

٣٨٧٢ وبرلين ٤٤٧٠ والمتحف البريطاني ٣٠٥
وثلاث بنفس المكتبة وباريس ٩٨٦ ودار الكتب
المصرية (١٢٠) وغيرها طبع بالمطبعة المنيرية
بمصر سنة ١٣٤٥هـ في اثني عشر مجلداً .
٢ - التذنيب جعله كالذيل على كتابه السابق خ
الظاهرة ٣٦٣ فقه .
وعلى شرح العزيز عدة حواش ومختصرات
وتخارج :

أبو الفضائل إبراهيم بن عبد الوهاب بن عماد
الدين الزنجاني الشافعي المتوفى نحو سنة
٦٥٥هـ (طبقات الشافعية للسبكي ٥: ٤٧ ،
وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢: ٦٩) .
● نقاوة فتح العزيز في اختصار شرح الوجيز
(هدية العارفين ١: ١٢) .

محيي الدين يحيى بن شرف النووي المتوفى سنة
٦٧٦هـ (سابق) .
● الروضة مختصر الشرح الكبير (انظره في
موضعه) .

أحمد بن عمر بن أحمد الدلجي النشأ المتوفى
سنة ٧٥٧هـ (سابق في المهذب وجامع
المختصرات) .

١ - المتقى (جمع فيه بين شرحي الرافعي
والروضة) (طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة
٣: ١٣) .

٢ - الإبريز في الجمع بين الحاوي والوجيز
(هدية العارفين ١: ١١١) .

أبو أمامة شمس الدين محمد بن علي بن عبد

١ - *Gazali* ٢

- el-Veig

✓ Fahreddin ar-Razi 216-17

- Ibn Yunus Imaduddin 217

- Rafiq Abdulkarim b. Mub 217

- Zaccari Isma'ildin 217

- Nevvati 1217 - 606هـ (سابق) .

- Liban al-Maklubi 218

- Ibn Laman ad-Dardir 218 (طبقات الشافعية للإسنوي ٢: ٢٦٠) .

- Ibn Ali Bahaddir 218 أبو حامد محمد بن يونس بن محمد بن منعة

الموصلي المتوفى سنة ٦٠٨هـ (سابق في المهذب

وغيره) .

- شرح الوجيز (طبقات الشافعية للسبكي

٨: ١١٠ ط الطناحي) .

معين الدين أبو حامد محمد بن إبراهيم بن أبي

الفضل الجاجرمي المتوفى سنة ٦١٣هـ (سابق
في المهذب) .

- إيضاح الوجيز

(هدية العارفين ١: ١٠٩) .

محمد بن علي الملقب بالإمام ابن بنت الشيخ

رضي الدين الموصلي المتوفى سنة ٦٢٢هـ

(طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢: ٨٧) .

- شرح الوجيز .

أبو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم

الرافعي المتوفى سنة ٦٢٣هـ (سابق في مسند

الشافعي) .

١ - فتح العزيز بشرح الوجيز ويسمى العزيز

قال في الكشف: تورع بعضهم عن إطلاق لفظ

العزيز مجرداً على غير كتاب الله عز وجل فقال

فتح العزيز ولهذا يعرف بالعنوانين (هدية

العارفين ١: ٦٠٩) أوله: الحمد لله الحق ذي

الجلال والإكرام الخ الأزهري (٤٥٤) ٣٢٢٨

وخمس نسخ أخرى بنفس المكتبة وأوقاف بغداد

2120

- Busiri - Ahm b. Eb. Bah 2120

- Feta 2120

- Khusif Abdurrahim b. Mub 2120

- Fushah 2120

- Ibn Dakik al-Di 2121

- Calbari 2121

- ibn al-Bari 2121

- ibn Hatib al-Bari 2122

الوجيز في الفروع

لحجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥هـ (سابق) .

اختصره من كتابيه البسيط والوسيط وهو أحد كتب الشافعية الخمسة الأكثر تداولاً كما ذكر النووي .

أوله: الحمد لله على نعمه السابغة ومنته السابقة الخ الأزهري (٧٤) ١٠٤٥ ورقم (٨٩٠) ٧٤٠٥

وباريس ٩٨٩ ودار الكتب المصرية الأول ٣: ٢٨٩ طبع في جزأين بمصر سنة ١٣١٦هـ .

أحمد بن محمد العجلي الأصبهاني المتوفى سنة

٦٠٠هـ (سابق في المهذب) .

- شرح إيهام الوجيز والوسيط

(طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة

٢: ٢٥) خ دار الكتب المصرية (١) .

فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة

محمد بن عبد الكريم بن أحمد الرازي الشافعي

المعروف بالوزان المتوفى سنة ٥٩٨هـ (طبقات

الشافعية للإسنوي ٢: ٥٤٦، وشذرات الذهب

٤: ٣٢٧، وكحالة ١٠: ١٨٦) .

- شرح الوجيز .

منتجب الدين أبو الفتوح محمود بن خلف بن



Fahreddin e-Razi

فصلنامهٔ اسناد، مطبوعات و متون
دورهٔ دوم، سال اول، شمارهٔ چهارم، تابستان ۱۳۸۸

صاحب امتیاز: کتابخانه، موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
مدیر مسئول و سردبیر: رسول جعفریان
مدیر اجرایی: کورش نوروزمرادی
صفحه آرای: رضا سفیدکوهی

حروفچینی: مهران بیری دیزج، بنفشه ابوطالبی
لینوگرافی و چاپ متن: نقره‌آبی
چاپ جلد: چاپخانه صلاحی
ناظر چاپ: نیکی ابویی‌زاده

نشان نوشته و طراحی جلد: محسن احتشامی با بهره‌گیری از مرقات کتابخانه مجلس

مقالات مندرج در پیام بهارستان مبین آراء نویسندگان آنهاست.
پیام بهارستان در ویرایش مطالب آزاد است.
استفاده از مطالب پیام بهارستان با ذکر منبع آزاد است.

نشانی: تهران- میدان بهارستان- کتابخانه، موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی

کد پستی: ۱۱۵۷۶۱۳۴۱۱

دورنگار: ۰۲۱-۳۳۱۳۷۸۰۳

نشانی الکترونیکی: www.Ical.ir

پست الکترونیکی: Magazine@ical.ir

سفرنامه و سرانجام نامهٔ امام فخر رازی

علی صدراپی خویی

محمد بن عمر تیمی بکری معروف به فخر رازی یکی از چهره‌های بحث برانگیز عرصه‌های فکری فلسفی و کلامی و تفسیری در حوزه اندیشه اسلامی است. نمایاندن گوشه‌های کاویده نشده حیات عملی وی، چالش‌های موجود در زندگی فکری وی را بیشتر نمایان ساخته و راه را برای کاوش واقع‌گرایانه افکار وی هموار می‌سازد. در این نوشتار گزارش بخشی از سفر تحصیلی وی به تبریز و زنجان و ری از سفینه تبریز و همچنین متن کامل سرانجام‌نامه وی که به یکی از شاگردانش املا نموده از روی نسخه‌ای کهن عرضه می‌گردد.

۱. زیست‌نامه مختصر

محمد بن عمر بن حسن بن حسین تیمی بکری معروف به فخر رازی و امام المشککین و امام المتکلمین و خطیب رازی، در ۲۵ رمضان ۵۴۴ چشم به جهان گشود و در روز دوشنبه عید فطر ۶۰۶ ق چشم از جهان فرو بست. اصل وی از طبرستان بوده ولی در ری متولد و در هرات از دنیا رفته است. آرا و اندیشه‌های فخر رازی از زمان او تاکنون حوزه‌های فلسفه اسلامی را متلاطم ساخته است.
فخر رازی اشکالات زیادی بر فلسفه کرد و اشارات ابن سینا را انتقادی شرح نمود، لکن شهروری در نزهة‌الارواح می‌گوید شبهات او متخذ است از ابوالبرکات هبة‌الله بن ملکا حکیم یهودی که به نقد حکمت مشاء قبل از رازی پرداخته بود (تاریخ حکما و عرفا متأخرین ملاحظه‌ا، منوچهر صدوقی سه‌ها، ص ۱۸).

۱/۱. چند اثر مهم فخر رازی

رازی از روسای مهم اشاعره است و آثار متعددی نگاشته که چند اثر مهم وی عبارتند از

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Nisan 2014

Fahreddin er-Razi
060018
433 ACIDUMAN, Ahmet & BELEN, Deniz.
Hydrocephalus and its treatment according to Rhazes.
Historical vignette. *Journal of Neurosurgery:
Pediatrics*, 3 iii (2009) pp.161-165.

247 OULDDALI, Ahmed. Les recherches de J.Jomier
consacrées au commentaire coranique de Fakhr al-Din al-Rāzī. *Institut Dominicain d'Etudes
Orientales du Caire: Mélanges (MIDEO)*, 28 (2010) pp.49-71.

400 JANSSENS, Jules. Fakhr al-Din al-Rāzī on the soul:
a critical approach to Ibn Sīnā. *Muslim World: a
Journal Devoted to the Study of Islam and
Christian-Muslim Relations*, 102 iii-iv (2012) pp.562-579.

27 Nisan 2014

Fahreddin er-Razi
060018
JAFFER, Tariq. Mu'tazilite aspects of Fahr al-Dīn
al-Rāzī's thought. *Arabica: Journal of Arabic and
Islamic Studies*, 59 v (2012) pp.510-535. [With
abstracts in English & French.]

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Nisan 2014

Fahreddin er-Razi
060018
OULDDALI, Ahmed. Les recherches de J.Jomier
consacrées au commentaire coranique de Fakhr al-Dīn
al-Rāzī. *Institut Dominicain d'Etudes Orientales du
Caire: Mélanges (MIDEO)*, 28 (2010) pp.49-71.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1064 EICHNER, Heidrun. Essence and existence.
Thirteenth-century perspective in Arabic-Islamic
philosophy and theology. Fahr al-Dīn al-Rāzī's
al-Mulahhas fi al-hikma and the Arabic reception of
Avicennian philosophy. *The Arabic, Hebrew and
Latin reception of Avicenna's metaphysics*. Ed. Dag
Nikolaus Hasse and Amos Bertolacci. Berlin & Boston:
De Gruyter, 2012, (*Scientia Graeco-Arabica*, 7),
pp.123-151.

27 Nisan 2014

227917

Fahreddin ar-Razi 060018
Determinizm - 040352

Islamic Philosophy, Science, Culture, and Religion

Studies in Honor of Dimitri Gutas

Edited by

Felicitas Opwis and David Reisman

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	227917
Tes. No:	181.2 LSL.P



BRILL

LEIDEN • BOSTON
2012

ATTRIBUTING CAUSALITY TO GOD'S LAW:
THE SOLUTION OF FAHR AD-DİN AR-RĀZĪ

Felicitas Opwis

The complex relationship of theology to religious law is illuminatingly displayed when the legal theory that legitimizes the law-finding process is at odds with the theological doctrine underlying the legal system as a whole. One such telling instance in medieval Islam is found in the work of the Šāfi'ī jurist and Aš'arī theologian Fahr ad-Dīn ar-Rāzī (d. 606/1210). In his work on legal theory, *al-Maḥṣūl fī 'ilm uṣūl al-fiqh*, ar-Rāzī discusses the existence of causal relationships in God's law. The discussion of causality was prompted by a conflux of factors, many of which will be touched on in due course. In what follows, I will focus not on the contextual origins but on the intellectual challenges that theological positions on causality posed for Islamic jurists and how ar-Rāzī resolved them in a manner acceptable to jurists of all theological persuasions.

Causality in Theology and Law

The question of causality is an old one in Muslim intellectual history. Most of the discourse on causality occurred in the fields of theology and philosophy, of which the former is of particular interest here due to its influence on the articulation of legal theory.¹ The terms that theologians used for 'cause' were either *'illa* or *sabab* and derivations of these words. While most preferred the term *sabab*, which denotes occasion more than cause, some authors used the terms interchangeably. The prevalence of using either of these terms also depends on the historical period under investigation; after al-Gazālī (d. 505/1111), the term *'illa* is more frequently found than *sabab*, and later Ibn Ḥaldūn

¹ One need not forget that most medieval scholars were well-versed in both theology and law.

337-418

23 Mayıs 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

23 Mayıs 2015

206681

Contemporary Issues in Islam and Science

Volume 2

Edited by

Muzaffar Iqbal

Center for Islam and Science, Canada

Fahreddin Razi (060018)

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	206681
Tas. No:	500.297 ISL.S

Survey
2012

MADDE YAYINLARI
SONRA GELİR
NOMAN

23 Mayıs 2015

[6]

FAKHR AL-DİN AL-RĀZĪ ON PHYSICS AND THE NATURE OF
THE PHYSICAL WORLD: A PRELIMINARY SURVEY

'Adi Setia

Fakhr al-Dīn al-Rāzī's conception of physics and of the nature of the physical world is explored here through a preliminary survey of a number of his early and late works. Al-Rāzī defines the three grades of meanings of the term "nature". His definition is similar to the general consensus in Ash'arite *kalām* which rejects the Avicennan notion of *ṭabī'ah* as an effective causal principle inherent in natural phenomenal processes. He also explores the notion of the existence of a multiverse in the context of his commentary on the Qur'ānic verse, *All praise belongs to God, Lord of the Worlds*. He raises the interesting question of whether the term "worlds" in this verse refers to multiple worlds within this single universe or cosmos, or to many other universes or a multiverse beyond this known universe. Based on primary classical Islamic source texts, this survey provides an insight into the classical Islamic view of nature as expressed by one of its most important representatives.

Keywords: Universe and multiverse; cosmic structure of the world; Fakhr al-Dīn al-Rāzī; *al-mawjūdāt*; *al-'ilm al-ṭabī'ī*; *ṭabī'ah*; *'ālam*; *falsafah*, *ḥikmah*; al-Rāzī's concept of nature; physics; nature; *ṣalāk*; *ḥarakah*; *sukūn*; *jism*; *jawhar*; *'araḍ*.

Introduction

As D. E. Pingree and S. Nomanul Haq have shown in their learned article, "al-ṭabī'a", the original Aristotelian term *φύσις* in the literal sense of "nature" and in its functional Arabic equivalents of *ṭabī'ah*, *ṭibā'* and *ṭab'*, has accumulated complex, diverse, even mutually incompatible meanings in its long journey through the labyrinthal

'Adi Setia, International Islamic University, Kuala Lumpur, Malaysia; Email:
adisetiainuh@pd.iainuh.my

125-144

ASHGATE

A Letter to Imām al-Rāzī¹

Translated by Mohammed Rustom

Over five decades ago, Michel Vālsan produced a French translation of Ibn 'Arabī's important letter to the famous theologian and philosopher Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d.606/1210).² Since then, it has been translated into Persian twice,³ and parts of it have been translated and/or discussed in passing by a number of scholars, including William Chittick,⁴ Franz Rosenthal,⁵ Nasrollah Pourjavady,⁶ and Ayman Shihadeh.⁷ However, we still lack a complete English translation of this text, whose overall message is very much pertinent to the modern situation. I therefore offer here, for the first time in English, a translation of

1. This slightly modified translation originally appeared as part of a larger study: 'Ibn 'Arabī's Letter to Fakhr al-Dīn al-Rāzī: A Study and Translation,' *Oxford Journal of Islamic Studies* 25, no. 2 (2014): 113–37. Special thanks go to Stephen Hirtenstein and Ayman Shihadeh for their helpful suggestions and comments.

2. See Michel Vālsan (trans.), 'Épître adressée à l'imām Fakhr-d-Dīn ar-Rāzī,' *Études Traditionnelles* 366–7 (1961): 246–53.

3. See Taqqī Tafaḍḍulī, 'Barrasī wa-tahqīq dar bāra-yi nāma-yi Muḥyī al-Dīn Ibn 'Arabī ba-Imām Fakhr-i Rāzī,' *Maqālāt wa-Barrasī-hā* 19, no. 2 (1975): 146–88; Mīrzā Faḍl Allāh Kurdistānī (trans.), 'Risāla ilā al-Imām al-Rāzī,' in Ibn 'Arabī, *Rasā'il Ibn 'Arabī*, ed. Najīb Māyil Hirawī (Tehran: Intishārāt-i Mawlā, 1997), pp. 181–92.

4. Chittick, *In Search of the Lost Heart: Explorations in Islamic Thought*, eds. Mohammed Rustom, Atif Khalil, and Kazuyo Murata (Albany: State University of New York Press, 2012), pp. 103; 348, n. 12.

5. Rosenthal, 'Ibn 'Arabī Between "Philosophy" and "Mysticism",' *Oriens* 31 (1988): 1–35, at 21–2.

6. Pourjavady, *Dū mujaddid: pizhūhish-hā'ī dar bāra-yi Muḥammad-i Ghazzālī wa-Fakhr-i Rāzī* (Tehran: Markaz-i Nashr-i Dānishgāhī, 2002), pp. 473–5.

7. Shihadeh, 'The Mystic and the Sceptic in Fakhr al-Dīn al-Rāzī,' in Ayman Shihadeh (ed.), *Sufism and Theology* (Edinburgh: Edinburgh University Press, 2007): pp. 101–22, at p. 102.

D1380



22 Mars 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 198 Freewill, *Qadar*, and *Kasb* in the Epistle of Ḥasan al-Baṣrī to 'Abd al-Malik
Feryal Salem

BOOK REVIEWS

- 220 Wael B. Hallaq *The Impossible State: Islam, Politics, and Modernity's Moral Predicament*
Reviewed by Usaama al-Azami
- 223 R.P. Buckley, I.B. Tauris *The Night Journey and Ascension in Islam: The Reception of Religious Narrative in Sunni, Shi'i and Western Culture*
Reviewed by Kemal Argon
- 225 Ramin Jahanbegloo with Seyyed Hossein Nasr *In Search of the Sacred: A Conversation with Seyyed Hossein Nasr on His Life and Thought*
Reviewed by Caner Dagli
- 228 Johan Elverskog *Buddhism and Islam on the Silk Road*
Reviewed by Kieko Obuse
- 231 Miroslav Volf *Allab: A Christian Response*
Reviewed by Steven G. Smith

MADE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Mayıs 2015

0319



- Fakreddin er-Razi (060018)

The Muslim World, vol. 104, no. 1-2, 2014 Hartford

Fakhr al-Dīn al-Rāzī's Response to Sharaf al-Dīn al-Mas'ūdī's Critical Commentary on Avicenna's *Ishārāt*

Ayman Shihadeh

SOAS, University of London

Al-Rāzī's well-known commentary on Avicenna's *al-Ishārāt wa-l-tanbīhāt* (*Pointers and Reminders*), titled simply as *Sharḥ al-Ishārāt* (*Commentary on the Pointers*), was not his only commentary on the book.¹ It was in fact his second instalment in a series of three *Ishārāt*-related works, the third and final being a précis of his full commentary titled *Lubāb al-Ishārāt* (*The Pith of the Pointers*). The first instalment, an edition of the extant parts of which is published in the present article, is a super-commentary he wrote on Sharaf al-Dīn al-Mas'ūdī's (d. late 6th/12th c.) *al-Mabāḥiṭh wa-l-shukūk 'alā l-Ishārāt* (*Investigations and Objections on the Pointers; henceforth, the Shukūk*). Both texts were first brought to attention in an article I published in 2005.² Titled *Jawābāt al-masā'il al-bukhāriyya* (*Response to the [Philosophical] Problems from Bukhara*), al-Rāzī's super-commentary is important in several ways, above all the following two. First, as the earliest extant philosophical work by al-Rāzī, it provides precious new information on the early development of his thought. Second, and perhaps more importantly, the text offers vital insight into how he interacted with his milieu, and as such serves to contextualise not only his full commentary on the *Ishārāt*, but more broadly the entirety of his philosophical and theological career and output.

I have already explored the context and some of the contents of the text in other studies.³ So the present brief introduction will focus mostly on textual matters. In

¹ This article is an outcome of a larger project on "The Reception of Avicennan Philosophy in the Twelfth Century", supported by the Arts and Humanities Research Council in the UK.

² Ayman Shihadeh, "From al-Ghazālī to al-Rāzī: 6th/12th Century Developments in Muslim Philosophical Theology", *Arabic Sciences and Philosophy* 15 (2005): 141–79, at 154–6.

³ For the context, see my "Fakhr al-Dīn al-Rāzī's *Sharḥ al-Ishārāt*" (in *The Oxford Handbook of Islamic Philosophy*, eds. K. El-Rouayheb and S. Schmidtke [Oxford: Oxford University Press, Forthcoming]), "From al-Ghazālī to al-Rāzī", and "A Post-Ghazālīan Critic of Avicenna: Ibn Ghaylān al-Balkhī on the *Materia Medica* of the *Canon of Medicine*" (*Journal of Islamic Studies* 24 [2013], 135–74). The last article deals with pertinent aspects of al-Rāzī's milieu, but not directly with the text at hand. See also n. 9

- Takahashi, Hidemi, "Fakhr al-Dīn al-Rāzī, Qazwīnī and Bar Shakkō," *The Harp: A Review of Syriac and Oriental Ecumenical Studies* 19 (2006), pp. 365–379.
- Takahashi, Hidemi, "The Mathematical Sciences in Syriac: From Sergiuts of Resh'aina and Severus Sebokt to Barhebraeus and Patriarch Ni'matallah," *Annals of Science* 68 iv (2011), pp. 477–491.
- Takahashi, Hidemi, "The Influence of al-Ghazālī on the Juridical, Theological and Philosophical Works of Barhebraeus," forthcoming in the proceedings of the International Conference: "Islam and Rationality: The Impact of al-Ghazālī" (held 10th–12th November 2011, Mershon Center for International Security Studies, Ohio State University).
- Taylor, David G.K., "L'importance des Pères de l'Église dans l'œuvre speculative de Barhebraeus," *Parole de l'Orient* 33 (2008), pp. 63–85.
- Teule, Herman G.B., "Jacob bar Shakkō," *Christian-Muslim Relations: A Bibliographical History*, vol. 4 (1200–1350), eds. David Thomas and Alex Mallett, Leiden: Brill, 2012, pp. 240–244.
- Teule, Herman G.B., "Barhebraeus," *Christian-Muslim Relations: A Bibliographical History*, vol. 4 (1200–1350), eds. David Thomas and Alex Mallett, Leiden: Brill, 2012, pp. 588–609.
- Tolstoluzhenko, Mixail, "Iakov bar Šakko o božestvennom promysle," *Simvol: Žurnal xristianskoj kul'tury osnovannyj Slavjanskoj bibliotekoj v Pariže* 58 (2010), pp. 156–175.
- Wright, William, *Catalogue of the Syriac Manuscripts in the British Museum Acquired since the Year 1838*, London: British Museum, 1870–1872.

23 Mayıs 2015
 MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN



BRILL

 INTELLECTUAL HISTORY
 OF THE ISLAMICATE WORLD 2 (2014) 193–213

 Intellectual
 History
 of the
 Islamicate
 World

brill.com/ihw

Ibn Kammūna's and Ibn al-'Ibrī's Responses to Fakhr al-Dīn al-Rāzī's Proofs of Muḥammad's Prophethood

Barbara Roggema
 King's College London
 broggema@yahoo.com

Abstract

Two non-Muslim intellectuals who were active in Iraq in the seventh/thirteenth century, the Syrian-Orthodox Christian Abū l-Faraj ibn al-'Ibrī, better known as Barhebraeus (d. 685/1286) and the Jewish philosopher Sa'd ibn Manṣūr ibn Kammūna (d. 683/1284), were almost exact contemporaries. They enjoyed the heyday of their careers in the period following the Mongol conquest when the Mongols had not yet converted to Islam. This article explores some of the similarities in scholarly interests and activities of the two thinkers and takes into account the possibility that they knew each other's work. Both scholars wrote apologetic works partly devoted to disproving the Muslim claim that Islam superseded all earlier religions. In their responses to the Islamic proofs of Muhammad's prophethood, they focused on the work of Fakhr al-Dīn al-Rāzī, in particular, and there are clear similarities in the argumentation of the two thinkers against al-Rāzī's arguments, which are pointed out in this article, leading to the question of a possible dependency of the one work on the other.

Keywords

Ibn Kammūna – Barhebraeus (Ibn al-'Ibrī) – Fakhr al-Dīn al-Rāzī – Proofs of Prophethood – Islamic apologetics – Christian apologetics vis-à-vis Islam – Jewish apologetics vis-à-vis Islam

* I would like to thank Sabine Schmidtke and Gregor Schwarb for their detailed and helpful comments to this article. It goes without saying that I am solely responsible for any remaining shortcomings.

060018

FAHREDDİN er-RÂZÎ

-
- 27 LÜTFİYE DAYINLARLI, Fahreddin er-Razî'nin Mefâtîhu-l-Gayb'ında Mu-tezile: Cübbâîler örneđi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2013
-
- 28 MÜJDE TADİK, İsmet sıfatı bağlamında Peygamber zellelerine ilişkin ayetlere Fahreddin Razi'nin yaklaşımı, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2009

-
- 14 HÜSEYİN MARAZ, Fahreddin Razi'de ez-el-ebed meselesi, Dokuz Eylül Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2013
-
- 15 İHSAN KAHVECİ, Fahreddin er-Razi'nin Mefatihü'l-Gayb adlı tefsirinde Ulumu'l-Kur'an, Sakarya Üniversitesi, Doktora, 2001
-
- 16 MEHMET FATİH ARSLAN, Fahrettin Razi'de varlık ve mahiyet, İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008
-
- 17 MEHMET KELEŞ, Fahreddin er-Razi ve nübüvvet anlayışı, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008
-
- 18 MEHMET NESİM DORU, Fahreddin Razi'de bilgi problemi, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2001
-
- 19 MEHMET YUSUF YAGIR, Fahreddin er-Râzî'nin tefsirinde Hıristiyanlık ve Hıristiyanlar, Harran Üniversitesi, Doktora, 2013
-
- 20 MUSTAFA BOZKURT, Fahreddin Razi'de bilgi teorisi, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2006
-
- 21 NAMIK KEMAL KARABİBER, Fahrüddin er-Razi'ye göre İslam mezheplerinin tasnifi, Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1996
-
- 22 ŞABRİ DEMİRCİ, Fahrüddin Razi'nin Tefsiri Mefatihü'l-Gayb'da Müşkilü'l-Kur'an meselesi, Marmara Üniversitesi, Doktora, 2003
-
- 23 SALİH GÜNAYDIN, Fahreddin er-Râzî'nin düşünce sisteminde mekân kavramı, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2013
-
- 24 VEYSEL KAYA, Fahreddin Râzî'nin mâturîdîlerle olan tartışmaları ve eleştirisi, Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007
-
- 25 AHMET GÖKTEPE, Fahrettin Razi'nin bilgi kuramında doğruluk sorunu, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010
-
- 26 FARUK SANCAR, Kelam ve tasavvuf açısından nübüvvet: Fahreddin er-Râzî ve İbnü'l-Arabî örneği, Dokuz Eylül Üniversitesi, Doktora, 2010

341-345

21 EKİM 2014

Fakhr al-Din er-Razi (060018)

BU KİTAP YATIRILANIN SONRA GELEN DOKÜMAN

F

Fakhr al-Dīn al-Rāzī

FRANK GRIFFEL
Department of Religious Studies
Yale University
New Haven, CT
USA

Abstract

One of the most influential exponents of Islamic philosophy and theology in the era after al-Ġazālī (d. 1111), Fakhr al-Dīn al-Rāzī (c. 1150–1210) rearranged the structure of the philosophical *summa* in the Islamic East and thus also the curriculum of philosophical studies. His work completes the process of integrating the discourse of Aristotelian philosophy (*falsafa*) into Muslim rationalist theology (*kalām*), a process that started shortly before al-Ġazālī. Original in his own thinking, Fakhr al-Dīn al-Rāzī was influenced by the systematic philosophy of Avicenna (Ibn Sīnā, d. 1037). His works were widely studied, particularly during the thirteenth and fourteenth centuries. His commentaries on Avicenna’s works, in which he often keeps a critical distance to *falsafa*, became the subject of super-commentaries that are among the most influential texts in Arabic philosophy and Islamic theology. Most influential, however, was his monumental Qur’ān commentary *Keys to the Unknown* (*Mafātīḥ al-ġayb*), in which through a well-structured rationalist analysis he aims at resolving most questions that are brought up in the text of revelation.

Biographical Information

Muḥammad ibn ‘Umar Fakhr al-Dīn al-Rāzī was born either in 1149 or 1150 in Rayy, a city in central Iran that is now incorporated into Tehran, into a family of Muslim religious scholars. His father was a well-educated theologian, known as the “preacher of Rayy” due to his popular sermons. Thus, Fakhr al-Dīn is also known as Ibn al-Khaṭīb, “the preacher’s son.” After studying with his father, who may have died in 1163, Fakhr al-Dīn continued his education with famous teachers at Nishapur in

northeastern Iran. In Nishapur, he is said to have come into contact with the works of Ibn Sīnā, which set him on a path to study philosophy. Back in Rayy, he became close to Majd al-Dīn ‘Abd al-Razzāq al-Jīlī, a philosophical scholar and the author of a book on logic. When al-Jīlī was invited to teach at the famous Mujāhidiyya *madrasa* in Maragha in northwestern Iran, Fakhr al-Dīn went with him. He studied with al-Jīlī at the same time that another influential philosopher in Islam, Shihab al-Dīn Yahyā al-Suhrawardī (d. 587/1191), is said to have learned from him.

After completing his studies in Maragha, Fakhr al-Dīn taught at *madrasas* in Marand (Azerbaijan), Hamadan (central Iran), and in his hometown Rayy. Fakhr al-Dīn began to write books early in his life. One of his earliest works is *The Instruction in the Science of kalām* (*al-Ishāra fī ‘ilm al-kalām*), a handbook of rationalist theology in Islam (*kalām*). Another early work is his influential *The Limitations to Rationality* (*Nihāyat al-‘uqūl*, MS Istanbul, Reisülküttap 564), a full-fledged *summa* of *kalām* that established his fame as a rationalist theologian. In January 1184, he finished *The Summary in Philosophy and in Logic* (*al-Mulakhkhaṣ fī l-ḥikma wa-l-mantiq*, MS London, British Library, Or. 2360), a work based on his earlier *Eastern Investigations* (*al-Mabāḥith al-mashriqiyya*) that would revolutionize the way rationalist theology and philosophy was pursued in Islam. Later that year, at age 34, Fakhr al-Dīn traveled to Khwarezm and Transoxania, two regions in today’s Uzbekistan. Here, he entered into the patronage of the ruling family of the Khwārezmshāhs. Complaining about opposition to his teachings from other scholars in that region, Fakhr al-Dīn left Khwarezm and Transoxania around 1199 and entered into the service of the Ġurīd family, the most important rivals of the Khwārezmshāhs, who ruled over Afghanistan and northern India. It appears that despite strong opposition from conservative and traditionalist scholars at their courts, both rival dynasties, the Khwārezmshāhs and the Ġurīds, competed to attract Fakhr al-Dīn, a situation that greatly benefited him and made him very rich. Under the Ġurīds, Fakhr al-Dīn worked at various places in Afghanistan until one of their sultans, Ġiyāth al-Dīn Muḥammad (d. 1203), built a *madrasa* for him in Herat (western Afghanistan).

Henrik Lagerlund (ed.), *Encyclopedia of Medieval Philosophy*, DOI 10.1007/978-1-4020-9729-4, © Springer Science+Business Media B.V., 2011

Encyclopedia of Medieval Philosophy: Philosophy Between 500 and 1500, edit. Henrik Lagerlund, vol. 1, London 2011. ISAM DN. 224446.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

20 Eylül 2014

Fahreddin ar. Razi
060018
ibrahim-haytam
090882

384 IBRAHİM, Bilal. Fahr ad-Dīn Rāzī, Ibn al-Haytam,
and Aristotelian science: essentialism versus
phenomenalism in post-classical Islamic thought.
Oriens,41 iii-iv (2013) pp.379-431.

20 Aralık 2015

Fahreddin
er-Razi
060018

563 SHIHADAH, Ayman. Fakhr al-Dīn al-Rāzī's response to Sharaf al-Dīn al-Mas'ūdī's critical commentary on Avicenna's *Ishārāt*. *Muslim World*, 104 i-ii (2014) pp. 1-61.

ADDE YAYIMLANDIKTAN
PA GELEN DOKÜMAN

20 Aralık 2015

Fahreddin
er-Razi
060018

518 LU, Lingyu & THIES, Cameron C. The forgotten comedy of the Socratic turn: assessing the role of al-Razi's *The philosophical way of life* in Leo Strauss's *Socrates and Aristophanes*. *Political Research Quarterly*, 66 iv (2013) pp. 732-744. "Leo Strauss ends his *Socrates and Aristophanes* with a pregnant assertion: the best account of the Socratic turn is offered by al-Razi in his *The philosophical way of life*."

ADDE YAYIMLANDIKTAN
PA GELEN DOKÜMAN

8. Steffen Hertog: *Princes, Brokers, and Bureaucrats: Oil and the State in Saudi Arabia*. By Adeel Malik. 228.
9. Dan Tschirgi, Walid Kazziha and Sean F. McMahon (eds.): *Egypt's Tahrir Revolution*. By Jacob Heigilt. 231
10. Benjamin D. Hopkins and Magnus Marsden: *Fragments of the Afghan Frontier*. By Mohammad Talib. 233
11. Christopher Dole: *Healing Secular Life: Loss and Devotion in Modern Turkey*. By Laurent Mignon. 235
12. Claude Gilliot (ed.): *Education and Learning in the Early Islamic World*. By Devin J. Stewart. 239
13. Sohail Daulatzai: *Black Star, Crescent Moon: The Muslim International and Black Freedom beyond America*. By John O. Voll. 242
14. Jaqueline O'Rourke: *Representing Jihad: The Appearing and Disappearing Radical*. By Isaac Kfir. 244
15. Simon A. Wood: *Christian Criticisms, Islamic Proofs: Rashid Riḍā's Modernist Defense of Islam*. By Umar Ryad. 246
16. Sohail H. Hashmi (ed.): *Just Wars, Holy Wars and Jihads: Christian, Jewish, and Muslim Encounters and Exchanges*. By Usaama al-Azami. 249
17. David Marshall (ed.), Rowan Williams (afterword): *Science and Religion: Christian and Muslim Perspectives*. By Nidhal Guessoum. 252
- BOOKS RECEIVED 256

- İbnü'l Arabî, Muhyiddin (090765)
- Fahrreddin er-Razi (060018)

20 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
EMRA GELEN DOKÜMAN

IBN 'ARABĪ'S LETTER TO FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ: A STUDY AND TRANSLATION*

MOHAMMED RUSTOM
Carleton University

INTRODUCTION

A popular story tells us that one day the great theologian Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1210) decided to take the spiritual path. He thus went to the well-known Sufi master and founder of the Kubrawī order Najm al-Dīn Kubrā (d. 618/1221), and asked to be initiated into the Way. Kubrā received Rāzī and immediately put him into a *khalwa* or spiritual retreat with particular instructions on how to invoke the name of God: Rāzī went into the cell and undertook the rites assigned to him. After some time, the master entered the room and, with his powers of spiritual concentration, looked directly at Rāzī and began to extract all of his book learning from his soul. Since he could not accept that all of his knowledge be stripped away from him, Rāzī forced himself up and left the room.¹

* Author's note: I am very grateful to Stephen Hirtenstein and Ayman Shihadeh for their helpful suggestions and comments on my translation of Ibn 'Arabī's letter to Rāzī. Thanks also go to the *Journal of Islamic Studies*' anonymous reviewer, and to Wahid Amin, Ryan Brizendine, Jane Clark, Davlat Dadikhuda, and Ramzi Taleb for their essential feedback on aspects of this article.

¹ For a discussion of this incident and its relevant source materials, see Fritz Meier's introduction in Najm al-Dīn Kubrā, *Die Favā'ih al-ġamāl wa-fawātih al-ġalāl* (ed. Fritz Meier; Wiesbaden: Franz Steiner, 1957), 45–6. It is also retold in Michel Chodkiewicz, *An Ocean Without Shore: Ibn 'Arabī, the Book, and the Law* (transl. David Streight; Albany: State University of New York Press, 1993), 31.

Waltke, Bruce K., 'A Canonical Process Approach to the Psalms' in John S. Feinberg and Paul D. Feinberg (eds), *Tradition and Testament: Essays in Honor of Charles Lee Feinberg* (Chicago: Moody, 1981).

Wansbrough, John E., *Qur'anic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation* (Oxford: Oxford University Press, 1977).

Zwettler, Michael, 'Mantic Manifesto: The Sūra of the Poets and the Qur'anic Foundations of Prophetic Authority' in James L. Kugel (ed), *Poetry and Prophecy: The Beginnings of a Literary Tradition* (Ithaca & London: Cornell University Press, 1990), pp. 75–119.

(1060018) Fahrreddin er-Razi
(130608) Mafatih al-Ghayb

20 Aralık 2015

D2687

ADDE YAYIMLANDIKTAN
ONRA GELEN DOKÜMAN



Fakhr al-Dīn al-Rāzī on the Soul (*al-nafs*) and Spirit (*al-rūh*): An Investigation into the Eclectic Ideas of *Mafāṭīḥ al-ghayb*

Tariq Jaffer

AMHERST COLLEGE

In this article I use Fakhr al-Dīn al-Rāzī's (d. 606/1210) excursive discussions on the soul (*nafs*) and spirit (*rūh*) in *Mafāṭīḥ al-ghayb* as an opportunity to observe the process through which he moulds ancient and Islamic ideas on the soul and spirit into his Qur'an commentary. I begin by exploring the strategies and methods that al-Rāzī uses to introduce such ideas into the genre of Sunnī *tafsīr*. My interest here is in both showing that al-Rāzī supplements traditional and lexical practices of exegesis with theoretical considerations, and describing how he extends the scope of scriptural commentary to include disputed questions on the soul that developed in *falsafa* and *kalām* in the third/ninth to sixth/twelfth centuries.

In the main body of this article I analyse al-Rāzī's views on the soul's true nature, its temporal origination, and its relation to the body. My aim here is to illustrate that al-Rāzī establishes his positions on these issues by attributing philosophical meaning to key Qur'anic terms and expressions. Here I pay special attention to the way that he transfers ideas across disciplinary boundaries, i.e. from *falsafa* and *kalām* into *tafsīr*, as a means of forging his doctrines on these issues.

I also argue that al-Rāzī goes against the traditions of both *falsafa* and *kalām* by endorsing a materialistic doctrine on the soul that has its roots in the ancient Greek school of Stoicism. My interest here is in providing evidence that al-Rāzī adopts the main elements of this theory from Abū Ishāq al-Nazzām (d. 230/845), the radical Mu'tazilī who introduced this theory into classical Islamic theology. I illustrate that al-Rāzī adapts this theory in *Mafāṭīḥ al-ghayb* to suit his needs as a commentator; he moulds this theory to fit Qur'anic ideas and teachings about the divine formation

۱. شرح اشارات امام فخر رازی

نسخه بسیار نفیسی از «شرح اشارات امام فخر» مورخه به سال ششصد و هفتاد و نه است که در کتابخانه مدرسه نظامیه بغداد تحریر شده است و بسیار تمیز و منقح می باشد. این نسخه در ۲۰۹ ورق بر روی کاغذ کاهی رنگی نسبتاً ضخیم نوشته شده است و مشتمل بر هر دو جزء منطق و فلسفه است. جزء اول که بخش منطق است در ۶۸ ورق نخستین، و ۱۴۱ ورق دیگر بخش فلسفه است که جزء دوم نسخه است.

جزء اول در شوال ششصد و هفتاد و نه هلالی (= قمری) و جزء دوم در آخر ذی الحجه سال ششصد و هفتاد و نه نوشته شده است (یعنی هفتاد و سه سال پس از وفات امام فخر). کاتب ظاهراً خود اهل فضل و ادب بوده و من بنده در تصفح اجمالی که با حضور مالک آن نسخه از آن کردم آن را بسیار تمیز و مرتب و بدون غلط املائی یا اعرابی چشمگیری یافتیم. ولی گاه ترک اولی هایی در کتابت بعض کلمات شده است که قابل اغماض است و روی هم رفته نسخه بسیار نفیس و مرغوبی است و در مالکیت و تصرف یکی از مشاهیر ایران در قرن گذشته بوده است.

اندازه اوراق آن ۲۴×۱۶ سم و اندازه قسمت مکتوب در هر صفحه ۱۸×۱۲ سم است و در هر صفحه سی سطر با خط نسخ تحریری خوب خوانا نوشته شده است. سرفصل ها و در ابتدای شرح هر جمله یک یا دو کلمه به رنگ قرمز است. جلد این نسخه چرمی سفت معمولی بی هیچ گونه زینت و آرایشی است.

بر پشت ورق اول این نسخه نفیس تملک برخی از مالکان آن که در طول قرون آن را در تملک و تصرف داشته اند نوشته شده است که بعضی از آنها کلاً یا جزء ناخواناست

(060018)

Fahreddin er-Razi

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

2-7 Ekim 2015

معرفی اجمالی دو نسخه خطی

(شرح اشارات امام فخر رازی - شرح الغدة فی اللغة)

احمد مهدوی دامغانی*

(ماساچوست)

چکیده: در این گفتار دو نسخه خطی ارزشمند که نگارنده در مجموعه ای شخصی در آمریکا دیده است و از نظر کتابشناسان حائز اهمیت هستند معرفی می شود. یکی شرح اشارات امام فخر رازی مورخ ۶۷۹ق در کتابخانه مدرسه نظامیه بغداد است، در ۲۰۹ ورق، مشتمل بر هر دو جزء منطق و فلسفه، و به صورت قال اقول. این نسخه بسیار تمیز و منقح است، بدون غلط املائی یا اعرابی چشمگیر. از جمله مالکان پیشین این نسخه یکی درویش محمد بن احمد طالوی مفتی دمشق، از مشاهیر شعرا و علمای اواخر قرن دهم و اوایل یازدهم ق بوده است.

دوم، نسخه ای است به خط نسخ بسیار خوش، با عنوان شرح الغدة فی اللغة، از شارحی نامعلوم که کتابش را به پادشاه بویهی ابی کالیجار (د. ۴۴۰ق) اهدا کرده است، و در منابع موجود کتابی به نام «العدة» یا شرحی از آن دیده نشده است.

کلید واژه: شرح اشارات؛ فخر رازی، محمد بن عمر (۵۴۴ - ۶۰۶ق)؛ شرح العدة فی اللغة؛ ابی کالیجار (د. ۴۴۰ق)؛ طالوی، درویش محمد بن احمد.

* دکترای زبان و ادب فارسی؛ استاد دانشگاه هاروارد.



Melanges de l'Universite Saint-Joseph, vol. LXIV, 2012 Beyrouth.

26 Ağustos 2015

D1263



Fakhraddin er-Razi
(060018)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

An Islamic Approach to Moral Virtue:
Fakhr al-Dīn al-Rāzī's Treatment
of *Birr* (Virtue) in his *Al-Tafsīr al-Kabīr*

Nuha AL-SHAAR

INTRODUCTION

There is a wide perception, even among Islamic studies scholars, that ethics in Islam boil down to the legal rules and legislation of *sharī'a*. Recently, others also have suggested that the mystical branch of Islam (*taṣawwuf*) has significantly contributed to the ethical life of Muslims and to their understanding of important ethical themes and terms.¹ This paper, however, aims to draw on a less explored area, that is, the construction of ethical themes in the traditions of Qur'ānic commentaries. While the focus on these commentaries was to derive legal rulings, or to support a political stand, less interest has been paid to their spirituality. The paper will focus on more philosophically-oriented Qur'ānic commentaries, namely that of Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1209), one of the most celebrated theologians and exegetes of Islam.² The paper will discuss al-Rāzī's interpretation of the concept of *birr* in *Qur'ān*, II 177, which will be translated in the context of this verse as "moral virtue." The discussion of al-Rāzī's interpretation of this verse may be seen as what can be called a "secondary-level of normative ethical language" in Qur'ānic commentaries.

To highlight the importance of al-Rāzī's contribution to discussion on "moral virtue" and the ways in which he dealt with this concept, comparisons will be drawn between his approach and that of philosophers of fourth-century Islam, especially members of Abū Sulaymān al-Sijistānī's (d. 375/985) philosophical circle in Baghdad. The paper will also analyze the influence of al-Rāzī's theological affiliations (his early training in Ash'arism and then in Mu'tazilī line of thinking) on his interpretation of *birr* or "moral virtue." Before moving to a discussion of al-Rāzī's treatment of *birr*

¹ HECK Paul (forthcoming), "The Mystery of Friendship: The View from Islam," in MAHALLATI Jafar (ed.), *Oberlin Friendship Project*; NANJI Azim (1991), "Islamic Ethics," in SINGER Peter (ed.), *A Companion to Ethics*, Basil Blackwell, Oxford, p. 106-118.

² ANAWATI Georges C. (1965), "Fakhr al-Dīn al-Rāzī," *Encyclopaedia of Islam*, 2nd edition, ed. BEARMAN P., BIANQUIS Th. et al., Brill, Leiden, vol. II, p. 751-55.

87-100

Aims, Methods and Contexts of Qur'anic Exegesis (2nd/8th–9th/15th c.)

EDITED BY
Karen Bauer

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	234323
Tas. No:	297.2 AIM.M

OXFORD
UNIVERSITY PRESS

in association with

THE INSTITUTE OF ISMAILI STUDIES

LONDON

2013

26 Ağustos 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Fahreddin er-Razi (060018)

9

Fakhr al-Dīn al-Rāzī's System of Inquiry

TARIQ JAFFER

WHILE RECENT Western scholarship acknowledges that the Qur'an commentary of Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1209) represents a milestone in the history of *tafsīr*, the system of inquiry that he employs in his scriptural commentary has yet to be explained.¹ In this article my goal is to examine some of the key terms that Rāzī uses in philosophy (*falsafa*), theology (*kalām*) and exegesis (*tafsīr*), and to describe their function in his works. By carrying out this task I call attention to some of the cross-disciplinary features of Rāzī's works. I also develop our understanding of the ways that Rāzī records, classifies and advances knowledge in the religious and secular sciences, thereby highlighting his contribution to the transmission of knowledge in medieval Islam.

The system of inquiry that Rāzī employs in his various works marks a deliberative and transitional moment in the history of Islamic thought. More so than his predecessors, Rāzī deliberated on the way that questions are posed, investigated, debated and resolved within both the religious and secular sciences.² He advanced the disciplines of philosophy, theology and scriptural commentary by developing an innovative system of inquiry that includes several key devices. In this article I approach Rāzī's investigative system by analysing these devices. The key terms that cast light on Rāzī's innovative system are the following: *mas'ala* ('question'), *wajh* ('argument' or 'view') and *baḥth* ('point of investigation'). I begin by explaining the *mas'ala*, since it serves as a principle of organisation in Rāzī's works disciplines in which Rāzī was most active.

- 353 OPWIS, Felicitas. Attributing causality to God's law: the solution of Fahr ad-Dīn al-Rāzī. *Islamic philosophy, science, culture, and religion: studies in honor of Dimitri Gutas*. Ed. Felicitas Opwis and David Reisman. Leiden: Brill, 2012, (*Islamic Philosophy, Theology and Science: Texts and Studies*, 83), pp. 397-418.

Fıkıh

060356

Fahreddin er-Razi

060018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOK

22 Haziran 2015

- 190 LALA, Ismail. An analysis of the sources of interpretation in the commentaries of al-Tabari, al-Zamakhshari, al-Razi, al-Qurtubi, and Ibn Kathir. *Quranica - International Journal of Quranic Research*, 2 i (2012) pp. 17-48. When originally published this journal was called *International Journal on Quranic Research* (ISSN 2180-4893).

Tabari:
030044
Zamakhshari:
230136
Fahca al-Razi
030018
Ibn Kathir
111408
Ibn Kathir
030486

12 Agustus 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

12 Ağustos 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
GÖRÜLENLER SÖZLÜĞÜ

159 ESS, Josef van. Neue Fragmente aus dem *K. an-Nakl*
des Nazzām. *Oriens*, 42 i-ii (2014) pp. 20-94. "In
a work on *uṣūl al-fiqh* Fahraddīn ar-Rāzī ... preserves
a number of fragments from Nazzām's ... *K. al-Nakl*
which had been used by Gāhiz ... in a juridical
context." Abstract(s): English & French.

Usul-i Fikih
200399
Fahraddin ar-Razi
060018

08 2015

- 489 ROGHEMA, Barbara. Ibn Kammūna's and Ibn al-ʿIbri's responses to Fakhr al-Dīn al-Rāzī's proofs of Muḥammad's prophethood. *Intellectual History of the Islamicate World*, 2 i-ii (2014) pp. 193-213. *Ibn Kammūna* 090482
Ibn al-ʿIbri 090888
Fakhr al-Dīn Rāzī 060018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 495 SCHWARB, Gregor. The 13th century Copto-Arabic reception of Fakhr al-Dīn al-Rāzī: al-Rashīd Abū l-Khayr Ibn al-Ṭayyib's *Risālat al-Bayān al-aẓhar fi l-radd ʿalā man yaqūlu bi-l-qaḍāʾ wa-l-qadar*. *Intellectual History of the Islamicate World*, 2 i-ii (2014) pp. 143-169. *Fakhr al-Dīn Rāzī* 060018
Ibn al-Ṭayyib 060018
al-Luḡat

- 403 TAKAHASHI, Hidemi. Reception of Islamic theology among Syriac Christians in the thirteenth century: the use of Fakhr al-Dīn al-Rāzī in Barhebraeus' *Candelabrum of the Sanctuary*. *Intellectual History of the Islamicate World*, 2 i-ii (2014) pp. 170-192.
- Fahreddin er-Razi
060018
- 392 SCHWARB, Gregor. The 13th century Copto-Arabic reception of Fakhr al-Dīn al-Rāzī: al-Rashīd Abū l-Khayr Ibn al-Ṭayyib's *Risālat al-Bayān al-azhar fi l-radd 'alā man yaqūlu bi-l-qaḍā' wa-l-qadar*. *Intellectual History of the Islamicate World*, 2 i-ii (2014) pp. 143-169.
- Fahreddin er-Razi
060018

08 Temmuz 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

08

- 611 GROFF, Peter S. Leaving the garden: al-Rāzī and Nietzsche as wayward epicureans. *Philosophy East & West*, 64 iv (2014) pp. 983-1017. *Fahreddin er-Razi* 060018

YAYIMLANDIKTAN

08 Temmuz 2015

Fahreddin er-Razi
060018

655 NAQVI, Nasim Hasan. A medical classic: Al-Razi's treatise on smallpox and measles. *Muslim heritage: discover the golden age of Muslim civilisation*. Manchester: Foundation for Science, Technology and Civilisation (FSTC), 2012? Unpaginated article, online (only) at [http:// muslimheritage.com / article/ medical- classic- al- raz i%E2%80%99s- treatise- smallpox- and- measles](http://muslimheritage.com/article/medical-classic-al-razis-treatise-smallpox-and-measles)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

08 Temmuz 2015

Fahreddin Razi

598 COMPIER, Abdul Haq. Rhazes in the Renaissance of Andreas Vesalius. *Muslim heritage: discover the golden age of Muslim civilisation*. Manchester: Foundation for Science, Technology and Civilisation (FSTC), 2013? Unpaginated article, online (only) at <http://www.muslimheritage.com/article/rhazes-renaissance-andreas-vesalius> Previously published in *Medical History* 56 i (2012), pp.3-25.

YAYIMLANDIKTAN
EN DOKÜMAN

and 'inference'. The means (*wasīla*) that leads thinking to apprehending the writer is the piece of writing, which is what is called 'evidence'.¹⁰⁷

Yet the tide was turning, due in large part to al-Juwaynī's destructive criticism of his predecessors' logic and epistemology, which paved the way to al-Ghazālī's (d. 505/1111) championing of Aristotelian logic in jurisprudence, leading ultimately to its introduction into the closely-associated field of theology. Al-Ghazālī himself, however, has little to say specifically on the argument from ignorance. After all, the subject, as was mentioned at the start of the present article, was not discussed in the manuals of the Aristotelian logical tradition, to which he contributed.

3. AL-RĀZĪ'S CRITICISM OF THE ARGUMENT FROM IGNORANCE

It was for Fakhr al-Dīn al-Rāzī to offer the most systematic, uncompromising and definitive criticism of the logico-epistemological principles of earlier kalām (building in this respect on al-Juwaynī's scattered and inchoate criticisms),¹⁰⁸ coupled with the first explicit endorsement and defence of Aristotelian logic in a theological summa (in this regard completing the process started in other contexts by al-Ghazālī).¹⁰⁹ The *locus classicus* in the debate over the argument from ignorance is a section in his hugely-influential theological summa, *Nihāyat al-'uqūl fī dirāyat al-uṣūl*, completed c. 570/1175. Its influence is attested in later Ash'arī and non-Ash'arī sources.¹¹⁰

¹⁰⁷ Abū 'Abdallāh Muḥammad ibn 'Alī al-Māzarī, *Idāh al-maḥṣūl min Burhān al-uṣūl*, ed. 'Ammār al-Ṭalībī (Beirut, 2001), p. 116.

¹⁰⁸ Al-Rāzī was well-versed in al-Juwaynī's works. As a young student, he reportedly learned the *Shāmīl* by heart (Khalīl ibn Aybak al-Ṣafādī, *al-Wāfi bi-al-wafayāt*, ed. Sven Dederling et al., 29 vols. [Wiesbaden, 1931–2004], vol. 4, p. 249); and his father, and first teacher, Diyā' al-Dīn al-Makkī was the student of al-Anṣārī, a prominent student of al-Juwaynī (see my introduction to al-Makkī's *Nihāyat al-marām*, and forthcoming article, 'Al-Rāzī's earliest kalām work', in Gregor Schwarb and Lukas Muehlethaler [eds.], *Theological Rationalism in Medieval Islam: New Sources and Perspectives* [Leuven, 2013]).

¹⁰⁹ I have argued elsewhere that al-Ghazālī's advocacy of logic in some contexts and genres does not mark the introduction of Aristotelian logic into kalām (Shihadeh, 'From al-Ghazālī to al-Rāzī', pp. 142 ff.). Although the subject is too complex to revisit here, I would briefly propose that this shift should be defined by at least some of the following four conditions: (a) crucially, a robust criticism of earlier kalām logic and epistemology, (b) an explicit endorsement, and ideally a description in outline, of an alternative logical system, and (c) a degree of commitment to it in practise. The last two features (d) need to be evident in an authoritative general kalām summa. Unlike al-Rāzī's *Nihāyat al-'uqūl* which fulfils all these conditions, al-Ghazālī's only substantial theological summa *al-Iqtīṣād fī al-'itqād* fulfils none, except perhaps to an extremely limited extent. On the subject, see also: Ulrich Rudolph, 'Die Neubewertung der Logik durch al-Gazālī', in Dominik Perler and Ulrich Rudolph (eds.), *Logik und Theologie: das Organon im arabischen und im lateinischen Mittelalter* (Leiden and Boston, 2005), pp. 73–97.

¹¹⁰ For instance, Sayf al-Dīn al-Āmidī, *Abkār al-afkār fī uṣūl al-dīn*, ed. Aḥmad M. al-Mahdī, 5 vols. (Cairo, 2002), vol. 1, pp. 208–10; al-Jurjānī, *Sharḥ al-Mawāqif* (with 'Aḍud al-Dīn

Al-Rāzī's endorsement of Aristotelian logic in the *Nihāya* is evident in the first chapter (*aṣl*), on Preliminaries (*muqaddimāt*), including the sections on definition (§ 1.3–4) and the section on the types of inference (*aqsām al-adilla*), in which he provides an outline of syllogistic reasoning (§ 1.6). A 'rational argument' (*dalīl 'aqlī*), he writes, must consist of two premises arranged according to any of a number of valid structures.¹¹¹ The following section (§ 1.7), which comprises almost two thirds of the whole chapter, discusses four 'weak methods' (*turuq da'ifa*) used by kalām theologians, which 'do not provide certainty' (*ghayr muftida li-al-yaqīn*).¹¹² These are:

- 1.7.1. The argument from ignorance.
- 1.7.2. Analogy (*qiyās*).
- 1.7.3. The *ad hominem* argument (*ilzām*).¹¹³
- 1.7.4. The unmethodical application of revealed evidence.

This is followed by a criticism of 'two principles (*muqaddima*) that are widely-current among kalām theologians, on which they base many discussions' (§ 1.7.5), namely,

- 1.7.5.1. The 'all-or-none' principle.
- 1.7.5.2. 'That the similarity of two things in some respects implies their absolute similarity'.

Al-Rāzī attributes these methods and principles to the '*mutakallimūn*' in general, and shows little interest in referring to specific theologians or schools. After all, he was not refining the logico-epistemological system in place, but advocating a radical break with it.

We are here mainly concerned with §§ 1.7.1 and 1.7.5.1. The former subsection is devoted to the argument from ignorance, which al-Rāzī considers 'extremely weak' (*da'if jiddan*).¹¹⁴ He responds to the latest treatments of the subject, particularly those by al-Malāhimī and al-Juwaynī, but mentions no individual or school by name.¹¹⁵ The structured organisation of the discussion appears itself intended as a testimony to the superiority of syllogistic logic. Al-Rāzī analyses the views criticised into syllogisms, and proceeds to dissect each

al-Ījī's *Mawāqif*, and super-commentaries by Ḥasan Chalabī and 'Abd al-Ḥakīm al-Siyālkūtī), vol. 2, pp. 20–7; cf. van Ess, *Die Erkenntnislehre des 'Aḍudaddīn al-Īcī*, pp. 376–80; see also § 3.4 below. Al-Rāzī also criticises the argument from ignorance briefly in other works (see n. 26 above).

¹¹¹ Al-Rāzī, *Nihāyat al-'uqūl*, ff. 2a–b; 4b–5a. On why I render 'dalīl' here as 'argument', see n. 7, above.

¹¹² Al-Rāzī, *Nihāyat al-'uqūl*, ff. 5a–10b; cf. Shihadeh, 'From al-Ghazālī to al-Rāzī', pp. 165–8.

¹¹³ On this type of argument, see n. 75, above.

¹¹⁴ Al-Rāzī, *Nihāyat al-'uqūl*, f. 5b.

¹¹⁵ It is well-established, both in medieval sources and in recent studies, that al-Rāzī engaged closely with the works of al-Malāhimī and Abū al-Ḥusayn al-Baṣrī.

Ayman Shihadeh, "The Argument from Ignorance and its Critics in Medieval Arabic Thought", *Arabic Sciences and Philosophy*, vol. XXIII, no.2, 2013 Cambridge. s. 171-220.

2515

03 Sept 2016

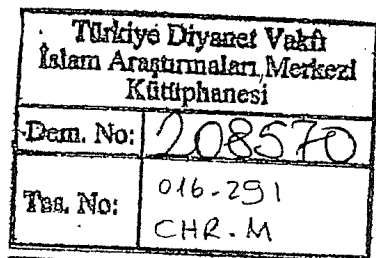
MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜ

Christian-Muslim Relations A Bibliographical History

Volume 4 (1200-1350)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Edited by
David Thomas and Alex Mallett
with Juan Pedro Monferrer Sala,
Johannes Pahlitzsch, Mark Swanson,
Herman Teule, John Tolan



BRILL

LEIDEN · BOSTON
2012

Fahreddin er-Razi 060018

Fakhr al-Dīn al-Rāzī

Abū 'Abd Allāh Muḥammad ibn 'Umar ibn al-Ḥusayn

DATE OF BIRTH 1149 or 50
PLACE OF BIRTH Rayy, Iran
DATE OF DEATH 1209
PLACE OF DEATH Herāt, Afghanistan

BIOGRAPHY

by Muammer İskenderoğlu

Abū 'Abd Allāh Muḥammad ibn 'Umar, known as Fakhr al-Dīn al-Rāzī, was born in 1149 at Rayy in northern Persia. Until he was 16 he studied with his father, a scholar and preacher in Rayy, who educated al-Rāzī in the Ash'arī school of theology and the Shāfi'ī school of law. After his father's death, he first studied jurisprudence with Kamāl al-Dīn al-Simnānī (d. 1179-80) in Simnān, and then theology and philosophy with Majd al-Dīn al-Jīlī in Rayy and later Marāgha. Al-Rāzī also studied other branches of contemporary knowledge, such as literature, history and medicine, though there is no information about his teachers in these subjects.

Al-Rāzī spent his whole life in the eastern parts of the Islamic world. After completing his education, he travelled widely, debating with scholars, enjoying the company and support of local rulers, teaching students and preaching in public according to the custom of Muslim scholars of his time. In every city he visited, he engaged in heated controversies with such groups as the Mu'tazila, the Karrāmiyya, the Ḥanbaliyya and the Ismā'iliyya, and, though he was compelled to abandon some cities, he gained great fame and respect. In about 1203, he finally settled in Herāt, and there he spent the last years of his life teaching a large number of students in a school built for him by the local ruler. In 1209, feeling the approach of death, he dictated his last testament. He probably died on 29 March 1210.

Al-Rāzī was one of the leading figures not only within the Ash'arī school but also among Muslim theologians in general. His main achievement was to harmonize philosophy, particularly that of Ibn Sīnā, with Muslim theology and produce a kind of philosophical theology. This exerted great influence upon later theologians.

25 Ocak 2014

61-65

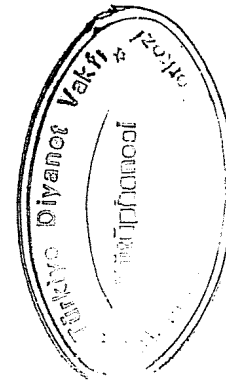
framework for science in the Muslim world already exists. What is needed now is its application at a practical level. This task cannot be accomplished by individuals who work in only one narrow field of modern science; it must be jointly undertaken by those trained in natural sciences, religious scholars, policy makers, and thinkers who understand the theoretical underpinnings of modern science. Such a cooperative effort is needed not only for formulating a broad framework of scientific research in the Muslim world but also for identifying issues specific to the Muslim world that can be solved by applying known, or yet to be discovered, scientific solutions. Production of energy, protection of the environment, management of mega-cities, water systems, waste disposal, and recycling are obvious problems faced by all Muslim countries. If solutions for these pressing problems are found within the bounds set by the Qur'ān and the Sunnah, they will immediately provide the much needed relief to millions of human beings. These solutions will also alleviate, at least to some extent, the suffering of the Earth. Likewise, attention needs to be paid to the religious, cultural, and social implications of technologically-driven lifestyles: how do they impact Islamic norms and praxis? In addition, there is an urgent need to pay attention to the numerous technologies invented by Muslim scientists and technologists of the previous centuries which were harmonious with the rhythm of nature; many solutions to contemporary problems may already be available in these time-tested techniques.

Muslim scientists who rush to *muftīs* to get a *fatwā* on stem cell research or other similar "cutting-edge" research may not realize this, but if timely attention is not paid to the destruction being caused to Islamic civilization by the rapid encroachment of lifestyles dependent on modern technology, there will soon be nothing left of that enchanting Islamic space where the ever-proliferating stem cells have never existed as isolated entities severed from their Creator.

Wa'LLāhu'l-musta'ān, wa mā tawfiqī illā bi'Llāh

Wuddistān

12 Rabi I, 1429/March 20, 2008



D3293

TIME, MOTION, DISTANCE, AND CHANGE IN THE *KALĀM*
OF FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ: A PRELIMINARY SURVEY
WITH SPECIAL REFERENCE TO THE *MAṬĀLIB 'ĀLIYYAH*

Adi Setia

As a corollary to his argument for the atomic conception of the body (*jism*), al-Rāzī also argues for the atomic conception of time, motion, distance and change. Aspects of his argument are presented here through a translational survey of his *Maṭālib 'Āliyyah*. For him, if any of the five (body, time, motion, distance, change) is atomistic in structure, then all the others will have to be conceived in atomistic terms as well.

Keywords: Fakhr al-Dīn al-Rāzī on time, motion, distance, change; kalām; Islamic philosophy; atomism; *Maṭālib 'Āliyyah*.

Introduction

In arguing for the atomic conception of the body,¹ Fakhr al-Dīn al-Rāzī

1. See Adi Setia, "Atomism versus Hylomorphism in the *Kalām* of Fakhr al-Dīn al-Rāzī," *Islam & Science*, Vol. 4 (Winter 2006) No. 2, 113-140. For a good general intellectual historical background, see Ayman Shihadeh, "From al-Ghazālī to al-Rāzī: 6th/12th Century Developments in Muslim Philosophical Theology," *Arabic Sciences and Philosophy*, Vol. 15 (2005), 141-179. For *kalām* atomism as a constructive response to *falsafah*, see A. I. Sabra, "Kalam Atomism as an Alterantive Philosophy to Hellenizing Falsafa" in James E. Montgomery, ed., *Arabic Theology, Arabic Philosophy, from the Many to the One: Essays in Celebration of Richard M. Frank*, Leuven-Paris-Dudley, MA 2006 (Orientalia Lovaniensia Analecta 152), 199-272.

