

and we can now move forward into a consideration of what education is about and whether there can be any communication between those who argue for the development of rational autonomy as a goal of education and those who argue for the pursuit of religious truth.

(Part One completed. Part Two and references to be completed in the next issue).

MADDE ZAYIMLANDIRGAN
SONRA BELEN DOKÜMAN

02 ENİM 2012

(Muslim Education, c. 3, sy. 2, Cambridge 1986.

FAITH AND ACTION: ISLAMIC EDUCATIONAL PERSPECTIVE

Hadi Sharifi

- iman
- İbadet (090079)

Faith, whatever its degree, is primarily based upon understanding and knowledge – understanding of human limitations and knowledge of the Truth we believe in. What do we mean by human limitations? Man is born and he dies. His life on earth stands between two mysteries into which he can never penetrate on his own account. Modern sciences excludes these two fundamental mysteries of human life from its investigations because modern science is entirely anthropomorphic, and being so, has no access to other realities.¹ Then man realizes the limits of his rational capacity. He sees that his reason goes up to a certain extent and not beyond that. He is also aware of his powerlessness in respect of the past and future. The past has gone and what has remained from it is only memories. And what links man with the future are some desires, plans, hopes and tendencies which may never materialize. Thus he comes to assume that life is nothing but a dream.

On the other hand, he realizes the positive quality of life as well, namely the existence. Though he cannot deny that this earthly existence seems rather like a piece of ice that faces the burning sun for a while and then goes on melting, flowing and gradually vanishing. Man comes to understand two facts which are the two sides of the same coin; the terrestrial existence, including man's own being, is limited and disappears day by day, but this limited existence carries within itself a positive quality. Man exists and man is aware of his existence. He cannot deny this truth as he cannot deny the limit of his existence which is death. Then he starts to think whether this positive quality of life, the being, has a permanent and eternal source or not. Is the earthly life an accident? If the answer is positive, what is then the cause of the accident? For no accident is perceivable if not preceded by a substance. At this point certainty and doubt, belief and disbelief come into existence.

In essence the innate disposition of man leads him to faith and Truth. The innate disposition is identical with the Islamic concept of *fiṭrah* – the primordial nature of man. According to this concept everyone is born a real believer or a Muslim because at that time his inner nature knows only complete submission to God. And in this sense Al-Ghazali understood the Prophetic tradition: "Everyone who is born is born with a *fiṭrah**, it is his parents who make him a Jew, or a Christian or a Magian."²

If man really possesses an innate disposition towards faith and Truth, the question could be raised by sceptics, modernists and secular thinkers, 'Why then do some people not believe in God today?' The reply is as follows: Firstly, most

*'Fiṭrah' is improperly translated as "sound nature" in the book "The Faith and Practice of Al-Ghazali" by W. M. Watt which is a translation of *Al-Munqidh min ad-Dalāl*. Fiṭrah, in its metaphysical sense, which has been used in the above quotation, could be rendered into English as "primordial nature".

-
- 14 SAİT KAR, Farklı dinlerin gerçeklik iddiaları açısından ibadet anlayışlarının değerlendirilmesi, Atatürk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007
-
- 15 SEMRA TANIR, İnanç ve ibadetin temel kavramları (Semantik bir inceleme), Yüzüncü Yıl Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2003
-
- 16 TAHİR MEHTİOĞLU, Kur'an'da ibadetlerin ortaya çıkışı, çeşitlenmesi ve fikhî bakımdan hükümleri, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008
-
- 17 TURĞUT TUNÇ, Hz. Muhammed'in ibadetleri topluma benimsetme stratejisi, Fırat Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010
-
- 18 YUSUF TOPYAY, Kur'an'da ibâdet açısından istiğfar ve tevbe ilişkisi, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008
-
- 19 MEHMET EKİNCİ, Mütûn-i Erbaa'da İmam Ebü Yûsuf'a atfedilen ibâdetle ilgili görüşlerin tahkiki, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2011
-
- 20 MEHMET ÖZKAN, Hanefi mezhebine göre uygulama açısından ibadet konularındaki içtihatlar, Uludağ Üniversitesi, Doktora, 2006
-
- 21 MUHAMMET YILMAZ, Ankebut suresine göre ibadete karşı toplumsal tavırlar, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2003
-
- 22 ZEKERİYA ABDULAZİZOĞLU, Hanefi doktrİNinde ibadet ve ceza konularında kıyas yönteminin kullanılışı (Bedaiu's-Sanai' çerçevesinde), Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Nisan 2016

Çelik, Yusuf

ibadet 090079

Kur'an'da İbadet, Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi [Atatürk
Üniversitesi İslâmi İlimler Fakültesi Dergisi] [İİFD] [EAÜİFD], 2014, sayı:
41, s. 203-219

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 26

The Development of Islamic Ritual

edited by
Gerald Hawting

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	206647
Tas. No:	297-541 DEN.1

2006
ASHGATE
VARIORUM

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Mayıs 2015

ibadet (090079)

4

ON THE HISTORY OF MUSLIM WORSHIP*

C.H. Becker

[374] THE MORE THOROUGHLY we study the beginnings of Islam the more clearly we see how unfinished Muḥammad's work was at the time of his death and how mistaken Islamic tradition is whenever it tries to trace back present-day ideas and practices as far as possible to the Prophet himself. This is particularly true in the field of public religious services, where so far only little research has been done. Everything appears so simple and clear that we could be tempted to believe that we are dealing with one instance of a tradition that really does date back to Muḥammad himself. It is true that Islam did not have a history of worship like that of Christianity, but Islamic worship has its own history. The Prophet's innovation had to undergo the fundamental influence of the existing environment in the field of worship as well. The actions and formulae of the practice of divine worship are simple, and the implements used in the mosque are few. However, it is possible to use them as starting points for historical research that will help us to lift, if only slightly, the veil of tradition from the beginnings of Islam. Let us recall the definitive studies by Leone Caetani on the subject of the mosque in Medina¹ and by Henri Lammens on the *masjid*.² Furthermore, the present speaker has worked on the *minbar*,³ and Rhodokanakis has researched the origins of the *mihṛāb*.⁴ The following study is devoted to the history of the Friday service.

*Lecture given at the Fourth International Congress on the History of Religion in Leiden, 9–12 September 1912.

¹ *Annali dell'Islam* (Milan, 1905–24), I, 432ff.

² Henri Lammens, *Ziād ibn Abīhī, vice-roi de l'Iraq, lieutenant de Mo'āwia* (Rome, 1912), 88ff.; = *Rivista degli studi orientali* 4 (1911–12), 240ff., quoted as *Ziād*. See also his *Études sur le règne du calife omayyade Mo'āwia Ier* (Paris, London, and Leipzig, 1908), 203ff.

³ "Die Kanzel im Kultus des alten Islam", in Carl Bezold, ed., *Orientalische Studien Theodor Nöldeke zum siebenzigsten Geburtstag (2. März 1906) gewidmet von Freunden und Schülern* (Giessen, 1906), 331–51 [repr. in his *Islamstudien. Vom Werden und Wesen der islamischen Welt* (Leipzig, 1924–32), I, 450–71], quoted as "Kanzel".

⁴ N. Rhodokanakis, review of Josef Strzygowski, *Mschatta II*, in *WZKM* 19 (1905), 296–98; *idem*, "Zur semitischen Sprachwissenschaft" (review of Theodor Nöldeke, *Neue Beiträge zur semitischen Sprachwissenschaft*), *WZKM* 25 (1911), 71–74; "Wort- und Sachforschung im Arabischen (Zu arab. *mihṛāb* 'Gebetsnische')", *Wörter und Sachen* 3 (1912), 118ff.

49-74

26 KASIM 1993

عبادات

"روش بررسی نهج البلاغه" پیامها، ج ۳، سال ۳، ش ۴۳ (۱۰ مهر ۱۳۶۱): ص ۷۰۱

درباره عبادت و احکام در نهج البلاغه.

536. ———. 'Al-Tahannuth—An Inquiry into the Meaning of a Term'. SOASB; 1968; 31(2): 223–36.

The author analyzes the term at-Tahannuth (veneration of Kabah and providing for the poor) in Hadith literature and argues that the Blessed Prophet was following this ancient ritual when he received the first revelation.

- KĀBE

- İBADET

162 CALDER, N. Hinth, birr, tabarrur, tahannuth: an inquiry into the Arabic vocabulary of vows. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 51 (1988) pp.214-239

İBADET

17 MAYIS 1993

ibadet

Ali ÖZEK

• İslam'da İbadet/İlmihal

(1. baskı, 1965; 2. baskı, 1979)

12 NISAN 1993

193 GHĀMIDĪ, Javed Ahmad. Islamic Shari'ah of the prayer (1). Tr. Saleem, Shehzad. *Renaissance (a Monthly Islamic Journal)*, 17 iii (2007) pp.4-55.

ibadet

MADDE YATIMLANDIKTAN

صدر، سید محمد (۱۳۶۳ق -)

۷۰۰۶ - **فقه الأخلاق**، باتصحیح ریاض

کامل دباغ، قم: انوار الهدی، چاپ دوم، ۱۳۸۲ / ۱۰۰۰

نسخه، ۶۹۴ص، عربی، وزیری (گالینگور).

شابک: X-۴۶-۶۲۲۳-۹۶۴ **ibadet**

کد پارسا: B۷۰۲۱۶

☞ **مستحبات عبادات؛ عبادت(اخلاق)**

☝ اثری جامع درباره **مستحبات** و مسائل اخلاقی

عبادات است. به نظر نویسنده، فقهای بزرگوار در تشریح بخش عبادات **فقه اسلامی** فقط متعرض واجبات و محرمات شده‌اند و کمتر به مستحبات پرداخته‌اند. او تلاش کرده براساس ابواب قسمت عبادات فقه، یعنی بایهای طهارت، نماز، روزه، زکات، خمس، اعتکاف، حج، امر به معروف و جهاد، تمام مستحبات این بخشها را شناسایی و به صورت استدلالی و با استناد به آیات و روایات تحلیل نماید. بدین گونه می‌توان به اهداف فقه و عبادات اسلامی که تکامل نهایی انسان و تخلق به اخلاق الاهی است، دست یافت.

28 ENUL 2008

پارسا، محمد

۶۲۹۷ - **«روح عبادات»**، گنجینه، پیاپی ۴۱

ص ۵۲-۵۵، فارسی، کتابنامه: ۵۵.

کد پارسا: A۵۲۸۷۷ **ibadet**

☞ این مقاله از کتاب تحفة السالکین، صص ۳-۹ گرفته شده است.

☞ **کلیات عبادات - اسرار عبادات**

08 TEM 2008

22 EKIM 2008

سیدنژاد، سیدصادق - **ibadet**

۶۳۱۰ - **«جرعهای از زلال وحی: عبادت**

در قرآن»، گلبرگ معرفت، پیاپی ۵۶، ص ۷-۱۶،

فارسی، کتابنامه: به صورت زیرنویس و ۱۵-۱۶.

کد پارسا: A۸۶۹۲۷

☞ **عبادت - عبادت در قرآن و حدیث**

08 TEM 2008

ارفع، سید کاظم (۱۳۲۳ -)

۲۹۳ - **عبادت از منظر نهج البلاغه**.

تهران: پیام عدالت، چاپ اول، ۱۳۸۱ / ۵۰۰۰ نسخه،

۷۷ص، فارسی، رقی (شمیز)، بها: ۴۰۰۰ ریال

شابک: ۸-۰۶-۷۶۳۳-۹۶۴ **ibadet**
کنگره: B۳۸/A۲A۴ - **Nehej-e-Balagh**

دیویی: ۲۹۷/۹۵۱۵

کد پارسا: B۳۴۱۷۷

☞ **فلسفه عبادت؛ موضوعات اخلاقی نهج البلاغه(حدیث)**

☝ بررسی دیدگاه‌های **امام علی(ع)** در مورد

فلسفه **عبادت**، نقش آن در تهذیب نفس، شیرینی

عبادت و عوامل بی‌رغبتی به آن می‌باشد. نویسنده ابتدا

اقسام عبادت کنندگان را از دیدگاه علی(ع) بر می‌شمارد و

بهترین نوع عبادت را از نظر ایشان عبادتی می‌داند که

از روی شکر و تقدیر صورت گیرد، زیرا این نوع عبادت،

روح انسان را تربیت می‌کند و آن را عروج می‌دهد. از

نظر امام علی(ع)، عبادت نباید از روی اکراه و بی‌میلی

صورت گیرد. عوامل بی‌رغبتی به عبادت در نظر

علی(ع) اموری مانند خود بزرگبینی، فراموش کردن

خداوند، تبعیت از هوای نفس، خوردن مال حرام، تکبر

و عدم ترس و خوف از خداوند است. نویسنده در ادامه

مطالبی در مورد شب‌زنده‌داری و امتیازات آن و مباحثی

در مورد نماز، حج، جهاد، روزه، خمس، زکات و صدقه

از دیدگاه امیرالمؤمنین(ع) در نهج البلاغه بیان می‌دارد.

194 GHAMMIDI, Javed Ahmad. Islamic Shari'ah of the prayer (2). Tr. Saleem, Shehzad. Renaissance (a Monthly Islamic Journal), 17 iv (2007) pp.4-48.

RKH

İbadet

Alusi, Ruhil-meân, c.I, s.86-87

DIA KTP 297-211

ALU-R

MADDE
SOL.

20 ŞUBAT 1988

بدری کشمیری، بدرالدین بن
عبدالسلام (سده ۱۰)

۳۱۷ - «لذت عبادت»، گنجینه، پیاپی ۲۸.

İbadet

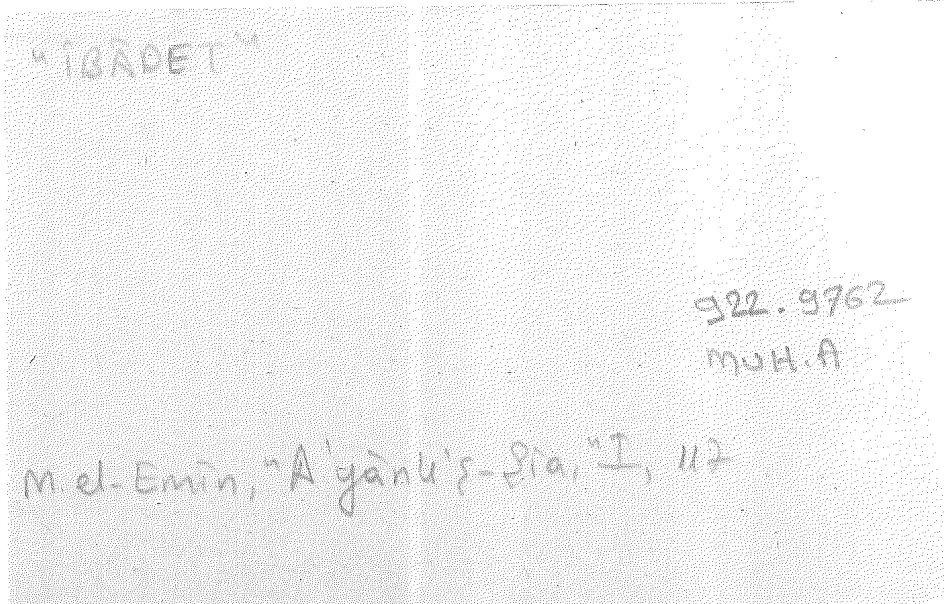
ص ۶۷-۷۱، فارسی.
کد پارسا: ۹۰-۶۷
لذت عبادت

19 HAZİRAN 1993

3530 SCHWERIN, K.v. Saint worship in Indian
Islam: the legend of the martyr Salaf Masud
Ghazi. *Ritual and religion among Muslims in
India*. Ed. Imtiaz Ahmad Delhi: Manohar, 1981.
pp.143-161
-veli
-İbadet

İbâdet (seâir)

Rozn, Teheran, 19, 158.



922.9762
M.H.A

M. el-Emîn, "A'yânul-Şa", I, 117

İBADET 06 OCAK 1994

Bakshâyishî, 'Aqîqî. 85-932180
Amûzishâ-yi siyâsî va ijtimâ'î dar ahkâm-i
'ibâdatî-i Islâm / 'Aqîqî Bakshâyishî. -- Qum :
Daftar-i Nashr-i Navîd-i Islâm, [1980?] --
120 p. : ill., ports. ; 23 cm.
In Persian; romanized record.
Introd. dated: 1359.
"Daftar-i Nashr-i Navîd-i Islâm, 7".
Includes bibliographical references.
For requesting libraries only.
(On the fundamentals of Islam (daily prayers,
fasting, Hajj, etc.) and their sociopolitical
significance)

العبادة

İbadet

16 ŞUBAT 1995

الهدى الى موضوعات نهج البلاغه ۳۵۸

092356 İSTİANÂ

89-965766

Turayqî, 'Abd Allâh ibn Ibrâhîm ibn
'Alî.
(Isti'ânâh bi-ghayr al-Muslimîn fî
al-fiqh al-Islâmî)
الاستعانة بغير المسلمين في الفقه
الاسلامي / تاليف عبد الله بن ابراهيم
ابن علي الطريقي. -- الطبعة 1. --
[Riyadh] : ع.ا.ا.ع. الطريقي،
.1409[1988 or 1989 i.e. 1989]
539 p. ; 25 cm.

Originally presented as the
author's thesis (doctoral)--Jâmi'at
al-Imâm Muḥammad ibn Sa'ûd
al-Islâmiyah, Riyadh.
Includes bibliographical
references (p. 471-503)
32 riyals.
A.P.-Islamic Law.

01 ARALIK 1993

355

07 MART 2010

-Kâfir
-Hanefî
-İbadet

0121 Gāwaḡī, Wahbī Sulaymān
Al-Kāfī fī l-fiqh al-ḥanafī : fiqh al-'ibādāt 'alā
maḡhab al-imām Abī Ḥanīfa al-Nu'mān / ta'lif
Wahbī Sulaymān Gāwaḡī. - T. 1. - Bayrūt :
Mu'assasat al-Risāla, 2009. - 3 v. ; 25 cm
"1430 h."--Contraport.
Contiene: v. 1. al-ṣahādātān, al-ṣalāt--v. 2. al-
zakāt, al-ṣawm, al-ḡaḡḡ--v. 3. al-nikāh, al-
buyū'

1. Abū Ḥanīfa 2. Fiqh ḥanafī - Casos I. Titulo.
347.096:297
ICMA 4-59815 (v. 3) R. 66825
ICMA 4-59816 (v. 2) R. 66826
ICMA 4-59817 (v. 1) R. 66827

İbadet

İlmül-yakûn, 2-7 ; 12-16

D. Baş, 3851-1

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

10 OCAK 1996

090079 İBADET

Tez başlığı : İslam hukukunda ibadet hürriyeti.

Danışman : Prof. Dr. Servet Armağan. İ.Ü. Ed Fak 4.C

Tezi hazırlayan : Naim Demirel. Ens. no : Tarih : 1987. Sım ?

-092356 İSTİANE -070367 GAYRI MÜSLİM

الاستعانة بغير المسلمين في الفقه الاسلامي / عبدالله

بن ابراهيم بن علي الطريقي : - دكتوراه . - جامعه الامام

محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - السياسه

الشرعيه ، ١٤٠٦ هـ .

FKH

İbadet

Alusi, Ruhul-Meani, C.I, 190

DIA Ktp 297-211

ALU - R

FKH

İbadet,

Alusi, Ruhul-Meani, XXIII, 249

DIA Ktp 297-211 ALU-R

شاهرخی، سیدعلاءالدین

7614- «امر به معروف و نهی از

منکر در سیره امام علی(ع)». تحقیقات

اسلامی، سال 14، شماره 2 و 1، سال 15، شماره 1، ص 175-194، فارسی.

محل نگهباری: پایگاه اطلاع رسانی سراسری اسلامی (پارسا)

کد پارسا: A48213

اسرار عبادات: اندیشه های اجتماعی سیاسی

امام علی(ع) (امام علی(ع))

در این مقاله ابتدا مفهوم لغوی و اصطلاحی امر

به معروف و نهی از منکر و دو واژه معروف و منکر

بررسی شده و سپس قواعد و اصول آنها از دیدگاه

قرآن و سنت ارزیابی گردیده است. نویسنده در ادامه

امام علی(ع) را الگوی کاملی برای مقوله امر به

معروف و نهی از منکر معرفی کرده و نمونه هایی از

سیره و گفتار علی(ع) در این باب را مورد مطالعه قرار

داده است. زهد امام علی و نهی او از گرفتار شدن در

مادیات، تقوای الهی و نهی وی از بی تقوایی، ذکر خدا

و دوری از غفلت، اطاعت از اولوالامر و نهی از سرپیچی

فرمان های ایشان از نمونه های امر به معروف و نهی از

منکر در سیره و بیان علی(ع) است. همچنین پیامدهای

مثبت امر به معروف و نهی از منکر و تبعات منفی

ترک آن دو از منظر امیرالمؤمنین(ع) از دیگر محورهای

مهم مقاله حاضر می باشد.

İbadet,

FKH

Alusi, Ruhul-Meani, XII, 244

DIA Ktp 297-211 ALU-R

İbadet (tefsiri)

Razi, Tefsir, I, 242-

FKH

İbadet,

Alusi, Ruhul-Meani, XXVII, 20

DIA Ktp- 297-211 ALU-R

KLM

İbadet,

Alusi, Ruhul-Meani, XXIV, 24

DIA Ktp 297-211 ALU-R

ادیب، مصطفی

7574- پژوهشی پیرامون امر به

معروف و نهی از منکر از دیدگاه

نهج البلاغه حضرت علی(ع)، مقطع

کارشناسی ارشد، دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران

مرکزی، دانشکده الهیات، فلسفه و معارف اسلامی

رشته فقه و مبانی حقوق اسلامی، 178ص، فارسی،

استاد راهنما: حسین گوگانی؛ استاد مشاور: علی

مهدی زاده، تاریخ دفاع: 1377.

کد پارسا: P22181

اسرار عبادات: موضوعات فقهی و حقوقی

نهج البلاغه (نهج البلاغه)

بررسی آثار، شرایط و لوازم امر به معروف و

نهی از منکر از دیدگاه قرآن و نهج البلاغه و حکم

شرعی این پدیده در موارد مختلف است. این تحقیق

در شش فصل سامان یافته است. فصل اول به بیان

ارزش و اهمیت امر به معروف و نهی از منکر و فصل

دوم به طرح دوازده آیه مشهور درباره امر به معروف و

نهی از منکر و تفسیر و شرح آنها اختصاص یافته

است. نویسنده در فصول بعدی ضمن تعریف امر به

معروف و نهی از منکر، به بررسی سیر امر به معروف و

نهی از منکر از ابتدای شرع مقدس اسلام و تحقق

عملی آن در جامعه با عنوان دایره حسبه و نیز آثار

فقهی و روایی حول این مسئله پرداخته است.

MADDE YAYIMLANDIYAN SONRA GELEN DOKUMAN

10 TEM 2008

MADDE YAYIMLANDIYAN SONRA GELEN DOKUMAN

10 TEM 2008

İBADET

BARAKAT, Soliman
Significances of the prayer.
Maj. al-Azhar (Oct. 1967) pp. 12-16

İbadet'in Önemi

2395 NASR, Seyyed Hossein. The prayer of the heart
in Hesychasm and Sufism. *Greek Orthodox
Theological Review*, 31 (1986) pp.195-203

ET TEHANNÜS
İBADET

-Canlıya duyuru - tehannüs ibadet-

953. ALI.M

Et. Mufassal - VI, 363

KURAN

535 ALVERNY, A. d'. La prière selon le
Coran. *Proche-Orient Chrétien* 10 (1960),
pp. 212-226

Kur'an'a göre ibadet

AMMAZ

İBADET 20 KASIM 1991

İBADET

ALVAYE, A. M. Mohiaddin
Importance of the Prayer.
Maj. al-Azhar (April 1969) pp. 1-5

İbadet'in Önemi
(Ehemmiyeti)

İbadet

12 MART 1991

Ragib el-İsfahani, Tefsil,
s. 85-91

İBADET

İbadehte Teşdidin mekrûh olanı

Ayni, Um de c. 6 s. 221

İBADET

Ruh

المرافعات
السنة
٤٠٠ / ٤

696

İBADET

Fikih

- Tarifi
- taat

المسودة
التبعية
٤٩ - ٤٨

923

İbadet

Alusi, *Ruhul-Meani*, VII, 78

Dia Ktp 297-211

ALU. R

RKH

İbadet

FKH

Alusi, Ruhul-Meani, III, 207

DIA Ktp 297-211

ALU. R.

İbadet,

FKH

Alusi, Ruhul-Meani, XIX, 43

DIA Ktp 297-211 ALU. R

HAMIDULLAH, Muhammad

Devotional life and religious practices of Islam.

Maj. al-Ashar 42 x (1970), pp. 6-12

ibadet Hayati ve islamin
Dini uygulamaları

İBADET

NAMAZ

ORUÇ

HAC

ZEKAT

199 FORWARD, M. Islam. Worship. Ed. J.Holm with J.Bowker. London: Pinter, 1994, pp.91-115

25 OCT 1990

İBADET

Rikk

Niyabet carimidir?

تتميم الفروع على الاصول

الزنجاني

١٤٤ - ١٤٤

930

Akaid
İbadet

4883. Salama, Muhammad 'Alī. Al-Manhağ at-takāmuli li'l-ibāda wa'l-ibāda fi 'l-islām / Muḥaromad 'Alī Salāma. - Al-Qāhira: Maktabat al-Ādāb, 1994. - 115 S. In arab. Schrift, arab. ISBN 977-241-120-1

10 THAMUZ 1996

İbadet,

FKH

Alusi, Ruhul-Meani, XI, 53

DIA Ktp 297-211 ALU. R

- İbadet

92-961964

'Abd al-Ḥamid, Jamāl Mustafā. (Ṣā'iqah al-Azharīyah li-ibādat al-khawātir al-Shayṭāniyah)
المعنة الأزهرية لإبادة الشياطين
رد على كتاب خواطر مسلم
في المسألة الضنية للحنفى محمد جمال
كثك / بقلم جمال مصطفى عبد الحميد.
الطبعة 1. - الاماعيلية: مكتبة الاسم
البخاري، 1412 [1992].

87 p. ; 24 cm.

مقدمة دفاع عن القرآن الكريم

Includes bibliographical references.

£E3.00

Kishk, Muhammad Jalāl. Khawātir Muslim fi al-mas'alah al-jinsiyyah

1996

1996

İBADET

Rikk

Adet ve miktarları n

esrarı

حجج الله الباله

الدورى

١١ - ٢١٠ - ٢١٠

716

İBADET

Reşid Rıza Efendi.

Akaid-i İslamiyye: İbedet Nedir?

cev. Ahmed Hamdi, Aksekili.

S.Reşad, X, sy. 249, 241-243.

5485. Yūsuf, Aḥmad: Al-'İbādāt fi 'l-islām: ahkāmuhā wa-hukmuhā / ta'lif Aḥmad Yūsuf. - Al-Qāhira: Dār at-Taqāfa, 1991 = 1411 h. - 327 S. In arab. Schrift, arab.

31 A 5378

HAZİRAN 1996

54 GANDÜR ('Aḥmad al-) الغندور (أحمد)
ARA.III.2744. İBADET

- العبادات من القرآن والسنة مع مدخل إلى الشريعة الإسلامية. تأليف... أحمد الغندور. الطبعة الثانية.

- Le Caire, Dār al-ma'ārif. 2° ed. 1967. - IN-8°. XIII-354 p.

(al-'İbādāt min al-Qur'ān wa al-Sunna. al-Maktaba al-islamiyya.)

A.52575.

Qur'an, Sunna, Cults.

05 MAY 1996

ibadet
Sürme
Yahud

R138 Cult of saints among Muslims and Jews in medieval Syria / Meri, Josef W. Oxford, 2002
Makhlouf, Avril Mary. *Bulletin of the Royal Institute for Inter-Faith Studies*, 5 ii (2003), pp.182-184 (E)
Leiser, Gary. *Journal of Islamic Studies*, 15 ii (2004), pp.243-244 (E)

9 MART 2007

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

00787 LECH, Klaus. *Geschichte des islamischen Kultus: rechtshistorische und hadit-kritische Untersuchungen zur Entwicklung und Systematik der 'Ibādāt*. Bd. 1: Das Ramadān-Fasten. Wiesbaden: Harassowitz, 1979.

ibadet

-Namaz
-Zekat
-ibadet

Saadettin Özdemir, "İslam'da İbadet Psikolojisi (Namaz-Zekat)", 1992, 108 s.
Danışman: Yrd.Doç.Dr. A.Vahit İmanoglu.

Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Felsefe ve Din Bilimleri Anabilim Dalı
Master Tezi.

10 TEMMUZ 1996

İBÂDET

Rasulullah (s.a.v)'in Bî'setin'den önceki ibadeti

İbn Abidin, C-I-s. 358

ibadet

Saim Yeprem

• İbadetlerimiz
(Ankara, 1974)

3481 FRUZZETTI, L.M. Muslim rituals: household rites vs. public festivals in rural India. *Ritual and religion among Muslims in India*. Ed. Imtiaz Ahmad Delhi: Manohar, 1981, pp.91-112

3458 SOUIDAN, M.Z.A. *Prayer in Islam: hygienic, preventive & curative*. [Tr. from Arabic.] Cairo: Souidan, 1976. 168pp.

21 NISAN 1993

-ibadet

Yakup Çiçek

• Kur'an'da Kavramlar ve Terimler,
DİNGÜNÜ / İBADET,
İst. 1986.

1954 İBADET "Ebadet Xastgād Emīq Erfān Islāmī". Cumhuriyī Islāmī (10 Xرداد 1343). 8ص.
1955 "Ebadet ve Zındkī Ajتماعی". Cumhuriyī Islāmī (12 Xرداد 1343). 8ص.
1956 فهیمی، مهدی. "عاشقان کشتگان عشوقند". اطلاعات (12 Xرداد 1343). 2ص.
تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت، مراتب و اسرار بندگی.
1957 "Ebadet derneħ el-bلاغه". Cumhuriyī Islāmī (12 Xرداد 1343). 8ص.

16 OCAK 1994

21 NISAN 1993

İBADET

التعبء بالمباح وبتشریعه منظر وکفر
العبادة والقرية

فیلح

مجموعه الرسائل
ابن تیمیة

100 - 101

722

İbadet

Alusi, *Ruhul-Meani*, VII, 244
DIA KAP 297-211-ALU-R

F.KH

İBADET
BUA

ASKARI, Hasan. Worship and prayer. *Christian-Muslim dialogue*, ed. S.J. Samartha and J.B. Taylor, 1972, pp. 120-136.

Ibadet ve Dua

İBADET

01263 KOOVACKAL, G. Worship in Islamic tradition. *J. dharmā* 2 (1977) pp. 395-415.

İslām geleneğindeki ibadet.

118 WARD, S. An introduction to *avoda* and *'ibāda*: liturgy and ritual in Islamic and Judaic traditions. *Medieval Encounters*, 5 i (1999) pp.4-10
ibadet

SONER GÖLEN DOKÜMAN

SONER GÖLEN DOKÜMAN

İbn Teymiyye İbadet

(92) ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحلیم ، 1263 - 1328 .
العبودية / تأليف تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية ،
قرأها وعلق عليها وخرج أحاديثها أبو عبد الله محمد بن سعيد بن
رسلان . - ط 1 . - القاهرة : مكتبة المدينة المنورة ، 1999 .
256 ص ؛ 17 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية (ص 242 - 254)
5.00 ق.م

العبادات

محمود ، عبد الحلیم .
العبادة : أحكام وأسرار / عبد
الحلیم محمود . - القاهرة : دار غريب
للطباعة والنشر والتوزيع ، 1998 .
455 ص ؛ 24 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .
تدمك 0 - 344 - 215 - 977
ب ٨٢٠١٨ - ٨٢٠١٩
٢٥٢

SONER GÖLEN DOKÜMAN

17 EKİM 2004

ع ٩٢٢ عويس ، عبد الحلیم عبدالفتاح

İbadet
العبادات في الإسلام : أحكامها الفقهية
وغاياتها التربوية / عبد الحلیم عويس . - جدة :
الشركة السعودية للأبحاث والنشر ، [١٤٠٠هـ] ،
- [١٩٨٠م] .

١٤٧ ص ؛ ٢٠٤ سم . - كتاب الشرق
الأوسط
١ . العبادات (فقه إسلامي) ٢ . التربية
الإسلامية أ . العنوان ب . السلسلة

17 EKİM 1997

العبادات

زينو ، محمد بن جميل .
أركان الإسلام والإيمان من
الكتاب والسنة الصحيحة / إعداد محمد
بن جميل زينو . - ط 10 ، مزينة
ومنقحة . - المدينة المنورة : دار ابن
رجب للطبع والنشر والتوزيع ، [1998]
103 ص ؛ 15 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .
تدمك 5 - 6691 - 00 - 977
ب ٨٢٣٤٨ - ٨٢٣٤٩
٢٥٢

SONER GÖLEN DOKÜMAN

17 EKİM 2004

2342 Moslem sermons. Preached in Constantinople. *Hibbert J.* 8 (1910), pp. 641-660

Ibadet

(82) ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحلیم ، 1263 - 1328 .
العبودية / تأليف تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية ؛ اعنى به قسم التحقيق
بدار الحرمين . - القاهرة : دار الحرمين للطباعة ، 1999 .
111 ص ؛ 20 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .
تدمك 9 - 5181 - 19 - 977 - 500.00 ق.م .
241
ب 84850-84849

SONER GÖLEN DOKÜMAN

العبادات

البنهاوي ، محمد عبد الفتاح . (١٥٤)
فقه السنة : العبادات : الصلاة -
الزكاة - الصيام - الحج / محمد عبد
الفتاح البنهاوي . - [طنطا] : م . ع .
البنهاوي ، 1997 .
225 ص ؛ 24 سم .
يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .
تدمك 5 - 5181 - 19 - 977
ب ٨٢٣٦١ - ٨٢٣٦٢
٢٥٢

SONER GÖLEN DOKÜMAN

İbadet

İBADET

Caab, Kurbet, ibadet arasındaki fark
ibn Abidin, 106 c.II.597

335 DENNY, Frederick M. Islamic ritual: perspectives and theories. *Approaches to Islam in religious studies*. R.C.Martin, ed. Tucson 1985, rp. Oxford: Oneworld, 2001, pp.63-77;218-220

ibadet

IBADET

محمد اسماعيل عبده
العبادات في الاسلام / محمد اسماعيل عبده . - الكويت ، مكتبة الفلاح 1980
- 346 ص . - (العقيدة في ضوء الكتاب والسنة) .

22 ARALIK 1998

SCHIMMEL, A. The meaning of prayer in Mowlana Jalaloddin Balkhi's work. *Afghanistan* 27111(1974), pp. 33-45.

Mevlana Celaleddin Belhî'nin eserinde duanın mânâsı

عبد العزيز سيد الاهل
اسرار العبادات في الاسلام / عبد العزيز سيد الاهل . - ط ٢ . - بيروت : دار النشم للملايين ، ١٩٨١ . - ٢٥٦ ص ؛ ٢٤ سم .

22 ARALIK 1998

٣٩٠ ح حقي ، احمد معاذ علوان
مضائل العبادة / احمد معاذ حقي . - ط ١ . - الرياض : دار طويق ، ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٣ م .
٥٥ ص ؛ ١٧ سم
9960-671-44-5 ردمك 22 ARALIK 1998
١ . العبادات (فقه اسلامي) . أ . العنوان

20 ARALIK 1998

1410 GILLIAT, Sophie, 'Multi-Faith Worship: Some Issues and Controversies'. *World Faiths Encounter* (London), Vol.4, March 1993, pp.17-21

صقر ، حسين .
طفیان البدع والخرافات والمحرمات فی العبادات والعبادات / إعداد حسين صقر ؛ راجعه سعد عبد اللطيف . - ط ١ . - [د . م .] : ح . صفر ، 1998 .
189 ص ؛ 16 سم .
يشتمل على إرجاعات بليوجرافية (ص 189)
تدمك 2 - 6339 - 19 - 977
ب ٨٢١٣٣ - ٨٢١٣٤ ٢١٣

22 EKIM 2004

MADDE YATIRILANDIRILAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٩٠٦ م المودودي ، ابو الاعلى
المصطلحات الاربعه في القرآن : الإله - الرب - العبادة - الدين / ابو الاعلى المودودي ؛ تعريب محمد كاظم سباق . - ط ١ . - جدة : السدار السعودية ، ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٤ م .
١٢٦ ص ؛ ٢٠ سم
١ . العقيدة الاسلامية ٢ . القرآن - ألفاظ
٣ . القرآن - مباحث عامة . أ . سباق ، محمد كاظم ، مترجم ب . العنوان

١١٥

العبادات
خلف ، عبد الجواد .
(١٦٤)
عيون المسائل الخلافية في العبادات / عبد الجواد خلف . - ط ١ . - القاهرة : دار البيان للنشر والتوزيع ، 1996 .
282 ص ؛ 24 سم . - (سلسلة الدراسات الفقهية)
يشتمل على إرجاعات بليوجرافية (ص 267 - 277)
تدمك 3 - 5524 - 56 - 977
ب ٨٢٤٣٦ - ٨٢٤٣٧ ٢٥٢

ibadet

1٥59٥ 68
الصميدى (عبد المتعال) .
عبد المتعال الصميدى . التوجيه الادبي للعبادات في الاسلام .
- Le Caire, Dar al-Fikr al-'Arabī, s.d. - In-16° (19 cm), 166 p. [Ech. int. 7887-67]
1 | 16° C 1956
(Tawḡīh [al-] al-adabī li al-'ibādāt fi al-Islām.)

Islamisme. Rites--Rite religieux. Islamisme.

22 ARALIK 1998

22 EKIM 2004

İbadet

İbn Teymiyye, Mecmûin Fetâvâ,
C. III, s. 341-342

297.55
TEY.M

3 KASIM 1995

KUR'AN APPENDIX
al-MAUDUDÎ (Abu al-A'la) *مصطلحات* Mevdudi
الإبادة في القرآن *ibadet*
الإله - الرب - العباد - الدين *Din*
Rab
ilah
al-Muṣṭalahāt al-arba'ah fi'l-kur'ān: al-Ilāh-al-Rabb - al-ibādah - al-dīn. [A commentary on four Koranic Terms. Translated from the Urdu by Muḥammad Kaṣim Sabbāk.] pp. 138.
Maktabat Dār al-Faṭḥ: Damascus, 1955. 8°
Dakhā'ir al-Fikr al-Islāmī, 2.

İBÂDET

Bencetül-Mehâfil-II, 295

297.92
HAY.B

İbadet

İbn Teymiyye, Mecmûin Fetâvâ,
C. VIII, s. 53

297.55
TEY.M

3 KASIM 1999

'ABDUH (Muḥammad Muḥammad Ismā'īl) *مصطلحات* *14528. s. 108*
الإبادة في الإسلام *Muḥammad*
Abduh
ibadet
al-'Ibādāt fi 'l-islām. [Second edition, described as 'revised and enlarged'.] pp. 321.
Maktabat Nahdat Misr: Cairo, 1959. 8°

926 FORWARD, M. Islam. Worship. Ed. J.Holm with J.Bowker. London: Pinter, 1994, pp.91-115

14514. s. 31 Mevdudi
al-MAUDUDÎ (Abu al-A'la) *مصطلحات*
الإبادة في القرآن *ibadet*
الإله - الرب - العباد - الدين *Din*
Rab
ilah
al-Muṣṭalahāt al-arba'ah fi'l-kur'ān: al-Ilāh-al-Rabb - al-ibādah - al-dīn. [A commentary on four Koranic Terms. Translated from the Urdu by Muḥammad Kaṣim Sabbāk.] pp. 138.
Maktabat Dār al-Faṭḥ: Damascus, 1955. 8°
Dakhā'ir al-Fikr al-Islāmī, 2.

