd al-. *Kitāb ṭabaqāt al-mashāyikh bi-al-Maghrib*. 2 vols. Edited by Ibrāhīm Ṭallāy. Constantine, Algeria, 1974. Contains information about notable Ibādī men who were influential in the early period of the sect.
- Kindī, Aḥmad ibn ‘Abd Allāh al-. *Al-Muṣannaf*. 42 vols. Muscat, Oman, 1979–1983. Extensive study of Ibādī jurisprudence containing valuable raw material for further economic and social research.
- Lewicki, Tadeusz. “The Ibādites in Arabia and Africa.” *Cahiers d’Histoire Mondiale* 13.1 (1971): 51–130. Lewicki’s well-known studies of the political history of the Ibādīs of North Africa are extended in this paper to cover the Ibādīs of Oman.

THE IBĀDĪ IMĀMA

By J. C. WILKINSON

Any attempt to write about the Ibādī *imāma* is faced with the same kind of problem which besets all efforts to provide a generalized account of an Islamic institution: how far to concentrate on the abstract theory and how far to describe the actual practices observed in different places at various times. In this paper the writer has tried to strike a balance between these two approaches by taking as his theme an aspect of the Ibādī imāmate that involves basic principles about the nature of the contract which the Ibādī community enters into when it elects an Imām, and to study it specifically from the Omani point of view, through the writings of the local 'ulamā' and the way elections have been conducted in that country from the second/eighth down to the fourteenth/twentieth centuries. No attempts will be made to compare this material with the parallel sources from the Maghrib, nor to contrast the Ibādī concepts of the *imāma* with those of other Islamic systems.

The article is divided into two main parts. In the first certain general principles are presented in the form of a summary of the answers given to the questions posed in the *bāb al-imāma* which forms folios 82r-99v of Sālim b. Sa'īd b. 'Alī al-Ṣā'ighī's *Kanz al-adīb wa sulāfat al-labīb* (a work probably of the second half of the twelfth/eighteenth century).¹ In this the present writer has attempted to keep to the spirit, if not the actual wording of the original document and will only comment on relevant points of particular importance. The second part develops the theme of how an Imām is elected by citations from Omani historical works.

I. GENERAL PRINCIPLES

The nature of the contract

Al-Ṣā'ighī starts his *bāb al-imāma* with some general statements which express the essential nature of the *imāma*.

The *Qur'ān*, the *sunna*, and *ijmā'* declare that the Imām is one of God's ordinances; it is a collective obligation on all the Muslims. No army is assembled, no judgement or legal opinion is held nor legal punishment imposed, except through the Imām. Whilst election is the normal device (*wasīla*) for his selection, this is not essential and the positive support/authority (*wilāya*) through which he rules his subjects (*ra'iyya*) stems from satisfaction and acceptance in the eyes of the community's leaders as a result of his showing himself a man of religion, prohibiting the disallowed and compelling the corrupt and rebellious to return to the way of God: without such *wilāya*, legalistic arguments are irrelevant.

There can only be one Imām in a *miṣr*. The only exception is when the *miṣr* is split by a tyrannical ruler; when such a tyrant has been removed then a single Imām must be elected either from the regional Imāms or some other candidate.

Revolt against the just Imām is the worst of crimes and obedience to

سده ۵ ق ۱۱ / م در سرزمینهای اسلامی می زیستند (ابن حزم، ۱۹۰/۴) که سرانجام در اباضیه مستحیل شدند (دائرة المعارف الاسلامیه، ۲۳۰/۱۴).

اباضیان که از همان آغاز با بعضی از تندروهای خوارج سازگاری نداشتند، در سده های گذشته در پهنه های بسیار گسترده - حتی در اندلس - می زیستند (ابن حزم، ۱۸۹/۴؛ یاقوت، ۱۹۱/۴) و گروههایی از آنان تا زمان ما باقی مانده اند و در عمان، زنگبار و شمال افریقا سکونت دارند. امروزه مذهب عموم قبایل و مردم عمان اباضی است (دروزه، ۱۵۸/۹) و قابوس، سلطان این کشور نیز بر همین مذهب است، گرچه رهبر مذهبی ملت به شمار نمی آید (بریتانیکا، XIII/568). شاید چند گروه منزوی و دور افتاده دیگر هم از اباضیان در مناطقی چون مومباسا وجود داشته باشند (نک: اسمیت 280؛ والیری، 274). مذهب اباضیه در میان قبایل بربر شمال افریقا هم نفوذ چشمگیری داشته است و هم اکنون در جبل نفوسه و زواره (طرابلس)، جزیره چربه (تونس) قبایل وادی میزاب^۱ (الجزایر) زندگی می کنند (اسمیت، 279؛ لویکی، «اباضیان...»^۲؛ 3؛ بارونی، ۳۱، ۳۲). در زنگبار مسلماً زمانی گروههایی بسیار اباضی مذهب بوده اند، لیکن امروزه ظاهراً شافعی مذهبند و فقط خانواده حاکم و نزدیکانشان اباضی هستند. در تانزانیا هم زمانی اباضیانی بوده اند و شاید امروز هم باشند (نک: بارونی، ۳۲). اباضیه خود را اهل الحق، اهل الدعوه، اصحاب الدعوه، اهل الوفاق، و مذهب یا فرقه خود را الدعوه، مذهب الحق، فرقه المحقه و فرقه الناجیه می خوانند (اسمیت، 282، 287؛ اسموگورزوسکی، 268). اینان مذهب خود را کهن ترین مذهب اسلامی، نزدیک ترین مذهب به عصر نبوت و در عین حال نزدیک ترین مذهب به روح اسلام می دانند (معمّر، ۶۱/۱) و معتقدند که چون اهل حقند، سرانجام مذهبشان پیروز خواهد شد (اسمیت، 279؛ نک: بارونی، ۶). چنین ادعاهایی مخصوص اباضیه نیست، ولی در میان خوارج این قول از بدیهیات است و اینان آنچنان بر حقانیت خود تأکید داشته اند که جز خود را کافر انگاشته اند - اگرچه در نظر همگی ایشان کفر دارای یک معنی نیست. وجود اعتدال نسبی و دوری از افراط در اباضیان موجب شده است که آنان نزدیک ترین فرقه خوارج به اهل سنت به شمار آیند (میرد، ۲۱۴/۲؛ ابن حزم، ۱۱۲/۲). در طول زمان بعضی از گروههای اباضیه به اهل سنت نزدیک تر هم شده اند، تا جایی که اکنون اباضیان لیبی و تونس تفاوت اندکی با اهل تسنن دارند، اما اباضیان الجزایر و عمان تا حدود قابل ملاحظه ای بر راه و رسم قدیم اباضی پا بر جا مانده اند (نک: بارونی، ۳۱).

اباضیان انتساب خود را به خوارج انکار کرده اند. مورخین برجسته، اباضی همچون برآدی در جواهر المُنْتَقَات و شماخی در کتاب السیر، تاریخ پیدایش فرقه اباضی را به زمان خلافت عثمان می رسانند

1. Beni M'zab 2. «Les Ibadites...»

و آن را قدیم تر از خروج خوارج در اردوی حضرت علی (می شمارند و علت حرکت مخالفت آمیز اباضیه در مقابل عثمان را اعمال خلاف او که منجر به قتلش شد، می دانند (اسمیت، 277-278؛ البته این سخن نمی تواند دلیل جدا بودن اباضیه از خوارج باشد، بنا بر آنچه خواهد آمد، بیش تر بر یکی بودن ایشان دلالت دارد. به حال اباضیه کنونی این را که در زمره خوارج شمرده شوند، ظلم به خود می انگارند و خود را بیگانه ترین گروه نسبت به خوارج می شمارند (معمّر، ۳۸/۱، ۶۴، ۱۳۳).

اباضیه لفظ خوارج را به کسانی که بر حضرت علی (ع) شورید یا از وی کناره گرفتند، اطلاق نمی کنند، بلکه بنا بر اعتقاد ایشان خوارج کسانیند که از اسلام خارج شوند، و خروج از اسلام یا با انکار یکی احکام ثابت و قطعی دین یا با عمل به آنچه قطعاً خلاف نصوص احکام دینی که خود همان انکار است، تحقق می یابد. به نظر آنان نزدیک تر فرقه به این معنی از ازارقه اند که دماء مسلمین و اموال ایشان و سبب زنی و فرزندان آنان را حلال می شمردند (معمّر، ۳۳/۱). چنانکه ابن اباض خود در نامه ای به عبدالملک بن مروان، صریحاً از ابن ازرق و اتباع او تبری می جوید و ایشان را کافر می خواند (نک: بارونی، ۲۵).

زمینه تاریخی: تاریخ گواه آن است که اباضیه در جریان حرکت خوارج (ه م) پدید آمدند و سپس راهی مستقل در پیش گرفتند. از زمینه انشعاب را ابوبلال مرداس بن اُدبّه و افکار او فراهم ساخت این گروه با تأثیر پذیرفتن از راه و روش او، از گروههای تند خوارج چون ازارقه و... کناره گرفتند. ابوبلال - چنانکه در جای خ خواهد آمد - حلقه واسطی بود میان جریان اصلی خوارج و گروهها معتدل و میانه رو. پس از شهادت امیر مؤمنان علی (ع)، خوارج چند قیام کردند که از آن میان قیام ابوبلال مرداس در زمان یزید بن معاوی دارای اهمیت خاصی است. وی در ۵۸ ق / ۶۷۸ م پس از رهایی زندان عبیدالله بن زیاد همراه با ۳۰ تن از یاران خود از بصره خارج شد و در آسک (میان رامهرمز و آرجان) فرود آمد. همراهان او در آن ۴۰ تن شدند (میرد، ۱۸۳/۲ - ۱۸۵؛ طبری، ۳۱۳/۵ - ۳۱۴، ۷۱؛ یاقوت، ۶۲/۱). وی از ابتدا اعلام کرد که بر کسی شمشیر نخواه کشید و با کسی نخواهند جنگید، مگر آنکه به ایشان حمله شود (میرد همانجا؛ ابن عدیه، ۲۴۰/۲، ۲۴۱). وقت آنکه...

اباضیه، یا اباضیه، فرقه ای از خوارج منسوب به عبدالله بن اباض تمیمی و از کهن ترین فرق پیدا شده در بین مسلمانان. این گروه را پس از اهل سنت و تشیع می توان از لحاظ تاریخی مهم ترین فرقه اسلامی به حساب آورد. با اینکه این فرقه در برابر اکثریت عظیم امت اسلامی (اهل سنت و تشیع) گروه کوچکی به شمار می آیند، از لحاظ تاریخی و شناخت اعتقادات فرق و مذاهب دارای اهمیت بسیار است. جوامع اباضی تاکنون در انزوای نسبی به سر برده و آنچنانکه باید، شناخته نشده اند. ظاهراً اباضیان تنها گروه باقیمانده از خوارجند، اما چنانکه از منابع بر می آید، صُفْرِیان (گروهی دیگر از خوارج) نیز تا نیمه

4162813

TADEUSZ LEWICKI

LES IBĀDITES DANS L'ARABIE DU SUD AU MOYEN
ÂGE

Al-Ibādīya, la seule des sectes hāriġites, jadis si puissantes et nombreuses qui ait réussi à persister jusqu'à ce jour représentée par quelques groupes de peu d'importance habitant dans le 'Omān, dans le Zanzibar et dans l'Afrique du Nord (Ġabal Nafūsa, l'île de Ġerba et le Mzab), appartenait au moyen âge aux plus considérables groupements musulmans, à côté des Sunnites et de différentes sous-sectes šī'ites. Les chefs spirituels de cette secte qui résidaient, jusqu'à la fin du II^e siècle de l'hégire (= commencement du IX^e s. de n. è) dans la ville de Baṣra, surent organiser, dans la première moitié de ce siècle, trois imāmats ibādites indépendants: dans le Magrib, dans le Ḥaḍramawt et dans le 'Omān. Tandis que l'histoire du premier de ces états a été déjà l'objet de plusieurs études¹, et que le passé du 'Omān a été même étudié dans un travail récent par Mme L. Veccia Vaglieri², l'histoire de l'imāmat de Ḥaḍramawt et des autres groupes ibādites de l'Arabie du Sud reste toujours fort peu connu. Aussi nous proposons-nous d'aborder ce problème dans la présente notice sans prétendre épuiser d'ailleurs le sujet en question.

08 EKIM 1992

¹ Voir à ce sujet R. Strothmann, *Berber und Ibāditen*, dans *Der Islam*, t. XVII, 1928, pp. 258—279; G. Marçais, art. *Rustemiden* dans *Enzyklopaedie des Islām*, t. III, pp. 1283—84; T. Lewicki, art. *al-Ibādīya*, dans *Handwörterbuch des Islam*, Leyde, 1941, voir surtout p. 180.

² L. Veccia Vaglieri, *L'Imamato Ibādīta dell'Omān*. Istituto Universitario di Napoli. *Annali*. Nuova serie, vol. III. *Scritti in onore di Fr. Bequiot*, Napoli, 1949, pp. 245—82.

20 NISAN 1991

Ibadiyya

SURVIVAL THROUGH ALLIANCE:
THE ESTABLISHMENT OF THE IBĀDIYYA

Elizabeth Savage

al-Hajjāj: I will keep a sharp eye on you Khārījites and harvest you with vigour.

Khārījite: You harvest while God sows.¹

When one casts an eye over the first two centuries of Islam, the early dynasties appear in historical retrospect an almost inevitable succession. When we try to understand aspects of Umayyad and 'Abbasid rule, however, we must remind ourselves that theirs were claims which were not yet verified by time but had yet to be exercised and proven. The appearance of the 'Abbasid *da'wa*, as it challenged the apparent hegemony of the Umayyads, heralded a period of transition. The title to the caliphate was contested within the ruling house, Umayyad claims to legitimacy were strained and their support shrinking in relation to the ever-expanding Dār al-Islām. Out of the early, often violent, opposition of the seventh century originated one Basran group, the Ibādiyya, whose political moderation, doctrine and affinity for long-distance trade secured its future well beyond the maelstrom of the late Umayyad period.² Eighth-century Ifrīqiya, in North Africa, proved fertile ground for Ibādī missionaries, whose efforts fell in step with the almost rhythmic revolts of the indigenous Berbers and Christians. Each successive wave, swelled by increased tribal support, came near to defeating first Umayyad, then 'Abbasid armies until the arrival of a skilled governor, Yazīd ibn Ḥātim, whose Muhallabid family had long-standing ties with the Ibādīs. In the following respite, the Ibādīs were able to consolidate their tribal support, build a capital and found a dynasty.

Returning to the Ibādī place of origin, Baṣra, at the beginning of the eighth century, we find a complex interweaving of tribal, political and religious interests.³ The 'Abbasid *da'wa*, while the ultimate successor of the Umayyads, was not the only alternative. There emerged out of late eighth-century Baṣra other theories of the community and its leadership of which Ibādism was but one. Those Ibādī men whose collective views were *subsequently* recognized as moderate (against the contemporary background of recurring Khārījite turbulence) were, nevertheless, vigorously attacking the very basis of caliphal authority as represented by Umayyad orthodoxy. Ibādī theories of *wilāya* and

1. 'Amr ibn Baḥr al-Jāḥiz, *al-Bayān wa-l-Tabyīn* (Beirut, 1968), II: 316.

2. As an early Islamic community, the Ibādiyya have either been largely ignored or treated as a peripheral thorn in the side of Ifrīqiyān governors. The great exception, of course, is the life's work of the Polish scholar, T. Lewicki, whose valuable work on Ibādī manuscripts in the Lwow collection goes into great detail. Nevertheless, the community's breadth in time and space would invite further research and analysis.