Adi Setia is Assistant Professor of History and Philosophy of Science, Department of General Studies, International Islamic University, Malaysia.
Email: adi_setia@iiu.edu.my.

Islam & Science, Vol. 6 (Summer 2008) No. 1

© 2008 by the Center for Islam and Science

ISSN 1703-7603 (Print); ISSN 1703-7602X (Online)



D998

LES RECHERCHES DE J. JOMIER CONSACRÉES AU
COMMENTAIRE CORANIQUE
DE FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ* - 060018

par

Ahmed OULDDALI
(Aix-en-Provence)

24 Nisan 2010
MADE YAYINLANDIRAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Dans l'œuvre si riche et si variée de Jacques Jomier (1914-2008), les travaux concernant l'exégèse musulmane occupent une place de choix. Cet intérêt porté aux commentaires coraniques et à leurs auteurs a commencé très tôt dans la carrière du futur islamologue puisqu'on le sait, sa thèse fut consacrée au *K. al-Manār*¹. Avant de se décider pour ce travail académique, il avait entrepris de nombreuses recherches portant sur les exégèses dites «modernes» ainsi que sur «l'influence du Coran dans l'existence quotidienne au début du XX^{ème} siècle»². Sa curiosité intellectuelle insatiable et son désir de s'informer sur la culture musulmane l'ont conduit à s'intéresser aussi bien aux ouvrages classiques qu'aux écrits des savants contemporains tels Tantāwī Jawharī (m. 1940), Mohammed Abdoh (Muḥammad 'Abduh, m. 1905) et Rashīd Riḍā (m. 1935). Ce faisant, il prend pleinement conscience de la complexité des rapports qu'entretiennent les musulmans avec leur livre sacré et plus généralement avec la tradition. Il mesure également les enjeux, anciens et nouveaux, de l'exégèse

* La réalisation de la présente étude doit beaucoup à Monsieur le Professeur Claude Gilliot qui nous a prodigué de précieux conseils et nous a facilité la recherche en nous ouvrant sa bibliothèque personnelle. Qu'il en soit vivement remercié!

1. Jacques JOMIER, *Le commentaire coranique du Manār*, Paris, Maisonneuve, 1954.
2. *Op. cit.*, p. 10.

(060018)

MADDE YATILAN...
SONILA GELEK DOKÜMANI

307. FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ IBN AL-KHAṬĪB (a. 'Al. M. b. 'U. b. al-Ḥus. al-Taymī al-Bakrī al-Ṭabaristānī al-Shāfi'ī al-Ash'arī), *al-Ma'ālim fī 'ilm uṣūl al-fiqh*, éd. 'A. M. 'Awad et 'Adil A. 'Abd al-Mawjūd, Le Caire, 1425/2004; 17x25 cm., 152 p.

Fahreddin ei-lefi

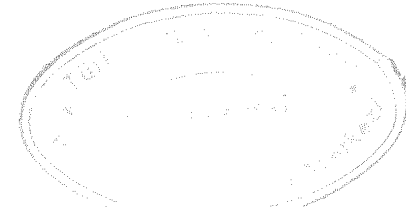
FDR., m. 'id al-fiṭr 606/29 mars 1210: G.C. Anawati, in *EI*, II, 770-3; *GAL*, I, 506-08; *S I*, 920-24; Kahh, XI, 79-80; Zirikli, VI, 313; Sarkis, I, 915-7 (dix titres); *Dhakhā'ir*, I, 527-9 (dix-huit titres); Ṣālihiyya, III, 16-23 (vingt-trois titres); Dhahabī, *San*, XXI, 500-I; Id., *Ta'rikh al-islām*, éd. Ma'rūf et al., 61^{ème} classe (an. 601-10), 204-5, n° II; Ibn Khallikān, *Wafayāt*, IV, 248-52, n° 600; VII, 329 (add.); *MIDEO*, passim.

L'ouvrage: Anawati, «Tamhīd», 22I-2, n° 118-19. La question que se pose un lecteur à l'esprit normalement constitué n'est pas abordée par les édit. dans leur introd., 5-21, à savoir quel est le rapport entre ce livre et les *al-Ma'ālim fī uṣūl al-dīn* (*MIDEO*, 15, n° 14)? Or FDR, déclare que son *K. al-Ma'ālim (fī al-uṣūlayn)* est un compendium qu'il a divisé en cinq sections, les deux premières portant respectivement sur les fondements

de la religion (*uṣūl al-dīn*, i.e. la théologie dogmatique) et sur la méthodologie du droit (*uṣūl al-fiqh*); v. Anawati, *art. cit.*, 22I. C'est, semble-t-il, cette deuxième section qui est ici éditée.

Il s'agit d'une 2^{ème} éd.; nous avons recensé la première in *MIDEO*, 22, n° 119, où les deux mss. utilisés sont indiqués. Depuis la 1^{ère} éd., les deux mêmes éditeurs ont édité un commentaire de cet ouvrage: Ibn al-Tilimsānī (Sharaf al-Dīn a. M. 'Al. b. M. b. 'A. al-Fihrī al-Miṣrī al-Shāfi'ī, né en 567/1172, m. nuit du sam. (c'est le 21 qui est un samedi, le 11 est un mercr.!) 11 jum. 11 644/soit 3 nov., soit 24 oct. 1246, au Caire, et non pas en 658 comme chez Br; Kahh, VI, 133; Subkī, VIII, 160, n° 1157; sans dates; *Ḥusn*, I, 413, n° 84), *Sharḥ al-Ma'ālim fī uṣūl al-fiqh*, I-II, Beyrouth, 'Ālam al-kutub, 1419/1999, 512+479 p., dont Introd., I, 5-136 (*GAL S I*, 921, *op.* 5, com. a).

469-470



D998

LES RECHERCHES DE J. JOMIER CONSACRÉES AU
COMMENTAIRE CORANIQUE
DE FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ* - 060018

par

Ahmed OULDDALI
(Aix-en-Provence)

24 NİSAN 2010
MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Dans l'œuvre si riche et si variée de Jacques Jomier (1914-2008), les travaux concernant l'exégèse musulmane occupent une place de choix. Cet intérêt porté aux commentaires coraniques et à leurs auteurs a commencé très tôt dans la carrière du futur islamologue puisqu'on le sait, sa thèse fut consacrée au *K. al-Manār*¹. Avant de se décider pour ce travail académique, il avait entrepris de nombreuses recherches portant sur les exégèses dites «modernes» ainsi que sur «l'influence du Coran dans l'existence quotidienne au début du XX^{ème} siècle»². Sa curiosité intellectuelle insatiable et son désir de s'informer sur la culture musulmane l'ont conduit à s'intéresser aussi bien aux ouvrages classiques qu'aux écrits des savants contemporains tels Ṭantāwī Jawharī (m. 1940), Mohammed Abdoh (Muḥammad 'Abduh, m. 1905) et Rashīd Ridā (m. 1935). Ce faisant, il prend pleinement conscience de la complexité des rapports qu'entretiennent les musulmans avec leur livre sacré et plus généralement avec la tradition. Il mesure également les enjeux, anciens et nouveaux, de l'exégèse

* La réalisation de la présente étude doit beaucoup à Monsieur le Professeur Claude Gilliot qui nous a prodigué de précieux conseils et nous a facilité la recherche en nous ouvrant sa bibliothèque personnelle. Qu'il en soit vivement remercié!

1. Jacques JOMIER, *Le commentaire coranique du Manār*, Paris, Maisonneuve, 1954.
2. *Op. cit.*, p. 10.

182. Ğābir, 'Uġayl Nā'im. *Tahreddn es-Rajj*

Al-ġawānib al-nafsīya wa-l-tarbawīya fī
falsafat Abī Bakr Muḥammad b. Zakarīyā al-
Rāzī / 'Uġayl Na'im Ğābir - T. 1. - 'Ammān :
Faḍā'āt li-l-Našr wa-l-Tawzī', 2011. - 194 p. ;
24 cm

Bibliografía: p. 171-189.

ISBN 978-9957-30-167-5

1. Rāzī, Muḥammad b. Abī Bakr al- - (864-923)
 2. Filosofía islámica
 3. Pedagogía
 4. Psicología cognitiva - Obras anteriores a 1800
- 1:929Rāzī, Muḥammad b. Abī Bakr al-
1:297
37
159.95" .../17"
ICMA 4-62211 -- R.I 73084.

060018

187 LAGARDE, Michel. *Les secrets de l'invisible: essai sur le grand commentaire de Fahr al-Dīn al-Rāzī (1149-1209)*. Beirut: Albouraq, 2008. 647pp.

Fahr al-Dīn al-Rāzī

060018

92 ZAKI, Mahmoud. Early Arabic bookmaking techniques as described by al-Rāzī in his recently rediscovered *Zinat al-Katabah*. *Journal of Islamic Manuscripts*, 2 ii (2011) pp.223-234;238. (The main subjects discussed within al-Rāzī's work include ink-making techniques, invisible inks, paper soaking, and erasures on parchment, papyrus and paper.) [With abstracts in French & Arabic.]

Fahr al-Dīn al-Rāzī
-409

060018

Fahr al-Dīn al-Rāzī
Egajalaki

445 KAHL, Oliver. The pharmacological tables of Rhazes. *Journal of Semitic Studies*, 56 ii (2011) pp.367-399.

Fakhr al-Dīn al-Rāzī on the Soul: A Critical Approach to Ibn Sīnā

Jules Janssens*

Ku Leuven
CNRS Paris

In a recent paper, I showed that Fakhr al-Dīn al-Rāzī, at least in his *al-Mabāḥiṭh al-maṣḥriqiyya*, underwent many Avicennian influences, and this in spite of severe criticisms he directs against Ibn Sīnā.¹ However, I there concentrated especially on the third, metaphysical part of the work. In the present study, I will focus on two major sections of the chapter on the soul in the second part, namely the section dealing with the study of the soul's generalities and the section on proving its immaterial nature. Although I will follow the order of the exposé of the *Mabāḥiṭh*, whenever there is a significant parallel, I also consider *al-Matālib al-āliya min al-ilm al-ilāhī*, another of al-Rāzī's major writings. Whereas the *Mabāḥiṭh* figures as the starting point of al-Rāzī's "new synthesis" between *kalām* and *falsafa*, the *Matālib* offers its major expression (including in the synthesis as well elements of Sufism).² Unsurprisingly, compared to the *Mabāḥiṭh* one finds doctrinal modifications as well as important changes in emphasis in the *Matālib*. In the present study, I will limit myself to indicate them without any indepth analysis. In fact, a thorough investigation of the differences between the two writings would require a systematic comparison with other of al-Rāzī's works as e.g., the *Mulakkbkhaṣ* and the *Sharḥ al-Ishārāt*. Moreover, an overall contextualisation, i.e., one that not only deals with the comparison with Ibn Sīnā but also with kalāmīc and Sufi influences, would be needed. Such an investigation, however interesting, clearly exceeds the limits of a paper. My aim in writing this paper is therefore much more humble, namely to show which precise Avicennian texts al-Rāzī uses, when discussing the soul and the proofs for its immateriality, primarily in the *Mabāḥiṭh* (but with an eye on the *Matālib*).

* I wish to thank most sincerely Ayman Shihadeh, as well as the anonymous reviewer, for their valuable suggestions. Thanks to them I was able to improve both the contents and the style of the paper. Of course, I alone am responsible for possible mistakes.

¹ See my "Ibn Sīnā's Impact on Fakhr al-Dīn al-Rāzī's *Mabāḥiṭh al-maṣḥriqiyya*, with Particular Regard to the Section Entitled *al-Ilābiyyāt al-maḥḍa*: An Essay of Critical Evaluation," in *Documenti e Studi sulla Tradizione Filosofica Medievale*, 21 (2010), pp. 259–85.

² The elaboration of a new synthesis by al-Rāzī has been masterly described by Ayman Shihadeh, "From al-Ghazālī to al-Rāzī: 6th/12th Century Developments in Muslim Philosophical Theology", in *Arabic Sciences and Philosophy*, 15 (2005), pp. 141–179, 170–77.

A. The soul: general considerations

Al-Rāzī, in the *Mabāḥiṭh* (II.2.2.1), starts his investigation of the soul with what he qualifies as general opinions.³ He develops them in no less than five chapters.

A1. Definition of the soul

The first chapter has as its main object the definition of the soul. It offers a patchwork of fragments derived from *K. al-naḥs* of the *Shifā'* (I.1), i.e. pp. 4.5–10; 11.1–2; 6.1–10; 6.12–8.3 (summarized); 10.17–18 (elaborated); 11.7–12.7; 12.2–3 and 9–15 (fundamentally reformulated); 12.17–13.2, 14.8–16 (slightly reformulated) and 15.9–14.⁴ They explicate respectively the following major ideas:

1. Animated bodies need a principle other than their body to explain their actions.
2. Since the soul, as that principle, is related to the body, its study belongs to the natural sciences.
3. According to different perspectives, one can qualify the soul as *quwwa*, power (as principle of motion), form (compared to the matter in which it exists) or perfection (with respect to a genus).
4. The priority of the definition of the soul as perfection over its definitions as form or power. The appellation (*ism*) denotes, not the soul's essence, but its relation with the body. In a personal note, al-Rāzī highlights this relational character. In addition, he states that the Ancients (*al-awā'il*) referred to the Soul and the Intellect of the Universe, while asserting that the Universe is a living Being.⁵
5. Having distinguished between first and second perfections, the soul is defined as "the first perfection of a natural, instrumental body possessing life in potency". This is not exactly the definition given in the *Shifā'*, where instead of "possessing life in potency", Ibn Sīnā writes, "to which the exercise of the actions of life must be ascribed". Nevertheless, the definition given by al-Rāzī is present in Ibn Sīnā's *Najāt*.⁶
6. The impossibility to limit the definition of the soul to a perfection of a natural body, to the exclusion of an artificial one, since this would render any distinction between the celestial, animal and vegetative souls impossible.

³ Here, and in what follows, I will always refer to the Hyderabad, 1924 edition, reprinted at Qom, M. Bīdār, 1411 H.

⁴ I refer to Rahman's edition, see Ibn Sīnā, *al-Shifā'*, *K. al-naḥs*, ed. F. Rahman. London, Oxford University Press, 1970 (all further references to the *K. al-naḥs* are to this edition).

⁵ This addition constitutes a reformulation of Ibn Sīnā's *K. al-Mabdā' wa l-ma'ād*, ed. A. Nūrānī. Tehran, McGill, Institute of Islamic Studies in Collaboration with Tehran University, 1984, Treatise 1, chapter 52, pp. 74, 1–6. This idea has its ultimate source in the Plotiniana Arabica, see e.g., *Pseudo-Theology*, ed. A. Badawī, in *Aflūṭīn 'ind al-'Arab*, pp. 77, 18–9.

⁶ Ibn Sīnā, *al-Najāt*, ed. Dānesh-Pazhuh, Tehran, Tehran University, 1985, p. 194.13–4. This definition is present as such in pseudo-Plutarch, see Hans Daiber, *Aetius Arabus. Die Vorsokratiker in arabischer Überlieferung*. Wiesbaden, Franz Steiner Verlag, 1980, p. 190.12–3, and ultimately stems from a combination of Aristotle's *De Anima*, II, 1, 412a27 and 412b5.

8	Az-Zamaḥṣarī: al-Kaššāf	65
8.1	Leben und Werk az-Zamaḥṣarī	65
8.2	Exegetische Methoden	66
8.3	Zusammenfassung	71
9	Faḥr ad-Dīn ar-Rāzī (?): Mafāṭīḥ al-ḡayb	73
9.1	Autor und Werk	73
9.1.1	Das Problem der Autorschaft	73
9.1.2	Zu den Mafāṭīḥ al-ḡayb	74
9.2	Exegetische Methoden	75
9.2.1	Textaufbau	75
9.2.3	Exegetische Methoden im Einzelnen	77
9.3	Zusammenfassung	83
10	Al-Bayḍāwī: Anwār at-tanzīl wa-asrār at-ta'wīl	85
10.1	Leben und Werk al-Bayḍāwī	85
10.2	Exegetische Methoden	86
10.3	Zusammenfassung	91
11	'Abdarrazzāq al-Qāšānī: Ta'wīlāt al-Qur'ān	93
11.1	Leben und Werk al-Qāšānī	93
11.2	Exegetische Methoden	94
11.3	Zusammenfassung	99
12	Abū Ḥayyān: Tafsīr al-baḥr al-muḥīṭ	101
12.1	Leben und Werk Abū Ḥayyān	101
12.2	Exegetische Methoden im Tafsīr al-baḥr al-muḥīṭ	102
12.3	Zusammenfassung	108
13	Ġalāl ad-Dīn as-Suyūṭī: ad-Durr al-manṭūr fī t-tafsīr bi-l-ma'tūr	111
13.1	Leben und Werk as-Suyūṭī	111
13.2	Exegetische Methoden im Durr al-manṭūr	112
13.3	Zusammenfassung	115
14	Zusammenfassung und Ausblick	117
15	Verzeichnis der benutzten Literatur	127

16	Anhang: Arabische Texte der Kommentare zu Q 53, 1-18	139
16.1	Muqātil b. Sulaymān: at-Tafsīr al-kabīr	139
16.2	Al-Farrā': Ma'ānī l-Qur'ān	142
16.3	Sahl at-Tustarī: Tafsīr al-Qur'ān al-'aẓīm	145
16.4	Hūd b. Muḥkim: Tafsīr kitāb Allāh al-'aẓīz	146
16.5	Aṭ-Ṭabarī: Ġāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān	149
16.6	Al-Qummī: Tafsīr	161
16.7	Az-Zamaḥṣarī: al-Kaššāf	165
16.8	Faḥr ad-Dīn ar-Rāzī (?): Mafāṭīḥ al-ḡayb	168
16.9	Al-Bayḍāwī: Anwār at-tanzīl wa-asrār at-ta'wīl	185
16.10	'Abdarrazzāq al-Qāšānī: Ta'wīlāt al-Qur'ān	187
16.11	Abū Ḥayyān: Tafsīr al-baḥr al-muḥīṭ	189
16.12	As-Suyūṭī: ad-Durr al-manṭūr fī t-tafsīr bi-l-ma'tūr	196

Die Deutsche Bibliothek – CIP-Einheitsaufnahme

Forster, Regula:

Methoden mittelalterlicher arabischer Qur'ānexegese am Beispiel Q 53, 1-18 /

Regula Forster. – Berlin : Schwarz, 2001

(Islamkundliche Untersuchungen ; Bd. 238)

ISBN 3-87997-291-5

ISAM DN-202307

Alle Rechte vorbehalten.

Ohne ausdrückliche Genehmigung des Verlages

ist es nicht gestattet, das Werk oder einzelne Teile daraus nachzudrucken oder zu vervielfältigen.

© Gerd Winkelhane, Berlin 2001.

Klaus Schwarz Verlag GmbH, Postfach 41 02 40, D-12112 Berlin

ISBN 3-87997-291-5

Druck: Offsetdruckerei Gerhard Weinert GmbH, D-12099 Berlin

ISSN 0939-1940

ISBN 3-87997-291-5

-Zamaḥṣarī 230136
 ✓ Faḥr ad-Dīn ar-Rāzī @60 018
 -Bayḍāwī
 -Kāziri Abdarrazzāq 110551
 -Abū Ḥayyān al-Endakūn
 -Suyūṭī 181343

المؤمنين، عن ابن عباس. وقيل: الصلاح [أ] هو الحجّ، عن ابن عباس. وقال: ما من أحد يموت وكان له مال فلم يؤد زكاته وأطاق الحج فلم يحج إلا سأل الرجعة عند الموت. فقالوا: يابن عباس، أتق الله فإنما الكافر يسأل الرجعة! وقال: أنا أقرأ عليكم به قرآناً، ثم قرأ هذه الآية. وروي عن الضحاك: لا ينزل بأحد الموت ولم يحج ولا أدى زكاة إلا تمنى الرجعة يقول: ﴿لولا أخرتني إلى أجل قريب﴾ ولن يجاب إليه ﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾، يعني أعمار الخلق مكتوبة فلا تتقدم ولا تتأخر. فالواجب أن لا يتكل المرء في تلافى ما فاته على عمره، والإنسان يمهل أوقاتاً كثيرة ثم يتمنى مدة يسيرة لاستدراك ما فاتته. ومتى قيل: لم يجوز أن يعادوا؟ قلنا: إذا اضطروا إلى المعرفة لا تجوز الإعادة لأنهم يكونون ملجئين وإن لم يكن كذلك فهو بمنزلة الانتباه فيعودون إلى ما كانوا، فلذلك قال تعالى: ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾. ﴿والله خبير بما تعملون﴾، أي عليم بأعمالكم يجازيكم بها.

الأحكام

يدل قوله: ﴿لا تلهكم﴾ أنّ أفعال العباد حادثة من جهتهم لأنها لو كانت مخلوقة لله تعالى لكان الله يلهيهم فلا يصحّ قوله ﴿لا تلهكم﴾. وكذلك قوله: ﴿أولئك هم الخاسرون﴾، يدل على أنّ الفعل لهم. ويدلّ قوله: ﴿واتفقوا﴾ أنّ في المال حقاً يجب إخراج قبل حصول الحسرة. وتدلّ على أنّ الرزق لا يكون حراماً لأنّ الإنفاق من الحرام محظور. ويدلّ قوله: ﴿فأصدق﴾، الآية، على أشياء منها أنّ الفعل فعلهم لأنها لو كانت خلقاً له تعالى لما كان لسؤالهم الرجوع ليتصدقوا معنى. ومنها أنهم يقدرّون على ذلك لتمنوا القدرة، وكيف يسألون الرجعة ليفعلوا ما فرطوا وليس إليهم شيء من ذلك ولا قدروا عليه. ويدلّ قوله: ﴿ولن يؤخر الله﴾، الآية، أنّ الأجل واحد لا يتقدم ولا يتأخر، وهو ما علم الله تعالى أنه يموت فيه أو يقتل.

2687

al-Wāhīdī's *Basū* and al-Zamakhsharī's *Kashshāf*

B1. al-Rāzī's Unacknowledged Reliance on al-Wāhīdī's *Basū*

The comparison between al-Rāzī's *Mafātīh al-ghayb* and al-Wāhīdī's *Basū* were based on *Tafsīr al-Rāzī* (32 vols, Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1990), vol. 30, pp. 12–18, and al-Wāhīdī, *al-Basū*, MS Nuruosmaniye 240, ff. 330a–333b. The text is from al-Rāzī, and I am providing the corresponding folio number in al-Wāhīdī where one can find the exact text. The '...' represents text that al-Rāzī added to al-Wāhīdī's. I want to thank Walid Saleh for providing me with a copy of Q. 63 from *al-Basū*'s Nuruosmaniye Manuscript.

Case B1a: al-Rāzī, vol. 30, p. 12 (ln. 13)–p. 13 (ln. 1); al-Wāhīdī, f. 330a (ln. 13)–f. 330b (ln. 5)

﴿إذا جاءك المنافقون﴾، يعني عبد الله بن أبي وأصحابه، ﴿قالوا نشهد إنك لرسول الله﴾، وتمّ الخبر عنهم. ثمّ ابتدأ فقال: ﴿والله يعلم إنك لرسوله﴾، أي أنه أرسلك فهو يعلم إنك لرسوله. ﴿والله يشهد﴾، أنهم أضمرُوا غير ما أظهروا، وأنه يدلّ على أنّ حقيقة الإيمان بالقلب وحقيقة كلّ كلام كذلك فإنّ من أخبر عن شيء واعتقد بخلافه فهو كاذب. ... ألا ترى أنهم كانوا يقولون بألسنتهم ﴿نشهد إنك لرسول الله﴾ وسماهم الله كاذبين لما أن قولهم يخالف اعتقادهم. وقال قوم: لم يكذبهم الله تعالى في قولهم ﴿نشهد إنك لرسول الله﴾ إنما كذبهم بغير هذا من الأكاذيب الصادرة عنهم في قوله تعالى ﴿يحلفون بالله ما قالوا﴾ (التوبة 9: 74) الآية، ﴿ويحلفون بالله إنهم لمنكم﴾ (التوبة 9: 56). وجواب إذا ﴿قالوا نشهد﴾ أي أنهم إذا أتوك شهدوا لك بالرسالة فهم كاذبون في تلك الشهادة لما مرّ أنّ قولهم يخالف اعتقادهم.

Case B1b: al-Rāzī, vol. 30, p. 13 (Ins 21–2); al-Wāhīdī, f. 330b (Ins 16–17)

﴿فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون﴾ ... قال ابن عباس: ختم ﴿على قلوبهم﴾. وقال مقاتل: ﴿طبع على قلوبهم﴾ بالكفر ﴿فهم لا يفقهون﴾ القرآن وصدق محمد صلى الله عليه وسلم.

Mu'tazilite Aspects of Faḥr al-Dīn al-Rāzī's Thought¹

Tariq Jaffer
Amherst College

Abstract

This paper examines Faḥr al-Dīn al-Rāzī's methodology in *kalām* and *tafsīr* by investigating al-Rāzī's method of *ta'wil*. It situates al-Rāzī's methodology with respect to the Mu'tazila and *falsafa*, two trends that greatly influenced al-Rāzī. It proposes that al-Rāzī, who is generally considered the leading Sunnī theologian and exegete after the death of al-Gazālī, adopted methods and ideas from the Mu'tazila and that he effectively synthesized these with Avicennian philosophy to forge an original methodology.

Keywords

tafsīr, *ta'wil*, Aš'arite, Mu'tazilite, *mutašābih*

Résumé

Cet article examine la méthodologie de Faḥr al-Dīn al-Rāzī dans le *kalām* et le *tafsīr* en étudiant la méthode qu'il suit pour le *ta'wil*. Cette approche permet de situer la démarche d'al-Rāzī au regard des Mu'tazilites et de la *falsafa*, deux courants qui ont grandement influencé al-Rāzī. Nous proposons la thèse selon laquelle al-Rāzī—qui est généralement considéré comme le théologien et exégète sunnite majeur après la mort d'al-Gazālī—adopta des méthodes et des idées propres aux Mu'tazilites et qu'il les synthétisa dans les faits avec la philosophie avicennienne afin de forger une procédure originale.

Mots clés

tafsīr, *ta'wil*, aš'arite, mu'tazilite, *mutašābih*

Introduction

This chapter challenges a widely shared assumption about al-Rāzī (606/1210), the leading theologian and exegete in the post-classical period of Islam (ca. 1100-1900). The vast majority of secondary literature on al-Rāzī in European languages classifies al-Rāzī as an Aš'arite. This is understandable, given that al-Rāzī falls within the genealogical tradition of Aš'arism, and the

¹ I am thankful to Professors Nicholas Heer and Suleiman Mourad for our conversations about the Mu'tazila, and to two anonymous friends for their comments on earlier drafts of this paper.

bio-bibliographers of medieval Islam trace al-Rāzī's intellectual pedigree to al-Aš'arī (324/935) himself. To say that al-Rāzī is an Aš'arite, however, overlooks the extent to which he was influenced by the highly unorthodox views of the Mu'tazila, who after being branded as heretics in Baghdad, migrated east and settled in Central Asia. Al-Rāzī's considerable debt to the Mu'tazila, and the extent to which he incorporated crucial Mu'tazilite methods into his theology, goes almost completely unacknowledged in most of the Western literature on Islamic religious thought. Only Goldziher (1912) seems to have noted al-Rāzī's debt to the Mu'tazila.² The absence of scholarly investigations into Mu'tazilite influence on al-Rāzī is all the more surprising given that Ibn Taymiyya (d. 728/1327)—the great polemicist and perspicacious reader of Islamic theology—recognized this influence and marked it as pivotal in the history of Islamic thought.³

This article proposes that the basic outlook of al-Rāzī's methodology is strongly Mu'tazilite. To illustrate this I examine one fundamental aspect of al-Rāzī's thought that points to his adoption of Mu'tazilite methodology and his rejection of classical Aš'arite thought, namely the authoritative role he assigns to reason as a source of religious knowledge. While the Mu'tazila argued for the free and unrestricted use of human reasoning and considered it the primary source of religious knowledge, many Aš'arite theologians from al-Aš'arī through al-Gazālī (d. 505/1111) insisted on the limited function of reason as a source of religious knowledge. Indeed in the view of classical Aš'arism, the Qur'an and Sunna constituted sources of religious knowledge that were authoritative and functioned as the ultimate arbiters of theological questions.

² None of the following works addresses the Mu'tazilite influence on al-Rāzī's methodology, and none argues that the fundamental outlook of al-Rāzī's methodology is strongly Mu'tazilite: G.C. Anawati, "Faḥr al-Dīn al-Rāzī", *EI*², II, p. 751-5; Fathallah Kholeif, *A Study on Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his Controversies in Transoxiana*, Beirut, Dār al-Mašriq, 1966; Paul Kraus, "Les controverses de Fakhr al-Dīn al-Rāzī", *Bulletin de l'Institut d'Égypte*, 19 (1937), p. 187-214; Jacques Jomier, "L'autorité de la révélation et la raison dans le commentaire du Coran de Faḥr al-Dīn al-Rāzī", in *La notion d'autorité au Moyen Age: Islam, Byzance, Occident* (Colloques Internationaux de la Napoule. Session de 23-26 octobre 1978), Paris, Presses Universitaires de France, 1982, p. 245-61; Tilman Nagel, *The History of Islamic Theology. From Muhammad to the Present*, Princeton, Markus Wiener Publishers, 2000; Frank Griffel, "Al-Gazālī's Concept of Prophecy: The Introduction of Avicennan Psychology Into Aš'arite Theology," *Arabic Sciences and Philosophy*, 14 (2004), p. 101-44; Binyamin Abrahamov, "Religion versus Philosophy. The Case of Fakhr al-Dīn al-Rāzī's Proof of Prophecy," *Oriente Moderno*, 80 (2000), p. 415-25. Only Goldziher, in his foundational article on al-Rāzī, formally addresses this issue and hypothesizes that the Mu'tazila did in fact positively influence al-Rāzī's thought; Ignaz Goldziher, "Aus der Theologie des Fakhr al-Dīn al-Rāzī," *Der Islam*, 3 (1912), p. 213-47.

³ Ibn Taymiyya, *Bayān talbīs al-ḡahmiyya fī tā'sīs bidā'ihim al-kalāmiyya, aw Naqḍ tā'sīs al-ḡahmiyya*, Riyadh, Dār al-Qāsim, 2000 or 2001, IV, p. 127.

Mu'tazilite 182305
Fahreddin al-Razi 060018

4783

In other words, Alexander proposed the following regimentation:

A is greater than B which is greater than C
Everything greater than B which is greater than C is greater than C
A is greater than C

Later scholars who did not consider themselves followers of Avicenna, such as Abū l-Barakāt al-Baghdādī, Averroes and Suhrawardī, did not address the problem of 'syllogisms of equality' in their extant writings, and insisted that any formally productive argument consisting of categorical premises must have the form of a standard Aristotelian syllogism. Presumably, they would have tried to deal with the anomaly of the argument from equals either in the manner of Alexander and Ibn Zur'a or in that of the Avicennian logicians.

As will be seen in the following chapter, it is in fact only with Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 1210) and later scholars that reflections in Arabic on the 'syllogism of equality' and other relational inferences went significantly beyond what can be found in the Greek commentators.

23 ARA 2011

CHAPTER TWO

THE CHALLENGE OF FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ (D. 1210)
AND ITS AFTERMATH, 1200-1350

I. Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 1210)

(060018)

The historian Ibn Khaldūn (d. 1406) accorded the Persian scholar Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 1210) a prominent place in his brief account of the history of Arabic logic in the well-known Prolegomena (*al-Muqaddima*) to his universal history. Ibn Khaldūn noted that, starting with Rāzī, logicians ceased to be interested in covering all the books of Aristotle's *Organon*, and instead reoriented the field toward a more focussed study of the five predicables, definition, propositions and their immediate implications, and the formal syllogistic.¹ Ibn Khaldūn did not, however, indicate whether Rāzī should be credited with any substantial contributions besides this shift in focus.

In *The Development of Arabic Logic* (1964), Nicholas Rescher, who was well aware of the passage from Ibn Khaldūn's *Muqaddima*, wrote of Rāzī that:

It is possible ... that no genuinely original developments of significant intrinsic importance can be credited to him, and that the principle originality of his contribution lies in the organization of materials and in the anti-Avicennist impetus of his discussion.²

An astonishing aspect of this assessment is that it cannot have been based upon a study of Rāzī's works on logic. When Rescher penned these remarks, Rāzī's major works in the field (the logic section of his *al-Mulakhkhas* and the logic sections of his commentaries on Avicenna's two works *al-Ishārāt* and *ʿUyūn al-ḥikma*) were not available in printed editions, and Rescher gives no indication of having consulted any manuscripts or relevant secondary studies. Whence then did Rescher derive his judgment?

The answer is presumably that he was influenced by certain general assumptions that have been widespread amongst modern historians of

¹ Ibn Khaldūn, *The Muqaddimah: An Introduction to History*. Trans. F. Rosenthal. New York: Pantheon Books, 1958. I, 142-143.

² Rescher, *The Development of Arabic Logic*, 185.

جامعة آتاتورك
كلية العلوم والآداب
قسم اللغات الشرقية
وآدابها

Fahraddin er-Razi

YABANCI DİLLER VE EDEBİYAT
FEN-EDEBİYAT FAKÜLTESİ

نهائية الإيجان في دراية الإعجاز

تأليف

الإمام غفر الله له محمد بن عمر بن الحسين الرززي
المتوفى سنة ٦٠٦ هـ = ١٢٠٩ م.

21 KASIM 2008

عارضه باصوله وحققه بالمقارنة مع أسرار
البلاغة و"دلائل الإعجاز" لعبد القاهر
الجزجاني وبمصادر الأخرى وعلق عليه

نصر الله حاجي عفتي لوفلي

بإشراف

الأستاذ الدكتور محمد زكي لوفلي

146760

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
FEN-EDEBİYAT FAKÜLTESİ
DOĞU DİLLERİ VE EDEBİYATLARI BLM.

FAHRUDDİN er-RAZİ,
NİHAYETÜ'L-İCİZ Fİ DIRAYETİ'L-İ'CİZ'İNİN
TAHKİKİLİ NEŞRİ
ve
ABDULKAHİR el-CÜRĀNİ'nİN BELĀGAT ALANINDAKİ
ESERLERİYLE MUKAYYESESİ

-Doktora Tezi-

Hazırlayan: Nasrullah HACİMÜFTÜOĞLU

Yöneten : Prof.Dr.M.Nazif ŞAHİNOĞLU

Türkiye İlahî Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	146760
Tas. No:	892,7 HAC.F

ERZURUM-1987

ISLAMIC PHILOSOPHY THEOLOGY AND SCIENCE

Texts and Studies

EDITED BY

H. DAIBER and D. PINGREE

VOLUME VIII



Fahreddin er-Razi

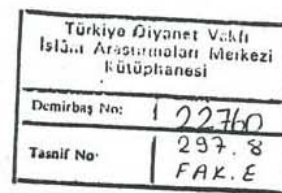
22 OCAK 1994

ETHICAL THEORIES IN ISLAM

BY

MAJID FAKHRY

*Tarandı
Özverdi*



E.J. BRILL
LEIDEN • NEW YORK • KØBENHAVN • KØLN
1991

CHAPTER FIVE

PSYCHOLOGICAL AND ETHICAL INTERRELATIONS: FAKHR AL-DİN AL-RĀZĪ (D. 1209)

I. MAN'S POSITION IN THE UNIVERSE

Fakhr al-Dīn al-Rāzī, one of the eminent encyclopedic authors of the twelfth century, whose contribution to philosophy and theology is considerable,¹ continued the speculation of al-Iṣfahānī and his predecessors on the position of man in the universe as God's vicegerent. His treatise on ethics, entitled *Kitāb al-Nafs wa'l-Rūḥ* (Treatise on Soul and Spirit), opens with a long exposition of the ranks of created entities and man's place in the scale of being, a favorite theme of the Muslim Neo-Platonic philosophers.² The first rank is that of the angels, who possess intellect but no physical nature (*tabī'ah*) or desire; the second is that of the lower animals, who possess a physical nature and desire but are devoid of intellect; the third is that of inanimate objects, which are devoid of intellect, physical nature and desire; the fourth is that of mankind, which possesses intellect, physical nature and desire. The Creator, characterized as the Necessary Being by al-Rāzī, belongs in a category apart, being the end towards which all created entities tend. Through the creation of the angels, God has manifested His wisdom and power, whereas through the creation of man He has manifested His generosity and mercy. Man was appointed as His vicegerent on earth, insofar as he possessed the faculty of desire of which the angels were deprived; he served thereby as the link between the divine and physical worlds, although his kinship to the divine world is greater.³

The object of human desire, according to al-Rāzī, is the acquisition of knowledge and power to an unlimited degree. This desire, however, is frustrated by the finite nature of man, which makes it impossible for him to achieve power over the material world and knowledge of the divine extent in the measure of his own moral and intellectual capacity. A Tradition has epitomized this dual aspect of man's unlimited desire for

¹ See M. Fakhry, *A History of Islamic Philosophy*, 319f.

² See, for instance, al-Fārābī, *al-Siyāḥ al-Madaniyah*, 31f.; Ibn Sīnā, *al-Najāt*, 273, and Miskawayh, *al-Fawz al-Aghar*, 150f.

³ See K. al-Nafs wa'l-Rūḥ, ed. M.S.H. Ma'sūmī, Islamabad, 1968, 4f. English translation by Ma'sūmī, *Imām Rāzī's 'Ilm al-Aḥlāq*, Islamabad, 1969, 43f. Hereafter Ma'sūmī.

PSYCHOLOGICAL & ETHICAL INTERRELATIONS

187

knowledge and power as follows: "Two greedy persons (*manḥūmān*) will never be satisfied: a seeker for knowledge and a seeker for the world (*al-dunyā*)."⁴

II. THE SOUL AND ITS FACULTIES

Al-Rāzī's first major assertion concerning the soul is that it is something other than the body with which it is associated, and it is exhibited in the consciousness of our ego, as illustrated by such expressions as I return, I hear, I understand. Its unity is then demonstrated along well-known Avicennian lines by reference to the three phenomena of self-consciousness, anger and desire. It is impossible in any of these phenomena that the soul be multiple, or else each of these three powers would tend in an opposite direction and thereby hamper or obstruct the other two. These three powers are in fact three attributes of a single self (or soul) operating with a certain measure of harmony.⁵

Other arguments are given in support of the identity and unity of the soul, such as the single locus of the diverse actions or affections of the individual agent. Animals, including man, are not able to move voluntarily unless the will is actuated by a desire for the good and revulsion from evil, which it apprehends as such. Now the soul is the entity responsible for the perception of the object, whether good or evil, choosing it and moving the body towards it.⁶

The soul is then declared to be other than the body, on both rational and scriptural grounds. The knowledge of the body or its parts is clearly different from that of the soul as given in self-consciousness. For this self-consciousness is independent of the body and remains unchanging, despite the changes which supervene on the body. The Koran supports this thesis: in 3:169 and 71:25, it is asserted that the souls of martyrs survive the death of the body and that of the wicked will be consigned to Hell; in 23:12, 13, 14, the creation of soul (or spirit) is stated to have been preceded by that of body; indeed, spirit is said in 17:85 to belong to the world of command (*amr*) rather than that of creation, to which body belongs.⁷ The Traditions confirm this result; a well-known Tradition states that "He who knows himself, knows his Lord." Now it is obvious that the injunction to know the self (or soul) would be meaningless if the soul were identical with body, since the knowledge of the latter is too obvious to need

⁴ *Ibid.*, 24f. (Ma'sūmī, 79f.).

⁵ *Ibid.*, 27f. (Ma'sūmī, 87f.).

⁶ *Ibid.*, 28f. (Ma'sūmī, 89f.).

⁷ *Ibid.*, 43f. (Ma'sūmī, 107f.).

5-186-192

işin tarandı
Tücel

القضاء والقيد

للإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي
"الترغيب سنة ٦٠٦ هـ"

ضبطت رضة وصحة وعلم علي
محمد المعتصم بالله البغدادي

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	24574
Tasnif No	297.452 FAH.K

الناشر
دار الكتب العلمية

Fahreddin er-Razi (11-26)

13 NISAN 1994

VIII

FAKHR AL-DĪN RĀZĪ: THE DISSOCIATION OF
RELIGIOUS AND TEMPORAL POWER

For a brief period the establishment of a strong central government under the early Saljūq sultans had provided a measure of order and discipline, secured the defence of the Muslim community and Muslim lands, and created conditions in which the Muslim life could be lived and in which the various classes could carry on their occupations in some degree of security. The appearance of a new phase of the Ismā'īlī movement, known to the Arab historians as 'the new propaganda' (*al-da'wa al-jadīda*) in contradistinction to 'the old propaganda' (*al-da'wa al-qadīma*) of the Fatimids, and its followers as the Bāṭiniyya, (see below, Chapter XVI), is, however, evidence that underlying dissatisfactions had not been removed. After the death of Sanjar in 552/1157, the Saljūq empire disintegrated.

The Khwārazmshāh, Īl Arslān, who had succeeded his father Atsīz in 551/1156, emerged as the most powerful ruler in the eastern provinces, while in the west and south the Saljūq empire was split into warring principalities. In Mawṣil, the Atabegs were largely occupied in a struggle with the Crusaders. In 'Irāq, the caliph was disputing supremacy with the Saljūqs of 'Irāq, in Luristān and Ādharbāyjān Atabeg dynasties were establishing themselves and in Fārs the Salghurids had asserted their independence. Īl Arslān's death in 568/1172 was followed by civil war. His son Tekesh finally established himself as Khwārazmshāh. In or about 588/1192 the caliph al-Nāṣir appealed to Tekesh for help against Toḡhrīl b. Arslānshāh, last of the Saljūqs of 'Irāq, and together they defeated him in 590/1194 near Ray. The Khwārazmshāh, however, was little disposed to show respect to the caliph and in 592/1196 fighting took place between their two armies to the disadvantage of the caliph and skirmishes continued between them until Tekesh's death in 596/1200.

LONDON ORIENTAL SERIES · VOLUME 36

- Fakhraddin er-Razi

STATE AND
GOVERNMENT IN
MEDIEVAL ISLAM

AN INTRODUCTION TO THE
STUDY OF ISLAMIC POLITICAL
THEORY: THE JURISTS

Die islam. Lande

M. ÖZ

BY

ANN K. S. LAMBTON
Emeritus Professor of Persian
University of London

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi	
Kayıt	2510
Tasnif No. :	297.09 LAM. 5

OXFORD UNIVERSITY PRESS

Türkiye Diyanet Vakfı

10-1
Tavuk
A. Yücel



المختصوك

في علم أصول الفقه

للإمام الأصولي النظار المفسر

فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي

١٢٠٩-١١٤٩/٥٦٦-٥٤٤

دراسة وتحقيق

الدكتور

ط جابر فياض العلواني

القسم التحقيقي

الجزء الأول ق «١»

(الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)

عنوان الكتاب

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

25 OCAK 1996

Fahreddin er-Razi (29-88)

Arkiye Diyanet Vakfi İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kitap No. :	3069-3
Sıra No. :	297.501
Sif. No. :	FAH.M





Tawāli
M.S. Özeru

THÉORIES DE L'ACTE HUMAIN EN THÉOLOGIE MUSULMANE

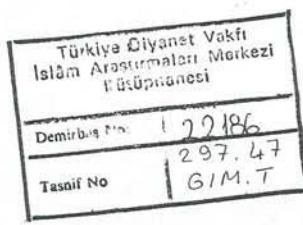
par

Daniel GIMARET

Rāzī, Fahreddīn

Dergi / Kitap
Kütüphanada Mevcuttur

19 OCAK 1994



PARIS
LIBRAIRIE PHILOSOPHIQUE J. VRIN
6, Place de la Sorbonne, V^e
1980

fiction, et il en acquiert lui-même une qualification. La condition est qu'il ait connaissance de certaines des modalités de l'acte. Ou bien encore: [l'acquisition] implique le changement, mais n'a pas pour condition que [l'acte] soit connu selon toutes ses modalités» (77,9-18; cf. également 76,9-11 et 87,12-15).

Cette récapitulation, dirait-on, ne concorde pas tout à fait avec les développements précédents. Il est entendu que, de Dieu et de l'homme, chacun fait acquérir à l'acte une qualification (*yüksübuhu şifāt*⁸¹): Dieu son existence, l'homme sa particularisation logique. Mais il semblait tout à l'heure que l'un et l'autre mode d'intervention dans l'acte entraînait pour son auteur une qualification: pour l'homme, une «qualification d'application particulière», celle d'écrivant, de parlant, etc.; pour Dieu, une «qualification d'application générale», celle d'existenteur, d'instaurateur, de créateur (cf. 76,5-8 et 77,5-8). Ici, au contraire, une différence est établie entre l'homme, qui retire lui-même de son acte une qualification (*yaktasihu 'anhu şifāt*⁸²), et Dieu qui, Lui, n'en retire pas. Cela est étonnant. Şahrastānī dit (76,9) que «ni l'essence de Dieu, ni Sa qualification ne changent du fait de l'existence de l'existentié»: sans doute, s'il s'agit de ce qu'on appelle traditionnellement les «attributs de l'essence» (*şifāt aḍ-ḍāt*). Mais *mūğid* fait partie, bien évidemment, des «attributs de l'acte» (*şifāt al-fi'l*) — et, que je sache, Şahrastānī n'a jamais rejeté cette distinction entre les deux catégories d'attributs —, et, dans ce cas, nul ne contestera que Dieu «acquière» une qualification du fait de Son acte. Peut-être Şahrastānī veut-il simplement dire que, du fait de Son acte créateur, Dieu n'acquiert pas de qualification nouvelle — puisqu'Il détermine en l'acte l'existence, et que l'existence est une et invariable — alors que, pour l'homme, la multiplicité des formes particulières d'actes entraîne une multiplicité d'appellations.

Rāzī

Avec FAḤR AD-DĪN AR-RĀZĪ (m. 1209), et après ces auteurs de transition que sont, à cet égard, Ġazzālī puis Şahrastānī, se constitue, de façon à peu près définitive, l'aś'arisme «nouvelle manière» («moderne», disent Gardet-Anawati), dominé par l'influence de la pensée avicennienne, comme l'aś'arisme «ancienne manière» (celui de Bāqillānī et Ġuwaynī) l'était par l'influence du mu'tazilisme ḡubbā'ite. Désormais — bien que, sur le fond, les falāsifa continuent d'être des adversaires — le kalām s'approprie le vocabulaire de la falsafa, sa problématique, ses modes de raisonnement. Dieu devient, comme chez Ibn Sinā,

S. 134-153

l'«Être nécessaire par soi» (*wāğīb al-wuğūd bi-d-ḍāt*). L'un des premiers ouvrages de Rāzī est son commentaire des *İsārāt*. Un autre de ses ouvrages de jeunesse est le *K. al-Mabāhiṭ al-mašriqiyya*, traité philosophique abondamment inspiré du *Şifā'*. Souvent aussi Rāzī se réfère, y compris dans les *Arba'in* et les *Maṭālib*, au philosophe Abū l-Barakāt al-Bağḍādī et à son *K. al-Mu'tabar*.

Il ne faudrait pas cependant exagérer la portée de cette mutation, et imaginer chez Rāzī une quelconque «rupture» avec l'ancien kalām. Sa *Nihāyat al-uqūl*, écrite probablement peu après ses premiers ouvrages philosophiques (cf. plus loin), est un traité de théologie tout à fait traditionnel dans sa structure et son contenu. Rāzī s'y montre parfaitement informé des thèses et des arguments mu'tazilites⁸¹. S'il doit beaucoup à Ibn Sinā, il doit beaucoup également, ne l'oublions pas, au mu'tazilite Abū l-Ḥusayn al-Baṣrī, qu'il cite à maintes reprises, qu'il a connu apparemment par l'intermédiaire de son disciple Maḥmūd b. al-Malāḥimī⁸², mais dont il connaît cependant le *Taşaffuḥ al-adilla* (cf. *Nih. 'Uqūl* II 31 a 24; *Tafsīr* III 85,5), et qui, sur le problème de l'acte, a eu sur lui une influence décisive, comme on le verra⁸³.

L'œuvre de Rāzī est immense. En kalām, on connaît de lui surtout le *Muḥaṣṣal*: parce que l'ouvrage a joui, auprès de la postérité, d'une réputation considérable, attestée (et regrettée) par Ṭūsī au début de son *Talḥiṣ*; qu'il a fait l'objet de nombreux commentaires; que les grands traités postérieurs (*Tawāli'* de Bayḍāwī, *Mawāqif* d'Īḡī, etc.) en sont largement inspirés⁸⁴; et aussi, il faut le dire, parce que l'ouvrage est

81. Ainsi, entre autres nombreux exemples: le principe que tout accident concret est «approprié» à un lieu d'inhérence unique; que tout accident non durable a en propre un instant donné (I 145 b 15-19); que l'inséparabilité de la substance et de la position en général n'empêche pas que la substance existe en l'absence de telle ou telle catégorie de position (I 146 a 11-13); etc. Cf. encore, sur le problème de l'acte, l'énoncé des objections mu'tazilites à l'idée qu'un même possible relève de deux puissants (I 135 a 15 s.).

82. Cf. Ibn al-Murtaḍā, *Tab. Mu'tazila* 119,9-11. Rāzī l'appelle Maḥmūd al-Ḥwārizmī (cf. *Arba'in* 228,11; *Maṭālib* 3 a 21 s.). Dans les *Manāqib al-imām as-Şāfi'*, selon l'éd. de 1279 consultée par Kraus, Rāzī parle de ses discussions avec les Mu'tazilites du Ḥwārizm sur les questions d'*al-ğabr wa l-qadar* (cf. P. Kraus, «Les 'Controverses' de Fakhr al-dīn Rāzī», Bulletin de l'Institut d'Égypte, XIX, 1936-1937, 188, n. 10). Je n'ai pu malheureusement retrouver ce passage dans l'éd. des *Manāqib* de la B.N. On peut en tout cas supposer que c'est précisément au Ḥwārizm que Rāzī a connu une tradition mu'tazilite issue d'Abū l-Ḥusayn.

83. Rāzī connaît aussi l'œuvre de 'Abd al-Ġabbār, notamment son *Tafsīr*, auquel il fait maintes références dans son propre Commentaire du Coran (cf. entre autres, *Tafsīr* III 21,21; 81,2-6; 85,2; 206,7-8), et ses *Tarḡībāt al-Mu'tazila* (*Tafsīr* II 47,9; *Manāqib* 50,7-8).

84. Cf. les parallèles établis entre *Muḥaṣṣal* et *Mawāqif* par Van Ess, *Die Erkenntnislehre ...*



المجمع الملكي
لبحوث الحضارة الإسلامية



مكتب التربية العربي
لدول الخليج



المنظمة العربية
للتربية والثقافة والعلوم

Tavand
A. 7/1

22 EKİM 1995

MADE YATURUŞTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Fahreddin er-Razi (145 vd)

من أعلام

التربية العربية الإسلامية

المجلد الثالث

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No	34377-3
Tasnif No	

مكتب التربية العربي لدول الخليج

1988-149

Fahredelrahman er-Razi (437-491)

أبو علي

07 EKIM 1981

تاريخ الفلسفة الإسلامية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	9832
Tasnif No. :	181.209 FAH.T

نقله إلى العربية

وضعه بالإنكليزية

الدكتور كمال اليازجي

الدكتور ماجد فخري

الجامعة الأمريكية - بيروت

هذا الكتاب ترجمة مرخص بها لكتاب :

A HISTORY OF ISLAMIC PHILOSOPHY

by Majid Fakhry
Columbia University Press,
New York and London, 1970

جميع حقوق الطبعة العربية محفوظة

لدار المتحدة للنشر

1974

ECONOMIC DOCTRINES

OF ISLAM

Fahreddin er Razi (Faizle ilgili görümleri) 5961
Vol. III

Türkiye Cumhuriyeti	
	3245
Tasalluq No. :	330.29
	AF2.E

Afzal-ur-Rahman, M.A.

Prepared under the auspices of
Islamic Research Academy, Karachi

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

ISLAMIC PUBLICATIONS (PVT.) LIMITED
13 - E, Shahalam Market, Lahore (Pakistan)

(Kelâm)

el-

Hamsin fi usuliddin (Râzi)

12. II, 725.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

53 13 HALIK 1995

1/2

1262. Fahr-ad-Din ar-Râzi, Muhammad Ibn-'Umar: Al-Maṭālib al-'āliya min al-'ilm al-ilāhī: wa-huwa al-musam-mā fi lisān al-yūnāniyīn. »bātūlūgiyā« wa-fi lisān al-muslimīn »ilm al-kalām« au »al-falsafa al-islāmīya« / ta'līf: Fahr-ad-Din ar-Râzi. Taḥqīq: Aḥmad Higāzi as-Saqqā. - Bairūt: Dār al-Kitāb al-'Arabī
Inhalt: Über Gottesbeweise und Wesen und Wirken Gottes.
- In arab. Schr., arab. - Bände 1 u. 2, 4 u. 5, 6 u. 7, 8 u. 9
jeweiis zs.geb. 28 A 11009

1. Fi 'd-dalā'il ad-dālla 'alā 'iqbāt al-ilāh ... - 1987. - 336 S. 28 A 11009-1/2
2. [Fi 'd-dalā'il ad-dālla 'alā 't-tauḥīd wa't-tanzīh]. - 1987. - 154 S. 28 A 11009-1/2
3. [Fi dīkr aṣ-ṣiḥāt al-igābiya]. - 1987. - 363 S. 28 A 11009-3
4. Fi mabāḥiṭ al-ḥudūt wa'l-qidam wa-asrār ad-dahr wa'l-azal. - 1987. - 431 S. 28 A 11009-4/5
5. Fi amān wa'l-makān. - 1987. - 189 S. 28 A 11009-4/5
6. Fi 'l-hayūlā. - 1987. - 219 S. 28 A 11009-6/7
7. Fi 'l-arwāḥ al-'āliya wa's-sāfila. - 1987. - 435 S. 28 A 11009-6/7
8. Fi 'n-nubūwāt wa-mā yata'allaqa bihā. - 1987. - 201 S. 28 A 11009-8/9
9. Fi 'l-ḥāḥ wa'l-ḥudar - 1987. - 395 S. 28 A 11009-8/9

02 MART 1994

W.Y.

816. MONNOT, Guy. "Le panorama religieux de Fahr al-Din al-Rāzi". *Revue de l'Histoire des Religions* 203, 3 (1986) pp. 263-280.

Le théologien ash'arite F. Rāzi a décrit les groupes religieux — intérieurs et extérieurs à l'Islam — dans plusieurs de ses écrits. Dans cet article riche et dense l'A. analyse, respectivement dans *Jāme' al-'Olum*, *al-Kitāb al-arba'in fi uṣūl al-dīn* et *al-Tafsīr al-kabīr* (sur Coran 22, 17), le système de classification de ces religions par F. Rāzi. Bien qu'il s'agisse de critères de classement différents, F. Rāzi situe ces religions toujours en fonction de leur "éloignement croissant" de l'Islam. L'A. clôt l'article par un exemple de classification moderne et pose la problématique d'une classification générale des religions. Ž. V.

Fahraddin
ar-Razi

31 AGUSTOS 1997

- Fahraddin ar-Razi

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
21 HAZIRAN 1996

Ruh/fahraddin ar-Razi
33 A 1771

4442. Fahr-ad-Din ar-Rāzi, Muhammad Ibn-'Umar: Yas'alūnaka 'an ar-rūḥ / li-Fahr-ad-Din ar-Rāzi. Dirāsa wa-taḥ-qīq Muḥammad 'Abd-al-'Azīz al-Hillāwī. - Al-Qāhira: Mak-tabat al-Qur'ān li't-Ṭab' wa'n-Naṣr wa't-Tauzī', 1988. - 144 S.
28 A 15895

Dalber, Hans zu: *Kholeif, Fathalla: A study on Fahr al-Din al-Rāzi and his controversies in Transoxania. Munāẓarāt Fahraddin ar-Rāzi fi bilād Mā warā' an-nahr.* [Arab., engl.] Beirut 1966. In: OLZ 66.1971. Sp. 378-383.
Dazu auch: J. van Ess In: ZDMG 120.1970. S. 374-378.

Fahrüddin er-Razi, Nihayetü'l İcaz Fi Dirayeti'l-İcaz'ının tahkikli neşri ve Abdülkahir ve Cürcani'nin belâgat alanındaki eserleriyle mukayesesi. HACİMÜFTÜOĞLU, Nasrullah. Doktora. Atatürk Üniversitesi, Fen Bilimleri Enstitüsü, Erzurum, 1987. 381s.
Danışman: Doç.Dr.M.Nazif Şahinoğlu.

180 MAYIS 1993

- Fahrüddin er-Razi

- Fahrüddin er-Razi

Ebu Şadi er-Rubi,

- طب الجهاز الهضمي عند الرازي ، القاهرة ، منشورات جامعة عين شمس ، ١٩٧٩ .

2627 McAULIFFE, D., 'Fakhr al-Din al-Razi on ayat al-Jizyaha and ayat al-Sayf'. In: M. Gervers and R.J. Bikhazi (eds.), *Conversion and Continuity: Indigenous Christian Communities in Islamic Lands, Eighth to Eighteenth Centuries*. Toronto, Canada: Pontifical Institute of Medieval Studies, 1990, pp.104-19

fahrüddin
er-Razi
Cizye
Zimmi

18 OCAK 1996

- Fahrüddin Er-Razi

Celal Muhammed Musa,

- « أعضاء على مخطوط الرازي في التجارب » القيت في مؤتمر الرازي بالقاهرة سنة ١٩٧٧ م .

Fahrüddin er-Razi'ye (543/606) göre insanın yaratılışı. ÇELİK, Hüseyin. Yüksek Lisans. Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ankara, 1993. 164 s., 89 ref.
Danışman: Prof.Dr.Salih Akdemir. Dili: Tr.

18 OCAK 1996

ATILAN KİTAPLARIN
ATILAN YERİ
ATILAN TARİHİ

20 MAYIS 1998

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn
'Umar, 1149 or 50-1210.

[Farāsah]

(Farāsah 'inda al-'Arab wa-
kitāb "al-Farāsah" li-Fakhr al-
Dīn al-Rāzī)

الفراسة عند العرب وكتاب "الفراسة" لفخر
الدين الرازي / تأليف يوسف مراد ؛ ترجمة
وتقديم مراد وهبة ؛ مراجعة ابراهيم

بيومسي مذكرة ... : [Cairo] :
الهيئة المصرية العامة للكتاب ، 1982 .

178 p. : facsims. ; 24 cm. —

(المكتبة العربية)

Originally Presented as Yusuf
Murad's thesis (doctoral) —
Universite de Paris.

Includes bibliographical references.

ISBN 977-7356-17-x : £E1.20

(Classical work on physiognomy
edited with an introduction
originally in French translated
into Arabic)

Egy-Islam.

18 OCAK 1994

ي ٧٨٩ ر الرازي ، محمد بن عمر ، ت ٦٠٦ هـ

يوسف عليه السلام بين مكر الانسوة وكيد

النسوة : دراسة يجيبك فيها الإمام الفخر الرازي عن

٥٠ سؤالاً ... / الفخر الرازي ؛ حققه وقدم له وعلق

عليه محمد علي ابو العباس . - الرياض : مكتبة

الساعي ، ١٤٠٧ هـ ، ١٩٨٧ م .

٩٦ ص ٢٤٤ سم

١ . القرآن - سورة يوسف - تفسير ٢ . قصص

القرآن ٣ . يوسف عليه السلام . ا . ابو العباس ، محمد

علي ، محقق ب . العنوان

18 OCAK 1994

Fahreddin ar-Razi 35 A 4797

5576. Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: 'Iti-
qādāt firaq al-muslimīn wa'l-mušrikīn / li-Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī.
wa-ma'ahū baḥṭ fi 's-Şūfiya wa'l-firaq al-islāmīya / li-Muṣṭafā
Bēk 'Abd-ar-Rāziq. bi-murāğ'aat ... 'Alī Sāmī an-Naššār. —
Al-Qāhira : Maktabat an-Nahḍa al-Miṣriya, 1938 = 1356 h. — 8,
101 S.

In arab. Schrift, arab.

MADDE FAHREDDIN AR-RAZİ
SÖZLÜKLER VE KÜTÜPHAN

21 HAZİRAN 1996

Fahreddin ar-Razi 35 A 7746

5575. Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: 'Ismāt
al-anbiyā' / ta'lif Muḥammad Ibn-'Umar. — Ismāt
Husain at-Taimī al-Bakrī, Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī Ibn-Ḥaṭīb-ar-
Raiy. Şahḥaḥaḥū ... Muḥammad Munīr ad-Dimaşqī. — [Mişr] :
Idārat at-Tibā'a al-Muniriya, [1936 =] 1355 h. — 16, 110, 4 S.
In arab. Schrift, arab.

21 HAZİRAN 1996

MADDE FAHREDDIN AR-RAZİ
SÖZLÜKLER VE KÜTÜPHAN

29 MAYIS 1993

FAHREDDIN AR-RAZİ 2374
ESMA HUSAIN
RĀZĪ, Fakhr al-Dīn al- . Traité sur les noms
divins. Présenté, traduit et annoté par
M. Gloton. *Al-Muntaka / Al-Muntaqa*, 4 li / 13
(1988) pp.89-97

5255 WINDERLICH, R. Ruska's re-
searches on the alchemy of Al-Razi. *J.*
chem. educ. 13 (1936), pp. 313-315
See also 4682, 5145, 5883

Ebu Zekeriyâ Râzî

12 NISAN 1995
SONRA GÖLEN DÜĞÜMAN

5251 SADI, L. M. The millenium of ar-
Razi (Rhazes) (850-932 A.D.?). *Annals of*
medical history N.S. 7 (1935), pp. 62-72

Ebu Zekeriyâ Râzî

12 NISAN 1995
SONRA GÖLEN DÜĞÜMAN

060018
FAHREDDİN
ER-RAZİ

3900. Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad ibn 'Umar: Al-
Mabāḥith al-mashriqīya fī 'ilm al-ilāhīyāt wa-t-tabī'iyāt / li
Fahr-ad-Dīn Muḥammad ibn 'Umar ar-Rāzī. taḥqīq wa-
ta'līq Muḥammad al-Mu'taṣim bi'llāh al-Baḡdādī. - Bairūt :
Dār al-Kitāb al-'Arabī
Inhalt: Islamische Philosophie. - In arab. Schrift, arab.

1. (1990). - 813 S.
2. (1990). - 584 S.

30 A 7900
30 A 7900-1
30 A 7900-2

03 OCAK 1994

060018 FAHREDDİN ER-RAZİ 90-962895

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.
(Mabāḥith al-mashriqīyah fī 'ilm al-
ilāhīyāt wa-al-tabī'iyāt)
المباحث المشرقية في علم الالهيات
والطبيعات / لفخر الدين محمد بن عمر
الرازي ؛ تحقيق وتعليق محمد المعتمد
بالله البغدادي. -- الطبعة 1. --
بيروت : دار الكتاب العربي، 1990.

2 v. : ill. ; 25 cm.
Includes bibliographical
references (v. 2, p. 559-571).
\$22.00 (U.S. : set)
L&S-Islam.

03 ARALIK 1993

MART 2001

MARTE İZMİR İLAHİYYATIN
SONRA GÖLEN DÜĞÜMAN

87 JOMIER, Jacques. L'index du *Grand commentaire* de
Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *Institut Dominicain d'Etudes*
Orientales du Caire: Mélanges (MIDEO), 24 (2000)
pp.423-434 [Experience with & potential of
M.Lagarde's work, published in Rome, 1996.]

Fahreddin er-Rāzī

14561. aa. 210

KHULAIIF (Fath Allāh)

al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar)

مناظرات فخر الدين الرازي
في بلاد ما وراء النهر

Munāzarāt Fakhr al-Dīn al-Rāzī fi bilād mā warā' al-nahr. A Study on Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his Controversies in Transoxiana. [Arabic text, with translation and introduction by Fath Allāh Khulair.] pp. 70, xvi, 226.

Dār al-Mashrik: Beirut, 1966.

Recherches publiées sous la direction de l'Institut de Lettres Orientales de Beyrouth, tome XXXI.