İbadet, 3I, 401

bk (index, 905)

İbadet

22 ARALIK 1990

19 EKIM 1995

- İbadet

4847
İslam Hukuku'nda ibadet hürriyeti. DEMİREL, Naim. Bil. Uz.
İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü,
İstanbul, 1987. 58s.
Danışman: Prof. Dr. Servet Armağan.

11 MAYIS 1993

080516 HANEFI MAZHABI 85-963137

Bayānūnī, Ahmad 'Izz al-Dīn,
(Majmū'at al-'ibādāt 'alā
madhhab al-īmām Abī Ḥanīfah)

مجموعة العبادات على مذهب الامام أبي حنيفة / تأليف أحمد عز الدين الهياويلي
- الطبعة 3 - الزرقاء
الاردن : مكتبة المنار وبيروت : توزيع
الشركة المتحدة ، 1984 .
317 p. ; 24 cm.
1.5 JD
(On Islamic ritual)
Oth-Islam.

Ibadet
28 KASIM 1995

IBADET

AMIDULLAH, M. The service of worship: why in Arabic alone? *Majallat al-Azhar* 45x (1974), pp. 10-14.

Ibadet Hizmeti :
Nisim sadece Arabece
ile Ibadet ?

15 MAYIS 1995

090079
العبادة : حقيقتها وأنواعها / محمد بن مجدوع القرني ..
ماجستير .. جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - اصول
الدين - العقيدة والمذاهب المعاصره ، 1409 هـ .

فتاح العبادة في شرح المقدمة
ملاهيبي بن اسكندر

ك22.11, 525.

Ibadet

BORNMAN, J. Word and worship in Middle Eastern religions. *The Gaster Festschrift* (J. Aro. Near East Soc. Columbia Univ. 5, 1973), pp. 35-44.

Orta Dagu dilerinde
Söz ve ibadet

IBADET
KELAM

Ibadet

ibn Teymiyye, *Mecmūn Fetāwa*,
C.VIII, s. 141

Ibadet
ibn Teymiyye, *Mecmūn Fetāwa*,
C.IV, s. 519

297.55
TEY.M

297.55
TEY.M

Ibadet

ibn Teymiyye, *Mecmūn Fetāwa*,
C.VIII, s. 129

297.55/TEY.M

678 VALIUDDIN, Mir. The conception of worship (*ibadat*) in Islam. *IC* 30 (1956), pp. 139-162

İslamda ibadet düşüncesi

IBADET

- ibadetle - muamelat
arasındaki fark

Fark

اعلام الموقفي
ابن القيم
١٤٤٤

734

ibadet

ibn Teymiyye, *Mecmūn Fetāwa*,
C.VII, s. 163

297.55
TEY.M

10 OCAK 1996

090079 İBADET

2855 A.T.Ü. 4. S. Saadettin Özdemir: "İslam'da İbadet Psikolojisi (Namaz-Zekat)", 1992, 108 s. Danışman: Yrd.Doç.Dr. A.Vahit İmamoğlu.

Felsefe ve Din Bilimleri

25 EYLÜL 1995

4

İBADET

Mehmed Fahreddin

İdâd-ı kuvvet ve İbâdât-ı Maliye.

S. Müstekim, VII, sy. 174, s. 275-276.

İBADET

2545. Muntaşir, Kamâl 'Alî. Ahkâm al-'ibâdât 'alâ dau' al-Kitâb wa's-sunna / Kamâl 'Alî al-Muntaşir. - Tab'a 2. - Tarâbulus, al-Gamâhîriya : Mansûrât Gam'iyyat ad-Da'wa al-Islâmiya al-'Âlamiya, 1990 = 1400 W.R. - 182 S. : III. Inhalt: Die religiös-rechtlichen Bestimmungen für d. vier Fundamente d. Islam: Gebet, Fasten, Armensteuer u. Pilgerfahrt. - In arab. Schrift, arab. 10 E 3185

İBADET

BARAKAT, Soliman

Significances of the prayer. Maj. al-Azhar (Oct. 1967) pp. 12-16

İBADET

İbadet'in Önemi,

Çeşitleri

İbn Teymiyye, Sırat-ı Müstakim, 307

297-541 - 1522

İBADET

Fıkıh

- İbadetlerde

İSTİBAH

رسالة في إبداء الناس

110 - 174

1010

التفريع : قسم العبادات لأبي القاسم عبيد الله بن الحسين بن الحسن بن الجلاب البهري المتوفى سنة 378 هـ / حسين سالم الدهماني : إشراف محمد الشاذلي النيفر . - تونس : الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين ، 1984 . - 533 ص . : 29 سم .
- İbadet
د.م.ث : فقه : تونس : الكلية الزيتونية : 1984

İBADET

Fıkıh

- العبادة وحقبة العبادة

الفتاوى الكبرى

أبي تيمية

15 / 211 - 210

737

İBADET

İBADET
DUA

ASKARI, Hasan. Worship and prayer. Islam and the modern age 41 (1973), pp. 20-37.

İbadet ve Dua

İbadet

İbn Teymiyye, Mecmaü Fetâvâ
C. III, s. 29-34

297-541
Teym

BARNES, Lamin O. Prayer and worship (Muslim and Christian): challenges and opportunities. Christian-Muslim dialogue, ed. S.J. Samartha and J.B. Taylor. 1972, pp. 110-119.

Dua ve İbadet (Muslim and Christian) - Zerkaleme
İmhanlar

ibadet

4902. Yūsuf, Yūsuf Aḥmad: Al- 'Ibādāt fī 'l-islām: ahkāmuhā wa-ḥukmuhā / ta'rif Aḥmad Yūsuf. - Al-Qāhira: Dār al-Taḳāfa, 1991 = 1411 h. - 327 S. In arab. Schrift, arab. 31 A 5378

04 HAZİRAN 1996

00797 ŞAWWAF, Muḥammad Maḥmūd al-. The Muslim book of prayer; transl. into English by Mujahid Muḥammad al-Sawwaf. Mecca: Mujahid Muḥammad al-Sawwaf, 1977.

ibadet

ibadet
12483979
ZAYD (Muḥṣafā).
- فلسفة العبادات في الإسلام مع مدخل إلى علم الشريعة
... / مصطفى زيد ... - القاهرة: مكتبة دار العلم ،
. 1975 . 291p. ; 24cm. - [8° F.51651
"Falsafat al-'ibādāt fī al-Islām, ma'a madhal ilā
ulūm al-sarī'a". - La couv. porte: 1976. - Acq. 78-
05084. - Rel.
3 KASIM 1999

İBADET.

yok Mehmed Fahreddin.

İbādātı Kuvvet ve İbādāt-ı Naliye.

S. Müstekim, VII, sy. 176, s. 307-310.

00773 AFZAL UR RAHMAN. Prayer, its significance and benefits. London: Muslim Schools Trust, 1979.

ibadet

100 غ الفامدي ، عبد العزيز بن محمد
اختيارات ابن القيم الفقيه في المسائل الخلافية
في العبادات / اعداد عبد العزيز بن محمد بن لاحق
الفامدي ؛ بإشراف عبد العزيز بن علي بن عزيز
الفامدي - الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود
الاسلامية ، كلية الشريعة ، قسم الفقه ، ١٤١٣ هـ ،
١٩٩٣ م.
٣ مج (أ- ش ، ١٣٨٠ ورقة) ٣٠٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة الامام محمد بن
سعود الاسلامية ١٤١٣ هـ .
١. العبادات (فقه اسلامي) ٢. الفقه
الاسلامي - مذاهب ٣. الفقه الحنبلي أ. الفامدي ،

22 ARALIK 1998

1132

İBADET

التيسير في العبادات / الطاهر بن الصادق الانصاري .-
دكتوراه .- جامعه ام القرى - الشريعة - الدراسات العليا
الشريعة ، ١٤٠٤ هـ .

İBADET

Pdshly

رسالة العبادات الشرعية

والفرق بينها وبين البدعية

مجموعة الرسائل
ابن تيمية

١٠٤ - ١١ / ٥

ŞENTÜRK,

Habil (Ögr. Gör.), "Hz. Peygamber'in İbâdet Prensipleri", Diyanet Gazetesi, 282, (1982), 12-13.

20 MAYIS 1997

٧٧٥ ك الكهل ، عبدالله بن صالح
الترتيب في العبادات في الفقه الإسلامي / اعداد
عبدالله بن صالح بن عبدالرحمن الكهل ؛ اشراف
صالح بن غانم السدلان .- الرياض : جامعة الامام
محمد بن سعود الاسلامية ، كلية الشريعة ، قسم
الفقه ، ١٤١٢ هـ ، ١٩٩١ م .
٢ مج (أ- ص ، ٧١٩ ورقة) ٣٠٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة الامام محمد بن
سعود الاسلامية ، ١٤١٢ هـ .
١. العبادات (فقه اسلامي) أ. السدلان ، صالح
بن غانم ، مشرف ب. الغفران

04 HAZİRAN 1997

نور الدين العتر

دراسات تطبيقية ، عبادات /

نور الدين العتر .- ط. ٢ .

دمشق ، جامعة

دمشق ، ١٩٨٠ .- ٤٨٢ ص .

22 ARALIK 1998

733

٦٩٧ م ملاوي، عبدالرحمن يوسف

إبادة

فقہ علقمة بن قیس النخعی فی العبادات وأثره
فی الفقہ الحنفی / اعداد عبدالرحمن بن یوسف
اسماعیل ملاوي؛ اشراف اسماعیل سالم عبدالعال
- مكة المكرمة: جامعة أم القرى، كلية الشريعة
والدراسات الإسلامية، ١٤١٠هـ، ١٩٩٠م.

أ- و، ٣٦٥ ورقة ٣٤٤ سم
رسالة (ماجستير) - جامعة أم القرى،
١٤١٠هـ.

١. العبادات (فقہ اسلامي) ٢. الفقہ الحنفی
٣. علقمة بن قیس بن عبداللہ، ت ٦٢ هـ.
أ. عبدالعال، اسماعیل سالم، مشرف ب. العنوان

IBADAT 1996

عامل الزمن في العبادات والمعاملات / محمد الطاهر بن عبدالعزيز
الرزقي؛ إشراف التهامي نقرة. - تونس: الكلية الزيتونية للشريعة
وأصول الدين، 1987. - 2 ج.، 662 ص. : 30 سم.
د.م.ث. : فقہ : تونس : الكلية الزيتونية : 1987

10 TEMMUZ 1996

- ibadet

Suat Yıldırım

• İbadet ve Hayat Nizamı
1989 Ocak, s. 3-6.

Yeni Ümit.

29 NISAN 1993

82 SADEGH ANGHA, "Pir Oveysi", Molana Shah
Maghsoud. Al-salat: the reality of prayer in Islam.
Riverside & Washington: M.T.O. Shammaghsoudi,
1998. 100pp.

MADDE KATILANLARDAN
SONRA GELEN DUKÜMAN

2007 Devoirs de l'homme envers Dieu
dans le Qoran. IBLA iii (1937), pp.
47-53
See also 2257, 22687, 22835, 23515

İbadet

14528. a. 68
'ABDUH (Muhammad Muhammad Isma'îl) BAR

-ibadet

العبادات في الإسلام

al-'Ibādāt fi 'l-islām. [A study of the
Islamic rites of purification, prayer,
alms-giving, fasting and pilgrimage.]
pp. 429.

Maktabat Nahdat Misr: Cairo, 1959.

8°.

Chibane, Sayyid,

"بين العقلية العلمية والعبادات الإسلامية" ملتقى الفكر الإسلامي، بمثابة، ١٩٧٦.

31 OCAK 1996

25 EKIM 1999

IBADET

Fikih

- Sebabe ta'kidini

(لدى حوزة تقديم العبادة على سبب وجوبها ويجوز
تقديمها بعد سبب الوجوب وقبل الوجوب أو
قبل شرط الوجوب)
İbadetle ilgili bazı konular ve
teferuatları meseleleri

القواعد
ابن زجب الحنبلي

٧-٥

698

(090079)

2263 THOMPSON, J. Islamic belief and practice.
London: Arnold, 1981. 66pp.

196 HAZİRAN 1993

- ۱۹۶۰ " عبادت در احادیث اصول کافی ". جمهوری اسلامی (۱۴ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸.
- ۱۹۶۱ فهیمی ، مهدی . " عبادت ، هدایت انسان است بسوی مقصدی معلوم ". اطلاعات (۱۴ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ ، ۱۴ .
- ۱۹۶۲ فهیمی ، مهدی . " عبادت از نیازهای طبیعی روح است " ، اطلاعات (۱۶ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۵ ، ۲ .
- ۱۹۶۳ " ویژگیهای تصور عبادت در اسلام ". جمهوری اسلامی (۱۶ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۲ .
- ۱۹۶۴ " اثرات عبادت در تعالی روح و رشد احساس عرفانی ". جمهوری اسلامی (۱۷ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- ۱۹۶۵ فهیمی ، مهدی . " در تفاوت طاعت و عبادت " . اطلاعات (۱۷ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ .

تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت .

- ۱۹۶۶ " اثرات عبادت بر سلامت اجتماع و بهبود زندگی اجتماعی ". جمهوری اسلامی (۱۹ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- ۱۹۶۷ فهیمی ، مهدی . " قیمت زاهد به معبود است و شرف عارف به معروف " . اطلاعات (۱۹ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۵ ، ۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت .
- ۱۹۶۸ " سیمای عبادت گزاران در نهج البلاغه " . جمهوری اسلامی (۲۰ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- ۱۹۶۹ فهیمی ، مهدی . " هویت و عبودیت " . اطلاعات (۲۰ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۵ ، ۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت ، مراتب و اسرار بندگی .
- ۱۹۷۰ " توحید در عبادت " . جمهوری اسلامی (۲۱ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .

- ۱۵۱۳ " درس اخلاق ". مکتب انقلاب، سال ۱، ج ۴ (نیمه دوم فروردین - ۱۳۶۲): ص ۴۰-۴۲.
- درس‌هایی از آیت‌الله محمدی گیلانی درباره نماز و عروج مؤمن با آن.
- ۱۵۱۴ فهیمی، مهدی. " افضل عبادت ". اطلاعات (۲ تیر ۱۳۶۳): ص ۲. تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت، مراتب و اسرار بندگی.
- ۱۵۱۵ " شرایط و نتایج عبادت ". جمهوری اسلامی (۳ تیر ۱۳۶۳): ص ۸.
- ۱۵۱۶ فهیمی، مهدی. " از اسرار رخصت و تخفیف در عبادت ". اطلاعات (۳ تیر ۱۳۶۳): ص ۲. تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت، مراتب و اسرار بندگی.
- ۱۵۱۷ " اهداف و نتایج عبادت ". جمهوری اسلامی (۴ تیر ۱۳۶۳): ص ۸.
- ۱۵۱۸ فهیمی، مهدی. " حکمت رفع حرج و آسان گرفتن عبادت ". اطلاعات (۴ تیر ۱۳۶۳): ص ۲. تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت، مراتب و اسرار بندگی.
- ۱۵۱۹ " اهداف و نتایج عبادت ". جمهوری اسلامی (۵ تیر ۱۳۶۳): ص ۸.
- ۱۵۲۰ فهیمی، مهدی. " اقتضا دو میان روی در عبادت ". اطلاعات (۵ تیر ۱۳۶۳): ص ۲. تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت، مراتب و اسرار بندگی.
- ۱۵۲۱ " اهداف و نتایج عبادت ". جمهوری اسلامی (۶ تیر ۱۳۶۳): ص ۸.
- ۱۵۲۲ حبیبی، حسن. " مقدمه‌ای بر تحقیق درباره دعا ". جمهوری اسلامی (۳ تیر ۱۳۶۳): ص ۱۱. (۴ تیر ۱۳۶۳): ص ۲. (۵ تیر ۱۳۶۳): ص ۸، ۲. (۶ تیر ۱۳۶۳): ص ۸، ۹.
- ۱۵۲۳ وافی، ابوالقاسم. " عبودیت عالیترین مرحله کمال انسان ". اطلاعات (۶ تیر ۱۳۶۳): ص ۶.
- ۱۵۲۴ " آفات عبادت ". جمهوری اسلامی (۷ تیر ۱۳۶۳): ص ۸.
- ۱۵۲۵ " انسان در نظرگاه دعای عرفه ". شاهد، ش ۶۶ (۱۵ مرداد ۱۳۶۳):

ص ۲۲-۲۵، ۲۷، ش ۶۷ (۱ شهریور ۱۳۶۳): ص ۴۴-۴۷.

1505ET

10 AGUSTOS 1983

06 OCAK 1996

- 131715 MUHAMMED

090099 İBADET

7. ŞENTÜRK Habil (Öğretim Üyeliği Tezi)

Dokuz Eylül Üniv. İlahiyat Fak. İzmir 1983, 1 c, III+94 s, eb:23x20 cm.

"Doktora tezinin adı :

"Psikoloji Açısından Hz.Peygamber'in İbadet Anlayışı."

Girişte, Din duygusu ve şuru hakkında kısa bilgi ile ibadet hayatı hakkında bilgi verilmektedir. I. bölümde, Hz.Peygamberin peygamberlik öncesi đini yaşayışı araştırılmıştır. II. bölümde, Hz.Peygamberin yapmış olduđu ibadetlerin psikolojik temelleri ele alınmıştır. III. bölümde ise ibadetlerini ifa ederken Hz.Peygamberin, içinde bulunduđu psikolojik durum ele alınmıştır. Sonuçta genel bir değerlendirme yapılmıştır.

- 1972 فهیمی ، مهدی . " عبادت بردگان ، بازرگانان و احرار " . اطلاعات (۲۲ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ .
- 1973 " معنا و مفهوم و اژه عبادت در قرآن " . جمهوری اسلامی (۲۲ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- 1974 " حمد و شکر جوهر عبادت " . جمهوری اسلامی (۲۳ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- 1975 فهیمی ، مهدی . " عبادت همان محبت و شکر است " . اطلاعات (۲۳ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۴۰۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت ، مراتب و اسرار بندگی .
- 1976 " تعبد و عبودیت " . جمهوری اسلامی (۲۴ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- 1977 وافی ، ابوالقاسم . " عبودیت یا عالی ترین مرحله کمال انسان " . اطلاعات (۲۴ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۸ .
- پیرامون عبودیت تشریحی و تکوینی ، انبیاء بزرگ و مقام عبودیت .
- 1978 " شرایط و پیامدهای عبادت " . جمهوری اسلامی (۲۶ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۷ .
- 1979 فهیمی ، مهدی . " نیت " . اطلاعات (۲۶ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۴۰۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت .
- 1980 " شرایط و نتایج عبادت " . جمهوری اسلامی (۲۷ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۷ .
- 1981 فهیمی ، مهدی . " اخلاص " . اطلاعات (۲۷ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ .
- درباره عبادت و بندگی .
- 1982 " اهداف و نتایج عبادت " . جمهوری اسلامی (۲۸ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۸ .
- 1983 فهیمی ، مهدی . " مراتب اخلاص " . اطلاعات (۲۸ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت .
- 1984 فهیمی ، مهدی . " عجب و غرر " . اطلاعات (۲۹ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۲ .
- تحقیقی در فلسفه و مقام عبادت .
- 1985 فهیمی ، مهدی . " حضور قلب و مراتب آن " . اطلاعات (۳۰ خرداد ۱۳۶۳) : ص ۱۴۰۲ .

Public Duties in Islam

The Institution of the *Hisba*

part 1

by

al-Shaykh al-Imām Ibn Taymīya

Translated from the Arabic

by

MUHTAR HOLLAND

Introduction and
editorial notes by

KHURSHID AHMAD

The Islamic Foundation

ibadet s. 20, 26, 53, 64, 88, 104, 111,
118, 120, 122, 125

حسینی، سید ابراهیم

۱۹۵۸- «آیا در انتخاب عقیده آزادیم»

یا نه؟»، پرسمان، پیاپی ۲۴، ص ۸-۹ فارسی، کتابنامه: ۹.

کد پارسا: ۸۸۰۱۵

آزادی عقیده

حسینی، سید موسی

۱۹۶۶- «فلسفه شریعت در نگاه

علامه طباطبائی»، پژوهش‌های قرآنی، پیاپی ۳۷

و ۳۸، ص ۲۷۴-۲۸۵، فارسی، کتابنامه: ۲۸۵.

کد پارسا: A۴۵۶۱۹

فلسفه شریعت: اندیشه کلامی علامه طباطبائی

(شخصیت‌شناسی)

- Kanun

- İbâdet

- Tabatubâi
imtihan

22 EKİM 2008

۱ در مقاله حاضر نویسنده پس از طرح این پرسش که 'فلسفه شریعت در ادیان الهی چیست؟'، نخست به توجیه فقدان شریعت در مسیحیت موجود پرداخته؛ سپس شریعت را به دو بخش **قانون و عبادت** تقسیم کرده است. به اعتقاد وی فلسفه شریعت در ادیان به کارکرد آن در دنیا و آخرت مربوط می‌شود. وی آنگاه کارکردهای دنیوی و اخروی قانون و عبادت را بررسی کرده و نقش آنها را در ایجاد عدالت و حفظ حقوق انسانها بیان می‌کند. کافی نبودن قوانین بشری برای سعادت انسانها و تأکید بر نقش اخروی و دنیوی شریعت و در نهایت توضیحات **علامه طباطبائی** در مورد **امتحان الهی** از دیگر محورهای بحث در این مقاله است.

MADE IN
SONBA...
...MAN

شيخوخة:

١ - تعريف: الشيخ هو من جاوز الخمسين من عمره، والشيخوخة هي أن يبلغ الإنسان من السن ما يعجز به عن الصيام، وهو الشيخ الفاني.

٢ - آثار الشيخوخة:

أ - الرخصة للمرأة بإبداء ما يظهر منها عادة: إذا بلغت الشيخوخة بالرجل أو بالمرأة أن أفقدته الشهوة الجنسية رخص للمرأة أن تُظهِرَ عنده ما يظهر منها غالباً، ويرخص لها بمصافحة الرجال والخلوة بهم؛ ويرخص له بمصافحة النساء والخلوة بهن لانتفاء الفتنة.

ب - الرخصة في أداء العبادات البدنية: إذا بلغت الشيخوخة بالمرء أن أفقدته القدرة على أداء فريضة الحج أرسل من يحج عنه، وإن أفقدته القدرة على الصيام جاز له أن يفطر رمضان ويخرج الفدية، فيطعم عن كل يوم مسكيناً، وإن بلغت به أن أفقدته القدرة على القيام في الصلاة، صلى جالساً، ويرخص له بترك صلوات الجماعة في المسجد.

ج - عدم اعتبار الأقوال: إذا بلغت الشيخوخة بالمرء حد الخرف، حتى أصبح يتكلم بما لا يقره العقلاء، سقط اعتبار أقواله، حتى لا تعتبر رده ردة، ولا هبته هبة، ولا بيعه بيعاً.

د - عدم قتله في الحرب: لا يجوز قتل الشيخ الفاني في الحرب إلا أن يشارك فيها برأي أو تحريض أو قتال.

هـ - عدم ضرب الجزية: لا تضرب الجزية على شيخ فإن لا مال له ولا قدرة له على العمل أو الإنتاج.

21 MAYIS 2002

MADDE KAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ایروانی، باقر

۶۵۷۷- دروس تمهیدیه فی تفسیر

آیات الأحکام، ۲ جلد / جلد اول - دوم، قم: دارالفقه،

چاپ اول، ۱۳۸۱ / ۲۰۰۰ نسخه، عربی، وزیری (گالینگور).

شابک: ۴-۴۳-۹-۶۹-۹۶۴ دوره

کنگره: BP۹۹/۶/A۹D۴

دیویتی: ۲۹۷/۱۷۴

کد پارسا: B۶۶۴۴۶

ویژگی مجلدات

جلد ۱: عنوان فرعی: العبادات، العقود، ایقاعات،

الاحکام العامة، شابک X-۷۱-۶۹۰۹-۶۶۴-۶۵۵ ص

جلد ۲: عنوان فرعی: مسائل اصول الفقه فی الكتاب

الکریم، القواعد الفقهیه، شابک ۸-۷۲-۶۹۰۹-۶۶۴،

۶۶۳-۱۱۴۳ ص

آیات الاحکام؛ تفاسیر فقهی (قرآن و علوم قرآنی)

۱ تفسیر آیات مربوط به ابواب فقه و مسائل

اصول فقه و اخلاق اسلامی است. نویسنده، تمام

فقه را به چهار باب عبادات، عقود، ایقاعات، و

احکام عامه تقسیم و آیات مربوط به هر باب را

تفسیر کرده است. در باب احکام عامه، مسائل قصاص،

حدود، دیات، شهادت آمده است. وی در میان آیات

الاحکام، فقط مفصل‌ترین و جامع‌ترین آنها را تفسیر

کرده و به ندرت به شرح لغات و استناد به روایات

پرداخته است. در جلد دوم آیات مربوط به مسائل

اصول فقه، قواعد فقهیه، محرمات، واجبات، اخلاق و

فضایل و رذایل اخلاقی آمده است.

AN INTRODUCTION TO *AVODA* AND *IBĀDA*: LITURGY
AND RITUAL IN ISLAMIC AND JUDAIC TRADITIONS

SETH WARD

University of Denver

Jews and Muslims, despite their many differences, draw upon religious traditions which have much in common. In both the Jewish and Islamic worlds, whether in areas in which one or the other religious community is dominant or in lands in which both are small minorities, religion, patterns of worship and "*gemeinde religiosität*" "community religiosity" are crucial elements of personal and corporate identity.

It is not surprising to find areas of striking overlap between Islamic and Judaic ritual, liturgy and worship, and areas in which the two traditions are totally distinct. In some cases, the correlations represent direct continuity or common monotheistic and Middle Eastern traditions. Other comparable rituals may easily reflect more generally shared motifs intrinsic to all religions with a revealed scripture. In some cases, scholars can point to specific influences, e.g., from the Jews upon Islam, in Mecca and Medina, or from Islam to Judaism, for example, in the work of Abraham Maimonides. In still other cases, of course, there is little commonality, although difference may not only underscore the divergences of the two traditions but also shed light on some of their different stresses. Several foci for discussion of these traditions seem to be immediately apparent: the envelopment of the daily life of the believer by the "inpraxation" of revealed scripture or privileged tradition into everyday practice; role of scripture; the daily liturgy; and ancient Semitic worship and festivals.

Alongside attachment to God through sacred recitation of Divine revelation, Muslims and Jews also have what we may call "inpraxation," the translation of revealed Word and authoritative Tradition into detailed praxis. Jewish and especially Islamic history is replete with attempts to limit the scope of human intervention in determining just what this practice should be, or in resolving disagreements about interpreting it. But the result clearly is a joint venture between the community and the

Deity. Thus in the Islamic sphere, legal developments increasingly stressed traditions associated with Muhammad over human reason, and in the Jewish sphere, much of the point of talmudic casuistry is to anchor praxis in text. But Muslims who use *fiqh*, "legal reasoning," to derive praxis may still recognize its result as *sharʿ* i.e., divine law. Similarly, Jews tell the story of the Heavenly Voice which assigned a divine source to competing interpretations made by the followers of Hillel and of Shammai: "both are the words of the living God." Both traditions offer adherents the opportunity to lend Divine meaning and significance to almost any daily act, by recognizing the degree to which it reflects the "inpraxation" of what ultimately is seen as God's will, through the vehicle of community.

For Muslims and Jews, scripture is a central feature of liturgy, as it is a central determinant of when and how to perform all rituals and indeed all aspects of life. For Muslims, the recital of Qurʾān is itself not merely an act of worship, but a way to perceive the very Word of God. For the words written with ink on paper are the works of man, but the sound heard when the Qurʾān is recited with proper tune and intention, according to Islamic orthodoxy, is the eternal word of God. Jews, too, value recitation of Torah—the entire corpus of the Pentateuch is recited in an annual cycle as part of the worship service.

Both traditions have strict rules and lavish traditions about reading and writing scriptures. Qurʾāns have elaborate opening pages and designs, and often delicately worked cases and reading stands have been prepared for them. Qurʾān readers learn intricate traditions for where pauses between words are allowed, required or forbidden. The writing of Torah scrolls is governed by meticulous rules and they are covered by beautiful cases; the cantillation signs memorized by Torah readers not only determine the melodies but the punctuation of the sentences.

At first glance, Islamic and Jewish prayer and worship are very different. The decorum and intensity of the *ṣalāt* is easily contrasted with traditional Jewish worship services, a fact not lost upon Abraham Maimonides and many others who attempted prayer reform or codified rules for silence during the worship service. Moreover, Jewish worship is highly liturgical with complicated prayers and detailed rules; the text of the *ṣalāt* can be learned in minutes. Nevertheless, there are numerous points of contact: The number and time-frames of Muslim prayers may reflect Jewish traditions; mystical devotions have exerted profound influences on the growth of ritual practices within each tradition and on links between them; prostrations—although physically much simpler

العبادة المستحدثة في العبادة (دراسة فقهية مقارنة)

د. عبد السميع محمد الأنيس *

التعريف بالبحث :

هل كل شيء لم يكن موجوداً في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعة ؟

سؤال طالما تردد ومشكلة اشتد الجدل فيها ، وتفاقم النزاع بسببها . وقد حاول البحث استنطاق النصوص فيها ، واستطلاع أقوال الفقهاء حولها ، وبعد تحرير محل النزاع تم استبعاد العادات الدنيوية من إطار البحث لأنها ليست من البدع ما لم يدل دليل على قبيلتها ، كما تم استبعاد أصول العبادات مما نص الشارع عليه جملة وتفصيلاً ، فأحداث هيئة تخالفها يعد بدعة ضلالة ينهى عنها بالاتفاق ..

وانحصر الخلاف في حالة واحدة ، وهي : التزام العمل المشروع مع تقييداته الزمانية أو المكانية أو العددية ، وقد أطلقت عليها مصطلح « الهيئات المستحدثة في العبادة » ، وقد تم بحثها بتفصيل عند كل من المانعين والمجيزين ، وبعد عرض أدلة الطرفين ومناقشتها توصل البحث إلى وضع ضوابط استخلصت من كلام الفقهاء تحفظ الجواز من أن يستغل خارج الإطار الذي وضعت له ..

وبعد : فإن هذا البحث ليس دعوة لفتح باب المحدثات بل سد له وإرضاء عن طريق إخضاعه للمراقبة الفقهية الدقيقة ليبقى للشرع صفاؤه ، وللسنة نصارتها ..

* مدرس الحديث وعلومه في كلية الدراسات الفقهية والقانونية في جامعة آل البيت بالملكة الأردنية الهاشمية ، ولد في مدينة حلب سنة (1963م) ، ونال درجة الدكتوراه في الحديث وعلومه من كلية العلوم الإسلامية في جامعة بغداد بتقدير ممتاز سنة (1995م) ، وله عدة مؤلفات وبحوث .

Soru: Yani Almanya'da yahut Avrupa'da yaşayan müslümanlar -bunun için imkanları da var- hem İslam içinde/birbirleriyle hem de diğer din müntesipleriyle, şimdye kadar olduğundan farklı bir şekilde yüzleşebilirler mi?

Cevap: Bütün ritüeller muhafaza edilmelidir. İslami tutum/davranış ve ruh da muhafaza edilmelidir. Modernleşme bütün ritüellerin/dini ibadet ve törenlerin kaldırılması ve müşahhas bir islami davranışın yok edilmesi demek değildir. Yalnız, mesela çocuğuyla ibadet hakkında konuşan kimse bu esnada farklı kelimeler kullanmalıdır. «Eğer namaz kılmazsan melek gelir seni şöyle şöyle döversin» demek yerine şöyle demelidir: «Namaz kılmak istemiyor musun? Rahmet sahibi Allah bize o kadar çok nimet verdi ki O'na şükür görevimizi yerine getirmeliyiz.»

Ben bir müslüman olarak Göte'yi incelersem, Hristiyan olarak (çünkü Göte Hristiyan'dır çev.) farklı bir Göte portresi çizmiş olurum. Bu benim için Göte konusunda esas olmalıdır. Bu bir vakadır ve müslümanın sorumluluğudur. Entellektüel, din görevlisi veya işçi olsun herkes İslam mesajını ve beraberinde sorumluluğunu taşır. Görüyorsunuz, biz burada bütün gelişmeye katılmak zorundayız. Avrupa da Entellektüel şahsiyetler bu istikamette angaje olmak için zorlanmışlardır.

Yabancı, her ülkede endişeye sebep olur. Bu açıktır. Şimdi birdenbire o kadar çok müslüman, (Avrupa'ya göç ediyor. çev.) Bundan da ağır, halk her şeyi İslam Dünyasında meydana gelen her olayı hemen bizimle özdeşleştiriyor. Problem budur. Biz şahıs olarak kendimizi bu günlük olaylardan uzak tutmak zorundayız. Ayrıca söylemeliyiz ki beni ilgilendiren, aynı zamanda islami ve insani olmayan bir şey de şudur: Zalim bir diktatör bir savaşa çağırıyor yahut başka bir ülkeye giriyor.(Bu müslümanlar aleyhine silah olarak kullanılıyor. Çev.)

Eğer Avrupa'da müslümanlar bağımsız bir grup olmayı başarsalar, -bağımsızdan kasdım Diaspora da değil, bilakis İslam diniyle bağımsız kültürel bağ kurmak- bu problemlerimiz de olmaz. Böylece toplum tarafından da tanınırsınız ve daha çok birlikte iş yapabilirsiniz. Kabul edilmese de hiçbir İslam ülkesinde sahip olmadığımız hürriyetten faydalanıyoruz.

Soru: Avrupalıların Demokrasiyi İslam ülkelerinden farklı anlamalarının rolü var mı?

Cevap: Evet evet. Bu bir gerçek. Adaleti yerine getiren islami bir toplum yönetimi yok. (Arzu edilen çev.) müşterek sorumluluk olarak Toplum idaresinden çok bir Demokrasi olarak toplum idaresi... İslami bir toplum yönetiminde diktatörlerden ve ezilen halktan söz edilemez.

DİPNOT

- * Bu mülakatı gerçekleştiren, metin haline getiren ve Almanca metni, yayınlanmak üzere gönderen muhterem Kadir Akkaya ve Sami Özgenç Beylere, katkılarından dolayı, teşekkür ederiz.



26 ŞUBAT 2010

İlahi Dinlerde İbadet ve Namaz*

Dr. Mehmet EFE

Çubuk İmam-Hatip Lisesi

MADDİ İZLENLERİNİN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ÖZET

Makalemizde ilahi dinlerde ibadet ve namaz uygulaması incelenmiş Kur'an'daki salât kavramına atıfta, bulunularak geçmiş ümmetlerde, Yahudilik ve Hristiyanlıktaki salât uygulamaları ele alınmıştır. Tarihsel arka planı bağlamında cahiliye döneminde ve ilâhî dinlerde namaz konusu işlenmiştir.

Ritüellerin tarihi ve işlevsel arka planının eleştirel bir bakış açısıyla ele alınması hedeflenmiştir. Ritüellerin birebir aynıyla olmasa da anlam ve muhtevası yönüyle ortak noktalarının bulunması mülâhazasıyla Kur'an'ın evrensel mesajına uygun bir söylem geliştirilmesi düşünülmüştür.

İnanç ahlak bütünlüğü çerçevesinde temsil ettiği inançla ahlak arasında köprü vazifesi görmekte olan ritüellerin sürekli bu bütünlüğü canlı tutma işlevi vardır. Geçmiş dinlerde var olan ibadetlerde tarih içinde her ne kadar amaç, şekil ve öz bakımından bozulmalar olmuşsa da şekli ve muhteva yönüyle İslam ibadetleriyle benzerliklerin olduğu görülmektedir. Kur'an, muhataplarını öncelikle şirkten arınmış sağlam bir inanca; Tevhid çizgisine davet etmekte ve bu inanma durumunun gerektirdiği ahlakî davranışı hedeflemektedir. Şekli ibadetler bunu gerçekleştirdikleri ölçüde işlevlerini yerine getirmiş olurlar.

Anahtar Kelimeler: Kur'an, Ritüel, İbadet, Tarihî Arka Plan, İşlevsellik.

ABSTRACT

The content of study is limited with the concepts of prayer (salât), alms (zekât), fas-

179682

T.C.
FIRAT ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI

07 Eylül 2009

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

**KUR'AN-I KERİM AÇISINDAN İBADETLERİN
İNSAN DAVRANIŞLARINA ETKİSİ**

(Yüksek Lisans Tezi)

DANIŞMAN

Prof. Dr. H. Mehmet SOYSALDI

HAZIRLAYAN

Cemil ORUÇ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	179682
Tas. No:	201.6 ORU.K

ELAZIĞ - 2005

فخر رازی ذیل قول خداوند: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ لِيَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ (مؤمنون/ ۲۳) می‌گوید: نوح ابتدا گفته: «خدا را عبادت کنید» و سپس گفته «اله دیگر غیر از او موجود نیست»، و عبارت دوم به منزله‌ی علت برای عبارت اول است؛ زیرا وقتی الهی دیگری برای آنها نباشد هرچه از سود و نیکی و خوبی و لطف به آنها می‌رسد از ناحیه‌ی خدا خواهد بود و نعمتهای غیر متناهی مستلزم نهایت تعظیم می‌باشد و عبادت خدا به دلیل علم به این که غیر از او اله دیگری موجود نیست، واجب شده است. (۲)

و در ذیل آیه شریفه: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ (طه/ ۱۴) می‌گوید:

«فاء در ﴿فاعبُدني﴾ دلالت می‌کند بر این که عبادت خدا به دلیل الوهیت او واجب شده است». (۳)

علاوه بر این دو آیه، آیات متعدد دیگری دلالت بر صحت تفسیر مذکور می‌کند. از این آیات، علاوه بر این که فهمیده می‌شود که ملاک معتبر در عبادت، اعتقاد به الوهیت مخضوع له می‌باشد، مطلب دیگری نیز قابل استفاده است و آن این که عرب جاهلی در زمان نزول قرآن

صاحب مجمع بیان آورده است:

«و قول من قال انَّ العبادة هي الطاعة للمعبود يفسد بأن الطاعة موافقة الأمر و قد يكون موافقاً لأمره ولا يكون عابداً له ألا ترى انَّ الابن يوافق أمر الأب ولا يكون عابداً له و كذلك الجهد يطيع مولاه ولا يكون عابداً له بطاعته إياه و الكفار يعبدون الأصنام ولا يكونون مطيعين لهم إذ لا يتصور من جهتهم الأمر». (۱)

و اما آیا مطلق تکریم و خضوع و تذلل، عبادت می‌باشد - چنان که در سایر کتب لغت آمده - یا نه؟ ما در قسمت دوم همین نوشتار - در ضمن بررسی آرای وهابیون - عدم صحت این کلام را روشن خواهیم کرد.

مفهوم عبادت در قرآن

برای عبادت، تعاریف متعددی شده است. در این قسمت با ذکر مهمترین آنها، به بررسی آن از دیدگاه قرآن می‌پردازیم:

۱. تعرف اول:

«عبادت، عبارت است از: خضوع لفظی یا عملی که ناشی از اعتقاد مخضوع له می‌باشد».

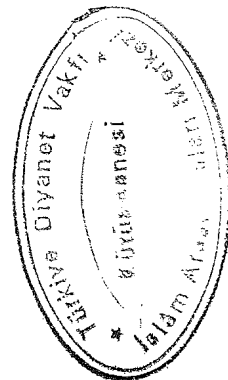
۱. مجمع بیان: ۱/۱۰۱، دار المعرفة.

۲. تفسیر الکبیر: ۱۴/۱۴۹.

۳. همان مدرک: ۲۲/۱۹.