3. C. Pellat, *Le milieu basrien et la formation de Jahiz* (Paris, 1953), pp.23-4.

of Islamic numismatics and history. Well-read in the sources of Islamic history and knowledgeable in the numismatics of western Islam, they have turned their hobby into a science. This is evident in papers they have published or read at learned meetings, as well as in these books.

In the absence of sufficient documentary material, the historian must depend on ancillary sources, particularly epigraphy and numismatics, for the reconstruction of the history of a dynasty or a city. This is especially true if, in the case of numismatics, the coins are moved from the collector's cabinet to the scholar's desk. One sees evidence of such achievement in the works under review.

The distinguished Antonio Delgado, known for his *Nuevo Metodo de Clasificación de las Medallas Autónomas de España* (Seville, 1877-76) was one of a group of Spanish scholars who in the last century focused attention on Hispano-Islamic numismatics (Codera, Vives, et al.). Until Codera invented a small instrument for making impressions of coins, and in the absence of photography, the scholar had to rely on the accuracy of line drawings of the coins. Delgado's drawings—when compared with extant coin specimens—are flawless. The eighteen plates contained in this volume, which were referred to by Vives in his *Monedas de la dinastías arábigo-españolas*, form part of an unpublished manuscript at the Real Academia de la Historia in Madrid. Illustrating 302 coins, they span a period in Hispano-Islamic history extending from A.H. 94 to A.H. 548 (the taifas of the Almoravids). To these are added photographs of thirty-six rare coin types hitherto unpublished.

The volumes dealing with the numismatic history of the two Islamic cities, Murcia in Spain and Ceuta in North Africa, contain a catalogue of all the coins issued by each of these cities as well as a concise account of each of the historical periods. Some very interesting rare coins are included.

Murcia became a major minting center only after the fall of the Marwānid caliphate. It rose to prominence during the period of the Almoravids (A.H. 450-541) and subsequently under Yūsuf ibn Sa'd (A.H. 542-567), who made it the capital of his principate. Ceuta was an important link between North Africa and Spain. It was prominent under the Ḥammūdids and the Barghawātīs until it fell to the Almoravids. During this period it ceased to be an important minting center. However, it regained that position when the Qadi 'Iyād made it the center for the preservation of Maliki orthodoxy (A.H. 542) against the rise of the Almohad heterodoxy, and rebellion against the Almohads (A.H. 543). It later became an important minting center under the Almohads and, when orthodoxy was re-established, under the Hafsids, 'Azafis, Marinids, and the Nasrids of Granada.

In all these works, but specifically in the volume on Ceuta, the erudition of the two private scholars becomes evident. Their historical and numismatic methodologies are flawless.

HANNA E. KASSIS

University of British Columbia

Streitschrift des Zaiditenimams Aḥmad an-Nāsir wider die ibaditische Prädestinationslehre, by WILFERD MADELUNG. (Bibliotheca Islamica 30.) 369 pages, introduction, Arabic text & indices. Franz Steiner Verlag, Wiesbaden 1985. DM 94.

The genesis and early development of kalām-theology in Islam is a topic to which the present generation of Islamists has made significant contributions during the past few decades. Much of the useful work has been done by a few historians who succeeded in locating or discovering and studying writings of authors from the first and second centuries of Islam, writings which were for the most part hidden from view or had not received critical examination of their authenticity or a place in the intellectual life of the period. Among these historians, Wilferd Madelung has done by far the most extensive and reliable work on the history of the early Shi'ite communities and their doctrines. In this work he brings to light an important treatise written against the defenders of the doctrine of free will by 'Abd Allāh b. Yazīd, a leading Kharijite scholar of the second/eighth century, embedded in its refutation by the Zaidī Imam Aḥmad al-Nāsir, written during the first quarter of the fourth/tenth century.

'Abd Allāh b. Yazīd is known through his association with the Shi'ite theologian Hishām b. al-Ḥakam in Kūfa and later in Baghdad during the caliphate of Hārūn al-Rashīd, where they participated in a well-known debate in the presence of Yaḥyā al-Barmakī in 179/795 (apart from two leading Mu'tazilite theologians, the participants included the chief Zoroastrian priest and the Jewish Exilarch). Soon after, he must have left for Yemen, where he composed this treatise against the Mu'tazila. His role and the role played by his writings among the Kharijites in Yemen and North Africa, and what is known about his doctrines, are summarized in the German introduction (pp. 4-12). Especially significant in this respect is the importance assigned to the role of what one might call "theological," as against "rational" or "natural" and "legal," virtues in determining a person's capacity to believe and obey (introduction, p. 10; text, pp. 49, 268, and passim). But perhaps more interesting than such indications of 'Abd Allāh b. Yazīd's doctrinal position in the text is the text's literary form. It is true that Aḥmad al-Nāsir objects to the literary form of the text he is refuting as well as to its content (we do not know the extent to which he preserved the content and style of the original, but there is no reason to suspect the Zaidī imam of deliberate falsification), claiming that its language is inaccurate, badly expressed, inconsistent, and repetitious (text, p. 19). Yet the extensive passages he reproduces from it do not exhibit these faults and deserve to be analyzed in terms of formal argumentation, the so-called dialectic of early kalām-theology during the second half of the second/eighth century in Kūfa and Baghdad, of which the extensive

 THE EARLY DEVELOPMENT OF THE IBĀDĪ MOVEMENT IN BAŞRA

J.C. Wilkinson

The internal view of the development of the Ibādī movement¹

A much repeated image that can be traced back at least to the fifth/eleventh century likens the true religion (al-'ilm) to a bird. The egg was laid in Medina, it hatched in Başra and it flew to Oman ('Umān). Parallel with this geographic rationalization is a rather less explicit historical one which traces the political development of the movement through a line of true believers: the original Islamic state of the Prophet and his Companions, then the early Khawārij, who are seen as a more or less monolithic block, then the Ibādīs themselves who came into existence with the split up (tafrīq) of the Khawārij in A.H. 64. Their imāma existed in a concealed state (kitmān) under their first "imams" in Başra, Abū Sha'thā' Jābir b. Zayd, Abū 'Ubayda Muslim b. Abī Karīma, al-Rabī' b. Ḥabīb al-Farāhidī, Abū Ayyūb Wā'il b. Ayyūb al-Ḥaḍramī, and finally Abū Sufyān Maḥbūb b. al-Raḥīl, who eventually retired with his family to Oman once the movement was firmly established there. It was under the second of these imams, Abū 'Ubayda, that the movement entered into an expansionist stage so that at the end of Umayyad times a sensational, albeit short-lived, imamate, that of Ṭālib al-Ḥaqq ('Abdallāh b. Yaḥyā al-Kindī), was established in south-western Arabia which actually took possession of the Holy Cities. A rump imamate survived for a little time in Ḥaḍramawt whilst a separate one was created in Oman under al-Julandā b. Mas'ūd which lasted for a couple of years at the very beginning of the 'Abbāsīd period. Early attempts to establish imamates in North Africa were also short-lived, but during the 160s the Rustamid imamate of Tāhert was founded whilst a couple of decades later the Omani imamate was fully established. Towards the end of the third century both imamates began to collapse; but whilst the North African Ibādī movement

Edited by G.H.A. JUYNBOLL

Studies on the First Century of Islamic Society.

Southern Illinois University Press (USA),

1982, s. 125-144.

IRCICA: 6741

297.9

ST.

11 MART 1994

04 KASIM 1991

Bulletin D'Etudes Orientales

c. XXXII - XXXIII, s. 21-54,

(1980 - 1981) 1982 - Damas.

Ebu Zekeriya el-Cennawuni

UNE PROFESSION DE FOI IBADITE*

LA PROFESSION DE FOI D'ABU ZAKARIYYA' YAHYA' IBN AL-HAYR IBN ABI L-HAYR AL-GANNAWUNI

PAR

PIERRE CUPERLY

La profession de foi d'Abu Zakariyya' Yahya b. Abi l-Hayr al Gannawuni se présente sous deux formes, l'une en tête de son Kitab al-waḍ' fi l-furū' avec une glose de Muḥammad Abū Sitta al-Qaṣbī al-Sadwīkī (m. 1088/1677) et réédité par Ibrāhīm Aḥḥayyāš, Caire s.d., 97 p.; la seconde, dans une édition séparée, en tête d'un recueil, publié en 1325 H., comprenant 56 p., de 18/13 cm. C'est cette dernière édition qui a été choisie. Ne se présentant

* Le cadre limité de cet article ne laisse pas la place à une présentation, même succincte de l'Ibādisme. On trouvera une introduction générale à l'Ibādisme ainsi qu'une bibliographie dans l'article très documenté de M. LEWICKI paru dans E.I.^a, III, Ibādīya, 669-682, qui replace la secte dans son cadre historique, en décrit les aires géographiques et donne un aperçu sur les questions théologiques, notamment sur les principales branches de la secte. Un premier catalogue des œuvres ibādites avait été dressé par A. DE C. MOTYLINSKI, Bibliographie du Mzab, dans Bulletin de Correspondance Africaine, III, Alger, 1885, reposant sur une liste des œuvres ibādites mentionnée dans le Kitāb al-ḡawāhir al-muntaḡāt de l'historien et bibliographe Abū l-Faḍl Abū l-Qāsim al-Barrādī (2^e moitié du 8^e/14^e s. et début 9^e/15^e s.). Une liste plus complète des livres et manuscrits, à partir des bibliothèques du Mzab, fut dressée par J. SCHACHT, Bibliothèques et manuscrits abadites, in R.A., n° 100 (1956), 375-398. Durant ces dernières années, des compléments importants ont été apportés à ces premières listes, au fur et à mesure des découvertes. Signalons en particulier les études de A.K. ENNAMI, Description of new ibādī Mss. from North Africa, in J.S.S., XV, I (1970), 63-87; J. VAN ESS, Untersuchungen zu einigen ibādītischen Handschriften, Z.D.M.G., 126 (1976), 24-63, après consultation de la bibliothèque du Cheikh Bā'māra de Melika (Mzab); et aussi, tout dernièrement, l'importante mise à jour d'œuvres ibādites en 'Umān par M.M. SMITH et WILKINSON, The Omani Manuscript collection at Muscat, Part I,

«A general Description of the Mss» (G.R. Smith), Part II, «The early Ibādī Fiqh Works» (J.C. Wilkinson), in Arabian Studies, IV, 1978. Toujours dans le secteur de 'Umān, mais en ce qui concerne la théologie ibādite, il convient de signaler H. KLEIN, Kapitel XXXIII, der anonymen arabischen Chronik, Kaṣf al-ḡumma al-ḡāmi' li-ahbār al-umma, Hambourg, 1938; les orientalistes italiens de l'Institut oriental de Naples, NALLINO, Rapporti fra la dogmatica mu'tazilīta e quella ibādītī dell' Africa settentrionale, in Rivista degli Studi Orientali, VII, Roma, 1916-18, 455-460; MORENO, Note di teologia ibādīta, in A.I.U.O.N., n.s. 3 (1949), 299-313; Vecchia VAGLERI, L'Imamato ibādīta dell'Oman, id., 245-282; G. CRUPI LA ROSA, I trasmettitori della dottrina ibādīta, in A.I.U.O.N., n.s. 5 (1954), 123-139; R. RUBINACCI, La purità rituale secondo gli Ibādītī, in A.I.U.O.N., n.s. VI (1957), 1-41; id., La professione di fede di al-Gannawuni, auquel nous nous référons dans la présente étude.

Une seule profession de foi ibādite a été traduite en français, celle d'Abū Yaḥyā 'Amr Ibn Ḡāmi'. Elle est en vigueur au Mzab et à Jerba, et fut présentée, texte arabe et traduction, par A. DE C. MOTYLINSKI, L'Aqida des Abadites, dans Recueil de Mémoires et de Textes publiés en l'honneur du XIV^e Congrès des Orientalistes, Alger (1905), 505-545.

Outre la présente étude, représentative de la croyance des Ibādites du Ḡabal Naḥūsa au 5^e/11^e s., nous nous proposons de publier un credo émanant d'une aire culturelle assez proche, celui d'Abū Saḥl Yahyā, de l'oasis saharienne de Warḡalān (Ouargla).

Belle
Ibadiyye

Manuscrit "Ebu Zekeriya
el-Cennawuni"
possédés par

الأباضية مذهب وسيلوك

-ibaziyec

İSAM Ktp.
db: 40852

بقلم
الشيخ عبد الحامد عبد ربه
من علماء الأزهر

18 EKİM 1996

- İBÂDİYE

İBÂDİYE
7

İBÂDİYE'NİN SİYÂSÎ VE İTİKÂDÎ GÖRÜŞLERİ

Dr. Etem Ruhi FİĞLALİ

İbâdiye'nin görüşlerini ortaya koymaya çalışacağımız bu makalede, fırkanın görüşleri mahiyetleri itibariyle "Devlet Anlayışları" ve "İtikâdî Görüşleri" olmak üzere iki ana başlık altında incelenecektir.

Bununla birlikte fırkanın doğuşu sıralarında İslâm'da din ve dünya işlerinin içiçe olduğu ve üstelik İbâdîlerin, amel ile ilgili herşeyi imânın bir cüz'ü saymaları göz önüne alınacak olursa, böyle bir ayırımın esas bakımından sun'î olduğu söylenebilir. Ancak dayandığı temeller dinî olmakla beraber, siyâsî ve ictimâî olaylar ve temaslara yönelmiş görüşleri, ferdin kendi tefekkür ve vicdanı ile Allah'ı arasındaki davranışlardan, başka bir ifade ile doğrudan doğruya şahsın inanç durumu ile ilgili prensiplerden ayırmanın lüzum ve faydası da bir yana atılmaz.

Öte yandan İbâdîler, ameli, yani genel anlamda kişinin ictimâî ve siyâsî hayatı ile ilgili her hususu imânın bir bölümü saymakla beraber, imamet yani Devlet başkanlığı müessesesinin kabulü veya reddinin imanla münasebeti hakkında, açık bir kanaat ileriye sürmeksizin, bu kuruluşu bir müessese olarak belirtmek ve şartlara göre olması gerektir, deyip geçmekle yetinmektedirler. Böyle bir ikili ayırımı gidişimizin bir sebebi de budur.

I. DEVLET ANLAYIŞLARI

İbâdîlerde, mutlak bir vâkıa, değişmez bir bütün olarak ele alınan Kur'an-ı Kerim'in tayin ve tesbit ettiği hedefler yönünde gelişme ve değişmeye tâbi tutulan bir devlet nazariyesi ile karşılaşırız.

1 Ebû Saîd Muhammed b. Saîd el-Ezdî el-Kalhetî, *el-Keşf ve'l-Reyân* (British Museum I.B.Or.Nu.2606). 226 b, vd.

A.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi, c. 21, s. 323, 1976 (ANKARA)

Not: Makale 323-344 sayfaları arasında da.

Dergi Ans. kütünde mevcuttur

	Seite
GIJSE, F., Das Asafname des Lutfi Pascha	293
GOLDZIEHER, L., Mirbā'	102
HERZFELD, ERNST, Zu Strzygowski's Aufsätzen in Band II, 79 ff. u. O. Z. 1911 Nr. 4	411
HOROVITZ, JOSEF, Die Handmenden und die Seifa	409
JACOB, GEORG, Bretchenweberei bei Schanlata	104
- Zu Band I, S. 288	104
MANN, OSKAR, The Maṣnavi	291
POZNAŃSKI, SAMUEL, Zu Band I, 238	293
RESCHER, O., Ethnologisches im arabischen Sprichwort	98
SCHMIDT, F. F., Zeitgenössisches aus Marokko	295
WENSINCK, A. J., Muhammed und das Judentum	286
Orientalisches Archiv	114
Konkordanz zwischen Tabari's Annalen und Bu Miskawati's Tagaib el-umam ..	105
Expedition Samarra	294
Die deutsche Schule in Aleppo	295

III. Besprochene Werke:

BELL, H. S., u. W. E. CRUM, The Aphroditopapyri (Brit. Mus. Cat. IV)	259
BERCHEM, MAX VAN, u. HAMEL EDHEM, Asie Mineure I (zu MAX VAN BERCHEM'S Materiaux pour un Corpus Inscriptionum Arabicarum)	399
BERCHEM, MAX VAN, u. JOSEPH STRZYGOWSKI, Amida	485
HARDEK, ERNST, Arabische Chrestomathie	407
KARABACK, JOSEPH RITTER VON, Riza-i Abbasi	196, 204
MEINHOF, KARL, Zeitschrift für Kolonialsprachen	402
TSCIUDI, RUDOLF, Das Asafname des Lutfi Pascha	293
WIET, GASTON, Maqrizi . . . el-Khiṭa'	405
WILSON, C. E., The Maṣnavi by Jalalu'd-din Rumi	291
ZWEMER, SAMUEL M., The Moslem World	284

IV. Bibliographie:

115, 299, 414

Materialien zur Kenntnis des Islam in Deutsch-Ostafrika.

