

15351

700. Mişri, Rafiq Yünus al.-: Al- Ğāmi' fi uşul ar-ribā / Rafiq Yünus al-Mişri. - Tab'a 1. - Dimaşq : Dār al-Qalam [u. a.], 1991 = 1412 h. - 464 S.
Inhalt: Kritische Untersuchung zum islamischen Zinsverbot. - In arab. Schrift, arab. 32 A 10459

FAIZ 26 KASIM 1993

85-960925
(Mu'jizat al-Islām fi mawqifihi min al-ribā)
معجزة الاسلام في موقفه من الربا : مجموعة من البحوث المتكاملة / ترتيب وتلخيص حسن صالح العناني - [Cairo] : المعهد الدولي للبنوك والاقتصاد الاسلامي، القسم الشرعي، 1983. 10, 184 p. ; 27 cm. Includes bibliographical references. LE4.00 (University level textbook on usury according to Islamic Law) Egy-Islamic Law.

MADE TAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

92-963446
Misri, Rafiq. (Jāmi' fi uşul al-ribā) الجامع في أصول الربا / رفیق یونس المصري. -- الطبعة 1. -- دمشق : دار القلم ؛ بيروت : الدار الشامية، 1991. 464 p. ؛ 24 cm. Includes bibliographical references (p. 437-453). \$7.50 (U.S.) I&S-Islam & Economics.

99 OCAK 1996

FAIZ KAZI
٤٤٠ ع عبد الهادي، محمد
الربا والقروض في الفقه الإسلامي : دراسة مقارنة بالأوضاع الاقتصادية الراهنة / محمد عبد الهادي - الرياض : مكتبة الحرمين، [1400 هـ، 1980 م].
٢٦٤ ص ٢٤٤ سم
١. الربا ٢. القروض ٣. العنوان

FAIZ
٦١٨ ش الشباني، محمد عبد الله
شبهات معاصرة لاستحلال الربا / محمد بن عبد الله بن ابراهيم الشباني ؛ تقديم صالح بن فوزان الفوزان ؛ خراج احاديث الكتاب سعد السعدان - ط ١ - الرياض : دار عالم الكتب، ١٤١٢ هـ، ١٩٩١ م.
١٠٢ ص ٢٤٤ سم
١. الربا ٢. السعدان، سعد، مخرج احاديث ب. العنوان

MADE TAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

FAIZ
٨٥٥ ص صديقي، محمد نجاة الله
النظام المصرفي اللاربيوي / تأليف محمد نجاة الله صديقي ؛ ترجمة عابدين احمد سلامة ؛ مراجعة الترجمة احمد داود المزجاجي. - ط ١ - جدة : جامعة الملك عبدالعزيز، المجلس العلمي، ١٤٠٥ هـ، ١٩٨٥ م.
١٣٦ ص ٢٤٤ سم
١. البنوك الاسلامية ٢. القروض ٣. سلامة، عابدين احمد، مترجم ب. العنوان
24 OCAK 1998

MADE TAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

24 AGUSTUS 1992

3614 ALI KHAN, Mir Siadat. The Mohammedan laws against usury and how they are evaded. Comp. Legislation 11 (1929), pp. 233-244

FAIZ
Fazri karşı istem hanımları ce neri bulandan hasınelbipi

FAIZ GARAR
3723. Saleh, Nabil A.: Unlawful gain and legitimate profit in Islamic law : riba, gharar and Islamic banking / Nabil A. Saleh. - 2. ed. - London [u. a.] : Graham & Trotman, 1992. - XII.

21 HAZIRAN 1996
MADE TAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Riba
228 ZIAUL HAQUE. Some forms of ribā al-faḍl in trade and commerce. Islamic Studies, 22 iv (1983) pp.73-95

3667 MICHAUX-BELLAIRE, E. L'usure. Arch. mar. 27 (1927), pp. 313-334

FAIZ

3252 KHARROUFA, Ala-ud-Din, 'Money Exchange According to Islamic Fiqh'. The American Journal of Islamic Finance (Rancho Palos Verdes, CA), 5:6, 1993, pp.5-7

12 AGUSTOS 1992

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Mart 2016

5. The Islamic tradition in economic thought (iii): money and interest

5.1 MONETARY THOUGHT

5.1.1 Nature and Functions of Money

(060034) Fair

First of all in Islamic history 'Umar, the second Caliph, expressed his intention to issue money of camel skins. The context is not known. However, he refrained from doing so when apprehensions were expressed that this would lead to extinction of camels (al-Baladhuri, 1983, p. 456). Ahmad bin Hanbal is reported to have said that if people adopt something as money, it should be acceptable (Ibn Qudamah, 1972, Vol. 4, p. 176). Ibn Battutah¹ (1968, p. 618) noted in his travel account during the eighth/fourteenth century that the Chinese were using paper money for their sale and purchase. But the Muslim scholars did not develop thinking on this line, though they accepted that 'money is not desired for its own sake'² (al-Ghazali, n.d.[a], Vol. 4, pp. 114–15; Ibn Taymiyah 1963, Vol. 29, p. 472; Ibn al-Qayyim, 1955, Vol. 2, p. 137). Several Muslim scholars discussed the nature and functions of money, merits of bimetallic standard and consequences of bad money and debasement of currency.

According to Qudamah bin Ja'far³ (1981, p. 434) money has been invented out of human need to exchange goods with each other and specialization in one's profession. He visualized various difficulties of barter exchange termed by modern economists as non-proportionality of exchangeable objects, indivisibility of goods, absence of a common measure of value, problem of double coincidence of wants, etc. This led to use of a common denominator for their transactions – gold, due to qualities like durability, easy minting and availability in a reasonable quantity. Suitability of gold and silver to work as money has also been emphasized by later scholars, for example, al-Ghazali (n.d.[a], Vol. 4, p. 92), Ibn Khaldun (1967, Vol. 2, pp. 274, 285), etc. To Miskawayh⁴ (n.d., p. 110), a Muslim philosopher who always tried to synthesize Aristotle's views and Islamic teachings on ethics, money measures the value of various goods and services and establishes equality between them which is not possible in direct exchange without the medium of money. He considers gold, in its

capacity of money, as 'the standard for all and everything'. It is the best kind of store of value because 'he who sells many things and picks up gold in exchange for the articles and as a substitute for all of them, has done the right thing, since he can get thereby whatever he wishes and whenever he wishes' (Miskawayh, 1964, p. 29).

Problems of barter exchange and function of money as the medium of exchange, unit of account and store of value, have also been discussed both by al-Ghazali (n.d.[a] Vol. 4, pp. 114–15) and al-Dimashqi (1977, p. 21). In particular, we find al-Ghazali's exposition as lucid as a typical contemporary textbook on the subject. Elsewhere we have analyzed it in detail (Islahi, 2001, pp. 2–4).

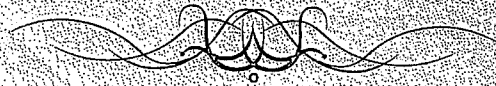
Without going into discussion of the difficulties with bartering, Ibn Taymiyah mentioned the two important functions of money – measurement of value and medium of exchange, and warned against any damage inflicted upon these functions by debasing money or circulating two different currencies of the same nominal value but unequal intrinsic value. But before we examine his views on this issue, it seems appropriate to note briefly the ideas of two other Muslim philosophers – Ibn Rushd and Jalal al-Din al-Dawani⁵ on the subject of money to make the account as comprehensive as possible.

Since Ibn Rushd's original commentary, in Arabic, on Greek philosophers is lost, our information of his views is based on secondary sources.

Ibn Rushd introduced Aristotle's definition of *nomisma* (the Greek word for money) and his concept of money as a common measure 'between separate things, so that equality prevails in business between things where it is difficult to measure equality in existence.' Ibn Rushd, like his many predecessors, reiterates that money is needed because of the difficulty of transacting business in a barter economy. In this way he emphasizes the first and most obvious function of money – the medium of exchange. (Grice-Hutchinson, 1978, p. 70. She quotes Rosenthal, 1965). According to Grice-Hutchinson, 'Averroes's original contribution to theory is very small. Yet he is of importance in the history of economic thought owing to the part he played in the transmission of Greek economics to the Christian West' (ibid., pp. 70–4).

In a comment on al-Dawani's views on money, Spengler (1964, p. 281) observes that he also developed 'the equality maintaining role of money . . . Money in its capacity as unit of account, intermediated as a common denominator between producers of unlike goods and thereby facilitated their inter-exchange . . .'

By comparing views of three philosophers – Miskawayh, Ibn Rushd and al-Dawani, we find that they strictly based their ideas about money on Greek philosopher Aristotle and almost repeated the same idea. However,



Faiz
 060034
 Nakit
 140081

السُّحْبُ عَلَى الْعَشْفِ وبدائله المعاصرة

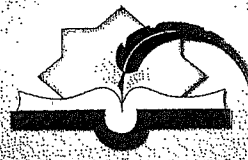
د/ عبد الله بن ناصر السالمين
 الأستاذ المشارك بالمعهد العالي للخط
 جامعة الملك سعود - قسم الفقه المقارن

- حصل على درجة الماجستير في أطروحة بعنوان: "أحكام الخطأ في المعارضات المالية".
- حصل على الدكتوراه في أطروحة بعنوان: "الخش وأثره في العقود".
- له عدد من البحوث، منها: "المماطلة أسبابها وأنواعها ومظاهرها و السبل الوقائية لتفاديها"، "أحكام دخول المسجد" وغيرها.

alsolamia@gmail.com

115-180

04099



العدد السابع - السنة الرابعة
 محرم 1432 هـ - نوفمبر 2011 م



مجلة

الأصول والنوازل

مجلة علمية محكمة تفتتح بابها الفصحا المعاصرة والنوازل
 وفق الأصول الشرعية والآداب الفقهية (تدوين وتنظيم)

رئيس التحرير

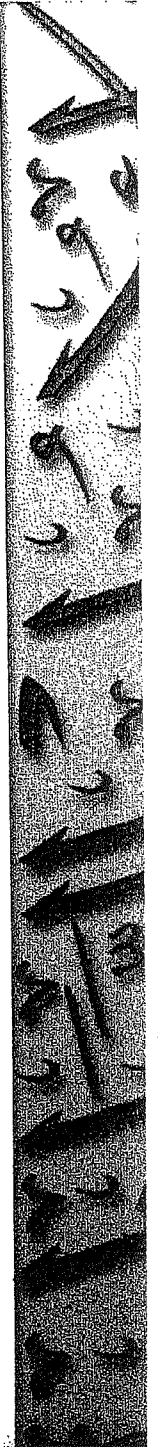
أ.د. سليمان بن إبراهيم العايد

عضو هيئة التدريس بجامعة أم القرى

مدير التحرير

بشير بن صالح الروقي

عضو هيئة التدريس بجامعة الملك عبد العزيز



Faiz
060034

337 AZIZ, Farooq & others. Interest (*riba*) in Qur'anic perspective. *European Journal of Social Sciences*, 22 iii (2011) pp.338-341. [Freely available at www.europeanjournalofsocialsciences.com.]

Faiz
060034

4129 MAURER, Bill. *Pious property: Islamic mortgages in the United States*. New York: Russell Sage Foundation, 2006. 123pp.

990 KENJEBAEV, Nurbek. Shari'ah-compliant credit cards: an analysis of underlying structures. *ISRA International Journal of Islamic Finance*, 4 i (2012) pp.129-153.

060034
Faiz

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Nisan 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Faiz
060034

353 GILBAR, Gad G. The qadi, the big merchant and forbidden interest (*ribā*). *British Journal of Middle Eastern Studies*, 39 i (2012) pp.115-136. [Examples of exemption from paying interest decreed by judges in various Muslim countries, 16th-20th centuries.]

27 Nisan 2014

060034

FAİZ

-
- 1 HALUK SONGÜR, İslam Hukukunda enflasyonlu ortamda ödeme, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1995
-
- 2 HÜSEYİN BAYSA, İslam hukukunda ribanın illeti, Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2004
-
- 3 SELİM ÇİMEN, İslam Hukukunda faizin illeti ile ilgili ihtilaflar, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010
-
- 4 SÜLEYMAN KAYA, XVIII. yüzyıl Osmanlı toplumunda kredi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2003
-
- 5 FATİHA BOZBAŞ, İslam hukuku'nda darul harb'de faiz tartışmaları, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2013

20 Eylül 2014

Faiz.
060034

- 931 KHOWAJA, Mashooq Ali, BALOCH, Farzana & KUBAR, Inam Ali. *Riba* in profit and loss sharing financing: policy implications. *Grassroots: Biannual Research Journal of Pakistan Study Centre*, 42 (2010) pp.47-56.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم: ١٠٨ (١٢/٢)

بشأن موضوع
بطاقات الائتمان غير المغطاة
(020270)
Banka -
- Faiz - (060034)

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنبثق عن منظمة
المؤتمر الإسلامي في دورته الثانية عشرة بالرياض في المملكة العربية
السعودية، من ٢٥ جمادى الآخرة إلى ١ رجب ١٤٢١هـ، الموافق ٢٣ -
٢٨ أيلول (سبتمبر) ٢٠٠٠م.

بناءً على قرار المجلس رقم ٦٣ (٧/١) في موضوع الأسواق المالية
بخصوص بطاقة الائتمان حيث قرر البت في التكييف الشرعي لهذه
البطاقة وحكمها إلى دورة قادمة.

وإشارة إلى قرار المجلس في دورته العاشرة رقم ٩٦ (١٠/٤)،
وبعد اطلاعه على البحوث الواردة إلى المجمع بخصوص موضوع
(بطاقات الائتمان غير المغطاة). وبعد استماعه إلى المناقشات التي دارت
حوله من الفقهاء والاقتصاديين، ورجوعه إلى تعريف بطاقة الائتمان في
قراره رقم ٦٣ (٧/١) الذي يستفاد منه تعريف بطاقة الائتمان غير المغطاة
بأنه:

«مستند يعطيه مصدره (البنك المصدر) لشخص طبيعي أو اعتباري
(حامل البطاقة) بناءً على عقد بينهما يمكنه من شراء السلع، أو
الخدمات، ممن يعتمد المستند (التاجر) دون دفع الثمن حالاً لتضمنه



قَرَارَاتٌ وَتَوْصِيَّاتٌ مَجْمَعِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ الدَّوْلِيِّ

المنبثوق عن منظمة التعاون الإسلامي

للدورات : ٢ - ١٩

القرارات : ١ - ١٨٥

١٤٠٦ - ١٤٣٢ هـ = ١٩٨٥ - ٢٠١١ م

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةٍ

الأمارة المساندة للأوقاف بالشارقة

الإمارات العربية المتحدة

www.awqafshj.ae

رابعة وأغرمتمه التفريفية

د. أحمد عبد العليم أبو عايو

مدير إدارة الدراسات والبحوث بأمانة المجمع

سنة ٢٠٠٠

لجنة الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم: ٢١ (٣/٩)

بشأن
أحكام النقود الورقية وتغير قيمة العملة

Para (160018)

Faiz (060034)

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنعقد في دورة مؤتمره
الثالث بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمية من ٨ - ١٣ صفر
١٤٠٧هـ، الموافق ١١ - ١٦ تشرين الأول (أكتوبر) ١٩٨٦م.

بعد اطلاع على البحوث الواردة إلى المجمع بخصوص موضوع
أحكام النقود الورقية وتغير قيمة العملة،

قرر ما يلي:

أولاً: بخصوص أحكام العملات الورقية: أنها نقود اعتبارية فيها صفة
الثنائية كاملة، ولها الأحكام الشرعية المقررة للذهب والفضة من
حيث أحكام: الربا، والزكاة، والسلام، وسائر أحكامها.

ثانياً: بخصوص تغير قيمة العملة: تأجيل النظر في هذه المسألة حتى
تستوفي دراسة كل جوانبها لتتقرر في الدورة الرابعة للمجلس^(١).

والله الموفق؛؛

(١) انظر القرار رقم ٤٢ (٥/٤).



قَرَارَاتٌ وَتَوْصِيَّاتٌ مَجْمَعِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ الدَّوْلِيِّ

الْمُنْبَثِقِ عَنِ مُنَظَّمَةِ التَّعَاوُنِ الْإِسْلَامِيِّ

للدورات : ٢ - ١٩

القرارات : ١ - ١٨٥

١٤٠٦ - ١٤٣٢ هـ = ١٩٨٥ - ٢٠١١ م

طُبِعَ عَلَى نَقْعَةٍ

الأمارة العاقمة للأوقاف بإسشاركة

الإمارات العربية المتحدة

www.awqafshj.ae

رأبمة وأعدتته الترفيفية

د. أحمد عبد العاليم أبو عايو

مدير إدارة الدراسات والبحوث بأمانة المجمع

سبب سبب

لعمرة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم ١٣٩ (١٥/٥)

بشأن
بطاقات الائتمان

Faiz
(060034)

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنبثق عن منظمة
المؤتمر الإسلامي المنعقد في دورته الخامسة عشرة بمسقط (سلطنة
عمان) من ١٤ إلى ١٩ المحرم ١٤٢٥هـ، الموافق ٦ - ١١ آذار (مارس)
٢٠٠٤م.

بعد اطلاعه على البحوث الواردة إلى المجمع بخصوص موضوع
بطاقات الائتمان، وبعد استماعه إلى المناقشات التي دارت حوله،

وبعد استحضاره ما سبق إصداره عن مجلس المجمع من قرارات
بشأن هذا الموضوع، وهي القرار ٦٣ (٧/٦) المشتمل على تعريف
بطاقات الائتمان، وصورها، والقرار ١٠٨ (١٢/٢) المشتمل على بيان
حكم إصدار البطاقة غير المغطاة والتعامل بها، والرسوم المرتبطة بها،
والحسم (العمولة) على التجار ومقدمي الخدمات القابلين للبطاقة،
والسحب النقدي، وشراء الذهب أو الفضة أو العملات بها.

قرر ما يأتي:

(أ) يجوز إصدار بطاقات الائتمان المغطاة، والتعامل بها، إذا لم
تتضمن شروطها دفع الفائدة عند التأخر في السداد.



قَرَارَاتٌ وَتَوْصِيَّاتٌ مَجْمَعِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ الدَّوْلِيِّ الْمُنْبَثِقِ عَنِ مُنَظَّمَةِ التَّعَاوُنِ الْإِسْلَامِيِّ

لِلدُّورَاتِ : ٢ - ١٩
الْقَرَارَاتِ : ١ - ١٨٥
١٤٠٦ - ١٤٢٢ هـ = ١٩٨٥ - ٢٠١١ م

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةٍ
الْأَمَانَةِ الْمَأْتِيَةِ لِلْأَوْقَافِ بِالسَّارِقَةِ
الإِمَارَاتِ الْعَرَبِيَّةِ الْمَتَّحِدَةِ
www.awqafshj.ae

رَاجِعَةٌ وَأَعْتَدَتْهُ التَّعْرِيفِيَّةُ
د. أَحْمَدُ عَبْدِ الْعَالِمِ أَبُو عَالِيُو
مُدِيرُ إِدَارَةِ الدِّرَاسَاتِ وَالْبَحْثِ بِأَمَانَةِ الْجَمْعِيَّةِ
سنة ١٤٢٢ هـ

لِعَسْكَرِ الْأَوْقَافِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم: ٧٧ (٨/٨)

بشأن

المشاركة في أسهم الشركات المساهمة المتعاملة بالربا

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنعقد في دورة مؤتمره
الثامن بيندر سييري بيجوان، بروناي دار السلام من ١ - ٧ محرم
١٤١٤هـ، الموافق ٢١ - ٢٧ حزيران (يونيو) ١٩٩٣م.

بعد اطلاعه على توصيات الندوة الاقتصادية التي عقدتها الأمانة
العامة للمجمع في جدة بالتعاون مع المعهد الإسلامي للبحوث والتدريب
بالبنك الإسلامي للتنمية حول حكم المشاركة في أسهم الشركات
المساهمة المتعاملة بالربا، والأبحاث المعدة في تلك الندوة،

ونظراً لأهمية هذا الموضوع وضرورة استكمال جميع جوانبه
وتغطية كل تفصيلاته والتعرف على جميع الآراء فيه،

قرر ما يلي:

أن تقوم الأمانة العامة للمجمع باستكتاب المزيد من البحوث فيه
ليتمكن المجمع من اتخاذ القرار المناسب في دورة قادمة^(١).

والله الموفق؛؟

(١) انظر القرار رقم ٦٣ (٧/١) والقرار رقم ٨٧ (٩/٤).



قَرَارَاتٌ وَتَوْصِيَّاتٌ مَجْمَعِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ الدَّوْلِيِّ

المنبثق عن منظمة التعاون الإسلامي

للدورات : ٢ - ١٩
القرارات : ١ - ١٨٥
١٤٠٦ - ١٤٣٢ هـ = ١٩٨٥ - ٢٠١١ م

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةٍ

الأمانة العامة للأوقاف بإسشاركة
الإمارات العربية المتحدة
www.awqafshj.ae

رَاجِعَةٌ وَأَعَدَّ مَقَدِّمَتَهُ التَّعْرِيفِيَّةَ

د. أحمد عبد العاليم أبو عليو

مدير إدارة الدراسات والبحوث بأمانة الجمعية

سبغ سبغ

تبعثت الأولى

أربعون حديثاً
في شدة تحريم الربا

Faiz
060035

تصنيف
يوسف بن إسماعيل النبهاني
المتوفى سنة ١٣٥٠هـ

تحقيق
محمد خير رمضان يوسف

HADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

22 Mayıs 2015

رَبَا

تحقيق
محمد خير رمضان يوسف

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	232903
Tas. No:	297.336 RES.171

1435/2014 Beyrut -
دار ابن حزم

تصدر عن معهد العلوم الانسانية والدراسات الثقافية - وزارة التعليم العالي

عددان في السنة (نصف سنوية)

العدد الخامس عشر، السنة الثامنة صفر ١٤٢٦ هـ ق

فروردين ١٣٨٤ هـ ش / ٢١ / ٣ / ٢٠٠٥ م

رقم المنشور القياسي الدولي ٦٨٢٢ - ١٥٦٢

□ المدير المسؤول: الدكتور مهدي گلشنی (رئيس معهد العلوم الإنسانية والدراسات الثقافية)

□ تحت اشراف هيئة استشارية

□ رئيس التحرير: الدكتور صادق آئينهوند

□ مدير التحرير: قيس آل قيس

□ مدير النشر: رحمت الله رحمت پور

□ المطبوع: ١٠٠٠ نسخة

□ المشرف الفتي على الطباعة: سيد ابراهيم سيد علي

□ المطبعة: شركة طباعة بهمن

□ الثمن: ٣٥٠٠ ريال

□ الاشتراك السنوي: ٧٠٠٠ ريال

□ العنوان: الجمهورية الاسلامية الايرانية

طهران، شارع كردستان، رقم ٦٤، الرقم البريدي ١٤٣٧٤

□ الهاتف: طهران: ٨٠٥٣٩٣٤ و ٣-٨٠٤٦٨٩١، الفاكس: طهران: ٨٠٣٦٣١٧

تلفاكس ٨٠٥٣٩٣٤

Email afaq @ ihcs.ac.ir

Email AL Kaiss @ ihcs.ac.ir

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

03 Mayıs 2014

تدارك انخفاض قيمة النقود: تقييم النظرية و التطبيق العملي

الدكتور سيد حسين ميرجليلي*

استاذ مساعد بكلية الاقتصاد

معهد العلوم الانسانية و الدراسات الثقافية

وزارة العلوّم، البحوث و التكنولوجيا

Faiz (060034)

Kariz (110469)

Zarar (230063)

03836

المستخلص

انخفاض قيمة النقود من مسائل الاقتصاد المعاصر في العقود الاخيرة و استناداً علي الأسس و الدلائل الفقهية و الاقتصادية، أُقترحُ نظرية تدارك انخفاض قيمة النقود عن طريق ربط الديون بالاسعار (indexation). كما اقترح تدارك مهر الزوجة و اعطاء ربحاً مصرفياً مساوياً لمعدّل التضخم الطاريء على السلع و الخدمات الاستهلاكية. و الهدف من عرض هذه المقالة، هو:

أولاً: التقييم الفقهي و الاقتصادي لنظرية تدارك انخفاض قيمة النقود.

ثانياً: تبين المشاكل العملية أثناء تنفيذ التدارك عن طريق ربط الديون بالاسعار.

فرضية البحث، هي الدلائل على أنّ النظرية و العملية لربط الديون بالاسعار ليستُ طريقاً مناسباً لتدارك انخفاض قيمة النقود. و طريقة بحثنا في هذه المقالة هي طريقة تحليلية تطبيقية حيثُ نَقُدُ النظريات الفقهية و الاقتصادية و نُقدم طريقة الحلّ البديل.

١- المقدمة

من ظواهر الاقتصاد النقدي المعاصر، تغيير قيمة النقود. و قد استغرق تطور النقود من

205547

Routledge Islamic Studies

Historians, State and Politics in
Twentieth Century Egypt
Contesting the nation
Anthony Gorman

The New Politics of Islam
Pan-Islamic foreign policy in
a world of states
Naveed Shabzad Sheikh

The Alevis in Turkey
The emergence of a secular Islamic
tradition
David Shankland

Medieval Islamic Economic Thought
Filling the great gap in European
economics
S.M. Ghazanfar

The West and Islam
Western liberal democracy versus the
system of Shura
Mishal Fahm al-Sulami

The Regency of Tunis and
the Ottoman Porte,
1777-1814
Army and government of
a north-African eyâlet at
the end of the eighteenth
century
Asma Moalla

Islamic Insurance
A modern approach to
Islamic banking
Aly Khorshid

The Small Players of the
Great Game
The settlement of Iran's eastern
borderlands and the creation of
Afghanistan
Pirouz Mojtahed-Zadeh

Interest in Islamic Economics
Understanding *riba*
Abdulkader Thomas

Interest in Islamic Economics

Understanding *riba*

- Faiz (060034)

Edited by
Abdulkader Thomas

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	205547
Taa. No:	332.237 INT.1



جامعة الأزهر
كلية الشريعة والقانون
بطنطا

Karg 110469

Faiz - 06034

قاعدة

" كل قرض جر منفعة فهو ربا "

دراسة تأصيلية تطبيقية

مجلة

كلية الشريعة والقانون

بطنطا

مجلة علمية وحكمة

03300

إعداد

د. حمد بن محمد الجابر الهاجري

المدرس بقسم الفقه المقارن والسياسة الشرعية
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة الكويت

503 - 562

العدد التاسع عشر
١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٥ م

the *muḍārib* is limited to the loss of his labor income. By virtue of (iii), *muḍāraba* becomes a principal and agent problem *par excellence*. As such, it becomes akin to the American form of corporate governance, as discussed earlier. That, along with (ii), makes it practically irrelevant in modern times. In addition, the problems identified above in the context of profit-sharing in general also become relevant in the present case. To be more specific on one issue, there is the question of the *muḍārib*'s labor income being subjected to uncertainty and therefore ambiguity (*gharar*). While *fiqh* writers are quite adamant that these stipulations must all be satisfied, the writings of the Islamic economists (see, for instance, Siddiqi, 1983) show some flexibility to make the contract relevant for the modern times. In the final analysis, the acceptance of the idea of profit sharing, and therefore the exclusive legitimacy of the *muḍāraba* contract as its peg, which is then to serve as the pivot of the financial system, crucially depends on the presumed equality between *ribā* and interest. We turn to that issue in the next chapter.

Rauf A. Azhar, Economics of an Islamic Economy,
Leiden 2010, pp. 279 - 338

ISAM DN: 207777

- Faiz (060034)

CHAPTER NINE

RIBĀ, INTEREST AND USURY

Introduction

It perhaps will not be lost on any student of Islam and economics, or Islamic economy, that the enterprise called Islamic economics began as a result of a very strong dislike of the institution of interest by its exponents on the presumption that it was precisely the same thing as *ribā*. So much so that one can even conclude that the enterprise stands or falls on the validity or otherwise of that presumption. In light of the importance of this subject, its coverage needs to be somewhat more comprehensive than has, admittedly, been the case for the other topics thus far covered in this work. In light of the volume of material, I have spread the coverage over two chapters. In the present chapter I focus on the meanings of the word *ribā* as these could be understood from the Qur'ānic exhortations, the meanings given it by the *fiqh* literature and the various issues attendant upon the fairly involved discourse that emerged. The *fiqh* understanding does not tie up neatly and easily with the Qur'ānic one, and this obviously raises the question as to why this discrepancy arose. This question is addressed in Chapter 10.

The Arabic word *ribā* literally means an excess or increase. In the Qur'ān it occurs in a number of verses that have come to be known as *ribā* verses. These leave no doubt that what is termed *ribā* is categorically prohibited. At the same time, it is also clear from the reading of the Qur'ān that not every increase in various economic transactions falls in the ambit of this prohibition, for otherwise the profit will also be prohibited. Which of the increases are prohibited, therefore, became a crucial question for Islamic jurisprudence, i.e., *fiqh*. When it came to address that question, *fiqh* came to the conclusion that the *ribā* verses were not sufficiently clear by themselves to provide a precise answer that it thought was required for its purpose, particularly in view of the severity of prohibition, or rather in light of the strong language used in its condemnation. In addition to these verses, there are a number of *hadīth* reports that were understood to reinforce the Qur'ānic prohibition. Regardless of whether the *ribā* verses were clear enough or not,

Faiz
060034

مجلة تحرير الرباني الحسين

ومدى

تحققها في العملات المعاصرة

دراسة فقهية مقارنة

دكتور

خالد أحمد سليمان شبكة

مدرس الفقه المقارن

بكلية الشريعة والقانون بطنطا

1063-1127



جامعة الأزهر
كلية الشريعة والقانون
بطنطا

مجلة

كلية الشريعة والقانون

بطنطا

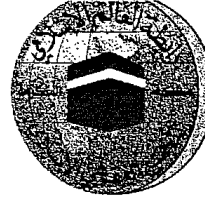
03300

مجلة علمية محكمة

العدد الثالث والعشرون

١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م

الجزء الثاني



Banke 020270

Faq 060034

مجلة

المجمع الفقهي الإسلامي

D 1167

حكم فوائد البنوك
لفضيلة الدكتور علي السالوس
أستاذ الفقه والأصول بكلية الشريعة - جامعة قطر

61-184

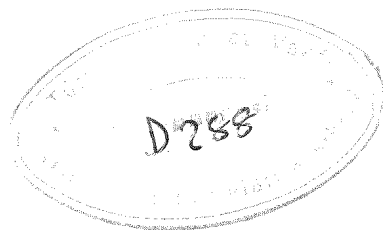
مجلة نصف سنوية
يصدرها المجمع الفقهي الإسلامي
برابطة العالم الإسلامي
Mekke

العدد السادس

الطبعة الثانية

السنة الرابعة

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م



— Farz (060034)

03 Eylül 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

The Qadi, the Big Merchant and Forbidden Interest (*ribā*)

GAD G. GILBAR*

ABSTRACT While the imposition of interest on loans is expressly forbidden by the *Quran*, over the generations Muslims in fact found it difficult to observe this prohibition and lent to and borrowed from one another. The Muslim big merchants (*tujjār*), who held large amounts of liquid capital, were prominent among the lenders. The religious prohibition on the one hand, and everyday constraints on the other, caused a certain cognitive dissonance among many *ulema*, as manifested in the religious (*shar‘i*) courts. The records of these courts in various regions in the Middle East from the sixteenth to the beginning of the twentieth century include cases in which judges (*qadis*) exempted borrowers from full or partial repayment of interest on the grounds that a demand for payment of interest violates the precepts of Islam. The present article provides examples of such cases and discusses the possible effects of the courts’ retroactive annulment or amendment of contracts on the development of capitalist economies in Muslim countries during the nineteenth century when Middle Eastern economies began integrating into the global economic system. *Inter alia*, the discussion of this question sheds new light on the historians’ critiques of Max Weber’s observation regarding ‘Kadijustiz’ (*qadi*’s justice) and its effect on the development of modern capitalism.

Introduction

Muslim big merchant-entrepreneurs (*tujjār*) played a key role in the financial activity of Muslim communities in the Ottoman Empire and Iran, providing credit and interest-bearing loans to both Muslims and non-Muslims. For prolonged periods from the sixteenth century, and certainly during the nineteenth century, in most parts of the Ottoman Empire and Iran they alone in the Muslim communities possessed large amounts of fluid capital which they were able to place at the disposal of borrowers in need of cash. Obviously, the Muslim *tujjār* were not the only players in the Ottoman

*Department of Middle Eastern History, University of Haifa, Haifa 31905, Israel. E-mail: gggilbar@research.haifa.ac.il

A shorter version of this article was presented at the conference ‘The Historical Determinants of Entrepreneurship’, Complutense University, Madrid, October 2008. I am grateful to Youssef Cassis, James Forman-Peck and Uri Kupferschmidt for their insightful remarks and comments. This Research was supported by the Israel Science Foundation, grant no. 865/06.

- 217, 226, 279–282, 286–289, 294,
298, 300, 303, 305, 313, 318 n. 33,
319 n. 34, 320 n. 36, 321–334, 340,
345–350, 352–353, 356, 358–361,
363, 364 n. 21, 366, 393, 395 n. 43,
396, 410, 420, 422–423
treatises 134 n. 7
hadiya 289
Hakīm bin Hazām 261 n. 14
halāl 304–305
Hameedullah, Muhammad 149 n. 20
Hanafi 318, 348–353, 359, 365, 391
Hanafi, I. A. 391
Hanbali 318
harām 135–138, 170–171, 183, 300,
359, 372, 398, 402, 422
Hasan al-Banna 146
hasan li-ghayrihi 364
Hasan, Zubair 270–74
health care programs 39
hereafter 128, 141, 163, 174, 200, 208,
210
heterogeneity 265, 328
Hicks, John 441
Hicksian reconciliation 114
hijr 398
Hijra 230, 289, 293–294, 395
hikmah 152, 283, 299–300, 335, 350,
357–58, 397, 408, 410
hikmat al-illāhiyyah 152
hila 283, 308, 310, 391–92
hillah 297–98
Hind 320, 364, 386, 397
Hire Purchase 379
historical acquisition 158
hiyāl 285, 310, 353–54, 359, 378, 403,
408
hoarding 97–99, 106–107, 112–113,
404, 426
Hobbs, Thomas 48 n. 1
Hockman, Harold 203
Hodgson, Marshall 137 n. 10, 139
n. 13, 310, 342
Holland 87
Holland, Muhtar 161 n. 35
homo
economicus 8–10
Islamicus 7–10, 133, 247, 249–250,
385
homogeneity assumption 264
homonyms 348
homo sapiens 22
hürma 297–98
hüsn-al-qadā 323 n. 40
hypocrisy 179 n. 13
Iblis 126
Ibn 'Abbās, 'Abd Allah 294, 331, 333
Ibn Abi Hadrad 322
Ibn Hanbal, Ahmad ibn Muhammad
441
Ibn Hazm 152 n. 24
Ibn Ishāq, Muhammad ibn Ishāq ibn
Yasār, or 296 n. 11
Ibn Kathir, Isma'il bin 'Umar 373
n. 31
Ibn Khaldun, Abū Zayd 'Abdu
r-Rahman 441
Ibn Mājah, Muhammad ibn Yazid 441
Ibn Nujaym, Zayn al-'Abidin 153 n. 25
Ibn Qayyim, Abū 'Abd Allah
Muhammad 441
Ibn Qūdāmah, 'Abd Allah Ibn Ahmad
Ibn Muhammad 441
Ibn Rushd, Abu Al-Walid Muhammad
(the Jurist) 348
Ibn Taymiyya, Taqi al-Din 161,
217–18, 242–43, 251
Ibrahim al-Nakha'i 290, 355
Idaratul Ma'arif 374
identity between profits and interest 92
ideology of the market system 5, 34
Ihlas Finans 387 n. 37
ihsān 136, 160, 193, 199, 202 n. 28,
210, 244, 337
ijārah 350
ijmā' 145, 146 nn. 17–18, 288, 347–348
ijtihad, closure of the gates of 140,
146, 173
'illāh 174, 231
illat al-hukm 301 n. 16
Imām 135, 363 n. 18, 366, 397, 415
impermissible (things) 138, 320, 355,
416
impersonal (behavior) 11, 13, 63, 178,
217, 242, 337, 345, 377, 438
income elasticity of demand 30,
201–202
indemnity 161
independent utility functions 24–26
indexation, of Bank Deposits and
Advances 380
Indifference
analysis 29, 205
curve 29–30, 37 n. 2, 201, 222–223
indifferent 37 n. 2, 135, 271
indirect financing 376
individual
preferences 22
responsibility 8, 124, 130–131, 156,
159, 178–180, 193, 212, 256, 428

- individualism 178–180, 183
indivisibilities 73–74
Indonesian and Malaysian
Archipelagos 218
industrial revolution 84–85, 94, 140,
376, 423
industrialization 85
industry 68, 74, 104–105, 116–117, 118
n. 5, 181 n. 15, 223 n. 5, 240, 247, 248
n. 23, 377, 381, 437–438, 440
inequality 32, 239, 423
inflation
anticipated 108
asset price 108, 114–116
expected rate of 93
rate of 93, 405–406, 407, 433, 435–436
influential group of fiqh writers 16
informal sector 241, 245
information
and transaction costs 375
asymmetries 103
effects 159
informational
asymmetries 64, 256, 430
requirements 52, 59, 207
infrastructural bottlenecks 113
inheritance, Islamic system of 159
injustice 11, 17, 62–63, 146, 161, 163,
193, 217, 226, 252, 308, 311–312,
317, 332–333, 335, 343, 346, 354, 358,
397–398, 408, 410–412, 426
innamā al-a'māl bi-al-nyyyāt 188 n. 22
institutional arrangements 22, 168
economics 11
mechanisms 22, 46, 149, 215, 422
set up 11, 54, 356
institutionalized credit 17, 280, 349, 411
institutions 5, 12, 18–19, 22, 45–46, 54,
76–78, 80–81, 93–94, 117, 119, 148,
156, 167–168, 178, 198 n. 25, 202,
212, 235, 245, 371, 379, 382, 389, 392,
400, 402, 413, 417, 437–438
instruments
financial 82, 114, 285, 429, 436,
438
investment 114
insurance companies 438
intentions 188, 227
interdependent utility functions 23–25,
187
interesse 83, 309
interest passim
and expected profits, rate of 16, 79,
87–88, 92–95, 97, 102, 106–108,
112–113, 115, 245 n. 21, 246, 258,
262–263, 265, 268–269, 303, 306,
311, 312 n. 25, 336, 338–339, 371,
380–381, 394, 429, 436
as return to capital 88, 94, 98, 245
compound 287, 302 n. 17,
311–312
equilibrium rate of 98, 110
institution of 4, 78–80, 91, 102, 106,
258, 262, 279, 359, 361, 372–373,
375–377, 420–421, 428, 430, 432,
439
instrumentalization of 79–80, 98,
114–115, 118, 429, 433 n. 6, 436,
439
real rate of, as a monetary
phenomenon 80, 92–93, 95–96,
98–99, 106, 113, 118, 257 n. 1, 263,
386, 400, 429
the rate of, compound 311–312
intermediation
costs 110, 113, 377, 401 n. 45, 433
impure 376
pure 376
International Arab Banking
Corporation 415–416
International Centre for Research in
Islamic Economics 375
international trade 78
interpersonal comparisons 23, 196
interventionist bias 38 n. 2
inventories, stock of 82
inventory accumulation 89
investment 41–42, 79, 82–83, 87, 92,
94, 97–99, 106–107, 109–110,
112–116, 239–240, 264–265, 267,
269, 362 n. 16, 376, 380, 383–385,
403, 417, 429, 431–433
Auctioning 380, 383–384
demand 98
invisible hand 37 n. 2, 241–242
Islam passim
and fixed rate of return 267
universalistic perspective of 231
Islamic passim
banking 2, 374
civilization 216–217
consumer theory 194
economics 1, 2 n. 1, 3–4, 6–7, 10, 13,
16, 18, 23, 25, 33, 35, 40, 45, 47, 78,
122–123, 133, 141, 170, 172–173,
175, 181 n. 15, 196, 199–201, 203,
204 n. 30, 209–211, 215, 231 n. 12,
240, 242, 246, 250, 257–258, 263,
269, 277 n. 8, 279, 284, 286, 311,
361 n. 14, 363 n. 20, 364 n. 20, 366,

Faiz
060034

25 Ocak 2014

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ISAM DN: 207777

- qānūn* 138–140, 144–145, 147, 149, 157, 172, 176
Qaradāwī, Yūsuf al- 171 n. 1, 366 n. 28
qard 15, 286, 296, 307, 313–316, 318–320, 330–331, 352, 354–355, 362–363, 365, 405–406, 409
qard al-'ām 316 n. 30
qard ḥasan 15, 379, 381, 391, 406
Qāsim bin Muḥammad 364
qaṭ'i 347
Qatādah 290, 306
qirād 17–18, 277, 291, 300, 313, 318–320, 355, 361–365, 367–368, 370–371, 385, 396, 409
qiyās 145, 175, 288, 347–349, 351, 352 n. 9, 356, 371, 401, 410
quasi-rent 265–267
Qur'an, as Principle of principles 145 n. 17, 151, 280
Qur'anic 4, 15–18, 125 n. 2, 135–137, 139, 141–142, 144, 152 n. 24, 156, 161–162, 175, 181, 182 n. 16, 183, 185–186, 193–194, 197–198, 202 n. 28, 209, 210 n. 32, 230, 233, 279–283, 286–289, 297, 299, 301, 303, 307, 309–316, 321, 330–333, 337, 340, 346–348, 353, 358, 371, 379, 394, 402, 409–410, 412 n. 49, 426, 428
Qur'anic
Exegesis 16–17, 287, 289, 297, 307, 310, 337
Prohibitions 16, 18, 183, 197–198, 206, 279, 288, 330, 335, 393, 408, 424
ribā 4, 16–18, 279–283, 286–288, 303, 310, 312, 335, 337, 346, 349, 371, 374, 395, 410–411, 434
Qur'anic verses (cited)
 2:2–5 125
 2:67–71 152 n. 24
 2:143 164
 2:156 129
 2:164 410 n. 49
 2:168 152
 2:177 186, 230 nn. 9–10
 2:178–79 160
 2:185 151
 2:188 181
 2:215 162, 186
 2:237 160
 2:245 314
 2:256 182
 2:261–72 185, 300
 2:266 412 n. 49
 2:275–81 293
 2:282 300, 316–18
 2:286 151
 3:65 410 n. 49
 3:92 184
 3:110 144 n. 16
 3:113–15 143 n. 16
 3:118 410 n. 49
 3:159 154 n. 28, 420
 3:180 128, 190
 3:199 143 n. 16
 4:11–12 316
 4:28 151
 4:29–30 182
 4:32 182
 4:36 186
 4:37 184
 4:58 154 n. 27, 155
 4:59 156, 193
 4:92 161
 4:135 155, 231
 4:160–61 292, 315
 5:3 297
 5:4 183, 297 n. 12
 5:6 151
 5:8 162
 5:12 314–315
 5:32 164 n. 38
 5:48 129, 143
 5:87 152, 183
 5:89 161 n. 34
 5:101–02 152
 5:103 410 n. 49
 6:32 410 n. 49
 6:50 412 n. 49
 6:94 182 n. 17
 6:151 410 n. 49
 6:161 127
 7:10–27 126
 7:31–32 152
 7:85 182 n. 16
 7:145 165
 7:157 151 n. 23
 7:169 410 n. 49
 7:176 412 n. 49
 8:22 410 n. 49, 411
 8:28 184, 190
 9:60 230
 10:16 412 n. 49
 10:35–36 152 n. 24
 10:59–60 152
 10:100 412 n. 49
 11:51 410 n. 49
 11:84 182 n. 16
 12:2 412 n. 49
 12:109 412 n. 49

Kare 110463
 Faiz 060034

25 Ocak 2014

MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

- 13:3 412 n. 49
 13:4 412 n. 49
 13:11 162
 13:22 184
 14:31 184
 16:11 412 n. 49
 16:12 412 n. 49
 16:44 412 n. 49
 16:69 412 n. 49
 16:82–83 150
 16:89–90 150
 16:114 150
 16:116 150
 17:9–37 192
 20:115–21 126 n. 3
 20:122–24 127 n. 3
 21:10 412 n. 49
 21:67 412 n. 49
 22:67–68 143
 22:78 151
 23:80 412 n. 49
 24:61 412 n. 49
 25:67 184
 25:72–3 411
 26:28 412 n. 49
 26:176 182 n. 16
 28:60 412 n. 49
 29:35 412 n. 49
 29:63 412 n. 49
 30:23 190
 30:24 412 n. 49
 30:28 412 n. 49
 30:39 289, 295, 299, 320, 349–350, 362 n. 16
 31:20 190
 33:21 184
 33:72 125, 183
 35:12 190
 36:62 412 n. 49
 36:68 410 n. 49
 37:138 412 n. 49
 39:17–18 165
 39:42 412 n. 49
 39:43 412 n. 49
 40:67 412 n. 49
 42:10 152 n. 24
 42:27 191
 42:38 425
 45:13 412 n. 49
 45:5 412 n. 49
 49:13 142
 49:4 412 n. 49
 57:11 314
 57:17 412 n. 49
 57:18 314
 57:20 190
 59:14 412 n. 49
 59:21 412 n. 49
 64:17 314
 67:15 190
 73:20 314–315
 74:38 182
 75:36 127
 Qureshi, Anwar Iqbal 311, 373
rab al-māl (plural *arbāb al-māl*) 367
Rahman, Fazlur 290, 294–295, 340 n. 1, 354 n. 10, 364, 366, 374
rama 325
ra's māl 368, 370, 405, 434
Rashid, Salim 179 n. 13
rate of economic growth 44
rate of interest
 natural 82–83, 92
 nominal 92–95, 108, 263, 336, 339
 ordinary 87
 real 80, 92–93, 95, 108, 257 n. 1, 263, 387, 433
 zero 112–113, 372
rate of profit, and rate of interest 87, 92
rate of return
 and rate of interest
 on investment 92, 94, 258, 263, 265, 267
rational behavior 52
Rawls, John 157
Rawlsian (conception of justice) 156, 158
Rāzī, Abū al-Faḍl Muḥammad Fakhr al-Dīn al- 305, 318 n. 31, 439
real assets 15, 286
real sector of the economy 79, 92, 98, 107–108, 110, 113–115, 117, 423, 430
real values 83, 283, 405–407
reallocation of resources 26–28, 228
reciprocal externalities 69
redistributional effects 33, 402
redistributive effects 32, 115
Reformation 179
Regulation, Market 217
regulator 65, 117, 438–439
regulatory
 jurisdiction 117
 regimes 117, 431–438
relative
 factor prices 26
 price changes 26, 402
 prices 26
religio-cultural norms 9

YASYON MERKEZI
Mitten

The Prohibition of *Ribā* in Islam: An Evaluation of Some Objections

M. Umer Chapra*

A number of objections have been raised against the prohibition of *ribā* (interest) in Islam and it has been alleged that a *ribā*-free economy will face so many problems that it may not be able to survive. This paper evaluates the nature and significance of some of the major objections and, in the process, also indicates the rationale behind the prohibition of *ribā*.¹

I. ALLOCATION OF RESOURCES

One of the objections raised against an interest-free economy is that it will not be able to bring about an optimum allocation of resources. The reason given for this is that interest is a price and like all prices it performs the function of allocating 'scarce' loanable funds among the 'infinite' users of such funds in an objective manner on the basis of ability to pay the price. If the demand for, or supply of, loanable funds changes,

*M. Umer Chapra, Ph.D., is Economic Adviser to the Saudi Arabian Monetary Agency, Riyadh. He wishes to record his thanks to Dr. Anas Zarqa and Dr. Najatullah Siddiqi for their valuable comments on an earlier draft. He also wishes to thank Mr. Mobin Ahmad for the efficient secretarial assistance rendered by him during the preparation of this paper. This paper is part of Chapter 5 of his forthcoming book, *Towards a Just Monetary System*, to be published shortly by the Islamic Foundation, Leicester.

¹For a valuable presentation on the subject, see Dr. Muhammad Anas Zarqa's three papers, first, his discussion paper on H.H. Naqvi's paper in Muhammad Ariff (ed.), *Monetary and Fiscal Economics of Islam* (Jiddah: King Abdulaziz University, 1982); second, his paper "An Islamic Perspective on the Economics of Discounting in Profit Evaluation" presented to the Islamabad Seminar in January 1981; and third, his unpublished paper "Stability in an Interest-free Islamic Economy." See also, Dr. Ziauddin Ahmad (State Bank of Pakistan, Karachi), "Economic Rationale of the Prohibition of Interest in Islam," a brief paper distributed by the author privately; Dr. M.N. Siddiqi, "Rationale of Islamic Banking" (Jiddah: International Centre for Research in Islamic Economics, 1981); Ingo Karsten, "Islam and Financial Intermediation", *IMF Staff Papers*, March 1982, particularly section 3 of the paper on effects of the profit-and-loss-sharing financial system on economic development and stability, pp. 129-36; and M.A. Mannan, "Superiority of Islamic Conception of Banking" in his *Islamic Economics: Theory and Practice* (Lahore: Shaikh Muhammad Ashraf, 1970), pp. 228-32.

على

الربا

تحت أفت شمار .

موضوع

الدكتور محمد محمد الشرقاوي

أو مفهوم الأرباح .. وكلها مهما تعددت
أسمائها ، وتلون طلاؤها لا تخرج عن أصل
الربا الأصلي ، وفكرته الخبيثة المتوارثة
وخلاصتها : ضمان الربح في كل حال لصاحب
المال ، ومشاركة العامل فيه حيناً ، واحتماله
وحده الخسارة حيناً آخر .

فكل حديث عن الأرباح في المال المشترك ..
أو الممول فيه .. بدون حديث عن الخسائر
ومدى تحمل رأس المال لها ، واتساعه صدراً
بامكانياتها .. فهو ربا .. بل هو عين الربا
المحرم الذي قال فيه ابن عباس رضي عنه

أصبح من مستحدثات الاقتصاد الجديد
اشتقاق ألوان براءة من قاعدة الربا التي أنكرها
الشرع في كل رسالته السماوية على مدى
التاريخ الإنساني كله .. باعتباره جرثومة
الفساد الاجتماعي ، والدماء الطبقى الذي يحل
أصرة الترابط في الأمة ، ويستنزف عرق العامل
ظلماً باسم سلطان رأس المال .. فصرنا نسمع
أسماء لمسميات مشيرة ، وشعارات مضللة ..
وتعددت أبواب الاستغلال الربوي المخطور
في تلافيف مبتكرة ، وعروض معجبة .. لا تلبث
أن تستهوي سادج الفكر ، أو معلول الإيمان ،

لهموم السامعين وفوائد الديون المصرفية

دكتور السيد أحمد صالح

نشرت صفحة الفكر الديني بجريدة الأهرام الصادرة يوم الجمعة ٦ يونية ١٩٧٥ مقالا للأستاذ فتحي رضوان تحت العنوان عاليه محاولا التماس حل لمشروعية الأرباح عند التعامل مع البنوك وصناديق التوفير ايداعا أو اقتراضا للخروج بالمسلمين من الهموم الثقيلة التي يرى أنهم يرزحون تحتها عند احتكاكهم بالأنشطة الاقتصادية .

وهو تعبير صريح بأن التزام الدين الحق لا بد وان يؤدي الى الذلة والحقارة والتخلف .

ثم يبين لهم الحل للمعزة فيقول « واما أن يدعوا أحكام هذا الدين » ويخفف عنهم قسوة هذا القول فيضيف « بتأويل يتأولونه على مضض » ثم يستمر فيقول « أو أن يغمضوا العين عما يضطرون اليه » وحتى يسبر لهم ما يقول يضيف كلمة « كارهين » .

وهو يستشعر أن ما قدمه من مبررات « المضض والكرهية » قد لا يستسيغه بعض المسلمين فيعمد الى كتاب الله تبارك وتعالى يحاول التماس

نشرت صفحة الفكر الديني بجريدة الأهرام الصادرة يوم الجمعة ٦ يونية ١٩٧٥ مقالا للأستاذ فتحي رضوان تحت العنوان عاليه محاولا التماس حل لمشروعية الأرباح عند التعامل مع البنوك وصناديق التوفير ايداعا أو اقتراضا للخروج بالمسلمين من الهموم الثقيلة التي يرى أنهم يرزحون تحتها عند احتكاكهم بالأنشطة الاقتصادية .

وكان من شدة اهتمامه بالتماس الحل أن جمح قلمه وخاتته التعبيرات بما جعل لزاما عليه أن يسترجع ويستغفر ربه بل ويجدد ايمانه بالله تعالى .

فقد بدأ مقاله « بأن المسلمين يرون أنفسهم خيارى بين أمرين أحلاهما مر .. فلما أن يلتزموا بما يعرفون أنه دينهم الحق فيسبقهم الآخرون

Asad بأسعد وبالعكس كما يترجم أخبار النحاة الى أخبار النهاء وكلمة Sahaba الى صحابه والعكس فلا يستطيع أن يفهم المراد .
ومجمل القول أن الترجمة الأردنية مملوءة بالأخطاء ، وكان السيد م . ميرزا قد أشار الى طرف ضئيل منها في تعليقه على هذه الترجمة الأردنية بصحيفة باكستان تايم Pokistam time

اليومية الصادرة في لاهور بتاريخ ١٩٧٤/٧/٢١ ، ولما جمعتنى بالترجم الأستاذ رزاقى احدى الجلسات ذكرت له بعض الأخطاء فاعترف بها فى شجاعة ثم رجاني أن أكتب تقريرا مفصلا عنها .

وانى لعل ثقة - وان كنت لا ادعى الكمال - فى أن ترجمة هذا الكتاب الى العربية - وهو الوحيد من نوعه - سوف تضيف الى المكتبة العربية كتابا طال شوقها اليه يفيد القراء ويعين الباحثين من العرب ويوجب على تساؤلناهم عن دور الهند فى تاريخ الفكر العربى الاسلامى ، ويلبى حاجة المحققين فى مجال التراث العربى خارج الوطن العربى .

والله نسأل أن ينفع به ويثيب عليه ويهدينا سواء السبيل .

دكتور عبد المقصود محمد شلقامى

ثالثا : اهمال ترجمة بعض الفقرات كما فى ص ٣٦ حيث أهمل قول البيرونى عن الأرقام الهندية ووصولها الى الغرب عبر العرب ، وأيضا أهمل ذكر محمد أحسن البشاورى وكان يجب أن يكون الشخصية رقم ٧ فى آخر الفصل الرابع من الجزء الثانى (انظر ص ٣٥٣ ثم قارن بينها وبين الأصل الانجلىزى ص ٣٩٤)

رابعا : متابعة النسخة الانجليزية حتى فى الأخطاء المطبعية (انظر وفاة الشاه عبد العزيز الدهلوى بالانجليزية ص ١١١ والأردية ص ١٢٦ تجدها سنة ١١٣٩/١٧٢٦ وهو خطأ والصحيح ١٢٣٩/١٨٢٣ بل أحيانا تحيل الانجليزية فى الهامش الى بعض الصفحات بأرقام معينة فيأتى مترجم الأردية ليذكر هذه الاحالة بأرقامها ناسيا أن صفحته الأردنية سوف تتغير الانجليزية (انظر ص ٣١٩ والأردية

ص ٢٩٩) .

Faig

ربا:

١ - تعريف: الربا هو الزيادة المشروطة في العقد الخالية من العوض.

٢ - حكمه: الربا محرّم بقوله تعالى في سورة البقرة/ ٢٧٥ ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾.

٣ - أنواعه: الربا نوعان: ربا الفضل، وriba النسيئة، وسنفضل القول في كل منهما فيما يلي:

٤ - ربا الفضل:

أ - تعريفه: هو بيع شيء من الأموال الربوية بجنسه متفاضلاً.

ب - حكمه: ربا الفضل محرّم بقوله ﷺ (الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواءً بسواء، يداً بيد،

فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد)^(١).

ج - الأصناف الربوية وعلّة التحريم فيها: مما تقدم في الحديث نرى أن الأصناف التي ذكرها الرسول ﷺ ستة أصناف: صنفان هما من جنس الأثمان، وهما الذهب والفضة، وأربعة أصناف من نوع ما يقتات به أو يؤتدم، وهي: البر والشعير والتمر والملح، وعلى هذا فإنني أرى أن علة تحريم ربا الفضل في الذهب والفضة هي الثمنية مع اتحاد الجنس، فلا يجوز بيع قطعة نقدية تزن خمس غرامات فضة، بقطعة نقدية أخرى تزن ست غرامات فضة، ولا يجوز بيع مائة ليرة ذات قطعة واحدة بتسعين ليرة من فئة الخمس ليرات، ولا عشر ليرات ورقية، بتسع ليرات معدنية، لاشتراكهما في الثمنية والجنس.

وأرى أن علة التحريم في الأصناف الأربعة الباقية هي: الاقتيات مع اتحاد الجنس، لأنها بها تقوم الحياة، ولا يستحسن أن تختص فئة من الناس بجيد الطعام وترمي لغيرها سيئه، فقد (جاء بلال إلى النبي ﷺ بتمر بزني، فقال له النبي: من أين هذا؟ فقال بلال: كان عندنا تمر رديء، فبعته منه صاعين بصاع لمطعم النبي، فقال النبي عند ذلك: أوّه، عينُ الربا، عين الربا، لا تفعل، ولكن إذا أردت أن تشتري فبع التمر بيعاً آخر، ثم اشتر به)^(٢).

د - ضوابط في ربا الفضل: هناك بعض الضوابط في ربا الفضل لا بد من معرفتها، وهي:

(١) إذا بيع مال ربوي بمال ربوي من جنسه، كبيع الشعير بالشعير، حرم التفاضل والنساء.

(٢) إذا بيع مال ربوي بمال ربوي من غير جنسه، كبيع التمر بالشعير، حلّ التفاضل وحرم النساء، لقوله ﷺ في الحديث المتقدم (فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد).

(٣) أرى أن الصنعة في الجنس الربوي متقومة، ولمن باع ربوياً دخلته الصنعة بجنسه غير مصنوع أن يأخذ قيمة صنعته، فيجوز بيع خمسة دراهم فضة مصوغة حلياً، بستة دراهم، على أن تكون الخمسة مقابل الخمسة، والدرهم الزائد مقابل الصنعة.

(١) مسلم في المساقاة باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً.

(٢) البخاري في البيوع باب بيع الخلط من التمر، ومسلم في المساقاة باب بيع الطعام مثلاً بمثل.

APRIL 20 2002
MAY 20 2002

20 MAYIS 2002

- Faig
- Rafiq

الارتقاء الإسلامى يقوم على العمل
والارتقاء اليهودى يقوم على الربا
وعلى الساميين اليوم أن يختاروا
للأستاذ أحمد مصطفى

العمل جوهر الاسلام :

هو بمثابة الروح الا وشفعه يذكر
« العمل » الذى هو بمثابة الجسد،
وكما أننا لانرى روحا بلا جسد، كما
أنه لا يوجد جسد حتى بغير روح
فكذلك لا يتصور أن يوجد ايمان بغير
عمل ، كما لا يوجد عمل بغير ايمان
من نوع ما ، ولا أحسب ان القرآن
الكريم اشتمل على صيغة مثل قوله
تعالى : « الذين آمنوا وعملوا
الصالحات » .

وحرص القرآن الكريم على أن
يجعل الأمر بالعمل فرضا فى عتق
كل مسلم ، لا يتحل منه الا بالعجز،
فقال وقوله الحق : « وقل اعملوا »
حتى فى يوم الجمعة خشي القرآن
الكريم أن يحذو فيه المسلمون حذو
اليهود ، فيجعلوا من يوم الجمعة
كالسبت عند اليهود حيث جعلوا
ذروة العبادة لله هى التوقف عن

كل شىء فى الاسلام يدل على
أنه تنزيل من لدن عليم حكيم ، عليم
بكل شىء ، وما يقوم به وعليه أى
شىء ، وهو حكيم مدبر يدبر كل
شىء ، ويعلم الانسان من خلال الهامه
دائما ووحيه من خلال رسله أحيانا ،
كيف يدبر الانسان أحواله المعيشية
بما يصلحها ، وكان آخر ما علنه الله
سبحانه وتعالى على لسان رسوله
الكريم سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم ، ان الحياة لا تقوم الا بالعمل
وعلى العمل ، وأن لا قيمة للانسان
الا بالعمل ، فاذا كان الكون ،
والانسان بمض هذا الكون يقوم
على عنصرين : الروح والمادة ، النظر
والعمل ، فان الاسلام قد عنى أول
ما عنى بتعسيق هذا المفهوم فى نفوس
معتقيه ، فما ذكر « الايمان » الذى

من مسج .

لو رحنا ننقل من القرآن دعوته الى
العمل ، كما يضيق بنا المجال أكثر ،
لو رحنا ننقل عن الرسول صلوات الله
عليه وسلامه ماذا قال ، أو فعل ليظهر
خطورة العمل ووجوبه ليقوم المجتمع
فضلا عن أن يزدهر ، وحسبنا أن
نشير الى السورة الجامعة المانعة
« والعصر . ان الانسان لفسى خسر ،
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » .
وقد حاول أقوام فى عصور
التدهور أن يقصروا الأعمال
الصالحة على الصلاة والصوم ،
حيث بنى الاسلام على خمسة أركان
لا يتصور قيام ركنين منها الا على
أساس مزاوله النشاط العسرانى
والاقتصادى وهما ركنا الزكاة
والحج ، فالزكاة غير متصورة الا مع
من زاد دخله على احتياجاته والدخل
لا ينجى ، فضلا عن أن يزيد الا من
العمل ، فعندما يقرر القرآن
الكريم فريضة الزكاة فهذا معناه
أنه يوجب العمل والاستثمار

ومرة أخرى لا نريد أن نخرج
عن سياق بحثنا ، فنلخص الأمر كله
فى أن الاسلام جعل « قوة العمل »
هى الركيزة الأولى والأساسية ،
لقيام المجتمع الإسلامى .

اجتهادات فى موضوع الربا :

وفى أواخر القرن الماضى
(التاسع عشر) والنصف الأول من
القرن الحالى صدرت بعض اجتهادات
فى موضوع « الربا » وكان خير
المواقف هو موقف من توقف عن
أن يصدر حكما عاما شاملا حتى
يدرس الموضوع دراسة مستفيضة ،
وقد كنت أنا نفسى واحد من هؤلاء
الذين توقفتوا ، بالحق أنه

لا يتصور قيام ركنين منها الا على
أساس مزاوله النشاط العسرانى
والاقتصادى وهما ركنا الزكاة
والحج ، فالزكاة غير متصورة الا مع
من زاد دخله على احتياجاته والدخل
لا ينجى ، فضلا عن أن يزيد الا من
العمل ، فعندما يقرر القرآن
الكريم فريضة الزكاة فهذا معناه
أنه يوجب العمل والاستثمار

4

M. Siddieq Noorzoy

ISLAMIC LAWS ON RIBA (INTEREST) AND THEIR ECONOMIC IMPLICATIONS

I. INTRODUCTION

The Islamic fundamentalist doctrine on *riba* states that the rate of interest is zero, a doctrine based upon the Quranic injunctions against it.¹ The word 'riba' means 'increase' as interpreted by Imam Razi,² which corresponds to the word 'interest' as defined by *Webster's New World Dictionary*. In both cases the increase refers to the amount beyond what is owed. Thus, the strictest interpretation that can be given to the word *riba* is that it means interest—an amount, or rate, due above the principal of a loan. The word *riba*, however, is commonly translated as usury³ which is defined by Webster's Dictionary as "an excessive or unlawfully high rate or amount of interest." Thus, the fundamental aspect of the controversy about the doctrine of interest in Islam is whether the rate of interest is zero, in which case *riba* is interpreted to mean interest per se, or whether a positive rate of interest is permissible, in which case *riba* is interpreted to mean usury.

The purpose of this paper is a limited inquiry about some aspects of the controversy on *riba* as they affect contemporary economic transactions in a Muslim society. Since the writing of this paper arose in the context of the workings of Islam in North America, the initial question to address is the full implications of adherence to interest-free transactions by a subset of a society when these transactions are also carried out between the subset of the society and the rest of the society which operates with a positive rate of interest.

Some of the issues raised in this context clearly also have relevance to a larger model which encompasses economic transactions between a fundamentalist Muslim state that adopts the full workings of an interest-free economic system and the non-Muslim world which functions with a positive rate of interest. The analogy would also apply between Muslim states at large and the rest of the world if the former invoke Islamic laws on *riba* along the same lines.

There is no full-fledged working model of a mixed economy based on the initial assumption of a zero rate of interest. This problem must be solved at the theoretical level and the resulting model must lead to functional policy tools on output and employment, on prices, and the balance of payments, before a fundamentalist Islamic state can adopt such a model with its full workings. Clearly a partial substitution of interest-free transactions for some sectors and their neglect in other areas would not only tend to misallocate resources, but also would not be in conformity with the spirit of Islamic laws as interpreted by fundamentalists. No attempt is made in this paper to construct such a model.

DOKUMANTASYUM MERKEZİ

such self-investment.⁵ Clearly what is implicit in this argument is the assumption that the degree of risk involved in alternative uses of funds is the same in all cases. This, of course, need not be the case except under conditions of perfect market certainty, which is an additional assumption that must be attributed to Imam Razi's argument if the argument is to hold.

This interpretation comes close to the argument that a modern capitalist would make in favor of charging a positive rate of interest on a business loan under uncertainty with varying degrees of risk without, however, winning acceptance in the view of Imam Razi. The most clear-cut case in favor of a positive rate of interest within the structure of modern credit and banking systems is given by Yusuf Ali, an eminent translator of the Quran, who, among others as noted above, translates *riba* as usury and states that: "My definition [of usury] would include profiteering of all kinds, but exclude economic credit, the creature of modern banking and finance."⁶

This position, however, is rejected by several modern writers on the subject of *riba*. These writers generally interpret *riba* to mean interest rather than usury, and thus are arguing for a zero rate of interest on all transactions.⁷ Moreover, in a recent issue of *Daawa*⁸ *ifta* was given by Muhammad Abdullah al-Khatib in response to questions asked by Shaber Ahmad al-Said, a representative of the Muslim community in Houston, Texas, regarding *riba*. The clear implication of this *ifta* is that *riba* is interest per se.

III. KINDS OF RIBA AND THEIR IMPLICATIONS

There are two kinds of *riba* according to Imam Razi:⁹ (1) *riba nasia* or *riba* on credit and (2) *riba fadl* which relates to barter transactions. The injunctions stated by the Prophet Muhammad on *riba fadl* also have broad implications on *riba nasia*. These injunctions are reported by Abu Said al-Khudari as: "Sell not gold for gold except in equal quantity, nor sell anything for the same thing in lesser quantity . . . nor sell anything present for that which is absent."¹⁰

This statement implies that barter exchanges of the same products were unlawful unless the exchange took place at parity and in the spot market. Further, in the context of contemporary terminology, if the quality of the products within the same code classification differed and the exchange at parity would end up unfair to the owner of the higher quality goods then both the higher and lower quality products must be sold at their respective market prices and the demand for each grade of the same product must be satisfied through monetized purchases from the market. At the same time barter transactions between products of different code classifications were lawful as long as such transactions take place in the spot market and future deliveries were based on spot market prices.¹¹

In general, given the above kinds of issues involved in the interpretation of *riba fadl* it would be desirable to fully monetize transactions and remove barter trading altogether. Barter trading is inefficient by its nature and its removal through monetization of transactions would eliminate any doubts about the implications of *riba fadl*. In fact, full monetization of transactions, which is lacking in many developing Muslim countries in the Middle East and other

"Think not that those who exult in what they have brought about, and love to be praised for what they have not done, that they can escape the penalty" (3:188).

In the following five verses there is a reference to the instincts of fear, ostentation and man's failure to exercise control over his instincts:

"Verily man is given to injustice and ingratitude" (14:34).

"Truly man is most ungrateful" (17:67).

"Man does not weary of asking for good (things) but if ill touches him, he gives up all hope and is lost in despair" (41:49).

"If we give man a taste of Our mercy and then withhold it from him, he yields to despire and becomes ungrateful. But if we give him a taste of our favours after adversity hath touched him, he is sure to say, 'Gone are my sorrow from me' and grows jubilant and boastful" (11: 9-10).

"There are among men some who serve Allāh on the very fringe of the true faith. When an ordeal befalls them they turn upon their heels" (22:11).

Here are two verses referring to the maternal and paternal instinct.

"It is he who created you from a single person, and made his mate of like nature, in order that he might dwell with her in love. When they are united, she bears a light burden and carries it about. When she grows heavy, they both pray to Allāh their Lord, saying, 'If thou givest us a goodly child, we vow we shall ever be grateful'" (7:189).

"Let those who are solicitous about the welfare of their young children after their own death (take care of the orphans). Let them fear Allāh and speak for justice" (4:9).

The following verses imply that belief in God is ingrained even in the minds of confirmed atheists, manifesting itself in times of danger:

"When some trouble toucheth man, he crieth unto his Lord, turning to Him in repentance" (39:8).

"When a wave covers them like a canopy (of clouds), they call to Allāh, offering Him sincere devotion" (31:32).

"O mankind! We created you from a single pair of a male and a female, and made you into nations and tribes, that you may know each other" (49:13).

In this verse there is a reference to the instinct of sociability.

Bibliography

- Izu, Toshihiko, *The Structure of Ethical Term in the Koran: A Study of Semantics*, Tokyo, Keio Institute of Philological Studies, 1959.
- Jung, Nizam, *An Approach to the Study of the Qur'an*, Lahore, 1947.
- Maududi, S., *The Meaning of the Qur'an*, Lahore, Vol. VI, Islamic Pub., 1988.
- Nasr, Seyyed Hossein, *Ideals and Realities of Islam*, Boston, 1972.
- Pickthall, M. M. (trans.), *The Meaning of the Glorious Koran*, New York, Mentor Books, 1953.

— Sheikh N.A. Gisir

Interest, the Qur'anic Theories of

In this subject, we will try to explain the Qur'anic theories of Interest in context of Islamic social system. If it is held unscientific to deal with the economic theories of capitalism in the context of communism, or to apply the principles and concepts of communism to the problems of capitalist system, then it is equally unscientific to study the Qur'anic concepts and theories in the context of either capitalism or communism. 'Riba' is a Qur'anic term, and as such, it should be studied in the context of

Islamic social system as envisaged by the Qur'an and al-Sunna.

The Qur'an and Sunna form the main framework of the Islamic social system, and the early righteous Muslims lived upto them and had geared their entire economy on the principles laid down by these two original sources, and flourished for many centuries in their Age of Glory. Ever since the holy Prophet (pbuh) trampled down the institution of 'Riba' under his feet in the Hajjatal-Wida, the institution of interest bearing loans remained prohibited in the Muslim domain.

Thus, both the theories and concepts of the holy sources and the historical records of the early Muslim people enable us to approach the Qur'anic economic problem with the adjective as well as inductive methods.

Along with these two scientific methods of enquiry and analysis, the angles of vision also is of basic importance in the study Islamic economics. The modern economic science confines itself to the mundane life of the people and approaches our economic problems either with the micro or macro-economics.

But the Qur'an takes the human life in its entirety without disintegrating *Ma'ash* with *Ma'ad*. This integrity of human life cannot be bifurcated in Islamic studies, be it in 'Khilafat-fi-al-Ard' or in 'Khilafat-fi-al-Ma'ishat'.

This basic point, therefore, should not be lost sight, of that the Qur'anic economic system studies the human economic problems not only within micro and macro economics but with an internal approach to the eternal life here and hereafter.

"Rivalry in worldly increase distracteth you" (102:1).

"Until ye come to the graves" (102:2).

"Nay, but ye will come to know!" (102:3).

"Nay, but ye will come to know!" (102:4).

"Nay, would that ye knew (now) with a sure knowledge!" (102:5).

"For ye will behold hell-fire" (102:6).

"Aye, ye will behold it with sure vision" (102:7).

"Then shall ye be questioned that Day about the pleasure (ye indulged in)" (102:8).

Thus, while stating the economic activities of the mundane life, the Qur'an links it up ultimately with the life hereafter.

In view of the fact that the Qur'an envisages a complete and perfect social system of its own, we will have to study the Qur'anic economic concepts theories and principles in the very framework of Islam which lays down certain specific promises of its own.

The teachings of the holy Qur'an and the precepts and practice of the Apostle of God (peace be on him) relating to consumption, production, distribution, exchange and public finance lay down the broad premises of the economic system of Islam. The Islamic social system consists of three distinct sectors, viz. (1) public (2) social, private or semi-govt. and (3) individual, i.e., exclusively private.

The Broad Premises of the Islamic Social System

A decent standard of living is encouraged. Islam conceives of a standard of comfort not exceeding to the limits of luxurious life.

In the matter of expenditure one is directed to spend according to one's needs. Neither should one be niggardly nor a spendthrift. The middle path is the best.

"And those, who when they spend, are neither prodigal nor grudging, but there is ever a firm station between the two" (25:67).

Islamic Economics

30 TEMMUZ 1993

ISLAMIC BUSINESS: THEORY AND PRACTICE. The Economist Intelligence Unit Report No. 221, by Rodney Wilson. Revised Edition, 1985. The Economist Publications: London. Pp.81.

UNLAWFUL GAIN AND LEGITIMATE PROFIT IN ISLAMIC LAW: RIBĀ, GHARAR AND ISLAMIC BANKING. By Nabil A. Saleh. Cambridge University Press: Cambridge, 1986. Pp.130.

Professor Rodney Wilson is emerging as one of the leading Western interpreters of development in the Muslim world relating to Islamic banking in particular and Islamic economics in general. Under his guidance a number of research projects on Islamic banking experience are in progress in the University of Durham. The Economist Intelligence Unit is widely regarded as one of the major sources of 'authentic analysis' of the worldwide economic scene. All these factors genuinely built up hopes about the EIU Report on *Islamic Business: Theory and Practice*, but, which, sadly enough, remain rather unfulfilled.

The Report is divided into seven chapters. 'The Significance of Islam' in the contemporary world is sketchily explored in the introductory chapter followed by a thumb-nail description of 'Islamic Business Environment'. The next two chapters survey the main theme of the report. Islamic prohibition of *ribā* and alternative instruments of Islamic financing are discussed in chapter three. 'Survey of Modern Islamic Banking' is covered in the next chapter. After some concern on the absence of Islamic banking institutions in history, and a cursory reference to the Pilot Schemes of the 1950s, the story begins with the emergence of the Nasser Social Bank and goes into the advent of contemporary Islamic banks, grouped in seven major countries, and active in 45 different countries.

The relationship between 'Islam and Insurance' is discussed in the following chapter, outlining Muslim objections to insurance and its chequered growth under heavy constraints. Chapter six is devoted to a study of Islamic labour laws and a unique climate of Muslim society somewhat different from the cash nexus society of the West. Finally, the author discusses some aspects of macro-economic policy of an Islamic state, particularly emphasizing the monetary policy constraints because of the non-availability of interest-rate as one of the major instruments. Fiscal policy perspectives are also touched upon and certain implications of *Zakāt* as a tax on wealth are spelled out. There is a glossary and a short bibliography.

Let it be said at the very outset that the Report aims at fulfilling a long-felt need to inform the Western entrepreneur and policy-makers of new developments in the world of Islam. By and large the attitude of the author is sympathetic and not negative. He has tried to interpret the emerging Muslim economic scene to the Western businessman and economic policy-makers by covering a vast area and a different cultural landscape. His main problem lies in paucity of authentic information,

inability to grasp completely the inner dynamics of the Muslim tradition and use of a style that lacks rigour and precision. One is left with the impression that the learned author has, instead of using those very tools of economic research and analysis in which the West enjoys a comparative advantage, somehow chosen a style which is closer to that of a 'running commentary' by a jack-of-all journalist. The study abounds in errors and lacks a depth much needed for building bridges of understanding between the West and the Muslim world.

Let us start with the glossary, which, one expected, would explain the very concepts with precision and authenticity. *Gharar* has been defined as 'deal based on unknown factor(s) and/or based on deceit'. In fact *gharar* means 'uncertainty', 'risk' and 'speculation'. *Hadīth* is explained as 'traditions of the sayings and actions of the Prophet Muhammad'. A more precise statement would have been 'record of actions, sayings and/or silent approvals of the Prophet Muhammad'. *Ijāra* and *Ijāra wa Iqtina* (*sic*) have been defined as 'leasing contract'. The fact is that while *Ijāra* is a 'leasing contract', *Ijāra wa Iqtinā* is a kind of hire purchase agreement. '*Imām*' is 'prayer leader' and 'supreme decision-maker, particularly in Shi'a Islam'. In fact, *Imām* only means leader and as a technical term can be used for 'prayer leader', 'a religious authority' or 'head of the community or state'. There is no difference between the Sunnī or Shi'a on this, although the status and authority of *Imām* as head of state differ in the two traditions (not the terminology). *Khalifa* is explained as 'representative, secretary - by extension the successor to the Prophet Muhammad'. In fact, *Khalifa* means successor, representative, deputy and vicegerent. First political use of the term was as successor to the Prophet *Khalīfaturrasūl*. *Mudāraba*, supposed to be one of the central concepts of contemporary Islamic economics, is explained as 'equity-sharing between bank and client'. There is no reason to confine this arrangement to the bank and client. *Mudāraba* is a specific equity-sharing agreement where one party provides capital and the other labour/entrepreneurship. If both provide capital and labour it will be an equity-sharing agreement but not a *Mudāraba*. *Mudāraba* can be between individuals or between individuals and institutions/organizations. Islamic banks have used this instrument but it is not exclusive to banks. *Qard al-Hasan* is defined as 'interest-free consumer loan'. Again, making such a loan specific to consumer loans is not correct. *Qard al-Hasan* is any loan given without charging interest only to seek the pleasure of God. It can be for any purpose; consumption or for production purposes, social services, developmental needs, defence requirements, etc. *Qiyās* is described as 'argument by analogy in legal and theological areas'. This explanation is somewhat inexact. *Qiyās* is a legal process of inference by analogy. It has nothing to do with theological areas. *Sunnah* is defined as 'body of belief of the Sunna sect'. This is totally incorrect. *Sunnah* means the example of the Prophet Muhammad (peace be upon him) and belief in *Sunnah* as source of law is common to the Shi'a and the *Ahl-as Sunnah*, the two major sects. *Ahl-as Sunnah* or *Sunnī* is the term used for the mainstream of the Islamic *Ummah*. The author has confused these two different uses altogether.

FAIZ

— ربا در اسلام (تفسیر آیات ۲۸۱-۲۷۵ سوره بقره) —

سید محمد حسینی بهشتی. (چاپ اول: تهران، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، ۱۳۶۹). ۲۱۶ ص، رقی.

«بدون شک هر قدر مطالعات ما در زمینه مسائل گوناگون و آگاهی ما بر آراء و عقاید گوناگون، در تمام زمینه‌های عقیدتی و عملی، اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی، فلسفی بیشتر باشد، و با این آگاهی بیشتر به مآخذ اسلامی و کتاب و سنت مراجعه کنیم، برداشتهای روشنتر، و جا افتاده‌تر و کاملتری از اسلام خواهیم داشت.»

آنچه گذشت، گفتاری از مرحوم روانشاد شهید بهشتی در کتاب حاضر (ص ۲۰۰) بود. فی الواقع این گفتار، وصف اندیشه و آگاهی گسترده او، و برداشت روشن و کامل وی از اسلام است. شاهد آن را در کتاب حاضر که پژوهش تفسیری در آیات ۲۷۵ تا ۲۸۱ سوره بقره است، می‌توان به عیان باز یافت.

اثر یاد شده مجموعه گفتارهای تفسیری آیت الله بهشتی در فاصله سالهای ۱۳۵۲-۱۳۵۳ است و در آن به بحث و بررسی از مسائل ذیل پرداخته شده است: بیع و ربا، نقش واقعی سرمایه، پول، پول و بانک، بانک بدون ربا، و پاسخ به پرسشهایی درباره ربا و مسائلی دیگر از این دست.

ریزبینیها و روشن‌نگرینهای تفسیری مرحوم شهید بهشتی در جای جای این اثر پیداست. چه اینکه جوانب گونه‌گون ربا و شکل‌های نامرئی و کلاه شرعی یافته آن، مورد پژوهش و نقد و نقض قرار گرفته و بی‌محابه، ساختار اقتصاد ربوی به تیغ بی‌دریغ نقد علمی گردن زده شده است. این همه دغدغه در نقض ربا، برخی دوستان شهید بهشتی را بر آن داشته بود که به او گویند: چرا تا این حد جوش و خروش در تحریم ربا می‌کنی؟ (ص ۱۱۷). اما هنگامی که می‌نگریم آیت الله سید ابوالحسن اصفهانی در وسیله النجاة می‌گوید که به استقصاء من بزرگترین گناهان کبیره رباست؛ به دردشناسی و استضعاف ستیزی این دسته فقیهان متفطن می‌شویم.

