

17 Eylül 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 8448 LAUNAY, Robert. Islam in black and white. *irkelik*
Comparative Studies of South Asia, Africa and the *03021*
Middle East, 35 iii (2015) pp. 641-647. On the
concept of Islam noire. Inspired in *The walking*
Qur'an: Islamic education, embodied knowledge,
and history in West Africa, by Rudolph T. Ware
(Chapel Hill, 2014).

090021

DİA

IRKÇILIK

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

21.08.2017

Rashid, Samory

Blacks and the law of resistance in Islam .-- 1999 ISSN: 1085-7141 : Journal of Islamic Law, vol. 4 ii
pp. 87-124, (1999)

ISLAM AND THE RACE QUESTION

Paul Hardy, PhD

THE RACIALIZED DISCOURSE prevalent in our own era has over the centuries proven alien to the societies which developed under the inspiration of Islam. Even more alien to those societies has been the tendency found in the West to articulate personal identity in racial terms. For in racialized nations like the United States, Europe, South Africa or the Caribbean, appearance or physical attributes such as hair, skin and bone structure, have been more consequential, more starkly invested with social significance, than anything else such as family, wealth, culture, education or personal achievement.

Wherever Islam put down roots, Muslims grew to believe that discriminatory exclusion based on race was fundamentally alien to the spirit of their faith. This is understandable, given that there is almost a logical connection between affirming the oneness of God and upholding the equality of human beings before Him. We read, for example, in Islam's sacred book, the Koran: "O Humankind! We have created you from male and female and have made you into peoples (*shu'ub*) and tribes (*qaba'il*) that you may know one another; truly, the noblest (*akram*) among you before God are the most pious among yourselves; indeed, is God the All-knowing, the All-seeing." (49:13)

ISBN I 902350 05 7

£1.00



Ethnicity and Identity in Africa: An Interpretation

What is ethnicity in Africa? One thing is certain: it is very often misunderstood. Many people, including many contemporary Africans, suppose that in the precolonial period, all Africans lived in groups called "tribes." A "tribe" is thought of as a group of people who are descended from common ancestors and ruled by a hereditary "chief," who share a single culture (including, in particular, language and religion), and live in a well-defined geographical region. Tribal identities are often assumed to be unchanging and ancient.

Many people also suppose that virtually all the contemporary ethnic groups in modern Africa are descended from these kinds of "tribes." While some precolonial African societies, such as some of the small **AKAN** states of southwestern **GHANA** and southeastern **CÔTE D'IVOIRE**, did come close to such a model, most did not. Even where they did approach this model, it was often a quite recent development. So it is usually misleading to speak of modern ethnic groups as "tribes." Nevertheless, many contemporary Africans use the word tribe to talk about their identities, and we cannot understand modern African social and political life unless we understand what they mean by this term.

PRECOLONIAL SOCIAL IDENTITIES

Tribal identities, understood in this way, were not the only nor even the most important of the identities recognized in precolonial Africa. People also belonged to clans or lineages, both groups defined by shared ancestry. (In Islamic North Africa, in fact, the word tribe has most often been used to refer to lineages.) The smallest subgroup of a lineage is a family. Households and extended families were also important sources of identity, as they continue to be today.

In many places people also belonged to age sets, groups of men or women who reached maturity within the same few years. Members of an age set operated together for many social purposes, and their social roles shifted as they passed through different stages of life. Finally, people of different lineages and ages belonged to village communities. Although they might have shared many of their daily life activities with their village neighbors, they often had political loyalties to rulers elsewhere, and connections through trade and secret societies to people in other villages and towns.

One reason that precolonial African's membership in such a variety of groups is often overlooked today is that many of these earlier forms of identity began to lose their power in the colonial period. Village identities became less important as rates of urbanization in Africa increased,

especially after World War II. Secret societies were often deliberately targeted for destruction in the colonial period, because they involved rituals and religious beliefs inconsistent with Christianity or European norms of civilization. And age-set membership became less relevant once **COLONIAL RULE** deprived age sets of their role in community political structures.

ORIGINS OF TRIBAL NAMES

If "tribes" were not the most important forms of identity in precolonial Africa, why do they seem so important now? We must recognize that the ethnic groups of contemporary Africa have a variety of origins. It is often helpful to focus not so much on the history of a group of people and their descendants but on the history of a particular ethnic name, or "ethnonym." Many contemporary African ethnonyms are products of the interaction between the ideas of European colonial officials and anthropologists, on the one hand, and preexisting ways of classifying people in Africa's many precolonial societies, on the other. Typically, ethnonyms fall into one of four categories.

PRECOLONIAL STATES

Probably the easiest modern ethnonyms to explain are those based on the names of precolonial African nations. A few examples include **ASANTE** in West Africa, **BUGANDA** in East Africa, and **Zulu** and **SWAZI** in southern Africa.

But, as with "tribes," certain standard modern assumptions about kingdoms do not apply. For example, while their kings were, indeed, hereditary, in the sense that they had to have a certain ancestry to become rulers, none of them had a guaranteed rule of succession by, say, an eldest son. In Asante, for example, the king's successor was chosen from the royal family by a group of king makers. If they did not agree, long periods of conflict could ensue, including civil wars.

Another common misassumption is that these nations would share a single language and culture. In each of these states and others like them there was, indeed, a single language of government, which was the language of a dominant ethnic group, and many cultural practices were widely shared. But at the moment of European colonization, many states were undergoing expansion. As a result the king often claimed authority over people who were culturally quite different, including people who spoke completely different languages. Some of these people would have recognized the king's claim to sovereignty over them; others would not. So the boundaries of the king's sway were not well defined: they shrank when a subject people resisted, and they expanded when the king responded by sending out armies to establish (or reestablish) control.

Sosyalizm
Irkcilik
KHALIL (Yā-Sīn) 14546. ff. 115

القومية والاشتراكية

al-Kaumiyah wa 'l-ishtirakiyah. [A study of the Arab nationalist conception of socialism.] pp. 108.

Wisarat al-Thakāfah wa 'l-Irshād: Baghdad, 1964. 8°

al-Silsilat al-Siyāsīyah, 3.

69 'Declaration and Plan of Action on Combating Racism, Xenophobia, Anti-Semitism and Intolerance' (Council of Europe, Vienna). *Conscience and Liberty* (St. Albans, UK), 6:1-2, 1994, pp.113-15

KHALLĀF ('Abd al-Mun'im)

HĀTİM ('Abd al-Kādir)

القومية العربية
الاشتراكية

al-Kaumiyat al-'arabiyah wa 'l-isti'mār. [On the conflict between Arab nationalism and foreign imperialism. A collection of articles by 'Abd al-Kādir Hātim, Muhammad Muṣṭafa 'Atā, Yahya Uwais, Nūsir al-Dīn al-Asad, Ḥabīb Jāmātī, 'Abd al-Mun'im Khallāf, Anwar al-Jamal.] pp. 158; 1 plate.

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1957. 8°

Ikhtarnā lak. no. 32.

al-RIKĀBĪ (Fu'ād)

14546. ff. 82

القومية
Irkcilik

حركاتها وحكوماتها

al-Kaumiyah: ḥarakatu-hā wa-muhtawā-hā. [A study of nationalism.] pp. 238.

al-Sharikat al-'Arabiyah li'l-Ṭibā'ah wa 'l-Nashr: Cairo, 1963. 8°

Irkcilik

JUM'AH (Ibrāhīm) **أيدولوجية القومية العربية**
مبادئ قومية العرب

Idiyūlūjīyat al-kaumiyat al-'arabīyah; mabādi' kaumiyat al-'arab. [On the principles of Arab nationalism.] pp. 318.

Dār al-Fikr al-'Arabī: Cairo, 1960. 8°

297.01

KA.I

Kamil, 'Abd-al-'Aziz 'Abd -al-Qadir

Islam and the race question/by Abd-al-Aziz Abd-al-Qadir Kamil.- 2nd ed.- Doha: Presidency of Islamic Courts and Affairs, 1980. 65 p.; 20 cm.

1451

1. Islam, Philosophy I. Title

"MILLİYETÇİLİK"

Arab milliyetçiliği.

Cragg, "Islamic...", s. 31-32, 141-142

Genel

. DİN
MILLİYETSİZLİK

SMITH, A.D. Nationalism and religion. The role of religious reform in the genesis of Arab and Jewish nationalism. *Arch.so.soc. des rel.* 35(1973), pp. 23-43.

Milliyetsizlik ve Din.
Arap ve yahudi milliyet.
Süleyman mebedesinde
dini reformun rolü

IRKÇILIK

POEZE

IDA

- Arap irkını yüceltmenin gereği (s. 150-151)
- Karşı görüşler (s. 151-157)
- Bunlara cevap (s. 157-178)

(Hakimî, el-Muḥac fî Suabih
[man, II] DİA, ktp. nr. 2303-2

Not. Metin adı bozuk.
Bz da caizdir Ara-
bin fezâilinden!

B.T.

el-Mushkil-Mu'asir, c. II, sayı 23, s. 7 vd.

Irksilik 02274 82
 الشيباني (احمد) .
 SĀYBĀNĪ (Ahmad al-).
 - الأسس النظرية للقومية العربية .
 - Damas, Dār al-Yaqza al-'arabiya (s.d.) - In-4°,
 203p. - VIIe - VIIIb - 1 [49 0² g. 1528
 (Usus [al-] at-tawrawiyya li-l-qawmiyya al-'arabiyya.
 Dār al-Yaqza al-'arabiya fi-t-ta'lif wa-t-tarjama
 wa-n-našr bi-Sūriya.)
 Nationalisme. Arabes
 (pays). Fondements.-
 Arabes (pays). Nationa-
 lisme. Fondements.

22 OCAK 1999

Irksilik
 CRESM 6070 AI
 C.C.O.E.
 الشهابي (الامير) (Muḥammad al-)
 SHĪHĀBĪ (Muḥammad al-)
 القومية العربية (تاريخها وفنائها ومبادئها).
 [القاهرة]، جامعة الدول العربية، 1959، 24 ص.
 380 ص.
 Al-Qawmiyya al-'arabiyya...
 8°370

22 OCAK 1999

Irksilik
 CRESM 6070 AI
 C.C.O.E.
 الشيباني (احمد) (Ahmad al-)
 SĀYBĀNĪ (Ahmad al-)
 الاسس النظرية للقومية العربية -- [دمشق]
 1958، 24 ص. 23 ص.
 Al-Asas al-'arabiyya li-l-qawmiyya...
 al-'arabiyya - 8°41

22 OCAK 1999

العوامل المؤثرة في الثورات الشعبية بالمغرب العربي من الفتح إلى عهد الموحدين / الصادق الخوني؛ إشراف محسن العابد . - تونس : المعهد الأعلى للحضارة الإسلامية ، 1990 . - 426 ص. : 29 سم.
 د.د. : تاريخ : تونس : المعهد الأعلى للحضارة الإسلامية : 1990

04 HAZIRAN 1996

Asabiyah

Ronart, Stephan and Nandy CEAC. S. 57
 1950 (AMSTERDAM)

Not: Bu madda Asabe posetindedir

Irksilik 214.22.04
 127 باشميل، محمد أحمد
 ط 2 القومية في نظر الإسلام ... / محمد احمد
 باشميل - 0 - ط 2، مزيدة ومنقحة - 0 - بيروت :

[د.ن.].، [1380 هـ]، 1960 م.

223 ص 204 سم - (دراسات

اسلامية 144)

1. الاسلام والقومية 2. القومية العربية أ. العنوان

ب. السلسلة

Irksilik 14586. ee. 21
 RIZK ('Abduh Mikhā'il)
 MUKHAIMIR (Šalāh) and RIZK ('Abduh Mikhā'il)
 دراسات في القومية
 Dirāsāt fi 'l-kaumiyyah. [Studies in
 nationalism with special reference to
 the Arabs. With an English - Arabic
 glossary of technical terms.]
 pp. xii, 212.

Dār al-Fikr al-'Arabī: Cairo, 1962. 8°.

SONRA KASIM DOKUMAN

14519. d. 11
 BĀ SHUMAIL (Muḥammad Ahmad)

Irksilik القومية في نظر الاسلام

al-kaumiyyah fi naẓar al-islam. [On Arab
 nationalism as a disintegrating factor
 within the Islamic community.]
 pp. 207.
 Beirut, 1960.

MADE CASI LAMBERTAN
 SONRA KASIM DOKUMAN

'ATĪ (Muḥammad Muṣṭafa) 14542. b. 15.

ĪKĪM ('Abd al-Kādir)

Irksilik القومية العربية والاستعمار

al-kaumiyyat al-'arabiyyah wa'l-isti'mār. [On
 the conflict between Arab nationalism and
 foreign imperialism. A collection of articles
 by 'Abd al-Kādir Hātīm, Muḥammad Muṣṭafa 'Atī,
 Yahya Uwais, Nāsir al-Dīn al-Asad, Ḥabīb Jamālī,
 'Abd al-Mun'im Khallāf, Anwar al-Jamal.]
 pp. 158; 1 plate.

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1957.

Iktarnā lak, no. 32.

8°
 KASIM 1999

14546. ff. 230
 al-HUŠARĪ (Abu Khaldūn Sā'ī')

Irksilik

أبحاث مختارة في القومية العربية

Abhāth mukhtārah fi 'l-kaumiyyat al-'arabiyyah.
 [Studies in Arab nationalism.]
 pp. 549.

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1964.

8°

Irksilik

14561. b. 56.
 محاضرات في نشوء الفكرة القومية

Muhādārāt fi nushū' al-fikrat al-kaumiyyah.
 [Lectures on the development of nationalism,
 with special reference to the Balkans, Turkey
 and Arab countries.] pp. 243.

Cairo, 1951. 8°

MADE CASI LAMBERTAN
 SONRA KASIM DOKUMAN

1357 MUSALLAM, Adrian, 'Nationalism and Religion: An Historical Overview. A Christian Perspective'. In: *Nationalism Today. Problems and Challenges*. Rome, Italy: The Pontifical Council for Interreligious Dialogue, 1994, pp.27-46

Irkaçilik
Milliyetçilik

1640 BEN JELLOUN, Tahar. *Papá, ¿qué es el racismo?*
Tr. Embarek López, Malika. Madrid: Alfaguara, 1998.
95pp. [Tr. of *Le racisme expliqué à ma fille*, Paris 1998.]