Von

C. H. Becker.

Nachdem die Bedeutung des Islam für die deutschen Kolonien in letzter Zeit häufig von religiösen ¹⁾ und politischen ²⁾ Gesichtspunkten aus behandelt worden ist, empfiehlt es sich, einmal bei einer einzelnen Kolonie den Versuch zu machen, die wissenschaftlichen Grundlagen dieser allgemeinen Urteile zu untersuchen. Auf dem Hamburgischen Kolonialinstitut sind in den letzten Jahren dank der gütigen Unterstützung des Kaiserlichen Gouverneurs von Ostafrika und zahlreicher Privater eine Menge wichtiger Materialien zusammengefloßen, deren Sichtung und Bearbeitung auch ohne persönliche Lokalkennntnis ein gewisses Bild ermöglicht. Natürlich kann es sich bei den im Folgenden mitgeteilten Tatsachen nur um eine Vorarbeit handeln, die an Ort und Stelle genau nachgeprüft werden muß. Wenn man aber bedenkt, daß man bisher über den zeitgenössischen Islam Ostafrikas selbst in gelehrten Kreisen nur sehr wenig gewußt hat, werden die hier vor-

¹⁾ Verhandlungen des 2. u. 3. deutschen Kolonialkongresses 1905; 1910. C. MIRBT, *Mission und Kolonialpolitik*; G. SIMON, *Islam und Christentum*; derselbe, *Die mohammedanische Propaganda und die evangelische Mission*; derselbe, *Islam und Kolonialpolitik* in *Das Reich* Nr. 107, 108, 111; F. WÜRZ, *Die mohammedanische Gefahr in Westafrika* aus den Basler Missionsstudien Heft 21; derselbe, *Die lebendige Kraft im Islam*, Evangelisches Missions-Magazin 5. Heft, Mai 1909; derselbe, *Die Ausbreitung des Islam in Afrika*, Allg. Miss. Zeitschr. 1910, 1 u. 2. Lic. AXENFLED, *Die missionarische Aufgabe in Deutsch-Ostafrika*; C. MEINHOF, *Zwingt uns die Heidenmission Muhammedanermission zu treiben?*; derselbe, *Wege zum Herzen des Muhammedaners*; derselbe, *Die mohammedanische Gefahr in Afrika und die Einheitssprache*; derselbe, *Die Bedeutung der Muhammedanermission für die Heidenmission*. Vgl. auch die soeben erschienene Bibliographie von G. SIMON, *Wegweiser durch die Literatur der Muhammedanermission*.

²⁾ C. H. BECKER, *Ist der Islam eine Gefahr für unsere Kolonien?* Koloniale Rundschau I (1909) Nr. 5 (Mai); derselbe, *Der Islam und die Kolonisierung Afrikas*, Internationale Wochenschrift 19. Febr. 1910 (auch französisch); derselbe, *Staat und Mission in der Islampolitik* (Verhandl. des 3. Deutschen Kolonialkongresses 1910).

Afrika (dopu)
iberizye
Bohoralar

DER ISLAM (C. Z. wie: 1911)

1911
Materialien

1911
Materialien

NOT: Makale «AFRIKA» posetindedin.

الحركة الأباضية

في المشرق العربي

تأليفه

مهدي طالب هاشم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	89937
Tas. No:	297,64 H A Ş . H

دار الحكمة
لندن

جميع الحقوق محفوظة

☆ الحركة الأباضية في المشرق العربي

☆ مهدي طالب هاشم

☆ طبعة أولى تموز ٢٠٠١ م

☆ الناشر دار الحكمة - لندن

88 Chalton Street, London, NW 1, 1 HJ
Tel: 0207 / 3834037 Fax: 0207 / 3830116

DAR AL-HIKMA

Publishing and Distribution



88Chalton Street , London NW1 IHJ Tel :0207-3834037 Fax : 0207 -383 0116

MAJLIS AL-DAWLA
SONNE & MORGENTHAU

05 EKİM 2003

13 AGUSTOS 2001

allié Cusina, montre bien cependant que son ralliement manquait de spontanéité. Procope ne s'y trompa pas, en concluant, dans un bilan des guerres de ces années, que les deux grands vaincus en étaient Antalas et Iaudas, contraints de suivre Jean comme des "esclaves" (*Guerre des Goths* IV, 17, 21). Nous ignorons, faute de sources, quel statut lui fut exactement accordé ensuite.

S'il s'opposa ainsi avec une obstination remarquable au rétablissement de l'Empire en Afrique, Iaudas ne semble pourtant pas avoir incarné un mouvement purement berbère, qui aurait exprimé un rejet absolu de la romanité. Certes, en dehors d'un bref passage de Procope qui signale qu'il était le gendre du Maure Mephanias et le beau-frère du chef Massônas, nous ignorons tout de son milieu familial, social ou culturel. Son nom semble maure, mais n'est pas du type le plus courant (cf. cependant *AE* 1976, 729 : *Iubdau[s]*). En le rapprochant du nom Iudas, et en reprenant un passage célèbre de Ibn Khaldoun sur l'origine prétendument juive des Berbères de la Kahina, maîtres de l'Aurès au VII^e siècle, C. Courtois (*les Vandales et l'Afrique*, p. 341) s'était demandé si Iaudas n'était pas juif. L'hypothèse, fragile, paraît aujourd'hui ruinée par les travaux de M. Talbi sur la Kahina qui ont complètement modifié notre compréhension du texte de Ibn Khaldoun (cf. *Cahiers de Tunisie*, XX, 1971, p. 19-52). Son pouvoir sur l'Aurès, établi déjà plusieurs années avant l'arrivée des Byzantins, ferait plutôt de Iaudas l'héritier de Masties, probablement le premier chef de l'Aurès indépendant après l'insurrection du massif contre les Vandales (située vers 484 par Procope), et qui nous est connu par la célèbre inscription d'Arris (*AE* 1945, 97). Selon ce texte, daté vraisemblablement de la fin du V^e siècle, Masties, chrétien, lié à la fois aux Romains et aux Maures, fut successivement *dux* (chef de tribu), puis *imperator*, et il bénéficia toute sa vie de l'appui de Dieu. Certes, aucun document ne nous renseigne sur la religion de Iaudas, et ses rapports avec Masties sont inconnus. Mais il ne fait pas de doute que son "royaume", comme celui de Masties, incluait dans les années 530 d'importantes communautés chrétiennes et des populations romanisées : les nombreuses découvertes archéologiques des trente dernières années l'ont suffisamment prouvé, avec des constructions ou des objets d'époque parfois très tardive. Le comportement des paysans des plaines du nord de l'Aurès, qui utilisèrent en 539 au service de sa cause le réseau d'irrigation local pour freiner l'avance des Byzantins, témoigne également du soutien qu'il obtint de certaines communautés de la Numidie romaine, et ses négociations avec les dissidents byzantins Stotzas puis Guntarith révèlent, de manière générale, son absence de préjugés antiromains. Son combat contre l'Empire fut donc, semble-t-il, essentiellement politique : ce qu'il refusa, ce fut le rétablissement d'un pouvoir perçu désormais comme étranger, qui remettait en cause une indépendance acquise depuis un demi-siècle.

Il faut, dans ces conditions, interpréter son action non simplement comme l'expression anachronique d'une renaissance "nationale" berbère, mais plutôt comme un essai de constitution d'un royaume berbéro-romain, comparable à ceux qu'esquissèrent en Maurétanie au début du VI^e siècle Masuna, *rex gent (iuni) Maurorum et Romanorum*, et au VII^e siècle Kusayla. Comme eux, comme aussi Antalas son allié en Byzacène, Iaudas est une des grandes figures de ce mouvement dont l'aboutissement aurait pu finalement se révéler assez semblable à ce qui se construisait sur les rives nord de la Méditerranée à la même époque, mais qui ici fut brisé successivement par la reconquête byzantine puis par la conquête arabe.

BIBLIOGRAPHIE

CORIPPE, *Johannide* (éd. Diggle et Goodyear, Cambridge, 1970).

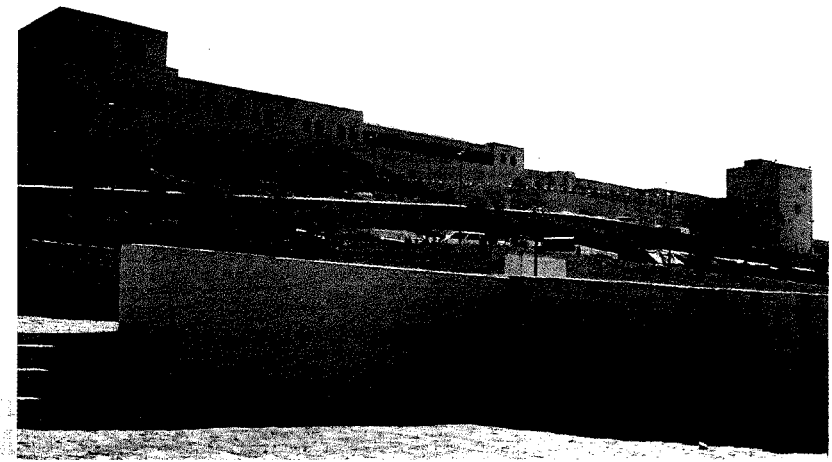
PROCOPE, *Guerre vandale* (éd. J. Haury, trad. D. Roques, Paris, 1990); *Guerre gothique* (éd. J. Haury, trad. anglaise H. B. Dewing, Loeb); *De Aedificiis* (éd. J. Haury, trad. H. B. Dewing, Loeb).
DIEHL Ch., *L'Afrique byzantine*, Paris, 1896.
COURTOIS C., *Les Vandales et l'Afrique*, Paris, 1955.
DESANGES J., "Un témoignage peu connu de Procope sur la Numidie vandale et byzantine", *Byzantion*, 33, 1963, p. 41-69.
JANON M., "L'Aurès au VI^e siècle. Note sur le récit de Procope", *Antiquités africaines*, t. 15, 1980, p. 345-351.
PRINGLE D., *The Defence of Byzantine Africa, from Justinian to the Arab Conquest (BAR, int. Series 99, 1-2)*, Oxford, 1981.
CAMPS G., "Rex gentium Maurorum et Romanorum", *Antiquités africaines*, t. 20, 1984, p. 183-218.
MORIZOT P., "Pour une nouvelle lecture de l'élogium de Masties", *Antiquités africaines*, t. 25, 1989, p. 263-284.
MORIZOT P., "Recherches sur les campagnes de Solomon en Numidie méridionale", *CRAI*, 1993, p. 83-106.
MODERAN Y., *Les Maures et l'Afrique romaine, IV^e-VI^e siècle*, à paraître dans la *BEFAR*.

Y. MODERAN

I6. IBADITES

Entre Sunnites et Chiïtes

Les Ibadites sont, de nos jours, les derniers Kharedjites ; ils constituent l'aile modérée de la secte née de la "séparation" de certains partisans d'Ali qui, désigné comme le quatrième calife, se heurta à l'opposition du riche et puissant



Ghardaïa, le souvenir de la dynastie rostémide s'est conservée chez les Mzabites d'aujourd'hui. Le grand hôtel de Ghardaïa porte leur nom (photo G. Camps).

MADDE
SONRA

وداع گفت. آن گاه سیف به قلعه رفت و بر جنازه برادر، نماز گزارد و او را در نزدیکی قلعه جبرین به خاک سپرد (سیابی، ۲۵۱/۳-۲۵۲؛ حمید، الشعاع، ۲۶۹-۲۷۰؛ فیلیس، ۴۸).

پس از مرگ بلعرب بسیاری از علما و بزرگان عمان، سیف را «باغی» شمردند و بر امامت بلعرب باقی ماندند (حمید، همان، ۲۷۰؛ درباره روابط و تحولات سیاسی و اقتصادی در عصر بلعرب، نک: ویلکینسن، ۲۱۹-۲۲۰، ۴۸). نویسندگان متعدد بلعرب را به سخاوت و دلیری و دادگستری ستوده‌اند. وی شعر نیز می‌سرود و ابیاتی از اشعار او در برخی از منابع آمده است (همو، الفتح، ۲۹۳؛ سیابی، ۲۶۵/۳).

مآخذ: حصاد ندوة الدراسات العمانية، مسقط، ۱۹۸۱م؛ حمیدین محمد، الشعاع الشائع بالعمان، به کوشش عبدالمنعم عامر، عُمان، ۱۴۰۲ق/۱۹۸۲م؛ همو، الفتح المبین، به کوشش عبدالمنعم عامر و محمد مرسی عبدالله، مسقط، ۱۴۰۳ق/۱۹۸۳م؛ زرکلی، اعلام، سالمی، عبدالله، تحفة الاعیان بسيرة اهل عمان، مکتبة الاستقامة؛ سیابی، سالم، عمان عبر التاريخ، مسقط، ۱۴۰۷ق/۱۹۸۶م؛ نیز:

Graz, L., *The Omanis Sentinels of the Gulf*, London, 1982; Phillips, W., *Oman, a History*, Beirut, 1971; Wilkinson, J. C., *The Imamate Tradition of Oman*, London etc., 1987.
رضا ناظمیان

بَلْعَمِ بَاعُور (یا باعورا)، دانشوری پرهیزگار در قصص بنی اسرائیل که فرجام کار او به تباهی انجامید. داستان بلعم بن باعور (بلعام بن بعور)، از مضامین مشترک در نوشته‌های دینی عهدین و روایات اسلامی، با خطوط کلی همسان است.

زمینه طرح داستان بلعم در منابع اسلامی، اشاره قرآن کریم به شخصی است که نشانه‌های خداوند بدو اعطا شد، اما از آنها گسست و به راه شیطان رفت (اعراف/۱۷۵-۱۷۶). در برخی منابع، اشاره این آیه را به اشخاصی در عصر نزول قرآن کریم (برای نمونه، نک: عیاشی، ۴۲/۲؛ طبرسی، ۶۵/۹-۶۶؛ سیوطی، ۶۰۹/۳-۶۱۰) دانسته‌اند و گاه نیز مضمون آن، تمثیلی عام شمرده شده است (برای نمونه، نک: رضا، ۴۰۵/۹ بی).