نتیجه پژوهش این اثر را از متن آن می‌توان به دست داد: از مجموع بررسیهایی که من تاکنون در زمینه ربا در کتاب و سنت و مبانی فقهی معتبر و اصیل داشته‌ام این است که ربا را از نظر اسلام بر طبق آگاهییم، مطلقاً حرام و «نجس بالذات» می‌دانم. (ص ۱۲۵). و: نتیجه اینکه از هیچ چیز نترسیم، سراسر است و مستقیم و قاطع بگوییم که «ربا با همه اقسامش حرام است». (۱۱۷). لازم است از «شورای احياء آثار شهید مظلوم آیت الله بهشتی»

نقش عظیمی دارد. و آشنایی با طبقات رجالی در علم رجال نیز از جایگاه بلندی برخوردار است. با آگاهی دقیق از طبقات رجالیان، بسیاری از ابهامها زدوده می‌شود و ناهنجاریهای فراوان اسناد روایات تصحیح می‌گردد و احیاناً واسطه‌های مفقوده به دست نیامده در زنجیره اسناد ترمیم می‌گردد. از این روی عالمان و رجالیانی به تنظیم طبقات رجال روایات و احادیث همت گماشته‌اند. کتاب یاد شده از آثاری است که در تبیین و توضیح طبقات رجال نگاشته و از جمله آثار سودمند و کارآمد این فن است. مؤلف، کتاب را در یک مقدمه و ده باب و یک خاتمه تنظیم کرده است. مقدمه کتاب در باره دانش رجال و درایه و نیز رموز به کار گرفته شده در کتاب سخن می‌گوید. باب اول - که بخش مهم کتاب را فرا گرفته است - مشتمل بر طبقات رجال است درسی و یک طبقه که از مشایخ و معاصران مؤلف می‌آغازد و به راویان و محدثان زمان پیامبر - ص - می‌رسد. پس از آن، باب دوم است در القاب منسوبه؛ مآخذ انباری، آبی، احمری، اسکافی و... و توضیح معانی این القاب و چگونگی نسبتها. باب سوم در القاب غیر منسوبه است؛ مانند اعمش، اصلع، اصحاب الصحیفه، الأثناعشر و... و توضیح معانی آنها. باب چهارم عهده‌دار بیان نامها، کنیه‌ها و القاب معصومان - ع - است. باب پنجم به شمارش مذاهب و فرق گونه‌گون می‌پردازد؛ با توضیحاتی کوتاه در چگونگیهای آن، در باب ششم از اقسام حدیث و اصطلاحات علم الدرایه سخن می‌رود. و باب نهم ویژه تبیین اسباب مدح، تضعیف و توثیق راویان است. در باب هشتم منشأ اختلاف مذاهب و چگونگی انشعابها در میان مسلمانان آمده است و نیز اثبات حقانیت مذهب اثناعشری با تکیه به منابع اهل سنت، در باب نهم از چهارده فایده از فواید رجالی سخن رفته است؛ مانند: اصحاب اجماع، معنای «اسند عنه»، معنای غلو، معنای اصل و نوادر و کتاب و... در باب دهم به شرح حال بسیاری از عالمان و محدثان پرداخته است؛ یا به خاطر جایگاه بلند آنها و یا بدان جهت که در کتابهای رجالی مشته واقع شده‌اند و برای تمییز، نیازمند تحقیق و پژوهش بیشتری بوده است. در خاتمه کتاب درباره مشایخ فن رجال، طرق مؤلف به صاحبان تألیف و تصنیف در زمینه رجال، و شرح حال مؤلف سخن رفته است.

محقق کتاب را بر اساس تنها نسخه موجود به خط مؤلف و با مراجعه به منابع رجالی تصحیح کرده‌اند. و حضرت آیه الله مرعشی نجفی مقدمه‌ای در اهمیت کتاب و شرح حال مؤلف نگاشته‌اند. کتاب در مجموع از آثار سودمند این فن است و چاپ تجلید آن نیز نفیس و شکیل و ستودنی است.

ت ١٢٠٦هـ. حيل الربا. أنظر: الذريعة
١٢٧/٧.

في آخر كتاب الغنائم.

٢٠٧٣- الوحيد البهبهاني، الآقا محمد باقر.

الربا في الديانات الاخرى

- ٢٠٧٤- الحلي، الشيخ حسن كاظم علوش. محرم في سائر الديانات». الاقتصاد الإسلامي: ع ٣٦ (١١/١٤٠٤هـ)، ص ١٨-٢٥.
- ٢٠٧٥- خروفة، علاء الدين. الربا والفائدة في الشرايع الإسلامية واليهودية والمسيحية وعند الفلاسفة والاقتصاديين. بغداد: ١٩٦٢م.
- ٢٠٧٦- العبادي، عبد الله عبد الرحيم. «الربا

الربا في القرآن

- ٢٠٧٨- أبو زهرة، الشيخ محمد. «الربا: تفسير القرآن». لواء الإسلام. س ٨: ع ٣ (يوليو ١٩٥٤م)، ص ١٣٧-١٤٥.
- ٢٠٧٩- الحلبي، الشيخ كاظم. الربا في نظر القرآن. النجف الاشرف: مطبعة القضاء، ١٣٨١هـ، ص ١٥.
- ٢٠٨٠- خليجي، صديق أرشد. «الربا المحرم في القرآن الكريم». مجلة الدراسات الإسلامية (اسلام آباد).
- ٢٠٨١- قطب، الشهيد الاستاذ سيد. تفسير آيات الربا. الكويت: دار البحوث العلمية، ٦٨ ص (سلسلة مفاهيم اقتصادية - ١).

ربا القرض

- ٢٠٨٤- حسنين، د. حسنين محمود. «ربا الفضل والقروض الانتاجية». الاقتصاد الإسلامي: ع ٥١ (صفر ١٤٠٦هـ- اكتوبر ١٩٨٥م)، ص ٢٠-٣١.
- ٢٠٨٣- السالوس، د. علي أحمد. «صور عن الاقراض الربوي». النور: ع ١٥ (ربيع الاول ١٤٠٥هـ- ديسمبر ١٩٨٤م)، ص ٤٠-٤٥.
- ٢٠٨٤- الكاندهلوي، محمد ادريس. «ارشاد أهل الارض الى اثبات الربا في القرض». الدراسات الإسلامية (اسلام آباد). مج ١٨: ع ١ (٣/٤ ١٤٠٣هـ)، ص ٢٤-٣٠.
- ٢٠٨٥- لاشين، فتحي السيد. «مدى تحريم ربا القروض». الاقتصاد الإسلامي: ع ١٨ (٥/٣ ١٤٠٣هـ)، ص ٢٥-٣١.

Feiz

ربا البيوع

- ٢٠٦٧- العبادي، عبد الله عبد الرحيم. «ربا البيوع ودليل حرمة». الاقتصاد الإسلامي: ع ٣٧ (١١/١٤٠٤هـ)، ص ١٤-٢٤.

الربا - حيل

- ٢٠٦٨- الخوانساري، السيد محمود. رسالة في حيل الربا. مخطوطة في مكتبة المشكاة بطهران برقم ٣: ١٨٩٣. أنظر: الذريعة ١٧٨/١١.
- ٢٠٦٩- الشرفاوي، محمد محمد. «التحايل على الربا تحت أي شعار مرفوض شرعا». الازهر، س ٥٤: ع ٤ (٤/١٤٠٢هـ)، ص ٥٦٣-٥٦٨.
- ٢٠٧٠- الغامدي، عبد العزيز علي عزيز. «الحيل الربوية وحكمها في الاسلام». البنوك الإسلامية: ع ٢٩ (٦/٣ ١٤٠٣هـ- ٤/١٩٨٣م)، ص ١٤-٣٠.
- ٢٠٧٢- المحقق القمي، الميرزا أبو القاسم بن الحسن ت ١٢٣١هـ. حيل الربا. مطبوع ١٩٦-١٩٣.
- ٢٠٧٠- العبادي، د. عبد الله. «الربا لا تسوغه

١٩٦-١٩٣

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1 Ocak 2007

■ التحويل الاشتراكي

تعريف المرحلة الانتقالية

مرحلة الانتقال من الرأسمالية إلى الاشتراكية هي المرحلة التي تجري فيها تصفية الملكية الخاصة لوسائل الإنتاج الأساسية والقضاء على استغلال الإنسان لأخيه الإنسان، وتحويل الاقتصاد والدولة والثقافة لتتفق مع المبادئ الاشتراكية. وفي هذه المرحلة، لا تكون الاشتراكية قد انتهى بناؤها، بل تكون قيد البناء، ولا تكون الرأسمالية قد صُفِّت نهائياً، بل تكون قيد التصفية، وتُحوّل في هذه المرحلة الاستثمارات الفلاحية الصغيرة وفقاً للمبادئ الاشتراكية وبناء القاعدة المادية والتقنية للاشتراكية. والمرحلة الانتقالية ضرورية لكل بلد يسير في طريق التحويل الاشتراكي وبناء الاشتراكية، سواء أكان البلد متطوراً صناعياً أم متأخراً، كبيراً أم صغيراً. وتبدأ المرحلة الانتقالية مع انتصار الثورة الاشتراكية، وتنتهي حين إنجاز بناء الاشتراكية.

وتعني عملية التحويل الاشتراكي وبناء النظام الاشتراكي تطوير القوى المنتجة التي تتطلبها الاشتراكية، وتحويل جميع العلاقات الاجتماعية والاقتصادية بين الناس إلى علاقات اشتراكية. وهذا يعني أيضاً قيام مجتمع مزدهر يتطور دائماً، وتُعد فيه حرية كل فرد وتطوره من جميع النواحي ضماناً لحرية المجتمع وتطوره.

بدأ التحويل الاشتراكي مع انتصار الثورة الاشتراكية وتسلم السلطة من الكادحين، حين تقوم السلطة الثورية بالقضاء على سلطة البرجوازية الاقتصادية والسياسية وبناء مجتمع جديد، وترى الماركسية أن انتصار الاشتراكية يقتضي أن تكون السلطة بيد الطبقة العاملة التي يجب أن تقيم ديكتاتوريتها. وعملية التحويل الاشتراكي وبناء الاشتراكية تجري بشرط تحيية البرجوازية عن السلطة، وإقامة سلطة الطبقات الكادحة التي ليس لها مصلحة في الاستغلال.

ماهي نقطة الارتكاز التي ينبغي للطبقات الكادحة أن تعتمد عليها لتحويل المجتمع الرأسمالي إلى مجتمع اشتراكي؟ إن نقطة الارتكاز هذه هي الاستيلاء على

السلطة، فبمساعدة سلطة الدولة فقط يمكن لأي طبقة أن تغدو هي السائدة في المجتمع، وأن تنفذ إرادتها وأن تذود عن مصالحها التطبيقية وأن تنفذ خططها. وإذن، فمسألة الاستيلاء على السلطة هي المسألة الرئيسية للثورة الاشتراكية، وإن انتقال سلطة الدولة من البرجوازيين والملاكين العقاريين إلى الطبقات الكادحة يعني حدوث انعطاف كبير في تطور المجتمع، وهذا يعني أن عهداً جديداً قد بدأ، وأن المجتمع قد بدأ مرحلة التحويل الاشتراكي من خلال ولوج المرحلة الانتقالية من الرأسمالية إلى الاشتراكية.

أما المهمة المركزية للسلطة الاشتراكية مهما تنوعت أشكالها فهي بناء النظام الاشتراكي، وهذا يعني اضطلاعها بوظيفة اقتصادية تنظيمية متنوعة للغاية، ترتبط ارتباطاً وثيقاً مع الوظيفة التربوية الثقافية. وفي المرحلة الانتقالية تجلّي هاتان الوظيفتان في مستوى أداء تنظيم الإنتاج الاشتراكي وتوزيع المنتجات، وحين تقوم الدولة بتأميم وسائل الإنتاج - المعامل والمصانع والمناجم والمقالع ووسائل النقل والمواصلات وتحويل الزراعة تحويلاً اشتراكياً، سواء بتأميم الأرض كلياً أو جزئياً أم بتحويل الزراعة تعاونياً إلى وحدات إنتاج كبيرة يملكها ويديرها منتجون تعاونيون في مصطلحتهم، وفقاً لتوجيهات الخطة العاملة للاقتصاد الوطني، فهي تهيئ الأساس الاقتصادي لإجراء التحولات الاشتراكية اللاحقة، بهدف إقامة قاعدة مادية تقنية للاشتراكية تستخدم التقانة العالية على نطاق الدولة.

الخصائص الاقتصادية للمرحلة الانتقالية

تهدف السياسة الاقتصادية في مرحلة التحويل الاشتراكي إلى توطيد التحالف بين الطبقة العاملة والفلاحين الكادحين، وإلى ترسيخ دعائم السلطة الاشتراكية، وتطوير القوى المنتجة في البلاد، إضافة إلى إلغاء استغلال الإنسان للإنسان وبناء الاشتراكية. رُسمت السياسة الاقتصادية في المرحلة الانتقالية في الاتحاد السوفيتي السابق، وتطبيقها في ظروف الحصار الرأسمالي وبناء الاشتراكية في بلد واحد بعد انتصار الثورة

عام 1917، وهذا ما أثر إلى حد كبير في مضمون هذه السياسة وطرائق تنفيذها، غير أن المبادئ الأساسية التي تتضمنها السياسة الاقتصادية في المرحلة الانتقالية تختلف من بلد إلى آخر تبعاً لظروف التطور التاريخية لكل بلد. ومع هذا فقد استفادت الدول الاشتراكية الأخرى من تطبيق هذه السياسة في ظروف أكثر ملاءمة لأنها استفادت من تجربة الاتحاد السوفيتي السابق ودعمه. وتجدر الإشارة إلى أن انهيار النظام الاشتراكي في معظم الدول الاشتراكية السابقة وغياب منظومة الدول الاشتراكية من المسرح الدولي، لا بد أن يدخل تعديلات كثيرة في أشكال الانتقال إلى الاشتراكية ويلهم الشعوب إبداع وسائل وطرائق جديدة في التحويل الاشتراكي في إطار المبادئ الأساسية للتحويل الاشتراكي وجوهر المرحلة الانتقالية أيضاً.

تعدد الأنماط الاقتصادية في المرحلة

الانتقالية

يتصف الاقتصاد الوطني في كل مجتمع يمر بمرحلة الانتقال من الرأسمالية إلى الاشتراكية، بتعدد أنماط الاقتصاد التي يرافقها علاقات إنتاج وقوانين اقتصادية خاصة بها، ويكون لهذه الأنماط وزن نوعي مختلف وأهمية متفاوتة في التطور الاقتصادي، وهذا رهن بالمرحلة التاريخية التي يمر بها البلد السائر في طريق بناء الاشتراكية، ولكن الأنماط الرئيسية الثلاثة إلزامية لكل بلد دخل مرحلة الانتقال من الرأسمالية إلى الاشتراكية، وهي: النمط الاشتراكي ونمط الإنتاج السلعي الصغير والنمط الرأسمالي.

التصنيع الاشتراكي

يعني التصنيع الاشتراكي نمو الصناعة الآلية الكبيرة، والصناعة موقعاً قيادياً في الإنتاج، وتطورها في القطاعات الأخرى وخاصة في الزراعة، مما يساعد على انتصار أشكال الإنتاج الاشتراكية. إن بناء صناعة متطورة وبخاصة صناعة ثقيلة، يوطد مواقع الاشتراكية في النضال ضد الرأسمالية في الداخل وعلى الساحة العالمية.

وتبدأ عملية التصنيع الاشتراكي بتطوير

الرب

- Faiz

قبل الإسلام وبعده

سنة نزول أركان الإسلام

مقدمة :

— اختلف الناس من قديم .. في (مفهوم : الرب) وما يدخل فيه فيكون محرماً من المعاملات ، وما يخرج منه .. فيصير حلالاً ، في كل معاملة .

— حدث هذا قبل الإسلام ، وحدث أيضاً بعد الإسلام ؟؟
— ولقد خاض العلماء والفقهاء

— بعد عهد الصحابة .. ميدان البحث الفقهي .. وخرجوا مختلفين .. اختلافاً بينا ، الى مذاهب كثيرة ، اشتهرت من بينها : المذاهب الأربعة ، واحتفظت بطون الكتب الفقهية — القديمة — بتدوين أكثر من عشرة مذاهب .. في مفهوم الرب ، قال بكل منها : امام مجتهد ، أو جماعة من أئمة تلك

العصور ! ؟

— ومع مرور الزمن .. رسخت المذاهب الأربعة .. على ما بينها من اختلاف ، ونسيت تلك المذاهب الأخرى ! ؟

— وفي عصرنا الحديث .. أصبح الاقتصاد : مشكلة عالمية ، تخوضها الآراء الفلسفية والنظريات التحليلية الوضعية ! ؟

— والدراسة التي أعرضها اليوم .. محاولة — أراها واجبة — لاعادة النظر .. بحثاً عن (مفهوم : الرب) قبل الإسلام ، وبعده ! ؟

من خلال النصوص القرآنية والنبوية .. أولاً ؟؟

— ثم أعرض .. باختصار — شديد — الى (الفكر الفقهي) .. وأرجو أن يكون هذا البحث تحت

نظر الغيورين ، والمخلصين .. من

العلماء ، والفقهاء ، والاقتصاديين والاسلاميين — ونحن نخوض معركة الأصالة الاسلامية ، في عصر سيطرت فيه الصراعات البشرية ، تتنافس على خيرات الأرض ، بعيداً عن هدايات السماء ! ؟

النصوص

(أ) القرآنية

من نصوص :

(أ) العدل الالهي ومنه « العدل الاقتصادي » .

(قبل الاسلام) :

١ — « لقد أرسلنا رسلاًنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ، ليقوم الناس بالقسط » سورة الحديد ٥٧ : آية ٢٥ — وهي سورة مدنية

القسط : العدل .

٢ — « الله الذي أنزل الكتاب

بالحق والميزان »

سورة الشورى ٤٢ : ١٧ —

وهي سورة مكية

(في الاسلام)

٣ — « والسما رفعها ووضع الميزان ، ألا تظفوا في الميزان ، وأقيموا الوزن بالقسط ، ولا تخسروا الميزان » .

الرحمن ٥٥ : ٧ — ٩ — وهي سورة مدنية

٤ — « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ، واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » .

النساء ٤ : ٥٨ — وهي سورة مدنية

في نور هذه الآيات :

يخبر الله — عز وجل — في الآيتين الأوليين أنه أنزل الكتاب والميزان ، وأرسل الرسل ، من أجل اقامة العدل ، ونصرة الحق ، والناس جميعاً مكلفون أن يقوموا بالعدل في كل شأنهم . ويدلهم على العدل :

— مقياس معنوي يبين القيم غير المحسوسة ، ويهدي اليه « الكتاب » .

— ومقياس حسي يبين القيم المحسوسة ، ويهدي اليه : « الميزان » وما أشبهه من المقاييس

olmadığından mecbûren **murâbaha** usulûyle paralar nemalandırılmaktadır.

Biz, müslümanlar olarak bu kurumları ülke çapında yayar, kafalarımızı biraz düzeltir ve bu kurumlara destek verirsek, bu kurumlar da asıl gayeleri olan kâr ve zararda ortaklık yoluyla iş yapma sistemine yönelir, mudâra ve müşâreke usulünü ağırlıkla uygularlar. Böylece meşru usuller ile kalkınma, serveti tabana yayma ve sınılaşma gerçekleşmiş olur.

Şu halde bizim bu kurumlar hakkında dedikodu yapmak, bunların aleyhinde olan bankalarla bilerek, bilmeyerek işbirliği yapmak gibi bir duruma düşmek yerine, bunlara destek olmamız, ülkenin insanını buralara sevketmemiz lazımdır.

Böylece faizle çalışan, bunu iftiharla belirten, gelirlerinin büyük bir kısmını millî-manevî değerlerimizi tarumar etmek için harcayan bankalar yerine, İslâm Bankalarını, özel finans kurumlarını desteklememiz, hep beraber bu ekonomik cihada katılmamız lazımdır.

İSLÂMİN FAİZ YASAĞI ÜZERİNE

(Altınoluk, Yıl: 4, Sa. 46)

Soru: İslâm'da faiz yasağının sebepleri nedir? Faiz, ferd ve toplum hayatını nasıl etkilemektedir?

Cevap:

Bu suale, eskiden yeniye verilen cevapları şu maddelerde özetlemek mümkündür.

a) Toplum içinde kapitalistlerin, bankerlerin, tefecilerin şişmesinden, servetlerine servet katarak gittikçe daha zengin olmalarından ve ekonomiden yönetime kadar her şeyi kontrolleri altına alarak menfaatleri yönünde kullanmalarından sorumlu olan faizdir. Sermayenin kişi, ortaklık veya devlet elinde toplanması için faiz vasıta ve teşvik faktörü olmaktadır. Azami menfaat ve kazançta yönelik kapitalist ekonomilerde sermayeyi ellerinde bulunduranlar, faizcilik yaparak az verip çok almak, toplumda sunî talep meydana getirmek, sigara, alkol vb. zararlı malları üretmek... tekel ve karteller kurup rekabeti önlemek suretiyle topluma zararlı olmaktadır.

b) Faiz, kaynakların tam olarak kullanılmasını önleyerek işsizliğe sebep olmaktadır. Faiz, yatırılabılır fonların hem arz, hem de talep yönünden iş alanını kısıtlamaktadır. Tasarruf yapanlar, cari faiz nisbetinin altında kazanç sağlayan ekonomik faaliyetlere katılmayacakları gibi müteşebbis de daha fazla sermaye temin edebilmek için faiz yüzdesinin üzerinde kazanç getiren yatırımlar arayacak, daha az kazanç sağlayan yatırımları (bunlara toplumun ihtiyacı bulursa dahi) terkedecektir. Şu halde faiz, yatırımları üretimden çekmekte, Keynes'in deyimiyle sermayenin kendisine mahsus marjinal verimliliği faiz nisbeti

açısından Allah'ın yanına bir başkasını getirmemek, Allah'a ortak koşmamaktır. Tevhidin esası budur. Onun için Müslümanlar velileri severler. Peygamberimizi severler. Ama kulluk hayatlarında, ibadet hayatlarında Allah'a verilebilecek birtakım sıfatları onlara vermekten kaçınırlar. Hıristiyanlar ise Allah'ı bir bilmeyi başaramamış, becerememişler, onun üluhiyyetine bir nisbette Ruhülkudüs'ü, bir nisbette oğlu diye takdim ettikleri İsa Mesih'i iştirak ettirmişlerdir. Bu teselsül şimdi devam ediyor. Onlarda azizler vardır, Noel Baba vardır. Onların hepsine de biraz üluhiyyet bulaştırmışlardır. Azizlerden doğrudan birşeyler beklerler. Biz de Peygamberimizden ve velilerden bir şeyler bekleriz ama onların beklediği gibi değil..

4. Toplumumuzdaki bu menfi gelişmelere karşı Diyânet'e ne gibi görevler düşer, diyorsunuz. Şu anda siz gelip benimle konuşurken size düşeni yapıyorsunuz. Yani siz bu menfi oluşum karşısında rahatsız olmuşsunuz. Fizikte, kimyada nasıl kanunlar varsa toplumda da öyle kanunlar vardır. Bu kanunlara uygun olarak bu menfi oluşumlara karşı çıkmalıyız. Yani bu menfi gelişmelerde sonucu suçlamamak, sebebi suçlamak gerekir. Eğer suçlanacak biri varsa, o halk değildir. O gece kendisine sunulan ve telkin edilen bu olduğu için, sakıncasının şuûruna varamadığı için yılbaşı kutlayan insanı çok suçlamamak gerekir. O insanları bu noktaya, bu çizgiye getiren yönlendirmeyi, programları, sistemleri suçlamak gerekir. Ve biz tenkidimizi, ıslahımızı onlara yöneltmeliyiz. Sebepleri ıslah edersek, müsbet neticeler kendiliğinden gelir. Genel olarak yapılması icap eden husus bu. Bunu kimler yapar? Ben bir hoca olarak, irşad ederek yaparım. Siz bir basın mensubu, basının bir parçası olarak, sadece Yılbaşı döneminde değil, bütün bir yıl, bu olumsuz sonuçları doğuran sebepleri tahlil ederek ve bunları müsbete yönlendirerek yaparsınız. Diyanet câmiası da yalnız yılbaşında bir hafta önceki cumada, Yılbaşı kutlayanlara hücum ederek değil, bütün bir yıl, fertte ve toplumda meydana gelen boşlukları İslâmî değerlerle doldurmak için gecesini gündüzüne katmak suretiyle üzerine düşen irşat ve eğitimi gerçekleştirerek yapar. Toplumumuzun bütün aklı erenleri, menfi gelişmeler karşısında rahatsız olarak üzerlerine düşeni yaparlarsa, sanıyorum yakın bir gelecekte inşaallah bu menfi oluşumlar müsbete döner.

FAİZSİZ BANKACILIK

(Nidâ, Yıl: 1, Sayı:2)

2 Kasım 1990 günü M. Ü. İlahiyat Fakültesi Öğretim elemanlarından Prof. Dr. Hayreddin Karaman Fakülte Konferans Salonu'nda "İslâm'da Faizsiz Banka" konusunda bir konferans verdi. Yaklaşık üç saat süren program ilgiyle izlendi. Nida adına arkadaşımız konferansı izledi. Aşağıda bu konferanstan derlenmiş notları bulacaksınız.

Konuyu dört bölüm içinde ele alacağız:

- 1- Niçin faizsiz banka.
- 2- Bu teşebbüs ve kuruluşun tarihçesi.
- 3- Türkiye dışında İslâm ve gayr-ı İslâm dünyada faizsiz bankalar.
- 4- Türkiye'de faizsiz banka uygulaması, başlangıcı ve yaptıkları işler.

Arayacağımız şey, İslâm'ın meşrûiyet anlayışı içerisinde bu bankaların durumları yani İslâmî açıdan meşru olup olmadıkları.

İslâm'da haram kılınmış olan faiz, İslâm'dan önceki dinlerde de yasaklanmış, sosyal boyutu da bulunan, ekonomik, ticari ilişkilerde bir tanesidir.

O halde niçin faizsiz banka derken bunun iki sebebi vardır: Birincisi İslâm faizi yasaklamıştır, haram kılmıştır. O halde müslümanların faizsiz bir para kredi sistemine, kurumuna ihtiyaçları vardır. Her aşırda ihtiyaçlarını karşılayacak böyle bir sistemi gerçekleştirmeleri şarttır. İkinci olarak; meselâ faizsiz olsun da banka veya kurum olmasın

الورق النقد حقيقتة وعلمها

لفضيلة الشيخ عبد الله بن سليمان بن سبيع
القاضي بمحكمة التمييز بالمنطقة الغربية وعضو هيئة
كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد وعلى آله
وصحبه وبعد . فقبل ان نتعرف على حقيقة الأوراق النقدية وحكمها
يحسن بنا أن نعهد لذلك بتعريف النقد وخصائصه وأطوار نشأتها وقاعدة
اعتبار النقد الورقي ثمنا يحمل خصائص النقد ووظيفته .
فالنقد من الناحية اللغوية كلمة تدل على تمييز الشيء وتقدير حقيقته ،
قال في القاموس وغيره النقد تمييز الدراهم وغيرها . اهـ

[توقيع] [توقيع]
مبروك بن مسعود العوادى محمد بن سالم بن عبد الودود
د. أبو بكر أبو زيد
متوقف

[توقيع]
د. طلال عمر بافقيه
مقرر مجلس الجمع الفقهي الإسلامى

81

A. Owl
PARA
Akin
Günay
Faiz

وقد تخلف عن الحضور في هذه الدورة كل من : فضيلة الدكتور يوسف القرضاوى ، معالي الدكتور محمد
رشيدى ، فضيلة الشيخ عبد القدوس الهاشمى ، معالي اللواء الركن محمود شيت خطاب ، فضيلة الشيخ حسين
محمد مخلوف . فضيلة الشيخ أبو الحسن على الحسينى الندوى .

١٨٤ OCAK 1993

٦٨ - ٣٠ - ٢

FAIZ

اسم الرسالة : الربا في ضوء الكتاب والسنة (ماجستير).
إعداد الطالب : آمنة عثمان محمد صالح.
إشراف : الدكتور أحمد عمر هاشم.
تاريخ الرسالة : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة مقدمة وأربعة أبواب وخاتمة.

- عرضت الطالبة في المقدمة الأسباب التي دعته إلى اختيار الموضوع،
وأهمها:

إبراز أهمية الاقتصاد الإسلامي على أن الاقتصاد الوحيد
الذي يحقق سعادة البشرية.

- أما الباب الأول فقد جاء في فصلين:

مزايا الاقتصاد الإسلامي.

رعاية الإسلام للملكية.

- وأما الباب الثاني فهو في ثلاثة فصول: تعريف الربا لغةً وشرعاً،
وضروبه وعلته، حكم الربا وأدلته الشرعية، الربا في اليهودية
والنصرانية، والنظم الوضعية.

- وأما الباب الثالث وهو في فصلين، فتحدثت فيه عن: حكمة
تحريم الربا، وأثر الربا على العقيدة، والخلق، والاجتماع، والاقتصاد
والسياسة، البنوك الربوية، شركات التأمين، البيع نسيئة بزيادة الثمن.

Hamdard Islamicus

Vol. XII/ Number 1/ Spring 1989



QUARTERLY JOURNAL
OF
THE HAMDARD FOUNDATION, PAKISTAN

Hamdard Islamicus

57

Vol. XII No. 1

ON THE PROHIBITION OF *RIBA* (INTEREST) AND ITS IMPLICATIONS FOR OPTIMUM ECONOMIC PERFORMANCE

A. S. MIKA'ILU

Introduction

This paper examines the theory of interest from the perspective of conventional economic thinking and from an Islamic viewpoint.

Initially, it is intended in this introductory section to provide an overview of the Islamic conception of what constitutes optimum economic welfare which is achieved through the introduction of ethics or moral principles in human day to day economic pursuits. It is felt that the discussion in this section will serve as a necessary exordium for an academic analysis of the rationale behind Islam's complete and unambiguous prohibition of interest in all business dealings.

Section two will briefly examine the conventional theory of interest in order to acquaint readers who are not conversant with basic conventional economic literature of what secular economists imply when they talk of a positive rate of interest in all aspects of production and exchange activities.

Section three will analyse the philosophy behind Islam's total forbiddance of a positive rate of interest in business dealings. This section will also examine the implications of such prohibition for optimum economic welfare.

The conceptual study of the economic role of an interest free Islamic economic setting in this paper is thought to be timely because of the general misconception especially among secular academics and policy makers of the logic behind the need for a zero rate of interest even in an economy with scarce economic resources. The central contention of this paper is that, within the disposition of Islamic philosophy, it is ethics (i.e. moral principles) that dominate economic performance and not vice-versa. Hence, the Islamic economic optimum differs from other models by an ethical factor. This difference is important because Islam strongly asserts that ethics should symbolize the common values of a society. They should also determine the socio-economic preference structures of the members of that society. What Islam stands for is that ethics, independent of the economic conditions prevailing at any time or in any society, must guide human behaviour for the attainment of optimum socio-economic felicitation as well as spiritual redemption.

The dichotomy of human life into secular pursuits and spiritual endeavours has contributed greatly to the intellectual confusion prevailing in the modern world. The Islamic solution is to demolish this unhelpful dichotomy by providing a concurrent philosophy of

الصراع المذهبي بإفريقيين

إلى قيام الدولة النهرية

تقديم
عيسى الشبلي
أستاذ بحلقة الشريعة وأصول الدين بجامعة الزيتونة

7267
291.611
1110001
الطبعة الثانية

الدار التونسية للنشر

غار إبراهيم به ، وخشيته على ملكه — لكونه ابن عمه — فرأى إمامة اسمه — ورد سليمان بن عمران « (9) » .

وإن في هذه الوثيقة التاريخية الهامة لَمَّا يقطع قطعاً جازماً بأن فساد الحالة الاقتصادية بتعاطي الربا والرشوة وسواهما مرتبط بشخصية قاضي البلاد، فإن كان عراقياً نزل البلاء، وإن كان مالكيًا تنفس الناس الصعداء. هذا فضلاً عما في هذه القصة من إشارة إلى أن الأمراء لا تعينهم حال الشعب، ولا تهمهم الامتصاص وملادهم الشخصية .

وقد تعفنت الحالة الاجتماعية وساءت الحالة الاقتصادية في عهد هذا الأمير ، حتى اضطر الى عزل سليمان بن عمران وتولية ابن طالب من جديد ، و « فوض إليه أمر النظر في المولاة والحياة والحدود والقصاص والعزل والولاية ، وأمره بقطع المنكر والملاهي من القيروان . فجعل على أكتاف اليهود والنصارى رقاعاً بيضاء في كل رقعة منها « قرد » و « خنزير » وضيق على أهل القيروان في ملاهيهم وملاعبهم » (10) .

فكان أن قضى ابن طالب على الرشوة بقطع دابر أصحابها من الحياة والولاية ، كما قضى على الربا بضغطه على أصحابه المعروفين، وهم اليهود والنصارى ومن والاهم .

وكان ابن الأشج وهو عراقي المذهب يقول للناس : « أديروا بينكم ما شئتم من بيع حرام ثم تعالوا إلي أجعله لكم حلالاً » (11) . وكان يجوز التعامل بالربا ويشجع عليه .

تلك هي المسائل الخلافية بين المالكية والأحناف أو أهمها ، وقد كانت محور المعارك بينهم . ولو أنصف الأحناف وأتبعوا سنة إمامهم أبي حنيفة وسلوكه الأمثل

(9) رياض النفوس 1 : 377 .
(10) رياض النفوس 1 : 381 .
(11) رياض النفوس 1 : 409 .

العقل ألف دينار . فقلت : أصلح الله الأمير ، فيعمد الرجل إلى ما قيمته ألف دينار فيبيعه بكيكجة تسوى (كذا) نصف درهم، فقال لي : يا أبا محمد، إنه يذهب ويرجع . فقلت له : بعد ماذا ، أصلحك الله ؟ بعد أن قاء على لحيته وكشف سواته، وسب هذا، وضرب هذا، وقتل هذا؟ فقال : صدقت والله صدقت « (7) » .

لكن ليس من السهل أن تقف مسألة كهذه عند حدها ، وبرقادة وصبرة تنتظم مجالس اللهو والمجون والغناء يعيشها الأمراء ومن والاهم، ويدافع عنهم في ذلك ويحميهم فقهاؤهم من العراقيين . بل إن هذا الأمر قد تسرب إلى مدينة القيروان وتمكن من الأوساط الشعبية رغم حفاظ فقهاء هذه الأوساط على الطابع الديني . فعلى هذا لا بد أن ينشط المالكية في مقاومة هذه الآفة وهم أشد الناس تعلقاً بالأثر : « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » (8) فيتعرضوا بذلك إلى غضب الأحناف ويكون الصراع !

مسألة الربا :

الحضارة التي اكتنفت القيروان مثلما دفعت الناس إلى الأخذ بحياة المجون مالت بالبعض من التجار وأصحاب الأموال إلى أن يتعاملوا بالربا وأن يقرضوا الضعفاء من الناس قرضاً سيئاً . ويلاحظ الدارس لحياة المجتمع القيرواني في عهد الدولة الأغلبية ان الناس قد تعاملوا بالربا ، فشاع بسبب ذلك الفقر والفساد ، وتدهورت الحياة الاقتصادية والاجتماعية . كما يلاحظ أن مثل ذلك لم يقع وقاضي الجماعة مالكي بل حنفي .

يقول المالكي : « لما رأى إبراهيم ميل الناس إلى ابن طالب ، لعلمه وبماحته وعقله وعدله ، واستبشارهم بأيامه لرخص السعر، وارتفاع الربا على أيامه ،

(7) رياض النفوس 1 : 203 .
(8) حديث نبوي أورده القاضي عياض في المدارك (مخطوط المكتبة الوطنية ورقة 30 وجه) تحت عدد 04817 .

THE PENAL LAW OF ISLAM

By
MUHAMMAD IQBAL SIDDIQI

KAZI PUBLICATIONS
121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road,
LAHORE (Pakistan)

176

death penalty is allowed are mentioned in the texts of almost every School. According to Hanafi texts the offences in which death penalty is imposed are adultery, dacoity, the murder wherein *qiṣās* cannot be imposed and those offenders whose harmful conduct may not be stopped by other punishments.¹ For the Māliki School, the principle that the *ta'zīr* punishment should fit the crime, the criminal, and the victim is of absolute application. Thus the death penalty is permissible in certain cases, where either the offence itself is of a very heinous nature, such as spying for the enemy or propagating heretical doctrines or practices which split the community, or where the criminal is a habitual offender and there is no other effective method to stop his wickedness.² The Shāfi'is and Hanbalis hold a similar view.

However, it must be noticed that there are some traditions which allow the death penalty as a *ta'zīr* punishment. The different views must be measured by these traditions. However, capital punishment should always be regarded as an extraordinary *ta'zīr* punishment. Thus, it could only be imposed in cases of absolute necessity.

Some Ta'zīr Offences

Ta'zīr offences may be either of the same essential nature as the *hadd* offences or of a less serious

1. Ibn 'Abdīn, *Hāshiyā*, Vol. IV, pp. 27, 62-64.
2. Ibn Farḥūn, Vol. II, p. 200 and C.F.N. Coulson, *The State and the Individual in Islamic Law*, p. 54.

177

degree or may qualify simply as "transgression." In both cases determination of the punishment is at the discretion of the Qāḍī. But in the case of a "transgression" it is usually said that the Ruler or the Qāḍī has to determine the offence as well. This view is absolutely wrong. To see how accurate this view is one must refer to the definition of *ta'zīr* as a punishment to be delivered, for which there is neither *hadd* punishment nor *kaffārah*. The right to determine what is a transgression and what is not is reserved in Islamic Law for Almighty Allāh only, as the Muslims believe that Islamic Law is the final Will of Allāh.¹ Allāh's Will is expressed in the Holy *Qur'ān* and in the *Sunnah*. The Holy *Qur'ān* and the *Sunnah* contain many statements which forbid some types of human activity and classify them as sins (*ma'āṣi*). For these forbidden activities the Ruler's or Qāḍī's task will be merely to choose punishment applicable in each case, but he has nothing to do with the determination of the offence as it has already been determined by the Holy *Qur'ān* or the *Sunnah*. Examples of such cases are innumerable. Following are some of the most important ones:

1. Usury (*al-Ribā*)

The Holy *Qur'ān* forbade usuary in various verses in *Sūrah al-Baqara*, and *Āl-i-'Imrān*. One of

1. Shalbī, *Al-Fiqh al-Isāmī bayn al-Mithāliya wal-waqi'ya*, p. 42.

INSURANCE AND ISLAMIC LAW

Islam AUS

Fajr -117-139

by

Dr. MOHAMMAD MUSLEH-UD-DIN
M.A., Ph.D. (London)

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi

Keyit

8303

Sponsored by Tasnif No. :

368297

ISLAMIC RESEARCH ACADEMY, KARACHI

MUS.1

★ BOOKS ALLSORTS :

Exported & Produced By :—

MALIK SIRAJUDDIN & SONS

Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan

Phones : (042) 52169—853431—311498

ISLAMIC PUBLICATIONS LIMITED
H. O. 13-E, Shahalam Market, LAHORE (W. Pakistan)

CHAPTER VIII DOCTRINE OF RIBĀ (INTEREST OR USURY)

1. The Meaning

In all his transactions a Muslim is forbidden to enrich himself unjustifiably : 'O ye who believe ! Do not appropriate unlawfully one another's property except it be a trade by mutual consent'.¹ There are a number of passages in the Qur'ān whereby unjustified enrichment is prohibited. Islam permits trade and forbids *ribā* which is defined as 'a monetary advantage without a countervalue which has been stipulated in favour of one of the two contracting parties in an exchange of two monetary values'.² Let us see the injunctions that are issued in this regard from time to time. We read in the Qur'ān :

1. Because of the wrong doing of the Jews We have forbidden them good things, which had been (formerly) allowed them, and because they shut out many from the way of God, and have taken usury, when they were forbidden it, and devoured people's wealth by false pretences. We have prepared for such of them as are unbelievers a painful punishment'.³

1. Qur'ān, 4 : 29.

2. Schacht, *An Introduction to Islamic Law*, p. 145; Marghinani, *Hedaya*, Kitab al-Buy'ū, Vol. 3, p. 61; Sarakhsi, *Mabsooth*, Kitab al-Buy'ū, Vol. 12, p. 109.

3. Qur'ān, 4 : 160-61.

AL-HADIS

An English Translation & Commentary with vowel-pointed Arabic Text

OF

MISHKAT-UL-MASABIH

(Being a collection of the most authentic sayings and doings of Prophet Muhammad (P. H.) selected from the most reliable collections of Hadis Literature and containing all that an average Muslim or non-Muslim requires to know for guidance in all walks of life)

with

suitable arrangements into chapters and sections

BY

AL-HAJ MAULANA FAZLUL KARIM

M. A., B. L.

Faiz - 218-235

BOOK II

8554-2
297.334
FAZLUL

enquired : O Muhammad ! is it by extortion ? He said : Rather by way of a secured loan.⁸⁴³

—Abu Daud.

ادراعه يوم هذين فقال اغصبا يا محمد
قال بل عارية مضمونة (ابو داود)

26. Abu-Omamah reported ; I heard the Messenger of Allah say : Areat loan must be paid back, and Minha⁸⁴⁴ present must be returned, and debt must be paid, and the surety is a debtor.

—Abu Daud, Tirmizi.

عن ابي امامة قال سمعت رسول
الله صلعم يقول العارية مرداة والمنحة
مردودة والدين مقضى والزعيم غارم
(الترمذي و ابو داود)

SECTION 4

845—Usury and Interest

(a) What does Riba mean ?

Riba or usury signifies literally an excess or addition, but in theological terms, it means an addition over and above the principal thing lent. In other words, it is an excess, according to legal standard of measurement and weight, in one of two homogeneous articles in which such excess is stipulated as an obligatory obligation on one of the contracting parties. Riba includes all kinds of interest whether the rate is high or low and whether the interest is or not added to the principal sum after fixed periods. The following are therefore the ingredients of usurious transactions :—

1. The two things of exchange between the parties must be homogeneous or of same character, viz, gold for gold or corn for corn.
2. They must be unequal in measurement and weight. If gold is exchanged for gold of the same weight and quality in hand to hand transactions, it is not interest. If unequal, the excess must be interest.
3. They must not be in hand to hand transactions. If a guinea is given for 1½ guinea to be paid at a future date, the excess will be considered as interest.

843. According to Imam Abu Hanifa, such loan is trust. If object of trust is damaged or lost, it is not to be paid back, but its price shall be paid. The word "Mazmunatun" is used here in this sense.

844. Minha is present of the produce of property but not corpus of the property. An animal, for example, is given to a man for use of its milk or a garden for its fruits to be enjoyed. It is the duty of the person benefitted to return the corpus of the property in due time.

elements acceptable to *Sharjah*? Let us deal with these questions one by one.

1. Whether any unlawful element (or elements) is (or are) present in commercial insurance?

Analysis of insurance contract will show that all the four unlawful elements are present in it in sufficient degree to render it invalid and illegal in an Islamic society.

(a) Interest (*Riba*)

Riba is present in the commercial insurance business in all stages of its business, from the calculation of the premium to the compensation to the sufferer of a calamity. The entire funds of the insurance company are invested in fixed-earning (i.e., interest) investments and all the benefits paid to the insurees who have suffered a peril contain an element of *riba*. There is no denying the fact that most, if not all, of the earnings, of the insurance company come from interest. On average, insurance companies invest over two-thirds of their funds in fixed-interest stock and about 11 percent in property, most of which bring interest.

(b) Gambling (*Qimar*)

The entire basis of the insurance contract is on the happening of an uncertain event which may happen or may not happen at all. It is exactly like betting or lottery. The nature of premium money in commercial insurance is exactly like the stake money in gambling or betting. Likewise, the amount of compensation is as illusive as premium money. In spite of great progress in the science of statistics and the theory of numbers, the element of probability (i.e. gambling) cannot be eliminated from commercial insurance. Calculations in gambling are based almost on the same principle as in commercial insurance in order to ensure profits for the house (or bank). And insurance company, like the house in gambling, is rarely the loser.

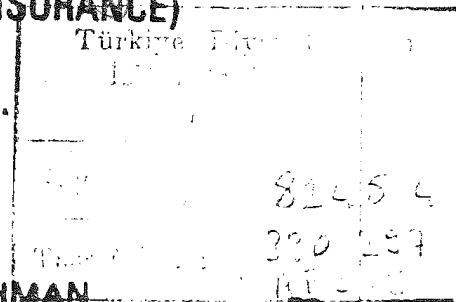
Furthermore, insurable interest has and will always remain an emigma, especially in life insurance, for the insurers as well as for the insurees. The nature of insurable interest will always present problems of the same kind as

ECONOMIC DOCTRINES
OF ISLAM

Vol. IV

Page - 210

(BANKING AND INSURANCE)



AFZAL-UR-RAHMAN

★ BOOKS ALLSORTS:
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-853131-311498

ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shah Alam Market, LAHORE (Pakistan)

ECONOMIC DOCTRINES

OF ISLAM

Vol. III

Faiz - 9-189

Türkiye Dışişleri Bakanlığı
8245-
Tasatıl No: 330.297
AF2.E

Afzal-ur-Rahman, M.A.

Prepared under the auspices of
Islamic Research Academy, Karachi

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-853431-311498

ISLAMIC PUBLICATIONS (PVT.) LIMITED
13 - E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

Chapter 1

PROBLEM OF INTEREST

(1)

In the previous Chapter, we have outlined the Principles of the Islamic Economy. There, Principles are operative in all spheres of the Economy. In the following Chapters, we intend to deal at length with the problem of the rate of interest.

Let us briefly analyse the various theories of interest. It is paradoxical to note that there is not a single adequate and generally accepted theory of interest which can give a sound explanation of the origin and the cause of interest. There is least agreement among the economists as to the exact origin or even causes of interest as pointed out by the following quotation of Haberler. Haberler writes :

“The Theory of interest has for a long time been a weak spot in the science of economics, and the explanation and the determination of the interest rate still gives rise to more disagreement amongst economists than any other branch of general economic theory.”¹

Theories of Interest

The early view on the theory of interest stressed ethical, religious and legal elements, all of which centre round the institution of usury.

Until the publication of Keynes “General Theory” the orthodox approach to the theory of interest rate consisted in the analysis of two ‘real’ elements which were supposed to determine the ‘pure’ interest. The structure of interest rates

1. *Prosperity and Depression*, 1st edition, p. 195.

FAIR
230-360 orost
1000 Credit

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Dispenser of Grace!

1002

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

علم النقد في العالم العصري

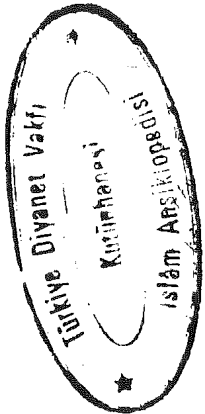
['Ilm al-Fiqh fi'l-'Ālam al-'Aşrī]

BY

ANWAR A. QADRI

B.A., LL.B. ; M.L.I. (Wisconsin) U.S.A. ;

C.C.L. (UISC) Luxembourg



Türk İslam Araştırmaları Enstitüsü	
İslâm Araştırmaları Enstitüsü	
Kitap No:	7607
Tasvir No:	297.5
	QAD. I

TAJ COMPANY

partnership in credit where no capital is contributed and the partners buy and sell on credit under an understanding that they shall divide the profits. A partnership of mixed character may be in cases of capital and labour, agricultural fields and labour, industrial enterprises and similar things. (For details, see Articles 1329-32 of *Mejelle*; *Hidāyah*, II, 295; *Mabsūṭ* of Sarakhsi, XI, 174; *Fath-ul-Qadir*, V, 6, 28; *Mughnī*, V, 111 f.; *Durr-ul-Mukhtār*, II, 546; *Minhāj*, 179.)

Mudārabah or a contract of co-partnership, i.e. a joint-stock company, in which the one party (namely, the proprietor) is entitled to a profit on account of the stock, he being denominated *Rabb i-Māl* or proprietor of the stock (which is termed *Rīs Māl*) and the other party is entitled to a profit on account of his labour, and this last is denominated the *mudārib* or manager inasmuch as he derives a benefit from his own labour and endeavour.⁴³ Thus the contract cannot be established without participation in the profits (for if the whole of the profits be stipulated to the proprietor of the stock, then it is considered as a *Biḍā'ah*, or, if the whole be stipulated to the immediate manager, it be considered as a loan) (*Hidāyah*, III, 211 f.).

Illustration. If the owner of capital says to the person who gives the labour: "Take this capital and do the work and labour in return, on terms that the profits are to be divided between us, half and half, or, as two to one," or if he says anything else which represents the meaning of a *mudārabī* like: "Take this money and make it capital and let the profit be in common between us in this proportion," and the *mudārib* accepts, a contract of *mudārabah* is concluded. Cf. Article 1405 of the *Mejelle*.

The contract can be of two kinds. The unrestricted contract is one which is not restricted in time, or place, or to one kind of trade, or by fixing the persons from whom he is to buy and to whom he is to sell. If it is restricted in one of these, it is a restricted contract.

Illustration. If one says: "Buy and sell at such a time, or in such a place, or such a kind of property, or trade with such people or with the inhabitants of such a town," it is a restricted *mudārabah*. Cf. Article 1407 of the *Mejelle*.

Section 3: Trade Practices

Unfair Trade Practices and Usury Prohibited. The Qur'ān commands that all property is to be held in trust whether in one's own name or for the community or the people under one's control. To waste it is wrong. The following verses of the Book go to guide the objectives underlined:

O ye who believe! eat not up your property among yourselves in vanities, but let there be amongst you traffic and trade and mutual good-will;

43. For details, see *Radd-ul-Muhtār*; *Durr-ul-Mukhtār*, III, 452 f.; *Sharḥ Viqāyah*, III, 816 f.; *'Ālamgiri*; *Minhāj*, 210; *Kanz-ul-Daqā'iq*, 269; Bāz, *Sharḥ Majallah*, 744-58.

Series General Editor

Dr. Mark S. W. Hoyle

Titles in the Series

Arab Islamic Banking and the Renewal of Islamic Law, Nicholas D. Ray
(ISBN 1-85966-104-1)

Business Laws of Yemen, Abdulla M.A. Maktari and John McHugo
(ISBN 1-85966-112-2)

Finance of Interational Trade in the Gulf, Dr. Ahmed A. M. S. Al-Suwaidi
(ISBN 1-85333-947-4)

Islam and Public Law, Chibli Mallat (ed.)
(ISBN 1-85333-768-4)

Islamic Family Law, Chibli Mallat and Jane Connors (eds)
(ISBN 1-85333-301-8)

Islamic Law and Finance, Chibli Mallat (ed.)
(ISBN 1-85333-121-X)

The Islamic Law of Personal Status (2nd ed), Jamal J. Nasir
(ISBN 1-85333-280-1)

The Law of Commercial Procedure of the United Arab Emirates, Dawoud S. El Alami
(ISBN 1-85966-080-0)

The Status of Women under Islamic Law (2nd ed), Jamal J. Nasir
(ISBN 1-85966-084-3)

The Marriage Contract in Islamic Law, Dawoud S. El Alami
(ISBN 1-85333-719-6)

Mixed Courts of Egypt, Mark S. W. Hoyle
(ISBN 1-85333-321-2)

The Theory of Contracts in Islamic Law, S. E. Rayner
(ISBN 1-85333-617-3)

Unlawful Gain and Legitimate Profit in Islamic Law, Nabil A. Saleh
(ISBN 1-85333-721-8)

(Please order by ISBN or by title)



Arab and Islamic Laws Series

The Law of Business Contracts in the Arab Middle East

A theoretical and practical comparative
analysis (with particular reference to
modern legislation)

Dr. Nayla Comair-Obeid

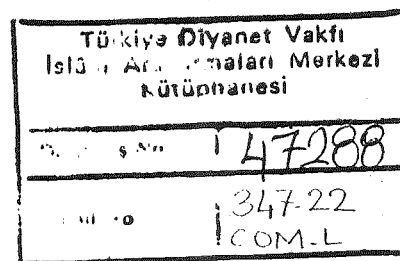
with a Foreword by

Nabil Saleh

Faiz (5-40-54)

MADE WITH ILLUMINANT
SONRA GELEN DÜZÜMAN

16 MART 1997



**KLUWER LAW
INTERNATIONAL**
LONDON - THE HAGUE - BOSTON

1996

40

The Law of Business Contracts in the Arab Middle East

obtain possession of the thing given. This clause is null and void and makes the whole contract null and void.¹⁶⁹ But in their anxiety to limit the effects of nullity, the Malikites will say that in such a hypothesis it is enough for him who has wished the condition to withdraw it and so confirm the act and make it valid.

On the other hand, when the annexed clause contradicts only one of the secondary effects of the act in which it is inserted, then it is considered null and void while the act itself remains valid. This is particularly the case of conditions introduced into a contract of marriage, as for example a condition imposed by the bride on the groom not to marry another woman.

Many authors and modern *fugaha*' have tried to explain the prohibition of ancillary conditions *shurut* by basing themselves on several *hadith* of the Prophet in which he condemns all illicit profit.¹⁷⁰

The general explanation given is that in the Islamic juridical system, so deeply impregnated with religion, the *shari'a* have moulded in advance the models for all juridical acts and fixed their contents. The result therefore is that this system of prohibitions draws its source in the religion which is the basis of the moral principles governing the Islamic contractual system.

But in fact such a notion is now outdated, for all Muslim countries have now adopted the opinion of the Hanbalite school, the one which is most liberal in its acceptance of ancillary conditions *shurut*, and they have done so because of the requirements of commercial practice.

SECTION 2. LIMITING PROFIT IN CONTRACTUAL OPERATIONS

Islam is not a doctrine of renunciation of this world, but rather a religion teaching respect for the commandments of God in the use made of the world, a religion transmitted by the Creator through the mouth of the Prophet for the welfare of mankind.

This welfare supposes improvement of the life of a man and of those close to him by all licit means which allow him to acquire whatever gain is necessary to lead a better life.¹⁷¹ All the economic activity of Islam, being submitted to the question of *halal* and *haram*, what is licit and what is illicit, therefore depends on the moral and social values, which the individual must respect in his various activities.

¹⁶⁹ Hattab, *op. cit.*, p. 373.

¹⁷⁰ Shalabi, *op. cit.*, p. 475; H. Farrag, *op. cit.*, p. 170; Linant de Bellefonds, *op. cit.*, p. 105 *et seq.*

¹⁷¹ Shalabi, *al-Iqtisad fil-fikr al-islami*, 2nd ed., an Nahda al-islamiya, Cairo, 1990, p. 21.

The Moral Order, Obstacle to Contractual Liberty

41

"Virtue, the state of justice, is essential for the Muslim, so much so that another name has been given to Dar al-Islam, that of Dar al-Adl (land of justice)."¹⁷² In other words, the world of Islam is the world of justice insofar as the Koranic prescriptions are truly observed and insofar as there is a legitimate authority charged with "ordering good and forbidding evil".¹⁷³ The community of believers would logically then be one which ordered good and forbade evil.

In taking the above principles as its foundation, Islamic ideology favours economic activity and in particular economic development by urging believers to work and to look for profit.¹⁷⁴ By his work, a man may attain his ultimate aim, happiness and riches, happiness by riches gained while respecting the principles of the *shari'a*.¹⁷⁵

Once riches have been acquired, it is up to the individual to use the money so acquired in a socially productive way, at the same time avoiding excessive gain, exploitation of others, waste, corruption and monopoly.¹⁷⁶ We see then that the Koran looks with favour on commercial activity when it is equitable and honest (cf. in particular S. XVII, v. 35; S. VI, v. 152; S. XXVI, v. 181, 182, 183).¹⁷⁷ The Prophet himself moved for a long time in commercial circles and therefore encouraged such people to be honest, to invest and to gain profit from their capital by licit means.¹⁷⁸

So the Koran condemns only profit made by illegal and immoral means, particularly profits made without giving any return and without any work done. In point of fact, the first prohibitions concerning illegal profit were proclaimed by the Prophet in Mecca, a mercantile town where corruption and exploitation of the poor by the rich were widespread as a result of usurious and aleatory transactions.¹⁷⁹ But it was at Medina that most of the prohibitions of *riba* were given to the Prophet precisely because of the Muslim community flourishing there,¹⁸⁰ and its duty by its honourable behaviour to give an example to those who were not yet converted to Islam.

The main purpose of the prescriptions proclaimed at Medina was to organise the new economy according to a lofty code of ethics and morality that would distinguish the Islamic system in the course of its formation.

¹⁷² L. Gardet, *La Cité musulmane - vie sociale et pratique*, 2nd ed. Lib. Phil., J. Vrin, Paris, 1961, p. 92.

¹⁷³ Galinar, *Qadiyyat al-khayr wa l-shar*, 2nd ed., Dar al-ulum, Cairo, 1981, p. 330.

¹⁷⁴ Hamidullah, *Le Prophète de l'Islam*, Vrin, Paris, 1959, T. II, pp. 611-625.

¹⁷⁵ Quardhaoui, *op. cit.*, p. 222.

¹⁷⁶ *Ibid.*, p. 216.

¹⁷⁷ These verses typify the Cozanic insistence on the fair balance of advantages in commercial contracts.

¹⁷⁸ N. Saleh, *Unlawful Gain and Legitimate Profit in Islamic Law*, *op. cit.*, p. 15.

¹⁷⁹ M. Rodinson, *Islam et capitalisme*, ed. du Seuil, Paris, 1966, p. 32 *et seq.*

¹⁸⁰ Schacht, art. *al-riba* in *Encyclopédie de l'Islam*, French edition, Klincksieck, Leiden, Brill and Paris, 1936, pp. 1227-1230.

التفسير القرآني للتاريخ

تأليف

دكتور

راشد البتروي

الطبعة الثانية

١٩٧٦

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kitap No : 931

Yayıncı No : 297-2
BER.T

الناشر

دار النهضة العربية
٣٤ عبد الحامد ثروت - القاهرة

13 NISAN 1995

Faiz (106-119)

« ويمحق الله الربا ويربي الصدقات » (٢٧٦) أي أن الله يمحق الربا وإن كان زيادة في الظاهر ، ويربي الصدقات وإن كان نقصانا في الشاهد لأن الزيادة والنقصان إنما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين ، والمال الحاصل من الربا لا بركة فيه لأنه حصل من مخالفة الحق ، فتكون عاقبته وخيمته (١) .

— « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين » (٢٧٨) . أي اتركوا ما بقي لكم من الربا في ذمة الناس ، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » (٢٧٩) .

— « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم » (٢٨٠) أي إذا كان المدين في حالة عسر يعجزه عن الوفاء فأخروا مطالبته بسداد الدين حتى يحصل له يسر . أما إذا تجاوزتم عما يكون لكم في ذمته فهذا التصرف أفضل إذ فيه ثواب من الله .

— « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا » (٢٧٥) .

ويفسر القاشاني التفرقة بين البيع والربا من ناحية إباحة الأول وتحريم الثاني فقال : أكل الربا أسوأ حالا من جميع مرتكبي الكبائر . فإن كل مكتسب له توكل ما في كسبه ، قليلا كان أو كثيرا . كالتاجر والزارع والمحترف إذا لم يعينوا أرباقهم بقولهم ولم تتعين لهم قبل الاكتساب ، فهم على غير معلوم في الحقيقة . أما أكل الربا فقد عين أخذه مكسبه ورزقه ، سواء ربح الآخر أو كسب (٢) .

فالتفرقة إذن قائمة على أن الذي يشتغل بالتجارة أو الصناعة أو الزراعة لا يضمن سلفا أنه سوف يحقق ربحا نتيجة النشاط الذي يزاوله ، إذ قد يسفر هذا النشاط عن ربح أو عن خسارة ، أي أن النتيجة المرجوة مجهولة . أما في حالة الفائدة فإن مقرض المال يتفق عليها مقدما أي عند تقديم القرض ، ويلتزم المقرض بأدائها عند حلول أجل الاستحقاق أو على النحو المتفق عليه ، ولا دخل هنا لما قد يحققه من كسب أو ما يحقق به من خسارة نتيجة استخدام المال الذي اقترضه .

الفصل العاشر

الفائدة عن النقود

من الطبيعي أن يثير الاقتراض موضوع الفائدة التي هي عبارة عن مبلغ يدفع مقابل استخدام رأس مال ، ويعبر عنه في العادة كمعدل أو نسبة مئوية (سعر الفائدة) . والآن : ما موقف الإسلام من موضوع الفائدة أو من الربا بتعبير آخر ان جاز القول ؟ فقد يرى البعض ان الربا مرادف للكلمة الانجليزية Usury وليس لكلمة interest بدليل اننا يمكن ان نصف الفائدة بأنها ربوية إذا كانت فاحشة أو باهظة بحيث تتجاوز الحد المعقول ، ومن ثم تكون موضع الاستنكار بل ويتعين مكافئتها من جانب الدولة ، شأنها شأن الكسب غير المشروع أو الربح الفاحش الذي يحققه تاجر مستغل . بينما يذهب البعض الآخر إلى ان الكلمتين مترادفتان ومتماثلتان باعتبار أنهما تمثلان زيادة على رأس المال المقترض .

بدأ القرآن بالتنفير من الربا على نحو ما نلقاه في حالات مماثلة كتحرим الخمر مثلا : فقال ، « وما آتيتم من ربا ليروا في أموال الناس فلا يربوا عند الله » (١) . ومعنى الآية أن أي مال ترابون فيه ليزيد في أموالكم إذ تأخذون فيه أكثر منه ، فهو لا يزكو ولا ينمو ولا يبارك الله فيه (٢) . وبعبارة أخرى أن ما تعطون من مال ليزيد وينمو في أموال الناس على طريقة التسليف بفائدة فلا يزيد عند الله » (٣) ، وهنا نلقى المفسر لا يفرق بين المصطلحين وهما الربا والفائدة .

وجاءت أول خطوة تشريعية في النهي عن الربا في قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة » (٤) أي زيادات متكررة وهذا ما يعادل ما يعرف باسم الربح المركب .

ثم جاء التحريم بصفة عامة وحاسمة في سورة « البقرة » كما تضمنته الآيات التالية :

(١) تفسير محي الدين بن عربي : ج ١ ، ص ١٥٩ .

(٢) القاسمي ، ج ٣ ، ص ٧١٠ .

(١) سورة الروم : ٣٩ .

(٢) القاسمي : ج ١٣ ، ص ٤٧٨ ، ٤٨٢ .

(٣) المصحف المفسر : ص ٥٣٥ .

(٤) آل عمران : ١٣٠ .



دكتور
محمد لقمان العظمى النوري

مجتمع المدينة المنورة في عهد الرسول ﷺ

faiz (313 vd)

13 NISAN 1995

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	21777
Tasnif No:	259.05 115. M

دار الأحياء

(٢) تحريم الربا :

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا
الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ
جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ
إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾
يَتَأْتِيهِمُ الرِّبَا فَمَنْ قَامَ اللَّهُ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ
وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾

البقرة : ٢٧٥ - ٢٧٩

يَتَأْتِيهِمُ الرِّبَا فَمَنْ قَامَ اللَّهُ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ

آل عمران : ١٣٠

رومية ، فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو أُنِيَ أعود في شيء جعلته الله
لنكحتها ، يعني تزوجتها . (١) .

وروي عن عبدالله بن مسعود أنه قال : لما نزلت ﴿ مِنْ ذَا الَّذِي
يَقْرُضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعَفُهُ لَهُ ﴾ ، قال أبو الدحداح الأنصاري :
يارسول الله ، وإن الله عز وجل ليريد منا القرض ؟ قال : « نعم يا أبا
الدحداح » . قال : أربي يدك يارسول الله . قال : فنأوله يده . وقال :
فإني قد أقرضت ربي عز وجل حائطي ، قال : وحائظ له فيه ستائة نخلة ،
وأم الدحداح فيه وعيالها . قال : فجاء أبو الدحداح ، فناداها :
يا أم الدحداح . قالت : لبيك . قال : اخرجي ، فقد أقرضته ربي
عز وجل . (٢) .

والقصة مثيرة للغاية ، كيف تغيرت النفوس المادية إلى هذا السمو
والبذل والعطاء ، وكان تطورا رائعا في التفكير المادي ، ونموذجا تطبيقيا
بليغا ، ومما لاشك فيه أن هذه الحوادث كانت حديث الناس في هذا المجتمع
النامي المتطور ، مما كان له الأثر المباشر في محاربة الجشع والطمع والربا ،
وكانت هذه خطوات حكيمة للقضاء على الربا .

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٥٧٠ تخرجه حسين بن إبراهيم زهران .
(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ٤٤٧ ، ٤٤٨ تخرجه حسين بن إبراهيم زهران .

451
Tarand
A. Y. C. C.

الدستور القرآني والسنة النبوية في شئون الحياة

تأليف
محمد عزة دروزة

وهو يشمل : النضام الاجتماعي . الحرية والإخاء والمساواة في الإسلام . نظام الأسرة
والآداب السلوكية . مبادئ اجتماعية عامة . الأخلاق والصفات الشخصية . إصلاح المسلم
ومعالجته روحياً . وغير ذلك من الموضوعات المهمة

طبعة ثانية منقحة لكتاب (الدستور القرآني لشئون الحياة) مزوجة بالسنة النبوية
ومضاف إليها بحوث وتمحيصات عديدة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Fatih-hanesi	
Kayıt No :	1364-2
Tasnif No. :	797-21 112-2

[جميع الحقوق محفوظة]

عيسى البياي الحلبى وشركاه

Faria (385 v.d.)

1995

٦ - روى ابن كثير عن عبد الله بن عمر عن الشطرنج أنه شر من الرد . وعن علي أنه
من الميسر وروى أن مالكا وأبا حنيفة وأحمد حرموه وأن الشافعي كرهه . وعن عطاء
ومجاهد وطاوس أن كل شيء من الفهار هو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والبيض .
والأحاديث الأخيرة المذكورة في الفقرات (٤ و ٥ و ٦) لم ترد في كتب الأحاديث
الصحيحة . وهذا لا يمنع صحتهما .

والمبتدأ أن ما ذكر من ألعاب هو ما كان معروفاً في الصدر الإسلامي الأول وأن حظره
وتحريمه هو بسبب أخذ بعض الناس مال بعضهم عن طريقه بدون جهد وحق مشروع
وبدون مقابل أو بمقابل أدنى . وأن ما عرف اليوم ولم يكن معروفاً قبل مثل ألعاب الورق
والروليت والبليارد وغيرها من الألعاب والمراهبات التي تجرى على ذلك الأساس تدخل في
باب الميسر ويتناولها الوصف والتحريم . والله تعالى أعلم .

تحريم الربا والحللة عليه . وصلة ذلك بالفصل

ومن ذلك الآيات الواردة في الربا والمرابين ولا سيما الذين يأكلونه أضعافاً مضاعفة
والحللة عليهم كما ترى في الآيات التالية :

١ - الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ
الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ
وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ
إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا
وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ

وجاء في ثمانهما (إن تمبا الدارى كان يهدى لرسول الله كل عام براوية من خمر فلما أنزل الله
تحريم الخمر جاء بها فلما رآها رسول الله ضحك وقال إنها قد حرمت بعدك . قال يارسول الله
أفأبيها فانتفع بثمنها فقال رسول الله لعن الله اليهود حرمت عليهم شعوم البقر والغنم فأذابوه
وباعوه . وإن الخمر حرام وتمها حرام . كررها ثلاث مرات) .

ولقد تصدى رشيد رضا للحدثين فأورد كلاماً لابن حجر في توهينهما سنداً ومنتناً ثم
قال ما مفاده إن الحديثين لم يردا في كتب الصحاح وليس فيهما ما يفيد أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يشرب الخمر حتى على فرض صحتهما . وآيات البقرة نهت على أن في الخمر إثمًا كبيراً
وإثمه أكبر من نفعه . وهذه الآيات نزلت في أوائل عهد المدينة . والفتح وقع في أواخر هذا
العهد كما أن تمباً الدارى إنما أسلم في أواخر هذا العهد فلا يمكن أن يكون النبي شرب الخمر
أو كان يشربها ؛ لأن التلقين القرآني في آيات البقرة السابقة في التنزيل على آيات المائدة يمنع
من ذلك . وهذا كلام قوى وسديد .

والآن نأتى إلى الميسر . وهذه هي الأحاديث التي وردت فيه :

١ - روى مسلم وأبو داود عن بريدة عن النبي ﷺ قال (من لعب بالنردشير فكأنما
صاغ يده في لحم خنزير ودمه) (١) .
٢ - روى أبو داود عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من لعب
النرد فقد عصى الله ورسوله) (٢) .

٣ - روى الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ياكم وهاتان السكبتان الموسمتان اللتان تزجران زجرًا فإيهما من ميسر المعجم) (٣) .

٤ - روى ابن أبي حاتم عن أبي يعلى قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا
هذه السكاب الموسومة التي يزجر بها فإيهما من الميسر) .

٥ - روى الإمام أحمد عن عبد الرحمن الخطمي قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول مثل الذي يدب بالنرد ثم يقوم فيصلي مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم
يقوم فيصلي) .

حكم ودائع البنوك وشهادات الاستثمار في الفقه الإسلامي

Faiz (17-28)

13 NISAN 1996

تأليف

د. علي السالوس

استاذ الفقه والأصول بكلية الشريعة بجامعة قطر
وخبير في الفقه والاقتصاد بمجمع الفقه بنظمة المؤتمر الإسلامي

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	123452
Tasnif No:	332.297 SAL.H



مفهوم الربا المحرم

الربا في القرآن الكريم :

تحدث القرآن الكريم عن الربا في أربع من سورته ، وكان الختام هو آيات الربا في سورة البقرة ﴿ الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ﴾ إلى ﴿ وإن تبتم فلکم رءوس أموالکم لا تظلمون ولا تُظلمون ﴾ (الآيات ٢٧٥ : ٢٧٩) .
وتفسير آيات الربا في السور الأربع يطول ذكره ، وهو بحمد الله تعالى ميسر الرجوع إليه في كثير من الكتب .. والذي نريد أن نقف عنده هنا هو كلمة « الربا » الذي تحدث عنه القرآن الكريم ، وكان شائعاً في الجاهلية ..

عند تفسير قوله تعالى : ﴿ الذين يأكلون الربا ... ﴾ .
يروى الطبري عن مجاهد قال : في الربا الذي نهى الله عنه : كانوا في الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدين فيقول : لك كذا وكذا وتؤخر عني فيؤخر عنه .

وعن قتادة : أن ربا أهل الجاهلية : يبيع الرجل إلى أجل مسمى .. فإذا حل الأجل ولم يكن عند صاحبه قضاء زاده وأخر عنه .
وعند قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾ .

روى الطبري عن السدي قال : نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب ، ورجل من بني المغيرة ، كانا شريكين في الجاهلية ، يسلفان في الربا إلى أناس من ثقيف .

وما رواه مسلم وغيره عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال :

لعن رسول الله - ﷺ - أكل الربا ، وموكله ، وكتابه ، وشاهديه ، وقال هم سواء .

وما رواه البخاري بسنده عن الرسول - ﷺ - أنه قال :
« رأيت الليلة رجلين أتيا فأخرجاني إلى أرض مقدسة ، فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم ، فيه رجل قائم ، وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة . فأقبل الرجل الذي في النهر ، فإذا أراد الرجل أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان ، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فيرجع كما كان ، فقلت : ما هذا ؟ فقال : الذي رأيته في النهر : أكل الربا » (١) .

ولا يسع أي مؤمن يسمع كلام الله تعالى ، وكلام رسول الله - ﷺ - إلا أن يجتنب الربا أو ما فيه شبهة ربا .

لذا وجب أن نعرف ما يتعلق بالربا ، وعلى الأخص في زماننا هذا وقد عمت البلوى واستشرى الفساد في الأرض ، وأصبح كثير من الناس ينطبق عليهم قول الرسول - ﷺ : « ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ المال أمن الحلال أم من حرام » (٢) ، وقوله - ﷺ : « يأتى على الناس زمان يأكلون الربا ، فمن لم يأكله أصابه من غباره » . وفي رواية « من بخاره » (٣) .

(١) راجع الحديث الشريف في صحيح البخاري - كتاب البيوع - باب أكل الربا وشاهده وكتابه . وانظر شرحه في فتح الباري ٣١٣/٤ .

(٢) رواه البخاري وأحمد وغيرهما .

(٣) أخرجه أحمد والنسائي .

دراسات إسلامية

في العلاقات الاجتماعية والدولية

Faiz 149-173

15 MAYIS 1991

جميع الحقوق محفوظة

١٩٨٤ - ١٤٠٥ هـ

تأليف
الدكتور محمد عبد الرزاق
مادة olarak var

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	11012
Tasnif No. :	297.5 DİR.D



دار القلم / الكويت شارع السور - بجانب وزارة الخارجية - عمارة السور
ص.ب. ٢٠١٤٦ - هاتف ٢٤٥٧٤٠٧ - ٢٤٥٨٤٧٨ - بريدًا، توزيعًا

الربا

في نظر القانون الإسلامي

مقدمة تاريخية :

قبل ان نعرض على أنظاركم وجهة نظر الاسلام في الربا ، أقول كلمة موجزة
عن وضع المسألة في طائفة التشريعات السابقة ، مدنية كانت أم دينية .

مصر في عهد الفراعنة ،

يلوح ان قدماء المصريين لم يكونوا يحظرون الربا حظراً صارماً ، بل
وضعوا له نظاماً وقواعد تحد من أضراره ، وان لم يصل اليها نياً هذه القواعد
في جملتها ، فقد نعلم بعض الشيء منها .

هذا « ديودور » المؤرخ الاغريقي يحدثنا مثلاً عن القانون الذي وضعه
الملك « بوخوريوس » من ملوك الاسرة الرابعة والعشرين ، والذي يقضي بأن
الربا مهما تطاولت عليه الآجال لا يجوز ان يصل الى مقدار رأس المال .

أثينا وروما ،

أما في الدولتين الاغريقية والرومانية فان الربا - قبل ظهور الاصلاحات

غسلاً للخيانة بالخيانة ، بل لابد ان يكون نبذاً للمعاهدة صريحاً واضحاً ؛
وان يصل الى علم الخصم في الوقت المناسب ليكون على بينة من نيتنا نحوه ،
حتى نكون وإياه سواء في ذلك ، وهذا هو الاسلام .

إن التشريع الدولي في الاسلام لا يكتفي بأن يستوجب في كل خطوة من
خطواته روح العدالة والمساواة بين الناس أمام القانون ، بل إنه يستمد من
ينابيع أشد عمقا من ذلك كله . يستمد من منابع الإيمان الصحيح ، والخلق
الكامل .

ونستطيع أن نقول - ووثائق التاريخ بين أيدينا :

ان هذا التشريع الدولي العام في الاسلام صفحة فخار ، تشهد له بجرسه
على ايجاد علاقات طيبة مع البشر قاطبة ، لأنه دين انساني خالد !..

الدكتور محمد صالح الجابري

محو الربا في المنفى

حياته وآثاره

الجزء الثاني

بينما الفلاح يكدح بمحراثه، والنجار بقادومه، والصياد بشباكه، يقف خلف هؤلاء رجل نذل ماكر يريد أن يلتهم أرزاق الجميع، ويحول جهادهم دماً يشربه مساغاً، ذلك لأنه يملك حفنة من النقود يقرضهم منها وقت الضرورة. هذا الرجل لا يريد أن يشارك المجتمع في جهاده، فيهرب من حمل الآلات الشاقة ويثري بالمال وهو مضطجع على فراشه.

وأشنع أنواع الربا هو ذلك الذي تعترف به المحاكم وتؤيده لأنه مستتر تحت اسم دين مشروع مثبت بسندات وكمبيالات. ولا يعلم القاضي - أو هو يعلم - أن الدين كان عشراً فصيره المرابي ألفاً في مدة قصيرة، بما يأتيه من ضروب الخيل واستغلال فاقة المدين. وكم يباع القصر الفخم والمزرعة المترامية الأطراف بثمن بخس، وفاءً لدين لم يزد في أصله على مئات الفرنكات، بل نعرف أن رجلاً احتاج إلى كيس من الدقيق لعائلته، فلم يهتد إلى غير تاجر يتجر في الدقيق، ويقرض النقود في آن واحد فباعه الكيس بالنسيئة، وكتب عليه صكاً بثمنه مضافاً إليه ثلاثين في المائة يدفعها في كل شهر، واشترط أن يتجدد الصك في كل شهر، ودفع الجوع المشتري إلى الرضوخ لشروط التاجر الشريف، وانتهى الأمر إلى صيرورة الدين الذي هو ثمن كيس الدقيق إلى بضعة ألوف من الفرنكات مكتوبة بصكوك لا سبيل للطعن فيها، وفي سبيل وفائها سيباع العقار الذي يأوي الرجل وعائلته، ويستلم المرابي مفتاحه من يد المحكمة لأن هذه العائلة المجرمة اشترت منه كيساً من الدقيق.

وكل صفقات الربا التي تجري في هذه البلاد لا تختلف عن صفقة كيس الدقيق، فما إن يضع المرابي درهمه في كف المدين حتى يعلق به إلى الأبد ويتنزح بهذا الدرهم أحشاء الرجل من صدره.

قضايا معاصرة في الحضارة الإسلامية

الجزء الثاني

(مجموعة من الحقائق
وأراء بعض المجتهدين)

Faiz (43-68)

15 MAYIS 1991

اعداد وترتيب

الدكتور / صباحي عبدالحفيظ قاضي
استاذ مشارك - جامعة البترول والمعادن
الظهران - المملكة العربية السعودية

Türkçe Dergi	7171-2
Yayıncı	5713
Tarih	15 MAYIS 1991

دار الرائد العربي

بيروت • لبنان
ص.ب. 6080

الربا والميسر في المجموعة «ج»

شاع وذاع أن شهادات الاستشارة ذات الجوائز، وهي المجموعة «ج»،
حلال، وأنها بعيدة عن الربا وشبهة الربا، فلا فوائد على رأس المال.
ولعل سؤالاً يرد إلى الأذهان: هل البنك الربوي أعطي مجموعتين ومنع
الثالثة؟

أرجو أن نفكر في هذا. وإذا كان البنك يريد أن يجذب الناس للتعامل
معه، فجعل المجموعة الأولى غير الثانية، والناس كذلك بمجموعات، فمنهم من
راقه هذه، ومنهم من أعجبه تلك، ترى هل يشد البنك الربوي مجموعة أخرى
من الناس إلى تعامل لا منفعة فيه؟

أيمكن أن يكون البنك ربوياً في إصدار المجموعتين، ثم تاب وأتاب،
وأراد أن يظهر أموال المسلمين من الربا فأصدر المجموعة «ج»؟!؟

هذه مجرد أسئلة تدور في النفس، وربما كان التفكير فيها يساعد على فهم
حقيقة هذه المجموعة من شهادات الاستشارة، وربما كانت أسوأ من أختيها!
ونترك هذه الأسئلة ونأتي إلى قول من أحل هذه المجموعة. قال أحد
السادة العلماء الذين أثاروا هذا الموضوع.

« هذه المجموعة لا تعطي ربحاً محددًا كل سنة، ولكنها خصصت مبلغاً
من أرباحها من هذا المال، تمنحه للمتعاملين معها بالقرعة، تشجيعاً لهم على
هذا التعامل، فهي جائزة وغير محرمة. وقد صورها الفقهاء بأن المال كله من
جانب رب المال. والربح كله للعامل في مقام تبرع صاحب المال له به كله.
وهذا جائز على المشهور من مذهب مالك » أ.هـ.

الاستثمار في الاقتصاد الإسلامي

دكتورة أميرة عبد اللطيف مشهور

مقدمة الكتاب

بقلم فضيلة الشيخ محمد الغزالي

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	123706
Tasnif No:	332.6297 MEŞ.İ

مكتبة مدبولي
القاهرة

Faiz (161-208)

13 NISAN 1996

حقوق الطبع محفوظة لمكتبة مدبولي

الطبعة الأولى

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

الناشر

مكتبة مدبولي

ميدان طلعت حرب بالقاهرة - ج ٢ ع

تليفون ٧٥٦٤٢١

الفصل الأول

تحريم الربا

يعتبر تحريم الربا الضابط الشرعي الأساسي في الاقتصاد الإسلامي ، بصفة عامة ، وفي عملية الاستثمار الإسلامي ، بصفة خاصة . فالإقتصاد الإسلامي هو اقتصاد لا ربوي . ولذا ، سيتم التعرض بشيء من التفصيل لهذا الضابط الرئيسي للاستثمار ، لبيان أهميته في الاقتصاد الإسلامي ، وأثر هذا التحريم على الاستثمار وتنمية المال في العصر الحالي ، وما ينجم عن أخذ الربا والتعامل بالفوائد الربوية ، من آثار سلبية عديدة .

وتبعاً لذلك سوف ينقسم هذا الفصل إلى المباحث التالية :

- أولاً : تحديد تعريفي للربا .
- ثانياً : أنواع الربا وحكمة تحريمه ومفاسده .
- ثالثاً : الربا وسعر الفائدة .
- رابعاً : دحض تبريرات آكل الربا .
- خامساً : تحريم الربا والاستثمار .