Irkaçilik

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

19 MART 2007

- 708 HUNWICK, J.[O.] Islamic law and polemics over race and slavery in North and West Africa (16th-19th century). *Princeton Papers*, 7 (1999) pp.43-68
- 709 HUNWICK, J.[O.] Islamic law and polemics over race and slavery in North and West Africa (16th-19th century). *Slavery in the Islamic Middle East*. S.E.Marmon, editor. Princeton: Wiener, 1999, pp.43-68

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

12 EYLÜL 2006

1684 GOODEY, Jo. Understanding racism and masculinity: drawing on research with boys aged eight to sixteen. *International Journal of the Sociology of Law*, 26 iv (1998) pp.393-418. Also online at <http://www.sciencedirect.com> [Incl. Muslims in Britain.]

Irkaçilik

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

285 GOLDENBERG, David M. *The curse of Ham: race and slavery in early Judaism, Christianity, and Islam*. Princeton: Princeton University Press, 2003. 448pp. [Attitudes towards Black Africans.]

Irkaçilik
Kölelik

01 HAZ 2007

14546. ff. 76
ŞA'B (Hasan)
Zionism and Racism. pp. 34. [Zionizm Irkaçilik]
Palestine Liberation Organization: Beirut, 1965.
Palestine Essays, 2. 8°

14586. ee. 21
MUKHAIMIR (Şalāh) and RIZK ('Abduh Mīkhā'īl)

دراسات في القومية
Dirāsāt fī 'l-kaumiyyah. [Studies in nationalism with special reference to the Arabs. With an English - Arabic glossary of technical terms.] pp. xii, 212.
Dār al-Fikr al-'Arabī: Cairo, 1962. 8°

KASIM 1999

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

KUSHK (Muhammad Jalāl)

14546. ff. 245

القومية والغرور الفكري

al-kaumiyyah wa 'l-ghaww al-fikrī. [A demonstration of the vanity of Arab nationalism if divorced from Islam.] pp. 376.

Maktabat al-Amal: Kuwait, 1967. 8°
Ma'āhira Islāmiyyah.

22 OCAK 1999

ARA.III.3242. SHAFER (Boyd, G)

شمير (بويد)
القومية عرض و تحليل . تاليف بويد شمير . ترجمة جعفر خصباك ، عدنان الحميرى . تقديم محمد بديع شريف .
- Beyrouth , Maktabat al-hayāt , [1962] .-In-8° . 607 p.
(al-Qawmiyya 'ard wa tahlil , Nationalism , myth and reality . Trad. Ga'far Hasbāk , Adnan al-Himyari . intro. Muḥammad Badī' Sarif ...)
Europe , nationalisme
A.101172.

22 OCAK 1999

Serbositi. "Yes elüneke..." C.F. S. 539-543

1987. 1440. 76
عابد بن سليمان ، عابد بن سليمان
العنصرية عند الأمم وموقف الإسلام منها / عابد بن سليمان بن سلمان المشونخي ؛ باشراف عمر عودة الخطيب . - الرياض : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، كلية الشريعة ، قسم الثقافة الاسلامية ، 1987 . 1440 . 76

رسالة (ماجستير) - جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، 1400 هـ .

1. الاسلام والتفرقة العنصرية . 2. التفرقة العنصرية . 3. الاسلام وحقوق الانسان . 4. الاسلام والمجتمع . أ. الخطيب ، عمر عودة ، مشرف ب. العنوان

01 HAZIRAN 1997

ARA.III.3243. SAYBANI (Ahmad)

القومية العربية في النظرية والتطبيق . احمد الشيباني .

- Beyrouth, Dār al-kātib al-'arabī , 1966. In-8° . 269 p. couv.ill.

(al-Qawmiyya al-'arabiyya fī al-naḍariyya wa al-taḥqiq .)

A.101173. Nationalisme(arabe) sociologie.

22 OCAK 1999

MURKUS (Ilyās)

Irksilik / نقد الفكر القومي

Nakd al-fikr al-kaumi. [A study of Arab nationalism.]
pt. 1 -

Dār al-Ṭalīf'ah: Beirut, 1966 -

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Irksilik / القومية العربية والاستعمار

HĀTİM ('Abd al-Kādir)

al-Kaumiyat al-'arabiyah wa'l-isti'mār. [On the conflict between Arab nationalism and foreign imperialism. A collection of articles by 'Abd al-Kādir Hātīm, Muḥammad Mustafa 'Atā, Yahya Uwais, Nāsir al-Dīn al-Asad, Ḥabīb Jamā'ī, 'Abd al-Mun'im Khallāf, Anwar al-Jamal.]
pp. 158; 1 plate.

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1957.

Ikhtarnā lak, no. 32.

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

08052. p. 11.

MARLOWE (John)

Arab Nationalism and British Imperialism. A study in power politics.
pp. 236.

Cresset Press: London, 1961.

8°.

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- Uatfen

- Irksilik

02 MAYIS 1998
MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

McC. Mener, c. III, 25-30

al-ASAD (Nāsir al-Dīn) 4,542. b. 15.

HĀTİM ('Abd al-Kādir)

Irksilik / القومية العربية والاستعمار

al-Kaumiyat al-'arabiyah wa'l-isti'mār. [On the conflict between Arab nationalism and foreign imperialism. A collection of articles by 'Abd al-Kādir Hātīm, Muḥammad Mustafa 'Atā, Yahya Uwais, Nāsir al-Dīn al-Asad, Ḥabīb Jamā'ī, 'Abd al-Mun'im Khallāf, Anwar al-Jamal.]
pp. 158; 1 plate.

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1957.

Ikhtarnā lak, no. 32.

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIRTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

07 MAYIS 1998

0337 SOS Racismo
Informe anual 2009, sobre el racismo en el
Estado español. - Barcelona : S.O.S.
Racismo ; Icaria editorial, cop. 2006. - 220 p.
: il., gráf. ; 24 cm + 1 CD.
ISBN 978-84-9888-098-4

1. Racismo - España 2. Derechos humanos -
España I. Título.

323.14(460)

342.7(460)

ICMA 4-59804 R. 66844

ICMA 4CD-393 R. 67018

15 MAYIS 1998
- Irksilik

القومية

هلالى ، شوقى زيفر . (٢٤٥)

جرثومة القومية ، أو ، التاريخ

الأسود للقومية العربية / تأليف شوقى

زيفر هلالى . [د . م . د . ن . . .

1998] (سوهاج : مطبعة روتابرينت

الحدية)

122 ص : 24 سم .

يشتمل على إرجاعات بيلوجرافية

(ص 118 - 121)

٢٢٠٠٥٤ ١٣٥١٤٠ - ١٣٥١٣٩ ي

11 EKIM 2006

- Irksilik

Tevrat, İncil ve Kur'an-ı Kerim'de ırk kavramı. ŞAHİN, Zekeriya. Yüksek Lisans.
Erciyes Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Kayseri, 1993. 141 s., 89 ref.
Danışman: Prof. Dr. Şaban Kuzgun. Dili: Tr.

18 MAYIS 1998

20 EKIM 1998

1326 Nationalism Today: Problems and Chal-
lenges - Acts of a Muslim-Christian Collo-
quium. Rome, Italy: The Pontifical Council for
Interreligious Dialogue, 1994, 139pp.

Sosyalizm

14546. ff. 157.

HĀMMĀD (Khairī)

Irksilik

أضواء وآراء في القومية والحرية والاشتراكية

Adwā' wa-āra' fi 'l-kaumiyah wa 'l-ḥurriyah
wa 'l-ishtirākīyah. [Views on nationalism
freedom and socialism.]
pp. 324.

al-Dār al-Kaumiyah: Cairo, c.1964.

8°.

18 EKIM 1998

IRKÇILIK

X - ذرائع العصبية العنصرية في إثارة الحروب وحملات نادرشاه على العراق في رواية شاهد عيان تأليف الأستاذ محمد بهجة الأثري - بغداد ١٩٨١ م

Nadirshah

Tarih

X
14 TEMMUZ 1992

IRKÇILIK

23 A 21365

Nağib, Munir Muhammad: Al-Harakat al-qamiya al-hadiya fi mizan al-islam. (Tab'a 2.) Az-Zarqa': Maktabat al-Manar (1403 = 1983). 296 s. [Arab.] [Kritische Darstellung d. national-arab. Bewegung d. Sozialistischen Ba't-Partei in Syrien u. Iraq seit 1947, u. d. Arab. Sozialist. Union in Ägypten seit d. 60er Jahren.]

IRKÇILIK
Milliyetçilik
1411 LINDEN, Ian, 'The Role of Believers Dealing with Questions of Nationalism: An Outlook on the Future. A Christian Viewpoint'. In: Nationalism Today: Problems and Challenges. Rome, Italy: The Pontifical Council for Interreligious Dialogue, 1994, pp.87-102

X

3721 HOBOM, M. Aman. Islam and the racial problem. The challenge of Islam. Ed. Altaf Gauhar London: Islamic Council of Europe, 1978, pp.268-283

X
11 ARALIK 1991

29 EKIM 1996

GENEL

2906 KRUSE, H. The development of the concept of nationality in Islam. Studies in Islam 2 (1965), pp. 7-16

İslamda milliyetçilik kavramının gelişmesi

• İslam
• MİLLETÇİLİK
• İRKÇİLİK

05170 JABARA, Abdeen. Zionism and racism. Detroit: Association of Arab-American University Graduates, 1976. (A.A.U.G. Arab world issues. Occasional papers, 3.)

• Siyonizm
• İRKÇİLİK

25 MAYIS 1992

Amme d.

ZAYYAT, A. H. El- Man in the law of Mohammad (in the context of racial discrimination). Maj. al-Ashar Oct. 1964, pp. 1-3

Muhammedî hüukuunda insay (irk ayırımı çerçevesinde)

• HAK
• HÜKÜMET
• TEMEL HAK VE BÜTÜN
• İKTİSAD
• İLKELİK

"Asabiyye"

Hourani, "Arabic thought..." s. 22-24, 27, 299, 309, 315

IRK
• İRKÇİLİK
• İBRES

Ersoy, Ahmed (Zekâi-zâde Hafız) 195-115

Aksüt, Sadun K.
"Zekâi-zâde Hafız Ahmed Ersoy hayatı ve eserleri" Milli Tariholoji Kongresi (I. İstanbul, 6-9. 2. 78) 1980 ss. 485-490

10633 COUFOUDAKIS, V. The dynamics of political partition and division in multiethnic and multireligious societies - the Cyprus case. Essays on the Cyprus conflict, ed. V. Coufoudakis, New York, 1976, pp. 27-48.

Erin ve İskri çok alan cemiyetlerde politik pasçalanma ve dağılımın dinamiği

GENERAL

2888 AHWANI, Ahmed Fouad al-
Nationalisme et religion. *Orient* 18
(1961), pp. 181-197

Milliyetsizlik ve din

320.5409174927

NA.Q

Racism *Milliyetsizlik*
Al-Nadwat al-Qawmiyya al-Arabiyya wa al-Islam
(1980 20 - 23 Dec.: Beirut)

(Al-Qawmiyya al-'Arabiyya wa al-Islam)

القومية العربية و الاسلام : بحوث و مناقشات
الندوة الفكرية التي نظمها مركز دراسات الوحدة
العربية - بيروت : مركز دراسات الوحدة العربية ،

1981

778 p.; 25 cm.

Includes index

1. Nationalism, Arab Countries I. Title II.
8706 Title (Arabic)

الدكتور عبد القادر



1829.618
(259-250)

شعراء لعصبة الأندلسية

في المهجر

Diyanet Vakfı
Kütüphanesi

الطبعة الثانية

منشورات
دار الشارقة

Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphanesi İslâm Ansiklopedisi	
Kayıt	5608
Tasnif No. :	891.71 DEK.5

أ - تيار القومية العربية

فتح شعراء الجيل الماضي عيونهم في بلاد الشام على دنيا غارقة في غياهب الظلم والاضطهاد ، فالطغيان الحبيدي قد أرهق الناس والاقطاع قد اثقل كاهلهم ، والتعصب فاش والجهل عميم ، ولم يكادوا يتسمون غير الحرية في اعلان الدستور العثماني حتى نكبوا بما هو شر منه وهو الارهاب العنصري التركي . وكانت الحرب العالمية الاولى ثالثة الاثافي فقد حملت البؤس والجاعة الى ربوع هذه البلاد حتى غدا منجل الموت يحصد الارواح من كل صوب فيتساقط الناس على الدروب صرعى تزكم روايح جثثهم الخياشيم .

اما العدو العربي فكان يحدد نحو الربوع العربية انيابا عضلا ويتربص الفرص السانحة لينقض على الفريسة وينهب ما تبقى من دولة الرجل المريض . في هذا الجو القاتم المكفهر انطلق الشعر القومي في ادبنا الحديث فكان صوت العز المهان والكرامة المهذرة والحرية الذبيح . واذ يتعذر على هذا الصوت في تلك الحقبة العسوية ان ينطلق مدويا في ارضه وبين ذويه بعد ان كست الافواه واصلت سيف الارهاب فوق الرؤوس يقيض للوطن فنة وفيه آثرت النفي طائفة الى مهجر قصي وراحت تصدر من وراء البحار عن صيحات الاباء بما لم يستطعه اقرانها في الوطن . فمن ارض النار في المهجر البرازيلي ألهمت القرائح وجردت الاقلام واهتزت المنابر ، واذ المغتربون لم ينسوا يوما ان اجسادهم حفقات من تراب وطنهم اللهيض وان دماءهم دفقات من مائه وأرواحهم نسيمات من هوائه .

س 266 26

93:297

ASABIYET

الجابري (عابد محمد)

العصبية والدولة : معالم نظرية خلدونية في التاريخ الاسلامي/محمد عابد
الجابري.

- الدار البيضاء : دار الثقافة ، 1972 . - 486 ص ،

- 25 سنتيم .

إرف . 1972_106_366_218

ДИА КТФ. №. 6264 (301/С.А.В. К)

the intention of the text by reading it as a theological treatise.)

— (1979) *Rabelais*, London, Duckworth and Ithaca, NY: Cornell University Press. (A useful, accessible episode-by-episode commentary on all of Rabelais' literary works, distilling the fruits of a lifetime of scholarship by the most learned of modern Rabelais scholars.)

Weinberg, F.M. (1972) *The Wine and the Will: Rabelais's Bacchic Christianity*, Detroit, MI: Wayne State University Press. (Analyses the ubiquitous wine motif in terms of a syncretistic fusing of Bacchic mysteries and Christian eucharist.)

EDWIN M. DUVAL

RACE, THEORIES OF

The first theories of race were attempts to explain why the peoples of Europe (or sometimes particular peoples within Europe) had developed a higher civilization than the peoples of other regions. They attributed inequality in development to different biological inheritance, undervaluing the importance of the learning process. Between the world wars social scientists demonstrated how many apparently natural differences, and attitudes towards other groups, were not inherited but learned behaviour. They asked instead why people should entertain false ideas about members of other groups. As the twentieth century comes to an end, it is claimed on the one hand that processes of racial group formation can be explained in the same terms as those used for explaining group phenomena in general. On the other hand it is maintained that the only possible theories are those explaining why, in particular societies and at particular times, racism assumes a given form.