در عهد عتیق، بلعم از ادمیان همزیست با موآبیان و دارای جایگاهی معنوی دانسته شده که توان گفت‌وگو با خداوند را داشته، و فرشته خدا را می‌دید. وی در میان موآبیان، به عنوان مردی خداشناس و خداپرست شناخته شده بود؛ آزمایش او زمانی فرا رسید که در جنگ بنی اسرائیل با ایشان، به خواست پادشاه موآب، پذیرفت که از جایگاه خویش نزد خداوند بهره گیرد و با نفرین بنی اسرائیل، اسباب پیش‌گیری از فتح سیاه ایشان را فراهم آورد. این نفرین موآبیان را سودی نبخشید، و تنها موجب شد که بلعم، در شمار رانده شدگان از درگاه خداوند محسوب گردد (سفر اعداد، بابهای ۲۲-۲۵؛ سفر یوشع، ۲۲: ۱۳، ۲۴: ۹-۱۰؛ کتاب نحیمیا، ۲: ۱۳). در عهدین، بارها نام بلعام به عنوان عبرت یاد شده است؛ همچون کسی که در آغاز، در راه خدا بود و پس از مدتی به راه شیطان گام نهاد (کتاب میکاه، ۵: ۶؛ رساله دوم پطرس، ۲: ۱۵؛ رساله یهودا، ۱۱؛ مکاشفه یوحنا، ۲: ۱۴).

حکایت بلعام در نوشته‌های تلمودی نیز مورد توجه بوده، و در آنها،

محمد، دیوان الاسلام، به کوشش سید کسروی حسن، بیروت، ۱۴۱۱ق/۱۹۹۰م؛ غسانی، ملک اشرف، المسجد المسبوك، به کوشش شاکر محمود عبدالمنعم، بیروت/بغداد، ۱۳۹۵ق/۱۹۷۵م؛ قطعی، علی، انباء الرواة، به کوشش محمدابوالفضل ابراهیم، قاهره/بیروت، ۱۴۰۶ق/۱۹۸۶م؛ یاقوت، ادبا؛ همو، بلدان؛ نیز:

GAL; GAS.
ایران ناز کاشیان

بَلْعَم، نک: منازل قمر.

بَلْعَرَبِ بْنِ حَمِيرٍ، نک: یعرب، بنی.

بَلْعَرَبِ بْنِ سُلْطَانَ (د ۱۱۰۴ق/۱۶۹۳م)، سومین امام یعربها از اباضیان عُمان و جانشین و فرزند سلطان بن سیف (بلعرب احتمالاً مخفف ابوالعرب، و کنایه از بخشندگی است). او پس از وفات پدرش در ۱۰۹۱ق/۱۶۸۰م در قلعه نزوی حکومت را در دست گرفت و مردم با او بیعت کردند (حمید، الفتح، ۲۹۳؛ زرکلی، ۷۳/۲). بلعرب در یرین (جبرین) قلعه و قصری استوار و بزرگ بنا کرد و آنجا را مقر خود ساخت (حمید، الشعاع، ۲۶۶؛ نیز نک: گراتس، ۷). او اندکی بعد به توصیه عمر بن سعید جریبی، یکی از علمای اباضیه مغرب آنجا را به مرکزی علمی تبدیل کرد و دانشمندان و ادیبان را برای فعالیت علمی و آموزش دانش پژوهان در آنجا گرد آورد و مورد حمایت مادی و معنوی خود قرار داد، چنان‌که به تدریج به عنوان بزرگ‌ترین مرکز علمی عمان مشهور شد و دانشمندان و مفتیان بسیاری در آنجا پرورش یافتند که از جمله آنان خلف بن سنان غافری و سعید بن محمد بن عبیدان و راشد بن خمیس حبسی را می‌توان نام برد (سالمی، ۸۱/۲-۸۵؛ حصاد، ۲۸۸/۱).

اما در عرصه سیاسی بلعرب با طغیان سیف برادر کوچک‌تر خود روبه‌رو شد که هوادارانی گردآورد و بخشی از قلمرو بلعرب را تسخیر کرد و بسیاری از علما و فقها و بزرگان عمان را به سبب حمایت از او مجازات کرد. نفوذ سیف در میان مردم نزوی به تدریج گسترش یافت، تا جایی که چون بلعرب یک بار به دلیل نامعلومی از نزوی خارج شد و به سمت مناطق شمالی رفت، به هنگام بازگشت، اهالی قلعه از ورودش جلوگیری کردند و وی مجبور شد به قلعه یرین برود. از آن پس، اکثر مردم عمان امامت سیف را پذیرفتند و با او بیعت کردند. به گزارش برخی از منابع، گروهی از مردم که به امامت بلعرب اعتقاد داشتند، ناچار و از روی تقیه با سیف دست بیعت دادند (حمید، همان، ۲۶۹، الفتح، ۲۹۳-۲۹۴).

سیف مهم‌ترین قلعه‌های عمان را به تصرف درآورد و سپس به طرف قلعه جبرین که بلعرب در آنجا پناه گرفته بود، حرکت کرد. در جنگ خونینی که میان او و سپاهیان بلعرب در گرفت، شمار زیادی از دو طرف کشته شدند. آن‌گاه هواداران بلعرب و سیف تصمیم گرفتند که دست از جنگ بردارند، تا دو برادر با یکدیگر روبه‌رو شوند و هرکس پیروز شد، مردم به عنوان امام با وی بیعت کنند. گفته‌اند که وقتی بلعرب از تصمیم مردم آگاه شد، وضو ساخت و دو رکعت نماز گزارد و از خداوند طلب مرگ کرد و چون دعایش به پایان رسید، سر به سجده نهاد و دار فانی را

9,80 \$

131546

كتاب

الازهار الرياضية

مصحف في أئمة وملوك الإباضية

Türkiye Diyanet Vakfı	
Araştırmaları Merkezi	
Kütüphanesi	
No:	131546
	961.1
AS. NO:	BAR.E

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفقير إلى مولاه الغني سليمان بن الشيخ

عبد الله الباروني النفوسي وفقه

الله لصالح العمل وعامله بالحسنى

أمين

1986

دار بوسلماة للطباعة والنشر والتوزيع - تونس



MAJLIS AL-IBRAHIMIAH
SULTAN MUHAMMAD
1986

8 AGUSTOS 1995



ROBERTO RUBINACCI

La purità rituale secondo gli Ibāditi.

Gli Ibāditi sono l'unico ramo sopravvissuto sino ad oggi dei Hārīgiti, di un movimento cioè che ebbe grande importanza nella storia politica e religiosa dell'Islām.

L'attenzione degli studiosi è stata sinora rivolta alle loro vicende e ai loro principii dogmatici. Interesse han destato altresì alcuni istituti giuridici¹ e, recentemente, i ricordi monumentali del loro passato in Africa settentrionale².

¹ Alla bibliografia del LEWICKI, s. v. *al-Ibādīya*, in *Handwörterbuch des Islām* Leiden 1941, vanno aggiunti: *Annals of Oman early times to the year 1728 A.D. From an Arabic MS by Sheykh Sirha'n bin Sa'i'd bin Sirha'n bin Muhammad*, of the Benū Alī tribe of Omān, translated and annotated by E. C. ROSS, in *Journal of the Asiatic Society of Bengal*, vol. XLIII (1874), 111-196; E. SACHAU, *Über eine Arabische Chronik aus Zanzibar*, in *Mittheilungen des Seminars für Orientalischen Sprachen* 1898, I, Westas. St., 1-19; E. SACHAU, *Über die religiösen Anschauungen der Ibaditischen Muhammedaner in Oman und Ostafrika*, in *Mittheilungen des Seminars für Orientalischen Sprachen*, 1899, II, Westas. St., 47-82; E. ZEYS, *Droit mozabite*, Algeri 1891 (solo la parte concernente il matrimonio); A. IMBERT, *Le droit abadhite chez les musulmans de Zanzibar et de l'Afrique orientale*, Algeri 1903; M. MORAND, *Études de droit musulman algérien*, Algeri 1910, 418-453 (Les Kanouns du Mzab); C. A. NALLINO, *Rapporti fra la dogmatica mu'tazilite e quella degli Ibāditi dell'Africa Settentrionale* in *Rivista degli Studi Orientali*, VII, Roma 1916-18, 455-60, ripubblicato in *Raccolta di scritti editi e inediti*, II, Roma 1940; H. KLEIN, *Kapitel XXXIII der anonymen arabischen Chronik, Kaṣf al-ḡumma al-ḡāmi' li-aḥbār al-umma*, Diss. phil., Amburgo 1938.

Una ripresa degli studi ibāditi si è avuta di recente, con una serie di articoli di islamisti italiani apparsi in questi *Annali*: L. VECCIA VAGLIERI, *L'Imamato ibādīta dell'Omān*, Nuova Serie, III, 1949, 245-290; M. MARTINO MORENO, *Note di teologia ibādīta*, ib. 299-313; R. RUBINACCI, *Notizia di alcuni manoscritti ibāditi esistenti presso l'Istituto Universitario Orientale di Napoli*, ib. 431-38; L. VECCIA VAGLIERI, *Il conflitto Alī-Mu'āwiya e la secessione khārīgita riesaminati alla luce di fonti ibādīte*, IV, 1952, 1-94 e le traduzioni delle fonti in V, 1954, 1-98; R. RUBINACCI, *Il «Kitāb al-Ḥawāhir» di al-Barrādī*, IV, 1952, 95-110; G. CRUPI LA ROSA, *I trasmettitori della dottrina ibādīta*, V, 1954, 123-139; R. RUBINACCI, *Il califfo 'Abd al-Malik b. Marwān e gli Ibāditi*, ibid. 99-121. Accenni agli Ibāditi sono anche in: L. VECCIA VAGLIERI, *Le vicende del khārīgismo in epoca abbaside*, in *R.S.O.*, XXIV, Roma (1949), 34 sgg.; e ID., *Sulla denominazione «Ḥawāriḡ»*, ibid., XXVI (1951), 41-46.

² Mi riferisco alle ricerche archeologiche eseguite da M. van Berchem nella zona di Sadrīta i cui risultati apportano nuovi e importanti elementi alla storia

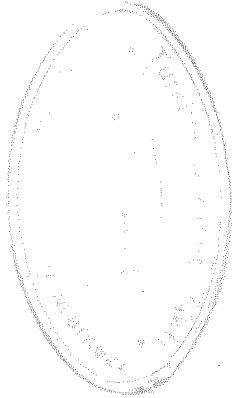
ANNALI, NUOVA serie vol: VI,
Napoli 1954-56, s. 1-41.

1881 1897

STUDI MAGREBINI, vol: XIX (1987)

Napoli, s. 1-64

a cura di
GIOVANNI OMAN



TUTTI I DIRITTI SONO RISERVATI

Tip. «Don Bosco» - Via Prenestina, 468 - 00171 Roma - Tel. 25.82.640

L'ELEMOSINA RITUALE SECONDO GLI IBĀDITI

ERSILIA FRANCESCA
(Napoli)

Nel 1949, in un articolo apparso sugli *Annali* dell'Istituto Universitario Orientale di Napoli, R. Rubinacci segnalò l'importanza che per le ricerche sul rituale ibādīta aveva il *Kitāb al-waḍ' fī'l-furū'* dello *Shaykh* Abū Zakāriyyā Yaḥyā b. al-Khayr b. Abī'l-Khayr al-Ġannāwunī, vissuto nella prima metà del VI/XII secolo¹. Di quest'opera, che appare come la prima ed ampia trattazione scritta di una lunga tradizione orale risalente al II/VIII secolo, lo stesso Rubinacci studiò il libro riservato al *Wuḍū'*, ossia l'abluzione²

¹ R. Rubinacci, *Notizia di alcuni manoscritti ibādīti esistenti presso l'Istituto Universitario Orientale di Napoli*, in *Annali* dell'Istituto Universitario Orientale di Napoli, N.S. III, 1949, p. 437.

² Id., *La purità rituale secondo gli Ibāditi*, *ibid.*, VI, 1957, pp. 1-41. Alla bibliografia sugli Ibāditi ivi contenuta (pp. 1-2) vanno aggiunti: T. Lewicki, in *E.I.*² s.v. *al-Ibādīyya*; Shinar Pessah, *Ibādīyya and orthodox reformism in modern Algeria*, in *Studies in Isl. Hist. and Civilization* (Scripta Hierosolymitana) IX, 1960, pp. 97-120; K. Ravinder, *British attitude towards the ibādīyya revivalist movement in East Arabia*, in *Int. Stud.* 3, 1962, pp. 443-450; R. Rubinacci, *La professione di fede di al-Ġannāwunī*, in *Annali* dell'Istituto Universitario Orientale di Napoli, N.S. XIV, 1964, pp. 553-595; R. Rubinacci, *Orientamenti nelle ricerche sugli Ibāditi dell'Africa settentrionale*, in *Atti del I Congresso Internazionale di Studi Nord-Africani*, Cagliari, 1965, pp. 217-223; R. Rubinacci, *L'aḍān presso gli Ibāditi*, in *Folia Orientalia* XII, 1970, pp. 279-290; Ennami Amr Khalifa, *A description of new Ibādī manuscripts from North Africa*, in *Journal of Semitic Studies* 15, 1970, pp. 63-87; T. Lewicki, *The Ibadites in Arabia and Africa*, in *J. World Hist.* 13, 1971, pp. 51-130; Fekhar Ibrahim ben Moussa, *Les Communautés ibadites en Afrique du Nord (Libye, Tunisie, Algérie) depuis les Fatimides*, in *Thèse-Lettres Paris III*, 1971, pp. 112-217; Ennami Amr Khalifa, *Studies in Ibādism (al-Ibādīyah)*, Publications of University of Libia, Faculty of Arts, Beirut, Dār al-Qalam, 1392/1972; C. Grossman, *Aperçu sur l'histoire religieuse des Ibadites du M'zab en Algérie*, These 3^e cycle - études islamique, Paris IV, 1976, 94 p.; Chikh Slimane, *Ibadisme et société: la délibération des 'Azzāba de beni Isguen (27 ram. 1398 = 20 août 1979)*, in *Annuaire de l'Afrique du Nord* 18, 1979, pp. 165-186; 'Alī Yaḥyā Mu'ammār, *al-Ibādīyya fī 'l-Ġazāir*, Cairo, 1979; G. Igonetti, *Il sangue catameniale secondo un antico testo di diritto ibādīta*, in *Sangue e Antropologia biblica nella Patristica* II, Roma 1981, pp. 891-906;

Author: ISA, OMAR AHMAD
 Title: STUDY AND TRANSLATION OF AHMAD B. 'ABD ALLAH AL-KINDI'S WORK "KITAB AL-TAKHSIS (PARTICULARIZATION)" (ISLAM)
 School: INDIANA UNIVERSITY (0093) Degree: PHD Date: 1989 pp: 401
 Adviser: AL-ANI, SALMAN H. Publication No.: AAC9012109
 Source: DAI 50/12A, p.3989
 Subject: THEOLOGY (0469); HISTORY, MEDIEVAL (0581); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333)

Abstract: The principle of walayah, association, and its antithesis bara'ah, dissociation, is one of the most intricate issues in the domain of theology which, in Islam, is very intertwined with the socio-political studies. There has been interminable debate over the applicability of this principle with regard to the Companions (of the Prophet), whose virtuous characteristics are attested to by several Qur'anic verses.

The book al-Takhsid s. Particularization, a 6th/12th century manuscript by Ahmad b. Abd Allah al-Kindi treats with this question of walayah and bara'ah from an Ibadi point of view. Using new approach, the author lyes down the basic rules for establishing the judgement of walayah and bara'ah. He discusses the main controversy, the rule of the generality of the verses revealed in praise of the Companions as a group, and the judgement which necessitate the application of bara'ah toward some of them as individuals. Shaykh Ahmad makes an earnest effort to reconcile a general judgement applicable to the whole Ummah with an outward judgement for a specific person. Based on a convincingly original argument, the book adds a new dimension to recurring discussion and represents the opinion needed to fill the missing part of the dialogue.

This dissertation assumes the task of editing and rendering the book of Particularization into English, with annotations and analysis of its contents. We attempt to show that the conception of bara'ah in Ibadi literature when applied to Muslims plays the same role as hijran, desertion, in non-Ibadi literature. Thus depends on making a distinction between bara'ah in its Qur'anic connotation and in its primary significance. 457

Three chapters introduced the authors and his work. The first chapter furnishes a background to the historical controversy and discusses the role and status of the Companions in the history of Islam. The second chapter focuses on the principle of walayah and bara'ah in Qur'an and its interpretation during the life time of the Prophet afterwards. The third chapter deals with the author, his works, description of the manuscripts used in editing the work and analysis of its contents.