- 060018 FAHREDDIN ER-RAZI 90-960583

-140296 NEFI'S

Abū Sa'dāh, Muḥammad Ḥusaynī.
(Nafs wa-khuluduhā 'inda Fakhr al-Dīn al-Rāzī)

النفس وظهورها عند فخر الدين الرازي : دراسة تحليلية نقدية مقارنة / محمد حسين أبو سعدة. -- الطبعة 1. -- القاهرة : شركة المنيا للطباعة والترجمة والنشر، 1989.

412, [3] p. : ill. ; 25 cm.

Includes bibliographical

references (p. [397]-[413]).

££8.00

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,

1149 or 50-1210.

Egy-Islam.

16 ARALIK 1993

Fahreddin er-Razi

3252. Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Asās at-taqdīs / li-Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī. Taḥqīq Aḥmad Ḥiḡāzī as-Saqqā. - Ṭab'a 1. - Bairūt : Dār al-Gil, 1993 = 1413 h. - 272 S. Werk wird auch genannt: Ta'sīs at-taqdīs. - In arab. Schrift, arab. 34 A 1667

54

Fahreddin er-Razi
RĀZĪ (Muḥammad ibn 'Umar Faḥr ad-dīn al-)

... كتاب الاربعة في اصول الدين للعلامة الامام فخر الطة و الدين محمد بن عمر الرازي ...
بيروت : دار الفکر للطباعة والنشر، 1992. - 120 p., in-8°.

"Kitāb al-arba'īn fī uṣūl ad-dīn", ouvrage de dialectique et de dogme musulmans. En arabe. La couv. porte : (Old series). Publications of the Deiratu'l-ma'arifi'l-osmania bureau)

16 OCT 1999

-Fahreddin er-Razi 92-962973

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210.

('Ajā'ib al-Qur'ān)

عجائب القرآن / فخر الدين محمد ابن عمر بن الحسين الرازي : شرح وراجعة خليل ابراهيم. -- الطبعة 1. -- بيروت : دار الفکر اللبنانية، 1992.

158 p. ; 24 cm.

Includes bibliographical references.

\$4.00

Koran

00 OCAK 1998

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKUMAN

Fahreddin er-Rāzī

İ. Abdulhanid, Dirāsât, 18, 37 vd.

MADDE YAYINLANDIKTAN SONRA GELEN DOKUMAN

Fahreddin ar-Razi

14537.

al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar)

La Physiognomie arabe et le Kitāb al-Firāsa de Fakhr al-Dīn al-Rāzī par Youssef Mourad. [Arabic text, edited, annotated and translated into French, with an introduction and a preliminary general study, by Yūsuf Murād.] pp. 87, 162; pl. 2.

Librairie Orientaliste Paul Geuthner: Paris, 1939.

Collection des Ecrits Medico-Psychologiques Arabes, 1.

ARA III 2512

Fahreddin Razi

RAZĪ

(Muḥammad ibn 'Umar Fakhr al-Dīn al-Rāzī) (محمد بن عمر الرازي)

شاطرات فخر الدين الرازي في بلاد ما وراء النهر. تحقيق فتح الله خليف.

- Fathalla Khaleif? A study on Fakhr al-Din al-Razi and his controversies in Transoxiana.

- Beyrouth, Dār al-Mašriq, 1966. In 8°, 75 + 226 + XVI p.

(Munāẓarā: Fakhr al-Dīn al-Rāzī fī bilād mā warā' al-naḥr.

Recherches publiées sous la direction de l'Institut de

Lettres orientales de Beyrouth. Serie I: Pensée arabe et

musulmane, tome XXXI)

Philosophie.

A. 85401

16 OCAK 1999
MADDE YAYIRILDIKTAN
SONRA GELIR BÖLÜMLER

الذات الإلهية عند فخر الدين الرازي / محمد التريكي؛ إشراف علي الشابي. - تونس: الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين، 1984. - 370 ص.؛ 29 سم. د.م.ث: عقيدة: تونس: الكلية الزيتونية: 1984

Razi

05 HAZİRAN 1996

04 TEMMUZ 1992

٨٦٦. ماهر مهدي ملال. فخر الدين الرازي بلاغيا. بغداد، وزارة الاعلام، ٣٠٧ ص (سلسلة كتب التراث - ٤٩) بيلوغرافيا وفهارس: ص ٢٨٥-٣٠٧ (١٤٩٢ م، ١٩٧٢).

Fahreddin ar-Razi

٧٨٩ ر الرازي، محمد بن عمر، ت ٦٠٦هـ
عصمة الأنبياء / محمد بن الحسين بن الحسن بن
الحسين فخر الدين الرازي. - ١٠١ ط. - جلد: فار
المطبوعات الحديثة، ١٤٠٦هـ، ١٩٨٦ م.
١٠٤ ص ٢٤١ سم
١. التراث ٢. الاسلام - دفع مطاعن
٣. الانبياء أ. العنوان

1588

892.7.09

ar-Rāzī

سويبي (محمد) .
 ادب العلماء : الرازي - الحسن بن الهيثم - ابن سينا / تاليف محمد
 سويبي - ط. 2 - تونس : طرابلس ليبيا : الدار العربية للكتاب ، 1985 .
 (تونس : مطبعة الشركة التونسية لفنون الرسم) . - 225 ص . : 21 سم .
 صفر : 3,400 د.ت .
 ا.ق. 85/285

95 MAYIS 1995

11-4

IBN RAZI

FAHREDDIN RAZI

تنقيح التبريزي على محصول ابن الخطيب في أصول
 الفقه / تحقيق ودراسة حمزة زهير حافظ . - دكتوراه . - جامعة
 ام القرى - الشريعة - الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٢ هـ .

18 NISAN 1995

3707. 'Amrawī, 'Umar Ibn-Garāma al.: Fihris ahādī ad-
 Durr al-manṭūr fi tafsīr bi'l-ma'tūr li-Galāl-ad-Dīn as-Suyū-
 ṭī / istahragahū wa-rattabahū 'Umar Ibn-Garāma al-'Am-
 rawī. - Ṭab'a I. - Ar-Riyāḍ : Dār 'Alam al-Ḥ'utub li'n-Naṣr
 wa'l-Tauzī, 1988 = 1408 h. - 518 S.
 Inhalt: Register zu as-Suyūṭīs (1445 - 1505) »Ad-Durr al-
 manṭūr fi tafsīr bi'l-ma'tūr«, e. Ḥadīṭ-sammlg. u. Auszug
 aus az-Zarkasīs (1344 - 1392) »Taḍkira«. - In arab. Schrift,
 arab.
 28 A 18530

040692

ed. GÜRAN

MIENSUR

(Suyūṭī)

060018

FAHREDDIN

ar-Razi

080348

Handwritten notes

18 NISAN 1995

4424. Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Al-
 Qadā' wa'l-qadar / li-Fahr-ad-Dīn Muḥammad Ibn-'Umar
 ar-Rāzī. Ḍabaṭa naṣṣahū ... Muḥammad al-Mu'ta-
 šim-bi'llāh al-Baḡdādī. - Ṭab'a I. - Bairūt : Dār al-Kitāb
 al-'Arabī, 1990 = 1410 h. - 328 S.
 Einheitssacht.: Al-Maṭālib al-'āliya min al-'ilm al-ilāhī. -
 Inhalt: Über d. Prädestination; Teilausg. d. »Al-Maṭālib al-
 'āliya« d. Verf. (1150 - 1210). - In arab. Schrift, arab.
 31 A 2558

FAHREDDIN

ar-Razi

11697 KAZI

110068

KADER

ع غاصب ، علي حسين

المفاهيم القربوية عند الامام فخرالدين الرازي من خلال كتابه " التفسير الكبير " ، المسمى ، " مفاتيح الغيب " / اعداد علي حسين فهد غاصب ؛ اشرف ماجد عرسان الكيلاني. - مكة المكرمة: جامعة ام القرى ، كلية التربية ، قسم التربية الاسلامية و المقارنة ، ١٤١٢ هـ ، ١٩٩١ م.

أ - هـ ، ٣٤٠ ورقة ؛ ٣٠ سم

بحث مكمل لرسالة الماجستير - جامعة ام

القرى ، ١١ - ١٤١٢ هـ.

١. التربية الاسلامية ٢. الرازي ، محمد بن عمر ،

ت ٦٠٦ هـ ٣. القرآن - تفسير . أ. الرازي ، محمد بن

عمر ، ت ٦٠٦ هـ. مفاتيح الغيب ب . الكيلاني ، ماجد

عرسان ، مشرف جـ. العنوان د. عنوان : مفاتيح الغيب

هـ. عنوان : التفسير الكبير

-Tahim - Tahayye

-Fahreddin es-Razi 1999

23 9U

Fahreddin es-Razi
Mafatih al-Gayb (1306/8)

11 368

RĀZĪ (Muhammad ibn 'Umar Fakhr al-Dīn al-)

الرازي (فخر الدين بن عمر) - مفاتيح الغيب المشتمل بالتفسير الكبير - (وبهاش) غير أبي العمود العادي / تأليف أبي العمود ، صححه ابراهيم افنديك ، الطبعة الثانية .

- Istanbul : aš-Sarika s-sihāfiyya l-ʿuṡmāniyya, 1307-1308 [1889-1890].- 8 vol. ; 27cm.

"Maḥāṡih al-ḡayb = at-Tafsīr al-Kabīr" .- GAL : GI, 506 ; SI, 920 (n.606/1209).- Contient en marge: "Tafsīr" /Abū s-Suʿūd.

Afandipik (Ibrāhīm).Ed. Tafsīr. Exégèse coranique. 15e s.

23 KASIM

23 KASIM 1991

RĀZĪ

R. A. Nicholson, A Persian Manuscript attributed to Rāzi, JRAS 1899, 17-36

-FAHREDDĪN es-RĀZĪ
TAFSĪR KĀTĪL-EN-NĪR (Cuzh)

636. PURJAVĀDĪ, Naşrollāh. «Faxr-e Rāzi va Meškāt ol-anvār-e Qazzālī», *Ma'āref* II, 2 (1364/1985), pp.3-22
[Faxr-e Rāzi et le *Meškāt ol-anvār* de Qazzālī.]

Dans cet article, N.P. regroupe les convergences et les divergences entre des propositions théologiques soulevées dans le *Meškāt*, et les réponses données par F.D. Rāzi aux mêmes questions, en commentaire à Qazzālī ou sans citer celui-ci, et notamment dans un bref traité (4 p.) intitulé *Resāle-ye ta'vilāt-e maškāt al-aḥādīṡ al-maškele* et donné intégralement à la fin de l'article. Les points principaux soulevés sont : comment interpréter l'attribut (ou nom) de «lumière» à propos de Dieu, dans le Coran et dans quelques *ḥadīṡ*? Comment interpréter la notion de «ténébre» dans les mêmes textes? Et enfin comment lire le *ḥadīṡ* selon lequel «Dieu créa Adam à son image»: celle de Dieu (Qazzālī) ou celle d'Adam (Rāzi)? Au cours de ces pages se dessine toute la différence entre un commentateur très théologien, face à son illustre prédécesseur, plus sensible à la voie de spiritualité et d'interprétation soufie. P. L.

131 AGUSTOS 1992

02928 HAYWOOD, J.A. Fakhr al-Dīn al-Rāzī's contribution to ideas of ultimate reality and meaning. *Ultimate reality and meaning* 2 (1979) pp. 264-291.

See also II. d. 2. Jomier. IV. b. 'Ali Rabban al-Tabari

Fahreddin es-Razi

١٨٨ - الرازي، فخر الدين محمد بن عمر (٥٦٠٦ - ١٢١٠ م)

Fahreddin er-Razi (مجموع المؤلفين ١١ - ٧٩)

١ - مناظرات فخر الدين الرازي فيما وراء النهر

نشره: فتح الله خليف

الطبعة الأولى، ٣٠٠ ص

(المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٦٧)

Fahreddin er-Razi

09 MAYIS 1993

91-933776

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210.

Kitāb al-mabāḥith al-mashriqiyyah fī 'ilm al-lūghiyāt wa-al-ṭabī'iyāt / Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar al-Rāzī. -- al-Ṭab'ah 2. -- Qum : Inti-shārāt Bidār, 1411 [1990 or 1991]. 2 v. ; 25 cm.

In Arabic; romanized record.

Reprint. Originally published: Ḥaydarābād al-Dakkān: Maḥba'ah Majlis Dā'irat al-Ma'arīf al-Niẓāmīyah, 1924/25.

4400.00IR (\$35.77 U.S.)

For requesting libraries only.

(On theology and physics; a classical study)

222. LAOUST, H. «Šāfi'i et le Kalām d'après Rāzī», dans *Recherches d'Is-lamologie, recueil d'articles offerts à Georges C. Anawati et Louis Gardet par leurs collègues et amis*. Louvain, éd. Peeters et éd. de l'Institut Supérieur de Philosophie de Louvain-la-Neuve, 1977, pp. 389-401.

Étude, à partir du livre de Faxr al-din al-Rāzī «Manāqib al-Šāfi'i», sur l'attitude de celui-ci—partisan de la légitimité du Kalām comme science religieuse—à l'égard de la position, apparemment hostile à cette discipline, de l'imām Šāfi'i. D'après Rāzī, Šāfi'i aurait stigmatisé le Kalām par prudence vis-à-vis d'un usage de la raison pouvant mettre en danger les fondements et l'unité de l'Umma, mais n'aurait pas condamné en elle-même une discipline que rejoignait de facto une partie de son œuvre doctrinale. P. L.

- ŠAFI'
- FAHREDDIN-i RAZI
- KILAHYI

FAHREDDIN er-RAZI

2, 581 81

HILĀL (Mahir Mahdi).

هلال (ماهر مهدي).
- فخر الدين الرازي بلاغيا / تاليف ماهر مهدي هلال.
- بغداد: وزارة الاعلام، بغداد: توزيع الدار الوطنية للنشر والتوزيع والاعلان، 1977/1397 (بغداد: دار الحرية للطباعة).
- (سلسلة كتب التراث؛ 49).
[8° Z.40326(49)]

"Fakhr al-Dīn al-Rāzī balāghīyan". - Préf. en anglais. - Bibliogr., p.285-291. - Index. - Don 78-01252. - Br.

---/---

HILĀL (Mahir Mahdi)

2, 571 81

- Fakhr...

الخولي (جمعه علي).
- نقد الدعوة...
[8° G.22276]

... al-madani min hayat al-Nabi...". - Acq.78-04862. - Rel.

10 MAYIS 1993

Fahreddin er-Razi

1182 LUCCHETTA, GIULIO A. Razi a confronto con la fisica antica. Mus. Patavinum, 1983, 1: 7-43.

04 OCAK 1999

060018 FAHREDDIN er-RAZI 85-960911

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210. ('Ajā'ib al-Qur'ān)

عجائب القرآن / لفخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي ! تحقيق عبد القادر أحمد عطية - [Cairo] - يطلب من دار الكتب الاسلامية [1982]

198 p. ; 24 cm. Includes bibliographical references. ££1.50 (Classical work on the Koran; edited and introduced by a modern Egyptian scholar) Acquired only for LC.

26 KASIM 1999

FAHREDDIN er-RAZI

91-966087

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210. (Asrār al-tanzīl wa-anwār al-ta'wīl) السرار التنزيل والانوار التاويل / لفخر الدين الرازي ! تحقيق محمود أحمد محمد، بابا علي الشيخ عمر، صالح محمد بيد الفتاح. - [Baghdād] : دار واسط للندرسات والنشر والتوزيع، [1990] 606 p. : ill. ; 24 cm. Includes bibliographical references. Ir-Islam.

26 KASIM 1999

6471. Fahr·ad·Dīn ar·Rāzī, Muḥammad Ibn·'Umar: Nj. 060018 FAHREDDIN er-RAZI
ḥāyat al-iḡāz fī dirāyat al-iḡāz / ta'lif Fahr·ad·Dīn ar·Rāzī, Muḥammad Ibn·'Umar. Taḥqīq Aḥmad Ḥiḡāzī as-Saqqā. -

Tab'a 1. - Al-Qāhira : Al-Maktab at-Taḡāfī li'n-Našr, 1989. - 288 S. Inhalt: Arabische Stilistik; -Verf.: 1150 - 1210. - In arab. Schrift, arab. ISBN 977-1850-02-4 30 A 11503

07 OCAK 1996

ARNALDEZ, R. Travaux philosophiques dans le commentaire coranique de Fakhr Al-Din Al-Razi. Etudes philos. et litt. 3(1968), pp. 11-24.

Fahreddin er-Razi

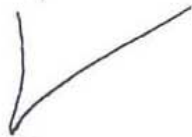
Tefsiri

10 OCAK 1996

140296 NEFIS 060018 FAHREDDIN er-RAZI

4987. Abū-Sa'da, Muḥammad Ḥusaini: An· Nafs wa-ḥulū·duhā 'inda Fahr·ad·Dīn ar·Rāzī : dirāsa taḥlīliya naqdiya muqārana / Muḥammad Ḥusaini Abū-Sa'da. - Tab'a 1. - Al-Qāhira : Šarikat aš-Šafā, 1989. - 412 S. Inhalt: Die Ewigkeit der Seele in der Philosophie des Fahr·ad·Dīn ar·Rāzī, 1150 - 1210 n.Chr. - In arab. Schrift, arab. 30 A 10660

Fahreddin er-Razi



4392-1-2

922-97

Kays Al Kays
el-iraniyyun wa'l-edebul-arabi
I, kis 2, 372-394

P. V.

21 HAZIRAN 1991

NICHOLSON, R. A. Persian manuscript attributed to Fakhr'u'd-din Razi (GAL I, 506), with a note on Risālatu 'l-Ghufrān by Abū 'l-'Alā al-Ma'arrī and other MSS in the same collection. JRAS, 1899, pp. 669-674.

72

6 HAZIRAN 1991

Fahreddin Razi
AL-RAZI, Fakhr al-Din Muhammad Ibn 'Umar.
Des droits des souverains sur leurs sujets; extrait de l'ouvrage intitulé "Traité de la conduite des rois et histoire des dynasties musulmanes," traduit par Silvestre de Sacy. Chrestomathie arabe, pp. 78-85.

Fahreddin er-Razi

90-961388

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210.

(Lubāb al-ishārāt wa-al-tanbīhāt) لُبَابِ الْإِشَارَاتِ وَالْتَنْبِيهَاتِ / لغز الدين الرازي، ابن الخطيب محمد بن عمر بن الصين؛ نمتيق أحمد حجازي القا. -- الطبعة 1، بمصر. -- الأزهر، القاهرة مكتبة الكليات الأزهرية، 1986.

201 p. ; 24 cm.

Includes bibliographical references.
Egy-Islam.

09 MAYIS 1993

- ALI
- 050876 ENSAB

20 KASIM 10

- 060018 FAREDDIN ER-RAZI 92-933041

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210.

al-Shajarah al-mubārakah fi ansāb al-ṭālibiyah / Li-Fakhr al-Rāzī ; caḥāliq Maḥdī al-Rajā'ī ; ishrāf Maḥmūd al-Mar'ashī. -- al-ṭab'ah 1. -- Qur : Maktabat Kyat Allāh al-'Uṣūd al-Mar'ashī al-Hajafī al-'Āmah, 1409 [1988 or 1989] 191 p. ; 25 cm. -- (Makḥḥūṭāt Maktabat Kyat Allāh al-Mar'ashī al-'Āmah ; 31) Ara-01

In Arabic; romanized record.
Includes bibliographical references and indexes.

£20.00.4 (\$20.32 U.S.)
(Genealogical study of the family of 'Alī ibn Abī Ṭālib, 600 (ca.)-661, 4th caliph of Islam; includes an introduction by Maḥdī al-Rajā'ī)

Fahreddin Razi

Fahreddin Razi
AL-RAZI, Fakhr al-Din Muhammad Ibn 'Umar.
Extrait de l'histoire des dynasties, attribué à Razy [GAL I, 506]; MS arabe de la Bibl. royale de France, n° 895, fol. 29: l'empire passe de la famille des Ommiades à celles des Abbassides, rédigé et traduit par A. Jourdain. Fundgruben des Orients 5 (1816), pp. 23-40.

02926 GRAMLICH, R. Fakr ad-Din ar-Râzîs
Kommentar zu Sure 18, 9-12. *Asiat. Stud.* 33
(1979) pp. 99-152.

Fahrüddin er-Râzî

12 AĞUSTOS 1992

21 HAZİRAN 1991

AL-RAZİ, Fakhr al-Din Muhammad ibn 'Umar.
Extrait de l'histoire des dynasties, attribué à
Razy [GAL 1, 506;] MS arabe de la Bibl.
royale de France, n° 895, fol. 29: l'empire
passe de la famille des Ommyades à celles des
Abbassides, rédigé et traduit par A. Jourdain.
Fundgruben des Orients 5 (1816), pp. 23-40.

23 KASIM 1991

RAZİ H. Schipperges, *Continens des Rhases*, *Ztschr. ärztl. Fortbildung* 48 (1959), 1030f.
H. Schipperges, *Der ärztliche Stand im arabischen und lateinischen Mittelalter*,
Materia Medica Nordmark 12 (1960), 109—118

-Fahrüddin er-Râzî

Nasrullah Hacımüstüoğlu; "Fahrüddin er-Râzî, Nihayetü'l-icaz fi Dirayeti'l-i-caz'ının Tahkiki Neşri ve
Abdulkahir el-Curcanî'nin Belagat Alanındaki Eserleriyle Mukayesesi", 1987, XXI+156+220 s.
Danışman: Doç.Dr. M.Nazif Şahinoğlu.

Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Doğu Dilleri ve Edebiyatları Anabilim Dalı
Doç.Dr. Tezi.

23 MAYIS 1996

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

23 KASIM 1991

RAZİ ? J. Ruska, *al-Birûni als Quelle für das Leben und die Schriften al-Râzî's*, *Isis* V
(1932), 26—50

Fahrüddin er-Râzî

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

218 KAFRAWI, Shalahudin. The notion of necessary being
in Fakhr al-Din al-Râzî's philosophical theology. *Islam
and other religions, pathways to dialogue: essays in
honour of Mahmoud Mustafa Ayoub*. Ed. Irfan A. Omar.
London & New York: Routledge, 2006, pp.113-121.

07 HİSAN 1999

- FAKHREDDIN ET RAZI
- HISTORIQUE

87-962202

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.
(Munāzarah fī al-radd 'alā al-Naḡārā)

مناظرة في الرد على النصارى / فخر الدين
الرازي أبو عبد الله محمد بن عمر؛ تقديم
ونحقيق عبد المجيد النجار. - بيروت،
لبنان : دار الغرب الاسلامي،
1986

92 p. ; 22 cm.
Bibliography: p. 79-82.
Includes indexes.
\$2.00 (U.S.)
L&S-Islam.

Fakhraddin et Razi

62. FAKHR al-DIN al-RAZI. Al-Imām Fakhr al-Dīn Abū
'Abdallāh (ou : Abū l-Faḍl) Moḥammad b. 'Omār, 543 ou 544-606
H./c. 1149-1209.

1. *I'tiqādat fīraq al-mostlimin wa-l-moshrikīn* (éd. 'Alī Sāmī al-Nashshār,
Le Caire 1356 H./1938) (Afshār, p. 258); 2. *Mafātiḥ al-ghayb* (ou :
al-Tafsīr al-kabīr; Istanbul 1308 H.) (Afshār, pp. LHs).

Le n. 1, bref et sec, semble surtout valoir par le renom du grand
motakallim et commentateur ash'arite, son auteur. Le n. 2 est l'un
des commentaires coraniques majeurs.

23 KASIM 1991

62? — C. Elgood. A Persian Manuscript attributed to Rhazes, JRAS 1932, S. 905—909

23 KASIM 1991

Fakhraddin et Razi

RAZI?

Lynn Thorndike, Latin Manuscripts of Works by Rasis at the Bibliothèque
Nationale, Paris, Bull. Hist. Med. 32 (1958), 54—67.

RAZI, Rhazes

23 KASIM 1991

M. P. Ménétrier: La Millénaire de Razès. La médecine arabe, son rôle dans
l'histoire et son influence sur la médecine française. Bull. Soc. Franc. Hist.
Méd. 25 (1931), 191—202

Fakhraddin et Razi
23 KASIM 1991

RAZI?

Pergens, Les Fragments ophthalmologiques de Mesuë l'ancien chez Rhazes,
Annales d'Oculistique, tome CXXII (1899)

- 070721 BESMELLE
- 060018 FAHREDDIN er-RAZI 88-962161

Râzî, Fakhr al-Dîn Muhammed ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.

(Ahkâm al-basmalah wa-mâ yata'allaqu
bi-hâ min al-ahkâm wa-al-ma'ânî
wa-ikhtilâf al-'ulamâ')

احكام البسملة وما يتعلق بها من الاحكام
والمعاني واختلاف العلماء / لمحمد بن
عمر بن الحسين الطبرستاني، المعروف
بالنظر الرازي؛ تحقيق وتعليق مجدي
اليد ابراهيم. -- بولاق، القاهرة :
مكتبة القرآن، [1988]

78 p. : facsim. ; 24 cm.

Title page partially vocalized.

Includes bibliographical

references.

EE1.25

Exy-Islam.

03 ARALIK 1991

060018 FAHREDDIN er-RAZI
166.

MÜFESSİR FAHRU'DİN er-
RAZİ ve BAZI SUVER-İ
KUR'ANİYYENİN ESRARI-
NA DAİR RİSALESİ. Baha-
ittin Dartma. Yüksek Li-
sans Tezi, İstanbul 1988,
Dan. : Ali Özek, Marmara
Üniversitesi, Sosyal Bi-
limler Enstitüsü.

28 TEMMUZ 1994

- Fahreddin er-Razi

31 AGUSTOS 1992

3338 AUTUORI, A. Antecedenti greci ed arabi del
Kitāb al-firāsa di Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *Annali*
(Istituto Universitario Orientale), 43 (1983)
pp.43-60

- Fahreddin er-Razi

131 AGUSTOS 1992

Horten, Max [Übers.]: *Die spekulative und positive Theologie des Islam
nach Razi [Fahreddin ar-Rāzī]. Nach Originalquellen übersetzt und erläutert.
Mit einem Anhang: Verzeichnis philosophischer Termini im Arabischen.*
Leipzig 1912. V, 384 S. Nachdr. Hildesheim: Olms 1967.

H. P. J. Renaud. A propos du millenaire de Razès. *Bull. franç. hist. méd.* 25
(1931). 203-207

Razi ?

23 KASIM 1991

fahreddin-i Razi

54 RAZI (Muhammad ibn 'Umar Fahr al-din)

... مناظرات حرت في بلاد ما وراء النهر في الحكمة و الخلاق و
 ختيرها بين الامام فخر الدين الرازي و غيره ... الطبعة الاولى
 ببيدراباد الدكن . بطبعة مجلس دائرة المعارف العشانية . ١٣٥٥ هـ
 (1936). In-8°, ٤٢ p.

"Munāzarat karat fi bilād Mā warā' an-nahr fi-l-hikma wa l-
 hilāf bayn al-imām Fahr ad-dīn ar-Rāzī wa-gayrih... ", traité
 philosophique. Première édition. En arabe.

16 MAY 1998
 MADDE YATIRILANLIKTA
 GORE GULEN DOKUMANI

تصنيف ودراسة
 الدكتور
 محمد أبو العلي محمد علي البيهوني

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
 في الجامعات المصرية منذ إنشائها
 حتى نهاية القرن العشرين
 الادب العربي والبلاغة والنقد الأدبي

16 MAY 2008

16 MAY 2008
 MADDE YATIRILANLIKTA
 GORE GULEN DOKUMANI

٦٢٨ - الفخر الرازي والبلاغة العربية / محمد جلال الشيخ محمد عيسى الذهبي / ١٩٧٤د
 ج . الازهر ، ك . اللغة العربية بالقاهرة
 Fahreddin er-Razi

16 MAY 1998

060018 FAREDDIN er-RAZI

١٥٩٦٨٧٣

عبد الحميد (محسن) . / بقلم ... محسن عبد الحميد
 - الرازي فخر الدين
 بغداد : [د . ن .] ١٩٧٤ (بغداد : دار
 الحزبة للطباعة)
 348p. ; 24cm. [8° 02g.3143]

"Rāzī (Al-) mufasssiran". - Thèse : Doctorat: Lettres :
 Kulliyat al-adab ; Ğami'at al-Qahira :
 1972. - Acq. 7298-75. - Br.

Rāzī (Muhammad ibn 'Umar Fahr al-Dīn al-).

م	مكتبة	د	مكتبة	ع	جامعة
ك	كلية	ن	قسم	ش	شعبة
ا	إرسال	س	ميلادية	ت	معمارية

- القاهرة ت
 الطبعة الأولى
 ١٤٢٢ د - ٢٠٠١ م

FAHREDDIN er-RAZI

297.211

QU.A Quran. Arabic and Arabic

(Al-Tafsir al-kabir)
 التفسير الكبير / فخر الدين ابو عبدالله محمد
 بن عمر بن الحسين بن الحسين بن علي التميمي
 البكري الطبرستاني الرازي . ط ٣ . - بيروت :
 دار احياء التراث العربي . (د . ت .)

32 parts in 16 vol. ; 28 cm.

I. Koran, Commentaries I. Al-Razi, Fakhr al-Din Abu Abd Allah Muhammad b. 'Umar (comm.)
 II. Author (Arabic) III. Title IV. Title (Arabic)

Fahreddin er-Razi

14561. aa. 210

al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Muhammad ibn 'Umar)

مناظرات فخر الدين الرازي
 في بلاد ما وراء النهر

Munāzarāt Fakhr al-Dīn al-Rāzī fi bilād mā warā' al-nahr. A Study on Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his Controversies in Transoxiana. [Arabic text, with translation and introduction by Faṭḥ Allāh Khulāif.] pp. 70, xvi, 226.

Dār al-Mashriq: Beirut, 1966. 8°.

Recherches publiées sous la direction de l'Institut de Lettres Orientales de Beyrouth, tome XXXI.

23 SU *Fahreddin Razi* C 11 348
 2) RAZI (Muhammad ibn Umar Fakr al-Din al-Razi) (نجر الدين محمد بن عمر) - كتاب معالم أصول الدين... (ومعه) - كتاب معالم أصول الدين...
 --- Le Caire : 1323 [1905]
 "Muhassal afkār al-mutaqaddimīn..." et "Macālim (K.) usūl ad-dīn" - GAL : GI, 506 ; SI, 920 (m. 606/1209) - Suivi de : "Talḥīs (K.) al-Muhassal" / at-Tūsī. Gamālī (Ahmad al-) . Ed. Philosophie arabe. Hāngī (Muhammad al-) . Ed. 15e s. Rāzī. T. 2.
 16 OCAK 1994

MADE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

تصنيف ودراسة
 الدكتور
 محمد أبو المجد غنغ البسيوني
 ببليوجرافيا الرسائل العلمية
 في الجامعات المصرية منذ إنشائها
 حتى نهاية القرن العشرين
 الألب المرسى والبلاغة والتدريس

16 MİSAL ZARFI

MADE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

٤٨٤- الدلالة وظواهرها في تفسير الرازي / محمود محمد حفيظ الشراوي / 19٨٦ م
 الأهر، ك. اللغة العربية بالقاهرة، ت. البلاغة والتقد [عبد الله ربيع محمود].

23 SU *Fahreddin Razi* C 11 348
 1) RAZI (Muhammad ibn Umar Fakr al-Din al-Razi) (نجر الدين محمد بن عمر) - كتاب معالم أصول الدين... (الحق به) - كتاب تلخيص المحصل / تاليف الطبرسي، طبع بمعرفه احمد ناجي الجنالي ومحمد أمين الخانجي
 - Le Caire : al-Haṭba al-Husayniyya, 1323 [1905].
 - 7-183 p. 28cm.
 "Muhassal afkār al-mutaqaddimīn wa-l-muta'ahhirīn min al-ʿulamāʾ wa-l-hukamāʾ wa-l-usūl ad-dīn" et "Macālim (K.) usūl ad-dīn".
 16 OCAK 1994
 MADE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

١	إشراف	م	ملاحة	م	محررة
٢	ك	ك	ق	ق	ج
٣	م	د	د	د	ج
٤	م	م	م	م	م

- القاهرة ت
 الطبعة الأولى
 ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

MADE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

437 KAFRAWI, Shalahudin. The notion of necessary being in Fakhr al-Dīn al-Rāzī's philosophical theology. *Islam and other religions, pathways to dialogue: essays in honour of Mahmoud Mustafa Ayoub*. Ed. Irfan A. Omar. London & New York: Routledge, 2006, pp.113-121.
Fahreddin Razi

16 MİSAL ZARFI

211:297(043.5)
 FAHRUDDIN RAZI
 سريكي (عمر).
 ذات الالهية عند فخر الدين الرازي / أعداد عمر التريكي، اشراف علي سابي. تونس: الكلية الزيتونية للشريعة واصول الدين، 1984. ص. 29 سم.
 روحة دكتوراه : اصول الدين : تونس : 1984.
 84/39 . ٤٠٤

88 AGALIK 1995

Fahreddin er-Razi

الشجرة المباركة في أنساب الطلبة ، لفخر الدين الرازي (ت ٦٠٦ هـ) ، تحقيق السيد مهدي الرجائي . قم : مكتبة السيد المرعشي العامة ، ١٤٠٩ هـ .

Fahreddin er-Razi

MURĀD (Yūsuf)

al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar)

La Physiognomie arabe et le Kitāb al-Firāsa de Fakhr al-Dīn al-Rāzī par Youssef Mourad. [Arabic text, edited, annotated and translated into French, with an introduction and a preliminary general study, by Yūsuf Murād.] pp. 87, 162; pl. 2.

Librairie Orientaliste Paul Gauthner; Paris, 1939.

Collection des Ecrits Medico-Psychologiques Arabes. 1.

Fahreddin er-Razi

(Kelain)

Taha Abdurrauf Said,
Hikayat in male
s. 5-12.

- Hayati
- Eserleri

060018
FAHREDDIN
ER-RAZI

1150. Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Al-Maṭālib al-'āliya min al-'ilm al-ilāhī: wa-huwa al-musammā fī lisān al-yūnāniyīn »bāṭūlūgiyā« wa-fī lisān al-muslimīn »ilm al-kalām« au »al-falsafa al-islāmīya« / ta'rif: Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī. Taḥqīq: Aḥmad Ḥiğāzī as-Saqqā. - Bairūt : Dār al-Kitāb al-'Arabī
- Inhalt: Über Gottesbeweise und Wesen und Wirken Gottes. - In arab. Schr., arab. - Bände 1 u. 2, 4 u. 5, 6 u. 7, 8 u. 9 jeweils zs.geb. 28 A 11009
1. Fi 'd-dalā'il ad-dālla 'alā itbāt al-ilāh ... - 1987. - 336 S. 28 A 11009-1/2
 2. [Fi 'd-dalā'il ad-dālla 'alā 't-tauḥīd wa't-tanzīh]. - 1987. - 154 S. 28 A 11009-1/2
 3. [Fī ḍikr aṣ-ṣifāt al-ḡābiya]. - 1987. - 363 S. 28 A 11009-3
 4. Fī mabāḥiḡ al-ḥudūt wa'l-qidam wa-asrār ad-dahr wa'l-azal. - 1987. - 431 S. 28 A 11009-4/5
 5. Fī zamān wa'l-makān. - 1987. - 189 S. 28 A 11009-4/5
 6. Fī 'l-hayūlā. - 1987. - 219 S. 28 A 11009-6/7
 7. Fī 'l-arwāḡ al-'āliya wa's-sāfila. - 1987. - 435 S. 28 A 11009-6/7
 8. Fī 'n-nubūwāt wa-mā yata'allaqa bihā. - 1987. - 201 S. 28 A 11009-8/9
 9. Fī 'l-ḡabr wa'l-qudar. - 1987. - 395 S. 28 A 11009-8/9

88-963195

RĀZĪ, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210. (Maṭālib al-'āliyah min al-'ilm al-ilāhī) النظائر العلية من العلم الإلهي: وهذا الكتاب من كتاب الباطولوجيا "علم الباطولوجيا" وفيه لسان المسلمين "علم العلم" أو "الفلسفة الإسلامية" / تحقيق لفخر الدين الرازي / تحقيق أحمد حجازي الشافعي - الطبعة 1. - بيروت: دار الكتاب العربي، 1987.

9 v. in 6 : facsim. | 25 cm.
Title page partially vocalized.
Includes bibliographical references.
\$46.00 (U.S.); set)
Acquired only for LC.

2 AGUSTOS 1992

FAHREDDIN ER-RAZI

Fahreddin-i Razi

RĀZĪ (Muḥammad ibn 'Umar al-Rāzī (محمد بن عمر) Fahr al-Dīn al.) R4774 69

... مناظرات فخرالدین الرازی فی بلاد ما وراء النهر تحقیق فتح الله خلیفه ...

- Fathalla Kholef, ... A Study on Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his controversies in Transoxiana. - Beyrouth, Dār el-Machreq, 1966. - In-8° (24 cm), XVI-226-72 p. [Acq. 5261-68]

1 [8° Z. 34356 (31)]

MADDE KAYANLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

87-931168
Micro-Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or
fiche 50-1210.
87/ al-Taḥbīr fī 'ilm al-ta'bīr / zāhiran ta'līf,
59601 Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar Rāzī ; bih
iḥtimām-i Īraj Afshār. - [Tehran] : Intishārāt-i
Bunyād-i Farhang-i Īrān, 1354 [1975 or 1976].
200 p. : facsim. ; 25 cm. - (Farhang-i
Āmmah ; 9) [Intishārāt-i Bunyād-i Farhang-i Īrān ;
200]
In Persian; romanized record.
Includes bibliographical references and indexes.
(On the interpretation of dreams in the light
of the Koran and Hadīth (Islamic traditions))

R270 Index du Grand commentaire de Fakhr al-Dīn al-Rāzī.
By Lagarde, M. Leiden 1995, rp. 1996.
Chaumont, E. *Bulletin Critique des Annales
Islamologiques*, 14 (1998), pp.37-39 (F)

Fahreddin Razi

Fahreddin Razi

R208 Fakhr al-Dīn al-Rāzī and Thomas Aquinas on the
question of the eternity of the world / İskenderoğlu,
Muammer. Leiden, 2002
Shihadeh, Ayman. *Journal of Islamic Studies*, 15 ii
(2004), pp.213-215 (E)

Razi, Fakhr
erehmet

21165 SAT 1996

FAHREDDİN ER-RĀZĪ

HASAN al-'IMĀRĪ 1205 74
(علي محمد)

... حياة و آثاره ... تأليف ... علي محمد حسن العاصبي

-Le Caire, Dār al-taḥrīf li al-'ab wa al-naṣr, 1388/1969. -24 cm, 218p.
[Acq. 2390-71]

1 [8° O² s. 905 (3)]

(Imām [Al-] Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *Ḥayātuh wa 'aṣrah*. -Al-Āmīnīya
al-'Arabīya al-muttaḥida. Al-Maḥlis al-'aḥī li al-'uṣūn al-'islāmīya. Laḡ-
na[Al-] al-'Imma li al-Qur'ān wa al-Sunna. 3. La couv. porte Laḡnat al-
Qur'an wa al-Hadīf.

3803. Fakhr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar. *Ḥalq
al-Qur'ān baina 'l-mu'tazila wa-ahl as-sunna / ta'līf Fakhr-ad-
Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar. Taḥqīq Aḥmad Ḥigāzī
as-Saqqā. - Tab'a 1. - Bairūt : Dār al-Gīl, 1992 = 1413 h. -
72 S.
In arab. Schrift, arab.*

066002
FAHREDDIN
ER-RAZI
080378
KURAN

33 A 1770

21 HAZIRAN 1996

198. Fahr-ad-Din ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Asās at-taqdīs / li-Fahr-ad-Din ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar Ibn al-Ḥusain. Taḥqīq Ahmad Ḥiḡāzī as-Saqqā. - Al-Qāhira: Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariya, 1986 = 1406 h. - 318 S. - (Min turāt ar-Rāzī; 9)
Werk wird auch genannt: Ta'sis at-taqdīs. - In arab. Schrift, arab.
27 A 5231

MADE IN CYPRUS
SONIA LALAN BOOKS

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد غنغ البيسونج

ببليويو جزا قيا الريسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الادب العربي والبلغة والفن الادبي

16 MAR 2008

MADE IN CYPRUS
SONIA LALAN BOOKS

٧٣٧- المباحث البيانية في تفسير الفخر الرازي / احمد هنداري عبد الغفار ملال / د ١٩٨٩ ج . الامر ، ك . اللغة العربية بالقاهرة .
Fahreddin ar-Razi

١ ماجستير	٢ دكتوراه	٣ جامعة
٤ كلية	٥ قسم	٦ شعبة
٧ إشراف	٨ ميلادية	٩ هجرية

- النافذة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

6223. Fahr-ad-Din ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Iti-qādāt firaq al-muslimīn wa'l-mušrikīn / Fahr-ad-Din ar-Rāzī. Taqdim ... Muḥammad Zainuhum Muḥammad 'Azab. - Ṭab'a Al-Qāhira: Maktabat Madbūlī, 1993 = 1413 h. - 130 S. - (Silsilat al-fiqh al-maḡhabī)
In arab. Schrift, arab.
10 E 5236

10 SUBAT 1998

Fahreddin ar-Razi
Muḥammad Ibn-'Umar

1291 ANAWATI, G. C. Fakhr al-Din al-Rāzī †606/1209. Éléments de biographie. Mélanges H. Massé, 1963, pp. 1-10

(٤. 606/1210)

Fahreddin ar-Razi
†606/1209. Biographical sketches

03 ARALIK 1993

(232)

بوعزيزي (محمد العربي).

نظرية المعرفة عند الرازي من خلال تفسيره / اعداد محمد العربي بوعزيزي

اشراف المنجي الكعبي. - تونس: الكلية الزيتونية للشريعة واصول الدين . 1982. - 636 ص. 30 سم.

جغرافيا: ص. ص: 615-630.

رسالة دكتوراه: تفسير: تونس: 1982.

Fahreddin ar-Razi
297.18(043.5)

بوعزيزي (محمد العربي) / اعداد محمد العربي بوعزيزي

86-962300

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.
(‘Ajā'ib al-Qur'ān)

عجائب القرآن / لغز الدين محمد بن عمر
الحسين السرازي - الطبعة الأولى -
بيروت، لبنان : دار الكتب العلمية ، 1984

176 p. ; 24 cm.

Includes bibliographical references.

Acquired only for LG.

21 awalk 1991

Fakhr al-Dīn al-Rāzī

GUIGNES, P. La guérison en une heure de
Razés; traduction et notes. Janus 8 (1903),
363-370, 411-418.

Fakhr al-Dīn al-Rāzī

Fakhr al-Dīn al-Rāzī

1292 ARNALDEZ, R. L'oeuvre de Fakhr
al-Dīn al-Rāzī, commentateur du Coran
et philosophe. Cah. civ. méd. 3 (1960),
pp. 307-323

Fakhr al-Dīn al-Rāzī
esei e kurran me fassan
e filozof

JOMIER, J. Unité de Dieu, Chrétiens et
Coran selon Fakhr al-Dīn al-Rāzī. Islamo-
christiana 6 (1980) pp. 149-177.

30 UCAK 1993

- Fahreddin er-Razi

Müfessir Fahru'd-Din er-Razi ve bazı Suver-i Kur'aniyyenin
esrarına dair risalesi. DARTMA, Bahattin. Bil. Uz.
Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul,
1988. 168s.
Danışman: Doç.Dr.Ali Özek.

5175

10 MAYIS 1993

FARUK RAZI
(Fahreddin Razi)
297-
Mar-
Ab. Aslim mah. Menahic Şhi 145

Fahreddin Razi
02.11.54
مناظرات جرت - (كلمة سيدنا فخر الدين رازي) -
في بلاد ما وراء النهر من التمه واللاف وغيرها من بلاد ما وراء النهر
- Hyderabad, Deccan Imp. du Maj. la nuit et le matin
et d'histoire 135 (1337-1377) U. in-8°, 43 p. [Act. 18872]. Ma-
1 Dep. des Man. 4° Imp. n. 1478
(M. Mourad, La Physiognomonie Arabe et le Kitāb al-Firāsa de Fakhr Al-
Din Al-Rāzi. Paris 1939)
philosophie et de logique -
osmanli. Osmanli oriental
publications scilicet.)

MADE WITH ARIKATAN
SONRA GELEN DOKUMAN

23 KASIM 1991

المبادر، سالم سعدون 0185
الفكر الجغرافي عند الرازي / سالم سعدون المبادر، 1988
ص. 256-250 ؛ 29 سم
في المؤرخ العربي. - ع. 34 (1988)
بيبليوغرافيا : ص 256
FAHREDDIN
er-RAZI

Youssef Mourad, La Physiognomonie Arabe et le Kitāb al-Firāsa de Fakhr Al-
Din Al-Rāzi. Paris 1939
Razi Fahreddin

507. AUTUORI, A., «Antecedenti greci ed arabi del Kitāb al-firāsa di Fakhr al-Dīn Rāzī». *Annali* (Napoli) 43,1 (1983) pp. 43-60.

AUTUORI, A., «Testo latino e testo arabo della fisiognomica di Muḥammad ibn Zakariyā' al-Rāzī». *Annali* (Napoli), 44,1 (1984). pp. 29-40.

Après avoir évoqué l'importance de la physiognomonie dans la culture musulmane médiévale, l'auteur compare le troisième chapitre du K. al-Firāsa aux quatre sources où Rāzī a puisé ses informations, directement ou par l'intermédiaire d'une traduction : grecques (le pseudo-Aristote, Polémon de Laodicée) et arabes (le *Sirr al-asrār*, le *K. fī jibb al-Manṣūrī* de M. b. Zakariyā Rāzī). Des passages du texte de F. al-Dīn Rāzī sont confrontés aux passages équivalents dans les quatre sources et donnent une idée de la façon dont le texte a été transmis. Dans le second article, l'auteur compare le texte arabe de la Physiognomonie de M. b. Zakariyā Rāzī et sa traduction latine effectuée par Gérard de Crémone (pour son premier article, elle n'avait eu accès qu'à la traduction). Elle cite en regard les passages qui diffèrent et donne la liste des chapitres : leur ordre diffère et la traduction latine de G. de C. comporte deux chapitres supplémentaires dont l'auteur n'a pu déterminer l'origine. Deux articles qui, à partir d'un exemple limité, montrent les problèmes posés par la transmission des textes.
M. G.

FAHREDDIN
er-RĀZĪ

182 KASIM 1982

2133 MICHOT, J.R. L'eschatologie d'Avicenne selon F.D.al-Rāzī (I): présentation et traduction de la "Section du Retour" du *Kitāb sharh al-najāt* de Fakhruddin Rāzī. *Revue Philosophique de Louvain*, 87 (1989) pp.235-263

10. HISTOIRE DES SCIENCES ET DES TECHNIQUES

205

FAHREDDIN er-RĀZĪ

738. VESEL, Živa, «Une curiosité de la littérature médiévale: l'iconographie des planètes chez Fakhr al-Dīn Rāzī», *Studia Iranica*, 14,1 (1985), pp. 115-121.

Cet article aborde un sujet original et fort mal connu: la représentation imagée des 7 astres-planètes, à des fins de magie talismanique le plus souvent, telle qu'elle est rapportée dans les ouvrages encyclopédiques ayant traité de ces questions. Il s'agit du *Jāme' al-'olum* de F.D. Rāzī d'abord, mais aussi de plusieurs autres encyclopédies en langue persane ayant accordé une place parfois importante aux sciences occultes et aux superstitions populaires. Cette iconographie peut d'ailleurs beaucoup varier d'un ouvrage à l'autre. L'origine historique (babylonienne et mazdéenne notamment) de ces symboles est évoquée. Cette contribution à la connaissance d'un aspect précis de ces pratiques magiques jette une lumière utile sur ce véritable continent culturel souterrain, encore si négligé de nos jours, que révèle l'occultisme populaire.
P. L.

FAHREDDIN er-RĀZĪ

86-968339

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1210.
(*Manāqib al-Imām al-Shāfi'i*)

مناقب الامام الشافعي / تأليف فخر الدين الرازي، محمد بن عمر بن الحسين؛ تحقيق أحمد حجازي السقا. - الطبعة 1. - الأزهر، القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، 1986.

549 p. : facsim. ; 24 cm. —

(من تراث الرازي 8)

Includes bibliographical references.
ISBN 977-193-024-9 : £E6.00
Egy-Islam.

2: SOUV 1982

116 CALASSO, G. La "Sura degli Uomini" nel commento di Fakhr ad-Din ar-Razi. *Egitto e Vicino Oriente*, 2 (1979) pp.231-250.

NICHOLSON, R. A. A Persian manuscript attributed to Fakhru'ddīn Rāzī [GAL. I, 536]. *JRAS*, 1899, pp. 17-36.

Fahreddin er-Rāzī (543,544-1148/606 H, 1209)

Prof. Dr. Hüseyin Atay

30 OCAK 1993

İlâhiyat Fak. Der.

c.23, sf.393-409, Ank. 1978

179 CARUSO, A. Note di cosmologia islamica nel
commento coranico di Fakhr ad-Din ar-Rāzī.
Annali (Istituto Universitario Orientale), 47
(1987) pp.15-37

27 NISAN 1993

نهاية الايجاز في دراسة الاعجاز
تأليف فخر الدين الرازي (محمد بن
عمر) : تحقيق وتقديم ابراهيم
السامرائي ، محمد بركات حمدي ابو
علي . - عمان : دار الفكر ، 1985 .
214 ص : 24 سم . - (مكتبة
الدراسة البلاغية : 6) . - 2 د 1

G.W.M.M. J.K.A.A.

EKIM 1993

21 ARALIK 1991

1693. Rāzī, Fahr-ad-Dīn Muḥammad Ibn-ʿUmar ar-
ʿAḡāʾib al-Qurʿān / Fahr-ad-Dīn Muḥammad Ibn-ʿUmar
Ibn-al-Ḥusain ar-Rāzī. [Hrsg.:] ʿAbd-ul-Qādir Aḥmad ʿAṭā. -
Al-Qāhira: Dār al-Kutub al-Islāmiya, 1982 = 1402 h. -
198 S.
Übersetzung d. arab. Titels: Die Wunder des Qurāns. -
Arab. in arab. Schr. - Verf: 1150 - 1209 n.Chr. 26 A 3167

21 ARALIK 1991

198. Rāzī, Muḥammad Ibn-Abī-Bakr ar-: [Tafsīr] Tafsīr
ar-Rāzī: al-mūsammā bi-Unmūdaḡ galīl fī asʿila wa-ḡwiba
min ḡarāʾib āy at-tanzīl / taʿlīf Muḥammad Ibn-Abī-Bakr
ar-Rāzī. Taḥqīq Muḥammad Raḡwān ad-Dāya. - Ṭabʿa 1. -
Dimašq: Dār al-Fikr [u. a.], 1990 = 1411 h. = 599 S.
Einheitssacht.: Unmūdaḡ galīl fī asʿila wa-ḡwiba min ḡarāʾib
āy at-tanzīl. - Inhalt: Erläuterungen zu schwerver-
ständlichen Versen des Korans; Verf.: gest. nach 1268. - In
arab, Schrift, arab. 31 A 11350

02 MART 1996

al-Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn ʿUmar. al-Maḥṣūl fī uṣūl al-fiqh; ed.
T. J. al-ʿUlwānī (1979-1980)

Fahreddin er-Rāzī

Bull. critique 4 (1987), 46-49. M. Bernard (F)

Fahreddin er-Razi

FÄHREDDİN ER-RÄZİ

8 ARABISCHE SPRACHEN

3250. Fahr-ud-Din ar-Razi, Muhammad Ibn-'Umar: Ni-hayat al-ig'az fi dirayat al-'ig'az / ta'liif Fahr-ud-Din ar-Razi. Tahqiq wa-dirasat Bakri Salih Amin. - Tab'a 1. - Bairut: Dar al-'Ilm li'l-Maläyin, 1985. - 437 S.
Inhaltsangabe: Arabische Rhetorik. - Text arab. - In arab. Schrift. - Verf.: 1150 - 1210 26 A 9399

3251. Fahr-ud-Din ar-Razi, Muhammad Ibn-'Umar: As-Sa-fa' fi 'uzma' fi yaum al-qiyama / ta'liif Fahr-ud-Din ar-Razi, Muhammad Ibn-'Umar. Taqdim ... Ahmad Higazi as-Saqi. - Tab'a 1. - Al-Qahira: Al-Maktaba al-Azheriya li'l-Turaj, 1986. - 94 S. - (Min turaj ar-Razi; 11)
Inhaltsangabe: Islamische Eschatologie. - Arab. - In arab. Schrift. - Verf.: 1150 - 1210 8 E 4104

Atilla Özdemir; "İlmi Tefsir Açısından Fahruddin er-Razi'nin Mefatihü'l-Gayb Adlı
Danışman: Doç.Dr. H.Avni Çelik.
Eseri",

Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
...Master...Tezi. Tarihçe

MADDE YAYINLANMIŞTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

29 MAYIS 1996

sel.Ü. İlahiyat

10 OCAK 1994

-1990 Kelâm

A.Muttalip BADEMÇİ

ابن خطيب الري، فخر الدين محمد بن عمر (606هـ / 1210م)، هو

Fahreddin er-Razi

الفخر الرازي

(معجم المؤلفين 79/11)

المحصل في علم الأصول

نشره: طه جابر فياض العلواني

(مركز البحث العلمي وحياء التراث، جامعة الإمام محمد بن سعود

1980)

Prof.Dr.Şerafeddin GÖLCÜK Fahreddin Er-râzi ve İrade Görüşü

Y.Lisans Tezi.

88 06018 FAHREDDİN ER-RÂZİ
Sayfa. - 091654 IRADİE

86-962281

RÄZİ, Fakhr al-Din Muhammad ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.

(Ni-hayat al-ig'az fi dirayat al-'ig'az)

نهاية الایجاز فی درایة الاعجاز /

تالیف فخر الدین الرازی ؛ تحقیق

ودراسة بکبری شیخ أمین

الطبعة 1. - بیروت، لبنان : دار العلم

للمسلیمن ، 1985.

437 p. ; 25 cm.

Bibliography: p. 393-399.

Includes indexes.

\$13.00 (U.S.)

Arabic language--Rhetoric; Koran--
Excellence.

Acquired only for LC.

Fahreddin Razi'ye göre Kur'an'da icaz sorunu. ERDOĞAN, Ayhan. Yüksek
Lisans. Gazi Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ankara, 1993. 57 s., 44 ref.
Danışman:Doç.Dr.Yasin Ceylan. Dili:Tr.

28 MAYIS 1998

Atay, Prof. Dr. Hüseyin

"İlmi kelâmdan, Fahrreddin-ü Râzî'nin

mevkufu ve muhasalan mukayeseli
araştırması [Metin Arapsadır]"

A.Ü. İlahiyat Fak. Dergisi

1983/26 ss 1-58

86-9632

Râzî, Fakhr al-Dîn Muḥammad ibn 'Umar,
1149 or 50-1210.
(Nihāyat al-İjāz fī dir'āyat al-İ'jāz)
نهاية الایجاز فی درایة الاعجاز / تألیف
ر. الدین الرازی (محمد بن عمر)
قیق و تقدیم ابراهیم السامرائی ، محمد
نات حمدی أبو علی . - عمان :
الفر ، 1985 .

214 p. ; 24 cm. --

(مكتبة الدراسات البلاغية ؛ 6)

Reprint. Originally published: Cairo
Matba'at al-Adāb wa-al-Mu'ayyad, 1317
[1899 or 1900 i.e. 1900]
Includes indexes.
2JD
Koran-Language and style.
Jordan-Islam.

۱۸۰ - الرازي ، فخر الدين محمد بن عمر (۶۰۶ / ۱۲۰۹ م)

Fahreddin es-Râzî (مجمع المؤلفين ۱۱ / ۷۹)

كتاب النفس والروح وشرح قوامها

نشره : محمد صغير حسن المعصومي

الطبعة الاولى ، ۲۲۰ ص

(معهد الأبحاث الاسلامية ، اسلام آباد ، باكستان ۱۹۶۸)

Fahreddin es-Râzî

567. AUTUORI, A. «Antecedenti greci e arabi del Kitāb al-firāsa di Fakhr al-Dīn al-Rāzī», *AION* 43,1 (1983), pp. 43-60.]

92 FAHREDDIN ES-RÂZÎ

(14)

المجدوب (عبد العزيز).
- الامام الحكيم فخر الدين الرازي من خلال تفسيره /
عبد العزيز المجدوب . - ط . 2 . - ليبيا - تونس :
الدار العربية للكتاب ، 1980 . - 222 ص . ، 21 سم .

فخر رازی و مسأله حرکت وضعی زمین

حسین معصرمی همدانی

۱. تمهید

معمولاً سال ۱۵۴۳ میلادی را آغاز انقلاب علمی جدید می‌دانند. در این سال نیکولا کوپرنیک کتابی به نام در باره دوران افلاک آسمانی منتشر کرد و در آن، برخلاف نظر عموم همزمانان و پیشینیان خود، سکون زمین و قرار داشتن آن را در مرکز عالم منکر شد و نجومی بر پایه حرکت زمین (حرکت وضعی و حرکت انتقالی) تأسیس کرد. هر چند کوپرنیک در اوایل کتابش سعی می‌کند که نظر خود را چندان بدیع جلوه ندهد و از برخی از قدما - دو تن از فیثاغورسیان، هراکلیدس پونتوسی، آریستارخوس ساموسی - به عنوان اسلاف فکری خود نام می‌برد، اما از همان آغاز پیدا بود که قول به حرکت زمین، چه حرکت وضعی و چه حرکت انتقالی، با طبیعیات ارسطویی سازگار نیست و اعتقاد به طبیعیات جدیدی را ایجاب می‌کند. احیاناً به همین دلیل بوده است که بیشتر متفکرانی که پیش از کوپرنیک به حرکت زمین اندیشیده‌اند، هر چند این اندیشه

1. De Revolutionibus Orbium Coelestium

۲. این دو فیثاغورسی عبارتند از فیلاولائوس (Philolaos) و اکفانتوس (Ecpantos). که به گفته کوپرنیک اولی به حرکت انتقالی زمین به دور «آتش مرکزی» و دومی به حرکت وضعی زمین معتقد بوده است. هراکلیدس پونتوسی (Heraclides of Pontos) نیز به حرکت وضعی زمین معتقد بوده است. اما آریستارخوس (ارسطرخس) ساموسی (Aristarchus of Samos) هم به حرکت وضعی زمین معتقد بوده و هم به حرکت انتقالی آن. نام دانشمند اخیر در نسخه چاپی درباره دوران افلاک آسمانی نیست ولی در نسخه خطی آن موجود است. رک:

Alexandre Koyré, *The Astronomical Revolution* (Paris, 1973), p.39, 100.

جانشین معروف حسن صباح بود، استندار رویان شد (تاریخ طبرستان، ج ۳، ص ۸۸). حکومت او طولانی و پر از حادثه بود. پس از مرگ او مردم رویان با «هزار سف بن شهر یوشن» پرادزاده کیکاوس بیعت کردند و او، برخلاف عم خود کیکاوس که پیوسته با اسماعیلیان الموت در خصومت بود، با ایشان صلح کرد (همان کتاب، ص ۱۴۲). این امر مطابق میل بزرگان رویان و «شاه اردشیر» باوندی «اصفهد طبرستان» نیفتاد و از هر سوی با او به مخالفت برخاستند و او ناچار به ملاحظه پناه برد (ص ۱۴۳) و سرانجام پس از مدتی در بدری کشته شد. پس از آن مردی را که «می‌گفتند با استندار تعلق خویشی دارد، به نام بیستون بن ناماور» به حکومت رویان برداشتند و او مردی مجهول و ناشناخته بود (همان موضع)، اما تاریخ رویان در نصب نامه معمول خود نام او را «بیستون بن زرین کمر بن جستان بن کیکاوس» نوشته است.

جای شگفتی اینجاست که مولانا اولیاءالله در جای دیگر از تاریخ رویان (ص ۱۵۰) او را به پیروی از تاریخ طبرستان بیستون پسر ناماور مجهول، می‌خواند و می‌گوید: «ملاحظه او را پنهان داشتند و بعد از آن احوال او معلوم نشده» (ص ۱۵۱). اما بلافاصله (در همان صفحه) می‌گوید که «ملک اردشیر باوندی» به برادرزاده‌ای از آن خود که نامش زرین کمر بود ولایت رویان را داد. پس از آن می‌گوید: «استندار بیستون بن زرین کمر مردی مهیب و صاحب تمکین بود». بنابراین نسب استنداران از «بادوسپهان» قطع می‌شود و به «باوندیان» می‌پیوندد. پس تکلیف نسب نامه‌ای که ضمن آن خود مولانا اولیاءالله نسب استنداران را از زمان خود (قرن هشتم) تا بادوسپهان می‌رساند چه می‌شود؟

نتیجه: خاندان بادوسپهان و دابویه در سال ۱۴۲ یا ۱۴۳ هجری پس از فتح طبرستان به دست مسلمانان برافتادند و لااقل دیگر در میان حکام طبرستان و رویان نامی از ایشان نیست. در قرن چهارم هجری کسان دیگری بنام «استنداران» بر رویان حکومت کرده‌اند که البته استقلال تام نداشته‌اند و تابع حکام و فرمانروایان بزرگتر بوده‌اند. رابطه میان «استنداران» حاکم بر رویان در قرن پنجم با «استنداران» قرن چهارم معلوم نیست و حکومت این استنداران اخیر با مرگ هزار سف بن شهر یوشن پایان می‌یابد. «استندارانی» که پس از آن به رویان یا «رستمدر» حکومت کرده‌اند از خاندانی دیگر بوده‌اند و مورخان آنها برای رساندن نسبشان به ساسانیان نسب نامه‌ای معمول پرداخته‌اند که آثار جعل و تزویر در آن آشکار است.



«منظومه منطق و فلسفه از امام فخر رازی» مقاله‌ای است به قلم دکتر نصرالله پورجوادی در معرفی رساله‌ای به نظم، اثر فخر رازی، به نام «کتاب منظوم بالفارسیه فی المنطق و الطبیعی والالهی...» که در حدود شش قرن و نیم پیش از منظومه حاج ملاهادی در منطق و طبیعیات و الهیات سروده شده است. نویسنده نخست این دو منظومه را، که یکی به عربی و دیگری به فارسی است، با هم مقایسه می‌کند و سپس درباره آخرین فصل منظومه رازی، که مدحی است برای یکی از شاهان آن زمان، به تفصیل سخن می‌گوید، و در پایان بر اهمیت آن از جهت تاریخی تأکید می‌کند.

«در باب مذکر احباب»، نوشته عارف نوشاهی، درباره چاپ کتابی به همین نام، تألیف سیدحسن خواجه نقیب الاشراف بخاری، به تصحیح نجیب مایل هروی است که تذکره پارسی و ترکی‌گویان قرن دهم ماوراءالنهر است. مایل هروی آن را بر اساس نسخه موزه بریتانیا (مورخ ۹۸۷) و دو نسخه دیگر (کراچی و برلین) تصحیح کرده است. نویسنده که در کتابخانه خود نسخه خطی مطابق با نسخه برلین دارد، یک دور کامل نسخه خود را با چاپ مصحح مقابله و اختلافات چشمگیر دو نسخه را، همراه با اضافات نسخه خود، در این مقاله آورده است.

«مقاله غزالی و مآخذ صوفیانه او»، تألیف دکتر نصرالله پورجوادی، تحقیق درباره مآخذ صوفیانه ابوحامد غزالی برای تألیف دو کتاب مهم احیاء علوم الدین و کیمیای سعادت است. نویسنده، پس از اشاره به این معنی که بررسی محققانی که تاکنون به این موضوع پرداخته‌اند کم و بیش مجمل بوده است، نشان می‌دهد که تهذیب الاسرار ابوسعید خروگوشی که هنوز به صورت خطی است و چاپ نشده است، یکی از مهمترین مآخذی است که غزالی از آن در احیاء علوم الدین و کیمیای سعادت استفاده کرده و حق بخشهایی از آن را عیناً در کتاب احیاء خود آورده است.