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10755
Tasnif No. :	299.501 BUR.S

13 MAYIS 1991

سَدُّ الذَّرَائِعِ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

Faiz, (456-460)

محمّد هشام البرهاني

الوجه ، كما ذكرها الحنفية ، والشافعية : الجهل بالثمن ، وعلى هذا فلو قال المشتري : اشتريته بنقدٍ بعشرة ، وتقد العشرة ، صح البيع . وكذا لو قال : اشتريته بنسيئةٍ بعشرين ، لأنه لم يفارقه ، في الوجهين ، على إيهام ، وعدم استقرار في الثمن^(٤) . والعلة عند مالك رحمه الله سدُّ ذريعة الربا ، ووجه ذلك : أن الذي له الخيار ، قد يختار أولاً إنفاذ العقد بأحد الثمنين : المؤجل أو المعجل ، ثم يبدوله أن يختار الآخر ، من غير أن يظهر ذلك ، فيكون قد ترك أحد الثمنين ، للثمن الثاني ، فكأنه باع أحد الثمنين بالثاني ، فيدخله بيع ثمن بثن ، نسيئة ، أو نسيئة ومتفاضلاً^(٥) .

ب - أن يسلفه ديناراً في قفيز حنطة ، إلى شهر ، فإذا حلَّ الأجل ، وطالبه بالحنطة ، قال : بعني القفيز ، الذي لك علي ، إلى شهرين ، بقفيزين . وإنما صار بيعتين في بيعة ، لأن البيع الثاني ، قد دخل على الأول ، فيرد إليه أو كسها ، وهو الأول ، فإن لم يأخذ بالأوكس ، دخل في الربا المحرم^(٦) .

ج - أن يبيع السلعة بمئة مؤجلة ، ثم يشتريها بمائتين حالة ، فإن أخذ بالثمن الزائد ، أخذ الربا ، وإن أخذ بالنقص أخذ بأوكسها . ذكره ابن القيم ، وقال : إنه من أطف الذرائع إلى الربا^(٧) ، وهو في الواقع أحد صور بيوع الآجال ، كما رأينا في بحث الذرائع الاجتهادية^(٨) .

د - أن يقول : أبيعك هذه دينار ، أو هذه الأخرى بدينارين ، على أن البيع قد لزم في أحدهما ، وعلة النهي عند الجمهور : الجهل بالثمن ، وبالسلعة

(٤) الأحوذى ٤٢٧/٤ ، نيل الأوطار ١٧٢/٥ .

(٥) انظر بداية المجتهد ١٥٤/٢ ، والزرقاتي على الموطأ ١٣١/٣ .

(٦) تحفة الأحوذى ٤٢٩/٤ ، ونيل الأوطار ١٧٢/٥ .

(٧) إعلام الموقعين ١٦١/٣ .

(٨) في صفحة (٢٨٦ - ٣٠٦) وما بعدها .

المبحث الثامن

سدُّ ذرائع الربا

حرم الله الربا لما فيه من مفسد أخلاقية واجتماعية واقتصادية ، فهو أخذ مال الإنسان بغير عوض ، وهو يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب ، ويفضي إلى استغلال القوي الضعيف ، وإلى انقطاع المعروف بين الناس ، ولهذا بالغ الإسلام في تحريمه ، وأعلن الحرب على آكله . ومن دأبه في كل مفسدة ، أنه يمنع وسائلها ، ويحرم ما أمكن من ذرائعها . وبما جاء في السنة من ذلك في موضوع الربا :

١ - لعنه ﷺ مَنْ يَبيعُ على أكل الربا ، لأن معوته ذريعة ظاهرة إلى أكله ، فعن جابر رضي الله عنه قال : « لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه ، وقال : هم سواء »^(١) .

٢ - نهيه ﷺ عن بيعتين في بيعة ، لأنها تفضي إلى النزاع ، بسبب الجهالة ، أو إلى أكل الربا ، ففي الحديث : « من باع بيعتين في بيعة ، فله أو كسها »^(٢) ، أو الربا^(٣) .

وقد ذكر العلماء في بيان صورة العقد المنهي عنه وجوهاً ، منها :

أ - أن يقول : أبيعك هذا الثوب بنقدٍ بعشرة ، وبنسيئةٍ بعشرين ، وفارقه من غير أن يحدد قبوله ، لواحد من البيعين ، على التعيين . وعلة النهي عن هذا

(١) رواه مسلم وأبو داود والترمذي - انظر التاج ٢١٢/٢ .

(٢) أي أتقصها .

(٣) رواه أبو داود والترمذي ، ومثله في النسائي والموطأ ومسنَد الإمام أحمد .

السِّيَاسَةُ الْمَالِيَّةُ فِي الْأَسْئَلَةِ

وصلتها بالعاملات المعاصرة

Türkiye İslam Bankası Genel Müdürlüğü Müfahhazesi	
Kayıt No. :	10907
Tasnif No. :	2975 HATIS

دار المعرفة
للطباعة والنشر
بيروت - لبنان

- ۱۳۵ -

ولاشك أن في هذه العملية ظلماً محققاً وقع على المدين من الدائن .. وذلك أن الدائن - وهو صاحب مال هو نعمة من نعم الله في يده ، وفضل من فضله عليه - لم يرع حق الله في هذا المال الذي كان من الواجب أن يجعل فيه حقاً للفقير والمحتاج ، بالصدقة والإحسان . فإن لم يفعل هذا فلا أقل من أن يمسكه في يديه ولا يجعل منه أداة يمتص بها البقية الباقية مما في يد الفقير .. يقول ابن تيمية : « إن الله لم يدع الأغنياء حتى أوجب عليهم إعطاء الفقراء فإذا أربى (٢) الغنى مع الفقير فهو بمنزلة من له على رجل دين فتنعه دينه ، وظلمه زيادة أخرى ، والغريم محتاج إلى دينه ، وهذا من أشد أنواع الظلم ، ويعظمه - أي يجعله من العظام والكبار - لتعنه النبي صلى الله عليه وسلم آكله - وهو أخذ الربا - ومؤكله ، وهو المحتاج المعطى للزيادة - وشاهديه وكأنه لإعاتهم عليه (٣) ، فهذا هو أصل الربا المستكمل لجميع سيئاته ، ولهذا روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما الربا في النسئة (٤) ،

(مداخل إلى الربا)

من تمام الحكمة في الشريعة الإسلامية أنها لا تحفل كثيراً بالصور والأشكال، وإنما تلتفت دائماً إلى ما وراء الصور والأشكال من آثار ، وعلى هذه الآثار يكون حكمها على الشيء من الحظر أو الإباحة ..

الخمر مسكر ، فهو حرام لهذه العلة وهي الإسكار ، وقليل الخمر لا يسكر ومع هذا فقد تساوى القليل من الخمر بالكثير ، ونطاق لسان الشريعة الحكمية : « ما أسكر كثيره فقليله حرام » .

(١) سورة البقرة (١٨٠) .

(٢) أربى - أفرسه بالربا .

(٣) القواعد النورانية لابن قيم الجوزية ص ١١٧ .

(٤) صحيح مسلم جزء ٥ / ص ٥٠ .

- ۱۳۴ -

ولاهمية هذا الموضوع رأينا أن ننظر إليه نظرة خاصة ، وأن نفسح له مكاناً في هذا الكتاب .

الربا

والربا معناه في اللغة الزيادة والنماء ، يقال ربا الشيء يربو رباوة وربا إذا نما وزاد ، ومنه الربوة ، وهي الصخرة المرتفعة على ما حولها .

وفي لسان الشريعة ، وفي لغة المعاملات : هو عملية دين يودى عنه مال زيادة على أصل الدين في مقابل المدة التي يظل فيها الدين في ذمة المدين . ذلك هو أصل الربا ، وهو الذي أدركه الإسلام عند عرب الجاهلية ، وشهد آثاره السيئة في المجتمع العربي .

الإسلام والربا

وكان طبيعياً أن يتدخل الإسلام في هذا الوضع الجائر من المعاملات ، وأن يفضح هذا الاستغلال الذي يقطع صلات المودة والرحمة بين الناس .

وقد جاء الإسلام بالحكم القاطع في تحريم الربا في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين ، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله ، وإن تبتم فلكم رهوس أموالكم ، لا تظلمون ولا تظلمون ، وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون ، واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ، ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » .

والربا الذي جاء القرآن الكريم بتحريمه هو ربا النسئة ، وهو الذي أشرنا إليه من قبل ، والذي يقع بين الدائن والمدين بفرض زيادة على أصل الدين في مقابل تأجيل دفع الدين مدة معينة .

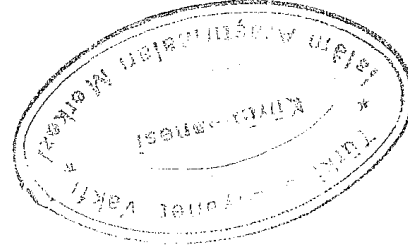
12. Mehmed Şemseddin Efendi, a Sufi Historian of Bursa,
and His Book of Travels "Dildâr-ı Şemsî"
Yusuf Kabakçı.....263
13. Ibn Rushd's Criticism of Ibn Sina
Oya Şimşek – Prof. Dr. Yaşar Aydınlı.....283
14. Early Sufism Between Persecution and Heresy
Marc Gaborieau (Trans.: Dr. Abdurrezzak Tek).....297
15. Reviews315

Faiz

23 KASIM 2008

KLASİK YATIRILANLARIN
SONRA GELEN DÖNEMİN

D193



Osmanlı Tarihinde Bazı Faizsiz Kredi Uygulamaları ve Modern Türkiye’de Faizsiz Bankacılık Tecrübesi*

Hamdi Döndüren

Prof. Dr., U.Ü. İlahiyat Fakültesi

Özet

Osmanlı Devleti’nde ilk faizsiz kredi uygulaması para vakıfları ile başlamıştır. Para vakıflarında, hayır amaçlı toplanan para fonu, Karz, Mudaraba, Murabaha ve Bidâa gibi yöntemlerle işletilmiş, elde edilen gelirler (ribh) vakfın hayır yönüne sarf edilmiştir. En çok başvurulan Murabaha yönteminde piyasa rayiçleri gözetilerek, yıllık % 10-15 gibi kâr sınırlaması getirilmesi, ekonomiyeye uzun vadeli istikrar sağlamıştır.

Beşeri hukukta, kullanılan bir kredinin teminatı olarak uygulanan “mülkiyeti muhafaza sözleşmeli ipotek”, borç vadesinde ödenmediği takdirde, alacaklıya doğrudan ipotekli mala el koyma hakkını vermektedir.

* Strasbourg Robert Schuman Üniversitesi Hukuk Fakültesi, İktisadi ve İdari Bilimler Fakültesi, Strasbourg Şirketler Hukuku Araştırma Merkezi ile Avrupa Toplum, Hukuk ve Dinler Laboratuvarı, CNRS/URS’un ortaklaşa 11 Ocak 2008 tarihinde Strasbourg kentinde düzenledikleri, “İslâmî Bankacılık ve Finans” konulu sempozyumunda sunulmuş bildirinin gözden geçirilmiş halidir.

07 EYLÜL 2009

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

İSLAM ARAŞTIRMALARI

“Faizli İşlemin Enflasyon Altındaki Faizinin Caiz Olduğu” Görüşüne Reddiye

Doç. Dr. Abdulaziz BEKİ

DİB Kayseri Eğitim Merkezi Fıkıh Dersi Öğretim Görevlisi

“Faizli kredide ki faiz, enflasyon altına düşünce faizli işlem de caiz olur” görüşü 1996 da Konya’da Kombassan Holding ev sahipliğinde yapılan “I. Uluslar Arası İslam Ticaret Hukuku Sempozyumu”nda bazı akademisyen hocalar tarafından seslendirilmişti.

Beş gün süren bu toplantıya ben de bir kuruluş adına katılmışım. Bu hususu Orta Doğudan katılan Yusuf el-Kardavi, Muhyiddin Ali Karadaği, Vehbe Zuhayli ve Ebu Gudde gibi Arap alimlerinden Prof. Dr.Vehbe Zuhayli’ye sorduğumda şöyle bir cevap verdi: “Türk Hocaları bunu caiz görüyorlar fakat biz Arap alimleri caiz göremiyoruz”.

Bazı nedenlerle zamanında yayımlanmayan bu makalenin yeniden gündeme alınmasına ve yayımlanmasına karar verilmesine sebep olan manevi sorumluluğun yanı sıra sayın Prof. Dr. Hayrettin Karaman Bey’in Yeni Şafak Gazetesinde çıkan konu ile ilgili yazısı olmuştur. 02 Haziran 2006 da anılan gazetede yayımlanan yazısından konumuz ile ilgili bazı paragrafları makalenin sonuna eklenmesi uygun görülmüştür.

Reddiyenin Fikhi Dayanakları:

- 1) Faizli kredi açma işleminin, hem nesie (vadeli) hem de fazlalıklı riba kapsamına girdiği bedihidir;
- 2) Her türlü faizli işlem Kitap ve Sahih Sünnetle haram ve yasak kılınmıştır (Bakara:275-280).

- 3) Herhangi bir haram işleme teşebbüs edip yapmak dahi haramdır; (Mec.
- 4) Yapılması haram olan bir şeyinin başkasına yaptırılması da haramdır (Mec.35).
- 5) Muhkem nassın bulunduğu konuda içtihadı yer yoktur (Mec:14).
- 6) Delile dayanmayan ihtimal hucet olamaz, (Mec:73),
- 7) Nassca haram olan hiçbir işlem, iyi niyetle veya iyi sonuçla helal olamaz,

Örneğin, faizini yoksullara dağıtmak, onunla cami, çeşme yapmak veya hacca gitmek gibi salih amellerde kullanmak niyetiyle de olsa bankaya faize para yatırmak haramdır.

Anılan Fetva ve Dayandırıldığı Gerekçelerinin Değerlendirilmesi:

“Faizli İşlemin faizi, enflasyon altında olunca faiz sayılmaz” fetvasının çok garip ve farklı zamanlarda yapılan farklı yorumsal gerekçelerinden bazıları:

I. Gerekçe: Faizli İşlemdaki faiz, enflasyon altında olunca reel faiz olmadığından helaldir.

Değerlendirme: Başlangıçta yapılan faiz işleminin meşruiyetsizliği dikkate alınmadığı gibi, işlem anındaki faizin reel olduğu da gözden kaçmıştır. Çünkü işlem anındaki paradan enflasyon söz konusu olamaz, enflasyon ilerdeki zaman zarfında oluşacak şartlarla oluşabilir. Halbuki, söz konusu olan bu işlem, başlangıç itibarıyla net faizli bir işlem olduğu gibi, sonuç itibarıyla da faizli işlemin gereği yapılmaktadır. Çünkü, ödeme anında: enflasyon sıfır derecesine düşse de veya % 100 artsa da , yapılması gereken ödeme miktarı başlangıçta yapılan faizli sözleşmedeki faiz oranına göre yapılır.

Dolayısıyla net bir faiz işlemi ve faiz akdi olduğunda hiçbir şüphe olmayan faizli ve faisit bir akit yapmanın, sözde sonucunu düşünerek, cevazına fetva vermek hangi şer’i delile, içtihadı veya kaynağa dayandırılabilir? Bu fetva, enflasyon altındaki faizi helal saymakla kalmamakta, aynı zamanda ödeme sırasında reel faiz düzeyinde olmayan faizli kredi çekmeyi, faize para yatırmayı ve dolayısıyla faiz akdi yapmayı da helal ve caiz saymakta ve böylece faizli kredi çekmeye teşvik etmektedir.

Oysa ki, konusu ve bedeli helal olan iki mal olsa dahi, şeri bir nehiyden dolayı fesat veya keraheti içeren herhangi ivazlı bir akdi yapmaya bilerek yönelmenin dahi haram ve günah olduğu hususu, bütün Usulcüler tarafından ifade edilmektedir!

Aynı kaideler ışığında “Cuma günü ezan okunurken alış-veriş yapmak, ticaret kervanını karşılamak ve sıkıntılı hallerde şehirlinin köylüye mal satması” gibi işlemleri örnek olarak zikreden Fıkıh ekolleri de, bu işlemleri sahih görmekle birlikte caiz görmemişlerdir².

Şeri yasağın sözleşmenin zatında ve temel unsurlarında olmayıp, dolaylı ve harici bir sebepten olduğu için sahih sayılan bir işlem günah ve haram sayılırken enflasyonlu

that al-Sadr, and those who have taken inspiration from him, as well as those who have found themselves caught up in the logic of his approach, claim the 'social problem' can be solved.⁶⁴

Despite criticisms of '*Homo economicus*' as thin and culturally determined, there is some suggestion that it might constitute a kind of universal archetype. Bakri 'Atiyah claims, for instance, that the precepts of the Islamic moral economy are intended to moderate the behaviour of individuals who would otherwise behave in the self-centred and calculating way depicted in the possessive individual of capitalist economics.⁶⁵ It is suggested that a successful economic system such as capitalism does speak to something ineradicable in human nature. It develops these traits, rewards them and thus helps to make the economic agents which reproduce the economic system itself. The results may be morally reprehensible, as in the case of capitalism, but they can also be materially impressive. In accepting the picture of the being assumed to lie at its heart as a representation of reality, the function of Islam becomes clear: to introduce restraints on the hedonistic individual. Only then can an orderly society and an 'Islamic economy' be instituted.⁶⁶

4.4 Zakat and *riba*: instruments of the moral economy

In the light of these concerns, there was a search for the best way of shaping the individual who would become the foundation for an Islamic economy, having internalised the ethical commands of Islam. It is in this context that Muslim intellectuals writing about the Islamic economy focus on two particular rulings from the Islamic tradition: the injunction to pay *zakat* and the prohibition of *riba*. *Zakat* – a general levy on the wealth of individuals commanded by God in the Qur'an and enjoined by the Prophet Muhammad – is redistributive in intent since it takes from those who have and distributes to those who have not. More importantly, *zakat* represents a key component of the moral economy since it epitomises a number of ideas which help to define that economy: the notion that the individual holds property as a trustee

⁶⁴ Al-Sadr, *Iqtisaduna*, pp. 281–9; Muhammad Anas Zarqa, 'Islamic economics: an approach to human welfare', in Khurshid Ahmad (ed.), *Studies in Islamic Economics* (Jeddah, 1980), pp. 3–18.

⁶⁵ Dr Bakri 'Atiyah (Dean of the Department of Trade at Al-Azhar) at a seminar on 'The Islamic Economy in a Changing World', March 1992: 'Al-iqtisad al-islami fi 'alam mutaghayyir qadiyah tanaqshuha nadwat Al-Ahram', *Al-Ahram*, 17 March 1992.

⁶⁶ This also helps to explain the shift in terrain for a number of writers from the public field to the question of the education, upbringing and formation of the individual. Of course, this in turn leads to questions about the best institutional arrangements to encourage this – and the proper framework of public laws which will encourage, even enforce, the kind of formation that the Islamist writers had in mind. See chapter 5.

for God; the idea, therefore, that property must be used for a higher end, such as the sustenance and support of those in a less fortunate position than yourself; the idea of mutual social responsibility which ensures the 'integration of the individual into a truly Islamic society'.⁶⁷

Some of the writers on the Islamic economy also argue that *zakat* not only represents a pillar of the moral economy of Islam, but that it is a more effective means of redistribution and economic development than existing secular fiscal instruments. It was thus held up in the 1990s as an efficient means of putting capital into circulation, of ensuring that money is channelled from the rich to the poor, of helping to cure the problems of poverty and unemployment and also of allowing the state to set up a comprehensive social security system.⁶⁸ It is noticeable that such arguments have been prominent primarily in countries such as Egypt where *zakat* has not been instituted by the state as a basis for its fiscal policies, and could thus be made to stand for much that was desired, both in moral terms and in terms of the material requirements of a developing economy.

However, the actual experience of *zakat* in those few countries where the government has organised its collection and distribution has been mixed. Not only are its effects on the overall economy negligible, but in some countries, such as Malaysia, even those sympathetic to the project have been obliged to acknowledge that it has had adverse outcomes as far as the peasantry is concerned, channelling resources away from the under-funded countryside towards the heavily subsidised cities.⁶⁹ In Pakistan, *zakat* revenue was estimated to be no more than 0.2 per cent of GDP by 1994 and in Iran, where *zakat* has been collected by government agencies, it has had no measurable impact on the inequalities of power at the heart of the political economy.⁷⁰

⁶⁷ Mahmud Abu al-Sa'ud, 'Al-iqtisad fi al-dawlat al-islamiyah', *Al-Da'wah*, no 3 (September 1976), pp. 28–9; Muhammad 'Imarah at the *Al-Ahram* colloquium on *zakat*, March 1993; Fathi Abu al-'Ala, 'Nadwat Al-Ahram tanaqish al-zakat', *Al-Ahram*, 6 March 1993; Shaikh Yusuf al-Qardawi and Dr Muhammad Shawqi al-Fanjari interviewed in June 1995, 'Al-takaful baina al-muslimun faridah wa-laisa tarfan', *Al-Liwa al-Islami*, 22 June 1995.

⁶⁸ For instance, Dr Hamdi 'Abd al-'Azim at the *Al-Ahram* colloquium in March 1993; Fathi Abu al-'Ala, 'Al-zakat li-'ilaj mushakilina', *Al-Ahram*, 7 March 1993. See also Shaikh Mahmud Muhammad 'Abduh and Dr 'Abd al-Sami' al-Misri interviewed in May 1996: Sayyid Husain, 'Al-qada' 'ala al-batalah tahaququh amwal al-zakat', *Al-Jumhuriyah*, 31 May 1996.

⁶⁹ Abdul Aziz Bin Muhammad, *Zakat and Rural Development in Malaysia* (Kuala Lumpur, 1993), pp. 152–73. Scott makes the point that the peasantry of Malaysia were content with voluntary *zakat*, but tried to avoid paying it when it was collected compulsorily by the state – James Scott, *Resistance without Protest: Peasant Opposition to the Zakat in Malaysia and to the Tithe in France*, 4th James C. Jackson Memorial Lecture, 1986 (Townsville, 1987), pp. 424–37.

⁷⁰ Ishrat Hussein, *Pakistan – The Economy of an Elitist State* (Karachi, 1999), pp. 197–9; Izzudin Pal, *Pakistan, Islam and Economics* (Karachi, 1999), pp. 67–89. See also Seyyed Vali Reza Nasr, *Islamic Leviathan* (Oxford, 2001), pp. 122–4 and 144–6.

T.C.
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

169019
F

332.297
ALK-1

(060034) Falz
İSLÂM HUKUKUNDA FAİZİN İLLETİ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	169019
Tas. No:	332.297 ALK-1

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Alpaslan Alkış

Enstitü Anabilim Dalı : TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ
Enstitü Bilim Dalı : İSLÂM HUKUKU
Tez Danışmanı : Doç. Dr. FARUK BEŞER

Haziran-1999



l-A'la Mawdūdī (d. 1979) maintains that one can appreciate the unity of the qur'ānic text if one notes that nowhere does the Qur'ān depart from its subject (humankind's ultimate success and failure; see ESCHATOLOGY; REWARD AND PUNISHMENT), its central thesis (the need for humans to take the right attitude in life — that is, to accept God's sovereignty [q.v.] in all spheres of life and submit to him in practice; see VIRTUES AND VICES, COMMANDING AND FORBIDDING) and its goal (to invite man to adopt that right attitude). One of Sayyid Quṭb's (d. 1966) premises in *Fi zilāl al-Qur'ān* is that each sūra (q.v.) of the Qur'ān has a *mihwar* (pivot, axis) that makes the sūra a unified whole. But perhaps the most sustained effort to bring out the unity of the qur'ānic text has been made by two exegetes of the Indian subcontinent, Ḥamīd al-Dīn al-Farāhī (d. 1930) and his student Amīn Aḥsan Iṣlāhī (d. 1997). Developing his teacher's ideas, Iṣlāhī in his *Tadabbur-i Qur'ān* shows that the Qur'ān possesses unity at several levels: the verse-sequence in each sūra deals with a well-defined theme in a methodical manner (see VERSES); the sūras, as a rule, exist as pairs, the two sūras of any pair being complementary to each other; and the sūras are divisible into seven groups, each dealing with a master theme that is developed systematically within the sūras of the group. The Farāhī-Iṣlāhī thesis would seem to constitute a serious challenge to the theories that view the Qur'ān as a disconnected text.

Mustansir Mir

Bibliography

- Primary: Amīn Aḥsan Iṣlāhī, *Tadabbur-i Qur'ān*, 9 vols., Lahore 2000; Abū l-A'la Mawdūdī, *Tafḥīm al-Qur'ān*, 6 vols., Lahore 1949-72; Quṭb, *Zilāl*; Zarkashī, *Burhān*.
Secondary: M. Mir, *Coherence in the Qur'ān. A study*

of *Iṣlāhī's concept of nazm in Tadabbur-i Qur'ān*, Indianapolis 1986; id., The sura as a unity. A twentieth-century development in qur'ānic exegesis, in Hawting and Shareef, *Approaches*, 211-24.

Universe see COSMOLOGY; CREATION;
NATURE AS SIGNS

Urination and Defecation see
CONTAMINATION

fair

Usury

[Unlawful] profit gained as interest charged when loaning money. The Qur'ān refers to both interest and usury as *ribā* and renounces evil effects on the equal, just and productive distribution of resources. The denunciation of *ribā* applies to excesses in both financial contracts (*ribā l-faḍl*) and fungibles (*ribā l-nasī'a*). It also applies to all forms of interest — nominal, real, effective, simple and compound (see also ECONOMICS; MONEY; TRADE AND COMMERCE).

Q 30:39 provides the general definition of *ribā* relating to all forms and measures of gifts (see GIFT AND GIFT-GIVING) and exchanges:

And that which you give in compensation (*wa-mā ātaytum min riban*) in order that it may increase [i.e. your wealth (q.v.)] from other's property (q.v.), has no increase with God; but that which you give in charity seeking God's countenance (see FACE OF GOD), then those they shall have manifold increase (Q 30:39).

In marked contrast with the qur'ānic encouragement and praise of the charitable distribution of wealth, such as almsgiving (q.v.; cf. Schacht, *Ribā*), we can infer the unacceptability of all forms of interest

العدد التاسع

مجلة جامعة الإمام

المحرم ١٤١٤ هـ

محمد بن سعود الإسلامية

1523

الربا قائمة وراقية (بيولوجرافية) مختارة

إعداد

عبد الحميد حساني حسن

عمادة شؤون المكتبات

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

561-535



Faiz

اختلاف الفقهاء

في

علة الربا وأثره في الصرف

دراسة مقارنة



د. أحمد عبد العليم عبد اللطيف (*)

تنويه

أشرنا في العدد ١١٠ من هذه المجلة (صفحة ٩٢) إلى بحث د. أحمد عبد العليم عبد اللطيف المطبوع سنة ٢٠٠٣م طبعة محدودة، عن اختلاف الفقهاء في علة الربا وأثره في الصرف، وكان بالنية نشر هذا البحث في نفس العدد أو في عدد تال لإحاطة القراء علمًا بتفاصيل آراء فقهاء المذاهب في الموضوع، لولا أن ظروفًا فنية أخرت النشر إلى هذا العدد والذي يليه، فلزم التنويه.

المطلب الأول

تعريف الربا في اللغة

الربا في اللغة: الزيادة والنماء، يقال: ربا الشيء يربوا ربواً ورباء أي زاد ونما، وأربيتها نميتها، وفي التنزيل العزيز: ﴿وَأَرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ (البقرة: ٢٧٦).

الفصل الأول

تعريف الربا، وحكمه، وأنواعه،

والأموال التي يحرم فيها

المبحث الأول

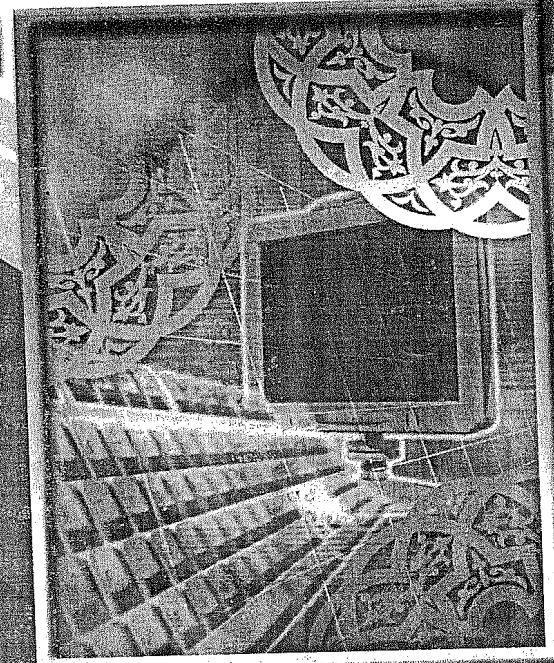
تعريف الربا

وهو في مطلبين :

المنهجية الإسلامية في البحث التربوي نموذجاً النظرية والتطبيق



٢٩



دار الفكر العربي

الدكتور
عبد الرحمن عبد الرحمن النقيب

Behat
-Paiz

النقد الورقي بالبحر في الزكاة
ومحرم فيه الربا

الشيخ وعبد الغفار جدي

26 HAZİRAN 1992

Uccelatu' Kulliyati'd-Dirasati'l-Islamiyye ul'-Arabiyye
5.1 1992 Dubai

Uccelatı 53-100 sayfalası arasındadır.

Dergi / Kitap
Kütüphanede mevcuttur

dictable patterns often expressible as general principles (also *qawa'id*); and (iii) theology recognizes that these principles are concordant with and respond to human reason, common sense, and experience.

Our approach means that in this and following chapters we depart from classical Islamic legal method and presentation and pursue what must remain an approximation.¹ But our goal is not to capture the thought process of classical legal scholars, whose method is quite different,² but rather to test and compare the rules elaborated by these scholars with the outsider's rationalizing appreciations of them. Among other things this effort demonstrates how often these latter rationalizations fail to capture the complexity and profundity of the classical interpretations.

This chapter often presents the views of only two schools of thought, the Hanbali and the Hanafi, the most influential schools in modern Sunni contract law.³

LAW OF USURY (RIBA)

The Qur'an; *Riba al-Jahiliyya*

The Qur'an vehemently condemns *riba*, but provides little explanation of what that term means, beyond contrasting *riba* and charity and mentioning exorbitant "doubling." Commentators describe a pre-Islamic

¹It is also to rush in where the truly learned and qualified fear to tread — to making rationalizations and generalizations about Islamic law or even its individual legal schools. The practice involves constant errors and omissions. To gain an authentic sense of Islamic jurisprudential method and content, one should delve into *fiqh* texts, through translations if necessary. See e.g., Ibn Rushd, *The Distinguished Jurist's Primer*, trans. Imran Ahsan Khan Nyazee (Reading, UK: Garnet Publishing Ltd., 1996), 153-231, esp. 158-171.

²These outsider's understandings are not at a great remove from *contemporary*, as opposed to *classical*, Islamic thought. Modern reinterpretations of the scriptural texts and of the classical legal corpus, like our own proposed outsider understandings, work to relate the revealed texts and classical Islamic thought, on the one hand, with modern religious, philosophical, economic, and legal ideas, on the other.

³The Malikis are a close third in influence in commercial law, and the Shafi'is a distant fourth.

practice of extending delay to debtors in return for an increase in the principal (*riba al-jahiliyya*). Since this practice is recorded as existing at the time of the revelation, it is one certain instance of what the Qur'an prohibits. Hence Ibn Hanbal, founder of the Hanbali school, declared that this practice — "pay or increase" — is the only form of *riba* the prohibition of which is beyond any doubt.⁴ Among other things, it includes charging a debtor any penalty for failure to pay when due (although delay by a solvent person is a sin and may be punished as a crime).

The Sunna

The Sunna shows that the divine prohibition of *riba* extends far beyond *riba al-jahiliyya*, but it still leaves much uncertainty about its definition. Several *hadiths* suggest how expansive the notion may be. For example:

If a man intercedes for his brother, who then gives him a present, and he [that man] accepts it, he has opened a wide gate for *riba*.⁵

Two other *hadiths*, more germane to our concerns, have been the most influential texts in shaping the *fiqh* conception of *riba*:

Gold for gold, silver for silver, wheat for wheat, barley for barley, dates for dates, salt for salt, like for like, equal for equal, hand to hand. If these types differ, then sell them as you wish, if it is hand to hand.⁶

Every loan [*qard*] that attracts a benefit is *riba*.⁷

⁴Shams al-Din Muhammad Ibn Qayyim al-Jawziyya (known as "Ibn al-Qayyim," d. 1350), *I'lam al-muwaqqa'in 'ala rabb al-'alamin*, ed. Taha 'Abd al-Ra'uf Sa'd (Beirut: Dar al-Jil, 1973), 2:153-4.

⁵Ibn Hanbal, Abu Dawud.

⁶Muslim.

⁷This *hadith*, not in any of the six chief collections, is related by the most respected scholars only on the authority of Companions, not the Prophet. As a prophetic *hadith* scholars reject it as false. See Muhammad b. 'Ali al-Shawkani (d. 1839), *Nayl al-awtar* (Cairo: Mustafa Babi al-Halabi, n.d.), 5:262.

MADDE YA FIA LAANDIKTAN
SONRA GELEN DUKUMAN

Frank E. Vogel and Samuel L. Hayes

Islamic law and finance: religion, risk, and return, The Hague - 1998,

Acknowledgements	vii
Foreword	ix
Preface	xi
List of Figures	xii
Introduction	xiii

Quill Publishers
 (Wholly owned and managed by Mahir Publications Sdn. Bhd.)
 No. 7, Jalan 3/82B, Bangsar Utama,
 Off Jalan Bangsar,
 59000 Kuala Lumpur.
 Tel: (+60-3) 282-7372
 Telex: MA 30226 MAHIR
 Fax: (+60-3) 282-7417

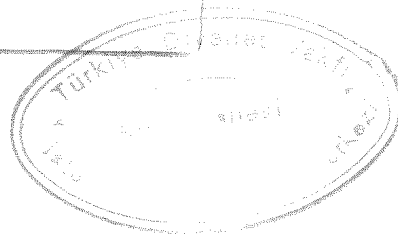
© Quill Publishers 1992

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, stored in retrieval system, or transmitted, in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without the prior permission of the publisher.

Perpustakaan Negara Malaysia Cataloguing-in-Publication Data

An introduction to Islamic finance/edited
 by Sheikh Ghazali Sheikh Abod, Syed Omar
 Syed Agil, Aidit Hj. Ghazali.
 ISBN 983-9640-09-7
 1. Finance. 2. Economics -- Religious
 aspects -- Islam. 3. Finance (Islamic law).
 I. Ghazali Sheikh Abod, Sheikh. II. Omar
 Syed Agil, Syed. III. Aidit Haji Ghazali
 297.19785

DN: 40962



SECTION 1: THE FINANCIAL ENVIRONMENT

1. Objectives of the Islamic Economic Order	1
<i>Muhammad Umar Chapra</i>	
2. Basic Considerations in Determining the Goals of the Firm	24
<i>Syed Othman Al-Habshi</i>	

SECTION 2: RIBA AND INTEREST

3. The Nature of <i>Riba</i> and Its Treatment in the Qur'an, <i>Hadith and Fiqh</i>	33
<i>Muhammad Umar Chapra</i>	
4. The Theory of <i>Riba</i>	56
<i>Ziauddin Ahmad</i>	
5. Islamic View of <i>Riba</i> (Usury and Interest)	70
<i>Mahmud Abu Al-Saud</i>	

SECTION 3: INVESTMENT AND RESOURCE ALLOCATION

6. An Islamic Perspective on the Economics of Discounting in Project Evaluation	94
<i>Muhammad Anas Al-Zarqa</i>	
7. Time Value of Money	127
<i>Muhammad Akram Khan</i>	
8. Capital Expenditure Analysis in an Islamic Framework	144
<i>Muhammad Akram Khan</i>	
9. Social Preferences and Project Evaluation: An Islamic Perspective	158
<i>Syed Aftab Ali</i>	
10. Assessment of Corporate Securities in Terms of Islamic Investment Requirements	178
<i>Muhammad Mohsin</i>	

ANNOUNCEMENT

19TH PAKISTAN HISTORY CONFERENCE (GOLDEN JUBILEE SESSION)

October 20–October 22, 2001
Karachi–Pakistan

FIRST ANNOUNCEMENT — CALL FOR PAPERS

Pakistan Historical Society in collaboration with the Hamdard Foundation Pakistan and Hamdard University is organising the 19th Pakistan History Conference, to celebrate its golden jubilee. The conference shall be held on the third death anniversary of Shaheed Hakim Mohammed Said. Hakim Mohammed Said was President of Pakistan Historical Society from 1976 to 1998. The dates of the Conference are Oct. 20–Oct. 22, 2001, in Karachi.

Historians, archaeologists, philosophers, academicians, and scholars are invited to participate in this conference by contributing their research papers on any one of the following themes:

1. Archaeology
2. Historiography
3. History of South Asia (ancient, medieval, modern, post-modern, Pakistan History 1947-71).
4. History of Muslim Ummah/ Islamic History.
5. History of Science and Technology

- * Last date for receipt of names of participants, themes of papers and abstracts (not exceeding 500 words preferably typed/ composed in 12-point) is 30th April 2001.
- * Last date for receipt of papers is 30th August 2001.
- * The papers will be peer-refereed.
- * Scholars whose papers are accepted by the Academic Committee will be invited for participation and they shall be provided with local hospitality. However, travel expenses will have to be borne by the intending participants themselves or their sponsoring institutions.
- * You are requested to circulate the information to interested persons, scholars and academics.

For further details contact:

Prof. Dr. Jawed Husain
Organizing Secretary
Chairman
Deptt. of General History
University of Karachi
Karachi, Pakistan.

OR

Prof. Dr. Ansar Zahid Khan
Chairman, Organizing Committee
General Secretary
Pakistan Historical Society
Bait al-Hikmah, Hamdard University
Karachi-74700, Pakistan.

Phone: 6900000, 6996001
Telefax: (92-21) 6611755
email: hamdard@khi.paknet.com.pk
Website: www.hamdard.com.pk

Supreme Court's Judgement of *Ribā* A *Shari'ah* Appraisal

Dr. M. Tahir Mansoori

Acting Dean, Faculty of Shariah and Law,
International Islamic University,
Islamabad, Pakistan.

The Appellate Bench of the Supreme Court of Pakistan in its historic and landmark judgment of *ribā* (2000 A.D.) has addressed some very important and crucial issues relevant to modern business and present banking. The findings and observations of the worthy court on these issues are, indeed, a valuable contribution to the field of business law of Islam.

This paper attempts to highlight some important contemporary *fiqhī* issues dealt with by the court such as meaning and scope of *ribā* in the context of modern banking, *ghabn fāhish* and its application to the cases of hyperinflation, *murabahah* as practised by the financial institutions, issue of charging higher price for deferred payment in *bay al-mu'ajjal* etc. It also aims to evaluate the findings and observations of the honourable court on these issues from the *Shari'ah* perspective.

Meaning and Scope of *Ribā*

The court has defined *ribā* in the context of debt transactions. According to the definition of the court, 'any amount big or small over the principal, in a contract of loan or debt is *Ribā* prohibited by the Holy Qur'ān regardless of whether the loan is taken for the purpose of consumption or some production activity'.¹

It is evident from the definition that in the eye of the honourable court, primary and original *ribā* refers to *ribā al-nasi'ah* or *ribā* of debt transactions which is also known as *ribā al-Qur'ān* and *ribā al-Jāhiliyah*. This approach is similar to that followed by the Federal *Shari'ah* Court in its judgment on *ribā* in

1992. The court has focused its attention on *ribā* of debt transactions. It did not discuss *ribā al-fadl* regarding it less important and less relevant to the modern banking.

The Supreme Court of Pakistan has not defined *ribā al-fadl* as it did in the case of *ribā al-nasi'ah*. It has, however, described the forms of barter transactions prohibited by the *Sunnah*.

These transactions are: i) a transaction of money for money of the same denomination where the quality on both sides is not equal, either in spot transaction or in a transaction based on deferred payment,

ii) a barter transaction between two weighable or measurable commodities of the same kind where the quantity on both sides is not equal, or where the delivery from anyone side is deferred, and iii) a barter transaction between two different weighable or measurable commodities where delivery from one side is deferred.²

Since the prohibition of *ribā* of this category is established by the *Sunnah*, it is also known as *ribā al-Sunnah*.

Treatment of *Ribā* in the Judgement of Justice Wajeehuddin

It would be instructive here to mention the viewpoint of honourable judge, Justice Wajeehuddin, regarding the nature and description of *ribā*. In his separate judgment the learned judge has expressed dissatisfaction over the approach followed by the Federal *Shariat* Court and the one followed in the

NOTE= Makale "BANKA" pozitifindedir.

Islamic Banking and Finance: Bridging the Gap

Terrance L. Carlson



The Geneva headquarters of Dar al-Maal al-Islami

and finance have been predictably mixed, ranging from enthusiastic acceptance, combined with earnest efforts to learn the principles and grow with Islamic investors, to outright dismissal of the entire concept as a mere fad undeserving of serious attention.

In recent months, much has been written (and, we hope, read) about Islamic banking, and it appears that Western bankers, regulators, and business people are at last willing to discuss the principles of Islamic banking and how those principles can be adapted to the Western commercial and financial world.

Given the obvious increase in public attention being given to Islamic banking and finance, and the need for Islamic bankers and financiers to continue to educate their western counterparts so that many issues relating to regulating and working with Islamic institutions can be addressed, there seems to be a call for both sides — the Islamic bankers and Western bankers — to first learn what Islamic banking and finance means, and second, to meet with each other at both the public (regulatory) level and the private (transactional) level in order to craft a rational bridging of the gap that exists between Islamic financial institutions and the Western financial world.

What is the Gap, and why does it exist?

The gap between Islamic financial institutions and the West can probably be defined as that set of

Anyone who is the least aware of developments in international banking and finance has undoubtedly been exposed to what can generally be called "Islamic banking." The exposure may have come from reading the financial press,

from attending a conference, from luncheon conversation, or from actually participating in financial transactions that are structured to comply with the *Shariah*.

Whatever the source of the exposure, the reactions of Western business people to Islamic banking

CONTRIBUTION À L'ÉTUDE DES IMPÔTS
DANS L'ÉGYPTE MÉDIÉVALE

PAR

CLAUDE CAHEN
(Paris)

Ainsi que je l'ai récemment indiqué¹⁾, le *Minbādī* de Makhzūmī nous permet de préciser, compléter ou contrôler sur quelques points nos connaissances sur les impôts classiques de l'Égypte médiévale. Certes la lacune qui dans le manuscrit couvre justement le chapitre qui leur était consacré limite singulièrement la quantité des renseignements qu'il nous fournit; néanmoins il nous reste une autre section, dans laquelle l'auteur expose la comptabilité des impôts, d'où indirectement nous pouvons tout de même retirer une partie des notions qui devaient être plus complètement et explicitement étudiées dans le chapitre manquant. Je ne m'occuperai pas, dans le présent article, de la comptabilité proprement dite, dont la considération exigerait la présentation préalable du texte intégral et une comparaison particulièrement détaillée avec les papyrus conservés; je me bornerai à essayer de rassembler ce que ces pages nous apprennent sur les impôts pris en eux-mêmes. Je devrai naturellement tout de même essayer d'éclairer les uns par les autres les renseignements ici fournis et ceux qui se trouvent d'une part occasionnellement dans les papyrus et papiers publiés (malgré leur caractère fragmentaire et leur date en général trop haute), d'autre part et surtout dans les ouvrages apparentés au *Minbādī* comme d'abord les *Qawānīn al-Dawāwīn* d'Ibn Mammāṭī²⁾ et la *Description du Fayyūm* de Nābulusī³⁾, et secondairement les sources intégrées au *Khiṭaṭ* de Maqrīzī, etc. Je laisserai de côté pour le moment les informations beaucoup plus circonstanciées et neuves que nous apporte le *Minbādī*

1) JESHO V/1962-2, *Un Traité financier inédit d'époque fatimide-ayyubide*, p. 148
2) Cités d'après l'édition A. S. Atiya, Le Caire 1943.

3) Je renvoie à mon étude *Le régime des impôts dans le Fayyūm ayyubide*, dans *Arabica* 1957.

sur les impôts du commerce étranger: elles feront l'objet d'un prochain travail.

La neuvième section du *Minbādī* consiste dans une introduction générale sur les années fiscales et l'office de *mushrif* ou *mushārif*, puis des paragraphes inégalement longs sur les *djāwālī* (= la *djīzya*), la *zakāt*, les *ribā* (immeubles), le *kharāj* sur les commerçants non-musulmans dans les ports, et le *kharādīj*; vers la fin de celui-ci intervient une coupure, après laquelle il était probablement traité, entre autres choses, d'après l'introduction, du régime des buffles et de celui de la flotte du Nil.

Makhzūmī a ailleurs défini les années et mois solaires et lunaires, et considère ici la connaissance comme en étant acquise. Comme nos autres exposés sur la vie financière des pays musulmans et plus particulièrement de l'Égypte, il distingue parmi les impôts, du point de vue de leur comptabilité, ceux qui sont liés à l'année lunaire et ceux qui sont liés à l'année solaire ou, comme on l'appelle en général, *kharādīj*; il y ajoute cependant une troisième année et quelques précisions sur les autres. Comme impôts lunaires, il énumère les *djāwālī*, la *zakāt*, le loyer des immeubles, les impôts perçus sur les marchands étrangers, et quelques autres auxquels il se borne à faire implicitement allusion; mais en outre il ajoute que l'ouverture de l'année fiscale, qui est en général en muḥarram, est reportée au mois arabe qui se trouve coïncider avec le mois copte de l'ouverture de la mer, dans le cas de l'impôt sur le commerce maritime étranger, et d'autre part que, à l'intérieur de l'année fiscale, le loyer des immeubles est perçu mensuellement, et la *zakāt* comptée en considération du nombre de mois dans l'année où le contribuable a été en possession du bien imposé, l'année du contribuable commençant, en somme, au mois où il l'a acquis. Pour ce qui est du *kharādīj*, il ne consiste que dans l'impôt foncier lié aux cultures, mais il faut y distinguer l'impôt sur les cultures ouvertes, dont la campagne s'ouvre au mois copte de tūt/septembre (à la fin de l'inondation), et l'impôt sur les jardins, pour lequel l'année fiscale

Net = Makale Misir Paşetindecir-

8

Misr Paşeti
Evin
Cevâli
Zekat
Riba
Harac
fer konulacak

akit
garan
riba
ümmet



PHILOSOPHY OF THE ISLAMIC LAW OF CONTRACT

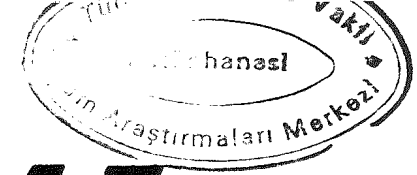
27 ARALIK 1993

A COMPARATIVE STUDY
OF
CONTRACTUAL JUSTICE

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	21845
Tasnif No:	347.22 SHI.P

HIDEYUKI SHIMIZU

Japan - 1989



ISLAM & FEUDALISM

The Economics of RIBA,
INTEREST and PROFIT

Dr. ZIAUL HAQUE

Türkiye İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	25681
Tasnif No	332.8297 ZIA.1

1991

- Faiz
- Şirket
- Kar

07 TEMMUZ 1991

Değiştirilmez / Kitap
Kütüphanesinde mevcuttur

Cambridge Studies in Islamic Civilization

Editorial Board

MARTIN HINDS, ALBERT HOURANI,
ROY MOTTAHEDEH, JOSEF VAN ESS

19 9 AGUSTOS 1993

Titles in the series

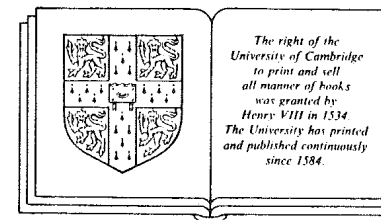
- ANDREW M. WATSON. *Agricultural innovation in the early Islamic world: the diffusion of crops and farming techniques 700–1100*
- ELIAS N. SAAD. *Social history of Timbuktu: the role of Muslim scholars and notables 1400–1900*
- G. H. A. JUYNBOLL. *Muslim tradition: studies in chronology, provenance and authorship of early ḥadīth*
- BASIM MUSALLAM. *Sex and society in Islam: birth control before the nineteenth century*
- SURAIYA FAROQHI. *Towns and townsmen of Ottoman Anatolia: trade craft and food production in an urban setting, 1520–1650*

Unlawful gain and legitimate profit in Islamic law

Riba, gharar and Islamic banking

NABIL A. SALEH

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur



Cambridge University Press
Cambridge
London New York New Rochelle
Melbourne Sydney

1986

THE PROBLEM OF ABOLISHING INTEREST: I

In this and the next two chapters, we propose to consider the problem of replacing *riba* in an Islamic economy. This is one of the most important and yet the most difficult issues of Islamic economics; important, because the injunction against *riba* signifies a distinctive socio-economic philosophy which abhors social exploitation in all forms, including 'unbalanced' and iniquitous financial relationships; difficult, because its abolition - and replacement by an alternative system - calls for innovative, ethically acceptable, and efficient policy initiatives. In particular, any alternative system must ensure that adequate provision is made, *in all states of the economy*, to safeguard the economic interests of the least-privileged in the society, of whom a common characteristic is that they are risk-aversers. Two negative statements follow from this basic consideration. First, any formulation that concentrates *only* on some formal aspects of the problem of replacing *riba* in an Islamic economy - e.g., *completely* replacing the policy instruments that bear fixed rates of return by those that promise *only* variable rates of return - really trivializes the problem and its solution. Second, it will be naive to think that a 'replacement' of one financial instrument by another will be neutral with respect to the effects of such 'reform' on the key real variables of the economy.

In view of the great complexity of the problem, we first clarify the meaning of the Islamic injunction against *riba*, and then go on to consider, in Chapter 10, the economic and ethical credentials of some popular proposals, especially those which seek to replace *riba* by some latter-day variant of the profit-and-loss sharing principle. In Chapter 11, we lay down the elements of a non-trivial solution of the problem. The basic motivation

of these chapters is that finding a viable alternative for *riba* in a modern economy is no simple matter; and what solutions may have been adequate in the simple economies of the middle ages are probably unsatisfactory to-day. Indeed, a radical change in the relations of production and in the associated financial structure necessitates a re-examination of the legitimacy of specific policies even from a purely theological point of view.

A FEW CLARIFICATIONS

Insofar as the Islamic injunction against *riba* means abolishing of *interest* in the modern sense of the term, a few remarks are in order to clarify the true import of the Islamic injunction.¹

Firstly, the proposal to abolish interest is a key element of the set of Islamic policy instruments, *not* a policy objective. The objective is to find a solution which is consistent with the dictates of the Islamic ethical axioms.

Secondly, while a zero rate of interest may be a necessary condition, it is by no means sufficient to 'span' an Islamic economy. This statement can be proved by considering that while the existence of an Islamic economy implies a zero rate of interest, the reverse does not *necessarily* hold. This observation has two clear logical implications: (i) a zero rate of interest occurs whenever an Islamic economy exists, and (ii) it is possible that a zero rate of interest occurs even without the existence of an Islamic economy.² Put together, these two statements suggest that a zero rate of interest is not *sufficient* to prove the existence of an Islamic economy.³

Thirdly, the Islamic reform is not just a question of replacing interest by *some* financial instruments promising variable rates of return, or by those which involve risk and uncertainty. The more substantive part of the solution of the problem is to devise financial instruments which combine the Islamic ethical concern for the low-income risk-averse investor with the requirements of financial efficiency. Indeed, a mere formalistic and cosmetic change that does not reflect such concerns may not qualify as Islamic reform, even if it is legally permissible. *To replace interest by profit is not necessarily an Islamic reform either, because it might replace capitalism based on interest-and-profit by a capitalism which is based only on profit!*⁴

Fourthly, the validity of the statement that the abolition of

07 EKİM 1995



ELIMINATION OF RIBA FROM THE ECONOMY

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Deminbaş No:	42058
Tasnif No:	332,8297 E11.R

Edited by
Khurshid Ahmad

With
Khalid Rahman
Zahed A. Valie

Institute of Policy Studies
Islamabad 1995



Series General Editor

Dr. Mark S. W. Hoyle

Titles in the Series

The Islamic Law of Personal Status, (2nd ed.), Jamal J. Nasir
(ISBN 1-85333-280-1)

The Status of Women under Islamic Law, Jamal J. Nasir
(ISBN 1-85333-281-X)

Islamic Family Law, Chibli Mallat and Jane Connors (eds.)
(ISBN 1-85333-301-8)

Mixed Courts of Egypt, Mark S. W. Hoyle
(ISBN 1-85333-321-2)

The Theory of Contracts in Islamic Law, S. E. Rayner
(ISBN 1-85333-617-3)

The Marriage Contract in Islamic Law, Dawoud S. El Alami
(ISBN 1-85333-719-6)

Forthcoming Titles

Formation of Contract: A Comparative Study under English, French, Islamic and Iranian Law, P. Owsia (ISBN 1-85333-263-1)

(Please order by ISBN or title)

02 EKİM 1992

Arab and Islamic Laws Series

Unlawful gain and legitimate
profit in Islamic law
Riba, gharar and Islamic banking

Second edition

Nabil A. Saleh

with additional research by
Ahmad Ajaj

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	140937
Tasnif No:	330-257 SAL-11

Graham & Trotman

A member of Wolters Kluwer Academic Publishers

LONDON/DORDRECHT/BOSTON

1992

The Moral Context of the Prohibition of *Ribā* in Islam Revisited

Abdullah Saeed

The prohibition of *ribā* (interest) in Islam has been a hotly discussed issue among contemporary Muslims since the 1960s. Since *ribā* is perceived by a considerable number of Muslims to be bank interest, and almost all banking systems in the world, including those of the Muslim world, are based on interest, many Muslims are concerned whether it is lawful. For those who regard bank interest as *ribā*, any increase in a loan transaction over and above the principal is *ribā* because it involves an increase over and above the principal. They contend that the *fiqhī* interpretation of *ribā* is the interpretation and must be followed. For other Muslims, the prohibition of *ribā* is related closely to the "exploitation" of the needy and poor by the relatively well-off, an element that, for them, may or may not exist in modern bank interest. These Muslims have argued that the *fiqhī* interpretation given to *ribā* is inadequate and does not take into consideration the moral emphasis associated with the prohibition.

This paper looks at a) the overall context of the Qur'anic prohibition of *ribā*; b) how the term is used in the Qur'an, the Sunnah, and in the *fiqhī* literature; and c) the lack of moral emphasis in the current debate.

Ribā and the Qur'an: The Context of Prohibition

The Qur'an's condemnation and ultimate prohibition of *ribā* was preceded by its condemnation of several other morally unacceptable forms of behavior toward the socially and economically weaker strata of the Makkan community. From the very beginning of the Prophet's mission,

Qur'anic verses encouraged Makkans to help, *inter alia*, the poor, the needy, and the orphans and said that those who do not perform their prayers or feed the destitute will enter Hell (74:43-44). In other earlier verses, the Qur'an stated that the beggar and the destitute have a "known and definite right" to a share of the wealth of the rich (70:24-25) and criticized the unbelievers who "do not encourage giving food to the destitute" (69:34). Rich Makkans were condemned severely in other early verses, such as 89:17-20:

Nay, but [O people, consider all that you do and fail to do:] you are not generous towards the orphan, and you do not urge one another to feed the needy, and you devour the inheritance [of others'] with devouring greed and you love wealth with endless love.

The Qur'an also used stories and parables to demonstrate the negative consequences of preventing the poor from having a share of the wealth of the rich.

It is in this context that the Qur'an repeatedly encourages and urges Muslims to spend out of their wealth. Terms denoting "spending," whose root in Arabic is *n-f-q*, are mentioned in the Qur'an about seventy-five times.¹ Others, like *sadaqah*, were used twelve times,² while *zakah*, in the meaning of *sadaqah* or spending, is used thirty-one times.³ In all but four instances, *zakah* is mentioned along with the command to perform the prayer (*ṣalāh*), emphasizing the importance of spending. In Qur'anic terminology, it appears that *sadaqah* and *zakah* are synonymous, even though Islamic law later differentiated between them by restricting the former to voluntary spending and the latter to compulsory spending.⁴ This early emphasis on spending indicates that, apart from the insistence on God's unity (*tawhīd*), His favors to His creatures, the prophethood of Muhammad, the Qur'an, and life after death, the fundamental issue of concern was the well-being of the weaker strata of the community and the duty of the rich to look after the economically disadvantaged members of the community.⁵ In many verses, the rich are commanded to care for the disadvantaged and to spend for the sake of God, on one's relatives (8:41), orphans (2:177, 220; 8:41; 76:8-9), debtors (9:60), wayfarers (2:177; 8:41; 9:60), migrants (24:22), prisoners of war (76:8-9), the divorced (2:236), beggars, the deprived (51:19; 70:19-25), the destitute (8:41; 76:8-9), the poor (2:271; 9:60), and to free slaves (2:177; 9:60; 58:3).

The rich are reminded that their wealth is given by God as a trust, and that amassing it without regard for the needy in the community will not lead to success either in this world or in the hereafter. The Qur'an says that wealth alone does not bring one closer to God (34:37). It condemns severely any pride that one may take in it ("God does not like the haughty;" 57:24) and reminds the rich that God has destroyed many rich people, like Qārūn (28:81), for their haughtiness and lack of concern for the poor and the needy (17:16; 23:64; 28:58). One of the reasons that

Abdullah Saeed is head of Arabic and Islamic Studies, University of Melbourne, Melbourne, Australia.

The basic commodity is information not raw materials

How to move from the state of providing raw materials to that of generating information? (That is, investment in Information Technology).

long
fair
para

The basis economic activity is service industry

Is it possible to identify the processes for a possible shift from agriculture-type of economy to service economy? (the position of the industrial economy?)

The basis of social stratification is information-knowledge (those who know and those who don't know as compared to the "haves" and the "have nots").

New forms of inequalities. (the role of government can be important).

The main social category is the middle class made up of white collar skilled or semi-skilled professional workers.

Social mobility, improvement of standards of living.

IS is female-oriented (women being about 50% of the labour force).

Greater opportunity for women's participation in the labour force.

IS is a consensual society.

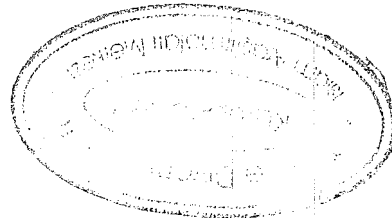
Greater chance for a well informed public, more participation in the decision making process.

The dominant form of communication is computer technology.

Speed up the process of social isolation, development and social escapism, withdrawal change from social responsibility.

Lack of basic telecommunication infrastructure.

Source: my reconstruction based on references cited.



15 NISAN 1995
SUNB...
DURUMAN

INDEXATION OF LOANS: A SHARĪ'AH PERSPECTIVE

MUHAMMAD TAHIR MANSOORI*

INTRODUCTION

Inflation and the consequent erosion in the purchasing power of money is an important contemporary issue confronting Muslim jurists and economists which has led to considerable debate and discussion. Inflation, it is repeatedly stressed, essentially harms the interests of the lender since he receives at the time of its return less money in terms of its purchasing power than what he had originally lent. Thus inflation makes money an inequitable standard of deferred payments and an untrustworthy store of value.¹

As a solution to the problem, a group of economists has suggested that loans should be indexed to the rate of inflation in the economy.

In view of the above, indexation is characterized as "a scheme to link the nominal value of deferred payment to a suitable index of the purchasing power of money".²

A number of schemes of indexation have been proposed by economists, of which three are specially noteworthy. The first consists of linking indexation with general price level in the economy, represented through a basket of commodities known as the consumer's goods basket. The second scheme consists of linking indexation with the price of some specific commodity which has a stable value. In other words, it suggests that the loan should be presumed to have been offered in that commodity itself. The third scheme suggests that the loan should be offered and repaid in terms of specially introduced financial instruments which have fixed value.

*Muhammad Tahir Mansoori is an Assistant Professor at the Faculty of Shari'ah and Law, International Islamic University, Islamabad.

Islamic Banking and Interest

2

A Study of the Prohibition of Riba and its Contemporary Interpretation

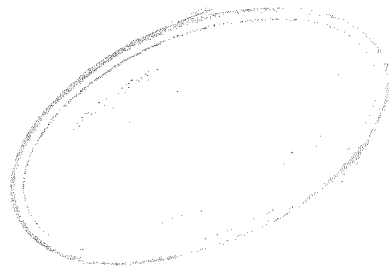
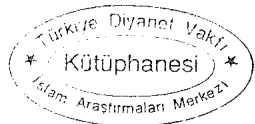
Abdullah Saeed

This important book critically examines the traditional interpretation of *riba* (translated as usury of interest) and the attempts of modern Islamic banks to put that interpretation into practice. The first part of the book examines the prohibition and interpretation of *riba* in Islam, as well as the controversies surrounding it. The second part examines the alternatives to interest-based financing utilised in Islamic banking and the problems associated with such alternatives utilised with particular focus on *mudaraba*, *musharaka* and *marabaha*. The book questions the legalistic approach to the interpretation of *riba* and argues for a moral understanding of the issue in the light of the authoritative texts of Islam and the lessons learnt from the Islamic banking experiment.

Readership: All those interested in Islamic banking, finance, economics, law and society as well as modern Islamic thought.

Abdullah Saeed, Ph.D. (1992) in Islamic Studies, University of Melbourne, is Head of the Arabic and Islamic Studies program at the University of Melbourne.

- Publication date: 1996. (viii, 170 pp.)
- ISBN 90 04 10565 4
- *Cloth with dustjacket* NLG 104.50 / US\$ 65.50
- Studies in Islamic Law and Society, 2



Brill Academic Publishers
P.O. Box 9000
2300 PA Leiden
The Netherlands

Brill Academic Publishers Inc.
24 Hudson Street
Kinderhook, NY 12106

Academic Publishers



BRILL

BY THE PUBLISHERS

Manuskript

Alle Manuskripte werden in ungeschriebener Form oder als Computerausdruck auf einseitig beschriebenen Blättern mit breitem Rand und doppelseitiger Zeilenabstand erstellt. Kursivsatz soll durch Unterstrichung oder Kursivierung ausgezeichnet sein. Werden Böhrer auf einem Computer geschrieben, so ist in einem möglichen Diskettenverzeichnis die Verleserung des Manuskriptes selbst mit dem Rand kodieren im Text vorgenommen werden. Die Böhrer sollen sauerfrees sein.

Transkription

Die Transkription von Wörtern oder Passagen aus orientalischen Sprachen erfolgt in westlichem System der Dänschen Morgeuländischen Gesellschaft oder dem der *Library of Theology of Islam*. Alle Buchtitel und Transkriptionen von Wörtern oder Passagen (mit Ausnahme von Eigennamen) sollen unterstrichen werden.

Illustrationen, Tabellen

Illustrationen und Tabellen sollen nur soweit unbedingt erforderlich verwendet werden. Diagramme, graphische Darstellungen, Karten und Pläne müssen im direkt reproduzierbaren Format eingesandt werden. Dies saubere auf weißem Zeichenpapier gezeichnet oder auf Diskette mit Laserdruck. Illustrationen etc. über Formate (Satzspiegel) übertrifft, sollen in kleinerem Format eingereicht werden, die notwendige Verkleinerung erklären.

Korrektur

Die Autoren erhalten Korrekturfahnen ihrer Aufsätze. Die Korrektur der Rezensionen und die Zweikorrektur der Fahnen werden vom Verlag herausgegeben und gelöst.

Sonderdruck

Autoren vom Artikel erhalten 25 gratis Sonderdrucke, Rezensionen 88.

Kostenrechnung

Der Verlag behält sich das Recht vor, Autoren folgendes in Rechnung zu stellen:
— Korrektur der über die Korrektur von Satzfehler hinausgehenden.
— Überarbeitung von Illustrationen, reprofähigen Tabellen usw., die nicht in Form der Reproduktion ausgetauscht werden können.

NOTES FOR CONTRIBUTORS

Manuscripts

Contributions should be typewritten on both sides of the page with broad margins double spaced and one side of the paper. They should be accompanied by a checklist if prepared on a computer.
Tables should be marked by number and title in the margin. Titles of books should be written in passages in transliteration should be underlined in italics.
Corrections to the manuscript should be indicated in the margin but in the text.
Contributions should be completed by early for printing.

Transcriptions

Transcriptions from Oriental languages should follow either the system adopted by the *Dänsche Morgenländische Gesellschaft* or the system used in *Theology of Islam*.

Illustrations, Tables

Illustrations and tables should be included only if absolutely necessary. Diagrams, correct and clear drawings of the text.
Diagrams, charts, maps, plans and other line illustrations should be submitted in a form suitable for direct reproduction. They should be drawn on white drawing paper provided by the publisher and by printer.
Illustrations and camera-ready tables should be sent to the publisher in the form of a proof of the type area should be submitted in a form prepared by the publisher.

Proofs

Authors receive proofs of their articles for reading. Second proofs and reviews are read by the editors alone.

Offprints

Authors of articles are entitled to 25 complimentary offprints; authors of reviews to 88.

Changes

The publisher reserves the right to change authors' names.
— changes made to proofs other than correction of composition errors;
— any work on improving illustrations or camera-ready tables that may appear to be necessary.

8/5/2

810813 ORDER NO: AAD83-11594

RIBA ISLAMIC LAW AND INTEREST

Author: EL GOUSI, ABDELMONEIM MAHMOUD

Degree: PH.D.

Year: 1982

Corporate Source/Institution: TEMPLE UNIVERSITY (0225)

Source: VOLUME 44/01-A OF DISSERTATION ABSTRACTS INTERNATIONAL.

PAGE 198. 303 PAGES

Descriptors: RELIGION, PHILOSOPHY; ECONOMICS, FINANCE

Descriptor Codes: 0322; 0508

This thesis is an attempt to assess the relevance of Islam to the socio-economic order by analyzing the shar(')i('c)ah's regulation of acquisition, ownership, and usufruct of wealth.

Islam abolished riba (collection and payment of interest) and prescribed severe punishment for the violator. This position of Islam represents a core requisite of its social ethic, viz., to free economic life injustice, of which riba is thought to be the worst instance. Controversy arose among jurists over the distinction of interest from usury, both of which are termed riba, some interpreting the law as prohibiting usury; others, as prohibiting both because their socio-economic consequences are identical. Since the second view is the more cogent as well as the more frequent, the prohibition must have aimed at a socio-economic system radically different from that of capitalism. Hence, Islam's purpose for the economic order is an interest-free society.

The study analyzed the role of interest in production and consumption, its exploitation of the poor as well as of the entrepreneur, and its necessary result in accumulating wealth in a few hands--all deviations from the ideal social justice envisioned by the shar(')i('c)ah. The thesis further raised the question of viability in the modern world where the institution of riba represents the most basic principle of economic operation; and, answering in the affirmative, it argued for the compatibility of the abolition of riba with economic reality, first, and then, with the social aspiration of humankind.

MADDE YATIRILANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

11 OCAK 1997

- BANKA
- faiz
- islam

Author: ANWAR, MUHAMMAD
Title: A MACROECONOMIC MODEL FOR INTEREST-FREE ECONOMIES: AN INTEGRATIVE STUDY OF WESTERN AND ISLAMIC ECONOMIC SYSTEMS (BANKING)
School: UNIVERSITY OF NEW HAMPSHIRE (0141) Degree: PHD Date: 1985 pp: 159
Source: DAI 47/02A, p.619 Publication No.: AAC8607453
Subject: ECONOMICS, THEORY (0511)

Abstract: Until recently, practically all Muslim economies followed economic practices which contained elements alien to Islam. One alien factor is the practice of taking of interest in spite of its prohibition by Qur'an, the holy scripture. The issue of interest has been at the forefront of controversy in the Muslim economies since independence from foreign powers. Islamic scholars unanimously support the organization of the financial institutions on the basis of modaraba, a form of sleeping partnership. In modarabas, entrepreneurs and financiers agree on a profit-sharing ratio to share profits which replaces an interest rate. Interest-free financial institutions, based on modarabas, are operating among the occidental financial institutions in several countries. There are some countries such as Iran, Pakistan and Sudan who have adopted a completely interest-free financial system.

The macroeconomic models employed for planning and development needs are interest-oriented developed by Classical and Keynesian economists. Obviously the macroeconomic models are not applicable in the interest-free economies and there is a need to develop models consistent with the interest-free financing.

This study modifies a representative Western model into an equivalent interest-free model by incorporating an interest-free financial system. The interest-free model is analyzed to determine effects of fiscal and monetary actions. In addition, development prospects of the interest-free financing and the interest-based financing are compared for LDCs in inflationary environment.

It is found that profit-sharing ratios play much the same role in an interest-free economy that is played by interest rates in a Western economy so it is possible to manipulate the profit-sharing ratio in an interest-free economy in place of interest-rates to achieve the policy objectives. It is concluded that, ceteris paribus, interest-free system better suits the inflationary LDCs than the occidental system because a closer link is created in investment activity.

02 EKİM 1997

ANDIKTAN
SUNRA GÖLEN DOKÜMAN

- 1912

Author: BASHIR, ABDEL-HAMEED MOHAMMED
Title: FINANCIAL CONTRACTS IN INTEREST-FREE ISLAMIC ECONOMICS: THEORY AND PRACTICE
School: THE UNIVERSITY OF WISCONSIN - MADISON (0262) Degree: PHD
Date: 1990 pp: 133
Adviser: ROGOFF, KENNETH
Source: DAI 51/04A, p.1330 Publication No.: AAC9025695
Subject: ECONOMICS, FINANCE (0508); ECONOMICS, THEORY (0511)

Abstract: The central feature characterizing Islamic economics is the absence of interest rates in performing financial transactions. Profit-sharing arrangements in which risk is shared between lenders and borrowers replace the traditional financing method. Concerns have been expressed that the elimination of interest rates will lead to moral hazard problems that eventually will cause a decline in saving and investment. Using incentives theory, the first essay formulates profit and loss sharing contracts (PLS), between investors and entrepreneurs, in a generalized principal-agent model which allows for both moral hazard and adverse selection. Specifically, if entrepreneurs have private information about their types and contribute an unobservable effort, contracts can be designed to induce them to reveal their private information truthfully. The efficiency of PLS contracts was investigated by comparing them to standard debt contracts (SDC). Approaching the problem from the standpoint of mechanism design, we ask: What contract maximizes the social welfare function subject to the rationality constraints? Given the PLS contracts have an additional control variable: zakah, that works as a wealth tax to prevent idle balance holding and feeds back into the social welfare, a numerical solution shows PLS to dominate SDC.

In the second essay, an aggregate model of Interest-Free Banks (IFBs) is constructed and tested against the theoretical assumptions. The empirical results indicated the viability of the new system and showed that, apart from religious satisfaction, profitability and easy loan policy are the main factors behind the existence of IFBs in dual economies (where traditional and IFBs coexist). Since Islam permits a wide freedom of contracts, increasing interest has recently been shown on Islamic contracts and the financial institutions that were mainly raised to apply the new Islamic arrangements. The third essay reviews some recent models of profit sharing contracts and financial intermediation in Islamic economics.

02 EKİM 1997

MADDEYERİNDEN
SONRA ÇELEN DOKÜMAN

- Vakıf
- Riba

TÜRK HUKUK TARİHİNDE VAKIF MALLARININ FAİZLİ İŞLETİLMESİ HAKKINDA TAHLİLİ BİR DEĞERLENDİRME

Doç.Dr.Beşir GÖZÜBENLİ

GİRİŞ:

Hukuk tarihimizdeki tatbik edilen haliyle vakıflar, (temel esasları itibarıyla) kaynağı İslami olan ve daha sonraki çeşit ve şekilleriyle, İslami esaslar muvacehesinde, yine İslam hukukçuları tarafından geliştirilen müesseselerdir.¹

Kur'an-ı Kerim'de vakıfla ilgili sarif bir ayet-i kerime yoktur. Ancak, genel manada sadaka vermeyi, Allah yolunda infakta bulunmayı, Allah'a karz-ı hasen vermeyi emreden çok sayıda ayetlerin şumulünün, vakif suretiyle Allah yolunda harcama yapmayı da kapsadığı, İslam alimlerinca kabul edilen bir husustur.² Özellikle bu ayet-i kerimelerden bazılarında farklı ifadelerle emredilen, Allah yolunda harcama yapmak veya Allah'a karz-ı hasen vermek ifadelerini izah sadedinde, Peygamberimiz'den (s) nakledilen hadisler, vakfın da bu ayetlerin şumulüne girdiğini açıkça gösteriyor.³

Vakıfla ilgili temel İslami esaslar, daha ziyade Sünnetle belirlenmiştir. Sünnette belirtilen temel esasların paralelinde, sahabe ve daha sonraki dönemlerde yetişen müctehid alimlerce, (tatbikatta karşılaşılan durumlar da dikkate alınarak), vakıfla ilgili hükümler tespit edilmiş ve İslam tarihinde, (çeşitli alanlarda, günün ve çevrenin ihtiyaçlarına göre çeşitlenip, günlük hayatın her sahasında yayılarak gelişen), vakif müessesesinin esasları ortaya çıkmıştır.

İşte bu vakif müessesesinin hukuki kaynağını teşkil etmesi açısından, Peygamberimiz'den (s) nakledilen sahih hadisleri üç ayrı gurupta ele almak, konunun daha iyi aydınlanmasına yardımcı olacaktır.

Birinci gurup hadisler, genel manasıyla, sadaka vermeyi, Allah yolunda harcama yapmayı, sadaka-i cariye bırakarak ölmeye gayret etmeyi emir ve teşvik eden hadislerdir.⁴

1. İslam'dan önce de semavi dinlerde vakıf kavramının olduğu, hatta Mekke'de Hz. İbrahim'e (a) ait vakıfların bulunduğu bilinen bir vaka'dır. Ayrıca, bazı milletlerin kültürlerinde vakıf veya vakıf manasında bazı kurumların bulunduğu da bilinmektedir. Nitekim, İslam'dan önceki dönemlerde Türklere bu kabil müesseselerin bulunduğunu biliyoruz. Taf.bkz., Akgündüz, Ahmet, **İslam Hukukunda ve Osmanlı Tatbikatında Vakıf Müessesesi**, Ankara-1988, 9-13; Yedi yıldız, Bahaeddin, **VAKIF maddesi, İslam Ansiklopedisi**, Milli Eğitim Bk. Yayını, İstanbul-1986, XIII, 155-156.
2. Bu ayet-i kerimelerden bazıları için bkz. Bakara, 245; Maide, 1; Hadid, 11,18; Teğabun, 17; Müzzemmil, 20; Al-i İmran, 92.
3. Konuyla ilgili ayet-i kerimeler ve bu ayet-i kerimelerin vakıf açısından değerlendirilmeleri hakkında bkz., İbnü'l-Arabî, el-Kodî Ebu Bekr, **Ahkamu'l-Kur'an**, Beyrut - (t.l.), I, 230; Kurtubî, Ebu Abdillâh Muhammed, **el-Cami li Ahkamu'l-Kur'an**, Beyrut - (t.y.), III, 237-238; Yazır, Hamdi, **Hak Dini Kur'an Dili**, İstanbul - 1960, II,822, III,1601.
4. Bu konudaki hadislerden de özellikle, insanoglunun geride sadaka-i cariye bırakarak ölmeye gayret etmesini teşvik eden hadiste ki "sadaka-i cariye" terimi İslam alimlerinin çoğunluğunca vakıf olarak açıklanmıştır. Özellikle bu hadis ve bu hadis hakkında İslam alimlerinin görüş ve yorumları hakkında bkz., Müslim, Hadis No: 1631; Tirmizi, H.No:1367; es-San'ani, Muhammed b. İsmail, Sübülü's-Selam, Beyrut - 1988, III, 167...; ayrıca, yine bizzat Peygamberimiz (s) tarafından vakfın mahiyeti ve önemiyle ilgili olarak yapılan açıklamalar hakkında Hz. Osman'dan (r) nakledilen şu ifadeler de dikkate şayandır: Hz. Osman'ın (r) evi Mısır'lılar tarafından O'nu şehid etmek için çevrildiğinde, onlardan iki kişiyi yanına çağırıp, ikna etmeye çalışırkenki ifadeleri arasında, Rume kuyusuyla ilgili olarak, Resulullah'ın (s), "Kim Rume Kuyusunu Cennet'te göreceği hayır mukabilinde satın alır ve kendi kovasını müslümanların kovalarıyla ortak kılar?" buyurduğunda, o kuyuyu kendi maliyla satın aldığı...; yine aynı konuşmalar esnasında, Mescid-i Nobevinin dar geldiği bir dönemde, Resulullah'ın (s), "Cennet'te göreceği hayır mukabilinde fitan oğullarının arsarlarını satın alıp mescidi kim genişletir?" diye buyurduğunda, o arsaya kendi maliyla aldığı söylemesi, yine bu esnada Ceyşu'l-Usre'yi kendi maliyla techiz ettiğini... söylemesi. Bakınız, Tirmizi, 3704; Nesei, Kitabu'l-Ahbas, Bab,4..



STUDIES IN ISLAMIC LAW AND SOCIETY

EDITED BY

RUUD PETERS AND BERNARD WEISS

VOLUME 2



- Banka
- Faiz

07 NISAN 1997

MADDELERİN İZİNİ ALIN
SONRA ÇIKARILAN

ISLAMIC BANKING AND INTEREST

*A Study of the Prohibition of Riba
and its Contemporary Interpretation*

BY

ABDULLAH SAEED



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Denetim No	47650
Teslim No	332.297
	SAE.1

E.J. BRILL
LEIDEN · NEW YORK · KÖLN
1996

Author: EL GOUSI, ABDELMONEIM MAHMOUD
Title: RIBA ISLAMIC LAW AND INTEREST
School: TEMPLE UNIVERSITY (0225) Degree: PHD Date: 1982 pp: 303 590
Source: DAI 44/01A, p.198 Publication No.: AAC8311594
Subject: RELIGION, PHILOSOPHY OF (0322); ECONOMICS, FINANCE (0508)

Abstract: This thesis is an attempt to assess the relevance of Islam to the socio-economic order by analyzing the shari('c)ah's regulation of acquisition, ownership, and usufruct of wealth.

Islam abolished riba (collection and payment of interest) and prescribed severe punishment for the violator. This position of Islam represents a core requisite of its social ethic, viz., to free economic life injustice, of which riba is thought to be the worst instance. Controversy arose among jurists over the distinction of interest from usury, both of which are termed riba, some interpreting the law as prohibiting usury; others, as prohibiting both because their socio-economic consequences are identical. Since the second view is the more cogent as well as the more frequent, the prohibition must have aimed at a socio-economic system radically different from that of capitalism. Hence, Islam's purpose for the economic order is an interest-free society.

The study analyzed the role of interest in production and consumption, its exploitation of the poor as well as of the entrepreneur, and its necessary result in accumulating wealth in a few hands--all deviations from the ideal social justice envisioned by the shari('c)ah. The thesis further raised the question of viability in the modern world where the institution of riba represents the most basic principle of economic operation; and, answering in the affirmative, it argued for the compatibility of the abolition of riba with economic reality, first, and then, with the social aspiration of humankind.

29 JUL 1987

MADDE YATIRILDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

formation of the inviolable rights to property entitlement at the grass roots levels. The result is social welfare for the recipients and worldly gains (productivity and welfare gains) for the entire society; through the augmentation of the policy and market variables set it also augments the social response to the 'taqwa' set, explained in Chapter 2. Through such interactions between the 'shuratic' ethical policies and the market system the Islamic ethico-economic order moves into increasing stages of social consensus formation on critical issues facing the 'shura' over time. The instrument of 'zakat' thus sets in motion the 'shuratic' process.

Masudul Alam Choudhury and
Uzir Abdul Malik .

The Foundations of Islamic Political Economy.
Hampshire - 1992, s. 103-146. ON: 40529.



4 'Riba', Financial Interest

4.1 DEFINITION OF 'RIBA'

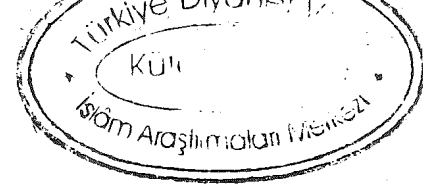
'Riba' is the generic Quranic terminology for all kinds of excesses above the value of a thing. In the measurement of the excess over the value, no mention of the magnitude of the excess is made. Hence the Quranic law on 'riba' includes both usury and interest, irrespective of the magnitude. With respect to the disbanding of interest in all its measures the Quran says.

O you who believe!
Fear God, and give up
What remains of your demand
For usury, [in whatever measure] if you are
Indeed believers.
If you do it not,
Take notice of war
From God and His Apostle:
But if you turn back,
You shall have
Your capital sums [thus all interest in whatever measure is disallowed].
(S. II, vss. 278-279)

The moral principle is thus extended to market transactions – that if a thing is socially reprehensible in large quantities it then carries the seeds of corruption with all magnitude of quantities, and is therefore socially unacceptable in small quantities as well. The complete elimination of interest is mandated by the Quran not simply on grounds of the socially reprehensible effect that interest transmits in the social order, for this simple prohibition would be tantamount to the type of moral condemnation of interest that was done in the Bible (Old and New Testament). Note here the views held by Saint Thomas Aquinas against interest as a clergyman, but relaxed by him in allowing the market rate of interest in financial transactions (Schumpeter, 1968).