- 1. Velayat-i Fakih
- 2. Ibadyya
- 3. Tebarri

09 FEB 1997

23 0000 0000

Buchbesprechungen



Abdel-Hakim OURGHI, Die Reformbewegung in der neuzeitlichen Ibādiya. Leben und Wirken von Muḥammad b. Yūsuf Aṭfaiyaš 1236–1332 h.q. (1821–1914). Würzburg: Ergon-Verlag 2008. 399 S., ISBN 978-3-89913-660-9. Preis: € 52.-

auth. Thomas Sch

Die Ibādiya, als letzte noch existierende Erbin der Ḥārīḡiyya, gehört sicher zu den von der Orientalistik am meisten vernachlässigten islamischen Sekten. Dabei blickt die Ibādiya trotz ihrer geringen Zahl an Gläubigen auf eine äußerst interessante Geschichte und ebenso wie andere islamische Strömungen auf vielfältige theologische und gesellschaftliche Debatten zurück. Umso höher sind jene spärlichen islamwissenschaftlichen Arbeiten zur Ibādiya zu schätzen, die das Denken und die Debatten dieser im Oman, auf Sansibar, der Insel Ġerba, am Ġabal Nafūsa und im algerischen Mzāb anzutreffenden islamischen Sekte zugänglich machen. Das Verdienst Abdel-Hakim Ourghis ist es nun einen der wichtigsten ibāditischen Reformer aus der algerischen Oasenlandschaft des Wādī Mzāb der deutschsprachigen Orientalistik und Islamwissenschaft vorzustellen und dessen Leben und Werk in die politische, ökonomische und gesellschaftliche Entwicklung Nordafrikas unter französischer Herrschaft einzubetten.

Muḥammad b. Yūsuf Aṭfaiyaš lebte von 1821–1914 im Wādī Mzāb und gilt bis heute als einer der wichtigsten Reformer des ibāditischen Islam. Ourghi schildert jedoch nicht nur das Leben und Werk Aṭfaiyaš', sondern arbeitet auch vieles von der Vorgeschichte der Ibādiya und des Wādī Mzāb in einem verständlichen Überblick auf. Besonders interessant sind dabei die Diskussionen zur ibāditischen Frühgeschichte und dem Verhältnis der Ibādiya zur Ḥārīḡiyya einerseits und andererseits zur Mu'tazila – insbesondere der für das Wādī Mzāb dokumentierten Wasiliten. Das Denken der Wasiliten dürfte den Ibāditen jedoch nicht erst durch die Begegnung im Wādī Mzāb bekannt gewesen sein. Ourghi argumentiert, dass die Ibāditen bereits zuvor mit der mu'tazilitischen Schule der Wasiliten in Berührung gekommen waren: „Wie sowohl seitens der Ibāditen als auch der Sunniten behauptet wird, hatte bereits Ġābir b. Zayd in enger Verbindung mit al-Ḥasan al-Bašrī gestanden. [...] Begegnungen zwischen den beiden Schulen setzten sich während des Rustumidenreiches fort. [...] Von Ibn Sair und anderen ibāditischen Geschichtsschreibern erfahren wird, dass unter der Herrschaft von Abū l-Yaqzān Muḥammad b. Aflaḡ (st. 281/894) Ibāditen und Wasiliten in einer toleranten Atmosphäre Streitgespräche miteinander führten.“ (S. 85) Damit ist auch eine frühe Beeinflussung der Ibādiya durch die Mu'tazila wahrscheinlich.

Ourghi schildert schließlich die unterschiedlichen Thesen zur Besiedlung des Wādī Mzāb bzw. zur Bekehrung der dort lebenden anderen Berber-Stämme zur Ibādiya um sich schließlich der Person und dem Werk Aṭfaiyaš' zu widmen. Durch den Zugang zu Privatbibliotheken im Wādī Mzāb, konnte Ourghi auch Werke, die bis heute nicht publiziert wurden und lediglich als Handschriften existieren, für seine Analyse von Aṭfaiyaš' Leben und Werk heranziehen. Im Resultat liegt damit mit Sicherheit nicht nur die umfangreichste, sondern auch die inhaltlich bedeutsamste bisher erschienene Arbeit über den ibāditischen Reformator vor. Ourghi beschreibt die Reformen und Argumente Aṭfaiyaš' in zwei großen Kapiteln, die einmal den theoretischen Teil seiner Reformbewegung und einmal den praxisorientierten beschreiben.

In diesem Zusammenhang werden nicht nur theologische Reformen, wie etwa die Anerkennung nicht-ibāditischer Muslime als Rechtgläubige, beschrieben, sondern auch die politischen Konsequenzen von Aṭfaiyaš' Denken klar. Aṭfaiyaš' Reform ist in dieser Form wohl nur im Kontext der französischen Kolonialpolitik und eines durchaus als politischreligiös zu verstehenden Widerstands gegen die Kolonialherren zu verstehen. Im Gegensatz zur traditionellen ibāditischen Geistlichkeit, die sich den Franzosen gegenüber eher indifferent verhielt, ruft Aṭfaiyaš zum bewaffneten *ḡihād* gegen die Kolonialmacht auf. „Als Gelehrter wusste Aṭfaiyaš, dass Juden und Christen im Allgemeinen als *ahl al-kitāb* galten. Interessanterweise scheut er sich nicht davor, die Franzosen nicht als solche zu betrachten. Für ihn sind sie nichts anderes als *ahl aš-širk*. Die Franzosen seien Kolonisatoren und müssten unbedingt bekämpft werden. Sie seien nicht anders als die Juden zu behandeln, da sie ebenfalls die Muslime nur zu ihrer eigenen Religion bekehren wollten.“ (S. 337)

Da es sich angesichts der völlig fehlenden jüdischen Mission bei dieser Vorstellung nur um eine Projektion handeln kann, wäre es hier interessant gewesen, mehr über die Einstellung Aṭfaiyaš' gegenüber Juden und sein Verhältnis zum Antisemitismus zu erfahren. Angesichts der traditionellen Toleranz gerade der Ibāditen gegenüber jüdischen Schutzbefohlenen ist eine solche Parallelisierung der französischen Kolonisatoren mit den Juden – noch dazu Jahrzehnte vor der Staatsgründung Israels – doch erstaunlich. Immerhin könnte sich im Kontext der französischen Kolonialherrschaft die Frage stellen, ob es sich dabei „nur“ um eine aus traditionell-religiösen Quellen gespeiste Judenfeindschaft handelte, oder ob hier bereits Einflüsse eines modernen Antisemitismus aus Europa eine gewisse Rolle gespielt hatten. Ourghi scheint diese antijüdische Position jedoch weniger bemerkenswert zu sein. Zumindest enthält sein Buch keine weitergehenden Ausführungen zu Aṭfaiyaš' diesbezüglicher Haltung.

So bleibt auch die Frage, ob es sich bei der zentralen Idee, „dass der erste Schritt zur Befreiung der Muslime in der Rückkehr zum Koran und der Tradition des Propheten bestehen müsse“ (S. 337) nur um eine bloße Parallele von Aṭfaiyaš' Denken zu jenem sunnitischen Salafiten handelt, oder ob diese mit einer wechselseitigen politischen Beeinflussung zu tun hat, weitgehend ausgespart.

Mehr Raum findet die Frage der Geschlechterverhältnisse. Die traditionelle Gesellschaft der Ibāditen im Wādī Mzāb verbot Frauen den Schulbesuch, legte

8 AGOSTO 1966

UN ANTICO DOCUMENTO IBĀDĪTA SUL CORANO CREATO

LA *RISĀLAH* DELL'IMĀM RUSTEMIDE MUḤAMMAD ABŪ 'L YAQZĀN

VANNA CREMONESI
(Napoli)

La questione intorno al Corano, creato o increato, non impegnò solo ortodossia e mu'tazilismo, ma interessò altre correnti, più eterodosse di quest'ultima, come quella dei Ḥārīḡiti. Un documento ibādīta, e pertanto ḥārīḡita, consente di precisare il rapporto tra ḥārīḡismo e mu'tazilismo nella loro comune opposizione al dogma ortodosso del Corano increato. Al suo esame ci sembra opportuno premettere una esposizione dei termini della questione sin dal suo primo apparire ¹.

L'idea di una Scrittura, anteriore alla creazione del mondo, non è nuova nel pensiero semitico ². Nella tradizione giudaica la Tōrāh è identificata con la sapienza e considerata primogenita di Dio, in tal senso interpretando il versetto VIII, 22 dei Proverbi ³. Nel Talmud Babilonese l'affermazione di una Tōrāh preesistente si basa sul versetto 8 del Salmo CV: « Ricordò in eterno il suo patto – il comando che diede per mille generazioni » ⁴. Secondo un aforisma rabbinico, inoltre, sette cose sarebbero state create prima del mondo: la Tōrāh, la Ġehenna, il giardino dell'Eden, il trono di gloria, il santuario, la penitenza ed il nome del Messia ⁵.

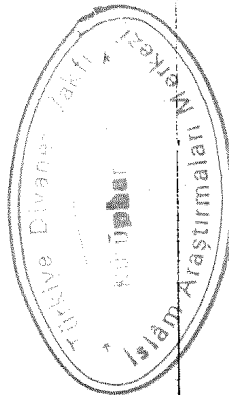
¹ L'opera in cui si trovano più ampi riferimenti sull'argomento è: J. Bouman, *Le conflit autour du Coran et la solution d'al-Bāqillāni*, Amsterdam 1958.

² Cf. A. J. Wensinck, *Muslim Creed*, Cambridge 1932, 77-78.

³ Cf. *Enciclopedia Cattolica*, s.v. *Pentateuco*. Cf. anche introduzione di S. Cavalletti al Talmud Babilonese, *Trattato delle benedizioni*, Laterza, 1958, XVIII.

⁴ *Trattato del Sabato*, cap. IX, 88. La stessa tesi è sostenuta anche nel *Bereshit Rabbah*, sez. I.

⁵ Masson, *Le Coran et la révélation judeo-chrétienne*, Paris 1958, I, 118.



STUDI MAGREBINI, vol. I
Napoli-1966, s. 133-178.

²⁷ Testo nel Supplemento a *Le Peuple* del 25 marzo 1965.

AGUSTO 1953



ANNALI, nuova serie. vol: V, Napoli-1953.

s. 123-139.

GENEROSA CRUPI LA ROSA

I trasmettitori della dottrina *ibādita*

I. - Le scienze islamiche - con questa espressione si intende tutto quel complesso di dottrine che si riallacciano allo studio del Corano e del *hadīṭ*, anche se non prettamente religiose - si sono sviluppate nei primi tempi dell'Islām sulla base della tradizione orale. I maestri imparavano solo a voce il loro insegnamento e i discepoli ascoltavano e si sforzavano di ritenere a memoria quanto veniva loro insegnato, non essendo autorizzati a prendere appunti, anzi venendone spesso impediti, come da cosa illecita. La gelosia del proprio sapere spingeva a ciò i docenti? o non piuttosto il timore che, passando gli appunti di mano in mano e venendo alterati, si attribuissero loro affermazioni che mai s'eran peritati di fare? Materie sovente molto delicate le loro, specie per gli addentellati con le vicende politiche. Comunque il concetto che la dottrina appresa a memoria avesse più valore che non quella affidata allo scritto venne instillato negli studiosi musulmani per secoli, più fiducia meritando, a loro giudizio, la capacità mnemonica che non l'arte del copista: né codesto concetto del valore preminente della trasmissione orale venne meno quando la diffusione dell'uso della carta portò seco quella del libro. In fondo, l'istituto della *igāzah* nella sua forma originaria, cioè licenza di insegnamento rilasciata da un maestro di chiara fama al proprio scolaro, altro non fu se non un crisma che garantiva l'audizione dalla viva voce di un maestro. Ciò premesso non sarà motivo di sorpresa apprendere che presso gli *Ibāditi*, tanto gelosi assertori della loro dottrina in campo teologico, grande importanza venne data alla regolare e ininterrotta trasmissione di essa dai più antichi dotti a quelli più recenti.

La loro dottrina, secondo essi, trovasi scritta nella Tavola esistente in cielo di cui parla il Corano. Di lì tre angeli l'avrebbero appresa e rivelata al Profeta. Due personaggi vicini a Maometto, Ibn 'Abbās e 'Ā'ishah, dopo averla direttamente da lui ricevuta, l'avrebbero trasmessa ai più antichi dotti e questi ai più recenti. Orbene, i nomi di tutti codesti trasmettitori, si trovano registrati in alcuni testi *ibāditi*; essi formano serie dette « catene » (*silsilah*) o anche « vie » (*ṭarīqah*),

IFRĪQIYA AS A MARKET FOR SAHARAN TRADE
FROM THE TENTH TO THE TWELFTH
CENTURY A.D.

BY MICHAEL BRETT

IFRĪQIYA is the early Arabic name for the eastern Maghrib, basically modern Tunisia, but including also a section of modern Algeria. It was consolidated into a dominion by the Aghlābids in the ninth century A.D., and served the Fātimids in the tenth century as their base for the conquest of Egypt in 969. From the departure of the Fātimids for Egypt in 972 until the Almohad conquest in 1160, Ifrīqiya was characterized by the Zirīds, a dynasty sprung from the Ṣanhāja Berbers of the central Maghrib, which was left in charge of their Maghribī dominions by the Fātimids and survived until the Norman capture of Mahdiya in 1148. Until the mid-eleventh century the capital was Qayrawān, inland on the plains; but thereafter the dynasty lost its hold over most of the country, Qayrawān was abandoned, and the Zirīds in the coastal city of Mahdiya became only one of a number of petty dynasties. Meanwhile in the west from the early eleventh century onwards, the central Maghrib had fallen to the Hammādids, a junior branch of the Zirīds, whose original capital on the high plains, their Qal'a, was similarly abandoned in the second half of the eleventh century for the port of Bougie.

The earlier part of the period, to the mid-eleventh century, is commonly held to have been one of great economic prosperity¹ especially remarkable for its agriculture. Qayrawān was a political, economic and cultural metropolis,² and Professor Goitein is in the process of demonstrating on the basis of the Geniza documents³ that Ifrīqiya was also a major commercial and industrial centre. The remaining hundred years, however, are usually thought of in terms of political and economic catastrophe, when the state disintegrated, agriculture was ruined, and the coastal cities were reduced to piracy rather than trade by the growth of European political and economic supremacy in the Mediterranean.⁴

It has been the traditional view that this conversion from prosperity to poverty resulted from the invasion of Ifrīqiya by the nomad Hilālī Arabs at Fātimid instigation from about 1050 onwards. The central image is ibn Khaldūn's metaphor of a swarm of locusts, and the destruction of agriculture

¹ Cf., for example, Ch.-A. Julien, *Histoire de l'Afrique du Nord*, II (Paris, 1961), 70.

² See H. R. Idris, *La Berbérie orientale sous les Zirīdes* (Paris, 1962), 411-27, for a description and list of references.

³ Cf., for example, S. D. Goitein, *Studies in Islamic History and Institutions* (Leyden, 1966), 308-28; also *A Mediaeval Society*, I (Berkeley and Los Angeles, 1967).

⁴ Cf., for example, Julien, op. cit. II, 74-5.