13 TEM 2009

01670



Şirk
- İbadet

بخش اول



تعریف منطقی شرک در عبادت

از آن جا که شرک در عبادت از بحثهای کلیدی در فهم بسیاری از مسائل مربوط به توحید و شرک است، در این مقاله کوشش شده است که واژه‌ی پرستش و حقیقت و مفهوم آن از دیدگاه قرآن به صورت منطقی تعریف و تحلیل گردد.*

عبادت در لغت

- در کتابهای معروف لغت برای عبادت معانی مختلفی ذکر شده که نمی‌توانند تفسیری حقیقی از عبادت در اختیار ما قرار دهند.
۱. لسان العرب: أصل العبودیة: الخضوع والتذلل.
 ۲. مفردات راغب: العبودیة: اظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل.
 ۳. قاموس المحيط: العبادة: الطاعة.
 ۴. مقاییس اللغة: العبدُ له أصلان كائما متضادان والأول من ذینك الأصلین يدل على لين وذل والآخر على شدة وغلظ
- و من الباب الأول البعير المعبود المهنوء بالقطران وهذا أيضاً يدل على ما قلناه لأن ذلك يدلّه و يُخفّض منه
۵. مصباح المنیر: العبادة هي الإنقياد والخضوع.
 ۶. صحاح اللغة: أصل العبودیة الخضوع والذل.
- تعریفی که صاحب قاموس المحيط از عبادت به دست داده - العبادة الطاعة - خالی از مناقشه نیست؛ زیرا طاعت به معنی موافقت امر است و بین عبادت و موافقت امر، نسبت تساوی برقرار نیست؛ زیرا گاهی چیزی موافق با امر بوده ولی عبادت شمرده نمی‌شود.

* مقاله‌ی حاضر، برگرفته از مقاله‌ای مفصل در باب «توحید و شرک» است که به قلم آقایان: سید حسن بطحایی، عبدالرحیم سلیمانی، عبدالحسین خسروپناه، جابر توحیدی اقدم، رحیم محمدی و محمد رضا بهروز دبیا از دانشجویان گروه اول و دوم دوره‌ی تخصصی علم کلام در مؤسسه‌ی امام صادق (ع) نوشته شده است.



المصور

24 TEM 2012

ibadet
(090079)

العبادات في الأديان من الخصوصية إلى التوحيد

علم الحنفي

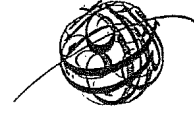
تعددت أشكال العباداة وطقوسها في المجتمعات الإنسانية، فقد عبد الإنسان الكثير من مظاهر الطبيعة وأرواح الأسلاف وأنواعا مختلفة من الحيوانات التي أحس بالخوف منها، أو أثارت في نفسه الإعجاب، أو اعتقد أنها وراء ما هو فيه من خير، أو أنها قادرة على حمايته مما يحيط به من شرور ومخاطر.

والمتأمل في هذه العبادات الإنسانية التي صبغت معظم حياة الشعوب القديمة - من المصريين القدماء إلى السومريين والبابليين إلى الهنود والصينيين والعرب القدماء - يعلم أنها ليست نزوة أو انحرافا عابرا بقدر ما هي تعبير عن تجربة إنسانية وإحساس قديم بوجود قوة عاقلة خلف هذه المظاهر، وهي قادرة على حماية الإنسان، ومد يد العون له عندما تجتاحه مشاعر الخوف والضعف، وهذه الأنماط الطفولية للعبادة لم

♦ باحث وأكاديمي من الأردن.

MAJLIS HUKUM KEMENTERIAN
KEMENTERIAN AGAMA
KEMENTERIAN KEMAJLISAN
ISLAM

رئيس
1431 هـ
2010 م
30



A L - T A S A M O H

التسامح

فصلية فكرية إسلامية تصدر عن وزارة الأوقاف والشؤون الدينية

سلطنة عُمان - مسقط
ص.ب: 3232، الرمز البريدي 112 روي
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية
مجلة التسامح
هاتف: 00968/24644032
00968/24644031
فاكس: 00968/24605799
البريد الإلكتروني:
tasamoh@mara.gov.om
tasamoh@gmail.com
www.altasamoh.net

IRCI A

رئيس التحرير

عبد الرحمن السالمي

مستشار التحرير

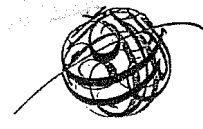
رضوان السيد



التسامح

24 TEM 2012

ربيع
1431 هـ
2010 م
30



A L - T A S A M O H

فلسفة العبادة في الإسلام Ibadet

عزمي كنه (السيد أحمد)

التسامح

فصلية فكرية إسلامية تصدر عن وزارة الأوقاف والشؤون الدينية

سلطنة عُمان - مسقط
ص.ب: 3232، الرمز البريدي 112 روي
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية
مجلة التسامح
هاتف: 00968/24644032
00968/24644031
فاكس: 00968/24605799
البريد الإلكتروني:
tasamoh@mara.gov.om
tasamoh@gmail.com
www.altasamoh.net

IRCICA

الحديث عن فلسفة العبادة غير الحديث عن العبادة، ففلسفة العبادة تحاول بيان مفهوم العبادة، والأسس التي تقوم عليها، والمبادئ التي تنطلق منها، والغاية التي تؤدي إليها، والثمرات التي تنتج عن ممارستها، وعلاقتها مع المصطلحات القريبة من مفهومها، مثل الخلافة وغيرها، وكل ذلك بطريقة عقلية، الأمر الذي يزيد الوعي بحقيقة العبادة، ويجعل ممارستها قائمة على بينة وبصيرة.

ومع أن حديثنا عن العبادة في الإسلام سيقدم بالطريق العقلاني، فإنه تحسن الإشارة إلى أن الأسس التي سينطلق منها البحث لا بد أن تبدأ من نصوص الإسلام، -إذ الحديث عن الإسلام- وهي نصوص لا يصعب إثباتها بالطرق العقلية.

سنبدأ هذا البحث من قضية هي القضية الأولى في العلم والدين والفلسفة والفكر والأخلاق والإدارة، بل وفي كل شأن من شؤون الحياة، ودون الإقرار بها والبناء عليها

♦ أكاديمي من الأردن، ورئيس تحرير المجلة الأردنية في الدراسات الإسلامية .

رئيس التحرير
عبدالرحمن السالمي
مستشار التحرير
رضوان السيد

- Kur'an
- ibadet

nışlar arttıkça olumsuzluklar azalma trendine girer. Olumsuzluğun ortaya çıkacağı alan daralır. İhtiyacımız olan paradigmatik dönüşüm; en verimli pozisyonu gerçekleştirecek davranış ve zihniyetin hayata geçirilmesidir. Neticede toplumun devamlılığı ve bir bütün olduğu göz önüne alındığında her bireyin adil ve ahlaki davranışlar geliştirmesi ideolojik muhteviyat taşımayan mutlak akılcılıktır.

- 0) Denge Durumu
- 1) İyi işleyen toplumsal yapı
- 2) Olumsuzluğun hâkim olduğu yapı

SONUÇ

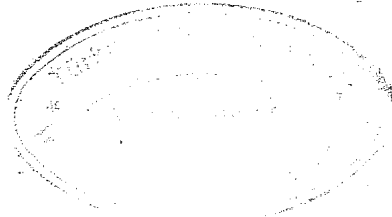
İçinde yaşanılan zamanı anlayıp geleceği düzenlemeye matuf metodoloji taleplerinde batı toplumları ile aramızda belirginleşen bir tutum farkını müşahede etmekteyiz.

Kullana geldiğimiz usullerden başkaca bir usul arayışına zorunlu olarak itildiğimizde; sosyal belleğimizde yer alan gelenekselleşmiş usulün dışında usullere, bozuluruz endişesiyle son derece tereddütlü yaklaşmaktayız. Elbette bilinmeyen bir alanda yol almak içinde pek çok riski barındırabilir.

Bu sebeple bizim sade, tahdit edici, sabitleyici eğilimimize karşılık batı, tekci bir metotla iş görmenin bir verimliliği kaçırmaya, atlamaya sebebiyet verebileceğinden hareket etmektedir.

Kıscası hem doğu, hem batı hata yapma, mevzi kaybetme kaygısıyla hareket etmektedir. Ne var ki bu endişeleri bertaraf ederek verimliliğe ulaşmada doğu "tekci" batı "çokcu" ve "çoğulcu" tutumla karakterize olmaktadır.

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



Kur'an'ın Tarihselliği ve İbadetlerde Tarihsellik

Zekeriya PAK*

ABSTRACT

The Historicity of Qur'an and Historicity on Religious Practices

The true understanding of Qur'an and the transforming the messa.g.e. of it to the present as appropriate to its aim is dependent to a great extent on reading of it as a historical text. This thought which is mostly entry point of traditional interpretation method has gained different dimension with the present day historical approach. According to this approach the Qur'an is a historical fact as a speech, the inclusive adjugements are shaped in terms of historical conditions and its universality is limited with the messa.g.e. and basic ethical principles which are offered by it. The evaluation of historicity of Qur'an in a wide frāmē will result in the appearance of practices which are the most important aspects of religious life as a factor changing to the time and place. This will transform Islam into a teaching with a set of historical rules lack of main unchanging pillar.

KEYWORDS: Qur'an, historicity, interpretation, religious practice.

Giriş

Kur'an'ın tarihselliği meselesi, lehte ve aleyhte sergilenen tavırlarla, önemli bir gündem maddesi olma özelliğini hâlâ sürdürmektedir. "Tarihsel oluş" ile "evrensel oluş" a yüklenen anlam farklılığı, ilahî kelamın aşkın boyutuyla tarihsel tezahürü arasındaki ilişkinin farklı açılardan değerlendirilmesi ve benzeri hususlar, taraflar arasındaki fikrî uyuşmazlığın önemli nedenleri arasında sayılabilir. Ayrıca, Kur'an'a tarihsel bir olgu olarak yaklaşmanın, özellikle hüküm içeren âyetlerin anlaşılmasında yorumcuyu keyfî bir öznelliğe sürükleyeceği endişesi de tarihselci yoruma karşı olmanın önemli bir gerekçeleri arasında yer almaktadır.

Biz bu makalede, tarihselci yorum yönteminin ne yanında ne de karşısında olma gibi bir tercihle yola çıkmaksızın, sadece, konunun tartışılacak daha bir çok boyutu olduğunu tespit amacıyla, ibadetler alanının tarihsellik kapsamında değerlendirilip değerlendirilemeyeceğini, değerlendirildiğinde nasıl bir sonuçla karşılaşılabileceğini deneme mahiyetinde irdelemeye çalışacağız.

* Yrd.Doç.Dr., Kahramanmaraş Sütçü İmam Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı.

Worship

The veneration of God (or any other being or object regarded as worthy of worship), by the performance of acts and/or the utterance of words that signify attitudes such as adoration, submission, gratitude (see GRATITUDE AND INGRATITUDE), love (q.v.) or fear (q.v.). Arabic does not have a direct semantic parallel to the English word but derivatives of the root *'b-d*, conveying ideas of obedience (q.v.), dependence (see also CLIENTS AND CLIENTAGE) and service (see SLAVES AND SLAVERY; SERVANTS), are often rendered in English translations of the Qur'ān by "worship." In a broad sense the worship of God involves fulfilling his law (see LAW AND THE QUR'ĀN; VIRTUES AND VICES, COMMANDING AND FORBIDDING) and submission (*islām*) to him and in that sense it may be said that the fundamental message of the Qur'ān is the need for humankind to worship God alone (see IDOLATRY AND IDOLATERS; POLYTHEISM AND ATHEISM). In commentary (see EXEGESIS OF THE QUR'ĀN: CLASSICAL AND MEDIEVAL), the Qur'ān's recurrent prohibitions against "associating others with God" (*shirk*) are often amplified to explain that we must not worship or serve (*'abada*) anything other than him.

In Islam acts that express obedience and submission to God, especially those duties required in fulfilment of the "five pillars of Islam" (see RITUAL AND THE QUR'ĀN), are commonly referred to as the *'ibādāt* (sing. *'ibāda*), and it is clear that they are regarded as the most important ways in which humankind should worship God. The fundamental reason for performing those acts of service is that they are required by God. In fulfilling his requirements his servants (*'ibād*) demonstrate their submission to his commands (see also COMMANDMENTS). Of those duties it is the five-times-daily performance of the ritual

prayer (q.v.; *ṣalāt*) that is the most frequent and fundamental expression of their service or worship. Some scholars writing in English, such as E.E. Calverley, prefer to translate *ṣalāt* by "worship" rather than "prayer."

In a number of Qur'ānic passages serving God is clearly linked to the performance of acts of worship. Q 7:206 refers to the way in which the angels (see ANGEL) serve God by constantly praising (see LAUDATION) and prostrating before him (see BOWING AND PROSTRATION). At Q 20:14 God is reported as saying to Moses (q.v.) from the burning bush, "There is no god but me so serve me (*fa-'budnī*) and establish prayer in remembrance (q.v.) of me (*wa-aqimi l-ṣalāta li-dhikrī*)." At Q 29:16-17 Abraham (q.v.) is described as calling on his people to abandon the idols that they serve instead of God (see IDOLS AND IMAGES), to serve God and fear him (*u'budū llāha wa-ttaqūhu*), to seek provision (*riḡq*; see SUSTENANCE) from him, to serve him and give thanks to him. Q 53:62 commands us to make prostration to God and serve him (*fa-sjudū lillāhi wa-'budū*). Clearly in all of these passages and many others and in Muslim discourse in general, the idea of serving God (or other beings) is largely coterminous with worship. According to Q 51:56, God's sole purpose in creating humankind and the jinn (q.v.; see also CREATION) was that they should serve/worship him (*illā li-ya'budūnī*).

Apart from the names of the "five pillars," common words in the Qur'ān connected with the performance of ritual acts of worship relate to prostration and bowing (*s-j-d*, *r-k-*), circumambulation (*t-w-f*), the offering and slaughter (q.v.) of animals (*h-d-y*, *n-h-r*, *dh-b-h*, *n-s-k*; see also CONSECRATION OF ANIMALS), remaining in a holy place (*'-k-f*; see SACRED PRECINCTS), offering praise (q.v.) to God (*s-b-h*, *h-m-d*; see also GLORIFICATION OF GOD), and calling God to mind (*dh-k-r*) by repetition of

الخلق والعبادة

NECELLETU'L-EZHER, C. 54 (5.6) S. 820-24, 1982, KAHIRE

لماذا خلقنا؟ سؤال يسأله الموحدون

والملاحدون .

فاما الموحدون فيسألون هذا السؤال لأن له جوابا يوضح حكمة الخلق ، ولا بد للخلق من حكمة عالية . فقلوبهم تجد في الجواب اطمئنانا ، وتزداد به ايمانا .

وأما الملاحدون فيسألون هذا السؤال ليثيروا جدلا حول الجواب الذي جاء في

قول الله تعالى «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (سورة الذاريات - ٥٦) .

والجدل الذي يثيره الملاحدون بعد هذا

الجواب هو سؤال آخر : ولماذا نعبد الله ؟

والجواب على هذا السؤال يمكن ايجازه في

جملة واحدة ، ولكن الآيات القرآنية التي ترد

على هؤلاء المرتابين كثيرة ، وقد تضمنت من

البراهين العقلية الحاسمة المفحمة ما فيه

اقتناع لمن شاء أن يؤمن ، مما يدعوننا الى شيء

من الشرح والاسهاب .

ان العابد الحقيقي يحب معبوده حبا يرقى

الى مرتبة من التقديس والتنزيه للمعبود هي

العبادة . ولا يقبل عقلا أن يحب الاله ويعبد كرها ، وانما يجب ويعبد عن اعتقاد وايمان

ويقين بأن المعبود له من الوصف والكمال

المطلق ما يجب العابد فيه أشد الحب «وَالَّذِينَ

آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» (البقرة - ١٦٥) .

والعبادات عموما هي الطاعات والادعية ،

ولكل عبادة حكمته التي شرعت لاجلها ، وكان

في أدائها النفع ، وفي تركها الضرر .

ولا شك أن المؤمن يجد راحة وطمانينة

وأمانا وهو يسلم الامر لربه ، لانه يغنيه عن

سواه « أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ » (سورة الزمر

٣٦) .

الخالق الرازق المحيي المميت ، خلق الانسان

ورزقه وأحياه وأماته ، ثم هو سبحانه يبعث

من في القبور ويجازيهم في الآخرة على ما عملوا

في الدنيا « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبْنًا وَآنَكُمُ

الَّذِينَ لَا تُرْجَعُونَ » (المؤمنون - ١١٥) .

فالله سبحانه وتعالى ليس محتاجا الى

عبادة الخلق اياه ، ولكن المخلوق محتاج الى

العبادة

16 KASIM 2006

وحده لا شريك له كما جاء فى هذه الآيات
قال تعالى : ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم
الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم
تتقون ﴾ [البقرة ٢١].

قال تعالى : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئاً ﴾ [النساء ٣٦].

قال تعالى : ﴿ لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه
فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره ﴾
[الأعراف ٥٩].

قال تعالى : ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً
قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾
[الأعراف ٨٥].

وهكذا كان الأمر بالنسبة لكل الأنبياء حين
بلغوا قومهم رسالة ربهم عز وجل حيث كانت
عبادة الله تعالى وحده لا شريك له هى
المطلب الأول فى دعوتهم إلى سبيل ربهم
سبحانه وتعالى.

ومن حديث القرآن الكريم ما يبين أن
العبادة هى المظهر الإيمانى الدال على معرفة
الإنسان بخالقه عز وجل، ومن شواهد ذلك
قوله تعالى: ﴿ بديع السموات والأرض أنى

العبادة فى اللغة مصدر من الفعل (عَبَدَ)
يقال: عبد الله يعبده عبادة.. أى تأله له،
ورجل عابد من قوم عبدة وعباد.. والتعبد:
التنسك، والعبادة: الطاعة. والعابد هو
الخاضع لربه المستسلم المنقاد لأمره،
والمتعبد: المتفرد بالعبادة، وفى المصطلح
الإيمانى يقول الراغب الأصفهانى فى تفسير
مفردات القرآن الكريم: العبودية هى إظهار
التذلل، والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل،
ولا يستحقها إلا من له غاية الإفضال وهو
الله تعالى، ولهذا قال تعالى : ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا
إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء ٢٣] والعبادة ضربان: عبادة
بالتسخير (وهى فى الجمادات) وعبادة
بالاختيار وهى لذوى النطق وهى المأمور بها
فى قوله تعالى : ﴿ اعبدوا ربكم ﴾
﴿ واعبدوا الله ﴾.

وفى البيان القرآنى نرى حديثاً شاملاً عن
العبادة، ومن هذا الحديث ما يعنى إفراد الله
تعالى بأن يعبد، لأنه لا معبود سواه، ومن
الشواهد القرآنية قول الله تعالى فى فاتحة
الكتاب : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ومن الشواهد
القرآنية ما جاء أمراً بعبادة الله عز وجل

[Ana Sayfa](#)
[Site Haritası](#)
[Biz](#)

ARAMA:

Dergi içeriğinde

[Editörden](#)
[Yayın Kurulu](#)
[İçerik](#)
[Katılım Şartları](#)
[Önceki Sayılar](#)
[İletişim](#)
[Makale Takip](#)

Engli

EDİTÖRDEN**İÇERİK** (Cilt: VII Sayı: 2) Nisan / Mayıs / Haziran 2007

MAKALE	YAZAR	SA
<input checked="" type="checkbox"/> Ön Kapak		
<input checked="" type="checkbox"/> Editörden		
<input checked="" type="checkbox"/> Kapak ve İçindekiler		
<input checked="" type="checkbox"/> Fert ve Toplumun Yetim ve Öksüzlere Karşı Sorumlulukları <i>Yetim</i>	» Cemal Ağırman	9-30
<input checked="" type="checkbox"/> Sû-i Zanla İlgili Hadis Üzerine Bir İnceleme <i>Zan</i>	» Adem Dölek	31-70
<input checked="" type="checkbox"/> İbnü'l-Arabî'de İnsan Psikolojisine Yaklaşımlar ve Kişilik Çözümlenmeleri <i>İbnü'l-Arabî</i>	» M. Doğan Karacoşkun	71-107
<input checked="" type="checkbox"/> Tavlâ İle İlgili Rivayetlerin Değerlendirilmesi <i>Kumar</i>	» Harun Reşit Demirel	109-131
<input checked="" type="checkbox"/> Kur'ân ve Kitâb-ı Mukaddes'e Göre Yunus Kıssası <i>Kitab-ı Mukaddes</i>	» Kadir Polâter	133-161
<input checked="" type="checkbox"/> Hikmetli Sözler ve Manastırlı Mehmed Rifat Efendi'nin Hikmet Hazinesi Adlı Eseri <i>Mehmed Rifat Manastırlı</i>	» Cüneyt Eren / Halit Erboğa	163-170
<input checked="" type="checkbox"/> Oryantalist Düşüncede Hz. Peygamber'i Tanımlama Paradoksu Veya Oryantalist Tarafsızlar <i>Oryantalizm = Hz. Muhammed</i>	» Şaban Öz	171-184
<input checked="" type="checkbox"/> Fuzulî'nin Türkçe Divanı'nda Naat Türü ve İşlenişi <i>Fuzulî</i>	» Mehmedin İspir	185-217
<input checked="" type="checkbox"/> İbadetlerde Niyabet Problemi Üzerine Bir İnceleme <i>İbadet - Niyet</i>	» Mehmet Erdem	217-233
<input checked="" type="checkbox"/> Keysâniyye'ye Özel Referansla İslam Kaynaklarında Gulât Teriminin Gelişimi <i>İbnü'l-Kayserî - Gulât</i>	» Vedad El-Kadî Çev.: Yusuf Benli	241-276
<input checked="" type="checkbox"/> Amerikan Edebiyat Bilimi <i>A.B.D</i>	» René Wellek Çev.: Sıddık Yüksel	277-292
<input checked="" type="checkbox"/> Monolog Çağından Global Diyalog Çağına <i>Küreselleşme</i>	» Leonard Swidler Çev.: Mustafa Şengün	293-305

Copyright © 2007 www.dinbilimleri.com

MADDE KAYITLANDI
 SONRA GELİR VERGİSİ BAĞIMLI

02 AĞU 2009

D.2370

ibadet



محاولات إقامة الصلاة بلغة الأم عند الأتراك والنقاش التي جرت بينهم فيها
الدكتور هدايت آيدار*

Doç. Dr. Hidayet AYDAR

**TÜRKLERDE ANADİLDE İBADET GİRİŞİMLERİ VE KONUyla İLGİLİ
TARTIŞMALAR**

ÖZET

Bu çalışmada, Türklerde tarih boyunca anadilde ibadet konusunda meydana gelen gelişmeler işlenmektedir. Makalede Türklerin İslama'a girdikten sonraki ilk zamanlarda ibadetlerini anadilleriyle yapmış olabileceği ihtimali üzerinde durulmakta, bu ihtimali destekleyen bazı rivayetler ve yorumlar verilmektedir. Daha sonraki dönemlerde ibadetlerin anadilde ifası yönündeki bazı girişimler ele alınmakta, özellikle Osmanlıların sonu ile Türkiye Cumhuriyetinin ilk dönemlerinde meydana gelen sıcak gelişmeler işlenmektedir. Anadilde ibadet girişimlerinin günümüze dek süregelen yansımalarının verildiği çalışmada, okuyucuya bu konudaki tarihî bilgilerin verilmesi hedeflenmiştir. Bu arada girişimlerin arkaplanındaki düşünceler de hissettirilmeye çalışılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Türkler, anadilde ibadet, Osmanlılar, Türkiye Cumhuriyeti, görüşler

SUMMARY

**THE ATTEMPTS OF PRAYER WITH NATIVE LANGUAGE IN
TURKS
AND THE RELAVENT DEBATES**

* - الأستاذ المشارك في كلية الإلهيات بجامعة استنبول تركيا (Istanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesi) حصل علي
دكتوراه في التفسير وعلوم القرآن في كلية الإلهيات بجامعة مرمره استنبول تركيا عام 1993.

Islam Ansiklopaori

The Nature of the Islamic State

A CRITICAL STUDY OF MUSLIM POLITICAL THOUGHT

by

Muamalat - Ibadet 5.83 v.h.

MUHAMMAD HADI HUSSAIN

ABDUL HAMEED KAMALI

8339
347-22
HUS-11

* BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-853431-311498



National Book Foundation

KARACHI-ISLAMABAD-LAHORE-PESHAWAR-QUETTA-SUKKUR-MULTAN

Chapter Four

THE DUALISM OF CLASSICAL ISLAM

1. The 'Ibādāt-Mu'āmalāt Dichotomy

By the third century A. H. the Murjiya form of individualism had acquired complete domination over the outlook of the Muslim community, resulting in its gradual split in a dualism of 'ibādāt (prayers) and mu'āmalāt (public and private dealings). This dualism became ingrained in the structure of classical Islam and exhibited itself in the aḥkām of its Shari'a on all problems of life, including the khilāfa and public authority. In the sphere of 'ibādāt the axiom came to be, "Prohibited is everything not laid down by the Lawgiver in the revealed nuṣūṣ of the Qurān and the Prophet's Sunna"; and in the sphere of mu'āmalāt "Permissible is all not prohibited by the Lawgiver". It is true that a generalized and formal statement of these axioms was not made before the fifth century A.H., yet they had had a pronounced influence ever since the growth of the Murjiya and Hashwīya encrustations on Islam. By the fifth century, classical Islam had become fully conscious of its basis in this dualism. Sixth century Islam was even more so. Seventh and eighth century orthodoxy was not only completely in the grip of the dualism, but strengthened it with new theological arguments. There was a remarkable expansion of the Shari'a during the eighth century after a standstill of several centuries, but all of it was on the postulates of dualism as informing the religious outlook of Islam. Thus, in 'ibādāt it tightened the hold of the nuṣūṣ, on the one hand, and, on the other, liberated mu'āmalāt, — in particular, public affairs, such as the constitution of the state and actions of the political authority — from their regimen. Classical orthodoxy's dualism of outlook expressed itself most glaringly in the ground rules it devised for aḥkām about new developments. According to those ground rules, an innovation in 'ibādāt was an interpolation in the Shari'a and therefore illicit, but an innovation in mu'āmalāt, was a tadbīr (an ingenious device) and therefore licit. These contradictory norms, while they assured the continuity of the ethos of primitive Islam in the sphere of private obligations, validated the incursion of Roman and Sassanian institu-

ĀBĀDET
NİYĀBET (آب)H

النِّيَابَةُ فِي الْعِبَادَاتِ

د/محمد عقلة

مقدمة

العبادات من أعظم القربات إلى الله سبحانه وتعالى، وأوسع أبواب الطاعات للفوز بمحبة الله سبحانه وتعالى ومرضاته، فقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ إن الله عز وجل قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه... (١)

وحسبنا دلالة على أهمية العبادات في حياة المسلمين أنها لم تنتزع من كيانهم، ولم تغب عن ساحة حياتهم، رغم ما مرّ بأممتنا الاسلامية من فترات جهل وتخلّف فكري، وحالات ركود اقتصادي، وتمزق وتبعية سياسية، ولا غرابة في ذلك، فقد أنبا الصادق المصدوق صلوات الله عليه وسلامه عن تعرض المسلمين للفتن والهزات التي تقوّض أركان الاسلام، وتطيح بشرائعه من واقع الناس، ولكن العبادات هي الركن الأقوى، الذي إذا تصدع وتهاوى كان ذلك، - والعياذ بالله - مؤذناً بفناء الأمة، وذهاب رجبها، حيث يقول ﷺ «لتنقضن عرى الاسلام عروة عروة، فكلما انتقضت عروة تشبّث الناس بالتي تليها، فأولهن نقضا الحكم وأخرها الصلاة» (٢)

(١) الأحاديث القدسيّة ٨١/ حديث رقم ٨٠.

(٢) - رواه احمد وابن حبان والحاكم عن أبي امامة، قال الحاكم صحيح. وقال الذهبي رجال احمد رجال الصحيح،

وقال الذهبي رواية عبدالعزيز بن عبيدالله ضعيفة فيض القدير ٢١٣٥.

Ahmet
Özel Beyde
Dergi/Kirop
Kütüphanede Mevcuttur

مجلة دراسات الخليج والجزيرة العربية

تصدر عن جامعة الكويت

رئيس التحرير
الدكتور عبد العزيز العتيق

صدر العدد الاول في يناير ١٩٧٥

تصل اعدادها الى ابدي نحو ٢٠٠٠٠٠ قارىء

- يحتوي كل عدد على حوالي ٢٥٠ صفحة من الطبع الكبير تشتمل على .
- مجموعة من البحوث تمالج الشؤون المختلفة للمنطقة بأفلام عدد من كبار الكتاب المتخصصين في هذه الشؤون .
- عدد من المراجعات لطائفة من اهم الكتب التي تبحث في المناحي المختلفة للمنطقة .
- ابواب ثابتة : تقارير - وثائق - يوميات - بيابوجرافيا .
- ملخصات للبحوث باللغة الانجليزية .

منشورات المجلة

- اشتملت المجلة بإصدار عدد من سلاسل الكتب هي :
اولا : سلسلة المنشورات ، وقد صدر منها حتى الان احد عشر منشورا من احدثها :
- منظمة الانتظار العربية المصدرة للبتروال ١٩٦٨ - ١٩٧٧ : دراسة مختارة في التنظيم الدولي
د. عادل خاكي .
- قواعد الملاحة عند بن ماجد والقطامي . حسن صالح شهاب .
ثانيا : سلسلة الاصدارات الخاصة ، وصدّر منها حتى الان ثلاثة عشر كتابا ، من احدثها :
- المنهزم الحديث للتسويق وتخطيط الخدمات المصرفية في البنوك التجارية الكويتية .
د. عبد الفتاح الشريبي ، د. السيد ناجي .
- رسالة في تاريخ اليمن : مطالع النيران . د. محمد عيسى صالحية .
ثالثا : سلسلة كتب الوثائق ، وقد صدر منها كتب الوثائق للاعوام : ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ .

الاشتراكات

- ثمن العدد : ١٠٠ فلس كويتي او ما يعادلها في الخارج .
- الاشتراك للانفراد : سنويا ديناران كويتيان او ١٥ دولارا امريكيا في الخارج (بالبريد الجوي)
- الاشتراك للمؤسسات والدوائر الرسمية : سنويا ١٢ ديناراً كويتياً او ٤٠ دولاراً امريكياً في الخارج (بالبريد الجوي) .

المنوان : جامعة الكويت - كلية الآداب والتربية - الشويخ - دولة الكويت

ص.ب : ١٧٠٧٢ - الخالدية

الهاتف : ٨١٦٨٠٧ - ٨١٦٧٩٩ - ٨١٦٨٢٤

جميع المراسلات توجه باسم رئيس التحرير

DUA ve İBADET

I

Dergi / Kitap

Kütüphanede Mevcuttur

19 MARTIS 1993

Osman CİLACI
Konya Yüksek İslâm Enstitüsü
Öğretim Üyesi

Dua inanmış insanın hayatında mühim bir yer işgal eder. Ancak yaşanarak bilinebileceği için yazı ile anlatılması güçtür.

İnsonoğlu hiç bir asırda, hiç bir yerde dua etmek ihtiyacından uzak kalmamıştır. Tarihin bize sunduğu bilgiler bunu açıkça göstermektedir. Çünkü insan yaratılışı icabı üstün bir kudrete inanmaya muhtaçtır. Dua, bu inancın dile getirilişidir (1). Her ne kadar Friedrich Nietzsche, «Dua etmek ayıptır» diyorsa da, Dr. Alexis Carrel, «Fakat hakikatte dua etmek yemek içmek veya tenefsüs etmekten daha ayıp değildir» (2) sözü ile Nietzsche'ye gerekli cevabı vermiş oluyordu.

Dua ve ibadet etmenin gereksiz olduğunu iddia edenler her cemiyette bulunabilir. Fakat bu iddialar bütün bir cemiyetin görüşü olarak kabul edilemez.

I) Lügatte Dua

Çeşitli sözlükler «Dua»yı birbirine yakın mânalarla târif etmişlerdir. İç hayatı canlandıran en büyük kuvvet duadır. Daha çok yaşama, hissetme, benlikte ilâhi kudretin azametini duyma ve aczin itirafı olan «Dua, dinî hayatın Allah ile olan derunî münasebetin vasıtasız bir şeklidir» (3)

Arapça Deâ-Yed'ü sözlerinden alınan ve «Çağırarak, davet etmek, Allah'tan inayet, rahmet, nusret ve selâmet istemek, rızık ve âfiyet talep etmek» gibi mânalara gelen dua kelimesi, bu maksatla okunan veya söylenen sözler ile huzû ve acz neticesi olan talep ve niyaz (4) mânalarına da gelir.

Dua en güzel ifadesini Hz. Peygamber (s.a.) Efendimizin dilinde bulmuştur: «Dua ibadettir» (5)

Kâmus Tercümesi'nde ise şu bilgi verilmektedir: «Rağbet ilâllâh Taalâ mânâsıdır ki niyaz ve rice ile Hak Taalâ dergâhından hayır ve rahmet ricâsından ibarettir» (6)

- (1) Duadan maksat, unuttur gibi olduğumuz her an O'nun huzuruna âneniden çıkmaktır» Fenelon, Kızların Eğitimi, (ter. B. Firtına, I. Öztürk) İst., 1967, s. 74.
- (2) Dr. Alexis Carrel, Dua, (Ter. M. Alper Yüceditürk) İst., 1961, s. 37.
- (3) Alfred Kröner, Wörterbuch der Religionen, Stuttgart., 1962, s. 182.
- (4) H. Kâzım Kadri, Büyük Türk Lügâtı, İst., 1928.
- (5) Zeyn'ü'd-Din Ahmed Zebidi, Tevrid-i Sarih, (ter. K. Miras) İst., 1948, XII, 360; Ahmet Davudoğlu, Selâmet Yolları, İst., 1967, IV, 449.
- (6) Asım Efendi, Kâmus Tercümesi, İst., 1304.

Bazı lügâtlar duaye özlü manâ kazandırmak maksadı ile «Allah'a yalvarma, niyaz» şeklinde kısa târiflerle iktifa etmişlerdir. (7) Meşhur ediplerimizden Muallim Nâci (8) ile, Hayat Mecmuası neşrettiği lügatte (9) yukarıdaki târiflere ilâve olarak «Birinin iyiliği için Allah'a yalvarma» kelimelerini de eklemiştir.

Vird ve zikir konumuz dışında olduğundan bir fikir vermek için yalnız vird üzerinde bir iki cümle duracağız.

Vird, lügâtte belli zamanlarda okunması âdet olan Kur'an cüzleri (10) anlamına gelir. Bir başka kaynak (11) virdi. «Belirli zamanlarda süreli olarak okunan dualara» denir, şeklinde tarif etmiştir. Bundan az değişik bir târif de şudur: «Tâyin edilen zamanlarda okunan duaya ve yapılan ibadete» denir. (12)

Klişeleşmiş ve dondurulmuş kelimelerin ifade ettiği bu tarifler bize bir dereceye kadar fikir verebilir. Halbuki «Dua ruhun Allah'a yükselişidir, ezberlenmiş, basit formüllerden uzak olan gerçek dua, şuurun Allah düşüncesi ile kendinden geçtiği mistik, esrarlı bir haldir» (13)

Allah'a kulluk borcumuz olan ibadetin esas rüknünü dua teşkil etmektedir. Hz. Peygamber (s.a.) in «Dua ibadetin özüdür» hadisi bunu ifade eder. «Dua insanın, Allah ile kalıplaşmış sözler ve içten gelen duygularla konuşmasıdır» (14)

Bir bakıma dua, «Küçüğün büyükten, âcizin kâdirden hâcet ve arzusunun cidden talep ve ricası» demektir. (15)

Duanın yalnız Allah'a yalvarma ve niyazdan ibaret olmadığına dikkati çeken bir lügât (16) «Her dinde olduğu gibi Müslümanlıkta da namazların sonlarında, Mevlid, hatim, vaaz gibi her türlü dinî toplantılarda dua etme âdetinin mevcut olduğunu, dinle münasebeti olmayan bir çok törenlerde dahi dua âdetinin bulunduğu» kaydetmektedir. «Dua, dinin ruhudur ve aynı zamanda dinî hayatın en bâriz vasfıdır» (17)

II) İstilahta Dua

Dua, ruh hallerimizin en zengin olanıdır. İnsan ancak bu zengin ruh hali sayesinde kalp huzuruna kavuşabilir. Dua bir bakıma ruh kuvvetlerimizin gayeleri tarafından bir gayeye doğru sevk edilmesi, çekilmesi demektir. Bu sevkedilişte ve çekilişte muharrik kuvvet nedir? Duanın bir ihtiyaç olduğu kabul edildikten sonra, insan sevk-i tabiiiler sonucu mu bu hâli yaşıyor? Şüphesiz ki hayır. Çünkü dua «Kulun bütün ümitleri kırıldıktan sonra Allah'a

- (7) Ferid Develioğlu, Osmanlıca Türkçe Sözlük, Ank., 1962; Ş. Sâmî, Kâmus-ı Türki, İst., 1317 h.
- (8) Muallim Nâci, Lügat-ı Nâci, İst., tarihsiz.
- (9) Doç. Dr. Muharrem Ergin, Büyük Türk Sözlüğü, İst., tarihsiz.
- (10) Osmanlıca Türkçe Sözlük.
- (11) Türk Ansiklopedisi, XIV, 86.
- (12) İslâm Ansiklopedisi, III, 650.
- (13) Dua, s. 22.
- (14) Dr. Rudolf Sthaln, Christliche Religion, Frankfurt., 1957, s. 87.
- (15) M. Hamdi Yazır, Hak Dinî Kur'an Dili, İst., 1935, III, 2194.
- (16) İ. Alaeddin Gövsâ, Resimli Yeni Lügât ve Ansiklopedi, İst., 1947-1954, II, 634.
- (17) Wolfgang Trilhaas, Grundzüge der Religionspsychologie, München., 1964., s. 50

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

DUA ve İBADET

II

9 MAYIS 1993

Osman CILACI
Konya Yüksek İslâm Enstitüsü
Öğretim Üyesi

VIII) Duanın Âdâbı Ve Mâhiyeti

Dua ve ezkâr (74) kitaplarında yalnız bu konuyu işleyenler olduğu gibi, dua ile ilgili diğer mevzular içinde bu konuya daha geniş yer verenleri de vardır. «Duada kalp huzurunu teşvik» (75) mühim rol oynar.

«Rabbimize yalvara yakara gizlice dua edin. Şu bir hakikattir ki, Allah haddini aşanları sevmez» (76) âyetinde duanın genel âdâbı üzerinde durulmuştur. Âyette geçen haddi aşma tâbirini «Bir kavim olacak, duada tecâvüz edecekler» (77) hadis-i şerifi açıklamaktadır.

Gerçekten şartlarına uygun bir şekilde yapılan, «Allah ile kul arasındaki müşterek haslet duadır» (78) mealindeki Kutsî Hadis de duanın Allah ile kul arasında bir bağ olduğuna işaret etmektedir.

Şüphesiz her şeyde bir usul olduğu gibi duada da bir usul bulunacaktır. Duada olur olmaz şeyler istenmeyeceği gibi, din ve ahlâka zıt bir arzuda da bulunulmaz. «Duada lâıyk olmayan bir şey istemek, meselâ hârîka talep etmek, nübüvvet mertebesi istemek veyahut mâsiyet olan şeyler istemek dahi duada tecâvüz cümlesindedir» (79)

Duanın sırları muğlaktır, içe kapanıktır. Fakat bu sırlar henüz bugün dahi anlaşılacakla beraber, eski çağlardan beri kâide ve düzen olarak gizlidirler. Dua, dua edenin dinine göre şekil alır. Dua, bir imânın kaidelerine göre olur. Daha doğrusu fethedilmiş bir kalpten akar. (80)

İslâm Dini'nde duanın âdâbını açıklayan bir çok âyet ve hadis-i şerif vardır. Bir âyette şöyle buyrulur: «Rabbini, içinden yalvararak ve korkarak (fakat) yüksek olmayan bir sesle sabah ve akşam an. Gâfillerden olma» (81) Bu âyette, dua esnasında yüksek sesle yalvarıp yakarmanın iyi görülmediği

(74) Ezkâr, zikrin çoğuludur. Anmalar, hatırlamalar, tesbihle belli duaları tekrar etmeler mânâsına gelir.