- 1 Unequal development
- 2 Early social science
- 3 Recent social science

1 Unequal development

The word race entered west European languages in the sixteenth century to designate a set of humans of common ancestry. The end of the eighteenth century saw the first attempts to utilize it as a scientific concept. These ultimately failed, but much confusion was generated by the lack of clarity in its scientific use and by the interaction between popular and scientific usage. The French anatomist Cuvier in 1817 divided *Homo sapiens* into three subspecies (or varieties) which he called races: they were Caucasians, Mon-

golians and Ethiopians. He maintained that differences in human physique produced differences in culture and mental quality. This explained why whites had gained dominion over the world and made the most rapid progress in the sciences. 'Yellows' were less advanced, and blacks degraded. So race was used as a taxon, but if it meant the same as subspecies it was redundant. It was also employed as an *explanans* of unequal development. At much the same time the idiom of race was popularized in historical novels, notably in Sir Walter Scott's description of Normans and Saxons as races in his best-selling *Ivanhoe* (1820). Racial designations were used as a way of identifying group differences within Europe that was later extended to describe differences between Europeans and the peoples of other regions colonized by Europeans.

Any understanding of the causes of variation within the human species in the pre-Darwinian era was bedevilled by the near-impossibility of explaining how that variation could have come about if, as was generally believed, humanity had descended from Adam and Eve in the space of some six thousand years. One answer was the claim that humanity consisted of a limited number of permanent racial types (as argued by Charles Hamilton Smith in England, Robert Knox in Scotland, Arthur de Gobineau in France, J.C. Nott and G.R. Gliddon in the USA, Karl Vogt in Germany). This doctrine has often been called scientific racism. Its exponents tended to equate race with species and claimed that it constituted a scientific explanation of human history.

Darwin's theory of natural selection was applied to human affairs by the eugenists and by writers such as Sir Arthur Keith. Their arguments in certain respects prefigured modern sociobiology. They presented races as units in the course of evolution which developed their distinctiveness by in-breeding. Racial prejudice was seen as an inherited character that helped them do this. This has also been seen as scientific racism, but whereas the typological theory looked to the past in assuming that there had once been pure races, the selectionist theory looked to the future in presenting ethnic and national groups as prospective species.

The further development of Darwinian theory put an end to the notion of race as an *explanans* of human history. If one publication marks the transition, it is *We Europeans* (1935) by Sir Julian Huxley and A.C. Haddon. This separated human physical variation, as an *explanandum* to be explained by population genetics, from the variation between national groups (now named ethnic groups) to be addressed by historians and social scientists (see EVOLUTIONARY THEORY AND SOCIAL SCIENCE).

Islam, Slavery, and Racism: The Use of Strategy in the Pursuit of Human Rights

by Fadel Abdallah

Slavery is one of the most controversial and arresting topics in human history. The question of Islam in relation to slavery has been an issue of concern among scholars for a long time. It became a question in which many Orientalists found a convenient gap to pass through in their attacks against the system of governance and justice in Islam. This self-righteous criticism against the attitude of Islam towards slavery is part of a long Western tradition of scholarship based on stereotyping, overstating, and selectivity of Islam in particular and the Orient in general. Most of the time, the statements of these scholars are presented in a sugar-coated style of language that is more dangerous than if they were presented in a critical, open, and direct language. Thomas Carlyle, Renan, Goldziher, Macdonald, von Grunebaum, Gibb and Bernard Lewis are good examples and representatives of this tradition.¹

The aim of this article is to use *ijtihad*, or informed intellectual effort, to show through textual and historical evidence that Islam, in its battle for justice, which is identical to human rights, fought against slavery and initiated a humane and practical plan for its abolition. Only deviation from Islam prevented elimination of slavery within the first few decades of Islam. In Arabia itself within forty years, except for temporary prisoners of war, slavery had disappeared.

We shall begin with a brief historical survey of the institution of slavery before Islam. The body of this article will concentrate on discussion and analysis of some related texts from the Qur'an and the Hadith as well as some historical data that reflect the practical attitude of devoted Muslims towards slavery and slaves. The attitude of Islam towards race, color, and slavery in the context of the trans-Saharan slave trade are two issues that this paper will deal with since they have a direct bearing on the question of slavery in Islam.

the people and their rights were virtually non-existent.¹⁰ Among the Persians, rulers were considered descendants of the gods, constituting a class above their people. The masses were then considered slaves of the ruling class.¹¹

If we move to consider the attitude of two of the world's revealed religions, Judaism and Christianity, we find striking facts. The religious law in the Old Testament sanctions slavery. This law permits a poor Jew to sell himself to a rich Jew, and it allows a creditor to enslave his debtor. The law limits this form of enslavement, however, to a maximum of six years.¹² In war, all the inhabitants of a conquered city became slaves of the conquering Jews.¹³

As for Christianity, one fails to find in the New Testament any text that criticizes slavery, legislates for it, or encourages the liberation of slaves. Indeed, the fathers of the Church only spoke about the obligation of the slave to obey his master.¹⁴ Some commentators have considered this as evidence to support the conclusion that Christianity approved of and gave sanction to the institution of slavery.¹⁵

The foregoing historical background leads us to the conclusion that the institution of slavery is of great antiquity. It was known, sanctioned, and practiced by the civilized nations of ancient history. Among these nations, several forms of slavery were known: individual enslavement, collective enslavement, feudal enslavement, class enslavement, and sacerdotal enslavement.¹⁶ Moreover, the causes and the sources of slavery varied. There were slaves of war, slaves of captivity and piracy, slaves of purchase, slaves of debt, and slaves of birth.¹⁷ With the exception of a few individual voices now and then throughout history,¹⁸ humanity before Islam did not witness an organized, conscious, serious, and practical effort to do away with slavery.

The Arabs of the pre-Islamic times knew slavery also. They obtained their slaves basically by raiding each other. They were also known, however, to have imported slaves from Ethiopia. Slaves among the pre-Islamic Arabs were considered a sub-class and they could not be freed, even if they were born of a free father and a slave mother. The well-known story of the pre-Islamic hero and poet, 'Antarah al-'Absī, reflects the attitude of the Arabs towards slaves. 'Antarah's story, however, is an unprecedented breakthrough in the caste system practiced among the Arabs before Islam.

II. The Attitude of Islam towards Slavery.

When the Qur'an was revealed, the institution of slavery was a well established tradition among the old civilized nations across the globe, a tradition that predates Islam by many centuries. To show the true attitude of Islam towards slaves and slavery, which is a task of *ijtihad*, we are going to be dealing with the issue as presented in the Qur'an and confirmed by the sayings and practices of the Prophet (SAAS) and the early pious Muslims (*sahaba*). First of all, it is

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإسلام والفرق العنصرية

للسيد / الأستاذ الدكتور عبد العزيز كامل
وزير الأوقاف وشؤون الأزهر

من أوهام العنصرية :

يقترض مفهوم (العنصرية) وجود جماعات بشرية لها خصائص طبيعية (فيزيائية) متماثلة بالوراثة ، مع ترك مجال للتغيرات والفرق الفردية .

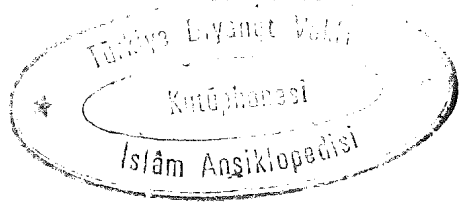
ويعتمد التصنيف على اختيار صفة أو أكثر . ومن أبرز هذه الصفات لون البشرة والعين وشكل الجمجمة وطول القامة وشكل الأنف .

ويمكن الحديث - على الأكثر - عن عنصر وجنس صاف بالنسبة إلى صفة فيزيائية معينة ولكن ليس هناك جنس أو عنصر صاف بالنسبة إلى جميع الخصائص البشرية أو أغليتها .

وقد يحاول بعض الباحثين تقسيم البشر على أساس من (نقاء الدم) وهذا النقاء أو وحدة الدم - علميا - مفهوم لامضمون له ، لأن عوامل الوراثة ليست لها أدنى علاقة بالدم فالوراثة ليست سائلا ينتقل بالدم ، وإن ظل هذا التمييز قائما في بعض المجتمعات التي تصف نفسها بالتقدم العلمي . . . في الولايات المتحدة الأمريكية يعتبرون الفرد هنديا أو زنجيا إذا كان أحد أسلافه المباشرين الستة عشر السابقين هنديا أو زنجيا^(١) . وتطبيقا لهذا القانون لم يعد الأسود (كائنا بيولوجيا) وإنما أصبح عضوا في فئة أو مجتمع ثقافي اقتصادي واجتماعي معين . هؤلاء (السود) بحكم القانون ، لا يختلف مظهرهم - في أي صفة طبيعية عن مظهر البيض لهم بشرة بيضاء وعيون زرقاء وشعر أصفر . ويزداد الموقف تعقيدا - كما يقول جوان كوماس - إذا كان يعتبر أسود ، كل فرد يحمل في عروقه أية كمية ضئيلة من (الدم الأسود) وإن كان من العدل - إذا ما طبقنا هذا المنطق - أن نعتبر أبيض ، كل فرد ينطوي على كمية ضئيلة من الدم الأبيض^(٢) إن كان في الدماء أسود أو أبيض .

(١) جوان كوماس : الخرافات العرقية ص ٢٠ اليونسكو ط . بيروت من مجموعة (الرقبة إزاء العلم) (بدون تاريخ) وهذه سائلة عن المشكلة العنصرية تصدرها هيئة اليونسكو ابتداء من ١٩٥٠ وتدرس القضية من جوانها المتعددة على أساس موضوعي .
(٢) نفس المرجع ص ٢٤ ، ٢٥ .

Dirigim taravki



195 MAYIS 1971

Irakulu, 235-256

المؤتمر الخامس
لمجمع البحوث
الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No.	3500-3
Tasnif No.	257.09 İ.E.C.M.

ذوالحجّة ١٣٨٩ هـ
مارس ١٩٧٠ م

فكرتا العالمية والقومية

في نظر الاسلام

نفسر الأستاذ محمود قياص

مدرس التاويخ الاسلامى بكلية أصول الدين

لقد أظهر البحث المقارن في علمي « السياسة والدستور » . أن الإسلام هو أول نظام عالمي سليم عرفته الإنسانية حتى اليوم ، وأن ما ظهر من فكر « عالمية » بعد ستة ٥٧٠ من ميلاد المسيح ، إنما استمد من النظم الإسلامية ، ليس الإسلام قد ألقى الفروق بين الأفراد في الأمة ، وتمعن بالحرية والأخوة والمساواة ؟ أو ليس قد ألقى الحواجز والامتياز بين الشعوب ، وجعل الشعب في الأمة الإنسانية فرداً . ومن مقتضيات الأخوة والترابفة ، المحبة والمودة ، وحسن المعاملة ، وضمان السلامة للجميع ، وتيسير الخير للجميع ، والتعاون في سبيل صالحهم العام ، وهذا هو معنى التعارف الذي جعله الله حكمة من حكم إيجاده البشرية « وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، فالتعارف والسلام هما أساس العلاقات بين الناس أفراداً كانوا أو شعوباً ، وكما يتفاوت الأفراد في النشاط والكسب ، والقدرة على العمل ومبلغ الثبل في القصد من العمل ، كذلك تتفاوت الشعوب في ذلك ، وهذا هو موضع تقدير الشرف ، ودرجة التكريم للفرد أو للشعب ، وفق القاعدة الكلية « إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، أى أبعدهم عن الشرك الديني والاجتماعي ، وأتقاكم للضار والمفاسد ، وأكثركم دفعاً لها عن الأفراد والشعوب .

ونظراً لهذه النظرة الإسلامية إلى البشرية كان الإسلام ديناً عاماً للبشرية كلها ، لا خاصاً بشعب من شعوب الإنسانية ، واتجه في دعوته إلى البشرية كلها . لا إلى الشعب العربي الذي بعث فيه رسول الإسلام محمد صلوات الله عليه ، ولهذا فهو ينادى البشرية في القرآن الكريم بـ « يا أيها الناس ، يا بني آدم » ، وغالباً ما تجدد الحديث الذي يعقب هذا النداء في القرآن الكريم شأناً عاماً للإنسانية ، لا خاصاً

بتنظييات يعمل بها الذين آمنوا . . . وهذا أيضاً هو مغزى هجوم رسالة محمد صلى الله عليه وسلم . وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين . . .

قرر الإسلام هذا المعنى منذ ١٢٨٣ عاماً (أى منذ بعث محمد رسولا إلى الناس كافة ، وهذا المعنى هو ما تحاول البشرية أن تصل إليه اليوم وجهنا نحاول كما حاولت فيما مضى !!

حقيقة كانت المدينة اليونانية من عوامل إزالة الفوارق بين الشعوب . لأنها كانت خلاصة مدنيات لشعوب مختلفة ، وساعدت على قيام دويلات في حوض البحر الأبيض المتوسط في الشرق والغرب ، لجاز أن توصف بأنها كانت نواة لنظام عالمي يجمع أكثر من أبناء شعب واحد في دائرة حضارة واحدة ، ولكنك إذا عرفت أنهم « أرسطو » . عندما تحدث عن الرقيق عرفه « بأن كل من كان يجر يوناني فهو رقيق ليوناني . لأن اليوناني لا يمكن أن يسترق ولا يجل أن يستعبد وكل غير يوناني يجب أن يكون عبداً ليوناني ، أو من شأنه ذلك ، لأن عبوديته لليوناني تهذبه وترقيه ، وتسمى مواهبه ، !! وإذن فالمسئدة اليونانية كانت مدينة استعمارية ، تحتم الفروق بين البشر ، ولا تعترف بحقوق الإنسان لغير اليوناني ، ودعوى « ارسطو » هذه هي أساس النظريات الاستعمارية التي أخذت ألواناً مختلفة في العصور الحديثة (استعمار . حماية انتداب . وصاية . مساعدة الخ) .

وحقيقة أيضاً أن الامبراطورية الرومانية القديمة كانت عاملاً قهظي على الحواجز السياسية بين الشعوب ، بتعميمها حق المواطنة الرومانية لأبناء الشعوب الخاضعة لسلطانها ، ابتغاء الامتزاج في نظام عالمي واحد ، يقوم على التقليل من حدة الفوارق الجنسية والسياسية بين الشعوب سيما بعد أن انتشرت المسيحية فيها وحاول الدين ورجال السياسة جمع العالم كله في دائرة روحية واحدة تظلمها راية سياسية واحدة .