- ibadi
makale ifrikiyye
Asyasmela

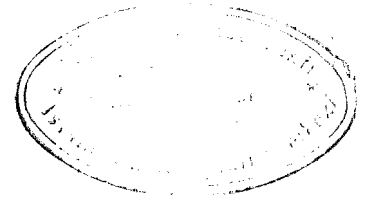
MADDE YAZILAN İNDİKTAN
SARRA SÖZLERİNE İZMİR

13 NISAN 2000

- Udayya, trad. 3.
 Uḥud, art. 6; trad. 78.
 'Umair ibn al-Ḥārith al-Anṣārī, trad. 21.
 'Umar, v. 'Omar.
 'Umāra ibn Rabī'a al-Giarmī (o 'Umāra ibn Ruwāiḥa), trad. 14, 15.
 'Urwa ibn Udayya, art. 51, trad. 3, 79.
 'Utba, fratello di Mu'āwiya, art. 48.
 'Uthmān, v. 'Othmān.
 Uwais al-Qarānī, trad. 46, 63, 64, 85, 86.
 'Uyayna ibn Ma'mar al-Anṣārī dei Banū Wā'il, trad. 22.
 Wādī Sirḥān, art. 50.
 Wahbitī, art. 58.
Waq'at Siffīn, art. 14, 17, 18, 19, 22, 23, 24, 30, 34, 49, 52, 71, 84; trad. 88 e *passim* nelle note.
 al-Wāqidī, art. 81.
 WELLHAUSEN J., art. 2, 5, 9, 26, 40, 60, 92.
 WENSINCK A. J., art. 71.
 el-Widyān, art. 50.
 al-Ya'qūbī, art. 18, 19, 46, 83; trad. 56 e *passim* nelle note.
 Yāqūt, art. 14, 84.
 Yarmūk (Battaglia dello), trad. 12.
 Yazīd, trad. 58.
 Yazīd ibn 'Āṣim al-Muḥāribī, trad. 21, 37, 38.
 Yazīd ibn al-Ḥurr al-'Absī, art. 49.
 Yazīd ibn Ḥuṣayn o Ḥiṣn, v. Zaid ibn Ḥiṣn, trad. 21.
 Yazīd ibn Qais al-Azdi o al-Arḥabī, trad. 4, 20.
 Yemen e Yemeniti, art. 94; trad. 2, 10, 47, 63, 86.
 Zaid ibn 'Adī ibn Ḥātīm, trad. 86.
 Zaid ibn 'Āṣim al-Bukhārī o an-Naggiārī erroneo per Yazīd ibn 'Āṣim al-Muḥāribī, trad. 37.
 Zaid ibn Ḥaddām, trad. 59, 60.
 Zaid ibn Ḥasan, trad. 16.
 Zaid ibn Ḥiṣn aṭ-Ṭā'i, art. 38, 66; trad. 21, 39, 41, 43, 44, 45, 47, 60, 61, 69, 85.
 Zaid ibn Ḥuwaim o Ḥawim, trad. 59, 85.
 Zaid ibn Warqā, trad. 27.
 Zāyid per Ziyād?, trad. 23.
 Ziyād ibn Abihī, art. 76, 77; trad. 3.
 Ziyād ibn Shurāḥbil al-'Aḡialī, trad. 23.
 az-Zubair, art. 20, 25, 31, 32, 35, 59; trad. 10, 11, 24, 31, 71, 78, 81.
 az-Zuhri, art. 82, 83, 93.
 Zur'a ibn al-Burḡ aṭ-Ṭā'i, trad. 39.

CORREZIONI E AGGIUNTE

- Art., p. 15: Anche al-Ash'arī nelle sue *Maqālāt* (ed. Ritter, p. 120₇) cita fra gli autori ibāditi un 'Abdallāh ibn Yazīd.
 id., p. 22, n. 2: Per *hadath* nel senso di *bid'a*, in origine *bid'a* politica, ved. GOLD-ZIHER I., in *Muḥ. Studien*, II, pp. 14, 22.
 id., p. 35, n. 2: L'interpretazione che il GUIDI ha dato della frase *lā ḥukma illā lillāh* è stata accettata dal MORENO in *L'Islamismo*, Milano 1947, p. 33.
 id., p. 37, n. 1, l. 3: Invece di «v. 73» leggasi «v. 74».
 id., p. 42, n. 2: Si aggiunga «anche I Ath., III, 275».
 id., p. 46, n. 1: Si aggiunga «e nel *Nahḡ al-balāgha*, ed. Muḥ. Muḥyī ad-dīn, Cairo s. d., p. 95».
 id., p. 49, l. 23 sg.: Il Prof. Dietrich mi fa osservare che la frase *aṭbaqa ar-rāgiulāni... lā yaqūlāni shai'*^{an} va piuttosto tradotta «i due uomini si accordarono di non dire nulla», in base ad altri esempi, nell'antica prosa, di proposizioni congiunte senza *an*, ed io ne convengo.
 id., p. 62, l. 8: Invece di «quattro» si legga «quattro o cinque».
 id., p. 65, n. 5: Contro l'interpretazione della suddetta frase v'ha che 'Alī l'avrebbe pronunciata anche dopo l'elezione di 'Othmān a Califfo. Penso che essa fu in seguito interpretata nel senso: «Addio al Corano! Le sue norme non saranno più applicate» e quindi messa in bocca ad 'Alī anche per altre circostanze.
 id., p. 69, l. 1: cf. *Nahḡ al-balāgha*, ed. qui sopra citata, p. 102.
 id., p. 70, n. 1, l. 3: Analogamente Mas'ūdī, IV, 390.



8 AGUSTO 1953

ROBERTO RUBINACCI

Il califfo 'Abd al-Malik b. Marwān e gli Ibāditi.

1. È noto come il califfato di 'Abd al-Malik b. Marwān (65-86 eg. = 661-680 Cr.) sia stato uno dei più agitati¹. Allorché nel mese di ramadān dell'anno 65 eg. 'Abd al-Malik saliva sul trono a Damasco, la situazione dell'Impero si presentava nel modo seguente: alla Mecca 'Abdallāh b. al-Zubayr si era fatto proclamare califfo ed era riconosciuto tale in gran parte dell'Impero; all'ovest e al nord i Bizantini non davano tregua; in Kūfa, al-Muḥtār b. abī 'Ubayd, che si era eretto a vendicatore di al-Ḥusayn, il martire di Kerbelā', e attorno al quale si era schierato il partito degli 'Alidi, osteggiava apertamente gli Omayyadi. Assillo ricorrente il movimento ḥārigita²: mentre in Bassora la fazione estrema degli Azraqiti propugnava la guerra santa contro tutti gli eterodossi senza eccezione, la setta dei Naḡadāt, aveva sottomesso quasi tutta l'Arabia attraverso una serie ininterrotta di vittorie. Alla fine del 67 eg. poi, Muṣ'ab b. al-Zubayr, fratello dell'anticaliffo meccano e da lui inviato governatore a Bassora, già sottratta agli Azraqiti da Muhallab b. abī Ṣufra, sconfiggeva ed uccideva al-Muḥtār e si attestava, agguerrito nemico, ai confini della Siria.

¹ Al riguardo si vedano: G. WEIL, *Geschichte der Chalifen*, Mannheim 1846-51, I, pp. 363-490; J. WELLHAUSEN, *Das Arabische Reich und sein Sturz*, Berlino 1902, trad. ingl. di M. GRAHAM WEIR, *The Arab Kingdom and its fall*, Calcutta 1927, pp. 184-266, con un utile indice del quale l'originale tedesco è sprovvisto; W. MUIR, *The Caliphate its rise decline and fall*, Edinburgo 1924, pp. 319-345; C. BROCKELMANN, *Geschichte der islamischen Völker und Staaten*, Monaco e Berlino, 1939, p. 71 e sgg.

² Per le vicende del ḥārigismo in epoca omayyade si vedano: R. E. BRÜNNOW, *Die Charidschiten unter den ersten Omayyaden*, Leiden 1884, 80, 110 pp. e J. WELLHAUSEN, *Die religiös-politischen Oppositionsparteien im alten Islam*, Berlino 1901, 80, pp. 1-99 (*Abhandlungen der königlichen Gesellschaft der Wissenschaften zu Göttingen*, phil.-histor. Klasse, Neue Folge, Band V, n. 2). Per i Ḥārigiti in Persia, si veda B. SPULER, *Iran in früh-islamischen Zeit*, Wiesbaden 1952, pp. 12-28 e 167-170.

and Paleo - Environmental Investigation in the Azraq Basin, ADAJ, 30 (1986), P. 11-22. Rollefson, Gary: The Paleolithic Industries of Ain el-Assad, near Azraq, Eastern Jordan, ADAJ, vol. 24 (1980), P. 129-144. Field, H. : North Arabian Desert, Archaeological Survey (1925-1950). Eric Schrueder: Architectural Report, Cambridge 1960, P. 102. Kennedy, D.L. : Archaeological Explorations on the Roman Frontier in North - East Jordan, BAR International Series 134, Oxford 1982, PP. 75-96. Shelagh Gregory and David Kennedy : Sir Aurel Stein's Limes Report, Part (i), BAR International Series 272 (i), Oxford 1985, pp. 261-281. (ADAJ = Annual of the Department of Antiquities of Jordan).

(صفوان التل)

أبو جابر الأزكوي :

(نسبة الى أزكي إحدى المدن العمانية حيث ولد ونشأ) محمد بن جعفر العالم الإباضي : أحد علماء القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي ، وكانت بلدته أزكي من أشهر مدن عمان بالعلم في عصره ، أخذ العلم عن علماء بلده وغيره من بلدان عمان ، ومن أشهرهم أبو معاوية عزان بن الصقر والفضل بن الحواري (جامع ابن جعفر : مواضع متفرقة) فأصبح مرجعا في العلم لدى أبناء عصره . وتولى القضاء في مدينتي نزوى وصحار لثلاثة من الأئمة هم على التوالي : الصلت بن مالك (٢٣٧ - ٢٢٢ / ٨٥١ - ٨٨٥) وراشد بن النصر (٢٧٢ - ٢٧٧ / ٨٨٥ - ٨٩٠) وعزان بن تميم (٢٧٧ - ٢٨٠ / ٨٩٠ - ٨٩٣) (تحفة الأعيان ١ : ١٦٢ ، ٢١٦ ، ٢٤٣) . واعتنى بالتدريس فتخرج على يديه عدد من العلماء منهم ابنه الأزهر بن محمد ومحمد بن الحواري (جوابات ابن الحواري ، مخطوط ص ٤٤٨) . ومن أهم مؤلفاته « كتاب الجامع » ويعد من أهم مراجع الفقه الإباضي المبكرة ، لأن ما قبله من مؤلفات فقهية لم يصلنا ، ولا يزال معظم هذا الكتاب المكون من ثلاثة مجلدات كبيرة مخطوطا ، وقد طبعت وزارة التراث القومي بسلطنة عمان المجلد الأول منه في ثلاثة أجزاء .

المصادر والمراجع : (عدا ما ذكر في المادة) :

حميس بن سعيد الشقصي : منهج الطالبين وبلغ الراغبين (نشر وزارة التراث القومي والثقافة) ١ : ٦٢١ . أبو سعيد الكدومي : الاستقامة (نشر

لعمليات بريطانيا العسكرية بقيادة الكولونيل لورانس لمحاربة الجيوش العثمانية (هاردننج : ١٩٤ - ١٩٥) . فقد كانت القاعة الموجودة في الطابق الأول فوق بوابة القلعة الرئيسية هي غرفة العمليات التي استخدمها لورانس للإشراف والمتابعة العسكرية لمدة قصيرة . وبعد ذلك استقر في هذه القلعة الشريف علي بن الحسين الحارثي أحد قادة الثورة العربية الكبرى المشهورين (هاردننج ١٩٥) . وفي سنة ١٩١٨ استقر الأمير فيصل بن الحسين في قلعة الأزرق ، وذلك لتوجيه الجيش لاستكمال الأعمال العسكرية في بلاد الشام حينئذ (الشريقي : ٣٠ - ٣٢) .

المصادر والمراجع :

ابن الأثير : الكامل في التاريخ (ج ٤) ، بيروت ١٩٨٣ . محمود العابدي : الآثار الاسلامية في فلسطين والأردن ، عمان ١٩٧٣ . - : الحفريات الأثرية في الأردن ١٩٤٩ - ١٩٥٩ ، حولية دائرة الآثار العامة (مج ٥٤) ، عمان ١٩٦٠ . عدنان الحديدي : منجزات دائرة الآثار العامة (١٩٧٧ - ١٩٨٠) ، حولية دائرة الآثار العامة (مج ٢٥) عمان ١٩٨١ . يوسف غوامة : تاريخ شرقي الأردن في عصر دولة المماليك الأولى ، عمان ١٩٧٩ . صفوان التل : الآثار العربية والإسلامية في الأردن ، عمان ١٩٨٨ . هاردينج ، لانكستر : آثار الأردن (ترجمة سليمان الموسى) ط ٢ ، ص ٧٧ - ٧٩ ، عمان ١٩٧١ . سعد المومني : القلاع الإسلامية في الأردن - الفترة الأيوبية والمملوكية ، عمان ١٩٨٧ . حسن الباشا : الفنون الإسلامية والوظائف على الآثار العربية ، ج ١ ، القاهرة ١٩٦٥ . يوسف العلمي : صيانة وترميم الأماكن الأثرية (حولية دائرة الآثار العامة) (مج ٢٠) عمان ١٩٧٥ . غازي بيضة : مشاريع الصيانة والترميم لعام ١٩٨١ ، حولية دائرة الآثار العامة (مج ٢٦) ، عمان ١٩٨٣ . - : ملاحظات متفرقة حول اكتشافات أموية حديثة ، حولية دائرة الآثار العامة (مج ٣٠) عمان ١٩٨٦ . ابراهيم الشريقي : الثورة العربية الكبرى ، دوافعها وحصادها ... الدراسات الدولية ، لندن ١٩٨٤ . حسين عطوان : الوليد بن يزيد - عرض ونقد ، بيروت ١٩٨١ . لي سترانج : فلسطين في العهد الاسلامي ، ترجمة محمود عميري ، عمان ، دائرة الثقافة والفنون ١٩٧٠ ، ط ١ ، (٣١٦) .

Musil, A. : Arabia Petraea, Moab, Edoa, vol. 1-2 Vienna 1907-8. Hoade, Eugene : East of the Jordan, Fransiscan Press, Jerusalem 1960. Combe, Sauvaget : Wiet, Repertoire chronologique D'Epigraphie Arabe, vol. 12, Cairo 1941. Parker, S. Thomas: Archaeological Survey of the Limes Arabicus - A preliminary Report, ADAJ, vol. 21, Amman 1967. Garrard, A. Nicolas, P. , Stanley, Price: A Survey of Prehistoric Sites in the Azraq Desert Nat. Park, in Eastren Jordan, ADAJ, vol.20 (1975), P. 91-93. - : The Azraq Project, ADAJ, vol. 28 1984, P. 301-303. - : - Preliminary Rep. on the 4th Season of Prehistoric

نتساء الحركة

الإياضيفة

تأليف

الدكتور عوض محمد خليفات

استاذ التاريخ بالجامعة الاردنية

٢ ١٩٧٨

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51003
Tas. No:	297.64 HAL. N

9 MART 1989

**أسس الاتفاق في القضايا الكلامية
بين الإباضية والمعتزلة :
دراسة في ضوء عقيدة أهل السنة**

ibaziyeh
- mu'tazilah 132305

إعداد:

دكتور/ عبد البديع محمد عبد الله محمد سالم
"قسم العقيدة والفلسفة"

كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنين بالشرقية

من ٣٢٥٧ إلى ٣٣٣٠

Evreb. Pub.
30.11.2012

١١ NISAN 2012

٢٤٣٩

المجلة العلمية لكلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

جامعة الأزهر

كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

المجلة العلمية

لكلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

مجلة علمية محكمة

رئيس مجلس الإدارة

الأستاذ الدكتور

محمد محمود أحمد هاشم

عميد كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

NATIONAL LIBRARY - CAIRO
DEPARTMENT OF
EXCHANGE PUBLICATION.