The Quran gives sound economic alternatives in the form of profit-sharing under economic cooperation, a consumption–investment menu based on appropriateness and moderation in consumption and in production of social goods, and a 'zakat'-induced income–spending or wealth–investment multiplier of a dynamic form. The process of complete elimination of

MADDE TAYİNLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



RIBA

The Moral Economy of Usury,
Interest and Profit

21 MAYIS 1997

Ziaul Haque

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	148803
Tasnif No:	332.8297 H A P . R



S. ABDUL MAJEED & CO.

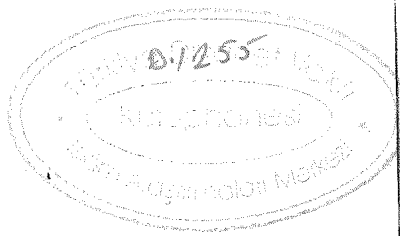
for

Ikraq

Kuala Lumpur

1415H

1995AD



AVOIDING RIBĀ:
CREDIT AND CUSTODIANSHIP IN NINETEENTH- AND
EARLY-TWENTIETH CENTURY ḤADRAMAWT*

LINDA BOXBERGER
(University of Texas at Austin)

Abstract

This essay examines a little-known economic institution known as *'uhda* sale which was highly elaborated in the Ḥadramawt region of southern Arabia, where it was used to facilitate the availability of credit by allowing people to benefit from extending credit without breaking the Qur'ānic prohibition of *ribā*. After considering the history of the practice in Ḥadramawt and controversies associated with it, I analyze how the transactions worked and who participated in them, as reflected in nineteenth- and twentieth-century contracts. In addition, evidence culled from contemporary *fatāwā* shed light on some of the questions and problems which arose in the course of these transactions. The *'uhda* transaction in Ḥadramawt illustrates the development of a utilitarian economic institution through the combined influences of local usage based on practical needs and local juristic decisions as to religious legitimacy. The transaction exemplifies the flexibility of the local legal system in response to economic need and social practice. It also illustrates the degree to which people of different genders, ages, and social backgrounds participated in financial transactions in this society.

THE PEOPLE OF ḤADRAMAWT, Yemen, have long been known for their emigration and trade throughout the Indian Ocean region. In their southern Arabian homeland, they developed a financial mechanism known as the *'uhda* transaction, or revocable sale of custody of property. This device provided a means by which individuals were able to benefit from providing credit without transgressing the Qur'ānic prohibition on *ribā*—literally “increase” or “gain,” commonly translated as “interest” or “usury.” The Qur'an forbids *ribā* in several places. Sūra II verse 275, which condemns those who attempt to justify *ribā*, explicitly distinguishes *ribā* from sale or trade with the words, “But God hath

* My research in Ḥadramawt was supported by a Fulbright-Hays Dissertation Fellowship and a grant from the American Institute for Yemeni Studies. For help with documents, I thank 'Abd al-Qādir Muḥammad al-Ṣabbān and Muḥammad 'Abd al-Qādir al-Ṣabbān of the Seiyun Museum. For explanations of the workings of the *'uhda*, thanks to 'Abdallāh Ṣālim Bā'Atwā, Muḥammad 'Awad Bā'Ubbād, and Ḥusayn Aḥmad al-'Aydīd. Finally I thank the editors of *Islamic Law and Society* and the anonymous readers for their comments and suggestions on an earlier draft of this article.

permitted sale and forbidden usury.”¹ The *'uhda* transaction allowed a person with extra money to benefit from the temporary purchase of custody of the property of a person in need of money. In Ḥadramawt, this was considered a valid sale with benefits to both parties, so gains that the purchaser acquired from holding custody of the property were considered licit. While some controversy existed regarding the practice, it was largely sanctioned by the local Shāfi'ī jurists. Documentary and anecdotal evidence suggests that the practice was widespread in this society and that most people considered it to be religiously legitimate and economically useful. The sale of custody of property as a means of acquiring cash was not unique to Ḥadramawt, but this society was unusual in the degree to which it institutionalized the practice. After briefly addressing juridical opinions as to the legitimacy of this practice, I will examine the nature of the *'uhda* transaction and the way it was employed in nineteenth and twentieth century Ḥadramawt, as evinced by documents detailing individual transactions. I will also consider problems and questions which arose in the implementation of the practice as suggested in collections of *fatāwā* from the period.

Uhda means contractual obligation, custody, or guardianship. In Ḥadramawt, the term *'uhda* acquired the meaning of an extended custodianship of property regulated by contract. A person in need of funds could grant custody of property, usually agricultural land or a house. The seller received the cash needed while retaining the right to revoke the sale later and recover the property upon repayment of the sale price, after a specified minimum time period. The buyer gained usufruct of the property in the interim, often renting it back to the seller. The *'uhda* might transfer from hand to hand several times through sale or inheritance before the seller or his heirs acquired the funds to revoke the transaction. Revocation was known as *fikāk*, release of property, or *faskh*, cancellation of the transaction.

In Ḥadramawt, this transaction was known as *bay' al-'uhda* or *al-bay' alā sabīl al-'uhda*. Outside Ḥadramawt, this type of transaction has commonly been known as *bay' al-wafā'* in areas which adhere to the Ḥanafī *madhhab*. Ḥanafī authorities have differed as to the nature of this type of tradition and its legitimacy: some considered it a mortgage (*rahn*); others considered it a valid sale (*bay' ṣaḥīḥ*) in the absence of other conditions which would invalidate it; while yet others considered it a voidable sale (*bay' fāsīd*) that is lacking in the

¹ Qur'ānic verses on *ribā* are sūra II verse 275, sūra III verse 130, and sūra IV verse 161.

Fazl

Copyright of the material in this publication rests with the authors of the chapters and the quotation of such material should not be made without reference to the authors.

All rights reserved. No part of this publication may be stored in a retrieval system, or transmitted in any other form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without the prior permission of the authors and the editor.

CENTRE OF NEAR & MIDDLE EASTERN STUDIES
SCHOOL OF ORIENTAL & AFRICAN STUDIES
UNIVERSITY OF LONDON

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	59098
Tas. No:	347-22 MAL.1

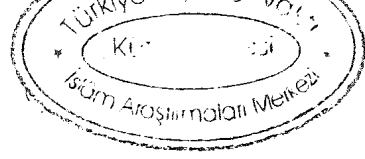
Note- The Chapters included here have been prepared from typescripts provided by the authors and the contents reflect their opinions. Convenors of the meeting from the School of Oriental and African Studies, and officials of the University of London, in which the sessions were held, do not necessarily share the views expressed herein.

edited by Chibli Mallat
Islamic Law and Finance, London - 1988.

DN: 59098

CONTENTS

Note on the Contributors	
Preface & Acknowledgements	
Financial Transactions and the Islamic Theory of Obligations and Contracts Nabil Saleh	1
Towards a System of Islamic Finance in Malaysia Jane Connors	17
The Debate on <i>Riba</i> and Interest in Twentieth Century Jurisprudence Chibli Mallat	27
The Progress of Islamic Banking The Case of Iran and Pakistan Abbas Mirakhor	47
Current Thought on Islamic Taxation A Critical Synthesis Munir Morad	71
The Performances of Islamic Banks Trends and Cases Volker Nienhaus	83
Islamic Finance in Principle and Practice Rodney Wilson & David Baldwin	123



الربا والبيات

مرتضى مطهرى

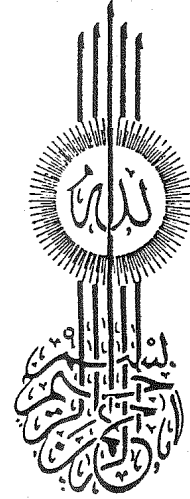
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	146514
Tasnif No	332.8297 MUT.R

كتاب الفوائد

كوت. لبنان

1413 / 1993

Beirut



11. OCAK 1997

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN BORUMAN

النماء وأثره في الزكاة

د. محمد عبدالغفار الشريف*

المقدمة:

الحمد لله جعل المواصاة بين عباده المؤمنين ركناً من أركان الدين، ففرض الزكاة على الأغنياء حقاً للمحتاجين، والصلاة والسلام على قرة أعين الموحدين، سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وأصحابه مصابيح طرق السائرين. أما بعد.

فإن الله جلت قدرته، وعظمت في التشريع حكمته، فرض الزكاة في أنواع مخصوصة من المال دون غيرها؛ لأنها التي يكثر نموؤها ونفعها للإنسان أكثر من سائر الأموال؛ لأن المقصود من شرعية الزكاة - بالإضافة إلى التعبد - مواصاة الفقراء على وجه لا يصير به المزكي فقيراً. وإيجاب الزكاة في المال الذي لا نماء له يؤدي إلى خلاف حكمة الزكاة مع تكرار السنوات؛ لذا اتفق الفقهاء على عدم تزكية المال غير النامي^(١).

وقد حاول بعض المعاصرين^(٢) الرد على من قال بعدم وجوب تزكية المال غير النامي.

(* عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت.

(١) انظر [بدائع الصنائع للكاساني ١١/٢، المنتقى للبايجي ٩٠/٢، المهذب مع المجموع

٢٣٧/٥، مجموع فتاوى شيخ الإسلام لابن تيمية ٨/٢٥].

(٢) فقه الزكاة المعاصر لأبو السعود ٦٧، ١٤١، النماء لياسين ١٩ وما بعدها.

Mecelle-i's-Şeria ve Dirasatı'l-

İslamiyye, c.15/sayı: 41

(1421/2000) Kuvveti's. 181-245

10.163



30 EYLÜL 2000

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA SELEN DÖŞÜMLER

• مَنْ لَمْ يُبَالِ مِنْ حَيْثُ كَسَبَ
لِلنَّالِ -
بخ - ك ٣٤ ب ٢٣ و ٧

حم - ثان ص ٣٦٣ و ٣٥٣؛ رابع
ص ٢٠٥؛ خامس ص
١٤ و ١٠

• يَا أَيُّهَا طَلِي النَّاسِ زَمَانٌ
يَا كَلُونَ الرَّبَا -

بد - ك ٢٢ ب ٣

نس - ك ٤٤ ب ٢

مج - ك ١٢ ب ٥٨

مى - ك ١٨ ب ٥

حم - ثان ص ٤٩٤

• أَسْأَلُ الرَّبَا -

مج - ك ١٢ ب ٥٨

• إِنَّ عَاقِبَةَ الرَّبَا وَإِنْ كَثُرَتْ
تَصِيرُ إِلَى قَلْبٍ -

حم - أول ص ٣٩٥ و ٤٢٤

• شَكْلُ الرَّبَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ -

ما - ك ٣١ ح ٨٣

• لَعْنُ النَّبِيِّ مِنَ الْمُرَائِبِينَ -

ز - ح ٤٦ و ٥٤٧ ق ٥٤٧

حم - أول ص ٨٢ و ٨٧ و ٨٨ و ٩٣

و ١٠٧ و ١٢١ و ١٢٣ و ١٥٠

و ١٥٨ و ٣٩٣ و ٣٩٤ و ٤٠٢

و ٤٠٩ و ٤٣٠ و ٤٤٨ و ٤٥٣

و ٤٦٢ و ٤٦٤؛ ثالث ص

٣٠٤؛ رابع ص ٣٠٨ و ٣٠٩

ط - ح ٤٣ و ٤٠١

• رَنْجٌ وَ الْمَكْسَبُ

انظر أيضاً: البيوع

﴿ الربا ﴾ RIBA & FAIZ

• الْمَرْفُ إِذَا كَانَ يَدًا يَدًا فَلَا
بَأْسَ وَإِنْ كَانَ نَسَاءً فَلَا يُصْلَحُ -

انظر: البيوع

• لِارِبَا إِلَّا فِي النَّسِيئَةِ -

بخ - ك ٣٤ ب ٧٩ ق ٧٩

مس - ك ٢٢ ح ٨٦ و ١٠١ و ١٠٢ و ١٠٤

نس - ك ٤٤ ب ٤٩

مج - ك ١٢ ب ٤٩

مى - ك ١٨ ب ٤٢

ط - ح ٦٢٢

• تَحْرِيمُ الرَّبَا -

بخ - ك ٣٤ ب ٢٥ و ١١٣؛

ك ٦٨ ب ٥١؛

ك ٧٧ ب ٨٦ و ٩٦

مس - ك ٢٢ ح ١٠٥ و ١٠٦

بد - ك ٢٢ ب ٤

تر - ك ١٢ ب ٢؛

ك ٤٤ سورة ٩ ح ٢

نس - ك ١٢ ب ٥٨؛ ك ٤٨ ب ٢٥

حم - أول ص ١٩٠؛ خامس

ص ٧٢ و ٢٢٥

هش - ص ٦٩٨

قد - ص ٣٣٨ و ٤٣١

• عُتُوبَةُ آكِلِ الرَّبَا -

بخ - ك ٣٤ ب ٢٤

مج - ك ١٢ ب ٥٨

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KUNUZÜ's-SÜNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 205 DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مج = سنن ابن ماجه، مى = سنن
الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند أحمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن
هشام، قد = مغازي الواقدي

FAIZ

NBSI

النسبة

انظر أيضاً : الربا

النسبة من تبع الحيوان

بالحيوان نسبة

بد - ك ٢٢ ب ١٥

تر - ك ١٢ ب ٢١

نس - ك ١١ ب ٦١

مخ - ك ١٢ ب ٥٦

ص - ك ١٨ ب ٣٥

م - نالك ص ٢٨٠ و ٢٨٢

خامس ص ١٢ و ١٩ و ٢١

٩٩ و ٢٢

الرخصة في ذلك -

بد - ك ٢٢ ب ١٦

ما - ك ٣١ ح ٥٩ - ٦١

15 EKIM 1997

WENSINCK AREN JEAN, MIFTAHU KUNUZÜ's-SÜNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 523-504 DIA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ = صحيح البخاري، مس = صحيح مسلم، بد = سنن أبي داود، تر = سنن الترمذي، نس = سنن النسائي، مخ = سنن ابن ماجه، مي = سنن الدارمي، ما = موطأ مالك، ز = مسند زيد بن علي، عد = طبقات ابن سعد، حم = مسند احمد بن حنبل، ط = مسند الطيالسي، هش = سيرة ابن هشام، قد = مغازي الواقدي



16 HAZİRAN 1995

Text of the newly enacted Muslim Women
(Protection of Rights on Divorce) Act, 1986 appears on
the last five pages of this volume.

— Editor

ISLAMIC AND COMPARATIVE

LAW QUARTERLY, vol: VI / no. 1 (1986)

New Delhi, s. 51-70.

RIBĀ IN ISLAMIC LAW

BADAR DURREZ AHMED*

Ribā is forbidden.¹ The Qur'ān also makes it clear that persons who, after receiving this direction, desist from *ribā* shall be pardoned for the past.² However, those who continue or repeat the practice of *ribā* will be companions of the Fire.³

*Āyat*⁴ 278 and 279 of *sūra*⁵ II (*Al-Baqara*; The Heifer) read as follows :

278. O ye who believe!
Fear God, and give up
What remains of your demand
For usury (*ribā*),⁶ if ye are indeed believers.
279. If ye do it not,
Take notice of war
From God and His Apostle:
But if ye turn back
ye shall have
Your capital sums:
Deal not unjustly
And ye shall not
Be dealt with unjustly.

[Translation from *The Meaning of the Glorious Qur'ān* by
'Abdullāh Yūsuf 'Alī]

Upon a plain reading of the above *āyāt* it becomes clear that if people give up their demand for *ribā* then they can claim back their capital sums (*ra'ūs al-amwāl*).⁷ Therefore, the demand of only the

* B.A. (Hons.) (Delhi), M.A. (Cantab), LL.B. (Delhi), Advocate, Supreme Court of India, New Delhi.

¹ Qur'ān, II:275; III:130.

² II:275.

³ Ibid.

⁴ The plural of *āya* meaning smaller section or verse of a *sūra* of the Qur'ān.

⁵ Chapter of the Qur'ān.

⁶ The translation of the word '*ribā*' has been given as usury. However, for reasons given in this article, *ribā* may not be synonymous with usury. Hence, I prefer to use the word '*ribā*' and, have for this reason put it in brackets after usury.

⁷ *Ra'ūs al-amwāl* is the plural form of *ra's al-māl* which means capital or principal amount of property (*māl*). In this *āyat* it means the original or capital or principal amounts advanced. *Māl* is the 'res in commercio' or the thing which is the object of the transaction. *Māl* is divided into immovables (*'āqār*) and movables (*māl manqūl, māl nāqil*), and into fungibles (*mūthlī*) and non-fungibles (*qīmī*). Fungibles are again divided into things that can be measured (*maktl* or *kaylī*) or weighed (*mawzūn* or *wazānī*) or counted (*ma'dūd mutaḡārib*).

الربا والمعاملات الإسلامية

في نظر الشريعة الإسلامية

تأليف

معالي الشيخ الدكتور عمر بن عبد العزيز المترك
المتوفى سنة ١٤٠٥ هـ - رحمه الله تعالى

حقوق النشر محفوظة
النشرة الأولى ١٤١٤ هـ

اعتنى بإخراجه وترجم المؤلفه

بكر بن عبد الله بوزنيك

٥٧ MAYIS 1995

Türkiye Diyanet Vakfı
İlâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

mirbaş No: 30925

snif No: 332.8297
MET.R

دار العباصه

للنشر والتوزيع

وزارة العمارة

المملكة العربية السعودية
الرياض - ص ب ٤٢٥٠٧ - الجيز البريدي ١١٥٥١
هاتف ٤٩١٥١٥٤ - ٤٩٣٣٣١٨ - فاكس ٤٩١٥١٥٤



Haiz

فوائد البنوك

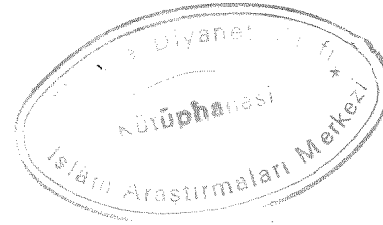
حلال أم حرام . . ؟

المستشار حسن سعيد عبدالجبر
رئيس محكمة الاستئناف السابق

محمود صدقي مراد
نائب وزير الاقتصاد السابق

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	30989
Tasnif No:	332.8297 MUR.F

Handwritten note in Arabic script.



05 MAYIS 1982

مِنظَرَةُ الْمَوَاطِنِ الْإِسْلَامِيَّةِ



مَجْلَمَةُ مَجْمَعِ الْفُقَهَاءِ الْإِسْلَامِيَّةِ

LIBRARY
Research Centre for Islamic
History, Art and Culture
ISTANBUL

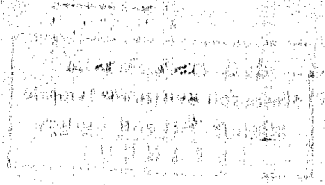
الدَّوْرَةُ الْخَامِسَةُ
لِمَوْتَمِرِ مَجْمَعِ الْفُقَهَاءِ الْإِسْلَامِيَّةِ

العدد الخامس
الجزء الثاني

١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٨ م

- Raiz

1988 EKİM 1988





دكتور
يوسف قاسم

استاذ ورئيس قسم الشريعة الاسلامية
بكلية الحقوق جامعة القاهرة

التعامل التجاري في ميزان الشريعة

دراسات اقتصادية في اطار المنهج الاسلامي المتكامل
القواعد الكلية للتعامل . استخلاف الانسان في ملك الله
المنافسة غير المشروعة . الاحتكار والتسويق
التعامل الربوي وبديله المشروع
المصارف الاسلامية . التأمين
التجاري في ميزان الشريعة

Türkiye Diyanet İşleri Başkanlığı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	34039
Tasnif No:	330.299 KAS.T

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

الطبعة الثانية

ihlikar
narh
faiz

27 EKİM 1995

MADE YATIRILANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله فإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون ومن كان ذا عسرة فظفرة الى ميسرة) (٦) •
ب - تحريم الربا في السنة : -

كما حرم الربا في الكتاب فكذلك حرمة السنة بل جعلته من السبع الموقات (المهلكات) فقد روي عن النبي -ص- انه قال : (اجتنبوا السبع الموقات قيل يا رسول الله وما هي قال : الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات) (٧) • وما رواه جابر (رض) قال : (لعن رسول الله -ص- آكل الربا وموكله وكتبه وشاهديه وقال هم سواء) (٨) رواه مسلم والبخاري مثله • وما روي عن عبدالله بن مسعود (رض) عن النبي (ص) قال : - (الربا ثلاثة وسبعون بابا أسرها مثل أن ينجح الرجل أمه وان أربى الربا عرض الرجل المسلم) رواه ابن ماجه مختصرا والحاكم بتمامه (٩) وتحريمه (ص) للربا في خطبة حجة الوداع (الا وان ربا الجاهلية موضوع وأول ربا ابدأ به ربا عمي العباس بن عبدالمطلب لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون) (١٠) •

ج - الاجماع :- كما أن اجماع الامة قد انعقد على حرمة الربا منذ عهد النبي (ص) وحتى يومنا هذا ولم يقل احد بحله الا أنهم قد اختلفوا في التفاصيل والجزئيات وقد ذكر صاحب كتاب المغني ما نصه (واجمعت الامة على أن الربا محرم) (١١) •

ندرج القرآن في تحريم الربا

كانت التجارة في العصر الجاهلي زاهرة والحركة المالية قائمة على قدم وساق بين مكة والمدينة وغيرهما وكان للتجار فيهما رحلة الشتاء والصيف • وكان اليهود في يثرب من العناصر المتمولة التي تضارب بالاموال وكانوا يتعاطون الربا لانهم كانوا لا يرون به بأسا مع غير اليهودي (ذلك بأنهم

حُكْمُ الرِّبَا فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

أبو اليقظان عطيه الجبوري

الربا :- لغة :

الزيادة مطلقا وجاء في المعجم الوسيط (١) رَبُوًّا بفتح الراء وسكون الباء و رَبُوًّا بضم الراء والباء وتشديد الواو نما وزاد • وجاء في المنجد (٢) (ربا يربو رباً بكسر الراء وربوًّا) المال زاد ونما ، وما وردت هذه اللفظة في القرآن الكريم الا بمعنى الزيادة والارتفاع (٣) •

وشرعا :

الزيادة المشروطة في العقد • وقيل الربا في الشرع عبارة عن عقد فاسد بصفة ، سواء كان فيه زيادة أو لم يكن (٤) •

وجاء في سبل السلام ج ٣ ص ٣٦ الربا بكسر الراء مقصور من ربا يربو ويقال الرماء بالميم والمد بمعناه والريبة بضم الراء والتخفيف وهو الزيادة •

تحريم الربا :-

والربا محرم بالكتاب والسنة والاجماع •

أ - تحريم الربا بالكتاب :-

الناظر في كتاب الله العزيز يشاهد انه قد حرم الربا تحريما قاطعا فمن ذلك قول الباري عز وجل (واحل الله البيع وحرم الربا) (٥) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان

تعليق عن التفريق بين الفائدة البنكية والربا

الشيخ / صالح بن عبدالرحمن الحصين

من المعروف أن الربا مكروه من قديم الزمان وفي مختلف العصور، ولكن ربما كان أقدم نص مكتوب في تحريم الربا الفاحش في العصر الفرعوني هو قانون الفرعون بوخوريس من الأسرة الرابعة والعشرين، وحرّمت التشريعات الموسوية والمسيحية الربا بمختلف أشكاله ومهما كان قدره، إلا أن اليهود بعد موسى أجازوا الربا مع غير اليهود على أساس أن مال غير اليهود حلال لليهود ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ﴾ (١) وقد عاب الله في القرآن الكريم اليهود بذلك فقال ﴿فِظَاهِرٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدَّحُوهُمُ أَغْوَى﴾ (٢). والربا الذي كانت تأخذه اليهود كما هو معروف هو الزيادة التي يأخذونها على القروض التي يقدمونها لغير اليهود فيأخذون زيادة على رأس مال القرض مقابل الأجل، وقد ظل العالم المسيحي يكره اليهود ويشنّع عليهم أخذهم الربا، ومن آثار ذلك المسرحية المشهورة لشكسبير (تاجر البندقية) عن المرابي اليهودي،

(١) سورة آل عمران (آية ٧٥).

(٢) سورة النساء الآيات ١٦٠، ١٦١.

Mecelle t'ik Buhusit-İslamiyye, s. 31
(1411) s. 123-140, Riyad.

Dergi / Kitap
Kütüphane Mecidiyeköy

19 OCAK 1994

Mecelletul - Bahusul - Islami, sayı 18, s. 137, 1986-87

(RIYAD)

RIBA

دِرَاسَةٌ لِمَقَالِ الدُّكْتُورِ إِبرَاهِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّاصِرِ
مَوْقِفُ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنَ الْمَصَارِفِ

للدكتور/محمد بن أحمد الصالح

تقديم :

الحمد لله والصلاة والسلام على عبده ورسوله محمد وعلى آله
وأصحابه ومن اهتدى بهداه .
أما بعد :

فقد قرأت هذا المقال القيم المتضمن الرد على ما كتبه الدكتور إبراهيم
ابن عبد الله الناصر في موضوع الربا تحت عنوان : موقف الشريعة
الإسلامية من المصارف . الصادر من فضيلة الدكتور محمد بن أحمد بن
صالح فألفيته قد أعطى المقام حقه واستوفى الأدلة الدالة على بطلان ما
حاوله الدكتور ، إبراهيم من تحليل أنواع الربا ماعدا مسألة واحدة
وهي : ما إذا أعسر المدين واتفق مع الدائن على التأجيل بفائدة معلومة .
ولا ريب أن ما حاوله الدكتور إبراهيم في بحثه المذكور من تحليل أنواع
الربا ما عدا المسألة المذكورة قد حاد فيه عن الصواب بشبه واهية أوضح
الدكتور محمد في مقاله المذكور بطلانها وكشف زيفها . فجزاه الله خيرا
وضاعف مثوبته وجعلنا وإياه وسائر إخواننا من أنصار الحق .

ومن تأمل نصوص الكتاب والسنة الصحيحة علم تحريم ربا الفضل
وربا النسيئة في جميع الصور التي تتعامل بها البنوك وبعض التجار الذين

lamıyoruz. Böyle bir şeyi kabul edemeyiz. Bunu toplantılarda birçok âlimlerimiz bu şekilde kabul etmiştir. Sözü bu kadarla bitiriyorum.

Oturum Başkanı : Kendisine teşekkür ediyoruz.

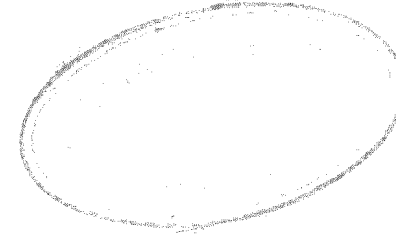
Prof. Dr. Yusuf el-Kardavi: Kardeşim Vehbe Zuhayli'ye cevap vermek istemiyorum. Bu cedele girmek istemiyorum. Ben bu bütün görüşlerde icma iddiasında bulunmadım. Bütün bu görüşlerde bazısı şöyle demiştir, bazısı böyle demiştir. Ben de şuna meylediyorum diye söyledim. Eğer tercih etme hakkım varsa ben bunu kullandım. Ben Allah'ın kullarından bir kulum. Aklım da, yaşım da bu hale geldi. Bu şekilde görüşe sahip oldum. Sizin de istediğinizi tercih etmeniz mümkündür. Ben de sizin bulunduğunuz toplantılara ve çalışmalara katıldım. Ben orda bulunmakla onu kabul edeceğim manasına gelmez. Başkalarını tercih ediyorum. Sen de başkasını tercih ediyorsun. Biz ihtilaf ederiz ama tefrikaya düşmeyiz. Görüşlerimiz farklı olur ama birbirimizle ayrılığa düşmeyiz. Elhamdülillah dinimiz geniştir, hem zahiri mezhebini, diğer görüşleri ve rey ehlini ve makasid ehlini, zevahir ehlini de içine alacak şekilde dinimizde hükümler geniştir. Kıyasçı olabilir, zahiri olabilir. İslâm çok geniştir, herkesi içine alır, biz hepimiz bu geniş meydana imkânlardan istifade ederiz. Müslümanların istediğini tercih etmesi mümkündür. Ben kimseye kendi görüşümü kabul etsin demiyorum. O şekilde serbestim, siz de serbestsiniz. Teşekkür ederiz.

Oturum Başkanı: Kendilerine teşekkür ediyorum. Bütün konuşmacılara bütün dinleyenlere, katkısı olanlara, soru soranlara her birinize ayrı ayrı teşekkür ediyoruz. Zaten hepimiz aynı düşünceden olsaydık böyle bir toplantı yapmaya ihtiyaç kalmazdı. Farklı düşünceler olacak ki birbirimizi tanıyarak daha doğru olanını bulmaya çalışacağız. Bugünkü toplantımızda gerçekten bugün tüccarlarımızın ve konuyla ilgili olan kişilerin büyük bir ihtiyacı olan, sıkıntısı olan konuları konuştuk ve zekâtın yalnız bir vergi olarak görülmemesi gerektiği aynı zamanda verilen bir vergi varsa bunun dışında kalan miktardan zekâtın verilmesi gerektiği konusu üzerinde de hemen hemen ittifak hasıl oldu. Bir diğer konu sanayi sektöründe, üretim makinalarında zekâtın olup olmadığı konusu idi. Bu konuda da gerçekten çok aydınlatıcı görüşler söylendi. Sanıyorum dinleyenler açısından son derece aydınlatıcı bilgiler verildi ve bu konu üzerinde de yeteri kadar fikir oluşturuldu. Aynı zamanda elde mevcut olmayan malların zekâtının verilip verilemeyeceği konusunda da bana göre çok faydalı bir oturum gerçekleşti. Bu bakımdan Cenabı Hakk'a hamd ediyorum. Ve böyle bir toplantıyı tertip eden Kombassan yöneticilerine, bu konuda emeği geçen herkese de teşekkür ediyorum. İnşallah bunların sık sık yapılmasını da temenni ederek bu toplantıyı kapatıyorum. Hepinize hayırlı günler diliyorum.

Esselâmü Aleyküm.

Editor: Mehmet Bayraktar
I. Uluslararası İslâm Ticaret Hukukunun Günümüzdeki
Meselleri Kongresi Konya 1997, s.599-835

ON:61359



IV. OTURUM

... FÂİZ ...

28 EYLÜL 1996

I. ULUSLARARASI İSLAM TİCARET HUKUKUNUN GÜNÜMÜZDEKİ MESELELERİ KONGRESİ

Mecelletül-Buhusul-İslami, sayı 18, s.163

1986-87 (RIYAD)

RİBA

بل الفائدة المصرفة من ربا النسبة

رد على بحث الدكتور / إبراهيم بن عبد الله الناصر
حول « موقف الشريعة الإسلامية من المصارف »

للدكتور/شوقي أحمد دنيا

- الاسم / شوقي أحمد دنيا .
- الميلاد / من مواليد جمهورية مصر العربية .
- المؤهل / (١) بكالوريوس تجارة قسم الاقتصاد كلية التجارة جامعة الأزهر
- (٢) ما جستير في الاقتصاد بعنوان « الإسلام والتنمية الاقتصادية » من تجارة الأزهر .
- (٣) دكتوراه في الاقتصاد بعنوان « تمويل التنمية في الاقتصاد الإسلامي - دراسة مقارنة من تجارة الأزهر .
- العمل / عضو هيئة التدريس بقسم الاقتصاد الإسلامي - كلية الشريعة - الرياض .
- الإنتاج العلمي : من مؤلفاته :
 - (١) دراسات في الاقتصاد الإسلامي «كتاب» .
 - (٢) أعلام الاقتصاد الإسلامي «كتاب» .
 - (٣) نقد لكتاب في الفكر الاقتصادي الإسلامي للدكتور فاضل عباس الحسب «بحث منشور» .
 - (٤) النقود بين الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد الوضعي «بحث منشور» .
 - (٥) تقلبات القوة الشرائية للنقود وأثر ذلك على الائتمان الاقتصادي والاجتماعي «بحث منشور» .
- بالإضافة إلى أبحاث أخرى في مؤتمرات وندوات خاصة بالاقتصاد الإسلامي .

9 TEMMUZ 1991

رَدُّ الشَّيْخِ صَالِحِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَصِينِ

S. 121-136
arasindodir

BAHKA

FAIR

عَلَى الدُّكْتُورِ إِبرَاهِيمِ النَّاصِرِ
حَوْلَ نَحْوَةِ "مَوْقِفِ"
الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنَ الْمَصَارِفِ

كان الدكتور إبراهيم الناصر قد دفع البحث الذي كتبه بعنوان « موقف الشريعة الإسلامية من المصارف » إلى صالح الحصين وطلب منه أن يكتب ملاحظاته على البحث بكل صراحة وبدون مجاملة فكتب له رسالة مطولة نقتطف منها ما يأتي مع ملاحظة أنا حافظنا على عبارات الأصل عدا حالات نادرة اقتضى حسن السياق تغيير اللفظ مع بقاء المعنى .

الملاحظة الأولى :

ليست مناقشة بل هي بالأحرى عتب ، إذ كان الانطباع لدي عند قرائتي للبحث لأول وهلة أنه لم يكتب بجدية تتناسب مع موضوعه بل أخشى أن يكون كتب بطريقة أقرب إلى العبث وعدم الاحتفال .

لا أقصد - « وقد انتصبتم للاجتهد في الإفتاء في مسألة ترونها جديدة وخطيرة » . (ص ١١) أنه كان يجب أن تطلعوا على النصوص الشرعية المتصلة بالموضوع وأن تعملوا القواعد الفقهية في الاستنباط منها . وأن تستخدموا المقاييس والموازن الشرعية للترجيح بين الأدلة ، فأنتم معذورون في التقصير في هذا لأنه ليس لديكم الإمكانيات اللازمة لذلك .

أقول لا أقصد هذا وإنما أقصد أنه كان يتوقع منكم وقد تصديتم للكتابة في مثل هذا الموضوع أن تتقيدوا بمنهج البحث العلمي تفكيراً وتعبيراً ، الأمر الذي حرم منه هذا البحث كما يتضح من الملاحظة الثانية .



تأليف

الدكتور محمد ذكي عبد البر

الأستاذ بكلية الشريعة - جامعة قطر
ونائب رئيس محكمة النقض بدمر (سابقاً)

Kapığı no: 11
A: 1050

الربا

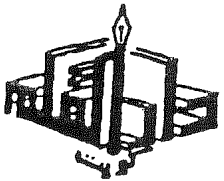
29 EYLÜL 1994

Faiz

أَكْلُ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	28367
Tasnif No	332.8297 ABD.R



الكاتب

1987-1987

المحاولات التوفيقية لتأسيس الفائدة في المجتمع الإسلامي

الشيخ صالح بن عبدالرحمن الحصين

مقدمة :

في القرآن الكريم جاء ذم جريمة الربا والتشنيع على مرتكبها ربما بما لم يحىء مثله في حق جريمة أخرى ففي مقابل وصف الزنا مثلاً بأنه ﴿ فَحِشَّةٌ وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ (١) وصف المرابون بأنهم ﴿ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْسِ ﴾ (٢) وجاء ﴿ يَمْحُؤُا اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ ﴾ (٣) وتوعد المرابون بأنهم إن لم بذروا ما بقى من الربا فليأذنوا بحرب من الله ورسوله، وبالإضافة إلى ما ورد في القرآن جاءت الأحاديث الكثيرة بالنهي عن الربا وعن شبهته وإنذار الفرد والمجتمع الذي يمارسه بأعظم العقوبات.

وقد وقعت أغلب بلاد العالم الإسلامي تحت نير الاستعمار الأوربي، ولما كان الاقتصاد دافعاً رئيسياً للاستعمار كان من الطبيعي أن يرسخ الاستعمار في البلاد التي خضعت تحت نيره النظام البنكي الغربي القائم على «الفائدة الربوية» إذ كان هذا النظام وسيلة فعالة للتحكم في أموال العالم الإسلامي المستعمر والسيطرة على اقتصاده.

ومن البداية واجه المجتمع الإسلامي واقعاً ذا مظهرين.

أولاً : بسبب رادع تحريم الإسلام للربا واعتباره كبيرة من كبائر الذنوب

(١) سورة الإسراء آية ٣٢.

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٥.

(٣) سورة البقرة آية ٢٧٦.

الجهة المسؤولة عن الإمامة أو الأذان، بأن يسمي أئمة أو مؤذنين لا وجود لهم ثم يعين على رأيه من يقوم بذلك بل يجب عليه أن يوضح الحقيقة للجهة المسؤولة حتى توافق على الشخص المعين وهكذا النائب عنه يجب أن يوضح للجهة المسؤولة حتى تعلم أنه أهل لذلك وتوافق على قيامه بالعمل لأن هذه العبادة وهي عبادة الإمامة وهكذا الأذان عبادة عظيمة، ويتعلق بها أعظم عبادة بعد الشهادتين وهي الصلاة. فالواجب ألا يتولاها إلا من هو أهل لها من جهة العقيدة والخلق الفاضل والاستقامة على الحق وعلى المذكور أن يتوب إلى الله سبحانه وأن يبلغ الجهة المسؤولة عما عمله وأن يتفق معها على الإمام الصالح للمساجد التي عين فيها أبناءه.

نسأل الله للجميع الهداية والعافية من طاعة الهوى والشيطان.

19 EKIM 1993

البليوجرافيات

الربا

بليوجرافية مختارة

عبد الحميد حسنين حسن

المكتبة المركزية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

ظهرت في الآونة الأخيرة آراء لبعض العلماء في العالم الإسلامي يقرون فيها أعمال البنوك غير الإسلامية بشكلها الحالي، وقد قام الكثير من علماء المسلمين في كل أنحاء العالم بالرد عليهم، ودحض آرائهم في هذا الموضوع .

ونظراً لأهمية هذا الموضوع وخطورته، قام الباحث بإعداد هذه البليوجرافية عسى أن تعين الباحثين والدارسين وطلاب العلم، وقد شملت هذه البليوجرافية ٢٢٣ مدخلاً رتبت هجائياً بأسماء المؤلفين ، وقد أغفل فيها كلمات أبو، ابن . وقد قسمت البليوجرافية إلى قسمين :

- ١- المقالات : اسم كاتب المقالة - عنوان المقالة - اسم الدورية - سنة الإصدار - العدد - التاريخ بالهجري والميلادي - أرقام صفحات المقالة .
- ٢- الكتب : اسم المؤلف - عنوان الكتاب - مكان النشر - الناشر - تاريخ النشر - عدد الصفحات أو المجلدات .

س٦٤، ج٥ (جمادى الأولى ١٤١٢هـ / نوفمبر ١٩٩١م) - ص ٥٣٩ - ٥٥٩ .

س٦٤، ج٦ (جمادى الآخرة، ١٤١٢هـ / ديسمبر ١٩٩١م) - ص ٦٣٠ - ٦٣٣ .

س٦٤، ج٧ (رجب ١٤١٢هـ / يناير ١٩٩٢م) - ص ٧٥٦ - ٧٦١ - ٨٤١ .

س٦٤، ج٩ (رمضان ١٤١٢هـ / مارس ١٩٩٢م) - ص ١٠٥٣ - ١٠٥٦ .

٣- إبراهيم ، أحمد محمد . الفرق بين عائد النقود وغيره من عناصر الإنتاج - المجلة العربية

- ص ٦١٤ (صفر ١٤٠٣هـ / ديسمبر ١٩٨٢م) - ص ٦٢-٦٦ .

٤- إبراهيم، أحمد محمد . هل في تصرفات عمر ما يبيح الربا ؟ - المجلة العربية - ص ٧،

ع٧٥ (ربيع الثاني ١٤٠٤هـ / يناير ١٩٨٤م) - ص ٨ - ١١ .

ولقد ذيلت البليوجرافية بقائمة بالدوريات المكتشفة،

ولقد استخدمت الاختصارات على النحو التالي :

ج = الجزء س = السنة

ص = رقم الصفحة (في المقالات)، عدد الصفحات (في للكتب)

ع = العدد م = السنة الميلادية

مج = المجلد هـ = السنة الهجرية

والله نسأل أن ينفع بها، وأن تسد فراغاً بليوجرافياً

في هذا المجال .

أولاً : المقالات .

١- آراء العلماء في شهادات الاستثمار - الاقتصاد الإسلامي - ص ٣٦ - ٣٠ .

٢- إبراهيم، أحمد محمد . حول شهادات الاستثمار - الأزهر - ص ٦٤، ج٤ (ربيع الآخر ١٤١٢هـ /

أكتوبر ١٩٩١م) - ص ٤١٠ - ٤١٧ .

تفسير آيات الربا

للدكتور فريد بن مصطفى السلطان^(١)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين، محمد الهادي الأمين، وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين، وبعد :

فقد كثرت الكلام في العصر الحاضر عن الربا، ويحاول البعض أن يسميه بغير اسمه، ويجوّر معاني الآيات الكريمة، التي أجمع عليها سلف هذه الأمة وخلفها، فاجتهدت في جمع أقوال أهل العلم في تفسير آيات الربا، لعلّي أسهم قدر الوسع والطاقة، في بيان مسألة علمية في غاية الأهمية تصدّى لها العلماء قديماً وحديثاً .

وقد حاولت في هذا البحث، بعد بيان أسباب النزول، ومعاني ألفاظ الآيات القرآنية، تركيز البحث في مسائل محددة، بحيث يسهل على القارئ المراجعة والاستفادة، سائلاً الله تعالى أن يوفقني فيما قصدت، وأن يتجاوز عما سلف مني من خطأ أو تقصير، إنه ولي

(١) كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

Mecelle-tül-Buhusül-İslâmiye,
aded: 66 (1423/2002) Riyad,

S. 183-249

D. 081



AGUSTOS 2003

OSMANLI İMPARATORLUĞUNDA RİBA - FAİZ KONUSU
PARA VAKIFLARI VE BANKACILIK

11 1 AGUSTOS 1993

Neşet ÇAĞATAY

Ekonomik, sosyal, hukukî ve ahlakî yönleri olan faiz konusu hemen hemen insanlık tarihi kadar eskidir ve belli başlı eski hukuk sistemlerinde yer almıştır. Meselâ Hamurabi kanununda¹ borç verilen toprak ürünlerinden yılda % 20, paradan % 17; Roma Hukukunda yılda % 4-12 arasında faiz alınması kabul edilmiştir.

Kitabî dinlerden yahudilikte, bu din salıklarından faiz alınması haram, kendi dinlerinden olmıyanlardan alınması mubahtır. Yani bir yahudi kendi dindaşına borç değil ödünç verecek faiz almıyacak, başka dinden olanlara borç verip faiz alabilecektir.

Hıristiyanlıkta (Luka incilinde) faiz haramdır.

Aşağıda ayrıntıları ile göreceğimiz üzere islâmiyette, Kur'an'daki hüküm, faiz olarak yorumlanıp haram sayılmıştır. Halbuki riba, kat kat faizi, tefeciliği ifade eder, faiz ise yılda yüzde yirmiye pek geçmiyen para gelirine delalet eder. Osmanlılarda buna "rıbh" denmiştir.

Böylece faizin hıristiyanlıkta ve islâmiyette haram sayılması, yüzyıllarca ekonomik ve ticarî faaliyetlerin büyük ölçüde yahudilerin tekeline geçmesine

yol açmış, her yerde onların malî bakımından güçlenmelerine sebep olmuştur.

Uzun bir süre geçmesine rağmen bu durumun farkına varan hıristiyan din adamları, durmadan gelişen ve değişen ekonomi kurallarını göz önünde bulundurmanın zorunlu olduğunu, bunların, toplam yararlarına göre ayarlanması gerektiğini kabul ederek faize karşı koymaktan vaz geçmişlerdir.

İslam âlemi dışında kalan semavî dinler saliki toplumlarca genel olarak dinî yönden ele alınmış olan bu konu bu gün, zayıf de olsa halâ bu niteliğini muhafaza etmekle birlikte daha çok, iktisadî doktrinlerce ekonomik açıdan eleştirilmektedir.

Ekonomik faaliyetlerin çok geliştiği içinde bulunduğumuz yirminci yüzyılda, dünyanın her tarafındaki liberal iktisadî sistem taraftarları faizin zorunlu ve faydalı, hatta, yardımı anonimleştirerek, yani bir kişiden değil de anonim bir şirketten elde edilip borç alanı minnet yükünden kurtardığı için ahlakî ve sosyal bir müessese olduğunu savunurlarken, sermaye düşmanı sol eğilimli iktisadî sistem taraftarları şiddetle faiz aleyhinde bulunmaktadırlar.

İslam âlemine gelince: Bu çevrelerce ilk zamanlardan beri üzerinde en çok tartışılan, hakkında bir çok şey söylenmiş ve yazılmış olan konulardan biri de şüphesiz riba ve faiz meselesidir.

1) Hamurabi, Birinci Babil imparatorlarından olup M.Ö. 2067-2025 yılları arasında hüküm sürmüştür. Kur'an'da, Mekke'deki Kâbeyi kurduğu zikredilen İbrahim Peygamberle çağdaş olduğu söylenir. "Hamurabi Kanunları" adı ile anılan kanunların yapıcisidir. Bu kanunlar İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi eski Profesörlerinden Avram Galanti tarafından türkçeye; Iraklı Mahmut el-Emin tarafından arapçaya çevrilmiştir.

- FKH
- Faiz (FKH)
 - Gasb (FKH)
 - Hırsızlık (FKH)
 - Kumar (FKH)
 - Rüşvet (FKH)

İZMİR İNŞAAT VE MİMARLIK

İSLAM HUKUKUNDA GAYR-İ MEŞRU SAYILAN GELİRLERİN EKONOMİK YÖNDEN DEĞERLENDİRİLMESİ

Yrd. Doç. Dr. Osman ESKİOĞLU

^{iktibas}
Haksız iktibas veya gayr-i meşru gelir; meşru olmayan, yani İslâmın tasvib etmediği bir yolla sağlanan kazançta denir. Kur'an-ı Kerim ve hadislerde hırsızlık, gasb, kumar... ve rüşvet gibi yollardan kazanç sağlamak gayr-i meşru kabul edilmiştir.

Ayet ve hadislerde malı batıl yolla yemek, faiz alıp vermek ve kumar oynamak gibi fiillerin yasaklanmasından maksad, adaleti gerçekleştirmek ve zulmü önlemektir¹. Kur'an-ı Kerim'de «Şeytan, içkide ve kumarda ancak aranıza düşmanlık ve kin düşürmek, sizi Allah'ı anmaktan ve namazdan alıkoymak ister»², buyurularak, kumarın haram kılınma illeti olarak, onun kin ve düşmanlığa sebep olduğu, Allah'ı zikretmekten ve namaz kılmaktan alıkoyması gibi neticeler beyan edilmektedir³.

Yol kesme, hırsızlık, gasb, faiz, kumar ve rüşvet gibi şeyler haram kılındığına göre, bu ayet açısından bunların zararlı oldukları anlaşılır. İşte biz, bu makalemizde yol kesme, hırsızlık, gasb... gibi gayr-i meşru kazanç yollarını ekonomik yönden değerlendirip toplum hayatında icra ettikleri fonksiyonları araştırmaya çalışacağız.

(1) İbn Teymiyye Ahmed b. Abdül Halim b. Teymiyye, (v. 728/1327), es-Siyâsetü's Şer'iyye Fî Islâhı'r Râi ve'r Râiyye, (Tâlik: Muhammed Abdullah), Bağdat-T.Y. s. 159

(2) el-Mâide (5), 91

(3) el-Kurtubî Ebû Abdî'llah Muhammed b. Ahmed b. Ebi Bekr b. Farh (v. 671/1272) el-Câmiu Li-Ahkâm'il Kur'ân, 3. baskı, Mısır - 1387 - 1967), III, 57; İbn Teymiyye, el-Kavâidü'n Nûrâniyye el-Fıkhiyye, Kahire-1370-1951), s. 116, 131; el-Âlûsi, Şihâbü'd Dîn Mahmûd, Rûhu'l Meânî Beyrut-T.Y., VII, 16; Muhammed Reşid Rıza, (v. 1354-1935) et-Tefsiru'l Kebîr, Mısır-T.Y., VII, 72; M.A. Mannan, İslâm Ekonomisi, (çev.: Bahri Zengin), İstanbul-1973, s. 493, 494

الربا في نظر القانون الإسلامي

لمحاضرة صاحب الفضيلة المقفوره الدكتور محمد عبد الله دراز

كانت مجلة (رسالة الإسلام) قد نشرت بالمعد الرابع من السنة الثالثة مجناً للمقفوره له الدكتور محمد عبد الله دراز بعنوان (الربا في نظر القانون الإسلامي) وقد توفي الدكتور رحمه الله وهو يؤدي واجب الدفاع عن الإسلام في المؤتمر الإسلامي الذي انعقد في الباكستان سنة ١٩٥١ م ، وكان قد أعد بقبية لهذا البحث ، وأوصى بالخطابها ، ، وعدنا ذلك من أحد أبنائه .
فنحن نحقق رغبة الفقيد العظيم ونعيد نشر البحث مضافاً إليه الجزء الذي لم ينشر حتى يكون بين أيدي القراء كاملاً غير منقوص .
وكانت وفاة الفقيد فجأة في مساء الاثنين ١٦ من جمادى الآخرة سنة ١٣٧٧ هـ (الموافق ٦ من يناير سنة ١٩٥٨ م) .
رحمه الله ، وجزاه عن دينه وأمنته خير الجزاء . [المحرر]

- ١ -

مقدمة تاريخية :

قبل أن أعرض على أنظاركم وجهة نظر الإسلام في الربا ، أيدن لي يا جناب الرئيس وباحضرات السادة والسيدات ، أن أقول كلمة موجزة عن وضع المسألة في طائفة من التشريعات السابقة ، مدنية كانت أم دينية .

مصر في عهد الفراعنة :

يلوح أن قدماء المصريين لم يكونوا يحظرون الربا حظراً صارماً ، بل وضعوا له نظماً وقواعد تحدد من أضراره ؛ ونحن ، وإن لم يصل إلينا نياً هذه القواعد في جملتها ، فقد نعلم بعض الشيء عنها .

هذا « ديودور ، المؤرخ الإغريقي يحدثنا مثلاً عن القانون الذي وضعه الملك « يوخوريوس ، من ملوك الأسرة الرابعة والعشرين ، والذي يقضى بأن الربا مهما تطاولت عليه الآجال لا يجوز أن يصل إلى مقدار رأس المال .

الطعام والشراب ، ولكنه يطلب منهم أن يتطلعوا إلى مستوى في المعيشة أرقى من ذلك هو إعطاء النفس حقها من المتاع الحسن ، ورفعها عن المستوى الحيواني الذي يمكن فيه أقل القوت وأدنى ما يحقق البقاء ، وذلك كله بشرط عدم الإسراف ، وابتغاء ما لا يخرج عن وصفه بأنه « زينة الله ، وبأنه « طيبات » .

ومن الفوائد أيضاً : أن هذا المبدأ يقتضى أن يجتهد الناس وينشطوا في العمل والسعي ليحققوا لأنفسهم مستوى عالياً محترماً في العيش ، وأن هذا النشاط والجد من شأنهما أن تزدهر الصناعة والابتكار في ظلها ، وأن تقيّد بذلك الحضارة والمدنية تقدماً ورقياً ، فإن الناس سيندفعون في هذه السبيل اندفاعاً يجعلهم متنافسين متسابقين ، كل يريد أن يرقى ويحيا حياة سعيدة ، فهو يعمل ويشمر ويتبكر ويحاول أن يسبق ويتقدم ليفوز ، وهذا معتك شريف ، وميدان يرضى الله التنافس فيه ، ما دام في حدود ما رسم الله من عدم الإسراف والخروج عما أباح ، وقد جاءت خامئة الكلام في شأن هذا المبدأ متفقه مع ذلك حيث يقول الله عز وجل : « قل هي ، أى الزينة والطيبات من الرزق » للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، وعندى أن معنى ذلك : أن الزينة والطيبات من الرزق هي متاع مباح في الدنيا للثومنين مع كونه خالصاً يوم القيامة ، أى لا إثم فيه يحاسبون عليه يوم القيامة فيشوب لذتهم به وانتفاعهم ، وإنما كان ذلك خاصاً بالمؤمنين ، لأنهم هم الذين يرعون الحدود ، ولا يخرجون على ما رسم الله ، ويعرفون كيف يتمتعون بما أخرج الله لعباده من الزينة ، وبما رزقهم من الطيبات - أو المفروض أنهم هم الذين يقصدون إلى ذلك ولا يميلون عنه - أما غير المؤمن فهو لا يعرف إلا أنه يرضى متاعه دون التفات إلى مراعاة حق النعمة ، ولا حق المنعم .

هذا هو منهج الإسلام في اللباس والزينة والطعام والشراب والطيبات من الرزق عامة : لا تحريم لما أخرج الله لعباده ، ولا إسراف ولا التماس لغير الطيبات ، ولا تخرج من تطلب المتاع الحسن من وجوهه المشروعة ، ولا بأس بالتنافس في سبيل التقدم والرقى تنافساً شريفاً من شأنه أن يرفع مستوى البشر ، ويحقق إلى جانب ذلك سموهم الروحي ، وكاملهم الخلقى ؟ [للبحث بقية]

16 NISAN 1991

FAIZ

Handwritten notes in the left margin.

استثمار:

Faiz

١ - تعريف: الاستثمار هو طلب نماء الشيء.

٢ - حكمه: كل ما هو صالح للاستثمار يجب استثماره مع القدرة، ولا يجوز تعطيله إلا لسبب مشروع، لأن حبه عن الاستثمار من الفساد، والله لا يحب الفساد، قال ﷺ ناهياً عن تعطيل الأرض عن الاستثمار (من كانت له أرض ليزرعها أو ليمنحها أخاه، فإن أبي فليمسك أرضه)^(١).

٣ - المستثمر:

أ - استثمار صاحب المال: الشخص إما أن يستثمر ماله بنفسه، وعندئذ تكون الثمرة كلها له، وإما أن يشاركه أحد في الاستثمار برأس المال والعمل، وعندئذ يشترك الشركاء جميعاً في الثمرة بنسب يتفقون عليها، كما سيأتي تفصيل ذلك في (شركة)، ولا يجوز لأحد من الشركاء أن يعطل استثمار شيء من المال المشترك لغير سبب مشروع، فإن عطله عامداً أو تساهلاً كان ضامناً للضرر الذي ينشأ عن هذا التعطيل، ويحق لأي واحد من الشركاء استثماره إن كان غير قابل للقسم، أو استثمار حصته منه إن كان قابلاً للقسم.

ب - استثمار مال الغير:

(١) استثماره بأذن صاحبه: يجوز للرجل أن يأذن لغيره باستثمار ماله، كما إذا وكله بالاستثمار، أو استأجره عليه، كما هو الحال في شركات الاستثمار التي يودع فيها الناس أموالهم لاستثمارها لهم مقابل نسبة معلومة من الربح تأخذها الشركة مقابل مجهوداتها في الاستثمار.

(٢) استثماره بإذن الشارع: يجب على الولي أن يجتهد في استثمار مال من وُلِّي عليه، وعلى قِيَم الوقف الاجتهاد في استثمار مال الوقف، ويكون الناتج لصاحب المال، وللمستثمر أجره.

(٣) استثمار مال الغير بغير إذنه، وهذا له حالان:

أ - أن يستولي الشخص على مال غيره بطريق غير مشروع كالسرقة والغصب ونحوهما، ثم يستثمر الغاصب هذا المال المغصوب بغير إذن صاحبه، وهو استثمار محرم، فإن خسر المال أو تلف فضمانه على الغاصب، وإن ربح فالربح لصاحب المال، وللغاصب أجر مثله لا يتعدى بذلك مقدار نصف الربح - فيما أرى -.

ب - أن يحصل مال الغير بيد المستثمر بطريق مشروع، ثم يستثمر من صار المأل إليه المال من غير إذن صاحبه، كما إذا وضع شخص ماله أمانة عند آخر، فاشترى به هذا الآخر سلعة بغير إذن صاحب المال، بقصد الربح، فإن اشتراها لنفسه ودفع ثمنها من هذا المال، فقد وقع الشراء له، ويكون الربح له، ويصير غاصباً للمال؛ وإن اشتراها لصاحب المال ودفع ثمنها من ماله الذي هو أمانة عنده، فإن هذا الشراء يكون موقوفاً على إجازة صاحب المال، إن أجازته جاز، وإن لم يجزه بطل.

٤ - طرق الاستثمار: يشترط أن يكون الاستثمار بالطرق المشروعة، فلا يجوز الاستثمار بإنشاء معمل للخمر، ولا معمل لتصنيع المخدرات التجارية، ولا بإيداع المال في البنوك الربوية، إلا في حالة الاضطرار إلى الإيداع، وفي هذه الحالة لا يجوز له أن يترك الفوائد البنكية - الربا - للبنك، بل يجب عليه أخذها وصرفها في مصالح المسلمين، كبناء المدارس والإنفاق على المعوزين ونحو ذلك.

20 MAYIS 2002

(١) البخاري في الحرث والزراعة، ومسلم في البيوع باب كراء الأرض.

كفاءة نظام التمويل الإسلامي دراسة تحليلية مقارنة

د. شوقي أحمد دنيا*



* أستاذ الاقتصاد الإسلامي بقسم الاقتصاد الإسلامي بكلية الشريعة - جامعة أم القرى.

بكالوريوس تجارة - قسم الاقتصاد - جامعة الأزهر.

ماجستير ودكتوراة في الاقتصاد الإسلامي من الجامعة نفسها.

Mecelle-i Camiati Umumiyye - Kurra, sene: 7
val: 9 (1414/1994) Mekke
s. 89 -

A.B

كفاءة نظام التمويل الإسلامي دراسة تحليلية مقارنة

د. شوقي أحمد دنيا

faiz
zebat
Islam (iktisat)

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

6 MAYIS 1996

حكم قيمة الزمن
في المبادلات المالية في الشريعة
الاسلامية ومناقشة كتاب الربا
والحسم الزمني

د . حمزة بن حسين الفعري*

* عضو هيئة التدريس بقسم الشريعة بكلية الشريعة بالجامعة . حصل على الدكتوراة في تخصص
الفقه والأصول عام ١٤٠٠ هـ من جامعة الملك عبد العزيز شطر مكة .

S. 75-103

12 CICA

- ميزان الاعتدال للإمام الذهبي . نشر دار الفكر العربي . القاهرة .
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة للإمام يوسف بن تفرج بردي ٨٧٤ هـ . نشر المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر .
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان للإمام شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان ت ٦٨١ هـ . نشر دار صادر . بيروت .

faiz

A/B

MARDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 OCAK 1996



مقالات

الربا

والفائدة المصرفية

وهي سليمان غاوي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	23163
Tasnif No:	332.8257 GAV.M

دار ابن حزم

مؤسسة الرنا

Faiz

27 OCAK 1994

Beirut 1412/1992

Fair

**أحاديث ربا الفضل وأثرها في
العلة والحكمة في تحريم الربا**
للشيخ : محمد بن علي بن حسين الحريري

خلاصة البحث :

يهدف البحث إلى حصر أحاديث ربا الفضل - ربا البيوع - التي استشهد بها الفقهاء وتخريج هذه الأحاديث بعزوها إلى مصادرها، وأهم الآراء الفقهية التي تناولت هذه الأحاديث لإيضاح العلة الربوية وحكمة التحريم، وتصنيف هذه الأحاديث بالنسبة إلى رواية كل صحابي، وتقييم مرويات الصحابي إلى الموضوعات التي تناولها الحديث، ثم أفردت أحاديث المزابنة وبيع الحيوان بمبحث مستقل لمعظم رواة الأحاديث في هذين الموضوعين وتلخيص المذاهب الفقهية فيها، ثم سردت أهم النتائج المستفادة من مجموع الأحاديث .

ويحتاج الباحثون والفقهاء عند معالجتهم مسائل الربا والصرف إلى الاستدلال بأحاديث نبوية متعددة، وبروايات تضم زيادة كلمة أو جملة تؤثر في الحكم الفقهي، وقد لمست من خلال معاناتي لهذه الجوانب شدة الحاجة إلى حصر الأحاديث النبوية في هذا الباب أو معظمها على الأقل؛ ليكون لدى المسلم

(1418/1997-1998)

مجلة البحوث الإسلامية - العدد : ٥٢

Riyad, s. 227-277. D. 81

وبهذا تبين أنه ليس هناك وقت ينهى المسلم عن الصلاة فيه سوى الأوقات الخمسة المشهورة وهي :

- ١ - من الفجر إلى طلوع الشمس .
- ٢ - من طلوع الشمس إلى ارتفاعها قيد رمح .
- ٣ - وقت الزوال .
- ٤ - من صلاة العصر إلى شروع الشمس في الغروب .
- ٥ - وقت غروب الشمس .

وصلى الله على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم .



التعامل بالريابين المسلمين وغير المسلمين

د. نزيحما

ينقسم هذا البحث إلى تمهيد وفصلين وخاتمة.

التمهيد:

١ - لقد فرق بعض الأئمة المحققين بين فقه الشيء وعلميه، فقال الونشريسي في كتابه «الولايات»: «الفرق بين علم القضاء وفقه القضاء فرق ما بين الأخص والأعم، وفقه القضاء أعم، لأنه الفقه في الأحكام الكلية. وعلم القضاء: هو العلم بتلك الأحكام الكلية مع العلم بكيفية تنزيلها على النوازل الواقعة. وهو الفرق أيضا بين علم الفتيا وفقه الفتيا، ففقه الفتيا: هو العلم بالأحكام الكلية. وعلمها: هو العلم بتلك الأحكام مع تنزيلها على النوازل»^(١).

وعلى هذا، فليس كل من عنده فقه بالفتيا يُحسُنُ علمها ويُتقِنُهُ، فقد نجد الرجل يحفظ كثيراً من الفقه ويفهمه ويُعَلِّمُهُ غيره، لكنه لا يستطيع استعمال كلياته فيما يُسألُ عنه من الحوادث، ولا يُجيدُ تطبيق أحكامه على جزئيات الوقائع، فضلا عما يجتهد ويظن من النوازل.

٢ - وقد ابتلي المسلمون في هذه الأيام ببعض من ينسب نفسه إلى معرفة الأحكام الشرعية، ويغامر بالفتوى، ويجازف بإصدار الآراء الفقهية في ما جد من القضايا والمشكلات المعاصرة، وإن لم يكن مستجماً شروط الفتيا أو محسناً أصولها.

(١) الولايات للونشريسي ص ١٧

مجلة العلوم الاجتماعية

تصدرها
جامعة
الكويت

مجلة فصلية أكاديمية تعنى بنشر الأبحاث والدراسات
في مختلف حقول العلوم الاجتماعية.
رئيس التحرير: د. فهد ثاقب الثاقب

منه بارز للأكاديميين العرب.
توزيع أكثر من (١٠٠٠٠) نسخة

الإشتراكات

الاسم	الاسم	الاسم	الاسم	الاسم
الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس
التشاور	التشاور	التشاور	التشاور	التشاور
الدق الحرس الأخرى	الدق الحرس الأخرى	الدق الحرس الأخرى	الدق الحرس الأخرى	الدق الحرس الأخرى
البلاد الأخرى	البلاد الأخرى	البلاد الأخرى	البلاد الأخرى	البلاد الأخرى
التشاور	التشاور	التشاور	التشاور	التشاور
الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس	الكويت ودق سلس
التشاور	التشاور	التشاور	التشاور	التشاور
ص. الدق	ص. الدق	ص. الدق	ص. الدق	ص. الدق

الوزع في الكويت والخارج: مجلة العلوم الاجتماعية

توجه جميع المراسلات إلى: رئيس التحرير
مجلة العلوم الاجتماعية. جامعة الكويت ص. ب. ٥٤٨٦ ص. ١٣٥٥
ص. ٢٢٦١٦ - كوكس: KUNIVER - ٢٥٤٩٤٢١
الكويت هاتف: ٢٥٤٩٤٢١ - ٢٥٤٩٢٨٢

Mecellefu's-Seria ve'd-Divaisat'it-Islemiyye
c. ١٧/٩, s. 223-260, 1987 (Kuveyt)



89812

جمعية إحياء التراث الإسلامي
مركز المخطوطات والتراث والوثائق
البحث العلمي
دراسات إقتصادية
(٢)

تحول المصارف البرقية الى مصرف إسلامي ومقتضياته

Faiz

الجزء الثاني

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	89812
Tas. No:	330.297 R.F.B.T

تأليف

سعود محمد البريوي

1412/1992 Safa +

منشورات مركز المخطوطات والتراث والوثائق

1412/1992 Safa +

D.1392

mallarını ve canlarını ortaya koyup kılıçla karşı koymayı tercih etmişlerdir. İkinci şıkkı tercih etmeleri birinci şıkkın imkansızlığına delildir.

Durum böyle olunca Vahyi getiren Cebrâîl sadece bir vasıttır. Kur'ân lafızlarının Cebrâîl'e veya Hz. Muhammed'e ait olduğu, manasının ise Allah'tan geldiği yolundaki görüşler ilim ehlinin ittifakiyle batıldır. Aksi takdirde Kur'ân'ın mu'ciz olması imkansızdır. (حتى يسمع كلام الله) "Ve eğer ortak koşanlardan biri eman dileyip yanına gelmek isterse, onu yanına al ki Allah'ın sözünü işitsin."¹³⁶ âyeti gösteriyor ki, kelimelerin lafzı ve manasıyla Allah'a aittir.

Ve minellahi't-Tevfik

BİBLİYOGRAFYA

- Alusî, Şihâbüddin Mahmûd, Rûhu'l-M'ânî fi Tefsiri'l-Kur'ânî'l-'Azîm ve's-Seb'al-Mesânî, Beyrut, tarihsiz.
- Alwaye Dr. Mohaddin, The Authenticity of The Holy Kur'an, Majallatü'l-Ezher, el-Kahire, 1974.
- Beydavî, Ebû Sa'îd Abdullah b. Ömer, Envârü't-Tenzil ve Esrârü't-Te'vil, İstanbul, 1926.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâîl, el-Câmi'us-Sahih, İstanbul, 1981.
- Cerrahoğlu İsmail (Prof. Dr.), Tefsir Usulü, Ankara, 1979.
- el-Kurtubî, Ebû Abdillâh Muhammed, el-Câmi'u li Ahkâmi'l-Kur'ân, Beyrut, tarihsiz.
- İbni Hanbel, el-Müsned, Beyrut, tarihsiz.
- İbni Kesîr, Ebu'l-Feda İsmâîl, Tefsirü'l-Kur'ânî'l-'Azîm, Beyrut, 1969.
- İbnu Maceh, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd, Sünen, İstanbul 1981.
- İbni Manzûr, Ebu'l-Fadl, Cemâlüddin Muhammed b. Mukrim, Lisânu'l-'Arab, Beyrut, 1968.
- el-İsfahânî, Rağîb, Müfredâtü'l-Kur'ân, İstanbul, 1986.
- er-Râzî, Fahrüddin, Mefâtihü'l-Gayb, Tahran (ofset), tarihsiz.
- es-Sâbûnî, Muhammed Ali, et-Tibyân fi Ulûmi'l-Kur'ân, Dımaşk, 1981.
- es-Suyûtî, Celalüddin, el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân, Mısır, 1978.
- ez-Zemehşerî, Ebu'l-Kâsım, Mahmûd, el-Keşşaf 'an Hakâiki't-Te'vil, Tahran, tarihsiz.
- ez-Zerkânî, Abdulazîm, Menâhilü'l-Irfân fi Ulûmi'l-Kur'ân, Mısır, tarihsiz.



İSLÂM HUKUKUNDA PARA VE FÂİZ TELÂKKİSİ ZÂVİYESİNDEN ENFLASYON FARKININ ÖDENMESİ PROBLEMİ

Yrd. Doç. Dr. Ali BAKKAL*

I. PARA VE ENFLASYON

A. PARANIN NİTELİĞİ VE DOĞUŞU

Paranın iktisatçı gözüyle en belirgin niteliği "mübâdelelerde herkes tarafından kabul edilen" bir şey olmasıdır¹.

Madem ki, bir parayı para yapan en önemli faktör "herkes tarafından kabul edilebilme özelliğidir", şu halde ona bu niteliği sağlayan kuvvet nedir? Bu güç ona nereden, ya da kimden gelmektedir? Paranın yapıldığı maddenin mi burada rolü vardır? Yoksa dışarıdan bir kuvvet, meselâ bir kanun mu ona bu gücü sağlamaktadır? Bu suallere verilecek cevaplar bizi paranın mahiyeti hakkında oldukça aydınlatacaktır.

Gerçekten paranın ilk kullanılmaya başlandığı ilkel toplumlar ele alınca görürüz ki, paranın ortaya çıkışı trampanın güçlüklerinden kurtulmak amacıyla harcanan çabalardan doğmuştur. Elindeki malı dilediği başka bir malla değıştirmekte güçlük çeken kimseler, biraz kumazca hareket ederek elindeki malı evvelâ o toplumda herhangi bir kimseñin kolayca kabul edebileceği bir mala çevirmeyi, meselâ elindeki fazla malı verip, herkesin ihtiyaç duyabileceği buğday almayı düşünmüş ve ondan sonra o mal (buğday) aracılığı ile dilediği mala daha kısa yoldan ve daha kolayca kavuşabileceğini görmüştür. aynı yönde hareket eden insanlar çoğaldıkça o toplumda buğdayın paralık niteliği kuvvetlenmiş olur².

Paranın doğuşu hakkında verilen bu örnek bize onun yapısı ve niteliği hakkında birçok önemli noktaları açıklamaktadır:

a-Para ortak bir mübâdele aracıdır.

b-Para herkes tarafından kabul edildiği için saklanmaktadır.

c-Para, para olma niteliğini yapıldığı maddeden değil, hak arasındaki açık ya da kapalı bir anlaşmadan almaktadır.

Bu nitelikleri dolayısıyla para, herkesin değer verdiği kıymetli bir

* Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dekan Yardımcısı ve İslâm Hukuku Bilim dalı Başkanı

1 Üstünel, Besim, Makro Ekonomi, Kurtuluş Matbaası, Ankara 1975, s. 17.

2 Üstünel, Age, 18.

MAKALE YATIRILANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

الربا وموقف الشريعة الإسلامية منه

عصام أنور أحمد عيسى (*)

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء، وإمام المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه، ومن اتبع هديه إلى يوم الدين.

ويعد:

خلق الله تعالى المال للناس وجعل الانتفاع بما يلزم الإنسان منه والأمن من العدم أو الخوف من ضرورات المعيشة الراضية، ووصى من أجل ذلك بالعدل في أخذ المال وإيتائه وبالاعتدال في الاستمتاع بطيباته، وجاء الذكر الحكيم في خطر المال قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السَّفَهَاءَ أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾^(١) وبالحدِيث الشريف قوله ﷺ: «من قتل دون ماله فهو شهيد»^(٢). واقتضت حكمته تعالى أن يتفاوت البشر فيما يملكون من المال وفيما يحسنون من رعايته واستثماره، فتم أوساط يجدون ما ينفقون وما يستثمرون، وآخرون أغنياء لا طاقة لأكثرهم بتثمين ما يملكون، ومن دون الطائفتين أناس كثيرون يعوزهم ما ينفقون أو يستثمرون، وكل إنسان إلى ذلك يندر ألا تعتاده الحاجة إلى نوع من المال لدى غيره،

(*) محامي بالاستئناف العالی ومجلس الدولة.

- (١) سورة النساء: ٥. ومعنى الآية أن الله جعل الأموال قياماً للناس، أى قواماً لأبدانهم ومعاشاً لأهلهم وأولادهم، ونهى أن يسلم المال إلى غير رشيد، وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك مالا بماسى الله عليه خير من أن احتاج إلى الناس، وقال سفيان، وكان له بضاعة يقلبها، لولاها لتمنل بي بنو العباس (السفى)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، المطبعة الحسينية المصرية، ج ١، ص ١٦١.
- (٢) رواه مسلم، فالمال قد شرفه الله وعظم قدره وأمر بحفظه، ونهى السنة عن إضاعته (القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتاب العربي، القاهرة، ج ٣، ١٩٦٧، ص ٤١٨).

Faiz

24 Nisan 2009

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

D 3363

مَحَاسِبُهُ
المُؤَسَّسَاتِ المَالِيَةِ الإِسْلَامِيَّةِ
البُنُوكِ - شَرَكَاتِ الإِسْتِمَارِ

د. كوثر عبد الفتاح الأبي
أستاذ مساعد بقسم المحاسبة بتجارة بني سويف
جامعة القاهرة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	33841
Tasnif No:	322.227 5BC.11

1409/1989

Kahire

faiz
hisse senedi
Şirket



27 EKİM 1995

MADDE YATIRILANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Faiz

التأمين والربا

١٤١١- كمال، يوسف. «التأمين وربا البيوع -
١». الاقتصاد الاسلامي: ع٢٣ (١٠) /

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ / ٧ م، ص ٤٨٦.

١٤١٢- كمال، يوسف. «التأمين وربا البيوع -

٢». الاقتصاد الاسلامي: ع٢٤ (١١) /

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ / ٨ م، ص ٣٠-٣٨.

S. 139-140

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GÜLELİ DÜZÜMEN

1 OCAK 2001

ISLAM & FEUDALISM

The Economics of RIBA,
INTEREST and PROFIT

Fauz

Dr. ZIAUL HAQUE

VANGUARD

شیرین کلام، مهدی

۱۳۱۸- بررسی فقهی، حقوقی ربای

قرضی با توجه به تورم، مقطع کارشناسی
ارشد، دانشگاه: آزاد اسلامی واحد تهران مرکزی،
دانشکده الهیات، فلسفه و معارف اسلامی، ۱۳۸ص،
فارسی، استاد راهنما: سید محمد رضا امام جزائری؛
استاد مشاور: محمد خوش چهره، تاریخ دفاع: ۱۳۸۱.

کد پارسا: P۲۱۸۸۲

کتاب ربا و وام

پژوهشی پیرامون مفهوم ربا و تفاوت آن با
قرض و نیز راه‌های جلوگیری از ضرر قرض دهنده و
رهایی از ربا در فقه اسلامی است. نویسنده ضمن
مفهوم‌شناسی واژه‌های قرض و ربا، ادعا می‌کند آنچه
که امروز باعث شده مردم به ربا روی آوردند و از
قرض الحسنه گریزان باشند این است که هر ساله به
خاطر تورم مقدار قابل توجهی از ارزش اسکناس کاسته
می‌شود و اگر سرمایه‌دارها بخواهند همان پولی را که
قرض داده‌اند، پس از گذشت چند سال بدون در نظر
گرفتن نرخ تورم، پس بگیرند تمام سرمایه‌شان نابود
خواهد شد.

MAJID
SOMI

8007 7000

31 AGUSTOS 1992

3997 MOHSIN, Mohammad. A profile of riba-free banking. *Monetary and fiscal economics of Islam: selected papers presented to the International Seminar on the Monetary and Fiscal Economics...Makkah...1978*. Ed. Mohammad Arif. Jeddah: International Centre for Research in Islamic Economics, King Abdulaziz University, 1982, pp.187-210

1547 MASOOD KHAN, Waqar. Towards an interest-free Islamic economic system: a theoretical analysis of prohibiting debt financing. Leicester: Islamic Foundation, 1985 (Islamic Economics Series. 11). 126pp.

31 AGUSTOS 1992

4001 UZAIR, Mohammad. Central banking operations in an interest-free banking system. *Monetary and fiscal economics of Islam: selected papers presented to the International Seminar on the Monetary and Fiscal Economics...Makkah...1978*. Ed. Mohammad Arif. Jeddah: International Centre for Research in Islamic Economics, King Abdulaziz University, 1982, pp.211-235

19 MAYIS 1993

FAIZ
٢٢٧.٧ صالح . أمانة عثمان . الربا في ضوء الكتاب والسنة . أشرف أحمد عمر
ص آر
هاشم . مكة المكرمة . ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ٢١٩ ص .
رسالة ماجستير - قسم الدراسات العليا الشرعية بكلية
الشريعة والدراسات الاسلامية بجامعة الملك عبدالعزيز بمكة
المكرمة .

Faiz
الحيلة في الربا

Resit Rizā, Tefsirul-Mendār, c.IV, s.129

21 ARALIK 1981

-FAIZ
-TRAD
-IRAK
74690 NAKHJAVANI, M. "Riba-interest or usury." *JIME Rev.*, no. 1 (1988) 38-43.
74691 NISHIYAMA, A. "The impact of the Iran-Iraq war on the oil market." *J. of Arab Aff.* 7, no. 1 (1988) 100-6.

(١٥٨)

FAIZ

89-961704

Abū al-'Ilā, Ḥusayn 'Abd al-Najīd Ḥusayn.
(Fiqh al-ribā wa-aham shubuh al-qā'ilīn bi-hall ba'd suwarih wa-al-radd 'alayhā)
فتحه الربا واهم شبه القائلين بحل بعض صوره والرد عليها : "دراسة فقهية مقارنة" / حسين عبد المجيد حين ابي العلاء - الطبعة الاولى (١٩٨٩ : س.ن.ا.) (ثبيرا) القاهرة : مطبعة الامانة
154 p. ; 23 cm.
Includes bibliographical references (p. 143-150)
£4.00
Egy-Islamic Law.

17 MAYIS 1993

FAIZ

92-964965

MLCMN Shabānī, Muḥammad 'Abd Allāh. Shubuhāt mu'āṣirah li-istiḥlāl al-ribā / Muḥammad ibn 'Abd Allāh ibn Ibrāhīm al-Shabānī ; taqḍīm Ṣāliḥ ibn Fawzān al-Fawzān ; kharrāja ṣhādīth al-kitāb Sa'd al-Sa'dān. -- al-Ṭab'ah 1. -- al-Riyāḍ : Dār 'Ālam al-Kutub lil-Ṭibā'ah wa-al-Naṣh wa-al-Tawzī', 1991.
102 p. ; 24 cm.
In Arabic; romanized record.
Includes bibliographical references.
10 riyals
Interest; Islamic law

28 TEMMUZ 1994

13 UGAK 1992

88-960378

RIBA

'Ashmāwī, Muḥammad Sa'Id. (Ribā wa-al-fā'idah fī al-Islām)
الربا والفائدة في الاسلام / محمد سعيد المشاوي . - الطبعة ١ - القاهرة : سينا للنشر، 1987.
104 p. ; 21 cm.
£3.50
Egy-Islam.

11 MAR 2005

MADDE VA TAHLIL VA TAFSIR
SONRA QILIN BOKUMAN

149 SENIAWSKI, Barbara. Riba today: social equity, the economy, and doing business under Islamic law. *Columbia Journal of Transnational Law*, 39 iii (2001) pp.701-728

Faiz

11 MAR 2005

MADDE VA TAHLIL VA TAFSIR
SONRA QILIN BOKUMAN

189 NOORZOY, M.Siddiq. Islamic laws on Riba (interest) and their economic implications. *The political economy of the Middle East*. Vol. 3: *Islamic economics*. Ed. T.Niblock & R.Wilson. Cheltenham: Elgar, 1999, pp.12-26 [Previously published *International Journal of Middle East Studies*, 14 i (1982), pp.3-17.]

Faiz

FAIZ

الربا في ضوء الكتاب والسنة / آمنه عثمان محمد صالح
.. ماجستير .. جامعه ام القرى - الشريعة - الدراسات العليا
الشرعية ، ١٤٠٠ هـ

1874

الربا وأضراره في المجتمع الانساني / سالم سقاف
الجفري .. ماجستير .. جامعه الاسلاميه - الدراسات العليا
- الفقه ، ١٤٠٠ هـ

1875

الربا وأنواعه / رضوان بن عبدالكريم المشيقح .. بحث
تكميلي .. جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد
العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠٧ هـ

02 MARI 1994

4111. Šabānī, Muḥammad ‘Abdallāh Ibrāhīm aš-. Bunūk-^{BANKA}
tiğāriya bi-dūn ribā: dirāsa nazāriya wa-‘amaliya ‘ ta’lif
Muḥammad ‘Abdallāh Ibrāhīm aš-Sabānī. - Ṭab‘a 1. - Ar-^{FAIZ}
Riyād: Dār ‘Alam al-Kutub, 1987 = 1407 h. - 432 S.
Inhalt: Zinslose Handelsbanken im Islam. - In arab.
Schrift. arab. - Zugl.: Ar-Riyād, Gāmi‘at al-Imām Muḥam-
mad Ibn Su‘ūd al-Islāmiya, Diss., 1988 : 28 A 4058

337 ATRIS, Muhammed Ibrahim, 'Islam's
Outright Prohibition of Usury, Part 2'. *Al-Azhar*
Magazine (Cairo, Egypt), 67:2, 1994,
pp.269-70

Faiz

21 HAZIRAN 1996

MADDE VA TAHLIL VA TAFSIR
SONRA QILIN BOKUMAN

FAIZ

Paris islam konferansida (1951) Faiz konusundaki poruqlar
Muhammed Abdullah Uras
Devālibi

Senhūri, Mesōdirul-Nahk c. III - s. 22
Ginimunde Faiz.....