«مغان و نقش آنان در فرهنگ ایران زمین»، نوشته دکتر مصطفی ذاکری، تحقیق عالمانه‌ای درباره مغان، مخصوصاً مغان ادوار قدیم پیش از اسلام است. نویسنده، که مفهاری را طایفه‌ای از مادها می‌داند که پیش از تشکیل سلسله سلطنتی ماد از اقوام بابل و آشور و تبعه آن حکومتها محسوب می‌شدند، نخست بحث ریشه‌شناسی و اشتقاق درباره مغ و مجوس را مطرح می‌کند و سپس سوابق مغان را از قدیم‌ترین ایام، به نحوی که در آثار آکدی منعکس است و در عهدین و قرآن ذکر شده است، و نیز نقش آنان را در طول تاریخ و به ویژه در دوره ساسانیان شرح می‌دهد و در پایان نتیجه می‌گیرد که آنچه بعضی درباره تمدن و فرهنگ عظیم ایران پیش از اسلام گفته‌اند و ادعا کرده‌اند که این تمدن بر اثر حمله اعراب از بین رفته است سخنی از روی تعصب است و کوچکترین نشانه‌ای از این همه عظمت ادعایی در دست نیست.

«مقاله نگاه به شطحیات شیخ ابوالحسن خرقانی» پس از اشاره به این معنی که عارف تجربه عرفانی خود را با زبانی موسوم به شطح که خارج از قواعد و اصول است بیان می‌کند، به دو دیدگاه متفاوت در مفهوم شطح می‌پردازد که دو عارف شهیر، یکی روزبهان بقلی و دیگری شیخ محیی‌الدین ابن عربی ارائه کرده‌اند. از دیدگاه روزبهان هر جا که سخن گفتن با زبان حقیقت باشد شطح است؛ ولی در نظر ابن عربی، شطح ادعای صادقی است که در آن گوینده مرتبه خاصی را که خداوند به او عطا فرموده است بر سبیل فخر اظهار می‌کند. موضوع این مقاله بررسی برخی سخنان شیخ ابوالحسن خرقانی و مجموعه‌ای از شطحیات است که با دو ملاک محیی‌الدین ابن عربی و شیخ روزبهان بقلی انتخاب شده است.

«مقاله تذکره الاولیایهای عطار و جامی، تداوم نوشته‌های بنیادی تصوف»، نوشته دنیز اگل محقق فرانسوی و ترجمه عبدالمحمد روح‌بخشان، تحقیق جامعی در باب مجموعه‌هایی درباره زندگی مشایخ بزرگ تصوف است که به نام «تذکره» شهرت دارد. این مجموعه‌ها روایت زندگی اولیاء از طریق حکایات منقول درباره آنهاست. گذشته از تذکره‌ها، مجموعه‌های دیگری نیز هست که بعضی به نام «طبقات» و بعضی دیگر به نام «سیر»، به قیاس با زندگینامه پیامبر (ص)، معروف است. بررسی منظم این متون حایز اهمیت انکارناپذیری برای تاریخ تصوف است. نویسنده در این بررسی به تفصیل از تذکره الاولیاء عطار و نجات الانس جامی، به عنوان دو نگرش عارفانه سخن می‌گوید.

«مقاله بحث انتقادی در نقد شیخیه بر حکمت متعالیه»، نوشته علیرضا ذکاوی قراقرزلو، مجلد سوم کتاب ماجرای فکر فلسف در جهان اسلام تألیف دکتر غلامحسین ابراهیمی دینانی بررسی شده است که نویسنده در آن به بحث در نظریات فلسفی شیخ احمد احسائی و سید کاظم رشتی از دیدگاه علمی پرداخته است و بر آن است که همان‌طور که فخر رازی، به عنوان شرح، الاشارات و التنبیهاث بوعلی سینا را جرح کرده، شیخ احسائی نیز با نوشتن شرح عریضه بر نظریات ملاصدرا خرده گرفته است. نویسنده مقاله انتقادات دینانی را از شیخ احسائی و سیدکاظم رد می‌کند و معتقد است که نظریات شیخ و سید به لحاظ داعیه مذهبی آنان است که حساسیتها را برانگیخته و گرنه عرضه نظریات عجیب در فلسفه و کلامی سابقه نیست و تفلسف احسائی نیز مانند فلسفه‌های قرون وسطایی دیگر است، نه کمتر و نه بیشتر، و نتیجه می‌گیرد که اگر به دور از تعصب به دانشمندان و آثار آنها نگاه کنیم، درک بهتری از گذشته فرهنگی خود خواهیم داشت.

منظومه منطق و فلسفه از امام فخر رازی

نصرالله پورجوادی

۱. منظومه حاج ملاهادی و منظومه فخر رازی

«منظومه منطق» و «منظومه حکمت» عناوینی است که دانشجویان فلسفه اسلامی در طول یک قرن و نیم گذشته در مورد دو کتاب معروف حاج ملاهادی سبزواری به نامهای «اللتالی المنتظمه» و «غرفرائد» و شروح آنها به کار برده‌اند. حاجی سبزواری در این دو اثر سعی کرده است که مباحث منطق و فلسفه، اعم از طبیعیات و الهیات، و همچنین معادشناسی و اخلاق را به نظم درآورد تا محصلان فلسفه اسلامی بتوانند آنها را حفظ کنند. و در ضمن، خود وی هر دو را شرح کرده است و همین شروح است که همراه با متن اصلی اشعار به عنوان نخستین کتابهای درسی در فلسفه و منطق در میان طلاب و دانشجویان این دروس مورد استفاده قرار گرفته است. اما حقیقت این است که حدود شش قرن و نیم پیش از حاج ملاهادی، فخرالدین رازی این ابتکار را به خرج داده و مباحث منطق و فلسفه، اعم از طبیعیات و الهیات، را به نظم درآورده است. و در حالی که منظومه سبزواری به عربی است، منظومه فخر رازی به فارسی سروده شده است.

منظومه فخر رازی که به مراتب کوتاه‌تر از هر یک از دو منظومه حاجی سبزواری است در



SUMMARY

Even Abraham, the first of Israel's patriarchs and one of Islam's prophets, lied. The peculiar account of his lie, concerning his wife presented by him as his sister, is told three times in the biblical book of Genesis and, after having been filtered by rabbinic exegesis, is to be found several times in Muslim prophetic tradition. The passage from one religious context into the other yields significant modifications in the form, in the content and in the meaning of the story.

GABRIELLA SEVERINO*

SEMPLICI OSSERVAZIONI IN MARGINE AL CAPITOLO SUI PRONOMI
IN AL-TAFSİR AL-KABİR DI FAKHR AL-DİN AL-RĀZĪ

RÉSUMÉ : L'auteur centre son étude sur un texte extrait de l'introduction au *Grand Commentaire* coranique de Fakhr al-Dīn al-Rāzī, persan des environs de Téhéran mort à Hérat (1148-1209), où ce dernier montre que le pronom 'Lui' est la parole la plus adéquate pour désigner l'essence divine. Après un examen approfondi et des considérations éclairantes qui constituent le corps de ce travail, l'auteur situe le texte par rapport à deux autres sur le même sujet ; le premier se trouve dans le commentaire de Coran 2,163 et le second, dans *Lawāmi'*, une des dernières œuvres d'al-Rāzī. Nous découvrons ainsi qu'il y a trois façons d'aborder le même sujet : par le truchement de la mystique, de la théologie et de la linguistique, ce qui s'exprime dans trois genres littéraires bien différents.

Nel suo *Grande Commento* al Corano, *al-Tafsīr al-Kabīr* ovvero *Mafātiḥ al-Ghayb*, al-Rāzī (Rayy 543/1148 – Herat 606/1209) interviene due volte sul tema dei pronomi personali (*al-asmā' al-muḍmāra*); la prima volta, all'interno dell'introduzione linguistica al *Tafsīr*, in una sezione dedicata al 'nome' come categoria grammaticale (*ism*); la seconda volta, nel commento a Corano 2,163: "Il vostro Dio è un Dio unico! Non c'è Dio all'infuori di Lui".

Questi due testi sono stati tradotti e perciò stesso interpretati, in lingua francese, da Michel Lagarde in *Etudes Arabes* 59 (1981) 2–26 (secondo testo) e *Etudes Arabes* 67–68 (1984–1985) 105–141 (primo testo)¹. Il secondo testo è stato anche studiato e tradotto da Roger Arnaldez in *Studia Islamica* 36 (1972) 71–87².

* Gabriella Severino est professeur en retraite de l'Université, la Sapienza, à Rome où elle a enseigné l'histoire médiévale européenne. Ses recherches et son enseignement l'ont amenée à s'intéresser au monde arabo-musulman avec lequel l'Europe a entretenu tant de relations à l'époque qui a fait l'objet de ses études ; c'est pourquoi, elle a consacré un certain nombre d'années à l'étude de la langue arabe, pour ainsi accéder de façon plus sûre aux sources historiques et religieuses du Moyen Âge arabo-musulman.

¹ *Al-Tafsīr al-Kabīr* (d'ora in poi *TK*), v. 1, Dār al-Fikr, Beyrouth 1981, pp. 152–158; come già detto, il testo è stato tradotto in *Etudes Arabes* 67–68 (1984–1985) (d'ora in poi *EA*). Una ripresa del tema è in *TK*, v. 4, pp. 193–196; testo tradotto in *EA* 59 (1981). Una seconda ripresa del tema è in *Lawāmi' al-bayyināt*, Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyya, al-Qāhira 1396/1976, pp. 80–82 e 101–107. Per i riferimenti alle edizioni del Cairo 1933 e di Teheran s.d., cfr. la sinossi in M. Lagarde, *Index du Grand Commentaire de Fakhr al-Dīn al-Rāzī*, Leiden–New York–Köln 1996, pp. 60–80.

— Fahreddin er-Razi (060018)

13 MAY 2010

MADDE YAYINLANDIRILAN
KİTAPLARIN İZLENİMLERİ

D1724



03 KASIM 1992

060018 FAHREDDIN ER-RAZI

89-962551

Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,
1149-1210.

(Maḥṣūl fī 'ilm uṣūl al-fiqh)
المحصل في علم الأصول الفقه / لغير
الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي. --
الطبعة 1. -- بيروت، لبنان: دار الكتب
العلمية، 1988.

2 v. ; 25 cm.

Title page partially vocalized.

Bibliography: v. 1, p. 8.

4E35.70 (set)

L&S-Islamic Law.

Razī, Fahreddin

KLM

"Fazlur Rahman", "Islam", s. 121

1981 (İSTANBUL)

24 SUBAT 1992

- Fahreddin er-Razi

24 SUBAT 1992

- Ebū 'Alā al-
Ma'arrī

NICHOLSON, R. A. Persian manuscript at-
tributed to Fakhrū'ddīn Rāzī [GAL I, 506],
with a note on *Risālatu 'l-Chufrān* by Abū 'l-
'Alā al-Ma'arrī and other MSS in the same
collection. JRAS, 1899, pp. 669-674.

28 MAYIS 1993

- Fahreddin er-Razi
- Abdülkahir el-Cürcani

HACİMÜFTÜOĞLU, Nasrullah, "Fahruddin Er - Rāzī, Nihāyetü'l - İcāz fī Dirāyeti'l - İcāz'ının Taḥkikī Neşri ve Abdülkahir El - Cürcānī'nin Belāgat Alanındaki Eserleriyle Mukayesesi", Yayınlanmamış Doktora Tezi, (Danışman: Doç. Dr. M. Nazif Şahinoğlu), Atatürk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Fars Dili ve Edebiyatı Anabilim Dalı, 1987, 402 S.

- Fahreddin-i Razi

HORN, P. Persian manuscript attributed to
Fakhrū' ddīn Rāzī [GAL I, 506]. Journal of
the Royal Asiatic Society, 1899, pp. 424-425.

53085 JOMIER, J. "Qui a commenté l'ensemble des
Sourates Al-'Aḥkābū' à Yāsīn (29-36) dans "le Tafsīr
al-Kabīr" de l'Imām Fakhr al-Dīn al-Rāzī?" *Internat.
J. Mid. East Stud.* 11, no. 4 (Jl '80). 467-85.

NICHOLSON, R. A. Persian manuscript attributed to Fakhru'ddīn Rāzī (GAL I, 506), with a note on *Risālatu 'l-Ghulrān* by Abū 'l-'Alā al-Ma'arrī and other MSS in the same collection. JRAS, 1899, pp. 669-674.

نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز ، لفخر الدين الرازي ، تحقيق الدكتورين إبراهيم السامرائي محمد بركات أبو علي . عمان ، ١٩٨٥ .

FAHREDDIN er-RĀZĪ

92C
DEF-A

A'lāmū'l-Firiyā... , S. 271-284

Razi, Fahreddin

Suat Yıldırım

• Tefsir-i Kebir

(Fahruddin Razi'nin Mefatihü'l Gayb adlı tefsirinin tercümesi, diğer üç arkadaşı ile birlikte)
Ankara, Akçağ. 1988-1992
(12. cilt. devam ediyor).

20 NISAN 1993

TEFSİR

Fahreddin Razi

2109. Fahr-ud-Din ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Muḥāzara fī 'l-radd 'alā 'n-naṣrā / Fahr-ud-Din ar-Rāzī Abū-'Abdallāh Muḥammad Ibn-'Umar. Taqdīm wa-taḥqīq 'Abd-al-Magīd an-Naggār. - Bairūt: Dār al-Garb al-Islāmī, 1986. - 92 S.
Inhaltsangabe: Widerlegung des Christentums. - Text arab. - In arab. Schrift. - Fahr-ud-Din ar-Rāzī: 1150 - 1210
27 A 11075

27 NISAN 1993

00943 JOMIER, J. Qui a commenté l'ensemble des sourates al-'Ankabūt à Yasin (29-36) dans "le Tafsir al-kabir" de l'imām Fakhr al-Dīn al-Rāzī? JMES 11 (1980) pp. 467-485.

İmam Fahreddin er-Rāzī'nin
"Tefsirul Kebir"inde Ankabūt - Yasin
sürelerinin (29-36) tamamını kim
tefsir etti?

18 MAYIS 1993

188 MAULIFFE, J.D. Fakhr al-Din al-Rāzī on āyat al-izyāh and āyat al-sayf. *Conversion and continuity: indigenous Christian communities in Islamic lands, eighth to eighteenth centuries*. Ed. M. Gervers & Ramzi Jibran Bikhazi. Toronto: Pontifical Institute of Mediaeval Studies, 1990 (Papers in Mediaeval Studies, 9) pp.104-119

FAHREDDIN er-RĀZĪ

- المطالب العالية في العلم الإلهي، لفخرالدين الرازي، تحقيق أحمد حجازي السقا. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨٧.

18 MAYIS 1993

2372 POURJAVADY, Nasrollah. Les rapports de Fakhr al-Din Rāzī avec les maîtres soufis. Tr. Selva, J. *Al Muntaka / Al-Muntaqā*, 4 i / 12 (1988) pp.47-60

FAHREDDIN er-RĀZĪ

18 MAYIS 1993

18 OCAK 1994

خديوجم حسين. "به يا دعشتمدين سال درگذشت امام فخر رازي". كيهان - فرهنگي، سال ٢٠٢، ش ٩ (ذر ١٣٦٤): ص ٢٢-٢٤، ٢٥.

٢٠٢٢ FAHREDDIN er-RĀZĪ

Fahreddin Razi IF 4390

شرح الاشارات والتنبهات

31 AGUSTOS 1992
1st 1257

92414
060018 FAHREDDIN er-RAZI
٢٩٢ م ماهر مهدي هلال
فخرالدين الرازي بلاغيا . بغداد ، وزارة الاعلام ؛
١٩٧٧
٣٠٧ ص (سلسلة كتب التراث - ٤٩)
بليو جرافيا وفهارس : ص ٢٨٥-٣٠٧
١ - الرازي ، فخرالدين (بلاغي) ١ - العنوان
(السلسلة)

fahreddin er-Razi
- Ali bi Rabban Tabari

18 MAYIS 1993

BELGUENJ, Moh. Salah. L'embryologie chez le médecin Ali Rabban al-Ṭabarī et dans le commentaire coranique de Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *Actas V. Cong. int. filos. med.* I, 1979, pp. 551-561.

10 OCAK 1996

260018 FAHRÜDDİN ER-RÂZİ

AT.Ü. DOĞU DİL-ED. DOKTORA

86. "Fahruddin er-Razi, Nihayetü'l-icaz fi Dirayeti'l-icaz'ının Tahkiki Neşri ve Abdülkahir Curcani'nin Belagat Alanındaki Eserleriyle Mukayesesi", Nasrullah Hacımüftüoğlu, Erzurum 1987, XXI + 156 + 2 20 s. (Danışman: Doç.Dr. M.Nazif Şahinoğlu)

FAH. RÂZİ

TİS

✓
297-29
ALC-E

M-A. AL. Cəfər. Esr. Tələvur. sh: 20
20

Fahreddin er-Razi
- Abdülkahir Curcani

28 MAYIS 1993

HACIMÜFTÜOĞLU, Nasrullah, "Fahruddin Er-Razi, Nihayetü'l-icaz fi Dirayeti'l-icaz'ının Tahkiki Neşri ve Abdülkahir el-Cürçani'nin Belagat Alanındaki Eserleriyle Mukayesesi". Yayınlanmamış Doktora Tezi, (Danışman: Prof. Dr. M. Nazif Şahinoğlu), Atatürk Üniversitesi, Fen - Edebiyat Fakültesi, Doğu Dilleri ve Edebiyatları Bölümü, 1987, 404 S.

21 ARA 2008

177 HAJJAJI-JARRAH, Soraya Mahdi. *Āyat al-nūr*: a metaphor for where we come from, what we are, and where we are going. *Reason and inspiration in Islam: theology, philosophy and mysticism in Muslim thought: essays in honour of Hermann Landolt*. Ed. Todd Lawson. London: Tauris, 2005, pp.169-181. (How Ibn Sīnā and al-Rāzī construct arguments intended to define something perhaps indefinable hidden behind the metaphors of the *āya*.)

Ayet
Ibn-Sina
(Fahreddin)

MADE YAYINLANMIŞ
SONRA GELEN DOKÜMAN

-Fahreddin er-Razi

İzzet Müreyden,

« الرازي - حياته و أعماله » محاضرة اذاعية ، دمشق ، ١٩٦٥ .

11 OCAK 1993

131 AGUSTOS 1992

2390 MONNOT, G. Le panorama religieux de Fahr al-Din al-Razi. *Revue de l'Histoire des Religions*, 203 (1986) pp.263-280

Faḥr ad-Dīn ar-Rāzī (gest. 606/1210) bezeugt seinen Glauben an die Macht der Sterne bereits in seinem großen Korankommentar³. Sein *K. as-Sirr al-maktūm*, das in erster Linie ein Werk der Magie ist, enthält gleichwohl manches Astrologische. Für den Ḥuwārizmšāh 'Alā' ad-Dīn Muḥammad ibn Tukuš (reg. 596-617/1199-1220) schrieb ar-Rāzī in persischer Sprache das *K. al-Aḥkām al-'Alā'iya fī l-a'lām as-samāwīya* (kurz *al-Iḥtiyārāt al-'Alā'iya* genannt), ein Werk über Katarchen in neun Kapiteln⁴. Er hat es später selbst ins Arabische übersetzt⁵.

³ Beispiele dieser astrologischen Koraninterpretation bei Nallino *Raccoltā* V 34-37.

⁴ Mss.: Browne *Catal.* O 3 (p. 158f.); Sbath nr. 501,3 (p. 29-88); Krause *Mathem.* p. 489; Storey *Pers. Lit.* II 87.

⁵ Mss.: Berlin Oct. 2488; Leiden 1078 (= Cod. 1534,1 Testa); Chester Beatty 4537; Paris 2592; Hamidiye 1446 (fol. 108-131); Krause *Mathem.* p. 489.

MANFRED ULLMANN, DIE NATUR- UND GEHEIMWISSENSCHAFTEN
IM ISLAM, LEIDEN 1972, S. 340

18 OCAK 1994

نيكوهت، احمد. "هشتصد مين سال درگذشت فخر رازی". شایسته، سال ۲۵، ش. ۲۲۹ (۱۳۴۴۵۲۴): ص ۴۰۱.

۲۸۹۹
FAHREDDIN
ar-Rāzī

FAHREDDIN ar-Rāzī

المتخب من المحصول للفخر الرازي / تحقيق عبدالمعز
عبدالعزیز حریرز. - دكتوراه. - جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - الشریعه - اصول الفقه، ۱۴۰۶ هـ.

18 MÄRTIS 1995

Fahreddin Razi (KUM)

5237 KRAUS, P. Les "Controverses" de
Fakhr al-Dīn Rāzī. *BIE* 19 (1937), pp.
187-214

Fahr al Din Razi min
~~ihkiyāt~~
mūnāzarāt /

5254 WIEDEMANN, E. Ueber optische
Tauschungen nach Fahr al Din al Rāzī
und Nasir al Din al Ṭūsī. *SPMSE* 45
(1913), pp. 154-167

18 AGOSTOS 1992

Fahreddin ar-Rāzī

HORN, P. Persian manuscript attributed to
Fakhr al-Dīn Rāzī [GAL I, 506]. *Journal of
the Royal Asiatic Society*, 1899, pp. 424-425.
FAHREDDIN ar-Rāzī

- BIRŪNĪ
FAHREDDĪN ar-RĀZĪ

89-933448

Micro- BIRŪNĪ, Muḥammad ibn Aḥmad, 973?-1048.
fiche Fihrist-i kitābhā-yi RĀZĪ, va nāzhā-yi
91/ kitābhā-yi BIRŪNĪ / az Abū Rayḥān Muḥammad
58978 Ibn Aḥmad BIRŪNĪ va al-Moḥshāḥ al-
fihrist, az Abū Ishāq Ibrāhīm ibn Muḥammad
mo'rūf bih Ghazanfar Jabrīzī; taḥḥīḥ va tarjuma
mah va ta'līq az Maḥdī Muḥaqqiq. -- [Tehran]:
Mo'assasah-i Intishārāt va Chāp-i Dānishgūh-i
Tīhrān, 1366 [1987]
6, 239 p.; 24 cm. -- (Intishārāt-i Dānish-
gūh-i Tīhrān; shumārāh-i 1406)
Text in Arabic; translation and explanatory
notes in Persian.

Ir-P
BIRŪNĪ, Muḥammad ibn Aḥmad, 973?-1048. --
Fihrist-i kitābhā-yi RĀZĪ ... 1366 [1987]
(Card 2)

Includes bibliographical references
(p. [229]-237)
Includes indexes.
(Bibliography of Arabic books, written by
Abū Bakr Muḥammad ibn Zakarīyā al-Rāzī, 865?-
925?; includes explanatory notes by Maḥdī
Muḥaqqiq)

03 ARALIK 1993

FAHREDDĪN ar-RĀZĪ

BRENTJES, Sorja, "The Chapter "Ilm al-Arit-
matiqi" on Number Theory in the Persian
Encyclopaedia "Hada'iq al-Anwar fi Haqa'iq
al-Asran" of Fakhr ad-Din ar-Razi". *Journal of
Central Asia*, 9, 2 (December 1986), pp.59-64.

Fahrettin Razi

M. Bazi Serefuddin. (valtkaya)

Temās il-i Eslāfan: Fahri Rāzi.

S. Müstefikim, VII, sy. 169, s. 203.

Ein neun Abschnitte (*turuq*) umfassendes Kapitel über „Gifte und Theriak“ bringt auch Fahr ad-Din ar-Rāzī². Er beschreibt die Zusammensetzung von sieben verschiedenen Giften³, deren erstes mit dem ersten in der *Dahira al-iskandariya* genannten Gift (→ S. 330) identisch ist. Die Gifte bestehen aus 1. Menschenblut und Eselsmilch, 2. Löwenhirn, Vipernfett und Hyänenblut, 3. Kanthariden und Metelnuß (*ḡauz mātil*⁴), 4. Feilspänen von Kupfer, Eisen und Schwarzblei, 5. Seidelbast (*māzariyūn*) und schwarzer Nieswurz⁵, 6. Safran, 7. ägyptischem Opium und Kampfer. Der achte Abschnitt handelt über Subtilitäten, der neunte über die Theriak.

² Fahr ad-Din Sīr 191 b ult. — 193 b 6.

³ Vgl. den ähnlichen Siebenerkatalog bei Ps. Maḡrīḥī Ḡāya 269, 15 ff.

⁴ *Datura Metel L.*, s. Flückiger Pharmacogn. p. 706-708.

⁵ Dieses Gift soll vermittels Blutdiarrhöe töten.

MANFRED ULLMANN, DIE MEDIZIN IM ISLAM,
LEIDEN 1970, s. 339

- BIRŪNĪ
- FAHREDDĪN ar-RĀZĪ
رسالة أبي ریحان البيروني في

لهيست كتب الرازي.

نشرها: مهدي محقق.

طهران: منشورات جامعة طهران،

1352 هـ. ش، 74 ص (مع ترجمة إلى

الفارسية).

10 SUBAT 1998

SĀFĪ
FAHREDDĪN
ar-RĀZĪ

04 TEMMUJ 1997

مناقب الامام الشافعي
تأليف الامام فخرالدين الرازي • تحقيق الدكتور احمد حجازي

السقا • القاهرة 1986، 549 ص •

١٤ - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين لفخر الدين الرازي .

14. RĀZĪ (Fakhr al-Dīn al-), *I'tiqādāt firaq al-muslimin wal-moshrikīn*, édité avec introduction et notes par Ṭaha 'Abd al-Ra'ūf Sa'd et Moṣṭafā l-Hawārī, Le Caire, Maktabat al-kolliyyāt al-azhariyya, 17 × 24 cm, 150 pages.

Edition commerciale. Les deux auteurs ont noyé le petit texte de Rāzī dans un commentaire composé le plus souvent par eux au moyen de textes empruntés à des auteurs anciens et qu'ils ont appelé: *al-Morshid al-amīn ilā i'tiqādāt firaq al-muslimin wal-moshrikīn*.

Texte aéré et bien disposé typographiquement. Aucune indication sur la source utilisée pour le texte de Rāzī.

FAHREDDĪN al-RĀZĪ

214

AL-RĀZĪ فخر الدين ابو عبدالله محمد بن عمر بن الحسين الرازي
(Fakhr al-dīn abū Abdallah Muḥammad b. 'Umar b. al-Ḥusayn)

Theologian, philosopher and exegetist of Islam; b. Rayy 543/1149, d. Herat 606/1209.

After finishing his studies in Rayy, he went to Khwarizm, where he was engaged in controversies with the Mu'tazilis, who forced him to leave the country. In Transoxania he encountered the same opposition. After a number of journeys which took him to Samarkand and as far as India, he settled down in Herat, where he passed most of his life. He was an excellent preacher and it is said that his preaching converted many Karramis (adherents of the anthropomorphic type of exegesis) to Sunnism. Among his writings is an encyclopedia of sciences in Persian (*Djāmī' al-ūlūm*) which includes an important chapter on the science of music.

al-Mabāḥiṭh al-mashrikiyya
Oriental fields of research

المباحث المشرقية

300

THE THEORY OF MUSIC IN ARABIC WRITINGS,
(c.900-1900), AMNON SHILOAH, 1979 München,

Dedicated to the vizir Ḳawām al-dīn, these philosophical researches are divided into three books, each subdivided into many chapters which in turn are subdivided into paragraphs.

(a) Chap. IV of the second book is devoted to the theory of sound. Its six paragraphs deal with the physical principles of sound production; the causes of acuity and gravity; the existence of sound outside the faculty of hearing; on echo, offering the hypothesis that a singer's voice is weaker in the desert than under a roof because it is perceived together with the echo; (b) chap. III of the third book is devoted to the senses; paragraph four deals with the hearing faculty, describing how sounds reach it.

Mss:

F-Pn, Ar. 6830, 269 ff., 280 × 165 (210 × 115) mm., 25 l.
a(95a-96b); b(199a-201a).

Bibliography: Br. I, 506-508; S I, 920-924; EI², II, p. 751-755; Farmer, *Sources*, 234 (refers to *Djāmī' al-ūlūm*); K KH 3924.

ALLAH
FAHREDDIN
RAZI

01555 JOMIER, J. La miséricorde de Dieu et ses dons selon Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *MUSJ* 49 (1975-6) pp. 707-726.

Fahreddin al-Rāzī-ye gāre
Allah-un rahmeh ve vergilari

Cerrahoglu, Prof. Dr. ismail ✓

RAZİ

"Fahreddin er-Razi ve tefsiri"

Atatürk Ünv. İslami İlimler Fakültesi Dergisi

1977 sayı 2 s. 7-57

297.501

RA.M Al-Razi, Fakhr al-Din Abu Abd Allah Muhammad b. 'Umar b. al-Husayn

(Al-Mahsul fi 'ilm 'usul al-fiqh) = Al-Mah-sool methodology of Islamic jurisprudence

المحصل في علم اصول الفقه / تأليف
فخر الدين أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسين
بن علي التميمي البكري الطبرستاني الرازي : تحقيق
طه جابر فياض العلواني - (الرياض) : جامعة
الامام محمد بن سعود الاسلامية 1979 - 1980

2 vol. in 4; 24 cm.- (Djami'a al-Imam Muham-mad b. Su'ud al-Islamiyya, Ladinat al-buhuth wa al-ta'lif wa al-tardjuma wa al-nashr; 13)

1. Fiqh I. Al-'Ulwani, Taha Djabir Fayyad (ed.) II. Author (Arabic) III. Title IV. Title (Arabic) V. Title: Al-Mah'sool methodology of Islamic jurisprudence VI. (Series).

287

2384 LAGARDE, M. Un index en préparation pour le Grand commentaire de Fakhr al-Din al-Razi. - *Journal of Arabic Studies*, 33 (1986) pp.383-384

2670 JOMIER, J. Fakhr al-Din al-Razi (m.606H./1210) et les commentaires du Coran plus anciens. *Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire: Mélanges (MIDEO)*, 15 (1982) pp.145-172

12 KASIM 1993

IRADE
FAHREDDİN ER-RAZİ

Fahreddin er-Razi ve irade görüşü. BADEMCI, Abdulmuttalip. Bil. Uz. Selçuk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Konya, 1990. 88s. Danışman: Prof.Dr.Şerafeddin Gölcük.

12244

Razi Fahreddin (U-606)
KLT/TFJ (ILT/IDA)
A. Emin, Zuhur, III, 77, 223

-Fahreddin er-Razi
-Nisaburi

فخر الدين الرازي

Mustafà Bak
- Kad

Mehdi Muhakkik,

- "كتاب الرازي عن الطين النيسابوري" ، أبحاث الندوة العالمية الأولى ، جامعة حلب ، ج ١ ، ١٩٧٧ ، صص ٧٨٧ - ٨٠٤ .

10 SUBAT 1996

البيان والبرهان في الرد على اهل الزيغ والطغيان

- Poi, Fahreddin

Keefü' 2-zunun, I, 262

Fahreddin RAZI

FALATURI, A. Džavad. Fakhr al-Din al-Rāzī's critical logic. *Yād-nāma-ya Urūbi-ya Mūr-orakı*, 1969, pp. 51-79.

Fakhr al Din ul Razinin
kritik mantığı

Razi Fahreddin (U-606/1212)
A. Emin, Zuhur, N, 88-91

x-fahreddin-i Razi

RĀZĪ (Muhammad ibn 'Umar Fakr al-Dīn al-) .- *I'tiqādāt firaq al-muslimin wa-āl-mušrikīn, li-l-imām Fakr ad-Dīn ar-Rāzī ; wa-na-'a-hu baht fi ša-šūfiyya wa-āl-firaq al-islāmiyya li-l-ustād... Muštafā Bak 'Abd ar-Rāziq ; bi-murāğā'at wa-tahrīr 'Alī Sāmī an-Našār.- Al-Qāhira, Maktabat an-nahda al-miṣriyya, 1356-1935 .-* 24 cm, VIII-102 p.

U 4.063

24 AU

16 OCAK 1995

MADE WITH LAMINATING
SUNRA GELIN DOKÜMAN

26 SUBAT 1992 Fahreddin er-Razi

NICHOLSON, R. A. A Persian manuscript attributed to Fakhr'uddīn Rāzī [GAL 1, 506]. *JRAS*, 1899, pp. 17-36.

RAH. RAZI

Tf

297-2
KEM-N

Ramzi Na'na, El-İsma'iyat s. 296

12 OCAK 1994

060018 FAHREDDIN ar-RAZI
5222. Abū-Sa'da, Muḥammad Ḥusainī: An-Nafs wa-ḥulū-
duhā 'inda Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī : dirāsa taḥlīliyya naqdīya
muqārana / Muḥammad Ḥusainī Abū-Sa'da. - Ṭab'a 1. -
Al-Qāhira : Šarikat aš-Šafā, 1989. - 412 S.
Inhalt: Die Ewigkeit der Seele in der Philosophie des Faḥr-
ad-Dīn ar-Rāzī, 1150 - 1210 n.Chr. - In arab. Schrift. arab.
30 A 10660

18 OCAK 1994

معصومی عمدانی حسین. " میان فلسفه و کلام : بحثی در آراء طبیعی فخر
رازی ". معارف ، دوره ۳ ، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵) : ص ۱۹۵ - ۲۷۶ .

۴۳۴۱
FAHREDDIN
ar-RAZI

18 OCAK 1994

آرنالدز روژه. " یافته های فلسفی در تفسیر کبیر فخرالدین رازی ". ترجمه ی
رضادآوری ، معارف ، دوره ۳ ، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵) : ص ۳۱۲ - ۳۱۸ .

۴۳۴۲ FAHREDDIN
ar-RAZI

Fahreddin al-Razi

RĀZĪ (Muḥammad ibn 'Umar ...) ۳۴۷۶۵ 69
مخبرالدین الرازی

مناظرات فخرالدین ...

1 [90 2. 31326 1311

(Recherches publiées sous la direction de l'Institut de lettres orientales
de Beyrouth. Série 1 : Pensée arabe et musulmane, 31. - Contient le
texte arabe et la traduction anglaise de Munāzarāt Faḥr-al-Dīn al-Rāzī.
Ed. par Faḥr Allah Ḥulayf.)

18 OCAK 1994
MADDE YETKİSİZDİR
SONRA GELEN DOKÜMAN

Razi Fahreddin (v. 606)

İbrahim Medhan, F. Felsefe

El-İsma'iyat, II, 53, 121

060018 FAHREDDIN er-RAZI
297.18 (043.5)

03 ARALIK 1993

(238

الوازني (معود عبد الله خليفة).
الخصاص الرازي ومنهجه في التفسير/ اعداد معود عبد الله خليفة الوازني;
اشراف محمد الشاذلي النيفر. - تونس: الكلية الزيتونية للشريعة واصول
الدين، 1981. - 347 ص. 27 سم.
بيبليوغرافيا: ص. 325 - 342.
دكتوراه: اصول الدين: تونس: 1981.

Hoca, Doc. Dr. Nazif

"Fahr al-Din b. 'Omar al-Râzi'nin
<Zâd-i Ma'ad>'", Sarliyat Mec.
Istanbul.

1972 sayı 7 ss. 25-48

-ibn Sina
-Fahreddin er-Razi

GONZALEZ CASTRILLO, Rafaela
Rhazes y Avicena en la Biblioteca de la Facultad de Medicina de la Universidad Complutense.
Madrid: Univ. Complutense, 1984, 336pp.

18 OCAK 1994

18 OCAK 1994

انصاری، قاسم. "استادان فخرالدین رازی". آئینده سال ۱۲، ش ۱۰۹، ۲۰۱۲
FAHREDDIN
er-RAZI

ANAWATI, G. C.

Un traité des noms divins de Fakhr al-Din al-Râzi.
le *Ma'ad al-bayyânât fi 'l-'asâmî wa 'l-'iğfât*.
Arabic and Islamic studies in honor of H. A. R.
Gibb, 1965, pp. 36-52

Fahreddin er-Razi

12 AGUSTOS 1992

060018 FAHREDDIN er-RAZI(?)

الكاشف للأصهباني على المحصول للرازي: الجزء
الخاص باللغات من ص 48 - 239 / تحقيق ودراسة سعد
محمد محمد ابراهيم. - ماجستير. - الجامعة الإسلامية -
الدراسات العليا - اصول الفقه، 1407هـ.

پورجوادى، نصرالله. "رابطه فخررازی با مشایخ صوفیه". معارف، دوره ۳، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵): ص ۲۹-۸۰.
 سعادت، اسماعیل. "یادی از فخرالدین رازی". معارف، دوره ۳، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵): ص ۲-۴.
 طاهری عراقی، احمد. "زندگی فخررازی". معارف، دوره ۳، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵): ص ۵-۲۸.

۳۹۱۱
 FAHREDDIN
 ar-RAZI
 ۳۹۱۲
 ۳۹۱۳

۱۸ OCAK ۱۹۹۴

18 OCAK 1994

2569 LAGARDE, M. Erreur grammaticale et correction idéologique chez Faḥr al-Dīn al-Rāzī. *Quaderni di Studi Arabi*, 8 (1990) pp.133-141
 FAHREDDIN ar-RAZI

181175 SIRACEDDIN C. URMELVI
 FAHREDDIN ar-RAZI 88-963497

Urmawī, Maḥmūd ibn Abī Bakr, d. 1283.
 (Taḥsīl min al-Maḥsūl)
 النسیل من المصنوع / تالیف سراج
 الدین مسعود بن ابی بکر الازمیری
 درال تحقیق فید المسید علی ایزد
 زئید. -- الطبعة 1. -- بیروت:
 مؤسسة الریاض، 1988.

2 v. ; 25 cm.
 Title page partially vocalized.
 Thesis (doctoral)
 Includes indexes.
 Bibliography: v. 2, p. 380-398.
 \$16.00 (U.S.: set)
 Rāzī, Fakhr al-Dīn Muḥammad ibn 'Umar,
 1149 or 50-1210. Maḥsūl fī uṣūl
 al-fiqh.
 LAS-Islamic Law.

03 ARALIK 1993

16 HAZIRAN 1993

46327 JOMIER, J. "Les Mujātib al-ghayb de l'imām Rāzī." *Mélanges de l'Inst. Dominicain d'Études O. du Caire* 13 (1977) 253-90

Raja Ebn Behar

Bu gis Fahraddin
 ar-Razi posidim
 git weli --
 ARA

Fahraddin ar-Razi 28 A 9741

4441. Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Al-Kāshif 'an uṣūl ad-dalā'il wa-fuṣūl al-'ilal / ta'lif Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar Ibn-al-Husain. Taḥqīq Aḥmad Ḥiḡāzī as-Saqqā. - Ṭab'a 1. - Bairūt: Dār al-Gil, 1992-1413 h. - 168 S.
 In arab. Schrift, arab.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

04 HAZIRAN 1996

2199. Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Mu-nāzara fī r-radd 'alā n-nasārā / Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī Abū-'Abdallāh Muḥammad Ibn-'Umar. Taqḍīm wa-taḥqīq 'Abd-al-Magīd an-Naggār. - Bairūt: Dār al-Garb al-Islāmi, 1986. - 92 S.
 Inhaltsangabe: Widerlegung des Christentums. - Text arab.
 - In arab. Schrift. - Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzī: 1150 - 1210
 27 A 11075

27 NISAN 1993

Fahreddin er-Razi

18 MAYIS 1993

180 JOHNS, A.H. Solomon and the Queen of Sheba: Fakh al-Din al-Rāzī's treatment of the Qur'anic telling of the story. *Abr-Nahrain*, 24 (1986) pp.58-82

12 KASIM 1993

~~Fahreddin er-Razi~~
Gazzali
~~Miskatü'l-Envar~~

2097 POURJAVADY, Nasrollah. Fahr-e Rāzi und Gazzālīs *Miskāt al-anwār* (Lichternische). *Spektrum Iran*, 2 ii (1989) pp.49-70

18 OCAK 1994

دانش پژوه، محمدتقی. "آشنایی با شرح عیون الحکمة امام رازی". معارف، دوره ۳، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵): ص ۱۰۹-۱۳۰.
زریاب خوئی، عباس. "فخر رازی و مسأله وجود". معارف، دوره ۳، ش ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵): ص ۸۱-۸۹.

۲۲۲۷
FAHREDDIN er-
RAZI
۲۲۲۸

10 EKIM 1993

729. HAMORI, A. Some schemes of reading in Al-
EBU ABU MARZUQI, al-Iskafi and Fahr al-Din al-Razi.
MEKZEDIN Israel Oriental Studies, 11 (1991) pp.13-20
FAHREDDIN er-RAZI

MADE YAVRUT AŞKININ
SONE

484. ar-Rāzī, Fahraddīn a. 'Abdallāh Muḥammad b. 'Umar (606)
1. *Manāqib al-imām aš-Šāfi'i*/A. Hiğāzī as-Saqqā/K. 1406/1986 (Min turāt ar-Rāzī 8) **FAHREDDIN er-RĀZĪ**
 2. *Nihāyat al-iğāz fi dirāyat al-iğāz*/Bakrī Šaiḥ Amīn/B. 1985

12 EKIM 2003

-Fahreddin er-Razi

Fadıl Ahmed et-Tai,

- "مع الرازي في كتاب سر الاسرار" مجلة المجمع العلمي العراقي ، ۲۲ (۱۹۷۲) ص ۱ - ۲۹ .

12 EKIM 2003

MADE YAVRUT AŞKININ
SONE

07 OCAK 1994

066018
FAHREDDIN
er-Razi
726. 'Abd-ar-Rahman, Muhammad Ibrahīm: Minḥaġ al-Faḥr ar-Rāzī fi 't-tafsīr baina manāhiġ mu'āširīhi / Muḥammad Ibrahīm 'Abd-ar-Rahmān. - Ṭab'a 1. - [Al-Qāhi-

1991, Nr. 2

ra]: Aṣ-Ṣadr li-Hidmāt at-Tibā'a, 1989. - 261 S.
Inhalt: Zur Koranexegese Faḥr-ad-Dīn ar-Rāzīs (1150 - 1210). - In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Kairo, Gāmi'at 'Ain-Sams, Diss., circa 1988
30 A 17103

75 - التريكي (عمر)
الذات الإلهية عند فخر الدين الرازي / عمر التريكي؛ إشراف علي الشابي. - تونس: الشركة التونسية للتوزيع، 1989. - 318 ص. : 24 سم.
ملاحظات ببليوغرافية
(مسفر) 5.800 د.ت. إ.ق. 89/239 ISBN 9973-11-042-0
13.000.29. - الرازي (فخر الدين)، فلسفة. - الفلسفة الإسلامية.

فهردهددم
er-Razi
٧٨٩ ر الرازي، محمد بن عمر، ت ٩٠٩ هـ
المحصلون في علم أصول الفقه / فخر الدين

محمد بن عمر بن الحسين الرازي؛ دراسة وتحقيق طه جابر نياض العلواني - ط ١ - الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٣٩٩ هـ، ١٩٧٩ م

MARDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN BOKUMAN

٢ مج في ٢٤٤٦ سم

١. اصول الفقه. أ. العلواني، طه جابر،

محقق ب. العنوان

FAHREDDIN
er-Razi
1997

03245 BELGUEDJ, Moh. Salah. L'embryologie chez le médecin Ali Rabban al-Tabarī et dans le commentaire coranique de Faḥr al-Dīn al-Rāzī. *Actas V. Cong. int. filos. med.* 1, 1979, pp. 551-561.

Ali Rabban et-Taberī

- Razi Fahreddin
↔

02 SUBAT 1994

267 ARNÁLDEZ,R. Trouvailles philosophiques dans le commentaire coranique de Fakhr al-Dīn al-Rāzī. *Etudes Orientales. Dirāsāt Sharqīya*, 4 (1989) pp.17-26

Fahreddin er-Razi

SCHUB, M.B. A sublime subtlety? (Fakhr al-Dīn-Rāzī on Qur'an 55, 58.) *ZAL* 6 (1981) pp.72-73.

30 OCAK 1993

02 ŞUBAT 1994

162 ARNÁLDEZ.R. Trouvailles philosophiques dans le
commentaire coranique de Fakhr al-Dīn al-Rāzī.
FAHREDDİN ER-RAZI Etudes Orientales. Dirāsāt Sharqīya, 4 (1989) pp.17-26

Fahreddin-i Razi
Ruh 23714 98

RĀZĪ (Muḥammad ibn Umar Fahr al-Dīn al-). الرازي (محمد بن عمر
نخسر الدين).
- كتاب النفس والروح وشرح قواها ، تاليف الامام فخر الدين
محمد بن عمر الرازي . . . تحقيق . . . محمد صفيح حسن
المعصومي . . . [مقدمة بقلم فضل الرحمن] . . .
- [Islamabad, Ma'had al-abḥāṭ al-islāmīya, 1968,]
- 24cm., XVII-220p. [Acq. 74-8754] [8° R. 79565
(Kitāb al-naḥs wa al-ruh....Ed. par Muḥammad Ṣa-
cīr Ḥasan al-Ma'ṣūmī. Prof. par Faḍl al-Raḥmān.)

MADDE KATILMI ANDIETAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

114. MAYER, Toby. Fahr ad-Dīn ar-Rāzī's critique of Ibn
Sīnā's argument for the unity of God in the *Iṣārāt* and
Naṣīr ad-Dīn aṭ-Ṭūsī's defence. *Before and after
Avicenna. Proceedings of the First Conference of the
Avicenna Study Group.* Ed. David C. Reisman, with the
assistance of Ahmed H. al-Rahim. Leiden: Brill, 2003,
(Islamic Philosophy, Theology and Science: Texts and
Studies, 52), pp.199-218.

Fakhr
Tusi, Razi

MADDE KATILMI ANDIETAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

060018 FAHREDDİN ER-RAZİ

12502179

المجدوب (عبد العزيز) . . .
- الإمام الحكيم فخر الدين الرازي من خلال تفسيره /
تاليف عبد العزيز المجدوب . - ليبيا : تونس : الدار العربية
للكتاب ، 1976 / 1396 (تونس : مطبعة الشركة التونسية
للتون الرسم) .
22p. : couv. ill. ; 21cm. [16° O2g. 3459]

"Imām (al-) al-ḥakīm Fahr al-Dīn al-Rāzī min hilāl
Tafsīrih". - Titre de couv. : "Rāzī (al-) min hilāl
Tafsīrih". - Bibliogr. p., 191-198. - Ech. int. 78-
08162. - Br.

المجدوب (عبد العزيز)
CRESM
C.C.O.E. MAĞDÜB ('Abd al-'Azīz al-)
6070 AI
الرازي من خلال تفسيره . - [تونس] : دار
العربية للكتاب ، 1976 ، 80,5 ص 223 ص .

Al-Rāzī min hilāl tafsīrih
8° 777

CRESM
C.C.O.E.
6070 AI

MAĞDÜB ('Abd al-'Azīz al-) HDA 17321/1160
B-8° 1603
المجدوب (عبد العزيز) . . .

- الإمام الحكيم فخر الدين الرازي من خلال تفسيره . . .
ليبيا ، تونس ، الدار العربية للكتاب ، 1980 ، 221 ص ، 21 ص

Al-Imām al-ḥakīm Fahr al-Dīn al-
Rāzī...
Iwar 3709

18 NISAN 1995



TÜRKİYE DİYANET VAKFI
İSLÂM ANSİKLOPEDİSİ
Madde Fişi

İLİM DALI

TÜRK EOB

426

Madde İsmi : AH. MED. PAŞA, BURSA OLIĞI

Prof. Dr. ABDULKADİR KARAHAN

-Fahreddin er-Razi

Fırat Faik el-Hattab,

— أبو بكر الرازي ، حياته ومؤثره ، بغداد ، مطبعة الارشاد ، ١٩٧٢ .

19 MAYIS 1996

AYRINTI VE EKLERİ
KURULUŞ BAŞKANLIĞI

-Fahreddin er-Razi

Ubeydullah Kerimov,

Kitâb Sırr al-Asrâr by al-Râzî, ed. in facsimile, translated into Russian with commentaries, the same publishing house, 1957. in 192+73 pp.

AYRINTI VE EKLERİ
KURULUŞ BAŞKANLIĞI

72. Fabr al-Dîn al-Râzî (ölm. 606 h. = 1209 m., GAL, I, 506, S. I, 920-924). *Fahreddin er-Razi*
— *Hadâ'ik al-anvâr fi haqâ'ik al-asrâr* (Ansiklopedik bir eser. Abu 'l-Muzaffar Tüküş b. Alp Arslan b. Atsız için te'lif edilmiştir. Te'lif tarihi 574 h.).
Baş : ... أخذته الذي أنشأنا بتصرفه وآثرنا بتصرفه ...
Üniversite, Farsça Yazm. nr. 623 (139 yaprak, ist. 1163 h.), 392 (193 yaprak, ist. 995 h.).
Çorum nr. 3120 (108 yaprak, ist. 733 h.).
— *al-Ihtiyârat al-'alâ'iyya fi 'l-ihtiyârat al-samâviyya* (Abu 'l-Muzaffar Tüküş b. Alp Arslan'a ithaf edilmiştir).
Baş : ... انتهى في منها بر حضرت كبرى خديرا كه آوريدكاري ...
Hamidiye nr. 823/3 (yap. 143 b-169 a, ist. XI. asır),
Fatih nr. 5400/1 (yap. 1-45 a, ist. IX. asır).
— *al-Kunûz fi 'l-haqâ'ik va'l-rumûz fi 'l-dakâ'ik*
24 Baş : ... أخذته فاطر السموات والأرض ... هذا كتاب ومسائل سميت ...
Üniversite, Farsça Yazm. nr. 1069 (55 yaprak, ist. VIII. asır).
— *Risâla fi haqîkat al-kavâfi va aksâmihâ*
Baş : ... تحليل بن أحمد البصري كونه تافيه آخر حروف بيت ...
Ayasofya nr. 4795 (yap. 370 a-371 b, ist. IX. asır).

21 MAYIS 1992

88-950012

Ibn al-'Arabî, 1165-1240.
[Risâlat al-shaykh Muhyî al-Dîn ibn 'Arabî ilâ al-shaykh Fakhr al-Dîn al-Râzî]
(Kitâb risâlat al-shaykh Muhyî al-Dîn ibn 'Arabî ilâ al-shaykh Fakhr al-Dîn al-Râzî)
— كتاب رسالة الشيخ مصي الدين بن عربي إلى الشيخ فخر الدين الرازي / تحقيق وتعليق محمد مصطفى - الطبعة 1. - الأزهر ، القاهرة : دار الطباعة المسندية ، 1987 .
136 p. ; 24 cm. --
(ميدون التراث الاسلامي) 1. وشائق حول نظرية المعرفة (1)
Title page partially vocalized.
Bibliography: p. [125]-136.
£4.00
1. Râzî, Fakhr al-Dîn Muḥammad ibn 'Umar, 1149 or 50-1240. Egy-Islam.

-Ibn 'Arabî
Fahreddin er-Razi

Ibn al-Bâjah Jî, 'Abd al-Raḥmân ibn Salîm
— search under Bâ Chah Chî Zadah, 'Abd al-Raḥmân ibn Salîm, 1832-1911.

28 MAYIS 1996

Ibn 'Arabî, Muhyî al-Dîn
— search under Ibn al-'Arabî, 1165-1240.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Fahreddin er-Razi
المباحث المشرقية في علم الإلهيات
والطبيعات.

لفخر الدين الرازي، المتوفى
٦٠٦ هـ.

حيدرآباد الدكن: دائرة المعارف
العثمانية، ١٩٢٤ م، ج ٢.

13 DAKIK 95

07 OCAK 1994

8.4 LITERATURWISSENSCHAFT

060018
FAHREDDIN
ER-RAZI

973. 'Abd-ar-Rahman, Muḥammad Ibrāhīm: Minhāğ al-Faḥr ar-Rāzī fi 't-tafsīr bainā manāhiğ mu'āşirihī / Muḥammad Ibrāhīm 'Abd-ar-Rahmān. - Ṭab'a 1. - [Al-Qāhirā]: Aş-Şadr li-Ḥidmāt aṭ-Ṭibā'a, 1989. - 261 S. Inhalt: Zur Koranexegese Faḥrad-Din ar-Rāzīs (1150 - 1210). - In arab. Schrift, arab. - Zugl.: Kairo, Gāmi'at 'Ain-Sams, Diss., circa 1988. 30 A 17103

Razi, Fakreddin

- itikâdatu fîvâkırl-müşlimin
ve il-müşvikin, neş: Ahî
Sami en-Neggar, Kahire
1938

R207 Index du Grand commentaire de Faḥr al-Dīn al-Rāzī.
By Lagarde, M. Leiden 1995, rp. 1996.
Arkoun, Mohammed. *Arabica*, 45 i (1998), pp.143-144 (F)
Chaumont, E. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 14 (1998), pp.37-39 (F)
Islamochristiana / Dirāsāt Islāmīya Masīḥīya, 25 / 1999 (2000), pp.313-314 (F)
Lawson, T. *Journal of the American Oriental Society*, 118 ii (1998), pp.302-303 (E)
Rippin, A. *Journal of Semitic Studies*, 43 ii (1998), pp.393-394 (E)
G(illiot), C. *Studia Islamica*, 86 (1997), pp.170-171 (F)

07 EYLUL 2000

ARTICLES

233 ABRAHAMOV, B. Fakhr al-Dīn al-Rāzī's philosophical justification of visiting tombs. *Al-Masāq*, 11 (1999) pp.109-120

07 EYLUL 2000

-Fahreddin er-Razi

Muhammed Muti Kanawati,

. *Ar-Rāzī: Drogenkunde und Toxikologie im "Kitab al-Ḥāwī" (Liber Continens) unter Berücksichtigung der verfälschungs- und Qualitätskontrolle*, Inaugural-Dissertation, Marburg, 1975, in 334 pages.

07 EYLUL 2000

11 OCAK 1998

عز رازی فخرالدین

المعالم في الكلام ✓

فخرالدین الرازی . اختصره الشيخ الإمام جمال الدین محمد
ابن عبد الکریم الحلبي وسماه عمدة العالم - أوله : الحمد لله يوجد
الوجود بعد العدم . قال : وكان من أشراف الكتب الكلامية
وضع (وضعاً) ومن أكل ما في المصنفات كتاب المعالم ، وكانت
ممن ألم بكتبه الكلامية لا سيما المعالم فأصبحت أن اختصرها
اختصاراً يعنى جملها . قال : وقصوره - يختصر في عشرة أبواب
ألفه سنة 673 .: 1727 . 12

Fahreddin
ar-Razi

6126. Fahr-ad-Dīn ar-Rāzī, Muḥammad Ibn-'Umar: Al-Fi-
rāsā : dalīluka ilā ma'rifat ahlāq an-nās wa-ṭabā'i'ihim wa-
ka'annahum kitāb maftūḥ / li-Muḥammad ar-Rāzī Fahr-
ad-Dīn Ibn-al-'Allāma Ḍiya-ad-Dīn. Taḥqīq wa-ta'līq
Muṣṭafā 'Asūr. - Al-Qāhira : Maktabat al-Qur'an, 1987. -
128 S. : III.
Inhalt: Physiognomie u. Charakterkunde. - Verf.: 1150 -
1210. - In arab. Schrift, arab. 7 E 6840

23 SHUBAT 1998

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN

07 NISAN 2008

498 KATOZIAN-SAFADI, Mehmaz. La cornue et
l'alambic, instrument d'analyse et de preuve dans *Les
doutes sur Galien de Rāzī. De Zénon d'Elée à
Poincaré: recueil d'études en hommages à Roshdi
Rashed. Éd. Régis Morelin et Ahmad Hasnawi. Louvain*
- Paris: Peeters, 2004, (Les Cahiers du Mideo, 1),
pp.377-389.

Calinus
Fahreddin ar-Razi

255 GRIFFEL, Frank. On Fakhr al-Dīn al-Rāzī's life and
the patronage he received. *Journal of Islamic Studies*,
18 iii (2007) pp.313-344.

Fahreddin ar-Razi

23 OCAK 2009

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

13 ARALIK 1995

۱۴۳ - التجییر فی علم التصریح - فخرالدین الرازی

منسوب لفخر الدین محمد بن عمر
الرازی .

إعداد: ایرج افشار .

طهران : بنیاد فرهنگ ایران ،

۱۳۵۴ هـ . ش ، ۲۰۰ ص .

18 OCAK 1994

Fahreddin
ar-Razi

2121 LAGARDE, M. "Erreur grammaticale et
correction idéologique chez Fahr al-Dīn al-Rāzī.
Quaderni di Studi Arabi, 8 (1990) pp.133-141

SHIHADAH Ayman,
The Teleological Ethics of Fakhr al-Dīn al-Rāzī.

Leiden-Boston, Brill, 2006, 280 p.
ISBN: 978-9004149915

Sous ce titre de type monographique, Ayman Shihadeh invite son lecteur à un parcours dans l'ensemble de la pensée éthique de la théologie musulmane médiévale. Partant d'un classement chronologique aussi serré que possible de l'œuvre immense et polymorphe de Rāzī, il retrace les étapes de son évolution. Depuis une première phase « théologique » (*K. fi uṣūl al-dīn*), alignée sur les principales thèses de l'ash'arisme, Rāzī passe par une étape plus nettement philosophique (*al-Mabāḥiṭ al-maṣriqiyya*, *al-Mulāḥḥas fi al-ḥikma wa-al-mantiq*) pour aboutir à une théorie plus personnelle (le grand *Tafsīr*, *al-Maṭālib al-'āliya min al-'ilm al-ilāhī*). Cet exposé s'articule en plusieurs points :

La théorie de l'action d'abord. Il s'agit des modalités de la production des actions. Où et quand se situe la capacité de décider et d'accomplir, cette *qudra* si importante aux yeux des mu'tazilites – par rapport à la décision et à la puissance divine de produire l'action (humaine) ? Après s'être aligné sur des positions ash'arites communes, Rāzī s'orientera vers une théorie de la conjonction entre capacité humaine et motivation préférencielle (le *muraḡḡih*). Bien sûr, cela s'insère dans une vision clairement prédestinacioniste de la destinée humaine, car c'est Dieu qui crée le *tarḡīḥ*. Rāzī rejette l'idée ash'arite du *kasb*, concept vide de sens de son point de vue.

Quant à la qualification morale des actes, Rāzī s'oppose à l'idée mu'tazilite que la raison peut, sans l'assistance de la Révélation, distinguer pour partie entre actes bons et mauvais. Pour les mu'tazilites, il existe des actes intrinsèquement bons ou mauvais, et Dieu Lui-même agit selon cette distinction, ce que rejettent les ash'arites. Pour ces derniers, les hommes agissent par pure recherche de leur plaisir personnel et ne sont pas capables d'établir une distinction entre le bien et le mal. Seul Dieu peut les en informer. En dernière analyse, est bien ce que Dieu ordonne, est mal ce qu'Il interdit. C'est la position adoptée par Rāzī au début de son œuvre. Plus tard, il la perfectionne, suivant l'idée qu'il faut bien que la raison humaine puisse se représenter le bien pour y assentir ensuite en obéissant à la Révélation. Mais la Révélation est indispensable, car contrairement à l'affirmation mu'tazilite, la qualification bonne ou mauvaise des actes n'est nullement une évidence. Une fois acquise la foi dans la Révélation, le croyant s'engage dans un cheminement vers la perfection (*kamāl*) qui lui procure un plaisir supérieur. C'est l'esprit, âme rationnelle – dont le corps est un simple outil – qui se perfectionne au cours de la vie. Les esprits humains,

soumis aux déterminations des âmes célestes (planétaires), sont d'espèces très diverses, tous ne sont pas destinés à rejoindre la proximité divine. Au sommet de la hiérarchie spirituelle se trouvent les maîtres de l'exercice spirituel (le soufisme). La félicité suprême réside en effet dans la connaissance de Dieu. Toutefois, l'obtention des plus hauts degrés de science et de perfection – cas des prophètes et des grands saints (*awliyā*) – ne dépend pas d'une nature spécifique, mais d'une élection divine leur ayant conféré cette perfection de *insān kāmīl*. Dans *al-Maṭālib al-'āliya*, Rāzī postule l'existence d'un de ces être parfaits entre tous à chaque génération (cycle, *dawr*), celui que les soufis nomment le « Pôle ». La destinée de l'homme se trouve finalisée par une eschatologie de type mystique : c'est bien la jonction avec les *haqāiq* divine qui constitue la fin ultime du croyant.

La dernière partie de l'ouvrage, et la plus novatrice, est consacrée à l'édition du texte arabe et au commentaire de la *Risāla ḍamm al-laddāt*. Ce texte assez bref (53 p.) était resté inédit et inconnu à ce jour. Son intérêt réside toutefois dans sa date tardive : composé en 1208, il est sans doute le dernier texte rédigé par Rāzī. Le grand théologien y décrit les plaisirs sensibles ou « imaginaires » (l'amour du pouvoir, du prestige social) comme le fait des âmes viles, comme des satisfactions éphémères, liées à beaucoup de souffrances, pour ainsi dire irréelles. Quant au plaisir intellectuel, quoique d'un genre plus élevé, il est bien limité du fait de l'incapacité des hommes à arriver à une certitude. Si la raison permet de se préserver de bien des erreurs, elle mène la plupart du temps à se contenter d'opinions, de conjectures. Cet ultime constat d'ignorance ne résulte pas d'un scepticisme au sens philosophique. S'il a pu inspirer certains points de vue d'Ibn Taymiyya contre les philosophes et les théologiens, il est à comprendre dans la pensée de Rāzī : la sagesse commençant là où la perplexité (*ḥayra*) de la raison libère l'individu de l'hypnotisme des associations spéculatives.

Un des mérites de l'ouvrage très précis et documenté de A. Shihadeh est de montrer l'interpénétration entre des disciplines trop souvent dissociées : *kalām*, *falsafa*, soufisme (voire chiisme) se rejoignent dans l'œuvre de Rāzī, se complètent ou s'affrontent – à l'instar du discours ghazālien, amplement cité et commenté au cours de ces pages. Ils ne constituent en aucun cas des « couloirs » séparés, dotés d'une méthodologie complètement indépendante. Ce bel ouvrage est à chaque page une invitation à la réflexion sur la pertinence actuelle de la pensée éthique en Islam classique.

Pierre Lory
Ephe - Paris

MADE YAYIMLANDIRILAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Principal sources.

L.P. Elwell-Sutton, unpublished collection.

B. Delqāni and S. Behrangi, *Afsāne-hā-e Āzarbāyejān* (Tabriz, 1965).

D.L.R. & E.O. Lorimer, *Persian Tales* (London, 1919).

A.A. Romaskevich, *Persidskie Narodnye Skazki* (Moscow, 1934).

F. Sobhi Mohtadi, *Afsāne-hā*, 2 vols. (Tehran, 1945, 1946).

Edited by
Mucteba Minovi - İrec Afsar
Yadname-i İraniye Minorsky
Tahran - 1969. s. 51-79.

IRCICA DN: 7940

955

YA

06 MAYIS 1994

A. Djavad Falaturi

Cologne

Fakhr al-Din al-Rāzi's Critical logic¹

Bibliography

- a) Works of
AL-RĀZĪ, FAKHR AL-DĪN,
I : *Al-'Āyāt al-bayyināt fi 'ilm al-mantiq*.
That is a work of logic and not of theology, as it was judged to be by Brockelmann (cf. at the bottom XXI, p. 507) and others who were influenced by him, i.e., Fathalla Kholeif (cf. at the bottom XIII b, p. 191). Nicholas Rescher also did not consider it as a work of logic (cf. at the bottom XXXVIII, p. 183). However, this work is comprised of ten chapters which contain a condensation of al-Rāzi's thoughts on logic.
- II : *Jāmi' al-'ulūm*, Bombay 1323/1905.
- III : *I'tiqādāt firaq al-muslimīn wa'l-mushrikīn*, Cairo, 1938, we quote the manuscript: Leiden Or. 2945.
- IV : *Kitāb al-arba'in fi uṣūl al-dīn*, Hyderabad. 1353/1934.
- V : *Lubāb al-ishārāt*, Teheran 1339/1960.
- VI : *Ma'ālim uṣūl al-dīn*, printed on the margin of "*Muḥaṣṣal*", Cairo 1323/1905.
- VII : *Al-Mabāḥith al-mashriqiyya*, Hyderabad, 1343/1924.
- VIII : *Mafātiḥ al-ghaib* or *Al-Tafsīr al-kabīr*, Cairo, 1278/1862
- IX : *Al-Maḥṣūl fi uṣūl al-fiqh*, we quote the manuscript

- Geuthner, 1939. V-162-11, 1 p. (Coll. des écrits médico-psychologiques arabes, 1.)
- NICHOLSON, R.A.: A Persian manuscript attributed to Fakhru'd-din Razi. *Journ. Roy. Asiatic Soc.* 1899. pp. 17-36 & 669-74.
-see also: *ibid* P. Horn pp. 424 ff.
- RĀZĪ, Fahraddīn M.b. 'O. (Ar): Imām Rāzī's 'Ilm al-
RAZI, FAKHR UD-DĪN:
- ANAWATI, G.C.: Fakhr al-Din al-Rāzī. *Encyclopaedia of Islam* 2nd. ed. 2, pp. 751-5.
- ANAWATI, G.C.: Fakhr al-Dīn al-Rāzī (606/1209). *Éléments de biographie. Mém. H. Massé*, pp. 1-10.
- ANAWATI, G.C.: Un traité de noms divins de Fakhr al-Dīn al Rāzī, le Lawāmi'al-baiyināt ff'l-asmā wa'l-sifāt. *Mém. H.A.R. Gibb*, pp. 36-52.
- ARNALDEZ: Apories sur la prédestination et le libre arbitre dans le commentaire de Rāzī. *Mélanges de l'Institut dominicain d'études Orientales du Caire*. 6, 1959-61, pp. 123-36.
- ARNALDEZ, Roger: L'oeuvre de Fakhr al-Din al-Razi Commentateur du Coran et philosophe. *Cahiers de civilisation médiévale X-XII siècle*, t. 3, no. 3, juillet-septembre 1960, pp. 307-323.
- ARNALDEZ, R.: Trouvailles philosophiques dans le commentaire coranique de Fakhr Al-Din Al-Razi. *Études philos. et litt.* 3, 1968, pp. 11-24.
- ELGOOD, C.: A Persian manuscript attributed to Rhazes. *Journ. Roy. Asiatic Soc.* 1932, pp. 905-909.
- FALATURI, A. Djavād: Fakhr al-Din al-Rāzī's critical logic. *Yad-nāme-ye Irāni-ye Minorsky*, 1969 pp. 51-79.
- GABRIELI, G.: Fakhr-al-Din al-Razi. *Isis* 7, 1925 pp. 9-13.
- GAUDEFROY-DEMOMBYNES, M.: Er Razi philosophe d'après des ouvrages récents. *Rev. Hist. Rel.* 124,

Kitapsihasi-ye Irāni VI (H.S. 1363)

Tahran, s. 782-784.