(75) el-Ezkâr, s. 356.

(76) el-Ârâf, 55.

(77) Hak Dini Kur'an Dili, III, 2195.

(78) İlahî Hadisler, s. 21.

(79) Hak Dini Kur'an Dili, III, 2195.

(80) Grundzüge der Religions psychologie, s. 50.

(81) el-Ârâf, 205.

açıklanmakla beraber, duanın vakti de belirtilmiş oluyor. Bağırarak dua etmeyi nehyeden âyeti açıklaması yönünden şu hadisi de zikrelelim:

Ebû Mûse'l Eş'ari (r.a.) den şöyle dediği rivayet edilmiştir. Biz Rasûlullah (s.a.) ile beraber (seferde) bulunurduk da vâdi üzerinde yükseldikçe sesimiz mütaddan ziyâde yükselerek tehlil ve tekbir ederdik. Bunun üzerine Nebi (s.a.): «Ey nâs, canınıza acıyın, sesinizi yükseltmeyin, şüphesiz, ne sağrı çağırıyor, ne de gâibe çağırılıyorsunuz. Dua ettiğiniz O (Allah) muhakkak ki sizinle beraberdir. Hem O, sesinizi çok iyi işitir. O, size (uzak değil) çok yakındır» (82) buyurdu.

Dua zoraki bir durum değildir. Tamamen bir gönül işidir. Hângi dinde olursa olsun Allah'ın rızasını kazanmak için yapılır. Duada zorlamâ olmadığı için onun yerini sevgi almıştır. «Dua etmek için sadece ceht ile Allah'a yönelip kalbini O'na bağlamak lâzımdır. Bu ceht, akıl, ve fikir yoluyla değil, sevgi hissiyle olmalıdır» (83)

Umumiyetle Duada Uyulması Gereken Hususlar :

- 1) Tazarru halinde bulunmak.
- 2) Saygılı hareket etmek.
- 3) Sessiz ve gizli olarak duada bulunmak.
- 4) Bağırıp çağırarak dua yapmak sûretiyle riâyâ sâpmamak. (84)

Yukarıda sıralanan şartlara uygun olarak yapılan bir duada şu özellikler müşahede edilir :

- 1) Hürmet.
- 2) İtaat.
- 3) Sevgi.

Müslümanlar için, Hz. Peygamber (s.a.)in dua esnasında takındığı tavırlar, bilhassa duanın âdâbını tesbit etmek bakımından mühimdir. Bunların başlıcalarını şöyle sıralayabiliriz :

- 1) Acele Etmemek :

«Ebû Hürayre (r.a. den rivayet edildiğine göre Rasûlullah (s.a.) şöyle buyurmuştur: «Sizden her hangi birinizin duası isticâl edilmedikçe kabul olunur. İnsan (acele eder de) «Dua ettim de kabul olunmadı» der. (85)

- 2) Elleri Kaldırmak :

Yahya b. Saîd ve Şerik'ten rivayet edildiğine göre Enes'ten (r.a.) şunu işittiklerini söylemişlerdir: «Peygamber (s.a.) dua ederken ellerini o derece kaldırdı ki koltuk altındaki beyazlığı gördüm» (86)

(82) Tecrit ter., VIII, 421. Aynı mânâyı ifade eden hadisler için bkz. Buhâri, Sahihu'l-Buhârî, Ist., 1315, Müslim, Sahihu'l-Müslim, Mısır, 1955, IV, 2076.

(83) Dua, s. 24.

(84) Hak Dini Kur'an Dili, II, 2194.

(85) Sahihu'l-Buhârî, VII, 153; Sahihu'l-Müslim, IV, 2095; Tecrit ter., XII, 373; İbnü Mâce, Sünen İbn. Mâce, II, 227. de gaflet ve Ichviyyatla meşgul olan kalbin duasının kabul olunmıyacağı zikredilir.

(86) Sahihu'l-Buhârî, VII, 153; Tecrit ter., III, 402. de Peygamber (s.a.) Efendimizin Yağmur Duası'nda ellerini kaldırdığı rivayeti vardır. Hz. Peygamber (s.a.)in dua ederken ellerini kaldırdığına dair hadisleri Hâfız el-Münzir müstakbil bir cüz halinde toplamıştır. Selâmet Yolları, IV, 451.

kın devletle olan münasebetlerinde kullanılması mecburi bir vasıf kazanmayacak"tı. Dolayısıyla konuşma ve yazma hürriyetinin ihlalinin birinci derecede sorumlusu bu hakkı hiçe sayan müdahaleci devlet politikalarıydı.²⁸⁴

Burhan Apaydın'ın konuşmasında olduğu gibi, Kongre'ye sunulan tebliğlerin çoğunda temel vurgu devlet müdahalesinin kabul edilemez olduğuydu. Nitekim Kongre'de Türk Dili ve Edebiyatı Mezunları Cemiyeti adına konuşma yapan Zahir Güvemli de aynı konu üzerinde duruyordu. Ancak Güvemli, "günlük dil-bilim dili" ayrımını yapılarak özellikle terimlerde Milli Eğitim Bakanlığı'nın düzenleyici bir işlev görebileceğini savunuyordu. Bunun dışında dil üzerinde yapılması mümkün olan tek bir müdahaleden bahsedilebilirdi: "İlim ve sanat adamının teklif değerini aşmayan müdahaleleri". Bu bağlamda mevcut "dil buhranı" her türlü siyasi etkiden uzak ve bağımsız bilim heyetinden oluşan bir "Dil Akademisi" sayesinde çözüme kavuşturulabilirdi. Dil planlamasının bağımsız bir Akademi'ye devredilmesi düşüncesi delegeler arasında da genel kabul görmüş ve Kongre kararları arasına girmiştir.²⁸⁵

İBADET DİLİNİN TÜRKÇELEŞTİRİLMESİ

Batı'da din-devlet ilişkilerinde kesin bir kırılmayı ifade eden Reform, temelde Katolik ruhban sınıfının yorum tekelinin kırılması ve dolayısıyla dinin bireyselleşmesi sonucunu vermişti.²⁸⁶ Artık her Hıristiyan, kutsal metinleri Kilise'nin yardımına gerek duymadan okuyabilir ve istediği gibi yorumlayabilirdi. Bu anlamda Reform, felsefi açıdan "Aydınlanma"ya kapıyı aralarken,²⁸⁷ siyasal açıdan Hıristiyanların kutsal birliğini (Universitas) parçalayarak, yeni siyasal bütünlere zemin hazırlıyordu. Çünkü artık Tanrı'nın yeryüzündeki meşru temsilci olarak ka-

bul edilen Kilise'ye itaat yükümlülüğünden kurtulan birey, "siyasal corpus"un, yani egemen devletin otoritesi altına girmiş oluyordu.²⁸⁸

Gerçekten de Reform, Ortaçağ Avrupa'sında otorite ilişkilerini köklü bir şekilde değiştirmesi bir tarafa, Hıristiyan camiasını dilsel farklılıklara koşut olarak parçalamıştı.²⁸⁹ Çünkü kul ile Tanrı'yı aracısız yüzleştiren Protestan yorum, ara yapıların imtiyazına son vermek için halk dillerine zorunlu olarak başvurmak zorundaydı. Yani artık Kilise iktidarını reddedenlerin Latince öğrenmesini beklemektense, kutsal metinleri yerel dillere tercüme etmek kuşkusuz daha mantıklı görünüyordu. Nitekim Luther, 1517 yılında Katolik Kilisesi'ne yönelttiği tezlerini Wittenberg katedraline çiviledikten sonra Kutsal Kitap, hızla halk dillerine çevrilmişti. Aynı şey, kampanyanın gücü karşısında atağa geçen Karşı-Reform hareketi tarafından tekrarlanınca 16. yüzyılın ortalarında İncil çok sayıda yerel dile çevrilmiş oldu. Böylece Anderson'un ifade ettiği gibi ulusal dillerin Latince karşısında kazandığı yaygınlık, bir yandan Hıristiyanlığın hayali cemaatinin aşınmasına katkıda bulunurken, diğer yandan ulus ölçekli cemaatin hayal edilebilirliğini kolaylaştırmış oldu.²⁹⁰

Türkiye'nin uluslaşma sürecinde din dilinin Türkçeleştirilebileceğine ilişkin düşünceler Tanzimat dönemine kadar geri götürülebilir. İlk olarak Ali Suavi,²⁹¹ ardından Meşrutiyet dönemi Türkçüleri başta hutbeler olmak üzere kimi ibadetlerin Türkçe olarak yapılabileceğine ilişkin düşünceler ileri sürmüşlerdi.²⁹² Nihayet bu düşünceler, Cumhuriyet'le birlikte siyasal bir destek bulmuş ve uluslaşma politikaları arasında ibadet dilinin de Türkçeleştirilmesi önemli bir yer işgal etmiştir.

Kemalist devrim açısından geleneksel İslâm inancı, her şeyden önce Batılılaşma hedefinin önünde bir engel olarak görülüyordu. O nedenle din, devletten kesin olarak ayrılmalı ve tamamen özel alana

284 İstanbul Muallimler Birliği Birinci Dil Kongresi (23 Ekim 1948-31 Ekim 1948), İsmail Akgün Matbaası, 2. Basım, İstanbul, 1949, s.8-9.

285 A.g.e., s.5-6.

286 İsmail Coşkun, *Modern Devletin Doğuşu*, Der Yayınları, İstanbul, 1997, s.146.

287 Alain Touraine, *Modernliğin Eleştirisi*, Yapı Kredi Yayınları, 2. baskı, İstanbul, 1995, s.63.

288 Cemal Bali Akal, *İktidarın Üç Yüzü*, Dost Yayınevi, Ankara, 1998, s.83.

289 Hayes, a.g.e., s.61.

290 Anderson, a.g.e., s.54-58.

291 Falih Rifki Atay, *Başveren İnkılâpçı*, Dünya Yayınları, ty., yy., s.46-47.

292 İsmail Kara, *İslâmcıların Siyasî Görüşleri*, İz Yayıncılık, İstanbul, 1994, s.87.

العِبَادَة

(بقية)

للدكتور مصطفى كمال وصفي

المستشار المساعد بمجلس الدولة

قلنا أن العبادة هي تسخير الانسان نفسه عن رضا وطواعية لهدف من الاهداف ، بحيث يصير مملوكا لهذا الهدف ، مأسورا به بروحه ، مدفوعا بمحض رغبته للقيام عليه . وبذلك تنشأ هذه العلاقة بين المعبود والعابد وهي التي يقدم العابد فيها خلاصة نفسه وإخلاصة - وهو أئمن ما يملكه الشخص - ليحرقه قربانا بين يدي معبوده .

وهذه العلاقة يكيفها العابد . لأنها تعتمد على فكرته في هذا المعبود وعلى قوة اندفاعه في مجال عبادته .

ولما كانت القلوب مختلفة في صفاتها وفي قدرتها على الحب والمعرفة ، فلذلك اختلفت فكرة كل شخص عن الله سبحانه وتعالى ، واختلفت درجته في هذه العبادة .

فكل قلب يحتوي من الآمال والأهداف ما لا يحويها غيره ، وان اشتركت القلوب في بعض الأهداف ، فانها تختلف في تقديرها لها والانكباب عليها . ولذلك اختلف الناس في تعلقهم بمعبودهم باختلاف أهدافهم وهمتهم .

ومن الجائز أن يكون تباين القلوب واختلافها ، بقدر ما نلاحظه في اختلاف الناس في شخصياتهم وأخلاقهم وأشكالهم والوانهم . حتى ليتعذر أن تجد اثنين متشابهين في كل شيء ، أو تجد بصمة أصبح كغيرها . وكذلك قد يكون اختلاف القلوب واختلاف الدرجات عند الله .

وإذا كانت القلوب مختلفة اذن في طابعها ، فان فكرة كل انسان عن الله تختلف عن فكرة غيره عنه . فإذا كان الله في ذاته فردا واحدا ، الا أنه متعدد في قلوب الناس بتعدد فكرتهم عنه . وهذا من باب هيمنته سبحانه وتعالى وأنه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار .

وكل انسان يعبد ما في قلبه ، وان سماه الله وهو دونه . وتفيد نفسه

وبذلك يستبدل بنفسه الامارة بالسوء نفسا آمنة مطمئنة ، خاطبها الله تعالى بقوله (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية ، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) .

وتندمج نزعاته الموروثة المكتسبة كلها في نظام واحد محكم يدور حول الواجب والشعور به ، والحكم على الاشياء والاشخاص في ضوء هذا الواجب والمبادئ الخلقية والدينية التي يتطلبها ، واختيار الطريق السوي الذي يحققها ، بل يصح الانسان قطعة من الكرامة والواجب والدين ، تمشي بين الناس دليلا قاطعا على أن في استطاعة هذا الحيوان الناطق أن يكون انسانا كاملا .

محمد مظهر سعيد

عميد التربية وعلم النفس والاجتماع

♦♦♦

هل يوت

لمشتركي العام الجديد

في مجلة الاسلام والتصوف

تفضل الاستاذ الدكتور عبد الحليم محمود استاذ الفلسفة والتصوف بكلية أصول الدين فأهدى الى مشيخة الطرق الصوفية خمسمائة نسخة من كتابه « مذكرات مختصرة في الفلسفة الإسلامية » .

وستهدى مجلة الاسلام والتصوف هذه النسخ القيمة لخمسمائة مشترك الاوائل في عامها الجديد الذي يبدأ من العدد القادم .

مَعْنَى الْعِبَادَةِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ بَيْنَ السَّالَةِ وَالْخُضُوعِ

د. عبد الحليم أحمددي

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله
وصحبه أجمعين، وبعد،

فإن العبادة هي جوهر التوحيد، والتوحيد هو جوهر الإسلام كله.

والبحث الذي بين يدي القارئ لا يتناول العبادة بالمعنى الفقهي الذي
يقصرها على الشعائر، ويدرسها إزاء المعاملات لأغراض التبويب والتصنيف، كما لا
يتناول المفهوم الشامل لموضوعات العبادة التي لا تقتصر على الشعائر، بل يشمل
الحياة كلها، ويكون مكانها الكون كله؛ فقد أشيع هذان الجانبان من الموضوع بحثاً
ودراسةً، وإنما السؤال الذي نشأ عنه هذا البحث بالتحديد هو:

ما هي العبادة التي أوجبها الشارع على العباد؛ حتى جعل توجيهها لغير الله
تعالى شركاً لا يغتفر؟ وقال (إن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء). ٤٨ النساء

هل يقتصر هذا المعنى على الشعائر التي تناولتها كتب الفقه؟ أم تشمل صور
الحياة كلها؟

ولم أجد في الأبحاث والكتب الموجودة ما يتناول هذا المعنى بالتفصيل، وإن
كنت قد رأيت بعض الشذرات عن تحديد مفهوم العبادة في بطون كتب التفسير التي
اختلفت في تحديد هذا المعنى، بين مجرد الخضوع، والخضوع مع التعظيم، أو الخضوع
مع الحب .. الخ كما سنرى. فصنفت هذه الآراء وقسمتها.

٣٩ - مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي - طبعة المكتب الإسلامي - بيروت -
الأولى.

٤٠ - المغني لابن قدامة - طبعته مكتبة الرياض الحديثة - الرياض.

٤١ - المنار المنيف في معرفة الصحيح والضعيف لابن القيم - طبعته مكتبة
المطبوعات الإسلامية - حلب.

٤٢ - مقتقى الأخبار للمجد ابن تيمية - طبعته المكتبة السلفية - القاهرة.

٤٣ - نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية للحافظ الزيلعي - طبعة المجلس
العلمي - كراتشي - باكستان.

٤٤ - نيل الأوطار للشوكاني - طبعة مصطفى البابي الحلبي - القاهرة.

٤٥ - نيل المآرب شرح دليل الطالب لعبد القادر بن عمر الشيباني - نشرته مكتبة
الفلاح - الكويت.

Mecelleler - Seria ve'd - Dirasat'ı - İslamiyye
c. V / 11, s. 189 - 257, 1988 (Kuveyt)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mucuttur

12 MAYIS 1992

D.163

specific interpretation of the rite of prayer or any other ritual; individuals are entitled to select their own modes of worship, within the boundaries of the accepted schools of law. The Maliki legal theorist al-Qarafi (d. 1285) states that judicial verdicts (*ḥukm*) do not apply to the category of acts of worship. No judge has the authority to rule that a given prayer is valid or invalid; any statement that he makes to this effect would have the status of a fatwa, or a nonbinding legal opinion. Similarly, if a Shafi'i judge follows the doctrine of his school by accepting the testimony of a single witness on the sighting of the new moon of Ramadan, an individual Maliki has no obligation to follow his ruling and begin to fast (*Kitab al-furuq*, 4:1180).

BIBLIOGRAPHY

- Denny, Frederick M. "Islamic Ritual: Perspectives and Theories." In *Approaches to Islam in Religious Studies*, edited by Richard S. Martin, pp. 63–77. Tucson: University of Arizona Press, 1985. Surveys different approaches to the interpretation of Islamic ritual.
- Ghazali, Muhammad ibn Muhammad al-. *Ihya' 'ulum al-Din*. 5 vols. Beirut, 1994.
- Graham, William A. "Islam in the Mirror of Ritual." In *Islam's Understanding of Itself*, edited by Richard G. Hovannisian and Speros Vryonis, Jr., pp. 53–71. Malibu, Calif.: Undena Publications, 1983. Argues that Islamic ritual is distinctively defined by the element of obedience to divine fiat, rather than symbolic significance or sacramental efficacy.
- Ibn Abi Shayba, 'Abd Allah ibn Muhammad. *Kitab al-Musannaf fi al-ahadith wa'l-athar*. 9 vols. Beirut, 1995.
- Ibn 'Abidin, Muhammad. *Hashiyat radd al-muhtar*. 8 vols. Cairo, 1966.
- Ibn Amir al-Hajj, Muhammad ibn Muhammad. *Al-Taqrir wa 'l-tahbir*. 3 vols. Beirut: Dar al Kutub al-'Ilmiyya, 1983.
- Ibn Qudama, 'Abd Allah ibn Ahmad. *Al-Mughni*. Edited by 'Abd Allah al-Turki. 15 vols. Cairo: Hajr, 1986–1990.
- Jurjani, 'Ali ibn Muhammad al-. *Kitab al-Ta'rifat*. Beirut, 1983.
- Kafawi, Abu'l-Baqā' al-. *Al-kulliyat*. Beirut: Al-Risala, 1992.
- Katz, Marion H. "The Study of Islamic Ritual and the Meaning of *Wudū'*." *Der Islam* 82 (2005): 106–145. Discusses Islamic jurists' debates over whether Islamic ritual ablutions have a comprehensible meaning or symbolic significance.
- Powers, Paul R. "Interiors, Intentions, and the 'Spirituality' of Islamic Ritual Practice." *Journal of the American Academy of Religion* 72 (2004): 425–459. Discusses the significance of the concept of *niyya* (intent) in juristic interpretations of Islamic ritual.
- Qarafi, Ahmad ibn Idris al-. *Kitab al-Furuq*. 4 vols. Cairo: Dar al-Salam, 2001.
- Sulami, 'Abd al-'Aziz ibn 'Abd al-Salam al-. *Qawa'id al-ahkam fi masalih al-anam*. 2 vols. in one. Beirut, 1990.
- Zarkashi, Muhammad ibn Bahadur al-. *Al-Bahr al-muhit fi usul al-fiqh*. 4 vols. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyya, 2000.

MARION HOLMES KATZ

WOUNDING IN CHINESE LAW. The law of wounding throughout the imperial period was characterized by two essential features. First, liability was graded according to both the implement by which the wound was inflicted and the place or nature of the injury, and, second,

liability on account of wounding was increased to liability on account of homicide should the victim die from the wound within a certain time. In Tang (618–907 c.e.) and pre-Tang law a distinction is further drawn between wounds inflicted in the course of a fight and those deliberately inflicted, but this distinction is not present in Ming (1368–1644 c.e.) and Qing (1644–1911) law. The reason for the change was perhaps the consideration that there was still an intention to wound in a fight. Hence, the law saw no need to maintain a category of "deliberate wounding" as distinct from one of "wounding in a fight." The distinction remained of importance only in the case where the victim died from the wound and liability for killing came into question.

Definition and Punishment of the Offense. These features are already apparent in the Qin laws of the third century B.C.E. (see Hulsewé [1985], D 65–66, 68, 70–71) and the Han code of 186 B.C.E. The latter contains articles (*Ernian lüling* slips 21, 25, 27–28, 31) which provide:

- (i) that there is to be no liability if a wound is inflicted accidentally (*guoshi*) or in the course of a game (*xi*);
- (ii) that where a person deliberately (*zei*) wounds another, the punishment is to be tattooing and the most severe form of hard labor;
- (iii) that where in a fight one uses a sword, spear, lance, or cudgel and inflicts a wound, in all cases the punishment is to be the most severe form of hard labor without tattooing;
- (iv) that where such weapons are not used but a person is blinded in one eye or has a limb, tooth, or finger broken or his nose or ear torn or cut, the punishment is to be hard labor;
- (v) that where no wound has been inflicted but a person has been struck (*ou*), a fine of two ounces of gold is to be imposed, increased to four ounces should the victim be of higher rank;
- (vi) that where the "wound" consists merely of a bruise or welt, a fine of four ounces of gold is to be imposed; and
- (vii) that where a woman is struck in a fight and suffers a miscarriage, the punishment is to be hard labor.

By the end of the first century B.C.E. the code contained a more general formulation, providing that where a person was wounded with a cutting weapon in a fight the punishment is to be four years' hard labor, increased by one degree to five years if the wound was deliberately (*zei*) inflicted (Hulsewé (1955), p. 254).

The code of the Tang Dynasty (618–907 c.e.) distinguishes between beating or striking (*ou*) and wounding (*shang*). Article 302 provides that if someone strikes another with his hands or feet, the punishment is forty blows with the light stick, increased to sixty blows with the heavy stick if he inflicted a (light) wound, defined here

NOT: Makale emevlid 100 pozatindedir.

ARABICA, T. VIII (1961)

ÉTUDES ISLAMOLOGIQUES D'IGNAZ GOLDZIEHER

TRADUCTION ANALYTIQUE (IV)*

PAR

G.-H. BOUSQUET

XXII

DE LA COUTUME DES RÉUNIONS DITES MAHYA EN ISLĀM 1.

I. Au cours des temps, les coutumes rituelles se sont enrichies en Islām; la tendance à honorer le Prophète, qui, à l'origine, n'était l'occasion d'aucun culte, y est pour beaucoup. Au début d'ailleurs, ces tendances ont été combattues par les théologiens, qui estimaient le rituel définitivement arrêté dans toutes ses parties, mais ils ont dû céder devant l'usage populaire nouveau et le considérer comme bid'a hasana, en vertu du principe: « Ce que les Musulmans trouvent bon, est bon aux yeux d'Allah »; ils se bornèrent à combattre seulement les excès de telles tendances.

Une histoire du rituel musulman devrait porter une attention toute particulière au développement de ces innovations et aux résistances qu'il a rencontrées. C'est, par exemple, le cas pour le Mawlid al-Nabi, et les cérémonies célébrées jusque dans les mosquées, à l'occasion de la laylat al-raġā'ib, où il faut peut-être voir la transformation d'une fête nocturne non-musulmane.

Cet usage s'observe dans les régions orientales de l'Islām; il est inconnu au Magrib. Sans doute, cette cérémonie n'a-t-elle pas pour origine le désir d'honorer le Prophète, mais elle s'est, en quelque sorte, nouée à lui à plusieurs points de vue.

La nuit du premier Vendredi de Raġab, qui présente des traces païennes de nuit sacrée, la population se livre dans les mosquées, éclairées à cet effet, à des prières (salāt al-raġā'ib); celles-ci sont extra-canoniques et se distinguent des prières ordinaires par une accumulation et répétition de textes coraniques, ou autres, récités à l'intérieur des rekāt: la sourate Ihlās est répétée douze fois, une formule de bénédiction pour le Prophète 70 fois, etc. Selon la croyance populaire, on associe la conception du Prophète

* Un Index analytique paraîtra prochainement dans Arabica.

1. WZKM, 1901, T. XV, pp. 33 et s.

à la célébration de cette cérémonie cultuelle. On dit qu'elle a été organisée à l'instigation d'un cheikh ṣūfi mekkois mort en 414. De sévères théologiens l'ont, dès le début, condamnée à titre de bid'a makrūha, surtout parce qu'elle est célébrée à la mosquée, sans quoi ils l'auraient pu tolérer. Énumération des noms de divers théologiens, hanbalites entre autres, qui s'y sont opposés; cependant que Ġazālī a opiné en sens contraire.

La dévotion à l'endroit du Prophète s'est également manifestée autrement que par des cérémonies nouvelles, extra-canoniques, à savoir par des modifications dans la liturgie traditionnelle. La plus ancienne de celle-ci est l'introduction du taṣahhud dans la prière. Plusieurs siècles plus tard, l'aḍān a été également modifié: c'est à la fin du VIII^e siècle de l'hégire que, à l'instigation du chef de la police du Caire, poussé probablement par des derviches enthousiastes, des ṣalawāt en l'honneur du Prophète furent ajoutées le Vendredi, lors de l'appel à la Prière de la Nuit. Cet usage ne cessa de s'étendre et les protestations des savants furent impuissantes à faire supprimer cette innovation populaire.

2. Deux siècles après cette modification de l'aḍān, les Ṣūfis égyptiens s'efforcèrent à nouveau d'instituer une cérémonie destinée à honorer le Prophète. Il s'agit d'autres ṣalawāt, auxquelles on procède en commun; un hadīth, de date sans doute assez récente, y fait allusion et a pour but de justifier et de recommander des institutions et des points de vue combattus par des personnes faisant autorité. Les Ṣūfis firent même courir le bruit qu'un des adversaires les plus décidés de cette innovation avait vu le Prophète lui apparaître en rêve pour lui dire qu'il approuvait cette nouvelle coutume pieuse.

C'est le cheikh Nūr al-dīn al-Šūnī, maître du célèbre al-Ša'fānī, qui commença à tenir des réunions de prière en l'honneur du Prophète à Tanṭa. En raison du succès qu'il obtint, il les introduisit aussi à al-Azhar au Caire, dans la nuit qui précède le Vendredi, après la Prière de la Nuit. Elles se répandirent rapidement, au-delà même des frontières de l'Égypte.

On donna à ces pieuses réunions le nom de mahya, en raison de ce qu'il s'agit de « vivifier » cette nuit. Exemples d'autres réunions religieuses pour lesquelles le même mot est employé; mais, depuis l'instauration de la cérémonie en question, ce terme est spécialement appliqué aux mahyas en l'honneur du Prophète, à distinguer des awrād et des aḥkār.

Mevlid - Poetik
- Regal Kande
- Tausuf
- cin
- veli
- ibar del
- Sayr
- şia
- Goldziher

haram
ibadet
âdet



THE NETWORK OF ISLAMICITY

IDEALS, NORMS, AND HUMAN COMMUNITY
IN MUSLIM SOCIETY

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	22850
Tasnif No:	297.45 KAN. N

NAOYUKI KANEKO

Japan-1990

20 ARALIK 1993

Turkish
A. Yücel

مِنْ مَنَحِ الشَّيْخِ

لِمَنْ
أَرَادَ السِّكَادَ

لِلْعَلَّامَةِ الْفَقِيهِ أَبِی الْحَافِدِ

الشَّيْخِ جَعْفَرِ بْنِ الشَّيْخِ خَظِرِ الْجَنَابِيِّ النَّجَفِيِّ

١١٥٦ - ١٢٢٨ هـ

تَحْقِيقُ

السَّيِّدِ مَهْدِيِّ الرَّهْبَانِيِّ

مَنْشُورَاتُ

دَارُ الْقَائِلِينَ

بِكُرُوت - لُبْنَانُ

١٩٩٤ / ١٩٩٤

U. S. C. I. 1995 Beirut 1 HAZIRAN 1999

- İbadet (86-92) ✓
- İstihase (106-111)
- Vesile (111-116)
- Sefat (116-122)
- Kabir (140-157)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Dokuz Eylül Üniversitesi
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

Psikoloji Açısından

HZ. PEYGAMBER'İN İBÂDET HAYÂTI

(Doktora Tezi)

Habil ŞENTÜRK

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	52468
Tas. No:	297.92 ŞEN.P

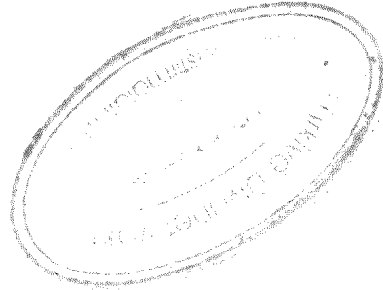
TEZ

İZMİR - 1984

D. 1949

Uzunpostalcı Mustafa, Hukuk ve İslam Hukuku II, Konya 1996.
Zevkliler Aydın-Necip Ortaoğlu İctihatlı Notlu Sözlüklü Türk Medeni Kanunu - Borçlar Kanunu, Ankara, 1980.
Zuhaylî, Vehbe, el-Fıkhu'l-İslâmî ve edilletuhü, Dâru'l-Fikir, (üçüncü baskı), Dimaşk, 1984.

13 FEMMUZ 1999



Dinî Araştırmalar, Ocak - Nisan 1999, c. 1, s. 3 (Ankara)

Temel Fıkıh Kaynaklarına Göre İbadetin Dili

Kâşif Hamdi Okur *

1998 Ramazanı, Türk Modernleşmesi sürecinin fikri ve siyasi gelişimine paralel olarak yer yer gündeme getirilen “dini içerikli” tartışmalara sahne oldu. Bu bağlamda her gündeme getirilişinde hem ilgi hem de tepki odağı olan bir konu, ana dilde ibadet meselesi*, tekrar ileri sürüldü. 1930’lu ve 1960’lı yıllarda da gündeme getirilen bu meselenin Türkiye’nin yaşadığı sosyopolitik ortamdan bağımsız olduğunu düşünmek mümkün değildir. Bu konunun 1930’lu yıllarda ele alındığında, yurt dışında akisler yaptığını ve Ezher Üniversitesi çevresinde sert tartışmalara yol açtığını düşünürsek¹,

* Gazi Üniversitesi Çorum İlahiyat Fakültesi Arş. Gör.

* “Ana dilde ibadet” tabiri namazda Kur’an okumanın yanı sıra ezan, hutbe, dua gibi bir çok hususu çağrıştıracak derecede şumüllüdür. Ancak son tartışmalarda bu tabire “namazda Kur’an’ın Türkçe çevirisinin okunması” anlamı yüklenmiştir. Biz de yaygın anlayışa uyarak “ana dilde ibadet” tabirini bu anlamda kullandık.

¹ Geniş bilgi için bkz. Şeyhülislam Mustafa Sabri, *Kur’an Tercümesi Meselesi* çev. Süleyman Çelik, Bedir Yay., İstanbul 1993.

The historico-social questions of endogamy and exogamy, like the traces of polyandry among the more recently civilised races, have of late, in their relation to the various civilised and barbarous nations of the earth, become the subject of keen enquiry and thorough investigation. In England, especially, many works of great penetration and significance have appeared upon these questions. In the last part of the *Journal of Philology* (published in London by Messrs. Macmillan), vol. ix., p. 87, Mr. Robertson Smith, taking the opportunity afforded by his essay on "Animal Worship and Animal Tribes among the Arabs," in which he mentions the traces of totemism discovered by him in the ancient literature of the Arabs and the Hebrews, and starting from the hypothesis of an intimate connexion existing between totemism, inheritance through the mother, exogamy, and polyandry, endeavours to adduce several *data* on exogamy and polyandry among the ancient Arabians. As this subject possesses great interest as bearing on the history of civilisation among the pre-Mohammedan Arabs, permit me to make use of your columns by extending as far as possible the *data* collected by Mr. W. R. Smith.

1. Exogamy. The celebrated poet of the Mu'allakât, Amr. b. Kolthum, in an interesting record of his wisdom, namely, his testament to his children, gives the following advice to the latter:—"Do not marry in your own family, for domestic enmity arises therefrom" (*Kitâb al-aghâni*, ed. Bûlâk, ix. 185). There is an important passage in Jauhârî's Arabic Dictionary, s.v. *حوى*, "By *ghulâm dâwi* is meant a feeble, meagre youth. . . . In *hadîth* it is said: *اغتربوا لا تزواوا*, i.e., "Marry among strangers; thus you will not have feeble posterity." This view coincides with the opinion of the ancient Arabs that the children of endogamous marriages are weakly and lean. To this class also belongs the proverb of Al-Meydânî, ii., p. 250: *Al-nazâ'i lâ al-Kara'ib*, i.e., "(Marry) the distant, marry not the near" (in relationship). So also, the poet in praising a hero says: "He is a hero not borne by the cousin (of his father), he is not weakly; for the seed of relations brings forth feeble fruit." Cf. Ibn 'Abd Rabbîh's *Kitâb al-'Ikd al fa'id*, iii., p. 290. On the other hand, the Arabic history of the Persian king Ardashîr tells us that, among other maxims of morality, he gave the following advice to his lawyers, secretaries, commanding officers, and husbandmen: "You

may marry among your near relations, for the sympathy of kinship is kept alive thereby" (*Commentaire historique sur le poème d'Ibn 'Abdân*, ed. Dozy, pp. 27, 29). This passage throws some light on the information given by the Arabic geographer, Al Mukaddesî (ed. de Goeje, p. 368), according to whom a system of compulsory endogamy had existed in Jurjân. To return to the Arabs, it is known that, in spite of the opinions in favour of exogamy mentioned above, the preference for marriage with a cousin was dominant among them. The beloved one is called, indeed, even when she stands in no position of relationship to her lover, "*bint 'amm*" (cousin), and the father-in-law, although not the uncle of his son-in-law, is called "*'amm*" (uncle). What the considerations were that gave importance to this endogamic tendency in ancient times we discover from the *Kitâb al-aghâni*, viii. 113, in the course of a narrative which is exceedingly instructive, but from which, for the sake of brevity, I only quote the decisive passage. Keys b. Dharih, of the stock of Kinânâ, falls in love with Labna, a beautiful maiden of the race of Kodâ'a. When he implores his father for permission to marry his beloved one, the father makes this objection: "That Dharih was indeed a rich and wealthy man, and did not wish his son to take the side of a stranger."

2. Polyandry. An important evidence of polyandry among the heathen Arabs is found in a passage of Al-Buchârî's *Collected Traditions*, ed. Krehl, iii., p. 427 (c. lxxvii., No. 36). The easy manner in which the women separate from their husbands seems to be a remnant of polyandry; and it may be regarded as a refinement of polyandry that the husbands, instead of presenting themselves at the same time, succeed each other. With reference to this, it is very interesting to observe that the wife repudiates the husband. One of the most interesting notices of this kind is a story which we find alluded to in a proverb of Al-Meydânî, "Quicker than the marriage of Umm Ohârijâ"—a proverb referring to a woman who had more than forty husbands, belonging to more than twenty tribes, in succession. Umm Ohârijâ was not the only Arab woman of this kind, for in the original narrative other women of similar behaviour are mentioned. (See Al-Meydânî, ed. Bûlâk, i., p. 306; Al-Mubarrâd's *Kâmil*, ed. Wright, i., p. 264.)

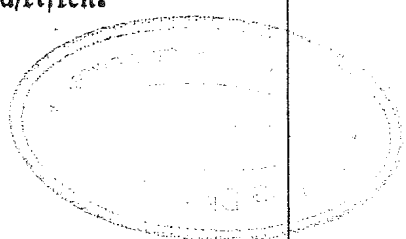
+ Mohwd
+ Islam
+ Isadlet

Ueber jüdische Sitten
und Gebräuche aus muhammedanischen Schriften.

I.

Die Darstellung des Verhältnisses der muhammedanischen Lehre und des muhammedanischen Lebens zum Judenthum, seinem heiligen Schriftthume und den Juden selbst, ist eine wissenschaftliche Aufgabe, für deren erschöpfende Lösung das literarische Material von Tag zu Tag zugänglicher wird. Nachfolgende Blätter haben den Zweck, sich an die Beiträge, die ich in dieser und anderen Zeitschriften für die Bearbeitung dieser Frage geliefert, anzuschließen. Die sociale Stellung der Juden unter dem Scepter des Islâm wird durch den sogenannten „Omarbund“ geregelt. Die Literatur der Geseze, die aus dieser Verfassung fließen, hat Steinschneider in seinem „Polemische und apologetische Literatur“, S. 165—187 erschöpfend dargestellt¹⁾. Ein die sociale und gesetzliche Stellung der Schriftbesitzer im muhammedanischen Staate behandelndes Kapitel ist außerdem fast in jedem muhammedanischen Rechtscode zu finden; und bekanntlich gehört die kanonische Rechts-

¹⁾ Nachzutragen ist: Anis-al-galis wa-nadim al-ra'is (Hschr. der kais. Hofbibliothek Wien, Mirt. 463, wo fol. 18 ff. einen Text des 'Ahd 'Omar enthält. In der bekannten *Abab-Anthologie* des Schihâb al-Din al-Abschihi (al-Mustatraf etc.) Lithogr. 'Ali Aga in Kairo 1275 — findet sich, was in sonstigen *Abab*-Werken nicht üblich, ein besonderes Capitel über den Omarbund und die daran sich knüpfenden Geseze vom schâfîitischen Ritus ausgehend p. 140—142.



Ignaz Goldziher
GESAMMELTE SCHRIFTEN
Herausgegeben: Joseph Desamoggi
Hildesheim - 1968, II

Über jüdische Sitten und Gebräuche aus muhammedanischen Schriften. I. (MGWJ, XXIX. 1880. S. 302—315) 77 — 90

العبادة

للدكتور مصطفى كمال وضفي
المستشار المساعد بمجلس الدولة

العبادة هي ما يؤديه الشخص لمعبوده ، نتيجة علاقته بهذا المعبود ، متى كان هذا المعبود هو هدف الشخص في أفعاله وغرضه الدافع على انبعاثه ، وكان العابد مأسورا للمعبود بروحه وإخلاصه وعقيدته وإيمانه .

والعبادة اشتقاق من العبودية ، وهي حالة كانت تقوم بالشخص - في بعض النظم - فتسلبه الحرية وتورد عليه سلطة مادية للسيد على عبده فتجعل له الحق في الانتفاع به واستغلاله والتصرف فيه . غير أن العبودية في هذه النظم كانت سلطة ترد على الجسد والمال فحسب ، أما العبادة فتد على الجسد والروح أيضا .

وعلى ذلك تتميز العبادة بما يلي :

١ - أنها أفعال تصدر عن الشخص . سواء أصدرت عن جوارحه وتصرفه ، أو عن قلبه ونواياه .

٢ - أنها تنشأ عن علاقة بين العابد ومعبوده . وهذه العلاقة تكيفها عقيدة الشيء في معبوده وإيمانه به . ويتمخض عنها راضيا وعن طواعية .

٣ - وفي هذه العلاقة ، يكون المعبود هدفا وغرضا . ويكون العابد خالصا لمعبوده بالروح والعقيدة والإيمان، فهي علاقة روحية ، وإن استتبع بالضرورة أن تصير ماديات العبد وأمواله وجسده خاضعة لسيطرة المعبود وتحت امرته .