رئيس التحرير

الأستاذ الدكتور

مصطفى إبراهيم مصطفى الدميري

وكيل كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق

العدد الحادي العشرون

تاريخ النشر ٢٠٠٨ / ٢٠٠٩ رقم الإيداع : ٦٣٢٥ / ٢٠٠٩



- ١ - كيف صارت الجزائر مسلمة عربية/أحمد بن نعمان
٢ - لا عربوة بدون اسلام/أحمد بن نعمان

في سبيل العقيدة الاسلامية/عبد اللطيف بن علي السلطاني.. قسطنطينة، دار البعث، ١٩٨٢.. ٢٦٣ ص.
تناول المؤلف العقيدة الاسلامية في كتابه ودرسها من خلال العينات البشرية التي اختارها وهي ذات قوة روحية غذاها ايمان كامل بالخالق فهم كما يقول المؤلف في مقدمته: «أبطال قصة الكفاح الديني والعقائدي ومصباح تاريخنا الاسلامي الذي يجب علينا أن لا ننساه أبد الآبدين أولئك هم: الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ورفيقه أول المؤمنين به أبو بكر الصديق وبلال الحبشي وصهيب الرومي وعمار بن ياسر واسرته كلها وفي مقدمتها أمه «سمية» وسلمان الفارسي وغيرهم ممن سنتكلم عن مواقفهم وما نالهم من التعذيب وصبرهم عليه».

في ظل الاسلام/محمد الصالح الصديق.. قسطنطينة: دار البعث، ١٩٨١.. ٣٢٠ ص،

تناول المؤلف في كتابه عدة موضوعات محورها الاسلام قدم لها بقوله: كتاب في «ظل الاسلام» مساهمة متواضعة في الدعوة إلى الحياة الكريمة التي يريدنا الاسلام والتي تميز الانسان عن الآلة وعن الحيوان والتي توفق بين مطالب الروح والجسد وتواخي بين انسان الشرق والغرب، والتي تصل الحاضر بالماضي، وتعيد إلى الانسان طمأنينته وراحته وتشعره بوجوده وحقيقته وتأخذ بيده إلى حياة العزة والكرامة، ليمضي في الجادة المثلى على بصيرة من أمره.»

التجويد الواضح/أحمد فروخي.. ط. ٢.. الجزائر: الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، ١٩٨١.. ٨٣ ص.؛
ضم الكتاب أبحاثاً ثلاثة:

- ١ - فن التجويد
٢ - مخارج الحروف
٣ - المرشد في فن التجويد و خلاصة المقرئين والقارئین

دراسات اسلامية في الأصول الإباضية/بكير بن سعيد أعوش.. قسطنطينة: دار البعث، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.. ١٦٠ ص.

ببليوغرافيا ص ١٥٣ - ١٥٦

يقع الكتاب في خمسة فصول:
الفصل الأول: الإباضية وكتاب المقاولات
الفصل الثاني: نشأة المذهب الإباضي
الفصل الثالث: الإباضية والخوارج
الفصل الرابع: الاصول العقائدية
الفصل الخامس: الأصول الاجتماعية

يشتمل المنهج الذي سار عليه مؤلف الكتاب كما بينه في مقدمته: «في اختيار النصوص التي كتبت من طرف اعلام الاباضية أنفسهم قديما وحديثا من القرن الأول الهجري إلى القرن الرابع عشر مبينا أصولهم وعقائدهم فعالجت الفكرة المطروحة من عدة مصادر إباضية ذاتها».

العلوم الاجتماعية

Economie du developpement de l'Algérie/Mohamed el Hocine

Benissad. — 2' éd. — Alger: O.P.U., 1981. — 287 p.; 24 cm.

التنمية الاقتصادية في الجزائر/محمد الحسين بن يسعد.. ط. ٢.. الجزائر: ديوان المطبوعات الجامعية، ١٩٨١.. ٢٨٧ ص،

يعكس هذا الكتاب تجربة المؤلف الطويلة في ميدان البحث والدراسة ومتابعته لتطور الاقتصاد الجزائري ويحلل مشاكل بلد

«سلسلة أوراق اسلامية» و«تأملات ومواقف اسلامية»

شرعت دار البعث في قسطنطينة في اصدار سلسلتين

جديديتين عنوان الأولى: سلسلة أوراق اسلامية

صدرت منها العناوين التالية:

- ١ - هذا يوم الحساب فإذا أعددت له/أبو جدة سلطاني
٢ - البرهان الديني والمكذبون/أبو جدة سلطاني
٣ - وليضربن بخمرهن: التزامات الحجاب/أبو جدة سلطاني
٤ - بصراحة عن حرية المرأة/النذير مصمودي
وعنوان السلسلة الثانية «تأملات ومواقف اسلامية» صدر منها
عنوانان اثنان

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

- 211 PREVOST, Virginie. Les innovations de Naffät b.Nasr ou le troisième schisme chez les ibadites. *Al-Qantara: Revista de Estudios Arabes*, 34 i (2013) pp.123-151. With abstract in English.

ibazıyye
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

- 2059 AMARA, Allaoua. Entre la conversion et la mort: le statut et le sort des ibādites maghrébins d'après les textes juridiques malikites. *Biografias magrebies. Identidades y grupos religiosos, sociales y políticos en el Magreb medieval*. Mohamed Meouak, ed. Consejo Superior de Investigaciones Cientificas, Madrid: 2012, (Estudios Onomástico-Biográficos de al-Andalus), pp.65-86.

ibazıyye
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

- 644 ABÜ'L-MUNDHIR BASHİR B.MUHAMMAD B.MAHBÜB. *Early ihādī literature. Kitāb al-rasf fi l-tawhīd, Kitāb al-muḥāraba and Sīra. Introd. and ed. by Abdulrahman al-Salimi and Wilferd Madelung*. Wiesbaden: Harrassowitz, 2011 (Abhandlungen für die Kunde des Morgenlandes, 75). 80 pp.

ibazıyye
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

- 222 SALIMI, Abdulrahman al-. Early Ibādī theological arguments on atoms and accidents. *Arabic Sciences and Philosophy: a Historical Journal*, 23 i (2013) pp.117-134. With abstracts in English & French.

ibazıyye
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

- 2095 PREVOST, Virginie. "La deuxième scission au sein des ibadites". Les descendants del imam Abū l-ḥattāb al-Ma'āfir et le schisme hafafite. *Biografias magrebies. Identidades y grupos religiosos, sociales y políticos en el Magreb medieval*. Mohamed Meouak, ed. Consejo Superior de Investigaciones Cientificas, Madrid: 2012, (Estudios Onomástico-Biográficos de al-Andalus), pp.29-63. Schism caused by Khalaf b.al-Samḥ.

ibazıyye
090081

Virginie PRÉVOST, *L'aventure ibāḍite dans le Sud tunisien. Effervescence d'une région méconnue*, Helsinki, Academia Scientiarum Fennica, 2008, 479 p.

rev. Allaoua Amara

Après les études de Tadeusz Lewicki sur les ibāḍites de Tunisie et d'Algérie, de Sāliḥ Bājiyya sur les ibāḍites du Djérid tunisien, de Jacques Thiry sur les communautés oasiennes du Sahara libyen, une monographie du Sud tunisien au Moyen Âge vient élargir l'horizon des études sur l'ibāḍisme au Maghreb.

Préparée dans le cadre d'une thèse de doctorat soutenue en 2002, *L'aventure ibāḍite dans le Sud tunisien* de V. Prévost est une étude globale d'une région méconnue, de la conquête omeyyade du VII^e siècle jusqu'au XIII^e siècle. Ce Sud tunisien est constitué de l'île de Djerba, Gabès, Gafsa, du Nafzāwa et de la Qasṭīliyya. C'est là un ensemble de régions qui ne pouvait pas à mon avis former une seule entité géographique. En outre, ces régions ne peuvent pas être séparées des communautés oasiennes ibāḍites de Wādī Rīḡ, de Ouargla et du Mزاب en Algérie et du Djebel Nefoussa en Libye. L'espace ibāḍite dépasse donc les frontières algéro-tunisiennes. À travers les deux parties de l'ouvrage sont rapportés notamment les épisodes de la première période musulmane, qui ont abouti au passage du Sud tunisien à une majorité ibāḍite. Les processus d'islamisation, d'ibāḍisation puis de mālikisation sont en particulier traités. L'originalité de ce travail réside sans doute dans la mise en lumière de l'histoire d'un territoire sur lequel vivaient des communautés tant ibāḍites et mālikites que chrétiennes et juives. De cultures berbère, latine, grecque, puis arabe, le Sud tunisien est un lieu de refuge des minorités religieuses qui vivaient sur les marges d'un territoire relevant souvent de pouvoirs centraux.

La conquête et l'administration omeyyades au Maghreb sont l'objet des premiers chapitres. S'appuyant sur des récits tardifs relatifs à l'annexion de la région au futur *Dār al-islām* des textes juridiques, mais avec peu de critique textuelle, Prévost reprend dans les premiers chapitres certaines thèses émanant d'historiens de la période coloniale, présentant par exemple une vision « nationaliste » de la résistance de Kusayla et de Kāhina sous l'impulsion du christianisme et du judaïsme. Ces affirmations sont aussi reprises à propos du processus de l'islamisation qui est réduit à une question d'intérêts politico-financiers. Les soubresauts survenus au cours du VIII^e siècle favorisent la propagation des tendances issues du ḥārijisme, à savoir l'ibāḍisme et le ṣūfisme, qui connaissent un succès important au sein des communautés pastorales, nomades pour leur immense majorité. En revanche, les grands centres urbains d'Ifrīqiya professent un islam qualifié de

sunnite par Prévost (p. 73-74). Or il est difficile de parler d'un sunnisme au Maghreb pendant les trois premiers siècles musulman : c'est un islam loyaliste. Pour l'Ifrīqiya, les textes se contentent de mentionner le ḥanafisme et le mālikisme uniquement comme des écoles juridiques. C'est à partir de la fin du X^e siècle qu'ils font mention des sunnites (*ahl al-sunna* ou *ahl al-sunna wal-jamā'a*), à la suite d'un processus de canonisation entrepris par les traditionnistes (*ahl al-ḥadīth*).

Le Sud tunisien est un territoire riche, que les dynasties installées au Kairouan tentent de contrôler depuis les Aghlabides. Bien que ces derniers réussissent à soumettre quelques villes comme Gabès et Gafsa, les régions de Qasṭīliyya et du Nafzāwa sont souvent administrées par les représentants de l'imām ibāḍite de Tāhart. Peu avant le X^e siècle, des tendances ibāḍites, mālikite puis ismā'īlite se propagent dans le Sud tunisien. Nefta, une oasis de Qasṭīliyya, devient ismā'īlite un peu plus d'un siècle avant la fondation de la dynastie fāṭimide. L'interdiction de l'ibāḍisme prononcée par le grand juriste Saḥnūn (m. 240/854) n'empêche pas l'émergence de foyers culturels relevant de cette doctrine dans le Sud tunisien, tels que Qanṭrāra (antique Centerarium) et l'île de Djerba. Au cours du X^e siècle, le Sud tunisien est peu touché par des dévastations fāṭimide et ibāḍite-nukkārite, qui frappent particulièrement le nord et le centre de l'Ifrīqiya. Prévost montre que, contrairement à ce que beaucoup de chercheurs ont pensé, l'ibāḍisme se maintient dans le Sud tunisien après l'échec de la révolte menée par Abū Yazīd. Peu après, la fondation de la *ḥalqa* comme un mécanisme de transmission du savoir et de formation des élites permet une organisation communautaire solide et une mobilité extraordinaire des savants. Cependant, les divisions internes provoquent un recul des communautés ibāḍites au profit d'un mālikisme revendiqué par l'émir al-Mu'izz b. Bādīs et les familles locales dirigeantes de Gafsa et de Gabès, les Banū Rand et les Banū Jāmi'. Les ibāḍites sont victimes de persécutions et de massacres organisés par al-Mu'izz, avec le soutien de l'autorité juridique mālikite. La disparition, contemporaine, des groupes ibāḍites et chrétiens, et la mālikisation totale du Sud tunisien, à l'exception de Djerba, ont lieu aux XIII^e et XIV^e siècles. Un fait marquant de la fin du Moyen Âge, est l'émergence des réseaux confrériques mālikites qui facilitent la propagation du mālikisme dans les fiefs ibāḍites, de plus en plus isolés.

La question hilālienne n'est pas absente de *L'aventure ibāḍite*. Ainsi, la thèse catastrophiste véhiculée par les historiens de l'époque coloniale est reconsidérée. Prévost montre d'abord que le pouvoir politique est totalement fractionné bien avant l'arrivée des premiers hilāliens. Par ailleurs, les

D
0213
ibaziyah
090081

IMADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
28 Haziran 2014

090081

İBÂZİYYE

1 MUSTAFA İSMAİL DÖNMEZ, İbadi mezhebinin Usul-ü fıkıh kaynakları, Fırat Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2006

2 ORHAN ATEŞ, Günümüz Umman ibâdiyyesi, Uludağ Üniversitesi, Doktora, 2007



ACADEMY SERIES

SERIES EDITOR

Kimberly Rae Connor, University of San Francisco

A Publication Series of
The American Academy of Religion
and
Oxford University Press

CREATIVE DWELLING

Empathy and Clarity in God and Self
Lucinda A. Stark Huffaker

HOSPITALITY TO STRANGERS

Empathy and the Physician-Patient
Relationship
Dorothy M. Owens

THE BONDS OF FREEDOM

Feminist Theology and Christian Realism
Rebekah L. Miles

THE SPECTER OF SPECIESISM

Buddhist and Christian Views of Animals
Paul Waldau

INCARNATION AND PHYSICS

Natural Science in the Theology of Thomas
F. Torrance
Tapio Luoma

OF BORDERS AND MARGINS

Hispanic Disciples in Texas, 1888–1945
Daisy L. Machado

YVES CONGAR'S THEOLOGY OF THE
HOLY SPIRIT

Elizabeth Teresa Gropp

HSIEH LIANG-TSO AND THE *ANALECTS*
OF CONFUCIUS

Humane Learning as a Religious Quest
Thomas W. Selover

GREGORY OF NYSSA AND THE
CONCEPT OF DIVINE PERSONS

Lucian Turcescu

GRAHAM GREENE'S CATHOLIC
IMAGINATION

Mark Bosco, S.J.

COMING TO THE EDGE OF THE CIRCLE

A Wiccan Initiation Ritual
Nikki Bado-Fralick

THE ETHICS OF ANIMAL
EXPERIMENTATION

A Critical Analysis and Constructive Christian
Proposal
Donna Yarrri

PAUL IN ISRAEL'S STORY

Self and Community at the Cross
John L. Meech

CROSSING THE ETHNIC DIVIDE

The Multiethnic Church on a Mission
Kathleen Garces-Foley

GOD AND THE VICTIM

Traumatic Intrusions on Grace and
Freedom
Jennifer Erin Beste

THE CREATIVE SUFFERING OF THE
TRIUNE GOD

An Evolutionary Theology
Gloria L. Schaab

A THEOLOGY OF CRITICISM

Balthasar, Postmodernism, and the Catholic
Imagination
Michael P. Murphy

DISABILITY AND CHRISTIAN
THEOLOGY

Embodied Limits and Constructive
Possibilities
Deborah Beth Creamer

MEETING ON THE CROSS

Christ, the Cross, and the Feminist
Critique
Amfridur Gudmundsdottir

MUSLIMS, SCHOLARS, SOLDIERS

The Origin and Elaboration of the *Ibādī*
Imāmate Traditions
Adam R. Gaiser



161428

ibadīye 030081

Muslims, Scholars, Soldiers

*The Origin and Elaboration of the
Ibādī Imāmate Traditions*

ADAM R. GAISER

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	161428
Tes. No:	297.64 EALM

23 Mayıs 2015

OXFORD
UNIVERSITY PRESS

2010

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

liées à l'identité des individus qui sollicitent l'avis des muftis et à la prise en considération de ces avis dans le règlement des conflits, ces actes permettent, en effet, de mieux saisir l'implication des paysans dans la défense de leurs droits qui, comme le souligne l'auteur, se cristallisent autour de la location de longue durée, la propriété des constructions et des plantations et la transmission des droits d'usufruit à des membres de leur famille.