- 1941, pp. 142-190.
- HORTEN, M.: Die philosophischen Ansichten von Rāzi und Tuṣi (1209 † und 1273†), mit Anhang: Die griechischen Philosophen in der Vorstellungswelt von Rāzi und Tusi. Aus Originalquellen Übers. und erläutert. Bonn 1910. 258 p.
- HORTEN, M.: Die spekulative und positive Theologie des Islam nach Razi (gest. 1209) und ihre Kritik durch Tusi (gest. 1273) Leipzig 1912.
-Neudruck: 1967. 390 p.
- HUSSAIN, Jamila: Imam Fakhr al-Din al-Razi on God. *Iqbal* 14, 1966, pp. 23-33.
- KHOLEIF, Fathalla: A study on Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his controversies in Transoxiana. Beirut 1966. 242, 70 p. *Recherches de l'Institut de lettres orientales de Beyrouth, Serie I*, 31.
- KRAUS, P.: Les Controverses de Fakhr al-Dīn Rāzī. *Bulletin de l'Institut d'Égypte*. 19, 1937, pp. 187-214.
- KRAUS, P.: The Controversies of Fakhr al-Dīn Rāzī. *Islamic Culture*. 12, 1938, pp. 131-53.
- KRAUS, P.: Raziāna. *Orientalia* N.S. 4, 1935, pp. 300-334; N.S. 5, 1936, pp. 35-56, 358-378.
- MA'SUMI, M.S.H.: Imām Fakhr al-Din al-Rāzī and his critics. *Islamic Studies* 6, 1967, pp. 355-374.
- MOHAGHECH, Mehdi: Notes on the Spiritual physic. of Al-Razi. *SI* 26, 1967, pp. 5-22.
- MOHAGHECH, Mehdi: Rāzī's kitab al-Ilm al-Ilāhi & the five Eternals. *Abr Nahrain* 13, 1972-73, pp. 16-23.
- MONNOT, G.: Les religions iraniennes chez Fakhr al-Din al-Razi. *Mémorial J. de Menasce*, 1974, pp. 81-85.
- MOURAD, Youssef: La physiognomie arabe et le Kitab al-firāsa de Fakhr-al-Din al-Razi. Paris,

هل أتم الفخر الرازي كتابه في التفسير...؟

للإستاذ علي العمري

- ٢ -

(النظر) المذكور في تفسير قوله تعالى: «وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة»، وقد استوفى الكلام حقا في تفسير هذه الآية من سورة (القيامة). وجاء عند تفسير قوله تعالى: «ههنا مشاء بنميم» من سورة (القلم) قوله: «وقد استقصينا القول فيه في قوله تعالى: «وبل لكل همزة لمزة».

في تفسير سورة (الفاتحة) عند الكلام هل القراءة خلف الإمام قال: (واحتج أبو حنيفة بالقرآن والخبر أما القرآن فقوله تعالى: «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا». واهلنا أنا بيئنا في تفسير هذه الآية أنها لا تدل على قولهم، وبالغنا. فليطالع ذلك الموضوع من هذا التفسير. والآية في سورة (الأعراف).

ومعنى كل ذلك أنه فسر سورة (البقرة) بعد أن فسر سورة (الصعراء) و(القيامة) وفسر سورة (القلم) بعد أن فسر سورة (الهمزة). وفسر سورة (الفاتحة) بعد أن فسر سورة (الأعراف).

٢ - في التراخي التي أثبتناها. والتي

ثم نأخذ في الإجابة عن السؤال الذي جعلناه عنوانا لهذا البحث. وقبل أن نأخذ في الإجابة منه نحاول الإجابة عن سؤال آخر: هل فسر الرازي القرآن مرتبة سورة بحسب الترتيب المصحفي، أو فسر غير مرتب السور؟

يبدو للناظر - بادي ذي بدء - أن السور فسرت غير مرتبة اعتمادا على الشواهد الآتية: ١ - أنه يحيل في تفسير بعض السور بالمتقدمة في الترتيب المصحفي على تفسير بعض السور المتأخرة في هذا الترتيب. من ذلك:

في تفسير سورة (البقرة) عند قوله تعالى: «قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك، أو ورد سؤالا، صورته: ما السبب في قوله: نزله على قلبك؟ ثم قال في الجواب: هذه المسألة ذكرناها في سورة الشعراء.

وعند تفسير قوله تعالى: «هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة»، من سورة البقرة أيضا، قال: اعلم أن في الآية مسائل:

المسألة الأولى: الكلام المستقصى في لفظ

وقد صورها لنا القرآن بلسان الحقيقة... وكم في القرآن من قصص رائع، نرجو أن يبصرنا الله بمراميه، ويهدينا إلى توجيهاه.

وبعبارة:

فقد نقل الشيخ الألوسي في تفسيره كلاما ذكره الشيخ محي الدين بن عربي في كفاية المفتوحات الربانية - وهو شطحة خرافية، شطحة ابن عربي، نارقض فيها نفسه وخرج بها على ظاهر المنصوص المتضاهرة، إذ قرر أن فرعون مات مؤمنا، وتكلف في فهم الآية تكلفا غريبا، وغريبا أكثر من شيخ كابن عربي، وأخذ يستشهد لزعمه بقول الله موسى وهارون «فقل لاله قولنا لينا، وبقوله تعالى: «لعله يذكر أو ينحى»، فالقول اللين أمانة عنده على حسن استعداد فرعون، وكلمة لعله يذكر أو ينحى، تعبير بالرجاء من جانب الله، وقد تحقق الرجاء بقول فرعون آمنت أنه لا إله إلا الخ.

ولكن الشيخ الألوسي ناقش ابن عربي في هذا التكلف، وأبطال هذه الشطحة، وما كان أغنانا في تفسير القرآن عن هذه الجازفات (المستيرية) وأغلب الظن أن هذه فرية مكذوبة على ابن عربي، والله يهدينا إلى صراط مستقيم؟

عبد اللطيف السبيعي

والسلام حين الفرق يدس في خلق فرعون من طين البحر، حتى لا يستنشق نفسه، ولا يتمكن من كلمة طيبة في موقفه هذا، لأن الكلمة الطيبة لن تنفعه الآن، وهو لا يستحق مجرد ذكرها باللسان، كما يذكره الطيبون أو الصالحون.

وقد أراد الله أن يجعل فرعون هزة لقومه وللناس من بعده، فأخرج بدنه من البحر إلى الشاطئ جثته، ليراه الناس بأعينهم، ويؤمنوا بعدلة ربهم، ويمتروا بما جرى على هذا الجبار الأليم، فالיום تنهيك بيدك لتسكون لمن خلفك آية، ولا شك أنها آية واقعية، تكفي، وتكفي كثيرا للوعظة... ولكن الكثير منا عن آيات الله غافلون.

٦ - وقد ذهب فرعون كالمعروم الذي لم يكن له وجود، وتلاشى ملكه كما تتلاشى العبادة في فضاء ليس له حدود.

وصار بعد تأله كلمة سراب، أو نفخة في تراب، وهكذا يكون الباطل، مهما تكن له صولة. وبارك الله الذي هو الحق وحده، وقد خسر الذين كذبوا بقاء الله، وما كانوا مهتدين.

٧ - كانت هذه العبارة على ما يقول المؤرخون عند مكان على البحر الأحمر، يسمى إلى الآن - هيون موسى - وهي قريبة من السويس.

الدكتور عبدالوهاب ابراهيم ابو سليمان
كتابة البحث العلمي، ص 317-316، 1983 مكة المكرمة.

ومن مؤلفات ابن رشد في الفلسفة:

تلخيص كتاب البرهان لأرسطو.

تلخيص كتاب السماع لأرسطو.

تلخيص ما بعد الطبيعة.

تفسير ما بعد الطبيعة.

FAHREDDIN ar-RÂZI

المباحث المشرقية في علم الإلهيات والطبيعات: تأليف فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن الرازي (ت 606 هـ):

خط لنفسه منهج الدراسة في هذا الكتاب بقوله:

« فإن الذي صرفنا وكدنا وكدنا إليه تحصيل ما وجدناه في كتب المتقدمين، وقرأناه من زير الأولين تحصيلاً نختار منه اللباب من كل باب؛ ونجتاز التطويل والإطناب، مجتنباً فيه عن الإيجاز المتضمن للألغاز، مجتنباً فيه الإفصاح المفيد للإيضاح، ويكون الترتيب على أن نفضل الطالب بعضها عن البعض، ثم نردّ منها إما بالأحكام، وإما بالنقض، ثم نذيلها بالسلوك المشكّلة، والاعتراضات المفصلة، ثم نتبعها إن قدر بالحلّ الشافي والجواب الوافي... ».

رتبه على ثلاثة كتب موزعة إلى أبواب وفصول:

الكتاب الأول: في الأمور العامة في الوجود والماهية والعدم.

الكتاب الثاني: في أحكام الجواهر والأعراض.

الكتاب الثالث: في الإلهيات المحضة.

يقول محمد عاطف العراقي: « وهذا الكتاب يعدّ عندنا من أهمّ وأدقّ الكتب التي تركها لنا الرازي، وفيه مجهود كبير يستحقّ الثناء والتقدير »^(١)

(١) محمد عاطف العراقي، ص 217.

تجريد الكلام: تأليف نصير الدين أبي جعفر محمد بن محمد الطوسي (ت ٦٧٢ هـ):

رتبه على ستة مقاصد:

الأول: في الأمور العامة.

الثاني: في الجواهر والأعراض.

الثالث: في إثبات الصانع وصفاته.

الرابع: في النبوة.

الخامس: في الإمامة.

السادس: في المعاد^(١).

كتاب الروح: تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية (ت 751 هـ):

عرض فيه ابن القيم للكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة، والآثار، وأقوال العلماء.

قسم الكتاب إلى إحدى وعشرين مسألة وتحت كلّ واحدة منها فصول متعددة، ومسائله كالتالي:

الأولى: في معرفة الأموات بزيارة الأحياء وسلامهم.

الثانية: في تلاقي أرواح الموتى.

الثالثة: تلاقي أرواح الأحياء وأرواح الموتى.

الرابعة: هل تموت الروح أم الموت للبدن وحده.

الخامسة: تميز الأرواح بعد مفارقة الأبدان.

السادسة: عودة الروح وقت السؤال.

السابعة: الجواب على الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر.

(١) كشف الظنون، ج ١، ص 346

121. As discussed earlier, the mashāyikh used to serve as the source of inspiration both to the subjects and the rulers.
122. Report of the Commission on Marriage and Family Laws, also reproduced by Khurshīd Ahmad in his *Marriage Commission X-Rayed*, (Karachi: 1959) p. 35.
123. *Ibid.*, p. 41
124. Mawlānā's Note of Dissent was published separately in the Government Gazette.
125. *Op. cit.*, Khurshīd, ch. iv.
126. *Ibid.*, p. 251.
127. The statement of the 209 'Ulamā on Muslim Family Laws Ordinance 1961 translated and edited by Miān Tufail Muḥammad (Lahore n.d.), pp. 17-42.
128. *Ibid.*, pp. 44-48.
129. *Ibid.*, pp. 49-54.
130. *Ibid.*, pp. 55-56.
131. *Ibid.*, pp. 67-72.
132. Annual Report of APWA 1961-62 p. 3.

10 6 MAYIS 1993

Islamic Studies, c. VI/4, 1967,
s. 355-374 (Islamabad)

IMĀM FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ AND HIS CRITICS

M. ŞAGHİR ḤASAN MA'ŞŪMĪ

Abū 'Abd Allah, Abu'l-Faḍl,¹ Muḥammad ibn 'Umar al-Rāzī (d. 606/1209), well-known as Imām Rāzī and Fakhr Rāzī², is one of the greatest exponents of Islam of all ages and is rightly regarded as the Ḥujjat al-Islām, the proof of Islam, after Imām Ghazzālī. This great encyclopaedist excelled his contemporary scholars as a philosopher, historian, mathematician, astronomer, physician, theologian and exegetist. He has so far not received due attention from the orientalist, not even from the Muslim scholars. His *magnum opus*, known as al-Taḥṣīr al-Kabīr, and other valuable works like *K. al-Muḥaṣṣal*, and *Lubāb al-Ishārāt* have been popular among the students of Islamic sciences.

For his erudition and scholarship he was favoured with the title of *Shaykh* al-Islām, and there gathered around him a large number of disciples and admirers including kings, rulers and learned judges and *ṣūfīs*.

His Life :

Born at Rayy-Jibāl in a *Shāfi'ite* and *Ash'arite* family on the 25th Ramaḍān 543 or 544/1149-50, Imām Rāzī was educated by his father, *Ḍiyā' al-Dīn 'Umar*,³ celebrated as *Khaṭīb al-Rayy* and hence his title "Ibn Khaṭīb al-Rayy." Imām Rāzī studied Islamic Sciences with his father till the latter died.⁴ He studied with al-Kamāl al-Simnānī⁵ for a period, returned to Rayy to study with al-Majd al-Jilī whom he accompanied to Marāghah reading for a long time Philosophy and 'Ilm-al-Kalām. It is said that the Imām could read the theological treatise *al-Shāmil fī 'Uṣūl al-Dīn* of Imām al-Ḥaramain from his memory. The chain of his teachers in Fiqh and 'Uṣūl goes back to Imām Shāfi'i and that of his teachers in theology to Imām 'Abu'l-Ḥasan al-Ash'arī.⁶

Having mastered philosophy, Kalām and other Islamic Sciences, Imām Rāzī travelled to Bukhāra, Khwārazm and Māwarā'an-Nahr (Transoxiana) and held discussions with the local savants who were impressed by his memory, forceful speech and irrefutable arguments, but compelled him to leave their cities.

Imām Rāzī undoubtedly passed his early days in troubles and turmoils and, as Ibn al-Qifī has it,⁷ he fell ill and remained in a sad

تأملات في العقيدة والفلسفة:

إمام المتكلمين

في ضوء

(١) التزامه البحثي الحر، (ب) رفضه الطريقة المتكلمية

للدكتور مصطفى عمران

من أعلام الاسلام وعلماء الحكماء أبو عبد الله محمد بن عمر المعروف بفخر الدين الرازي الامام عند علماء الكلام والأصول من الشافعية ، وصاحب التفسير الكبير الذي يقول فيه قاضي القضاة أبو الحسن السبكي : فيه مع التفسير كل شيء وصاحب اليد الطولى في مختلف العلوم وألوان المعرفة ، في مقدمتها علم الكلام ، والفلسفة ، وأصول الفقه ، وعلوم العربية .

وقد ولد أبو عبد الله في منتصف القرن السادس الهجري عام أربعة وأربعين وخمسمائة بمدينة « الري » الواقعة بالقرب من « طهران » عاصمة « ايران » الحالية ، والري حينذاك - كما يقول ياقوت في معجمه - مدينة ليس بعد بغداد في المشرق أعمر منها * وعاش حياته الزاخرة كلها في هذا الجانب الشرقي من

فصلته طويلة :
تسلط امرق بأبي على قاسه
هيئات قصر عن مداه أبو على
لو أن مصطاليس يسمع لفظه
من لفظه لمرتة هزة أفكل
ويحار بطليموس لولاقاه من
برهانه في كل شكل مشكلا
فلو أنهم جمعوا لديه يقنوا
أن التفصيله لم تسكن للأول

والاطلاع الذي ما عليه مزيد ، والحافظة المستوعبة ، والذاكرة التي تعينه على ما يريد في تقرير الأدلة والبراهين (١) .

وقد أثر عن الفخر رحمه الله قوله : « والله اني أتأسف في الفوات عن الاشتغال بالعلم في وقت الأكل ؛ فان الوقت والزمان عزيز (٢) » .

تلك اشارة عابرة ولحظة عاجلة تستبين في ضوئها صورة مجسلة للإمام الرازي تمهيدا لعرض بعض جوانبه الهامة التي اهتمت اليها بعد دراسة مستأنية وتأمل طويل لما بين أيدينا من تراثه الكبير مما يشهد بما ألقاه من:

١ - التزامه رحمه الله في بحوثه جميعا ما تهدي اليه الأدلة والبراهين وحرصه الشديد على المناقشة الموضوعية لما تطرحه العقيدة من قضايا وما يواجهه من مشكلات

عقود الحزبية والمناهج الفلسفية المستندة - على حد تعبيره - الى التعمق في ايراد المعارضات والمناقضات .

وأوضح ما نعتمد عليه فيما ذهبنا اليه من الأمر الأول ما أعلنه الامام الرازي نفسه في هذا الصدد ، فهو يقول في مقدمة كتابه المباحث الشرقية : وبعد فان الذي صرفنا وكدنا وكدنا اليه تحصيل ما وجدناه في كتب المتقدمين ، وقرأناه من زبر الأولين تحصيلنا نختار اللباب من كل باب ويكون الترتيب على أن تفصل المطالب بعضها عن بعض ، ثم نرد فيها اما بالأحكام واما بالنقض ، ثم نذيلها بالشكوك المشككة والاعتراضات المفصلة ، ثم تتبعها ان قدرنا بالحل الشافي والجواب الوافي ، وربما وقع في أثناء ذلك ما يخالف المشهور وينقض كلام الجمهور ، ولكنك أيها الطالب خير بأن العاقل لا يجحد عن

(١) الوافي : ٤ / ٢٤٨ طبع دمشق .

(٢) عيون الانبياء لابن أبي أصيبعة . ص ٤٦٢ طبع بيروت .

تح. أحمد عصام الكاتب، دار الكتب العلمية، بيروت 1403هـ/1983م؛ 5 - كتاب علل الحديث، ط. القاهرة، السلفية، 1348هـ، جزءان في مجلدين، وط. دار المعرفة، بيروت، 1405هـ/1985م.

المصادر والمراجع

• الرازي، عبد الرحمن بن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، مسندا عن رسول الله ﷺ والصحابة والتابعين، المقدمة وترجمة المؤلف، تح. أسعد محمد الطيب،

الرازي، أبو عبد الله فخر الدين محمد

(544هـ/1149م - 606هـ/1210م)

محمد بن عمر بن الحسين [ابن الحسن، السبكي، 81/8] التيمي البكري الطبرستاني [ابن خلكان، 3/381؛ الصفدي، 4/248]. كنيته عند أغلب مترجميه أبو عبد الله، ومنهم من كناه بأبي المعالي [الزوزني، 291؛ ابن كثير، 13/55] أو أبي الفضل كما نقل ذلك الزوزني [ن.م.] عن تاريخ بعض المتأخرين. أما الألقاب التي عرف بها فإنها متعددة، منها الفخر الرازي [ابن كثير، 13/55] وابن خطيب الرزي نسبة إلى أبيه الذي كان مشهورا بالخطابة [الصفدي، 4/248]، ولقب بالإمام عند علماء الأصول [اليافعي، 4/7]، وبشيخ الإسلام بهراة [ابن خلكان، 3/383]. وذكر الخوانساري أنه كان يلقب بخطيب الرزي [الخوانساري، 699] لاشتغاله بالخطابة والوعظ باللسانين العربي والفارسي [الصفدي، 4/249]. كان متكلمًا أصوليًا أشعريًا، فقيها شافعيًا، مفسرًا، طبيبًا، صوفيًا، متفوقًا في سائر العلوم الشرعية والحكمة.

ط. سنة 1417هـ/1997م، مكتبة نزار الباز، مكة، الرياض؛ آداب الشافعي ومناقبه، تح. عبد الغني عبد الخالق، المقدمة، سنة 1372هـ/1953م؛ • السبكي، تاج الدين، طبقات الشافعية الكبرى، ط. هجر، مصر، 2/324؛ • كحالة، معجم المؤلفين، 5/118؛ • الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين، بيروت 1999م، ط 14، 3/324. د. عفت الشرفاوي جامعة القاهرة - مصر

ولد بالرزي في 25 من شهر رمضان سنة 544هـ/1149م (وقيل سنة 543هـ/1148م) [ابن خلكان، 3/384] وتوفي بهراة يوم عيد الفطر، وكان يوم الاثنين [ابن خلكان، 3/384]، وذكر ابن العربي [240] أن وفاته كانت في ذي الحجة. واختلف في مدفنه، فمنهم من قال إنه دفن آخر النهار في الجبل القريب من قرية مزداخان (وهي من قرى هراة) كما أوصى الرازي بذلك [ابن خلكان، 3/384؛ ابن أبي أصيبعة، 3/42] وهو ما رجحه فنواتي Anawati في فصله عن الرازي في دائرة المعارف الإسلامية [EI2, II, 770]، ومنهم من ذكر أنه دفن في داره خشية أن يمثل العوام بجثته [الزوزني، 291].

اتفقت المصادر على ذكر عدد من شيوخ الرازي، وكان من المتوقع أن يكون عددهم أوفر مما ذكر نظرًا إلى سعة علم الإمام وتعدد اختصاصاته. وقد أطلعنا مترجموه على بعض شيوخه في الفقه، والأصول، والحكمة، لكنهم لم يذكروا شيوخه في علوم اللغة، والبلاغة

2 - الكمال السمناني أبي نصر أحمد بن زر بن كم بن عقيل [السبكي، 6/17] [ت 575هـ/1179م] بنبسابور، تفقه على أبي سعيد محمد بن يحيى بن أبي منصور النيسابوري الفقيه الشافعي (ت 548هـ/1153م) تلميذ أبي حامد الغزالي [ابن خلكان، 3/359]، وكان مقدّم أصحابه ومعيد درسه. كان ذا باع في الفقه والخلاف وألف فيهما. كان من شيوخ الرازي في الفقه [طاش كبري زاده، 2/103].

3 - المجد الجيلي، أحد أصحاب أبي سعيد محمد بن يحيى النيسابوري المذكور قريبًا. كان من الأفاضل العظماء في زمانه، وله تصانيف جلية [ابن أبي أصيبعة، 3/34]. صاحبه الرازي طويلاً بالرزي ومراغة حيث طلب ليدرس بها، وقرأ عليه علم الكلام والحكمة [ابن خلكان، 3/382].

ومن شيوخه أيضًا والد محيي الدين قاضي مرند [ابن أبي أصيبعة، 3/34]، والطبسي صاحب كتاب الحائز في علم الروحاني [الصفدي، 4/249]، وأبو بركات البغدادي الذي تلقى عنه الطبيعيات [Hamdard Islamicus, XVII, n°3, 55].

اجتمع حول الرازي عدد كبير من التلاميذ ذوي الاختصاصات المتعددة، فكان «إذا ركب يمشي حوله ثلاثمائة تلميذ فقهاء وغيرهم» [ابن أبي أصيبعة، 3/34]. وتذكر المصادر أنه كان يتمتع بوافر التعظيم والمهابة عندهم. وكان من بين تلاميذه خوارزمشاه محمد بن توكش سلطان خوارزم (596 - 617هـ/1199 - 1220م) الذي كان يأتيه ليحضر درسه [السبكي، 8/87].

لن نستعرض أسماء كل من وقفنا عليهم من هؤلاء التلاميذ قائمة مفضلة بأسمائهم في المقدمة التي وضعها بكرى شيخ أمين بين يدي تحقيق كتاب الرازي: نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز، 12 - 13 [ونكتفي بذكر البعض منهم:

وغيرهما من العلوم الأخرى. ولعل الاقتصاد في ذلك يعود إلى الاكتفاء بذكر أهمهم، أو لعل اطلاع الرازي الواسع قد أغناه عن الاستكثار من الأسانذة [الزركان، 19]. يقول ابن أبي أصيبعة [34/3]: «ثم اشتغل بعد ذلك لنفسه بالعلوم الحكيمية وتميز حتى لم يوجد في زمنه آخر يضاهيه». ولا يفوتنا أن الرازي كان يتمتع بخصال فكرية أعانته على تحصيل العلم وتمثله، عددها الصفدي [4/248] بقوله: «اجتمع له خمسة أشياء ما جمعها الله لغيره فيما علمته من أمثاله وهي: سعة العبارة في القدرة على الكلام، وصحة الذهن، والاطلاع الذي ما عليه مزيد، والحافظة المستوعبة، والذاكرة التي تعينه على ما يريد في تقرير الأدلة والبراهين». ومما يصدق هذا أنه كان يحفظ الشامل في أصول الدين لإمام الحرمين، والمستصفي في أصول الفقه للغزالي، والمعتمد في أصول الفقه كذلك لأبي الحسين محمد بن علي البصري المعتزلي الشافعي (ت 463هـ/1044م) [اليافعي، 4/9].

وتلمذ الرازي على:

1 - الإمام ضياء الدين أبي القاسم عمر بن الحسين بن الحسن الرازي، والد الإمام فخر الدين. أخذ علم الكلام عن أبي القاسم سليمان ابن ناصر الأنصاري تلميذ إمام الحرمين الجويني، وتفقه على البغوي صاحب التهذيب، له تأليف في علم الكلام سماه: غاية المرام في مجلدين، اطلع عليه السبكي ومدحه. تولى الخطابة في الري حتى عرف بخطيب الري. كان الفخر الرازي شديد التعلق بوالده وينقل عنه قائلًا: «سمعت الشيخ الوالد ضياء الدين عمر عليه السلام يقول...» [مفاتيح الغيب، 1/101]. تلقى عنه الإمام فخر الدين علم الكلام والفقه [السبكي، 7/242؛ ابن خلكان، 3/384]. ذكر البغدادي أن وفاة الإمام ضياء الدين كانت سنة 559هـ/1164 [هدية العارفين، 5/784].

كتاب في شرح البول والنبض . تقسيم كتاب الفصول لابن قراط .

ابن خطيب الري

هو الامام فخر الدين ابو عبدالله محمد بن العمر بن الحسين الرازي افضل المتأخرين وسيد الحكماء الحديثين ، قد شاعت سيادته ، وانتشرت في الآفاق مصنفاته وتلامذته ، وكان اذا ركب يمشي حوله ثلاثمائة تلميذ فقهاء وغيرهم وكان خوارزمشاه يأتي اليه . وكان ابن الخطيب شديد الحرص جداً في اسائر العلوم الشرعية والحكومية ، جيد الفطرة ، حاد الذهن ، حسن العبارة ، كثير البراعة ، قوي النظر في صناعة الطب ومباحثها ، عارفاً بالأدب ، وله شعر بالفارسي والعربي . وكان عبلاً^(١) البدن ، ربع القامة ، كبير اللحية . وكان في صوته فخامة ، وكان يخطب ببلده الري وفي غيرها من البلاد ، ويتكلم على المنبر بانواع من الحكمة ، وكان الناس يقصدونه من البلاد ، ويهاجرون اليه من كل ناحية على اختلاف مطالبهم في العلوم ، وتفننهم فيما يشتغلون به . فكان كل منهم يجد عنده النهاية القصوى فيما يرومه منه . وكان الامام فخر الدين قد قرأ الحكمة على مجد الدولة الجيلي بمراغة^(٢) ، وكان مجد الدين هذا من الافاضل العظماء في زمانه ، وله تصانيف جليلة . وحكى لنا القاضي شمس الدين الخوئي عن الشيخ فخر الدين انه قال : والله اني أتأسف في الفوات عن الاشتغال بالعلم في وقت الاكل ، فان الوقت والزمان عزيز . وحدثني محيي الدين قاضي مرند^(٣) قال : لما كان الشيخ فخر الدين بمرند ، أقام بالمدرسة التي كان ابي مدرستها ، وكان يشتغل عنه بالفقه . ثم اشتغل بعد ذلك لنفسه بالعلوم الحكومية ، وتميز حتى لم يوجد في زمانه آخر يضاهيه ، واجتمعت به ايضاً بهمدان وهرارة ، واشتغلت عليه قال : وكان لمجلسه جلالة عظيمة ، وكان يتعاضم حتى على الملوك ، وكان اذا جلس للتدريس يكون قريباً منه جماعة من تلاميذه الكبار ، مثل زين الدين الكشي والقطب المصري وشهاب الدين النيسابوري ، ثم يليهم بقية التلاميذ وسائر الخلق على قدر مراتبهم ، فكان من يتكلم في شيء من العلوم يباحثونه أولئك التلاميذ الكبار ، فان جرى بحث مشكل أو معنى غريب شاركهم الشيخ فيما هم فيه ، وتكلم في ذلك المعنى بما يفوق الوصف .

وحدثني شمس الدين محمد الوتار الموصلية قال : كنت ببلد هراة في سنة (*) وستائة وقد قصدتها الشيخ فخر الدين بن الخطيب من بلد باميان ، وهو في أهبة عظيمة وحشم كثير . فلما ورد اليها تلقاه السلطان بها ، وهو حسين بن خرمين ، وأكرمه اكراماً كثيراً ، ونصب له بعد ذلك منبراً وسجادة في صدر الديوان من الجامع بها ليجلس في ذلك الموضع ، ويكون له يوم مشهور يراه فيه سائر الناس ويسمعون كلامه . وكنت في ذلك اليوم حاضراً مع جملة الناس ، والشيخ فخر الدين في صدر الايوان ، وعن جانبيه يمنة ويسرة صفان من مماليكه الترك متكئين على السيوف وجاء فيه السلطان حسين بن

(١) غليظ ابيض .

(٢) عاصمة اذربيجان الايرانية قديماً .

(٣) مدينة في اذربيجان قالت الاساطير الارمنية ان فيها قبر فرند زوجة نوح .

(*) بياض بالاصل .

MADDE YATIMLANDIRAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

FAHRİDDİN

FAHRİ Ali (1948-): Makedonya vatandaşı Türk soylu şair. Üsküp'te doğdu. Öğretmen okulunu bitirdi. 1971'de *Birlik* gazetesinde çalışmaya başladı. *Sevinç* ve *Tomurcuk* dergilerinin sorumluluğunu yaptı. Üsküp'teki Orhan Veli Kanık edebiyat-dram topluluğunda çalıştı. Yeni Yol Derneğinde Yahya Kemal Beyatlı edebiyat kolunu kurup başkanlığını yaptı. **Eserleri/Şiir:** *Mangal* (1984), *Nal* (1984), *İki Yürekli*, *Su AğırLaştı* ve *Kayadan Kopmadı*.

Kay.: Hasan Mercan, *Balkanlarda Çağdaş Türk Şiiri Antolojisi*. 2000, TYA s. 397. →İ. İŞİK

FAHRİ Kaya bk. KAYA, Fahri

FAHRİ Kemal (1907-1966): Kazakistan dil bilgini. Kazakistan'ın Sozak ilçesi, Sozak köyünde doğdu. Küçük yaşta yetim kaldı. Çocuklar evinde büyüdü. İlkokulu burada, ortaokul ve üniversiteyi Taşkent'te bitirdi. 1928'de Erler Maarifi Enstitüsünde, 1934'te Medeniy Kuruluş Enstitüsünde okudu. 1927-1934'te teknik okul ve enstitülerde öğretmenlik; 1937'de Dil ve Edebiyat Enstitüsünde yüksek lisans yaptı. 1942-1945'te 2. Dünya Savaşına katıldı. 1946'da "Özbek Orfografiyesinin Esasleri" konusunda adaylık tezini hazırladı. 1925-1934'te dil ve imlâ konularında birçok makale yazdı. *Özbek Orfografiyasining Esasiiy Kaide-leri* ve *Hazirgi Zaman Özbek Tili* eserlerinin yazarlarındandı. Taşkent'te vefat etti. **Eserleri:** *Hazirgi Zaman Özbek Tili* (Taşkent 1953), *Özbek Tili Leksikası* (Taşkent 1953), *Koşma Geplerge Dair Meseleler* (Taşkent 1955), *Hazirgi Özbek Edebiy Tili* (1. C., Taşkent 1957), *Milliy Alfavitning Unifikatsiyasige Dair* (Taşkent 1963). **Ders kitapları:** *Mekteblerde İmlâ Okitış Metodikasiden Kollenme* (A. Gulamov ve H. Gaziyev ile ortak yazım, 1937), *Grammatika ve Orfografiya* (1938-1939), *Sistemali Diktantler Toplemi* (1938), *Özbek Tili Dersligi* (1940-41).

Kay.: Ş. Şükürov, D. Bazarov, *Uzbekskoe Sovyetskoe Yazikoznanie*, Taşkent 1986; E. Fazilov, E. Begmatov, "Ellame Tilşunas", *Özbek Tili ve Edebiyatı*, Taşkent 1977, sayı:5, s. 43-46. →M. RAHMANOV

FAHRİ Mermer, bk. MERMER, Fahri

FAHRİ Paşa (1860-1932): Tabip tarihçi. İstanbul'da doğdu. Adı Mehmed Fahri'dir. Babası Muhasebeci Süleyman Beydir. Amasya'da, Farsça, Arapça ve Fransızca'yı özel olarak öğrendi. İstanbul'da Askerî Tıbbiyye'yi bitirdi.

İhtisas yapmak üzere Almanya'ya gönderildi. Berlin Tıp Fakültesinde ihtisasını tamamladı. Askerî Tıbbiyye'de yirmi yıl Müdâvât-i Sıhhiyye ve Hıfzıssıha derslerini okuttu. **Eserleri/Manzum:** *İşkodra Târih-i Harbi* (İst. 1329/1913). **Meslekî:** *Hıfzı's-sıhha*, *Hıfzı's-Sıhhat-i Beşer*, *Hıfzı's-Sıhhat-i Mevâşi*, *Sıyam ve Erkân-ı Dâire-i Dîn-i İslâm*. *İlmü'l-Arz*, *İlm-i Me'âdin*, *Tıbb-ı Nebevî'den Tabâbet ve Hıfzı's-Sıhha*, *Müdâvât-ı Sıhhiyye*, *Müntahabât-ı Sıhhiyye*, *Kolera ve Tedâvi-i Mukteziye*, *Hıfzı's-Sıhhat-ı İştigâlât-ı Zihniyye*.

Kay.: ÖBBŞKA 1/632; TA 16/83. →Yaz.Krl.

FAHRİ Romanî Seid Ekrem (1840-1914): Özbekistan şairi. Hocend'de doğdu ve orada yaşadı. Zü'l-lisaneyn yani iki dilli diye tanındı. Küçük yaşta yetim kaldı. Zanaatçılık ve çiftçilikle uğraştı. Ömrü zorluklar içinde geçti. Kendi düzenleyip, yazdığı şiirlerinin iki nüsha beyazı günümüze ulaştı. Biri şairin torunu M. Eyyamov, diğeri Rahim Celil tarafından saklanmaktadır. 416 sayfadan oluşan elyazmada kendi şiirlerinin yanında, döneminin şairlerinden örnekler de verdi. Eserine; Nevât gazellelerine bağladığı muhammesleri, Yusuf Seyramî muhammesine bağladığı müsebbâ, Özbek ve Tacik dillerinde yazdığı şiirleri ve Zevkî'nin pek bilinmeyen şiirleri de girdi. **Eseri:** *Mecmua-i Şe'rha* (Düşanbe 1964).

Kay.: *Fahriy Romaniy ve Özbek Edibleri*, LDPI Eserleri, XXXIV Leninabad, 1970; E. Şadiyev, "Fahriy Romaniy", *Özbek-Tacik Edebiy Alakaları Tarihiden*, Taşkent 1973, s. 85-96. →S. RAHMANOVA

FAHRİDDİN Râzî (6.2.1149-29.3.1210): Özbekistan tefsir ve kelâm bilgini. Rey'de doğdu. Tam adı Abdullah Muhammed b. Umar b. Hüseyin b. Hasan b. Ali Taberistan-ı Râzî'dir. İmam Fahr, Fakih Şâfi'i ve Fahr Razî adıyla tanındı. Rey hatibi Ziyaeddin Ömerin oğludur. Rey, Meraga ve Harezmi'de öğrenimini bitirdi. Sultan Muhammed Harezmsâh devrinde yaşadı. Buhara, Semerkand, Gazne ve Hindistan'da hocalık yaptı. Daha sonra kendi adına yaptırılan medresede ders verdi. Kendisini çekemeyenler tarafından zehirletilerek öldürüldü. Herat yakınlarındaki Muzdahan köyüne defnedildi. Güçlü bir hafıza sahibiydi. Üç yüz bin hadisi ezbere bilmekteydi. Kendinden önceki bazı mütefekkirlerin talimatına şüphe ile baktığı için "İmam el -Müşekkîn" lâkabı verildi. Gazzâlî'den yüzyıl sonra yaşayan Fahreddin

Fahreddin er-Razi

واحفظ أحسن ماتكتب، وذاكر بأحسن
 ومن آثاره العلمية التي أشارت إليها
 كتب التراجم والآثار: كتاب «تفسير
 القرآن الكريم»، و«الجامع في الفقه»،
 و«الزينة»، و«طبقات التابعين».
 هشام برهاني

مراجع للاستزادة:

- الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد (مكتبة الخانجي، القاهرة، والمكتبة العربية، بغداد ١٣٤٩هـ/١٩٣١م).
 - الذهبي، سير أعلام النبلاء (مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤١٧هـ/١٩٩٦م).
 - ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب (دائرة المعارف النظامية، الهند ١٣٢٥هـ/١٩٠٧م).

■ الرازي (فخر الدين -)

(١١٥٠ - ١٢١٠م)

أبو عبد الله، محمد بن عمر الحسن
 ابن الحسين القرشي، التيمي، البكري
 نسباً، الطبرستاني، الإمام المفسر، أصله
 من طبرستان، ومولده في الري وإليها
 نسبته على غير قياس، فيقال: الرازي
 المشهور بفخر الدين الرازي، وابن
 خطيب الري، لأن والده كان خطيب
 مسجد الري، نشأ في بيت علم وفضل،
 كان والده «ضياء الدين عمر» أحد أئمة
 الإسلام، له كتاب في عقائد أهل السنة
 «غاية المرام في علم الكلام» في
 مجلدين، وصفه السبكي بأنه «من
 أنفص ما كتب أهمل السنة وأشدها
 تحقيقاً». والفخر: شافعي المذهب في
 الفروع، أشعري العقيدة، وواعظ بارع
 في اللغتين: العربية والفارسية.

درس على والده، وكان ملازماً له،
 وكان مثله فصيح اللسان، أديباً، له شعر
 في العربية والفارسية، رحل إلى خوارزم
 وما وراء النهر، وخراسان، وتوفي في
 «هرات» أقبل الناس على كتبه في حياته
 وبعد مماته يتدارسونها، ولكنه عاش
 فقيراً في بداية حياته، ثم رجع إلى
 الري، وتزوج ابنه بابنتي طبيب حاذق
 في الري، له ثروة، آلت إلى فخر الدين
 بعد موت الطبيب، فصار ذا نعمة.

عدّ بعض العلماء الرازي، مجدد
 القرن السادس الهجري، لأن ثقافته
 كانت واسعة، ومعارفه متنوعة، شملت
 عدة علوم نقلية وعقلية وطبيعية، فكان

طبيباً مشهوراً في عصره، وله كتاب
 كبير في الطب والتشريح وحل
 مشكلات «القانون» لابن سينا، ثم تبحر
 في علم الكلام أو العقائد، وتفسير
 القرآن الكريم، وأصول الفقه، والفرق
 الإسلامية، والحكمة والمنطق،
 والفلسفة الإسلامية، واطلع على علم
 الهيئة (الفلك) والعلوم الطبيعية،
 وكان رياضياً ألفت في الهندسة كتاباً
 مستقلاً يسمى «الهندسة» ومتقناً علوم
 اللغة والنحو، وعالماً بكتب الأديان
 القديمة وأسفارها، وأحوال الملل
 والنحل وحياة الشعوب، حتى صار ذا
 شخصية معظمة من قبل السلاطين
 والملوك والأمراء، لغزارة علمه وعزة
 نفسه، ولاسيما عند السلاطين
 الخوارزميين.

كان يجعل الطب والفراسة (أو علم
 النفس) من العلم الطبيعي، ويؤمن
 بالصلة الوثيقة بينهما، وأثبت في
 تفسيره كروية الأرض، وثبات الشمس
 ودوران الأرض وأكثر آرائه في العلوم
 الطبيعية نقلها عن كتب ابن سينا،
 وهي موجودة في كتبه الفلسفية
 كالمباحث المشرقية والمخلص، كما
 تظهر آثارها ومظاهر الطبيعة والطب
 في تفسيره الكبير في تحليل ما يتعلق
 بالأرض والسماء والإنسان، والمعادن
 والنبات والحيوان والآثار وبيان
 منافعها.

للرازي مؤلفات كثيرة متنوعة، في
 شتى العلوم والمعارف في زمنه، تدل
 على ثقافته الواسعة، واطلاعه وتبحره
 في العلوم الكونية ومنها علم الهيئة
 والنجوم، والعقلية (الفلسفة والمنطق
 والجدل وعلم الكلام) والعربية (الأدب
 والبلاغة والنحو) والشرعية (العقيدة
 والفقه والأصول والتفسير) والرياضية
 والطبيعية، والطب والفراسة والسحر
 والتنجيم والرمل، ووضع دائرتي
 معارف: الأولى حوت أربعين علماً
 وسماها «جامع العلوم» والثانية
 اشتملت على ستين علماً وسماها
 «حدائق الأنوار» وهي كل العلوم التي
 كانت معروفة في عصره، ومؤلفاته
 الثابتة تزيد على ٨٦ مصنفاً.

من تصانيفه: «التفسير الكبير
 مفاتيح الغيب» ٨ مجلدات، وفي علم
 الكلام أو العقيدة كتاب «الأربعين في
 أصول الدين»، «اعتقادات فرق المسلمين
 والمشركين»، «أساس التقديس»
 (تأسيس التقديس) و«المسائل والقضاء
 والقدس»، و«الخلق والبعث»، و«عصمة
 الأنبياء»، ورسالة في النبوات، وشرح
 قسم الإلهيات من الإشارات لابن سينا،
 وشرح أسماء الله الحسنى، والرسالة
 الكمالية في الحقائق الإلهية
 بالفارسية، وفي المنطق والفلسفة
 والأخلاق: «الآيات البينات» (صغير
 وكبير) و«تعجيز الفلاسفة» بالفارسية،

Fahreddin ez-Razi

23 OCAK 1995

الفخر الرازي^(١) (الفيلسوف المفسر : الشافعي^(٢) مذهباً)

محمد بن عمر بن الحسين^(٣) بن الحسن بن علي ، التميمي ، البكري ،
الطبرستاني ، فخر الدين ، أبو عبدالله :

٥٤٤ - ٦٠٦ هـ

١١٥ - ١٢١٠ م

(١) الرازي : بفتح الراء المهملة وسكون الألف وفي آخرها الزاي المعجمة : نسبة
إلى « الري » وهي مدينة كبيرة مشهورة من بلاد الديلم ... وألحقوا الزاي
المعجمة في النسب تخفيفاً . (لياقوت في معجم البلدان بحث ضاف عن
« الري » راجعه للأهمية) .

(٢) كتبنا في التعريف الشارح الذي بين القوسين لتمييز المترجم له عن سمي له

يتفق معه في الاسم واسم الأب والنسبة والمعاصرة ، وتوفيا في التاريخ
نفسه ، وهو : فخر الدين أبو الفضائل محمد بن عمر الرازي الحنفي
الشافعي مذهباً . فلا يخلط بينهما .

(٣) تتفاوت المصادر والمراجع في كتابة : الحسين ، والحسن فتارة يقدمون
الحسن عن الحسين وبالعكس .

قال السبكي عن المترجم له : « إمام المتكلمين ، ذو الباع الواسع في
تعليق العلوم ، والاجتماع بالشاسع من حقائق المنطوق والمفهوم ، والارتفاع
قدرًا على الرفاق وهل يجرى من الأقدار إلا الأمر المحتوم .

بحر ليس للبحر ما عنده من الجواهر ، وخبر سما على السماء وأين
للسماء مثل ماله من الزواهر ، وروضة علم تستقل الرياض نفسها أن
تحاكي ما لديه من الأزاهر » .

وأما الذهبي فيقول : « العلامة الكبير ذو الفنون ... الأصولي
المفسر: كبير الأذكياء والحكماء والمصنفين ، واشتغل على أبيه الإمام
ضياء الدين خطيب الري ، وانتشرت تواليفه في البلاد شرقًا وغربًا ؛ وكان
يتوقد ذكاءً ... وقد بدت منه في تواليفه بلايا وعظائم وسحر
وانحرافات عن السنّة ، والله يعفو عنه ، فإنه توفي على طريقة حميدة ،
والله يتولى السرائر » .

١ - فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية والفلسفية / محمد صالح الزركان في ٣ - ١١ .

٢ - مفتاح السعادة / طاشكبرى زاده ؛ تحقيق : عبدالوهاب أبي النور ، وكامل بكري
في ٢ : ١١٦ .

٣ - طبقات الشافعية الكبرى / للسبكي ؛ تحقيق : عبدالفتاح الحلو والطناحي ترجمة
رقم ١٠٨٩ في ٨ : ٨١ .

٤ - طبقات الشافعية / للأسنوي ؛ تحقيق : عبدالله الجبوري : ترجمة رقم ٨٧٤ في
٢ : ٢٦٠ .

٥ - الوافي بالوفيات : ترجمة رقم ١٧٨٧ في ٤ : ٢٤٨ .

محمد الرازي

ضخمة . من تصانيفه الكثيرة (٣) : مفاتيح الغيب في تفسير القرآن في ثمان مجلدات ، شرح الوجيز للغزالي في فروع الفقه الشافعي ، السر المكتوم في مخاطبة النجوم ، المباحث الشرقية في الحكمة الإلهية ، الدلائل في في عيون المسائل في علم الكلام ، وله شعر بالعربية والفارسية .

(خ) الذهبي : سير النبلاء ١٣ : ١١٥ ، ابن هداية : أسماء الرجال الناقلين عن الشافعي أو المنسوين إليه ٦٧ ، ابن عبد الهادي : كتاب في التراجم ٢/٤٧ ، ١/٤٨ ، فهرس المؤلفين بالظاهرية

(ط) ابن خلكان : وفيات الأعيان ١ : ٦٠٠ - ٦٠٢ ، السبكي : طبقات الشافعية ٥ : ٣٥ ، ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء ٢ : ٢٣ - ٣٠ ، القفطي : تاريخ الحكماء ٢٩١ - ٢٩٣ ، الذيل على الروضتين ٦٨ ، الذهبي : ميزان الاعتدال ٢ : ٣٢٤ ، ابن حجر : لسان الميزان ٤ : ٤٢٦ - ٤٢٩ ، ابن العبري : مختصر الدول ٤١٨ - ٤٢ ، ابن الساعي : الجامع المختصر ٩ : ٣٠٦ - ٣٠٨ ، ابن هداية : طبقات الشافعية ٨٢ ، ٨٣ ، اليافعي : سيرة الجنان ٤ : ٧ - ١١ ، أبو الفداء : المختصر في تاريخ البشر ٣ : ١١٨ ، مختصر دول الاسلام ٢ : ٨٤ ، ابن كثير : البداية والنهاية ١٣ : ٥٥ ، ٥٦ ، الصفدي : الوافي ٤ : ٢٤٨ -

(٣) في البداية لابن كثير : له نحو من مائتي مصنف ، وانظر هدية العارفين .

محمد الرازي

(٥٤٣ (١) - ٦٠٦ هـ)
محمد الرازي (١١٤٩ - ١٢١٠ م)

محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين بن علي التيمي ، البكري ، الطبرستاني ، الرازي ، الشافعي ، المعروف بالفخر الرازي ، ويا بن خطيب الري (أبو عبد الله ، فخر الدين ، أبو المعالي) . مفسر ، متكلم ، فقيه ، أصولي ، حكيم ، أديب ، شاعر ، طبيب ، مشارك في كثير من العلوم الشرعية والعربية ، والحكمة ، والرياضية . ولد بالري من أعمال فارس ، ورحل الى خوارزم وما وراء النهر وخراسان ، وأخذ عنه خلق كثير (٢) ، وكان ذا ثروة وبمالك واحترام لدى الملوك ، فسار الى شهاب الدين الغوري سلطان غزنة فبالغ في إكرامه وحصلت له منه أموال طائلة ، واتصل بالسلطان علاء الدين خوارزم شاه فحظي لديه ، وكان ينال من الكرامة وينالون منه سباً وتكفيراً حتى قيل : انهم سموه ، وتوفي بهراة وخلف تركه

(١) وفي رواية ٥٤٤ هـ .

(٢) كان إذا ركب مشى معه نحو الثلاثة مشتل على اختلاف مطالبهم في التفسير والفقه والكلام والأصول وغير ذلك .

Fahreddin ar Razi

سلسلة موسوعات مصطلحات أعلام الفكر العربي والاسلامي

موسوعة مصطلحات فخر الدين الرازي

(٥٤٤-٦٠٦هـ / ١١٤٩-١٢١٠م)

د. سمير دغيم

يأتي في سياق الأعلام الذين تتضمنهم موسوعة مصطلحات أعلام الفكر العربي والإسلامي، عَلمٌ متأخر زمنيًا (القرن السادس الهجري) هو الإمام فخر الدين الرازي، أحد أهم مفكري المسلمين في ذلك الزمان. فبالإضافة إلى مكانته الفكرية وإلى غزارة إنتاجه، تكمن أهمية الرازي في نقطتين اثنتين:

١- الأولى: إن مؤلفات هذا المفكر تندرج ضمن مسلك مهم من مسالك المعرفة التي عرفها المسلمون في القرون الوسطى. وإذا كانت الاتجاهات السائدة آنذاك تنقسم إلى ما يمثله المتكلمون وما يمثله الفلاسفة، فإن في منهجية الرازي وفي مضمون فكره ما ينبئ عن أنه استفاد من مختلف مناهج البحث السائدة في عصره يومذاك. فكان بعد الغزالي من الذين أخذوا بالمنطق الأرسطي بشكله فقط دون مضمونه. وبذلك يقول ابن خلدون: «ثم جاء المتأخرون، فغيروا اصطلاح المنطق... ثم تكلموا في القياس من حيث إنتاجه للمطالب على العموم لا بحسب مادته».

٢- الثانية: وهي محاولة لإعادة إنتاج مفاهيم جديدة في أصوليات الفكر العربي الاسلامي. ويمثل الرازي في هذا الإطار ركناً مهماً، كونه يشكل مرحلة متقدمة من مراحل تكوّن هذه المفاهيم، حيث تبلورت الاتجاهات المختلفة واختلطت الثقافات والمناهج بعضها ببعض.

وُلد الإمام الرازي في مدينة الري. عُرف بكثير من الألقاب كان أهمها الذي تميّز به عن مشاهير الري، هو «الإمام فخر الدين الرازي». تتلمذ على يدي والده، فأخذ

"One mustard seed of love is dearer to me than seventy years of worship without love".

BIBLIOGRAPHY

Abu 'Abd al-Rahman al-Sulami, *Tabakat al-Sufiyya*, ed. by Shariba, Cairo 1953.

Abu Nu'aym al-Isbahani, *Hilyat al-Awliya'*, Cairo 1938, Vol. 8, pp. 336-360.

Lewisohn, Leonard (ed.), *The Legacy of Medieval Persian Sufism*, London: Khaniqahi Nimatullahi, 1992

Lewisohn, Leonard (ed.), *Classical Persian Sufism from its Origins to Rumi*, London: Khaniqahi Nimatullahi, 1994.

Katz, Steven T. (ed.), *Mysticism and Language*, Oxford: Oxford University Press, 1992.

Diez, E. Diez, *Die Kust der islamischen Volker*, Berlin 1917.

Abd al-Rahman Badawi, *Shatahat al-Sufiyya*, I, Cairo, 1949.

Singh, N.K., *Islamic Mysticism in India*, Delhi, 1996.

'Attar, *Tadhkirat al-Auliya'*, Nami Press, Lucknow, 1914.

'Ali Hujwiri, *Kashf al-Mahjub*, English translation by R.A. Nicholson, Luzac & Co., London, 1911.

Qushairi, *al-Risalah*, Egypt, 1330/1911.

al-Kalabadhi, *Kitab al-Ta'arruf li Madhhab Ahkl al-Tasawwuf*, translated into English by A.J. Arberry (*the Doctrine of the Sufis*), Cambridge University Press, Cambridge, 1935.

Sarraj, *Kitab al-Luma*, ed. R.A. Nicholson, London, 1914.

Zaki Mubarak, *al-Tasawwuf al-Islami fi al-Adab w-al-Akhlaq*, 2 Vols., Dar al-Kutub al-'rabi, Cairo, 1954.

Margaret Smith, *Ribi'ah the Mystic*, Cambridge, 1925.

R.A. Nicholson, *The Mystics of Islam*, London, 1914.

Studies in Islamic Mysticism, Cambridge, 1921.

The Idea of Personality in Sufism, Cambridge, 1923.

Kitab al-Tawasin, edited by M. Louis Massignon, 1913.

Smith, M., *Reading from the Mystics of Islam*, No. 34.

Kalabadhi, *Kitab al-ta'arruf*, Arberry's translation, 1977.

EB

Razi, Fakhar Al-Din (1149—?)

The intellectual life of Islam after the attacks of Ash'ari and Ghazali upon rationalistic philosophy can be largely described as the gradual transition from the Aristotelian philosophy toward the intuitive and illuminative wisdom of the Israqis and Sufis. Although Islam began to weaken politically and culturally during the later part of the 'Abbasid Caliphate, Muslim thought especially in the Shi'ah world continued the process of divorcing itself from the categories of Peripatetic philosophy.

One of the most influential and colourful figures in this movement, who played a major role in the attack against the rationalists, was Fakhr al-Din Razi, who is considered to be the reviver of Islam in the sixth-twelfth century as Ghazali was in the fifth/eleventh. Razi is in many ways a second Ghazali; in fact he may without exaggeration be considered to be one of the greatest Muslim theologians.

Abu al-Fadl Muhammad ibn 'Umar, known as Fakhr al-Din Razi and also as Imam Fakhr, ib al-khatib, and *Imam al-Mushakkikin* (the Imam of the Doubters), was born in Rayy in Northern Persia in 543/1149 in a family of scholars who came originally from Tabasristan. His father, Dia' al-Din, was a well-known scholar in Rayy and was Imam Fakhr's first teacher.

MADE WITH AMBITAN
SONA PUBLICATIONS

21 OCT 2003

God and Creation An Ecumenical Symposium
 Indiana - 1990, s. 276-296. DN: 30725

A. Sijel (40y wld)

Fakhr al-Dīn al-Rāzī on God as al-Khāliq

Jane Dammen McAuliffe

پاورپوینت

INTRODUCTION

References to God's creative activity are spread generously throughout the entire Qur'ān. Few themes are more persistent or more central. Few topics have occasioned more theological and philosophical disputation than that cluster of questions about the Creator and His creation, questions of time, of particularity, of divine knowledge, of endurance and sustenance. As a source for the Islamic adjudication of these issues the Qur'ān has proven, to generations of its exegetes, to be both tantalizing and frustrating. The very multiplicity of Qur'ānic *āyāt* (verses) about creation, and their broad dispersal through the canon, militate against developing the sort of tidy doctrinal statement dear to the hearts of systematic theologians of whatever religious persuasion. The Qur'ānic depiction of creation is fluid and diffuse, an exegetical challenge and conundrum stubbornly resistant to reductive schematization.

Even from the lexical point of view, variety is a hallmark of the Qur'ānic portrayal of creation. No single Arabic stem, in either its verbal or nominal forms, suffices. A plurality of terms is used to denote the Creator and His creative activity.¹ Three active participles may be noted in particular, their prominence highlighted by a combined appearance in *sūrat al-ḥaṣhr* 59.24: "He is God, *al-khāliq*, *al-bāri*', *al-muṣawwir*; His are the most beautiful names (*al-asmā' al-ḥusnā*)."² Much philological exegesis has attempted to explicate the particular connotations of these and the other Qur'ānic expressions which announce aspects of creation. Certainly the most conspicuous stem, however, the one most frequently encountered, is the

trilateral *KhLQ*. References to God as *al-khāliq*, to forms of the verb *khalaqa* and to the verbal noun *al-khalq* occur well over two hundred times in the Qur'ān.² Not unexpectedly, then, it is precisely this conflux of terms which has provoked the most extensive exegetical analysis.

To choose but a few passages for particular attention invites, of course, the charge of systemic methodological distortion.³ Yet any attempt to survey all the uses of *khalaqa* and its derivatives is equally doomed, this time on grounds of inevitable superficiality. There is thus no escape from the need for selectivity, albeit a justified selectivity. In light of such considerations, this work will focus upon the exegetical analysis of two uses of the verb *khalaqa*, *sūrat al-baqarah* 2.21 and *sūrat al-alaq* 96.1-2. The first of these passages is the initial Qur'ānic use of the stem *KhLQ*, while the second is often cited as the earliest revelation to Muḥammad. Within the corpus of Qur'ānic *tafāsīr* (commentaries), the first mention of a key term or concept is not infrequently the occasion for extended discussion of it. In the case of *khalaqa*, there is the further qualification that the notion of 'first mention' may carry either a textual or a chronological signification. In the order of the text, therefore, the use of *khalaqa* in *sūrat al-baqarah* 2.21 is primary. Within the traditional account of revelatory chronology, however, precedence is given to its use in *sūrat al-alaq* 96.1-2.

The further choice of which among the abundance of extant exegetical materials would likely prove most enlightening was dictated by this volume's thematic concern for philosophical reflection, be that broadly or narrowly defined. Qur'ānic commentaries are traditionally classified into two categories. The first of these, *al-tafsīr bi-al-ma'thūr*, represents interpretation based largely on transmitted materials (*ḥadīth*). The second, *al-tafsīr bi-al-ra'y*, is commonly understood (and to some extent denigrated) as interpretation based on one's own reflections and opinions. Perhaps the most illustrious member of this latter group is the twelfth-century *tafsīr* (commentary) published under the titles *Mafātīḥ al-ghayb* [*Keys to the invisible*] and *al-Tafsīr al-kabīr* [*The great commentary*].

Its author, Fakhr al-Dīn al-Rāzī, was born in Rayy, a city which has now been absorbed by the urban sprawl of Tehran. His birthdate is usually given as 543/1149 or 544/1150, little more than a century before the final Mongol incursions into Transoxania and western



8 NISAN 1005



Kayıp, selâhi
A. Y. 1995

خَلْقُ الْقَارِئِ

بَيْتِ الْمُعْتَزِلَةِ وَأَهْلِ السُّنَّةِ

تأليف شيخ الإسلام
الإمام فخر الدين الرازي
محدث عمر المتوفى 676 هـ

تحقيق
د. أحمد مجازي التقا

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 21165
Tasnif Not	257.4 F.A.H.H

دار البعث

بيروت

1995-1413

Fahreddin er-Razi

27 EKİM 1995

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELİN DOKÜMAN

ضرورت می داشت به کار ایشان ارجاع داده می شد. من «پند و سخن» را طبعاً دیده بودم و تورق هم کرده بودم، ولی چون آن وقت به نسخه تحفة العراقرین وین دست نیافته بودم ضبط موضوع مقاله خانم دانشمند در خاطر من مطرح نمی توانست باشد. پس آن مقاله را گذرا دیده بودم و یادداشتی نکرده بودم که روزگاری به کار آید. غفلت همین می کند که بر این مقاله کرد.

موضوع مقاله خانم بلارت قصیده مشهور خاقانی (در مدح اصفهان) است و چون در آن قصیده ذکر «ختم الغرائب» شده است، ایشان نظریاتی را که درباره این عنوان بیان شده است نقل کرده (از خانیکف تا سجادی) و به این نتیجه رسیده است که ختم الغرائب می تواند نام جانشینی (محمتم) برای تحفة العراقرین باشد. این نکته بامزه را که ایشان از محشی تحفة العراقرین چاپ لکهنو (۱۹۰۸) نقل کرده است در اینجا بیاورم چه آن چاپ در دسترس همگانی نیست. نکته این است که آن محشی گفته است ختم الغرائب نام طایفه ای بوده است از مردم اصفهان که تجارت می کرده اند و با خاقانی دیدار داشته اند! من در مقاله خود چون اتکاء و استناد به نسخه ای که نام ختم الغرائب در آن مصرحاً و مضبوطاً و به خطی درشت و بی خدشه مندرج است خواستم بگویم تحفة العراقرین نام برساخته ای است که بعدها بدان داده شده و ذکر آن در متن مثنوی نیست (خانم بلارت هم متذکر این مطلب شده است). نتیجه اینکه خانم بلارت، بدون اینکه نسخه ای با نام ختم الغرائب از مثنوی مشهور به تحفة العراقرین در دست داشته باشد به این نتیجه رسیده بود که عنوان ختم الغرائب مذکور در قصیده مدح اصفهان اشاره به مثنوی موسوم به تحفة العراقرین است. او این فرض خود را مطابق دانسته است با مطالبی که خاقانی مربوط به اصفهان ابراز داشته است. علاقه مندان به این مبحث مقاله ایشان را در صفحات ۵۱-۶۳ از کتاب «پند و سخن» خواهند دید.

به هر تقدیر از خانم بلارت سپاسگزارم که مرا متوجه به پژوهش خود کرده اند و وعده فرموده اند که نسخه ای از رساله چاپ شده خود را بفرستند. گفته اند که در صفحه ۱۴ و یادداشت شماره ۷۱ آن کتاب به همین موضوع پرداخته اند. رساله ایشان در سال ۱۹۹۶ در لیدن انتشار یافته است با عنوان زیر و می باید به سالنهار اهم پژوهشها درباره خاقانی در گفتار من افزوده شود.

A Cure for the Grieving. Studies on the Poetry of the 12th-Century Persian Court Khaqani Širwani

من در یادداشت صفحه ۲۱ مقاله خود نوشته بودم «ظاهراً صورت طبع پذیرفته است».

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

30 EYLÜL 2000

(Tehran) s. 23-52.

رساله تدبیر منزل در جامع العلوم فخررازی

نوشته رضا پورجوادی

جامع العلوم، حدائق الأنوار فی حقایق الأسرار والستنی عناوین مشترک کتابی است شبه دائرة المعارفی به زبان فارسی، تألیف فخرالدین رازی (متوفی ۶۰۶). این کتاب مجموعه رسالاتی است در علوم مختلف که ابتدا شامل چهل رساله بوده و به تدریج مؤلف تعداد رسالات آن را افزایش داده و در نهایت به شصت رسانیده است.^۱ صورت کامل این کتاب میان سالهای ۵۷۰ تا ۵۸۰ به علاءالدین تکش، سلطان خوارزم تقدیم شده است.^۲ بر این اساس فخررازی باید آن را در دوره جوانی نوشته باشد.