هذا . ولما جاء الإسلام باتجاهه إلى الإنسانية ، ودعى إلى وحدتها على أساس الأخوة والمحبة ، ورسم للبشرية مجتمعاً دينياً واجتماعياً وسياسياً ، يخلصها من قيود

A stone bridge with huge arches led across the Wādī Nabhān to the Bāb al-Ḥadīd but it was blown up by the Arabs in 1872.

Kawkabān is an ancient city dating from the Ḥinyyar period, as inscriptions found there show. Al-Ḥamdānī mentions a stronghold of Kawkabān on the summit of the *Djabal Dhukhār* which is certainly identical with the old town of the modern Kawkabān. In troubled times its strength made it a desirable place of refuge—in 1569 the Turks besieged the stronghold in vain—and for centuries Kawkabān has been important as a capital and residence of the Imāms of the principality of the same name. The latter comprised in addition to Kawkabān the towns of *Shibām*, *Ḥadja*, *Tawīla*, the *Khābt Mirwāh* (between Kawkabān and *Ḥarrāz*), the lands of *Miswar*, *Sāri*⁶, *Hofās*, *Milḥān*, *Abḥjir*, *ʿArūs*, *Banū Khayyāt*, *al-Shahdhiya Lāʿa*, a part of the *Banū Ḥubaysh*, the *Banū Nāshir* and of *al-Aḥmar*. The old dynasty of the country, which traced its descent from the Imām Ḥādī of Ṣaʿda, was able to retain its imāmate even during Turkish rule and to maintain its independence from the Imāms of Ṣanʿāʾ after the Turks were driven out in 1630. C. Niebuhr (*Beschreibung*, 256; see the *Bibliography*) has given a genealogical survey of the princes of Kawkabān. When the Turks again invaded Yaman in 1872 and subjected the country, Kawkabān after a seven months' severe siege also passed to the Turks but only after capitulation. The last ruler of Kawkabān, Sayyid Aḥmad b. ʿAbd al-Rahmān, who had bravely defended the town against the Turks, afterwards lived in Ṣanʿāʾ on a pension given to him by the Sublime Porte. At Glaser's visit in 1883 his brother Seyyid Yaḥyā still lived in the old ancestral home in Kawkabān, which is remarkable for the splendid stucco-work of the interior and the rich ornamentation of its façade. The windows and doors had all sorts of varied shapes, colours and ornaments.

Kawkabān was in the early 20th century almost depopulated; although the houses, which in spite of much destruction were still imposing, afforded accommodation for some 30,000 people, there were then barely 100 in the town; from the town one gets a splendid view over the fertile fields and valleys of the country around, especially the plain of *Shibām*, a part of the plain of Ṣanʿāʾ and the surrounding hills.

5. Kawkabān al-Sbāʿa is in Maḥwid, west of the town of Kawkabān (4), but belongs to Tawīla, a small place of no special importance.

Bibliography:

1. J. Halévy, *Rapport sur une mission archéologique dans le Yémen*, JA, series 6, vol. xix, 1872, 266.
2. D. H. Müller, *Die Burgen und Schlösser Südarabiens nach dem Iḥlāl des Ḥamdānī*, i., S. B. Ak. Wien, xciv, 1879, 354, note 1, 369 and note 4, 370, 410, 411; Yāḳūt, iii, 422, iv, 327 (the castle is here and in the following work wrongly located on the *Djabal Kawkabān* near Ṣanʿāʾ); *Marāṣid al-Ḥillā*, ii, 523; E. Osiander, *Zur himjarischen Alterthums- und Sprachkunde*, ZDMG. x, 1856, 25, 26; E. Glaser, *Geographische Forschungen im Yémen 1883*, fol. 71a.
3. C. Niebuhr, *Beschreibung von Arabien*, Copenhagen 1772, 252; E. Glaser, *Geographische Forschungen im Yémen 1883*, fol. 58b.
4. al-Ḥamdānī, *Ṣifāt Dīzarat al-ʿArab*, ed. D. H. Müller, Leiden 1884-91, 107, 195; D. H. Müller, *Die Burgen und Schlösser Südarabiens*, i, 352, n. 2, 353, 355, 356; Yāḳūt, iv, 437; C. Niebuhr,

Beschreibung von Arabien, 190, 191, 196, 197, 252, 255; C. Ritter, *Die Erdkunde von Asien*, viii/j, Part xii., Book 3, Berlin 1846, 711, 728, 734; A. Sprenger, *Die Post- und Reiserouten des Orients*, in *Abhandl. f. d. Kunde des Morgenlandes*, iii/3, Leipzig 1864, 136, 153; idem, *Die alte Geographie Arabiens*, Bern 1875, 73; Ch. Millingen, *Notes of a Journey in Yemen*, in JRGs, 1874, xlv, 123; E. Glaser, *Geographische Forschungen im Yémen 1883*, fols. 8a, 51a-55b, 124b; idem, *Meine Reise durch Arḥab und Ḥāschid in Petermann's Mitteilungen*, xxx 1884, 173; idem, *Von Hodeida nach Ṣanʿāʾ vom 24. April bis 1. Mai 1885*, *ibid.*, xxxii, 1886, 43; A. Defflers, *Voyage au Yémen*, Paris 1889, 68-72; E. Glaser, *Skizze der Geschichte und Geographie Arabiens*, ii, Berlin 1890, 151; W. B. Harris, *A Journey through the Yemen*, Edinburgh 1893, 20, 21; H. Burchardt, *Reiseskizzen aus dem Yemen*, in *Zeitschr. d. Gesellsch. f. Erdkunde zu Berlin* (1902), 603; M. Hartmann, *Der islamische Orient, Berichte und Forschungen*, ii, *Die arabische Frage*, Leipzig 1909, 545; H. Krumpholz, *Eduard Glaser's astronomische Beobachtungen im Yemen im Jahre 1883*, in S. B. Ak. Wien (math.-naturw. Klasse), cxx, 1911. Part iia, 1921, 1922; F. Stuhlmann, *Der Kampf um Arabien zwischen der Türkei und England, in Hamburgische Forschungen*, i, Brunswick 1916, 71; Aḥmad Rāshid, *Taʾrikh-i Yaman wa-Ṣanʿāʾ*, Istanbul 1291.

5. E. Glaser, *Geographische Forschungen im Yémen 1883*, fol. 54a. (A. GROHMANN)

KAWM (A.), plural *aḳwām*, *aḳāwīm*, *aḳāyīm*, people. The word occurs also in Nabataean, Palmyrene and Ṣafaitic inscriptions in the name of the deity *Shayʿ al-Kawm* "support of the people", see Lidzbarski, *Ephemeris für semitische Epigraphik*, i, Index s.v. According to some lexicographers, the word applies in the first place to men; evidence for this opinion is afforded by passages from literature where *Kawm* is used in opposition to *nisāʾ* (women). The term does not primarily suggest the meaning of nation. A man's *Kawm* are his *shīʿa* and his *ʿashīra*. In this limited sense, the word occurs also in the well-known tradition: "Who clings to a *Kawm* without the permission of his *mawālī* (*patroni*), is cursed by Allāh, the angels and the prophets" (*Buḳḥārī*, *Fadāʾil al-Madīna*, bāb 1). Used without the article, it has the same meaning as English "people", French "gens" and German "Leute", e.g. *Sūra* V, 63: "People who do not understand"; cf. IX, 61 (also with the article, XII, 87). The plural has the same meaning. In a tradition it is said: "There will be people (*aḳwām*) in my community, who will proclaim licentiousness regarding women and wine" (*Buḳḥārī*, *Ashriba*, bāb 6).

In the *Qurʾān* the term is chiefly used in connection with the prophets, Muḥammad's predecessors: the people of Ibrāhīm, Lūṭ, Nūḥ (e.g., VII, 146; II, 91; XXII, 43; XXVI, 105, 160; XXXVIII, 11), i.e. their unbelieving contemporaries. In this sense it is also used in connection with Muḥammad himself: "Thy people declare Him a lie, though He is the Truth" (VI, 66). The same use of the term is to be found in the *Ḥadīth*, e.g. *Buḳḥārī*, *Anbiyāʾ*, bāb 19, 31, 54 etc.

Kawm is, however, also used in a sense that comes nearer to the modern conception of "people", e.g. in the tradition referring to one of the festivals: "Every *Kawm* has its festival, and this is ours" (*Buḳḥārī*, *ʿIdayn*, bāb 3). *Al-Kawm* with the article has sometimes an emphatic meaning, e.g. Aḥmad b. Ḥanbal, *Musnad*, v, 72, where Ṭufayl, one of

Until recently, the history of the African-American Muslim community in the United States had been on a treadmill for several decades. Scholars repeated the same information in articles and books, shedding little light on either the developments in the community or its transformation. One of the special concerns of this book is to break new ground in our understanding of signification or identity formation among African Americans who chose to identify with Islam. I have tried to investigate new documents as well as to suggest new interpretations that I hope can be considered as providing a quantum leap in our knowledge of Islam in every period of African-American history.

I owe thanks to many people for their assistance in the conception and publication of this book. I wish to thank John Wilson and Albert Raboteau, who served as advisors for my doctoral work at Princeton. I am indebted to Cain Felder for his advice and encouragement during my Princeton years and beyond. Appreciation is also due to Randall Burkett, who made the resources of the W. E. B. DuBois Institute at Harvard available to me. I have truly been blessed to have had the support and guidance of Ernest Allen, Jr., Yvonne Haddad, and Sulayman Nyang, who read various drafts of my manuscript and praised my work when my spirit was low. I express my love and thanks to my colleagues in the Department of Black Studies at the University of California, who provided me with a haven in a storm during my last two years of writing. Cedric Robinson, my department chair, unselfishly read every chapter of the manuscript and suggested important critical insights, and Claudine Michel offered unwavering moral support during my battle to achieve social justice at the University of California, Santa Barbara. To Lindsey Reed and Carole Self, I express thanks for extraordinary editorial assistance. Special thanks are due to the Ahmadiyya Movement in Islam, a community that provided important interviews and information for this study. And finally, Robert Sloan, my sponsoring editor at Indiana University Press, and Jeff Ankrom, Assistant Managing Editor, enabled this project as well.

On the personal order, I wish to thank my mother and father, Mavis and James Turner, and my aunt, Kelsie Foreman, for providing me with love, education, and spiritual guidance during my childhood. As noted, this book is dedicated to the memory of my cousin, Lamonte W. Foreman, who supported me in my struggle to finish this project until his last day on earth, October 13, 1994. My dear friend and companion, J. B. Parker, provided me with countless cups of coffee and good humor as I worked on the various drafts of this book in the wee hours of the morning. And finally, thanks be to God.

1 HAZIRAN 1994

Richard Brent Turner

Islam in the African-American Experience

Bloomington, 1997, s. 1-10, 109-236.

B. Univ. Ktp. 331659

T. Koot.

-IRRESILIK 090021

Introduction

WHAT SHALL WE CALL HIM? ISLAM AND AFRICAN-AMERICAN IDENTITY

The name means everything. —Noble Drew Ali

Black tells you about skin color and what side of town you live on. African-American evokes discussion of the world. —The Reverend Jesse Jackson

Naming the African American has been a problematic issue in black political and religious discourse. Jesse Jackson, for example, has recently suggested that black people in the United States call themselves African-American in order to emphasize "the African roots of American culture" and "the link to Africa as a key to America's relations with the third world."¹ Suggestions like this one have drawn mixed reactions from black leaders. Arthur Ashe, the late tennis star, believed that "'African-American' was much more appropriate than 'Afro-American' or 'black' or any other alternative,"² while Bayard Rustin, the late civil-rights leader, said in 1971 that African Americans "should not be fooled by names or appearances. The real problems lie beneath the surface."³ Clearly, the issue of naming is crucial to the formation of black identity in North America. Unlike white Americans, African Americans, who were involuntarily taken away from their land of origin, have been stripped of their genealogy and their history. For these Americans to reclaim a cultural identity, they must not only reject the names imposed on them by their former slave masters or chosen from a European repertoire, but also create new names that signify new identities. Since the colonial era, Islam has provided black Americans with alternative names and identities. With this perspective in mind, Noble Drew Ali, the charismatic and mysterious prophet of the

s. 1-10

-15/1/1980

التفرقة العنصرية والإسلام

دكتور محمد البهي

مقدمة :

التفرقة العنصرية تقوم على ادعاء : أن شعبا من الشعوب أو قوما من الأقوام أو جنسا من الأجناس البشرية ، أو قبيلة من القبائل ، أو عشيرة من العشائر أو مجموعة من الناس خاصة • وتتميز في صفاتها الجسدية والعقلية عن ما عداها •

وانها لذلك صاحبة الفضل في بناء الحضارة الانسانية والمدنية ومؤهلة من أجل هذا السبب للقيادة والامارة على الآخرين •

هل الاسلام بدعوته ومبادئه يقوم على التمييز العنصري ؟ انه يفرق حتما بين الأفراد والمجموعات ، بينما يسوى بين الناس جميعا • فعلى أي أساس

يفرق ؟ وعلى أي أساس آخر يسوى ؟

وبعض المسلمين في مراحل ايمانهم بالاسلام على عهد الرسول عليه السلام وبعده ، كان لا يخفى النزعة الى « القبيلة » أو « العشيرة » • هل عدم اخفاء هذه النزعة يعد مساوقا للايمان ، أو يعتبر تقاضيا عن دعوته ؟

ان الاسلام كما سنرى في البحث يدعو الى : « الانسانية » وقيمتها العليا وهو من أجل ذلك يعادى « العنصرية » كما يعادى الشر والجاهلية •

وظهور النزعة « العنصرية » في وقت ما ، أو في مرحلة ما ، عند بعض المسلمين ، لا يدل على أن الاسلام يهادن العنصرية لسبب

من الأسباب وانما يدل على ضعف هذا البعض من المسلمين ، أو على أن المجتمع يأخذ طريقه ثمينا فثميننا بعيدا عن الاسلام ومبادئه • والله الموفق ،

في النصوص الاسلامية :

رسالة الرسول عليه السلام - وهي ما أوحى بها الله في القرآن - جاءت لتعيد الى القيم الانسانية اعتبارها - جاءت لترفع من شأن هذه القيم في العلاقات بين الناس والأفراد ، ويكون لها وزنها ، بحيث تحل محل الروابط السادية وهي روابط المنفعة والمبادلات المصلحية ، التي تكون نفاق الانسان في التفكير والسلوك ، والمواقف بالنسبة للآخرين •