Dans cet ouvrage qui repose sur l'étude de plusieurs recueils de fatwas, imprimés et manuscrits, les analyses de l'auteur sont éclairées par la traduction, totale ou partielle, d'une quarantaine de fatwas. Si certains chapitres sont clairement consacrés à des notions juridiques telles que l'*iğāra*, la *muzāra'a*, la *musāqāt*, le *kirdār*, le *ḥaqq al-qarār*, le *mašadd maska*, le lecteur peut s'étonner du fait que certains termes qui figurent dans les recueils de fatwas ne soient pas mentionnés dans l'ouvrage, comme, par exemple, le *muṣṣad* que l'auteur définit pourtant, mais sans le nommer (p. 116), ou encore l'*iḥtirām* qui fait référence au respect du droit sur les constructions et les plantations effectuées sur une terre et qui, malgré l'existence de nombreuses fatwas à son sujet, n'est pas désigné comme tel dans l'ouvrage. De même, la notion de *uğrat al-miḥl* (loyer de référence) aurait pu figurer dans l'index. Ces quelques précisions auraient permis de mieux éclairer le lecteur sur la terminologie juridique utilisée dans les recueils de fatwas examinés par l'auteur.

Brigitte Marino

Iremam, UMR 7310, Aix Marseille Université/CNRS, 13094, Aix-en-Provence

Heinz Gaube

The Ibadis in the Region of the Indian Ocean. Section One: East Africa, Hildesheim-Zürich-New York, Georg Olms Verlag (« Studies on Ibadism and Oman », 1), 2013, 446 p., ISBN : 978-3-487-14801-4, 68 € relié.

rev. Virginie Prevost

Le livre de Heinz Gaube, consacré à la côte swahilie, se veut une compilation critique des sources matérielles, des sources historiques et des études modernes parues dans différentes langues. Il a pour fil conducteur la présence omanaise sur le littoral de l'Afrique orientale. L'auteur explique l'avoir conçu comme un livre de référence qui s'adresse avant tout aux lecteurs omanais, dont un grand nombre sont encore liés à la région par leur histoire familiale et leur patronyme.

La première partie présente les principaux sites archéologiques de la côte swahilie en la descendant depuis le nord du Kenya jusqu'au sud de la Tanzanie. Des cartes de détail sont accompagnées de nombreuses illustrations couleur de très belle qualité. Les photographies des monuments étudiés se joignent à des vues de paysages pleines de charme qui permettent au lecteur de se faire une idée de la région qui dépasse les seuls vestiges. Les sites principaux (Gedi, Kilwa, Manda et Shanga) font l'objet d'une description précise, dans laquelle les opinions émises par les différents archéologues sont soigneusement comparées. Cette partie se termine par l'évocation des sites historiques des deux îles de Zanzibar et de Pemba. Dans ce chapitre sont publiés des documents des Archives nationales de Zanzibar, portant sur les mosquées ibadites et omanaises ainsi que sur les *waqf*. La deuxième partie s'appuie sur la collection de textes publiée par Greville Stewart Parker Freeman-Grenville en 1962 dans son ouvrage *The East African Coast*¹; toutefois, les traductions des textes ont été revues et certains d'entre eux sont reproduits d'après des éditions plus récentes.

La dernière partie, consacrée à l'analyse et la synthèse, aborde l'architecture, puis l'histoire croisée d'Oman et de l'Afrique orientale. L'histoire de la côte swahilie est souvent résumée en deux périodes, *šīrāzī* et omanaise, bien que la première relève en partie de la légende de la fondation de Kilwa. Les immigrants d'origine persane appelés *šīrāzī* tiennent une place importante dans les traditions locales, si bien que différents groupes swahilis affirment encore trouver leur origine à Chiraz, au sud de l'Iran. Selon la version portugaise de la *Chronique de Kilwa*, plus ancienne que la version arabe, le fils d'un roi de Chiraz fonda Kilwa près de 400 ans après l'époque du Prophète. Les découvertes archéologiques indiqueraient que la légende *šīrāzī* a un fond historique : les

1 Greville Stewart Parker Freeman-Grenville, *The East African coast: select documents from the first to the earlier nineteenth century*, Oxford, Clarendon Press, 1962.

ibagyye
030081

212 FAZĀRĪ AL-IBĀDĪ, 'Abd Allāh b. Yazīd al-. *Early Ibāḍī theology: six kalām texts* / 'Abd Allāh b. Yazīd al-Fazārī. Ed. Salimi, Abdulrahman al- & Madelung, Wilferd. Leiden: Brill, 2014 (Islamic History and Civilization: Studies and Texts, 106). 242 pp.

25 Haziran 2015

07 Ağustos 2015

222 WILKINSON, J.C. *The Ibādī imāma. Islamic political thought and governance. Vol. II: Later theories and styles of leadership in the Sunnī and Shī'i world.* Ed. Abdullah Saeed. London & New York: Routledge, 2011, pp. 148-166. Originally published in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 39 (1976), pp.535-551.

ibadyye
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELİ EN DOKÜMANI

07 Ağustos 2015

163 GHAZAL, Amal N. Transcending area studies:
piecing together the cross-regional networks of Ibadi
Islam. *Comparative Studies of South Asia, Africa
and the Middle East*, 34 iii (2014) pp. 582-589.

ibazrync
090081

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



THE Muslim WORLD



Founded in 1911 as The Moslem World

Editors: Yahya M. Michot & Timur Yuskaev Managing Editor: Nicolas G. Mumejian
Associate Editors: Steven Blackburn and Feryal Salem

Editorial Board

Professor Mumtaz Ahmad, Hampton University	Professor Ralph Coury, Fairfield University	Professor Gerhard Bowering, Yale University
Professor Mahmoud Ayoub, Hartford Seminary	Professor Frederick M. Denny, University of Colorado at Boulder	Professor Donald Quartert, Binghamton University
Professor Karl K. Barbir, Siena College	Professor Dale F. Eickelman, Dartmouth College	Professor Vincent J. Cornell, Emory University
Professor Bashir M. Nafi, London	Professor William Graham, Harvard University	Professor Barbara R. F. Stowasser, Georgetown University
Professor Vali R. Nasr, Tufts University	Professor Th. Emil Homerin, University of Rochester	Professor Antony T. Sullivan, University of Michigan
Professor Julia Clancy-Smith, University of Arizona	Professor R. Kevin Lacey, Binghamton University	Professor Ghada Talhami, Lake Forest College
Professor Tamara Sonn, College of William and Mary	Professor Issa J. Boullata, McGill University	Professor Akintunde E. Akinade, Georgetown University

Edited by the Duncan Black Macdonald Center for the Study of Islam and
Christian-Muslim Relations, Hartford Seminary, Hartford, Connecticut

The Editors appreciate readers' comments. They value any help
in increasing circulation in order to fulfill the journal's objectives –
to work toward a genuine knowledge of Islam and
greater mutual understanding in Christian-Muslim relationships.

Kindly address all such communications to *The Muslim World*, Hartford Seminary,
77 Sherman Street, Hartford, CT 06105-2260, USA.

Except where otherwise noted, the writers of articles and reviews alone
are responsible for the opinions expressed therein.

The Muslim World is a peer reviewed academic journal published four times a year. The
journal provides articles written by qualified specialists in the area of Islamic Studies and
Christian-Muslim Relations.

Contributions and Editorial Correspondence

Manuscripts submitted to the journal should be sent to The Editors, *The Muslim World*,
Hartford Seminary, 77 Sherman Street, Hartford, CT 06105-2260, USA. Manuscripts also may
be submitted electronically by submitting them to MUWO-ManEd@hartsem.edu.

When submitting a manuscript, the author guarantees that the same manuscript or a similar
version has not been submitted to any other journal or publication. If the author wishes to send
the article elsewhere before the editors of *The Muslim World* have acted on its acceptance,
the author should withdraw the article from consideration by *The Muslim World*.

For information about manuscript preparation and style please see
www.blackwellpublishing.com/journals/MUWO/submiss.htm

26 Ağustos 2015



THE Muslim WORLD

Volume 105 • Number 2 • April 2015



Contents

Ibādī Islam

Special issue edited by Douglas R. Leonard, Director of
Al Amana Centre, Sultanate of Oman

INTRODUCTION

139 Introduction: *The Muslim World*: Special Issue on Ibādī
Islam

Kahlan Al-Kharusi

ARTICLES

142 On Being An Ibādī
John C. Wilkinson

157 Teacher Lines in al-Qalḥātī's *al-Kashf wa'l-Bayān*: The
Accumulation of a Medieval Ibādī Identity
Adam Gaiser

163 The Ibādī Approach to the Methodology of Qur'anic
Exegesis
İsmail Albayrak and Sulayman al-Shueili

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Der Islam, vol. 92, no. 2, 2015 Berlin, p. 500–507.

75. Larcher, Pierre, Compte-rendu de: Demiri, Leyla / Römer, Cornelia (Hrsg.), *Texts from the Early Islamic Period of Egypt. Muslims and Christians at their first Encounter. Nuṣūṣ min al-‘aṣr al-islāmī l-qadīm fī Miṣr. al-Muslimūna wa-l-Masīḥīyūna fī liqā’ihimi l-awwal*, Wien 2009 (Nilus 15), *Arabica* 61 (2014): 186–189.

76. Larcher, Pierre, Compte-rendu de: Rāḡib, Yūsuf, *Actes de vente d’esclaves et d’animaux d’Égypte médiévale*, 2 Bände, Paris 2002–2006 (Cahiers des Annales Islamologiques 23; 28) (Publications de l’Institut Français d’Archéologie Orientale 893; 955), *Arabica* 61 (2014): 197–200.

77. Reinfandt, Lucian, Besprechung von: GROB, Eva Mira, *Documentary Arabic Private and Business Letters on Papyrus: Form and Function, Content and Context*, Berlin und New York 2010 (Archiv für Papyrusforschung und verwandte Gebiete. Beiheft 29), *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft* 164 (2014): 828–832.

78. Sijpesteijn, Petra M., “Locating Arabic Papyrology. Fiscal Politics in Medieval Egypt as a Test-Case for Setting Disciplinary Boundaries and Standards,” *Bulletin of the American Society of Papyrologists* 51 (2014): 217–228.

Besprechung von: DIEM, Werner, *Arabische Steuerquittungen des 8. bis 11. Jahrhunderts aus der Heidelberger Papyrussammlung und anderen Sammlungen*, Wiesbaden 2008 (Documenta Arabica Antiqua 5) (Kaplony)

79. Vanthieghem, Naïm, “La toponymie arabe: à propos d’un ouvrage récent,” *Chronique d’Égypte* 89 (2014): 216–223.

Siehe hier Nr. 69.

(Uman) 200085
(Ibadiyye) 030081

Abdulrahman al-Salimi / Heinz Gaube (eds.): *A New Collection Dedicated to Ibadism and Oman: A Review of the First Four Publications (2013–4)*,

Reviewed by Cyrille Aillet: Université Lumière Lyon 2, cyrilleaillet@yahoo.fr

DOI 10.1515/Islam-2015-0017

In 2013, the German publisher Georg Olms Verlag opened a new collection in English, dedicated to Ibadī and Omanese studies and placed under the supervision of Abdulrahman AL-SALIMI, a specialist of Ibadī classical theology and

literature, and Heinz GAUBE, who is well-known for his studies on Islamic architecture and archaeology. The operation was supported by the Ministry of Endowments and Religious Affairs in Oman.

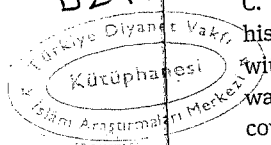
The first publication was a reprinting of John C. WILKINSON’s *Water and Tribal Settlement in South-East Arabia. A Study of the Aflaj of Oman*. This paramount study, first published in Oxford in 1977, focused on how this irrigation system was reflecting the social organization and Ibadī ethos in Oman. Any reader interested will easily find published reviews of it, so we will preferentially draw attention to the following volumes.

Two publications proceed from the Ibadī conferences organized in Europe under the patronage of Oman. The first one (Thessaloniki, 2009) was edited in Volume 3 by Angeliki ZIACA (*On Ibadism*, 2014). The Tübingen Conference (2011) was edited in Volume 2 by Michaela HOFFMAN-RUFF and Abdulrahman AL-SALIMI (*Oman and Overseas*, 2014).

Volume 3 is quite heterogeneous and includes 13 articles on “Ibadī History, Theology and Jurisprudence” and “Ibadī Religion and Society”. The first part begins with a short bibliographical survey on “Ibadī Studies and Orientalism” by Abdulrahman AL-SALIMI. This article correctly reflects the geographical division between Omanese and North African studies but lacks a deeper analysis of the European discourse. The author’s selection is also questionable, for he only quotes two minor works of Tadeusz LEWICKI. This introduction is completed by Josef VAN ESS, who rightly notes that the Omanese and North African manuscript tradition contains valuable information on early Islam. Yet, his assumption that European “imperialism” interrupted the exchange between Eastern and Western Ibadism and broke the “Ibadī unity” should be considered with care since the Ibadī revival at the end of the 19th century and beginning of the 20th century took place in a context of intense interaction inside the colonial world. After this, John C. WILKINSON reconsiders the “origins and early development” of Ibadism, but his reflexion is taken from his book, published in 2010. Wilferd MADELUNG deals with ‘Abd Allāh b. Yazīd al-Fazārī, whose refutation of Qadarism (8th century) was already familiar to him. Now he focuses on the *Kitāb al-Futyā*, recently discovered in Wādī Mzāb and edited in 2014 in cooperation with A. AL-SALIMI. This treaty answers legal questions about coexistence with non-Ibadīs by legalizing the use of *tāqīyya*. Adam GAISER’s essay on Abū Bilāl b. Mirdās, one of the first figures of the community in Basra, is also very suggestive. His “sacrifice” (*shirā*) shows how Middle Eastern Christian literature on martyrdom shaped the early Ibadī tradition differently from the former Kharijite tradition. The following article, by Ahmed AL ISMAILI, is not so well problematized, but it is a theological comparison between the Ibadī, Mu’tazilī and Ash’arī theories of the “attributes of God”. The first part closes with Ersilia FRANCESCA’s critical study on the

MADEDE YAYINLANMIŞTIR SONRA GELEN DOKÜMANI

D271



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ibazny4c
090081
133 GAUBE, Heinz. *The Ibadis in the region of the Indian Ocean. Section One: East Africa. With contributions by Abdulrahman al Salimi.* Hildesheim: Olms, 2013 (Studies on Ibadism and Oman, 1). 446 pp.

20 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Aralık 2015

ibazny4c
090081
168 *On Ibadism.* Ed. Angeliki Ziaka. Hildesheim: Olms, 2014 (Studies on Ibadism and Oman, 3). 232 pp. Proceedings of the conference "Ibadism, Ibadism, Ibadism, and the Sultanate of Oman" (November 9-10, 2009, Thessaloniki).

21 Ocak 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ibayy4c
090081

2898— OUSSEDIK, Fatma. The rites of Baba Merzug: diaspora, Ibadism, and social status in the valley of the Mزاب. *Saharan frontiers: space and mobility in Northwest Africa*. Ed. James McDougall and Judith Scheele. Bloomington: Indiana University Press, 2012, pp. 93-108.