مؤلف در تألیف رسالات کتاب خصوصاً برخی رسالات متأخر از منابع مهجور و غریبی استفاده کرده است و به همین جهت این کتاب به لحاظ شناخت منابع علوم اسلامی بسیار غنی است. این کتاب تاکنون به طور کامل تصحیح انتقادی نشده است. چاپ مطلوب آن مسلماً توضیحات مستقلاً درباره یکایک این رسالات را می طلبد که احتیاج به اشراف در موضوعات مختلف مورد بحث در کتاب

۱. درباره تقسیم بندی علوم در این کتاب بنگرید به: ژبوا وسل، دایرة المعارفهای فارسی، ترجمه محمدعلی امیر معزی، انتشارات توس، ۱۳۶۸ ش، ص ۶۰-۵۴.

۲. بنگرید به: احمد طاهری عراقی، «زندگی فخررازی»، معارف، دوره سوم، شماره ۱ (فروردین - تیر ۱۳۶۵ ش، ص ۹-۱۰.

بررسی و داوری در مسائل
اختلافی میان:



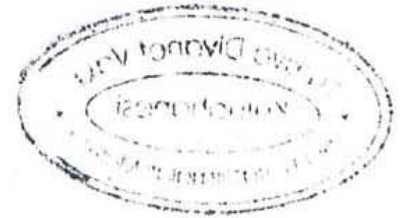
دو فیلسوف اسلامی

خواجہ نصیر طوسی
و امام فخر رازی

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	41455
Tasvir No:	181.2 Hüç.D

دکتر سید حسن حسنی

1373 Tehran



07 NISAN 1997

MADDE YATIRILMISHTAN
SONRA GİLEN DÜŞÜMAN

د. فيصل دبسي
سورية

MADDE TAYINLANDIKTAN
SONRA GELER DOKÜMAN

06 KISM 2007

مقدمة :

تمتع أكبر طبيب في فترة ازدهار الحضارة الإسلامية ، أبو بكر محمد بن زكريا الرازي (باللاتينية " RHAZES ") ، بشهرة عظيمة في العصر اللاتيني الوسيط بفضل مؤلفه الضخم كتاب الحاوي (باللاتينية " LIBER CONTINENS ") ، ثم بالكتاب التاسع من كتاب للمنصوري (باللاتينية " NONUS ALMANSORIS ") الذي يبحث في علم الأمراض الخاص . وكذلك بفضل تصنيفه الصغير " كتاب الجذري والحصبة " (باللاتينية " DE VARIOLIS ET MORBILLIS ") ، حتى أن صورته مع ابن سينا والزهرراوي مرسومة على الزجاج في كاتدرائية ميلانو .

دعي بجالينوس العرب ، وقد ولد ونشأ في مدينة الري ، وهي مدينة قديمة على بعد أميال جنوبي شرقي طهران ، والتي ولد فيها هارون الرشيد أيضاً ، وكان مولده عام ٢٥١هـ / ٨٦٥م ، ووفاته عام ٣١٣هـ / ٩٢٥م تقريباً . كان في أول أمره صيرفياً ، وقد درس الفلسفة والكيمياء وانشغل بتحويل المعادن إلى ذهب ، كما كان شاعراً وموسيقياً وضارباً ممتازاً على العود . وقد تعلم الطب في العقد الرابع من عمره . مارس الطب في الري وكان رئيساً للأطباء في بيمارستان الري ، ثم سافر إلى بغداد العاصمة العالمية للدولة الإسلامية العربية في ذلك الوقت ، ورأس البيمارستان العضدي فيها ، ويقال إنه كان من جملة من اجتمع على بناء هذا البيمارستان ، وإن عضد الدولة ابن بويه قد استشاره في الموضوع الذي يجب أن يبنى فيه ، وأن الرازي أمر بعض الغلمان أن يلقوا في كل ناحية من جانبي بغداد شقة لحم ثم اعتبر التي لم يتغير فيها اللحم بسرعة موضعاً لبناء البيمارستان . وللرازي كتاب في صفات البيمارستان وفي كل ما كان يجده من أحوال المرضى الذين كانوا يعالجون فيه ، ويعد لذلك مؤسساً لعلم تنظيم وإدارة المشافي .

أبحاث

الندوة العالمية السادسة

لتاريخ العلوم عند العرب

المنعقدة في دولة الإمارات العربية المتحدة - رأس الخيمة
من ١٦ - ٩ - كانون الأول ١٩٩٦م

إشراف

الأستاذ الدكتور علاء الدين لولح
مدير معهد التراث العلمي العربي
رئيس الجمعية السورية لتاريخ العلوم

إعداد

الدكتور مصطفى موالدي

THKİYE BİyANET VAKFI İslâm Arařtırmaları Merkezi Kütüphanesi	Dem. No: 166636	Tas. No:
--	-----------------	----------



166636
مَشُورَاتِ اِامعة حلب
معهد التراث العلمي العربي

خلفاء جابر والرازي في
الكيمياء العربية

-Fahn b. Razi
-Cabr b. Hayyan

د . محمود رسنم
سورية

MADDE VE TAVUKLANTIYAN
SONRA GIBELI KOKUMAN

06 KASIM 2007

أبحاث

الندوة العالمية السادسة

لتاريخ العلوم عند العرب

المنعقدة في دولة الإمارات العربية المتحدة - رأس الخيمة
من ١٦ - ٩ - كانون الأول ١٩٩٦م

إشراف

الأستاذ الدكتور علاء الدين لولح
مدير معهد التراث العلمي العربي
رئيس الجمعية السورية لتاريخ العلوم

إعداد

الدكتور مصطفى موالدي

تمهيد

كانت الكيمياء قديماً صناعة يحرص محترفوها على كتمان سرها بإحاطتهم إياها بهالة من الغموض والسحر والرمزية^١ ، واستمر هذا الأسلوب رديحاً طويلاً من الزمن في الكيمياء المصرية واليونانية والرومانية^٢ ، وقد اتسمت تلك الفترة من تاريخ الكيمياء بالمحاولات المضنية بغية صناعة الذهب من العناصر الزهيدة^٣ ، وبالرغم من أن العرب ورثوا عن المصريين والإغريق هذه الصناعة ، حيث انحصرت جهودهم أولاً في تجهيز الأكسير^٤ . واتجهت بحوثهم نحو هذه الناحية حتى سميت الكيمياء علم تدبير الذهب ، وأصبح الغرض منها مادياً يرمي إلى جمع الثروة^٥ ، إلا أنه سرعان ما انتقلت الكيمياء عند العرب من طور صناعة الذهب الخرافية إلى طور العلم التجريبي في المختبرات ، وكان لجابر وخلفائه الأثر الأكبر لهذا التطور^٦ .

ومن أبرز مآثر الكيمياء العربية رفض الفرضيات اليونانية الغامضة واتخاذ التجربة والمشاهدة أساساً لتقصي الحقيقة^٧ .

^١ Holmyard; E. J. Alchemy , p. 17

Moore f. t ; A History of chemistry , n. y (1939) , p p 5

^٢ الطائي : علم الكيمياء عند العرب ، موسوعة الحضارة العربية الإسلامية ، ص ٨ .

^٣ Holmyard : Makers of Chemistry 1931 , p 43

Partington , J. R. ; A Short history of chemistry N. Y 1960 p p 13

^٤ كتاب الإيضاح " لجابر بن حيان الصوفي " ص ٥٤ ، تحقيق هوليارد .

^٥ فياض ، جابر بن حيان وخلفاؤه ، ص ١٠٩ .

^٦ فروخ ، تاريخ العلوم عند العرب ، ص ٢٤٣ .

انظر أيضاً خطاب ، فائق فرات : قصة الرموز والمصطلحات في الكيمياء القديمة ، مجلة المورد ، العدد ٤ ، ص

١٣٥ .

^٧ هوليارد ، المرجع ٣ ، ص ٦٠ ، ٦٣ .

فخر رازی

نوشته اصغر دادبه



Türkiye Diyanet Vakfı İslami Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	41876
Tamir No:	322.074 F/III

1374/1995

Tahrir

27 SUBAT 1997

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA ÇEKİLMEZ

23. TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS 1993

Bodur, Neşet: "Tahammulü'l-Hadîs ve Çeşitleri" Yüksek Lisans Tezi, (Danışman: Prof. Dr. Talat Koçyiğit), VII+99 s.

Giriş bölümünde, genel olarak hadis ve hadis ilminden bahsettim. Hadis, sünnet, haber ve eser gibi kelimelerin lügat ve islahat manalarını verdikten sonra açıklamalarını yaptım. Yine giriş bölümünde, hadis ve sünnetin öğrenim ve öğretimi, sünnetin İslâm dinindeki yeri üzerinde durdum.

Birinci bölümde, tezin esasını oluşturan tahammülün açıklamasını yaptıktan sonra, tahammülün hangi hallerde ve yaşlarda olacağını, hadisleri toplama ya sevkeden âmilleri ve hadislerin alınması için yapılan seyahatlere kısaca işaret ettim.

İkinci bölümde, Hadis Tahammül Çeşitleri yer alıyor. Bu bölümde, sekiz olan hadis alma yollarını ayrı ayrı tanıttım. Zaman zaman bu yollardan hangisinin daha sıhhatli olacağı üzerinde durdum. Bir takım ihtilâflara rağmen, semâ, kırâet, icâzet, münâvele, mükâtebe, i'lâmu's-şeyh, vastıyyet ve vicâdet olarak sıralanan bu yolların hadisçilerin çoğu tarafından, hadis alma yolları olarak kabul edildiğini ortaya koyduk.

Sonuç bölümünde ise, hadislerin alınması ve rivâyeti işinin hem zor, hem de çok meşakkatli bir iş olduğunu, sıradan bir şey olmadığını vurguladım.

Çalışkan, İsmail: "Kur'ân-ı Kerim'e Göre Tevessül ve Vesile Kavramları" Yüksek Lisans Tezi (Danışman: Prof. Salih Akdemir), XIII-138 sayfa.

"Kur'ân-ı Kerim'e Göre Tevessül ve Vesile Kavramları" adlı Yüksek Lisans Tezi giriş ve iki ana bölümden oluşmaktadır.

Girişte, araştırma konumuz ve önemi, konuyla ilgili kaynakların durumu ve araştırmamızda takip ettiğimiz metod hakkında açıklamalarda bulunduk.

Birinci bölümde, tevessül ve vesilenin lügat ve kavram manaları ile her iki kavramın ortaya çıkışını inceledik. Ardından Kur'ân'daki vesile ayetleri ve bu ayetler üzerinde müfessirlerin yorumlarını karşılaştırmalı olarak değerlendirdik. Ayrıca insanın Allah'a daha çok yakın olabilmesi için neler yapması gerektiği, bu bağlamda Allah-insan arasında kişilerin aracı olup olamayacakları konusunu bu bölümde ele aldık. Duada vesile bu bölümün son konusunu oluşturmaktadır.

İkinci bölümün konusu, tatbikatta tevessül ve vesiledir. Bu bölümde, Peygamber (a.s.) ve ashab devrindeki uygulamalar ile daha sonraki dönemlerdeki uygulamaları inceledik. Farklı görüşlerde olan alimlerin ileri sürdükleri delilleri karşılaştırdık. Bölümün sonunda da bu konularda cereyan eden tartışma ve eleştiriler hakkında kısa bir izahda bulunduk.

Sonuç bölümünde İslâmî naslar ile alimlerin yorumlarından çıkardığımız sonuçları sıraladık. Buna göre, insanın Allah'a yakın olabilmesi için Kur'ân'da ve Resûlullah'ın sünnetinde bildirilen güzel işleri (salih amel) yapması yeterlidir. Kişilerin bu konuda vasıta olmalarına gerek yoktur. Ancak Peygamber ve onun varisleri olan alimler ve mürtitler insanlara Allah'ın yolunu göstermek hususunda tebliğ ve irşat vazifesini yerine getirmek zorundadırlar. Duada da insanın Allah'a huşu içinde ve samimi bir niyetle yönelmesi halinde, Allah ona icabet edecektir. Duanın en güzeli hiçbir vasıtayı araya koymadan direkt Allah'a yapılandır.

Çelik, Hüseyin: "Fahrüddin er-Râzî'ye Göre İnsanın Yaratılışı", Yüksek Lisans Tezi, (Danışman: Prof. Dr. Salih Akdemir), 164 s.

Hicri VI. asırda yaşamış, İslami ilimlerin hemen hepsinde geriye bir çok önemli eser bırakmış olan Fahrüddin er-Razi'nin birçok yönü araştırılıp incelenmiştir. Ancak er-Razi'nin tefsiri Mefatihü'l-Gayb'de insanın yaratılışı ile ilgili ayetler hakkında belirtmiş olduğu görüşlerinin günümüze kadar incelenmemiş olması kanaatimizce ilmi bir eksikliklerdir.

Fahrüddin er-Razi'nin bu konudaki düşüncelerini incelemek için yapmış olduğumuz araştırmamızda gördük ki; müfessirimiz er-Razi çağımızdaki tıp ve embriyoloji ilminin sahip olduğu modern aletlerden yoksun olmasına rağmen, insanın yaratılışı ile ilgili olan meni, nutfe, nutfetün emşac ve üç karanlık meselesinde çağımızın modern embriyoloji ilmi verilerine mutabık bilgiler vermiştir. Ancak bu olumlu bilgilerin yanısıra sulb, teraib, alaka, mudga ve ceninde yaratılışın tamamlanıp ruhun verilmesi hususlarında gerek er-Razi, gerekse diğer müfessirler çağlarındaki tıp ilminin gelişmemiş olması ve günümüz embriyoloji aletlerinin olmayışından dolayı hataya düşmüşlerdir.

Bunun için günümüzde bu hatalardan arındırılmış bir tefsire ihtiyaç vardır. Bu ise ancak ülkemizde ve diğer İslam ülkelerinde Kur'an sahasında uzmanlaşmış olan ilim adamlarının, modern ilimlerle ilgili olan ayetleri tefsir ederken sahalalarında uzmanlaşmış diğer bilim adamlarıyla karşılıklı görüş alışverişinde bulunmaları ve bu sahada biran önce çalışmalarına başlamaları gerekmektedir. Zira unutulmamalıdır ki, hizmetlerin en şerefliisi Kur'an'a yapılan hizmettir.

Çeliker, Hüseyin: "İslam Hukukunda Hakimin Görev ve Yetkileri", Yüksek Lisans Tezi, (Danışman: Doç. Dr. İbrahim Çalışkan).

Tez giriş, dört bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır.

Girişte Konunun önemi, sınırlandırılması ve sunulduğu hakkında bilgi verilmiştir. Birinci Bölümde, hakimliğin tarihçesi ele alınmış, İslam'dan önceki hukuk sistemleri ile İslam Hukuku dönemindeki hakimlik hakkında bilgi verilmiştir. İkinci Bölümde, Kaza ve Fetva kavramları üzerinde durulmuş, kaza ve fetvanın birbirleriyle ve hakimle ilişkisi anlatılmıştır. Üçüncü Bölümün konusu hakimın gö-

1808 EICHNER, Heidrun. 'Knowledge by presence', *Fahreddin er-Razi's*
apperception and the mind-body relationship: Fakhr *0600182*
al-Din al-Rāzī and al-Suhrawardī as representatives and *35th record*
precursors of a thirteenth-century discussion. *In the*
age of Averroes: Arabic philosophy in the sixth/twelfth *181375*
century. Ed. Peter Adamson. London: Warburg Institute;
Turin: Nino Aragno, 2011, (Warburg Institute
Colloquia, 16), pp.117-140.

1903 JANSSENS, Jules. Fakhr al-Din al-Rāzī on the soul: a *Fahreddin*
critical approach to Ibn Sīnā. *Muslim World; a Journal* *Er-Razi*
Devoted to the Study of Islam and Christian-Muslim *060018*
Relations, 102 iii-iv (2012) pp.562-579. *ibn sirin*
0600182

1902 JAFFER, Tariq. Mu'tazilite aspects of Fahr al-Dīn *Mu'tazile*
al-Rāzī's thought. *Arabica: Journal of Arabic and* *13280*
Islamic Studies, 59 v (2012) pp.510-535. [With *Fahreddin*
abstracts in English & French.] *Er-Razi*
060018

LAGARDE, Michel. L'homme ordonné.
Islamochristiana Dirāsāt Islāmīya Masīhiyya, 38
(2012) pp.35-44. (Makes use, first of *The*
Perfection of Koranic Sciences of al-Suyūṭī, to
describe various manifestations of ... protection
against disorder, and secondly of the *The Great*
Commentary of F.D. al-Rāzī, to show positively what
it means to be an ordered human being.) [With
abstracts in French & English.] *Suyuti*
181343
Fahreddin Er-Razi
060018

Fahreddin Er-Razi
060018

03 Mayıs 2014

MADDE YAYINLANMIŞTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

آفاق الحضارة الإسلامية العالمية

(060018) - Fahreddin Er-Razi
(130608) - mefatihü'l-kabir

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الرازي في تفسيره الكبير »

حجة الاسلام والمسلمين
سعيد الأعرجي / جمهورية العراق - بغداد
باحث في الشؤون الاسلامية

قال تعالى ﴿ إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين
يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً ﴾ (١) الإسراء/٩

توطئة:

إن كتاب الله تعالى هو الهداية التي لا يضل من سلكها والبحر الذي
لا يصدى من ورده والنور الباهر الذي لا يعشى من سمت سمته، والطريق
المستقيم التي لا يعيبى من سلكها وهو- مع ذلك كله - الحجة القصوى التي
تنقب الباطل حتى تخرج الحق من جنبه، والدليل الأسمى الذي يصهر الزيف
حتى يظهر الإعتدال مشرقاً، وهو خير ما يعتصم به معتصم، وأفضل ما
يستمسك به مستمسك، لسانه أقوم لسان، وعبارته أوضح عبارة وأسلوبه
أشرف أسلوب، ودليله أهدى دليل، من تمسك به فقد نجا، ومن انحرف عن

تصدر عن معهد العلوم الانسانية والدراسات الثقافية - وزارة التعليم العالي
عددان في السنة (نصف سنوية)
العدد «الثالث والعشرون» السنة الثانية عشرة ٢٤ ربيع الاول ١٤٣٠ هـ. ق.
فروردین / ١٣٨٨ هـ. ش / ٢٢ / ٣ / ٢٠٠٩ م

53836

رقم المنشور القياسي الدولي ١٥٦٢-٦٨٢٢

□ المدير المسؤول: الدكتور مهدي گلشنی (رئيس معهد العلوم الإنسانية والدراسات الثقافية)
□ تحت إشراف هيئة استشارية

□ رئيس التحرير: الدكتور صادق آئينهوند

□ مدير التحرير: أ. قيس آل قيس

□ مدير النشر: رحمت الله رحمت پور

□ المطبوع: ١٠٠٠ نسخة

□ المشرف الفني على الطباعة: سيد ابراهيم سيد علي

□ التضيد: حسام روناسي

□ المطبعة: شركة طباعة فرشيوه (طهران - شارع ولي العصر - قبل شارع الجمهورية - زقاق فلاح زادگان

- زقاق نجا - الرقم ٦٠ - رقم الهاتف ٦٦٩٥٨١٩٢)

□ الثمن: ٣٥٠٠ ريال

□ الاشتراك السنوي: ٧٠٠٠ ريال

□ العنوان: الجمهورية الاسلامية الايرانية

طهران، شارع كردستان، رقم ٦٤، الرقم البريدي ١٤٣٧٤

□ الهاتف: طهران: ٨٨٠٥٣٩٣٤ و ٣-٨٨٠٤٦٨٩١، الفاكس: طهران: ٨٨٠٣٦٣١٧-

تلفاكس ٨٨٠٥٣٩٣٤

Email: afaq @ ihcs.ac.ir

Email: afaghJournal@yahoo.com

Email: kaissalkaiss @ yahoo.com

Translation / Übersetzung

Das Testament (*Waṣīyya*) von Imām Fahrūddīn ar-Rāzī (gest. 606/1210)

Eingeleitet und übersetzt von Hüseyin Uçan*

(060018)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
26 Temmuz 2016

Abstract

Legitimacy of will and testament has always received recognition from almost all legal systems. Will and testaments by their very nature are documents of outstanding significance through which the scholars' ingenious life experiences and practices together with their religious reflections on how to achieve religious enlightenment in order to reach the ultimate truth are relayed to present-time philosophers. Fahrūddīn ar-Rāzī reserved for himself a noteworthy place in the history of Islamic thinking in that he himself kept the tradition of leaving will and testament behind.

Keywords

Fahrūddīn ar-Rāzī, Testament (*Waṣīyya*), last will, kalam, philosophy, philosophical kalam, chain of authorisation, religious enlightenment

Linguistisch bedeutet das arabischstämmige Wort *waṣīyya* „anlegen, verbinden und empfehlen“. ¹ Als juristischer Begriff wird *waṣīyya* so definiert, „dass jemand sein Vermögen oder den Nutzen (*manfa'a*) aus seinem Vermögen einer Person oder einer wohltätigen Organisation ohne Gegenleistung vor seinem Tod spendet oder dass jemand jemanden in Bezug auf die Verfügung über sein Vermögen und die Melioration seiner Kinder vor seinem Tod autorisiert, so dass dies in beiden Fällen nach seinem Tod Gültigkeit gewinnt.“ ²

* Hüseyin Uçan, M.A., ist wissenschaftlicher Mitarbeiter am Institut für Islamische Theologie (IIT) der Universität Osnabrück und Doktorand.

1 Az-Zabīdī, Abu l-Fayḍ Muḥammad al-Murtaḍā b. Muḥammad b. Muḥammad b. 'Abd ar-Razzāq az-Zabīdī al-Ḥusaynī (gest. 1205/1791), *Taḡū l-'Arūs min ḡawāhiri l-qāmūs*, Dāru l-Hidāya, o.O., o.J., Bd. XXXX, S. 207ff.

2 Vgl. Tahānawī, Muḥammad b. 'Alī b. Muḥammad Ḥāmid at-Tahānawī al-Fārūqī (gest. nach 1158/1745), *Kaṣṣāfu iṣṭilāḥāi l-funūn wa l-'ulūm*, ed. 'Alī Dahrūḡ, Maktabat Lubnān, Beirut 1996, Bd. II, S. 1794; Bilmen Ömer Nasuhi, *Hukuku İslamiyye ve İstilahatı Fıkhiyye Kamusu*, İ-

Der Mensch, der einerseits mit dem Diesseits und andererseits mit dem Jenseits verbunden ist, erreicht im Allgemeinen im Diesseits nicht all seine Ziele. Deshalb wird die Legitimierung des Testaments mit einigen Unterschieden in nahezu allen Rechtssystemen akzeptiert. ³

Es ist bekannt, dass die Menschen im Laufe der Geschichte mündlich oder schriftlich Testamente verfügten. In Chroniken- und *ṭabaqāt*-Büchern werden nicht selten Testamente von Gelehrten erwähnt. ⁴ Betrachtet man solche Testamente, erkennt man, dass diese im Allgemeinen erfüllte und nicht erfüllte Wünsche, Reue, die Regelung von Erbangelegenheiten, die Erfüllung von letzten Wünschen, Hoffnungen bezüglich des Jenseits, Lebenserfahrungen und Ratschläge für Familienmitglieder bzw. Freunde enthalten.

Waṣīyya ist aus juristischer Sicht ein sehr weiträumiger Begriff, dessen Umsetzung nach dem Tod viele wichtige Folgen nach sich zieht. Um den Rahmen dieser Arbeit nicht zu sprengen, wird der *waṣīyya*-Begriff nicht aus juristischer Sicht behandelt werden. Es werden zwar die wichtigen neuen Perspektiven, die ar-Rāzī der *kalām*-Wissenschaft und Philosophie eröffnete, kurz erwähnt, aber nicht vertieft werden. Hingegen werden das Leben und Wirken ar-Rāzīs, der in der islamischen Geistesgeschichte einen wichtigen Stellenwert hat, kurz behandelt, die Authentizität seines Testaments untersucht und dieses ins Deutsche übersetzt. Am Ende der Übersetzung des Testaments ist der arabische Originaltext beigefügt.

Der vollständige Name ar-Rāzīs lautet Abū 'Abdillāh (Abū l-Faḍl) Fahrūddīn Muḥammad b. 'Umar b. Ḥusayn b. Ḥasan b. 'Alī at-Taymī al-Bakrī aṭ-Ṭabaristānī ar-Rāzī. ⁵ Er wurde am 5. Ramadan 544 (25. Januar 1150) in Ray, der Hauptstadt des großen Seldschuken-Reiches, die in der Nähe des heutigen Teheran liegt, geboren. ⁶ Ar-Rāzī, der bereits in jungen Jahren mit seinem Studium

tambul, o.J., Bd. V, S. 115; R. Peters, "Waṣīyya", in: *The Encyclopaedia of Islam* (EI²), New Edition, Bd. XI, Leiden 2002, S. 171.

3 Vgl. Arı, Abdüsselam, "Vasiyet", in: *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (DİA), Bd. XXXXII, Istanbul 2012, S. 553.

4 Von vielen Islamgelehrten, die ein Testament verfügten, können Ibn Sīrīn (gest. 110/729), Imām aṣ-Ṣāfi'ī (gest. 204/820) und Ibn Sīnā (gest. 428/1037) genannt werden. Siehe Ibn Sa'd, Abū 'Abdillāh Muḥammad b. Sa'd al-Baṣrī (gest. 230/845), "at-Ṭabaqātu l-kubrā", ed. Iḥsān 'Abbās, Dāru Ṣādir, Beirut, 1968, Bd. VII, S. 205; Bayhaqī, Abū Bakr Aḥmad b. al-Ḥusayn b. 'Alī (gest. 458/1066), *Manāqibu ṣ-Ṣāfi'ī*, ed. as-Sayyid Aḥmad 'Abbās Ṣaqr, *Dāru t-Turūṭ*, Kairo 1970, Bd. II, S. 288; ad-Dahabī, Šamsuddīn Muḥammad b. Aḥmad b. Uṭmān (gest. 748/1347), *Siyaru a'lāmi n-nubalā*, ed. Šu'ayb al-ʿArna'ūṭī, Muḥammad Nu'aym al-'Araqūsī, *Muassasatu r-Risāla*, Beirut 1982, Bd. IV, S. 620, XVII, S. 535.

5 Vgl. Ibn Ḥalliqān, Abū l-'Abbās Šamsuddīn Aḥmad b. Muḥammad b. Ibrāhīm b. Abī Bakr b. Ḥalliqān al-Barmakī al-Irbilī (gest. 681/1282), *Wafayātu l-a'yān wa nabāu abnā'i z-zamān*, ed. Iḥsān 'Abbās, Dāru Ṣādir, Beirut 1994, Bd. IV, S. 248f.

6 Vgl. ebd., S. 248f, 252. Es gibt auch Autoren, die sein Geburtsjahr auf 543/1149 oder 544 datieren. Siehe As-Subkī, Tāḡuddīn 'Abdulwahhāb b. 'Alī (gest. 771/1370), *Ṭabaqātu ṣ-ṣāfi'iyyati l-*

DOĞU'DAN BATI'YA DÜŞÜNCENİN SERÜVENİ

FELSEFE, AHLÂK VE KELÂMİN SENTEZİ

FAHREDDİN ER-RÂZÎ (069018)

Eşref Altaş*

20 Temmuz 2016

6. Cilt

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	242385
Tas. No:	109 DOĞ.8

Proje Editörü

PROF. DR. BAYRAM ALİ ÇETİNKAYA

6. Cilt Editörü

Prof. Dr. İsmail ÇALIŞKAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



insan

istanbul 2015

Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) hicrî VI. yüzyılın en büyük âlimi olup İslâm düşüncesinin pek çok noktada istikâmetini belirlemiştir. O, Kur'an'ın en büyük tefsirlerinden birini yazmış; kelâm ilmi onun eserleriyle birlikte hem yöntem hem içerik bakımından dönüşmüş; felsefe onun etkisiyle medreselerde okutulmuştur. Onun meseleleri araştırırken uyguladığı tahkik yöntemi, takipçileri tarafından yirminci yüzyıla değin, akli ilimlerde temel yöntem olarak kullanılmıştır. Tefsir, fıkıh, kelâm, mantık, felsefe, tıp gibi dinî ve akli ilimlere dair oldukça hacimli eserleri, etkisinin kendinden sonraki yüzyıllarda da devam etmesini sağlamıştır.

HAYATI VE ESERLERİ

Fahreddin er-Râzî, 25 Ramazan 544/25 Ocak 1150 tarihinde, Irak Selçuklularının başkenti Rey'de Ziyüddin Ömer adlı âlim bir babanın oğlu olarak doğdu. Şâfiî ve Eş'arî mezheplerine mensup hocalardan Rey, Nişâbü'r, Meraga gibi şehirlerde dinî ilimleri tahsil etti. Antik Yunan'dan İslâm dünyasına intikâl

* Yrd. Doç. Dr., Yalova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, Felsefe ve Din Bilimleri Bölümü, İslâm Felsefesi Anabilim Dalı.

729-758

beginnt. Eine Sektenliste gibt es hier ebenfalls; aber sie beruht viel eher auf Šahrastānī oder Baġdādī. Zudem steht, anders als im *Talbīs*, am Anfang ein Kapitel über den Götzendienst der Heiden, allen voran der alten Araber.³²⁴ Für die Inder beruft Ibn al-Ġauzī sich hier auf einen „Yaḥyā b. Bišr“, d. i. an-Nihāwandī, dessen Werk ihm in der Nizāmīya vor die Augen gekommen war.³²⁵ Neben den Šābiern, den Zoroastriern und den „Verehrern von Sonne und Mond“ (zu denen man am besten wieder Šahrastānī vergleicht)³²⁶ begegnen dann auch schon die ersten Muslime: die Philosophen und die „ketzerischen Vertreter der (Einheit allen) Seins“ (*al-malāḥida al-Wuġūdiyya*)“ mit „ihrem Meister Ibn ‘Arabī“.³²⁷ Letzteres ist aber ein Anachronismus; als Ibn ‘Arabī (gest. 638/1240) anfang, den Leuten im Osten der islamischen Welt den Kopf zu verdrehen, war Ibn al-Ġauzī längst tot. Wir haben es mit einem Apokryphon zu tun.³²⁸

2.6 Faḥraddīn ar-Rāzī

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Abū ‘Abdallāh Muḥammad b. ‘Umar ar-Rāzī (543/1148 oder 544/1149–606/1210), heute normalerweise zitiert mit seinem *laqab* Faḥraddīn, in den Quellen dagegen ebenso häufig als Ibn al-Ḥaṭīb, nach seinem Vater, der in Raiy als Freitagsprediger gewirkt hatte, war mehr als drei Jahrzehnte jünger als Ibn al-Ġauzī, starb aber nur wenige Jahre nach ihm. In seinem riesigen Oeuvre, das bis heute nicht befriedigend gesichtet ist,³²⁹ findet sich auch ein häresiographischer Traktat, der unter

324 Zum Text GAL² 1/666 nr. 75, t; vgl. die Ausgabe von Abū l-Fawāris Aḥmad Farīd al-Mazīdī (Beirut o. J.), zusammen mit dem *Burhān* des Saksakī (o. S. 935, Anm. 195), dort S. 135 ff. Sie beruht wohl auf der Edition von Abū l-Ašbāl az-Zuhairī (Kairo 1420/1999), die ich aber nicht eingesehen habe.

325 S. 150, 12 ff.; dazu o. S. 189 f. Die Nachricht steht auch im *Talbīs*, ebenso wie die übrigen Ausführungen über die nichtislamischen Religionen dort auftauchen, nur eben an anderer Stelle.

326 *Milal* 452, 5 ff. = 1291 ff. / übers. Monnot II 543 ff.

327 S. 152, 9 ff.

328 Man merkt dies im übrigen auch daran, daß gegen Ende im Kapitel über die *ahl as-sunna wal-ġamā’a* der Kommentar des Ġurgānī zu den *Mawāqif* des Īġī (s. u. S. 1087) zitiert wird.

329 Die Arbeit von G. C. Anawati in Fs. Tāhā Ḥusain 193 ff. ist nur ein erster Anfang. Besser ist die „Handlist“ bei Kholeif, *Controversies* 190 ff., der aber auch Einiges übersehen hat und wie Anawati die Chronologie außer acht läßt. Ohne Kenntnis des Persischen kommt man hier ohnehin nicht weit. Allgemein vgl.

Persian school of Isma‘ilim, did not accept the imamate of ‘Ubayd Allah. Abu Hatim Razi and many of the above figures are to be credited for bringing philosophical discourse and rationalization into such concepts as prophecy, imamate, cosmology, and metaphysics. Razi should also be regarded as a venue through whom much of Neoplatonism entered systematically into Isma‘ili doctrine, in particular the concept of the unknowable God, emanation, and the hierarchical chain of being. He was careful to exclude many Neoplatonic ideas which were inconsistent with Islam.

Razi, like many other Isma‘ili thinkers, expanded the Isma‘ili cosmological and metaphysical doctrines that had already been discussed by Nasafi. Razi’s role went beyond that of only a commentator. In his *al-Islah*, he improves upon the central propositions of Neoplatonic thought in Nasafi concerning creation. Razi, in the long-standing tradition of spiritual hermeneutics (*ta’wil*), synthesizes metaphysical concepts and the science of letters. For example, he applies the concept of emanation to the cosmological notions of *kuni* and *qdr*, arguing that the three letters of *qdr* are derived from the first three letters of the word *kuni*; Razi identifies the former notion with the soul and the latter with the intellect. The human soul, Razi says, is a trace of the higher soul, which is perfect like the intellect.

Among the central themes that Razi treats in his works, especially in his *A‘lam al-nubuwa*, are prophecy, the nature of a prophet’s knowledge of the world, and the nature of revelation in respect of the Prophet’s intellect. A glance at the title of some of the chapters of *A‘lam al-nubuwa* reveals the extent to which Razi was concerned with epistemological issues. Among the titles are “The Prophets are the Origin of Scientific Learning and Bequeathed It to the Sages,” “The Origin of Astronomical Observation,” “The Origin of the Known Drugs,” and “All Knowledge Goes Back to the First Sage.”

Further Reading

20 Temmuz 2016

- Corbin, H., “De la gnose antique à la gnose ismaélienne,” in *Oriente ed Occidente nel medioevo: Atti del XII convegno Volta*, Rome, 1957, pp. 138–43; reprinted in his *Temps cyclique*, Paris: Berg, 1982, pp. 203–8; trans. J. W. Morris, “From the Gnosis of Antiquity to Isma‘ili Gnosis,” in Corbin, *Cyclical Time and Isma‘ili Gnosis*, London: Kegan Paul International in association with Islamic Publications, 1983, pp. 187–93.
- Daiber, H., “Political Philosophy,” in S. H. Nasr and O. Leaman (eds), *History of Islamic Philosophy*, London: Routledge, ch. 50, 1996, pp. 841–85.
- Poonawala, I. K., *Biobibliography of Isma‘ili Literature*, Malibu, CA: Undena Publications, 1977, pp. 36–9.
- al-Sijistani, Abu Sulayman, *Kitab al-iftikhar*, ed. M. Ghalib, Beirut: Dar al-fikr, 1980, pp. 43–56.

MEHDI AMINRAZAVI

AL-RAZI, Fakhr al-Din (543–606/
1149–1209)

Abu ‘Abd Allah Muhammad ibn ‘Umar ibn al-Husayn, more often known as Fakhr al-Din al-Razi, was born at Rayy in Iran. His early education was carried out by his father who was an educated man and brought up his son within the Shaff‘i tradition of law and the Ash‘arite theological school. After his father’s death, Fakhr al-Din continued his studies with Kamal al-Din Simnani in Simnan, where he worked on law, and then on theology and philosophy with Majd al-Din al-Jili, following him to Rayy and Maragha. After his studies he traveled widely around the eastern part of the Islamic world, teaching and debating wherever he went. Fakhr al-Din was clearly a combative

405-406

**Between Hellenism, Islam, and Christianity:
Abū Bakr al-Rāzī and His Controversies with
Contemporary Mu'tazilite Theologians as Reported
by the Ash'arite Theologian and Philosopher Fakhr
al-Dīn al-Rāzī**

Philippe Vallat

20 Temmuz 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Someone who could look at the human condition and suppose that we're doing about as well as could be expected must have a very pessimistic view of human nature. The shared assumption of early Christian thinkers was that a good and wise God made human nature far better than it appears at present, but that something went terribly wrong at the dawn of history. Christ entered the world of space and time to undo the damage.¹

This common assumption of early Christianity was also shared, in a way or another, by a number of late-antique Christian and non-Christian authors, especially Neoplatonists of Christian obedience, Manicheans, and thinkers imbued with Hermetic ideas. For all of them, philosophy and religion were primarily concerned with salvation, whatever the specific meaning of it. Among these authors also was a philosopher of the Islamic period, Abū Bakr Muḥammad ibn Zakariyyā al-Rāzī (d. 312/925), the physician known to the Medieval Latin world as Rhazes.² This simple fact brings the chronology commonly received among Arabic philosophy scholars into question as well as the relevance of the "Sitz-im-Leben" methodology of recent studies. I will come back to this chronological problem in the conclusion.

Abū Bakr was never especially known for his concern about salvation and the underlying assumption of God's goodness. Yet his motto, as reported by his fellow countryman, the Ash'arite theologian and Avicennian philosopher Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 605/1209),³ was that God is purely *rahīm karīm*, "merciful-benevolent," and as such would never do anything that could result

1 Rogers, *Anselm on freedom* 131, my emphasis.

2 Henceforth: Abū Bakr. See e.g., Pines, *Al-Rāzī*.

3 Henceforth: Fakhr al-Dīn. See e.g., Shihadeh, *The teleological ethics* 4ff. The reference to the relevant work of Fakhr al-Dīn is found in the next page.

in harm inflicted on human beings or living beings in general, including animals. Starting from this fundamental assumption, Abū Bakr was in a similar position to that of most early Christian theologians, for instance Origen and the Origenists, as regards the explanation of the origin of human beings' subjection to sinful delusions and physical pains. From his long controversy with a Mu'tazilite theologian called Abū l-Qāsim al-Balkhī, another Persian thinker, nicknamed Ka'bī (d. 321/933),⁴ it appears that Abū Bakr's motto of God's pure goodness put him at odds with Islamic theology as a whole and, much more relevantly, with the Quran itself and its specific insistence on God's omnipotence.

Abū Bakr would show Ka'bī that Muslim theologians, in order to comply with the Quran, either have to admit of God's being responsible for the existence of evil, or put a drastic limit on His omnipotence, or altogether renounce reasoning out Quranic tenets. An omnipotent God such as the one described in the Quran can only be violent in some way. And violence is evil. All in all, reason is the only grounds to reach truth. In this regard, violence is destructive of reason and its truth-verification ability, which itself relies on God's goodness. Between reason and violence, a choice must be made. One cannot retain both. A rational justification of violence against living beings is, by definition, impossible. Accordingly, a revelation-based justification of violence makes religion irrational. So Abū Bakr thought, aiming at all "prophetic" religions, that is, aiming at all religions viewed by the Quran as "prophetic." Abū Bakr was in this regard, both and by no means in a contradictory way, the heir of late-antique Hellenic religious thought and a kind of liberal thinker before the liberal foundational myth of religious violence was forged in the aftermath of the so-called Wars of Religion at the end of the seventeenth century.⁵

Abū Bakr's portrait which emerges from the newly discovered textual evidence I am referring to is in itself not completely new. That he believed "prophetic" religions inevitably lead their adherents to wage wars against each other was known thanks to one long fragment of a conversation he had with the Ismā'īlī theologian Abū Ḥatīm al-Rāzī (d. 321-2/933-4).⁶ The self-sufficiency

4 Henceforth: Ka'bī. See van Ess, *Abū'l-Qāsem Ka'bī*. For the reference of preserved fragments of his *Book on the principles of proofs*, see below 183.

5 See Cavanaugh, *The myth of religious violence* 4: "... in what are called 'Western' societies, the attempt to create a transhistorical and transcultural concept of religion that is essentially prone to violence is one of the foundational legitimating myths of the liberal nation-state. The myth of religious violence helps to construct and marginalize a religious Other, prone to fanaticism, to contrast with the rational, peace-making, secular subject."

6 See below: Text 14. In order to limit the size of this article, Abū Ḥatīm al-Rāzī's *A'lām al-nubuwwa* ("Proofs of prophecy"), also called *Refutation of Abū Bakr al-Rāzī the heretic*, is examined elsewhere.

- Şeşen, Ramazan (also: Ramađan Shishin). *Mukhtārāt min al-makhtūṭāt al-‘arabiyya al-nādira fi maktabāt Turkiyā*. Edited by Ekmeleddin Ihsanoğlu. Istanbul: İSAR, 1997.
- Shehadi, Fadlou. *Ghazali's Unique Unknowable God: A Philosophical Critical Analysis of Some of the Problems Raised by Ghazali's View of God as Utterly Unique and Unknowable*. Leiden: Brill, 1964.
- Shihadeh, Ayman. "The Mystic and the Sceptic in Fakhr al-Dīn al-Rāzī." In *Sufism and Theology*. Edited by A. Shihadeh. Edinburgh: Edinburgh University Press, 2007. 101–22.
- . "From al-Ghazālī to al-Rāzī: 6th/12th Century Developments in Muslim Philosophical Theology." *Arabic Sciences and Philosophy* 15 (2005): 141–79.
- Street, Tony. "Concerning the Life and Works of Fakhr al-Dīn al-Rāzī." In *Islam: Essays on Scripture, Thought and Society: A Festschrift in Honour of Anthony H. Johns*. Edited by P. G. Riddell and T. Street. Leiden: Brill, 1997. 135–46.
- Treiger, Alexander. *Inspired Knowledge in Islamic Thought: Al-Ghazālī's Theory of Mystical Cognition and its Avicennian Foundation*. London: Routledge, 2012.
- . "Monism and Monotheism in al-Ghazālī's *Mishkāt al-anwār*." *Journal of Qur'anic Studies* 9 (2007): 1–27.
- Vālsan, Michel. "Épître adressée à l'Imām Fakhr ad-Dīn al-Rāzī par le cheick al-Akbar Muḥyī ad-Dīn Ibn ‘Arabī." *Etudes traditionnelles* 366–367 (1961): 242.
- Wisnovsky, Robert. "Avicennism and Exegetical Practice in the Early Commentaries on the *Ishārāt*." *Oriens* 41 (2013): 349–378.
- . "Towards a Genealogy of Avicennism." *Oriens* 42 (2014): 323–363.

23 Nisan 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

edit. Frank Griffel, *Islam and Rationality*, Leiden 2015, c.2.

İSAM DN: 240658



CHAPTER 9
(060018)

(070151)

Fakhr al-Dīn al-Rāzī's Use of al-Ghazālī's *Mishkāt* in His Commentary on the Light Verse (Q 24:35)

Jules Janssens

As early as 1975, Hava Lazarus-Yafeh pointed out that Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1210) in his commentary on the Light Verse (Q 24:35) in his *al-Tafsīr al-kabīr* (*The Long Qur'an-Commentary*) relied heavily on al-Ghazālī's *Mishkāt al-anwār* (*Niche of Lights*).¹ But it was not until 1991 that a scholar, namely Hermann Landolt in his seminal study "Al-Ghazālī and 'Religionswissenschaft,'" paid explicit attention to the nature of this usage.² Among other aspects, Landolt emphasizes that Fakhr al-Dīn does not follow the order of the discussion in al-Ghazālī's *Mishkāt*. Al-Rāzī, though, largely supports al-Ghazālī's opinion that God is the only light, yet says nothing of the latter's controversial interpretation of the divine face (*wajh Allāh*) as the source from which all being emanates.³ In the section of the *Tafsīr* dealing with the so-called "veils-tradition," in which different groups of worshippers are classified according to how much they are veiled by light and/or darkness, al-Rāzī places, if we follow Landolt, all *falāsifa*—the "naturalists" as well as those who look to the movers of the spheres—in the second highest class of those veiled by light and darkness. Despite the use of a philosophical language, al-Rāzī reserves the highest class of those veiled by pure light, Landolt argues, for the defenders of a classical (Ash'arite) attributism.⁴ He stresses that even if in this last case al-Rāzī offers an interpretation that critically deviates from al-Ghazālī's *Mishkāt*, this would not prove that the actual third section of the *Mishkāt* is a forgery, as William M.

¹ Lazarus-Yafeh, *Studies in al-Ghazālī*, 45, n. 32.

² Landolt, "al-Ghazālī and 'Religionswissenschaft,'" 64–72. Landolt also discusses the *Risālah-yi ta'wīlāt-i mushkilāt al-aḥādith al-mushkila*, where one finds many similarities with the first two parts of Fakhr al-Dīn al-Rāzī's commentary on the light verse. Nasrollah Pourjavady, who first edited and later translated the text (Pourjavady, "Fakhr-i Rāzī va-Mishkāt al-anwār-i Ghazālī," 226–29, and idem, "Fakhr-e Rāzī und Ghazālī's *Mishkāt al-anwār* (Lichternische)," 63–66) inclines toward ascribing it to al-Rāzī, but this needs further examination.

³ al-Ghazālī, *Mishkāt al-anwār*, 137–38.

⁴ Landolt, "al-Ghazālī and 'Religionswissenschaft,'" 67; al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr*, 23:231.11–26.

legal decisions being based on such visionary arguments, especially when they sanctioned practices which were in contradiction to the *Sunna*. To this effect is the opinion of al-Nawawī against any authoritative use being made of reputed visions in dreams.¹ And the Maghribi Sunna-zealot, Muḥammad al-'Abdarī (ob. A.H. 737, A.D. 1336-7), devotes an entire chapter of his work, which he rests on Nawawī's authority, to combating such methods of seeking counsel.²

But even up to a very recent period it has been possible to impose on the superstitious multitude, especially on those far removed from the centres of Islamic civilization, precepts which have been imparted by the Prophet in dreams. In East Africa a versified religious manual (*Manzūmāt al-tauḥīd*) is widely current, which was dictated to its editor, Aḥmad al-Marzūqī, in A.H. 1258 (A.D. 1842), in a dream, on which the author himself, and a learned Javanese, have written commentaries.³ On Java too descended, in A.H. 1297 (A.D. 1880), through a revelation of the Prophet vouchsafed to a certain Shaikh, 'Abd Allāh, in a vision, an earnest exhortation to true believers, the written text of which was alleged to have been found by the Shaikh near Muḥammad's tomb at Medina. This exhortation was some time since brought to public notice by Professor Snouck Hurgronje, who has pointed out its significance.⁴

¹ *Tahdhīb*, ed. Wüstenfeld, p. 55, l. 7, *infra*.

² *Madkhal al-shar' al-sharif*, Alexandria, 1293, iii, pp. 302 ff.

³ Cf. on this C. H. Becker in *Der Islam*, 1911, ii, 27.

⁴ De laatste Vermaning van Mohammed aan zijne Gemeente uitgevaardigd in het jaar 1880 n. Chr. : in *De Indische Gids*, July, 1884.

Aus: Journal of the Royal Asiatic Society. 1912.

Hrsg: Joseph DESOMOGYI

Ignaz Goldziher

Gesammelte Schriften, vol. V

Hildesheim 1970, i.U.E.f. i. Arab. Ens. R. 4988.

Aus der Theologie des Fachr al-dīn al-Rāzī.¹⁾

Mehr als im Zentrum des Chalifates, wo eine verfolgungssüchtige Orthodoxie nicht selten jede freie Geistesregung terrorisierte²⁾, konnten in den östlichen Provinzen des islamischen Reiches freiere Strömungen sich ungehindert entfalten. Ebenso wie die Philosophie nicht im Schatten des zentralen Chalifates, sondern unter dem Schutz der auf dem Boden des alten Iran emporkommenden Fürstentümer gedieh, so konnte auch der dogmatische Rationalismus fern von der Wirkungssphäre der bagdadischen Dunkelmänner erfolgreicher zur Geltung kommen als in ihrer bedrohlichen Umgebung. Wir meinen die mu'tazilitische Richtung, die in den östlichen Provinzen ungehindert sich ausbreiten, ja sogar ins Volk dringen konnte, als ihr am Sitze des Chalifates nach dem Überhandnehmen der aš'arischen Formeln der Boden völlig entzogen war.

Aus der 2. Hälfte des 10. Jahrhunderts stehen uns bemerkenswerte Zeugnisse für diese Erscheinung zur Verfügung. Aus Chūzistān berichtet der Reisende Ibn Ḥauḳal, daß dort die mu'tazilitische Richtung vorherrscht; selbst gewöhnliche Arbeiter interessieren sich für die Fragen derselben, und es sei nicht ungewöhnlich, daß zwei Lastträger während ihrer Arbeit sich über Kalāmstoffe unterhalten³⁾. Ähnliches berichtet al-Muḳaddasī aus der Provinz Fāris. Der größte Teil der dortigen Theologen, ohne Unterschied ihrer Zugehörigkeit zu einer der rituellen Schulen (*madāhib*), bekenne sich in der Dogmatik zur Mu'tazilah⁴⁾. In Rejj und Ḳazwīn — bezeugt derselbe Schriftsteller — gebe sich sogar Fanatismus (عصبية) kund für die Lehre vom

¹⁾ Vortrag gehalten auf dem 16. internat. Orientalistenkongreß zu Athen April 1912.

²⁾ Über diese Zustände vgl. die Abhandlung: *Zur Geschichte der hanbalitischen Bewegungen* (ZDMG. LXII 1-28).

³⁾ *Bibl. Geograph. Arab.* ed. DE GOEJE II. 174, 5.

⁴⁾ *ibid.* III² 439, 12.

76 MART 1997

MADDE YATIRILANUKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

✓ - Fakhreddin es-Razi
 - Tusi Nasiruddin 1563-64
 - isferā yānī Usamī dān 1564
 - Kalibi Ali b. Omar 1564-
 - Makharī Muh. b. Muh.

محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من الحكماء والمتكلمين

لفخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦هـ (سبق).

أوله : الحمد لله المتعالي بجلال أحديته الخ رتبه على أربعة أركان في المقدمات وقسم المعلومات والإلهيات والسمعيات (كشف الظنون : ١٦٤) خ أسكوريال ثان ٦٥٠ ودار الكتب المصرية ٦-١٠٥ والقرويين ٧٤٢ . طبع بالمطبعة الحسينية بمصر سنة ١٣٢٣هـ ومكتبة الكليات الأزهرية بمصر أيضاً سنة ١٣٩٨هـ .

نصير الدين محمد بن محمد بن حسن الطوسي المتوفى سنة ٦٧٢هـ (سبق) .
 ١ - تلخيص المحصل (هدية العارفين ٢ : ١٣١)
 خ التيمورية ٤٥٨ والمتحف البريطاني ١٨٠ وجوتا ٦٤٤ وأيا صوفيا ٢٣٥١ . طبع بمصر سنة ١٣٢٣هـ .
 ٢ - نقد المحصل (هدية العارفين ٢ : ١٣١)
 خ مشهد ١ : ٩١ وأوقاف بغداد ٥١٧٨ .
 وعلى مختصر المحصل للطوسي المذكور شرح:
 أبو حامد أحمد بن علي بن الشبل .

عبدالله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي ، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروخة في التراث الإسلامي و بيان شروحه)، الجزء الثالث، 1425/2004 ابو ظبي ، ص. 64-1562. ISAM 130566

محصل ١٥٦٤ محصل

— شرح تلخيص المحصل (كشف الظنون : ٦١٤) .
 عصام الدين إبراهيم بن عربشاه الأسفرايني المتوفى سنة ٩٤٥هـ .
 — شرح تلخيص المحصل (كشف الظنون : ٦١٤) .
 نجم الدين علي بن عمر الكاتبي القزويني المعروف بدبيران المتوفى سنة ٦٧٥هـ (سبق) .
 — المفصل شرح المحصل خ ليدن ١٥٧٢ وباريس ٢٥٤ وقلبيج علي ١٦٧٠ والموصل ١٥٨ وأوقاف بغداد ٥٣٥٢ والأحمدية بحلب ٢٤٢ عقائد مركز الملك فيصل ٣٣٤ والرباط ١٧٥٧ د .
 علاء الدين علي بن عثمان بن التركماني المتوفى سنة ٦٧٥هـ (سبق) .
 — مختصر المحصل (هدية العارفين ١ : ٧٢٠) .
 أبو عيد الله محمد بن محمد بن أحمد التلمساني الشهير بالمقري المتوفى سنة ٧٥٩ (نيل الابتهاج : ٢٤٩ ، هدية العارفين ٢ : ١٦٠ ، كحالة ١١ : ٢٨١) .
 — مختصر المحصل .
 ولي الدين عبد الرحمن بن محمد بن خلدون المتوفى سنة ٨٠٨هـ (سبق) .
 — لباب المحصل خ أسكوريال ثان ٦١٤ بخط المؤلف طبع بتطوان سنة ١٣٧٢هـ .
 بئر محمد مغنيسوي . . .
 — مختصر المحصل .
 محمد سعد الله المراد آبادي الهندي المتوفى سنة ١٢٩٣هـ (هدية العارفين ٢ : ٣٨٠) .
 — شرح المحصل .

fahm – 8848 (Ghazzālī – Ibn Sīnā)

faith → belief

Fakhr-i Mudabbar, *Adab al-Harb wa-l-shudjā'* – analysis 5405

Fakhr al-Dīn al-Rāzī 863 (~ as philosopher; survey), 1135 (survey), 2640, 3265 (survey – 1925), 3470 (survey), 4224, 4788 (Russian survey), 5129 (Arabic monograph), 6727 (influence), 6995 (survey); 9497 (Hebrew transmission); **alchemy** – 6588 (view of ~); **Asās al-taqdīs** – = *Ta'sīs al-taqdīs* 2736 (edition); **atomism** 1130, 1131 and 6812 (critic of atomism); **beginning**, problem of 6575; **biography** 6727 **biography** 613, 643, 2739, 3993, 4060, 5132/1, 6116, 8367; **causality** 7672; **creation** 2254 (proofs for ~), 2735 (~ and eternity), 5132/1; **determinism** 5699 (~ and late Mu'tazila); → freedom of will; **dialectic** – rhetoric and poetry 6727; **Djāmi' al-ʿulūm** 2737 (edition), 5408 (on politics), 6387 (section on religion – translation); **emanation** 510 (critic of ~); **epistemology** 6621; **ethics** 2762; **freedom of will** – predestination 842; → determinism; **Ghazzālī** 2651 (continuation of Ghazzālī's theology); **God** 121 (God's knowledge of the particulars), 850 (concept of ~), 862 (~ and man), 4330 (proof of God's existence – God's attributes – beatific vision), 8114 (religion, philosophy, God's existence); **Hadā'iq al-anwār fī ḥaqā'iq al-asrār** 7146 (impact of Bryson, *Oikonomikos*) **Ibn 'Arabī** 6621 (doctrine of being – influenced by Fakhr al-Dīn al-Rāzī); **Ibn Kammūna** 4464 (concept of prophecy – Fakhr al-Dīn al-Rāzī's impact); **Ibn Sīnā** 189 (Ibn Sīnā's impact), 2742 (commentary on Ibn Sīnā, *Uyūn al-ḥikma* – edition), 4066 (commentary on Ibn Sīnā, *al-Ishārāt wa-l-tambihāt*; critic of Ibn Sīnā's emanationism), 5972 (critic of Ibn Sīnā), 6621 (Ash'arite critic of Ibn Sīnā); **ideas** 180 (theory of ideas); **jurisprudence** 6727; **Koran** 6727 (commentator); **language** 3628 (philosophy of language); **Lawāmi' al-bayyināt** 658 and 683 (analysis); **logic** 2804; **Ma'ālīm uṣūl al-dīn** – 2740 (edition); **al-Mabāḥith al-mashriqiyya** 635 (structure and sciences – classification), 1161 (echo of skepticism), 2007 (source of Raimund Martin), 2734 (edition), 4631 (remarks by Ibn Taymiyya), 5429 (Arabic ms. – Hebrew characters); **Mafātīḥ al-ghayb** 862 (theology), 863 (survey), 876 and 877 (philosophical thoughts – survey), 4060 (analysis), 6260 (commentary on Sure 41, 11 – influence of Ibn Sīnā's commentary); **al-Maṭālib al-ʿāliya** – 121 (God's knowledge of particulars), 2735 (edition); **metempsychosis** – *tanāsukh* 2735; **Muḥaṣṣal afkār al-mutaqaddimīn** 2740 (edition, translation), 4060 (analysis),

4215/1 (paraphrase of al-rukn al-awwal/al-thānī, with commentary by Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī), 4222 (skepticism – Sumāniyya), 4224 (paraphrase of al-rukn al-thālith, with critical commentary by Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī), 6698 (together with Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī, *Talkhīṣ al-muḥaṣṣal* – edition), 8701 (variants ms. Brit. Mus. Or. 3753); **Munāẓarāt fī bilād mā warā' al-nahr** 5132/1 (edition, annotated English translation), 5276 (analysis, critic of Ghazzālī), 8367 (aims); **al-Nafs wa-l-rūḥ** 2738 (edition), 2739 (English translation – commentary), 2748 (text, selection), 2762 (remarks), 6117 (analysis); **Pascal** 5379 (reason – revelation – Pascal); **poetry**, rhetoric and dialectic 6727; **prophecy** 4464 (impact on Ibn Kammūna); **psychology** 6602; **reason** 4069 (~ and scripture – conflict), 5379 (reason – revelation – Pascal); **religion** and religions – 6387 (view of ~); **rhetoric**, dialectic and poetry 6727; **sciences** 6727; **Sharḥ al-Ishārāt** 4578 (edition); **Sharḥ al-Nadīāt** – 6271 (ch. on ma'ād – translation); **Sharḥ 'Uyūn al-Ḥikma li-Ibn Sīnā** – 5935 (section on Poetics – edition); **soul** – immortality 189; **sufism** 6727; **tanāsukh** → *metempsychosis*; **Ta'sīs al-taqdīs** → *Asās al-taqdīs*; **theology** → thought; **time**, concept of 7065 (comparison with Joseph Albo), 7350; **thought** 2735, 4060, 5130, 5132/1, 6727, 8114 (religion, philosophy, God's existence), 8823, 9522; **Waṣīyya** 2738 (edition), 8367 (analysis), 9522 (edition); **works** 613, 3993, 4060, 6116 (life, works and critics), 8367, 8823, 9522; **wudjūd** 5111

Fakhrī → Fakhry

Fakhry, Majid 2768 (view of “Arabic man”), 5322 (on Ibn Rushd)

Fākhūrī, Ḥannā; al-Djurr, Khalīl 5322 (on Ibn Rushd)

Falaquera → Ibn Falaquera

falāsifa 842 (on freedom of will and predestination), 2633; → philosopher(s)

fall 3744 (law of the fall – Philoponus, Ibn Bādīdja, Galileo)

falsafa 510 (*falsafa ishrāqiyya* – Ghazzālī), 831 (~ and Islam – Arkoun), 1580 (survey – Gardet), 2381 (*falsafa mashriqiyya* – Ibn Sīnā), 2633, 2640, 3159 (~ and Kalām – parallels and divergences – reason and revealed law; Basrian Mu'tazilah – Ash'arites – Fārābī), 3183 (critique by Shaykh Aḥmad Sirhindī), 3356 (concept of *falsafa*), 4887 (~ and Kalām: rise – Jolivet), 5973 (concept of ~ – survey, 1987), 6253 (critique by Ibn Taymiyya), 6549 (Muḥammad Yūsuf Mūsā), 6839 (~ and *taṣawwuf*), 7326 (*falsafa* “philosophy” – ḥikma “theosophy”), 7629 (~ = *ḥikma* – Ibn 'Arabī's concept); → philosophy
falsehood – truth (Islamic texts) 2473

Fakhr al-Dîn al-Râzî

† 606/1209

Eléments de biographie

G.C. Anawati

Aussi étrange que cela puisse paraître, la première édition de l'*Encyclopédie de l'Islam* ne contient pas de notice sur Fakhr al-Dîn al-Râzî. Omission involontaire sans aucun doute, car il serait inconcevable que l'auteur du plus grand commentaire théologique du Coran fut sciemment écarté d'un dictionnaire consacré à l'Islam. L'omission a été en partie réparée dans l'édition abrégée, en anglais, de l'*Encyclopédie*(1). En effet celle-ci contient une notice substantielle mais courte sur le célèbre exégète et théologien. Ayant été chargé de rédiger un article consacré à cet auteur pour la deuxième édition de l'*Encyclopédie* en cours, nous avons été amené à recueillir un certain nombre d'éléments biographiques qui, étant donné le caractère spécial de l'*Encyclopédie*, ne peuvent pas trouver une place dans ses pages. Aussi avons-nous pensé les présenter ici comme une modeste contribution au *Mélanges* dédiés à notre très cher et vénéré ami, le Professeur Henri Massé.

*
**

Moḥammad b. 'Omar b. al-Ḥusayn b. al-Ḥasan Fakhr al-Dîn Abû 'Abdallâh al-Qorashî al-Taymî al-Bakrî, généralement connu sous le nom de Fakhr al-Dîn al-Râzî est, comme son nom l'indique, né à Rayy en 544 de l'H./1149. Son père, l'imâm Ḍiyâ' al-Dîn était

1. H.A.R. Gibb and J.H. Kramers, *Shorter Encyclopedia of Islam*, Leiden, 1953 article par Kramers, p. 470

offerts a Henri Massé
Mélanges d'Orientalisme, Tahran, 1963,
s. 1-10. DN: 2268N
Dergi / Kitap
Kütüphane Mevcut

22 OCAK 1996

- Mafatih al-Ghayb
- ✓ Fahreddin er-Razi
- Mūnawwir 613
- Nesefti Burhaneddin 613-614
- Tahkawi Ahmad er-Razi 614

تفسير الرازي

ويسمى مفاتيح الغيب

للإمام الكبير فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ هـ .

(الوافي بالوفيات ١ : ٤٧٤ ، تاريخ ابن الوردي ٢ : ١٢٧ ، الأعلام ٦ : ٣١٣) أوله : الحمد لله الذي وفقنا لأفضل الطاعات الخ قال ابن خلكان : جمع فيه كل غريب وهو كبير جداً لكنه لم يكمله طبع بالقاهرة بالمطبعة الأميرية سنة ١٢٧٨ هـ إلى سنة ١٢٨٩ هـ في ستة مجلدات وضع بالأستانة بالمطبعة العامرة سنة ١٣٠٨ هـ وطبع سنة ١٣٥٢ هـ بالمطبعة البهية المصرية في ٣٢ مجلداً .

— مختصر مفاتيح الغيب للمؤلف

خ الحمودية ٩ / ١٠ (الفهرس الشامل ١ : ٢٢١) .

للإسنوي ٢ : ٢٣٢ ، شذرات الذهب ٦ : ٧٥ ،

معجم المفسرين (٦٨) .

— تكملة تفسير مفاتيح الغيب .

واختصره :

أبو العباس شمس الدين أحمد بن خليل بن

سعادة بن جعفر بن عيسى الخوي المهلب المتوفى

سنة ٦٣٧ هـ (مرآة الجنان ٤ : ٢٢ ، الوافي

بالوفيات ٦ : ٣٧٥ ، طبقات الشافعية للسبكي

٥ : ٨ ، شذرات الذهب ٥ : ١٨٣) .

— تكملة تفسير شيخه فخر الدين الرازي .

أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي

الحزم المخزومي المعروف بالقمولي المتوفى سنة

٧٢٧ هـ (الدرر الكامنة ١ : ٣٢٤ ، طبقات

الشافعية للسبكي ٥ : ١٧٩ ، طبقات الشافعية

شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عمر المرسي

المتوفى سنة ٦٨٦ هـ (الأعلام ١ : ١٦٨)

* المنتخب من تفسير القرآن العظيم (مختصر

تفسير مفاتيح الغيب للفخر الرازي) خ

الإسكوريال سنة ٧٣٠ هـ في ٢٠٢ ورقة برقم

٦١٣ (١٢٧٠) الأول والثاني .

برهان الدين أبو الفضل محمد بن محمد النسفي

الحنفي المتوفى سنة ٦٨٧ هـ (الوافي بالوفيات ١ :

٢٨٢ ، الفوائد البهية : ١٩٤ ، شذرات الذهب

٦١٤

تفسير

تفسير

٥ : ٣٨٥ ، كحالة ١١ : ٢٩٧) .

* كشف الحقائق

(مختصر تفسير الرازي) خ كوبريلي ١ -

٧٧ (١٢٣) خ سنة ٧٢٢ هـ في ٧٤٤ ورقة

(الفهرس لاشامل ١ : ٣٤٤) .

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي القاسم

ابن عبد السلام الريغي المتوفى سنة ٧١٥ هـ

(سبق) في شروح التفرغ لابن الجلاب ، (الدرر

الكامنة ٧ : ١٤٩ ، الديباج المذهب : ٣٢٣) .