28 MAYIS 1993

215 SALEH, Nabii A. *Unlawful gain and legitimate
profit in Islamic law: ribā, gharar and Islamic
banking*. Cambridge: Cambridge University
Press, 1986. 130pp.

Faiz
Gharar

31 AGUSTOS 1992

343 ATIQU HAQUE, M. An outline of Islamic
banking: its history and its contrasts with
Western banking. *Islamic Quarterly*, 30 (1986)
pp.62-64

Faiz
(banking)

23 HAZIRAN 1993

91-933984

FAIZ
BANKA

Micro- Muḥahharī, Murtaḡā.
fiche Ribā, bānk, bīmāh / Murtaḡā Muḥahharī.
91/ -- Chūp-i 1. -- Tihrān: Intishārāt-i
59066 Ṣadrā, 1364 [1985]
345 p. ; 22 cm.
In Persian; romanized record.
Includes bibliographical references.
(On interest, banking, and insurance,
in light of the Koran and Hadith [Islamic
traditions]; Shī‘ah viewpoint)

13 AGUSTOS 1982

1548 NAQVI, Syed Nawab Haider. *On replacing the
institution of interest in a dynamic Islamic
economy*. Islamabad: Pakistan Institute of
Development Economics, 1982 (Essays in Islamic
Economic Philosophy, 3). 45pp.

Faiz

3230 AHMED, Qadeeruddin, 'What is Riba?'
Journal of Islamic Banking and Finance (Kara-
chi, Pakistan), 12:1, 1995, pp.7-49

Faiz

13 AGUSTOS 1992

2813 BASHIR, B.A. Portfolio management of Islamic
banks: 'certainty model'. *Journal of Banking and
Finance*, 7 (1983) pp.339-354

Faiz

131 AGUSTOS 1992

1537 SIDDIQI, Muhammad Nejatullah. *Banking without interest*. Leicester: Islamic Foundation, 1983 (Islamic Economics Series, 5). 192pp.

28 MAYIS 1993

FAIZ

3985 AL-FAISAL AL-SAUD, Prince Mohammed. *Banking and the Islamic standpoint. Islam and contemporary society*. Published in association with the Islamic Council of Europe. London: Longman, 1982, pp.120-139

529. KATOZIAN, H. «Ribā and Interest in an Islamic Political Economy», *Peuples méditerranéens*, 14 (janvier-mars 1981), pp. 97-109.

Essayant de raisonner dans un strict contexte islamique, l'A. prouve que la société islamique ne peut pas fonctionner sans le prêt à intérêt, qu'il faut donc distinguer de l'usure (rebā): l'un est de fait licite, et couramment pratiqué (cf. M. Rodinson. *Islam et capitalisme*, Paris 1966, p. 52 sq.). L'autre a été condamnée par le Coran, mais peut-être dans un contexte historique bien précis. Y. R.

18 OCAK 1994

1400 د.آز، محمد عبدالله. "ربا از نظر قانون اسلام". ترجمه مهدي صانعي، مشکوة، ش 4 (بهار 1363): ص 128 - 142. FAIZ تاريخچه ربا در مصر، يونان و روم قديم و ربا از نظر قانون دين يهود، مسيحيت و اسلام.

28 MAYIS 1993

MADDE KATIMLANDIKTAN SONRA GELEN SUHUTMAN

3395 TANZILUR RAHMAN. Alternates to Ribā. *Hamdard Islamicus*, 23 iii (2000) pp.65-75 [In Pakistani economy.] FAIZ

131 AGUSTOS 1992

2088 The impact of the new banking system in Iran on the instruments of monetary and credit policy. *Al-Tawhid*, 3 iv (1986) pp.78-89

1755 QADIR, Ghulam, 'Interest-Free Banking: A Proposal'. In: *Elimination of Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.105-16 FAIZ

338 ATRIS, Muhammed Ibrahim, 'Islam's Outright Prohibition of Usury, Part 3'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo, Egypt), 67:3, 1994, pp.420-2 FAIZ

ROQI, Saud A.ar-. Intercession for procuring interests. *Contemporary Jurisprudence Research Journal: a Journal concerned with Islamic Jurisprudence / Majallat al-Buḥūth al-Fiqhīya al-Mu'āṣira*, 67 (2005) pp.16-21. FAIZ

1742 AHMAD, Khurshid, 'Elimination of Ribā (Bank Interest): Concept and Problems'. In: *Elimination of Riba from the Economy* (Pakistan). Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.33-63 FAIZ

336 ATRIS, Muhammed Ibrahim, 'Islam's Outright Prohibition of Usury, Part 1'. *Al-Azhar Magazine* (Cairo, Egypt), 67:1, 1994, pp.125-6 FAIZ

KHARŪFAH ('Alā' al-Dīn)

ربا والفائدة FAIZ

al-Ribā wa 'l-fā'idah. [A study of the attitudes of Islam, Judaism and Christianity towards usury and interest, with reference also to opinions of philosophers and economists.] pp. 148.

Baghdad, 1962.

8°

560: WISWA 1

21 HAZIRAN 1996

MADDE KATIMLANDIKTAN SONRA GELEN SUHUTMAN

560: WISWA 1

09 KASIM 1999

MADRID TERCER SEPTIEMBRE 1999
SONNEBORN LIBRARY

Maududi
Faiz
al-MAUDUDI (Abu al-A'la) 14530. b. 20

الربا

al-Ribā. [A treatise on usury.
Translated by Muhammad 'Āsim al-Haddād.]
pp. 198.

Dār al-Fikr al-Islāmī: Damascus, 1958. 8°

Dakhā'ir al-Fikr al-Islāmī, 10.

18 OCAK 1994

FAIZ
● احكام التعامل بالربا بين
المسلمين وغير المسلمين في ظل العلاقات
الدولية المعاصرة / تأليف نزيه حماد . -
ط 1 - جدة . المملكة العربية
السعودية : مكتبة دار الوفاء ، 1987 .
- 55 ص : 24 سم . - بيبليوجرافية :
ص 49 - 55

FAIZ 87-960809

Fu'ād, 'Izz al-'Arab.
(Ribā bayna al-iqtisād wa-al-dīn)
الربا بين الاقتصاد والدين / عز العرب
فؤاد . - الطبعة 2، مسزودة
ومنقحة . - كرداسة ، جيزة : دار الأقبص
للكتاب ، [1986]

236 p. ; 20 cm.
Bibliography: p. 229-231.
£3.00
Egy-Islamic law & Soc.

Ekonomi

FAIZ
(Articles)

UZAIR, Muhammad. Some conceptual and practical
aspects of interest-free banking. *Islamic
stud.* 15 (1976), pp. 247-269.

Faizij Bankacılığın bazı
kavramsal ve pratik
yanları

Amme H.

FAIZ

01835 KATOUZIAN, Homayoun. Riba and
interest in an Islamic political economy. *Peuples
médit.* 14 (1981) pp. 97-109.

Bir İslâm siyasi iktisadında
riba ve menfaat

FARRUKH, Omar. Banking and insurance in
relation to the Islamic concept of riba.
Internat. Islamic Conf., 1968, pp. 123-
129.

FAIZ

İslamın Riba Anlayışı
ve Boğuntulu olarak Sigort
ve Bankacılık.

BORÇLAR - TİCARİET H.

FAIZ

4239 HANSSON, M. L'usure dans le droit
civil mixte et la conception moderne
de l'exploitation usuraire. *Eg. Contemp.*
12 (1921), pp. 1-19

Karınca medeni hukukta
Faizcilik ve faizi hükmü
ma hüsnünde modern
hukuklar

32

Hukuk T.

SELÇUKÇULUK
FAIZ

18190 TURAN, O. A legal document
concerning money-lending for interest in
Seljukian Turkey. *Shafi Pres. Vol.*, 1955,
pp. 255-265

Selçuklu Türkiyesinde
faiz işin borca para
verme ile ilgili bir
hukukî belge

12 KASIM 1993

1990 ARIFF, Mohamed. Monetary policy in an
interest-free Islamic economy - nature and
scope. *Monetary and fiscal economics of Islam:
selected papers presented to the International
Seminar on the Monetary and Fiscal
Economics... Makkah... 1978.* Ed. Mohammad
Arif. Jeddah: International Centre for Research
in Islamic Economics, King Abdulaziz
University, 1982, pp.287-310

09 KASIM 1993

FAIZ

SAMIULLAH, Mohammad, *Prohibition of
Riba (Interest) and Insurance in the Light of
Islam.* Karachi: Siddiqi Trust, 1986, 24pp.

BERGER-VACHON, V.

Le ribā.

Normes et valeurs dans l'Islam contemporain, 1966, pp. 81-100

BERGER-VACHON, V.

Faiz

Normes et valeurs dans l'Islam contemporain, 1966, s. 81-100

FAIZ

Bestell-Nr.: 27 A 18664

Para, faiz va islām / Sabri Orman ... İstanbul, 1987. - XIV, 235 s. (İslami İlimler Araştırma Vakfı yayınları; 11; Tartışmalı İlmî Toplantılar dizisi; 4) Inhaltsangabe d. türk. Werkes: İslam. Geldwesen NE: Orman, Sabri (Hrsg.); İslami İlimler Araştırma Vakfı: İslami İlimler Araştırma Vakfı yayınları / Tartışmalı İlmî toplantılar dizisi

Economy

FAIZ

15846 GREISS, K. A. De l'usure en Égypte. Eg. Contemp. 12 (1921), pp. 93-111

Mısır'da murabaha

FAIZ

5636. 'Aṣmāwī, Muḥammad Sa'īd al-. Ar-Ribā wa'l-fā'ida fi'l-islām / al-mustasār Muḥammad Sa'īd al-'Aṣmāwī. - Ṭab'a 1. - Al-Qāhira : Sīnā li'n-Naṣr, 1988. - 104 S. Inhalt: Über Zinsen im Islam. - In arab. Schrift, arab. 7 E 8750

21 TEMMUZ 1994

18 OCAK 1994

2375 NOORZOY, M. Siddiq. Islamic laws on ribā (interest) and their full economic implications. The Muslim community in North America. Ed. E.H. Waugh, Baha Abu-Laban & R.B. Qureshi. Edmonton: University of Alberta Press, 1983. pp.50-71

18 OCAK 1994

الربا والفائدة في الإسلام / محمد سعيد العشماوي. ط 1. - القاهرة: سينا للنشر, 1987. - 104 ص: 21 سم. 350 ق م.

- Riba

92-961962

Lāshīn, Faṭḥī al-Sayyid. (Ribā wa-fā'idat ra's al-māl bayna al-sharī'ah al-islāmīyah wa-al-nuḥūm al-waḥdīyah) الربا وفائدة رأس المال بين الشريعة الإسلامية والنظم الوضعية / فتح السيد لاشين. -- [Cairo]: Dar al-tawzi' wa-nashr al-islāmīyah, [1990]. 175 p.; 20 cm. Includes bibliographical references. ISBN 977-265-015-0 : £E2.75 Egy-Islam & Economics.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA ÇELEN DOKÜMAN

12 KASIM 1993

3988 CHAPRA, M(uhammad) Umar. Money and banking in an Islamic economy. Monetary and fiscal economics of Islam: selected papers presented to the International Seminar on the Monetary and Fiscal Economics...Makkah...1978. Ed. Mohammad Arif. Jeddah: International Centre for Research in Islamic Economics, King Abdulaziz University, 1982. pp.145-186

FAIZ

91-960102

Khaṭīb, Muḥammad 'Abd Allāh. (Waḥfah fī waḥj dalālat al-fawā'id al-ribawīyah) وقفة في وجه ضلالت الفوائد الربوية: الرد على كتاب الربا والفائدة في الإسلام للمستشار/ محمد سعيد العشماوي / محمد عبد الله الخطيب. -- شبرا، مصر: دار المنارة الحديثة, [1990]. 142 p.; 20 cm. Includes bibliographical references. ISBN 977-5103-03-7 : £E2.30 'Ashmāwī, Muḥammad Sa'īd. Ribā wa-al-fā'idah fī al-islām Egy-Islam & Economics.

01 ARALIK 1993

04 TEMMUZ 1992

FAIZ

'Abd al-Fattāh, Hasan. al-l'tiyād 'alā al-iqrād bi-al-ribā al-fā'ish fī al-qānūn al-Miṣrī al-muqārīn / Hasan 'Abd al-Fattāh. -- [Cairo]: Maṭba'at Miṣr, [1953?]. 172, (8) p.; 24 m. Arabic. 1. Title. Law NE65-526 neb 5-18207 DLC MH-L NSyU

FAIZ

الربا والمعاملات في الإسلام / تأليف محمد رشيد رضا؛ كتب مقدمتها وأتمها محمد بهجة البيطار. ط 1. - بيروت: دار ابن زيدون: القاهرة: دار الكليات الأزهرية, 1986. - 174 ص: 24 سم. - يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية. - 400 ق م.

18 OCAK 1994

FAIZ

87-961114

Ekonomi

FAIZ

18 OCAK 1994

'Alim, Yūsuf Hāmīd.
(Hikmat al-tashrī' al-Islāmī fī tahrīm
al-ribā wa-manhaj al-Qur'ān fī al-qadā'
'alā gāhīrat al-ribā fī al-mujtama' al-
jāhīlī al-awwal)

حكمة التشريع الاسلامي في تحريم الربا
ومنهج القرآن في القضاء على ظاهرة
الربا في المجتمع الجاهلي الاول /
يوسف حامد المالم - الطبعة 1 -
القاهرة : دار الصحوة ، [1986 or 1987] ،
101 p. ; 20 cm. --

(سلسلة الدين المعاملة ؛ 1)

Includes bibliographical references.

EL.30

Acquired only for LC.

ÇAĞATAY, N. Ribā and interest concept and
banking in the Ottoman Empire. SI 32(1970)
pp. 53-68.

Osmanlı İmparatorluğunda
Riba ve faiz kavramı ve
bankecilik

● ربا القروض وأدلة تحريمه /
تأليف رفيق يونس المصري - ط 1 -
بيروت : مؤسسة الرسالة . 1988 .
119 ص : 22 سم . - بيبليوجرافية : ص
109 - 117 - 400 ق م .
● الربا اضراره واثاره في ضوء
الكتاب والسنة / جمع وترتيب وتخريج
سعيد بن علي بن وهف القحطاني . - ط
1 - الرياض : دار الرشد ، 1988 .
66 ص : 24 سم . - بيبليوجرافية : ص
61 - 64 - 1000 ق م .

م . . (من)

ة : (1) .

7 . . 1000

المعاصرة

ة : بالزكاة في

دي / محمد

الاردن :

198 . . 143

ية : ص 133

31 MAR 1995

MADE SONK... KUTMAN

1068 (BÄLZ, K.) Islamic banking. Projekte und
Projektfinanzierung: Handbuch der Vertragsgestaltung
und Risikoabsicherung bei deutschen und
internationalen Projekten. Hrsg. U.R.Siebel. Munich:
Beck, 2001. pp.241-250

FAIZ

Selçuklularda Faizle Para İkrarı

Prof. Osman Turan

İlâhîyat Fak. Der.

c.4, s.1-2, sf.23-30, 1955

18 OCAK 1994

FAIZ

التدابير الواقية من الربا في الاسلام / فضل الهي بن
ظهير الهي . - دكتوراه . - جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - الدعوه والاعلام - الدعوه والاحتساب ،
1405 هـ .

FAIZ

33174 81

°ABDUH(°Isā).

عبدہ (عيسى) .

- وضع الربا في الاقتصاد الاسلامي / عيسى عبدہ .
- الطبعة الثانية .
Le Caire: Dar al-iftāḥ, 1397/1977. - 191-[6]p.; couv.ill.; 20cm. -
(Min maktabat al-iqtisād al-islāmī).

[16° R.23812
"Waḍ' al-ribā fī al-iqtisād al-islāmī". - Acq.
79-07681. - ISBN 977-7065-64-7 Rel.

18 OCAK 1994

faiz

Suat Yıldırım

• Faizin tedricen haram kılınması
1989 (sayı 46), s. 13.

Altınoluk .

21 NISAN 1993

23 EKİM 1991

FAIZ

'Āshūr, al-Sayyid Muḥammad.
al-Ribā 'inda al-Yahūd / ta'rif al-Sayyid Muḥam-
mad 'Āshūr. - [Cairo: Dār al-Ittibād al-'Arabī lil-
Tibā'ah, 1972].
16, 137, 67 p. ; 24 cm.
Arabic
I. Title. 72-960667 nec 5-27242
Law AzU Ciy IaU IU MH NIC NJP NNC OrPS UU
DLC

"RIBĀ"

FKH

Coulson, "Conflicts and Tensions...", s. 69-71, 87-88

18 MARTIS 1995

الذرائع الى الربا / سليمان بن احمد الملحم . - ماجستير
- جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - الشريعة - الفقه ،
1409 هـ .

KABALETU (الْقِبَالَة) - (RİBA)

- Cahriyye deürinde -

953 ALI.M

El-Mufassal - V, 622 v.d.

"FAİZ"

FKH(011)

Banka hesabının hükmü
Hediye faizmidir?
Hibe ve faiz

Zerbâsi, "Yes'elüneke...", c. II, s. 251-253, 259-261

FAİZ

Bankalar ile ilgili

Zekenyga Muhammed, es-Selem ve (-Mudarebe
433

"RİBA"

FKH

Fârisî bankacılık

M.N. Siddiqi, "Banking...", s. 15-177 muhtelif

FÂİZ

Genel olarak

Jenhuri, Mesâ'iru'l-Halk c. III.

S. 177

Ribâil-fadl = c. III - s. 187
"Nesie" = " " 189

İbn Kayyim'in görüşleri = c. III, s. 217
Hibî ve Kur'andaki ribânın ayrımı (Riba-Ribâ) c. III - 219

"FAİZ"

Watt, "Muhammad...", s. 296-298

Faiz

M.F. Veldi, el-İslâm, II, 394-408

FAİZ

Faizın illeti ve Riba cereyan eden
maddelerdeki belirtisi

Butî, Muhadarat, 40

~~RİBİL-FADL~~ FAİZ

- Ribâil-fadl

el-mebâdiul-iktisâdiyye fil-İslâm
Dr. Ali Abdürresûl

s. 89-90

(Darul-Fikri'l-İslâmî)
Trhsz

297.542

FAİZ (FKH)

1049 RAHMAN, Fazlur. Ribâ and
interest. Islamic studies 3 (1964), pp.
1-43

Riba ve faiz

RİBA

Fekih

- ecd

موسوعة جاد عبدالص

٢٠ / ٢

- etel karşılığı bedel
(senet kaldırma)

٤١ / ٢

1010

~~RİBİL-NESEİE~~
RİBA (FAİZ)

FKH

- Nesie ribası bk. Faiz

el-mebâdiul-iktisâdiyye fil-İslâm
Dr. Ali Abdürresûl
s. 79

Darul-Fikri'l-İslâmî
(Trhsz)

297.542

Faiz (Ribâ)

Mevdüdi, er-Ribâ
Beirut 1399/1979

FĀĪZ

Ribe'l-Fadl

Mustafa Saïd, Eseru'l-Ihtilaf 50

FAĪZ // Ribat-Fadl

Fikih

RIBA

Fikih

المبادئ الاقتصادية
على عبدالرسول
٧٩ - ٩٠

Mecellethul-Ezher, IX, 617-621

724

Faiz ع ٤٨٣ عتر، نور الدين
المعاملات المصرفية وحكمها في الإسلام / نور
الدين العتر - المدينة المنورة: الجامعة الاسلامية،
١٣٨٦ هـ، ١٩٦٦ م
٤٨ ص ٢٠٤ سم - (سلسلة محاضرات
الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة)
محاضرة ألقى في موسم الجامعة الثقافي لعام
١٩٨٦/٨٥ من ذي القعدة عام ١٣٨٥ بدار
الحدیث التابعة للجامعة الاسلامية .
١. البنوك الاسلامية .٢ الربا .٣ الاقتصاد
الاسلامي .٤ العنوان ب. السلسلة

MAJLIS AL-BAHARIN
SONKA GELAN DOKUMAN

BAZIRAN 1997

FĀĪZ

el-Mustamin - Mu'asir, c. IV, Sy. 25, s. 75 ud.

RIBA

FKH

Faiz sonuqlari, faiz va banka krediti,
faiz kurs, kar ortakliqi, faiz koldir-
mak faiz ikome metodlari.

M. N. Siddiqi, "Issues, ...", s. 54-58, 133-144

Riba

FKH

Rafiqat, Kitabu wul'id-din
s. 195

DIA Ktp. 297-4
ABD. 4

Riba

Fikih

الربا
Ibrahîm el-Libâli,
Nurrit-Islâm II, 358-375; 425-431;
488-499

RIBA

Fikih

- Madin belleme yolu ile
artirilmasi yolu

سوقى عبده السقى

٧٩ - ٩٨

986

Ribâ

Razi, Tefsir, IX, 2.

Riba,

FKH

Alusi, Ruhul-Me'ani, XXI, 45

DIA Ktp 297-211 ALU-R

Ribâ (istihkâk, cettâfî)

Razi, Tefsir, VII, 91-

RIBA

Fikih

- "faide"

مدونة الفقه المالكي

CVV

918

RIBA

Fikih

الاعتكاف

الشافعي

١٧ = ٤٧ / ٥

732

RIBA

Fikih

تخريج الفروع على الأصول

الزنجاني

١٥٢ - ١٥٢

930

Faiz *

Alid'ien

00893 AHMAD, Ziauddin. The Qur'anic theory of riba. IQ 20, 21, 22, (1978) pp. 3-14.

Kur'an wa riba bay'at

FAIZ

~~Kur'an wa riba bay'at~~

FAIZ

Muhammed Ali b. es-Semih, Milliyetçi'ler
S. 82

32 Riba

FKH (DIT)

bk. Faiz

Alusi, Ruhul-Me'ani, III, 50-51-52

DIA Ktp 297-211

ALU. R

Riba

FKH

Alusi, Ruhul-Me'ani, IV 54-55

DIA Ktp 297-211

ALU. R

RIBA

Fikih

الرسالة

الشافعي

- Ribelfozl
- ribennesie

فقره ٧٧٢ - ٧٧١ = ١٢٢١

٧٧٢ - ٧٧٢

- ribesi mallus

١٠٢٠ - ١٠١١

635

Riba (bay'at farki)

Razi, Tafsir, VII, 98-

2111 TABATABAI, Muhammad Husayn al-Interest. Tr. Rizvi, Sayyid Saeed Akhtar. Alserat, 91 (1983) pp. 27-33 [From his Qur'an commentary Al-Mizan.]

Faiz

8 SUBAT 1993

RIBA

Fikih

- ve hiyel

اعلام الموقعي
ابن القيم
٢٤٤ - ٢٤٥

734

RIBA

Fikih

- el-Tyme

اعلام الموقعي
ابن القيم
٢٤٥ / ٢

734

RIBA

Fikih

- iki nevidiri aak-pigla
- nesie
- fadel
- Hilmeti

اعلام الموقعي
ابن القيم
١٢٤١ - ١٢٤٠ - ١٢٤٠

734

"RIBA"

FAIZ

FKH

el-Ayni, "Umdetul-Kari", c. XV, s. 47

NESTLE

FKH

Riba-Bk. Faiz var
- H. Reysamber (S. 1) in Veresije
satu

Ayni, Umdet c. 9 s. 263

FAIZ

- Faizin Iskat

ibn Abi Zin c. IV - s. 168, 265

FĀİZ

FAIZ

FAIZ

يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا

Ayni, Umdet c. 9 s. 283

Tusi, Nihaye, 375

Newari, Serhu'l-Muslim, c. 11. s. 8

Riba

FKH

Alusi, Ruhul-Meani, III, 48

DIA Ktp 297-211

ALU - R

18 OCAK 1994

1225
FAIZ
دراز، عبدالله. "ربا از نظرا سلام". ترجمه مهدي مانعي، مشكوة،
ش 5 (تابستان 1362): ص 124 - 150.

FAIZ

Riba

(Faiz)

الربا حرامه على اليهود

Reza Rizvi, Tafsirul-Mensi, c. VI, s. 71

RİBA

- Cahiliyye devrinde -

953
Ali. u.

El-Mufassal- VII, 321 v.d.

RİBA (FAİZ)

- Cahiliyye devrinde -

953
Ali. u.

El-Mufassal- IV, 626 v.d.

İSTİSNALAR (BANKERLIK)
FAİZ (TEPEÇLİK)

- Cahiliyye devrinde -

953
Ali. u.

El-Mufassal- VII, 420 v.d.

28 ŞUBAT 1994

90. **Haşib, Muḥammad 'Abdallāh al-:** Ar. Radd 'alā kitāb
»Ar-Ribā wa'l-fā'ida fi 'l-islām« li'l-mustasār Muḥammad
Sa'īd al-'Aşmāwī: waqfa-fī waḡḡ ḡalālāt al-fawā'id ar-ra-
bawīya / Muḥammad 'Abdallāh al-Ḥaşīb. - Mişr: Dār al-
Manār al-Ḥadīṡā, 1990. --142 S. ---
Inhalt: Replik gegen Muḥammad Sa'īd al-'Aşmāwīs Werk
»Ar-Ribā wa'l-fā'ida fi 'l-islām«. - In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-5103-03-7 9 E 5932

FAİZ

-Faiz

Mazhar Mahmud Kureşi,

"The rising cost of living and the Islamic prohibition of usury", *Journal of Rural Development and Administration*, 7 (1970), pp. 25-36.

MADDE 17
SÖZLÜK

17 OCAK 1996

ARMAD, Mahmud

Semantics of the theory of interest.
Islamic studs. 6(1967), pp. 171-196

Faiz teorisinin Semantigi.

FAİZ

28 MAYIS 1993

faiz
- Para

DÖNDÜREN,

Hamdi (Dr.), "İslām'da Para Kredi - Faiz ve Enflasyon İlişkileri", *İslāmi Araştırmalar Dergisi*, 3, (1987), 56 - 70.

18 OCAK 1994

الربا وخراب الدنيا / تأليف حسين مؤنس . ط 2 . القاهرة : الزهراء للإعلام العربي . قسم النشر . 1986

205 ص : مثاليات : 24 سم . .
400 ق م .

FAİZ

أحكام الربا / عبدالله بن محمد عبدالعزيز الشري .
بحث تكميلي . . جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه .
المعهد العالي للقضاء - الفقه المقارن ، 1404 هـ .

28 MAYIS 1993

342 SALEH, Nabil A. *Unlawful gain and legitimate profit in Islamic law: riba, gharar and Islamic banking.* Cambridge: Cambridge University Press, 1986. 130pp.

FAİZ

BAŞARAN,

Selman (Doç. Dr.), *Bütün Yönleriyle Faiz Hadisleri*, İlim ve Kültür Yayınları, Bursa, 1986, 96 S.

-Faiz

04 TEMMUZ 1992

FAİZ

Abū Zahrah, Muḥammad.
Buhūth fi al-ribā / Muḥammad Abū Zahrah. — al-
Tab'ah 1. — [Kuwait] : Dār al-Buhūth al-'Ilmiyah,
1970.
94 p. ; 20 cm. — (Mafāhīm iqtisādiyyah)
"Majmū'atān min al-maḡālāt nushirat fi majallatay al-Mus-
limūn, sanat 1953, taba 'unwān al-Ribā; wa-Ḥadārat al-Is-
lām, sanat 1961, taba 'unwān Tahrim al-ribā tanzīm
iqtisādi."
Arabic
I. Title.
BP173.75.A19 78-284755 neb 5-21201
DLC AzU CLU ICU MH MIU MaU NjP NNC OU
TxU UU ViU WaU

28 MAYIS 1993

٥١٩ ق القحطاني، سعيد بن علي بن وهف
الربا: أضراره وآثاره في ضوء الكتاب والسنة /
جمع وترتيب وتخريج سعيد علي وهف القحطاني
ط ١ - الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٠٨ هـ،
١٩٨٨ م

ص ٦٦، ٢٤٤ سم
١. الربا. أ. العنوان

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
HAZIRAN 1997

1741 AHMAD, Ausaf, 'Evolution of Islamic
Banking'. In: *Elimination of Riba from the
Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of
Policy Studies, 1994, pp.339-67

1748 'Elimination of Riba (Bank Interest):
Pledges and Promises'. In: *Elimination of Riba
from the Economy*. Islamabad, Pakistan: In-
stitute of Policy Studies, 1994, pp.313-20

3073 KAZMI, Aqdas Ali, 'Defining the
Riba'. *Al-Farooq* (Karachi, Pakistan), 5:4-5,
1993, pp.21-3

٨١٨ ر الربا والبديل طبقاً للشريعة الإسلامية / راجعه وتقدم له
الكيد سابق - ١ ط - ١ - جلد: مكتبة
الخدمات الحديثة، ١٤٠٤ هـ، ١٩٨٣ م
٩٦ ص، ١٧ سم - (سلسلة الاقتصاد
الاسلامي؛ ١)
١. الربا ٢. البنوك الاسلامية ٣. الاقتصاد
الاسلامي. أ. المللة

HAZIRAN 1997

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1460 AHMAD, Ziauddin, 'Thoughts on Ribā
and Interest'. *Journal of Islamic Banking and
Finance* (Karachi), 8:2, 1991, pp.42-5

31 EKIM 1997

1744 AHMAD, Khurshid, 'The Issue of Riba'
(Bank Interest). In: *Elimination of Riba from the
Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of
Policy Studies, 1994, pp.1-10

1753 MUHAMMAD, Faiz, 'Financing Gov-
ernment Transactions in an Interest-Free Eco-
nomy: A Case of Pakistan'. In: *Elimination of
Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan:
Institute of Policy Studies, 1994, pp.143-72

103 KASIM 1997
FAIZ
RUSHDI, Ali Ahmad, 'Effects of the Elimina-
tion of Riba in Income Distribution', in:
Munawar Iqbal (ed.), *Distributive Justice and
Need Fulfilment in an Islamic Economy*.
Islamabad: International Institute of Islamic
Economics, 1986, pp.219-28.

madde: Faiz

31 EKIM 1997
A. Br. : c.viii, s. 428-429
B. L. : c.vii, s. 3956-3957
F. A. : c. i, s. 138-140 (Kasım ile B514)
M. L. : c. iv, s. 191-493
T. A. : c.xvi, s. 87-88

TENKİT AÇISINDAN BAKILACAK

1743 AHMAD, Khurshid, 'Self-Reliance and
Elimination of Riba' (Bank Interest). In: *Elim-
ination of Riba from the Economy*. Islamabad,
Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994,
pp.181-91

1745 AHMAD, Ziauddin, 'Financing Govern-
ment Transactions in an Interest-Free Econo-
my'. In: *Elimination of Riba from the Economy*.
Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies,
1994, pp.173-80

1757 TAHIR, Sayyid, 'Prospects for International Transactions Without Riba' (Bank Interest). In: *Elimination of Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.263-311

Faiz

1751 KHAN, M. Fahim, 'Riba-Free Alternatives for Transactions in Commercial Banking: A Blueprint: Asset Side of the Banking Sector' (Bank Interest). In: *Elimination of Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.117-35

Faiz

1758 ZAIDI, Nawazish Ali, 'Riba-Free (Interest-Free) Alternatives in Commercial Banking'. In: *Elimination of Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.87-101

Faiz

14530. b. 20
al-HADDAD (Muhammad 'Asim)
al-AUDUDI (Abu al-'la)

al-Riba. [A treatise on usury.
Translated by Muhammad 'Asim al-Haddad.]
pp. 198.

Dar al-Fikr al-Islami: Damascus, 1958. 8°.

Dakhā'ir al-Fikr al-Islami, 10.

14530. b. 20

al-HADDAD (Muhammad 'Asim)

al-AUDUDI (Abu al-'la)

al-Riba. [A treatise on usury.
Translated by Muhammad 'Asim al-Haddad.]
pp. 198.

Dar al-Fikr al-Islami: Damascus, 1958. 8°.

Dakhā'ir al-Fikr al-Islami, 10.

R179 Interest-free commercial banking. By Abdul Gafoor,
A.L.M. Groningen, 1997.
Godfrey, A.W. *Asian Thought and Society*, 23 / 69
(1998), p.256 (E)
Noibi, Mansur A. *New Horizon*, 77 (1998), p.15 (E)

Faiz

4602 *Elimination of Riba from the Economy and Islamic Modes of Financing* (Pakistan). Islamabad, Pakistan: Council of Islamic Ideology, 1991, 169pp.

Faiz

03 MAYIS 2007
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

124. Siddiqi, Muhammad Nağatallah: An-Nizām al-maṣrifī al-lā-rabawī / ta'lif Muḥammad Nağatallah Siddiqi. Tarğama 'Abidin Ahmad Salāma. - Tab'a 1. - Gidda: al-Mağlis al-'Ilmi bi-ğāmi'at al-Malik 'Abd-al-'Aziz, 1985 = 1405 h. - 136 S. 8 E 1932
In arab. Schr., arab.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

04 HAZIRAN 1995

21 ARALIK 1991

FAİZ

Besten-Nr./Standort

7 E 4436

Manşūr, Maḥmūd: Ar-Ribā fī 'š-šarī'a al-islāmīja wa-'l-ğānūn wa-mulḥaq bihī 'l-fatāwā al-islāmīja as-ğādira min Dār al-iftā'.
Al-Qāhira: Dār ḥivā' (1987). 192 s.
[Arab.]
[Zinsverbot im Islam, mit e. Sammlung diesbezüglicher Rechtsgutachten.]
(Al-Mausū'a al-islāmīja.)

1759 ZAMAN, S.M. Hasanuz, 'Practical Options for Central and Commercial Banking'. In: *Elimination of Riba from the Economy*. Islamabad, Pakistan: Institute of Policy Studies, 1994, pp.197-216

Faiz

05 HAZIRAN 1996

الربا ونظرة الإسلام إليه / محمد عز الدين الغرياني : إشراف محمد الشاذلي النيفر . - تونس : الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين ، [د.ت] . - 354 ص . : 32 سم .

د.م.ث : فقه : تونس : الكلية الزيتونية : [د.ت]

Riba

15214
İslam iktisadında faiz ve çağımızda ortaya çıkan problemler. ÖZSOY, İsmail.
Doktora. İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1991. 379s.
Danışman: Prof.Dr.Sabahaddin Zaim.

٤٢٥ ح حماد، نزه كمال

فایز أحكام التعامل بالربا بين المسلمين وغير المسلمين

في ظل العلاقات الدولية المعاصرة / نزه حماد -

ط ١ - - جلة : مكتبة دار الوفاء، ١٤٠٧ هـ،

١٩٨٧ م

ص ٢٤٤ سم

١٠ الربا . أ. العنوان

MADDE YAYINLANDIRILAN SONRA GELEN DOKUMAN

20 HAZİRAN 1997

20 HAZİRAN 1997

■ ابن شقير، محمد بن عبد الله بن سعد

الربا وضرره على الأمة / محمد بن عبد

الله بن سعد بن شقير . - الرياض :

المعهد العالي للقضاء جامعة الإمام محمد

بن سعود الاسلامية ، ١٤٠٢ هـ . -

ماجستير . - إشراف حسن

صحي (١٥١)

٥٦٧ ق القصير، عبد الله بن صالح

الذكري بخطر الربا / حقيقته. صورته. ضرره /

بقلم عبد الله بن صالح القصير . - ط ١ - الرياض :

مكتبة الصفحات الذهبية ، ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م .

ص ١٨٤ سم

١٠ الربا . أ. العنوان

MADDE YAYINLANDIRILAN SONRA GELEN DOKUMAN

20 HAZİRAN 1997

16 EKİM 1998

١٨٧ م المتوك، عمر بن عبدالعزيز بن عمر (١٣٥١-١٤٠٥ هـ)

الربا والمعاملات المصرفية في نظر الشريعة

الاسلامية / تأليف عمر بن عبدالعزيز المتوك ؛ اعتمى

بإخراجه وترجم لمؤلفه بكر بن عبد الله أبو زيد . -

ط ١ - الرياض : دار العاصمة، ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٤ م .

أ - ز ، ٤٧٨ ص ٢٤٤ سم

الاصول : رسالة (دكتوراه) - جامعة الأزهر ،

١٣٩٤ هـ .

١٠ الربا ٢ . الفاتدة (بنوك) . أ . العنوان

131136 MEVJUDI
060034 FAIZ
MEVJUDI (Abul-A'la el.)

الربا . ابر الاعلى النوردي ... [تعريف محمد عاصم الحداد] ...
دمشق . دار الفكر الاسلامي . الطبعة الاولى . ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م
(1958). In-BP , 118 p.

(ذخائر الفكر الاسلامي - ١٠)

"al-Riba", "l'Usure", étude traduite en arabe par 'Asim
al-Hadadi (Collection : "Dhah'ir al-fikr al-islami", n°10).

21 SUBAT 1995

1009 SIDIQI, Mohammad Nejatullah. Riba, bank interest
and the rationale of its prohibition. Jeddah: Islamic
Development Bank, Islamic Research and Training
Institute, 2004. 162pp. Also online (open access)

Fair
Bank

MADDE YAYINLANDIRILAN SONRA GELEN DOKUMAN

29 HAZ 2010

MADDE YAYINLANDIRILAN SONRA GELEN DOKUMAN

R396 What is Riba? / Iqbal Ahmad Khan Suhail; edited by
Zafarul-Islam Khan. Delhi, 1999
Mansuri, Muhammad Tahir. Islamic Studies, 40 i
(2001), pp.163-165 (E)

Fair

الربا

رضا ، حسين توفيق . (١٧١)

ربوات القرض وربوات البيع /

حسين توفيق رضا . - [د . م .] : ح .

ت . رضا ، 1998 -

مج 2 : 24 سم .

يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .

تدمك 2 - 6485 - 19 - 977

ب ١٢٦٢٨ - ١٢٦٢٩ - ٢٥٣ ، ٤

الربا

رضا ، حسين توفيق . (١٥٧)

ربوات القرض وربوات البيع /

حسين توفيق رضا . - [القاهرة] : ح .

ت . رضا ، 1998 -

مج 1 : 24 سم .

يشتمل على إرجاعات ببليوجرافية .

تدمك 5 - 6069 - 19 - 977

ي ١٣٢٤٩٨ - ١٣٢٤٩٩ - ٢٥٣ ، ٤

29 HAZİRAN 2004

29 HAZİRAN 2004

6203. Nimr, 'Abd-al-Mun'im an: Aš-Šī'a - al-Mahdī - ad-
Durūz: tāriḥ wa-waṭā'iq / 'Abd-al-Mun'im an-Nimr. -
Ṭab'a 1. - Nicosia: Al-Kitāb al-'Alamī, 1987 = 1408 h. -
283 S. - 130636
Inhalt: Über d. Schiiten, Mahditen u. Drusen. - In arab.
Schrift, arab. 28 A 13944
ISBN 977-1455-10-9

6204. Qaḥṭānī, Sa'īd Ibn-'Alī Ibn-Wahf al: Ar-Ribā : aḍrā-
ruhū wa-āṭāruhū fī ḍau' al-Kitāb wa's-sunna / ḡam' wa-tar-

tīb wa-tahrīḡ Sa'īd Ibn-'Alī Ibn-Wahf al-Qaḥṭānī. - Ṭab'a 1.
- Ar-Riyāḍ: Dār ar-Ruṣd li'n-Naṣr wa'l-Tauzī', 1988 =
1408 h. - 66 S.
Inhalt: Über Zinsen im Koran u. in d. Sunna. - In arab.
Schrift, arab. 7 E 8729

03 ARALIK 1992

- ICMA
- 12710310
- 060034
FAIZ

329 JAFFERY, Nasim A., 'Ijtihad, Ijma on
Riba Needed' (Elimination of Interest, Pakis-
tan). *Al-Farooq International* (Karachi), 3:12,
1992, pp.24-5

ANKARALI,

Gürsel E. "Adi ve Ticari İşlerde Faiz", Yüksek Lisans Tezi, (Danışman : Prof. D-
r. Hayri Domaniç), İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 1986.

183 MARTIS 1992

31 AGUSTOS 1992

3998 NAQVI, Syed Nawab Haider. Interest rate and
intertemporal allocative efficiency in an Islamic
economy. *Monetary and fiscal economics of
Islam: selected papers presented to the
International Seminar on the Monetary and Fiscal
Economics...Makkah...1978*. Ed. Mohammad
Arif. Jeddah: International Centre for Research
in Islamic Economics, King Abdulaziz
University, 1982, pp.75-106

31 AGUSTOS 1992

3559 ZIAUL HAQUE. The nature of ribā al-naṣ'ā
and ribā al-faḍl. *Islamic Studies.*, 21 iv (1982)
pp.19-38

31 AGUSTOS 1992

QADRI, S.M. The Qur'ānic approach to the
problem of interest, in the concept of
Islamic social system. *IC 55* (1981)
pp. 35-47.

90-960422

Qaradāwī, Yūsuf.
{Fawā'id al-bunūk hiya al-ribā
al-ḥarām}
: فوائد البنوك هي الربا الحرام :
دراسة فقهية في ضوء القرآن والسنة
والواقع مع مناقشة مفصلة لغتوي
فصيلة المفتي عن شهادات الاستعمار /
يوسيف القرققاري. - الطبعة 1. -
القاهرة : دار المنصورة : المنصورة
1990. [Egypt]

(Continued on next card)

392 AKRAM KHAN, Muhammad. Time is money.
Or is it? The cancer of interest in the theory of
Islamic economic system. *Afkār Inquiry*, 2 xii
(1985) pp.43-46

3736. Dā'ūr, Muḥammad Aḥmad ad-: Radd 'alā muftarayāt
hauḷa ḥukm ar-ribā wa-fawā'id al-bunūk / ta'lif Muḥammad
Aḥmad ad-Dā'ūr. - Ṭab'a 1. - Bairūt: Dār an-Nahḍa al-Islā-
miya, 1992 = 1413 h. - 158 S.
In arab. Schrift, arab. 33 A 12491

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

04 HAZİRAN 1996

FAIZ

88697 69

بدوى (ابراهيم زكي الدين). (Ibrahīm Zakī al-Dīn).
 - نظرية الربا المحرم في الشريعة الإسلامية، تاليف ابراهيم زكي الدين بدوى ... [مقدمة بقلم ... محمد ابو زهرة]
 - Le Caire, al-Maḥlis al-ḥāli li-riḥāyat al-funūn wa al-ādāb wa al-ūlūm al-iḡtimāʿiyya, 1964. - In-8° (24cm), 286 p. [Acq. 5382-66]
 1 [8° 02 g. 2020 (10)
 (Nasariyat al-ribā al-muharram fi al-ḥarīfa al-islāmīyya. - Préf. de Muḥammad Abū Zahra. - Maṭbūʿat al-maḥlis al-ḥāli li-riḥāyat al-funūn wa al-ādāb wa al-ūlūm al-iḡtimāʿiyya. 10.)
 Usure. Islamisme. -- Islamisme. Usure.

1 AUGUSTOS 1981

2337 KHOURI, Rami G. Islamic banking: knotting a new network. *ArAmCo World*, 38 iii (1987) pp.14-27

KATOZIAN, Homayoun. Riba and interest in an Islamic political economy. *Peuples médit.* 14 (1981) pp. 97-109.

1 AUGUSTOS 1981

٩٠٦ م المردودي، أبو الأعلى
 الربا / أبو الأعلى المردودي - الرياض: الدار السعودية، ١٤٠٧ هـ، ١٩٨٧ م
 ١٦٩ ص؛ ٢٠٤ سم
 ١ الربا أ. أ. العنوان

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA BELEN DOKUMAN
 29 OCAK 1985

٥٧٥ ق قطب، سيد
 تفسير في ظلال القرآن: الربا / سيد قطب -
 جدة: محمد السالم، ١٣٩٣ هـ، ١٩٧٣ م
 ٤٢ ص؛ ٢٠٤ سم - (مختارات ٩٤)
 ١ الربا ٢ القرآن - التفسير الحديث
 أ. العنوان ب. السلسلة

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA BELEN DOKUMAN

88-967077
 Misri, Raḥq.
 (Ribā wa-al-ḥasm al-zamanī fi al-iqtisād al-Islāmī)
 الربا والحسم الزمني في الاقتصاد الإسلامي / رفیق المصري. - الطبعة 1. -
 جدة: دار حافظ، 1986.
 79 p. ; 18 cm.
 Bibliography: p. 70-78.
 Acquired only for LC.

IM 1993

Faiz

FAIZ

88-964865

Ashqar, 'Umar Sulaymān.
 (Ribā wa-atharuhu 'alā al-mujtama' al-insānī)
 الربا وآثاره على المجتمع الإنساني / عمر سليمان الأشقر. - الطبعة 2. -
 الزرقاء، الأردن: مكتبة المنار، 1988.
 176 p. ; 20 cm.
 Title page partially vocalized.
 Bibliography: p. 169-173.
 \$4.00 (U.S.)
 Acquired only for LC.

ERKAL NISAN 1993

Salih TUĞ

• Faiz Nazariyesi ve Islam (A.I. Qureshi)
 İstanbul 1966. ss. 167 (ilaveli II. baskı, İstanbul 1972)

21 NISAN 1993

Mehmet ERKAL

• Madeni Para Banknot ve Kağıt Para Mübadelesinde Faiz
 Para Faiz ve İslam, İslami İlimler Araştırma Vakfı Yayınları, 11 s. 162-182 İstanbul

21 NISAN 1993

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA BELEN DOKUMAN

494 Strategy for the elimination of riba: report on Islamic financial system issued by the International Institute of Islamic Economics, International Islamic University, Islamabad. *Journal of Islamic Banking & Finance*, 17 ii (2000) pp.7-25

22 EKİM 2006

06 HAZ 2007

187 DEBEAUSSAERT, Dirk. Traditionalism and modernism in some recent interpretations of ribā. *Humanisme, science & religion: in memoriam Aristide Théodoridès* / éd. P.Nastej, J.Ries, A.van Tongerloo. Brussels: Société Belge d'Etudes Orientales, 1994, (Acta Orientalia Belgica, 8), pp.133-148.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA BELEN DOKUMAN

26 KASIM

في حرمة ربا القرض. رداً على الدكتور النمر والدكتور طنطاوى والدكتور هرسى. حسن الجواهرى (التوحيد، العدد ٤، السنة الثامنة، رجب وشعبان ١٤١٠).

18 OCAK 1994

1422 FAIZ " مبارزه اسلام باربا " خراسان (٤ شهر يور ١٣٤٣): ص ٥٠٣.

4918. Bahîr, Mağawirî as-Saiyid Aḥmad: 'Illat ar-ribā wa-
aṭaruhā fî taḥrîm al-mu'āmalāt ar-ribawīya / ta'lîf Mağawirî
as-Saiyid Aḥmad Bahîr. - Tab'a 1. - [Al-Qāhira] : al-Mu'allif,
1990 = 1411 h. - 270 S.
In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-00-0632-7

31 A 1421

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

04 HAZİRAN 1996

3674 BENMANSOUR, Hacène. *L'islam et le Riba: pour
une nouvelle approche du taux d'intérêt.* Paris:
Dialogues, [1995]. 182pp.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

18 NİSAN 2000

3690 ALIERO, Ibrahim Hussaini. A review of some
contemporary controversies on *riba* and interest.
Readings in Islamic economics. Vol 3. Ed. Sule Ahmed
Gusau. Sokoto: Department of Economics, Usmanu
Danfodiyo University, 1995, pp.58-83

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

31 AGUSTOS 1992

2426 AHMED, Badar Durrez. *Riba in Islamic law.*
Islamic and Comparative Law Quarterly, 6 (1986)
pp.51-70

104 TEMMUZ 1992

FAİZ

Abu Shubbah, Mubammad ibn Mubammad.
Nazrat al-Islam fi al-ribā : al-mushkilah wa-bulluḥa
/ li-Mubammad Abu Shubbah. - (Cairo) : Maj-
ma' al-Bubūth al-Islāmiyah, 1971.
158 p. : 19 cm. - (Silsilat al-bubūth al-Islāmiyah : 32)
Arabic
I. Title. neb 11-14202
BP173.75.A185 71-963178
DLC C1HC C1Y CU InU IU MB MH MiU MnU NIC
NjP NN NNC OU UU ViU WaU

5480. Hindî, Munîr İbrâhîm: Şubhat ar-ribā fî mu'āmalāt al-
bunūk at-taqlîdiyya wa'l-islāmīya : dirāsa iqtisādīya wa-şar'īya /
Munîr İbrâhîm Hindî. - Al-Qāhira : Dār an-Nahḍa al-'Arabīya,
1995. - 16, 339 S.
In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-04-1194-9

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

04 HAZİRAN 1996

3683 AFZAL, Mohammad. The debate over interest.
Government College Economic Journal, 26 i-ii (1993)
pp.55-73 [Islam & ribā.]

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

18 NİSAN 2000

24 SUBAT 1992

3323 SIDDIQI, M.A.M. Riba-usury & interest:
Quran's verdict is clear. *Islamic Order*, 2 ii
(1980) pp.40-70

21 ARALIK 1991

- Faiz

Saleh, Nabil A. *Unlawful gain and legitimate profit in Islamic law: riba,
gharar, and Islamic banking* (1986)
MESA bull. 21 i (1987), 68-70. A. E. Mayer
Panorama 45 (1987), English section, 55-62. T. Beydoun

- Faiz
- Gharar
- Banka

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

4911. Duniyā, Şauqî Aḥmad: Aş- Şubuhāt al-mu'āşira li-
ribāhāt ar-ribā : 'arḍ ... wa-tafnīd / Şauqî Aḥmad Duniyā. -
Tab'a 1. - Al-Qāhira : Maktabat Wahba, 1994 = 1414 h. -
191 S.
In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-225-051-9

04 HAZİRAN 1996

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

466 'Interest, Injustice and Islam - A Brief
History of Money and Monetary Fraud' (A
Critique of an Interest-Based Financial Sys-
tem). *Common Sense* (Milton Keynes, UK).
No.2, May 1991, pp.2-3, 4, 12

31 EKİM 1996

1186 AZIZ, Farooq. Is Riba just restricted to debt? *Journal
of Objective Studies*, 16 i-ii (2004) pp.113-119.

23 OCAK 2005

- FAİZ (RİBÂ)

Seltük: El-ğetâvâ... s. 353-354

228 QADRI, S.M. The Qur'an and interest in the Islamic society. *Encyclopaedic survey of Islamic culture*. Vol. 2: *Studies in Quran*. Ed. Mohamed Taher. Delhi: Anmol Publications, 1997, pp.210-222 [Ribâ. Previously published article, revised & edited.]

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DÜRBİMAN

18 NİSAN 2000

175 AHMAD, Ziauddin. The Qur'anic theory of Riba. *Encyclopaedic survey of Islamic culture*. Vol. 2: *Studies in Quran*. Ed. Mohamed Taher. Delhi: Anmol Publications, 1997, pp.62-75 [Previously published article, revised & edited.]

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DÜRBİMAN

18 NİSAN 2000

RİBÂ FAİZ

Osmanlılarda Riba-Faiz, Para Vakıfları ve Bankacılığı

Neşet Çağatay

- Faiz
- Mısra

Vakıflar Der.

s.9, sf.39-37, 1971

130 NİSAN 1993

FAİZ

el-Muslinu'l-Mu'asir, C. V, sayı 23, s. 85 vd

el-Muslinu'l-Mu'asir, C. X, sy. 38, s. 84 vd.

Faiz (haramiyet hikmeti)

Reşit Rızâ, Tefsirul-Menâr, C. IV, s. 125

RİBÂ

فیه

اعلم الموقر

ابو الفتح

11 10

734

RİBÂ

فیه

اعلم الموقر

ابو الفتح

11 10

734

Faiz (ve ahlâk)

Reşit Rızâ, Tefsirul-Menâr, C. III, s. 109

Faiz ve İslâm medeniyeti

Reşit Rızâ, Tefsirul-Menâr, C. IV, s. 128

159 AHMAD, Ziauddin. The theory of ribâ. *Islamic Studies*, 17 (1978) pp.171-185.

FAIZ

الربا وضرره على الأمة / محمد بن سعد بن شقير ..
ماجستير .. جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد
العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠١ هـ .

١٤٦٧

الربا وموقف الاسلام منه / سعد بن محمد الرشيد ..
ماجستير .. جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه - المعهد
العالي للقضاء - الشريعة الاسلاميه ، ١٣٩١ هـ .

٥٦٧ في القصير ، عبد الله بن صالح
الذكري بخطر الربا : حقيقته ، صورته ،
ضرره / بقلم عبد الله بن صالح القصير ..
الرياض : [٠٥٠٥] ، ١٤١٢ هـ ، ١٩٩٢ م مطابع
النسيم .

MAJLIS UL ULOOM
SONKA GELAN JOHORE

MAJIRAN 1997

٧٢٨ ج الجار الله ، عبد الله بن جار الله ، ت ١٤٩٤ هـ
ط ٣ من أحكام الفقه الإسلامي وما جاء في المعاملات
الربوية وأحكام المداينة / جمع عبد الله بن جار الله بن
ابراهيم الجار الله - ط ٣ - المدينة المنورة : الجامعة
الاسلامية ، ١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٩ م
٦٨ ص ٢٠٤ سم - (مركز شعون
الدعوة ٨٤٤)
٠١ الربا . ٠٢ النظام المالي في الاسلام
٠٣ التقسيط . ٠٤ الدين . ٠٥ العنوان ب . السلسلة

MAJLIS UL ULOOM
SONKA GELAN JOHORE

RIBA

Fikih

مجموعت في الربا
صحة ابراهيم

970

RIBA

Fikih

اقتصاديات الفود
محمد متولى - شحاته

974

RIBA

Fikih

موسوعة جمال عبدالناصر
١٥٧ - ١٥٠ / ٧

1010

FĀİZ

Genel olarak

İhtisâdiyye
Hakları İslam ve Nizamı
s. 111

Riba

الربا ونظر القانود الاسلامي

Muhammed Abdullah Durāz
Mecclethul-Esher XXIII, 11-17; 105-112
188-182

Fikih

"FAİZ"

el-Muslimi / Mu'awiz, c. IX, sy. 33, s. 131 ud.

Faiz

الربا

Resit Riba, Tefsirul-Mevaz, c. VII,
s. 180

3248 JAFAREY, Nasim A., 'What is Riba?'
Journal of Islamic Banking and Finance (Kara-
chi, Pakistan), 12:1, 1995, pp.50-2

3235 BADAWI, Zaki, 'Understanding Riba'.
Islamic Banker (London), July 1995, pp.20-1

Riba
(Faiz)

~~FA~~
FKH

297-1
HSC-U

M. M. Hicāzī. El-Uah de sh: 271

FĀ'IZ

Hadis in zikretuedipi di per suny
bar da faiz

Mustafa Sa'id, Eseru'l-Ihtilaf, 483

MARKE...
SONHA...
DOKÜMAN

٢٢٢ ز أبو زهرة، محمد
ط ٢
faiz
زهره - ٠٢ - مجلة: الدار السعودية، ١٤٠٥ هـ،
٠١٩٨٥
٩٥ ص ٢٠٤ سم
٠١ الربا. العنوان

BAZHAN 1997

faiz 3260 SIDDIQUI, Shahid Hasan, 'What is Riba?' *Journal of Islamic Banking and Finance* (Karachi, Pakistan), 12:1, 1995, pp.53-8

faiz 3261 THOMAS, Abdulkader, 'What is Riba?' *The American Journal of Islamic Finance* (Rancho Palos Verdes, CA), 5:6, 1995, pp.11-16

167 SAMIULLAH, Muhammad. Prohibition of riba (interest) & insurance in the light of Islam. *Islamic Studies*, 21 11 (1982) pp.53-76.

Riba
الربا والبنية الويل
Fikih
Badrul-Mutevelli As-sulbasit
Maullat al-Eshir XII, 787-800

297:336.781 (113)
RIBA-FAIZ
المسكوني (فاروق كراموكو عبد القادر ممد).
حكم الربا في الاسلام / تاليف فاروق كراموكو عبد القادر ممد
العاهي المسكوني. - تونس: دار التجاني المحمدي، مطبعة المنسار
ومكتبتها، 1985. - 48 ص. 23 سم.
مفسر
ا.ق. 85/43

152 SUHA[Y]L, Iqbāl Ahmad Khān. *What is riba?* Ed. Zafarul-Islam Khan. Delhi: Pharos, 1999. 198pp. [Translation of *Haqiqat al-riba*, first published Aligarh, 1936.]

MADDI
SONE
28 EYLUL 2001

914 AJMAL KHAN, M. Islam and usury. *Studies in Islam I* (1964), pp. 86-91

Islam ve faiz

ISLAM
FAIZ (FKH)

5579 HABIB, Irfan. Usury in medieval India. *Comp. stud. soc. hist.* 6 (1964), pp. 393-419

Faiz
Ortaçağ Hindistan'da
Fatecilik

303 KHAN, Muhammad Fayyaz (ed.), *Islamic Economy: A Matter of Interest* (Special Issue of The Message International, Vol.16, No.7, 1992). Jamaica, NY: The Message International, 1992, 46pp.

faiz

23 KASIM 1994

24 MARI 2008

1067 DELORENZO, Yusuf Talal. Introduction to understanding *riba*. *Interest in Islamic economics: understanding riba*. Ed. Abdulkader Thomas. London & New York: Routledge, 2006, pp.1-9.

Riba

1533 TAHIR, Sayyid. The Qur'an and *riba*. *Qur'anic Horizons*, 1 ii (1996) pp.30-56

faiz

SONES BUKAN DOKUMEN

23 KASIM 1994

24 MARI 2008

384 THOMAS, Abdulkader. What is *riba*. *Interest in Islamic economics: understanding riba*. Ed. Abdulkader Thomas. London & New York: Routledge, 2006, pp.125-134.

Riba

- 182 DIAKHO, Muhammad. *La lapidation: précepte abrogé du droit musulman*. Beirut: Albouraq, 2005. 156pp.
- 183 HAFIZ, Chems-eddine & DEVERS, Gilles. *Le droit et religion musulmane*. Paris: Dalloz, 2005. 320pp.
- 184 HALLAQ, Wael B. *The origins and evolution of Islamic law*. Cambridge: Cambridge University Press, 2005 (Themes in Islamic Law, 1). 234pp.
- 185 KAMALI, Mohammad Hashim. *Equity and fairness in Islam*. Cambridge: Islamic Texts Society, 2005. 140pp.
- 186 NAFISAH, Abdurrahman bin Hassan an-. *An epistle on banks' interest which is paid in non-Muslim countries and whether it is permissible for a Muslim to take*. Riyadh: Contemporary Jurisprudence Research Journal, 2005 (Contemporary Jurisprudence Research Journal Issue, 21). 37+36pp. [Text in Arabic and English.]

faiz

Riba

310 CHAPRA, M. Umer, 'A Matter of Interest: The Rationale of Islam's Anti-Interest Stance'. *Ahlan Wasahlan* (Jeddah, Saudi Arabia), 16:10, 1992, pp.38-41

faiz

23 KASIM 1994

379 FAROOQ, Mohammad Omar. Stipulation of excess in understanding and misunderstanding *riba*: the al-Jassas link. *Arab Law Quarterly*, 21 iv (2007) pp.285-316.

Riba

24 MARI 2008

387 ZUHAYLI, Wahba ai-. The juridical meaning of *riba*. *Interest in Islamic economics: understanding riba*. Ed. Abdulkader Thomas. London & New York: Routledge, 2006, pp.26-54.

Riba

24 MARI 2008

850 TAHIR, Sayyid. The Qur'an and *riba*. *Qur'anic Horizons*, 1 ii (1996) pp.30-56

faiz

SONES BUKAN DOKUMEN

05 HAZIRAN 1996

الغرياني ، عز الدين
Riba
الربا ونظرة الإسلام إليه / عز الدين
الغرياني . - تونس : الكلية الزيتونية
للشريعة وأصول الدين الجامعة
التونسية ، ١٩٨١ م . - دكتوراه . -
إشراف محمد الشاذلي النيفر . (١٥٨)

16 EKIM 1998

٨٢١ ر الربيعة ، سعود محمد
١٤١٢ هـ تحول المصرف الربوي إلى مصرف اسلامي
Faiz حرم مقضياته / تأليف سعود محمد الربيعة . - ط ١ . -
الكويت : مركز المخطوطات والوثائق
١٤١٢ هـ ، ١٩٩٢ م .
٢ مج (٦٧٢ ص) ٢٤٤ سم . - (دراسات
اقتصادية ٢٤)
الاصل رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى ،
١٤٠٩ هـ .
١ . الاقتصاد الاسلامي . ٢ . البنوك الاسلامية
٣ . بنك فيصل الاسلامي . أ . العنوان ب . السلسلة

366 KHALIL, Emad H., 'What is Riba?'
American Journal of Islamic Finance (Rancho
Palos Verdes, CA), 5:5, 1995, pp.11-18
- Faiz

21 HAZIRAN 1996

88

18 SUBAT 1995

FAYZ - HARAG - RIBA - ZAKAT
ARA.III.435I. HATIB (Abd al-Karim al-)
54
السياسة العالية في الاسلام وعلتها بالمعاصرة المعاصرة بقلم
عبد الكريم الخطيب .
- Le Cairo , Dār al-fikr al-'arabī , 1961/1380. -In-8°. 318 p.
(al-Siyāsa al-'ālīya fī al-Islām wa silatuhā bi al-
mu'āmalat al-mu'asira)
Islam , droit financier ,
Harag, Zakat, Fay', Riba',
et son rapport avec le
droit moderne.
A.II4197.

٦١٨ ش الشباني ، محمد عبدا لله

بنوك تجارية بدون ربا : دراسة نظرية وعملية /
Faiz
تأليف محمد عبدا لله ابراهيم الشباني . - ط ١ . - الرياض :
دار عالم الكتب ، ١٤٠٧ هـ ، ١٩٨٧ م .
٤٣٢ ص ٢٤٤ سم
١ . البنوك الاسلامية . ٢ . الاقتصاد الاسلامي .
أ . العنوان

16 EKIM 1998

"RIBA"
FKH
Faiziz Bankacilik
Kh. Ahmad, "Islamic Economics,"
S. 37-58, 63-66, 237-241, 253-258

Faiz

ZAMAN, S.H.
Islam vis-a-vis interest rate.
IC 40(1966), pp. 1-12

Islam fay oranus
haus

Faiz

86-965735
Shaykh, Muhammad Khātir Muhammad.
(Jihād fī raf' bālwā al-ribā)
جهاد في رفع بلوى الربا : الفقه
الاسلامي والمعاملات المالية المعاصرة /
محمد خاطر محمد الشيخ . -
[Cairo : S.n., 198-
v. 41 > : facsim. ; 24 cm.
Includes bibliographical references,
#E6.50 (v. 1)
Egy-Islamic Law.

16 EKIM 1998

٢٠٨ م الحجي ، النعمان محمد
Faiz
استطور حول معضلة الربا / بقلم النعمان محمد
الحجي . - ط ١ . - [م.د.]: ن.م. الحجي ، ١٤١٤ هـ ،
١٩٩٤ م (جدة : مؤسسة المدينة) .
٧٦ ص ٢٠٤ سم
١ . الربا . أ . العنوان

٤١٢ س السعيد ، عبدا لله بن محمد بن حسن

Faiz
الربا في المعاملات المصرفية المعاصرة / اعداد
عبدا لله بن محمد بن حسن السعيد ؛ اشراف
ابراهيم بن علي صندوقي . - المدينة المنورة : الجامعة
الاسلامية ، كلية الشريعة ، قسم الفقه ، ١٤١٦ هـ ،
١٩٩٦ م .
٢ مج (١٠٢٨ ورقة) ٣٠٤ سم
رسالة (دكتوراه) - الجامعة الاسلامية ،
١٤١٦ هـ . ن : مودع نظاميا .
١ . الربا . ٢ . البنوك . أ . صندوقي ، ابراهيم علي
ابراهيم ، مشرف ب . العنوان

16 EKIM 1998

١٤٣ غ الفعلي ، محمد بن راشد بن عبدا لله (١٣٨٠ هـ -)
Faiz
تفت المعارف في الرد على من احاز ربا
المصارف / تأليف محمد بن راشد الفعلي ؛ قرأ من
اصلها محمد بن صالح العثيمين . - ط ١ . - الرياض : دار
الوطن : دار الفيت ، ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٦ م .
١٥٨ ص ٢٥٤ سم
١ . الربا . ٢ . الفائدة (بنوك) . أ . العنوان

16 EKIM 1998

FAIZ 87-960993

Mangūr, Mahmūd.
(Ribā fī al-sharī'ah al-Islāmīyah wa-al-qānūn)

الربا في الشريعة الإسلامية والقانون : وطلحق
به الفتاوى الإسلامية الصادرة من دار
الافتاء / محتوي منصور . - القاهرة : يطلب
من دار حـسـرأه ، [1987]

192 p. ; 24 cm. ---
(الموسوعة الإسلامية)

Includes bibliographical references.
£22.50
Egy-Islamic Law

يوسف حامد العالم fair
حكمة التشريع الاسلامي في تحريم الربا / يوسف حامد العالم - ام درة - عمان
ام درمان للطباعة والنشر ، ١٩٨٢ - ٤٨ ص

1397 HAYOUN, Lina & TSELIKAS, Effy. Histoire des lycées français du Maroc, d'Algérie et de Tunisie: similitudes et différences, leurs contributions à la société française contemporaine. *Sud-Nord: cultures coloniales en France (XIXe-XXe siècles)*. Sous la dir. de Colette Zytnicki et Chantal Bordes-Benayoun. Toulouse: Privat, 2004, pp.169-183.

Fas
Cepus
-

23 OCAK 2009

FAIZ 87-960141

Bennā, Jamāl.
(Ribā wa-'alāqatuhu bi-al-mumāsāsāt
al-maṣrifiyah wa-al-bunūk al-Islāmīyah)

الربا وتلاقيه بالممارسات المصرفية والبنوك
الاسلامية / جمال البنا . - [Cairo] :
دار الفكر الاسلامي ، [1986]

254 p. ; 20 cm.
Includes bibliographical references.
£22.00
Egy-Islamic Law + Soc.

DUCZ 11/13 82

MAADDE YAYIMLANMISININ
SONRA GELEN DOKÜMAN

مصلحي، حيدر

٧١٨٥٣ - بررسی حیل ربا از دیدگاه

فقههای معاصر، مقطع کارشناسی ارشد، دانشگاه:

مؤسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی، ۱۳۱، فارسی،

منابع: ۱۲۱-۱۱۹، استاد راهنما: مصباحی؛ استاد مشاور:

نظری، تاریخ دفاع: ۱۳۸۲.

کد پارسا: P12829

Riba'

حیله‌های ربا

در این پایان‌نامه، مقوله ربا در اسلام و سوء
برداشت‌ها و سوء استفاده‌های به عمل آمده از قوانین و
ضوابط اسلامی در این زمینه مورد بحث قرار دارد.
نقطه مورد توجه نویسنده در این پایان‌نامه بررسی
چایگاه حیله و راه‌های گریز شرعی در توجیه مسئله
ربا می‌باشد. آنگاه حرمت ربا با توجه به ادله اریبه
اسلامی و فلسفه حرمت ربا تبیین می‌گردد و نظرات
فقهی در مورد ربا و حیله‌های مربوط به آن بررسی
می‌شود. نویسنده در جمع‌بندی مطالب خود، قائل به
حرمت اکثر قریب به اتفاق موارد حیله در ربا است.

31 AGUSTOS 1992

186 NOORZOY, M. Siddiq. Islamic laws on riba
(interest) and their economic implications.
Fair International Journal of Middle East Studies, 14
(1982) pp.3-17

10

SALEH, Nabil A.

15700

FAIZ
- GHARAR

Unlawful gain and legitimate profit in Islamic law : riba, gharar and Islamic banking / Nabil A. Saleh. - Cambridge [etc.] : Cambridge University Press, 1986. - XII, 130 p. ; 24 cm. - (Cambridge studies in Islamic civilization) Bibliografía: p. 123-126. - Indices. ISBN 0-521-32298-7

1. Interés (Derecho musulmán). 2. Riesgo (Derecho musulmán). -cont-

SALEH, Nabil A.

-2-

cho musulmán). 3. Compraventa (Derecho musulmán) 4. Bancos-Derecho musulmán. 347.455(=927) 347.51(=927) 347.451(=927) 347.734(=927)

1219098

23 HAZIRAN 1992

Sayyid Khusraw
Fair
RUTB (Sayyid) - Tafsir āyat al-ribā.- Beyrouth, Dir al-buhut-al-'ilmiyya, 1969 - 20cm, 67p.
[Trad. du titre : Commentaire des versets coraniques sur l'usure].
Pr. 128 146 (4)

TP

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ İLÂHIYAT FAKÜLTESİ
ELEMENLARINCA SOSYAL BİLİMLER ENSTITÜSÜ'NDE
YAPTIRILAN YÜKSEK LİSANS TEZLERİ

BÜYÜKÇELEBİ,
İsmail

a) Riba Hakkında Ayetlerin
Tefsirinde İstinbat Edilen Hükümler

İslâm Hukuku

Erz., 1979

28 MAYIS 1992

۹۸۹- «حکمت تحریم ربا در اندیشه

فقهی استاد شهید مطهری»، ققه، پای ۳۶

ص ۲۱۷-۲۸۷، فارسی، کتابنامه: ۲۸۲-۲۸۷.

کد پارسا: A۸۹۸۱۲

۱ ربا - حرمت ربا: مطهری، مرتضی - اندیشه‌های

مطهری - اندیشه‌های فقهی و اصولی مطهری (شخصیت‌شناسی)

۱ بررسی مبانی فقهی استاد مرتضی مطهری

در مسائل اقتصادی است. نویسنده ضمن بررسی مبانی

فقهی و کلامی شهید مطهری در باب معاملات، به

تعریف ربای معاملی و شرایط تحقق آن از نگاه استاد

مطهری پرداخته و علل تحریم این نوع ربا را به لحاظ

شرایط آن، از دیدگاه وی بررسی کرده است. وی ضمن

تحلیل فلسفه تحریم و شرایط حرمت ربا فرضی و

حیله‌های آن از دیدگاه مطهری، موارد استثنای آن را

نیز از منظر او بازگو نموده است. نویسنده معتقد است

که استاد مطهری در موارد متعددی از حکمت تحریم

ربا کمک گرفته و راه‌های علاجی برای برخی از

موارد اقتصادی آن پیدا کرده است که کاربردهای

مهمی در اقتصاد دارد.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

01 EYLÜL 2008

محمدعلی زاده اشکلک، حبیب

۳۹۷۶- «سیاست جنایی قضایی

ایران در خصوص جرم ربا»، مجله حقوقی

و قضایی دادگستری، پای ۴۶، ص ۱۲۵-۱۲۲، فارسی.

کد پارسا: A۹۰۲۵۶

۱ ربا

۱ نگاه به جرم ربا در قانون جزایی ایران

است. به اعتقاد نویسنده، ماده ۵۹۵ قانون مجازات

اسلامی، دریافت و پرداخت ربا را که یکی از محرمات

شریعت اسلام است، جرم دانسته و مستوجب کیفر

اعلام کرده است. در نتیجه چنین فرض می‌شود که در

جامعه اسلامی ایران میزان وقوع جرم ربا زیاد نیست و

در محاکم دادگستری نیز با پرونده‌های دارای موضوع

ربا، با حساسیت بیشتری برخورد می‌شود. وی با انجام

پژوهشی درباره جرایم مرتبط با ربا و همچنین

نظرسنجی از جمعی از قضات دادگستری، به بررسی

درستی یا نادرستی فرض‌ها پرداخته است.

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

الربا

ابن تیمیة ، أحمد بن عبد الحليم ، 1263

- 1328 . (۱۵۶)

فتاوی الربا وأحكامه / لابن تیمیة

: تحقیق أبو المجد حرك . - القاهرة :

دار البشير للطباعة والنشر والتوزيع ،

[1998]

126 ص ؛ 24 سم .

يشتمل على إرجاعات بيبليوجرافية.

تدمك 9 - 083 - 262 - 977

ب ۱۱۵۱۲ - ۱۱۵۱۳ ، ۴ ، ۲۵۳

Faiz (Riba)

01 EKİM 2004

۸۲۱ ر الربیة ، معود محمد

تحول المصرف الربوي إلى مصرف اسلامي

ومقتضياته / اعداد سعود محمد عبد الله الربیة ؛ المشرف

الفقهی عثمان المرشد ؛ المشرف الاقتصادي محمد

اللباییدی . - مكة المكرمة: جامعة ام القرى ، كلية

الشریة والدراسات الاسلامية ، قسم الدراسات العليا

الشریة ، ۱۴۰۹هـ ، ۱۹۸۹م .

۱- م ، ۵۹۵ ورقة ؛ ۳۴ سم

رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى ،

۱۴۰۹هـ .

۱ . الاقتصاد الاسلامي ۲ . البنوك الاسلامية

۳ . بنك فيصل الاسلامي . آ . المرشد ، عثمان ، مشرف

ب . اللباییدی ، محمد امين ، مشرف ج . العنوان

24 OCAK 1998 MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

۷۹۲ ش آل الشيخ ، محمد بن إبراهيم

مجموعة ثلاث رسائل / محمد إبراهيم آل

الشيخ قام بمقابلتها على اصولها وتصحيحها اسماعيل

الانصاري . - الرياض : الرئاسة العامة لإدارات

البحوث العلية والافشاء والدعوة والارشاد ،

[۱۳۹۹هـ ، ۱۹۷۷م] .

۱۱۲ ص ؛ ۲۸ سم

يحتوي على : الروضة الندية في الرد على من

أجاز المعاملات الربوية - حكم الاحتفال بالمولد النبوي

والرد على من اجازها - في حكم المفالاة في مهر

النساء .

۱ . الفقه الحنبلي ۲ . الربا ۳ . المولد النبوي

۴ . الصداق ۵ . الحلال والحرام أ . الانصاري ،

اسماعيل ، محقق ب . العنوان ج . عنوان : الروضة

الندية في الرد على من اجاز المعاملات الربوية

د . عنوان : حكم الاحتفال بالمولد النبوي والرد على من

اجازها هـ . عنوان : حكم المفالاة في مهر النساء

04 OCAK 1999

529. KATOZIAN, H. «Ribā and Interest in an Islamic Political Economy»,

Peuples méditerranéens, 14 (janvier-mars 1981), pp. 97-109.

Essayant de raisonner dans un strict contexte islamique, l'A. prouve que la société islamique ne peut pas fonctionner sans le prêt à intérêt, qu'il faut donc distinguer de l'usure (rebā); l'un est de fait licite, et couramment pratiqué (cf. M. Rodinson, Islam et capitalisme, Paris 1966, p. 52 sq.). L'autre a été condamnée par le Coran, mais peut-être dans un contexte historique bien précis.

Y. R.

Abst. Tr. Supp. 5, 1982 Leiden, s. 156

Faiz

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

01 EKİM 2008

CHAPTER THREE

THE PROHIBITION OF *RIBĀ*

The prohibition of *ribā* is one of the best-known principles in Islamic law and its influence on the economic activities of the Muslim societies has been extensive. However, the origins of the prohibition still remain an unstudied mystery. In this chapter I will explain how the prohibitions of several transactions were put together to form a set of rules that collectively constitute the prohibition of *ribā*.

For Muslim jurists, the most important source of the prohibition is found in Prophetic hadiths. A representative hadith reads:

The Messenger of God said, "If gold is paid for gold, silver for silver, wheat for wheat, barley for barley, dates for dates, salt for salt, payment should be made like for like (*sawā' bi-sawā'*), equal for equal (*mīthl bi-mīthl*), and hand to hand; if these species (*ajnās*, sg. *jins*) differ, [you may] sell them as you please, if payment is made from hand to hand."¹

The interpretation of this hadith by the Sunni Muslim jurists points to the complicated origins of the prohibition of *ribā*.

First, the six species mentioned in this hadith are called *māl ribawī* (pl. *amwāl ribawīyya*), i.e. goods susceptible to *ribā* or *ribā* goods. Although the *Zāhirīs* limit *ribā* goods to the six species specified here,² the majority of Muslim jurists hold that these six species are only examples of the goods that fall under the rubric of *ribā* goods. According to the Hanafis, gold and silver represent the class of items sold by weight (*mawzūn*) and the four other *ribā* goods represent the class of items sold by measure (*makīl*). This view is ascribed to the Kufan jurist Ibrāhīm al-Nakha'ī (b. 50/670-1; d. 95/713-4 or 96/714-5).³ According to the Malikis, gold and silver represent the class of money (*thaman*) and the four other goods the class of foodstuffs that can be dried to be stored. The Medinan jurist Ibn al-Musayyab (b. 15/636-7; d. 93/711-2 or 94/712-3), one of 'the seven Medinan

jurists' (*fuqahā' al-Madīna al-sab'a*), is reported to have said, "There is *ribā* only in gold or silver or what is weighed or measured of what is eaten or drunk."⁴ Although the later jurists try to deduce the definition of *ribā* goods from the hadith itself, the very fact that the Hanafis and Malikis and their predecessors disagree about their definitions suggests that the prohibition of *ribā* was the product of a complex historical process.

Second, the jurists disagree over the meaning of the sentence, "payment should be made like for like, equal for equal." According to the majority view, the exchange of *ribā* goods of the same species must be in equal quantities and a difference of quantity constitutes '*ribā* of excess' (*ribā al-faḍl*). These same jurists pay no attention to equality in value or quality, which is surely crucial to the parties of exchange. Why? One possible answer is that the prohibition of *ribā* of excess was initially proposed to regulate a specific transaction.

Third, the sentence, "If these species differ, [you may] sell them as you please, if payment is made from hand to hand," taken literally appears to prohibit the exchange of *ribā* goods belonging to different species on a delayed term altogether (in addition to the exchange of *ribā* goods belonging to the same species). However, the jurists do not interpret the sentence literally and they hold that the prohibition of *ribā* of delay (*ribā al-nasī'a*) operates only with respect to the exchange of *ribā* goods belonging to the same class: e.g. if gold is exchanged for silver, the exchange must be completed on the spot, for both gold and silver belong to the class of things sold by weight (according to the Hanafis) or to the class of money (according to the Malikis). If, however, gold is exchanged for wheat, the delivery of gold or wheat can be delayed, for they belong to different classes. Why do the positive rules adopted by the Muslim jurists depart from the literal interpretation of this Prophetic hadith? One possible explanation is that several rules having different origins were subsequently combined to form a single Prophetic hadith, whereas the jurists transmitted the original meaning of these rules. In fact, many hadiths refer only to the prohibition of *ribā* of excess in the exchange of gold for gold or wheat for wheat etc., or only to the prohibition of *ribā* of delay in the exchange of gold for silver,

¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ*, buyū', 624; Ibn Abī Shayba, *Muṣannaf*, 4:499, no. 22485.

² Linant de Bellefonds, *Traité*, 1:219.

³ Abū Yūsuf, *Āthār*, 187, no. 846.

⁴ Mālik-Yaḥyā, *Muwatta'*, 3:280, no. 1368; *ibid.*, tr. Bewley, 257b, 31.16, no. 37; San'ānī, *Muṣannaf*, 8:21, no. 14139.

STUDIA ISLAMICA. XXII. C. 1. S. 53-68,
1970 (PARIS)

FAZLUR RAHMAN
F. R. RAZI

RIBĀ AND INTEREST CONCEPT AND BANKING IN THE OTTOMAN EMPIRE

Ribā and Interest has no doubt been one of the most hotly debated and commented upon—both verbally and in writing—subjects throughout the world of Islam. We are not to delve at length here into these discussions. Indeed any such attempt on my part, after my colleague and personal friend Fazlur Rahman's scholarly treatise on the subject is bound to remain unnecessary (1). He makes both chronological and logical criticism of the verses of Qur'ān wherein ribā is mentioned; scientifically studying at the same time its applications amongst Hejazi Arabs during pre-Islamic and Islamic periods—first in Mecca and then following the Hegira in Medina. He further discusses the authenticity of later manuscripts and publications in the light of such practices of ribā as well as all the more apparent realities.

We want to dwell here briefly on ribā and interest practices especially amongst muslim communities that comprised the Ottoman Empire during the period 1517-1924, i. e. in the reign of Ottoman Caliph-Sultans who spiritually led the world of Islam for more than four centuries.

Ribā in Its General Conception—Practices Connected with It in pre-Islamic Arabia—Prohibitions During the Early Periods of Islam.

(1) Fazlur Rahman: *Ribā and Interest, Islamic Studies, in Journal of the Central Institute of Islamic Research, Karachi, vol. III, No. 1, March 1964, reprint p. 1-43.*

vigorously prohibited in the Qur'ān by "O you who believe do not consume ribā" (XXX 130) is this usury (1).

It is difficult to find similar terms in other languages that convey the idea of this kind advancing of money or articles. Interest-rate not exceeding 25% per annum is termed as *menfaa'*, *faida*, *namā*, *fāiz* and *ribh* in Arabic; 'sūd' in Persian and Urdu and as *gelir* or *kazanç* in Turkish.