ولكى يفسح الاسلام المجال للقيم الانسانية في ترابط الناس بعضهم ببعض : نحى عن هذا الترابط اختلاف نظرة الناس

بعضهم الى بعض ، واختلاف تقديرهم وتقييمهم على أساس من « العنصرية » • • أى على أساس من « الشعوية » • • و « القبلية » • • و « الذكورة والانوثة » • • على أساس من « الأصل » و « الجنس » • • يقول الله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » (١) فيأمر المؤمنين بأن ينتقلوا بالترابط فيما بينهم ويرتفعوا به الى دائرة الهداية بكتاب الله • وهي دائرة أسسها من دوائر الترابط التي كانت سائدة قبل الاسلام ، ودائرة أعم في الشمول من أية دائرة أخرى كان لها اعتبارها بين الجاهليين أو الماديين أو غير الاسلاميين •

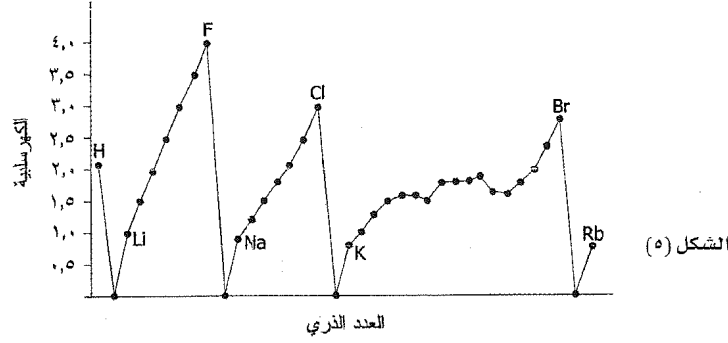
وبالاتصال الى هذه الدائرة الأسس والأدغم في الترابط يجب القرآن المؤمنين : التفرقة على أساس الاختلاف في القبيلة • أو الشعب ، أو اللون ، أو الجنس من الذكورة والانوثة • ولكي يقتنعهم بأن يكون الترابط في

08 ENUL 2007

1 r k s i h k

تزداد الصفة المعدنية للعناصر بالانتقال في الفصيلة الواحدة من الأعلى إلى الأسفل، فبعد الأزوت مثلاً، الواقع في أعلى الفصيلة الخامسة، لا معدناً، بينما يعد البزموت الواقع في أسفل الفصيلة نفسها معدناً. ويعبر عن ذلك بصورة أخرى؛ إن أكثر العناصر المشكلة للحموض تقع في أعلى الفصائل في الجدول الدوري، بينما تقع أكثر العناصر المشكلة للأسس في أسفل هذا الجدول. فمئات الفسفون حمضية التفاعل، بينما مئات البزموت أساسية التفاعل.

عبد المجيد البلخي



الشكل (٥)

العناصر المعدنية كبيرة بينما ذرات العناصر للامعدنية صغيرة. ويستنتج من ذلك أن أقوى العناصر المرجعة هي المعادن؛ لأنها تتخلى عن إلكتروناتها بسهولة مشكلة شوارد موجبة تشكل بدورها ماءات.

في الجدول الدوري من اليسار إلى اليمين بينما تزداد الصفة للامعدنية. إن تناقص أنصاف أقطار العناصر في الدور الواحد من اليسار إلى اليمين يجعلها تحتفظ بالإلكترونات بصورة أكبر. ويلاحظ، بصورة عامة، أن ذرات

مراجع للاستزادة:

سدير مصطفى المدني، الأساليب الكيميائية العامة (جامعة الملك سعود - الرياض ١٤١٨ هـ).

P. ARNAUD, Cours de Chimie physique, 3e édition (Dunod 1991).

الموضوعات ذات الصلة:

بنية الذرة - الكيمياء الكهربائية - اللامعدن -

النظائر - المعدن - النواة.

العنصرية

سيطرت أقلية بيضاء على الحكم (١٩٤٨-١٩٩٤)؛ إذ فرضت هذه الحكومة مجموعة عنصرية من القوانين التي عُرفت باسم «الفصل العنصري apartheid».

يميز علماء الاجتماع بين العنصرية الفردية والعنصرية المنظمة، وتشير الأولى إلى المعتقدات التحيزية والتصرفات التمييزية التي تمارسها أكثرية ما ضد جماعات الأقليات الأخرى. وهي، في الحالات جميعها، تُبنى على فرضيات عنصرية. أما العنصرية المنظمة فتشير إلى التمييز الذي تمارسه المجتمعات والمدارس والمؤسسات التجارية وغيرها ضد جماعات الأقليات الأخرى.

وبعد الاستعمار سبباً اجتماعياً وإيديولوجياً وسياسياً لنشأة العنصرية. فالاستعمار يبغى تسلط شعب أو بلد على شعب أو بلد آخر؛ فقد تمكن الأوروبيون في القرون (من ١٦

الاستعمارية وحتى الإبادة الجماعية genocide.

تفسر العنصرية التاريخ على أنه صراع بين الطوائف والأجناس والأعراق. وترى الأمم في منظرها غير متساوية؛ لهذا تتمسك العنصرية بنظرية الداردينية التي تؤمن بالانتقاء الطبيعي والتنازع من أجل البقاء، وأن البقاء للأصلح والأقوى. وتعد العنصرية «قوانين الداردينية» أزلية، أي إن حق الحياة يتوافر للكائنات القوية. وعندما تكون الاختلافات واضحة أو كبيرة، كتلك التي تكون في العبادات أو لُون البشرة، يصبح الارتياح ما بين الطوائف والأجناس والأعراق كبيراً؛ ففي البلاد التي يشكّل فيها البيض أكثرية، تطبق العنصرية على الأقليات الأخرى، فتتعرض هذه للتعصب والتمييز في المجالات المختلفة، مثل الإسكان والعمل والتعليم، كمثل ما جرى في جنوبي إفريقيا حينما

العنصرية racism هي اعتقاد بأن طائفة أو جنساً أو عرقاً هو أعلى وأرقى من الطوائف والأجناس والأعراق الأخرى، ويسمى الذين يعتقدون بذلك «عنصريين». وهم، إذ يفترضون أنهم أرفع مقاماً من غيرهم، يعتقدون بضرورة حصولهم على حقوق وامتيازات خاصة، ولا دليل علمياً قط يساند دعاوى التفوق هذه، ويؤكد علم الاجتماع أنه لا توجد لهما بيئتان متماثلتان في جميع النواحي؛ ومن هنا فإن كثيراً من الاختلافات التي توجد بين الجماعات ترجع بالدرجة الأولى إلى اختلاف البيئات، وقد ناقش العلماء الأهمية النسبية للوراثة والبيئة في تحديد هذه الاختلافات.

والعنصرية واسعة الانتشار، وكانت ولا تزال سبباً في خلق مشكلات اجتماعية كثيرة مستخدمة دعاوى التفوق العنصري لتسويغ التمييز العنصري والفصل الاجتماعي والنزعة

الرحلة الحجازية

Islam Ansiklopedisi

الجزء الأول
تأليف

Brkahlili
248-249

محمد السويدي

(1267 هـ / 1851 م - 1318 هـ / 1900 م)

Türkiye Devlet Kütüphanesi
6701-L
910.4
SEN.P

تحقيق

علي السنوفي

مبرز ودكتور دولة في الآداب
استاذ معاصر بكلية الآداب بتونس

نشر

الشركة التونسية للنشر

1396 هـ / 1976 م

وجهل لا يضرب... إلى آخر كلامه الذي سبيله حصر فائدة النسب في العصبية وإنه في الواقع أمر وهمي لا حقيقة له (1).

وعندما كنت تقرئ هذا البحث للأمير الناصر (2) ومن معه تدريسا وانشاء كتبت على ذلك الفصل بقلمسي ما نصه : قلت :

ومن راجع فكره بالرجوع إلى أصول الشريعة المطهرة وفروعها رأى تعمق المص (3) في الباب إلى حد بعيد وإلا فإن الاقتصار من ثمره النسب على العصبية أو يكون البحث فيه أمرا عبثا والتصريح بأنه أمر وهمي لا حقيقة له يخالفه الشرع والعقل إذ أحكام المواريث في النسب مبنية على أنه أمر محقق لا وهمي وهكذا حكم صلة الرحم والدية في العاقلة (4) وأمر الشبه بين الابن ووالده والاخذ بقول الثقافة (5) فيه لاجراء الاحكام الشرعية كلها أمور تقتضي

(1) نقل هنا النص الكامل لتقرير ابن خلدون (الفصل الثامن من الباب الثاني من الكتاب الأول : المقدمة) قال ابن خلدون : الفصل الثامن في أن العصبية إنما تكون من الالتحام بالنسب أو ما في معناه وذلك أن صلة الرحم طبيعي في البشر إلا في الاقل ومن صلتها النعمة على ذوي القربى وأهل الأرحام أن ينالهم ضيم أو تصيبهم هلكة فان القريب يجد في نفسه غضاظة من ظلم قريبه أو العداوة عليه ويود لو يحول بينه وبين ما يصله من المعاطب والمهالك نزعة طبيعية في البشر مذ كانوا فإذا كان النسب المتواصل بين المتناصرين قريبا جدا بحيث حصل به الاتحاد والالتحام كانت الوصلة ظاهرة فاستدعت ذلك بمجرد ما ووضوحها وإذا بعد النسب بعض الشيء فربما تنوسي بعضها ويبقى منها شهرة فتجمل على النصرة لذوي نسبه بالامر المشهور منه فرارا من الغضاظة التي يتوهمها في نفسه من ظلم من هو منسوب إليه بوجه . ومن هذا الباب الولاء والخلف إذ نعمة كل أحد على أهل ولائه وحلفه للألفة التي تلحق النفس من اهتضام جارها أو قريبتها أو نسيبها بوجه من وجوه النسب وذلك لاجل اللحمة الحاصلة من الولاء مثل لحمة النسب أو قريبا منها ومن هذا نفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم : تملسوا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم . بمعنى أن النسب إنما فائدته هذا الالتحام الذي يوجب صلة الأرحام حتى تقع المناصرة والنعرة وما فوق ذلك مستغنى عنه إذ النسب أمر وهمي لا حقيقة له ونفعه إنما هو في هذه الوصلة والالتحام فإذا كان ظاهرا واضحا حمل النفوس على طبيعتها من النعرة كما قلناه وإذا كان انما يستفاد من الخبر البعيد ضعف فيه الوهم وذهبت فائدته وصار الشغل به مجانا ومن أعمال اللهو المنهي عنه ومن هذا الاعتبار معنى قولهم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر بمعنى أن النسب إذا خرج عن الوضوح وصار من قبيل العلوم ذهبت فائدة الوهم فيه عن النفس وانتفت النعرة التي تحمل عليها العصبية فلا منفعة فيه حينئذ والله سبحانه وتعالى أعلم . (المقدمة : ص ص : 128-129).

(2) هو محمد الناصر بن محمد باي ولد في 28 شوال 14/1271 جويلية 1855 . وجلس على العرش الحسيني في 17 ربيع الاول 11/1324 ماي 1906 . وتوفي في 15 ذي القعدة 10/1340 جويلية 1922 .

(3) المص : هو قصب السكر لأنه يمس .

(4) العاقلة : عصبه الرجل أو قرابته من قبل الأب .

(5) الثقافة : ج . قائف وهو الذي يعرف النسب بفراسه ونظره إلى أعضاء المولود .

متروجة . وأما الأرملة والبيت إن تعلق بها حمل فتضطر كل منهما للتستر بحمليها خوفاً أو حياءً وربما خرجت من بلدها مسافرة إلى بعض البلدان الغربية بدعوى قصد التنزه وتلد في محل نزولها حالة كونها غير معروفة وبعد ميلادها ترسل ولدها أو تذهب به إلى ذلك المحل وربما نشأ في أعيانهم وهو مجهول النسب وينتسب إلى الطبيعة ولا حياء لهم من ذلك ويقولون إن ذنب ذلك راجع لأبائهم الذين واقعوا أمهاتهم على غير قانون التزوج فهم فيسا بينهم غير مسؤولين عن تبين جهل نسبهم أو زنا أمهم وبذلك ترى في إحصاءات مواليد جميع الممالك الأوروبية كل سنة آلافا متألفة بل مئات الآلاف من مجهولي النسب لا آباء لهم يفردهم أصحاب الإحصاءات بقسم مستقل من الإحصاء ولربما كان هو منهم وهو يعد في أعيانهم . وهذه خليقتهم في قاعدة حفظ النسب الذي أجمع عليه المليون .

تنبية [تقرير ابن خلدون بشأن عصبية النسب]

قرر ابن خلدون في مقدمة تاريخه المشهور في فصول العمران البشري وتقسيمه إلى بداوة وحضرية أن سكنى البادية لا تسكن إلا لأهل العصبية (1) وقرر أن أقوى وجوه العصبية عصبية النسب التي تقتضي النعرة على ذوي النسب فتحصل فائدة الالتحام مع ذوي الأرحام . قال : وما سوى ذلك مستغنى عنه إذ النسب أمر وهمي لا حقيقة له . ثم إن كان النسب إنما يستفاد من الخبر البعيد ضعف فيه الوهم وذهبت فائدته وصار الشغل به مجانا ومن أعمال اللهو المنهي [156] عنها ومن هذا الاعتبار قولهم النسب علم لا ينفع

[156]

(1) انظر : ابن خلدون . المقدمة : الفصل السابع في أن سكنى البدو لا تكون إلا للقبائل أهل العصبية (الباب الثاني من الكتاب الأول في العمران البدوي).

15 MAYIS 1997

Irakali, 254-266

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثانية

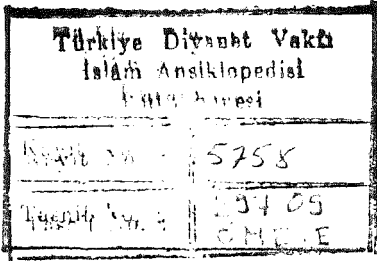
١٩٨٤ - ١٤٠٤ هـ

٢٨
أضواء

على الثقافة الإسلامية



الكتورة نادية شريف العمري



مؤسسة الرسالة

مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناية صدي وصالحه
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٢٤١٦٩٢ ص.ب: ٧٤٦٠ بريقياً: بيوشران



القومية :

اتخذت القومية في القرن التاسع عشر مفهوماً خاصاً يدل على تفضيل أسرة القوم على غيرها من الأوصار . ولكن جوهر هذا المعنى كان معروفاً منذ العصور القديمة ، فقد عرف اليونان والرومان والهنود (القومية) وكانت تعني عندهم انتساب الفرد إلى قوم أو جنس معين .