* التتوير في التفسير

(مختصر تفسير الخطيب الرازي) خ

بالوطنية بتونس ١ / ٢١٣ والوطنية بباريس

٦١٥ في ستة مجلدات .

محمد بن محمد بن عبد النور الحميري التونسي

المتوفى سنة ٧٢٦ هـ (الديباج المذهب : ٢٣٧ ،

كحالة ١١ : ٢٤١) .

— مختصر تفسير الرازي .

محمد بن الناصر بابا تلوغ (كشف الظنون :

١٧٥٦)

* مختصر تفسير الرازي

أحمد رافع بن محمد بن عد العزيز رافع الحسيني

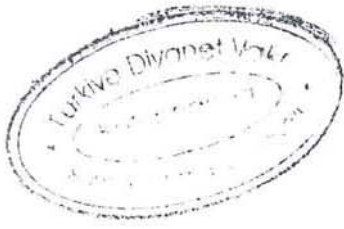
أبو القاسم الطهطاوي المتوفى ١٣٥٥ هـ (معجم

المفسرين : ٣٧)

— نضحات الطيب على تفسير الخطيب

عبد الله محمد الحبشي ، جامع الشروح والحواشي ، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروخة في التراث الإسلامي وبيان شروحه) ، الجزء الأول ، 1425/2004 ، أبو ظبي ، ص 614-613 . ISAM 130564

MAJLIS PASTIRAN KANTON
SONORA GELANG DOKOMAN
13 TEM 2006



مخطوطات
مكتبة التراث الإسلامي العامة

(٣١)

السيرة النبوية

في أنساب الطالبية

للإمام

نفر الزبيدي

المتوفى ٦٠٦

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Kitap No / Sayfa Sayısı	41695 / 929.1
FAH.Ş	

اشرف
السيد محمود العثيني

تحقيق
السيد مهدي الرجائي

KUM - 1409

27 SUBAT 1997

MADDE YAYINLANDIKTAN
SORUŞ GELEN DOKÜMAN

" مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا "

المبطلات المشرفة

في علم الإلهيات والطبيعات

للإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي
المتوفى سنة ٥٠٦ هـ

تحقيق وتعليق

محمد القاسم بن عبد الباقري

Türkçe	120
Arabic	200
İngilizce	200

المجلد الأول

الناشر
دار الكتاب العربي

Fahreddin Razi

(Kaperak)

15 MAYIS 1991

(pp. 269–98), alms (pp. 299–332), fasting (pp. 333–58), pilgrimage (pp. 359–421), and *jihād* (pp. 422–94). Poonawala has added a useful glossary of terms and an index. The chapter on *walāya* is an attempt by Nu‘mān to provide ‘legitimization for Fātimid rule in a predominantly Sunni environment hostile to Shī‘ism, with the guidance and blessings of al-Mu‘izz’ (pp. x–xxii). The projected second volume deals with a wide range of subjects such as food, dress, medicine, oaths, hunting, ritual slaughter, business transactions, marriage, divorce, inheritance, and criminal punishments.

To show the weakness in the opinions of other major jurists and imams, Nu‘mān in his polemic relies on the sayings of Imām Bāqir or his son Ja‘far. Ja‘far died in 150/767, that is, 213 years before Nu‘mān’s death. While referring to Ja‘far, or his father, or any other Ismā‘īlī imams, or even to the Prophet, Nu‘mān provides no chain of narration. It is therefore impossible to establish the authenticity of any of the narrations that form the core material in the text. Since these narrations contradict the major works of Hadith in a great many instances, it is essential to know all the sources that Nu‘mān relied on before one can reach a reliable conclusion on any point of evidence or legal inference. To take but a few examples:

The *ḥadīth* of the five pillars of Islam is well documented, with many strong chains of narrations in the sound books of Hadith. But Nu‘mān has quoted Muḥammad b. ‘Alī as saying that Islam is based upon seven pillars, namely *walāya*, *ṭahāra*, *ṣalāh*, *zakāh*, *ṣawm*, *ḥajj*, and *jihād* (pp. 2–3). This list puts *walāya* in the place of *shahada*, and adds *ṭahāra* and *jihād*. How can such a major divergence from the mainstream be offered without proper and sufficient authority?

Again, Nu‘mān quotes Muḥammad b. ‘Alī as saying; ‘The most beneficial thing at the time of death for you is love for ‘Alī’ (p. 90). Yet, the teachings of the Qur‘ān and Sunna are quite explicit that it is one’s faith that is decisive at the time of death, and the supplication to die ‘on the faith’ (a variant of well-known Qur‘ānic verses) is widely commended and uttered throughout the Islamic world.

Nu‘mān quotes ‘Alī as saying ‘there is no camel without Satan (a devil) on his back’ (p. 189). Surely he should have checked, and then declared, his sources before attributing such a bizarre opinion to ‘Alī. And if he omitted to do it, later students and editors of the text should have attempted to trace the opinion through its sources, as a necessary prelude to explaining it.

In none of these instances does Nu‘mān provide any *isnād*. This is typical of the whole book. While one must express admiration and appreciation for the painstaking labour that has gone into the editing and translation of the text, it has to be said that the value of the work is strictly limited to its practical utility for and within the Ismā‘īlī community: in the absence of the proper academic apparatus to enable one to verify the authenticity of the sayings presented, the book holds very little value for the wider field of Hadith studies or Islamic law.

Mohammad Akram Nadwi
OCIS

Fakhr al-Dīn al-Rāzī and Thomas Aquinas on the Question of the Eternity of the World

By MUAMMER İSKENDERÖĞLU (Leiden: E. J. Brill, 2002), 200 pp. Price HB €58.00. ISBN 90–04–12480–2.

New studies on Fakhr al-Dīn al-Rāzī—one of the most important, yet understudied, medieval Muslim intellectuals—are certainly welcome. So too is this monograph, but one wonders whether its comparative stance is ideal at the present stage. As regards Aquinas—the most thoroughly studied of all medieval philosophers and theologians—one will find no shortage of secondary literature concerning his views on the question of the eternity of the world, to which much of this monograph is dedicated. While this fact may devalue these parts of the book—which seem to add little to our understanding of Aquinas—it also highlights the need for deeper, dedicated enquiry into al-Rāzī’s thought before approaching it comparatively.

Chapter 1 presents a useful summary of the main features of the historical background to the debate on whether the world is eternal or temporally originated, with sections dedicated to the Greek, early Judaeo-Christian and Islamic traditions. The views of some *kalām* theologians, the Muslim Neoplatonists, al-Ghazālī, and Ibn Rushd are outlined briefly. Yet the real (and less obvious) aspects of the dialectical background to al-Rāzī’s treatment of this problem remain unexplored. For instance, although the influence of Muḥammad b. Zakariyyā al-Rāzī is mentioned (pp. 31, 106), it deserves greater attention, since Ibn Zakariyyā is in fact a major Platonist influence on Fakhr al-Dīn al-Rāzī, especially as regards cosmogony. This is clear from various discussions in the *Maṭālib* and elsewhere, including an interesting debate in the *Munāẓarāt* (ed. F. Kholeif (Beirut, 1966), 60–3) with a certain Ibn Ghaylān al-Balkhī. The latter is also an important part of this background; for in this debate al-Rāzī criticizes Ibn Ghaylān’s *Kitāb Ḥudūth al-‘ālam* (ed. M. Muhaqqiq (Tehran, 1998)), which refutes the arguments put forward by Ibn Sīnā in support of the eternity of the world in *Risālat al-ḥukūma fī ḥujaj al-muthbitīn li-l-māḍī mabda’an zamāniyyan* (published with Ibn Ghaylān’s work). An exploration of these and other figures and works in al-Rāzī’s dialectical context, including Abū l-Barakāt al-Baghādādī, would have been more interesting than an idealized account of the views of pre-Rāzian ‘theologians’ and ‘philosophers’.

Chapter 2 is dedicated to al-Rāzī’s approach to this problem. In the first section, the author argues that since *al-Maṭālib al-‘āliya* is al-Rāzī’s last major work and contains the most detailed discussion of this theological problem, he will take it as the focus in this study. Indeed, the rest of the chapter appears largely as little more than a summary of the first 300 pages of Book 4 of the *Maṭālib*, with an almost identical section structure. The points and arguments that al-Rāzī discusses are given in their original order, with occasional references to a limited number of other works, especially his *Arba‘īn*. While this summary will be of use to many readers, those proficient in Arabic are advised to use the original text of the *Maṭālib* directly, lengthy though it is.

Journal of the Islamic Studies, vol 15, No. 2, 2004 London p. 213–215

12 0 TEMMUZ 2004

MADDE YAPIMLANDIKTAN
SONRA GULEN UGRUIMAN

2363

MADE YAPIMLANDIKTAN
SONRA GULEN UGRUIMAN

**Veröffentlichungen des Institutes
für Geschichte der
Arabisch-Islamischen Wissenschaften**

Herausgegeben von
Fuat Sezgin

Reihe B · Nachdrucke
ABTEILUNG MEDIZIN

Band 3,4

Bronner, W., *Die Augenheilkunde des Rhases. Nach dem "Liber medicinalis Almansoris" (ed. 1497) Buch IX, zum erstenmal ins Deutsche übertragen*
Diss., Berlin, 1900.

Augenheilkunde im Islam
Texte, Studien und Übersetzungen
Vierter Band

1986

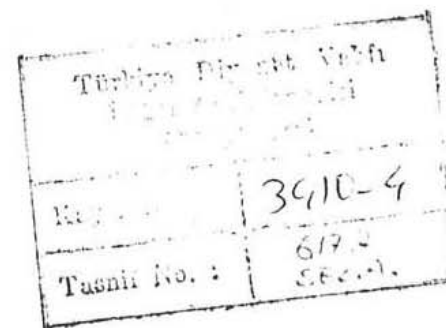
Institut für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften
an der Johann Wolfgang Goethe-Universität
Frankfurt am Main

**Augenheilkunde im Islam
Texte, Studien und Übersetzungen**

Vierter Band: Dissertationen, Aufsätze
und Übersetzungen

herausgegeben von
Fuat Sezgin

47 - 80



1986

Institut für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften
an der Johann Wolfgang Goethe-Universität
Frankfurt am Main



Aranda
Yüce

شرح

عيون الحكمة

تأليف شيخ الإسلام
الإمام فخر الدين الرازي
محمد بن عمر بن الحسين المتوفى سنة 777هـ

تحقيق

الدكتور أحمد حجازي السقا

Diyana Vakfi Kütüphaneleri Merkezi Kütüphanesi
26725
181.2
SIN.4

المجلد الثاني
في

الطبيعات

ملتزم الطبع والنشر
مكتبة الانجلو المصرية
170 شارع محمد فريد - القاهرة

Fahreddin er-Razi

16 ARALIK 1994

تأثر أبي حيان بالفخر الرازي في تفسيره
(البحر المحيط) واعتراضاته عليه

الدكتور/ بدر بن ناصر البدر
قسم القرآن وعلومه — كلية أصول الدين
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الصفحة

الموضوع

٧ - الأغلط الأكثر شيوعاً في القراءة الجهرية

٤٢٥

الدكتور / فهد بن علي العليان

٨ - تأثيرات الإعلام الصهيوني على الرأي العام الغربي تجاه

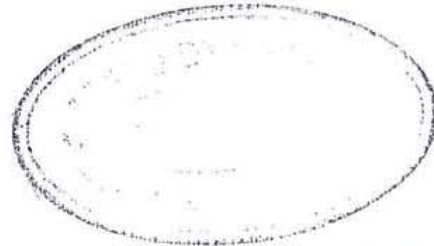
القضية الفلسطينية

٤٧١

الدكتور / نايف بن ثنيان بن محمد آل سعود

Mecelletu Camiati' l-Imam Muhammed b. Suudi' l-
Islamiyye, 43, Riyadh 1424/2003, s. 13-96.

D. 1528



MAHARAJA SANGHAT
SONRA BILMA BILMAN

15 MAYIS 2005

- Köknel, Özcan (1997). *İnsanı Anlamak*. İstanbul: Altın Kitaplar Yay.
- Köylü, Mustafa (2006). *Psiko- Sosyal Açından Dini İletişim*. Ankara: Ankara Okulu Yay.
- Krech, David ve Richard, S. Crutchfield (1970). *Sosyal Psikoloji*. Çev. ,Erol Güngör. İstanbul: Ötüken Yay.
- Macit, Yusuf (2008). "Din Hizmetlerinde Sözlü ve Sözsüz İletişim", *I. Din Hizmetleri Sempozyumu* 3- 4 Kasım 2007, Ankara.
- , (2006). *İletişimde Model Olarak Hazreti Muhammed*, İzmir: Yeni Akademi Yayıncılık.
- Mevlâna (1992). *Fihî Mâfih*. Çev. ,M. Ülker Ambarcıoğlu, İstanbul: MEB Yay.
- Müslim, Ebu Hüseyin Müslim b. Haccac (1992). *Sahih*. I-III. İstanbul: Çağrı Yay.
- Nesâf A. B. Ş. (1992). *Sünen*. İstanbul: Çağrı Yay.
- Oktay, Mahmut (1993). "Demokratik Sürecin Sağlıklı İşleyişi Açısından Siyasal İletişimde Sosyal Sorumluluk Meselesi" *Marmara İletişim Dergisi*, Sayı: 2, 77.
- Önder, N. Kemal (1992). *Öğretimde Program, İlke ve Yöntemler*. İstanbul.
- Özbek, Abdullah (1997). *Bir Eğitimci Olarak Hz. Muhammed*, İstanbul: Esra Yay.
- Saka, Şevki (1991). *Kur'an-ı Kerim'in Davet Metodu*. İstanbul: Seha Neşriyat.
- Sosyal Bilimler Ansiklopedisi* (1991). İstanbul: Risale Yay.
- Souche, Aime (1977). *Yeni Pratik Pedagoji*. Çev. , Selahaddin Odabaş, Ankara: MEB. Yay.
- Soysaldı, Mehmet (2008). "Cami İçi Din Hizmetlerinden Vaazın Hazırlanışı ve Sunuluşunda Dikkat Edilecek Hususlar", *I. Din Hizmetleri Sempozyumu*, 3- 4 Kasım 2007, Ankara.
- Şentürk, Habil (1997). *Din Psikolojisi*. İstanbul: Esra Yay.
- Tetik, Hayati (2008). *Din Görevlilerinin Fonksiyonları (Yaygın Din Eğitimi Açısından)*. İstanbul: Aktif Yay.
- The New Webster Dictionary of the English Language* (1968), U. S. A.
- Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ (1992), *Sünen*, İstanbul: Çağrı Yay.
- Tosun, Cemal (2000). "Eğitim Yöntemleri Işığında Vaazda Yöntem", *Din Öğretiminde Yeni Yaklaşımlar*, İstanbul: MEB. Yay.
- , (2002). *Din Hizmetlerinde İletişim*, Eskişehir: Anadolu Üniversitesi Yay.
- Türkçe Sözlük* (2005). Ankara: Türk Dil Kurumu.
- Yazır, Elmalılı Hamdi (1971). *Hak Dini Kur'an Dili*. İstanbul: Eser Kitabevi .
- Yıldırım, Celal (2008). *İlmin Işığında Asrın Kur'an Tefsiri*. İstanbul: Anadolu Yay.
- Zerkânî, Muhammed Abdulazîm (1988). *Menahilü'l- İrfan fi 'Ulûmi'l- Kur'an*. Beyrut.
- Zillioğlu, Merih (1993). *İletişim Nedir?* İstanbul: Cem Yay.

İBN SİNÂ METAFİZİĞİNİN REDDİ ÇERÇEVESİNDE FAHREDDİN er-RÂZÎ'NİN ÜÇ UKDESİ

060018

Eşref ALTAŞ (*)

Özet

İbn Sînâ felsefesi hem filozoflar hem de kelamcılar tarafından eleştirilmiştir. Fahreddin er-Râzî de İbn Sînâ felsefesini şerh eden ve eleştiren kelamcıların önde gelenlerinden biridir. Râzî, teolojisinin ana problemleri olarak zorunlu varlıkta varlık-mahiyet ayrımını, Allah'ın sıfatlarını ve fillerini tartışmaktadır. İşte bu makale, bu üç konunun İbn Sînâ tarafından nasıl işlendiğini incelemekte ve ardından Râzî'nin eleştirilerini vermektedir. Ayrıca bu konuların Râzî tarafından teolojisinin ana problemleri olarak tespitinde İbn Sînâ'nun etkisini ve Râzî'nin bu sorunlara İbn Sînâ metafiziğinin reddi çerçevesinde önerdiği çözümleri ele almaktadır.

Anahtar Kelimeler: *İbn Sînâ, Fahreddin er-Râzî, varlık, mahiyet, sıfat, kıdem, hudûs, sudûr.*

Three Knots of Fahreddin er-Râzî in the Rejection of İbn Sînâ's Metaphysics

Abstract

The thought of İbn Sînâ was explanted and criticized by both Islamic philosophers and Muslim theologians. Fahreddin er-Râzî was one of the forerunners of the theologians who comment and criticized thought of İbn Sînâ. Râzî examines carefully the essence-existence distinction in necessary being, attributes and actions of God as the main topics of his theology. This article considers how İbn Sînâ treated those tree issues and explains the critiques of Râzî. This article also dwells on the effects of İbn Sînâ on the fixing of these topics as the main problems of Râzî's theology and the solutions that they were suggested by Râzî refusing the metaphysics of İbn Sînâ.

Key Words: *İbn Sînâ, Fahreddin er-Râzî, existence, essence, attributes of God, past eternity, temporal creation, emanation.*

*) Dr. Eğitimci.
(e-posta: esrefaltas@hotmail.com)

Fakhr al-Din Razi

Fahreddin er-Razi

His full name is Abū 'Abd Allāh Abu'l-Faḍl Muḥammad ibn 'Umar ibn al-Ḥusayn ibn 'Alī al-Imām Fakhr al-Dīn al-Rāzī, also known as Ibn al-Khaṭīb or Imām al-Mushakkikīn (the leader of doubt-inducers). His family was originally from Ṭabaristān but he was born in Rayy, near the Tehran of today in 543/1148 and died in 606/1210 in Muzdakhān, near Herat. He was born to a Shāfi'i and Ash'arite family and began his early education with his father Ḍiyā' al-Dīn 'Umar who taught him the Shāfi'i school of jurisprudence and Ash'arite theology.

Rāzī continued his studies in philosophy with Muḥammad al-Baghawī, jurisprudence with Kamāl al-Simnānī and theology with the famous master Majd al-Dīn al-Jilī, who was also the teacher of Shihāb al-Dīn Suhrawardī. Although it is not certain that Rāzī and Suhrawardī actually met, many years later when Rāzī received a copy of Suhrawardī's *Talwīḥāt* (Intimation), he kissed it and put it to his eyes in a gesture of respect. Rāzī soon came to be known as a master of all the sciences of the day, even mathematics, medicine and the natural sciences.

Following the completion of his studies, Rāzī, like many other great Muslim thinkers and philosophers, travelled extensively throughout the Islamic world meeting with the learned men of his time and enjoying the patronage of princes and kings. His first trip was to Khwārazm where his extensive and disruptive controversies with the Mu'tazilites led to his departure back to Rayy. Soon, in 580/1184, he set forth for Transoxiana where he also held numerous discussions with such masters as 'Abd al-Raḥmān al-Sarakhsī. Although he was warmly received by the court of the Ghurid rulers, the jealousy of certain scholars and courtiers led to his departure. Rāzī took a number of other trips but wherever he went controversy followed him and he either escaped or was expelled. Even in Herat where he settled in 600/1203 and gained fame as the Shaykh al-Islām, he ran into difficulties with the Ḥanbalites who accused him and his family of heresy. It was in Herat, however, that Khwārazm-Shāh built a school for Rāzī where he taught for the rest of his life. Part of the reason for the difficulties of this controversial figure may have had to

03 JAN 2010
MADENİ KÜLTÜR VE TURİZM BAKANLIĞI
SONRA GELEN DOKÜMAN

An Anthology of Philosophy in Persia

VOLUME 3

*Philosophical Theology in the Middle Ages and Beyond
from Mu'tazilī and Ash'arī to Shī'i Texts*

SEYYED HOSSEIN NASR and MEHDI AMINRAZAVI

with the assistance of

M. R. JOZI



Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	154335
Tas. No:	

I.B.Tauris Publishers
LONDON • NEW YORK
in association with
The Institute of Ismaili Studies
LONDON
2010

sınırlarını belirledikleri ve sosyal hayatlarını organize ettikleri sosyo-kültürel bir harekettir.

Yarım yüzyıl boyunca çeşitli aşamalardan geçerek bir göçmen Türk toplumunun yeniden inşası süreci, aile birleşimiyle birlikte kültürün derinleşmesi, ön göç sürecinin geniş tabanlı sosyal akrabalık ve buna bağlı pansiyon merkezli dayanışma ağlarının yerini aile merkezli kana dayalı dayanışma ağları ve etnik bir akrabalık biçiminin almasını beraberinde getirmiştir. O halde aileyle birlikte sosyal ilişkilerin fiziksel bir mekân olarak pansiyonlar temelinde organize edildiği ortak tek merkezli bir birliktelikten aile birimleri temelinde sosyal bir mekân üzerinde inşa edildiği karşılıklı yardımlaşma ve dayanışmanın etnik vurguyu artıracak biçimde kan bağı esasına dayandığı bir sosyo-kültürel yaşam biçimine geçilmiştir. Şunu da belirtmek gerekir ki, pansiyon merkezli tek bütün bir birliktelikten aile birimlerine doğru derinleşme ve birimleşme bir parçalanmayı temsil etmemektedir. Bundan daha ziyade bir dip fikir olarak biz bilinçliliğinin akraba ve hemşehrilerden başlayarak aynı etnik kökeni paylaşma esası üzerinden kan bağı merkezinde devam ettiği kültürel anlam alanının derinleşmesi ve sosyal yapıda somutlaşması sürecidir. Anlaşılacağı üzere, değerler sistemi üzerinde yükselen bir sosyal yapı ve toplumsal organizasyona sahip olmaksızın pansiyon merkezli bir dayanışma ağından ibaret olan göçmen Türklerin yaşam biçimi seksenli yıllarda başlayan aile birleşimi ile birlikte, kadın aktörün failliğinde kendi değerler sistemi temelinde, kendi sosyal yapısı ve organizasyon biçimine sahip bir göçmen toplumuna dönmüştür.

D 2364



FAHREDDİN RÂZİ'NİN VARLIK ANLAYIŞI*

Fakhr al-Din al-Razi's Understanding of Existence

Dr. Mustafa BOZKURT

İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kelâm Anabilim Dalı

e-posta: mbozkurt@inonu.edu.tr

Abstract: In this study, eminent muslim philosopher Fakhr al-Din al-Razi's opinions with regard to existence is considered after making some general assessments on the concept of "existence". It is well known that Razi created his own way of understanding the things and put forth his unique opinions in various topics despite being affected by the ideas of the islamic philosophers such as Avicenna and Al-Farabi at some points. Razi had an authentic standing in his opinions with regard to the definition, scope and the types of existence. The main features of Razi's ideas upon existence are evaluated in order to make sound assessments about the ontological aspect of his thinking system.

Key Words: Necessary Being, İmpossible Being, Contingent Being, Types of Existence, Muslim Theology, Fakhr al-Din al-Razi, Existence, Philosophical Theology

Giriş

İslam Kelam ve Felsefesi'nin temel konularından birisi şüphesiz "varlıktır". Varlık bütün var olanların ortaklaşa taşıdıkları bir niteliktir. Bir düşünürün felsefesinin temelini varlık ve bilgi oluşturur. Hatta bilginin de temelini varlık oluşturur. Her türlü bilgi varlığın bilgisidir. Bilgi varlıkla başlar ve varlık, bilgidен öncedir.¹

* Bu makale, "Fahreddin Razi'de Bilgi Teorisi" isimli tezimizin ilgili bölümünün, yeniden düzenlenerek ve geliştirilerek hazırlanmış şeklidir.

¹ Bk. Hüseyin Atay, *İbn Sina'da Varlık Nazariyesi*, Kültür Bakanlığı Yayınları, Ankara 2001, s.25.



Kayıtlı
A-70 c. 1

المسائل الخمسون في أصول الدين

للإمام فخر الدين الرازي
محمد بن الحسين المتوفى سنة ٦٠٦هـ

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

29 ARALIK 1993

Fahreddin er-Razi

تحقيق
الدكتور أحمد عجازي الشقفا

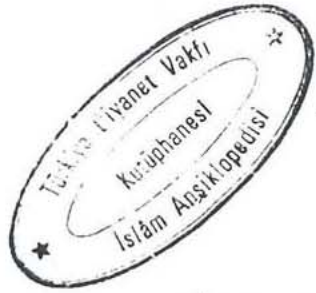
Türkiy - Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
ayıt	15328
isnif No. :	297-4 F.A.H.-M

المكتبة الثقافية للنشر والتوزيع
الأزهر - القاهرة

1919

اخترت لك من التراث

قصة البحر والسحرة



في القرآن الكريم

لشيخ الإسلام

محمد الرازي فخر الدين بن العلامة ضياء الدين السمرقندي
مفسر تفسيره الكبير مفاتيح الغيب

٥٤٤ / ٦٠٦ هـ

حققه وقدم له وعلق عليه

محمد ابراهيم سليم

Taşınmaz Emlak Vakfı	
Kütüphane	
İslâm Ansiklopedisi	
Kitap No	5453
Tarih	29.4
Tarih	FAH.K

مكتبة القرآن

للطبع والنشر والتوزيع
٣ شارع القماش بالفرنساوي - بولاق
القاهرة - ت: ٧٦١٩٦٢ - ٧٦٨٥٩١

Fahreddin er-Razi
(Kafah)

15 MAYIS 1991

MASSIMO ZAPPALÀ, ANTONELLA
SOLIMANO, GIULIA CASCIMIRANO,
MARIANNA MERRIO FRASSO,
MARTINA MARIANO, GIUSEPPE

196 MAYIS 2005

D1298



GIUSEPPE ALGIERI

**Il Libro sulle credenze delle fazioni dei musulmani e degli associatori
di Fahr ad-Dīn ar-Rāzī (1149-1210)**

Libretto agile e di facile consultazione, il *Kitāb i 'tiqādāt firaq al-muslimīn wa 'l-mušrikīn* di Fahr ad-Dīn ar-Rāzī¹ rientra in quel gruppo di opere che, solitamente, è definito di 'eresiografia'² islamica.

L'opera è registrata dalle fonti bio-bibliografiche con titoli diversi: *Kitāb ar-riyāḍ al-mu'annaqa fī 'l-milal wa 'n-niḥal* (*Ta'riḥ*: 293); *Kitāb ar-riyāḍ al-mu'annaqa* ('*Uyūn*: 30; *Wāfī*: IV, 255); *Kitāb al-milal wa 'n-niḥal* ('*Uyūn*: 30; *Wāfī*: IV, 255; *Šaḡarāt*: III, 21). Nessuna di esse registra il titolo *Kitāb i 'tiqādāt firaq al-muslimīn wa 'l-mušrikīn*, attestato nel testo dell'opuscolo. Cfr. *GAL*: I, 507, nr. 25; Kholeif (1966: 193-94, nr. 38); *Itq*: 29, nr. 18 col titolo *Al-milal wa 'n-niḥal* e 30, nr. 40 col titolo *Ar-riyāḍ al-mu'annaqa fī 'l-milal wa 'n-niḥal*.

La traduzione è stata condotta seguendo l'edizione, ormai classica, di 'Alī Sāmī an-Naššār: al-*Imām* Fahr ad-Dīn ar-Rāzī, *Kitāb i 'tiqādāt firaq al-muslimīn wa 'l-mušrikīn*, Maktabat an-Nahḍa al-Mišriyya, al-Qāhira, 1356/1938, pp. 8+102.³ Tale edizione è basata sui mss. Landenberg-Brill nr. 585 e Timūr Bāšā nr. 178. Nell'introduzione l'editore li definisce così (*Itq*: 3-5):

Per [quest']epistola vi sono due testi manoscritti: uno di essi si trova nella biblioteca di Timūr Bāšā al Cairo, nr. 178, registrato col titolo *Kitāb firaq al-muslimīn wa ḡayrihim li 'l-Fahr ar-Rāzī*; nessun altro testo di questa epistola si trova al Cairo.

¹ Sulla sua figura e le sue opere cfr. *Ṭabaqāt*: V, 33-40; *Ta'riḥ*: 291-93; '*Uyūn*: 22-30; *Wafayāt*: 664-68 (trad. ingl.: II, 652-56); *Wāfī*: IV, 248-59; *Šaḡarāt*: III, 20-21. Tra gli studi: Anawati (1963; 1965); Kholeif (1966: 7-25); Chahine (1972: 181-212); Baffioni (1982: 211-75); Arnaldez (2002). Si rimanda inoltre alle opere di Monnot citate in bibliografia.

² Il termine è però improprio; meglio si adatterebbe il termine «dossografia».

³ Altre edizioni dell'epistola: Fahr ad-Dīn ar-Rāzī, *I 'tiqādāt firaq al-muslimīn wa 'l-mušrikīn*, ed. e note di Ṭāhā 'Abd ar-Ra'ūf Sa'd e Muṣṭafā 'l-Hawārī, Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyya, al-Qāhira [1979] (cfr. *MIDEO* 14, 1980, 224, nr. 14); Fahr ad-Dīn ar-Rāzī, *I 'tiqādāt firaq al-muslimīn wa 'l-mušrikīn*, ed. M. Zaynhum M. 'Azab, Madbūli (coll. «al-Fiḥ al-madhabī»), al-Qāhira 1413/1993 (cfr. *MIDEO* 22, 1995, 326, nr. 86).



مركز البحوث الإسلامية في لبنان

مَسَائِلُ الْخِلَافِ

بَيْنَ فخر الدين الرازي وَنصير الدين الطوسي

د. هاني نعمان فرحات

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55600
Tas. No:	297.4 FERM

الغدِير

بيروت - لبنان

16 NISAN 1993
MADDE 15 YASINDAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- Fatreddin Razi
- Tusi, Nasirüddin

الطبعة الأولى

١٤١٨هـ - ١٩٩٧م

جميع الحقوق محفوظة

لمركز الغدير للدراسات الإسلامية

ولا يحق لأية مؤسسة أو جهة إعادة

طبع أو ترجمة هذه النسخة إلا بترخيص من المركز

الغدِير
تبعاً لعدد النسخ والنشر

حارة حريك - بناية البنك اللبناني السويسري

هاتف: ٠٢/٦٤٤٦٦٢ - فاكس: ٠١/٦٠١٠١٩ - ص.ب. ٢٤/٥٠

بيروت - لبنان

çıkarken sol tarafında medfûn fudalâdan iki kimse vardır. Birisine Vâsi' 'Alisi demekle ma'rûftur. Bursa kadısı iken vefat etmiştir. Hü-mâyûn-nâme ve hüsn-i hatt sâhibidir. Gayet ehl-i fazl ve ehl-i ma'rifet kimse idi. Ve birisi dahi Sultan müderrisi iken vefat etmiştir. İsm-i şerifleri Bosnevî Ahmed Çelebi'dir. Lakapları "Şakku'l-kamer" demekle ma'rûftur. (32-b) Onlar dahi gayet ehl-i 'ilim ve ehl-i ma'rifet ve hüsn-i hatt sahibi imiş. "Eğer mu'ammer olaydı gayet ululardan olurdu." deyu buyurlar idi. Allahümme revveha ervâhahüm ve kaddese esrârahum ve efâza 'aleynâ bereketehüm.

Seleften geçen 'ulemâ vü meşâyih-i kirâmın zıkr-i cemilleri ma'lûm ve mesmû'um olduğu miktar hikaye tarîki üzere tahrîr olundu. Yoksa imlâ vü inşâ kast olunup tahrîr olunma değildir. Ancak bu mezkûr olan 'ulemâ-yı 'izâm ve meşâyih-i sâlifinin esâmî şerifeleri ve evsâf-ı hamideleri tecdiden zikrolunmağla bu cerîdeye nazar-ı şerifleri müte'allik olan 'ulemâ ve sulehâ efendiler belki muharririne rahmet olsun. Bu mezkûr olan 'ulemâ vü meşâyihin kimini bilirdik, kimini bilmez idik. Hat eyledik deyu du'âya sebep olalar ve's-selâm. (33-a)

MADDE 141 HUKUK MUKADDİME
SONRA GELEN DOKÜMAN

D193



07 AĞU 2007

Esmâ-i Hüsnâ'da Tevkîfilik – Kıyâsîlik Problemi: Fahreddîn er-Râzî Örneği

Orhan Ş. KOLOĞLU

Arş. Gör., U. Ü. İlahiyat Fakültesi

Özet

Esmâ-i Hüsnâ konusuna yaklaşımda temelde iki teori vardır. Bunlardan ilki, Allah'ın isimlerinin sadece vahye dayalı olduğunu iddia eden tevkîf anlayışı, ikincisi ise insanın da Allah'a isim verebileceğini ileri süren kıyâs anlayışıdır. Bununla birlikte bu iki teori bütünüyle birbirine zıt değildir. Hatta aralarında bazı benzerlikler bile bulunmaktadır. Bu makalede, bu iki teori arasındaki bir takım benzerlikleri, bunları temsil eden Eşarî, kelâmcı Fahreddîn er-Râzî ve Mutezîlî kelâmcı Ebû Ali el-Cübbâi'ye atıflarda bulunarak göstermeye çalışacağız.

Anahtar Kelimeler : Esmâ-i Hüsnâ, Tevkîfilik ve Kıyâsîlik, Fahreddîn er-Râzî, Ebû Ali el-Cübbâi

Abstract

Tawqîf and Qiyâs Theories in al-Asmâ al-Husnâ: The Case of Fakhr al-Dîn al-Râzî

There are mainly two theories in the approach to al-Asmâ al-Husnâ (The Most Beautiful Names): One of them is tawqîf theory which, assumes that the names of Allah depend only on the revelation. Second one is qiyâs theory which, assumes that human being also can give a name to Allah. But these theories are not contradictory at all, and, even there are some resemblances between them. In this article, we try to show some resemblances between these two theories by referring to

THE AVICENIAN TRADITION AND SOUND.
A TREATISE ON MUSICAL SCIENCE FROM
JĀMI^c AL-^cULŪM BY FAHR AL-DĪN AL-RĀZĪ.

Laura Tribuzio
Università di Bari

This article aims to present the text and annotated translation of a brief treatise on musical science (*‘ilm al-mūsīqī*) by Fahr al-Dīn al-Rāzī (m. 606/1209).¹ As a summary of musical knowledge at the end of the 12th century, the writing of al-Rāzī presents some questions for consideration, which to date have been studied very little, relating to the history of Islamic philosophical science between the 11th and 13th centuries: what is the nature of sound? How is it transmitted and perceived? What is the relationship between the Greek and Arabic traditions regarding these questions?

The text presented here is a chapter in the great popular collection *Jāmi^c al-^culūm*² (Encyclopaedia of Science) compiled by Fahr al-Dīn al-Rāzī at the end of his three years' stay with the sultan of Ḥwārazm ‘Alā² al-Dunyā wa-²l-Dīn Abū ²l-Muzaffar Takaš (567-96/1172-1200), around the year 575/1179, a date given also by Juwaynī.³

Owing to the complete and well-constructed nature of the chapter, it can be considered a brief treatise on musical science, a scientific discipline which was included in the Islamic *curricula studiorum* in mathematical sciences (*‘ulūm al-riyāḍiyyāt*)⁴ together with arithmetic, geometry and astronomy, the so-called *quadrivium* in the tradition of the Latin Middle Ages.

All musical science studies between the 10th and 14th centuries written in Arabic or Persian apply the Greek classic division to music: the har-

¹ Fahr al-Dīn al-Rāzī al-Dīn al-Rāzī, *Jāmi^c al-^culūm*, ms. Istanbul, Nuruosmaniye Kütüphanesi, 3760: ff. 213a-217b.

² This treatise is also known as *Ḥadā²iq al-anwār* or by the longer title *Ḥadā²iq al-anwār fi ḥaqā²iq al-asrār* or *Ḥadā²iq al-anwār fi daqā²iq al-asrār* and as *Kitāb-i sitīni*. See Munzavī, M., *Fihrist-i nuṣṣa-hā-yi ḥattī-yi fārsī*, (Tih-rān: Dā²irat al-ma^cārif 1348/1969): I, pp. 656-7 and Storey, A., *Persian Literature*, (London: Luzac & Co., 1977): II, part. 3, F., pp. 350-2.

³ Barthold, W., in *Turkestan down to the Mongol Invasion* (London: Luzac & Co, 1968): p. 32.

⁴ Since a large part of scientific Persian literature uses Arabic terminology, in this article, we have preferred to transliterate the key terms in Arabic.



من تراث الرازي
11

من نوادر التراث

في العلم الالهى . وهو المسمى في لسان اليونانيين بالثولوجيا
وفي لسان المسلمين علم الكلام . أو الفلسفة الاسلامية

الأربعين
في

أصول الدين
لفخر الدين الرازي

مترجم الطبع والنشر

مكتبة الكليات الأزهرية

القاهرة - الأزهر - شارع الصناديق

حسين محمد امبابي واولاده

1917

29 ARALIK 1995

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DUKUMAN

Fahreddin er-Razi

0.799

Fierro (Maribel), <i>El Tahdīb de al-Barādī'i en al-Andalus: a propósito de un manuscrito aljamiado de la Real Academia de la Historia</i>	227
Abboud-Hagggar (Soha), <i>Puntualización sobre el manuscrito J-XXXIII y otros manuscritos aljamiados</i>	237

NOTAS BIBLIOGRÁFICAS

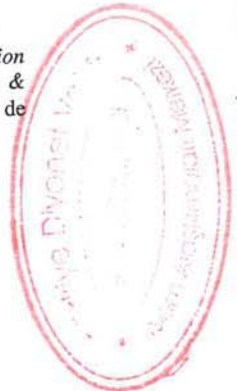
<i>El descubrimiento judío del Islam</i> (M. García-Arenal)	241
<i>Minorías en la Península Ibérica</i> (Ana Echevarría/M. García-Arenal)	246

RESEÑAS

Agius (D. A.) - Netton (I. A), <i>Across the Mediterranean Frontiers: Trade, Politics and Religion, 650-1450</i> (Manuela Marín)	259
Aḥmad al-Ḍabbī, <i>Bugyat al-multamis, fī ta'rij riḡāl ahl al-Andalus</i> (Alfonso Carmona)	262
<i>Averroes y su época</i> (Rachel Arié)	264
<i>Crónica de Almançor, sultão de Marrocos (1578-1603)</i> (Mercedes García-Arenal) ...	268
Olmo López (Antonio), <i>La presencia islámica en Sierra Mágina y Alta Coloma: Aproximación a su estudio</i> (Rachel Arié)	270
Salicrú i Lluch (Roser), <i>Documents per a la història de Granada del regnat d'Alfons el Magnànim (1416-1458)</i> (Ana Echevarría)	272
Travaglia (Pinella), <i>Magic, causality and intentionality. The doctrine of rays in al-Kindī</i> (Emilio Tornero)	273



Al-Qantara aparece indizada en Arts & Humanities Citation Index®, Research Alert® y Current Contents® / Arts & Humanities del «Institute for Scientific Information» de Filadelfia.



© C.S.I.C.
ISSN: 0211-3589
N.I.P.O.: 179-00-017-1
Depósito Legal: M-17.507/1981
Impreso en España - Printed in Spain
Compuesto e impreso en Grupo Industrial de Artes Gráficas Ibersaf Industrial, S. L.
C/ Huertas 47 bis, 28014 Madrid. Tel. 91 429 95 34

FALSAFA VERSUS 'ARABIYYA: AL-RĀZĪ

Emilio TORNERO
Universidad Complutense

Termina I. Goldziher su conocido trabajo sobre la Šu'ūbiyya ¹ afirmando que los falāsifa se mostraron imparciales en esta disputa y pone como ejemplo de su aserto al filósofo al-Kindī, con su dicho de que Yūnān y Qaḥṭān, los antepasados epónimos de griegos y árabes, son hermanos ², no habiendo, por consiguiente, rivalidad alguna entre ambos pueblos, según el sentir de al-Kindī.

Cita además Goldziher la *Disputa de los animales contra el hombre* de los Ijwān al-Šafā', inserta en la epístola veintidós de sus Rasā'il ³, aludiendo a las discusiones entre los distintos pueblos y confesiones que en ella tienen lugar y presentándola como un modelo de ecuanimidad y de equidad de juicios desarrollados dentro de unos parámetros racionales. No lo dice Goldziher, pero habría que añadir, que en esta *Disputa* ningún pueblo es presentado como superior a otro.

En efecto, de acuerdo con Goldziher se constata que el interés general de los falāsifa está puesto en otras miras y no son conocidos por haber entrado en esta liza. Más bien al contrario, su espíritu es ecléctico y conciliador, tal como se muestra en sus intentos de integrar los saberes griegos junto a los genuinamente árabes e islámicos, según podemos ver en las clasificaciones de las ciencias de al-Jwarizmī y de al-Fārābī, por ejemplo. En la misma *Disputa* de los Ijwān se habla de que las ciencias pasan, se transmiten de unos pueblos a otros, apropiándose las siempre los pueblos dominantes ⁴, como estaba sucediendo en ese momento, el siglo X, con las traducciones del legado griego y otros a la lengua árabe.

Tenemos, sin embargo, una excepción, al menos, a esta postura general de los falāsifa. Se trata del médico y filósofo al-Rāzī (m. 932?), *rara avis* en el seno de la civilización árabe-islámica, en la que ha sido atacado y denostado como enemigo acérrimo del Islam y de toda religión positiva. Y así es, pues él, desde la

¹ Cfr. Goldziher, I., *Muhammedanische Studien*, Halle, 1889, v. I, 176.

² Cfr. en Yāqūt, *Iršād al-arīb ilā ma'rifat al-adīb*, ed Margoliouth (E. J. W. Gibb, Memorial, VI), 2.ª ed., Londres, 1929, v. II, 235-244.

³ Ed. de Beirut, v. II, 203-307. Traducción castellana de Emilio Tornero, *La disputa de los animales contra el hombre*, Madrid, 1984.

⁴ Cfr. ed. y trad. citadas en nota anterior, págs. 288 y 127 respectivamente.

تأليف محمد بن عمر بن الحسين الرازي المعروف بفخر الدين الرازي

تحقيق يوسف مراد = Youssef Mourad

باريس : مكتبة بول جوتنر للاستشراق، ١٩٣٩ م. - ٨٧+١٦٢ صفحة
رقم التسجيل ١٢٠١٥٨

ملخص الكتاب :

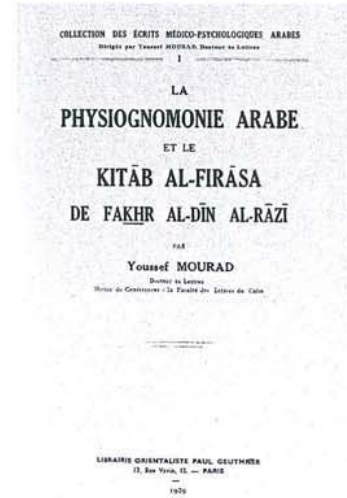
مؤلف كتاب « الفراسة » هو أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين الرازي، قرشي النسب أحد أبرز أعلام زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل، أصله من طبرستان ومولده بالري في بلاد فارس (٥٤٤-٦٠٦هـ / ١١٥٠-١٢١٠م). وكان يجيد الفارسية والعربية، وله من التصانيف أكثر من أربعين كتاباً، وتنقل فخر الدين من الري إلى خراسان وبخارى ثم العراق والشام، وكان أكثر استقراره في خوارزم، وهناك جادل المعتزلة وفند مزاعمهم وقال فيه ابن خلكان: « فريد عصره، ونسيج وحده فاق أهل زمانه في علم الكلام، والمعقولات، وله التصانيف المفيدة في فنون عديدة » إنه شخصية متعددة المواهب، فذو علم واسع، إذ إنه استفاد من مختلف الثقافات التي أحاطت به، واتصل بها اتصالاً مباشراً حتى انعكست على شخصيته المميزة: فأصبح شخصية علمية موسوعية، وكان عصر فخر الدين الرازي مضطرباً على جميع الصعد السياسية والفكرية والدينية، مما سمح له بإعادة إحياء المناقشات الكلامية والفلسفية والفقهية واختلاطها ببعض في القرنين الخامس والسادس الهجريين. وشهد العالم العربي والإسلامي خطراً تمثل في الحملات الصليبية، وطلائع التتار، واجتياح جنكيز خان بلاد خوارزم، ودخوله إلى بخارى وسمرقند والري.

والفراسة نور يقذفه الله في قلب عبده؛ ليفرق بين الحق والباطل، والخير والشر، وهي على حسب قوة الإيمان، الفراسة لا تكتسب بالتعلم، ولهذا فقد قصر المؤلف اهتمامه على نوع واحد من الفراسة وهو الفراسة الخلقية، وهي التي ألف فيها الأطباء وغيرهم، واستدلوا بالخلق على الخلق لما بينها من الارتباط الذي اقتضته حكمة الله، وأمام ظهور الفساد والشر. فكان لا بد من الإلمام بهذا العلم لمعرفة أخلاق الناس في الخير والشر، ويشير المؤلف إلى أن فراسة المنقرس ترتبط بثلاثة أشياء: بعينه وأذنه وقلبه، ولكنها تعدد أولاً على جودة ذهن المنقرس، وحدة قلبه وحسن فطنته، ويؤكد المؤلف أيضاً على أن الفراسة تقوم على أساس « الاستدلال بالأحوال الظاهرة في الجسد على الأحوال الباطنة »

ويقع كتاب الفراسة في ثلاث مقالات: تناول في الأولى التعريف بالفراسة والمزاج، ثم بين فضيلة علم الفراسة في القرآن والسنة والعقل موضحاً أقسامه، ثم انتقل إلى موضوع الكتاب وهو: « الاستدلال بالأحوال الظاهرة في الجسد على الأحوال الباطنة »، وأخذ المؤلف يعدد الأمور التي لا بد من معرفتها في هذا العلم مبيناً وسائل الاستدلال، والطرائق والأساليب التي يمكن بواسطتها معرفة أخلاق الناس.

وتناول في المقالة الثانية عدد المؤلف وعلامات الأمزجة الكاملة التي تدل من يعرفها إلى معرفة الاعتدال والاختلال.

أما المقالة الثالثة فتناول فيها المؤلف دلالة الأعضاء الجزئية على الأحوال النفسية. على أن دلالة الوجه على الأحوال النفسانية أتم من سائر الأعضاء عليها، ويستوفي ذلك في ستة عشر فصلاً. وقد ترجم الكتاب إلى اللغة الفرنسية. وتقع الترجمة التي قام بها المحقق في ١٦٢ صفحة. وبعد انتهاء المتن المترجم جاءت صفحة المحتويات، ثم تعليق المحقق، ويقع في خمسة عشر صفحة، ثم قائمة ببلوغرافية بأهم المخطوطات والكتب المطبوعة باللغة العربية والفرنسية والإنجليزية والألمانية، ثم أخيراً كشاف بالأسماء الواردة في متن الكتاب.



كتاب الفراسة

- ٣ من تصانيف مولانا العالم الفاضل
الهادي الى الحق حجة الله على الخلق
سلطان علماء الغرب والشرق
استاذ الورى علم الهدى فخر الملة والدين
ناصر الاسلام والمسلمين مكتمل علوم الأولين
والآخريين الداعي الى الله ابى الفضل
محمد بن عمر بن الحسين الرازي
قدس الله روحه ونور ضريحه

(٣) كتاب الفراسة، سقط من ك، وفي س: رساله في علم الفراسة للامام السلامة
فخر الدين الرازي.

قد استعملنا في نشر كتاب الفراسة ثلاثة مخطوطات وهي:

- (١) ك = المخطوط المحفوظ في مكتبة جامعه كبرديج تحت رقم ٤٦٨ وعدد ورقاته ٢٣
(٢) ل = المخطوط المحفوظ في المتحف البريطاني تحت رقم ٩٥١٠ ثريقات وعدد ورقاته ٣٤
(٣) س = المخطوط المحفوظ في مكتبة آيا صوفيه في استنبول تحت رقم ٢٤٥٧ وعدد ورقاته ٣٤



موسوعات
مصطلحات
الإمام فخر الدين الرازي

الدكتور سميج دغيم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	81186
Tas. No:	297.03 DUG.M

5

مكتبة لبنان ناشرون

Beirut.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN OKUMAN

Fahreddin er-Razi



KÜLTÜR BAKANLIĞI YAYINLARI/1274
Türk Büyükleri Dizisi/132

DIA klm
kayıtlıdır
R. Er buluş

26 HAZİRAN 1993



FAHRETTİN RÂZÎ Hayatı/Fikirleri/Eserleri

Türkiy - Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	11955
Tasnif No. :	922.974 FAH

İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesinde

Doç.Dr. Süleyman ULUDAĞ

SM

12.07.1991

Ankara 1991

الشَّفَاعَةُ الْعُظْمَى

فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ

تأليف

الإمام فخر الدين الرازي

محمد بن عمر . المتوفى سنة 606 هجرية

تقديم وتحقيق وتطبيق

الدكتور أحمد حجازي السقا

قسم الثقافة الإسلامية

كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	46008
Tasnif No:	257-453 FAH-Ş

المكتبة المركزية للتراث

الطبع بمحمد زيباني

9 درهماً فقط - خلف جامع الأزهر الشريف القاهرة

١٩٨٨

BEŞİNE KÜTÜPHANESİNDEN
SONRA GELEN BİRİMLER

29 OCAK 1997

PUBLICATIONS DE L'UNIVERSITÉ LIBANAISE

SECTION DES ÉTUDES HISTORIQUES

XXIX

FAKHREDDINE II MAAN

PRINCE DU LIBAN

(1572 - 1635)

PAR

MICHEL CHEBLI

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55719
Tas. No:	923 FAH



BEYROUTH 1984

Distribution: LIBRAIRIE ORIENTALE, B.P. 1986, Beyrouth, Liban

15 EYLUL 1990

vive Diyanet Vakfı

المطالب العجائب

من

العلم اللاهوتي

وهو المسمى في لسان اليونانيين "بأثولوجيا"
وفي لسان المسلمين "علم الكلام" أو الفلسفة الإسلامية

تأليف

الامام فخر الدين الرازي

الترجمة هـ

تحقيق

الدكتور أحمد حجازي السقا

Türkiye İslam Araştırma Vakfı İslam Araştırmaları Vakfı	
Kayıt No	11204-1
Teslim No	297-4 F0H.011

الجزء الأول

الناشر

دار الكتب والعربي

الأملي المتوفى سنة ١٠٦٤هـ (ذريعة ٦: ١١١).
● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

كمال الدين محمد شريف بن يوسف بن محمود
بن المتلا الكوراني المتوفى سنة ١٠٧٨هـ (هدية
العارفين ٢: ٢٩١).

● حاشية على شرح الإشارات للنصير الطوسي.

محمد باقر بن محمد مؤمن الشهير بالمحقق
السبزواري المتوفى سنة ١٠٩٠هـ (ذريعة ٦:
١١٠).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

محمد معصوم بن محمد فصيح التبريزي القزويني
المتوفى سنة ١٠٩١هـ (الذريعة ٦: ١١٢).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

أوله: الحمد لله الذي لا تدركه المشاعر ولا
تحويه النواظر الخ.

محمد بن الحسن الشرواني الشيعي الرضوي
المتوفى سنة ١٠٩٨هـ (هدية العارفين ٢: ٣٠٠،
الذريعة ٦: ١١٢).

● حاشية على شرح الإشارات.

محمد شفيق بن محمد بن علي الاسترأبادي
المتوفى سنة ١١٠٦هـ (هدية العارفين ٢:
٣٠٥).

● بشارات الإشارات، حاشية على شرح الإشارات
للطوسي

أولها: الحمد لله الذي انطق ألسنتنا بشكره
الخ فرغ من تأليفه سنة ١٠٧٧هـ في ٢٨٢
ورقة بقلم المؤلف بأوقاف بغداد برقم

٥٢١٧

محمد بن إسماعيل بن محمد باقر بن إسماعيل
ابن عماد الدين المعروف بخاتون آبادي المتوفى
سنة ١١١٦هـ (الذريعة ٦: ١١٠).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

عبد الله أفندي بن عيسى التبريزي الأصفهاني
المتوفى سنة ١١٣٠هـ (الذريعة ٦: ١١١).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

خليل بن محمد أشرف القائي (الذريعة ٦:
١١١).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

محمد بن حيدر القائي الطباطبائي (الذريعة ٦:
١١٢).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

محمد سعيد بن محمد مفيد (الذريعة ٦:
١١١).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

معز الدين محمد بن فخر الدين محمد المشهدي
(الذريعة ٦: ١١٢).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

محمد بن محمد بن حسين النهاوندي المتوفى بع
سنة ١٢٥٧هـ (الذريعة ٦: ١١٢).

● حاشية على شرح الإشارات للطوسي.

سعد بن منصور بن سعد الإسرائيلي المتوفى س
٦٧٦ (كجالة ٤: ٢١٤).

— شرح الإشارات

- Beyhaki Ali b. Seyd 174

- Fahreddin er-Razi 174

- Amidi Seyfeddin 174

- Mahmudaddin er-Nahavandi 175

- Nasiruddin et-Tusi 175

- Selgevari Mirza Bahar 176

- Mesefti Burhaneddin 177

- Kamalparazade 177

- Ibn al-Jebbadi 178

الإشارات والتنبيهات

في المنطق والحكمة

للسيخ الرئيس أبي علي الحسين بن عبد الله الشهير بابن سينا المتوفى سنة ٤٢٨ هـ .

(تاريخ الحكماء للقفطي ٤١٣ ، طبقات الأطباء لابن أصبغة ٢: ٢ ، مرآة الجنان ٣: ٤٧ ، شذرات
الذهب ٣: ٤٣٣) كتاب صغير الحجم مستصعب على الفهم منظو على كلام الحكماء جعله على عشرة
أتمات في الأجسام والجهات والنفوس والوجود والإبداع والغايات والتجريد والسعادة والتاسع في
مقامات العارفين والعاشر في أسرار الآيات أوله: الحمد لله على حسن توفيقه الخ (كشف الظنون:
٩٤) خ ضمن مجموعة بالمكتبة الأزهرية برقم ٨٠٧٦ وأخرى برقم ٣٤٦٩٣ بنفس المكتبة والمتحف
البريطاني ٩٧٨ / ٣ ، ويني جامع ٧٦٢ ، ونسخ أخرى انظر (بروكلمان ٥: ٢٢) ، طبع في ليدن سنة
١٨٩٢م (سركيس: ١٢٨) .

المتوفى سنة ٦٠٦ هـ (سيأتي ذكره) .

١- الإشارات في شرح الإشارات

خ سنة ٧٦٦ بأوقاف بغداد برقم ٤٣٤٥ .

٢- لباب الإشارات خ بودليانا ١: ٤٨٠ ، وباريس

٥٨٠٢ ، وباريس ٥٠٤٨ . ونسخ أخرى

(بروكلمان ٥: ٢٣) طبع بمصر بمطبعة

أبو الحسن علي بن زيد بن محمد بن الحسين
البيهقي الشافعي المتوفى سنة ٥٦٥ هـ (معجم
الأدباء ١٣: ٢١٩ ، كجالة ٧: ٩٧) .

— الإشارات في شرح الإشارات

(ذيل كشف الظنون ١: ١٢٣) .

فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي

عبد الله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروخة في التراث
الاسلامي وبيان شروحه)، الجزء الأول، 1425/2004 أبو ظبي، ص 174-178، ISAM 130564.

عبد الله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروخة في التراث
الاسلامي وبيان شروحه)، الجزء الأول، 1425/2004 أبو ظبي، ص. ISAM 130564.

دراسات في التصوف

(١)

فخر الدين الرازي والتصوف

دكتور

أحمد محمود الجزار

استاذ ورئيس قسم الفلسفة
كلية الآداب - جامعة المنيا

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	89917
Tas. No:	

٢٠٠٠

الناشر // منتقاه بالاكندرية
جلال حزي وشركاه



96 EKİM 2003

MADE IN TURKEY
SONRA GELEN DOKÜMAN

these narratives with great confidence, since they are 'the early Muslim representation and appropriation of the Prophetic revelation' ('*tamaththul al-quḍāmā li-marḥalat al-wahy*'). While there may be an element of historical truth in these narratives, it would be almost impossible to discern this from the bulk of material we have. For one thing, the form in which the material survives is riddled with problems – traces of modification and invention are evident. Moreover, the form in which we have received the Qur'an (i.e. the *muṣḥaf*) does not correspond to the nature of a living discourse (*al-khiṭāb al-ḥayy*) which the text once was. According to al-Jamal, the only possible way to detect if these narratives qualify as historical is a critical analysis of all the narratives associated with a single aya that examines whether the narrative makes sense in light of a 1st/7th century Arabian context. With this approach, instead of reading the Qur'an through the lens of the *asbāb al-nuzūl* literature, the *asbāb al-nuzūl* literature will be read through the lens of the Qur'an.

Throughout his book, the author appropriately differentiates between the term *Qur'ān*, which denotes a living discourse and communication, and the term *muṣḥaf*, which denotes a rather more closed corpus (see his discussion on pp. 307–11). He observes that what scholars have been hitherto mostly interested in is the *muṣḥaf*, rather than the Qur'an itself. However, we should be cautious about making a sharp distinction between the Qur'an and the *muṣḥaf*. For one thing, writing definitely was an essential element in the composition of the Qur'an, the living discourse. And secondly, the *muṣḥaf* conceived of as a chirographic text, certainly allowed for more fluidity than the typographical text we are accustomed to today.

On the whole, Bassām al-Jamal's contribution is significant. It offers an interesting discussion about an important phase of the reception of the Qur'anic text and the gradual formation of extra and secondary literature that came to complement it. Further studies on the *asbāb al-nuzūl* genre or any other related genre will refer to this valuable study, which will, this reviewer is sure, find its way into the contemporary Western library of Qur'anic studies.

ISLAM DAYEH

Fahredden er-Razi

The Teleological Ethics of Fakhr al-Dīn al-Rāzī. By Ayman Shihadeh. Leiden and Boston: E.J. Brill, 2006. Pp. 287. €124.00.

Involving, as it does, one of the most perplexing intellects in the history of Islamic thought and one of the most perplexing areas of philosophy, ethics, Shihadeh's book is doubly demanding. Derived from his doctoral thesis, the volume amounts to a strong contribution to the emerging picture of Fakhr al-Dīn al-Rāzī in current scholarship. It has four basic components: analyses of the thinker's philosophy of action, of his theory of moral value, of his concept of human virtue and

perfectibility, and finally, Shihadeh's commentary on the epistle *Dhamm ladhdhāt al-dunyā*, one of al-Rāzī's final statements. A critical edition of the same text is included as an appendix. The edition seems solidly dependable and uses three out of seven manuscripts listed.

A great strength of this study is its sensitivity to shifts in al-Rāzī's views and in general to the chronological development of his thought – a concern which marks a definite maturation in our understanding of any such figure. Through this, the seeming inconsistency of the man notoriously dubbed the 'chief sceptic' (*imām al-mushakkikīn*), is countered. Al-Rāzī, in the wake of al-Ghazālī and the spread of Avicennism, is a central figure in the story of philosophy's interaction with Ash'arī theology. The son of a prominent Ash'arī (and Shāfi'ī), al-Rāzī's earliest treatises such as the *Uṣūl al-dīn* and his *al-Ishāra fī 'ilm al-kalām* are strongly representative of the Ash'arī school both methodologically and doctrinally. The picture, however, is of an intensifying independence of thought, despite al-Rāzī's lifelong association with Ash'arism. This shift begins in his *Nihāyat al-ʿuqūl*, in which Aristotelian syllogistic makes its entry into al-Rāzī's *kalām*. And by the time we reach the much later *Tafsīr* and the *Maṭālib* the more idiosyncratic al-Rāzī is in full bloom.

Shihadeh's volume, which makes liberal use of classifications and terms from modern ethics, requires close attention and careful digestion. However, the overall picture of al-Rāzī's independence – the qualification and enrichment of his Ash'arism, largely under the influence of Avicennan philosophy – is clear. In the first of the four mentioned aspects of the book ('Chapter One: Al-Rāzī's Theory of Action') we see that, though our thinker was consistently necessitarian in his causal theory (with him even embracing the pejorative term *jabr* (pp. 37–8)), he however did not uphold traditional Ash'arī occasionalism, with its concept of God's exclusive agency. His theory is closer to Avicennan determinism, with its universe of elaborate causal chains – all of which are strictly ordained and sustained by God. He speaks evocatively of the 'chain of God's decree and predestination' (*silsilat qaḍā' Allāh wa-qaḍrihi*) (p. 43, quoting the *Maṭālib*). The theory in part rests on Qur'anic texts such as [God] sent down rain from the heavens and brought forth *therewith* (*fakhrāja bihi*) fruits for your sustenance (Q. 2:22) (quoted from the *Tafsīr* on pp. 41–2). In the case of human action al-Rāzī in the end affirms preconditions such as power and motivation, through whose intermediation God brings about the act. That the theory remains necessitarian is clear when in his *Maṭālib* al-Rāzī refutes the Mu'tazilī argument from hesitation (*taraddud*). According to him, this is not evidence of free choice (*ikhtiyār*), but is instead due to the complexity of the process of action from moment to moment (pp. 28–9). That said, the attenuation here of the Ash'arī concept is obvious. The extent of the impact of philosophy on his final theory of divine causation is especially clear in al-Rāzī's treatment of God's attribute of will. A notorious feature of Ibn Sīnā's determinist system is that the Necessary

P



رساله در خداشناسی

تألیف امام فخرالدین محمدبن عمر رازی

تصحیح احمد طاهری عراقی

تألیفات اساسی و مهم امام فخرالدین رازی (۵۴۴ - ۶۰۶)، بمانند اکثر آثار دانشمندان ایرانی هفت سده نخستین هجری، به عربی است و آنچه را او به زبان مادری اش نوشته است نه در کمیت همسنگ آن آثار عربی است و نه در کیفیت تألیف و اهمیت علمی. معیناً آن نوشته‌های فارسی هم برای ما ارجحی خاص دارد. گذشته از ارزش ادبی و فوائد لغوی، این آثار مواد ارزشمندی برای مطالعه در تاریخ علوم اسلامی به شمار می‌رود. و در کنار آثار اساسی عربی، نویسنده می‌تواند مسیر تفکر و احتمالاً زوایای حیات او را بهتر بنمایاند. رسائل فارسی امام فخر و نیز کتابهای البراهین و جامع‌العلوم او علی‌رغم اشتغال بر فوائد کلامی فلسفی و مصطلحات علمی و تعبیرات رسای فارسی و اشارات تاریخی، تاکنون بجدّ مورد توجه و اهتمام محققان نبوده است و جز شماری از آنها که در بمبئی و طهران به طرز غیر مطلوب بطبع رسیده است. هنوز رساله‌هایی از او چاپ نشده باقی مانده است، که شایسته است هم اینها و هم آن چاپ شده‌ها بر اساس نسخ خطی قدیم و موثق بطرزی علمی تصحیح و طبع شود.

رساله خداشناسی که اینک به چاپ می‌رسد یکی از چند رساله‌ای است که امام فخر در آنها اصول عقاید را بطرزی موجز بیان داشته است. ظاهراً مؤلف بدین رساله عنوان خاصی نداده است. کاتبان نسخه‌ها و مؤلفان فهرس کتابخانه‌ها بتفاوت آنرا «رساله در خداشناسی»، «رساله در توحید»، «کتاب فی معرفة الله تعالی» نامیده‌اند. و ما نخستین نام را که ملهم از عبارتی در مقدمه رساله

28. MAYIS 1996

MADDE YAVIRILANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



نهج البلاغة

قال في كشف الظنون ١٩٩١: قال ابن خلكان اختلف الناس فيه هل هو للشريف أبي القاسم علي بن طاهر المرتضى المتوفى سنة ٤٣٦هـ جمعه من كلام الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه أم جمعه أخوه الشريف الرضي البغدادي . وقد قيل أنه ليس من كلام علي انتهى . قال الذهبي في ميزان الاعتدال ومن طالع كتاب نهج البلاغة جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه فإن فيه السب الصريح على السيدين أبي بكر وعمر اهـ . خ في بروكلمان ٤: ١٣٢ وطبع في تبريز سنة ١٢٤٧هـ وطهران سنة ١٢٧١هـ وصيدا سنة ١٣٥٢هـ وبيروت سنة ١٨٨٥هـ ومصر سنة ١٩٣٤ .