والعبادة بهذا المعنى لازمة من لوازم الإنسان . وغريزة طبيعية فيه . فالإنسان عابد بفطرته . وإذا لم يعرف لنفسه إلاها ، لما أنفك عن أن يبحث لنفسه حتما عما يعبد ، ويقيد نفسه به في خوارحه وسوانحه ونواياه ، وأفعاله وتصرفاته وما يبدر منه . فما من شعب في فطرة أو جاهلية أو بداعة أو خضر إلا وكان له ما يعبد . وما من إنسان إلا ويتخذ لنفسه إلاها يعبد . ويتمثل ذلك في قول الله عن إبراهيم لما بدأ يفكر فيما يعبد ، وكيف اتجه فكره إلى النجوم والقمر والشمس يريد أن يتخذ منها آلهة له حتى هداه الله إليه ، وارتضاه ربا له . فهذا الذي أعتدل في خاطر إبراهيم وجبره على أن يبحث عن آله يعبد ، هو ما أجبر الخلاق جميعا على اختلاف ألوانهم ومشاربهم وحضاراتهم وعصور قيامهم على اتخاذ آلهة وعباداتها .

عد إلى قراءة الآية من جديد مجردة عن لفظة لك - أترى فرقا هائلا أترى أن فيها مع لفظة : لك تليفا بديعا ساميا يكاد يشعرك بعتاب المحب لانه يشعر الرسول بأن ما أحله اما أحله الله له فيصير معنى الاستفهام لم رفضت ما منحتك لك ؟ لم رفضت ما حبوتك به من عطف ، أو بتعبير أدق لم رفضت هديتي إليك ؟ ثم يكلل الله هذه التلطيفات كلها بتلطف رابع : هو نعمة سابقة عامة يكللها بتلطف بالنسبة للرسول هو في الوقت نفسه تفضل ينعم الله به من أجل الرسول على الأمة الإسلامية كافة - وهذا هو ما ترشد إليه الآية الثانية : « قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم » . أنك تعلم أن هذه الآية مترتبة على الآية الأولى . وأن الله سبحانه في الآية الأولى يعاتب الرسول - يمكننا الآن أن تستعمل لفظ العتاب - على رفضه الهدية . فكان الآية الثانية تقول : إن في مقابل رفض الهدية ينعم الله على الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى أمته بتحلة الإيمان بالكفارة ..

وكان الترتيب اذن يشعر بأنه لو لم يرفض الرسول الهدية لما منحت الأمة المحمدية هذه النعم قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم ، والله مولاكم وهو العليم الحكيم » أشعر بمعنى التكريم بمكانة الرسول السامية ؟ أرأيت حفلة تكريم تقام لشخص لانه فعل ما يعاتب عليه ؟ وتشر فيها الهدايا والمنح عليه وعلى أتباعه لانه فعل ما يعاتب عليه ؟ أشعر بهذه الصلة السامية صلة العطف والرحمة والتفضل والتلطف في هذا الموقف الخاص : موقف المؤاخذة ؟

ألا تشعر اذن بأن بعض المستشرقين والقساوسة كانوا متعصبين جهلاء سيئى النية حينما يقولون أن الطابع العام في الدين الإسلامى فيما يتعلق بصلة الإنسان بربه إنما هو طابع الاستعباد وأن الصلة إنما هي صلة العبد الرقيق بالسيد الشرس وأنه لهذا لا يتمكن المسلم من أن يصل إلى هذه الروحية الصافية الخالصة التى تنشئها صلة فيها الرفق وفيها العطف وفيها الرعاية كما هو الشأن فى المسيحية ؟

أرأيت رفقا وعظفا ورعاية وتلطفا يسمو على ما يتمثل فى هاتين الآيتين الكريمتين فى هذا الموقف الخاص ! سبحانك ربى ان ما يزعمونه بهتان عظيم . . . وان روحانية الإسلام ممثلة فى رسوله الكريم وفى صحابته الأطهار وفى صوفية الإسلام ، تلك الصوفية التى بلغت من الروحية شأوا لا يضارع ، أقول ان روحانية الإسلام التى ولدتها رعاية الله وهديه الاسمى لا ينكرها الا جاهل أو متعصب . . .

أما بعد فيقول الله تعالى « يا أيها النبى لم تجرم ما أحل الله لك تبتغى مرضات أزواجك والله غفور رحيم . قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم . »

وأما بعد فيقول الجاحظ : « اذا سمعت انسانا يقول ما ترك الاول للاخر شيئا ، فاعلم أنه يريد أن لا يفلح »

عبد الحليم محمود

T.C.

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ

İLÂHİYAT FAKÜLTESİ

GAZALÎ'DE İBADET KAVRAMININ
FELSEFİ BİR TAHLİLİ

Yrd.Doç.Dr. Vahdettin BAŞCI

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	74093
Tas. No:	297.4 BAŞ.6

ERZURUM- 1994.

İBDETAN
BAŞCI

2 NİSAN 2013

ibadet

- (٢) ما يمنع التنفيذ: يمنع تنفيذ العقوبة أمور هي:
- أ - انهيار البيئة التي استند إليها الحكم بالعقوبة.
 - ب - عفو صاحب الحق في غير الحدود.
 - ج - مرض الجاني بحيث يمكن أن يؤدي تنفيذ العقوبة عليه إلى موته أو الإضرار به ضرراً بالغاً.
 - د - أحكام القاضي:

- (١) من الذي ينفذها: أرى أن الذي ينفذ أحكام القاضي هو السلطة التنفيذية في الدولة، سواء كانت عقوبات أو حجوزات أو بيع أملاك أو غير ذلك.
 - (٢) ما يمنع التنفيذ: يمنع تنفيذ أحكام القاضي:
- أ - رجوع القاضي عن الحكم.
 - ب - نقض الحكم من قبل قاض أعلى.
 - ج - عفو صاحب الحق.
 - د - عفو السلطان بالنسبة للحقوق العامة.
 - هـ - هلاك المحل، كموت من حكم عليه بحد، وهلاك المال الذي حكم القاضي ببيعه لوفاء ما ترتب في ذمة صاحبه من ديون، ونحو ذلك.

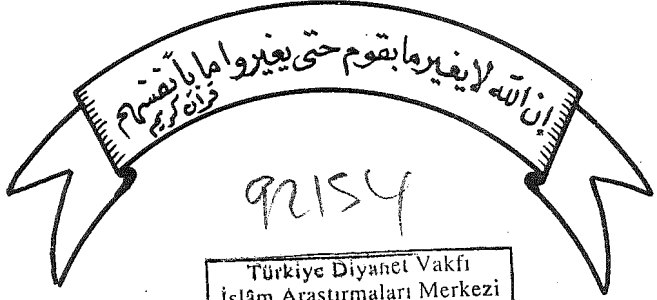
تنفيذ:

- ١ - تعريف: التنفيذ هو الإضاء والتطبيق.
 - ٢ - المراد تنفيذه: الشيء المراد تنفيذه ما يلي:
- أ - حقوق الله تعالى: وهي على نوعين: بدنية ومالية.
أما البدنية كالصلاة والصوم، فلا تجوز النيابة في تنفيذها. وأما المالية كالزكاة فلا يجوز لغير من وجبت عليه تنفيذها إلا أن يُنيبه صاحبها في تنفيذها، لأنها تحتاج إلى نية، فإن كان من وجبت عليه غير أهل لتنفيذها ناب وليه منابه في تنفيذها.
 - ب - حقوق العباد غير العقوبات:
- (١) من الذي ينفذها: الأصل في هذه الحقوق أن ينفذها من وجبت عليه، وله أن يوكل في تنفيذها، فإن كان من وجبت عليه غير أهل للتنفيذ لكونه صغيراً أو مجنوناً، ناب عنه في تنفيذها وليه، ويجوز لأي شخص أن يتبرع بتنفيذها ولو لم يأذن له صاحبها بالتبرع، بشرط أن لا يمنع من ذلك مانع، فيجوز له أن يتبرع بوفاء دين فلان، ولو لم يعلم المدين بذلك. وإن امتنع من وجبت عليه هذه الحقوق عن تنفيذها فالسلطان أن يجبره على تنفيذها.
 - (٢) ما يمنع التنفيذ:

- أ - يمنع التنفيذ عفو صاحب الحق، كالعفو عن الدين.
- ب - تلف المحل: فهلاك المبيع المعيب عند المشتري يمنع الرد بالعيب.
- ج - العقوبات:

- (١) من الذي ينفذها: تنفيذ العقوبات من حدود وقصاص وتعزيرات إلى السلطان، لأن ذلك أنفى للغل والضغينة، وليس لغير السلطان غير التأديب.

21 MAYIS 2002
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN



92154

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ

عناية 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

-Alail
-Ilm
-bader

د. سعيد شيان

أستاذ طب العيون
بمعهد العلوم الطبية، جامعة الجزائر
(الجزائر)

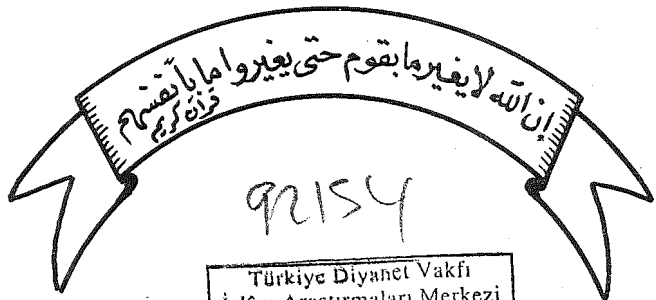


بين العقلية العلمية والعبادات الإسلامية

ان المسلمين بدأوا يتعلمون العلوم ويستعملون المنهجية العلمية في ادارتهم ، وتجارتهم ، وصناعاتهم، وأخذوا يستعملون التقنية العلمية بشتى أنواعها في حياتهم اليومية، بل في مواسمهم الدينية، من الترانزيستور ، ومكبر الصوت بالمسجد ، الى طائرة الحج . ومع التعليم المعمم ، وتأسيس جامعات علمية قد وصل الى دور العمل، عدد كبير من العلميين يعيشون في محيط اسلامي الاصل والنزعة .



الطالقات اللغويات في حوار مع شاية فلاحه عند الحدود الجزائرية التونسية



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر

للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ

عنايته 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

مشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

د. مصطفى أحمد الزرقاء

أستاذ بكلية الشريعة، الجامعة الأردنية
وزير سابقاً - عمان
(الأردن)



الأبعاد الروحية، والسياسية،
والاقتصادية، والاجتماعية للعبادات،
وأهميتها لكل من الأمة والفرد

بسم الله الرحمن الرحيم

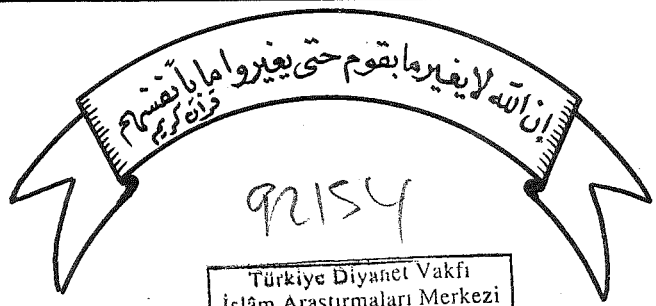
تمهيد:

1 - الإسلام في حقيقته وفي نظر علمائه، دين منزل من
عند الله تعالى، خالق الكون، جاء ليكون خاتمة الأديان السماوية
ليرسم للبشرية، بعد أن تكامل وعيها وقدرتها على إدراك الحقائق
طريق الصلاح في حياتهم الدنيا، والنجاة عند الله خالقهم ورازقهم

-/Badet



الاسس واليوم في بادية عنابة، أثناء إحدى الرحلات - ملتقيات مع فلاحية



92154

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر
للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ
عناية 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

د. صالح الصاوي
أستاذ بكلية الآداب، جامعة طهران
(إيران)



العبادات: أبعادها وأهميتها

« وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين ، لو أردنا أن نتخذ لها لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين، بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون، وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون ، لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا، فسبحان الله رب العرش عما يصفون » (الانبياء : 21 ، ي : 22/16)

-badet

علاقة شعب بأرضه ، وعلاقة أمة بتاريخ حضارى ، وكل عملية لتمزيق هذا التلاحم بين هذه الأمة وعقيدتها لا يمكن الا ان تولد نزيفا حادا قد يفقد مجتمعنا المعاصر النبض الحياتى الذى يكفل له استمرار الحياة ...

وشباب اليوم هم حملة هذه الرسالة ، وهم الاكثر قدرة على معرفة ما يصلح لمستقبلهم، فاليكم يا شباب تحية أمتكم، واعتزازها بكم ، فاحملوا رسالة الاجداد، رسالة انسانية، تثير فيكم العزة والفخار ... وتبعث فيكم روح الحياة متحدية كل عوامل التخلف الحضارى الذى فرضه الغرب عليكم ، ومن أعماق الأعماق تنطلق صيحة الحياة لتوقظ فينا الرغبة فى الحياة ... فهل نستمع لتلك الصيحة يا شباب ؟ ...



Diyanet İşleri Başkanlığı
Dr. Mehmet Bilgin Akr. No : 88
Kocatepe/ANKARA

Yayın hakkı (Copyright) : Diyanet İşleri Başkanlığı
Dizgi ve Baskı : Ayyıldız Matbaası A.Ş. Ankara

Ankara - 1987

kekleri ise serbest bırakarak, yakınlığın her sağlandığı yerde, çocuk yaştaki erkeğin annesi yaşındaki kadına bile el kaldıracak derecede saldırgan yetişmesine göz yumulması, ne dine ne geleneklere uyar. Az da olsa var olan bu türlü davranış biçimleri bir eksiklik, bir yanlış yorum, bir unutkanlık, bir hastalık olarak ele alınmalı ve düzeltilmesi için çalışılmalıdır. Şüphesiz bu, çocuklukta aile ve okul eğitiminin sorumluluğunu aşan bir iştir. Çevrenin tavrı, basın yayın organlarının empoze ettiği kadın ve erkek davranışları, âilenin ve okulun etkisini aşmaktadır. Kadın ve erkek sürekli av ve avcı durumunda empoze edilirse, çocukların teori olarak öğrendikleri ile, gerçek hayatmış gibi kendilerine iletilen görüntüler birbirine uymazsa, çocuklar bu ikilik içinde şaşırılmazlar mı! Her türlü güzellik ve temizlik malzemeleri, kadını avlamanın ve erkeği cezbetmenin, aracı gibi tanıtılmaktan başka yolla tanıtılmaz mı? İnsanlar sadece karşı cinsi çekmek için değil, kendi cinsinden olanlar için de, sırf kendileri için de, güzel ve temiz olmak istemlidirler. Güzel ve temiz olmak, doğru ve iyi olmak kadar hayata saygıdır ve ahlâka uygun bir davranıştır. Her iyiliğin ve doğruluğun kötüye kullanılması mümkündür. Aynı şekilde temizliğin ve güzelliğin de! Terbiyeden amaç, bunların iyi ve doğru yönlere yönlendirilmesidir, şaşırtılarak veya saptırılarak, çocukların ne yapacaklarını bilmez hale getirilmesi değil.

İBADETE ALIŞTIRMAK

"Yedi yaşına geldiklerinde çocuklarınıza namazı öğretin!"⁽⁴⁰⁾

Çocuklarda din duygusu çok erken yaşlarda belirmektedir. Çocuklar kendilerini çevreleri ile bir bütün olmaktan ayırdederek ayrı bir varlık olarak algılamalarından itibaren hem kendilerini hem çevrelerini keşfe çıkmaktadırlar. Genellikle üç yaşında başlayan bu çağa "soru çağı" denilmektedir. Her şeyi eline alıp ağzına götürerek tanımaya çalışan çocuk, şimdi soruları ile büyüklerin bilgilerini sağan bir araştırmacı olmuştur. Onlara göre büyükler, her sorularına hemen cevap verebildiklerine göre, onları her şeyi bilmekteydiler. Gerçekten de çocuklar büyüklerden pek çok şeyi zah-

(40) Tecrid, II, 941.

27 EYLÜL 1991

İbadet, 160-165

İSLÂM VE ÇOCUK

Doç. Dr. Beyza BİLGİN

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10076
Tasnif No. :	BİL-1

metsizce öğrenirler. Fakat bir süre sonra onlardan öğrenemeyecekleri şeyler de olduğunu farkedeceklerdir. Meselâ büyükler Allah'tan, Ahiret gününden, Cennetten, Cehennemden söz etmektedirler. Fakat bunlar hakkında, diğer konularda olduğu kadar doyurucu bilgi verememektedirler.

Doğum ve ölüm çocuklar için fevkalâde olaylardır. Herkes bir anneden doğmaktadır, acaba ilk anne nasıl olmuştur? Hiç bir şey yokken ne vardır? Ölenler ne olmaktadır? Çocuklar yaramazlık yaptıklarında büyükler onları Allah'la korkutmaktadırlar. Allah her şeyi görür! her yapılam bilir! O herkesten güçlüdür! demektedirler. Acaba Allah ne kadar güçlüdür? Nerededir? Niçin görünmüyor? İnsanların hepsini O yarattığına göre acaba insanlardan ne istemektedir? Çocuklar bu ve benzeri sorularını içlerinde saklarlar ve fırsat buldukça yaşlıları ile bu konuları konuşurlar.

Çocukların henüz okula başlamadıkları çağda bu kadar yüksek düşüncelerinin olduğu hayret verici bir olaydır. Aynı sorular büyüklerin de sorusu olmakta devam etmektedir. Şu farkla ki, büyüklerin çoğu artık bu türlü soruları sormaktan vazgeçmişlerdir.

Bir başka genç de hatırladıklarını şöyle anlatmıştır:

"Akşamları babam beni yanına oturtur, Allah? kaç? Allah nerde? gibi sorular sorardı. Fakat Allah hakkında bir tanımada bulunmazdı. Kötü bir iş yaptığımda, Allah seni yakar! Seni cehenneme atar! gibi sözleri duyardım. Bu defa da cehennem nedir? sorusu belirirdi kafamda. Fakat bunu babamdan sormaya korkardım. Çünkü Allah nasıldır? gibi bir soru sorduğum zaman babam kızardı."

Bu ve benzeri anlatımlardan çıkarılan sonuçlar şudur: İslâm Dinini'nin titizlikle üzerinde durduğu Allah'ın birliği, O'nun bir şekli olmayacağı, bir yere bağlı olarak düşünülmemesi gerektiği, en küçük yaşlardan itibaren çocukların zihinlerine yerleştirilmeye çalışılmaktadır.

Bir diğer gencin anlattıkları da fikir verecek niteliktedir.

"Henüz okula gitmiyordum. Bir gün teyzemlerde idim ve yaramazlık yapıyordum. Rahatsız olan teyzem: — Öyle yaramazlık yapıp durma, yoksa Allah seni taş eder! dedi. Ben o zamana kadar böyle bir sözü hiç duymamıştım. Allah bana ilginç geldi. Çün-

الديمقراطيات الاجتماعية فقد حلت السلطة محل الأفراد في الملكية وإدارة الاقتصاد، فشغل النظام الشاغل هو إشباع حاجات الإنسان الأساسية، ورغم هذا التباين بين الشرق والغرب، فالهدف يظل هو الحياة المادية الواقعية للإنسان فقط، وكأن الإنسان خلق من أجل التعامل مع المادة فقط وطبعاً لحقت المفاهيم المتعلقة بالسلطة هذا الهدف، واختلفت الأساليب بين الدول، وظل الهدف قاصراً عن ربط الإنسان بخالقه، وماذا يريد الله من هذا المخلوق من خلال عبوديته له.

Ibadet

طبيعة العبودية في الإسلام: تتميز هذه العبودية بأنها صلة دائمة بين الخالق والمخلوق، وليس بين الإنسان والإنسان وما يلحق ذلك عادة من نتائج مثل استغلال الإنسان للإنسان وامتهان كرامته وإذلاله، فهي علاقة طبيعية فطرية موجودة في الإنسان أياً كان بمعناها الواسع، يحس بالحاجة إليها عندما يشعر بضعفه الإنساني وبمحدوديته في هذا الوجود، ويحسها الإنسان المفكر في كونه جاء إلى الوجود ويخرج منه ولا حيلة له في دفع ذلك أو ذلك، فهي عبودية ليست مصطنعة ولا مؤقتة، وهي ليست نتاج فكري يتغير ويتعدل بالتجربة ومع مرور الزمان، وتطور القدرات الفكرية للإنسان، وقد يعي الإنسان هذه العبودية، وقد لا ينتبه إليها خلال حياته البشرية. ومن طبيعة هذه العبودية أنها علاقة حب ورحمة، حب من العبد لله، ورحمة من الله للعبد، قال تعالى: ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً، يحبونهم كحب الله، والذين آمنوا أشد حباً لله﴾ (١) فهي ليست علاقة قمع وارهاب، واستنزاف للجهد البشري لمصلحة بشر آخرين، بل العكس هو الصحيح، فالإنسان لا يشعر بحريته الحقيقية إلا إذا أحس وقنع بأنه يمكنه الاستغناء عن سيطرة واستغلال بقية المخلوقات في قضاياها الأساسية وإلا إذا تعامل حقيقة على قدم المساواة مع الناس، ومن خلال هذه العبودية فإن الله هو مولاه، لا يعبد إلا إياه ولا يستعين إلا به، ولا يتوكل إلا عليه، ولا يفرح إلا بما يرضاه ولا يكره إلا ما يبغض ربه، ولا يحب إلا الله، ولا يعطي إلا الله، ولا يمنع إلا الله، ولا يجاهد ويتعب ويتحمل المشاق إلا في سبيل الله (٢)، فكلما أخذ الإنسان من هذه العبودية، كلما تحرر من نزعات الإنسان

(١) الآية (١٦٥) سورة البقرة.

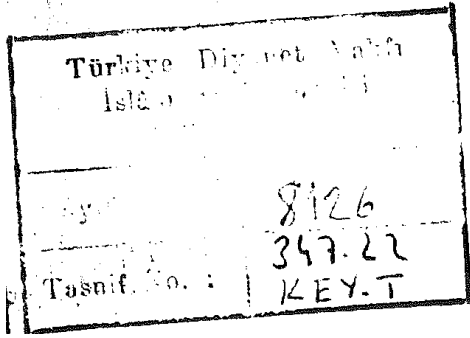
(٢) ابن تيمية - العبودية ص (١١٤).

تأصيل وتنظيم السلطة

في
التشريعات الوضعية والشريعة الإسلامية
دراسة مقارنة

جدي زيد الكيلاني

دار البشير



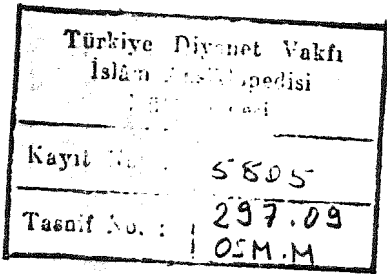
٤-٣

Dr. İbrahim Faruk
U. Demirel

عالم الثقافة الإسلامية



تأليف
الدكتور عبد الكريم عثمان



1984
BEYRUT

مؤسسة الرسالة

15 MAYIS 1991

İbâdet, 147-154

هذا عن عالمية الإسلام ، أما شموله ؛ بمعنى شمول تنظيماته ومبادئه لجميع شؤون الإنسان والمجتمعات البشرية فإنه سيكون حديثنا حين تفصيلنا لنظم الإسلام .

العبادة والعمل والمسؤولية

العبادة :

للعبادة في الإسلام وفي كل دين من الأديان الشأن الأول بين الفرائض والواجبات ، لأنها تؤكد إقرار المرء إقراراً كاملاً بقلبه وجوارحه ، وتخضوعه خضوعاً مطلقاً يطغى على كل خضوع ، لله الخالق الباقى من وراء كل وجود زائل .

لذلك نجد القرآن الكريم يحدد غاية الخلق بالعبادة ، غير مبرز في هذا الخلق بين إنس وجن ، أو جماد وحياة ، فما من شيء في الوجود إلا ويسبح بحمده ويقدم له . يقول تعالى مشيراً إلى هذا المعنى : «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»^(١)

وقد كانت الدعوة إلى عبادة الله دعوة الأنبياء جميعاً ، منذ شاء الله أن يبعث بالأنبياء والرسل إلى أن ختمت الرسالات والنبوات بمحمد عليه السلام : «واقصد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله»^(٢) ، وكان الناس كثيراً ما يضلون عن هذه الغاية لدقتها وشمولها ، والقدر الكبير من الوعي واليقظة الذي تحتاج إليه ، فينصرفون

١ - الذاريات ٥٦ .

٢ - النمل ٢٦ .

Taranda
A-7/1



المعهد العالمي للفكر والحضرة الإسلامية



بيِّن الحَوِيْضِ مِنْهُ الصِّدْقُ

«الْعِلْمُ الْأَلَهِيُّ»

أَبُو الْعَبَّاسِ فَضْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ اللُّوْكِيِّ

مِنْ عُلَمَاءِ الْقَرْنِ الْخَامِسِ الْهَجْرِيِّ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	Demirbaş No: 39236	Tasnif No: 110 LUK.B
---	--------------------	-------------------------

حَقَّقَهُ وَقَدَّمَ لَهُ
الدكتور السيد إبراهيم ديباجي

طهران - إيران
١٣٧٣ هـ / ١٤١٤ م

07 MART 1996

ibadet (401 vd.)

على مجرى فعل الطبيعة ، ولكن لا بالأسباب (١) الطبيعية (٢) المتعارفة فلا يبعد أن تكون نفس قوية تتجاوز بتأثيرها هذا ذاتها ، وقد تكون حالها حال الأنفس التي ذكرناها في فصل العناية والتدبير ، فليتكبر (٣) ذلك هاهنا .

و أما العين فيشبهه أن يكون خاصية ثانية من هذا الباب ، فإن العين (٤) اعتقاد وجود شيء (٥) مع اعتقاد أن (٦) لا وجوده أولى لتندره (٧) فيتبع الوجود ذلك الاعتقاد فيدخل مزاج ذلك الشيء آفة ، والأوهام التي تنسب إلى بعض الأمم إن صحّت فعلى هذه (٨) السبيل ، وهذا مما لا يبعد ، وليس قياس يوجب امتناعه ، بل القياس إمكانه وإن كان نادرا .

الفصل الثامن والعشرون (١)

في منفعة (٢) العبادات في الدنيا والآخرة

ثم (٣) إن هذا الشخص الذي هو نبي (٤) ليس مما [يتكبر] (٥) وجوده (٦) في كل وقت فإن المادة التي تقبل كمال مثله تقع في (٧) قليل من الأمزجة فلا (٨) بد أن يكون النبي قد دبر لبقاء ما يسته (٩) ويشعره في أمور المصالح الإنسانية تدبيرا (١٠) والقاعدة (١١) في ذلك استمرار الناس على معرفتهم بالصانع والمعاد وحسم (١٢) سبب (١٣) وقوع التسيان فيه مع انقراض القرن الذي يلي النبي ، فيجب أن يكون على الناس أفعال (١٤) يسن (١٥) تكرارها عليهم في مدد (١٦) متقاربة (١٧) حتى يكون الذي ميقاته يظل (١٨) مصاقبا (١٩) للمنقضى منه ، فيعود به التذكير (٢٠) من رأس (٢١)

- ١- ت : الثلاثون .
- ٢- ت ، س : منافع .
- ٣- قارن بالشقاء ، الفصل الثالث من المقالة العاشرة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٤٤٦ ،
- ٤- ت : شيء .
- ٥- ت ، س : يتكبر . ص : يتكرر .
- ٦- شم : وجود مثله .
- ٧- في : ساقطة من ت ، س .
- ٨- شم : فيجب لا محالة .
- ٩- ت ، س : السنة ولشرعه .
- ١٠- شم : تدبيرا + عظيما ولا شك ان .
- ١١- ت ، س : والفائدة .
- ١٢- ت : حسب .
- ١٣- سبب : ساقطة من س .
- ١٤- شم : أفعال + وأعمال .
- ١٥- ت : يسبق . س : سببين .
- ١٦- ت ، س : مدة .
- ١٧- ت : يتقاربه . ١٨- ت ، س : يظان . ١٩- س : مضافا للمقتضى .
- ٢٠- س ، شم : التذكير .
- ٢١- شم : رأس + قبل ان ينفسخ يلحق عاقبة .

- ١- س : بأسباب .
- ٢- ت : الطبيعة .
- ٣- ت : فلندكر .
- ٤- ت ، س : للعين .
- ٥- س : الشيء .
- ٦- لا : ساقطة من س . ت : عدم .
- ٧- ت ، س : ليندره .
- ٨- ت : هنا .

مقارنة الأديان

٣

الإسلام



تأليف

الدكتور أحمد شيبلى

دكتوراه في الفلسفة من جامعة كبرى

أستاذ ورئيس قسم التاريخ الإسلامى ، الحضارة الإسلامية
بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة السابعة ١٩٨٣ مع زيادات واسعة وتنقيحات مهمة

İrkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kitap No :	987-3
Sıra No :	209
	EL-III



مقدم النشر والتوزيع
مكتبة النهضة المصرية
لاصفايتها حسن عند روادها
٩ مشايخ عندنا بالجامعة

Abadet (142-167)

28 SUBAT 1995

- ١٤٣ -

وتجب الزكاة في خمسة أنواع هي : النقد (الذهب والفضة) وعروض التجارة والسواهم والزروع والثمار ، ويشترط لوجوب الزكاة في كل من هذه الأنواع أن يصل المال إلى مقدار معين جملة الشارع دليلاً على الغنى واليسار فإذا لم يصل المال إلى هذا النصاب فلا زكاة واجبة فيه ، ويشترط كذلك الحول والنماء ، وأن تكون للماشية سائمة ، وأن تبلغ الزروع حد قوتها ، وأن تطيب الثمار ويبدو صلاحها .

وأول نصاب الإبل خمس وفيها شاة . فإذا بلغت عشراً ففيها شاتان .
وأول نصاب البقر ثلاثون وفيها تبيع أتم ستة أشهر ، فإذا بلغت أربعين ففيها مئنة أتمت سنة .

وفي أربعين شاة شاة إلى مائة وعشرين ، فإذا بلغت مائة وأحدى وعشرين ففيها شاتان ، وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ، وفي أربع مائة أربع شياه ، ثم في كل مائة شاة .

وزكاة النقد وعروض التجارة ربع العشر .
وزكاة الزروع والثمار العشر إذا سقيت بالسبيح أو الأمطار ، وإذا سقيت بالآلات فزكاتها نصف العشر .

ويرى المفكرون المسلمون أن الثروات التي وجدت في هذه الأيام كالصناع والمباني فيها زكاة التجارة أيضاً .

وقد أورد القرآن الكريم مصاديق الزكاة في الآية التكرية ، « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤانسة قلوبهم وور الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ^(١) » وإذا لم تسكب الزكاة خاصة الأفراد أو الدولة كان للحاكم أن يأخذ من أموال الأغنياء ما يفي بهذه الحاجة مهما بلغ قدر ما يأخذه ^(٢)

* * *

(١) -ورة التوبة الآية ٦.

(٢) انظر تفاصيل ذلك في السياسة والاقتصاد والتفكير الإسلامى ، المؤيد ص ٩٠ - ١١٠

فلسفة العبادات في الإسلام

تعريف بالعبادات في الإسلام :

العبادات في الإسلام تنحصر في أربعة أنواع ، هي : الصلاة ، والصوم ، والزكاة ، والحج ، وربما لا يقع هذا الوجدان للحديث عن تفاصيلها ، فهذه التفاصيل مظان أخرى . وإنما نكتفي بكلمة قصيرة نهد بها الموضوعنا ، وهو الحديث عن فلسفة هذه العبادات .

والصلوات المفروضة خمس صلوات في اليوم والليلة ، وهي صلاة الصبح ، والظهر ، والمغرب ، والمغرب ، والعشاء .

وصلاة الصبح ركعتان ، وصلاة المغرب ثلاث ركعات ، وما عدا هذين فأربع ركعات ، وبصاها الإنسان منفرداً ، ويحسن أن يصليها في جماعة .

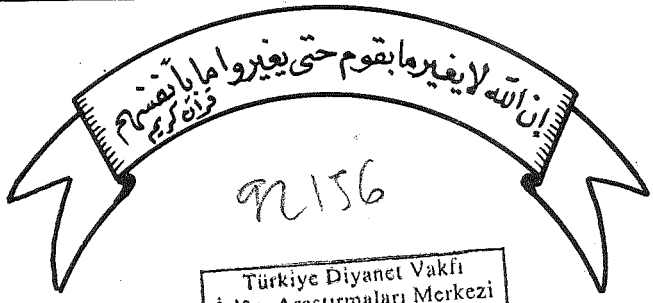
وهناك صلاة واحدة يلزم أن تؤدى في جماعة ، وهي صلاة الجمعة التي تحل محل ظهر يوم الجمعة ، وهي ركعتان .

وبحان هذه الصلوات المفروضة على المسلمين جميعاً هناك صلاة أخرى تسمى فرض كفاية ، أى إن أداءها من بعض المسلمين يفي الآخرين من القيام بها ، وهي صلاة الجنازة .

وهناك بجانب هذه الصلوات مندوبة ، كصلاة العيدين ، والنوافل .

ولا بد من الطهارة قبل الصلاة ، تلك الطهارة التي تتحقق بالاستحمام عند حدوث جنابة ، أو بالوضوء إذا لم تكن هناك جنابة ، ويلزم كذلك طهارة اللبس ومكان الصلاة .

* * *



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92156
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر للفكر الإسلامي

12-21 رجب 1396 هـ

عناية 10-19 يوليو 1976 م

المجلد الخامس

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezağır

ibadet/

(2) العبادة في الشريعة الإسلامية :

مدلول العبادة في الشرع يتضمن الخضوع والحب ، فهو يتضمن غاية الذل لله تعالى بغاية الحب له ، ومن خضع لانسان مع بفضه له لا يكون عابدا له، ولو أحب شيئا ولم يخضع له لم يكن عابدا له ، فحقيقة العبادة المشروحة تتمثل في امرين رئيسيين : -

أ - استقرار معنى العبودية لله في النفس، أي الشعور الواعي بوحدانيته تعالى وقهره لكل من في الوجود وما في الوجود، فكلهم عبده وخلقه، وفي قبضة قدرته وسلطانه، لا غنى عن احسانه . ويتحتم بعد ذلك الالتزام بما شرعه جل وعلا، ودعا اليه رسله أمرا ونهيا وتحليلا وتحريما، والتوجه اليه بكل حركة في الضمير، وكل حركة في الجوارح، وكل حركة في الحياة، التوجه بها كلها الى الله خالصة، والتجرد من كل معنى غير معنى التعبد .

ب - أن يصدر معنى العبودية والالتزام بها من قلب يحب الله تعالى، فليس في الوجود من هو أجدر من الله تعالى بأن يحب، فهو صاحب الفضل والاحسان ، فلا يكفي أن يكون انطلاق العبادة من الشعور بالخضوع، والذل لله الواحد القهار فحسب، بل يجب أن تكون في نفس الوقت تابعة عن المحبة المخلصة لله، وان يكون أعظم عنده من كل شيء، اذ لا يستحق المحبة والخضوع التام الا الله، وكل ما أحب لغير الله فمحبتة فاسدة، وما عظم بغير أمر الله فتعظيمه باطل - قال الله تعالى : « قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره » (التوبة : 24) . ووصف المؤمنين به « والذين آمنوا أشد حبا لله » . (البقرة : 165) .

(3) حقائق بارزة في معنى العبادة :

أ - ان الكون كله في عبادة مستمرة وفي طاعة وخضوع لأمر خالقه الجبار، ان هذه المخلوقات على اختلاف أنواعها وعلى تباين

الأبعاد الروحية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية للعبادات

السيد محمد صفوان السقا أسيني
الأسين العام المساعد لرابطة العالم
الإسلامي - مكة المكرمة -
(العربية السعودية)



(1) العبادة في اللغة :

اتفق علماء اللغة بأن معنى العبادة الطاعة، وأن أصلها الخضوع والتذلل، والتعبيد التذليل. يقال طريق معبد أي منزل بكثرة الوطم عليه، ومنه أخذ لفظ العبد لذله لمولاه . واذا تنبعا آي القرآن، وأساليب اللغة، واستعمال العرب لـ (عبد) وما يماثلها ويقاربها في المعنى - كخضع وخنع وأطاع وذل - نجد أن لا شيء من هذه الألفاظ يضاهي (عبد) ويحل محلها ، فالعبادة هي غاية الطاعة والخضوع والدينونة .

STUDIES IN ISLAMIC HISTORY AND INSTITUTIONS

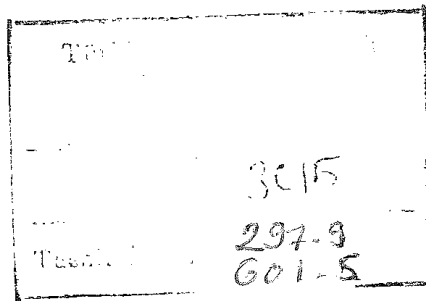
BY

S. D. GOITEIN

Reimpression of the first edition



LEIDEN
E. J. BRILL
1968



*U. A. 1910
Tavand*

Uladet 73-125

CHAPTER THREE

PRAYER IN ISLAM

"The majority of young men in the Middle East do not pray at all." This statement is made in a posthumously published article by the Reverend John Van Ess, an American missionary who had lived in Basra, Iraq, for about forty years and was an unusually keen and sympathetic observer of the Middle Eastern scene.¹ A Moroccan Muslim writer, who belongs himself to the younger generation, voices an even stronger opinion on the subject—and this with regard to his own country, which until recently was renowned as ultra-conservative: "As regards the prayers, only the aged perform them. And even with them praying is mostly a habit or a show."²

It would be rash to attribute this waning of devoutness in modern Islam to the impact of "Western materialism". Observations similar to those quoted above were made at a time when European influence was practically absent. "There are comparatively few persons in Egypt," writes E. W. Lane around 1835, "who do not sometimes, or often, neglect this duty (of prayer); and there are many who scarcely ever pray."³ It was that inner exhaustion of Islam, or of religion in general of which we have spoken above p. 42, rather than any outward factors which deprived many Muslims of the urge and the faculty to pray.

Yet prayer is the quintessence of Islam. There is no other duty which can be compared with it in scope and intensity and there is no trait which marks the true Muslim as does his sincerity in devotion.

There is hardly a page in the Koran which does not contain a reference to prayer, either directly, by exhorting and instructing the true believers, or indirectly, by providing examples of supplication, meditation and hymnal poetry.⁴ The very first definition of

¹ *The Muslim World* 40 (July 1950), p. 155. His book *Meet the Arab*, New York 1943, is still worth reading.

² Driss Chraïbi, *Le Passé simple* (Paris 1954), quoted by G. E. von Grunbaum, *Modern Islam* (California University Press, Berkeley and Los Angeles 1962), p. 284.

³ *An Account of the Manners and Customs of the Modern Egyptians*, Chapter III, Everyman's Library, p. 73.

⁴ A comprehensive study of all the different aspects of the Koranic prayer is contained in the present writer's unpublished Ph.D. thesis, cf. above p. 17.



WHAT EVERYONE SHOULD KNOW ABOUT ISLAM AND MUSLIMS

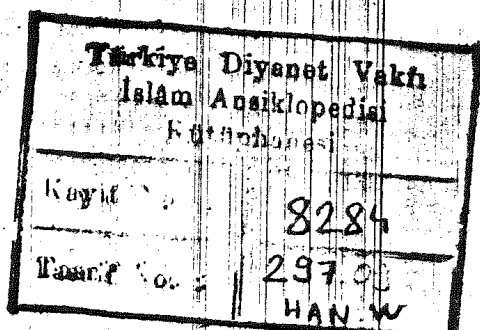
BY

SUZANNE HANEEF

OMA
Cade
Meb

Cade

41-59



KAZI PUBLICATIONS

121-Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

* BOOKS ALL SORTS :-
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 32169-853431-311498

ACTS OF WORSHIP

Central to the Islamic teachings and way of life are various obligatory acts of worship (*ibadat*) which are often referred to as the "Five Pillars of Islam." These consist of (1) the declaration of faith, "I bear witness that there is no deity except God and I bear witness that Muhammad is the Messenger of God," (2) the prescribed prayers, (3) fasting during the month of Ramadan, (4) the poor-due, and (5) the pilgrimage to Mecca.