وللقومية أركان خمسة عليها يرتفع بنيان هذا المفهوم ، وهذه الأركان هي :

- ١ - وحدة الجنس بمعنى الانتساب إلى أصل واحد .
- ٢ - وحدة الوطن .
- ٣ - وحدة اللغة .
- ٤ - وحدة التاريخ .
- ٥ - العوامل الاقتصادية .

يقول الأستاذ سيد قطب في كتابه (هذا الدين) : (وجاء الإسلام فوجد الناس يتجمعون على أسرة النسب ، أو يتجمعون على أسرة الجنس ، أو يتجمعون على أسرة الأرض ، أو يتجمعون على أسرة المصالح والمنافع القريبة ، وكلها عصبية لا علاقة لها بجوهر الإنسان ، إنما هي أعراض طارئة على جوهر الإنسان الكريم ، وقال الإسلام كلمته الحاسمة في هذا الأمر الخطير الذي يحدد علاقات الناس بعضهم ببعض تحديداً أخيراً .

قال : إنه لا لون ولا جنس ولا نسب ولا أرض ولا مصالح ولا منافع هي التي تجمع بين الناس أو تفرق ، إنما هي العقيدة . . إن أسرة المجتمع هي العقيدة ، لأن العقيدة هي أكرم خصائص الروح الانساني ، فأما اذا نبئت هذه الوشيجة فلا أسرة ولا تجمع ولا كيان . إن الانسانية يجب أن تتجمع على أكرم خصائصها لا على مثل ما تتجمع عليه البهائم من الكلال والمرعى أو من الحد والسياح .

والأمة هي المجموعة من الناس تربط بينها أسرة العقيدة وهي جنسيتها وإلا فلا أمة لأنه ليست هناك أسرة تجمعها ، والأرض والجنس واللغة والنسب والمصالح المادية قريبة . لا تكفي واحدة منها ولا تكفي كلها لتكوين أمة إلا أن تربط بينها رابطة العقيدة (١) .

يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (١) .

ويقول الرسول ﷺ : « كلكم بنو آدم ، وآدم خلق من تراب ولينتهين قوم يفخرون بأبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان » (٢) .

هذه النصوص الكريمة تبين أن الأسرة التي يتجمع المؤمنون حولها هي أسرة العقيدة ، وهي وحدها ، خليفة بالاعتبار لأنها تتناسب مع كرامة الانسان ومع كونه خليفة لله في الأرض .

ونظرة سريعة نلقها على التاريخ الإسلامي كفيلا أن تجعلنا مدركين لمقومات الدولة التي أنشأها رسول الاسلام عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام ، تلك الدولة التي أقامها رسول الله عليه الصلاة والسلام على رابطة العقيدة كانت أقوى دولة وأرحم دولة ، لقد ألغى (ﷺ) كل الفروق التي كانت معروفة في الجاهلية والتي كانت تجمع أبناء العشيرة الواحدة وأبناء القبيلة الواحدة . . قدم رسول الله ﷺ المدينة فوجد فيها الأوس والخزرج ، وكان بينهما خصومات ومنازعات ، فأخى رسول الله ﷺ بين هاتين القبيلتين بالأخوة الإيمانية ، وأخى بين أهل المدينة من جهة وبين المهاجرين الذين تركوا ديارهم واموالهم وأثروا ما عند الله ورسوله .

وهكذا أنشئت أول دولة إسلامية عرفها الوجود كله ، فتباها بها التاريخ فخراً ، أنشئت هذه الدولة إذن على رابطة العقيدة دون الاعتبارات الأخرى ، ومن هذا المنطلق قال رسول الله ﷺ : (سلمان منا آل البيت) .

من النصوص القرآنية والنبوية ومن وقائع تاريخنا الإسلامي المشرق يتجلى أن الأسرة الخليفة بالاعتبار في منظار الإسلام هي « العقيدة » ، هذه الرابطة جديرة لأن يناط بها إنشاء أمة ، وتجمع إنسانية ، وإقامة دولة ، فهي وحدها قادرة

(١) التوبة / ٢٤ .

(٢) رواه البزار في مسنده .

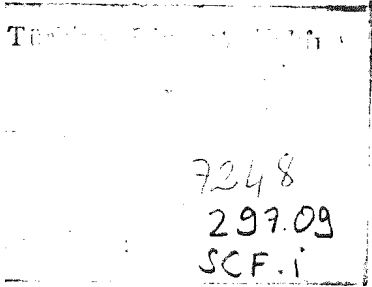
الإسلام

قوة الغد العالمية

Inkalah (183-139)

نقله إلى العربية
الدكتور محمد شامة

كتبه
باول شمتز



الناشر: مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - بعبدين
القاهرة - ت: ٩٣٧٤٧٠

القومية الإسلامية ووحدة المصير الإسلامي

كانت الحرب العالمية حدا فاصلا للنزاع القائم بين دول الغرب الاستعمارية وبين تركيا ، اذ قذفت القوى الاستعمارية ما تبقى من دول العالم الاسلامي المستقلة استقلالاً ذاتياً في بوتقة التبعية الغربية ، وكان زحف القوات الأوروبية ، على فارس متمماً لعملية اخضاع المارد الاسلامي ، وقضاء على حريته السياسية ، فتهاوى هذا التمثال العملاق ، وخفت صوته .

اعتقدت الدول الغربية أنها وضعت يدها على غنيمة خالصة لها ، لا ينازعها أحد في التصرف فيها ، ولا يقف في طريقها أدنى العقبات ، فقيادة شعوب المنطقة ستكون سهلة ، لأن القوى الوطنية ماتت ، أو في طريقها ، واستغلالها مباح ، فلن يستطيع الموتى دفاعاً ولا احتجاجاً ثم بدأت الدول الغربية توزع الغنائم ، وفي هذه اللحظة بدأ في الأفق : أن القيود التي كبلت الشرق عشرات السنين تمزقت ، نتيجة تفاعل قوى كامنة في طبيعة هذه الشعوب ، لا يعرفها الا من درس عقائدها ، وأخلاقها ، وتاريخها ، وغاص في مجتمعاتها : بحثاً عن منطلق هذا الالباء للهزيمة ، وهذا الرفض للسيطرة مهما كانت قوة المستعمر وجبروته .

ارتفع صوت هذه القوى فتساوت مع الدول الغربية المدعمة بالاسلح ، في دعوتها ارث هذه المملكة التي تهاوت في الحرب العالمية ، وتطاولت هذه القوة فانتزعت لنفسها حق المساواة مع القوى الاستعمارية في امتلاك هذه التركة التي خلفتها الحرب العالمية لقد خرج من أودية الأنقاض التي خلفتها الحرب العالمية في منطقة العالم الاسلامي ، شبح تمطط — كما تقول الأسطورة : مات الطائر وحرق . . . ثم . . خرج من التراب الذي خلفته النار طائر أسرع من الذي مات — في كل مكان

القضية القومية

انتظم محمد عبده في سلك الحزب الوطنى منذ نشأة هذا الحزب فييل عزل الخديو اسماعيل .

وقد تؤدي تسمية تلك الهيئة السياسية بالحزب انى لبس كثير في آذهان المعاصرين الذين ألفوا نشوء الأحزاب على وضعها الحديث .

فان الحزب الوطنى الذى انتسب اليه معظم المشتركين في الثورة العراقية لم يكن حزبا يقابل أحزابا أخرى من أبناء البلاد تتعارض في المبادئ والبرامج على النحو الذى نعهده اليوم في الأحزاب السياسية ، ولكنه كان في حقيقته هيئة واحدة شاملة للحركة الوطنية في جملتها . وانما سمي بالحزب ليقابل جماعة الشراكسة والترك والألبانيين والأرمن الذين كانوا يتبعون الدولة العثمانية وينفردون بولاية الحكم في الوظائف الكبيرة وأكثر الوظائف الصغيرة .

فالحزب الوطنى على هذا الاعتبار كان هو حزب المصريين الفلاحين أو حزب الأمة المصرية ، ومن أجل هذا كان شعاره « مصر للمصريين » جامعا لمبادئه المتعددة في كلمتين اثنتين ، أو هو في الواقع كان مبدأ واحدا يجرى تطبيقه على مختلف المسائل التى كانت تدخل في نطاق القضية القومية بجميع جوانبها .

اعلام العرب

S. 158-170. müellike gən.

1350

عَبْقَرِيّ الإِصْلَاحِ وَالتَّعْلِيمِ

الأستاذ الإمام محمد عبده

1/2 k calik

(158-170)

للاستاذ

عباس محمود العقاد

وزارة الثقافة والإرشاد القومي
المؤسسة المصرية العامة
للتأليف والترجمة والطباعة والنشر

922.775

MUH

Rotür nesl
İslâm Ansiklopedisi



Dia İslâm tarandı
A-43el

مركز دراسات الوحدة العربية

مختارات قومية لمحمد عزة دروزة

İnkılab (354-364)

05 MAYIS 1994

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	24704
Tasnif No:	953,8 DER.M

محمد عزة دروزة

تحرير: ناجي علوش

1988- Beirut

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: (خيركم المدافع عن عشيرته ما لم يأثم). وعن عبدالله عن النبي صلعم قال: (من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذي ردي فهو ينزع بذنبه)^(١٣).

وظاهر من هذه الأحاديث أن تطبيقها على الدعوة إلى القومية العربية غير سليم إلا في حالة ترافق الدعوة إليها اجتراح الظلم والعدوان على الغير غيرها. وإن التكافل، عبرها ضد الغير مندوب وخير وحق.

ثانياً: إن الذين يشجبون الدعوة العربية يقولون: إن الإسلام صار سمة العرب، فصار هو الذي يجب أن تكون الدعوة إليه، وإن في الدعوة العربية شذوذاً عن تلك السمة. ونعتقد أن في هذا مغالطة وخطأ وثغرات. فإن سمة الإسلام قد غدت حقاً سمة للعرب. ولكنها لم تكن ولا يمكن أن تعني أن الذاتية العربية قد زالت، أو يجب أن تزول، أو يمكن أن تزول بها. فهي مستمدة من واقع ذاتي قائم لا يجوز المكابرة فيه بتميزها في اللغة والخصائص والموطن. وهذا شأن كل الأمم التي تدين بالإسلام. وكما أنه لا يعقل ولا يصح في حال أن يكفى بتسمية هذه الأمم بالأمم الإسلامية دون أبوه لاسمها الخاص ولذاتيتها المتميزة بلغاتها وخصائصها ومواطنها، ودون ملاحظة ذلك في تسميتها وفي ما تنشط في سبيله من ازدهار وتكامل في شتى الميادين، فإنه لا يعقل أن يكفى بتسمية الأمة العربية بالمسلمين دون أبوه لذاتيتها المتميزة بلغتها وخصائصها وموطنها، ودون ملاحظة ذلك في تسميتها وفي ما تنشط في سبيله من ازدهار وتكامل في شتى الميادين.

وهذا أمر يبدي إلى درجة أن المكابرة فيه تبدو غريبة جداً إلا في حالة واحدة، هي أن تكون الدعوة العربية مجردة عن السمة الإسلامية وفي معزل عنها. وهو ما نشجبه بدورنا، حيث نعتقد أن العروبة والإسلام متلازمان لا يمكن فك أحدهما عن الآخر. مما سوف نشير إليه مرة أخرى بعد قليل.

ولقد أقر هذا الأمر الحديث النبوي الذي يقول (لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى)، حيث ينطوي في هذا إقرار صريح بوجود عرب وعجم في نطاق الإسلام، وتسويغ لذلك.

وهناك حديث يرويه الإمام أحمد عن سلمان الفارسي فيه إقرار لذلك بأسلوب قوي أيضاً حيث جاء فيه: (قال لي رسول الله صلعم يا سليمان لا تبغضني فتفارق دينك. قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هذان الله. قال تبغض العرب فتبغضني). وهناك أيضاً حديث آخر جاء فيه (من أحب العرب فبحبي أو لحيي أحبهم، ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم). وفيه إقرار آخر كما هو ظاهر.

وفي الدعوة الإسلامية والنبوة العربية وأركان الإسلام، وفي نصوص عديدة من القرآن والحديث ما يوطد شأنية العرب في الإسلام، بحيث يكون إنكار التسمية العربية والدعوة العربية

(١٣) أي كبعير سقط في بئر، فصاحه يحاول إخراجه منه بسحبه من ذنبه.

أي ناحية من أنحاء هذا الوطن أيضاً أثناء ذلك التقلب. وإن مظهر اليهود الجديد وحلولهم في فلسطين هما ضد الطبيعة والتاريخ والحقائق، ومآلهم الزوال، فتعود إلى فلسطين صبغتها العربية التامة ومهمتها الجغرافية الخالدة، التي هي وصل بلاد العرب الآسيوية ببلاد العرب الإفريقية، فضلاً عن أن ذلك ليس من شأنه أن يخل بذلك الشمول حاضراً.

ويظهر من كل ما تقدم كذلك أننا لا نبنينا نظريتنا في القضية العربية على أساس وحدة الدم والجنس والدين فقط. وإنما نبنينا أيضاً على الأساس القومي المفهوم والمعتبر الآن بصورة عامة، وهو وحدة الوطن واللغة والمصلحة. وإذا كنا أشرنا إلى منبت العروبة الجنسية ومهاجرها القديمة، أو إلى قدم التاريخ الذي انسبك في طبائعه سكان موطن العرب في قالب واحد. أو إلى شمول الدين الإسلامي لأكثرية هؤلاء السكان، فإننا فعلنا هذا بسبيل التذليل على قوة عناصر القضية العربية ومميزاتها.

وظاهر أن هذا الأساس أوسع شمولاً وأرحب صدرأ من نظرية الدم والجنس والدين. لأنه يعتبر به عربياً قومياً كل متكلم باللغة العربية وليس له لغة أم غيرها، ومستقر بالوطن العربي ومندمج في بيئته وعاداته وتقاليده ومصالحه مع سائر المستقرين فيه والمندمجين في بيئته وعاداته وتقاليده ومصالحه، وليس له ولاء ولا صلة ولا هوى ببلاد وقومية ودولة أخرى مهما اختلفت الأصول والأديان والمذاهب.

- ٨ -

القومية العربية والإسلام^(١١)

وهناك مسألة يدور الكلام والخلاف فيها بين مثقفي العرب والمسلمين^(١٢)، ويحسن أن نلم بها في هذا المدخل. وهي دعوة القومية العربية والإسلام وتوافقها أو تناقضها. وصحة الدعوة القومية العربية من وجهة النظر الإسلامية وعدم صحتها. ويورد الذين يرون تناقضاً بين الدعوة القومية العربية والإسلام من وجهة النظر الإسلامية، حديثاً نبوياً فيه شجب للعصبية ويطبقونه على هذه الدعوة. ويغالي بعض دعاة القومية العربية إلى أن يصل الأمر بهم إلى تقرير الاعتبار الأول لها بقطع النظر عن الإسلام.