Those who advance at a higher rate of interest are 'usurers' (2) Canonical admonitions regarding ribā are to be found in verses II (275-276, 278-280), III (130), IV (159-160) and XXX (39) of the Holy Qur'ān. When commenting in his *Kitāb al-Tafsīr* on the verse II (278-280), Buḥārī records as follows "Ibn-'Abbās said: the last verse sent down to the Prophet was the verse on ribā". He further explains that 'Umar ibn al-Ḥaṭṭāb is quoted to have said "the last verse revealed to the Prophet was on ribā and that He died before we could question Him on the subject." Faḥruddīn Rāzī claims that what is meant by illegal transactions or ribā as mentioned in Qur'ān is *ribā al-nasī'a* (3).

As to hadiths, no reliable hadith literature contains a hadith clearly and particularly touching on ribā or borrowing and lending. In Buḥārī's and Muslim's works (*Kitāb al-Buyū'*, *bāb al-ribā*) there is a creditable hadith which is always taken as an example in matters connected with ribā: "it is said of 'Ubada ibn al-Ṣamit that the God's Messenger has requested that the gold be paid by gold, silver by silver, wheat by wheat, barley by barley, dates by dates, salt by salt like for like payment being made hand to hand. If anyone gives or expects more he has dealt in ribā. Both the receiver and the giver are guilty; there is no ribā except in transactions involving credit".

(1) J. Schacht, *Encyclopaedia of Islam*—Article on *ribā*: Enver Ikbal Kureshi, *Theory of Interest and Islam*, trans. by Salih Tuğ, Istanbul 1966, pp. 48-71; M. Rodinson *Islam et Capitalisme*, Paris 1966, pp. 35-62.

(2) Fazlur Rahman, paper mentioned in footnote No. 1 here, pp. 1, etc.

(3) F. Rāzī, *Mafātīḥ al-Gaib*, Cairo II, 58; Rashīd Riza, *Tafsīr al-Manār*, Cairo 1367 A. H., III, 15.

JAOS, 87/3, 1967 New Haven.

17, Boulogne

faiḥ
ḥicāret
ṣirket

CREDIT AS A MEANS OF INVESTMENT IN MEDIEVAL ISLAMIC TRADE

ABRAHAM L. UDOVITCH

PRINCETON UNIVERSITY

THE PRECISE ROLE OF CREDIT in the context of medieval economic life has been subject to dispute by economic historians. Until forty years ago, the prevalent view was that the middle ages constituted a pre-credit era, that credit transactions, to the extent that they were employed, were of minor economic importance, and that their function was restricted to consumption to the exclusion of production and trade. Accordingly, proponents of this view denied any significant relationship between credit and trade.¹ In an important study of medieval credit, the English economic historian M. M. Postan convincingly demonstrated that this view did not correspond to the economic realities of medieval Europe. On the basis of data found in English medieval archives, he showed that by the thirteenth century credit had already assumed a major role in the trade of Northern Europe.² In Southern Europe, especially Italy, this was the case a century or more earlier.³ For the medieval Near East, the still unpublished commercial records from the Cairo *Geniza* will show that by the eleventh century credit operations formed an integral, not to say indispensable, element in the commerce of that area.⁴ This date can be pushed back even further. The earliest Muslim legal sources now justify the assertion that already in the late eighth century, and possibly earlier, credit arrangements of various types constituted an important feature of both trade and industry.

¹ A classic statement of this view can be found in Carl Bücher, *Industrial Evolution*, N. Y., 1901, p. 128: "It may even be doubted whether in mediaeval trade credit operations can be spoken of at all." Cf. also pp. 129, 145-46.

² M. M. Postan, "Credit in Medieval Trade," *Economic History Review*, vol. I (1927), pp. 234-61.

³ Cf. G. Luzzatto, *Storia economica d'Italia*, Rome, 1949, vol. I, pp. 383 ff.

⁴ A great deal of material bearing on this problem will be found in the chapter on trade and commerce in S. D. Goitein's forthcoming *A Mediterranean Society: The Jewish Communities in the Arab World as Portrayed in the Documents of the Cairo Geniza*, to be published by the University of California Press. In the interim, cf. his, "Bankers' Accounts From the Eleventh Century A. D.," *Journal of the Economic and Social History of the Orient (JESHO)*, vol. IX (1966), pp. 28-66.

Credit fulfilled several important functions in medieval trade. It financed trade by providing capital or goods for those who temporarily or otherwise did not have the means of carrying out trade; it provided an outlet for surplus capital to be utilized in a productive and profitable way, and it contributed to the expansion of trade by providing merchants with a means of doing business in an age when the supply of coins was not always adequate. In long distance trade, it dispensed with the necessity of transporting large sums of money across perilous routes and, in combination with other contracts, it served as a means of sharing the risks of commercial ventures.

While a full study of the role of all the above mentioned aspects of credit in medieval Islamic trade has yet to be undertaken, one fact is certain: the legal instruments necessary for the extensive use of mercantile credit were already available in the earliest Islamic period. Credit arrangements which could both facilitate trade and provide a framework for the use of credit as a means of investment in trade are already found in a developed form in some of the earliest Islamic legal works. Buying and selling on credit was an accepted and apparently widespread commercial practice, whether a merchant was trading with his own capital or with that entrusted to him by an associate. In the "Book of Partnership" of Shaybānī's⁵ *Kitāb al-aṣl*,⁶ the earliest Ḥanafī code, a provision entitling each of the parties to a partnership to buy and sell on credit is included in the very text of the suggested contract formula. Furthermore, unless otherwise stipulated, neither partner requires the express permission of his colleague for the sale on credit of any of their joint property. The text reads as follows:

This is (the instrument) upon which *fulān* the son of *fulān* and *fulān* the son of *fulān* have entered into a partnership. They entered the partnership in a

⁵ Muḥammad b. al-Ḥasan ash-Shaybānī, one of the two chief disciples of Abū Ḥanīfa, d. 187/803; cf. *GAL*, vol. I, pp. 178-80.

⁶ The "Book of Partnership" (*Kitāb ash-sharika*) is found in ms. *Dār al-Kutub al-Miṣriyya, Fiḥḥ Ḥanafī* 34, folios 57b-77b.

1:2 MAVIS 100R

فِي مِيزَاتِ

الشريعة الإسلامية

بقلم مجدى عبدالفتاح سليمان

* تعريف الاسلام للفائدة :

الفائدة والربا مجرد كلمتين يسهل على أيهما ان تلج من مكان الاخرى لان مايعتبر فائدة معقولة اليوم قد ينظر اليه على أنه معدل ربوى غدا ، ويؤكد الدكتور عيسى عبده - رحمه الله - ان سعر الفائدة ربا (٢) وأنه لا عبرة باختلاف التسمية فان من قواعد الشرع أن (العبرة من العقود للمقاصد والمعاني لا للالفاظ والمعاني) ، فان قيل لما كان سعر الفائدة حراما مع أنه نظير مالمو أجر انسان محراثه وتتاول الاجر فانه حلال فاذا حل هذا (لان المستأجر انتفع بالمأجور) فليحل سعر الفائدة لان المدين انتفع بمال الدائن فليؤد اليه ما يقابل هذا الانتفاع ويكون ذلك حلالا

بناء على عدة اعتبارات تتعلق بالمركز المالى للميل ، ونوعية النشاط انذى يستخدم فيه القرض ، وكذلك نوع الضمان المقدم على القرض ، وأيضا مدة القرض ففى القروض طويلة الاجل يكون السعر مرتفع عما اذا كان الاجل قصيرا ، مع مراعاة طبيعة الظروف الاقتصادية السائدة وقت تقديم القرض ، وفى اوقات الرخاء والانتعاش الاقتصادى ترفع البنوك سعر الفائدة على القروض درءا لمخاطر التضخم ، وعكس ذلك فى اوقات الكساد والركود لمعالجة الانكماش ، وتعرف كلمة الفائدة فى العرف المصرفى (١) بأنها الثمن المدفوع نظير استعمال النقود .

(١) انظر الفوائد المصرفية والربا للدكتور حسين عبد الله الأمين ص ٣ من مطبوعات الاتحاد القومى للبنوك الاسلامية

(٢) الربا ودوره فى استغلال موارد الشعوب للدكتور عيسى عبده ص ١٣٣ طبعة دار الاعطاف

Para
Four

199 EYLOL 1992

TIME VALUE OF MONEY AND DISCOUNTING IN ISLAMIC PERSPECTIVE

M. Fahim Khan

*Islamic Research and Training Institute
Islamic Development Bank, Jeddah.*

Contemporary research on investment behaviour in Islamic perspective, most of the time, finds it expedient to assume zero rate of time preference in an Islamic economy. The author argues that there is no justification for that. According to him, there is nothing against positive time preference or against realizing a time value of money in an Islamic framework, as long as time value of money is not claimed as a predetermined value. The paper also identifies possible discount rate to be used in evaluating projects, particularly in the public sector. The rates of return paid by Islamic banks on deposits of different maturities, have been suggested as close proxies for discount rates for the evaluation of projects of different maturities.

1. Introduction

There are several issues in the conventional techniques of project evaluation that need to be reconsidered when reviewed from an Islamic perspective. Several of these issues have not been settled even in the conventional framework. Discounting for time value is one such issue. This issue assumes special importance in the Islamic perspective because of the prohibition of interest, which can be considered as sort of a denial of time value of money. On the other hand *bay' mu'ajjal*¹ and *bay' salam*² are permitted in Islam. In these contracts of sale, price of a commodity is allowed to be different from its spot price, if time element is involved in the process of exchange. This can be considered as sort of a recognition of time value of money. Rents and wages also include a fixed reward for the time element. Rent of a house, for example, includes a part which is beyond depreciation. This part of rent can be regarded as time value of money. Thus, while *Bay' mu'ajjal*, rent and wages include a fixed and predetermined element as compensation for time, prohibition of interest specifically denies any recognition for time value of money. Therefore, a legitimate question arises as to what is the correct position of Islam on the issue of time value of money. The answer to this question is of primary importance in the context of project evaluation where cost of capital must be defined clearly, keeping in view the time

RIBA

تحريم الربا في القرآن والسنة

بمبحث واعداد

محمد عبد الوارث عذراغي

المدير الإداري لشركة مسندس للإستثمارات الإسلامية

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين ، وصلواته وسلامه على أشرف المرسلين : محمد خاتم النبيين وآله وصحبه ومن اتبعهم إلى يوم الدين .

أما بعد : فهذه خلاصة موجزة تعرضنا فيها لواحدة من أدق قضايا المسلمين وأكثرها حرجا ، خصوصا في تلك الآونة التي تعددت فيها صور التعاملات التجارية ، وتشعبت مجالات استثمار الأموال ، وخفى على كثير من الناس هذا الخطر المحيى ، وذلك الرجس البغيض ونعنى به سرطان الربا ، والذي يقول مولانا العظيم عنه في محكم كتابه : ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله﴾ (آية رقم ٢٧٨ - ٢٧٩ من سورة البقرة) .

والمألوف في كثير من المجتمعات الإسلامية المستقرة ، أو الجماعات الإسلامية المهاجرة أن الربا أصبح عنصرا ملازما لكل دورات رأس المال ، وشتى أساليب التعامل التجارى ، حتى استمرته الجماعات والأفراد ، بل إن الأمر بلغ ببعضهم أن يدافع عن الربا ، ويرير التعامل به ، ويحل ما حرم الله .. وكأنما أراد أولئك أن يجعلوا من ذلك الضرر المحيى : ضرورة محتومة ! مستندين إلى دعاوى باطلة ، وأسانيد متهافته ، وتسميات جوفاء ..

ولو أن أولئك تبصروا قليلا في محكم التنزيل ، وجوامع الحديث الشريف ، وبجهد يسير غير عسير ونفوس مخلصه مبرأة من الغرض والهوى ، لتبين لهم الرشد من الفنى ، ولاخبات أمام أعينهم شمس الحقيقة ، فالله سبحانه وتعالى يقول الحق ويهدى السبيل ورسوله صلوات الله عليه وسلامه لا ينطق عن الهوى . وما من حرام حرمه الله على عباده إلا وأحل ما هو خير منه .

وإذا كان المولى عز وجل قد حرم الربا (فائدة رأس المال) فقد أحل - سبحانه وتعالى - البيع ، والمضاربة ، وسائر أنشطة الكسب والاستثمار والتي تقتسم فيها الأرباح بأية نسبة يراها المقرضون للأموال ، والموظفون لها ويرتضونها فيما بينهم عند التعاقد .

واضحاً ، لأنه اعانة للمصرف الربوى ، وتقوية مالية وتنشيط له على المرباة . والاعانة على المعصية معصية كما سبق بيانه . فأقل مايقال في هذا الحل انه تصرف غير موزون ويدخل في دائرة (الورع البارذ) .

* واما الحل الثالث (ج) فلا أظن عاقلا يقول انه حل مقبول شرعا ، فاتلاف النقود وسائر الأموال النافعة بعد حصولها في اليد ، ولو بطريق حرام ، ليس سبيلا شرعيا للخلاص من إثم الطريق الحرام في اكتسابها . فالمال النافع ، لا ذنب له حتى نحكم عليه بالاعدام فاتلافه اهدار لنعمة الله ، وهو عمل أخرق ، والشريعة الإسلامية حكمة كلها ، لأن شارعها حكيم . فلم يبق أمامنا بعد استبعاد الحلول الثلاثة الأولى لفسادها سوى الحل الرابع . فهو الحل الصحيح المقبول شرعا بهذا الدليل القائم على طريقة الحصر والحذف (١) .

هذا ، وهناك كثير من الباحثين المعاصرين يطرحون السؤال التالى :

أفلا يمكن أن يؤخذ من الفوائد عن الودائع في المصارف الداخلية في البلاد الإسلامية مقدار ما يغطى فرق التضخم وهبوط قيمة النقد خلال مدة الإيداع ؟ فإن الملاحظ ان التضخم وهبوط القوة الشرائية للنقود في تزايد مستمر ، مما يجعل وفاء الوديعة النقدية التى في المصرف ، أو الدين بوجه عام ، أقل من الأصل وقت ثبوته في الذمة بشكل واضح مرموق . والجواب عن هذا التساؤل ، أن هذا موضوع شائك ، وله ملامسات وأبعاد واسعة وعميقة في سياسات الدول المالية والاقتصادية ، وانعكاسات خطيرة على التضخم ، فلا ينبغي ابتسار القول فيه كما يفعل بعض الباحثين المعاصرين . ولا يتسع هذا البحث الآن لمعالجته والاجابة عنه بهذه السهولة . كما أنه يفتح بابا وذرائع ذات خطورة ، فيجب أن يفرد بالبحث والندوات بين ذوى الاختصاص من فقهاء الشريعة وعلماء القانون والاقتصاد والمالية (٢) .

هذا ما جاد به الخاطر ، وبلغه العلم القاصر ، أرجو من فضله تعالى ان يكون قد ألهمنى الصواب ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

مصطفى احمد الزرقاء

عمان - الجامعة الأردنية - كلية الشريعة

(١) تضمن البحث في صحته التى قدمها الكاتب الكريم ، مناقشة لموضوع دار الحرب ومدى انطباق الأحكام الفقهية الواردة ل هذا البحث عليها . ونظرا لأن ذلك ليس موضع اهتمام المركز ، فقد استأذنا الكاتب الكريم في طيه ، فوافق على ذلك - (المركز) .

(٢) تجدر الإشارة هنا بهذه المناسبة إلى أن موضوع تعويض الدائنين عن انخفاض قيمة ديونهم وقرتهم الشرائية بسبب التضخم النقدي والإفراط العام في الأسعار ، قد طرح للبحث في الدررئين الخاصين باقتصاديات النقود والمالية في الإسلام اللتين عقدهما المركز العالمى لبحاث الاقتصاد الإسلامى : أولاهما في مكة المكرمة عام ١٣٩٨هـ والثانية في اسلام آباد عاصمة دولة باكستان في مطلع عام ١٤٠١هـ وقد رأى فيما يتعلق البت في هذا الموضوع خطورة ابعاده ، وقرر تأليف لجنة فنية لاعداد تقرير شامل حوله ، ليناقش فيما بعد من قبل ذوى الاختصاص في الاقتصاد والقانون والشريعة .

الربا والربح

بقلم الدكتور فضل الرحمن

يلاحظ أن الربا عادة يترجم في اللغة الاردية بكلمة "سود" المأخوذة من اصل فارسى ومعناها الحرفى هو الربح و لفظ "سود" هذا ليس مرادفا في المعنى للفظ الربا في القرآن ولكنه مساو في المعنى تماما للفظ "الربح" العربى و في الحقيقة فان اية محاولة لترجمة لفظ "الربا" القرآنى الى اية لغة من اللغات ليست عبثا فحسب ولكنها مع ذلك تكون مصدر الاضطراب كبير عند التفكير في الموضوع -

مقدمة

المعنى الحرفى للفظ "الربا" من مادة (ر . ب . و) ، كما وضحه القرآن الكريم في استعمالته المختلفة لهذه المادة ، يكون على النحو الآتى :-

اولا - بمعنى "نبت" كما في قوله تعالى :- وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت (الحج . ٥)

ثانيا - بمعنى "ينجح و يزيد" كما في قوله تعالى :- يمحق الله الربوا ويربى الصدقات (البقرة) ، وفي قوله :- وما آتيتم من ربا ليربوا في اموال الناس فلا يربوا عند الله (الروم - ٣٩)

ثالثا - بمعنى "ارتفع ، و علا" كما في قوله تعالى :- وآويناها الى ربوة ذات قرار ومعين (المؤمنون : ٥٠) وفي قوله : كمثل جنحة برهوه . (البقرة ، ٢٦٥)

رابعا - بمعنى "نفس ، و انتفخ ، و تضخم" كما في قوله تعالى : فاحتصل السيل زيدا رايبا . (الرعد ، ١٧)

خامسا - بمعنى "عال ، و نشاء" كما في قوله تعالى : وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا (الاسراء ، ٢٤) و في قوله : الم تربك فينا ولبيدنا (الشعراء ، ١٨)

لقد استمرت "الدراسات الاسلامية" تصدر باللغة الانكليزية مدة ثلاث سنوات كنا نرجو خلالها ان تتمكن من اصدارها ايضا باللغة العربية لا خواننا الناطقين بلغة الضاد وغيرهم من قراء هذه اللغة الشريفة - و ذلك لان الابحاث في الاسلام ورسائله بطبيعتها لا يمكن ان تنحصر في الباكستان، اذ هذه الدولة ليست الا جزءا من الامة الاسلامية - اننا لسعداء حقا انه اتيج لنا الآن ان نحقق هذه الامة و ان تصدر هذه المجلة باللغة العربية و اننا لننتقدم لزملائنا العلماء الباحثين الذين يكتبون باللغة العربية طالبين منهم ان يرسلوا الينا مقالاتهم عن الاسلام ، سواء كانت بحوثا علمية بحتة او تفسيريا لمبادئه - ان صفحات هذه المجلة مفتوحة لاقلام علماء المسلمين وغير المسلمين و كل ما نتطلبه هو ان تكون المقالات نتيجة بحث جدى موضوعى ، او تفسير للوقائع واقعى و ذى مغزى ، او تجمع بين الا مرين -

فضل الرحمان

الربا المحرم في القرآن الكريم

صديق ارشد خلجي

قال الله تعالى : واحل الله البيع و حرم الربوا .

وقال تعالى : يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضاعفة (١٣٠
آل عمران ، ٣)

فالقُرآن الكريم قد حرم الربا ولكنه لم يفصل ماهو الربا المحرم .
لان الربا لغة هو الزيادة ، وهو يعم كل فرد من افراد الزيادة ومن
المعلوم ان كل فرد من افرادها ليس بحرام بل بعضها حرام والبعض
الآخر منها حلال ، لقوله تعالى : وما اوتيتم من ربا ليربو في اموال
الناس فلا يربوا عند الله (٣٩ الروم ، ٣٠) وقوله تعالى : يمحق الله
الربوا ويربى الصدقات (٢٧٦ . بقرة ٢) وقوله تعالى : وترى الارض
هامده فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت .

٢ - فكللمات « ربو » « ليربوا » « ويربوا » في الاية الاولى
ويربى في الثانية وربت في الثالثة قد استعمل مطلقا وبمعنى الزيادة
الغير المحرمه ولكن المشكل هنا مراد الربا المذكور في القرآن وتعين
افراده ، لانه كما مرهى الزيادة ولا تحرم كل أفرادها فالامر الأهم اللازم
علينا أن نفهم الربا المحرم من غير المحرم ونعين أفراده التي حرمها
الله سبحانه وتعالى ، فبعد اتفاق الامة على حرمة الربوا ومعناه اللغوي
وهو الزيادة اختلفوا في مراده وما هو المقصود منه .

٣ - قال جمهور العلماء ان قوله تعالى « و حرم الربوا » مجمل
قد اشبهه مراده ومطلبه ، وخفى مقصوده فلا نعرف الربوا المحرم
الابالبيان الشافى الموضح مقصده والمظاهر مراده ويفسر اجماله .
وقال البعض كفخر الاسلام البيزدي « ثم المجمل وهو ما ازدحمت
فيه المعانى واشتبه المراد اشتباها لا يدرك بنفس العبارة بل بالرجوع
الى الاستفسار ثم الطلب ثم التأمل وذلك كقوله تعالى « و حرم الربوا »
فانه لا يدرك بمعانى اللغة بحال .

وقال عبدالعزيز البخارى وهذا لان المجمل انواع ثلاثة نوع
لا يفهم معناه لغة كالهلوع قبل التفسير ، ونوع معناه مفهوم لغة
ولكنه غير معلوم المراد كالربا و الصلوه والزكوة ، ونوع معناه معلوم
لغة ولكنه متعدد المعنى والمراد واحد منها ولم يكن تعينه لانسداد
باب الترجيح فيه كما مر . وهكذا قال نظام الدين الشاشى والعلامة
التفتازانى وشمس الائمة السرخسى وغيرهم من علماء الأصول (١)
والحاصل ان ربا القرآن مجمل غير ظاهر مراده ، فلا بد من البيان
الواضح الشافى ، يظهر مراده ومطلبه ويميز المحرم من غير المحرم
فهؤلاء الجمهور قد فسروا هذا المجمل بالسنة ، وعينوا افراد
تلك الزيادة المحرمة من الربا بالحديث الوارد فى الاشياء الستة ،
وهو الفضل الذى وردت فى السنة بكونه ربا ، فهو حرام عندهم ،
يعنى الفضل فى البيع . فالربا المفسر بالحديث الوارد فى الاشياء
الستة منحصر عندهم فى البيع ، واما ربا الدين فعلى حرمة اتفاق
وقد بينه القرآن نفسه حيث قال : يا ايها الذين امنوا لا تاكلوا
الربوا اضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون (١٣٠ آل

الدراسات الإسلامية
المجلد ١٨
العدد ١ (١٩٨٣) ص ١٣ - ٣٥

ارشاد أهل الأرض الى اثبات الربوا في القرض

للعامة محمد ادريس الكاندهلوى رحمه الله

قال الله تعالى : الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ، ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربوا - الآيات . وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين .

اعلم أن لفظ الربوا كان شائعا في ربا الدين قبل نزول الآية ، وكانوا يعرفونه كما كانوا يعرفون البيع ، ولم يك شيئا مجملا وامرأبهما عندهم ، وكانوا يستحلونه . ولذا لما نزل تحريمه جعلوا يقيسونه على البيع في الاستحلال ، كما قال تعالى حاكيا عنهم : « قالوا انما البيع مثل الربوا » . أرادوا نظمهما في سلك واحد لافضائهما الى الربح . فحيث حل بيع ما قيمته درهم بدرهمين حل أخذ درهم بدرهمين بيعا واستقراضا . فقال تعالى شأنه : وأحل الله البيع وحرم الربوا ، جملة مستأنفة ردا عليهم وانكاراً لتسويتهم . وحاصله أن ما ذكرت مقياس فاسد ، لانه معارض للنص ، فهو من عمل الشيطان ، على أن بين البابين فرقا ظاهرا . كما ذكر القفال ، فقال : من باع ثوبا يساوى عشرة

أسلوبها ، ولا تضارعها في حكمة منهجها ، ولا تباريها في سعة آفاقها وبعد مداها ليس لها في الشريعة القرآنية من مكانة . ولا يمل المؤلف من تكرار كلمة « الكذابين » و « عبدة الاصنام » التي يطلقها على أهل الايمان الذين يؤمنون بأن السنة النبوية الشريفة أصل ثان من أصول الشريعة وأحد المصدرين الاصيلين من مصادر الشريعة .

ويدعى المؤلف أن الاحاديث أساسها على الوهم والظن والتخمين ، ولكنه لا يأتي على ذلك دليل ، ولا يحتج بحجة ، بل أساس ادعائه كله هو الوهم والظن والتخمين ، فانه لا يضرب لما يتقوله من الاقاويل الفاسدة مثالا يدعم به زعمه الباطل ، بل نراه كالغريق يغطيه الموج فيتشبث بالطحلب ويتعلق بأرجل الضفادع طمعا في الحياة ، فيقول ان الاحاديث افتعلها اعداء الاسلام وانتحلها المنافقون الذين كانوا يريدون أن يضلوا المسلمين عن سواء السبيل ، ويسمى المدافعين عن السنة النبوية الشريفة بعبدة محمد (صلى الله عليه وسلم) الذين يعبدون من دون الله ويصلون نارا حامية . فالخلاصة أن الكتاب مليء بانكار السنة ورفض الاحاديث والمحاولات النكراء للحط من شخصية الرسول الحبية ، عليه أفضل صلاة وأكرم تحية .

وندعو الله تعالى أن يهدينا جميعا الى سواء السبيل ، وأن يقينا من وساوس الشيطان واوليائه ، ويوفقنا جميعا لما فيه رضاه ، ويستعملنا لخدمة دينه وحزبه . فان حزب الله هم المفلحون .

محمود أحمد غازي



message théologique juif à forte composante éthique, devint la préoccupation du *judaïsme réformé qui effaça de sa liturgie toutes les références considérées comme particularistes. Cela signifiait l'omission de toute mention d'élection et de *peuple élu, d'un *messie personnel qui sauverait le peuple d'Israël, du lien avec la terre d'Israël et de l'espoir d'un retour, ou de la *rétribution et du châtement après la mort. L'élection d'Israël se résumait au message moral dont elle était porteuse pour l'humanité. Au ^{XX} siècle, surtout à cause du génocide nazi (**Choah*), le judaïsme réformé a révisé cet universalisme extrême.

Le mouvement sioniste reflète, lui aussi, la dichotomie entre universalisme et particularisme dans un débat essentiel sur ses objectifs ultimes. L'un des points de vue soutient qu'en revenant sur leur propre terre les Juifs entament un processus de normalisation, exprimé dans le verset biblique : « La maison de Juda est comme toutes les nations » (Ez 25,8). Selon l'autre point de vue, le peuple revenu à *Sion doit être « un phare pour les nations » (Is 42,6) et une source d'inspiration universelle. L'évolution de l'État d'Israël continue de refléter cette ambiguïté et ce conflit. Sa vie religieuse officielle, fortement particulariste, s'oppose vigoureusement à l'universalisme et au cosmopolitisme des Juifs de la diaspora.

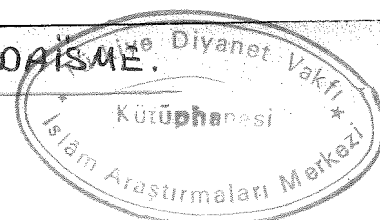
USURE

Prêt à intérêt. La loi biblique se trouve à l'origine des législations concernant cette pratique; l'Exode précise (22,24) qu'il ne faut pas imposer d'intérêt sur un prêt accordé « au miséreux qui est avec toi » et s'étend (Lv 25,35-37) à l'interdiction de l'usure sur un prêt accordé à l'étranger ou sur un prêt de nourriture. Le Deutéronome (23,20-21) autorise cependant ailleurs le prêt à intérêt à l'étranger. Cette loi s'explique aisément dans le cadre d'une société agraire où le prêt engageait le fermier

jusqu'aux récoltes de l'année suivante et était considéré comme un devoir de bon voisinage, et où l'étranger était souvent un marchand itinérant. L'interdiction de percevoir un intérêt semble être réservée, dans l'Exode et le Lévitique, au pauvre et ne devait donc pas s'appliquer aux autres cas, tandis que la formulation deutéronomique semble concerner les transactions purement commerciales. La littérature biblique de *sagesse met en garde contre l'offense morale que représente la perception d'un intérêt. Les prophètes (Ez 22,12) l'assimilent à des offenses aussi graves que la rançon et le fait de répandre le sang. Le terme biblique désignant l'intérêt est *nèchekh* (Ex 22,24; Dt 23,20), mais en Lévitique celui de *tarbit* ou *marbit* (25,36-37) est aussi utilisé. Les commentateurs tentèrent d'établir une distinction entre les deux termes, mais si *Rava soutient qu'il n'y en a pas (BM 60b) et qu'il s'agit donc d'une infraction à deux interdits, le sens de *nèchekh*, morsure, pourrait faire comprendre qu'il s'agit de l'intérêt que le débiteur doit rendre, alors que le *marbit* ou *tarbit*, qui signifie accroissement, désignerait celui que le créancier doit recouvrer. Cette prohibition du prêt à intérêt ne ressortit pas au sens moderne de l'usure qui signale un intérêt excessif mais concerne le gain, aussi minime soit-il, sur un prêt. Le Talmud étend l'application de cette loi biblique. Ainsi non seulement le créancier qui exige l'intérêt, mais également le débiteur, de même que le scribe qui rédige l'acte de créance et les témoins qui le signent, sont-ils coupables de la violation de cette loi. De plus, le Talmud énumère toute une catégorie d'actes, appelés *avaq ribbit*, la « poussière de l'intérêt », qui sont également prohibés, et qui comprend les actes par lesquels le créancier serait susceptible de profiter de son prêt.

Le développement du commerce à l'époque talmudique rendit ces lois inapplicables et on formula divers moyens légaux pour les contourner. L'un d'eux consiste en un accord au terme duquel le créancier s'associe dans l'entreprise de son débiteur, partageant les bénéfices et se

23 OCAK 1995



-Faiz

الربا داء البشرية الويل

فضيلة الأستاذ الشيخ بدر المتولى عبد الباسط

لمدرس بكلية الشريعة

إن التبذير الجدير بالاحترام هو الذى يحارب الشر بين الأفراد والجماعات، فيبيع كل ما رجع فيه جانب الخير على جانب الشر، ويحرم كل ما رجع فيه جانب الشر على جانب الخير، ولا يقيم وزناً لخير مرجوح إن كان يقابله شر راجح، ولا وزناً لشر موهوم إن كان يقابله خير مؤكد، وإن الإنسان لا ينظر إلى الأمور إلا من ناحية هواه؛ وكثيراً ما يتغلب الهوى على العقل، فيفسد تفكيره، ويريه الحسن قبيحاً، والتبذير حسناً وقديماً قيل:

وعين الرضا عن كل عيب كليله كما أن عين السخط تبدى المساويا

ولا يعدم محب الزنا أن يجد له مندوحة في زعمه، ومحب الخمر يبرأ لها في وهمه؛ فقد قرأنا وسمعنا الكثير من هذه الترهات. لهذا كان التشريع الإنساني - في كل العصور - مجالاً للخطأ المقصود وغير المقصود؛ ولم يترك الله الناس إلى عقولهم وأهوائهم، بل أرسل رسله مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب، وشرع لهم الشرائع، وكان تشريعه أو في الشرائع بحاجة البشر، فإنه - سبحانه - أعلم بمصالح عباده من أنفسهم، وليس حكمه عن هوى أو غرض تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ولتدراعى الشارع الحكيم في تشريع المعاملات بث روح التعاون بين الأفراد والجماعات، وتمية عاطفة الخير في القلوب؛ فأباح من أنواع المعاملات كل ما يحقق هذا المبدأ النبيل؛ وحرم كل ما من شأنه أن يقطع أواصر الألفة؛ ويبدد بذور العداوة والبغضاء. ومما حرمه الله، سبحانه - الربا، وشدد في أمره، وبالغ في التكثير على المتعاملين به، وجعل المنصممين على التعامل به من الخالدين في النار، وسلحكم في سلك واحد مع الكفار الآثمين؛ ثم توعد المرابين بحرب منه إن لم يتوبوا

ويردوا الأموال إلى أربابها.

استمع إليه سبحانه إذ يقول: «الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فاتته فله ما سلف وأمره إلى الله؛ ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. يمحى الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم». ثم استمع إليه سبحانه إذ يقول: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين. فإن لم تفعلوا فأذتوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رموس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون».

وقد سد الشارع الحكيم هذا الباب لما فيه من شر مستطير وفساد كبير فجعل شبهة الربا محرمة كالربا فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كل قرض بحر نفعاً فهو ربا، وهذه سنة من سنته تعالى إذا عظم شر أمر من الأمور حرمه وحرم مبادئه وكل ما يتصل به من قرب أو بعد كما حرم مبادئ الزنا من نظر ومخلوة ومس، وكما حرم قليل الخمر وكثيرها وحرم بيعها كما حرم تعاطيها. حتى يفظم النفوس عن أهوائها؛ ويردها عما يهلكها.

والنفس كالطفل إن تركه شب على حب الرضاع وإن تفضمه ينفطم وتطبيقاً لهذا المبدأ القويم جعل الرسول الكريم المتعاملين به وشهوده وكتاب صكوكه شركاء في الإثم، ولعنهم فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لعن الله آكل الربا ومؤكله وشاهديه وكاتبه».

وعده الرسول الأكرم من الموبقات المهلكات في الدنيا والآخرة وجعله في مرتبة تلي القتل في الإثم فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أن قال: «اجتنبوا السبع الموبقات. قالوا يا رسول الله وما هن: قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الفافلات».

وكيف لا يكون قرين القتل وقد خرب البيوت العامرة، وشتت الأسر الكريمة وأورث القلوب غملاً وحنقاً وحسداً، وماذا وراء ذلك إلا سفك الدماء وإزهاق الأرواح؟

والمحشي قال فيها بحسب ما بدا له من غير نص فلا يؤخذ بقوله ، وللاحتياط في أمثال هذه المسألة ما هو متعين ، لأنه ينشأ منه فساد كبير ، وغرور عظيم للجهاال ومن تمكن حب الدنيا بقلبه . (١)

23 MAYIS 1991

المبحث الثاني

زكاة النقود العرفية عند الجمهور من الفقهاء.

(١)

زكاة الكواغد وقطع الجلود ونحوهما

هذه الأشياء قد جرى التعامل بها في بعض الجهات اتاما للمقومات كما يتعامل بالدينار والدرهم بدون أن يكون لها من النقود ما يعادلها في المصارف الرسمية فهل حكمها حكم الفلوس النحاس بتنزيل قيمتها الوضعية منزلة القيمة الخلقية فيجري فيها ما جرى في زكاة الفلوس الجدد من الخلاف بناء على أن زكاة النقدين معلومة أو غير معلومة، أو بناء على إلحاقها بسلع التجارة نظرا الى أنها أثمان رائجة، أو عدم إلحاقها بها، أو ليس حكمها حكم الفلوس فلا زكاة فيها اتفاقا، ويفرق بينها وبين الفلوس بأن الفلوس لم تلحق بالنقدين على القول : زكاتها الا باعتبار كونها من معادن ذات قيمة أصلية لأن الوجوب في الزكاة العين على القول بتعليه منوط بالثمنية المالية، أي القيمة الذاتية الخلقية فانها من أجود المعادن ذات القيم المعتد بها، ولذا جعلت أثمانا مطلقة للحاجيات المعاشية بجميع أنواعها. فالسلة في الحقيقة لزكاتها ليست مجرد الثمنية الوضعية بل الثمنية مع المالية الذاتية وحينئذ فلا يلحق بها في وجوب الزكاة الا ما له شبه بها من هذه الجهة والكواغد وقطع الجلود ونحوهما ليست كذلك، بخلاف الفلوس فانها وان كانت من معادن أقل من معدن الذهب والفضة الا أنها ذات قيمة أصلية يعتد بها. ولا يخفى أن هذا الفرق انما يظهر في كواغد وقطع جلود قيمتها تافهة ، أقل من قيمة قطع النحاس والرصاص، أما اذا كانت مصنوعة من كنود وجلود جيدة بصفة تجعلها في درجة الفلوس وترفعها الى قيمتها أو أعلى فلا يظهر الفرق المذكور اذ أصل كل منهما عروض جعلت أثمانا ورؤوس أموال كغيرها من المقومات

مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي،
العدد الثالث، الجزء ٣ ، ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م ،
المكة المكرمة.

- Zakat, 1725-1749 - Para, 1751-1765
- Faiz 1751-1765
- Borf 1751-1765
- Sarf 1751-1765

- رسالة فواتح الاشراف في احكام النقود الاوراق وتغير قيمة العملة باطلاق

لفضيلة الدكتور محمد عبد اللطيف الفرور . ١٧١١ - ١٧٦٧

(١) وقد رد الأستاذ محمد نيهان الخباز على هذه الشبهة بقوله :
أليست هذه الاوراق النقدية في العالم نقدا حل محل الذهب والفضة
وضع للتعامل بين الناس ؟
أجل انه مال به نبيع وبه نشترى ، وبه نتزوج ، ونزوج به بناتنا والله
تعالى يقول : ﴿ وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ .
أليست فتوى المحشي تنسخ ركنا من اركان الاسلام وهو (الزكاة) باعتبار
قوله : لا منفعة منها ، وانها كحيتي بر وليست بمال ، نجرىء الناس على بيعها
المائة بمائة وخسين . نكون بذلك قد فتحنا باب الربا على مصراعيه ونستحق
الحرب من الله ورسوله كما جاء في الآيات القرآنية .

The details of laws governing the operation of financial intermediaries and organizations such as Buddhist temples, pawnshops, and traditional Chinese banks indicate that the governments of successive Chinese dynasties were not interested in interfering in the economic activities of the private sector. The government of the Yuan dynasty once sought to control the time period after which pawnbrokers could expropriate the pledge, or collateral, of a customer unable to pay back a loan and instituted a law stipulating that the pawnbroker may not expropriate the collateral of a borrower for a period of two years (*Da Yuan shengzheng guochao dianzhang* [Laws of the Yuan Government Court], vol. 13 *Hu bu* [Family Section], "Qianzhai" [Finance]). However, different regions of China were economically developed to different extents, and the governments of later dynasties did not continue such trial economic laws applied to the whole country. Even though the governments of successive dynasties from the Tang on prohibited government officials from loaning money to local commoners and merchants, such laws were ineffective in comparison with the laws regulating upper limits on interest. During the Ming and Qing dynasties, lending was widespread, whether it be officials loaning money or investing in the commercial projects of merchants, or financial intermediaries, merchants, or pawnshops lending to officials. These were not the sort of activities that the law could standardize.

[See also Deposit, *subentry on Chinese Law*; Contract, *subentry on Chinese Law*; Hire in Chinese Law; Pledge, *subentry on Chinese Law*; and Sale, *subentry on Sale of Goods in Chinese Law*.]

BIBLIOGRAPHY

- Bernhardt, Kathryn, and Philip C. C. Huang. *Civil Law in Qing and Republican China*. Stanford, Calif.: Stanford University Press, 1994.
- Hulsewé, A. F. P. *Remnants of Ch'in Law*. Leiden, Netherlands: E. J. Brill, 1985.
- Johnson, Wallace, trans. *The Tang Code*. Vol. 2: *Specific Articles*. Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1997.
- Liang, Linxia. *Delivering Justice in Qing China: Civil Trials in the Magistrate's Court*. Oxford: Oxford University Press, 2007.
- MacCormack, Geoffrey. *Traditional Chinese Penal Law*. Edinburgh: Edinburgh University Press, 1990.
- Shen Zhiqi, ed. *Da Qing lu ji jie fu li* (Explanations and Precedents of Qing Law). 30 vols. China: s.n., 1715.
- Xue Meiqing ed. *Song xing tong* (Song Criminal Procedure). Beijing: Falü Chubanshe, 1999.
- Ye Xiaoxin, ed. *Zhongguo minfa shi* (The History of Chinese Civil Law). Shanghai: Shanghai Renmin Chubanshe, 1993.

PENGSHENG CHIU

Translated from the Chinese by Alan Thwaites

Islamic Law

Islamic law recognizes two main forms of loan: the *'āriya* (also *'āriyya*, *'ariyya*, or *i'āra*), the loan of nonfungible

objects (corresponding to the *commodatum* of Roman law), and the *qard*, the loan of money or other fungible objects. (the *mutuum* of Roman law). Both the loan for use and the loan for consumption are charitable contracts and therefore "recommended" (*mandūb*) by Islamic law (Qur'an 2:246, 278; 5:15; 57:11, 17; 64:17; 72:20; Ibn Majah, *Sunan* 2:43; Zurqani, vol. 3, p. 146). The *'āriya* is a gratuitous transfer of the use (*manfa'a*) of a nonfungible good which may legally be owned. The beneficiary must return the same thing that was borrowed, but as one who enjoys the privileged position of a trustee (*amīn*), the beneficiary is not responsible for damage or loss arising directly from the authorized use of the object. The owner may not demand an advanced return of the item lent, unless it is needed. But even in this case the owner is responsible for damages; for instance, if the borrower has planted the land which the owner had lent for a long period, the latter is liable for the expenses the borrower incurred.

The *qard* is defined as transferring to someone temporarily and gratuitously the property of a thing whose substance is consumed by its use. The borrower must return the same quantity of items that was received. The question whether one party can voluntarily give the other a bonus is sometimes answered in the affirmative. Differences in terms of quantity or of quality and any delay in the performance are considered an unjustified enrichment and therefore a direct breach of the prohibition of usury (*ribā*). Delivery in a different place is also forbidden, as one party could reap the advantage of avoiding the cost of transport. Reduction of the amount of the debt if the loan is voluntarily paid before it falls due is sometimes admitted. From all indications, both the *'āriya* and the *qard* played almost an insignificant role in medieval Islamic commerce (Udovitch, p. 10). On the other hand, Islamic commercial law outlined several methods for dealing in credit. Muslim jurists assumed that credit dealings were indispensable to profitable trading in both retail and wholesale business. Credit sales took the shape of a deferred payment for the goods bought, *al-bay' bi-l-ta'khīr*, or *al-bay' al-mu'ajjal*, in which the price was, therefore, higher than in a sale in which price and merchandise were exchanged simultaneously. On the other hand the contracts of *salam* and *istisnā'* (advanced payment for future delivery), in which the upfront payment of the capital served to lower the price of the goods, pursued the aim of providing farmers and craftsmen with liquid assets/funds. Normally the seller agreed with the buyer that he would pay one or two months later, and the price was fixed correspondingly. For prompt payment a cash discount was granted. In the *salam* contract, someone paid in advance for goods (fungible things) to be delivered at a specified time in a specified measure and of a specified variety. The stipulation that the object of the contract should be of specific crops or from specific

أسلوبها ، ولا تضارعها في حكمة منهجها ، ولا تباريها في سعة آفاقها وبعد مداها ليس لها في الشريعة القرآنية من مكانة . ولا يمل المؤلف من تكرار كلمة « الكذابين » و« عبدة الاصنام » التي يطلقها على أهل الايمان الذين يؤمنون بأن السنة النبوية الشريفة أصل ثان من أصول الشريعة وأحد المصدرين الاصيلين من مصادر الشريعة .

ويدعى المؤلف أن الاحاديث أساسها على الوهم والظن والتخمين، ولكنه لا يأتي على ذلك بدليل ، ولا يحتج بحجة ، بل أساس ادعائه كله هو الوهم والظن والتخمين ، فانه لا يضرب لما يتقوله من الاقاويل الفاسدة مثالا يدعم به زعمه الباطل ، بل نراه كالغريق يغطيه الموج فيتشبث بالطحلب ويتعلق بأرجل الضفادع طمعا في الحياة ، فيقول ان الاحاديث افتعلها اعداء الاسلام وانتحلها المنافقون الذين كانوا يريدون أن يضلوا المسلمين عن سواء السبيل ، ويسمى المدافعين عن السنة النبوية الشريفة بعبدة محمد (صلى الله عليه وسلم) الذين يعبدون من دون الله ويصلون نارا حامية . فالخلاصة أن الكتاب مليء بانكار السنة ورفض الاحاديث والمحاولات النكراء للحط من شخصية الرسول الحبية ، عليه أفضل صلاة وأكرم تحية .
وندعو الله تعالى أن يهدينا جميعا الى سواء السبيل ، وأن يقينا من وساوس الشيطان واوليائه ، ويوفقنا جميعا لما فيه رضاه ، ويستعملنا لخدمة دينه وحزبه . فان حزب الله هم المفلحون .

محمود أحمد غازي

15
Fait
Kour

الدراسات الاسلامية

المجلد ١٩

العدد ١ (١٩٩٣) ص ١٣ - ٣٥

ارشاد أهل الأرض الى اثبات الربوا في القرض

للعامة محمد ادريس الكاندهلوي رحمه الله

قال الله تعالى : الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ، ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل الله البيع وحرم الربوا - الآيات . وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا الربوا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين .

اعلم أن لفظ الربوا كان شائعا في ربا اللّدين قبل نزول الآية ، وكانوا يعرفونه كما كانوا يعرفون البيع ، ولم يك شيئا مجملا وامرأسيهما عندهم ، وكانوا يستحلونه . ولذا لما نزل تحريمه جعلوا يقيسونه على البيع في الاستحلال ، كما قال تعالى حاكيا عنهم : « قالوا انما البيع مثل الربوا » . أرادوا نظمهما في سلك واحد لافضائهما الى الربح . فحيث حل بيع ما قيمته درهم بدرهمين حل أخذ درهم بدرهمين بيعا واستقراضا . فقال تعالى شأنه : وأحل الله البيع وحرم الربوا ، جملة مستأنفة ردا عليهم وانكاراً لتسويتهم . وحاصله أن ما ذكرتم قياس فاسد، لانه معارض للنص ، فهو من عمل الشيطان ، على أن بين البابين فرقا ظاهرا . كما ذكر القفال ، فقال : من باع ثوبا يساوي عشرة



The Iranian Experiment

The most important revolution in the twentieth-century Middle East, and the one with the greatest social and international impact, was the Islamic revolution of 1979 in Iran. Although it fits the pattern of revolution as part of the process of modernization of the state, its unique feature was the replacement of Islam for constitutionalism, nationalism, and socialism as the ideology of revolutionary transformation.

See also **Modernization, Political: Constitutionalism; Reform: Arab Middle East and North Africa; Revolution: Islamic Revolution in Iran; Young Turks.**

BIBLIOGRAPHY

- Afary, J. *The Iranian Constitutional Revolution, 1906–1911*. New York: Columbia University Press, 1996.
- Arjomand, S. A. *The Turban for the Crown: The Islamic Revolution in Iran*. New York: Oxford University Press, 1988.
- Batatu, H. *The Old Social Classes and the Revolutionary Movements of Iraq*. Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1978.
- Godron, J. *Nasser's Blessed Moment. Egypt's Free Officers and the July Revolution*. New York: Oxford University Press, 1991.
- Kansu, A. *The Revolution of 1908 in Turkey*. Leiden: E. J. Brill, 1997.
- Sharabi, H. *Nationalism and Revolution in the Arab World*. New York: D. Van Nostrand Co., 1966.
- Sohrabi, N. "Historicizing Revolutions: Constitutional Revolutions in the Ottoman Empire, Iran, and Russia, 1905–1908." *American Journal of Sociology* 100, no. 6 (1995): 1383–1447.

Saïd A. Arjomand

REZA SHAH (1878–1944)

Shah Reza Khan was the founder and first shah of the Pahlavi dynasty of Iran. The exact date of his birth is uncertain but has been fixed officially as 16 March 1878. He died in exile in South Africa on 26 July 1944.

Reza was born into a family of modest means in Alasht in Mazandaran, Iran, and joined the Russian-officered Iranian Cossack Brigade. In 1920 the British officer Major-General Sir Edmund Ironside organized the removal of the Russian officers and placed Reza Khan in command of the Iranian cossacks at Qazvin. From Qazvin, Reza Khan, in partnership with the pro-British journalist, Sayyed Ziya al-Din Tabataba'i, launched a coup, taking control of Tehran on 21 February 1921.

After the coup, Reza Khan received the title of Sardar-e Sipah (army commander) and in May became Minister of

War. In October 1923 he became Prime Minister. He organized the deposition of the reigning monarch, Ahmad Shah Qajar, and ascended the throne in April 1926.

Immediately after the coup, Reza Khan began the task of constructing a modern army and, using this army, he then proceeded to suppress the autonomy of the tribes and the regional magnates, later he adopted a policy of enforced sedentarization of the nomadic tribes. In the late 1920s, a number of radical, centralizing reforms were introduced, including the secularization of the judicial system, as well as a series of etatiste economic measures. In 1935, following a visit to Ataturk's Turkey, he banned female veiling.

The regime that was headed by the semiliterate Reza Shah became increasingly authoritarian and finally dictatorial. His brutality, which included the murder of many of his closest supporters, and his mania for land acquisition, through which he had become the largest landowner in the country, made his regime increasingly unpopular. He was unable to preserve his country's independence after the outbreak of the Second World War, and on 25 August 1941 British and Soviet armies invaded Iran. On 16 September he was obliged to abdicate in order to secure the succession for his son. Reza Shah went into exile in South Africa.

See also **Modernization, Political: Authoritarianism and Democratization.**

BIBLIOGRAPHY

- Cronin, Stephanie. *The Army and the Creation of the Pahlavi State in Iran*. London and New York: I. B. Tauris, 1997.

Stephanie Cronin

RIBA

Of all the economic proscriptions in the Qur'an, the most controversial has been the ban on *riba*, the pre-Islamic lending practice held responsible for pushing destitute Arab borrowers into enslavement. According to some early Muslims, this ban was meant to cover all interest, regardless of form, context, or magnitude; for others, the ban's intended scope was limited to exorbitant interest charges. Although the restrictive definition triumphed, as a matter of practice the giving and taking of interest continued, at times through the use of legal ruses (*biyal*), often more or less openly.

The latest chapter of this old controversy was ignited in the 1940s by the emergence of "Islamic economics," a school of thought that aims to purge interest from all economic operations. The accomplishments of this school include the establishment of Islamic banks in over seventy countries and the banning of interest in three of them: Pakistan, Iran, and the Sudan. Islamic banks claim that they avoid giving or

didactic treatises. In the late 1880s a study group, the *Persekutuan Rushdiyyah*, was formed to discuss religious and literary matters and to publish texts written by its members using their own printing press. These works were disseminated to Singapore and Peninsular Malaysia. Early in the 19th century the Naqshabandī *Tarikat* [see NAQSHBANDIYYA] was introduced to Riau and became very popular. The *Tuhfa* records that all the Riau princes studied mysticism and copies of the texts are still kept in the area. One of the Riau rulers bought a wide selection of books, mainly Islamic texts from India and the Middle East, and established a library which is still maintained in the mosque on Penyengat island. Students (such as Sayyid Shaykh al-Hādī), who received their initial training in Riau, went on to found religious journals and schools in Singapore and Penang and to influence the course of modernist Islam in the Malay speaking world.

The tradition of religious teaching was continued in Riau until the 1930s, and scholars from the Middle East, including an expert in astronomy from al-Azhar, regularly visited Riau to advise the local religious teachers. The Second World War disrupted this pattern, and the local population has declined since the early years of the century. However, Riau has maintained its reputation as a religious and literary centre which is respected both in Malaysia and in Indonesia.

Bibliography: L. Y. Andaya, *The kingdom of Johor 1641-1728*, Kuala Lumpur 1975; Barbara Watson Andaya and Virginia Matheson, *Islamic thought and Malay tradition: the writings of Raja Ali Haji of Riau (ca. 1809-ca. 1870)*, in *Perceptions of the past in Southeast Asia*, ed. A. Reid and D. Marr, Singapore 1979; Matheson and Andaya (eds. and translators), *The Precious Gift, Tuhfat al-nafis*, Kuala Lumpur 1982; Matheson, *Pulau Penyengat: nineteenth century Islamic centre of Riau*, in *Archipel*, xxxvii (1989), 153-72; Vivienne Wee, *Melayu: hierarchies of being in Riau*, Ph.D thesis, ANU Canberra 1985; eadem, *Material dependence and symbolic independence: constructions of Melayu ethnicity in Island Riau, Indonesia*, Working Paper 75, Dept. of Sociology, National University of Singapore 1986.

(VIRGINIA MATHESON HOOKER)

RIBĀ (A.), lit. increase, as a technical term, usury and interest, and in general any unjustified increase of capital for which no compensation is given. Derivatives from the same root are used in other Semitic languages to describe interest.

A. In classical Islamic law.

1. Transactions with a fixed time limit and payment of interest, as well as speculations of all kinds, formed an essential element in the highly developed trading system of Mecca (cf. Lammens, *La Mecque à la veille de l'hégire*, 139 ff., 155 ff., 213-14). Among the details given by the Muslim sources we may believe at least the statement that a debtor who could not repay the capital (money or goods) with the accumulated interest at the time it fell due, was given an extension of time in which to pay, but at the same time the sum due was doubled. This is clearly referred to in two passages in the Qurʾān (III, 130; XXX, 39) and is in keeping with a still usual practice. As early as sūra XXX, 39, of the third Meccan period (on the dating, cf. Nöldeke-Schwally, *Geschichte des Qurʾāns*, i), the Qurʾān contrasts *ribā* with the obligation to pay *zakāt* but without directly forbidding it: "Whatever ye give in usury to gain interest from men's substance shall not bear interest with Allāh, but what ye give as *zakāt* in seeking the face of Allāh, these shall gain double". The express prohibition follows in III, 130 (Medinan,

obviously earlier than the following passage): "Believers, devour not the *ribā* with continual doubling; fear God, perhaps it will go with you". This prohibition had to be intensified in II, 275-80 (evidently of the earlier Medinan period, cf. the following passage): "Those who devour *ribā* shall only rise again as one whom Satan strikes with his touch; this because they say, 'selling is like usury'; but Allāh has permitted selling and forbidden usury. He therefore who receives a warning from his Lord and abstains shall have pardon for what is past and his affair is with Allāh; but they who relapse into usury are the people of Hell, and they shall remain in it for ever. Allāh abolishes usury and makes alms bring interest; Allāh loveth no sinful unbeliever... Believers, fear Allāh and remit the balance of the *ribā* if ye be believers. But if ye do not, be prepared for war from Allāh and his apostle. If ye repent, ye shall receive your capital without doing an injustice or suffering injustice. If any one is in difficulty, let there be a delay till he is able to pay, but it is better for you to remit if ye be wise". To evade the dogmatic difficulty of an eternal punishment for the sin of a believer, the passage in question (already presupposed in al-Tabarī) has been interpreted to mean that by relapse is meant the holding lawful and not the taking of interest; in any case the Qurʾān regards *ribā* as a practice of unbelievers and demands as a test of belief that it should be abandoned. It comes up again in sūra IV, 161 (of the period between the end of the year 3 and the end of the year 5; this also gives a clue to the date of the preceding passage), in a passage which sums up the reproaches levelled against the Jews: "and because they take *ribā*, while it was forbidden them, and devour uselessly the substance of the people". The fact that the principal passages against interest belong to the Medinan period and that the Jews are reproached with breaking the prohibition, suggests that the Muslim prohibition of *ribā* owes less to conditions in Mecca than to the Prophet's closer acquaintance with Jewish doctrine and practice in Medina. In the later development of the teaching on the subject as we find it in tradition, Jewish influence is in any case undeniable (cf. Juynboll, *Handleiding*, 286).

2. The traditions give varying answers to the question, what forms of business come under the Qurʾānic prohibition of *ribā*, none of which can be regarded as authentic. The ignorance of the correct interpretation is emphasised in a tendentious tradition, obviously put into circulation by interested individuals (the tradition is probably older than Lammens, *op. cit.*, 214, thinks); according to this view, the principal passage in sūra II is the latest in the whole Qurʾān, which the Prophet could not expound before his death. That the rigid prohibition of usury in Islamic law only developed gradually is clear from many traditions. Alongside of the view repeatedly expressed, but also challenged, that *ribā* consists only in (the increase of substance in) a business agreement with a fixed period (*nasiʿa*, *naʿira*, *dayn*) we have the still more distinct statement that there is no *ribā* if the transfer of ownership takes place immediately (*yadhʿu bi-yad*). But even in arrangements with a time limit, a number of traditions presuppose a general ignorance of the later restrictions; for example, we are told that in Baṣra under Ziyād b. Abīhi [q.v.] gold was sold on credit for silver (this may have an anti-Umayyad bias—cf. below on Muʿāwiya—but it is illuminating); but at a later date such forms of the traditions against *ribā* were to some extent dropped. What was generally understood in the earliest period as the *ribā* forbidden in the Qurʾān, seems only to have been interest on loans

Fai 2 Po-estiva

Faig

که متعلق است به جهان فرودین و بازتاب عالم ناسوت است در انسان، او را پایگاه مربوبی و مخلوقی می‌بخشد؛ ۲) ربّ است، از این جهت که دارای چهره‌ای باطنی و الهی است و روح خدایی در او دمیده شده است و ربوبیت انسان، پایگاهی است که نسبت به موجودات عالم تحقق می‌یابد که او خلیفه‌الله است در زمین و مظهری است جامع اسماء و صفات الهی و به مثابه آینه‌ای است که هویت حق را می‌نماید و بدان سبب که دارای مرتبه خلافت است تربیت عالم به عهده اوست و به این اعتبار ربّ است. و پیدا است که هر انسانی، بالقوه، دارای چنین مقامی است و آن کس که بالفعل بدین پایگاه دست یافته است و خلیفه‌الله و ربّ شمرده می‌شود و تربیت عالم به عهده او است، همانا انسان کامل است (تقدّم النصوص، ۱۰۲ به بعد) [← انسان کامل].

اصغر دادبه

منابع: در متن مقاله آمده است.

ربا، در لغت عرب به معنای مطلق فزونی و زیادت و کثرت آمده است و اصل ربا از اصطلاحات قرآنی است که به همین مفهوم و معنا با حدود و قیودی چند وارد فقه مذاهب اسلامی گردیده است. معمولاً فقهاء در کتابهای معاملات، تجارات، قرض و جز اینها متعرض بحث درباره حقیقت و ماهیت ربا و احکام شرعی متعلق به آن می‌شوند.

ربا در قرآن، اصطلاح یا کلمه ربا در تعدادی از آیات قرآن کریم آمده است که عبارتند از: الذین یأکلون الربا لایقومون الا کما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس ذلک بانهم قالوا انما البیع مثل الربا و احلّ اللّهُ البیع و حرّم الربا... یمحق اللّهُ الربا و یربّی الصدقات... یا ایها الذّین آمنوا اتقوا اللّهُ و ذروا ما بقی من الربا... (بقره، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۸)؛ و ما اتینم من ربا لیربوا فی اموال الناس... (روم، ۳۹). در این آیات خداوند اشاره به معاملات ربویه در عصر جاهلی دارد که در آن معاملات اصل اولی و غالب بر معاملات و اممهای پرداختی همانا فزونی گرفتن فرع بر اصل بوده است. و از مجموع این آیات استفاده می‌شود که معاملات ربویه یکی از ممنوعات و محرمات است و در مقابل خرید و فروش و بیع حلال و مشروع قرار دارد. علاوه بر این ربا در مقابل صدقه نیز قرار دارد که خداوند صدقه را فزونی می‌بخشد لیکن ربای ممنوع و حرام را هرگز برکت و زیادت و فزونی نخواهد داد. از برخی آیات فهمیده می‌شود که یکی از معاملات شایع میان قوم یهود همانا قرضهای ربویی بوده است که خداوند آنان را اکیداً از انجام آن منع و نهی نموده است؛ لیکن آنان بدین نهی واقعی ننهادند و عاقبت به بلای آسمانی گرفتار آمده‌اند. و در نهایت در یکی از این آیات خداوند

می‌شود (کشف الاسرار، ۱۱۱؛ تفسیر ابو الفتوح، ۴۱۱؛ کلیات، ۳۶۹/۲).

بهره انسان از نام ربّ، بهره‌ای نسبی است. بدین معنا که نام ربّ که اسم اعظم است - به طور مطلق بر خدا صدق می‌کند و «بر سبیل اضافت»، یعنی به طور نسبی بر انسان صادق است، چنانکه می‌گویند: ربّ خانه، یا ربّ اسب، یعنی صاحب خانه و صاحب اسب (مفردات راغب، ۱۸۹؛ کشف الاسرار، ۱۲۱؛ کشف زمخشری، ۱۰۱).

۲) تفسیر عرفانی، عرفا با تأکید بر این امر که ربّ به معنی پروردگار نیز هست تفسیر ویژه خود را از اسم ربّ به دست می‌دهند و از آن به عنوان نامی برجسته از نام‌های خداوند و نیز به عنوان صفتی از صفات انسان - انسان کامل - سخن می‌گویند:

الف) ربّ، از اسماء اللّهُ، اسم ربّ، به عنوان یکی از اسماء اللّهُ، بیانگر تربیت (= پروردن) است و به قول کاشانی، مقتضی وجود مربوب است و تحقق آن را اقتضا می‌کند، و از آنجا که ربّ، نام حق است به اعتبار نسبت ذات به موجودات عینی، اعم از روحانی و جسمانی، و نسبت ذات به موجودات خارجی، منشأ اسماء ربویی است مثل اسم ربّزاق و حفیظ، لاجرم هر موجود خارجی که هستی یابد و بیدار شود صورت اسمی از اسماء ربّانی به شمار می‌آید؛ بر این بنیاد است که عرفا - آن سان که میبیدی تصریح کرده است - در تفسیر «رب العالمین» از پروردن نفوس عابدان با تأیید، از تربیت دل‌های پاکان با تسدید، و از پرورش احوال عارفان با توحید سخن می‌گویند و تأکید می‌کنند که «پروردگار جهانیان و روزی گمار ایشان یکی را پرورش تن، روزی می‌گرداند و دیگری را پرورش دل، روزی می‌دهد» و بدین سان، هر موجود را به حسب قابلیت و به میزان ظرفیت می‌پرورد و کمال می‌بخشد و به سوی حضرت ذات می‌کشاند: «کش کشانش می‌کشد که آقا الیه راجعون» و به همین سبب است که ربّ، به احدیّت ربوبیت نیز تعبیر شده است (کشف الاسرار، ۳۱۱؛ اصطلاحات الصوفیه، ۱۴۷؛ تقدّم النصوص، ۱۸۴) [← ربوبیت].

ب) ربّ، صفت انسانی، انسان - انسان کامل - که جهان صغیر به شمار می‌آید و روح الهی در او دمیده شده است که حق فرمود: «وَ تَخَّخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» (الحجر، ۲۹) موجودی است خداگونه و خلیفه‌الله است در زمین و به حکم آنکه - به تعبیر نجم‌الدین رازی - ولایتی است دو رنگ (مرصاد العباد، ۴۱) به قول ابن عربی و پیروان وی از جهتی عبد است و از جهتی رب، بدین معنا که انسان: ۱) عبد است و مخلوق و مربوب، از این جهت، که دارای چهره‌ای ظاهری و جنبه‌ای عنصری و جسمانی است، یعنی که جسم انسان -

المصارف

معاملاتها ، ودائعها ، فوائدها

بِقلم
مصطفى احمد الزرقاء

الأستاذ في كلية الشريعة

الجامعة الأردنية - عمان

عضو المجمع الفقهي بإمارة العالم الإسلامي

Mecelletil Meumail- Fikhi ✓

c. I (s. 1). s. 81-98, 1987 (MEKKE)

82

Rabite

FAIR

para

SELÇUKLULAR'DA FAİZLE PARA İKRAZI MÜNASEBETİYLE ZORAKİ BİR TENKİT

Prof. OSMAN TURAN

I.

“Selçuk Türkiye’inde faizle para ikrazına dair hukukî bir vesîka” adıyla neşrettiğimiz bir makale (*Bellekten* LXII, s. 251—260) hakkında Hukuk Fakültesinde profesör olmuş bulunan “Bay” Coşkun Uçok tarafından *İlahiyat Fakültesi Dergisinde* (1953, Sayı 3, s. 41—49) bir tenkid makalesi intişar etti. Filoloji, Türk tarihi ve İslâm hukuku ile alâkası olmayan ve hatta herhangi bir sahada ilme ilâve (*contribution*) mahiyetinde ciddî bir araştırması bulunmayan münekkidin böyle bir teşebbüse girişmesi tabiatıyla bir cüret idi. Bununla beraber bu tenkidi kendisinden beklenen seviyeden biraz daha olgun bulduğumuzu da derhal ilâve etmeliyiz. Bu münasebetle tenkid sahibi, bundan sonra da, hiç olmazsa, bu seviyede yazılar neşrederek, bir tekâmül yolunda bulunduğunu ispat ederse bundan memleket hesabına cidden memnun olacağımızı da kayda lüzum vardır. Fakat biz, maalesef bu kanaatte olmadığımız ve bu seviyeye gelişinin bile müşterek bir mesai neticesi bulunduğuna dair delilleri aşağıda meydana koyacağız. Söylemeğe lüzum yoktur ki bizi burada ilk önce münekkide değil tenkid alâkadar ettiğinden ona cevap vermekle söze başlayacağız. Ciddî bir yazıya yakışmayan bazı uydurma kelimeler ve, münhasıran münekkide ait bir kısım paragraflar müstesna, umumiyetle cümlelerin düzgünlüğü ile aralarındaki mantıkî istidlâl ve irtibatlar bakımından bile imza sahibine ait olması şüpheli gözükken bu tenkide, objektif olarak, herhangi bir kıymet atfederken bunun, makalemizde ileri sürülen fikirleri ve elde edilen neticeleri değiştirecek bir hüviyet kazandığını ve tarih, hukuk tarihi bakımından zarurî olan bilgi ve metodlara dayandığını kastetmediğimizi de derhal kaydetmek yerinde olur.

Filhakika tenkid, makalemizde İslâm hukuk ve iktisad tarihi bakımından meydana koyduğumuz neticelerin isabeti hakkında tereddüdü mucib hiç bir delil göstermiş değildir. Mezkûr makalemizde, İslâm hukuku bakımından, tenkidde yer alan, lüzumsuz ve malûm teferruata girişmeksizin, iki esas neticeye varmış idik:

1— İslâmiyetin faizi yasak eden hükümlerine rağmen, iktisadî hayatın zaruretleri bu yasağı hükümsüz kılmış ve tatbikatta bir takım hukukî formüllere, şer’î hilelere başvurulmuştur. Böylece bütün Ortaçağlar boyunca para ticareti (*fâiz, ribâ*) câri olmuş, hatta bu cins ticaretin ileri şekilleri olan banka muameleleri, havale senedleri, sarraflık İslâm dünyasının iktisadî faaliyetlerinde büyük bir rol oynamıştır. İşte neşretmiş olduğumuz vesika da, İlhanî hükümdarı Gazan Han’ın fâizi yasak eden ferman ve takibatı sırasında, Selçuk Türkiye’inde hileli yani Şeriat’la telif edilmiş bir şekil altında faizle para ikrazına dair teamülü gösteren bir hadiseyi meydana koymaktadır.

2— Selçuk Türkiye’inde câri olduğunu ispat, menşei ve Osmanlılar’a intikalini izah eden mirî toprak rejimine dair bir tetkikimize istinad ettikten sonra bu vesikanın

لي منه أن تقسيط الـ

نسبة سنوية - لا

أبواب الربا التي ذكرها الفقهاء والمفسرون واخذون وإن كان الاقتصاديون الذين وضعوا هذه الزيادة اقتبسوها من الحساب الربوي الذي درسوه فيما يسمى بحساب الربح المثوى .

وإذا كان السيد مفتي الخلة التي أشرنا إليها قد طالب من يقضى بعدم الربا بدليل على فتواه من الكتاب أو السنة أو الإجماع فإن أذكر له دليلا يرجع إلى الكتاب والسنة والأجماع وهو (الاستقراء) وذلك بأن نتبع أنواع الربا الواردة في كتاب الله تعالى وفي سنة رسول الله ﷺ ثم نقرن تقسيط الضريبة المعاشية بكل نوع من هذه الأنواع فتجده لا ينطبق عليه فنعلم أنه لا ربا فيه . واليك البيان .

الربا الوارد في كتاب الله تعالى نوعان :

أحدهما ربا الدين وثانيهما ربا القرض . والربا الوارد في سنة رسول الله ﷺ ثلاثة أنواع : « أحدها ربا الفضل وهو بيع النقود بنقود من جنسها مع عدم العلم بالتماثل . وكذا بيع مطعوم الآدمي بجنسه مع عدم العلم بالتماثل . وثانيها - ربا اليد وهو بيع النقود بنقود ولو من غير جنسها مع عدم قبض العوضين أو أحدهما في المجلس وكذا بيع

ولو من غير جنسها مع التصريح بتأجيل القبض وكذا بيع مطعوم الآدمي بمطعوم الآدمي مع التصريح بتأجيل القبض للعوضين أو أحدهما ولو لمدة يسيرة . والفرق بين النوعين الثاني والثالث هو أن النوع الثاني يتأخر فيه القبض على المجلس من غير نص على التأجيل والنوع الثالث ينص فيه على التأجيل . هذه هي أنواع الربا الخمسة ولا سادس لها في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسول الله ﷺ وإليك أمثلتها :

١ - (ربا الدين)

هذا النوع من الربا يسمى ربا الجاعلية أو ربا النسبنة . وله أمثلة : (منها) أن يكون لإنسان على آخر دين يجب الوفاء به في موعد . فإذا جاء الموعد اتفق الدائن والمدين على تأجيل الدين على أن يدفع المدين شيئا زائدا . فهذا الزائد هو ربا النسبنة سواء أكان من جنس الدين أم من غير جنسه . وسواء أكان الدين دين بيع أو إجارة أو قرض أو غير ذلك ، وسواء أكان الدين نقودا أم فحما أم تمرا أم غير ذلك . وسواء أكان التأجيل إلى أجل مسمى كشهري أو ستة أم إلى أجل غير مسمى كأن يقول

حول تقسيط الضريبة المعاشية بالفوائد

فضيلة الشيخ على البهلولي

يحرص على المعاش كاملا من طريق محفوف بالخطار . والله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب « ويجعل له من أمره يسرا » أما من أفتى من العلماء بأن هذه الزيادة ليست ربا فإن لم أقف لهم على دليل من كتاب أو سنة أو إجماع . وعليهم بالدليل إن كان لديهم دليل . « والله يقول الحق وهو يهدي السبيل » . ا . هـ أقول :

إن الحكم على معاملة من المعاملات بالحل أو الحرمة أو الشبهة متوقف على بيان صفتها التي تدخل بها في باب الحلال أو الحرام أو الشبهة ، وكما لا يجوز الحكم بالحل بلا دليل كذلك لا يجوز الحكم بالحرمة بلا دليل ، قال تعالى « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » النحل : الآية ١١٦ .

(سال) بعض عمال اليومية بالسكة الحديدية - إحدى الخلات الإسلامية السؤال الآتي :

« عمال اليومية بالحكومة مشكلة وهي أن من يرغب في احتساب المدة التي لم يخصم منها قيمة المعاش فعليه سداد القيمة فورا أو بالتقسيط على مدد مختلفة خمس سنوات فاكتر . فمثلا المبلغ المطلوب مائة جنيه فورا . وبالتقسيط مائة وثلاثون جنيها ويريد المبلغ على هذا إذا طال الأجل . فما حكم هذه الزيادة نرجو البيان . مع العلم بأن بعض العلماء أفتى بأن هذه الزيادة ليست من الربا » . ا . هـ

(فأجاب الخلة) بما يأتي :

« يجب على من يرغب في المعاش أن يدفع هذه المائة فورا ونقدا ولو أدى ذلك إلى أن يقترضها قرضا حسنا ، فإن لم يجد من يقترضه القرض الحسن فليكتف بما تبقى له من قيمة المعاش . وليس بلازم أن

رَأْيُ الدِّينِ

فيما ورد بمقتال

للفائدة المصرفية

بجريدة الجمهورية

جاء في المقال « تنظر المحكمة الدستورية العليا من أخطر القضايا المالية قضية المادة ٢٢٦ من القانون المدني التي تحدد الفوائد على الديون وان المضاعفات السلبية لعدم الاعتراف بالفائدة لا يمكن حصرها وستضيع الحقوق ويتوقف دولا العمل (وهروب الودائع) والعلماء منهم من يقول انها ربا محرم والبعض يقول أنها ربا وليست محرمة ونادى المقال بالبحث عن البديل قبل هدم النظام المصرفي فضلا عن أن الاقتراض (بالربا) اختياري وليس اجباريا .

المحامي بالنقض
بجامعة الأزهر الشريف

بقلم زكريا عامر

18 MAYIS 1991

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الربا ...

ربا

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وهو المستعان سبحانه وتعالى ..
الحمد لله رب العالمين ، خلقنا ورزقنا ويميتنا ثم يحيينا ، لا اله الا هو
الحي القيوم ، بديع السموات والأرض ، والصلاة والسلام الأكملان على من اختاره
ربه رحمة للعالمين نبينا محمد عبد الله ورسوله وعلى آله الطيبين الطاهرين وصحابته
الكرام الغر الميامين أهل التقى والرشاد وعلى من تبعهم بإحسان الى يوم الدين .
وبعد ، فان الربا في وقتنا هذا انتشر في العمورة انتشارا عاما حتى
لا تكاد تسلم منه قرية من القرى أو مغارة من المغارات وهو ممتثل بالنظام المصرفي
العالمي الذي يقنن له من قبل دول العالم كافة وكأنه ضرورة من ضروريات الحياة
بينما هو شر مستطير وربما يكون انتشاره بهذه الطريقة سببا في دمار العالم
وفنائه وهلاكه ، استنادا الى قوله تعالى ﴿ بَلَّغْ فَمَهْلُ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴾
وأى فسق أعظم من أكل أموال الناس بالباطل ؟ وأي خطر أعظم من اعلان
جبار السموات والأرض الحرب على آكله ؟ .. ربا لطفك ورحمتك وسترك
الجميل . وبعد هذه المقدمة أقول : ما هو الربا ؟ ..

١٨١٩ - ١٨٢٢

الربا : المعنى اللغوي : هو الزيادة والمرتفع من الأرض .. يقال له رابية
أو ربوة وأصل الكلمة المجردة ربا .. زاد ، ربت الأرض بعد نزول المطر : ارتفعت
وتشقققت وأنبتت . وفي قوله تعالى ﴿ أَهْرَبَتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِيجٌ ﴾
الآية دليل على ذلك .

- ١٨١٩ -

الربا

لفضيلة الأستاذ أحمد بازيع الياسين .

مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي ،
العدد الثالث ، الجزء ٣ ، ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م ،
المكة المكرمة .

- (1965). *Vehi Ciosane ou Blanche Genese suivi du Mandat*, Paris: Présence Africaine (two novelettes). Translated into English by Clive Wake, 1972. *The Money-Order with White Genesis*, London: Heinemann.
- (1968). *Mandabi* (film).
- (1970). *Tauw* (film).
- (1971). *Emitai* (film).
- (1973). *Xala*, Paris: Présence Africaine (novel—the film adaptation came out in 1974). Translated into English by Clive Wake, 1976. *Xala*, Westport, Conn.: Lawrence Hill & Co.
- (1977). *Ceddo* (film).
15. SOW-FALL, A. (1976). "Africa Donne la Parole aux Negresses," *Africa*, No. 111, mai, 53.
- (1979). *La Grève des Battu*, Dakar: Nouvelles Editions Africaines. Translated into English by Dorothy Blair, 1981. *The Beggars' Strike*, London: Longman.
16. SOYINKA, W. (1976). *Myth, Literature and the African World*, Cambridge: Cambridge University Press.
17. THIAM, A. (1978). *La Parole Aux Negresses*, Paris: Denoel/Gonthier.
18. TRAORE, M. (1974). *Njangaan* (film).

The American Journal of Islamic
Studies, c. 1 (s. 2), 1984
(Silver Spring - USA)

The Prohibition of *Ribā* in Islam: An Evaluation of Some Objections

M. Umer Chapra*

A number of objections have been raised against the prohibition of *ribā* (interest) in Islam and it has been alleged that a *ribā*-free economy will face so many problems that it may not be able to survive. This paper evaluates the nature and significance of some of the major objections and, in the process, also indicates the rationale behind the prohibition of *ribā*.¹

I. ALLOCATION OF RESOURCES

One of the objections raised against an interest-free economy is that it will not be able to bring about an optimum allocation of resources. The reason given for this is that interest is a price and like all prices it performs the function of allocating 'scarce' loanable funds among the 'infinite' users of such funds in an objective manner on the basis of ability to pay the price. If the demand for, or supply of, loanable funds changes,

*M. Umer Chapra, Ph.D., is Economic Adviser to the Saudi Arabian Monetary Agency, Riyadh. He wishes to record his thanks to Dr. Anas Zarqa and Dr. Najatullah Siddiqi for their valuable comments on an earlier draft. He also wishes to thank Mr. Mobin Ahmad for the efficient secretarial assistance rendered by him during the preparation of this paper. This paper is part of Chapter 5 of his forthcoming book, *Towards a Just Monetary System*, to be published shortly by the Islamic Foundation, Leicester.

¹For a valuable presentation on the subject, see Dr. Muhammad Anas Zarqa's three papers, first, his discussion paper on H.H. Naqvi's paper in Muhammad Ariff (ed.), *Monetary and Fiscal Economics of Islam* (Jiddah: King Abdulaziz University, 1982); second, his paper "An Islamic Perspective on the Economics of Discounting in Profit Evaluation" presented to the Islamabad Seminar in January 1981; and third, his unpublished paper "Stability in an Interest-free Islamic Economy." See also, Dr. Ziauddin Ahmad (State Bank of Pakistan, Karachi), "Economic Rationale of the Prohibition of Interest in Islam," a brief paper distributed by the author privately; Dr. M.N. Siddiqi, "Rationale of Islamic Banking" (Jiddah: International Centre for Research in Islamic Economics, 1981); Ingo Karsten, "Islam and Financial Intermediation", *IMF Staff Papers*, March 1982, particularly section 3 of the paper on effects of the profit-and-loss-sharing financial system on economic development and stability, pp. 129-36; and M.A. Mannan, "Superiority of Islamic Conception of Banking" in his *Islamic Economics: Theory and Practice* (Lahore: Shaikh Muhammad Ashraf, 1970), pp. 228-32.

- owner retroactively from the moment of usurpation," as a Hanafi jurist puts it. Certain Hanafi solutions indicate, however, that the retroactive attribution of ownership is fictitious. For example, if the usurper of a slave declared the slave to be free before the slave died, and subsequently the usurper paid the slave's value to his owner, the manumission proves to be null and void, so that the usurper is not the *mawla* (patron) of the slave's offspring. The Shafi'is permit the owner to demand that the usurper pay the highest value reached by the usurped thing between the date of usurpation and that of the demand. In contrast with the Hanafis, the Shafi'is never attribute ownership to the usurper.
2. If the usurper uses the usurped thing, the Hanafis hold that the owner cannot demand that the usurper pay a rent for it, because the use of a thing, which does not represent a commodity value, cannot be the subject of indemnification without a contract that transforms the use into a commodity, as Hanafi authors put it. This rule derived, however, originally from the principle first applied to a rent that a person who profits from a thing assumes the risk of loss, and vice versa. That is to say, the eighth-century Iraqi jurists permitted usurpers to enjoy the use of the usurped thing in order to compensate for the loss that it incurs in their possession. Later Hanafis introduced a change to this classical rule by obligating the usurper of waqf land or an orphan's land to pay a fair rent. The Shafi'is enable the owner to demand that the usurper pay a fair rent in any situation.
 3. If the usurper materializes the use of the usurped thing by renting it to a third party to receive a rent, the Hanafis attribute the rent to the usurper for the reason referred to in (b). However, they require it to be given as *ṣadaqa* (charity) as an unlawful gain. According to the Shafi'is, the owner can demand that the usurper pay whichever is the higher of a fair rent and the rent that the usurper received.
 4. If *fructus* are produced from the usurped thing in the usurper's possession, the Hanafis and the Shafi'is unanimously hold that they belong to the owner. But according to the Hanafis, they perish at the risk of the owner; that is, the usurper's possession of the *fructus* is *yad amāna*. This rule derived originally from a rule regarding *fructus* produced from a pledge. According to the Shafi'is, they perish at the risk of the usurper, that is, possession is *yad ḍamān*.
 5. If the usurper sells the usurped thing to a third party, the Hanafi rule is that the owner can choose between canceling the sale, to demand that the buyer return the object, and ratifying it. In other words, the sale is regarded as suspended (*mawqūf*). In case of ratification, the sale becomes valid as from the moment when it was concluded by the usurper. This may be an application of the rule governing unauthorized agency. The

Shafi'is hold that the sale concluded by the usurper, who did not have the right to dispose of it, is null and void, so that it cannot be ratified.

6. If the usurped thing is transformed into a thing of a different kind or species—for example, the usurper uses a usurped beam to build a ship—the Hanafi rule is that the new product belongs to the usurper, who is required to compensate for the loss to the (original) owner. The Shafi'is obligate the usurper to dismantle the ship to return the beam unless it has rotted or the demand has been made at a moment when it would cause danger to persons or goods on the ship. Finally, *ghaṣb* as a legal term is used also in the meaning of rape.