While the aim of each of these acts of worship is the remembrance and glorification of God Most High, it must be emphasized that God's majesty and glory do not depend in the slightest degree upon the praise or even acknowledgement of His creatures, for He is absolutely independent of His creation and free of all needs; rather it

Beliefs and Worships

is man who needs these recurrent forms of worship to keep his contact with his Lord and his vision of the true Reality clear and strong. The purpose of the Islamic worships is, therefore, to strengthen the individual's faith and sense of submission to God, to solidify his character, to discipline him for his role as God's faithful servant and steward on earth, to make it possible and easy for him to live in the manner ordained by God, and to reinforce the ties of brotherhood and affection among Muslims.

As will be seen in the following sections, these acts of worship require the participation of all aspects of man's nature—his soul, his mind, his feelings and his body with its various needs and appetites, and his time, energies and possessions as well—and thus they are the worship by the total human individual of God Most High. It will also be seen that the various forms of worship are prescribed at various time intervals. For example, the declaration of faith is to be always present in the mind and heart of the Muslim and to be uttered again and again with the tongue during his daily prayers. The prayers are to be performed five times daily every day of one's life after attaining puberty, and even more often if one desires to strengthen his relationship with God further and come nearer to Him. Fasting is for a full month every year, while the poor-due is to be calculated and paid once yearly, and the pilgrimage is to be performed once in a lifetime if possible (the latter two are obligations only on those Muslims who meet certain required conditions, as will be seen presently). These two aspects of the Islamic worships—the involvement in them of the total human being and the prescription of them at different recurring intervals—make them extremely unique and complete expressions of man's total dependence upon God and submission to His will, his utter humility and creatureliness before the greatness of the Creator, and his desire to serve and obey Him alone.

These acts of worship are obligatory upon all Muslims no matter where they may happen to live, whether they are institutionalized in a Muslim society or one happens to be a single Muslim living far away from any Muslim community. It is the collective obligation of Muslims to provide the means and facilities for carrying out these duties faithfully. Each of these acts of worship is prescribed in the Holy Qur'an, and each is performed in the manner in which the Prophet (peace be on him), who is the example for all Muslims of every time and place, himself performed them.

In this section we will discuss the concepts and significance of the various Islamic worships. The details of how they are carried out have been left for a later section (pages 131-138) in the context of the daily life of Muslims, with the exception of the pilgrimage which, for the

العَمَلُ الشَّامِخُ

في إيثارة الحق على الآباء والمشاخ

وَيَلِيهِ
الأرواح النوافخ
لآثار إيثارة الآباء والمشاخ

تأليف
العَلَمَة صالح بن محمدي المصقبلي
(المتوفى سنة ١١٠٨هـ)

Türkiye Diyanet Vakfı
Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
mirbas No: 28936
saif No: 297.4
MLK.A

دار الحديث
للطباعة والنشر والتوزيع

Ibadet (10 vcd.)

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٣٢٨هـ

الطبعة الثانية

١٩٨٥ - ١٤٠٥هـ

27 ARALIK 1995

دار الحديث
للطباعة والنشر والتوزيع
ص.ب. ١١/٩٢٩٤ بيزوت-لبنان

إضافي أي لا كتملكي العبيد من المخلوقين فإن الباعث لهم استجلاب النفع واستدفاع الضرر.

هذا وإن قلنا إنه على تقدير القول أي قل يا محمد ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون كقوله: ﴿قل ما أسألكم عليه من أجر إن أجرين إلا على رب العالمين﴾ فالخبر بالإضافة إلى مقدر كأن مدعياً يدعي أن خلق الجن والإنس لا لغرض أو لغرض غير العبادة لا لها أو لها ولغرض آخر لا يطابق الحكمة أو يطابقها لكن سوى بينهما في الغرضية أو شك في أيها الغرض^(١).

(فإن قلت) وهل يكفي تجويز الادعاء في إيراد الكلام بصيغة الحصر ويكون الكلام صحيحاً بليغاً؟ (قلت) المعتبر الأمور الكلية وذلك إنما يكون بالنظر إلى قابلية المقام وكونه مظنة لذلك مع أي مدع، وأما الوقوع في الخارج فليس بشرط وبهذا الاعتبار يتوجه القول بأن بعض القرآن أبلغ من بعض أي أنه اتفق لذلك المقام من اللطائف ما يفضل به آخر مما له دخل في تسمية الكلام بليغاً وإلا فعلاَم الغيوب لا يدع شيئاً من لطائف الكلام المفضول وإلا لما كان بليغاً، وأما البشر فإن بلاغتهم بحسب مبلغ علمهم وعوائدهم ولا يشترط إحاطتهم بالواقع فليأتهم.

ثم نقول على أنه قد وقع الإدعاء بعد الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وكادت تتفق كلمة الباحثين في علم الكلام على خلاف الآية الكريمة وأخواتها من الآي والأحاديث النبوية الدالة على أن العبادة هي الباعث والغرض الذي خلق له الخلق مع قبول العقل لذلك كما يأتيك في غضون هذا البحث.

(فإن قلت) هذه دعوى على الأكابر وأئمة النظر فأبى لنا كلامهم بياناً شافياً ليستوضحه المرتاب من كتبهم المعلومة حتى يتضح الحق من الباطل، ويمتاز المحلى بالصدق عن العاطل (قلت) إن أئمة هذا الشأن يرجعون إلى أحد فريقين هما الناس تحريماً للصواب وتحقيقاً، وسكان البسيطة غلبةً وتطبيقاً، زادهم الله كمالاً وكثرة، وتدارك لهم بسوابقهم في الإسلام كل كبوة وعثرة، وهم المعتزلة والأشعرية وإن كان كل منهم لا يقيم لصاحبه ميزاناً فإني حين تخلت عن مراعاة فريق مخصوص نظرت كلاميهما بعين غير أعينهما، ويأتيك مصداق ذلك في الكلام مع كل منهما إن شاء الله

(١) فيكون على الأول قصر قلب وكذلك على الثاني أيضاً وعلى الثالث قصر أفراد وعلى الرفق قصر تعيين كما لا يخفى.

دون الله ﴿قال: «إنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه وإذا حرموا عليهم شيئاً حرموه» أخرجه الترمذي، فأقول اللهم إنه لا مذهب لي إلا دين الإسلام فمن شمله فهو صاحبي وأخي، ومن كان قدوة فيه عرفت له حقه، وشكرت له صنعه، غير غال فيه ولا مقصر، فإن استبان لي الدليل، واستنار لي السبيل، كنت غنياً عنهم في ذلك المطلب، وإن ألتأني الضرورة إلى الرجوع إليهم ووضعهم موضع الإمارة على الحق، واقتفيت الأقرب في نفسي إلى الصواب بحسب الحادثة بريئاً من الانتساب إلى إمام معين، يكفيني أنني من المسلمين فإن ألتأني إلى ذلك الله ولم يبق لي من إجابتهم بدٌ قلت مسلم مؤمن، فإن مزقوا أديمي، وأكلوا لحمي، وبالغوا في الأذى، واستحلوا البذا، قلت: «سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين». لا ضير إننا إلى ربنا منقلبون، وأجعلك اللهم في نحورهم، وأعوذ بك من شرورهم، رب نجني مما فعله المفرقون لدينك والحقني بخير القرون من حزب أمينك، صلى الله عليه وآله وسلم.

ثم إنني حال الكتب كثرت علي الخواطر، وتواردت علي البوادر، وضننت بها عن الضياع فدست كثيراً من ذلك في غضون الكلام، فكم ترى جملاً اعتراضية تظن أنها جاءت لإصلاح اللفظ أو لضرورة التمثيل، وقد زعمت أنا أن تحت كل ذرة ذرة، وطمعت أن تكون تلك الجملة لما توسطته تحجيلاً وقرّة، وترى بعض المقاصد مكرراً في مواضع مع تلوين العبارة والأسلوب، لتوفية المقام حقه كما هو دأب الكتاب العزيز، فليعرف نحو ذلك. أما التبتير، إن كان فهو أهون من التبتير، وأما عدم الترتيب، فلأنه لم يسق مساق التصنيف. وعرض لي سرٌ في بقاءه على الوضع الأول، غير أنه حين صار بصورة المصنف، وضعت له أسياً يشعر بمغزاه ويعرف، وسميته بما فارق به غيره وهو (العلم الشامخ، في إيثارة الحق على الآباء والمشاخ) والاعتماد على من أردته بذلك.

بحث في الحكمة

* وأن الغرض الباعث على خلق الخلق هو العبادة *

قال تبارك اسمه وجل ثناؤه: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ﴿أي ما خلقتهم إلا للعبادة التي هي حق ثابت في نفس الأمر غير واقف في ثبوته وتحقيقه على اختيار مختار لأنها ناشئة عن كمال المعبود الكمال الذاتي الأزلي الأبدي أي تابعة له ومتحققة بتحقيقه فكان الحكمة كل الحكمة مطابقة الفعل ذلك الثابت في نفس الأمر فكان أعظم باعث على هذا الخلق فصح حصر الغرض فيه وإن قد أمكن أن تصاحبه أغراض آخر كرفع العابد مثلاً، فالقصر

دراسات في الحضارة الإسلامية

(مناسبة القرن الخامس عشر الهجري)

المجلد الثالث

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
№	15282-3
Tasnif No.	207.03 D.İ.İ.



الهيئة العامة للإسلام

١٩٨٥

وقد أشرنا من قبل إلى أن « الهيمنة التشريعية » من أهم سمات القيم الإسلامية ، بمعنى أن كل الأعمال والتكاليف لا تأخذ صورتها السليمة ووجهها الصحيح إلا إذا كان لها طابعها الأخلاقي الإنساني ، وحقت أغراضها ومراميتها الإنسانية التي تعد في ذاتها الحكم التي أرادها الشارع من وضعها .

وتتجلى هذه « الهيمنة التشريعية » للطوابع الأخلاقية الإسلامية في جوانب كثيرة جدا من التشريعات أهمها : العبادات والقواعد القانونية وخاصة في مجال المعاملات والمدنيات . وسنحاول أن نلقى الضوء على هذين الجانبين .

أولا - هادفة العبادات :

بنى الله سبحانه وتعالى - الإسلام على خمس قواعد . الشهادتين وهما الركن الأول . أما الأركان الأربعة الباقية فتمثل ما يسمى بالعبادات وهي : اقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلا .

وهذه العبادات حددها لنا النبي - صلى الله عليه وسلم - كما وكيفا : فالصلاة خمس منها الثنائية والثلاثية والرابعة في أوقات محددة ، وهي تؤدي بهيئة معينة حددها النبي عليه السلام .

والزكاة أنواع منها : زكاة المال وزكاة التجارة وزكاة الفطر وزكاة الحيوان . الخ .

والصوم شهر في العام هو شهر رمضان .

والحج مرة في العمر ، في وقت محدد في العام بأركان وشروط معروفة . والمسلم مطالب بأن يؤدي هذه العبادات - من الناحية الشكلية المظهرية - بالصورة التي تطلبها الإسلام ، فليس له مثلا أن يصلي الظهر ثلاث ركعات . وليس من حقه أن يصلي المغرب أربع ركعات . ولكننا نلاحظ بالنسبة لهذه التكاليف التعبدية أمرين :

الأول : أن القرآن لم يفصل أغلبها من ناحية الكم والتوقيت ، وما عرف بشأن تفصيلاتها إنما عرف من السنة بنوعها : القول والعمل .

الثاني : أن القرآن في حديثه عن هذه العبادات يحرص على أن يربطها دائما بأهدافها وقيمها الأخلاقية والإنسانية العليا ، وقد رأينا من قبل أن المسلم قد يمتدح بعمله « الصالح » إذا كان وراءه نية خبيثة غير صالحة ، وهي قاعدة عامة تصدق على الجهاد والعلم والصدقة . الخ .

ولنلق قليلا أمام المنطق القرآني . وهو يلفتنا لجوهر العبادة والهدف النبيل الذي شرعت من أجله .

إِبَادَةُ (75-79)

14 APRIL 1986

✽ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون « (١) »

✽ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا « (٢) »

✽ فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة « (٣) »

✽ انا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها « (٤) »

وقد يكون للمؤمن من وراء العمل الصالح - غير الهدف الأخرى - هدف دنيوي عاجل ، وهي توفيق الله له في الدنيا ، وتوسيع باب الرزق وما شابه ذلك ، وقد قال الله تعالى في محكم كتابه « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » (٥) »

وإذا كان هذا هو « مقام العامة » فهناك مقام الخاصة « الذين يعبدون الله لا طمعا في جنته ، ولا خوفا من ناره - فهذه هي عبادة التجار - كما قالت السيدة رابعة العدوية - ولكنهم يعبدون الله حبا له ورغبة في رضاه بغض النظر عن الثواب والعقاب . » عن الجنة والنار ، وهم الصفوة التي يقول قائلها « ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » (٦) »

وقد صور الامام الغزالي المقامين وحدد مكان كل منهما في قوله « الحقيقة الا يراد بالعمل الا وجه الله تعالى ، وهو اشارة الى اخلاص الصديقين . وهو الاخلاص المطلق ، فأما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار فهو مخلص بالإضافة الى الحظوظ العاجلة ، والا فهو في طلب حظ البطن والفرج ، وإنما المطلوب الحق لذوي الألباب وجه الله تعالى فقط (٧) »

فالعمل اذن يوزن بميزان النية ، والعمل يكتسب أو يعدم « قيمته الأخلاقية » تبعاً للدافع الذاتي وهو ما يسمى بالنية . قال أبو سلمة : قلت لأبي سعيد الخدري : ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والشرب والتركيب والطعم ؟ فقال : يا ابن أخي : كل الله واشرب الله والبس الله . وكل شئ من ذلك دخله زهو أو مباحة أو رياء أو سمعة فهو معصية أو سرف « (٨) »

(١) التوبة ١١١

(٢) الكهف ١٠٧

(٣) البقرة ٢٤

(٤) الكهف ٢٩

(٥) الاعراف ٩٦

(٦) الانعام ١٦٢ ، ١٦٣

(٧) الاحياء ١٣٥٩/٨

(٨) الاحياء ١١٦٧/١١

THE QURANIC SUFISM

CHAPTER II

“WORSHIP (‘Ibādat) IN ISLAM”

¹O Thou—The object of my heart's craving!
The force that moveth the madness of my brains!
Wherever I glance in this wide world,
Thee alone do I find each to-day and each tomorrow !
(Abū Sa'īd)

The first law governing the lives of human beings as well as animals is the acquisition of gain and the removal of pain. Preservation of self and reproduction of species are indispensable for both, so that man may demand things that help him in preserving and maintaining his life, and he may steer clear of things that would annihilate him or would impose restrictions on his life energy. The fundamental distribution of things is based on this only. Things are either beneficial or harmful, useful or deleterious, good or bad ! When an organism is affected by them, sensations of pleasure, love, adoration and obedience are experienced; or feelings of grief, hatred and worry are excited. Out of these one is usually delectable and gratifying the other is naturally odious and detestable; man strives to acquire one and avoid the other. The whole structure of human life consists of emotions—excited by those things, emotions—which overpower him and overthrow him; neither can he get rid of them nor can he free himself from their clutches until the prescribed course of his life comes to an end and he departs from this world saying:

²I found the garden of this world just a cage,
The birds therein only wavering desires,
From the morn to the eve of existence,
It all seemed to me but a fleeting moment !

During his short stay in this world every person keenly observes the metamorphosis of things. An eternal change is going on in the universe, nothing is permanent, nothing stands. One moment it is, another moment it is not. The Caravan of

By

Dr. MIR VALIUDDIN,

M. A., Ph. D. (London), Bar-at-Law
PROFESSOR OF PHILOSOPHY,
OSMANIA UNIVERSITY.

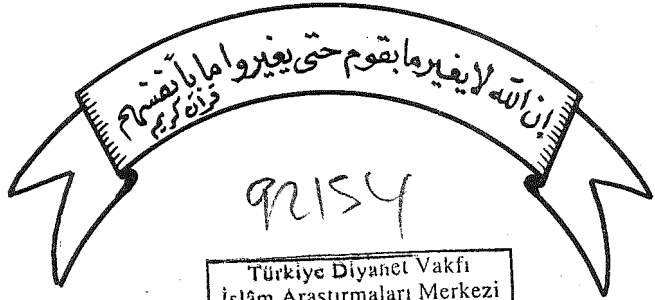
17-85

Tuziye	124	net	124	Vol	1
Kagh	8352				
Tasnif	2917				
	VAL. P.				

THE ACADEMY OF ISLAMIC STUDIES,
HYDERABAD (Dn.)

* BOOKS ALL SORTS :—
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

Reproduced by
SH. MUBARAK ALI
ORIENTAL PUBLISHERS
Inside Lohari Gate Lahore (Pakistan)



92154

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر
للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ

عنايتة 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

السيد محمد الصادق بسيس
أستاذ بكلية الشريعة وأصول الدين
(تونس)



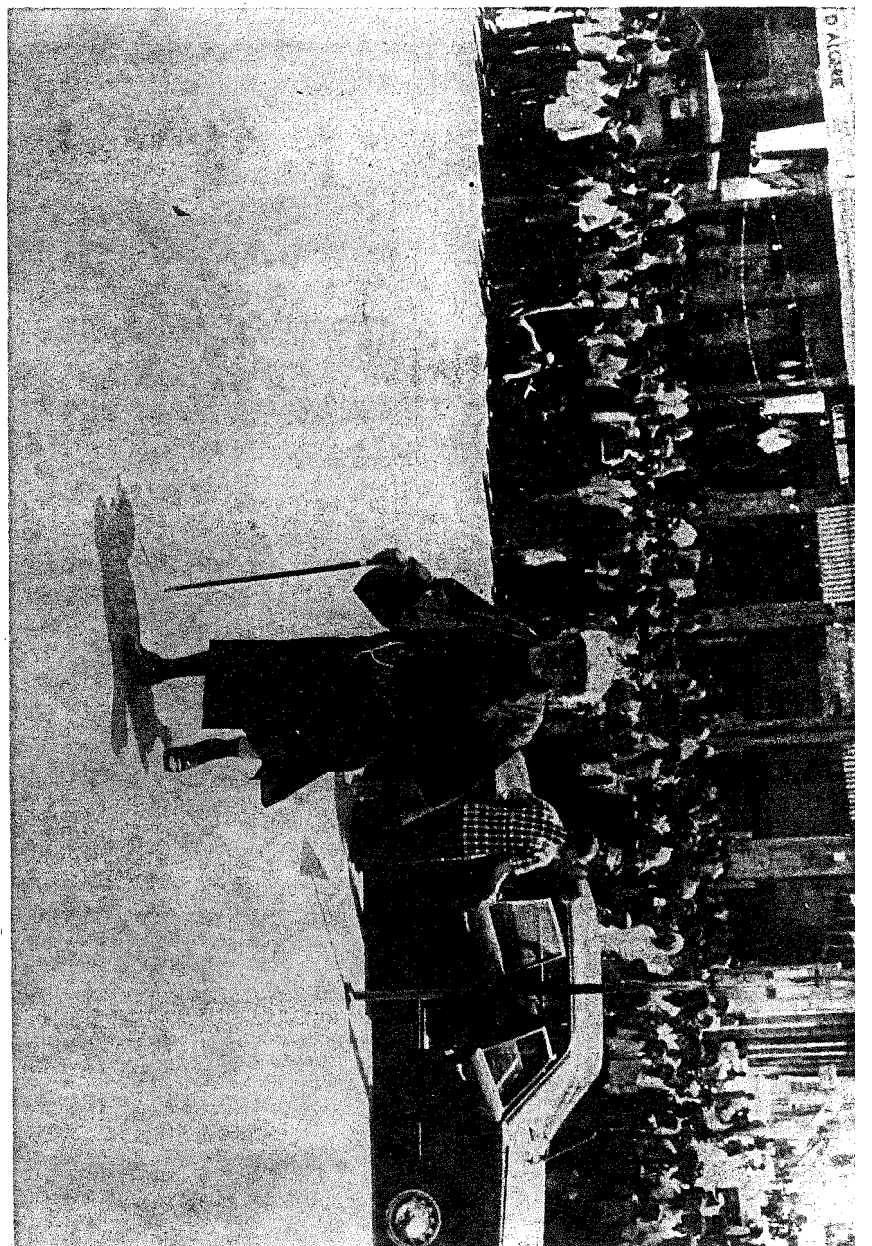
التكاليف الشرعية
بين التعبدية والمعقولية

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلاة وسلاما على محمد وآله وصحبه وسلم

قال الله تعالى : « لا يكلف الله نفسا الا وسعها ، لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت » - البقرة -

وقال : « انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم
بينهم ان يقولوا سمعنا وأطعنا ، وأولئك هم المفلحون (51) ومن
يطع الله ورسوله ، ويخش الله ويتقنه ، فأولئك هم الفائزون » (52)
(النور) « يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم
لما يحييكم » (الانفال) .

- Ibadet
- Akil

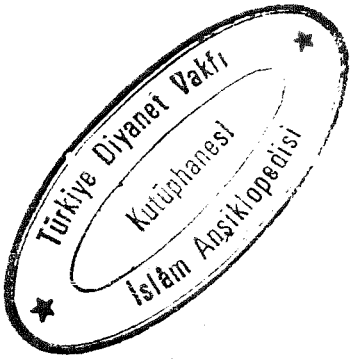


الفاضل الجاهد الشماخي في طريقه الى القاعة

منهج القرآن في التربية

15 MAYIS 1991

Hâdet, 179-221



تأليف
محمد شديد

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	5738
Tasnif No. :	297-213 ŞED.M

مؤسسة الرسالة

Bagrut 1982/1402

على ديننا ، أنتم أوفى لنا ، وأرأف بنا ، وأكف عن ظلمنا ،
وأحسن ولاية علينا . ولكنهم غلبونا على أمرنا وعلى منازلنا .
« وأغلق أهل حصص أبواب مدينتهم دون جيش هرقل ،
وأبلغوا المسلمين أن ولايتهم وعدلهم أحب إليهم من ظلم الروم
وتعسفهم » (١) .

٧

منهج العبادة

مدلول العبادة في القرآن شامل لا يقتصر على الفرائض ،
فالحياة في منهجه وحدة . كل ما فيها لله ، لا يفصل بين
طريق الدنيا وطريق الآخرة ، ولا يفرق بين الفرائض
والسلوك ، ويجعل كل حركة في حياة المسلم وثيقة الصلة
بعقيدته ، متجهاً بها إلى ربه ، منفذاً بها أمره ومحققاً رسالته .
(قل إن صلاتي ونسبي ومحبياتي ويماتي لله رب
العالمين) (١) .

ومنهج العبادة يلبي في الإنسان فطرته ، ويجعل منها تربية
لنفسه وعلاجاً لضعفه ، وينير له طريقه ويحدد معالمه ، حتى
يصل إلى غايته دون شطط أو ضلال ، ويقوم هذا المنهج على
فكرة القرآن عن وضع الإنسان من الكون والحياة ، وفطرة
نفسه على التمسك والتوجه إلى بارئها بالتضرع والدعاء . وهدفه



(١) من كتاب « الدعوة إلى الإسلام » « أرنولد » ترجمة حسن
إبراهيم حسن وآخرين .

(١) سورة الانعام : الآية ١٦٢ .

الثقافة الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	28353
Tasnif No:	297.09 ABD.B

تأليف

أ.د/ حسن عيسى عبد الظاهر
الأستاذ بكلية الشريعة جامعة قطر

أ.د/ أحمد محمد الطيب
الأستاذ بكلية الشريعة جامعة قطر

الدكتور/ حسن عبد الرؤوف محمد البيدي
الأستاذ المساعد بكلية الشريعة جامعة قطر

الدكتور / خليفة حسين العسال
الأستاذ المساعد بكلية الشريعة جامعة قطر

الناشر

دار الحكمة

الدوحة

إبادة (309-376)

- حقوق الطبع محفوظة
لدار الحكمة
 الطبعة الأولى
 ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م

رقم الإيداع ٩٣/٥٥٠٥

14 ARALIK 1994

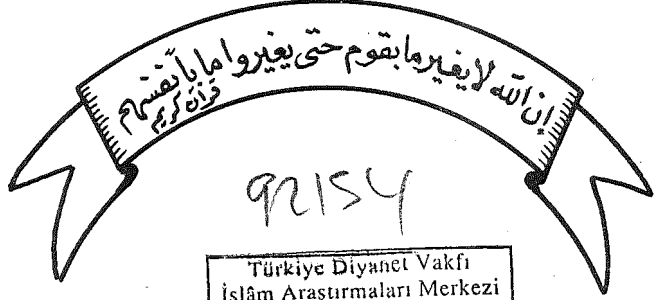


معنى العبادة :

العبادة في اللغة لها معان عدة ، من أهمها : الطاعة والخضوع والتذلل .
أما في اصطلاح الشرع فمن أفضل ما قيل في تعريفها : أنها عبارة عن
أمرين :

الذل والحب ، ومن اجتماع هذين الأمرين يتحقق مفهوم « العبودية لله
تعالى » ويتم معناها ، بحيث لو فقد أحد هذين العنصرين فإن العبادة تفقد
مفهومها وتصبح أي شيء آخر إلا أن تكون عبادة بالاصطلاح الشرعي ، لأن
الذل أو الخضوع قد يتحقق بدون عنصر الحب بل كثيراً ما يكون مع كراهة
المخضوع له وبغضه فلا يُسمى هذا النوع من العلاقة بين الخاضع
والمخضوع له : عبادة ، وكذلك قد يتحقق معنى الحب بدون الخضوع
والتذلل كما يحب الإنسان صديقه أو ولده ، وأحد هذين الأمرين
لا يكفي في قيام علاقة « العبودية » بين العبد وبين الله سبحانه وتعالى ، ومن
هنا عرف « ابن تيمية » العبودية بأنها : غاية الذل لله بغاية المحبة له ، ثم
قال : « ولهذا لا يكفي أحدهما في عبادة الله بل يجب أن يكون الله أحب
إلى العبد من كل شيء ، وأن يكون الله عنده أعظم من كل شيء ، بل
لا يستحق المحبة والذل التام إلا الله » (١٧) .

وهذا التعريف الجامع المانع لمعنى « العبودية » يعتبر حداً فاصلاً بين
« العبودية » بالمعنى الإسلامي الصحيح وبين « العبودية » التي يدعيها
بعض الزنادقة الذين يكتفون « بالحب » فقط كتعبير عن العلاقة بينهم وبين
« الله » تعالى ، بينما في مجال الخضوع للأوامر والنواهي الإلهية يعفون
أنفسهم من التقيد بقيودهما ، فيتحللون من التكاليف الشرعية ويسقطونها
عن أنفسهم ، ويطلقون العنان لشهواتهم وغرائزهم الدنيا في كل ما حرمه



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر
للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ

عناية 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

الأستاذ عبد الله الجاهد السماحي

مؤرخ، وزير سابق

صنفاء

(جمهورية اليمن العربية)



الأبعاد الروحية، والسياسية،
والاقتصادية، والاجتماعية للعبادات،
وأهميتها لكل من الأمة والفرد

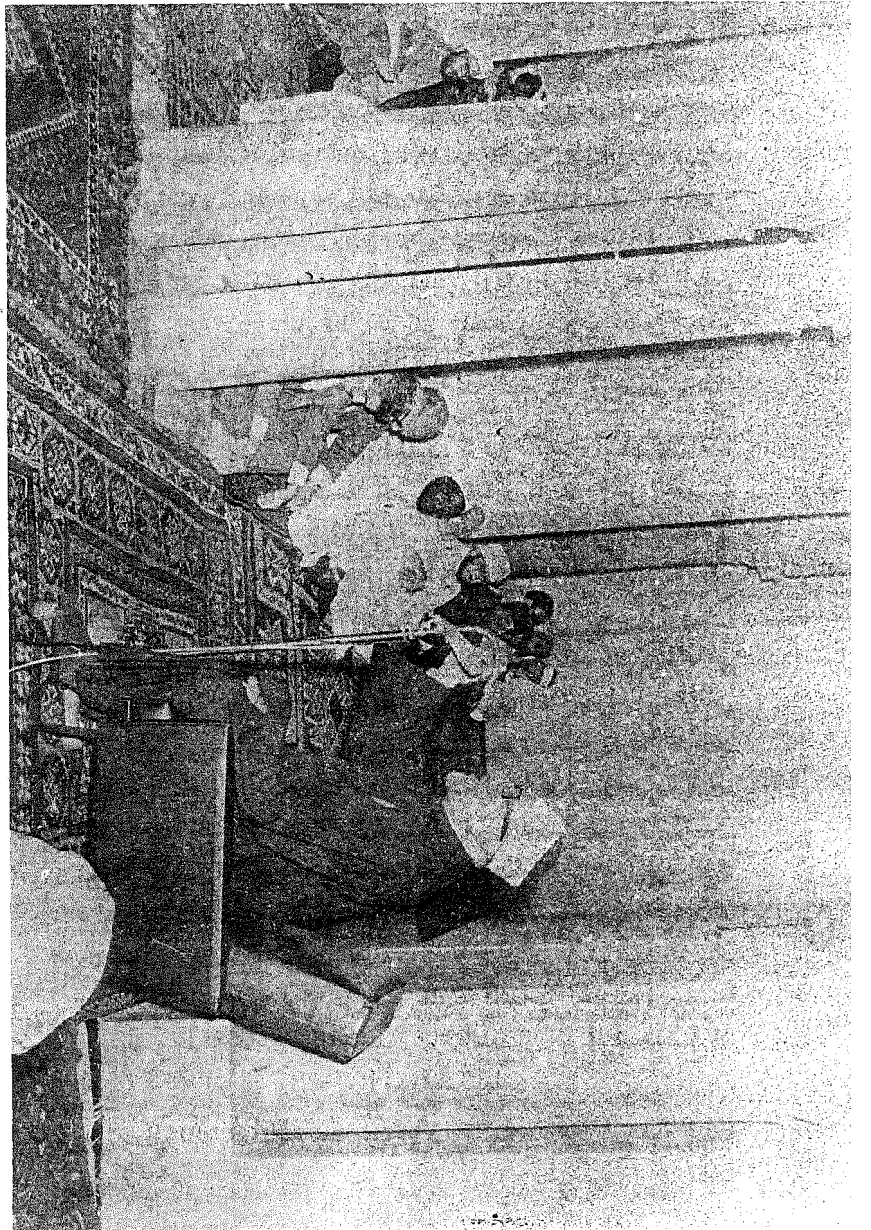
بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة على محمد عبده ورسوله إلى الناس كافة ورحمة للعالمين

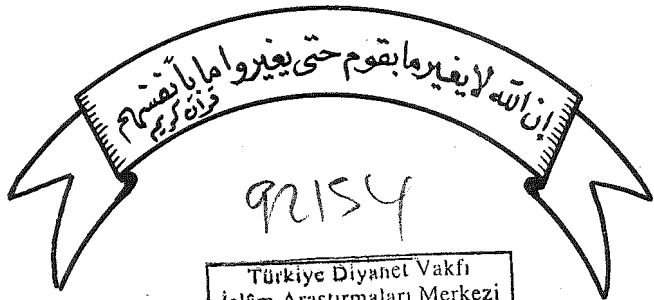
«وان هذه أممكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون» «وما أبرىء نفسي
ان النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم»

حقيقة يسجلها الواقع، ويشتها التاريخ، ويترجمها عمليا اليوم
الاستعمار وحضارته المادية، فان الانسان بوجدانه وشعوره ينزع
الى الايمان المحمل بخالق له وللكون، والانسان بعقله ينزع الى
التأمل في نفسه، وكل ما يحيط به زمانا ومكانا، تأمل ينتهي الى

- Ibadet



الدكتور محمد عبد الرحمن البصير، وكيل الأزهر آنذاك، ثم وزير الأوقاف، ثم شيخ الأزهر حاليا، يلقى درس الجمعة في جامع أبي سريوان.



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر

للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ

عناية 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

-Kardel

وحين تعرض الاحكام الشرعية، يحسن تقديمها تقديمًا مشوقًا
مثيرًا، وتصنيفها وتعليقها مع البداءة بآية أو حديث الموضوع .
سادسًا : الآباء والامهات في البيت ، والمعلمون والاساتذة في
المدارس والمعاهد والكليات ، والوعاظ في مجالس التذكير ، والخطباء
على منابر المساجد، كلهم مدعوون الى فتح صدورهم للشباب، تفهما
لظروفهم، وعطفًا على مشاكلهم ، واعانة لهم على متحديات العصر، لان
الشباب هو أمل الغد ، وعدة الامم، فهو ثروة بشرية غالية تجب
صيانتها من المذاهب الهدامة ، وتيارات الفجور ، وتلقيحها ضد
الشبهات، والقلق، والضياع، والتمزق النفسي، والشذوذ السلوكي،
« وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » .
والسلام عليكم ورحمة الله

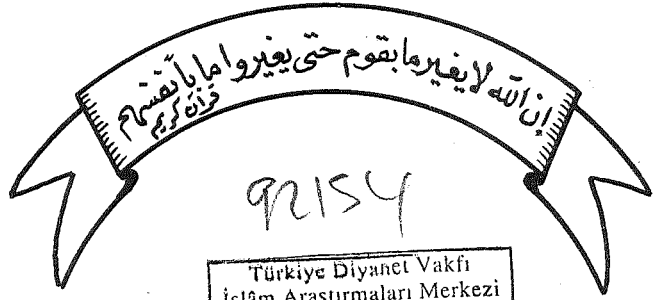
د. داود كاوت

أستاذ بقسم الشرق الأدنى والأوسط،
معهد الدراسات الشرقية والأفريقية
جامعة لندن



مراعاة العبادات هي أس سعادة الإنسان المسلم

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين . قال الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم،
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم : ولتكن
منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
وأولئك هم المفلحون .



92154

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	92154
Tas. No:	

محاضرات ومناقشات الملتقى العاشر
للفكر الإسلامي

21-12 رجب 1396 هـ
عنايته 19-10 يوليو 1976 م

المجلد الثالث

منشورات وزارة الشؤون الدينية

1400/1980 Cezayir

— Ibadet

وبحكم الاحتكاك بالثقافة الاسبانية الذي فرضه الحكام فضاء، أصبح الكثير يرخون روابطهم بالاسلام . ولكن بقي في تدبّينهم شيء من الرغبة في الشعور بالتضامن مع جماعتهم، وان كان ذلك على مستوى ثقافي قليل الارتفاع . اننا في هذا القرن السادس عشر بعيدون عن الالوج الثقافي المجيد الذي بلغته خلافة قرطبة في القرن العاشر . ولكن ، ألم يكن من فضل المورسكيين أنهم وفقسوا الى المحافظة على شخصيتهم كاملة، بحيث عرف المغاربة فيهم اخوانهم لما طردوا، وان كانت بعض خصائصهم قد ساءت لهم أحيانا ؟

د . محمد فاروق النبهان
أستاذ بكلية الحقوق والشريعة
جامعة الكويت



أثر العبادة في توازن
النظرية الإسلامية
في مجالي الاقتصاد والحكم

أيها السادة :

يمثل الإسلام نظرية فكرية متكاملة ذات خصائص متميزة ، سواء من حيث المصدر أو من حيث الطبيعة أو من حيث الغاية ، ومن أبرز خصائص تلك النظرية الإسلامية النظرة الشمولية التي تربط الانسان بالكون من خلال تطلعاته العقلانية والوجدانية .

İbadet (187-196)

Orijinal Adı : et-Tefsirü-t- Tarih Lil-İslam
Kapak ve İçdüzen : Risale
Kapak Baskısı : Sena Ofset
Dizgi - Baskı - Cilt : Acar Matbaacılık Tesisleri
Tel: 526 84 42 - 567 98 64
Nisan 1968 - İSTANBUL

27 EYLÜL 1991

İSLÂMİN TARİH YORUMU

imadüddin halil

Çeviri
Doç. Dr. Ahmet Ağırakça

Türkiye Diyanet Vakfı İstanbul Şubesi	
Kayıt No:	8377
Tasınım No:	297-04 HAL.

RİSALE
YAYIN LTD.

Çatalçeşme Sk. Üretmen Han No: 405
Cağaloğlu/İSTANBUL
Tel: 511 48 63
P. K. : 399 - Sirkeci

İSLAMDA İBADET ANLAYIŞI

Kur'an-ı Kerim'in insanı ilgilendiren yönüyle medeniyet problemi-ne bakış açısına gelince, bu mes'ele Kur'an-ı Kerim'de Hz. Adem'in yaratılması ile başlanarak ele alınmaktadır. Bu mes'eledede de çeşitli durumlar, buna delalet eden hadiseler ifade edilerek rumuzlarla açıklanır. Ve Hz. Adem'in yaratılmasından evvelki mucize ve harukûlade haller birbirini takip ederek şöyle buyurulmaktadır :

«Hani bir zamanlar Rabbin meleklerle : 'Ben yeryüzünde bir ha-life yaratacağım.' demişti. (Melekler) : 'Orada bozgunculuk yapacak, kan dökecek birisini mi yaratacaksın? Oysa biz seni hamdinle (överek) tesbih ediyor ve Seni takdis ediyoruz!' dediler. (Rabbin) : 'Ben sizin bilmediklerinizi bilirim.' dedi.

«Adem'e isimlerin tümünü öğretti. Sonra onları meleklerle sunup : 'Haydi doğru iseniz onların isimlerini bana söyleyin.' dedi.

«Dediler ki : 'Sen yücesin (ey Rabbimiz), bizim senin bize öğrettiğinden başka bir bilgimiz yoktur. Şüphesiz sen (herşeyin içyüzünü hakkıyla) bilensin, (ve herşeyi yerli yerine koyan) Hakim'sin'

«(Allah) Dedi ki : 'Ey Adem, bunlara onların isimlerini haber ver.' (Hz. Adem) Onlara isimlerini haber verince (Cenab-ı Allah- : 'Ben size göklerin ve yerin gaybalarını bilirim. Sizin açıkladığınızı ve içinizde gizlediğinizi bilirim dememiş miydim?' ded.

«Meleklerle : 'Adem'e secde edin.' demiştik. Hemen secde ettiler. Yalnız İblis diretti ve böbürlendi, inkarcılardan oldu.

taking interest, but they have found it impractical to obey their own charters. Interest is disguised under a variety of charges.

Various critics of Islamic economics, including secular economists and Islamic modernists, believe that the goal of eradicating interest is both misguided and unfeasible. Distinguishing between *riba* and ordinary interest, these critics hold that interest is indispensable to any complex economy, that competitive financial markets limit interest charges, and that bankruptcy laws now exist to protect borrowers against the horrors once produced by *riba*.

See also **Economy and Economic Institutions.**

BIBLIOGRAPHY

Chapra, M. Umer. *Towards a Just Monetary System*. Leicester, U.K.: Islamic Foundation, 1985.

Kuran, Timur. "The Economic Impact of Islamic Fundamentalism." In *Fundamentalisms and the State: Remaking Politics, Economies, and Militance*. Edited by Martin E. Marty and R. Scott Appleby. Chicago: University of Chicago Press, 1993.