ووضعاً للحق في نصابه المتبادر لنا نقول:

أولاً: إن الحديث الوارد في دم العصبية هو هذا الذي يرويه أبو داود عن جبير بن مطعم عن النبي صلعم قال: (ليس منا من دعا إلى عصبية، وليس منا من قاتل على عصبية، وليس منا من مات على عصبية). وروى أبو داود عن وائلة بن الأسقع قال: قلت يا رسول الله ما العصبية: (قال أن تعين قومك على الظلم)^(١٣) وروى أبو داود أيضاً عن سراقه بن مالك قال: (خطبنا

(١١) هذه النبذة جديدة في هذه الطبعة رأيناها مفيدة ومتناسبة مع النبذة السابقة.

(١٢) من المحتمل جداً أن يكون وائلة كان يسمع الحديث، فسأل سؤاله، فكان جواب النبي (صلعم) مفسراً حديثه السابق، والله أعلم.

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 17
Islamic Institutions

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	95351
Tas. No:	297.09 ENC. 5

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.
NEW DELHI-110002 (INDIA) 1998

The Myth of Race

ABDEL AL-AZIZ KAMEL

(Abstract: 'race' implies group with similarities in sematic characteristics which are perpetuated according to the laws of biological inheritance, allowing for a margin of individual variation. Here race is limited to color of people as a significant factor).

The classification of human groups are defined by a single or many characteristics, the most prominent being colour of the skin and eye, the shape of the skull and nose and the height of the body. At the very most it would be possible to define a pure race in terms of the incidence of one selected sematic characteristic but never in terms of all or even of the majority of hereditary traits.

Some scholars try to divide mankind on the basis of 'pure blood.' this notion of 'pure blood' or 'one blood' is a meaningless criterion because the elements of heredity have no link whatsoever with blood. Heredity is not a fluid transmitted through the blood although this classification remains standard in some societies that describe themselves as scientifically advanced. In the United States of America those individuals are considered 'Negroes' or 'Indians' who have one sixteenth part of Indian Blood or Black blood that is when one of their sixteen direct ancestors was a Negro or Indian.

In accordance to this criterion a Negro will not be considered a 'biological being,' in fact he would be a member in a group or a particular social economical and cultural society. These Negroes, according to the above oriterion do not differ biologically from their white counterpart. They have fair skins, blue eyes and blonde hair.

266-302

The situation, according to individual who has a very small amount of Negro blood running in his veins where as it would be just, if we, conforming to the same logic, defined an individual white, if he had some 'white blood' running in his veins. That is if there be white or black in the blood.

The Scientific View

In 1950 Unesco published a scientific document on the question of Racial Discrimination. This document was signed by a nucleus of well-known authropologists. They concluded their study by presenting their decisions. One of their main decisions was that all human beings descend from one origin and that there is no link between the races of people and their civilisations. For his reason we cannot call the Americans, French, Germans, a 'Race' nor can we use that term on Muslims, Christians or Jews. Nor can we call the people who speak the English language a "race."

There are, however, ways of dividing the various races. Anthropologists divide the human race into three large groups ; Mongoloids, Negroids and Caucasoids. Division cannot be affected by any single sematic character like that of colour. This feature alone cannot distinguish any group of people from other. It is also not possible to use any single characteristic to explain the complex of superiority or inferiority that is generally enforced upon communities. Most of the sematic characteristics found in the individual of a single race — are comparatively greater than those found in two races that make a large community. The majority of anthropologists do not consider mental characteristics when dividing races. There is an ample evidence to show that if two groups of people live in a single social and cultural environment — from their infancy — the difference in their outlook would be insignificant. Psychologists who had earlier spread the view that there exist mental differences in various communities have now accepted the above view.

The conclusive scientific data that have been collected by these renowned authorities, say : "The principal factor in the main difference is not heredity but cultural experiences which have been

280

~~Irkanlik~~
Dimmet

٦١- الاسلام والقومية الاسلام والاممية :

تأليف الدكتور عبدالله سلوم السامرائي ط١ (دار الحرية بغداد

١٤٠٠هـ/١٩٨٥م) في ٢٤٨ صفحة بقطع متوسط وحرف متوسط .

1997
EKM
03

416

محمد البديري

DIA için tarandı
Günel

İrkeçlik

الأمم العربية

في معركة تحقيق الذات

يخوض العرب بعد معارك التجرد
المادي والمعنوي معركة اثبات الذات ،
ويستعدون لبناء الحضارة الانسانية بما
لهم من سابقة وتراث ، وفيهم خالدة

7235

953

1148.4

منشورات

مؤسسة الطبوعات العربية بدمشق

ص ٠ ب ٨١٢

149825

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

إنسانية الحضارة الإسلامية

رفض ثقافة الكراهية والعنصرية

الأستاذ الدكتور/ ماهر أحمد الصوفى
الإمارات العربية

التقديم:

... ما بعث الله سبحانه من نبي، أو أنزل من كتاب، أو شرع من دين، إلا ليعلّم الناس مبادئ الأخوة والبر والحب والمساواة والعدل ويوطد الإيمان بالله فى نفوسهم، يقول تعالى: ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه الله يجتبي إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب﴾ (الشورى: ١٣).

... وصحف إبراهيم والزيور والتوراة والإنجيل والقرآن كلها كتب سماوية دعوتها واحدة وإلهها واحد، ولا يمكن أن تجد فيها ما يعارض بعضها بعضاً.. وكذلك أنبياء الله سبحانه نوح وإبراهيم وإسماعيل ويعقوب وداود وسليمان وموسى وعيسى ومحمد - عليهم الصلاة والسلام - دعوتهم واحدة وإلههم واحد أرسلهم الله سبحانه جميعاً ليخرجوا الناس من الظلمات إلى النور، ويهدوهم سبل السلام وصراط الله المستقيم.

... وبما أن دعوة الأنبياء واحدة؛ وهى الإيمان بالله وعبادته، وبناء مجتمعات مسلمة لله سبحانه تتعاون فيما بينها على البر والتقوى والمحبة والأخوة.. وبما أن الكتب السماوية جميعاً دعوتها واحدة، لا يختلف كتاب عن كتاب فى دعوته، كما لا يختلف نبي عن نبي فى دعوته فقد أمر المسلمون أن يؤمنوا بالله وكتبه ورسله

21 AĞU 2007

أبحاث ووقائع

المؤتمر العام السابع عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

فى الفترة من ٨ - ١١ ربيع الأول ١٤٢٦ هـ
الموافق ١٧ - ٢٠ أبريل ٢٠٠٥ م

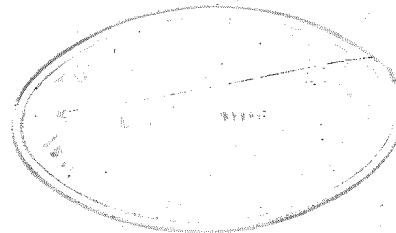
تحت رعاية السيد الرئيس

محمد مرسى مبارك
رئيس جمهورية مصر العربية

إسراف وتقديم

أ.د. محمود حمدى زقزوق
وزير الأوقاف

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	Dem. No: 149825	Tas. No: 23709	MUT.A
---	-----------------	----------------	-------



القاهرة

١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

invasion of the Yemen. According to local tradition in the Yemen, Sayf b. Dī Yazan, a Himyarite prince, sought assistance against the Ethiopians, first from the Byzantine emperor, then from Ƙosrow Anōšīrvān I (r. 531-79). Ƙosrow sent 800 Daylamite prisoners to Yemen under the leadership of another released prisoner, who bore the title *wahrīz*. The defeat of the Ethiopians under Abraha's son Masrūq, ca. 570 C.E., put an end to their domination of the Yemen (for further details on the Ethiopians and Persians in pre-Islamic Yemen, see ABNĀ').

There are vague indications of a Persian presence on the western coast of the Red Sea in early Islamic times. In the Beja territory, in the angle formed with the Aṭbarā river and the hills of the Eritrean-Sudanese frontier, a great number of imposing tombs are found, which might date before the 9th century. Local tradition is uncertain about their origin. They are attributed to the Beja themselves, to Christians in general, to the Byzantines, and to the "Fors," an Arabic word for Persians (Conti Rossini, pp. 279-80). In Ethiopia of Biblical times, the Persians were called "Fārs," a term also applied to the Medes, Assyrians, and Chaldeans. Perhaps this is related to the tradition of the African Red Sea coast and its hinterland that the "Fors" occupied all the important places on the coast and built the cisterns that are still seen there. Such cisterns are also found at So'āken, in the Dahlak archipelago, and elsewhere. In what is now a very inhospitable area, the "Fors" are said to have had beautiful grain and banana plantations and a splendid town called Adga located in the mountains facing the sea. Dankali tradition says that the port of Assab was a great center of the "Fors," who were later destroyed or chased away by Songo invaders from the interior. Upon leaving, the "Fors" filled up the cisterns and covered them (Conti Rossini, pp. 295-96). So far, these traditions have not been substantiated, nor is there any indication that these "Fors" were related to the Persians who occupied the Yemen ca. 572-629. Yet traditions of a Persian presence in the region seem to be quite old. Ebn al-Mojāwer (d. 690/1291), perhaps of Persian descent himself, remarked that the coastal town of Ġolāfeqa in the Tehāma in southwestern Arabia had been repaired after a period of decay by Persians from Sīrāf or Persian fugitives from Jedda (Löfgren, ii, p. 240). Ebn Baṭṭūṭa (8th/14th cent.; tr. Gibb, ii, p. 360) mentions ancient cisterns outside Jedda and adds that the town was said to have been founded by Persians. Local traditions along the East African coast attribute the founding of various port cities to "Shirazis," and trade connections between East Africa and Sīrāf are well documented for the medieval period (see EAST AFRICA i).

Incidental contacts between the Ethiopian and the Persian courts took place in the 11th/17th century. An envoy from the Ethiopian king Fāsīladas (r. 1632-1667) visited the court of Shah 'Abbās II (r. 1642-1666) to deliver gifts and compliments but was dismissed rudely (Van Donzel, p. 36). The Ethiopian mission was probably part of the policy of this Ethiopian king to

enter into contact with foreign powers. In 1683 Hiob Ludolf met an Armenian merchant in Paris who told him that there was an Armenian at the Ethiopian court, an expert in siegecraft, gunpower, and cannon balls, who had been an envoy from the Ethiopian king (probably Yohannes I, r. 1667-82) to the Persian court. Among other things he had taken a zebra as a gift (Ludolf, p. 266; cf. Chardin, ii, p. 45). Later Shah Soltān Ḥosayn asked the Ethiopian king Yostos (r. 1711-1716) for a zebra (Petráček, p. 360). The Dutch agent of the East India Company in Moḡā in Yemen mentions another envoy to the Safavid court during the reign of the Ethiopian king Iyāsu I (r. 1682-1706), perhaps Ādam b. 'Abd-al-Razzāq, the Abyssinian Muslim whom Iyāsu sent to the Safavid court to "settle some matter" (Van Donzel, p. 139). There were also indirect trade links. During his second stay at Batavia (now Jakarta), the merchant/envoy from the Ethiopians, Ƙ'āja Morād, related that in the Ethiopian ports of Zayla', Baylūl, Masawwa' and Suakin Arab merchants traded Persian broadcloth and spices for slaves, gold and silver, tusks, cow-hides, coffee, salep, butter, oil, and honey (Van Donzel, p. 78).

Bibliography: E. Bernard and A. J. Drewes, eds., *Recueil des inscriptions de l'Éthiopie des périodes pre-axoumite at axoumite*, 2 vols, Paris, 1991. A. Caquot, "La royauté sacrée en Éthiopie," *Annales d'Éthiopie* 2, 1957, pp. 205-18. C. Conti Rossini, *Storia d'Étiopia*, Bergamo, 1928. E. van Donzel, *Foreign Relations of Ethiopia, 1642-1700: Documents Relating to the Journeys of Khodja Murad*, Leiden and Istanbul, 1979. E. Hammerschmidt, *Äthiopien: Christliches Reich zwischen Gestern und Morgen*, Wiesbaden, 1967. O. Löfgren, ed., *Ibn al-Muğāwir. Description Arabiae meridionalis. Ta'rīk al-Mustabšir*, Leiden, 1951-54. J. Ludolf, *Ad suam historiam Aethiopicam antehac editam Commentarius*, Frankfurt, 1691. A. Moberg, ed. and tr., *The Book of the Himyarites*, Lund 1924. R. Paret, *Sīrat Sayfībn Dhī Yazan: Ein arabischer Volksroman*, Hannover, 1924. K. Petráček, "Jakub Rímar aus Kromeríz," *Archiv Orientální* 25, 1957, pp. 334-83. G. Puglisi, "Alcuni vestigi dell'isola di Dahlac Chebir e la leggenda dei Furs," in *Proceedings of the Third International Conference of the Ethiopian Studies*, Addis Ababa, 1966. G. Ryckmans, "Inscriptions sud-arabes," *Muséon* 66, 1953, pp. 267-317. J. Ryckmans, "Inscriptions historiques Sabéennes," *Muséon* 66, 1953, pp. 319-42. I. Shahid, *The Martyrs of Najran*, Brussels, 1971. W. Vycichl, "Le Titre de Roi des Rois," *Annales d'Éthiopie* 2, 1957, pp. 192-203.

(E. VAN DONZEL)

ETHNOGRAPHY, the basic field research method in anthropology. This article, which treats the corpus of ethnographic data, complements the article on anthropology (q.v.) which treats the history of ideas underlying the research. It is divided into four sections: (1) Introduction, which discusses the objectives and

MADRID (AYUNTAMIENTO)
 SONSA (BIBLIOTECA)
 19 OCAK 2007

Inkshilic

DIA Kopy. celule.
EK.

TÜRK İNKILÂP TARİHİ ENSTİTÜSÜ YAYINLARI: 4



IRKÇILIK - TURANCILIK



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	23411
Tasvif No:	321.8 IRK.T

ANKARA 1944 - MAARİF MATBAASI

IRKÇILIK

22 OCAK 1996

فكرة القومية والدعوة الى اعتناقها.

وفي الفصل الرابع: تعرض لنقد فكرة القومية، حيث حللها، واستعرض الواقع الذي قادت العرب إليه من الفرقة والانقسام وسوء الحال.

وفي الفصل الخامس: ناقش فيه طريق الخلاص، هل هو بالقومية، أم بالإسلام؟ ورجح أن لا منجى للأمة إلا بالإسلام، لأن الإسلام دستور سماوي، من اعتصم به نجا، ومن حاد عنه هلك.