[See also Abu Hanifa, al-Nu'man ibn Thabit; Islamic Schools of Sacred Law, *subentries* on Sunni Schools: The Hanafi School of Law and Sunni Schools: The Maliki School of Law, Part 1; Malik ibn Anas ibn Malik al-Asbahi; Obligations, *subentry* on Islamic Law; and Shafi'i, Muhammad ibn Idris al-.]

BIBLIOGRAPHY

- Hakim, Jacques el-. *Le dommage de source délictuelle en droit musulman: Survivance en droit syrien et libanais*. Paris: Librairie Générale de Droit et de Jurisprudence, 1964.
- Ibn Rushd. *The Distinguished Jurist's Primer: A Translation of Bidayat al-Mujtahid*. Translated by Imran Ahsan Khan Nyazee. 2 vols. Reading, U.K.: Garnet Publishing, 1996.
- Johansen, Baber. *The Islamic Law on Land Tax and Rent: The Peasants' Loss of Property Rights as Interpreted in the Hanafite Legal Literature of the Mamluk and Ottoman Periods*. London and New York: Croom Helm, 1988.
- Schacht, Joseph. *An Introduction to Islamic Law*. Oxford, U.K.: Clarendon Press, 1964.
- Yanagihashi, Hiroyuki. *A History of the Early Islamic Law of Property: Reconstructing the Legal Development, 7th–9th Centuries*. Leiden, Netherlands, and Boston: E. J. Brill, 2004.

HIROYUKI YANAGIHASHI

USURY. [This entry contains two subentries, on usury in Islamic law and in medieval and post-medieval Roman law.]

Illicit Commercial Gain (*Ribā*) in Islamic Law

"God hath permitted sale and forbidden usury" (Qur'an 2:275). According to Muslim scholars, this verse was revealed after some of the Prophet's contemporaries questioned the relevance of *ribā* and affected to see in the condemnation of *ribā* the disapproval of profit generated by sale transactions. As a matter of fact, verse 275 is interpreted to say that gain from commercial dealing, such as sale, is approved, whereas gain derived from a loan agreement is prohibited because it is not the product of entrepreneurial skill in a legitimate business endeavor.

Sunnī schools of law (al-Khaṭṭābī, *Maʿālim al-sunan*, ed. Muḥammad Rāghib al-Ṭabbākh, Aleppo 1351/1932, i, 2-8 [on reconciling *ahl al-ḥadīth* and *ahl al-raʾy*]). Not only an Ibn Taymiyya (d. 728/1327 [q.v.]) (*Maḍmūʿat al-fatāwā*, xix, 151) could take offence at the statement of the Shāfiʿī Ashʿarī al-Djuwaynī (d. 478/1085) that nine-tenths of the law depended on pure *raʾy* (*raʾy mahd*) (*al-Burhān*, ed. ʿAbd al-ʿAzīm al-Dīb, Cairo 1400, ii, 768). *Raʾy* was never entirely reputable as a source of law, and many centuries after the Central Asian Ḥanafī Abu ʿl-Yusr al-Bazdawī (d. 493/1100) claimed that far from *aṣḥāb al-raʾy* being a label of opprobrium (reading *subba*) for the Ḥanafīs as some thought—it was in fact “one of the most beautiful names as indicating their special connection with knowledge of the heart” (*Kitāb fihī maʿrifat al-ḥudūd al-sharʿiyya*, ed. M. Bernard and E. Chaumont, Cairo 2003, 4)—Ḥanafīs and their allies felt called upon to address the label (Murtaḍā al-Zabīdī [d. 1205/1790], *K. ʿUkūd al-djāwāhir al-munifa*, ed. al-Albānī, Beirut 1406/1985, i, 25; Ibn Ḥaḍjar al-Haytamī, *al-Khayrāt al-ḥisān*, ed. al-Barnī, Beirut n.d., 62-3).

A small but significant remnant of the *ahl al-ḥadīth* movement continued to take its inspiration from the anti-*raʾy* polemics of the early *ahl al-ḥadīth*, which remained accessible to them primarily through the writings of Ibn ʿAbd al-Barr and Ibn Qayyim al-Djauziyya. The latter in his *ʿIlām al-muwakkīʿin ʿan rabb al-ʿālamīn* (ed. Muḥammad Muḥyi al-Dīn ʿAbd al-Ḥamīd, Cairo 1374/1955, i, 67-85) had, in addition to citing a wealth of material on the *raʾy* debate, established an elaborate categorisation of *raʾy* under three headings: valid (*ṣāḥih*, *maḥmūd*), invalid (*bāṭil*, *maḍmūm*), and dubious (*mauḍūʿ*, *ishtibāḥ*). Ibn al-Qayyim is true to the early *ahl al-ḥadīth* in recognising the authority of the *raʾy* of the Companions but also admits the validity of *ḥiyās* in the absence of other sources. His dubious *raʾy* is *raʾy* employed under exigent circumstances when all else fails. It is not meant to establish a generally binding norm from which further rules can be derived, although in fact later jurists have developed this form of *raʾy* at the expense of the revealed texts and statements of early authorities (*al-nuṣūṣ wa ʿl-āthār*). Those inspired by the writings of Ibn al-Qayyim shared his sense that much of the law of the schools was pure *raʾy* with very little in the way of textual support of any kind and thus of no authority. In their opposition to *taḥlīd* [q.v.] of such mere fallible opinions, they looked to the abolition of the existing schools. Among such jurists are Šāliḥ al-Fullānī (d. 1218/1803), Muḥammad b. ʿAlī al-Šawkānī (d. 1250/1834 [q.v.]) and Aḥmad b. Idrīs (d. 1253/1837 [q.v.]) (B. Radtke et al., *The exoteric Aḥmad b. Idrīs*, Leiden 2000, including an edition and translation of his *Risālat al-radd ʿalā ahl al-raʾy*).

The arguments of these and other anti-*raʾy* writers were promoted during the twentieth-century reform movement inaugurated by Muḥammad ʿAbduh (d. 1905 [q.v.]) and continued by his disciple Muḥammad Raṣḥīd Riḍā (d. 1935 [q.v.]). This movement has been quite successful in its intended goal of divesting the law of the schools of its aura of sanctity and revealing it as the body of *raʾy* that it is. It has, however, not put in its place a law that would have pleased the *ahl al-ḥadīth* but has inclined rather toward an eclecticism open to a wider body of *raʾy* than ever before (see the instructive preface of Riḍā to Ibn Qudāmā, *al-Mughnī*, Medina n.d., i, 21-8).

To a certain extent related to the great debate over *raʾy* in law is the prohibition reported in the *ḥadīth*

of interpreting the Qurʾān according to *raʾy* (*al-tafsīr bi ʿl-raʾy*) (Ibn Taymiyya, *Mukaddima fī uṣūl al-tafsīr*, ed. Zarzūr, Kuwait 1392/1972, 105-13; I. Goldziher, *Die Richtungen der islamischen Koranauslegung*, Leiden 1920, 61-2, 84), a prohibition frequently cited in the anti-*raʾy* material discussed above. Although the vast literature of Qurʾānic commentary does contain works in which the interpretations given are entirely or largely in the form of transmitted explanations from the Prophet and his early followers, the prohibition did not prevent the rapid growth of exegetical works along more independent lines. In some cases this was justified by distinguishing between *tafsīr*, which depends on eyewitness knowledge of the circumstances surrounding the Qurʾānic revelations and was thus limited to the Companions, and *taʾwīl*, which, disclaiming knowledge of the real meaning of the Qurʾān, simply explores possible meanings of the Qurʾānic wording. This was the solution of the theologian al-Māturīdī (d. 333/944 [q.v.]) (*K. Taʾwīlāt ahl al-sunna*, ed. Muḥammad Mustafīd al-Raḥmān, Baghḍād 1404/1987, i, 5-6). More commonly, the *raʾy* in the prohibition was understood to refer to theological heresy or subjective inclination, and interpretations not offered in defence of heretical doctrines or prompted by unlearned instinct without a basis in language or logic were deemed not to violate the prohibition (Ibn al-ʿArabī, *Kānūn al-taʾwīl*, ed. Muḥammad al-Sulaymānī, Beirut 1990, 366-8; Ibn Aṭīyya, *al-Muḥarrar al-waḍḍiʿ*, Beirut 1423/2003, 27; Muḥammad ʿAbd al-ʿAzīm al-Zurkānī, *Manāhil al-ʿurfān fī ʿulūm al-Kurʾān*, Cairo n.d., ii, 49-69 [defending *tafsīr bi ʿl-raʾy*]; Muḥammad Ḥamad Zaḡhlūl, *al-Tafsīr bi ʿl-raʾy kaḥwāʾiduhu wa-dawābiḥuhu wa-ʿlāmuhu*, Damascus 1420/1999).

Bibliography: In addition to references in the text, see Muḥammad Mukhtār al-Ḳāḍī, *al-Raʾy fī ʿl-fikh al-islāmī*, Cairo 1368/1949; Ahmad Hasan, *Early modes of ijtihad: raʾy, qiyas and istihsan*, in *Islamic Studies*, vi (1967), 47-79; Hossein Modarressi, *Rationalism and traditionalism in Shīʿī jurisprudence: a preliminary survey*, in *SI*, lix (1984), 141-58; M.I. Fierro Bello, *La polemique à propos de rafʿ al-yadayn fī l-salāt dans al-Andalus*, in *SI*, lxxv (1987), 69-90 (conflict of *raʾy* and *ḥadīth*); eadem, *The introduction of ḥadīth in al-Andalus (2nd/8th-3rd/9th centuries)*, in *Isl.*, lxxvi (1989), 68-93; M.H. Kamali, *The approved and disapproved varieties of raʾy (personal opinion) in Islam*, in *American Journal of Islamic Social Sciences*, vii (1990), 39-63; idem, *Freedom of expression in Islam*, Cambridge 1997; J. van Ess, *Theologie und Gesellschaft im 2. und 3. Jahrhundert Hidschra*, Berlin 1991-7, iv (index); Abdel-Majid Turki, *Le Muwaṭṭaʿ de Mālik, ouvrage de fiqh, entre le ḥadīth et le raʾy, ou comment aborder l'étude du mālikisme kairounais au IV/X^e siècle*, in *SI*, lxxxvi (1997), 5-35; Khalīfa Bā Bakr al-Ḥasan, *al-Idjītihād bi ʿl-raʾy fī madrasat al-ḥidjāz al-fikhīyya*, Cairo 1418/1997; S. Stroumsa, *Freethinkers of medieval Islam: Ibn al-Rāwandī, Abū Bakr al-Rāzī and their impact on Islamic thought*, Leiden 1999 (*raʾy* in theology); B. Krawietz, *Hierarchie der Rechtsquellen im tradierten sunnitischen Islam*, Berlin 2002 (index, modern discussions).

(JEANETTE WAKIN and A. ZYSOW)

RIBĀ.

B. In modern commercial usage.

In the modern period, debates on *ribā* among Muslims followed the pre-modern conceptions and arguments developed in *fikh*. With the introduction of interest-based banks into Muslim lands, debate on the permissibility or otherwise of interest began, which intensified from the 1940s in the context of the emergence of the global Islamic neo-revivalist movements.

USURY, ISLAMIC LAW

BIBLIOGRAPHY

Basic treatments of medieval usury doctrine and practice are John T. Noonan, Jr., *The Scholastic Analysis of Usury* (1957); John T. Gilchrist, *The Church and Economic Activity in the Middle Ages* (1969); and Terence P. McLaughlin, "The Teaching of the Canonists on Usury (XII, XIII, and XIV Centuries)," in *Mediaeval Studies*, 1 (1939) and 2 (1940). The role of the usury law in the context of medieval development of capitalist ideas is examined by John F. McGovern, "The Rise of New Economic Attitudes—Economic Humanism, Economic Nationalism—During the Later Middle Ages and the Renaissance, A.D. 1200–1500," in *Traditio*, 26 (1970). Other important treatments of medieval usury doctrines include Walter Taeuber, "Geld und Kredit im Dekret Gratians und bei den Dekretisten," in *Studia Gratiana*, 2 (1954); John W. Baldwin, *Masters, Princes, and Merchants: The Social Views of Peter the Chanter and His Circle*, 2 vols. (1970), and "Medieval Theories of the Just Price," in *Transactions of the American Philosophical Society*, n.s. 49 (1959).

On practical applications of usury doctrine and its bearing on economic realities see Fedor Schneider, "Das kirchliche Zinsverbot und die kuriale Praxis im 13. Jahrhundert," in *Festgabe . . . für Heinrich Finke* (1904); Jean Ibanès, *La doctrine de l'église et les réalités économiques au XIII^e siècle* (1967); Arwed Blomeyer, "Aus der Konzilienpraxis zum kanonischen Zinsverbot," in *Zeitschrift der Savigny-Stiftung für Rechtsgeschichte: Kanonistische Abteilung*, 66 (1980). For the practice of the English Courts Christian in dealing with usury cases see R. H. Helmholz, "Usury and the Medieval English Church Courts," in *Speculum*, 61 (1986).

JAMES A. BRUNDAGE

[See also Alexander III, Pope; Banking, European; Banking, Jewish, in Europe; Councils, Western; Courson, Robert; Decretals; Gregory IX, Pope; Law, Canon; Leo I, Pope; Trade, European.]

USURY, ISLAMIC LAW. The Arabic term *ribā*, literally "excess," is almost invariably translated as "usury," but *ribā* is far broader in scope than the English term suggests. Any excess whatsoever demanded in the repayment of a loan constituted, for medieval Muslim jurists, "usurious" interest. Exchanges of precious metals (including cash) or certain foodstuffs were also prohibited when the transactions involved unequal amounts of the same commodity, even if different in quality and exchanged on the spot. Loans with interest were nevertheless made, sometimes by means of legal fictions. The prohibition of *ribā* applied to all,

including non-Muslims, but the latter were at times prominently engaged in such activities.

The Koran condemns *ribā* in loans with increasing sharpness, probably indicative of the increasing scope of the prohibition: "O ye who believe, devour not *ribā*, doubling and redoubling" (3:130). This refers to a Meccan practice whereby a debtor who could not meet his obligation on time was granted an extension, but the amount he owed was doubled. At the end of the extension period this process could be repeated.

Ribā is contrasted with alms: God abolishes profits based on *ribā*, while alms will be augmented with interest to the donor (2:276). The taking of interest by Jews is condemned (4:161). The prohibition of usury also appears as a stipulation in Muḥammad's treaty with the Christians of Najrān, who were later expelled for breaking this clause.

Still, no clear, comprehensive explication of the Koranic rules regarding *ribā* was ascribed to Muḥammad. According to an Islamic tradition, the last revelation was the prohibition of *ribā*, and Muḥammad died before interpreting it. This is problematic and rather unlikely, although it correlates well with the diversity of early Islamic practices.

A loan with *ribā* was typified as the sale of "one dinar for two"; Islamic jurisprudence extended this prohibition dramatically. Muḥammad was said to have prohibited any "sale of gold for gold, silver for silver, wheat for wheat, barley for barley, dates for dates, and salt for salt, except like for like, equal for equal, and hand to hand." This prohibition postdates that of interest on loans; some of Muḥammad's closest companions are said to have been ignorant of it until informed by others. Jurists tended to interpret the specified foodstuffs as referring to all foods, or foods sold by weight or measure. Items sold individually, such as hens or watermelons, are often mentioned as exceptions, as are nonfoods and slaves. *Ribā* was prohibited in exchanges of the standard monetary metals, gold and silver, whether in the form of bullion, coins, or objects composed of these metals or in which these metals were used as a significant part of an alloy. Thus exchanges must involve equal measures of gold if bullion is to be used to pay for minted dinars, or dinars to pay for a gold cup. *Ribā* was but rarely applied to exchanges involving metals not used in the major coinages.

The highly urbanized and mercantile society of medieval Islam could not have existed without

شيء وأما المعنى الشرعي فهو يعني الزيادة في أشياء معينة - وقد يطلق الربا شرعاً ويراد به كل بيع محرم (١).

٢ - تحريم الربا :

لا خلاف بين المسلمين في تحريم الربا وإن اختلفوا في تفاصيله (٢) وضابطه قال الله تعالى : « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٣) والأحاديث في تحريمه كثيرة مشهورة . وقد توعد الله آكل الربا بضروب من الوعيد مما يدل على عظم إثمه وفحش ضرره فقد تنوع الوعيد عليه في النصوص القرآنية والأحاديث النبوية وقد أوجزها السيد محمد رشيد رضا رحمه الله فيما يلي (٤) :

- ١ - قوله تعالى : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » (٥) أي لا يقومون من قبورهم للبعث إلا كقيام المجنون .
- ٢ - قوله تعالى فيمن عاد إلى آكل الربا بعد تحريمه : « فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » (٥) وهذا من نصوص الوعيد أو هو محمول على من استحله لأن استحلاله كفر .
- ٣ - قوله تعالى : « يحق الله الربا » (٥) أي يحق بركته .
- ٤ - قوله بعد ذلك : « والله لا يحب كل كفار أثم » (٥) فحرمانه من محبة الله يستلزم بغضه ومقتته له .
- ٥ - تسميته كفاراً - أي مبالغاً في كفر النعمة بقسوته على العاجز عن القضاء

(١) نيل الأوطار ص ٢٠٠ ج ٥ ط الحلبي ١٣٧١ هـ ، وفق الباري ص ٣١٣ ج ٤ .
 (٢) نيل الأوطار ص ٢٠٠ ج ٥ ، وانظر شرح النووي على صحيح مسلم ص ٩ .
 (٣) البقرة آية (٢٧٥) .
 (٤) الربا والمعاملات في الإسلام ص ٧٥ ، ٧٦ .
 (٥) البقرة الآيات (٢٧٥ - ٢٨١) .

تعريفه - تحريمه - المقارنة بينه وبين الصدقة - الحكمة في تحريمه
 أنواعه - بيان الأشياء التي يدخلها ، تحريم الوسائل المفضية إليه

بقلم

صالح بن فوزان الفوزان
 مدير المعهد العالي للقضاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . أحل البيع وحرم الربا رحمة بعباده ، ويسر لهم من الكسب الحلال ما يغنيهم عن الحرام . فيجب عليهم أن يكتفوا بما أحل الله لهم عما حرم عليهم ومن لم يفعل فهو محارب لله ورسوله وكفى بذلك إثماً مبيناً - وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه - أما بعد فهذه كلمات جمعيتها في موضوع الربا تتضمن ما يلي :

١ - تعريف الربا :

الربا - لغة الزيادة - قال في القاموس (١) : ربا ربواً كعلو ورباء زاد ونما . وقال صاحب المصباح المنير (٢) : الربا الفضل والزيادة - وهو مقصور على الأشهر . وربا الشيء إذا زاد . وأربنى الرجل بالألف دخل في الربا . وأربنى على الخمسين زاد عليها . وقال النووي في تهذيب الأسماء واللغات (٣) : الربا مقصور وأصله

(١) ص ٣٢٢ ج ٤ ط السعادة بمصر ١٣٢٢ هـ .
 (٢) ص ٢٣٢ ج ١ ط مصطلح الباي الحلبي بمصر ١٣٦٩ هـ .
 (٣) ص ١١٧ ج ٣ ط إدارة الطباعة المنيرية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احكام النقود واستبدال العملات في الفقه الاسلامي

الحمد لله ، نحمده سبحانه وتعالى ، ونستعينه ونستهديه ، ونسأله عز وجل أن يهدينا الصراط المستقيم ، وأن يجنبنا الزلل في القول والعمل ، ونصلي ونسلم على سيدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه ، واتبع سنته الى يوم الدين .

•• ايها الاخوة ••

الذين يدرسون تاريخ النقود ، وتاريخ التعامل البشري ، يعرفون أن الانسان ، مر بمراحل تسبق النقود •• عندما كان هناك نظام المقايضة ، وأن نظام المقايضة كانت له عيوبه الكثيرة ، ولذلك ، اهتدى الانسان بفضل الله تعالى ، الى اختراع وسيلة للتبادل ، تكون مقياساً للقيمة ، وتكون معياراً متعارفاً عليه ، لتقييم السلع والخدمات ، ووسيلة للتعامل ، يقبلها الناس ، عامة الناس .

اتخذ الانسان اشياء معينة او انواعاً معينة من السلع ، الى أن هداه الله تعالى الى الذهب والفضة • فاخذ الانسان يتعامل بهذين المعدنين كنقود •• لما للذهب والفضة من خصائص تميز كلا منهما ، من حيث البقاء دون تلف ، والتقسيم الى قطع ، وعدم التغير بالاستعمال ، وعدم التغير بالتخزين •• الى آخره .

لا نريد أن نخوض كثيراً في هذه النواحي الاقتصادية •• ولكن الذي اريد

Borq acısından
incelenmiştir.

24-7-81

B. Topaloplu

(4 makale)

23 MAYIS 1991

- احكام النقود واستبدال العملات في الفقه الاسلامي - ١٨٦٩
لفضية الدكتور علي احمد السالوس .

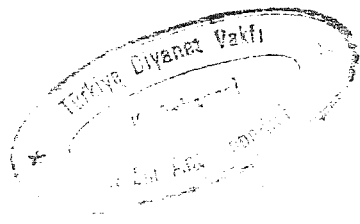
مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي،
العدد الثالث، الجزء ٣ ، ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م ،
المكة المكرمة.

- Para

- FAİZ

- Borq ile ilgili almadığı için FAİZ
peşetine bende.

- Barf



دكتور احمد ابراهيم الشريف
استاذ التاريخ الاسلامي
بالجامعات العربية

- Faiz

مكة والمدينة

في الجاهلية وعهد الرسول

Dr. Isma Teraoui
P. Grünel

Türkiye Cumhuriyeti	6519
ISBN	953.2
Tuzak	ŞER.M

منتزه الطبع والنشر
دار الفكر العربي

- ٢٣٣ -

عبد الله بن جدعان التيمي والوليد بن المغيرة المخزومي من أثرياء مكة ، وكان الأول يشرب في كأس من الذهب حتى سمي حاسي الذهب ، وقد اشتهر بنو مخزوم بالثروة والمال حتى كان أحدهم ، وهو عبد الله بن أبي ربيعة ، يلقب بعدل قريش وقد كان تاجراً موسراً وكان متجره إلى اليمن (١) . كما كفن أحد الموتى وهو عبد المطلب بن هاشم في حلل ألف مثقال من الذهب . وطرح عليه المسك حتى ستره .

الربا :

كان الربا مظهراً من مظاهر الحركة الاقتصادية والتجارية ، وكان أهل مكة . كما كان أهل الحجاز واليهود ، يعولون عليه كثيراً في تنمية ثرواتهم ، وكان الربا أحياناً يبلغ أضعاف القرض نفسه (٢) ، فتؤكل بذلك أموال المدين وتذهب حقوق الأفراد . وفي القرآن آيات كثيرة يستلهم منها أن الربا كان راسخاً رسوخاً شديداً ، وأنه كان جزءاً من الحياة الاقتصادية وبخاصة عند التجار وأهل المدن ، وإذا كانت معظم الآيات التي نزلت بشأن الربا نزلت بعد هجرة النبي إلى يثرب وقيام الدولة الإسلامية بها (٣) ، إلا أن بعضها نزل بمكة أو بعد فتحها (٤) مما يدل على أنها كانت موجهة إلى المسكين ، وأن الربا كان أمراً شائعاً عاماً (٥) . وقد أعلن النبي في حجة الوداع سنة ١٠ هـ إسقاط ربا عمه العباس وكان من أغنياء مكة وتجارها ، وتحمل آيتان من البقرة

(١) الأغاني ١/٦٤ .
(٢) آل عمران ١٣٠ ، النساء ١٦٠ - ١٦١ .
(٣) لروم ٣٩ .
(٤) البقرة ٢٧٥ ، ٢٧٨ - ٢٧٩ ، ابن مهاب ١٢/٢ .

- ٢٣٢ -

ولم تكن قوافل مكة تجارة أفراد وإنما كانت تجارة مدينة ، وكانت قريش كلها تشارك فيها ، وكان كبار التجار يقومون على هذه القوافل التي تضم أموالاً لأفراد متعددين ، منهم من يسافر على تجارته ، ومنهم من يستأجر آخرين ومنهم من يقرض ماله للمتاجر على النصف ، وأحياناً كانت القافلة تحمل أموالاً لأهل مكة جميعاً (١) . ولم تكن التجارة خاصة بالرجال دون النساء ، فكان منهن ثريات اشتغلن بالأعمال التجارية ، مثل خديجة بنت خويلد التي كانت تتجر بمكة وكانت تستأجر الرجال للسفر بتجارها إلى الشام (٢) ، ومثل الحنظلية أم أبي جهل التي كانت تتاجر في العطور تجلب لها من اليمن (٣) . وتشير الآية « ٣٢ » من سورة النساء إلى ذلك « وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَعَّلَ اللَّهُ بِوَيْحِكُمْ عَلَى بَعْضِ لِلرِّجَالِ نَصِيبٍ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ » وكانت المرأة لا تنسج إلا ولها مال (٤) وعلى ذلك فتجارة مكة الخارجية ليست تجارة أفراد وإنما هي تجارة جماعية .

وقد أدى نشاط بعض أسر مكة في التجارة إلى حصولها على ثروات طائلة ، وقد أسهم رجل واحد من أهل مكة هو أبو أحيحة بن سعيد ابن العاص بن أمية بثلاثين ألف دينار في القافلة التي كان يقودها أبو سفيان وكانت السبب في موقعة بدر سنة ٥ هـ ، ومبلغ مثل هذا ليس بالشيء القليل بالنسبة للوضع المالي في تلك الأيام . كذلك كان

(١) الواقدي ، المغازي ١٨ .
(٢) أسد الغابة ١/١٦ ، ابن كثير ٢/٢٩٤ - ٢٩٥ .
(٣) الأغاني ١/٦٤ - ٦٥ .
(٤) سيرة أعلام النبلاء ١/٢٣١ .
(٥) الواقدي ، المغازي ١٨ .

الحلال و الحرام

(AL-HALĀL WAL-HARĀM)

DOS AND DO NOTS IN ISLAM

Faiz-176-182

By

'Abdul Rehmād Shād

4 BOOKS ALL SORTS:
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (B) Pakistan
Phones : (012) 52169-853331-311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road
LAHORE (Pakistan)

176

of Allāh be upon him) was lying covered with his cloth. Abū Bakr (Allāh be pleased with him) threatened them. Then the Prophet (peace and blessings of Allāh be upon him) uncovered his face and said : Leave them, O'Abū Bakr ! these are the days of festival. (Agreed upon)

Bara'a narrated that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) was digging earth on the Day of Ditch till his belly was covered with earth. He was singing. (Agreed upon)

It is unlawful to say immoral songs because they have greater probability of instigating evil passions. Similarly the performance of organized singing parties is also unlawful. It is reported on the authority of Abū Amama that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) said : Sell not singing girls, nor buy them, nor train them and their price is unlawful. (Ibn Majah)

Abū Huraira (Allāh be pleased with him) reported that the Messenger of Allāh (peace and blessings of Allāh be upon him) prohibited the price of dogs and earning of singing girls.

(Sharh Sunnan)

Interest and Usury

Riba or usury signifies literally "increase or addition" but in theological term it means an addition over and above the principal sum lent. It also includes an excess according to the legal standard of

177

measurement and weight in one of the two homogeneous articles in which such excess is stipulated as an obligatory payment on one of the contracting parties. The following are the ingredients of usurious transactions :

(a) The two things of exchange must be homogeneous or of the same character but differing in size, quality or measurement, for instance if silver is exchanged for silver of the same weight and quality in hand to hand transaction, it is not interest. If unequal, the excess is interest.

(b) If there is a stipulation or demand for the excess over and above the principal sum to be paid in future, the excess is considered as interest.

Islam stresses its followers to foster genuine brotherly love and encourage mutual cooperation. Wealth should be used for the mitigation of human sufferings. Those who charge interest, are oppressors. They have been strictly condemned in Islam.

The Holy Qur'an says :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ مَضْفَعَةً وَاتَّقُوا

اللَّهَ تَعَلَّمْ تَفْلِحُونَ ۝

O' Muslims : Do not devour usury doubling and redoubling it and fear (the punishment) of Allāh that you may be successful. (3 : 130)

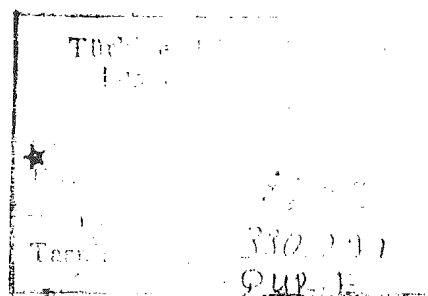
THE ECONOMIC AND SOCIAL SYSTEM OF ISLAM

Fazl — (ve ticaret)

By

DR. ANWAR IQBAL QURESHI, S.Q.A.,
M.A., M.Sc., Econ. (Lond.), Ph.D. (Dub.)
Economic Adviser and Ex-officio Additional
Secretary (Retd.), Government of Pakistan

32-39



Islamic Book Service

40-A, Urdu Bazar, Lahore (Pakistan)
1979

Chapter 5

INTEREST AND TRADE

An inquiry into the reasons which actuated Islam in forbidding interest and permitting trade is quite necessary at this stage.

Taking objection to the view adopted by Islam in making trade lawful and interest unlawful, most of the unbelievers protested against the measure. There is a reference to this in the Qur'an which we have already quoted :

“Said they: Trade is only like usury” (ii. 275).

And even to this day enemies of Islam try to find fault with the Islamic view on the ground that if trade is lawful, why should interest transactions be declared unlawful in view of the fact that it also amounts to trading in capital.

Islam has not illegalised all those transactions which produce income without labour. It has made lawful all that income which accrues from rent of agricultural land ; it has legalised co-partnership in which one of the capital-supplying partners becomes entitled to equal share in the income in view of the capital he supplies without taking any active part in the concern ; it has also legalised rent from houses. With all these in view, one could easily argue that if a person who possesses a capital of Rs. 10,000 were

Interest and Trade

[Ch. 5

to build a house, Islam would make lawful to him the rent of that building. If he were again to supply the said capital to a partnership concern, he would be lawfully entitled, under Islam, to receive all the profits earned by that concern without his having taken an active part in that concern. If he were, furthermore, to purchase land with that amount, Islam would even then make lawful to him the rent of that land. If in all such cases Islam has made the income lawful to him, why has it then illegalised interest ?

This problem has been discussed at length by a number of leading jurists in their works. We will give the gist of their contention below. But we would nevertheless like to submit that the arguments advanced by the jurists are either from the legal or the moral point of view. Both these types of arguments hold good in their own fields. But from the economic point of view, they do not satisfy us. We will, therefore, attempt to put forth further arguments from the economic point of view after pointing out some of the most important arguments advanced by the jurists.

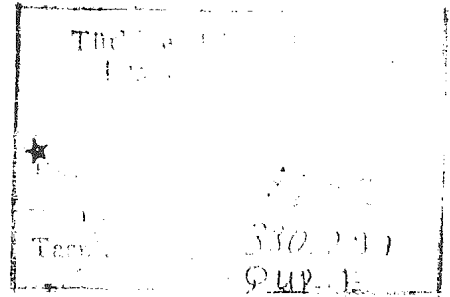
In all worldly transactions, parties to the transaction usually sacrifice something ; for instance, a cloth merchant exchanges cloth for money. In examples of hire, for instance, in motor car, the owner of the motor vehicle puts at the disposal of the hirer his car, which is subject to wear and tear. Similarly, after one year's occupation by the tenant, the parts and constituents of the premises occupied do not retain that original shape, nature or character, as it was at the time of occupation. In short, in all cases of hire

THE ECONOMIC AND SOCIAL SYSTEM OF ISLAM

Dr. Anwar Iqbal Qureshi (ve ticoret farki)
19-23

By

DR. ANWAR IQBAL QURESHI, S.Q.A.,
M.A., M.Sc., Econ. (Lond.), Ph.D. (Dub.)
Economic Adviser and Ex-officio Additional
Secretary (Retd.), Government of Pakistan



Islamic Book Service
40-A, Urdu Bazar, Lahore (Pakistan)
1979

Pt. I] *The Economic and Social System of Islam*

would not hesitate in borrowing at any rate. This would bring to an end mutual sympathy, human goodliness and obligation.

(5) Another reason for illegalising all transactions for interest appears to be that, in all probability, the debtor might become rich, while the creditor, poor. If, therefore, *riba* transactions are declared lawful the rich will seek poor people's money more and more.

(6) The final reason is that the Holy Qur'an which is the highest authority on Islamic law, lays down clear and unambiguous orders against all *riba* transactions. It is not necessary, therefore, that reasons must be advanced for orders enjoined in it, and since *riba* transactions have been declared illegal by the Holy Qur'an, it is quite probable that we may not be able to know the reasons which necessitated this order.

Imam Razi then tries to explain the Qur'anic verse referring to *riba* which contains the phrase "نفس الشيطان" and in so doing he enters into a very interesting discussion about the "Devil's ability or power" to harm human beings. In his conclusion he points out that Arabs of the pagan days used to attribute "epilepsy" as having been caused by the Devil's touch. When, therefore, they were addressed in the Holy Qur'an it was abundantly necessary to employ and refer to such ideas which were commonly entertained by them.

Chapter 2

DIFFERENCE BETWEEN TRADE AND USURY

"They say, trade¹ is of course like usury" (ii. 275).

Pagan Arabs placed *riba* and interest on equal footing. Their arguments were like this. If a person, who purchases cloth for Rs. 10, were to sell it for Rs. 11, it was lawful; similarly, if one were to exchange Rs. 10 for Rs. 11, there appears to be no reason why that should be unlawful, in so far as reasons cannot detect any difference between the above-mentioned two transactions. This is exactly what happens in cash usury, although in *riba al-Nasi'ah* the same principle seems to be involved. If one were to sell cloth purchased for Rs. 10 for Rs. 11 after one year, it would be quite lawful; similarly, if one were to give Rs. 11 after one year for Rs. 10 received just now, there would hardly be any difference between these two transactions. Furthermore, any commercial transaction can be lawful only if mutual agreement is reached at; if, therefore, mutual agreement is reached between two parties to a *riba* transaction, it should also be lawful, for trade and

1. "Bai" or trade is defined thus in works of jurisprudence: "To exchange willingly one's goods or commodity with another's". See *Hidayah*, "Kitab ul-Buyu".

ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM

Vol. IV

Day 108-11/8
(BANKING AND INSURANCE)

AFZAL-UR-RAHMAN

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-851131-311198

ISLAMIC PUBLICATIONS LTD.

13-E, Shah Alam Market, LAHORE (Pakistan)

109

"The devouring of interest had created greed, avarice, parsimony and selfishness in those who took interest; hatred, anger, enmity and jealousy in those who had to pay it. Therefore, *Allah* had condemned and prohibited interest and prescribed charity as an antidote to it." (2)

(c) As some people were mixing trade with interest and did not find much difference between the two, the Holy *Qur'an* warns them of the evil consequences of this attitude and admonishes them to abstain from this evil practice in these words (*Qur'an: 2: 275-276*)

"But those who devour interest cannot stand except like the one whom Satan has bewitched and maddened by his touch. They have been condemned to this condition because they say, "Trade is just like interest," whereas *Allah* has permitted trade and forbidden interest. He who after receiving admonition from his Lord, abstains from taking interest, shall be pardoned for his action; his affair is with *Allah* (to judge). But he who repeats the same offence, he shall go to Hell, where he shall abide for ever. *Allah* has deprived interest of all blessing and made charity fruitful. And *Allah* likes not an ungrateful sinful person."

In this verse "the money-lender is likened to a madman. Just as a madman loses his sense on account of his disordered intellect, in the same way the money-lender is so concerned with money-making that he divorces himself from common sense. He is so senselessly foolish and impudent that he does not mind how his selfishness and greed are cutting at the very root of human love, human brotherhood and fellow feeling, and destroying the common good of mankind. He does not care that he is gaining prosperity at the expense of many. This is how he behaves like a madman in this world. In the next world he will rise like a madman at the time of Resurrection, for, in the Hereafter a person will rise in the same condition in which he dies here." (3)

Besides, this verse clarifies the fundamental difference between profit and interest as summarised below:—

(i) "The settlement of profit between the buyer and the seller is made on equal terms. The buyer purchases the article he needs and the seller gets profit for the time, labour and brains he employs in providing that article to the

INTEREST (RIBA)

In order to judge the legality or illegality of commercial insurance we have to analyse the nature of certain elements which are forbidden in Islam. If any of these elements are found in commercial insurance, it will render the insurance contract illegal and invalid. Therefore, it is quite logical to analyse these elements before we can pass any judgement on commercial insurance.

(1)

1. INTEREST (Riba)

The first of the elements forbidden in Islam is interest i.e. *riba*. Islam regards interest as an economic evil harmful to society, economically, socially as well as morally. Therefore the Holy *Qur'an* forbids Muslims to give or take interest. But as this evil was deeply rooted in the economic and social life of the community, the law of prohibition was gradually introduced to avoid unnecessary inconvenience and hardship to the people. (2)

(a) The first injunction of the Holy *Qur'an* only reminds people that interest does not add anything to individual or national wealth but, on the other hand, decreases it (*Qur'an: 30:39*).

"That which you give in interest in order that may increase on other people's wealth, it increases not with *Allah*; but that which you give in charity, seeking *Allah's* pleasure, increases manifold."

(b) The second Commandment forbids Muslims to take compound interest (usury) if they want real and lasting happiness, peace of mind and success in life (*Qur'an: 3:129*):

"O you who believe; Devour not usury, doubling and quadrupling, the sum lent. Fear *Allah* and observe your duty to Him, that you may really prosper."

1. See details in volume 111 chapter 4 of this book

2. Syed Abul Ala Maududi, *The Meaning of the Qur'an*, Vol: 11 p. 62. Footnote, 99.

مجلة العلوم الاجتماعية

تصدر من جامعة الكويت

فصلية أكاديمية تعنى بنشر الأبحاث والدراسات
في مختلف حقول العلوم الاجتماعية

المجلد السابع عشر - العدد الثاني - صيف 1989

ميسرة التحرير

اسماعيل صبري متلد

حصرة محمد البحر

سليمان شعبان القدسي

فهد ثاقب الثاقب

محمد صباح السالم الصباح

رئيس التحرير

فهد ثاقب الثاقب

مدير التحرير

محمد صادق أبو صباح

مراجعات الكتب

حسن رامز حمود

- FAIZ

توجه جميع المراسلات إلى رئيس التحرير على العنوان التالي:

مجلة العلوم الاجتماعية - جامعة الكويت ص.ب. 5486 صفاة - الكويت 13055

هاتف: 2549387 - 2549421 تليكس: KUNIVER 22616

نظام الفائدة وآليات النمو والكفاءة في الاقتصاد الإسلامي

عبد الحميد عبد اللطيف محبوب

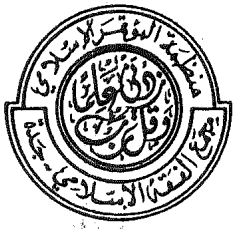
قسم الاقتصاد - جامعة الامام محمد بن سعود - القصيم

مقدمة

لقد شرع الله الاسلام وارتضاه لبني البشر عقيدة ومنهجاً في الحياة الى أن يرث الأرض ومن عليها، فلزم - لذلك - أن تكون في الاسلام عوامل الصلاحية عبر الزمان والمكان، ومن تلك العوامل - بل أهمها على الاطلاق - القاعدة الكلية الشاملة التي تعلق الأحكام العملية بأن من شأنها أن تحل الطيبات وتحرم الخبائث (الاعراف : 157). وبلي هذا مباشرة عامل آخر، وهو أن الله ما حرم شيئاً - في الاسلام - الا عوضاً البشر عنه بما هو أفضل، وجعل دائماً في الحلال ما يغني عن الحرام وفي الطيبات ما يغني عن الخبائث. والبحث الذي بين أيدينا يبدأ من هذا المنطلق الأساسي. لقد اخترع الانسان الربا لتوفير التمويل اللازم لمن يحتاجه مثلما اخترع النقود لتسهيل التبادل والبيع والشراء والأسواق لتيسير التقاء البائعين والمشتريين ومثلما اخترع العجلات لتسهيل الحركة والنقل، والأوراق والأقلام لتخزين المعلومات ونقلها وتداولها، وهكذا. فإذا جاء الاسلام بتحريم الربا واعتبره من الخبائث التي تستوجب اللعنة والحرب من الله برغم ما فيه من منافع، فلا بد أن هناك بديلاً أو بدائل من الطيبات تغني عن الربا بل تفضله وتتفوق عليه من حيث المنافع المتوقعة.

ولكن ما بالنا نتحدث عن الربا بينما اخترنا للبحث عنوان «نظام الفائدة...»؟ السبب المباشر لذلك أنه من الناحية الاقتصادية (وليس من الناحية الفقهية لأن ذلك من اختصاص غيرنا) لا فرق بين الربا - وهو كل قرض جرّ منفعة - وبين الفائدة الثابتة التي

Copyright



مَجْلَمَةُ الْفُقَهَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ

الَّذِينَ كَانُوا مِنْ أَهْلِ بَغْدَادَ

مَجْلَمَةُ الْفُقَهَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ

الْعِدَّةُ الْحَادِي عَشْرَةَ

الجزء الأول

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

Faiz 53-430

21 0047 2003

MADDE YASINDI ANDEKTAN
SONE...

القسم الثاني:

بحوث المؤتمر وقراراته

- بيع الدين بالدين وسندات القرض وبدائلها الشرعية في مجال
القطاع العام والخاص : ٥٣
البحوث : ٥٥
- بحث الشيخ تقي العثماني : ٥٧
- بحث الدكتور علي القره داغي : ٩٣
- بحث الدكتور نزيه كمال حماد : ١٥٧
- بحث الدكتور عبد اللطيف محمود آل محمود : ١٩٥
- بحث الدكتور محمد علي القرني بن عيد : ٢١٧
- بحث الدكتور سامي حسن حمود : ٢٨١
العرض - التعقيب والمناقشة : ٣٤٧
القرار : ٤٢٧
● المضاربات في العملة والوسائل المشروعة لتجنب
أضرارها الاقتصادية : ٤٣١
البحوث : ٤٣٣
- بحث الدكتور أحمد محيي الدين أحمد : ٤٣٥
- بحث الدكتور شوقي دنيا : ٤٨٥
العرض - التعقيب والمناقشة : ٥٤١
القرار : ٦١١
محتوى الجزء الأول من العدد الحادي عشر : ٦١٥

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 2
Studies in Quran

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	95336
Tas. No:	297.09 ENC. S

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.
New Delhi-110 002 2003

4

The Qur'anic Theory of Riba

ZIAUDDIN AHMAD

Deals with the impact of categorical prohibition of *Riba*. Reviews the divergent views on its meaning and interpretation. Intends to discuss this point in detail with reference to the socio-economic evidence of the early and pre-Islamic period.

Riba was pre-Islamic business practice by which money or commodity of lender swelled out of all proportions. This caused great economic misery to people in meeting their vital needs. This is termed as *Riba al-Jahiliyya*, which will be explained later. The pre-Islamic Arab society had a number of other *Riba-bearing* dealings, especially in the *six commodities* of gold, silver, wheat, barley, dates and salt which are not covered by the Qur'anic ban on *Riba*. This is probably for the fact that economic oppression due to them was not so severe as in the case of the former. However, the *Sunna* treated all *Riba* practices relating to the *six commodities* as unlawful so that the avenue of *Riba* are totally closed. This is what may be termed as *Riba al-Sunna* and the former as *Riba al-Qur'an*.

It may be noted that the unlawfulness of the *Riba al-Jahiliyya* is absolute, i.e., established by an explicit text of the Qur'an, hence there is no scope for difference of opinion on its illegality. But due to the lack of absolute evidence, the unlawfulness of *Riba al-Sunna* is not deemed so severe. The Jurists have, therefore, sometimes differed on its scope and interpretation.

Now what has been agitating many minds is the question of

62-75

29 NISAN 2004

The Qur'anic Theory of Riba 63

bank interest, especially the commercial one. Whether it is *Riba al-Jahiliyya* and therefore categorically prohibited, or is it to be regarded as *Riba al-Sunna*? Or is it something to be looked upon in isolation from the aforementioned classifications of *Riba*? The problem requires dispassionate consideration.

Riba Al-Jahiliyya

The word *Riba* literally means increase (*al-Ziyada*), growth (*al-Numuw*), to rise and to become lofty (*al-Irtifa'* and *al-'Uluw*) etc. These meanings have been amply illustrated in the Qur'anic usages.¹ So far as its technical meaning is concerned, the Qur'an does not specify any particular kind of *Riba* dealings, obviously for the reason that at the time it was declared unlawful the people concerned knew well what meant. It is generally held that the word *al-Riba* (prefixed with *al*) in the Qur'an connotes that kind of *Riba* dealings which had been in vogue during the pre-Islamic days. This is also indicated in the famous saying of the Prophet on the day of the conquest of Mecca: Beware! *Riba of Jahiliyya* is abolished.²

Although the Qur'an does not give any specific identification of *Riba al-Jahiliyya*, its characteristic features, as it would appear, have manifested themselves in the pretty large number of *Riba* verses which revealed on different occasions. Therefore, for its identification one has to study carefully the verse concerned in the light of the contemporary evidence.

Out of twelve Qur'anic verses revealed on *Riba*, we shall discuss the following nine only, for they explicitly contain the categorical prohibition: they are verse 130-31 of *Sura Al-Imran* and 276-82 of *Sura al-Baqara*; of the remaining three, the verses 161-62 in *Sura al-Nisa'* denounce the Medinese Jews for taking *Riba*, whereas verse 29 in *Sura al-Rum* merely condemns *Riba* in its being an economic evil.

However, when Islam triumphed after the Prophet's migration to Medina, the first revelation came in the following words of *Sura Al-Imran*:

ENCYCLOPAEDIC SURVEY OF ISLAMIC CULTURE

Vol. 2
Studies in Quran

Edited by
MOHAMED TAHER

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	95336
Tas. No:	297.09 ENC. S

ANMOL PUBLICATIONS PVT. LTD.

New Delhi-110 002 2003

13

The Qur'an and Interest in the Islamic Society

S M QADRI

The Qur'anic theories of interest will be explained in the context of Islamic social system. The Quranic term for interest is Riba, and there is a serious problem confronting all scholars and economists about the real meaning of the term.

If it is held unscientific to deal with the economic theories of capitalism in the context of communism, or to apply the principles and concepts of communism to the problems of capitalist system, then it is equally unscientific to study the Qur'anic concepts and theories in the context of either capitalism or communism.

"Riba" is a Qur'anic term, and as such, it should be studied in the context of Islamic social system as envisaged by the Qur'an and al-Sunna.

The Qur'an and Sunna form the main framework of the Islamic social system, and the early righteous Muslims lived up to them and had geared their entire economy on the principles laid down by these two original sources, and flourished for many centuries in their "Age of Glory."

Ever since the holy Prophet (peace be on him) trampled down the institution of "Riba" under his feet in the Hajjatal-Wida the institution of interest bearing loans remained prohibited in the Muslim domain.

The Qur'an and Interest in the Islamic Society 211

Thus, both the theories and concepts of the holy sources and the historical records of the early Muslim people enable us to approach the Qur'anic economic problem with the deductive as well as inductive methods.

Along with these two scientific methods of enquiry and analysis, the angle of vision also is of basic importance in the study Islamic economics.

The modern economic science confines itself to the mundane life of the people and approaches our economic problems either with the micro or macro-economics.

But the Qur'an takes the human life in its entirety without disintegrating Ma'ash with Ma'ad. This integrity of human life cannot be bifurcated in Islamic studies, be it in "Khilafat-fi-al-Ard" or in 'Khilafat-fi-al-Ma'ishat.'

This basic point, therefore, should not be lost sight of, that the Qur'anic economic system studies the human economic problems not only within micro and macro economics, but with an integral approach to the eternal life here and hereafter.

Thus, while stating the economic activities of the mundane life, the Qur'an links it up ultimately with the life hereafter:

In view of the fact that the Qur'an envisages a complete and perfect social system of its own, we will have to study the Qur'anic economic concepts, theories and principles in the very framework of Islam which lays down certain specific promises of its own.

The teachings of the holy Qur'an and the precepts and practice of the Apostle of God (peace be on him) relating to consumption, production, distribution, exchange and public finance lay down the broad premises of the economic system of Islam.

The Islamic social system consists of three distinct sectors, viz. (1) public (2) social, private or semi-govt. and (3) individual,

مع الرسول في سيرته وسيرته

مقدمات النبوة وإعداد الرسول مع معجزاته وخصائصه صلى الله عليه وسلم

تأليف

د . يحيى إسماعيل أحمد

مدرس الحديث وعلومه بجامعة الأزهر

الجزء الأول

دار الوفاء للطباعة والنشر
المصورة - ت ٢٧٤٢٣

Fair

أخرج الطبراني عن صعصعة بن ناجية قال: قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فعرض عليّ الإسلام، فأسلمت وعلمني آياً من القرآن، فقلت يارسول الله إني عملت أعمالاً في الجاهلية فهل لي فيها من أجر؟ قال: وما عملت؟ فقلت: إني أضللت لي ناقتين عشراوين فخرجت أتبعهما على جمل لي فرفع لي بيتان في فضاء من الأرض فقصدت قصدهما فوجدت في أحدهما شيخاً كبيراً فقلت هل أحسست ناقتين عشراوين قال مانارهما^(١) قلت ميسم بنى دار قال قد أصبنا ناقتيك ونتجناهما فظارتاهما، وقد نعش الله بهما أهل بيت من قومك من العرب من مضر، فبينما هو يخاطبني إذ نادت امرأة من البيت الآخر وكذت، قال: وما ولدت؟ إن كان علاماً فقد شركنا في قومنا، وإن كانت جارية فادفناها. فقالت جارية. فقلت ماهذه المؤودة؟ قال: إبنة لي. فقلت إني أشتريها منك. قال: يأخا بني تميم أتقول أتبيع إبتك وقد أخبرتك أني رجل من العرب من مضر؟ فقلت: إني لا أشتري منك زبتي إنما أشتري روحها أن لا تقتلها. قال: بم تشتريها؟ قلت بناقتي هاتين وولديهما. قال: وتزيدني بعيرك هذا؟ قلت نعم على أن ترسل معي رسولاً فإذا بلغت إلي أهلي رددت إليك البعير. ففعل، فلما بلغت أهلي رددت إليه البعير فلما كان في بعض الليل فكرت في نفسي أن هذه مكرمه ماسبقني إليها أحد من العرب وظهر الإسلام وقد أحبيت ثلاثمائة وستين مؤودة أشتري كل واحدة منهن بناقتين عشراوين وجمل. فهل لي في ذلك من أجر؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم «لك أجر إذ من الله عليك بالإسلام» قال عباد: ومصداق قول صعصعة قول الفرزدق.

وجدى الذى منع الوائدات فاحيا الوئيد فلم يؤد^(٢)

ولقد بقى من معاطبهم الخلقية أكلهم الربا. وقد كان قطب الرحي في حياتهم الاقتصادية، الأمر الذى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينه على تحريمه أكثر من مرة فقد أعلن تحريمه في أحد، وخيبر ثم في حجة الوداع حين قال صلى الله عليه وسلم «وربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضغ ربانا ربا العباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله»^(٣)

وما خروج هند بنت عتبة مع قومها يوم أحد وما كان منها فيه إلا قفوا لهذا الأثر القديم لها في قومها فقد خرجت ونسوة معها يمتلن بقتلى المسلمين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجذعن الآذان والأنف حتى أتخذت هند من آذان الرجال وأنفهم خدماً - خلخالاً - وقلائد وأعطت خدماً وقلائد لها وقرطها وحشياً، وهى التى بقرت عن كبد حمزة - رضى الله عنه - فلاكتها ووقفت بأعلى صخرة صارخة.

نحن جزيناكم يوم بدر والحرب بعد الحرب ذات سقر
ماكان عن عتبة لي من صبر ولا أخى وعمه وبكرى
شفيت نفسى وقضيت تدرى شفيت وحشى غليل صدرى^(١)

وما جاء في الذكر الحكيم من وصف لحال الأثني فيهم بأنهم كانوا «وإذا بُشِّرَ أحدهم بالأثني ظل وجهه مسوداً وهو كظيم»^(٢) فذلك وصف لحال فريق منهم جعلوا لله البنات وهم خزاعة وكنانه، فكانوا «وإذا بُشِّرَ أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً هو كظيم»^(٣)

وكان هذا الفريق يعمد أحياناً إليها فيئدها، وإن أمسكها أمسكها على هوان. قال قتادة: كان مضر وخزاعة يدفنون البنات أحياء، وأشدهم في هذا تميم.^(٤) زعموا خوف القهر عليهم، واستذلّاهم بها إن وقعت في الأسر حيث تكره على البغاء من عدوهم استجلاباً للعداء الأكثر.

ومع هذا فقد كان في القوم من أوقف ماله لاستحياء موءودة القوم مثل صعصعة بن ناجية جد الفرزدق الشاعر. كان إذا أحس بشيء من ذلك وجّه إلى والد البنت إبلاً يستحيها بذلك.

= أتفرغ للنساء والعرب تقتل بعضها بعضاً - وكان ذلك أيام حرب عيس وذبيان المعروفة بحرب داحس والغبراء - قال فيكون ماذا؟ قالت أخرج إلى هؤلاء القوم فأصلح بينهم، ثم أرجع إلى أهلك فلن يفوتك ماتريد. فقال: إني والله لأرى همة وعقلاً، ثم خرج وخارجه بن سفيان المرى حتى أتيا القوم ومشيا فيما بينهم بالصلح، فاصطلحوا على أن يحتسبوا القتل فيؤخذ الفضل ممن هو عليه، وحلوا عن القوم الديات، فكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين، فمدحا على ذلك بمعلقة زهير. راجع الأغاني ٢٩٤/١٠.

١ - سيرة ابن هشام ٩١/٢

٢ - النحل ٥٩

٣ - الزخرف ١٨

٤ - تفسير القرطبي ١١٧/١٠

١ - أى ما ستمتها، يقال للبقرة إذا أرادت الفحل هى ظورى
٢ - قال الميثمى رواه الطبراني في الكبير والبرار، وفيه الطفيل بن عمرو التميمي قال البخارى لا يصح حديثه.
٣ - مجمع الزوائد ك الإيمان فيمن عمل خيراً ثم أسلم ٩٤/١.
٤ - مسلم ك الحجج ب حجة النسي صلى الله عليه وسلم ٣٢٤/٣. وهو جزء حديث.

[توقيع] د. أبو بكر أبو زيد
[توقيع] د. محمد بن محمد المرادي
[توقيع] د. طه بن محمد بن عبد الوهيد
مقر مجلس الجمع الفقهي الإسلامي

النقد والتقدير

لفضيلة الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد بن سنيح
القاضي بصحة التقييم بالنقد والتقدير، وعضو هيئة
كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد وعلى آله
وصحبه وبعد . فقبل ان نتعرف على حقيقة الأوراق النقدية وحكمتها
يجب بنا أن نشهد لذلك بتعرف النقد وخصائصه وأطوار نشأته وقاعدة
اعتبار النقد الرقعي فما يحمل خصائص النقد ووظيفته .
فالنقد من الناحية اللغوية كلمة تدل على تمييز الشيء وتقديره ،
قال في القاموس وغيره النقد تمييز الدراهم وغيرها .

A. Oul

PARA
Amin
Gumbor
Faiz

وقد تحقت من الفصول في هذا الكتاب ما ذكره يوسف القرضاوي ، معاني التكميل ، د.
رشيد بن فضالة الشيخ عبد القادر ، معاني التكميل ، معاني التكميل ، فضيلة الشيخ حسين
محمد عفيف ، فضيلة الشيخ أبو علي الحسيني النوري .

الشيء ذا ندرة عالية في نفسه كالذهب والفضة . أو كان ذا ندرة خارجة عن ذاته كاملة فيما
يكون عليه وضع القائمين على إصداره من الناحية الاقتصادية وما يتخذون من تحفظات
وأجراءات خاصة تمنع الفوضوية وتحافظ على الثقة العامة به كالأوراق النقدية .
أعتقد أنه ليس لدينا من النظر العقل ولا من النظر الشرعي ما يدعونا إلى التوقف عن التسليم
بهذا التعريف للنقد ، بل لقد أشار بعض علماء الإسلام إلى ما يؤيد هذا . ففي المدونة الكبرى
للإمام مالك رحمه الله من كتاب الصرف مانصه :
ولو أن الناس أجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعين لكرهتها أن تباع بالذهب والورق
نظرة . اهـ

وفي مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ما نصه : (١)

وأما الدرهم والدينار فما يعرف له حد طبيعي ولا شرعي بل مرجعه إلى العادة والاصطلاح .
وذلك لأنه في الأصل لا يتعلق المقصود به بل الغرض أن يكون معيارا لما يتعاملون به والدرهم
والدينار لا تقصد لنفسها بل هي وسيلة إلى التعامل بها ولهذا كانت أثمانا . إلى أن قال -
والوسيلة المحضنة التي لا يتعلق بها غرض لا يبدتها ولا بصورتها يتصل بها المقصود كيف ما
كانت . اهـ ففي قوله رحمه الله : والوسيلة المحضنة لا يتعلق بها غرض لا يبدتها ولا بصورتها
يتصل بها المقصود كيف ما كانت . في قوله هذا إشارة إلى أن النقد هو ما يلقى قبولا عاما
كوسيلة للتبادل على أي صورة كان ومن أي مادة اتخذ .

نشأة النقود وتطورها :

لا شك أن الإنسان منذ خلقه الله وهو مدني بطبعه . قليل بنفسه ، كثير بغيره ، فهو
لا يستطيع العيش بدون معونتهم . فبالرغم من البساطة التامة في حياته إبان العصور الأولى فقد
كان محتاجا إلى ما عند الآخرين . فان كان مزارعا فهو محتاج إلى أدوات الحرث والري من
الصناعات . وان كان صيادا أو راعي أنعام فهو محتاج إلى بعض الحبوب والثمار من المزارعين . ولا
شك أن كل فريق في الغالب يفتقر إلى ما يفتقره الآخر فالحاجة إليه مالم يكن ذلك البديل في مقابلة
عوض .

وتحقيقا لعوامل الاحتياج نشأ لديهم ما يسمى بالمقايضة ، بمعنى أن الصياد أو مستخرج الأنعام
مثلا يشتري حاجته من الانتاج الزراعي مما يملكه من لحوم وأصواف وجلود وأنعام .

فالنقد الكلمة المصدرية تعني قياس الشيء وتقويم ذاته والنقد الكلمة الاسمية تعني الشئ وهو
تمييز الشيء وتقدير قيمته وبين الاسم والمصدر معنى مشترك بينهما هو التمييز والتقويم والقياس .
ومن الناحية المنوية يرى علماء الاقتصاد أن للنقد ثلاث خصائص متى وجدت متحققة في
مادة ذاتية اعتبرت هذه المادة نقدا . هذه الخصائص أن يكون وسيطا للتبادل العام ، ومقياسا
للقيم ومستودعا للثروة . فلا يصح اعتبار ما كان وسيطا للتبادل الخاص نقدا كأن يتفق أهل بلد
أو محلة على اعتبار البيض مثلا مقياسا للتقويم والتمنية لعدم قبوله عاما في جميع المبادلات . كما لا
يصح اعتبار ما كان وسيطا للتبادل العام ثم صار العدول عنه بأن أبطل السلطان التعامل به أو
زالت النقدية من نفوس معتبريه نقدا . ويمثل لهذا النوع بقود راحت ثم بطل التعامل بها أما
بتجردها من الثقة بها كوسيط للتبادل أو بإبطال السلطان التعامل بها ثم بقيت بعض من قطعها
تمثل جانبها من حياة أهلها .

فهذا النقد وان كان وقتا ما يتمتع بخصائص جعلته نقدا بحق إلا أن تخلف هذه الخصائص
أو بعضها جعلته يفقد اعتباره كالتقويم .

والصحيح فيما يبدو أن تحقق واسطية التبادل العام في أي نقد مستلزم اعتباره مقياسا للقيم
ومستودعا للثروة بخلاف خاصية قياسه للقيم أو خاصية اعتباره مستودعا للثروة فقد تحقق إحدى
هاتين الخاصيتين أو كلتاهما في شيء لا يصح اعتباره نقدا لانعدام خاصية قبوله عاما كوسيط
للتبادل .

وإذن فلسنا في حاجة إلى أن نشترط في النقد أكثر من أن يكون واسطة للتبادل العام . وعليه
فقد أتضح لنا أن أقرب تعريف للنقد يمكن أن يكون جامعا مانعا هو القول بأن النقد هو كل
شيء يلقى قبولا عاما كوسيط للتبادل مهما كان ذلك الشيء وعلى أي حال يكون .

في هذا التعريف يتضح لنا أن أي وسيط للتبادل يكون مقبولا قبولا خاصا لا يصح تسميته
نقدا كالتسديدات الإذنية والكميالات والشيكات .

وفي التعبير بكلمة : يلقى . دون التعبير بماضيها - لقي - إخراج للعمليات السابقة الباطل
التعامل بها نظائرا أو عرفا عن مسمى النقود وعمما لها من الأحكام والخصائص .

(١) انظر الجزء التاسع عشر من ٢٥١ طبع مطبع الرياض .

11 MARET 2008

03267

LETTER FROM THE CHAIRMAN

As announced in the last issue (VOL. 4, No. 2) the *Review of Islamic Economics* is now being produced by the Islamic Economics Unit, of the Islamic Foundation, as a joint publication of the Foundation and the International Association for Islamic Economics. In light of the responses received from our advisors, *Shūrā* of the International Association for Islamic Economics and other readers, it has been decided that from now onwards the Review will only appear in English and as an annual publication. To maintain continuity the current issue is Number 9 and every forthcoming issue will be numbered consecutively. Arabic summaries of articles published in the Review will continue to appear in every issue. Three new headings are being introduced. Every issue will contain at least one review article and shorter reviews on books received. An Islamic Economics diary will cover major international developments in the field of Islamic Economics particularly relating to major conferences and seminars or similar events. A section on Documentation is being added to preserve for record new material relevant to the field of Islamic Economics and Banking. In the current issue the latest decision of the Appellate Bench of the Supreme Court of Pakistan on the issue of *Ribā* is being published. We are planning to introduce a new section in future issues for Discussion Papers. This will provide an opportunity for new writers, researchers and graduate students to present their contributions for wider discourse as well as providing a new forum for technical papers.

We are pleased to announce that Mehmet Asutay and Abdelkader Chachi will be acting as Editorial Assistants. We would be grateful if organizations and individuals engaged in Islamic Economics and Finance keep us informed about their activities, as also notify us about forthcoming events. Future issues will also contain a Discussion section where we will publish short comments on material published in the Review and responses from the authors.

Rabī' al-Thānī 1421 H
July 2000

Professor K. Ahmad
Chairman,
Editorial Board

Why has Islam Prohibited Interest?

Rationale behind the Prohibition of Interest

M. Umer Chapra*

Abstract: All societies aspire to the realization of a number of humanitarian goals, including the need fulfillment of all, optimum growth and full employment, equitable distribution of income and wealth, and financial stability. It has not, however, always been possible to realize these goals. What is the reason for this failure? Is there something wrong with the strategy that is being used to realize them? Because of the particular emphasis of Islam on justice and brotherhood, these goals acquire even greater significance in an Islamic system. Would it be possible for an Islamic society to realize these goals more effectively by using a different strategy, one of the major ingredients of which is a different system of financial intermediation – a system that bans interest, encourages greater reliance on equity and profit and loss-sharing, and makes credit available only for the purchase of real goods and services? This paper tries to answer this question by addressing two other crucial questions. One of these is about why a system of financial intermediation that promotes substantial reliance on interest-bearing debt jeopardizes the realization of humanitarian goals, and the other is about why the Islamic strategy may be more conducive to goal realization.

Introduction

Since the entire international financial system is based on interest, the question that is often raised is why Pakistan should adopt a different mechanism for financial intermediation. The answer, of course, is the Islamic injunction against interest and Pakistan's constitutional commitment to Islam. This, however, leads to the related question of why Islam has prohibited interest. Is there any solid rationale behind the prohibition? The rationale would be difficult to understand unless we take into account the *maqāṣid al-sharī'ah* or the goals of Islam. The strategy has to be commensurate with these goals. If it is not, the goals may not be realized. If we desire to go to Lahore from Karachi, we have to go north. If we travel eastward or westward, we will not reach Lahore, no matter how good the road is and how proficient the driver is. Hence, the first thing that we need to see is the goals of Islam.

* Dr. Umer Chapra is Research Adviser to the Islamic Research and Training Institute (IRTI) of the Islamic Development Bank (IDB), Jeddah. This paper was prepared by him in his private capacity at the request of the *Shari'at* Appellate Bench of the Supreme Court of Pakistan. It is a modified version of a section of Chapter 7 of the author's recently published book on the *Future of Economics: An Islamic Perspective* (The Islamic Foundation, Leicester, 2000). He is grateful to Mr. Mobin Ahmad and Sheikh Mohamad Rashid for the secretarial assistance provided by them in the preparation of this paper.

MADOP PAFENLANDIETAK
SONEA JELEN DUKEMAN

captives taken by Barbary pirates also forced women into the limelight, as they refused to remain helpless when their breadwinners were imprisoned and chose to petition King, Parliament and Privy Council.

However stimulating the insights, they do not offer a complete picture of the patterns of behaviour characterizing Moors and Britons in the late sixteenth and the seventeenth centuries. Through the greater part of *Britain and Barbary* (chapters 1, 2, 3 and 5), the perception of Moors is based mostly on British sources which are widely available. There seems to have been a deliberate policy of publicizing the horrors of captivity in North Africa while silence prevailed over those occurring in North America. It is not that Matar is in denial about the large number of British captives taken by corsairs on the high seas and near the Barbary coasts and the horrors suffered by many of them. He points out that in 1628, for example, the number of captives in Algiers was reported to be fifteen thousand. The modern reader is amazed to learn how dangerous these times were: hundreds of men, women and children were seized on the coasts of Britain and Ireland and taken to the slave markets of Salé, Algiers and Tunis. The horror was partly attenuated by the relatively good treatment some received. By 1650 Mulay Ismā'īl, King of Morocco, joined married women with their husbands in separate quarters. There was no forcible conversion and intermarriage was not unknown. Nevertheless, Matar is legitimately critical of Thomas Heywood's obliviousness to the conditions of captives in Barbary. In *The Fair Maid of the West*, Part II (1630–1631), despite the dangers described in letters and numerous captivity accounts written exclusively by men, especially in the 1620s, and the hardships captives suffered in the Mediterranean, Heywood stressed morality and faith for seafaring success. But then he, Dryden and others could take shelter behind poetic licence.

In an attempt to secure a more balanced picture, Matar devotes chapter 4 to 'Moors in British captivity'. He draws attention to the letters written to King Charles I in 1631 by John Harrison, British agent in Morocco, blaming British pirates for the troubles they were causing him and other merchants by reneging on trade agreements and resorting to piracy. Moreover, many Barbary corsairs who were captured and taken to England were executed in 1636. As Matar points out in a footnote, it is difficult to give exact numbers of captives on either side. There may be some truth in the remark made in 1729 by John Morgan, the British trading agent in Algiers, that the seizing of European captives and their use as galley slaves had been learnt by the 'Barbarians' from the Christians. Unfortunately, this and the statistics about huge numbers of Moroccans being taken captive by the Portuguese and deported to Europe in the first part of the sixteenth century do not relate to the period under investigation. The captives issue becomes less important in the second half of the seventeenth century when fewer captives are taken as a result of the British and the French gaining naval supremacy. These countries then began to think of empire-building. A different picture may well emerge when more use is made of Arabic captivity accounts. Matar himself promises a chapter on this topic in a book he is preparing on 'Early modern Europe through Islamic eyes'. To come back to *Britain and Barbary*, the last chapter 'From Tangier to Algiers' is really about the colony of Tangier which Britain occupied in

1661 and finally evacuated in 1684. A noteworthy event in these years was the visit of the Moroccan ambassador to London on 29 December 1681. It led to expectations of Anglo–Moroccan cooperation, especially when some Unitarians approached the ambassador, attacked Trinitarian Christianity and praised Islam. Such expectations did not materialize. Instead, this period saw the first land war between Britons and Moors and a number of jingoistic publications celebrating British achievement appeared, matched only by verses of the French poet Malherbe (1555–1628) written earlier and eulogizing the enslavement of Moors from Algiers. The chapter contains little on Algiers, but light entertainment is provided on the sexual adventures of a certain A. Roberts or T. S., describing 'The Adventures of an English Merchant, Taken Prisoner by the Turks of Algiers'. He was supposed to have been held captive from 1648 to 1652 by Algerian pirates. Matar believes that this was the sole account of sexual liaisons between a Christian man and Muslim women in Barbary, without specifying dates. In *Perceptions of Islam in European Writings* (2004) I mentioned the observations of Venture de Paradis, a French interpreter in North Africa, on prostitution prevailing there. Having spent two years in Algiers in 1788–1789 he noted soldiers using prostitutes, something apparently tolerated by the government.

Ahmad Gunny
Oxford Centre for Islamic Studies
E-mail: ahmadgunny@tiscali.co.uk
doi:10.1093/jis/etl067

Interest in Islamic Economics: Understanding Ribā

EDITED BY ABDULKADER THOMAS (Abingdon: Routledge, 2006),
146 pp. Price HB £60.00. ISBN 0-415-34242-2.

The prohibition of *ribā* has direct implications for the banking and financial industry. This has meant keen 'commercial interest' both in understanding Islam's view of *ribā* and in developing Shari'a-compatible and yet profitable alternatives. *Interest in Islamic Economics: Understanding Ribā*, edited by a participant in the booming Islamic financial industry, is a welcome addition to the existing literature for those active in the industry.

Solutions to the dilemmas that Thomas faced in the 1980s, when trying to integrate teachings from Revelation with modern practices and disciplines, require multi-dimensional understanding and approaches. Trying to resolve the confusion in the use of terms like usury, interest and profit led Thomas to 'a personal inquiry of nearly 20 years', alongside active participation in the developments in contemporary Islamic banking and finance. He states that his motivation in researching this topic was to enable 'readers to understand how to identify *ribā* and live free from it' (p. ix).

The book covers *ribā* from various perspectives. The semantic aspect is covered by a three-page translation from Ibn Mukarram's *Lisān al-ʿArab* by Ruba al-Fatrouh, Thomas himself and Najwa Abdel Hadi. The comparative religious

DOÇ. DR. ALİ RIZA GÜL, 1964 yılında Ordu'nun Akkuş ilçesine bağlı Ormancık Köyü'nde doğdu. 1988 yılında Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden mezun oldu. Diyarbakır'da ve Ankara'da M.E.B.'na bağlı muhtelif orta dereceli okullarda öğretmenlik yaptı. Yüksek lisansını, *Kur'an'da Ticaret Ablâkı* isimli araştırmasıyla Ankara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü'nde tamamladı (1995). Yine aynı enstitüde, *Taribi Bağlamı Çerçevesinde Kur'an'da Riba Yasağı* isimli teziyle ilahiyat doktoru unvanını aldı (2001). Bu süre içerisinde YÖK Kanunu'nun 35'inci maddesinden istifade ederek, A. Ü. İlahiyat Fakültesi'nde çalıştı. Alanıyla ilgili araştırmalar yapmak üzere 1997 yılında yedi ay süreyle Mısır'da bulundu. 2005 yılında Doçent oldu. 1993 yılından beri Y.Y.Ü. İlahiyat Fakültesi'nde Temel İslâm Bilimleri Bölümü'nde (Tefsir) akademik personel olarak görev yapmaktadır. Arapça ve İngilizce bilen Gül, evli ve üç çocuk babasıdır.

ARAŞTIRMALARI

Kitapları: "Borç Ayetlerinin Aktüel Değeri –Faizsiz Bankacılıkta Mevduat ve Fonların Statüsü Meselesine Kur'an Işığında Bir Yaklaşım-", Ankara: *İlahiyât*, 2004.

Makaleleri: "Bazı Meal ve Tefsirlere Yöneltilen Eleştirilerin Bilimsel Değeri Üzerine (Bir Makalenin Düşündürdükleri)", *İslâmi Araştırmalar*, XV, sayı: 3, 2002; "Kıyâmet Suresi'nin 16-19'uncu Ayetlerine Yüklene Geleneksel Yorumların Tahlihi", *AÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi*, XLV, sayı: 2, 2003; "Kur'an Ayetlerini Tarihlendirmede Nüzul Sebeplerinin Rolü", *Dini Araştırmalar*, c. VII, sayı: 19, 2004; "Kur'an'daki İnfâk Kavramının Anlam Yelpazesi", *Dini Araştırmalar*, c. VIII, sayı: 22, 2005; "Faizsiz Bankacılığın Dini Temeli Açısından Mudarabe İle Selef Yöntemlerinin Mukayesesi", *AÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi*, XLVI (2005), sayı: 1, 2006; "Geleneksel Kur'an Tasavvurunun Tefsir İlminin Oluşumuna ve Gelişimine Etkisi", *AÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi*, XLVIII, sayı: 1, 2006; "İslâm İktisat Düşüncesi ve İktisadi Hayattaki Tezahürleri", *Diyanet Aylık Dergi*, sayı: 153, Eylül 2003.

Çevirileri: "İslam'ın İktisat İlkeleri", Yazarı: Fazlur Rahman, *İslâmiyât Üç Aylık Araştırma Dergisi*, V, sayı: 2, Nisan-Haziran 2002; "Riba Teorisi", Yazarı: Ziauddin Ahmad, *AÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi*, XLV, sayı: 1, 2003.

ilâhiyât

Araştırma-İnceleme 64

Doç. Dr. Ali Rıza Gül

Taribi Bağlamı Çerçevesinde Kur'an'da Faiz (Ribâ) Yasağı

ISBN 975-00959-7-9

1. Baskı: Haziran 2006

© AVRASYA Yay. Rek. Mat. Eğt. ve Tur. Tic. Ltd. Şti.

Son Okuma: Ali Rıza Gül

Dizgi: islâmiyât

Sayfa Düzeni: islâmiyât

Kapak: Nurullah Özbay

Baskı: Özkan Matbaacılık 0 (312) 229 59 74

ilâhiyât

Dr. Mediha Eldem Sokak 41/12 06420 Kızılay ANKARA

tel.: 0 (312) 433 24 65 tel. ve faks: 0 (312) 433 66 68

e-posta: islamiyat@islamiyatdergisi.com

164014

08 AĞU 2007

TARİHİ BAĞLAMI ÇERÇEVESİNDE KUR'ÂN'DA FAİZ (RİBÂ) YASAĞI

DOÇ. DR. ALİ RIZA GÜL

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	164014
Tas. No:	332.297 GÜL.T

ANKARA 2006

MADDİ YA DA RÜHANİYETİN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ERK 2009

SONRA GELEN DOKÜMAN

DİN VE ÜLKE FARKLILIĞININ FAİZİN HÜKMÜNE ETKİSİ

Yard. Doç. Dr. Servet BAYINDIR*

ÖZET

Müslümanlarla gayrimüslimler arasındaki faiz sözleşmesinin hükmü İslâm hukukçularının üzerinde önemle durduğu konulardan biridir. Fukahanın bir kısmı yer ve kişi farkı gözetmeksizin faizi her durumda haram, diğer bir kısmı ise müslümanla gayrimüslim arasında yapıldığında bazı şartlarla caiz görürler. Bu görüşlerde fukahanın Kur'an, Sünnet ve diğer delillere yaklaşım tarzı ile "ötekine" atfettikleri hukukî konumun etkisi görülür. Bu makalede din, uyruk ve ülke ayrılığının faizin hükmüne etkisi konusunda fıkıh mezheplerince ileri sürülen görüşler incelenecektir. Faizin kapsamına yaklaşım tarzlarına göre mezheplerin durumu tespit edilerek ileri sürülen deliller ve bu delillerin değerlendirilmesi yapılacaktır. Ayrıca mevcut görüşler günümüzün siyasi ve ekonomik şartlarıyla mukayese edilecektir.

Anahtar Kelimeler: Dârulislâm, Dârussulh, Faiz, Harbî, Müste'men, Zimmî

ABSTRACT

REFLECTION OF THE RELIGIOUS AND TERRITORIAL DIVERSITY ON RIBA'S (INTEREST) RULES

One of the most important subjects which preoccupy the Muslim jurists is the legal rule (Hokum) of interests' contracts between Muslim and non-Muslims. While some of jurists declare that this contract is illicit without any distinction between persons or territories, some others find them licit if they are contracted under some conditions. In these opinions it can be seen the approach method of Islamic Jurist's to Quran, Sunna, and the other arguments in addition to appreciated legal position for "the other". This article examines the opinions which are presented in the framework of juridical schools (Madhabs) dealing with interests rules by discerning between religions, races and territories. In the same time it will be made the comparison between these opinions and contemporaneous political and economic conditions.

Key Words: Dar al-Islam, Dar al-sulh, Riba, Harbî, Zimmî

* İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslâm Hukuku Anabilim Dalı

ESKİ VE YENİ AHİD'DE PARA VE FAİZ

Halim IŞIK*

CURRENCY AND USUARY IN THE OLD AND NEW TESTAMENTS

Currency which was mentioned as shekel, gerah, maneh, talent, beka and daric in The Old Testament and as drachma, denarius and silver in The New Testament on account of the fact that it was circulated in the market in those forms in that period of time was not accepted something good by all the religions just because it had always been the basis of usuary up to that time.

While The Old Testament prohibited jews from dealing with usuary among themselves, it set them free to do the same thing in their economic relations with other nations. The reward of this practice will be "not to collapse in the world" and "to be an honourable guest in God's tent in the hereafter" in the words of The old Testament. However, The New Testament said that the people who avoid dealing with usuary in the economic relations with all the nations would get "a big prize" from God.

In antiquity and in the minds of fathers of the church, usuary was accepted as an action which had definitely to be sentenced to non-existence. But despite it was certainly forbidden by the Holy Book, it has been partly tolerated in various eras so far.

PARANIN TARİHÇESİ

Tanımı ve üzerine ilk söylemlerin "Eşyanın değerini ölçmeğe ve servet biriktirmeğe yarayan ödeme vasıtasıdır. Ödeme vasıtaları nakit para olabileceği gibi arpa, buğday, tuz, bakır, demir ve benzeri misli mallar da olabilir; ancak bu sonuncular para sayılmaz.¹" şeklinde olabileceği "para"nın, "faiz" ile birlikte Eski ve Yeni Ahid'deki konumu ve bu çerçevedeki çehresinin incelenmesi bu çalışmamızın temel hedef ve perspektifini oluşturmaktadır.

Tarihin eski çağlarında alışveriş yalnız mal değişimi tarzında olmuş, kârdan çok, ihtiyaç duyulan maddeleri elde etmek ön planda tutulmuştur. Ancak giderek değişim / trampanın alışverişlerde yeterli olmadığı görülmüş ve altın, gümüş, bakır, tunç, nikel gibi bazı kıymetli madenlerin, satış bedeli olarak kullanılması yoluna gidilmiştir.² Altın ve gümüşten sürekli olarak para basma, hammadde temininde bazı güçlükler meydana getirince, basımı, korunması ve taşınması kolay olan kâğıt para (banknot) uygulamasına geçilmiştir. Altın, gümüş, bakır, nikel vb.den yapılmış ve devletin özel mührü ile damgalanmış madeni ödeme vasıtası olan sikke, MÖ.VII.yy. da

* Dr., Gökçeada (Çanakkale) Müftüsü. vaiz_halim@hotmail.com

¹ es-Serahsi, *el-Mebsut*, "Kitab'üs-sarf (ta'rifü-s sarf)", İstanbul 1983, XIV, 2.

² Ergin, Feridun, *İktisat*, İstanbul 1964, 533.