Timur Kuran

RIDA, RASHID (1865-1935)

Rashid Rida was the most prominent disciple of Muhammad 'Abduh and one of the most influential scholars and jurists of his generation. Rida was born near Tripoli, in present-day Lebanon. His early education consisted of training in traditional Islamic subjects and a brief, disenchanting exposure to the secular curriculum of the Ottoman government school in Tripoli. His reformist views began to form in 1884-1885 when he was first exposed to Jamal al-Din Afghani's and 'Abduh's journal *al-Urwa al-wuthqa* (The firmest grip). In 1897, Rida left Syria for Cairo to collaborate with 'Abduh. The following year he launched *al-Manar*, first a weekly and then a monthly journal comprising Qur'anic commentary (begun by 'Abduh, continued by Rida, but never completed) and opinions on pressing legal, political, and social issues of the day. Like 'Abduh, Rida based his reformist principles on the argument that the *shari'a* consists of *'ibadat* (worship) and *mu'amalat* (social relations). Human reason has little scope in the former and Muslims should adhere to the dictates of the Qur'an and hadith. The laws governing *mu'amalat* should conform to Islamic ethics but on specific points may be continually reassessed according to changing conditions of different generations and societies. Unlike 'Abduh, Rida narrowed the *salaf* (the "pious ancestors" as authoritative interpreters of Islamic tradition) to include only the Prophet's companions and immediate successors.

See also 'Abduh, Muhammad.

BIBLIOGRAPHY

Adams, Charles C. *Islam and Modernism in Egypt: A Study of the Modern Reform Movement Inaugurated by Muhammad 'Abduh*. New York: Russell and Russell, 1968.

Kerr, Malcolm H. *Islamic Reform: The Political and Legal Theories of Muhammad 'Abduh and Rashid Rida*. Berkeley: University of California Press, 1966.

Sobail H. Hashmi

RITUAL

Ritual is a term that indicates more or less fixed acts and actions that take place at certain recurrent moments and in which certain bodily gestures, words, music, and material objects may play a role.

Theories

In the past, the word ritual referred to religious ritual acts and to the rules regarding these acts. Therefore, the Roman Catholic *Rituale Romanum* (1614) and the famous Islamic work on Islamic ritual and law, the *Mukhtasar* of the Malikiite scholar Khalil ibn Ishaq al-Jundi (b. c. 1374), are comparable phenomena in the sense that they both prescribe rituals. Early twentieth-century scholars of religion such as Sigmund Freud and the biologist Julian Huxley began to use the word ritual in a much broader meaning. Freud used it to describe compulsive acts and movements of neurotic patients, and Huxley for certain animal acts and behaviors. Since then there has been a tendency to use ritual in a broad sense. Hence, rituals can no longer be associated solely with the domain of religion. They play an important role in many fields of public and private life; for example, in political life, war, festivals, and feasts.

Many nineteenth-century students of religion, particularly those educated in the tradition of liberal, modern theology and later the phenomenologists of religion, tended to view ritual as merely an illustration of religious beliefs and myths. At the other end of the spectrum, scholars such as William Robertson-Smith and Émile Durkheim held the opposite view, namely that ritual is more basic than beliefs. Later scholars have tried to overcome the belief-action dichotomy by formulating notions such as *habitus* (learned techniques, including such basic activities as running, etc.) and discourse/discursive practice (Talal Asad) which stresses the embodied nature of beliefs or the unity of actions and beliefs. Four brief theoretical observations should be made.

1. In the course of time, rituals may *change*. In general, they tend to become more complex. Therefore, in many religions (including Islam) ritual specialists exist. These ritual specialists have different names in different parts of the world and in different religious settings. The pilgrimage to

MADDE YATIRILANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

11 ŞUBAT 2001

Edit. Richard C. Martin, Encyclopedia of Islam and the Muslim World,
 vol. II, New York 2004. pp. 597-601 .ISAM 130386.

Ibadat
Karakter
(Sahsiyet)

Ibadah and Muslim Personality

Prof. Ismail Faruqi

No system of ibadah in any religion has ever come anywhere close to the ibadah of Islam. None has succeeded as did the ibadat of Islam. None has fitted the purposes of its religion and ideology as did the ibadah of Islam. That is why no system has ever lasted as long, and none has been as universally and consistently and identically observed as the ibadah of Islam. Why? Because it is from Allah ta'ala, the Perfect, whose every work is perfect.

In all the religions of the world, *ibadah* or worship means a ritual consisting of legomena (i.e. things thought or recited) and romena (things done or acted) performed by man, more often regularly rather than at random, by which man adores, thanks or petitions God or ultimate reality. According to this definition, *ibadah* in Islam refers to the "five pillars", viz. *al Shahadah*, *al Salat*, *al Zakat*, *al Siyam* and *al-Hajj*.

There is yet another meaning to *ibadah* in Islam. This meaning, however, is unique, and it is found only in Islam. *Ibadah* means any and all actions entered into for the sake of God, and fulfilment of the general imperative of Islam regarding human life on earth. This general imperative flows from the essence of religious experience in Islam. Briefly expressed, this essence is *Tawhid*, the affirmation that "No God is God but God" or *La ilaha illa Allah*. In both, its metaphysical sense—which regards Allah ta'ala as the ultimate cause of all events, the ultimate source of all beings, the eternal Creator, and in its axiological sense—which regards Allah ta'ala as the ultimate end of all ends, that which makes all good good, the Master and Judge, the affirmation of *tawhid* implies that God is indeed the determinant of man's whole

life. Man's reason to be, the meaning and purpose of his existence is to serve God; i.e. to fulfil His will. The divine will, immutable and ubiquitous in space and time, consists of patterns, or *sunan*, which are embedded in the world of nature (which are, hence, always, fulfilled with the necessity of natural laws), and of laws or commandments, *awamir* or *shari'ah*, which are revealed for man to fulfil deliberately and in freedom. The human situation is indeed exactly as Allah ta'ala has described it in His Holy Book "I have not created *jinn* and mankind but to serve Me."

The content of this service, Islam teaches, is to affirm life, to live it to the full, to procreate, to learn, to grow, to have and to enjoy, as well as to do so in loyalty to God, in justice, in charity, in concern and responsibility, in individual personal life as well as in family and society. That is why the *Hadith* has told us that "a day of learning is better than the *ibadah* (in the first sense) of 50 years"; that pursuit of livelihood for oneself and one's family is *ibadah*; that *jihad bil Mal* (spending of one's substance) and *bil Nafs* (laying down of one's life) is *ibadah*; that every act of self-exertion in the cause of God is *ibadah*.

Obviously, in this sense, *ibadah* is the very business and substance of life, its sustenance and promotion, as well as the building of society, of social institutions, of culture and civilisation. What role does such *ibadah* play in the development of the Islamic personality?

This *ibadah* (in the second, more general sense of fulfilling one's *raison d'etre*) makes of its seeker "a man of *tawhid*," a man with a distinct personality. The *tawhidi* man is a man possessed, enchanted. Every movement of his wakefulness is filled with the presence of God, the ultimate cause and purpose. He sees God's work in every thing that is or happens around him. In his mind, *subhana Allah, Ma sha'a Allah, Al Hamdu Lillah, la hawla wa la quwwata illa billah, Inna lillahi wa inna ilaihi raji'un* reverberate through his mind constantly. His heart is always moved by the desire for the good; but the good, is itself the desire or command of God. So that in his desiring, emoting and feeling, judging and expressing, Allah again is the only determinant. The difference that this fixation or possession by God makes is that the person affected by it is the person with a cause, a cause greater than himself and all others, greater than his own world and indeed the whole worlds. This makes him necessarily an idealist in the best sense of the term, a man of gravity, of seriousness, of commitment, a man for whom no act is haphazard and every action and inaction counts.

beginning where the former leaves off. Both are now being prepared for publication. A collection of scholarly papers by a number of specialists dealing with many fields of life in the city, including one dealing specifically with Islam, is now published: P. C. Lloyd, A. Mabogunje, and B. Awe (eds.), *The city of Ibadan*, Cambridge 1967.

(A. COHEN)

× 'IBĀDĀT (pl. of 'ibāda), submissive obedience to a master, and therefore religious practice, corresponds, together with its synonym *ṭā'a*, in the works of *fiqh*, approximately to the ritual of Muslim law (we do not say "cult", see below), as opposed to the *mu'āmalāt* which include more or less all the rest (but which, in the strict sense, correspond to synallagmatic contracts only). The distinctions are elusive, as so often in these matters. *Ṣalāt* is quite certainly an 'ibāda, but some affirm that marriage is also one (which is the more remarkable in that the Muslim marriage does not imply any religious ceremony), and here it must be understood that it is a matter of a "pious practice". Moreover, distinctions between the different sections of *mu'āmalāt* are also discussed by the authors (see W. Heffening, *Zum Aufbau des islamischen Rechtes*, in *Festschrift P. Kahle*, Leiden 1935). In treatises of *fiqh*, subjects are not set out in any uniform order, except that the 'ibādāt always appear at the beginning, while in treatises of *'amal* (judicial practice) this subject is obviously absent.

If we translate 'ibādāt as "cult" we are committing something of a theoretical error (Tor Andrae), for it has quite correctly been said that, strictly speaking, Islam knows no more of a cult, properly speaking, than (Snouck Hurgronje) it does of law; nor, we should add, of ethics. *Fiqh* is, in fact, a deontology (the statement of the whole corpus of duties, of acts whether obligatory, forbidden or recommended, etc.) which is imposed upon man. Therefore, what we call "cult" is a part of the duties prescribed by Allāh and formulated in minute detail by learned writers in the works of *fiqh*, whereas in other religions the object of the cult there is to bring the believer closer to the divine and into contact with it; it is not concerned solely, or even principally, with carrying out the divine will. This is purely theoretical; speaking sociologically and from the psychological point of view, the matter appears to be far less clear-cut: from both these points of view Islam is certainly familiar with a cult or forms of worship: to be convinced of this one need only interrogate, for example, the pilgrims who have performed the *ṣalāt* around the Ka'ba, an observance which, incidentally, in that place, is curiously enough not an obligation of the *ḥadīdī* (this demonstrates once again the difference between theory and reality; here, on two grounds).

In the books of *fiqh*, the 'ibādāt precede the *mu'āmalāt*; questions of ritual purity (*ṭahāra*), a necessary condition for the valid performance of prayer, appear at the beginning. The remainder almost always come afterwards in the following order: prayer, *zakāt*, fasting, pilgrimage. The first "pillar" of Islam, the *shahāda*, which has to be pronounced at the time of prayer, is so simple a matter that the books of *fiqh* make no mention of it.

In connexion with the 'ibādāt other subjects are dealt with, about which we must say a few words. Circumcision is, in theory, no more than recommended, although the sociological reality is quite different, and the scholars barely refer to it when considering the 'ibādāt. Here too may be mentioned the proper way of fulfilling natural needs, the veiling of nudity,

and the attentions that have to be given to dress and body for the Friday prayer, etc. Everything relating to funerals is examined in relation to prayer (since prayer for the dead is considered in a special section). The spiritual retreat, or *i'tikāf*, is studied in connexion with fasting. It is also possible to link with 'ibādāt, as scarcely belonging to the *mu'āmalāt*: the provisions relating to food and drink, whether licit or illicit, those dealing with hunting and ritual slaughter, vows and oaths (together with methods of expiation in the case of perjury). To give only one example, in the *Tanbih* of al-Shirāzī (Shāfi'ī), oaths in general are studied in connexion with repudiation (on account of such matters as *li'ān*, etc., which are linked with it). The holy war is not a *farḍ 'ayn* (it is an obligation which falls only on the community in general, provided that there are enough volunteers), nor is it one of the five fundamental obligations of Islam, but it has an obvious religious character. In the above-named work it occurs at the end (after criminal law); in the *Mukhtaṣar* of al-Khalīl (Mālikī), on the other hand, it occurs among the 'ibādāt.

In their general outline, the provisions relating to 'ibādāt are the same, not only in the four Sunni schools but also in the Shī'ī and Ibādī schools. There is thus no necessity to discuss them further in this general article on 'ibādāt. So much for the theory.

In regard to actual social practice, one of the most urgent and interesting present-day tasks that is still to be undertaken in this field, and indispensable for religious sociology in general consists of studying the extent (which is extremely variable) to which the practices of a religion, in this case Islam, do in fact correspond to the requirements laid down by theory, in this case by *fiqh* on the subject of 'ibādāt; this is to be done, particularly, according to the methods first demonstrated, for Catholicism, by Le Bras. In this field, from the start, facts of a qualitative kind will be discovered, and they will show us what the religious life there really is. Some of these studies, even the early ones, still retain their value—Lane, *Manners and Customs of the modern Egyptians*, for example, and Snouck-Hurgronje's *Mekka*, which are admirable. For Indonesia, one may consult G.-H. Bousquet, *L'Islam indonésien*, in *REI*, 1939. But, for future work, this stage ought to be regarded as superseded, as indeed it is. It is the quantitative, statistical stage that must now be reached. In this respect, Muslim sociology is very backward (some indications in this direction, though cautious and inadequate, can be found in G.-H. Bousquet, concerning religious practice in North Africa, especially Morocco, in *Études d'orientalisme . . . Lévi-Provençal*, ii, 1962, 495-502). As a very rough approximation, it can be suggested here that (1) ritual practice, considered as a whole, varies less from one country to another than does the practice of these duties envisaged singly; (2) in fact, in certain regions a fundamental obligation may be very much neglected, while in other parts it is scrupulously observed (for example, fasting in Java and North Africa respectively); (3) in backward regions, in the process of Islamization, practice comes to conform more closely with the standards of the Law; (4) on the other hand, it is relaxed in those countries where European civilization is developing (for example, increasing disregard of fasting in North Africa). Of course, external piety is only an indication, and often an insufficiently accurate one, of internal piety. However, religious sociology in general is not yet in a position, in this last instance, to be of assistance to Islamic studies.

The Concept of 'Ibadah' in Islam A Comparative View

Dr. Abdur Rahman I. Doi

The word *Ibadah* is derived from the Arabic word *Abd* meaning a slave or servant with bondage. God is the creator of mankind and all the creatures who exist in the world and beyond. Thus, God or Allah is the Master, the Proprietor and the Owner of all, and all creatures and things are His subjects, servants and slaves who must obey the command of the Master and Creator. The purpose of creation is clearly mentioned by Allah Himself in the following words:

"I have only created Jinns and men, that they may serve Me."¹

The creation by God is not merely for any idle sport or play. God has a serious purpose behind it. We are given bounties and made well equipped and given a chance to progress and develop towards the final goal which is no other but Allah. From Allah we are and to Allah we are making our return journey. The question is whether we shall complete our journey successfully and reach our destination and keep our goal in mind? Shall we traverse on the path shown by the most able guide, the Messenger of Allah, or digress from our path? Allah is undoubtedly the source and the centre of all power and all goodness, whether visible or latent, and our progress depends upon our putting ourselves into accord with Allah's will. This is precisely the meaning of 'Ibadah, the service to Allah.

The general translation of the word *Ibadah* in English is wor-

ship. But it falls short to connote the real meaning of *Ibadah* as the sublime concept of *Tauhid*, uncompromising monotheism and oneness of Allah is either non-existent in most religions or is shrouded into mystery. Let us examine the following definitions of worship in other religions and religious systems to understand the concept of *Ibadah* better:

Worship according to *Encyclopaedia Britannica* is man's response to the appearance of the holy — the sacred, transcendent power or being. Response to the holy may be cultic (e.g., ritual drama, prayers, dancing, ecstatic speech, veneration of various persons or objects, sermons, silent meditation or sacred song) or private (e.g., spoken or unspoken prayers, silence, particular postures or acts of veneration of persons or objects.)² This concept of worship is far from the teachings of the Qur'an and the Sunnah.

Ibadah in Islam does not merely imply acts prompted by veneration as is mentioned by H.B. Alexander while defining primitive worship.³ It is applied to the whole range of religious behaviour, so that one might well say that worship is the active side of religion and also includes the attitude which prompts the act. *Iman* (belief) is a special ingredient which stays with that attitude and shapes it. The primitive worship ranges from myth to philosophy, from creed to science, and the context of worship is included not only in commun-

ion with the deity but also traffic with the devil.⁴

The concept of worship in Buddhism is complex and incomprehensible, since it is a religion without the notion of God. Worship (*puja, vandana, mana*, etc.) is no part of the Path (*marga*). Path is insight into and meditation on the four truths (the four *nirvedhabhagiya, satyadarsana, satyabhavana*); but worship is an important part of what is styled *mosksabhagiya* (acts connected with or leading to deliverance). No man can in this life enter into the Path, if he has not in a previous existence, planted some roots of merit (*kusalamula*). Among the roots of merit, worship is the best. Worship is the best *dana* or giving. A man gives material gifts or security to his fellowmen, to animals, to *pretas*, for their benefit and also his own benefit. He shall give to the Buddha to the *Dharma*, to the church, for his own advantage because they are 'fields of merit' par excellence. The better the field the better the fruit. A merit accrues to the giver either because he gives away something or because the recipient enjoys the thing that has been given away.⁵ Comparing this concept of worship with *Ibadah*, one feels that there is nothing in common between the two.

The nearer to the concept of worship in Chinese is *Chi*. It consists of three parts — the symbols for 'spiritual beings', 'flesh' and 'the right hand', giving the meaning to hold a piece of flesh in the

العبادة في الإسلام لإيجزان نصيحتها الموسيقى

للاستاذ مصطفى أحمد الزرقا

نقل إلى أستاذ في جامعة دمشق سؤالا من أحد الموسيقيين الأجانب الذين اعتنقوا الإسلام حديثا : « إنه لمزيد إعجاب به بتلاوة القرآن العظيم وتأثره بترتيبه يريد أن يصوغ بعض سور القرآن في مقطوعات من الموسيقى الجردة الصامتة على طريقة السمفونيات ، بحيث تكون القطعة الموسيقية الواحدة معبرة بألحانها عن السورة الفلانية وتخلدها في الحز في ، وذلك لأن الرجل من الموسيقيين البارعين . فيريد أن يخدم القرآن من ناحية اختصاصه الفني ، فهل هذا العمل مستحسن من الناحية الإسلامية ؟ » .

وقد أجبته بأن هذا العمل لا يجوز شرعا ؛ فالقرآن خالد بإعجازه القائم على بلاغته وصياغته وحقائقه العليا وحكمته وإحكامه . وليس خلوه قائما على الألحان والأنغام .

قال الأستاذ : وما حكمة هذا الحظر ؟

وبماذا تتمتع مثل هذا الرجل بأن الموسيقى لا يجوز أن تدخل في العبادة الإسلامية ؟ فقد يقول لنا : أليس القرآن يرتل ترتيلا في الصلاة ، وهذا الترتيل فيه من الموسيقى

ما يزيد القرآن روعة وتأثيرا . فإذا دعنا موسيقى التلاوة بموسيقى خارجية تصاحبها وتقوبها لا تكون قد أدخلنا شيئا غريبا ليس له أصل في نظام عبادتنا . فما هي حجتنا المتقنعة في الموضوع ؟

قلت لصاحبي : إن الحجة نجدها في الرجوع والنظر إلى نظام العبادة في الإسلام . فنظام العبادة في الإسلام قد بنى على أساسين :

الأساس الأول يتعلق بغاية العبادة ، والثاني بطبيعتها :

(١) فأما الأساس الأول فإننا نجد أن الإسلام قد بنى عباداته على أساس يكفل قيادة المسكف إلى غاية روحية يتحقق له فيها إصلاح نفسه لتكون عنصرا طيبا نافعا في هذا المجتمع البشرى يفتح بالخير والنصح . ويتوقى الشر والضرر ؛ وذلك عن طريق محاسبة النفس ومراقبة الله واليوم الآخر .

ولذلك جعل الإسلام بعض عباداته يجب مرة في العمر كالحج ؛ وبعضها مرة في السنة كالصيام والزكاة ، وبعضها يتكرر كما يوم عدة

مرات كـ

لأن

MECELLETU 'L-EZHER, C. 32 , النفس
(say 1 -) , 8. 90-89 , 1960 KAHIRE.

الانسان سموا ووحيا يتغلب فيه جانب الخير على جانب الشر .

ولذا كان في الاسلام عبادات ذات غاية سياسية واجتماعية كالحج والزكاة ، لأر غاية العبادة تمحيض المسكف لخير نفسه وخير المجتمع عن طريق التصفية الروحية ومحاسبة النفس ومراقبة الله والتحذير من المصير الأخير . وبحسب المشقة الطبيعية في العبادة يكون التكرار فيهما :

فالحج مرة في العمر لما فيه من سفر ونفقة ووقت .

والزكاة سنوية لتعلقها ببناء المال ، وهذا البناء دورته الطبيعية سنوية .

وصيام الشهر دورة سنوية أيضا لأنه لو كان مستمرا لأصبح طبيعة عادية ، فيزول الاحساس به ولا تتحقق وظيفته الروحية والصحية والاجتماعية . أما الصلاة فهي الأخر عبثا من حيث المشقة ، وهي الأكثر ذكرا ومناجاة لله تعالى وتوجها إليه ، ولذا كانت متكررة في اليوم الواحد مرات

وقد جعلت لهذه العبادات مراحل أساسية هي الفرائض في دوراتها العمرية أو السنوية أو اليومية ، وترك ما يزيد عنها للتطوع

جانب على جانب . فإن جار المسكف على أحد هذه الجوانب لأجل الآخر أصبحت عبادته معصية . كما لو أهمل نفسه في سبيل العبادة . أو أهمل زوجته أو ولده ، وفقا لقول الرسول عليه السلام لمن انتطع للعبادة : « إن لنفسك عليك حقا ، ولزوجك عليك حقا ، ولربك عليك حقا . فأعط كل ذي حق حقه » .

وبما أن دواعي الأهواء والشهوات والأطباع والمغريات وسائر أسباب الغفلة عن الله كثيرة متكررة فإن الصلوات الخمس إذا أدت بخشوع وتدبر كفيلة بأن ترد الإنسان الى الجادة ، وتذكره أو تنبهه كلما حدثت له غفلة ، ليبقى دائما مع الله تعالى :

وفي الوقت نفسه وسع الإسلام مفهوم العبادة فجعل الاستمتاع واستيفاء الحظوظ من مطعم ومشرب وزواج وراحة ونزهة وغير ذلك من المتع الحلال كلها تصبح عبادات إذا استوفاهما الانسان بنية الطاعة ، أى على أناس أن الله أباها وأنها وسيلة لتقوية نفسه على القيام بالواجبات .

وبذلك تكون جميع المتع اللذيذة المباحة هي من المؤمن المتذكر عملا إنسانيا ملحقا بالعبادات . وتكون من غير المؤمن عملا

situated when in fact they continued to shoulder different burdens and responsibilities of family membership and of political and economic citizenship, then legal reform seemed a necessary, but hardly sufficient, ingredient for women's advancement.

[See also Family, subentry on United States Law, and Feminist Legal Theory.]

BIBLIOGRAPHY

- Baer, Judith A. *Women in American Law: The Struggle toward Equality from the New Deal to the Present*. 2d ed. New York: Holmes & Meier, 1996.
- Basch, Norma. *Framing American Divorce: From the Revolutionary Generation to the Victorians*. Berkeley: University of California Press, 1999.
- Cott, Nancy F. *The Grounding of Modern Feminism*. New Haven, Conn.: Yale University Press, 1987.
- Cott, Nancy F. *Public Vows: A History of Marriage and the Nation*. Cambridge, Mass.: Harvard University Press, 2000.
- D'Emilio, John, and Estelle B. Freedman. *Intimate Matters: A History of Sexuality in America*. New York: Harper & Row, 1988.
- Drachman, Virginia G. *Sisters in Law: Women Lawyers in Modern American History*. Cambridge, Mass.: Harvard University Press, 1998.
- DuBois, Ellen Carol. *Feminism and Suffrage: The Emergence of an Independent Women's Movement in America, 1848-1869*. Ithaca, N.Y.: Cornell University Press, 1978.
- DuBois, Ellen Carol. *Woman Suffrage and Women's Rights*. New York: New York University Press, 1998.
- Garrow, David J. *Liberty and Sexuality: The Right to Privacy and the Making of Roe v. Wade*. New York: Macmillan, 1994.
- Gordon, Linda. *The Moral Property of Women: A History of Birth Control Politics in America*. 3d ed. Urbana and Chicago: University of Illinois Press, 2002.
- Gordon, Linda. *Pitied but Not Entitled: Single Mothers and the History of Welfare, 1890-1935*. New York: Free Press, 1994.
- Grossberg, Michael. *Governing the Hearth: Law and the Family in Nineteenth-Century America*. Chapel Hill: University of North Carolina Press, 1985.
- Grossberg, Michael. "Institutionalizing Masculinity: The Law as a Masculine Profession." In *Meanings for Manhood: Constructions of Masculinity in Victorian America*, edited by Mark C. Carnes and Clyde Griffen, pp. 133-151. Chicago: University of Chicago Press, 1990.
- Harrison, Cynthia. *On Account of Sex: The Politics of Women's Issues, 1945-1968*. Berkeley: University of California Press, 1988.
- Hartog, Hendrik. *Man and Wife in America: A History*. Cambridge, Mass.: Harvard University Press, 2000.
- Jones, Jacqueline. *Labor of Love, Labor of Sorrow: Black Women, Work, and the Family from Slavery to the Present*. New York: Basic Books, 1985.
- Kay, Herma Hill. "From the Second Sex to the Joint Venture: An Overview of Women's Rights and Family Law in the United States during the Twentieth Century." *California Law Review* 88 (2000): 2017-2093.
- Kerber, Linda K. *No Constitutional Right to Be Ladies: Women and the Obligations of Citizenship*. New York: Hill and Wang, 1998.
- Kerber, Linda K. *Women of the Republic: Intellect and Ideology in Revolutionary America*. Chapel Hill: University of North Carolina Press, 1980.
- Kessler-Harris, Alice. *Out to Work: A History of Wage-Earning Women in the United States*. New York: Oxford University Press, 1982.
- Kessler-Harris, Alice. *In Pursuit of Equity: Women, Men, and the Quest for Economic Citizenship in Twentieth-Century America*. Oxford and New York: Oxford University Press, 2001.
- Mathews, Donald G., and Jane Sherron De Hart. *Sex, Gender, and the Politics of ERA: A State and the Nation*. New York: Oxford University Press, 1990.
- Mohr, James C. *Abortion in America: The Origins and Evolution of National Policy, 1800-1900*. New York: Oxford University Press, 1978.
- Pleck, Elizabeth. *Domestic Tyranny: The Making of Social Policy against Family Violence from Colonial Times to the Present*. New York: Oxford University Press, 1987.
- Reagan, Leslie J. *When Abortion Was a Crime: Women, Medicine, and Law in the United States, 1867-1973*. Berkeley: University of California Press, 1997.
- Siegel, Reva B. "Home as Work: The First Woman's Rights Claims Concerning Wives' Household Labor, 1850-1880." *Yale Law Journal* 103 (1994): 1073-1217.
- Siegel, Reva B. "The Modernization of Marital Status Law: Adjudicating Wives' Right to Earnings, 1860-1930." *Georgetown Law Journal* 82 (1994): 2127-2211.
- Siegel, Reva B. "'The Rule of Love': Wife Beating as Prerogative and Privacy." *Yale Law Journal* 105 (1996): 2117-2206.
- Smith, J. Clay, Jr., ed. *Rebels in Law: Voices in History of Black Women Lawyers*. Ann Arbor: University of Michigan Press, 1998.
- Terborg-Penn, Rosalyn. *African-American Women in the Struggle for the Vote, 1850-1920*. Bloomington: Indiana University Press, 1998.
- Welke, Barbara Young. *Recasting American Liberty: Gender, Race, Law, and the Railroad Revolution, 1865-1920*. Cambridge, U.K., and New York: Cambridge University Press, 2001.
- Zimmerman, Joan G. "The Jurisprudence of Equality: The Women's Minimum Wage, the First Equal Rights Amendment, and *Adkins v. Children's Hospital*, 1905-1923." *Journal of American History* 78 (1991): 188-225.

SERENA MAYERI

WORSHIP IN ISLAMIC LAW. In the conventional structure of Islamic legal works, acts of worship ('*ibādāt*) represent a category defined in distinction to (and in precedence over) *mu'āmalāt*, or interpersonal transactions. Legal compendia traditionally begin with the rules for the major and minor ablutions (as preliminaries to worship), followed by prayer, fasting, alms tax, and the hajj (pilgrimage to Mecca). Jihad is also categorized as an '*ibāda* by legal scholars, although rules for warfare are not generally treated in the opening sections of legal manuals. Because it is primarily concerned with activities such as prayer, fasting, and pilgrimage, the category of '*ibādāt* roughly corresponds to that of religious ritual. However, it includes acts (such as jihad and the payment of alms tax) that would not conventionally be characterized as involving ritual or worship. The most important '*ibādāt* are the five "pillars of Islam," which are the confession of faith (the *shahāda*, "there is no god but God and Muhammad is the messenger of God"), the five daily canonical prayers, fasting during the daylight hours in Ramadan, the payment of mandatory alms (*zakat*), and the hajj. These are enumerated in a well-authenticated and widely cited hadith report.

the original fast of forty days immediately following Epiphany (celebrating Jesus' baptism) at Alexandria. After Nicaea the prepaschal situation of the fast is universal, although its separation from the six-day paschal fast in the Eastern rites may still reflect the wider separation of them in early Alexandria. There, Coptic tradition maintains, the fast of forty days concluded with the administration of baptism in the sixth week and the Feast of Palms on the following Sunday, an arrangement similar to the later Byzantine conferral of baptism on the Saturday of Lazarus, the day before Palm Sunday. After Nicaea that Palm Sunday is the day before the paschal fast and, in the late fourth century, is considered to be the first day of Holy Week at Jerusalem.

Although preparation for baptism constituted the original agenda of the Lenten period, by the end of the fourth century in the West it was also a period for the ritual humiliation of penitents, those who for grave sin had been severed from the communion of the church. Such penitents were publicly reconciled in Holy Week so as to be able to celebrate Easter as restored Christians, and their penitential exercises during Lent gave that color to Lenten piety. In Byzantine tradition, which has known no such formal reconciliation of penitents in Holy Week, the Western penitential concern was long absent from Lent, although similar penitential piety did enter that tradition through monasticism from the eighth century on.

Christian liturgical traditions that observe the Lenten fast experience Lent as a time of ascetical development, of "dying to self," so as to participate fully in the renewal of life in the celebration of Christ's resurrection. This participation in Christ's dying and rising, focused in the annual observance of Lent, Holy Week, and the fifty days of Easter rejoicing, is that same paschal mystery experienced by each Christian in baptism, in every celebration of the Eucharist, and indeed in every dimension of the complex of worship and sacramental life for which the paschal mystery of Christ's redemptive death and resurrection is the root paradigm.

[See also Sacraments, article on Christian Sacraments; Lord's Prayer; and Christian Spirituality. Distinctive features of the worship life of particular Christian churches are discussed in articles on those churches. For discussion of other dimensions of Christian cultic life, see Cult of Saints; Popular Christian Religiosity; and Pilgrimage, articles on Eastern Christian Pilgrimage; Roman Catholic Pilgrimage in Europe; and Roman Catholic Pilgrimage in the New World.]

BIBLIOGRAPHY

The principal liturgical texts relevant to Christian initiation are presented in English in Edward C. Whitaker's *Documents*

of the *Baptismal Liturgy*, 2d ed. (London, 1960), and John D. C. Fisher's *Christian Initiation: The Reformation Period* (London, 1970). Texts relevant to the Eucharist can be read in English in *Prayers of the Eucharist, Early and Reformed*, 2d ed., edited by Ronald C. D. Jasper and Geoffrey J. Cuming (New York, 1980), and *Liturgies of the Western Church*, edited by Bard Thompson (New York, 1961). The best survey of the whole range of the history of Christian worship is *The Study of Liturgy*, edited by Cheslyn Jones, Geoffrey Wainwright, and Edward Yarnold (London, 1978). The limitations of the magnificent overview by Gregory Dix, *The Shape of the Liturgy* (Glasgow, 1945), have been addressed in a new edition (New York, 1982) with appended notes by Paul Marshall taking account of some more recent developments. Josef A. Jungmann's *The Early Liturgy: To the Time of Gregory the Great* (1959; reprint, London, 1966) is an excellent survey, less detailed than his magisterial two-volume *Missarum Sollemnia: Eine Genetische Erklärung der römischen Messe*, rev. ed. (1949; reprint, Freiburg, 1958), translated as *The Mass of the Roman Rite*, 2 vols., rev. ed. (New York, 1959).

For more particular studies of rites of initiation, G. R. Beasley-Murray's *Baptism in the New Testament* (New York, 1962) is the standard treatment of that period. For the patristic period, see Hugh M. Riley's *Christian Initiation* (Washington, D.C., 1974), and for the medieval, John D. C. Fisher's *Christian Initiation: Baptism in the Medieval West* (London, 1965). Aidan Kavanagh's *The Shape of Baptism: The Rite of Christian Initiation* (New York, 1978) examines reforms since the Second Vatican Council against the background of the earlier tradition. Much recent concern with the Eucharist has focused on the eucharistic prayer, and several contributions to this discussion, which have appeared in the liturgical journal *Worship*, have been collected in *Living Bread, Saving Cup: Readings on the Eucharist*, edited by R. Kevin Seasoltz (Collegeville, Minn., 1982). For a systematic treatment of the evolution of that central prayer of the Eucharist, see Allan Bouley's *From Freedom to Formula* (Washington, D.C., 1981).

THOMAS J. TALLEY

Muslim Worship

On three occasions, the Qur'an, the sacred scripture of Islam, reproaches unbelievers with the words "They do not reckon God with a true reckoning" (6:91, 22:74, 39:67). The accusation, in a very telling phrase, is that the cult of idols, the scorning of revelation, and the violation of duties all constitute a chronic disesteeming of God. Pagans do not esteem God duly. Their measures—for such is the root term—do not measure truly. They have altogether failed to weigh aright the reality, the rule, the lordship of God.

By contrast, a true Islamic worship brings to God all that is due from humanity in reverence, awe, submission, and obedience, as Muslims believe themselves commanded and equipped by their religion to give. The

شوریدند در نتیجه لُرد کشر سردار لشگریان مصری توانست در پاییز ۱۸۹۶م (برابر اوایل سال ۱۳۱۴ق) عبدالله تعایشی را شکست داده دولتش را براندازد و داستان مهدی سودانی بدینگونه پایان یافت.

منبع: *المهدی و المهدي*، احمد امین مصری، ۱۹۴۹م

علیرضا ذکاوتی

تَعَبُدِي، (=تعبداً) اصطلاحی است اصولی منسوب به تعبد و تعبد به معنای عبادت و طاعت و خشوع و خضوع می باشد. تعبدی یعنی از روی تعبد و بدون چون و چرا پذیرفتن امر شرعی. اصولیین متأخر این اصطلاح را در موارد امر یا نهی که فعل یا ترک آنها نیاز به قصد تقرب و قصد امتثال داشته باشد، استفاده می کنند. اینها می گویند در شریعت واجبات (اعم از اوامر و یا نواهی) بر دو گونه است: ۱) گاهی انجام واجب مأمور به شرعی نیاز به قصد تقرب یا قصد امتثال امر شرعی را نداشته و به صرف انجام مأمور به غرض اداء شده و تکلیف ساقط می شود مانند نجات غریق، اداء دین، دفن مرده، پاکیزگی بدن و لباس جهت انجام عبادات و جز اینها که شرع باین که مثلاً دستور اکیدی درباره لزوم یاری رساندن و نجات غریق و یا دفن مرده را داده ولی همینکه مکلف آن دستورات را اطاعت کرد، امتثال او بانجام کاری که باعث نجات غریق یا دفن مرده می شود، تحقق می یابد و مکلف نیازی بر قصد و نیت اطاعت هنگام نجات یا دفن ندارد. بلکه صرف نجات و دفن، مُسَوِّط مأمور به شرعی است. این گونه واجبات را «واجبات توصلیه» می گویند؛ ۲) و گاهی نیز انجام واجب مأمور به شرعی، نیاز به قصد تقرب یا قصد امتثال دارد و صرف انجام کار، بدون قصد، تکلیف مأمور به را از عهده مکلف ساقط نمی کند. مثلاً نماز از واجبات شرعی است. لیکن شارع این واجب را مطلقاً نمی خواهد بلکه بگونه ای می خواهد که مکلف نیت اطاعت و تقرب و امتثال امر پروردگار را داشته باشد. آنگاه کار انجام شده، پس از این نیت و قصد قلبی شریعت یافته و باعث سقوط تکلیف از عهده مکلف می شود. این گونه واجبات شرعی را «واجبات تعبدیه» یا تعبدی گویند. اما اصولیین قدیم بر این عقیده اند که مقصود از اصطلاح تعبدی، واجباتی است که غرض از آنها معلوم نباشد، یعنی مکلف از قصد و انگیزه شارع آگاه نشود و بدون آگاهی ملزم به اطاعت و انجام آن واجب بوده باشد. و در مقابل این مفهوم، اصطلاح توصلی است که مکلف غرض و انگیزه شارع را در واجب کردن واجبی بداند. نظر اصولیین سنی مطابق نظریه اصولیین کهن امامیه است. آنان می گویند تعبدی آن حکم شرعی است که حکمت آن برای بنده مخفی باشد و او سرسپرده وار ملزم به اطاعت از امر شرعی شود، تا بدین وسیله عبودیت و بندگی خود را اظهار نماید (*المواقفات*، ۳۰۸/۲ و ۳۱۸؛ *ردالمحتار*، ۳۰۱/۱۵).

تصدیق به منزله ذوالید محسوب می شود؛ ب) اگر شخص ثالث هر دو را تصدیق کرد، هر دو به منزله ذوالید شده و مشمول بند الف می شوند و همان حکم در اینجا نیز اجرامی شود. ولی شهیدانی در شرح *لمعه* برخلاف علامه در *قواعد* و برخلاف شهید اول در متن *لمعه*، در این صورت قسم را لازم نمی دانند؛ ج) اگر شخص ثالث هر دو را تکذیب کند، ملک به کسی که دارای بینه است داده می شود ولی باید برای طرف دعوی سوگند یاد کنند؛ د) و اگر یکی از آن دو ذوالید باشد، یا بینه هم از او است، در این صورت تمام مال به او داده می شود ولی با قسم و اینست نظر علامه در *قواعد* و شهید در *لمعه* و اگر ذوالید دارای بینه نباشد، بلکه بینه به وسیله طرف دیگر اقامه شده است، در این صورت دو قول در مسأله اظهار شده است، یکی قول علامه که می گوید: تمام مال به صاحت بینه داده می شود و لازم هم نیست که سوگند یاد کند، ولی شهید می گوید: سوگند لازم است و اگر سوگند یاد کرد ملک به او داده می شود و اگر نکول کرد و دیگری قسم خورد، تمام ملک به او که قسم یاد کرده است داده می شود، و اگر طرف دعوی نیز نکول کرد، مال در دست صاحب ید باقی می ماند و حکم به نفع او داده می شود.

منابع: *قواعد*، علامه، ۲۲۲/۲-۲۲۳؛ شرح *لمعه*، شهیدین، ۱۰۵/۳-۱۱۲؛ *شرائع*، محقق، ۱۱۰/۴-۱۱۲؛ *تبصره*، علامه، ۱۷۵-۱۷۶؛ *عروة الوثقی*، یزدی، کتاب قضاء؛ *مبسوط*، شیخ طوسی، ۲۵۶/۸-۲۷۰.