١٥٥ QCAK 1993

١ - ٣٠ - ٣٠

IRKQILIK

اسم الرسالة : فكرة القومية العربية على ضوء
الاسلام. (ماجستير).
اعداد الطالب : صالح بن عبد الله العبود.
إشراف : الأستاذ محمد قطب.
تاريخ الرسالة : ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م.
مباحث الرسالة : جعل الباحث رسالته في مقدمة وخمسة فصول
وخاتمة:

في المقدمة ذكر أن القومية العربية مشكلة عصرية في مجال العقيدة والعلم والاجتماع والسياسة وسائر ميادين الحياة الأخرى، فالتبس على الناس الحق بالباطل، وأصبح من واجب الباحثين كشف الحق وإظهار الصواب.

وفي الفصل الأول: عرض الباحث القومية بشكل عام، والقومية العربية بشكل خاص، وضرب أمثلة على ذلك.

وفي الفصل الثاني: أبرز دور اليهود في بعث القوميات، وكيف استخدمها حكماء صهيون لغل أي وحدة تقف في طريقهم، وتحول دون تحقيق أطماعهم.

وفي الفصل الثالث: بين دور النصارى في حمل لواء القومية ونشر أفكارها بطريق مبطن، ظاهره نشر العلم والأدب، وباطنه نشر

İnceleme

İRK KAVRAMINI KİM İCAT ETTİ?

Aydınlanmanın İrki İnşa Edişinde Kant'ın Rolü

Robert Bernasconi

Bilimsel anlamda ırk kavramını kim icat etti? Bu soru, kavram hakkında neyin belirleyici olarak kabul edildiğine; teknik terimin tanıtılma anını, sözcüğün ilk kullanımının mı yoksa statüsünü ve etkisini güvence altına alan tanımının mı belirlediğine bağlı olarak çeşitli şekillerde cevaplandırılabilir. Hemen görülecektir ki, "ırk kavramının mucidi" derken, kavramın yeterli tanımını yapmış olan ve kavramı daha sonra kullananlarda, bilimsel statüsü en azından tartışılabilir bir şeyden bahsettikleri inancını yaratmış olan kişiden söz ediyorum. Tanımın terimlerini ve temelini incelemeyi sürdürmeden önce şunu bilmek gerekir: "İrk" terimi yalnızca gevşek bir biçimde kullanıldığı sürece, ne kavrama itiraz etmenin bir anlamı vardır ne de ırkın gerçekliğini reddetmenin. İrk kavramının icadı, insan topluluklarının renk esasına, geldikleri yerlere ve diğer özelliklere göre kabaca ayrılmasının, daha önce, bazen "ırklar" diye söz edilen şeyin içine sokulmasından bir zaman sonra olmuştur. Bunu kabul etmek, hem projemin birtakım sınırları olduğunu fark etmektir, hem de mümkün bir itirazın yolunu açmaktır. Geri kalan herşeyi dışlayıp, bilimsel ırk kavramı üzerinde yoğunlaşarak ve "icad" terimini kullanarak bu kavramı önceleyen ve belki de onun doğmasına yardımcı olan kaba ırkçılığın rolünü küçümsemiş olmuyor muyum? İtirazın önemi, bilimsel ırk kavramının ırkçılığın tarihi içindeki yerini tartışmak amacıyla, sorumuzdan kısaca ayrılmayı gerektirir.

İrkçiliğin, ırkların varlığı inancına dayandığını düşünme eğilimi vardır. "İrkçilik" İngilizce'ye 1930'ların ortalarında girmiş bir sözcüktür. Başlıca tanımı, O.E.D.'ye göre, "belli başlı insani özelliklerin ve yeteneklerin ırk tarafından belirlendiği kuramı"dır.¹ Bu tanım kabul edildiği sürece, mantıksal bağlantısı

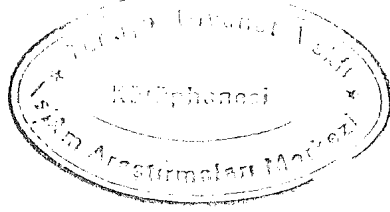
1. *The Compact Edition of the Oxford Dictionary*, cilt III, Supplement, Oxford, Oxford University Press, s. 904. İkinci tanım yirminci yüzyılın ilk on yılında bulunan "racism" teriminin tanımıdır. Bu sözcük, "diğer ırklardan insanlara -özellikle de kültürel ve ırksal bütünlüğe ve ekonomik refaha tehdit oluşturduğu düşünülen en yakındakilere- karşı önyargı ve düşmanlığa yolaçacak bir şekilde, özel bir ırkın üstünlüğüne inanmak" olarak tanımlanmıştır. Bu tanım, diğeri kadar açık bir biçimde ırk kavramına dayanmaz ama ırkçılığın öncelikle inançlar diliyle anlaşılması gerektiği ve davranışın inançtan sonra geldiğini öne süren ve sorgulanması gereken tezi varsayar.

açıktır: İrk olmadan ırkçılık olmaz. Bu, bizi yalnızca ırkın gerçekliğini reddederek ırkçılığa bir darbe vurabileceğimiz yanlısamasına düşürür. Ancak, bugün, ırk kavramının doğuşundan önce olan pek çok şeyi ırkçılık olarak tanımlamak zordur. Örneğin, on beşinci yüzyıl İspanyası'nda, Hıristiyanlığa geçmiş ama yine de bu dine kabul edilmemiş Yahudilere karşı kullanılmış olan kanın saflığına ilişkin yasalar vardı. On altıncı yüzyıl İspanyası'nda, Bartolomé de Las Casas'ın karşıtları, Amerikan Yerlilerine yapılan muameleyi onların insan olmadıkları gerekçesiyle haklı çıkardıkları zaman tartışmalar çıkmıştı. On altıncı yüzyılda başlayıp on yedinci yüzyılda Atlantik üzerinde büyük bir operasyona döntüşen Afrikalı köle ticareti vardı. İspanyol veya İngilizler için, Yahudileri, Amerikan Yerlilerini ve Afrikalıları sırf Afrikalı, Yahudi veya Amerikan Yerlisi oldukları için, karmaşık bir ırk sınıflandırmasına başvurmak bir yana, ellerinde bir ırk kavramı bile olmadan sömürmek mümkündü. "İrk" kavramının öncesi-ne dayanmalarına rağmen, bu olayları ırkçılık² olarak teşhis etmekteki çabukluğumuz bu kavrama olan güvenimizi yeterince göstermiyor mu? İrk kavramına olan güvenimizin azalmasının, ırkçılığı teşhis etme yeteneğimiz üstündeki etkisi ya çok azdır ya da hiç yoktur sanıyorum. Hem bireyleri hem de grupları, ne biz ne de onlar ırk kavramına bağlı olmadan ırkçılıkla suçlamak mümkündür. Bu da aslında ırk kavramına olan güvensizliğin ırkçılıkla savaşmak konusunda çok da işe yaramayacağını ortaya koyar. Akademi üyeleri geçmişte ırk kavramına bilimsel bir statü kazandırarak, onun daha saygın bir hale gelmesine katkıda bulundular ve hatta ona bir temel oluşturmuş gibi göründüler, ancak akademinin kendisi şu anda bu etkileri silmekte fiilen güçsüz kalmıştır.

"İrkçilik"la "ırk" arasındaki mantıksal ilişki tam da sözlüğün ima ettiği gibi olmasa bile, bilimsel ırk kavramının mantığının en azından ırkçılığın bazı biçimlerinde yerleşmiş olması ihtimali vardır. Eğer bu doğruysa, kavramın mantığını ortaya koymak, belli bir ırkçılığın mantığını ortaya koymaya da yardım eder. Bu makale, bu olanağı dışlamayacak bir şekilde düzenlenmiştir. Makalenin birinci bölümünde, ırk kavramının mucidi ünvanı için başlıca adayların bazılarını tanıttım ve bunlara dair iddiaların ön değerlendirmelerini yaptım. Makalenin geri kalan kısmı, büyük ölçüde, "ırk" kavramının ortaya çıkışını ve sunulmasını davet eden kaygı türlerini teşhis etmeye ve bunların kavramın yapısını kurmaya nasıl yardım ettiklerini göstermeye ayrılmıştır. Bu göreve, makalenin ikinci kısmında, dünya üzerindeki insan topluluklarının çeşitliliğine dair gitgide artan ilgiye istinaden, on yedinci yüzyıl Avrupası'nda yeniden canlanan polygenesis teorisi üstünde yoğunlaşarak başladım. Polygenesis, göreceli olarak az temsilcisi olmasına ve bilimsel bir katılık içinde sunulma eğilimi taşı-

2. Bkz. Richard Popkin, "The Philosophical Bases for Modern Racism", *The High Road to Pyrrhonism*, San Diego, Austin Hill Press, 1980, ss. 79-102.

İkinci Sayı
A-1000



الحركات القومية الحديثة

في ميزان الإسلام

بقلم

منير محمد نجيب

Türkiye İslam Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Demirbaş No:	123782
Ünvan No:	321.8 NEC.H

مكتبة المنار

الزرقاء

İrkçilik

13 NISAN 1994

جان جاك شوفالييه



تاريخية الفكر السياسي

ترجمة: د. محمد عرب ماصيلا

Türkiye Diyanet Vakfı İslâmî Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 34255-1
Tasnif No:	320.9 CHE. H

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع

Siyaset
in karlık
milliyetçilik
devlet

03 KASIM 1995

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الاولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâmî Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Kitap No:	134255-1

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع

بيروت - الخمراء - شارع اميل انه - بناية سلام
هاتف: ٨٠٢٢٩٦ - ٨٠٢٤٠٧ - ٨٠٢٤٢٨
بيروت - المصيطبة - بناية طاهر هاتف: ٣١١٣١٠ - ٣٠١٠٣٠
ص.ب. ٦٣١١ / ١١٣ تليكس: ٢٠٦٦٥ - ٢٠٦٨٠ - لبنان



جان جاك شوفالبييه

تاريخية الفكر السياسي

من الدولة القومية إلى الدولة الأمية

siyaset
1. kavrak
milliyetçilik
devlet

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
1412 هـ - 1991 م

03 KASIM 1995

ترجمة: د. محمد عرب حاصيلا

Türkiye Diyanet Vakfı Kütüphaneleri Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	134255-2
İsmit No:	320.9 CHE.H

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع



المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع

سنة 1412 هـ - 1991 م
الطبعة الأولى
1412 هـ - 1991 م
1412 هـ - 1991 م

DIA için Javandı
A. Yücel



مركز دراسات الوحدة العربية

سلسلة اطروحات الدكتوراه (0)

İrkçılık

13 NISAN 1994

الجدور السياسية والفكرية والاجتماعية للدركة القومية العربية (الاستقلالية)

في المراق

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	24693
Tasnif No:	321.8 NA2.C

الدكتور وميض جمال عمر نظمي

TDV
İSLAM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ
Kütüphane ve Dokümantasyon Müdürlüğü
TEZ PROGRAMI

Aykan, Abdülkadir

Hadis uydurma sebeplerinden ırkçılık ve Türklerle ilgili rivayetlerin tedkiki / haz. Abdülkadir Aykan.-- [t. y.].

Tez (Yüksek Lisans).-- Ankara Üniversitesi : İlahiyat Fakültesi
Temel İslâm Bilimleri Bölümü Hadis Anabilim Dalı
Tez Danışmanı: Doç. Dr. M. Hayri Kırbasoğlu

Teyin, İlkey

Kur'an'ın ırkçılığa bakışı / haz. İlkey Teyin.-- 1995.
VIII, 31 y. ; 28 cm.

Tez (Lisans).-- Ankara Üniversitesi : İlahiyat Fakültesi Tefsir Anabilim Dalı
Tez Danışmanı:

Kılıçaslan, Abdullah

le Boudhisme et la Question Raciale (Budizm ve ırk meselesi) ...+ / haz. Abdullah Kılıçaslan.-- 1986.

45 y. ; 28 cm.

Tez (Lisans).-- Ankara Üniversitesi : İlahiyat Fakültesi Dinler Tarihi Anabilim Dalı
Tez Danışmanı:

Koca, Mustafa

Tevrat'ta Yahudi ırkçılığı ve milliyetçiliği / haz. Mustafa Koca.-- 1978.

73 y. ; 28 cm.

Tez (Lisans).-- Ankara Üniversitesi : İlahiyat Fakültesi Dinler Tarihi Anabilim Dalı
Tez Danışmanı:

Hayrat, Ahmed

İslâmi bakışla ırkçılık milliyetçilik ve vatandaşlık meselesi / haz. Ahmed Hayrat.-- 1979.

89 y. ; 28 cm.

Tez (Lisans).-- Atatürk Üniversitesi : İlahiyat Fakültesi
Tez Danışmanı:

Şahin, Zekeriya

Tevrat, İncil ve Kur'an-ı Kerim'de ırk kavramı / haz. Zekeriya Şahin.-- 1993.

141 y. ; 28 cm.

Tez (Yüksek Lisans).-- Erciyes Üniversitesi : [İlahiyat Fakültesi] İslâm Medeniyetleri ve Sosyal Bilimler Anabilim Dalı
Tez Danışmanı: Prof. Dr. Şaban Kuzgun

Aydın, Cemal

İslâm ve ırk meselesi / haz. Cemal Aydın.-- 1971.

45 y. ; 28 cm.

Tez (Lisans).--

Tez Danışmanı: Mehmet Sofuoğlu

Bedirhanoğlu, F.

Kur'an-ı Kerim'de ırk kavramı / haz. F. Bedirhanoğlu.-- 1995.

141 y. ; 28 cm.

Tez (Yüksek Lisans).-- Harran Üniversitesi : [İlahiyat Fakültesi]

Tefsir

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Musa Kâzım Yılmaz

~~Bedirhanoğlu, Fadıl~~

~~Kur'an-ı Kerim'de ırk kavramı / haz. Fadıl Bedirhanoğlu.-- 1995.~~

~~141 y. ; 28 cm.~~

~~Tez (Yüksek Lisans).-- Harran Üniversitesi~~

~~Tez Danışmanı: Prof. Dr. Musa Kazım Yılmaz~~

~~Aras, Kerem~~

~~30 biometrik maksiller distalizasyon arklarının dentofasiyal sisteme etkilerinin sefalometrik olarak incelenmesi / haz. Kerem Aras.-- 1993.~~

~~63 y. ; 28 cm.~~

~~Tez (Doktora).-- Hacettepe Üniversitesi~~

~~Tez Danışmanı: Doç. Dr. Ata Ü. Aksoy~~