04 EKİM 2009
MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

02420



Faiz

SOAKA - EL EN LOZUNAN

المجلة الزيتية

مجلة علمية أوبية اخلاقية
تصديدها: هبة البيهية من قدام سي جباري مع الزيتية من قبل سي جباري

21

الجزء السابع تونس في صفر الخير عام 1357 وفي افريل 1938 المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الربا (*)

بقلم رئيس التحرير

ايها السادة الفضلاء

سيكون حديثي معكم في هذا المساء عن الربا، وما ادراككم ما الربا، ذلك الداء العضال الذي تفشى استعماله بيننا، وانتشر في سائر اوساطنا، ولم يسلم منه لا الاغنياء ولا الفقراء، ولا الرجال ولا النساء، بحيث لا يكاد يوجد احد غير مصاب بضره، ومن لم يحترق بناره فهو ملتهب بشوره

وهو داء قد جلبنا به بانفسنا لانفسنا، فالله تعلى قد حرمه علينا، وحذرنا منه اشد تحذير، وقال فيه القرءان ما لم يقله في شيء سوا، وقالت فيه السنة ما لم تقله فيما

(*) هذه محاضرة كنت القاها في حفلة جمعية الشبان المسلمين بمدينة باجة، ونظرا لاهمية

موضوعها، آذنت نشرها هنا تعميما للفائدة، والله الهادي الى سواء السبيل

الربا^(*)

MADDE KAYENI ARDIBELTAN
SONKA BELER DUKUMAN

بقلم رئيس التحرير

ايها السادة

سيقول بعض الناس : اننا نشاهد افراد يتعاملون بالربا وهم في حالة حسنة ، ولم يصابوا بما ذكرته من المصائب ، بل قد نمت ثروتهم ، وتوفرت املاكهم ، وهم في بحبوحة من العيش ، فما هي العلة في ذلك ؟ وما هو السر فيه ؟

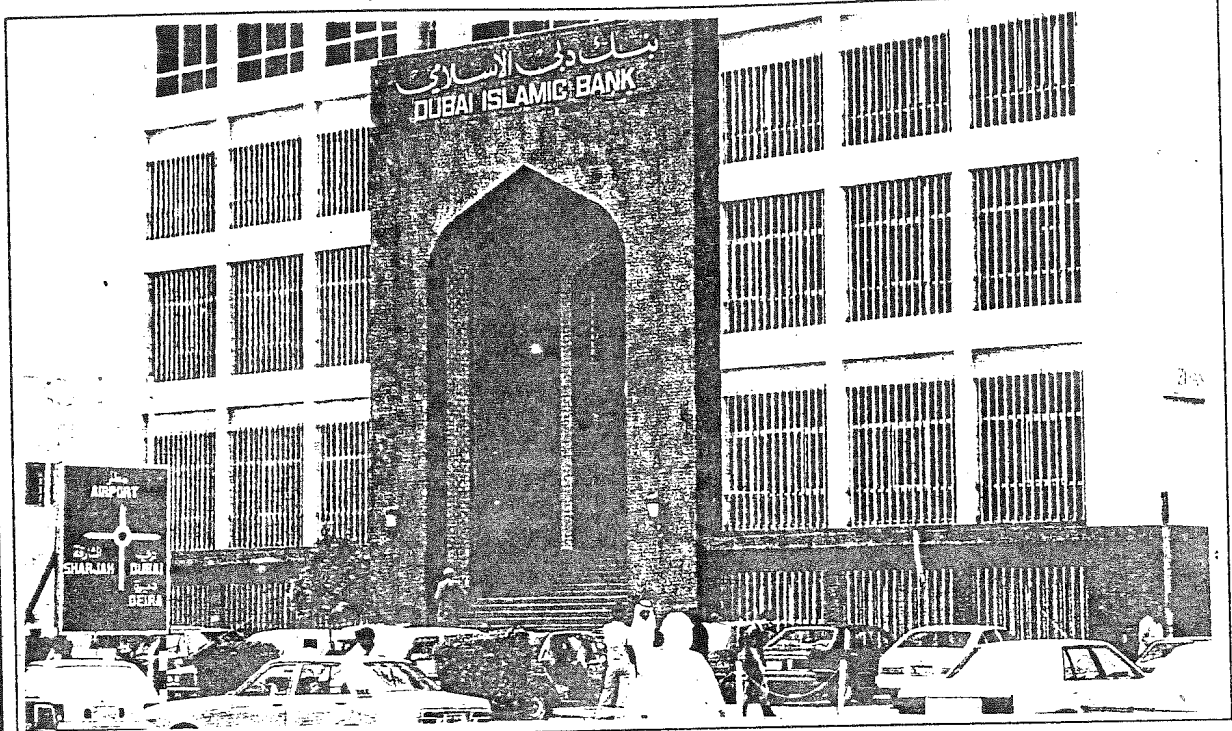
وهذا شبهة جديرة بان نعطيها حظها من البيان والكشف ، حتى لا يبقى بعد ذلك ريب لريب ، وتقطع جهينة قول كل خطيب ، ويتميز طريق السلامة عن طريق الردى ، ويزيد الله الذين اهتموا هدى ، فنقول :

قد جرت سنة الله في خلقه بان الحاق العقاب بالمدننين منهم يكون على انواع نوع يلحقه العقاب في الدنيا من غير امهال ، فيجازى عن ذنبه اثر عمله ونوع يمهل الله تعالى زمنا طويلا ، ثم يصيبه بجزاء ذنبه في الدنيا ، فيكون مصابه عظيما ، وخطبه جسيما

ونوع لا يجازيه الله تعالى بذنبه في الدنيا ، وانما يؤخر جزاءه الى يوم الحساب . (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا) وهذا النوع هو اشد الانواع عقابا ، واطغهم عذابا ، وقد تعرض القرءان للتحذير من الاعتراض بهذا النوع ، لانه مظنة ان يشته امر لا على كثير من الناس ، فيقدموا على المعصية اقدام الآمن من عقابها ، فيكون جرمهم عند الله عظيما ، فقال الله تعالى (ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خيرا لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين) (١)

* تنمة المحاضرة التي كنت القاها في حفلة جمعية الشبان المسلمين بمدينة باجة

(١) المراد بالاملاء لهم تخليتهم وشأنهم وهو مستعار من قولهم املى لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف يشاء ، وفسر الاملاء بوجه اخر وهو الامهال واطالة العمر . والمعنى ولا يحسبن الذين كفروا ان الاملاء خيرا لهم من منعمهم او من قطع عاجلهم اذا انما وقع الاملاء لهم ليزدادوا اثما يوم القيامة



- Banka
 - Islam Bank
 - Islam Konferansi (IDB)
 - Faiz
 - Ekonomi

Islamic Banking Consolidating the Vision

Hussein Abdullah

Almost midway through the 1980s, the Islamic banking movement, now in its third decade, is continuing its remarkable progress surpassing what has been called "the challenge of the third decade" — expansion, consolidation and acceptance. The movement is gaining increasing momentum and cautious respect despite the scepticism of traditional western bankers and Muslims themselves are showing a growing confidence in it. The vision behind the movement is the development of an integrated network of financial services based on Qur'anic principles of banking, solidarity and finance.

The Shariah principles of financial management were set out by the Prophet Muhammad during his last pilgrimage in his "Farewell Sermon," when he spoke about the perfect system at which Muslims should aim. The Shariah position is quite clear. What Islam objects to in the capitalist system based on interest (*riba*) is that interest is fixed and

predetermined and the working partner (or the borrower in western terms) is liable to pay, no matter what his performance, or the performance of the business might be.

The Shariah position is quite simply that if you lend a man money, then you do not get interest at all. However, if you are prepared to go into a venture with

him, then you share in the risk with him. In the Islamic system the capitalist enters in the risk with the man doing the work, while in the *riba* system the owner of the capital puts his money at no risk at all. The basis of Islamic banking is therefore risk-sharing — hence the profit-or-loss system (PLS).

There is no question that it is

DOKUMEN ASYIAH MUKREZI

NOT: Makalah "BANKA" posohindalin

آيات الربا دلالات وأحكام

فريد مصطفى السلطان

كلية الشريعة، الجامعة الأردنية، الأردن

ملخص

يتناول هذا البحث مسألة من المسائل المهمة قديماً وحديثاً، ألا وهو الربا وصوره المختلفة والمعاملات المشتبهة بالربا، وقد كثر إيراد الشبهات في هذا الموضوع في عصرنا الحاضر، لأن معظم المعاملات الاقتصادية إنما تقوم على أصول ربوية، فأردت أن أبين وجه الحق في هذا الموضوع. وقد عرضت في مقدمة البحث إلى سبب نزول الآيات وبيان معاني الألفاظ القرآنية، ثم بدأت بالمسائل المتعلقة بالآيات وفي مقدمتها أنواع الربا وصور المعاملات المشتبهة بالربا، والحكمة من تحريم الربا، وحكمة التدرج في تحريمه، والربا في دار الحرب، والشبهات الواردة حول الربا، وحكم بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، وحكم الأسهم والسندات، وموقف الشريعة الإسلامية من البنوك والمصارف. ثم ختمت ذلك ببيان أهم النتائج المستقاة من البحث راجياً من الله التوفيق والسداد والرشاد، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

Abstract

This research is concerned with the matter of charging interest on borrowed money and the various forms and dealings that are based on interest.

The earnings of such suspicious dealings are widely spread in our contemporary times as most economies are built on reaping interest. For that reason, I endeavored to reveal the honest truth about this important subject based on Quranic verses related to this subject and the reasons for these revelations along with their meanings. I then proceeded with issues relevant to these verses. Here, the main matter is the interest on borrowed money, its kinds and types and the business dealings that can be related or associated with interest. Also, the wisdom behind forbidding charging the interest and in forbidding it gradually. In addition, the issue of dealing with interest by Muslims in dealing with non-Islamic countries is clarified together with the suspicions that are rising about it. The study also shows the wisdom behind selling an animal by an animal in this manner and the verdict of Islam about shares, stock exchange, and banks. The research is concluded with the most important results that have been derived from this study.

IRCICA Ktp

13 TEM 2006

NUWAHIB AL-UMMAH
JOURNAL OF ISLAMIC STUDIES
AND RESEARCH

IRCI CA

fair
INTEREST AND THE MODERN ECONOMY

ARSHAD ZAMAN and ASAD ZAMAN*

1. INTRODUCTION

As professional economists, we are frequently asked whether the modern economy can function without a market for interest-based credit. This question has acquired some urgency in the wake of the recent Shariat Court ruling on interest in Pakistan. Some pundits have pronounced that great harm will result from the banning of interest.¹ Actually, such pronouncements are based on lack of understanding of both the modern economic system, as well as the nature of the Islamic prohibition of interest. As we hope to demonstrate below, the modern economy can function very well, indeed better in some ways,² with a prohibition on interest rate payments as prescribed in the *Shari'ah*.

2. SOME COMMON MISUNDERSTANDING

Many people believe that modern economics demands that there should be no restrictions on the functioning of markets. Clearly, this is not the case. Every society, in accordance with its values, imposes restrictions on the functioning of certain markets. Thus, we do not allow markets to function in illicit drugs, gambling, prostitution, slavery, etc. Moreover, even though we know that illegal markets do function in these goods and services, no one advocates that just because markets exist they should be *allowed* to exist. Until quite recently, in conformity with Christian teachings against usury, modern Christian societies did

* Former Chief Economist, Pakistan and Professor, Lahore University of Management Sciences, Lahore, Pakistan, respectively.

¹ For example, H. Alavi writes that the ban on interest rate is a 'threat to the stability and viability of the Pakistan economy', in an article in Dawn (February 9, 2000). Unfortunately, instead of providing the economic basis for his statement, Alavi writes mainly about principles by which the Qur'an should be interpreted, stepping far outside his own field of specialization.

² For example, Khan, Mohsin (1986) has shown that interest based credit increases the risk of banking crises. Our results below support this conclusion, though the mechanism producing crises is different in our paper. Also, Presley and Sessions (1994) have shown that *mudā'abah* financing enhances capital investment because of its efficiency as a revelation device, relative to conventional interest based finance.

11 ARALIK 2001

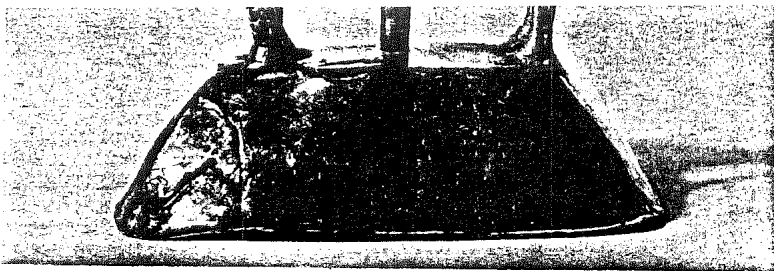
MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELLEN BOKSIZIAN

Orient x
Tokyo 1977

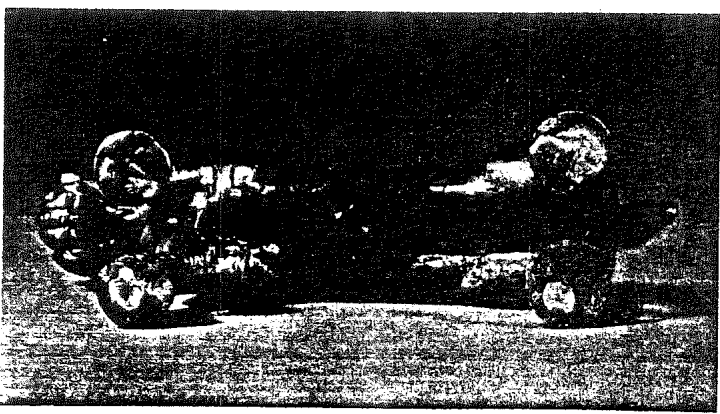
IBN MADĀ'S CRITICISM OF ARABIC GRAMMARIANS

KŌJIRŌ NAKAMURA
The University of Tokyo

1221
1249
12169
122164
122161



PL. II The silver horse statue



PL. III The inner torso of the horse statue

The origin of the Arabic grammar is lost in obscurity. Traditionally its foundation is traced back to Abū al-Aswad al-Du'ālī (and further back to the fourth Caliph, 'Alī).⁽¹⁾ We cannot, however, be sure of this tradition, since none of Abū al-Aswad's works are extant (not to mention 'Alī).⁽²⁾ It is certain, however, that in the course of the second century A. H. there appeared two groups of grammarians in Basra and Kufa, and that from the former group came out two eminent scholars: al-Khalīl b. Aḥmad (d. ca. 175) who was the first to compile an Arabic dictionary, entitled *Kitāb al-'Ain* and to lay down the principle of the Arabic prosody (*'arūd*), and Sībawaihi (d. ca. 177), one of his disciples, who composed a "Book," *al-Kitāb*, which laid the foundation of the later theoretical development of the Arabic grammar.

Although the grammar in this early period was already based on the theory of regent (*'āmil*) as an explanatory principle for the change of the case-ending of word,⁽³⁾ it was essentially no more than a list of the rules induced from the materials, or "une sorte d'inventaire des faits grammaticaux dont ils s'efforcent d'expliquer chacun d'eux en lui-même, pour un classement, une mise en ordre."⁽⁴⁾ In due course, however, the grammarians became more concerned with systematizing the grammatical explanations, rationalizing the grammatical facts, and elaborating the logical construction — in short, *philosophieren* on the Arabic grammar in the process of commenting on Sībawaihi's *al-Kitāb*.⁽⁵⁾ G. Weil summarizes the philosophical premise of this process of rationalization as follows:

Ebenso wie Allāh selbst, so ist auch der Qur'ān als Gottes Wort die Vernunft schlechthin. Da aber die Sprache des Qur'ān Repräsentant und Muster des Ausdrucks der arabischen Sprache ist, so muss die göttliche Vernunft und Vollkommenheit auch im Bau der arabischen Sprache allenthalben zum Ausdruck kommen. Identifizierten die Griechen bewusst Sprachen und Denken, Sprachgesetze und Denkgesetze, so schufen die Mosleme unbewusst die Gleichung von arabischer Sprache und absoluter Vernunft.⁽⁶⁾

Makale "ibn Madā" paratindendir.

Ersilia Francesca

*Religious observance and market law
in medieval Islam.
The controversial application
of the prohibition of usury according
to some Ibâdî sources*

The Ibâdîs are a moderate branch – and today the only survivors – of the Khawârij, the oldest Islamic sect which, in the eyes of Sunni Muslims, is heretical. At present, they form the main part of the population in the oases of Mزاب in Algeria, of Zawâra and Jebel Nefûsa in Tripolitania, in the island of Jerba in Tunisia and in Oman. Small groups are also found on the island of Zanzibar.

According to tradition, the sect appeared in 65/684-685 in Baṣra when ‘Abd Allâh b. Ibâḍ broke away from the Khâriji extremists over the attitude to be adopted towards other Muslims. During the first half of the eighth century, the Ibâḍî movement began to undergo profound change: from being part of the Khâriji sect, it became a movement with a defined membership, a doctrine and organised missionary activities (Wilkinson, 1982).

The main authority for this period was Abû ‘Ubayda who played an important role in formulating the first juridical theories for the movement and in organising a *da‘wa* for it. This involved finding and training persons who would

Ibaziyye
faiz ✓

24 HAZİRAN 2003
MADDE 107 ÜNİVERSİTE KÜTÜPHANESİ
SONRA GELEN DOKÜMAN

D-368

Riba Teorisi *

Ziüaddin AHMAD

Çev.: Ali Rıza GÜL

Dr., Yüzüncü Yıl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi



İslâm'da ribanın kesin olarak yasaklanması hakkında iki [farklı] görüş olamaz. Ancak bu terimin manası ve açıklaması ile ilgili görüş ayrılıkları vardır. Bu makale, bu problemi İslâm öncesine ve İslâm'ın ilk dönemine ait kanıtlara dayanarak tartışacaktır.

Ribanın, İslâm öncesine ait, borç isteyene ödünççü (lender) tarafından ödünç verilen paranın veya malın ikiye ya da üçe katlanması şeklinde cereyan eden ticarî bir uygulama olduğu görünmektedir. Öyle ki, zaman geçtikçe borçlu ödünççüye, borç aldığından birkaç kat fazlasını ödemek zorunda kalırdı. Bu da hayatî ihtiyaçlarını karşılamak için para veya mal olarak borçlanan insanların büyük bir ekonomik sıkıntıya düşmelerine sebep olurdu. Bu uygulama *Cahiliye Ribası* şeklinde terimleştirilmiştir; bu terim özel bir anlama sahiptir ve ileride açıklanacaktır. İslâm'dan önceki Arap toplumunda özellikle *altı malda* –ki, bunlar altın, gümüş, buğday, arpa, hurma

* Pakistan'da faaliyet gösteren İslâmî Araştırmalar Enstitüsü'nün yayın organı *Islamic Studies* (İslamabat, vol. XVI, No: 4, Winter, 1978, pp. 171-185) dergisinde *The Theory of Riba* adıyla yayımlanan bu makale, İslâm'daki riba yasağını ve banka faizinin bu yasak kapsamına girip girmediğini ele alan önemli araştırmalardandır. Makaledeki görüşler Pakistanlı yazarın kendisini bağlamaktadır. Bu çeviride bizim amacımız, onun görüşlerini olduğu gibi nakletmekten ibarettir. Bu yüzden görüşlerini eleştirmeden Türk okuyucusunun istifadesine sunmaya özen gösterdik. Farklı düşünmemize rağmen sırf makalenin orijinalini yansıtmak için yazarın dipnotta kaynak kullanımında izlediği metodu bile muhafaza ettik. Tercümenin daha iyi anlaşılabilmesi için gerekli yerlerde çift köşeli ayraç işareti ([]) içerisinde küçük açıklamalar ekledik.

Faig

الربويات الست في ضوء الأحاديث النبوية والمذاهب الفقهية دراسة حديثة فقهية

د. حاكم عيسى الحميدي المطيري *

* مدرس بقسم التفسير والحديث بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت.

٨٧-١٢٦

- (١٤) فكرة إعجاز القرآن منذ البعثة النبوية حتى عصرنا الحاضر، نعيم الحمصي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.
- (١٥) كتاب الصناعتين، للعسكري، تحقيق د. مفيد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ / ١٩٨١م.
- (١٦) الكشاف، للزمخشري، تحقيق مصطفى حسين أحمد، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- (١٧) العمدة في صناعة الشعر ونقده، تحقيق د. مفيد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- (١٨) معترك الأقران في إعجاز القرآن، للسيوطي، صححه محمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- (١٩) مشكاة المصابيح، للتبريزي، بتحقيق الألباني، المكتب الإسلامي، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
- (٢٠) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، وضعه محمد فؤاد عبد الباقي، نشر المكتبة الإسلامية، إستانبول.
- (٢١) مناهل العرفان في علوم القرآن، للزرقاني، دار الفكر.
- (٢٢) الموشح، تحقيق علي محمد البجاوي، دار الفكر العربي، القاهرة.

Mecelletü's-Seria ve'd-Dirasatü-İslamiyye

cilt:19 sayı:59, Kuvvet 1425/2004.

0.163

Kedua: Untuk menghindarkan dunia ini daripada menjadi sempit kerana dipenuhi oleh keturunan manusia yang banyak. Keadaan tersebut hanya akan menyebabkan setiap individu menghabiskan masa mencari kehidupan untuk menyara hidup keluarga mereka yang besar meliputi beberapa generasi.⁷¹

Ketiga: Untuk menjadi peringatan (*wa'iz*) kepada semua makhluk khususnya manusia dan jin supaya dengan demikian, mereka sentiasa beringat dan berwaspada dalam setiap perlakuan dan perbuatan. Dengan kata-kata lain, mereka berusaha melakukan kebaikan dan menghindari keburukan.

Begitu juga, manusia tidak diberitahu tentang saat kematiannya kerana terdapat beberapa hikmah terlindung di sebaliknya.

Pertama: Sekiranya manusia mengetahui masa kematiannya, mungkin dia gagal dalam tugasnya sebelum ajalnya sampai. Harapan adalah suatu rahmat dan ia (*al-'amal*) menjadi faktor penggerak dalam kehidupan.

Kedua: Kejahilan itu sebagai sesuatu yang berbentuk pendidikan kerana sekiranya diketahui masa matinya, sudah tentu dia tidak menjadi bongkak. Keadaan ini tidak mendatangkan kesempurnaan kepada aspek spiritual dan kebangkitan kemuliaan mengatasi kehinaan. Ini berlainan dengan orang yang mengikuti jalan ketaatan, menjauhi maksiat, mengharap hidup yang lebih lama, berusaha menyempurnakan spiritual dan segala-galanya.⁷² Sekiranya dia mengetahui saat kematiannya, tentulah dia berani melakukan dosa dan keingkaran, kemudian bertaubat *nasuha* sebelum tempoh ajalnya sampai.⁷³

KESIMPULAN

Secara keseluruhannya, 'Alī bin Abī Ṭālib (r.'a) menjelaskan bahawa mati (*al-mawt*) adalah di antara persoalan-persoalan yang termasuk dalam ilmu Allah SWT yang tidak dijelaskan kepada manusia tetapi dipermudahkan pemahamannya kepada orang-orang tertentu. Ia menjadi pemisah dunia dan akhirat dan sebagai pintu ke alam akhirat. Mati dikatakan mempunyai ciri-ciri penyucian, perpindahan dan pemisahan. Manusia diciptakan untuk mati dan untuk akhirat. Justeru, tiada seorang pun dapat melepaskan atau menahan diri daripadanya.

⁷¹ Al-Majlisī, *Bihār al-Anwār*, VI, h. 116; al-Muḥammadi, *Mizān al-Hikmah*, IX, h. 227.

⁷² Lihat: Al-Qur'an, surah Luqmān (31): 34.

⁷³ Ja'far Subḥāni, *al-Ilāhiyyat*, IV, h. 231 (Bahagian nota kaki).

AN ANALYSIS OF THE PROHIBITION OF *RIBĀ* IN THE QUR'AN

By:

Joni Tamkin b. Borhan *

Che Zarrina binti Sa'ari **

Foiz

Abstrak

Artikel ini menjelaskan pengharaman ribā di dalam al-Qur'ān al-Karīm dan beberapa isu yang relevan dengan riba seperti isu kadar ribā yang berlipat kali ganda, ribā al-nasi'ah dan ribā al-faḍl, ribā pada pinjaman penggunaan bukan pada pinjaman pelaburan dan sebagainya.

INTRODUCTION

This article explains about the prohibition of *ribā* in the Qur'an and a number of issues related to the question of *riba* in Islam such as the question of double and redouble of the rate of *ribā*, *ribā al-nasi'ah* and *ribā al-faḍl*, and production and consumption loans

THE MEANING OF *RIBĀ*

Ribā literally means increase, addition, expansion or growth.¹ Technically or legally *ribā* has been defined as an increase (*faḍl*) of capital whether in loans or in an exchange of a commodity, accrues to the owner (lender) without giving in return any equivalent countervalue or recompense (*'iwad*) to the other party.² *'Iwad* is the basic

* Assoc. Prof. at the Department of Syari'ah and Economic, Academy of Islamic Studies, University of Malaya.

** Assoc. Prof. at the Department of Aqidah and Islamic Thought, Academy of Islamic Studies, University of Malaya.

¹ Ibn Manzūr (1968), *Lisān al-'Arab*, Beirut: Dār al-Ṣādir, Vol. 14, pp. 304-307; al-Zubaydi (1306), *Tāj al-'Arus*, Cairo: al-Matba'ah al-Khayriyyah, Vol. 10, pp. 142-143; Raghīb al-Isfahānī (1961), *al-Mufradāt fī Gharīb al-Qur'ān*, Cairo: Mustafā al-Bābī al-Ḥalabī, pp. 186-187.

² Al-Sarakḥṣī (n.d), *al-Mabsūt*, Cairo: Matba'ah al-Sa'ādah, Vol. 12, p. 109; Ibn al-'Arabī (1376/1957), *Ahkām al-Qur'ān*, Cairo: 'Īsā al-Bābī al-Ḥalabī, Vol. 1, p. 242.

GG	Grundgesetz (Constitution)
FPR	Familie, Partnerschaft, Recht (journal)
IPRax	Praxis des Internationalen Privat- und Verfahrensrechts (journal)
IPRspr.	Die deutsche Rechtsprechung auf dem Gebiete des internationalen Privatrechts (Collection of cases relating to Private International Law)
KG	Kammergericht (Supreme Court of the State of Berlin)
LG	Landgericht (Regional Superior Court)
LAG	Landesarbeitsgericht (Regional Court of Appeal in Employment and Labour Cases)
LSG	Landessozialgericht (Regional Court of Appeal in Social Security Cases)
MünchKomm	Münchener Kommentar zum Bürgerlichen Gesetzbuch vol. 10, 3. Ed. München 1998 (Civil Code commentary)
NJW	Neue Juristische Wochenschrift (journal)
NJW-RR	Neue Juristische Wochenschrift—Rechtsprechungs-Report (journal)
NJWE-FER	Neue Juristische Wochenschrift Entscheidungsdienst Familien- und Erbrecht (journal)
NVwZ	Neue Zeitschrift für Verwaltungsrecht (journal)
OLG	Oberlandesgericht (Regional Supreme Court)
Palandt	Palandt, Bürgerliches Gesetzbuch, 62. ed. München 2003 (Civil Code edition)
SGB I	Sozialgesetzbuch I (Social Code I)
SGB VI	Sozialgesetzbuch VI (Social Code VI)
Staudinger	J. von Staudingers Kommentar zum Bürgerlichen Gesetzbuch mit Einführungsgesetz und Nebengesetzen, EGBGB/IPR Art. 13-18 EGBGB, 13. Ed. Berlin 1996 (Civil Code commentary)
StAZ	Das Standesamt (journal)
VG	Verwaltungsgericht (Administrative Court)
ZIP	Zeitschrift für Wirtschaftsrecht (journal)
ZZP	Zeitschrift für Zivilprozess (journal)

**THE SOCIAL CONSTRUCTION OF SHARI'AH:
BANK INTEREST, HOME PURCHASE, AND ISLAMIC NORMS
IN THE WEST***

BY

ALEXANDRE CAEIRO

Paris

Introduction

According to the late Rashīd Riḍā, *ribā* (usury) is the *fuqahā's* equivalent to the theologian debate on predestination: it gives rise to endless and controversial debates. In the modern world, economic transactions are not surprisingly one of the most problematic issues for Islamic jurisprudence. The prohibition of bank interest, understood as *ribā*, makes many financial operations very doubtful from an Islamic point of view. The issue has become not only a question of *fiqh*, but also more largely a question of identity: "either Muslims keep the authenticity of their religion [by insisting on the prohibition of interest], or they deform it like the Jews and Christians"¹. In apologetic literature, the concept of Islamic banking, and more generally of an Islamic economy, is promoted as a viable alternative to both capitalism and communism. Three different approaches to this question have been identified: the idealist, the pragmatic, and the liberal or *maslahah*-oriented². The latter emphasises that today's bank interest does not correspond to the pre-Islamic *ribā* and is not inherently evil. On the other end of the spectrum, the idealist ap-

* This is a revised version of a paper first presented at the L.I.S.O.R. Congress on "Religious Change in Pluralistic Contexts", Leiden, 28th-30th August 2003.

¹ Personal interview with the director of the Muslim school La Réussite, Aubervilliers (France), 2003.

² This categorisation is taken from Abdullah Saeed, author of *Islamic Banking and Interest: A study of the Prohibition of Riba and its Contemporary Interpretation*, Leiden: E.J. Brill, 1996. See also his shorter article entitled "Islamic Banking—Moving Towards a Pragmatic Approach?", in ISIM Newsletter 3/99, p. 7.

بحوث فقهية معاصرة

(١١)

التنمية
في المصارف الإسلامية
عن طريق
الاستثمارات المتوسطة
والطويلة الأجل

الدكتور

معمّر عبد الغفار الشريف

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة الكويت

نشر في مجلة كلية الشريعة والقانون
- جامعة الأزهر - طنطا - جمهورية مصر العربية

العدد الثاني عشر - ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م

97109

بحوث فقهية معاصرة

المجلد الثاني (١١ - ١٦)

تأليف

الدكتور محمد عبد الغفار الشريف
عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة الكويت

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	97109
Tas. No:	2975 ŞER.B

دار ابن حزم
1422/2001 Beyrut

Faiz

نُصُوصُ الْأَفْصَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ

كِتَابُ سِنْرِ وَفَتْهَا

المحظور الثاني في التجارة : الربا
وفيه أربعة فصول :

الفصل الأوّل : الربا في القرآن الكريم ، وفيه ثلاث آيات :

الآية الأولى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(١).

قال الفاضل المقداد :

كان الرجل في الجاهليّة إذا حلّ له مال على غيره وطالبه به ، يقول له الغريم : زد لي في الأجل حتى أزيدك في المال ، فيفعلان ذلك ويقولان سواء علينا الزيادة في أوّل البيع بالربح ، أو عند المحلّ لأجل التأخير ، فردّ الله عليهم بقوله : ﴿ لَا يَقُومُونَ ﴾ أي من قبورهم إلا قياماً كقيام المصروع ...

﴿ مِنَ الْمَسِّ ﴾ أي من مسّ الشيطان ، والجار متعلّق بـ ﴿ لَا يَقُومُونَ ﴾ أي لا يقومون من المسّ الذي بهم إلا كما يقوم المصروع ، بمعنى أن نهوضهم وقيامهم كقيام المصروع . لأنّه تعالى أربا في بطونهم ما أكلوه فأثقلهم ، فهو سيّاهم الذي

إعداد

قِسْمُ الْأَفْصَادِ فِي مَجْمَعِ الْبُحُوثِ الْإِسْلَامِيَّةِ

الجزء الثاني من

الأسوال والاسب وأرب التجارة ،

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	98349
Tas. No:	297.542 N.H.S.İ

إسراف

الاستاذ محمد واعظ زاده الخراساني

1417 Meshed

sayfa 182-324

بحوث فقهية معاصرة
(١٢)

النماء وأثره في الزكاة

إعداد الدكتور

معمّر عبد الغفار الشريف

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة الكويت

138-67 جلد ٥

نشر في مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية

- جامعة الكويت

السنة الخامسة عشرة

- العدد ٤١ - ربيع الأول ١٤٢١هـ - يونيو ٢٠٠٠م

97109

بحوث فقهية معاصرة

المجلد الثاني (١١ - ١٦)

تأليف

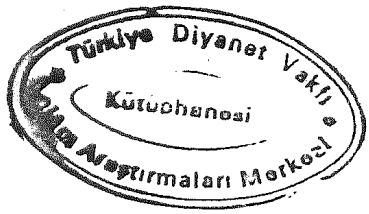
الدكتور محمد عبد الغفار الشريف

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة الكويت

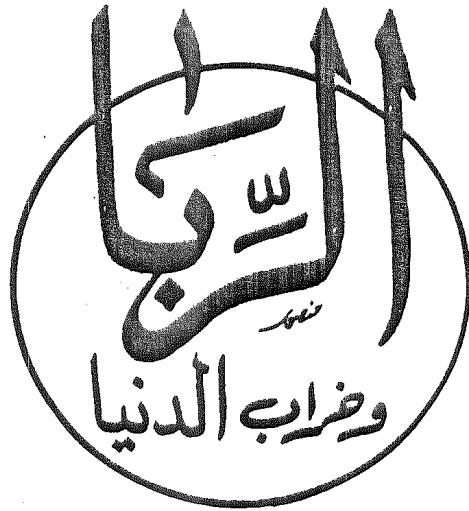
Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	97109
Tas. No:	2975 ŞER. B

دار ابن خزيمة

1422/2001 Beirut



28 EYLÜL 1995

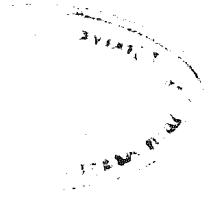


تأليف

وجيبين بونيس

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Arbaş No:	34289
Not	333 8207 M.H.N. R.

الزهراء للإعلام العربى



الطبعة الثالثة

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م
حقوق الطبع محفوظة
الجمع التصويرى والتجهيز
بالزهراء للإعلام العربى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demuş No:	34289
Tasnif No:	

تصميم الغلاف : عصمت داوستاشى
إخراج فى : السيد المغربى

Asad بأسد وبالعكس كما يترجم أخبار النحاة الى أخبار النهاء وكلية Sahaba الى صحابه والعكس فلا يستطيع أن يفهم المراد .

ثالثا : اهمال ترجمة بعض الفقرات كسا في ص ٣٦ حيث أهمل قول البيروني عن الأرقام الهندية ووصولها الى الغرب عبر العرب ، وأيضا أهمل ذكر محمد أحسن البشاورى وكان يجب أن يكون الشخصية رقم ٧ فى آخر الفصل الرابع من الجزء الثانى (انظر ص ٣٥٣ ثم قارن بينها وبين الأصل الانجليزى ص ٣٩٤)

اليومية الصادرة فى لاهور بتاريخ ١٩٧٤/٧/٢١ ، ولما جمعتى بالترجم الأستاذ رزاقى احدى الجلسات ذكرت له بعض الأخطاء فاعترف بها فى نجاعة ثم رجائى أن أكتب تقريرا مفصلا عنها .

وانى لعل ثقة - وان كنت لا ادعى الكمال - فى أن ترجمة هذا الكتاب الى العربية - وهو الوحيد من نوعه - سوف تضيف الى المكتبة العربية كتابا طال شوقها اليه يفيد القراء ويعين الباحثين من العرب ويوجب على تساؤلناهم عن دور الهند فى تاريخ الفكر العربى الاسلامى ، ويلبى حاجة المحققين فى مجال التراث العربى خارج الوطن العربى .

والله نسأل أن يرفع به ويثيب عليه ويهدينا سواء السبيل ؟

دكتور عبد المنصور محمد شلقامى

رابعا : متابعة النسخة الانجليزية حتى فى الأخطاء المطبعية (انظر وفاة الشاه عبد العزيز الدهلوى بالانجليزية ص ١١١ والأردية ص ١٢٦ تجدها سنة ١٣٢٩/١١٣٩ وهو خطأ والصحيح ١٢٣٣/١٢٣٩ بل أحيانا تحيل الانجليزية فى الهامش الى بعض الصفحات بأرقام معينة فيأتى مترجم الأردية ليذكر هذه الاحالة بأرقامها ناسيا أن صفحته الأردية سوف تفاير الانجليزية (انظر ص ٣١٩ والأردية ص ٢٩٩) .

DEYN
FAİZ

لهجوم الساميين وفوائد البيوت المصرفية

لأستاذ السيرة الحمصاني

نشرت صفحة الفكر الدينى بجريدة الأهرام الصادرة يوم الجمعة ٦ يونيه ١٩٧٥ مقالا للأستاذ فتحى رضوان تحت العنوان عاليه محاولا التماس حل لمشروعية الأرباح عند التعامل مع البنوك وصناديق التوفير ايداعا أو اقتراضا للخروج بالمسلمين من الهموم الثقيلة التى يرى أنهم يرضحون تحتها عند احتكاكهم بالأنشطة الاقتصادية .

وهو تعبير صريح بأن التزام الدين الحق لا بد وان يؤدي الى الذلة والحقارة والتخلف .

ثم يبين لهم الحل للمزلة فيقول « واما أن يدعوا أحكام هذا الدين ،

ويخفف عنهم قسوة هذا القول فيضيف « بتأويل يتأولونه على مضمّن » ثم يستمر فيقول « أو أن يفضوا العين عما يضطرون اليه ، وحتى يسر لهم ما يقول يضيف كلمة « كارهين » .

وكان من شدة اهتمامه بالتماس الحل أن جمع قلبه وخاتته التعبيرات بما جعل لزاما عليه أن يسترجع ويستغفر ربه بل ويجدد ايسانه بالله تعالى .

فقد بدأ مقاله « بأن المسلمين يرون أنفسهم حيارى بين أمرين أحلاهما مر .. فلما أن يلتزموا بما يعرفون أنه دينهم الحق فيسبقهم الآخرون وهو يستشعر أن ما قدمه من مبررات « المضمّن والكراهية » قد لا يستيفه بعض المسلمين فيعمد الى كتاب الله تبارك وتعالى يحاول التماس

Not:

Makalenin aslı "DEYN" başlığında.

والمحشي قال فيها بحسب ما بدا له من غير نص فلا يؤخذ بقوله ، وللاحتياط في أمثال هذه المسألة ما هو متعين ، لأنه ينشأ منه فساد كبير ، وغرور عظيم للجهاال ومن تمكن حب الدنيا بقلبه . (١)

المبحث الثاني

زكاة النقود العرفية عند الجمهور من الفقهاء.

(١)

زكاة الكواغد وقطع الجلود ونحوهما

هذه الأشياء قد جرى التعامل بها في بعض الجهات اتماما للمقومات كما يتعامل بالدينار والدرهم بدون أن يكون لها من النقود ما يبادلها في المصارف الرسمية فهل حكمها حكم الفلوس النحاس بتنزيل قيمتها الوضعية منزلة القيمة الخلقية فيجري فيها ما جرى في زكاة الفلوس الجدد من الخلاف بناء على أن زكاة النقدين معلومة أو غير معلومة، أو بناء على إلحاقها بسلع التجارة نظرا الى أنها اثمان رائجة، أو عدم إلحاقها بها، أو ليس حكمها حكم الفلوس فلا زكاة فيها اتفاقا، ويفرق بينها وبين الفلوس بأن الفلوس لم تلحق بالنقدين على القول : زكاتها الا باعتبار كونها من معادن ذات قيمة أصلية لأن الوجوب في الزكاة العين على القول بتعليقه منوط بالثمنية المالية، أي القيمة الذاتية الخلقية فانها من أجود المعادن ذات القيم المعتد بها، ولذا جعلت اثمانا مطلقة للحاجيات المعاشية بجميع أنواعها. فالعلة في الحقيقة لزكاتها ليست مجرد الثمنية الوضعية بل الثمنية مع المالية الذاتية وحينئذ فلا يلحق بها في وجوب الزكاة الا ما له شبه بها من هذه الجهة والكواغد وقطع الجلود ونحوهما ليست كذلك، بخلاف الفلوس فانها وان كانت من معادن أقل من معدن الذهب والفضة الا أنها ذات قيمة أصلية يعتد بها. ولا يخفى أن هذا الفرق انما يظهر في كواغد وقطع جلود قيمتها تافهة ، أقل من قيمة قطع النحاس والرصاص، أما اذا كانت مصنوعة من كنود وجلود جيدة بصفة تجعلها في درجة الفلوس وترفعها الى قيمتها أو أعلى فلا يظهر الفسوق المذكور إذ أصل كل منهما عروض جعلت اثمانا ورؤوس أموال كغيرها من المقومات

23 MAYIS 1991

مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي،
العدد الثالث، الجزء ٣، ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م،
المكة المكرمة.

- Zakat, 1725-1749 - / Para, 1751-1765
- Faiz 1751-1765
- Borq 1751-1765
- Sarc 1751-1765

رسالة فواتح الاشراف في احكام النقود الاوراق وتغير قيمة العملة باطلاق

١٧٦٧

١٧١١

لفضيلة الدكتور محمد عبد اللطيف الفرغور .

(١) وقد رد الأستاذ محمد نيهان الخباز على هذه الشبهة بقوله :
اليست هذه الاوراق النقدية في العالم نقدا حل محل الذهب والفضة
وضع للتعامل بين الناس ؟
أجل انه مال به يبيع وبه تشتري ، وبه تنزوج ، وتنزوج به بناتنا والله
تعالى يقول : ﴿ وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ .
اليست فتوى المحشي تنسخ ركنا من أركان الاسلام وهو (الزكاة) باعتبار
قوله : لا منفعة منها ، وأنها كحجتي بر وليست بمال ، نجرىء الناس على بيعها
المائة بمائة وخمسين . تكون بذلك قد فتحنا باب الربا على مصراعيه ونستحق
الحرب من الله ورسوله كما جاء في الآيات القرآنية .

Not in Makalah "Borq" poset in dedit

sıta olmuştur. Teori hukuk çevrelerinde kabul gördükten sonra hukukçuların çabaları, İslâmî ideallerin yeni toplumsal gelişmelere yol gösterebilmesi için hukukî doktrinleri ıslah etmek yerine, toplumsal uygulamaların mevcut hukukî kanunlarla uyumsuzluğuna neden olabilecek herhangi bir gelişmeyi önlemek üzerinde yoğunlaşmıştır.

Beşinci yüzyıldan sonra klasik hukuk teorisi, İslâm hukukunun üzerinde ilerlediği hakim bir model oldu. Bu yüzyılla birlikte Müslümanlar Avrupalı güçlerin karşısında yıkıcı bir yenilgiye uğrayana kadar, teori hiçbir engelle karşılaşmadan nesilden nesile aktarıldı. Yenilgi gerçekten yıkıcıydı, çünkü Müslümanları -ki hâlen dünyanın tepesinde olduklarını sanıyorlardı- daha üstün bir medeniyet tarzı karşısında savunmasız kılıyor ve böylece onları, faraziyelerini yeniden değerlendirmek zorunda bırakıyordu. Müslümanların yabancı kuvvetler karşısındaki küçültücü yenilgisi, klasik teorinin esas dayanağını çürüten bir anormallikti, çünkü Şeriat'ın bir zamanlar yarattığı ve devam ettirdiği üstün cemiyeti üretmeyi durdurduğu gayet âşikâr hâle gelmişti.

Çeviren: F. Mehveş Kayani

18 HAZİRAN 1996



MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA ÖZEL DUKOMAN

Kredi Faizi: Kur'ân'a Göre Bir Değerlendirme

*İsmail Özsoy**

Giriş

Ortaya çıktığı andan itibaren tartışma konusu olan faizi insanlık selim fitratıyla baştan beri reddetmiş, bütün dinler ve hukuk-ahlâk-iktisat sistemleri faize cephe almışlardır.

Ne var ki, Batı'da faiz esasına dayalı kapitalizmin büyük bir güç kazanması ve bu sistemde büyük sermayeye ihtiyaç duyulması faizi meşrulaştırma ihtiyacını doğurmuştur. Faizin kötülüğünü ve zararlı tesirlerini bile bile bazı din adamları ve haliyle iktisatçılar faizi savunmak zorunda kalmışlar ve teoriler geliştirmişlerdir. Fakat faizi şiddetle savunanların bile gönülleri huzura kavuşmamış ve bu konuda bir eksiklik daima hissedilmiştir. Bunun sebebi, bize göre, faiz teorilerinin faize ya yalnızca talep açısından veya yalnızca arz açısından bakmaları, genelde ise faizin arz yönünü ihmal etmeleridir. Bu sebeple faiz konusundaki tezler ve ortaya konan teoriler hep güdük kalmış, faizin mahiyeti tam olarak kavranamamıştır.

Bu eksiklik, İslâm gibi mükemmel bir dinin bile faizi neden yasakladığının anlaşılmasını zorlaştırmıştır. Meseleye sadece sosyal ve ahlâki açıdan bakan ve ekonomik yönünü ise sadece faizi ödeyen (borçlu) açısından değerlendiren; faizin alacaklı sermaye sahibi) cephesine ise değerlendirmelerinde yer vermeyen müellifler neticeye ulaşamamış ve hatalar yapmışlardır.

* İsmail Özsoy, Sütçü İmam Üniversitesi, İktisadi ve İdari Bilimler Fakültesi'nde (Kahramanmaraş) Yardımcı Doçent ve İktisat Bölümü Başkanı'dır.

IRCIQA

2. Comparative Models of Banking Supervision by Richard Dale, Southampton University, UK.
3. Liquidity Management in Islamic Banks by Anwar Khalifa Al Sadah, Director, Financial Institutions Supervisory Directorate, Bahrain Monetary Agency.
4. Issues in Banking Supervision: Financial Services Authority's Perspective by John Milne, Financial Services Authority, UK.
5. Capital Adequacy and Basle Guidelines on Risk Weight of Assets by Sabir Mohammed Hassan, Governor, Bank of Sudan.
6. AAOIFI/Basle Guidelines on Capital Adequacy by Simon Archer, Surrey University, UK.
7. Corporate Governance and Risk Management Issues for Islamic Banks by Charles Ilako, Partner, Pricewaterhouse Coopers, London.
8. Comparative Accounting and Disclosure Standards by John Dalton, Advisor, International Monetary Fund.
9. Issues in Implementing and Adapting to Islamic Banking by Noor ur Rahman Abid, Chief Operating Officer, Assurance & Advisory Business Services Middle East, Ernst & Young.
10. Regulation and Adaptation to Best Practice – The Way Forward by Fouad Abdulla Al Omar, Vice President (Fin. & Admn.), IDB, KSA.

The participants agreed on the need for establishing an institutional arrangement for developing common standards of prudent regulation with due regard to the special nature of activities of Islamic banks and a consultative process for arriving at such standards. A proposal for setting up a Financial Services Board within AAOIFI to arrive at international standards for Islamic banking regulation in consultation with other international institutions in this area was discussed.

Faiz

THE LAW FOR USURY (INTEREST)-FREE BANKING IN IRAN*

BANK MARKAZI JAMHOURI ISLAMI IRAN
(The Central Bank of the Islamic Republic of Iran)

Chapter I. Objectives and Duties of the Banking System in The Islamic Republic of Iran

Article 1: The Objectives of Banking System

1. The establishment of a monetary and credit system based on rightness and justice (as delineated by Islamic jurisprudence) for the purpose of regulating the sound circulation of money and credit to enhance the health and growth of the country's economy.
2. Availing itself of monetary and credit mechanisms, to engage in activities conducive to the attainment of the economic goals, policies and plans of the Government of the Islamic Republic.
3. Creation of necessary facilities for the extension of cooperation and *qard-e-hasanah* among the general public through the attraction and absorption of surplus funds, reserves, savings and deposits, and the mobilization thereof in provision of conditions and opportunities for gainful employment and investments, as stipulated in Clauses (2) and (9), Article (43) of the Constitution.
4. Maintenance of the currency value and equilibrium in the balance of payments and facilitating the commercial exchanges.
5. Facilitating payments and receipts, exchanges, transactions and other services to be performed by the banks, as determined by the Law.

Article 2: Duties of the Banking System

1. Issuance of notes and coins as legal tender, in conformity with the Law and regulations.
2. Regulating, controlling and guidance of the circulation of money and credit, in accordance with the Law and regulations.

* Approved on August 30, 1983.

21 MAYIS 2003

MADDE YAYINLANDIRILAN
SONRA BÖLGE BOKÜMAN

Faiz
Said-i Jirani

سد ذرائع الربا للمحافظة على المال

محمود صالح جابر*

ملخص

أما درء المفسد: فإن الاسلام قد شرع من الأحكام ما يهدف به الى الحماية، والمحافظة على ما يعرف بالضروريات لكل مجتمع من المجتمعات. وقد نصت الشرائع السماوية جميعها على حماية الضروريات، والمحافظة عليها، لأنه لا حياة للناس بدونها ولا استقرار، ولا أمن، ولا طمأنينة الا بصونها من عبث العابثين. والضروريات هي: حفظ الدين، والنفس، والعقل، والنسل، والمال^(٤).

قال الغزالي: «إن مقصود الشرع من الخلق خمسة: وهو أن يحفظ عليهم دينهم، ونفسهم، وعقلهم، ونسلهم، ومالهم» فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة، وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة، ودفعها مصلحة... وتحريم تقويت هذه الأصول الخمسة والزجر عنها يستحيل أن تشتمل عليه ملة من الملل، وشريعة من الشرائع التي أريد بها إصلاح الخلق»^(٥).

وحفظ المال ضرورة من ضروريات الحياة التي لا غنى للإنسان عنها، لأن المال قرين الروح، إذ هو حصيلة الجهد الانساني وعصب الحياة، ووسيلة تحقيق الرغائب ودفع الحوائج^(٦).

وإن المال هو قوام الجسم والصحة، وأداة جلب المصالح الدنيوية والأخروية، فكل ما تتوقف عليه وتتطلبه الحياة في أصلها وكمالها وسعادتها وعزها من علم وصحة وقوة، واتساع عمران وسلطان، لا سبيل اليه الا بالمال^(٧).

وإن المال مقصد أساسي بالنسبة للفرد والمجتمع والدولة، أما بالنسبة للفرد، فلأن به قوام حياته، وتغطية حاجاته المتنوعة والمتجددة، وأما المجتمع فلأنه لا يتصور قيامه بدون

الربا من الخبائث الفظيعة، المحرمة بلا شك ولا ريب، ومن أخطر المفسد التي تدمر حياة الأفراد والجماعة والأمة، وتؤدي الى محق المال ونهابه. وإن الشريعة الاسلامية، عندما تحرم شيئاً، فإنها لا تكتفي بتحريمه فحسب، وإنما تنادي في الوقت نفسه، بتحريم كل ما يرغب الناس في إتيانه، أو يهيب لهم فرصه. وقد بينت في هذا البحث، حرص الشريعة على وقاية الناس من التعامل بالربا؛ إذ سدت كل ذريعة توصل إليه، كالإعانة عليه وتغيير اسمه، والمنافع التي تجرّها القروض، وجمع البيع والسلف، وريا الفضل، وبيع العينة، وبيعتين في بيعة، وبيع المزابنة والمحاولة.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، الذي أحل لعباده الطيبات، وحرم عليهم الخبائث، وأباح لهم التوسع في كسب المال من طريق الحلال، وحرم الربا لأنه من أكبر أسباب الفقر والدمار. ونصلي ونسلم على خير خلقه محمد بن عبد الله - صلوات الله وسلامه عليه - وعلى آله وصحبه، ومن دعا بدعوته وسار على نهجه إلى يوم الدين وبعد:

فإن من مقاصد الشريعة الاسلامية، جلب المصالح، ودرء المفسد، فمن جلب المصالح: إباحة جميع ما في الأرض، وتسخير كل القوى لخدمة الانسان.

قال سبحانه وتعالى: [هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً]^(١). وقال سبحانه وتعالى: [وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك آيات لقوم يتفكرون]^(٢). والقاعدة في ذلك عند الفقهاء: «الأصل في الأشياء الإباحة حتى يدل الدليل على التحريم»^(٣).

* أستاذ مساعد، كلية الشريعة، الجامعة الأردنية. تاريخ استلام البحث ١٩٩٧/١/١٠ وتاريخ قبوله ١٩٩٧/٦/١٤.

(١) سورة البقرة، الآية ٢٩.

(٢) سورة الجاثية، الآية ١٢.

(٣) السيوطي، جلال الدين، الأشباه والنظائر، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ص ٦٠، ١٩٧٩م.

(٤) الشاطبي، ابراهيم، الموافقات، دار المعرفة للطباعة، بيروت، ج ٢، ص ١٠ وما بعدها.

(٥) الغزالي، محمد، المستصفى، المطبعة الأميرية، بولاق، ط ١، ج ١، ص ٢٨٧-٢٨٨.

(٦) الزحيلي، وهبة، الأصول العامة لوحة الدين الحق، المكتبة العباسية، دمشق، ص ٦٢.

(٧) شلتوت، محمود، الإسلام عقيدة وشريعة، دار الشروق، ط ١٢، ص ٢٥٠، ١٩٨٣.

حقائق الإقتصاد الإسلامي ومسألة الربا في عالمنا المعاصر

د. شوقي إسماعيل شحاته*

الفضة ، معادن أخرى ، سلع ذات استخدام شائع مثل الماشية والمحاصيل الزراعية .
ونترك للحوار والمناقشات أن تكشف عن الصحيح في الرأي بعد عرض واطهار مفاهيم وخصائص ووظائف النقود والتغير في قيمتها في الفكر الاسلامي والنظام النقدي في ضوء التطبيق الاسلامي .

١/١ - تقسيم المال الى نقود وعروض - أي سلع وخدمات - والمقصود من النقود في الفقه الاسلامي :

يؤكد الدكتور الباحث أن من العناصر الضرورية لادراك طبيعة النقود في الاقتصاد المعاصر التي تميزها عن النقود القديمة والتي لم تكن واضحة في العصور القديمة أو لم تكن واضحة بالدرجة الكافية عدم الخلط بين النقود والثروة وبدأ بتبديد هذا الوهم الشائع الذي خلط بين النقود والثروة في المجتمعات القديمة مثيرا الى أن آدم سميث من أوائل من وجهوا النظر الى خطورة هذا الخلط ، فالثروة هي الانتاج من سلع وخدمات أما النقود فانها تمثل حقا على هذه الثروة بمعنى أن من يمتلك النقود له الحق في الحصول على جزء من الثروة القائمة في شكل سلع أو خدمات ، ومن ثم

حول « حقائق الاقتصاد المعاصر ومسألة الربا » عرض الدكتور حازم البلاوي مشكورا على صفحات جريدة الأهرام الغراء وجهة نظره في أن تطورات الحياة الاقتصادية المعاصرة قد أدت الى أحداث تغيرات عميقة وجذرية في العلاقات الانتاجية وفي الظواهر الاقتصادية تجعلنا نكاد نكون بصدد ظواهر جديدة تماما تلقى بظلالها على الظواهر القديمة ، بل اننا أمام الكثير من الأسماء والمسميات التي لم تعد تعبر عن نفس الظواهر القديمة ، ومن ثم فاننا نتناول أمورنا تتعلق بمدى انطباق الأحكام الشرعية على ظواهر جديدة تماما .

١ - اقتصاديات النقود في اطار الفكر الاسلامي
وتحريم الربا :

ومن بين الظواهر الجديدة تماما في الاقتصاد ذكر الباحث ظاهرة النقود الحديثة التي هي كما يقول ليست بالضبط النقود القديمة مفهوما وطبيعة وخصائص ووظائف وتغيرا في القيمة بحيث يصعب القول بأننا اذا تحدثنا عن تحريم الربا في الاقتصاد المعاصر فاننا نتحدث عن نفس الشيء في الاقتصاد الاسلامي من حيث أن العصور القديمة التي نوقشت فيها مسألة تحريم الربا كانت كلها تدور خلال مرحلة النقود السلعية كالذهب ،

(*) مستشار بنك فيصل الاسلامي المصري وعضو المجالس القومية المتخصصة .

ذوي الاختصاص من فقهاء الشريعة وعلماء القانون والاقتصاد والمالية^(٢).
هذا ما جاد به خاطر، وبلغه العلم القاصر، أرجو من فضله تعالى أن
يكون قد ألهمني الصواب، والله سبحانه وتعالى أعلم.

مصطفى أحمد الزرقاء

عمان - الجامعة الأردنية - كلية الشريعة

Faiz

تحريم الربا في القرآن والسنة

بحث وإعداد

محمد عبد الواحد غانم

المدير الإداري لشركة سندس للاستثمارات الإسلامية.

١٦٣-١٥٥



2009
MADDE 52 İN İZLİNDİRİKTİR
SONRA İZLENİLMİŞ İMZA

(٢) تجدر الإشارة هنا بهذه المناسبة إلى أن موضوع تعويض الدائنين عن انخفاض قيمة ديونهم وقوتهم الش
بسبب التضخم النقدي والارتفاع العام في الأسعار قد طرح للبحث في الندوتين الخاصتين باقتصاديات ا
المالية في الإسلام اللتين عقدهما المركز العالمي لأبحاث الاقتصاد الأجنبي: أولهما في مكة المكرمة عام ١٨
والثانية في إسلام آباد عاصمة دولة باكستان في مطلع عام ١٤٠١هـ وقد رثي فيهما تعليق البت في
الموضوع لخطورة أبعاده، وتقرر تأليف لجنة فيه لإعداد تقرير شامل له حوله، ليناقدش فيما بعد من قبا
الاختصاص في الاقتصاد والقانون والشريعة.

مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، السنة ١، العدد ١،
D 1704 / 1987 مكة المكرمة.

علوم غزوة ك

فائض مسئله ك

فائضه دائره حساب يازوق حكم شرعيه دائرخه بعض مسائل
تحرى ايتك لازم كلكى

معلم اولك فائض و ربا بوند ايكي كلمه در منارنج
و مسئله لرني پرى بریده قارشور مامالى در كچه فائض عام
ربا مبادك اجناسه خاص اولمايه بوند بعض مسائل
مخصوصه برشورر لكن على الاطلاق بره كده اولماز
اشه شوايك مسئله ي آپرد ايتك ايچون فائض تيريف
ايدلم

فائض

استقراض اولان مبلغ ايچون مقابله سنه فائده اولوق
اوزره ويريلاون شيه ديپورز اوشه نه اولورسه اولسون
عام در . بو فائضك مقيس عليهن اجاره مسئله
مثلا برخانه ياتارلا استيجار ايدنر حبس ايتديكي مدتجه
صاحبنه بر فائده ويريلا بونك آدينه كرا ديپورز

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 MAYIS 2003

كذلك بر مبلغ استقراض ايدن مبلغى نر زنده توقيف ايتيك مدتجه
صاحبنه ويره چكي فائده يه فائض اسنى ويريورز
شده دشونلم . ميسرى درك مدنيتده اولان انسانر
استيجارنر دا استقراضنر يشايه ييلوندر . خير بوميسر
دكلدر بودعوي تاريخ كوزل اثبات ايدر كت تواريخ باقلم
هر عصرده هر مدینه نك احوالنى تفكر ايدلم هيچ بر عصره
بر حكومت كچدى مى كه آنك اداره سنه استيجارنر و استقراضنر
انسانر يشامش اولوندر . بروقده اولمارى
بچا اجاره سنر ايجار و فائضنر اقراض ايند جماعت
بولدى مى اوت وقت سعادتده اكبر اصحاب (رض)
قرض حسن ويريدير يعنى بر برلردن اولان محتاجله
بذاعوض ولاغرض قرض ووروب ^{اقرضوا الله قرضاً حسناً}
اشارت كريمه بجه مخالفت ايتدير
لكن هر يودوارلاق جوزمى هر وقت وقت سعادت دكل
هر ايكي اياقلى ناطق ابوبكر (رض) دكل .
معاملاتسنر مدنيت اولماز استقراض صحه واقراضنر
معاملات تام اولماز معاملاتك تمامى صحه ال عالمك



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احكام النقود الورقية وتغير قيمة العملة في نظر الشريعة الاسلامية

المقدمة

قال تعالى ﴿ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴾

١ - لقد عبرت آيات كثيرة في القرآن الكريم عن البشرية جمعاء بأنها امة واحدة في نشأتها الاولى وفي حقيقتها الذاتية انبثقت الى الوجود من اصل واحد. وانها في حقيقة مصيرها تنتهي الى نهاية واحدة وهي لقاء الله جل جلاله الذي خلقها من العدم المحض بفيض فضل رحمته . وان اختلفت موازين الجزاء خيرا او شرا ومهما تنوعت اشكالها او تعددت اجناسها او اختلفت ألسنتها او توزعت شعوبها وتباعدت اقطارها فانهم جميعا ينتهون الى نهاية واحدة . قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾

وقال تعالى ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾

وقد صرح نبي الاسلام بهذه الوحدة الانسانية الشاملة في سنته البيانية لما انزل عليه بقوله : « كلكم لآدم وادم خلق من تراب لا فضل لعربي على اعجمي ولا لايبض على اسود الا بالتقوى » . وقد القى كافة المقاسات والموازين البشرية التي قد يستغلها بعضها ضد بعضها الآخر فردا كان او جماعة شعبا او سلطة من فقر او غنى اوجاه او سلطان او حسب او نسب او بياض البشرة او سوادها او عربية اللسان او عجمتها الكل سواء في ميزان الحق الالهي الذي خلق الكل من تراب مجسدا في اصلها آدم الذي خلقه الله بيده واصطفاه نبيا الى

- Para
- Pariz
- Borg
- Sarf

23 MAYIS 1991

Not: Makalah "Borg" poset: dede.

- احكام النقود الورقية وتغير قيمة العملة في نظر الشريعة الاسلامية .

١٧٧٥ - ١٨٠٦

لفضيلة الشيخ محمد عبده عمر

مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي،
العدد الثالث، الجزء ١٤٠٧، ١٩٨٧م،
المكة المكرمة.

Bibliography

- Ammann, L. *Vorbild und Vernunft: Die Regelung von Lachen und Scherzen im mittelalterlichen Islam*. Hildesheim, 1993.
- Ammann, L. "Laughter." In *Encyclopaedia of the Qur'an*, edited by J. McAuliffe, vol. 3, 146-149. Leiden, 2003.
- Calder, N. "Tafsir from Ṭabarī to Ibn Kathir: Problems in the Description of a Genre, Illustrated with Reference to the Story of Abraham." In *Approaches to the Qur'an*, edited by G. R. Hawting and A. A. Shareef, 101-140. London, 1993.
- Ephrem. S. *Ephrem Syri Opera*. Vol. 1. Edited by S. J. Mercati. Rome, 1915.
- Firestone, R. *Journeys in Holy Lands*. Albany, 1990.
- Geiger, A. *Was hat Mohammed aus den Judenthume aufgenommen?* 2nd ed. Leiden, 1902.
- Grünbaum, M. *Neue Beiträge zur semitischen Sagenkunde*. Leiden, 1893.
- Horowitz, J. *Koranische Untersuchungen*. Berlin, 1926.
- Jeffery, A. *Materials for the History of the Text of the Qur'an*. Leiden, 1937.
- Jeffery, A. *The Foreign Vocabulary of the Qur'an*. Baroda, 1938.
- Nöldeke, Th. *Über die Amalekiter und einige andere Nachbarvölker der Israeliten*. Göttingen, 1864.
- Philo. *De mutatione nominum*. In *Philonis Alexandrini opera quae supersunt*, edited by L. Cohn and P. Wendland, vol. 3, 578-619. Berlin, 1898. Reprint, 1962.
- ar-Rāzī, Fakhr ad-Dīn. *Mafātīḥ al-ghayb*. Edited by Muḥammad 'Alī Bayḍūn. Beirut, 1421/2000.
- Sidersky, D. *Les légendes musulmanes dans le Coran et dans les vies des prophètes*. 2nd ed. Paris, 1933.
- Speyer, H. *Die biblische Erzählungen im Qoran*. Gräfenhainichen, 1931.
- aṭ-Ṭabarī, Muḥammad b. Jarīr. *Jāmi' al-bayān fi ta'wīl al-Qur'an*. Edited by Muḥammad 'Alī Bayḍūn. 12 vols. Beirut, 1420/1999.
- ath-Tha'labī. *'Arā'is al-majālis fi qīṣaṣ al-anbiyā'*. Edited by Ḥasan 'Abd ar-Raḥmān. Beirut, 1425/2004.

THE QUR'ANIC COMMANDMENT OF WRITING DOWN
LOAN AGREEMENTS (Q 2:282)—PERSPECTIVES OF
A COMPARISON WITH RABBINICAL LAW*

Reimund Leicht

As is generally known, Abraham Geiger's much quoted and ground-breaking work *Was hat Mohammed aus dem Judenthume aufgenommen* (originally 1833, 2nd ed. 1902) represents the first attempt to systematically examine Jewish elements in the Qur'anic tradition. One striking aspect of this work spanning some two hundred pages is, however, that while the narrative sections of the Qur'an are analyzed exhaustively, those legal rules Muhammad is supposed to have adapted from Judaism are dealt with in a mere seven pages. And moreover, in these seven pages Geiger focuses almost exclusively on rules for prayer and a few provisions concerning the status of women in divorce proceedings.

It would seem that such a remarkable imbalance did not escape Geiger's attention, for at the end of the respective section he writes:

As Muhammad had very little intention of imposing a new code of individual laws, since his aim was much more the spread of new purified religious opinions, and as in the matter of practice he was far too much of an Arab to deviate from inherited usages, unless they came directly into opposition to these higher religious views, it is easily to be explained how so few borrowings are to be found in this part and much even of what is adduced might perhaps be claimed to be general oriental custom.¹

This view of Muhammad as being exclusively a preacher of "purified religious opinions" who only intervened in legal issues in exceptional cases, not undisputed in today's scholarship on Islam, is undoubtedly due in part to Geiger's very own form of liberal religiosity, which ascribed the legal dimensions of Judaism only a subordinate role and

* I am grateful to Paul Bowman for his help in translating this article from the original German.

¹ Geiger, *Judenthume*, 88f. Geiger's work was translated into English by F.M. Young in 1896 under the title *Judaism and Islam*.

THE ISLAMIC BANK AND THE PROHIBITION OF USURY

By

Dr. M. Abdul Monem El-Gammal

The Islamic bank differs from other non Islamic banks in more than one respect.

These differences could be summed up in following :

1— Application of the principle of participation (Mudarabah or Musharakah).

2 — The bank's transaction will be carried out in accordance with Islamic Jurisprudence (Shari'ah). Islamic alternatives will be introduced to replace existing banking transactions that do not confirm with the of Islam.

3 — Prevention of usurious dealings :

What is usury or interest in the eyes of Islam ?

Usury (literally, an excess or addition) means an addition over and above the principle sum that is lent. It includes interest which is prohibited according to the Muslim Laws. Usury is an illegal transaction.

Islam refuses to allow the rich to grow richer by reducing the poor to still greater poverty which is the real aim of usury. Usury moreover, promotes habits of idleness; but its worst effect is on morals

as it causes man to be obsessed by selfishness.

Allah says in chapter (the Cow) 11/275-276 what means :

(Those who devour usury (take usury and dispose of it) cannot arise on the Day of Resurrection except as one whom the devil has perverted by his touch does rise. That is because they say, trading is only like usury, while Allah has allowed trading and forbidden usury. Those who after receiving guidance from their Cherisher desist, shall be pardoned for the past ; their case is for Allah to judge. But those who repeat the offence are the companions of the fire. They will abide there in forever).

« الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وامره الى الله ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » .
 (البقرة : ٢٧٥)

Allah says in chapter (the Cow) 11, 276 what means :

(Allah does not bless usury, and He causes charitable deeds to prosper. And Allah does not like any ungrateful sinner).

The Quran draws a distinction between trading and usury. In trade the capitalist takes the risk of loss along with the hope of profit, but in lending money on usury the whole of the loss is suffered by the borrower while the capitalist can count upon his profit even in the case of loss in the actual concern.

Hence, trading or sale stands on quite a different footing from that of usury.

The prohibition is to receive any interest on money lent, but if any one had actually received any interest before the prohibition, he was not required to pay it back, because such a procedure would have hopelessly upset business. Usury took away the blessing thereof. Usury also signifies the blotting out of a thing.

Usury is condemned, while charitable deeds are commended and praised as being the real source of the prosperity of a nation.

« يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم »
 (البقرة : ٢٧٦)

Interest on Loans for Production or on Loans for Consumption

Interest either on loans for production or loans for consumption or waste are utterly and expressly prohibited by Islam. The Holy Prophet Mohammed (may Allah's blessings and prayers be upon Him) forbade the believers to derive any

advantage from loans, (Riba), usury or interest is any increase through illegal means such as usury, bribery, profiteering fraudulent trading etc. All unlawful grasping of wealth at other people's expense is condemned. Economic selfishness and many kinds of sharp practices, individual national and international come within this scope. The principle is that any profit which we may seek should be through our own exertions and at our own expense, not through exploiting other people or at their expense.

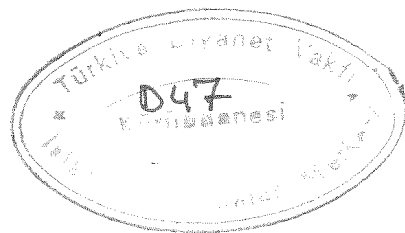
Allah says in Chapter Al-Rum XXX/39 what means :

(That which you lay out for increase through the property of other people, will have no increase with Allah ; but that which you lay out for charity, seeking Allah's countenance (Allah's Good pleasure), it is these (persons) that shall get a recompense manifold).

This verse states that people who seek to increase their wealth by means of getting interest or money i.e. they seek an increase of their wealth at the expense of other men's property ; but that a Muslim should seek an increase of his wealth by giving it for the sake of Allah, to help his brother man.

« وما آتيتهم من ربا ليربوا في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون »
 (الروم : ٣٩)

- Al-Shirāzī, Abū Ishāq bin Ibrāhīm bin 'Alī, *al-Muhadhdhab fī al-Furū'*, Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, n.d.
- Ibn Kathīr, 'Imād al-Dīn Ismā'īl bin Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, Beirut, Dār al-Ma'rifah, n.d.
- Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah, Abū 'Abd Allāh, *al-Furūq*, Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, n.d.
- , *I'lām al-Muwaqqi'īn 'an Rabb al-'Ālamīn*, Cairo, Maktabah al-Kulliyāt al-'Azhariyyah, n.d.
- Al-Kāsānī, 'Alā' al-Dīn Abū Bakr bin Mas'ūd, *Badā'ī' al-Ṣanū'i' fī Tartīb al-Sharā'i'*, Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, n.d.
- Muslim bin al-Ḥajjāj bin Muslim al-Qushairī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Cairo, al-Matba'ah al-Miṣriyyah, n.d.
- Al-Nasafī, Najm al-Dīn Abū Ḥafṣ 'Umar bin Muḥammad bin Aḥmad, *Tūlibah al-Ṭalabah*, Baghdad, Matba'ah al-Amīrah, 1311H.
- Al-Nawawī, Abū Zakariyyā Muḥyī al-Dīn Yaḥyā bin Sharaf, *al-Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhab*, Beirut, Dār al-Fikr, n.d.
- Nor Mohamed Yacop, *Teori, Amalan dan Prospek Sistem Kewangan Islam di Malaysia* (Theory, Practice and Prospect of Islamic Financial System in Malaysia), Kuala Lumpur, Utusan Publications and Distributors, 1996.
- Resolutions of the Securities Commission Shari'ah Advisory Council*, Kuala Lumpur, Security Commission, 2002.
- Al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt*, Cairo, al-Maktabah al-Tijāriyyah, n.d.
- Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, Beirut, Dār Iḥyā' al-Turath al-'Arabī, n.d.
- Al-Zayla'ī, Fakhr al-Dīn 'Uthmān bin 'Alī, *Tabyīn al-Ḥaqā'iq Sharḥ Kunz al-Daqā'iq*, 2nd ed., n.p., Dār al-Kutub al-Islāmī, n.d.
- Al-Zuḥaylī, Wahbah, *al-Fiqh al-Islāmī wa 'Adillatuh*, Damascus, Dār al-Fikr, 1985.



Faig-

CREDIT CARDS AND THEIR JURISTIC APPRAISAL

DR. MANZOOR AHMAD AL-AZHARI

Chairman,

Department of Islamic Studies,

Institute of Religious Education and Research (IRER),

HITEC University, Taxila Cantt.,

Pakistan.

e-mail: maalazhari@hotmail.com

Introduction

Credit cards are a developed shape of credit coupons used in the beginning of 20th century, to pay for food and petrol. These cards replaced net payment extensively in the middle of the 20th century. Now it is an advanced industry in the field of payments. Cards like Visa, Master card, Diner's Club, Express, Barclay's are famous names world over. In 1967 France also issued Carte Blue, through Le Credit Lyonnais and Le Credit Commercial de France, which attracted 178 banks to issue this card. Until 1982 in France, 2 million cards were issued, accepted by 1,50,000 traders and 1000 ATM'S for dealing worth 25 million Francs.

Islamic Fiqh Academy is world's famous centre for Islamic legal opinions working under O.I.C., Jeddah. Their *Shari'ah* experts and other scholars also arranged many sessions to discuss credit cards. Here, we shall analyze the opinions of the respective jurists in this paper.

Interest is prohibited almost in all religions for its several setbacks,* but interest based institutions are strongly propagating their products, among them are credit cards. These cards provide debt for short and long term periods. People, now need these cards, to run their life in many disciplines, specially while travelling abroad, they don't want to face

*But religious scriptures other than Islam's provide information otherwise. See addendum at the end.



25 MAYIS 1995



İSLÂMÎ SOSYAL BİLİMLER DERGİSİ
cilt: III / Kıs 1416/1995, sayı: 4, s. 89-112

İslâm'daki *Ribâ* Yasağının Ahlâkî Temelleri*

Abdullah Said**

İslâm'daki *ribâ* yasağı, 1960'lardan beri hararetli tartışmalara konu olmuştur. *Ribâ*, Müslümanların önemli bir kısmı tarafından banka faizi olarak algılandığından ve İslâm âlemi dahil dünyadaki bankacılık sistemlerinin hemen tamamının faize dayanması münasebetiyle çoğu Müslüman, faizin meşrûiyeti hususunda bilgi sahibi olmak istemektedir. Banka faizini *ribâ* olarak algılayanlara göre, bir borç işleminde anaparanın üzerinde herhangi bir artış *ribâ*dır, çünkü bu, anaparanın üzerine eklenen bir artışı içermektedir. Bu kişiler *Ribânın fikhî* izahının gerçek açıklaması olduğunu ve uyulması gerektiğini ileri sürmektedirler. Bu konuda farklı bir görüş ileri süren diğer Müslümanlara göre *ribâ* yasağı, muhtaç ve fakirlerin izafi olarak daha iyi durumdakiler tarafından "sömürülmesi" ile yakından alâkalı olup, banka faizinde bu sömürü gerçekleşebilir de gerçekleşmeyebilir de. Bu Müslümanlar, *ribâ* ile alâkalı *fikhî* izahın yetersiz olduğunu ve yasağın ahlâkî cephesini gözardı ettiğini ileri sürmektedirler.

Bu yazı; a) Kur'ân'daki *ribâ* yasağının tüm gelişimini; b) Terimin Kur'ân, Sünnet ve *fikh* literatüründe nasıl kullanıldığını ve; c) Günlük tartışmalarda *ribâ* nın ahlâkî yönünün noksanlığını incelemektedir.

* Abdullah Saeed, "The Moral Context of the Prohibition of Riba in Islam Revisited," *AJISS*, vol. 12, no. 4 (Winter 1995) ss. 496-517.

** Abdullah Said, Avustralya, University of Melbourne'da İslâm ve Arap Araştırmaları bölümünde akademik çalışmalarını yürütmektedir.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احكام النقود واستبدال العملات في الفقه الاسلامي

الحمد لله ، نحمده سبحانه وتعالى ، ونستعينه ونستهديه ، ونسأله
عز وجل أن يهدينا الصراط المستقيم ، وأن يجنبنا الزلل في القول والعمل ،
ونصلي ونسلم على سيدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه ،
واتبع سنته الى يوم الدين .

ايها الاخوة ..

الذين يدرسون تاريخ النقود ، وتاريخ التعامل البشري ، يعرفون أن
الانسان ، مر بمراحل تسبق النقود .. عندما كان هناك نظام المقايضة ، وأن
نظام المقايضة كانت له عيوبه الكثيرة ، ولذلك ، اهتدى الانسان بفضل الله
تعالى ، الى اختراع وسيلة للتبادل ، تكون مقياساً للقيمة ، وتكون معياراً
متعارفاً عليه ، لتقييم السلع والخدمات ، ووسيلة للتعامل ، يقبلها الناس ، عامة
الناس .

اتخذ الانسان اشياء معينة او انواعاً معينة من السلع ، الى أن هداه الله
تعالى الى الذهب والفضة . فاخذ الانسان يتعامل بهذين المعدنين كنقود ..
لما للذهب والفضة من خصائص تميز كلا منهما ، من حيث البقاء دون تلف ،
والتقسيم الى قطع ، وعدم التغير بالاستعمال ، وعدم التغير بالتخزين .. الى
آخره .

لا نريد أن نخوض كثيراً في هذه النواحي الاقتصادية .. ولكن الذي اريد

Not: Makalah "Bara" posetIndonesia

23 MAYIS 1991

- احكام النقود واستبدال العملات في الفقه الاسلامي . ١٨٦٩
لفضية الدكتور علي احمد السالوس .

مجلة مجمع الفقه الاسلامي الدورة الثالثة
لمؤتمر مجمع الفقه الاسلامي،
العدد الثالث، الجزء ٣، ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م،
المكة المكرمة.

- Para
- Faiz
- Bara
- Barf

یوسفی، احمد علی

۱۳۴۱- ربا و تورم (بررسی تطبیقی)

جبران کاهش ارزش پول و ربا، تهران:

دانش و اندیشه معاصر، چاپ اول، ۱۳۸۱، ۳۳۵ ص، فارسی،

وزیری (شمیز)، بها: ۱۸۵۰۰ ریال، منابع: ۳۲۳-۳۳۵.

شابک: ۶-۷۷-۷۳۲۹-۹۶۴

کنگره: BP۲۳۰/۲/۷۹/۲۱۳۸۱

دیوپی: ۲۹۷/۴۸۳۳

کد پارسا: BY۰۰۵۵

ربا و تورم

Fary-

پژوهشی عمیق و تحلیلی درباره نظریه‌های جبران کاهش ارزش پول و رابطه ربا و تورم است. این اثر برای پاسخگویی به نیازها و ابهامات نظام پولی و بانک اسلامی و با گردآوری تمام اقوال اندیشمندان و فقیهان شیعه و سنی و فتاوی مراجع صورت گرفته است. کتاب در یک مقدمه و شش فصل و چند پیوست تنظیم شده است. نویسنده در مقدمه، هدف و ضرورت و روش تحقیق خود را توضیح داده است. در فصل اول، تاریخ موضوع جبران کاهش ارزش پول در کشورهای مختلف جهان مطالعه شده است. در فصل دوم، مباحث مربوط به پول و ابعاد آن از دیدگاه اقتصادی و فقهی و حقوقی بررسی شده است. فصل سوم به تبیین مفهوم و مصادیق ربا از دیدگاه فقیهان و دانش‌پژوهان اختصاص یافته است. در فصل چهارم، ابعاد تورم از جهت اقتصادی تحلیل شده است. در فصل پنجم به مطالعه تورم در صدر اسلام و چگونگی برخورد شریعت با آن پرداخته شده و سعی کرده است تغییرات حجم پول، تحول قیمت‌ها و رابطه وزنی درهم و دینار را در صدر اسلام بررسی نماید. نویسنده در فصل ششم که مهم‌ترین فصل کتاب است، با تتبع در نظریات فقیهان مذاهب اسلامی، مسئله جبران کاهش ارزش پول را شناسایی و آنها را تحلیل و نقد کرده است. وی معتقد است تمام راهکارهای ارائه شده در این نظریات یا به ربا منجر می‌شود، یا با پذیرش مبنای لزوم جبران کاهش ارزش پول، لغو و بیهوده می‌گردد. در پیوستها مفاهیمی مانند دین، قرض، زیان و کاهش ارزش پول و استفتائاتی از مراجع تقلید آمده است.

محمودی گلپایگانی، سید محمد
(۱۳۲۲ -)

۱۳۲۹- میان‌فقهی نظام مشارکت

در بانکداری بدون ربا، تهران: دانشگاه تهران،

Faiz

چاپ اول، ۱۳۸۱ / ۲۰۰۰ نسخه، ۱۵۲ ص، فار.

وزیری (شمیز)، بها: ۸۰۰۰ ریال، منابع: ۱۴۹-۵۲،

جدول: ۱۴۳-۱۴۶.

شابک: ۹۶۴-۰۳-۴۶۵۲-۷

کنگره: BP۲۳۰/۲۲/M۳۶M۲

دیویی: ۲۹۷/۴۸۳۳

کد پارسا: BY۰۳۸۵

نظام مشارکت در بانک بدون ربا؛ احکام

شرکت (فقه و اصول)

۱ در این نوشتار ربا و بهره از دیدگاه فقهی، حقوقی و اقتصادی مورد تحلیل و بررسی قرار گرفته است. نگارنده نخست با استناد به فرهنگها و لغتنامه‌های عربی و فارسی، به تبیین معانی و مفاهیم نسوی و اصطلاحی ربا و بهره پرداخته، آنگاه دلایل حرمت ربا را از نظر قرآن و روایات به تفصیل مورد کاوش قرار داده است. نویسنده معتقد است نه تنها فقیهان مذهب امامیه، بلکه فقهای همه مذاهب اسلام بر حرمت ربا اجماع و اتفاق نظر دارند. وی اقسام ربا را تشریح کرده و مدارک و مستندات فقهی حرمت انواع و اشکال ربا و ربای قرضی، ماهیت ربا از نظر حقوقی و اقتصادی را مورد بحث قرار می‌دهد. طرح نظام مشارکت به جای نظام بهره، توجیحات عقلی و شرعی و اقتصادی این طرحها، مبانی فقهی نظام مشارکت، آراء و نظریات فقیهان در باب قرارداد و ارکان و اقسام و سود کار در مشارکت، دیگر عقود و قراردادهای از نگاه فقه و فقهها، قوانین عملیات بانکی بدون ربا (بهره)، توجیحات مطرح شده درباره بهره و نقد آنها، عقود شرعی در عملیات بانکداری بدون ربا از دیگر مباحث مهم این کتاب است که مؤلف از آنها سخن گفته است.

27 SUBAT 2009