صالحی کرمانی

تعارض عام و خاص ← تعارض احوال لفظ

تعاقب امثال ← تجدد امثال

تعاقب ایدی ← ایادی متعاقبه

تعاویدی ← ابن التعاویدی

تعايشی، عبدالله، از دوستان قدیم و مریدان اولیه مهدی سودانی بود که در طول مدت دعوت و مبارزات «مهدی» یار وفادارش بود و از سوی او به «ابوبکر» ملقب شد. با مرگ «مهدی» در ۱۳۰۳ق به جایش نشست و آنقدر به قدرت و امکانات جنبش مغرور بود که تصمیم هجوم به مصر را گرفت و این خبر مصریان را به وحشت انداخت و به سال ۱۳۰۷ق (۱۸۸۹م) لشگر مهدویون به سرداری عبدالرحمن نجومی به سوی مصر حرکت کرد. این لشگر حین حرکت در وادی حلفا به بادیه نشینان آن منطقه آزار و زیان فراوان رساندند، از سوی دیگر نزدیکان «مهدی» منجمله زنش «سیده» که از زعامت عبدالله ناراضی بودند از داخل بر وی

الأمن

عند خشية الضرر، وفى الصلاة: يسقط عن الخائف شرط استقبال القبلة ويصلى على حاله، وكذلك صلاة الجمعة مع فرضيتها تسقط عن الخائف على نفسه أو ماله بأن وجد قطاع طريق يخشاهم مثلاً، وكذلك تسقط صلاة الجماعة عن المسلم عند عدم تحقق الأمن على نفسه أو ماله قال رسول الله ﷺ: (من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر، لم تقبل منه الصلاة التى صلاها قالوا: وما العذر، قال: خوف أو مرض).^(١)

وفى الحج: يشترط لوجوبه أمن الطريق حتى تتحقق الاستطاعة التى حددها الله، وكذلك يشترط تحقق الأمن بالنسبة للامتناع عن المحرمات، وهذا يظهر فى إباحة أكل الميتة للمضطر حفاظاً على نفسه، وإباحة تناول الخمر لإزالة الغصة عند فقد الماء، والتلفظ بكلمة الكفر بالنسبة للمكروه، وغيرها كثير، وكذلك الأمر فى سائر العبادات؛ يشترط تحقق الأمن إما فى جانب الأداء أو الامتناع فإذا ما فقد الأمن وتحقق الخوف تغير الحكم الشرعى.^(٢)

أما بالنسبة للمعاملات: فيشترط تحقق الأمن فيها - أيضاً - فيشترط الأمن مثلاً لمن يريد السفر بمال الشركة أو المضاربة

لغة: ضد الخوف، وهو: عديم توقع مكروه فى الزمان الآتى، كما فى مختار الصحاح.^(٣)

واصطلاحاً: لا يخرج استعماله عند الفقهاء عن المعنى اللغوى له.^(٤)

والأمن للضرر والمجتمع والدولة من أهم مقومات الحياة، إذ به يطمئن الناس على دينهم وأموالهم وأنفسهم وأعراضهم، ويتفرغون لما يصلح أمرهم ويرفع شأنهم وشأن مجتمعهم.^(٥)

ولا يتحقق الأمن إلا بإمام يمنع الفوضى ويحرس الدين والدنيا وتتعلق به مسئوليته.^(٦)

والأمن مقصود فى شريعة الإسلام فى عباداته ومعاملاته على حد سواء، فالعبادة يقصد بها سلامة النفس والمال والعرض والدين والعقل، وهى الضرورات التى لا بد من حفظها لقيام مصالح الدين والدنيا، وقد اتفق الفقهاء على أن أمن الإنسان على نفسه وماله وعرضه شرط فى تكليفه بالعبادات، لأن المحافظة على النفوس والأعضاء - للقيام بمصالح الدنيا والآخرة - أولى من تعريضها للضرر بسبب العبادة.^(٧)

ويلاحظ هذا فى كثير من العبادات وفى الطهارة: يعدل عن الطهارة بالماء إلى التيمم

العبادة

٢ - اشتراط النية فى العبادات:

لاخلاف بين الفقهاء فى اشتراط النية فى العبادات لحديث: «إنما الأعمال بالنيات»^(١).

والحكمة فى إيجاب النية فيها: تمييز العبادة عن العادة، ولهذا قالوا: تجب النية فى العبادة التى تلتبس بعادة، فالوضوء والغسل يترددان بين التنظيف والتبرد والعبادة، والإمساك عن المفطرات قد يكون للحمية والتداوى، وقد يكون لعدم الحاجة إليه، وقد يكون للصوم الشرعى، والجلوس فى المسجد يكون للاستراحة ويكون للاعتكاف، ودفع المال للغير قد يكون صدقة تطوع وقد يكون فرض الزكاة؛ فشرعت النية لتمييز العبادة عن غيرها، والصلاة قد تكون فرضاً أو نفلاً، فشرعت النية لتمييز الفرض عن النفل.

أما التى لا تلتبس بعادة، كالإيمان بالله والخوف والرجاء والأذان والإقامة وخطبة الجمعة، وقراءة القرآن والأذكار فلا تجب فيها النية لأنها متميزة بصورتها^(٢).

٣ - هل تدخل النيابة فى العبادات؟

قسم الفقهاء العبادة إلى ثلاثة أقسام: -

١ - عبادة بدنية محضة.

٢ - عبادة مالية محضة.

٣ - عبادة مترددة بينهما.

فالعبادة البدنية المحضة كالصلاة والصوم والوضوء والغسل، فالأصل فيها امتناع النيابة، إلا ما أخرج بدليل كالصوم عن الميت، لأن المقصود من التكاليف البدنية الابتلاء

لغة: الخضوع والتذلل للغير لقصد تعظيمه، ولا يجوز فعل ذلك إلا لله، وتستعمل بمعنى الطاعة^(١).

واصطلاحاً: ذكروا لها عدة تعريفات متقاربة منها:

١ - هى عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف^(٢).

٢ - هى الطاعة والتذلل، وطريق معبد إذا كان مذنباً للساكنين^(٣).

٣ - هى أقصى غاية الخضوع والتذلل^(٤).

٤ - هى اسم لما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأفعال والأعمال الظاهرة والباطنة.

وللعبادة مميزات:

١ - العبادة لا تصدر إلا عن وحى:

لما كان المقصود من العبادة تهذيب النفس بالتوجه إلى الله والخضوع له والانقياد لأحكامه بالامتثال لأمره؛ فلا تصدر إلا عن طريق الوحى: القرآن الكريم، والسنة النبوية، فقد ورد فى الصحيح: «من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٥).

أما الأمور العادية التى تجرى بين الناس لتنظيم مصالحهم الدنيوية، فالمقصود منها: التوجيه إلى إقامة العدل بينهم، ودفع الضرر، فيجوز فيهما الاجتهاد فيما لم يرد فيه نص، لتحقيق العدل ودفع الضرر.

■ الإبادة الجماعية

يقصد بالإبادة الجماعية génocide قتل عرق بشري، بيد أن هذا التعبير غير دقيق، إذ لا عروق صافية في الأرض. ولم يحدث أن قضى على عرق ما قضاءً تاماً. والأفضل أن يقال: إن الإبادة الجماعية، هي قتل جماعة ما، لها بعض الخصائص المميزة، كاللون أو شكل الرأس، أو الانتساب إلى دين ما، أو مذهب معين، أو إلى شعب ما، أو مدينة ما، أو الأخذ بفكرة سياسية ما، أو بإنكار العقيدة السائدة في المجتمع. وهذا النوع من الإبادة قديم قدم التاريخ، ولو اختلفت تقنياته باختلاف تطور المجتمع.

فعلى سبيل المثال قتل تيمورلنك عام ٧٨٩ هـ/١٣٨٧ م سبعين ألفاً من سكان أصفهان، وصنع من رؤوسهم أبراجاً. وفي عام ٧٩٥ هـ/١٣٩٣ م استولى على الرها وتكرت، وأقام في كل منهما هرمًا من الرؤوس. وفي عام ٨٠٠ هـ/١٣٩٨ م استولى على دهلي وقتل ثمانين ألفاً من أهلها. وفي عام ٨٠٤ هـ/١٤٠١ م باغت بغداد، وقتل ما بين خمسة وعشرين ألفاً، وأربعين ألفاً من سكانها.

أما في العصور الحديثة، فقد قام نابليون بقتل ما بين ألفين وثلاثة آلاف من أسراه العرب، عندما أخفق أمام الجزائر في عكا عام ١٧٩٩ م، وقتل الصهاينة السكان العرب في قرى عديدة من فلسطين، من بينها دير ياسين، وقبية، وكفر قاسم. وقتل الفرنسيون آلاف الجزائريين، وقتل الأمريكيون عدداً كبيراً من سكان مدينتي هيروشيما وناغازاكي، بإلقاء قنبلة ذرية على كل منهما في آب ١٩٤٥ م (ثمانين ألفاً في الأولى، وأربعين ألفاً في الثانية، عدا من أصيب منهم بالإشعاعات وهم كثر).

ومن الخطأ قصر الإبادة الجماعية على المذابح المنظورة، ذلك أن من المذابح ما هو غير منظور، كملايين الأطفال الآسيويين والإفريقيين الذين يموتون من الجوع، في الحين الذي تستطيع فيه الدول المتقدمة مساعدتهم على البقاء.

التفسير النفسي والاجتماعي للإبادة الجماعية
تقع الإبادة أكثر ما تقع في أثناء الحروب، وفي أغلب الأحيان يكون المسؤولون عنها من كبار القادة العسكريين والسياسيين، فكان حالة الحرب تقلب سلم القيم، وتجعل الحرام حلالاً. وهذا أمر يدخل في مفهوم الحرب منذ أقدم العصور.

وقد تقع الإبادة أيضاً في أثناء الأزمات

الاقتصادية. ذلك أن هذه الأزمات تؤثر عداً الأكثرية الفقيرة للأقلية الغنية، وعندما تكون هذه الأقلية من دين آخر، أو مذهب آخر، أو من شعب آخر، فإن ذلك يُسهّل العدوان الذي يؤدي إلى الإبادة الجماعية.

وكثيراً ما تقع الإبادة في أثناء تخط الدول في أزمات سياسية، خارجية أو داخلية. وعندئذ قد يكون التحريض على العدوان بمنزلة إلهاء للناس عن الضيق الذي يشعرون به، ويلاحظ أن الفرنسيين الذين غلبوا في الحرب العالمية الثانية، وجدوا متنفساً لهم، في قتل عدد كبير من الجزائريين في قسنطينة، على الرغم من مشاركة الجزائريين للفرنسيين في مختلف المعارك التي خاضتها فرنسا في أثناء الحرب. وكان ماركس قد أشار إلى أن العامل الذي يذله رب العمل، ينتقم لنفسه، بإذلال امرأته وأولاده.

وتحدث الإبادة الجماعية كذلك عندما يكون الحكم استبدادياً. وإذا كانت فئات من الشعوب قد تعرضت في مراحل التاريخ لإبادات جماعية، فإن ما حدث لها من مذابح قد كان على كل حال، في السبلاد ذات الحكم الاستبدادي، أكثر بكثير مما كان في البلاد ذات الحكم الديمقراطي أو القريبة منه.

وبطبيعة الحال، فإن في كل شعب أفكاراً مسبقة خاصة تجاه الشعوب الأخرى، وكذلك تجاه الأقليات العرقية أو الدينية التي تعيش في كنفه. فإذا كانت عواطفه سلبية تجاه بعض هذه الأقليات فإن عدوانه، عندما يوجد ما يدعو إلى العدوان، سيتجه بالضرورة إلى الأقلية المثقلة لديه بكرههته وبغضائه.

القانون الدولي والإبادة الجماعية

بقي قانون الغاب مسيطراً، منذ وجدت الخليقة، بين شعوب الأرض، وإلى حد أقل بكثير، بين الأفراد المنتسبين إلى شعب واحد. ومع تنامي الأخلاق، وظهور الأديان السماوية، والارتقاء إلى مستويات ثقافية وعقلية أكبر فأكبر، أخذ قانون الغاب ينحسر شيئاً فشيئاً عن العلاقات الإنسانية داخل المجتمع الواحد خاصة، وإلى حد ما، بين المجتمعات، وأصبحت الحروب تخضع، هي أيضاً، لقواعد دولية، تلتطف بعض الشيء من مآسيها. ولكن الإبادة الجماعية ظلت عملاً طبيعياً في نظر المتحاربين ومقبولاً أخلاقياً، في أثناء الحرب.

ولم يوضع أي نظام لضبط هذه الإبادة وتحريمها إلا غداة الحرب العالمية الثانية. ففي ٨ آب ١٩٤٥ اتفقت الدول المنتصرة على إنشاء محكمة نورمبرغ لمعاقبة القادة النازيين على جرائم من ثلاثة أنواع: جرائم على السلم، وجرائم الحرب، وجرائم على الإنسانية، كما لو أن تلك الدول ليست مثقلة تاريخياً، بمثل هذه الجرائم.

وبطبيعة الحال، فقد تولى هذه المحكمة قضاة منحازون سلفاً للمتصرين، وأعدم الكثيرون ممن عدوا مسؤولين عن هذه الجرائم. وظل الهاربون منهم يلاحقون باستمرار، ويحرمون من التمتع بحماية الدول التي يلتجئون إليها، ومن الإفادة من حق التقادم الذي لم تذكره الاتفاقية التي نصت على منع جرائم الإبادة الجماعية والمعاقبة عليها والتي أقرتها الهيئة العامة للأمم المتحدة في جلستها المنعقدة بتاريخ ٩/١٢/١٩٤٨، والتي أصبحت نافذة بتاريخ ١٢/١/١٩٥١. وقد استنتجت محكمة العدل الدولية، في رأيها الاستشاري المؤرخ في ٢٨ أيار ١٩٥١ حول التحفظات على اتفاقية ١٩٤٨، أن المبادئ التي هي في أساس الاتفاقية ملزمة لجميع الدول.

وفي ٢٦ تشرين الثاني سنة ١٩٦٨ تبنت الهيئة العامة للأمم المتحدة اتفاقية «عدم تقادم جرائم الحرب والجرائم المرتكبة ضد الإنسانية» التي أصبحت نافذة بتاريخ ١١/١١/١٩٧٠ وقد نصت المادة الأولى منها على عدم قابلية «التقادم» في هذه الجرائم. ومن ضمنها الإبادة الجماعية.

وقد طرحت اتفاقية ١٩٤٨ على التصويت في هيئة الأمم المتحدة في ١/١/١٩٧٠ فلم توافق عليها إلا ٧٤ دولة من أصل ١٤٠ دولة وكيان دولي ولم يكن بين الدول الموافقة لا الولايات المتحدة ولا المملكة المتحدة ولا الصين الشعبية على وزنها الكبير في الحياة الدولية. ويعد إعلان حقوق الإنسان في ١٠/١٢/١٩٤٨ دعماً للتشريع المتعلق بالإبادة الجماعية، لكن هذا الإعلان قلما يطبق في غير الأمم المتحدة التي اتفقت على صياغته.

وهكذا فإنه على الرغم مما بذل من جهود لحمل الأمم المتحدة على قبول الاتفاقية المتعلقة بالإبادة الجماعية، وعلى الرغم من إسقاط حق التقادم عن المتهمين بها، وتجويز تسليمهم

ج - الاستعانة بالإنسان:

(١) استعانة المسلمين بالكفار: استعانة المسلمين بالكفار إما أن يكون في القتال أو في غير القتال.

أ - الاستعانة بهم في القتال: تجوز استعانة المسلمين بالكفار في القتال بشروط هي:

أولاً: أن يكون الذين يقاتلهم المسلمون كفاراً، فلا تجوز الاستعانة بالكفار على قتال المسلمين سواء كان المستعان عليهم بالكفار دولة إسلامية أخرى، أم كانوا بغاة، أم كانوا قطاع طرق.

ثانياً: أن تكون القيادة في القتال للمسلمين.

ثالثاً: أن يثبت إخلاصهم للمسلمين.

رابعاً: أن لا يشكل الكفار في الجيش قوة لا يقدر المسلمون على القضاء عليها فيما لو انقلبت على المسلمين.

ب - الاستعانة بهم في غير القتال: العمل الذي يستعان بهم عليه إما أن يكون قرابة في ذاته، أو لا يكون قرابة في ذاته.

— فإن كان قرابة في ذاته، فلا تجوز الاستعانة بالكفار لمباشرته كالأذان، وذبح الأضاحي، وتعليم القرآن الكريم، والعقيدة، والفقه، ونحو ذلك، أما إن كان وسيلة لما هو قرابة بذاته جازت الاستعانة بالكفار عليه، كالاستعانة بالكفار في بناء المساجد، وطبع كتب الفقه، وإحضار الأضحية أو السكين لذبحها من قبل المسلم، ونحو ذلك.

— وإن لم يكن قرابة في ذاته جازت الاستعانة بالكفار عليه، إن كانوا ممن يؤتمنون عليه، كالاستعانة بهم في بناء الجسور، والتطبيب، وتعليم العلوم غير الدينية، والوظائف غير القيادية في الدولة، بشرط ألا يشكلوا قوة في عمل من الأعمال لاحتمال استغلال قوتهم في تسيير هذا العمل بما لا يتفق مع مصالح المسلمين.

(٢) إعانة المسلمين الكفار: لا يجوز للمسلمين أن يعينوا الكفار على قتال المسلمين لما في ذلك من نصرة الكفر على الإيمان، ولا يجوز لهم أن يعينوهم على ما لا يحل في الإسلام، كإعانتهم في بناء كنيسة، أو على شرب الخمر، ولكن يجوز لهم أن يعينوهم على ما فيه نفع لهم إذا لم يكن

إعانة:

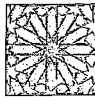
١ - تعريف: الإعانة هي المساعدة على الشيء في غير حالة الشدة ومن غير عجلة، والاستعانة هي طلب الإعانة.

٢ - المستعان به:

أ - الاستعانة بالله تعالى: تجب الاستعانة بالله تعالى في جميع الأمور، عظيمها وحقيرها، لقوله ﷺ (إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله) (١).

ب - الاستعانة بالجن: لا تجوز الاستعانة بكفار الجن - وهم الشياطين - وأرى جواز الاستعانة بمؤمنيه على ما فيه مصلحة للمسلمين، كشفاء المرضى المصابين بمس من الجن، أو الدلالة على الشيء المسروق، ونحو ذلك، بشرط أن تكون واسطة الاتصال بهم واسطة مشروعة ليست فيها مخالفة شرعية، لأن الجن خلق من خلق الله تعالى، ولا دليل على تحريم الاتصال بأحد من خلقه، وإنما منعنا من الاستعانة بكفار الجن - وهم الشياطين - لأن الاستعانة بهم لا تتم إلا بعد الاتصال بهم، ولا يتم الاتصال بهم إلا بطرق تخرج المسلم عن ملة الإسلام.

(١) الترمذي في صفة القيامة الباب رقم ٦٠.



I

12 SUBAT 2007

‘IBADAT

The sacred law of Islam (the *shari‘a*) distinguishes two kinds of practices: *‘ibadat* (practices concerning the relations between God and human beings, or devotional practices) and *mu‘amalat* (social ethics, i.e., the part of the law that guides the relations between humans). The *‘ibadat* include the *salat* (prayer), *zakat* (alms giving), *sawm Ramadan* (fasting during the holy month of Ramadan), and the *hajj* (the pilgrimage to Mecca and the holy places near to this holy city, namely ‘Arafat, Muzdalifa, and Mina).

Some aspects of the *‘ibadat* can be qualified as ritual and other aspects fit less easily in this category. For example, *zakat* regulations pertain to goods or wealth that are to be handed over to certain categories of persons who are entitled to it (in particular, the needy). This takes place in a nonritual context on the one hand, and a ritualized context, that of giving *zakat* (*zakat al-fitr*) on the Day of the Breaking of the Fast, on the other.

According to the *shari‘a*, the *‘ibadat* are all the individual duties that each mentally competent, mature, and healthy Muslim (male and female) is obligated to perform. The formulation of the *niyya*, the intention to perform these rituals before performing them, is of crucial importance for their validity, or, as the Prophetic tradition has it: “The works are (only) rendered valid by their intentions.”

In the *fiqh* (jurisprudence), actions are qualified as follows. *Fard* or *wajib* indicates that an act is obligatory in such a way that omission will be punished and the performance will be rewarded. The qualification *sunna* or *mustahabb* indicates that an act is recommended but that omission will not be punished. *Mubah* or *ja‘iz* means that it is indifferent, and *makruh*, reprehensible, that is, omission will be rewarded. Finally, forbidden (*haram*) indicates that omission will be

rewarded and performance will be punished. These qualifications may vary among the law schools with regard to their precise connotation.

Together with the testimony of faith (*shahada*), the *‘ibadat* constitute the five pillars of Islam (*arkan al-Islam*). According to Islam, humans have been created to serve God. Both the individual and the community are under the obligation to follow the stipulations of the revealed law. According to the scholars, the religious duties are clearly set out in the two sources of the revelation: the *ayat al-shari‘a* in the Qur’an and in the *sunna*, the Prophetic tradition. There is no difference of opinion among scholars with regard to the obligatory and clear (*bayan*) nature of these duties. This status explains why someone who denies them their obligatory character places him- or herself outside religion. That person expresses *kufr*, unbelief.

Status

According to religious views, the *‘ibadat* are constant and do not allow for varying interpretations based on spatial and temporal circumstances. In reality, however, some changes in the way the *‘ibadat* have been performed and interpreted by the believers have taken place. There can be no doubt that its religious status explains why the *‘ibadat* changed far less than the *mu‘amalat*. They are the “symbolic capital” (the term was coined by Pierre Bourdieu) of the *ulema*, who have been able to retain their position until the present day. Nowadays that position is being challenged by emerging religious authorities, such as liberal intellectuals like Mohamed Arkoun, and also Islamist leaders who enjoined no traditional religious education, such as the late Sayyid Qutb.

New media and political situations also allow further possibilities to acquire authority. For example, “Cyber muftis,” who give *fatwas* via the Internet, and often have unclear backgrounds, draw new audiences. In 1960 Tunisian president Habib Bourguiba argued in various addresses to his

also to British intervention in the Ottoman lands. Many Deobandis supported the Khilafat movement after World War I in support of the Ottoman ruler as *khalifa* of all Muslims, and were also strong supporters of the Jam'iyat 'Ulama-e Hind who was allied with the Indian National Congress and opposed to the creation of Pakistan. The apolitical strand within the school's teaching has taken shape for many in the widespread, now transnational, pietist movement known since the 1920s as Tablighi Jama'at. The popular writings of Maulana Muhammad Zakariyya Kandhalavi (1897–1982), associated with the second major Deobandi school in India, the Mazahir-e 'Ulum in Saharanpur, are utilized extensively in the movement. In Pakistan, the Jam'iyat 'Ulama-e Islam party represents Deobandi ulema. In striking contrast, the Taliban movement, which emerged in Afghanistan in the 1990s, had its origins among refugees in Deobandi schools in Pakistan and also identifies itself as Deobandi.

See also Education; Jam'iyat 'Ulama-e Islam; Law; South Asia, Islam in; Tablighi Jama'at.

BIBLIOGRAPHY

- Metcalf, Barbara Daly. *Islamic Revival in British India: Deoband 1860–1900*. Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1982.
- Thanawi, Maulana Ashraf 'Ali. *Perfecting Women: Maulana Ashraf 'Ali Thanawi's Bibishti Zewar*. Berkeley: University of California Press, 1990.

Barbara D. Metcalf

DEVOTIONAL LIFE

The meaning and analytical value of the phrase “devotional life” needs clarification in the case of Islam. “Devotional” is derived from the Latin term *devotio*, which was originally the name of a ritual in Roman religion, and became predominantly a Christian term, which in the Middle Ages and in modern speech means the obedient submission to God. The theologian John Renard defines devotion as “the elements of personal investment”—energy, feeling, time, substance—that characterize a Muslim communal and individual response to the experience of God's ways of dealing with them. The Islamic-Arabic term closest to *devotio* may be *ikhlas* (cf. S. 4:146, speaking about those who “*akhlasu dinabum lillah*,” that is, are sincere in their obedience to God), but this term is not used in religious studies in the same way as it is used in Constance Padwick's classic *Muslim Devotions*. Even though the devotional practices as described below include the “canonical” rituals (*ibadat*) as well, one assumes that in quantitative terms a great part of devotional life takes place outside the prescribed rituals even though it remains closely connected and intertwined with them. As in other religious traditions, many aspects of devotional life seem to fulfill a

need for the “sacramental” aspect: to touch or be near and close to the object of veneration, believed to have healing or intercessional powers.

The term *devotion* can therefore only be used for the widest variety of forms of engaged, affectionate worship: from the *ibadat* to the veneration of the prophet Muhammad (for example, in the celebration of his birthday, Ar. *mawlid*), saints (*awliya'*), or intermediary beings such as the *jinn* and *zar* spirits, taking place within a wide variety of institutional settings, and under the guidance of a particular leadership. Hence, devotional life refers here in the first place to a broad range of personal, popular behaviors and beliefs that stand in a dialectical relationship with scriptural orthodoxies of various kinds and varieties. The reasons for this tension may vary: Many practices are without precedent in the time of the Prophet (*bida'*s), and there may be forms of reprehensible moral behavior such as joint gatherings of men and women, and particular forms of trance. However, it is the alleged veneration of mortal and created human beings instead of God, the Creator, which is condemned as *shirk*.

Devotional life in Islam has yet to be mapped and its history is still to be written. So far, most studies have focused on written sources (such as Padwick, *Muslim Devotions*; Ayoub, *Redemptive Suffering*): small books and booklets, pamphlets, and manuscripts (amulets) that can be purchased in small bookshops, in the streets, and at religious institutions. Among them are many prayer manuals and devotional texts, often originating in the ritual practices of one of the mystical traditions, the subject of Padwick's classic study. The pamphlets may be written by classical authors, most often mystics, such as the famous 'Abd al-Qadir al-Jilani (d. 1166), but there are also many modern authors.

Devotion to the Prophet is a dominant element in many Sufi movements. A very popular text is the *Dala'il al-khayrat* (Guide to happiness) by the Moroccan mystic al-Jazuli (d. 1465). In it, the 201 names of the Prophet occupy an important place, as well as the *tasliya*, or prayer on the Prophet, which reads in translation: “O God, send your blessing [*salli*] on our Lord Muhammad and on the family of our Lord Muhammad and greet them with peace!” The family of the Prophet is sometimes taken very broadly and may include all people of belief. In Shi'ite books it also includes all the 'Alids.

In popular pamphlets older texts such as the *Qasidat al-burda* by al-Busiri may be found together with modern texts, forming handbooks of devotion for individual and communal life. Padwick lists different types of ritual forms in addition to the term *salat*, which may indicate the obligatory *salat*, the voluntary (*nafla*) *salats*, and *salats* for special occasions, as well as the prayer on the Prophet. These include *ibada*, which refers to the outward aspects, and *wazifa* or *ratib*, the daily individual devotional office. In addition to forms Padwick mentions different types of texts: *munajat*, or conversations between God and Prophets or other saintly persons; *du'a*, a

محمدحسین مستعانی، تهران، ۱۳۸۳ش؛ مجموعه کامل قوانین و مقررات حقوقی، به کوشش مجتهدرضا خسروی، تهران، ۱۳۸۴ش.

مصطفی محقق داماد

تعاونی‌ذی، محمد، نک: ابن تعاونی‌ذی.

تَعْبُدُ اصطلاحی در فرهنگ اسلامی که ناظر به بندگی خالصانه و اطاعت بی‌شائبه انسان نسبت به خداوند است.

واژه تعبد از ریشه «ع ب د» در همه اشتقاقاتش، به نوعی معنای بندگی و فرمان‌برداری و فروتنی را دربر دارد (خلیل بن احمد، ۵۰۴۸/۲؛ ابن منظور، ذیل عبد). عموم مشتقات این ماده جز شماری از قبیل عبادت و صیغه‌های ثلاثی مجرد آن، برای بندگی انسان در برابر خدا یا انسانی دیگر به‌طور یکسان به کار می‌روند (همانجا). مصدر تعبد و افعال آن به دو صورت لازم و متعدی به معنای بندگی کردن برای کسی و بنده ساختن کسی کاربرد دارند (خلیل بن احمد، ۴۸/۲).

استعمال واژه «عبد» با تفاوت‌های اندک در زبانهای مختلف سامی به معنای ای نزدیک به معنای عربی آن و رواج ترکیبهای «عبدالله»، «عبد شمس» و... در مقام نام‌گذاری افراد (جفری، 210) از یک‌سو، و فرهنگ رسوخ‌یافته برده‌داری در نظام اخلاقی - اجتماعی عرب پیش از اسلام از سوی دیگر زمینه بسیار مناسبی برای وام‌گیری این مفهوم در حوزه تبیین نسبت انسان و خدا در این دین نوظهور فراهم آورده است. البته رابطه حقوقی خشک و بی‌روح میان ارباب و برده در نظام جاهلی به نوعی رابطه صمیمانه و مهرآمیز در نظام دینی - اخلاقی اسلام تغییر ماهیت داده، و در عین حال مفهوم اقتدار کامل و مطلق به معنای نفی هرگونه مالکیت و هویت مستقل برای بنده نسبت به ارباب خود در حوزه عبودیت انسان در برابر خدا همچنان محفوظ مانده است (برای آگاهی بیشتر از جایگاه برده‌داری در فرهنگ عرب جاهلی، نک: علی، ۵۵۵/۴-۵۵۶، ۵۶۵-۵۶۸، ۴۵۳/۷-۴۷۱؛ برای بررسی تشابه رابطه انسان و خدا با رابطه ارباب و برده، نک: ER، ذیل بندگی^۱).

رویکرد قوی توحیدی در دین اسلام از مفهوم تعبد عنصری مهم و بنیادین ساخته که در متون مقدس دینی به روشنی قابل پی‌گیری و بازتاب فراگیر آن در حوزه‌های مختلف اندیشه اسلامی قابل ردیابی است.

قرآن و حدیث: واژه تعبد و مشتقات آن از این مصدر در قرآن به کار نرفته است؛ اما دیگر مشتقات این ماده بیش از ۲۷۰ بار و بیشتر در سوره‌های مکی به کار رفته‌اند. گفتمان تعبد به نوعی رابطه قدسی و معنوی میان انسان و خدا رهنمون است که

تعاونی در راستای این نهضت با نام «جامعه پیشروان راچدیل» در ۱۸۴۴م در شهر راچدیل انگلستان تشکیل شد که خیلی زود از میان رفت (دایرةالمعارف... ذیل تعاون؛ عرفانی، ۲۳۰/۲).

با تشکیل اتحادیه بین‌المللی تعاون^۱ در ۱۸۹۵م که با حضور نمایندگان کشورهای مختلف در لندن صورت گرفت، و تصویب اساسنامه این اتحادیه، «تعاون»، حمایت بین‌المللی یافت. اتحادیه بین‌المللی تعاون در ۱۹۶۶م کنگره‌ای در وین تشکیل داد و اصول عمده تعاون را در قالب ۴ اصل تدوین کرد.

در ایران نیز با استناد به موادی از قانون تجارت مصوب سالهای ۱۳۰۳ و ۱۳۱۳ش مفهوم تعاون به معنای جدید آن، با به رسمیت شناختن تعاونیهای تولید و مصرف، به ظهور رسید. در ۱۳۱۴ش نیز نخستین شرکت تعاونی ایران در منطقه داوودآباد گرمسار تشکیل شد («تاریخچه...»، بش). در ۱۳۳۲ش اولین قانون تعاونی ایران با الهام گرفتن از قوانین دیگر کشورهای تهیه شد (نک: مجموعه قوانین... ۳۷۱ بی) و در ۱۳۳۴ش به تصویب مجلس رسید. در ۱۳۴۱ش بر اساس تبصره ۲ ماده ۱۶۵ قانون اصلاحات ارضی، کشاورزانی که زمین دریافت می‌داشتند، مکلف شدند، قبلاً به عضویت شرکت تعاونی روستایی درآیند که در نتیجه، در مدت زمان اندکی، شمار تعاونیهای کشور به حدود ۸ هزار واحد رسید («تاریخچه»، بش).

«قانون شرکت‌های تعاونی» در تاریخ ۱۳۵۰/۳/۵ش در قالب ماده ۱۴۹ به تصویب رسید (مجموعه قوانین، ۱۰۶/۱ بی). تشکیل شرکت‌های مختلف تعاون روستایی، سازمان مرکزی تعاون روستایی ایران، وزارت تعاون و امور روستاها (اسفند ۱۳۴۹) که پیش از تصویب قانون اخیر صورت گرفت، بر اعتبار تعاونیها در ایران افزود. شمار شرکت‌های تعاونی از دو شرکت در ۱۳۲۰ش به حدود ۶ هزار شرکت در ۱۳۵۶ش رسید که این افزایش نتیجه حمایت‌های اقتصادی و قانونی از این نوع فعالیت بود. برطبق اصل ۴۴ قانون اساسی جمهوری اسلامی ایران بخش تعاونی از بخشهای سه‌گانه نظام اقتصادی کشور است و با توجه به مفهوم تعاونی و به منظور اجرایی کردن مفاد اصول آن، «قانون بخش تعاونی اقتصاد جمهوری اسلامی ایران» در ۱۳۷۰ش در قالب ۷۱ ماده و ۵۰ تبصره به تصویب رسید که تشکیل وزارت تعاون نیز براساس ماده ۶۵ همین قانون و تبصره آن صورت گرفت (نک: مجموعه کامل... ۶۸۸-۷۰۵).

مآخذ: «تاریخچه شرکت‌های تعاون در ایران»، اقتصاد ایران، تهران، ۱۳۸۵ش، شه ۸۷؛ دایرةالمعارف فارسی؛ عرفانی، محمود، حقوق تجارت، تهران، ۱۳۸۱ش؛ قانون اساسی جمهوری اسلامی ایران؛ مجموعه قوانین و مقررات تعاونی، به کوشش

ب - وقد تكون واجباً كصلاة الوتر.

والعبادة إذا كانت فرضاً أو واجباً يحرم تركها وإن اكتنفتها المنكرات، فمن لم يجد مكاناً يصلي فيه إلا كنيسة فيها أصنام، أو مقبرة، أو مكاناً يشرب فيه الخمر، جازت الصلاة فيه.

وإن كان إن صام رمضان فإنه سيُكره على الإفطار بعد المغيب على لحم خنزير، وإن لم يصم أُطعم اللحم الحلال، فإنه يصوم وإن أفطر على لحم الخنزير.

ج - وقد تكون سنة، كالسنن الرواتب، وقيام الليل، وصلاة الضحى، وصيام عاشوراء وست من شوال.

د - وقد تكون مستحبة كالتطوعات المطلقة، والصدقة، والتسبيح والتحميد والتكبير عقب الصلوات الفرائض، وغير ذلك.

هـ - وقد تكون مكروهة لا لذاتها ولكن لأمر آخر، كالصلاة في الأوقات المكروهة، ومنها: الصلاة بعد صلاة الصبح إلى أن تطلع الشمس وترتفع، والصلاة بعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس، أو الصلاة وفي قبلته شيء يعظمه الكفار، كالصليب، والصنم، ونحوهما، والصدقة مباحة وسمعة.

و - وقد تكون محرّمة متى كانت العبادة توجب ضرراً يمنع من فعل واجب أنفع للعابد أو للناس منها، مثل أن يصوم صوماً يضعفه عن فعل الواجب، كضعف طبيب العيون عن إجراء جراحة لمريض بسبب الصيام، مما تسبب عنه فقد المريض الإبصار، أو يمنعه عن العقل والفهم الواجب، أو يمنعه عن الجهاد الواجب.

أو كانت العبادة توقعه في محرّم مفسدته أكبر من مصلحتها، كمن يُخرج ماله كله صدقة، ثم يخرج يستشرف إلى أموال الناس ويسألهم.

٣ - على من تجب العبادة: لا تجب العبادة على شخص حتى تتوفر فيه الشروط التالية:

أ - الإسلام: فلا تجب العبادة على كافر، ولا تصح منه، ولو أداها لا يكون بها مسلماً، حتى يبرأ من دينه الذي هو عليه، ويعتقد بالله رباً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً.

ب - العقل: فلا تجب الصلاة على مجنون ولا تصح منه، لأن المجنون لا نيّة له

عبادة:

١ - تعريف: العبادة هي طاعة الله تعالى المقرونة بالتعظيم والخضوع له سبحانه وتعالى.

والفرق بين التعبدية والعبادة: أن الأمر التعبدية هو التكليف الذي لا يدرك له العقل علة، أما العبادة، فقد تكون تكليفاً معقول المعنى، وقد تكون تكليفاً تعبدياً.

٢ - حكمها:

أ - العبادة قد تكون فرضاً، كالصلوات الخمس، وصوم رمضان، ووفاء النذر، وغير ذلك.

MADDE 449 İMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 MAYIS 2002

akademik değerlendirmelerim ve bilimsel
yorumlarımın metin üzerinde gösterilmiştir.

akademik değerlendirmelerim ve bilimsel
yorumlarımın metin üzerinde gösterilmiştir.

İSTİÂNE

Sözlükte, 'a. v. n. kökünde türemiş bir mas-
tar olup, yardım talep etmek anlamına
gelmektedir. Fıkıh terimi olarak da sözlük
anlamında kullanılmaktadır.

İştir.

Fıkıh konuları içinde geçtiği yerleri iki ana başlık altında toplamak mümkündür. Birincisi ibadetlerin edasında başka birinden yardım talep etmek mecburiyetinde kalan kimsenin durumu, yani bu kişinin gerçekten muktedir sayılıp sayılmayacağı, ikincisi ise savaş halinde gayri müslimlerden yardım talep etmenin ve devlete baş kaldıran kimselerden düşmana karşı veya düşmandan onlara yardım istemenin hükmü konularıdır.

karşı yardım

Birinci meselede, yani ibadetlerin edasında başkasından yardım istemek zorunda kalan kimse hakkında Hanefi mezhebinde iki farklı görüş bulunmaktadır. Ebû Hanife'ye göre kişi ancak kendi kudretiyle muktedir sayılabileceği için sözkonusu durumda dinen muktedir sayılmaz, dolayısıyla belli bir kudret gerektiren fiillerden muaftır. Ebû Yusuf ve Muhammed'e göre ise başkasından yardım almak suretiyle bir ibadeti ifâ edecek duruma gelen kimse muktedir sayılır. Bu durumda tek başına abdest alamayan kimse, Ebû Hanife'ye göre teyemmümla namaz kılabilirken Ebu Yusuf ve Muhammed'e göre başkasından yardım alabileceği durumda olduğu sürece, abdest almaya mecburdur. Hanefi mezhebinin görüşü olarak, bu fetva benimsenmiştir.

Şafii mezhebinde mazeretsiz olarak yardım istemek, ya da kabul etmek mekruh sayılmış, bir özürü binaen yardım almakla bir sakınca görülmemiş, hatta gerekirse vacip sayılmış ve karşılığında ücret ödenmesi dahi kabul edilmiştir. Hanefi mezhebi ise mazeretsiz dahi olsa yardım kabul etmeyi meşru görmekte ve bu konuda Hz. Peygamber abdest alırken Muğre b. Şu'be'nin onun eline su döktüğünü bildirdiği hadise dayanmaktadır (Buhârî, Libas, 11; Müslim, Tahret, 79; Dârimî, Vudû, 41; Müsned, IV, 251) Mâlikî mezhebinin bu konuda açık bir görüş belirtmemiş olmakla birlikte, bazı değerlendirmelerinden, Ebû Yusuf ve Muhammed'in görüşünü benimsedikleri sonucunu çıkarmak mümkün gözükmektedir.

Savaş durumunda müslümanların gayri müslimlerden yardım talep etmelerini Hanefi mezhebine göre, ihtiyaç halinde caiz görülmüş, Şafii mezhebine göre ancak ihanetlerinin emin olma, düşman tarafına geçmeler bile mukavemet gösterecek güce sahip olma ve karşı tarafın itikadına muhalif bir itikada sahip olmaları şartıyla caiz görülmüştür. Mâlikî mezhebi müşriklerden yardım talep etmeyi haram saymakla birlikte, kendiliklerinden destek verilerse,