- | | |
|---|--|
| المعروف بفندق المتوفى سنة ٥٦٥هـ (سبق) . | هادي بن عبد الله آل كاشف الغطا (بروكلمان ٤: ١٣٥) . |
| — المعارج شرح نهج البلاغة (هدية العارفين ١: ٧٠٠) . | * مختصر نهج البلاغة طبع بغداد سنة ١٣٥٦هـ . |
| أبو الحسن محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي الشهير بقطب الدين الكيدري المتوفى بعد سنة ٥٧٣هـ (الذريعة ١٤: ١٤٦) . | الشريف الرضي محمد بن الحسين بن موسى الكاظم المتوفى سنة ٤٠٦هـ (سبق) . |
| — شرح نهج البلاغة خ أوقاف بغداد ٢٤٢٥٢ . | — شرح نهج البلاغة تعليقات على كثير من الخطب فهو أول الشارحين (الذريعة ١٤: ١٤٦) . |
| أبو الحسن سعيد بن هبة الله بن الحسن الراوندي المتوفى سنة ٥٧٣هـ (هدية العارفين ١: ٣٩٢ ، الأعلام ٣: ١٠٤) . | الشريف المرتضى علي بن الحسين المتوفى سنة ٤٣٦هـ (سبق) . |
| — منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة . خ بمكتب السماوي (الذريعة ١٤: ١٢٦) . | — شرح نهج البلاغة على الخطبة الشقشقية (الذريعة ١٤: ١٤٧) . |
| أفضل الدين الحسن بن علي الماه آبادي المتوفى سنة ٥٨٥هـ (الذريعة ١٤: ١٢٣) . | الفاضل علي بن ناصر المعاصر للشريف الرضي (ذريعة ١٤: ١٤٠) . |
| — شرح نهج البلاغة . | — شرح نهج البلاغة . |
| محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦هـ (سبق) . | فضل الله بن علي بن هبة الله الحسيني الراوندي المتوفى بعد سنة ٥٤٦هـ (الذريعة ١٤: ١٤٣) . |
| — شرح نهج البلاغة | — شرح نهج البلاغة . |
| (هدية العارفين ١: ١٠٨) . | أحمد بن محمد الوبري المتوفى بعد سنة ٥٦٥هـ (الذريعة ١٤: ١١٥) . |
| أبو الفضل يحيى بن أبي طي حميد بن ظافر الطائي الحلبي المتوفى سنة ٦٣٠هـ (سبق) . | — شرح نهج البلاغة . |
| — شرح نهج البلاغة | علي بن أبي القاسم زيد بن محمد البيهقي |

- Mehdi Baniqasbi
- Sharif al-Radi
- Sharif al-Mustafa 2041
- Bayhaki Ali b. Zayd 2041
- Kutbuddin es-Savandi 2041
- ✓ Fahreddin es-Saghi 2041
- Ibn Ebül Hadid 2042
- Müeyyed Yahya b. Hamza 2042
- Ali Sir Neva'i 2042
- Abdülhakî et-Tebrizi 2043
- Meclisi Muh. Fakih 2044
- Muhammed Bakir Meclisi 2044
- Nimetullah el-Cazairi 2044
- Hasan Ali Jogh 2045

SAYA SAHAB 98 KADDE TELUK ANJARAN SONRA GELIN SUNDAMAN

- Mazdeizm

- Zindik 34

el-Milal

ve'n-Nihal

Fakhr al-Din

el-Razi

Guy Monnot

ISLAM ET RELIGIONS

Paris-1986, s. 34-35. ON: 35296

Dans ces notations sur l'éventail religieux des anciens Arabes, on relève ce qui est dit du mazdéisme et de la *zandaqa*.

Faut-il rappeler l'ambiguïté de ce dernier mot, qui désigne aussi souvent le manichéisme que l'impiété aux cent visages ?

Notons quand même que la *zandaqa* complète ici une liste de systèmes religieux bien déterminés.

Deux textes ultérieurs ressemblent beaucoup à l'ensemble de celui-ci : un paragraphe d'Ibn Qutayba (m. 276 H./889) formant un tout sous le titre : « Religions des Arabes dans la *jāhiliyya* »¹ et cinq lignes plus tardives d'Ibn al-Murtaqā².

D'autre part, les sept zindiqs d'Ibn al-Kalbī (dont la liste n'est pas reprise dans les deux textes ci-dessus) se retrouvent quarante ans plus tard dans le même ordre, mais avec de brefs commentaires, chez Ibn Ḥabīb³, qui a sans doute utilisé son prédécesseur en contrôlant ses dires.

III. — UN TEXTE DE FAKHR AL-DĪN AL-RAZĪ

Notre second exemple est postérieur de quatre siècles à Ibn al-Kalbī. Il est dû au grand théologien et commentateur coranique Fakhr al-Dīn al-Rāzī (m. 606 H./1029). C'est un texte peu connu, tiré de sa petite encyclopédie persane *Jāme' al-'olūm*, dont la lithographie de Bombay 1323 H. vient d'être reproduite en offset à Téhéran. Nous en traduisons ci-dessous le chapitre consacré à « La science des opinions doctrinales du monde entier »⁴, ou plus simplement :

LA SCIENCE DES RELIGIONS

Dans cette science, avec l'aide de Dieu, nous traiterons brièvement de neuf points.

1) IBN QUTAYBA, *al-Ma'ārif*, Göttingen, éd. Wüstenfeld, 1850, p. 299 = Le Caire, 1353 H./1934, p. 266, que recopièrent Ibn Rusta et Nashwān.

2) IBN AL-MURTAQĀ, *Kitāb al-milal wa-l-nihal*, éd. Mashkūr, dans *Nashriyye Dāneshkadē-ye adabiyāt-e Tabriz*, t. 11 (1338 H.S.), p. 124. Le texte d'Ibn al-Murtaqā dépend sans doute d'Abū 'Isā l-Warrāq.

3) MUḤAMMAD B. ḤABĪB, *al-Muḥabbar*, Ḥaydarābād, 1361 H./1942, p. 161.

4) 'Ilm-e maqālāt-e ahl al-'ālam (p. 199). C'est la 53^e des 60 « sciences » que le livre regroupe. Noter, p. 3, dernière ligne, une erreur du copiste qui, dans la table initiale, dédouble le titre en écrivant : « 53. maqālāt ; 54. ahl al-'ālam ; 55. al-akhlāq. » Les sciences suivantes sont toutes décalées d'un chiffre.

MADDE YAYINLANDIRKAN
SONRA HELEN DOKUMAN

11 TEMMUZ 1996

1. Classement général des doctrines des hommes du monde entier. Sache-le, tout le monde est d'accord sur ce que le monde visible connu par nos sens requiert un être dont l'existence soit nécessaire. Parmi les hommes avisés dont la réflexion et la pensée sont prises en considération, personne n'en a douté. Mais il y a différend sur les attributs de cet être nécessaire.

Pour les uns, on peut parfaitement admettre que Dieu envoie des prophètes : ce sont les adeptes de Lois révélées (*sharāye'*).

Certains des autres, qui jugent l'envoi de prophètes inconcevable de la part de Dieu, en donnent la raison suivante. Dieu nous a donné la raison (*'aql*). Tout ce que la raison commande, il faut le faire. Tout ce dont elle décrète la laideur morale, il faut s'en abstenir. Comme la raison suffit, il est vain d'envoyer des prophètes : or Dieu n'agit pas en vain. — On appelle *barāhima* les tenants de cette opinion.

Un autre groupe refusent d'admettre l'envoi de prophètes parce qu'ils nient la puissance et la science de Dieu : ce sont les athées et les *dahriyya*¹, que Dieu les maudisse ! Tel est le classement général des doctrines des hommes du monde entier.

2. Classement des adeptes de Lois révélées. Les noms des Lois révélées qui se partagent les hommes sont connus. Elles sont quatre : l'Islam, le christianisme (*larsā'i*), le judaïsme, enfin la religion des guebres (*gabrī*), qui n'a pas de Livre [révélé], mais seulement un semblant de Livre².

3. Classement des sectes de l'Islam. Sache que les grandes sectes musulmanes fondamentales sont au nombre de six : les mu'tazilités, les khārijites, les affirmateurs des attributs divins (*ʿisfāʿiyyān*), les prédestinationnistes (*jabriyyān*), les shi'ites et les murjites. Ces six sectes en deviennent 73, comme l'a dit l'Envoyé (que les bénédictions de Dieu soient sur lui et sur sa famille !) : « Ma Communauté se divisera en 73 sectes, dont une seule sera sauvée »³. On diverge sur l'identité des 73 sectes. Nous allons en donner les noms, mais sans détailler

Du coup, la soixantième, « Science du Jeu d'échecs » (pp. 220-224, avec plusieurs figures), est supprimée à la fin de la table des matières (p. 4).

1) *Malāhidē wa-dahriyyān*. Nous avons restitué à ce dernier mot sa forme arabe usuelle.

2) *Shobhē Kitāb*. Les mêmes mots sont déjà dans SHAHRĀSTĀNĪ, *Milal*, pp. 47 et 553.

3) Ḥadīth célèbre, dont BAGHDĀDĪ, *al-Farq bayn al-fraq*, Bāb I (Le Caire, 1964, pp. 4-11) donne différentes versions et *isnāds*. Ce ḥadīth est cité et commenté par la plupart des hérésiographes (ABŪ L-MA'ĀLĪ, *Bayān al-adyān*, Bāb 3 ; SHAHRĀSTĀNĪ, *Milal*, p. 7, ll. 3-5 ; IBN AL-JAWZĪ, *Talbis Iblīs*, Le Caire, 1347 H./1928, pp. 7 s. ; FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ, *I'tiqādāt fraq al-muslimim wa-l-mushrikīn*, Le Caire, 1356 H./1938, pp. 74 s. ; AL-JURJĀNĪ, *Sharḥ al-Mawāqif*, Le Caire, 1325-1327 H., t. 8, p. 376). Certains ouvrages, à commencer par celui de Baghdādī, adaptent même leur plan à ce chiffre préétabli de 73 : ainsi encore le petit livre persan *Haftād-o sé mellat*, dont le titre n'est autre que *Les soixante-treize sectes*.

فخرالدين الرازي
أبو عبد الله محمد بن عمر
ت 606 هـ

07 EKİM 1991

Fahreddin er-Rāzî

مُنَاطَرَةٌ
فِي الرَّدِّ عَلَى النَّصَارَى

تقديم وتحقيق
دكتور عبد المجيد النجار

دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع

8110

201

دار الفکر



Beirut 1986

FAHREDDİN ER-RAZÎ'DE
ESBAB-I NÜZUL DEĞERLENDİRMESİ

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

13 0 HAZİRAN 2000

Yrd. Doç. Dr. Abdurrahman ELMALI
Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
Tefsir Anabilim Dalı Öğretim Üyesi

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	72773
Tas. No:	297.1 ELM.F

ŞANLIURFA - 1998

PROF. A. ATEŞ'İN VEFATINDAN SONRA
HAKKINDA YAZILAN YAZILAR

- H. Adnan Önelçin, *Prof. Ahmet Ateş'in ardından (Türk Yurdu, Kasım 1966, s. 6).*
- Cezmi Özyurt, *Prof. Ahmet Ateş (Aynı dergi, s. 29).*
- Muharrem Ergin, *50. sayımız ve Ahmed Ateş (Türk Kültürü, Aralık, 1966, sayı 50, s. 97-101).*
- Ahmed Ateş'in hayatı ve eserleri—1917 - 1966 — (Aynı dergi, s. 102-107).*
- Ahmed Ateş'in eserleri (Aynı dergi, s. 108-113).*
- [A. Ateş'in vefatın'da, İstanbul Üniversitesi'nde yapılan merâsimde]
Profesör Tahsin Yazıcı'nın konuşması (Aynı dergi, s. 114).
- Doçent Nihad Çetin'in konuşması (Aynı dergi, s. 115 - 116).*
- Abdülkadir Karahan, *Âlim arkadaşım Profesör Ateş (Aynı dergi, s. 117 - 119).*
- Ali F. Karamanlıoğlu, *Hocam Profesör Ahmed Ateş'in ardından (Aynı dergi, s. 120-122).*
- Faruk K. Timurtaş, *Prof. Ahmed Ateş'in ardından (Aynı dergi, s. 123-124. — Son havadis, 2 Kasım 1966'dan iktibâs edilmiştir).*
- Prof. Yusuf Z. Binatlı, *Ahmet Ateş için (Emre—Aylık sanat ve kültür dergisi —, Eskişehir, 15 Aralık 1966, yıl 3, sayı 32, s. 1-2).*
- Cahit Öztelli, *Bir ateş söndü (Aynı dergi, s. 3).*
- Vehbi Cem Aşkun, *Prof. Dr. Ahmet Ateş (Aynı dergi, s. 4).*
- Naim Buluç, *Ateş, içimizi yaktı, (Aynı dergi, s. 5).*
- İsmail Ali Sarar, *Prof. Ahmet Ateş'in ardından (Aynı dergi, s. 6).*
- Prof. Dr. Ahmet Ateş (Aynı dergi, s. 8).*
- Abdurrahman Eğilmezcan, *İlim âleminin büyük kaybı: Prof. Ahmed Ateş (Sesleniş—aylık dergi —, Kozan, Ocak 1967, yıl 2, sayı 4, s. 4-6).*
- Ekrem Üçyigit, *Ahmed Ateş (Hayat Tarih Mecmuası, Ocak 1967, sayı 12, s. 53 - 54).*
- Nihad M. Çetin, *La Vie et l'oeuvre d'Ahmed Ateş (Revue des Études Islamiques, Paris, 1968, XXXVI, 157 - 164).*

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

26 HAZİRAN 1993

Sarkıyat Mecmuası, 7, 1972 İstanbul, s. 25-48

FAHR AL-DİN B. 'OMAR AL-RÂZÎ' NİN «ZÂD-İ MA'ÂD» I

NAZIF HOCA

Burada metni sunulan risâle, VI. / XII. asrın meşhûr kelâm âlimlerinden Fahr al-Dîn Abû 'Abd Allâh Muḥammed b. 'Omar al-Ḥusayn al-Râzî (544 - 606 / 1150 - 1210) ¹ nin henüz ilmî bir neşri yapılmamış olan eserlerinden biridir.

Aşağıda, nüshaları hakkında verilen izâhattan da anlaşılacağı gibi, bu risâle, muhtelif isimlerle zikredilmektedir. Bu isimlerden en doğrusu, Ayasofya Kütüphanesi (nr. 2052) nüshası müstensihinin kaydettiği *Zâd-i ma'âd* olmalıdır.

Al-Râzî bu risâlesini oğlu Muḥammed'in ölümü üzerine, Gürî ² sultanlarının Bâymân kolundan olan ve Bâmyân'da hüküm sürmüş bulunan (587 - 602 / 1191 - 1206) Bahâ' al-Dîn Abu'l-Mu'ayyad Sâ'm b. Muḥammed b. Mas'ûd'un ³ kendisine gönderdiği tâziyet-nâmesine cevab olarak kaleme almıştır. Her ne kadar Manisa nüshasının (istinsâh tarihi 935 h.) mukaddimesinde Şihâb al-Dîn Gür (569 - 602 / 1173 - 1206) ⁴ un tâziye-nâmesine cevab olarak yazılmış olduğu kaydı bulunmakta ise de, bundan daha eski olan Ayasofya nüshası (nr. 2052, istinsah tarihi 686 h.) ile Çorum nüshasındaki (istinsâh tarihi 764 h.) risâlenin Bâmyân kükümdarı Bahâ' al-Dîn Sâ'm b. Muḥammed b. Mas'ûd'un tâziye-nâmesine cevab olarak yazılmış olduğuna dâir kayıtları daha doğru olmalıdır.

¹ Râzî için bk. Brockelmann, *GAL*, I, 506. v.d.; *Suppl.* I, 920, v.d.; *al-Ziriklî*, *al-ʿAʿlâm*, VII, 203; 'O. R. Kaḥḥâla, *Muʿcam al-muʿallifîn*, XI, 79; *IA* (= *İslâm Ansiklopedisi*), IX, 645 v.d. ve bu eserlerde gösteriler yerler; Sayyid Maḥmûd Ḥayrî, *Dânişmandân-i nâmî-i İslâm*, Tahran, 1337 hş., s. 267.

² Gürîler için bk. *Ṭabaḳât-i Nâşirî*, nşr. 'Abd al-Ḥayy al-Ḥabîbî, Kâbul, 1342 hş., I, 318 v.d.; *IA*, IV, 826 - 830.

³ Bahâ' al-Dîn Sâ'm için bk. *Ṭabaḳât-i Nâşirî*, I, 337 - 338; *Düvel-i İslâmiye*, s. 455 - 458; *IA*, göst. yer.

⁴ Şihâb al-Dîn Muḥammed b. Ḥusayn için bk. *Ṭabaḳât-i Nâşirî*, I, 339 - 340. *IA*, göst. yer.

13. Paul Aarts and Gerd Nonneman: <i>Saudi Arabia in the Balance: Political Economy, Society, Foreign Affairs</i> . By Robert Lacey.	434
14. Benjamin F. Soares: <i>Muslim-Christian Encounters in Africa</i> . By Rebecca Masterton.	436
15. Muhammad S. Umar: <i>Islam and Colonialism: Intellectual Responses of Muslims of Northern Nigeria to British Colonial Rule</i> . By Murray Last.	439
16. Dawn Chatty (ed.): <i>Nomadic Societies in the Middle East and North Africa</i> . By Jack Kalpakian.	441
17. John G. Kennedy (ed.): <i>Nubian Ceremonial Life: Studies in Islamic Syncretism and Cultural Change</i> . By Hussein Ahmed.	445
18. Zachary Abuza: <i>Political Islam and Violence in Indonesia</i> . By John Sidel.	449
19. Irene A. Bierman (ed.): <i>The Experience of Islamic Art on the Margins of Islam</i> . By Mehrdad Shokoohy.	452
20. Diane Robinson-Dunn: <i>The Harem, Slavery and British Imperial Culture. Anglo-Muslim Relations in the Late Nineteenth Century</i> . By Ahmad Gunny.	459
21. Muzammil Quraishi: <i>Muslims and Crime: A Comparative Study</i> . By Yunas Samad.	461
22. Adnan Musallam: <i>From Secularism to Jihad: Sayyid Qutb and the Foundations of Radical Islamism</i> . By Alistair Crooke.	463
23. Mahmoud A. El-Gamal: <i>Islamic Finance: Law, Economics and Practice</i> . By Rodney Wilson.	466
BOOKS RECEIVED	469

ON FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ'S LIFE AND THE PATRONAGE HE RECEIVED

FRANK GRIFFEL*
Yale University

Despite his importance for the development of post-classical Islamic theology, we still know comparatively little about the life and work of Fakhr al-Dīn al-Rāzī (d. 606/1210). While the role of *falsafa* for the expansion of Ash'arism after al-Juwaynī (d. 478/1085) becomes ever more clear, there is still much confusion about the relationship between rationalist Ash'arism and the political authorities of the sixth/twelfth and seventh/thirteenth centuries. In his seminal 1912 article on the theology of Fakhr al-Dīn al-Rāzī, Ignaz Goldziher suggested that the rationalism represented by Fakhr al-Dīn could only flourish in the eastern Muslim provinces and not in Iraq, the centre of the 'Abbasid caliphate, where 'an orthodoxy entrenched in the spirit of persecution terrorized all free intellectual thinking'.¹ Goldziher, who drew this conclusion from an earlier study on the history of Hanbalism in Baghdad,² assumed that by the time of Fakhr al-Dīn, the authority of the 'Abbasid caliphate no longer reached Jibal, Khurasan, Transoxania, and other places where he was active. Goldziher's view was influenced by the active part caliph al-Qādir (r. 381–422/991–1031) and his son al-Qā'im (r. 422–467/1031–1075) played in the Sunni Revival in Baghdad during the first half of the fifth/eleventh century.³ During this period, the 'Abbasid caliphate pursued a religious policy that actively supported the emerging Hanbali groups in Baghdad and challenged the religious authority of rationalist groups such as Mu'tazilis and even Ash'aris.

* I gratefully acknowledge the assistance of Matthew Ingalls, Mehmet Kaya, and Yasir Kazi in locating and interpreting some of the primary sources used in this study, and of Tariq Jaffer and Ayman Shihadeh, who commented on earlier drafts.

¹ Ignaz Goldziher, 'Aus der Theologie des Fakhr al-dīn al-Rāzī', *Der Islam* 3 (1912): 213–47, at 213. Reprinted in id. *Gesammelte Schriften* (ed. J. Desomogyi, Hildesheim: Olms, 6 vols., 1967–73), v. 237–71.

² Ignaz Goldziher, 'Zur Geschichte der hanbalitischen Bewegungen', *ZDMG* 62 (1908): 1–28 (= *Gesammelte Schriften*, v. 135–62).

³ Goldziher, 'Aus der Theologie des Fakhr al-dīn al-Rāzī', 214–18.

Fahreddin Razi (060018)

363



01 DEK 2009

MADDE SAĞLAMLANDIRAN
SONRA GİLEN İZİN VERİLMİŞTİR

- O'Fahey, *Khatmiyya* – Rex S. O'Fahey, *The Khatmiyya Tradition*. In: Arabic Literature in the Sudan until 1898. Chapter 8.
- Padwick, *Muslim Devotions* – Constance Padwick, *Muslim Devotions*. London 1961.
- Popovic-Veinstein, *Ordres mystiques* – Alexandre Popovic & G. Veinstein, *Les ordres mystiques dans l'islam*. Paris 1986.
- Radtke, *Kosmografie* – Bernd Radtke, *Die älteste islamische Kosmographie: Muḥammad-i Ṭūsī 'Aḡā'ib ul-maḥlūqāt*. In: Der Islam 64, 1987, 278–288.
- Radtke, *Iranian* – Bernd Radtke, *Iranian and Gnostic Elements in Early Ṭaṣawwuf. Observations concerning the Umm al-Kitāb*. In: IsMEO. Roma 1990.
- Radtke, *Projection* – Bernd Radtke, *Between Projection and Suppression. Some Considerations concerning the Study of Sufism*. In: Proceedings of the 15. conference of the UEAI. Utrecht 1992.
- Radtke, *Tirmidī* – Bernd Radtke, *Al-Ḥakīm at-Tirmidī. Ein islamischer Theosoph des 3./9. Jahrhunderts*. Freiburg 1980.
- Radtke, *Weltgeschichte* – Bernd Radtke, *Weltgeschichte und Weltbeschreibung im mittelalterlichen Islam*. BTS 51. Beirut 1992.
- Rasā'il mīrḡaniyya* – *ar-Rasā'il al-mīrḡaniyya*. Kairo 1399/1979.
- Schulze, *Achtzehntes Jahrhundert* – Reinhard Schulze, *Das islamische achtzehnte Jahrhundert. Versuch einer historiographischen Kritik*. In: Die Welt des Islams 30, 1990, 140 ff.
- Tirmidī, *Bad'* – al-Ḥakīm at-Tirmidī, *Bad' ša'n Abī 'Abdallāh*. In: *Kitāb Ḥatm al-awliyā*. Ed. O. Yahyā. Beirut 1965.
- Tirmidī, *Masā'il Sarāḥs* – al-Ḥakīm at-Tirmidī, *Ġawāb Masā'il ahl Sarāḥs*. In: *Drei Schriften des Theosophen von Tirmidī*, 135 ff. Ed. Bernd Radtke. BI 35a. Beirut 1992.
- Tirmidī, *Strā* – al-Ḥakīm at-Tirmidī, *Kitāb Strā al-awliyā'*. In: *Drei Schriften des Theosophen von Tirmidī*, 1 ff. Ed. Bernd Radtke. BI 35a. Beirut 1992.
- Trimingham, *Sudan* – J. Spencer Trimingham, *Islam in the Sudan*. London 1949.
- Trimingham, *Sufi Orders* – J. Spencer Trimingham, *The Sufi Orders in Islam*. London 1971.
- Vikør, *Sanūsī* – Knut S. Vikør, *Sufi and Scholar on the Desert Edge. Muḥammad b. 'Alī al-Sanūsī (1787–1859)*. Bergen 1991.
- Voll, *Khatmiyya* – John O. Voll, *A History of the Khatmiyya Tariqah in the Sudan*. Ph.D. thesis. Harvard 1969.
- Yahyā, *L'oeuvre* – O. Yahyā, *Histoire et classification de l'oeuvre d'Ibn 'Arabī*. Damas 1964.

26 HAZIRAN 1993

Die im einzelnen im Artikel besprochenen Schriften sind in der Bibliografie selbstverständlich nicht aufgenommen.

FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ ON GOD'S KNOWLEDGE OF THE PARTICULARS

by

Binyamin Abrahamov

Tel Aviv

Introduction

Orthodox Islam teaches that God knows every existent in the temporal world, be it an event or an entity, and that this knowledge applies to past, present and future times. This idea is well attested in the Qur'ān,¹ according to which God even knows thoughts.² Thus, nothing escapes His knowledge. As in other theological issues, the Muslim theologians did not content themselves with Qur'ān verses and tried to prove God's knowledge, especially His knowledge of the particulars in a logical way. Logical proofs were needed, since the philosophers denied God's knowledge of the particulars on the ground that, e.g., His essential unity and simplicity contradict a knowledge which supposedly divides His essence.

The theologians learned God's knowledge of the particulars through several arguments. They inferred it from the notion that God creates everything through His free will; God must know the objects He willed.³ They also gathered this knowledge from the perfection observed in things; only whoever knows the particulars can create such perfect, well designed and purposeful things.⁴ According to al-Ghazālī, God's will and His knowledge of this will entail His being living, and every living being is conscious of things other than its own self, hence God knows Himself and other things.⁵ Al-Ḥillī and al-Ījī deduced God's knowledge of the particulars from His power.⁶

¹ sūra 34, v. 2: "He knows what penetrates into the earth, and what comes forth from it, what comes down from heaven, and what goes up to it; He is the All-compassionate, the All-forgiving." Trans. A. J. Arberry, *The Koran Interpreted*, Oxford 1983. Cf. sūra 35, v. 11, sūra 6, v. 59, sūra 4, v. 166.

² sūra 50, v. 16. Leaman, p. 108.

³ Bello, p. 111. *Maqālib*, vol. III, p. 117.

⁴ *Maqālib*, vol. III, p. 164. *Mawāqif*, vol. VIII, p. 65. Muḥammad ibn al-Ḥasan al-Ṭūsī, *al-Iqtisād fīmā yata'allaqu bi'l-Ḥaqīqāt*, Beirut 1986, p. 54f. Schmidtke, p. 231.

⁵ Bello, p. 117.

⁶ *Mawāqif*, vol. VIII, p. 66, l. 1 from the end – p. 67. Schmidtke, *ibid.*

Oriens, c. 33, 1892, Leiden, s. 133-155
Dergi "IRCICA" kt'de mevcuttur

ISLAMIC PHILOSOPHY THEOLOGY AND SCIENCE

Texts and Studies

EDITED BY

H. DAIBER and D. PINGREE

VOLUME XLVIII



FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ AND THOMAS AQUINAS ON THE QUESTION OF THE ETERNITY OF THE WORLD

BY

MUAMMER İSKENDEROĞLU'ndan

T.D.V. İSAM Kütüphanesi'ne
hediyedir.

M. Mender



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	87850
Tas. No:	113 ISK.F

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

BRILL
LEIDEN · BOSTON · KÖLN
2002

24 HAİRAN 2003

gelmekte ve Allah Teâlâ'ya muhtaç olma halini ifade etmektedir.¹⁴⁴ Muhammed İkbâl fakr terimini bu teknik ve tasavvufî anlamıyla kullanmaktadır.

Kanaatimize göre İkbâl, zaman zaman tasavvufun ferdin şahsiyet gelişimini engellediğini söylerken, bazı tasavvuf çevrelerince fakr kavramına yüklenen bu olumsuz ve istismara müsait anlaşılma tarzına karşı çıkmıştır. Bütün eserleri gözden geçirildiğinde, fikir yapısının ana temasını "benlik felsefesi" eksenine üzerine bina ettiği görülen İkbâl'in, tasavvufî düşünce içerisinde benliğin gelişimini engelleyen, onu zaafa uğratan yönleriyle mücadele etmesi, benliği olgunlaştıran, onu yücelten ve kendi benliğinin farkında olan, miskinlikten uzak faal bir şahsiyeti arzulanması pek tabiidir. Bu sebeple O, müsbet anlamdaki "fakr" anlayışına ve bu özelliğe sahip kişi olan "fakîr"e şiiirlerinde fazlaca yer vermiştir. İkbâl, fakîri, dünya muhabbetine gönlünde hiç yer vermeyen, hiç kimseye el açmayan, bunun yanı sıra bütün kâinata sahip olma aşkıyla yanıp tutuşan, sultanların bile kendisine muhtaç olduğu, durup dinlenme nedir bilmeyen insan-ı kâmil bir derviş olarak tanımlamaktadır.

İkbâl'in fakr ile ilgili görüşlerinden çıkardığımız sonuç şudur ki, O, mutasavvıfların bu kavrama yükledikleri manaların hepsinden haberdardır ve O bu fakrı kendi hayatına yön verecek bir rehber olarak benimsemiştir.



¹⁴⁴ Celal Kırca, "Fakr-Fakîr", *İslâmî Kavramlar*, Sema Yazar Gençlik Vakfı Yayınları, Ank., 1997, s.236.

F. RAZİ'NİN AHLAK DÜŞÜNCESİNDE "CİNSEL İLİŞKİ"

Mehmet TÜRKERİ*

Abstract

This article tries to analyse the term "sexual relation" with reference to the ethics of Fakhr al-Din al-Razi, especially in respect to his understanding of virtue.

Al-Razi did not introduce "the sexual intercourse" as a virtue, in spite of the fact that food and drink are virtues, into his classification of excellence. However, it seems to me that "the sexual relation" is appropriate to be admitted as a virtue, merely as a proximate-external virtue, not as the excellence of human soul, when compared with food and drink. Because, food and drink are proximate-external virtues in the ethics of al-Razi.

Biz bu makalede, ünlü müfessir ve mütekellim-filozof Fahrettin Razi'nin (Ö. 1209) ahlak anlayışında "cinsel ilişki"nin (cinsel birleşme eyleminin; *el-menkah, el-vikâ'u*) başlı başına bir erdem olup olmadığını, eğer erdem ise nasıl bir erdem olduğunu; değilse, Razi'nin düşünce sistemi açısından erdem olup olamayacağını ve mutluluğun kazanılmasında bir katkısı bulunup bulunamayacağını tartışacak; bunun, doğrudan ya da dolaylı, ne gibi sonuçları olabileceğini ortaya koymaya çalışacağız.

Konumuzun birinci anahtar terimi "cinsel ilişki"dir. Burada cinsel ilişki ile kastettiğimiz şey, "meşru" cinsel birleşmedir. Başka deyişle, (maddi ve manevi unsurlarıyla birlikte) zina¹ vb. gayri meşru ilişkiler² konumuzun dışında kalmaktadır.

* Yrd. Doç. Dr., DEÜ İlahiyat Fakültesi Felsefe ve Din Bilimleri Bölümü Öğretim Üyesi.

¹ "Zina eylemi, kendi başına kötü bir eylemdir. Nitekim bu eylem, *ortası* olmayan eylem ve etkilenimlerin (emotions) içine girmektedir." (Bkz. Aristotle, *Nicomachean Ethics*, Translation By. H. Rackham, Harvard Univ. Press, Cambridge, London 1994; II, vi, 18; Bundan sonra, söz konusu esere N.E.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DÜKÜMAN
24 HAZİRAN 2003

سقط الزند

ديوان أبي العلام المعري

(أحمد بن عبد الله بن سليمان المتوفى سنة ٤٤٩ هـ) سبق

خ برلين ٧٦١٠ وباريس ٣١٠٩ والمتحف البريطاني ١٠٥١ ونسخ أخرى طبع في بيروت سنة ١٨٤٤م ومصر بمطبعة هندية سنة ١٣٠٤ هـ وسنة ١٣١٩ هـ وبيروت سنة ١٣٧٧ هـ وطبعات أخرى .

— ضوء السقط زيادات الناظم

خ باريس ٣١١ ولندن ٦٩٣

— شرح سقط الزند للناظم

(هدية العارفين ١: ٧٧) . طبع بمصر سنة

١٣٤٢ هـ

أبو زكريا يحيى بن علي بن الحسن الخطيب

التبريزي المتوفى سنة ٥٠٢ هـ (سبق)

— شرح سقط الزند

خ لندن ٦٤٠ وباريس ٣١٢ والمتحف

البريطاني ٥٩٩ ودار الكتب المصرية ١٤٣٤

وجامعة الإمام محمد بن سعود ١٧٤٠ طبع

بمصر سنة ١٣٦٥ وسنة ١٣٦٨ هـ .

أبو نصر محمد بن نصر بن محمد القزويني

(تلميذ الخطيب التبريزي) .

— شرح سقط الزند

خ كوبرلي ١٣٢٢ .

أبو محمد عبد الله بن محمد بن السيد الظليوسي

المتوفى سنة (٥٢١ هـ) سبق في أدب الكاتب) .

— شرح سقط الزند

خ بودليانا ١٢١١ والأستكوريال ثان :

٢٧٦ ، وأيا صوفينا ٤٠٩٩ (بروكلمان

٣ : ٤٧) طبع بمصر سنة ١٢٧٦ هـ وأعيد

طبعه سنة ١٣٦٥ هـ .

أحمد بن محمد بن القاسم بن أحمد بن خديو

الأخسيكتي أبو رشاد ذو الفضائل المتوفى سنة

٥٢٨ هـ (إنباء الرواة ١ : ١٣٢) ، هدية العارفين

(١٨٣٠ : ١ : ٢١٥) .

— الزوائد في شرح سقط الزند للمعري .

عبدالله محمد الحبشي، جامع الشروح والحواشي، (معجم الشامل لأسماء الكتب المشروخة في التراث
الاسلامي وبيان شروحه)، الجزء الثاني، 1425/2004 ابو ظبي، ص. 1035-1036 ISAM 130565

(هدية العارفين ٢ : ٥٠٧) .

— العمدة في شرح سقط الزند .

محمد بن نور الدين بن محمد بن الدرّ الدمشقي

المتوفى سنة ١٠٦٥ هـ (خلاصة الأثر ٤ : ٢٤٩) ،

وهدية العارفين ٢ : ٢٨٦ ، والأعلام ٧ : ١٢٦) .

— ضوء القند شرح سقط الزند

شمس الدين بن محمد بن عبد الله القادسي

المتوفى بعد سنة ١٠٧٥ هـ .

— شرح الدرعيات من الديوان

خ امبروزيانا ١١١ (بروكلمان ٣ : ٤٧) .

محمود بن خليل بن أحمد العظم المتوفى سنة

١٢٩٢ هـ (الأعلام ٧ : ١٦٩) .

— شرح القصيدة اللامية من الديوان

خ ليزيك أول ٥٢٣ (بروكلمان ٣ : ٤٨) .

إبراهيم فصيح بن صبغة الله الحيدري المتوفى

سنة ١٢٩٩ هـ (كحالة ١ : ٤٠) .

— فصح الرند في شرح سقط الزند

خ المتحف العراقي ٩٦٥٣ طبع بمصر

A'la el-Ula

-Tabriz: Hatib

-Bataljevici

✓Fahreddin ez-Razi

D.2420

Marife, yıl.1, sayı.1, s.195-206

(KONYA)

FAHREDDİN RAZI'DE VARLIK-MAHİYET İLİŞKİSİ

Süleyman TUĞRAL*

GİRİŞ

Varlık ve mahiyet problemini bir metafizik problemi olarak felsefeye mâleden Farabî'dir.¹ Aristo eserlerinde varlık ve mahiyetten bahsetmekte ama onu epistemolojik bir problem olarak ele almaktadır. Aristo'nun Organon'unun İkinci Analitikler adlı kitabında şu ifadeler rastlıyoruz: "İnsanın ne olduğu başka bir şey, insanın var olması da başka bir şeydir." Bu ifade insanın mahiyeti ile insanın varlığının birbirinden farklı olduğunu ihsas etmektedir. Acaba Aristo gerçekte böyle bir ayırımı mı kastetmektedir? Aristo'nun konuyla ilgili başka ifadeleri yukarıdaki ayırımın epistemolojik bir ayırım olduğunu göstermektedir. Adı geçen eserin birinci bölümündeki "Nesnenin var olduğunu öğrendiğimiz zaman da ne olduğunu araştırıyoruz,"² ifadesi bir şeyin varlığının ve mahiyetinin bilmenin konusu olduğunu göstermektedir. Yine Aristo'nun Metafizik adlı eserindeki ifadeler, bu görüşümüzü desteklemektedir: "Bu kanıtlardan her varlığın kendisinin, mahiyeti ile bir ve aynı olduğu ve bu aynılığın ilineksel anlamda bir aynılık olmadığı ortaya çıkmaktadır. Çünkü her varlığın ne olduğunu bilmek, onun mahiyetini bilmektir. Dolayısıyla tümevarım da zorunlu olarak onların her ikisinin bir ve aynı şey olduğunu göstermektedir."³ Aristo'nun bu ifadesi, ona göre ontolojik açıdan varlık ve mahiyet ayırımının olmadığını göstermektedir.

Aristo'da durum bu iken Farabî'nin Füsusu'l-Hikem'deki ifadeleri önce büyük ölçüde İbn Sina'yı etkileyecek, onun varlık ve mahiyet kavramlarını felsefesinin temel kavramlarından yapmasına sebep olacak, ardından da hem müslüman hem de batılı düşünelere şu veya bu şekilde tesir edecektir.

* Ankara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Doktora Öğrencisi. stugral@ttnet.net.tr

¹ Atay, Hüseyin. Farabî ve İbn Sina'da Yaratma, Ankara, 1974, s. 15; Corbin, Henry. İslâm Felsefesi Tarihi (Çev. Hüseyin Hatemi), İstanbul, 1994, s. 289; Izutsu, Toshihiko, İslâm'da Varlık Düşüncesi (Çev. İbrahim Kalın) İstanbul, 1995, s. 17.

² Aristoteles. İkinci Analitikler (Çev. H. Ragıp Atademir), İstanbul, 1989, s. 101, s. 88.

³ Aristoteles. Metafizik (Çev. Ahmet Arslan), İzmir, 1985, c.s. 332 (1031b 15-20)



11 ARALIK 2001
MADDE PAFIRI...
SONRA HELEN...



Fahreddin Razi
0622 1/8

İMÂM RÂZÎ'S 'İLM AL-AKHLÂQ

ENGLISH TRANSLATION

of his

KITÂB AL-NAFS WA'L-RUH
WA SHARH QUWÂHUMÂ

with

INTRODUCTION AND COMMENTARY

by

M. ŞAGHİR HÂSAN MA'ŞÛMÎ
Professor-in-Charge

Dergi / Kitap
Kütüphanede Kayıtlıdır

16 MAYIS 1996

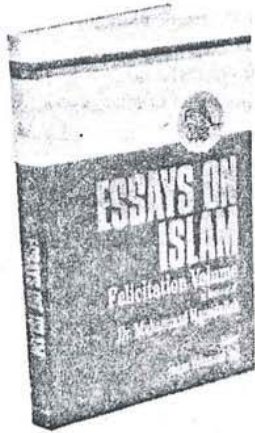
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	25682
Tasnif No:	297.4 FAH.1

KITAB BHAVAN
New Delhi-110002

1992



**A Thought Provoking Study
A must for the book shelf of the scientific reader
as well as the general reader**



ESSAYS ON ISLAM

Vol. 1

Edited by :

Hakim Mohammed Said

A collection of 24 articles, illuminating in-depth
and scientific studies (346 pages) on
Tawhid & Risalat

(Monotheism and Prophethood)
the Two Basics of Our Religion
contributed by leading Muslim Scholars as well as
Orientalists

dedicated to Dr. Muhammad Hamidullah
as an acknowledgement of his contribution to
Islamic Studies, Islamic History, Sirah of the
Holy Prophet (P.B.U.H), Qur'anic Studies and
other related disciplines.

Published by: Bait al-Hikmat

Price Rs. 300/- US \$ 40/-

İMÂM FAKHR AL-DİN AL-RĀZĪ PHILOSOPHICAL THEOLOGY IN *AL-TAFSİR AL-KABİR*

MURTADA A. MUHIBBU-DİN

Abū al-Faḍl¹ Muḥammad ibn 'Umar b. al-Ḥusayn b. al-Ḥassan b. 'Alī al-Tamīmī, al-Bakrī is popularly known as Fakhr al-Dīn Rāzī and also as Imām Fakhr ibn al-Khaṭīb. He was also referred to as Imām al-Mushakkikīn.² He was born in Rayy in Northern Persia in 543/1149 or 544/1150. He belonged to a family of scholars who came originally from Ṭabaristān. His father Ḍiyā' al-Dīn 'Umar was a well known scholar in Rayy.

Ibn Khallikān who describes al-Rāzī as the greatest authority of his time on the Greek sciences, informs us that Fakhr al-Dīn states in his book *Taḥsil al-Ḥaqq*, that he started his early education with his father on the fundamentals of Islam. His father also acquired his religious education from a line of scholars which can be traced back to Abū al-Ḥasan al-Ash'arī. Fakhr al-Dīn's legal studies may also be traced from his father to the celebrated Imām al-Shāfi'ī. Al-Rāzī was an Ash'arite scholar-theologian and followed the Shāfi'ite interpretation of law.³

Later, Fakhr al-Dīn studied philosophy with Muḥammad al-Baghwī and Majd al-Dīn al-Jilī and theology with Kamāl al-Dīn Simnānī in Rayy and Marāghah. Al-Rāzī used to memorise *al-Shāmil* written on theology by Imām al-Ḥaramayn al-Juwaynī. Soon he became a master of all the sciences of his time including even the mathematical, medical and natural sciences.⁴

He went to Khurasan and studied the works of Ibn Sīnā and al-Fārābī on philosophy. He most probably studied the medical works of Galen and the Muslim physicians especially Muḥammad Zakariyā' Rāzī. This is borne out by the fact that Imām Rāzī based his views on both of them in his commentary upon the *Qānūn* of Ibn Sīnā which he often criticised. In physics, his master was without doubt Abū Barakāt al-Baghdādī.⁵

After he had completed his formal studies, al-Rāzī set out for Khwārizm to combat the Mu'tazilites. From there he travelled to

23 Ocak 1995

HANDBUCH DER ORIENTALISTIK
HANDBOOK OF ORIENTAL STUDIES

ERSTE ABTEILUNG

DER NAHE UND MITTLERE OSTEN
THE NEAR AND MIDDLE EAST

ZWEIUNDZWANZIGSTER BAND
INDEX DU GRAND COMMENTAIRE
DE FAHR AL-DĪN AL-RĀZĪ



18 ARSIVIK 1997
MUSEUM DER UNIVERSITÄT
STUTTGART

INDEX DU GRAND COMMENTAIRE
DE FAHR AL-DĪN AL-RĀZĪ

PAR

MICHEL LAGARDE



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	50540
Tas. No:	200.200 4247

E.J. BRILL
LEIDEN · NEW YORK · KÖLN
1996

MICHEL LAGARDE*

25 KASIM 1992

LA RAISON CHEZ FAHR AL-DÎN AL-RÂZÎ
ET LA PENSÉE CHEZ BLAISE PASCAL

RÉSUMÉ: Cette comparaison entre deux auteurs, F.D. al-Râzî et Pascal, voudrait nous amener à préciser, sous forme monographique, le problème général si souvent débattu des rapports de la raison et de la révélation dans la connaissance de Dieu. F.D. al-Râzî, partant d'une position aš'arite équilibrée et moyenne, en arrive à donner la prépondérance à la raison, se rapprochant ainsi de la position mu'tazilite. Pascal, partant d'une position scolastique assez rationnelle, rompt définitivement avec elle, pour mettre le «coeur» au-dessus de la raison misérable et donner ainsi la prépondérance à la révélation. Ce sont là deux positions assez révélatrices d'un point de vue différent sur la connaissance de Dieu, dans le Christianisme et dans l'Islam.

Le problème général et commun aux deux courants de pensée représentés par deux auteurs, apparemment si éloignés l'un de l'autre dans le temps, dans l'espace et dans la culture, est celui de la capacité de l'homme à découvrir et à connaître Dieu. A-t-il une initiative en ce domaine, mise en oeuvre par sa propre raison, ou bien dépend-il complètement d'une révélation antécédente, pour déployer ses facultés d'intelligence et de coeur stimulées par le mystère divin?

Depuis la naissance de la scolastique aristotélicienne surtout, le christianisme occidental a nettement insisté sur l'harmonie de la foi et de la raison; et cela pour explorer, certes, le domaine de la foi jusqu'aux limites de l'impossible (*fides quaerens intellectum*), mais aussi, pour répondre apologétiquement aux attaques extérieures, d'où la naissance du *Contra Gentes*, par exemple. Il n'y a pas très longtemps qu'on enseignait encore, dans les séminaires et les universités catholiques d'Occident, le Traité du *De Deo Uno*,

* Michel Lagarde, né en 1939 (Tayrac, France), est professeur au PISAI. Docteur ès lettres (3^{ème} cycle) Lyon II (1984), avec une thèse intitulée *Essai de planification et d'indexation du texte du Commentaire de la 2^{ème} sourate du Tafsîr de Fahr al-Dîn al-Râzî*. Travail de recherche en cours sur ce même Tafsîr. A effectué, comme prêtre, trois séjours de trois ans chacun, au Mali (Sikasso, Ségou, Gao).

l'universel et permet d'appréhender l'universalité sans relation avec l'existence, rompant par là même le lien entre l'universel et la matière – l'universel ne se définissant pas prioritairement comme ce qui n'est pas matériel, mais comme ce qui peut être intentionnellement prédiqué de plusieurs –, le postulat en question repose en revanche sur une conception de l'universel où ce dernier est défini par son absence de relation avec la matière.

Cette double orientation de la théorie de la connaissance avicennienne retentit sur le statut ontologique de l'image. Alors que la thèse de l'indifférence de la nature commune autorise à dégager l'image de son statut de doublure, d'ersatz plus ou moins fidèle d'une réalité concrète, sa caractérisation comme apparition matérielle de quelque chose qu'elle représente, l'inscrit dans le cadre de la conception antique de l'*eidolon*, doublure plus ou moins précise d'un modèle, entité inaccessible au sens, mais douée d'une certaine matérialité par laquelle elle se manifeste.

Nous avons mis au jour deux orientations distinctes dans la doctrine avicennienne de la représentation. Dans l'une, Ibn Sīnā réaffirme l'union intime qui lie l'image aux données sensibles ainsi que l'enseigne Aristote dans le *De anima* (428 b 10–15), et il y conçoit l'image comme un double dont la fonction est de re-présenter un modèle qui lui préexiste conformément à la conception aristotélicienne. Dans l'autre, il dissocie l'image de la sensation, et une vive intuition, nourrie par sa doctrine métaphysique de l'indifférence ontologique de l'essence, le conduit à concevoir l'image comme un contenu intentionnel qui représente un mode d'être de la quiddité appréhendée. Même si les principes de l'épistémologie d'Ibn Sīnā ne l'autorisent pas à reconsidérer le statut ontologique de l'image, le traitement qu'il fait de cette notion illustre de manière exemplaire sa position vis-à-vis de la tradition aristotélicienne. Ses intuitions fondamentales marquent une rupture à son égard et inaugurent des perspectives philosophiques nouvelles.



DS15

FROM AL-GHAZĀLĪ TO AL-RĀZĪ:
6TH/12TH CENTURY DEVELOPMENTS IN MUSLIM
PHILOSOPHICAL THEOLOGY

AYMAN SHIHADAH

According to Tāj al-Dīn al-Subkī (d. 771 / 1370), al-Ghazālī (d. 505 / 1111) was the renewer (*mujaddid*) of the Muslim faith at the end of the 5th / 11th century, whereas al-Rāzī (d. 606 / 1210) was the renewer of faith at the end of the 6th / 12th century.¹ That al-Ghazālī deserves such an honour can hardly be disputed, and his importance in the history of Islamic thought is generally recognised. However, the same cannot, as easily, be said of al-Rāzī, whose historical significance is far from being truly appreciated, and some of the most important books of whom still await publication. Much is known about his views on particular philosophical and theological problems, and about the historical backgrounds to, and the relations amongst, some of these views. Some rather general observations on his thought are also common; for instance, that he is a heavily philosophising Ash'arī *mutakallim*, a master dialectician, and an influential critic of Ibn Sīnā.

What we wish to do in what follows is not to question such notions in any direct way, but to attempt a more precise understanding of some of the main underlying developments that occurred during that influential chapter in Muslim intellectual history, to which al-Rāzī is central. Some of these have been referred to briefly, and not always accurately, by Ibn Khaldūn (d. 808 / 1406). We need to examine the main relevant features within two closely-linked historical contexts: (a) al-Rāzī's intellectual background, starting with al-Ghazālī, and including previously unexplored aspects of al-Rāzī's immediate milieu;² and (b) his own philosophical and theological writings

¹ Tāj al-Dīn 'Abd al-Wahhāb ibn 'Alī al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi'iyya al-kubrā*, ed. M. Tanahi *et al.*, 5 vols. (Beirut, 1992), vol. 1, p. 202.

² On the dearth of scholarship on philosophical activity in this crucial period, see Dimitri Gutas, "The heritage of Avicenna: The golden age of Arabic

المنظوماتُ الفِكرِيَّةُ عندَ الامامِ الفخرِ السَّرَازِي

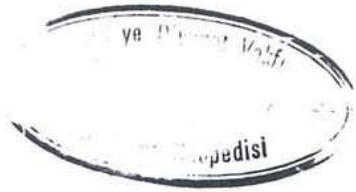
د. مُحَمَّدُ العَرَبِي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	51552
Tas. No:	297.2 ARİ.M

1997

دارُ الفِكرِ البَنانِي
بِبيروت

1992



Tarandı
A. Yücel

لِبَابُ الإِشَارَاتِ وَالنَّبِيهِكَ

الإمام فخر الدين الرازي
المتوفى ٦٠٥ هـ

شيخ الاسلام ابن الخطيب محمد بن عمر
بن الحسين ، صاحب التفسير الكبير

Fahreddin er-Razi

تحقيق

الدكتور أحمد حجازي السقا

الأستاذ المشارك في كلية أصول الدين والتربية
بجامعة أم درمان الإسلامية بالخرطوم

Türkiye Diyanet İşleri İslam Araştırmaları Enstitüsü Kütüphanesi	
Kayıt No. :	14577
Tasnif No. :	2974 FAH L

الناشر

مكتبة الكليات الأزهرية

حسين محمد إمامي وأخوه محمد
٩ شارع المضاد قبة - الأزهر - القاهرة

1987

29 ARALIK 1995

MADDE YA YUHLANDIKTAN
SONRA QETLEN DÖRÜNTAN

of ʿAbd Allāh ibn al-Mahdī. cf. Yāqūt, *Yaquts Geographisches Wörterbuch*, ed. F. Wüstenfeld (Leipzig: 1866-1873), I: 800, quoted in Raymond and Wiet, 219.

¹⁵⁴ Bāb Zuwayla: quarter and gate in the east of Cairo; cf. Raymond and Wiet, map I, M6; cf. pp. 73, 77, 177, 182, 212-214. Aḥmad (*Ittiʿāz*, text p. 313, note 1) also describes the geographical place of the gate. The gate and the quarter were destroyed by Amīr Khuṭāb ibn Mumā, who made the area into a garden at Ṣalāḥ al-Dīn's command.

¹⁵⁵ Suyūfiyya: there were a Madrasat al-Suyūfiyya and a Sūq al-Suyūfiyyīn; cf. Raymond and Wiet, map III, 16 [Suyūfiyyīn: polishers].

¹⁵⁶ This is Saturday 28 Dhū l-Qaʿda/23 August 1169.

¹⁵⁷ cf. ʿImād al-Dīn al-İṣfahānī, quoted in Abū Shāma, IV: 148: a garden with a *sāqiya*, a hydraulic way for irrigation of the gardens and the fields, which still existed in Maqrīzī's time.

¹⁵⁸ This garden was situated close to the Bāb Zuwayla, but little is known about it; cf. Raymond and Wiet, 99, 102.

¹⁵⁹ This word, *qabṣ*, is considered to be a misprint for *qabḍ*.

al-Masaq: Islam and the Medieval Mediterranean
vol: XI (1999) Leeds, s. 109-120.

D-800



29 KASIM 1399

MAKAMU...
SONRI...
DOKUMEN

FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ'S PHILOSOPHICAL JUSTIFICATION OF VISITING TOMBS

BINYAMIN ABRAHAMOV

In early Islam a controversy arose concerning the question of visiting tombs. On the basis of traditions, some scholars allowed this practice, while others prohibited it.¹ Finally a norm (*sunna*) allowing such visits was established.² According to the tradition, the aim of visiting tombs is twofold:

- a. The visitor may learn a lesson to the effect that life is short and he soon will die- and this knowledge may cause the hard-hearted to behave morally.
- b. The dead person may benefit from the visitor's prayer and plea of forgiveness for him.³

Whereas the visitor's profit from standing over the grave is general and can be obtained not only near graves, the dead person finds specific profit through the visitor's prayer, which is directed only to him. The connection between the dead and their visitors is expressed only through the former's knowledge of the latter's visit.⁴ In sum, the tradition teaches that both the visitor and the visited person benefit from the visiting of tombs.

To the best of my knowledge, the first attempt to explain the visiting of tombs in philosophical terms occurs in Ibn Sīnā's (d. 428/1036-1037) epistle addressed to the famous Persian mystic Abū Saʿīd ibn Abī l-Khayr (d. 440/1049).⁵ Let us survey its contents. At first Ibn Sīnā repeats his perception of the hierarchy in existence which begins with the First Cause (*al-ʿilla l-ūlā*), or the Necessarily Existent (*wājib al-wujūd*) from which all existents, namely, intellects, souls, the four elements, etc., derive in a series of eternal emanations. The First Cause or the First Principle (*al-mabda' al-awwal*) exercises influence on all existents (whose existence stems from His knowledge) through this chain of emanations; each existent is influenced by the existent above it. Man is influenced by the

148413

Fahreddin er-Razi

المنقول والمكتفول

في التفسير الكبير لفخر الدين الرازي

Türkiye İslam Vakfı İlahî Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	148413
Tas. No:	297.2 M.İ.S.M

الدكتور

عارف ماضي السعر

٢٠٠٥ / ١٤٢٦ هـ

Riyad.

07 AĞU 2007

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

REASONS FOR A SCIENTIFIC PORTRAYAL OF
NATURE IN MEDIEVAL COMMENTARIES
ON THE QUR'ĀN¹

BY

ROBERT MORRISON
Whitman College

Abstract

My earlier research has shown that Nizām al-Dīn al-Nisābūrī's (d. c. 1329 C.E.) portrayal of nature in his *tafsīr* was faithful to science and *falsafa*. In this paper, through more comparisons with Fahr al-Dīn al-Rāzī's (d. 1209 C.E.) *tafsīr*, we will find that additional scientific information enhances the reader's understanding of certain *āyāt*. I will investigate two specific cases in which Nisābūrī proposed a physical explanation for how the motions of the heavens could be an intermediary for God's control over terrestrial events. Finally, I will investigate the place of Nisābūrī's portrayals of nature in his religious thought.

SOME medieval *Qur'ān* commentators introduced a great deal of scientific and philosophic detail when discussing the *Qur'ān*'s verses which refer to the natural world. Probably the best-known commentator to adopt such an approach was Fahr al-Dīn al-Rāzī (d. 1209 C.E.),² the author of *al-Tafsīr al-kabīr* (TK hereafter).³ Another was Nizām al-

¹ I presented portions of this article at the American Oriental Society conference in Toronto in April, 2001, and at the conference on Islam and science at the Royal Institute for Interfaith Studies in Amman in August, 2001. I thank the participants at those conferences (especially Charles Burnett, Everett Rowson, and Alnoor Dhanani) for their comments. George Saliba originally suggested that I work on Nisābūrī and has provided a great deal of constructive criticism and encouragement.

² All dates in this article, unless otherwise noted, are C.E.

³ Fahr al-Dīn al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr* (Beirut, Dār ihya' al-turāṭ al-ʿarabī [third edition]). See the following works on Rāzī's intellectual biography and oeuvre: Roger Arnaldez, "L'oeuvre de Fahr al-Dīn al-Rāzī, commentateur du Coran et philosophe", *Cahiers de Civilisation Médiévale* (1960), pp. 307-23, esp. p. 320; G.C. Anawati, "Fahr al-Dīn al-Rāzī, Tamhīd li-dirāsāt ḥayātih wa-mu'allafātih", in *Mélanges Tāhā Husayn*, Cairo, Dār al-ma'ārif, 1960, pp. 193-234, esp. pp. 197-9; and *ibid.*, "Fakhr al-Dīn al-Rāzī", in *EI*², vol. 2, p. 752.

Dīn al-Nisābūrī, the author of *Ḡarā'ib al-Qur'ān wa-raḡā'ib al-furqān* (GQ hereafter),⁴ which he completed in 1329, near his death. Nisābūrī himself, in the introduction to GQ, acknowledged his dependence on TK for all sorts of material.⁵ A cursory examination of the two commentaries demonstrates that Nisābūrī followed TK closely. But a more patient reading of the two commentaries uncovers subtle differences of opinion on many subjects. In light of Nisābūrī's clearly intimate acquaintance with TK, Nisābūrī and Rāzī's disagreements on the portrayal of nature merit attention.⁶

In an earlier article,⁷ I studied some of these cases in which Nisābūrī and Rāzī's portrayals of nature diverged. I concluded that the portrayals of nature in GQ were more faithful to the views of the *falāsifa* (sing. *faylasūf*), practitioners of Islamic philosophy in the Hellenistic tradition (*falsafa*),⁸ than the portrayals of nature found in TK. While both commentators agreed that scientific and philosophic information was relevant to understanding certain verses of the *Qur'ān*, Rāzī could be skeptical of scientific methodology and at times favored an atomist view of nature at odds with *falsafa*.

This article will explore the role of Nisābūrī's portrayals of nature in his religious thought.⁹ Do science and *falsafa* simply enhance, on a straightforward and descriptive level, the reader's appreciation of God's creation of nature? Or might the reader of Nisābūrī's comments be able to discern in addition, through a scientific study of nature, something about how God operates in nature? Most important, can we connect Nisābūrī's portrayal of nature in GQ with broader trends in his religious thought? I will begin by presenting examples from GQ in which scientific descriptions provide additional detail to enhance the

⁴ Nizām al-Dīn al-Nisābūrī, *Ḡarā'ib al-Qur'ān wa-raḡā'ib al-furqān*, Beirut, Dār al-ma'ārif, 1992. In this edition, GQ is in the margins of al-Ṭabarī's (d. 923) *Ḡāmi' al-bayān fī tafsīr al-Qur'ān*.

⁵ GQ, vol. 1, pp. 5-6.

⁶ I use TK and some other texts by Rāzī to elucidate Nisābūrī's thought. Rāzī's intellectual biography is quite complex and my conclusions about Nisābūrī do not imply anything about Rāzī.

⁷ Robert Morrison, "The Portrayal of Nature in a Medieval *Qur'ān* Commentary", *Studia Islamica*, fascicle 94, in press.

⁸ For more about *falsafa*, see R. Arnaldez, "Falsafa", in *Encyclopedia of Islam*, second edition (*EI*² hereafter), vol. 2, pp. 769-775. For more about the relationship between *falsafa* and religious thought in the 14th century, see A.I. Sabra, "Science and Philosophy in Medieval Islamic Theology: The Evidence of the Fourteenth Century", *Zeitschrift für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften*, IX (1994), pp. 1-42.

⁹ This paper will not explore the reasons why the *Qur'ān* discusses the natural world.



Seyyed Hossein Nasr
The Islamic Intellectual Tradition in Persia.

Edited by Mehdi Amin Razavi

Richmond, Surrey 1996, s. 106-121.

IRICA: 32234

01. TEMMUZ 1997

Fakhr al-Dīn Rāzī

LIFE, SIGNIFICANCE OF THOUGHT, AND WORKS*

The intellectual life of Islam after the attacks of Ash'arī and Ghazzālī upon nationalistic philosophy can be largely described as the gradual transition from the rationalism of Aristotelian philosophy toward the intuitive and illuminative wisdom of the *ishrāqīs*¹ and Sufis. Although Islam began to weaken politically and culturally during the later part of the 'Abbasid Caliphate, Muslim thought especially in the Shi'ite world continued the process of divorcing itself from the categories of Peripatetic philosophy. One of the most influential and colourful figures in this movement, who played a major role in the attack against the rationalists, was Fakhr al-Dīn Rāzī, who is considered to be the reviver of Islam in the sixth/twelfth century as Ghazzālī was in the fifth/eleventh.² Rāzī is in many ways a second Ghazzālī; in fact, he may without exaggeration be considered to be one of the greatest Muslim theologians.

Abu'l Faḍl Muḥammad ibn 'Umar, known as Fakhr al-Dīn Rāzī and also as Imām Fakhr, Ibn al-Khaṭīb, and *Imām al-Mushakkikīn* (the Imam of the Doubters),³ was born in Rayy in northern Persia in 543/1149 in a family of scholars who came originally from Tabaristan. His father, Dīā' al-Dīn, was a well-known scholar in Rayy and was Imam Fakhr's first teacher. Later, Fakhr al-Dīn studied philosophy with Muḥammad al-Baghawī and Majd al-Dīn al-Jīlī (the latter being also the teacher of Shaikh al-Ishrāq Shihāb al-Dīn Suhrawardī) and theology with Kamāl al-Dīn Simnānī in Rayy and Maraghah, and soon became a master of all the sciences of his time including even the mathematical, medical, and natural sciences.⁴

* This essay appeared in *A History of Muslim Philosophy*, Edited by M.M. Sharif, Vol. 1, Wisbaden: O. Harrassowitz, 1963, pp. 642-56.

Having completed his formal studies, Imam Fakhr set out for Khwarazm to combat the Mu'tazilites, and from there journeyed to Transoxiana and was warmly accepted at the courts of the Ghur rulers, Ghiyāth al-Dīn and his brother Shihāb al-Dīn. But this stay terminated soon due to the opposition and jealousy of certain scholars and courtiers. Consequently, Imam Fakhr left the Ghur Court for Ghaznah, where he taught for a while, and finally settled in Herāt where, under the patronage of Khwarazm Shāh 'Ala' al-Dīn, a special school was built for him. There he spent the rest of his life as a teacher and preacher in comfort and honour among a large number of disciples and students who came from all over the Muslim world to study under him. He passed away at the height of fame and glory in 606/1209.⁵

The career of Imam Fakhr is in many ways a repetition of that of Ghazzālī's. Like his great predecessor, he was of the Shāfi'ī school, well versed in all the sciences and philosophy and yet opposed to many aspects of the Greek heritage, a critic of the Muslim philosophers, and drawn towards Sufism.⁶ In theology, in which he followed the Ash'arite school, he was certainly influenced by Ghazzālī and Imam al-Ḥaramayn. In philosophy he came under the influence of his compatriot, Muḥammad Zakariyyā' Rāzī, as well as Ibn Sīnā, and in physics his master was without doubt Abū'l-Barakāt al-Baghdādī. Like a series of anti-Aristotelian philosophers before him, Imam Fakhr tried to reconcile religion and rational philosophy by reliance upon ideas derived more from the *Timaeus* of Plato than the *Physics* of Aristotle.⁷

Imam Fakhr's main role in the intellectual life of Islam was to support the orthodox policy of the caliphate of his time to suppress rationalistic philosophy in favour of theology. In the unified view of Islam, politics, religion, and intellectual life have never been divorced, so much so that the political struggle of minorities in the caliphate, whether they were opposed to Arab domination or, like the Shi'ah, to the 'Abbasid caliphate as such, was reflected clearly in the intellectual and religious activities of the period. As the caliphate supported the orthodox Sunni theologians against the rationalists, the philosophers sought refuge in the courts of those minor dynasties that were opposed to the central authority of the caliphs. So we see such figures as Ibn Sīnā and Khwājah Naṣīr al-Dīn Ṭūsī seeking favour of rulers opposed to the authority of Baghdad, and especially of Shi'ah princes.⁸ And, on the other hand, there appeared a series of great scholars and sages, mostly theologians and Sufis, of whom the most important were Ghazzālī, Imam Fakhr, and the Sufi masters like Shihāb al-Dīn 'Umar Suhrawardī, who lifted their pen in support of the

But it is evident that the opposition between faith and reason is not so clear-cut, from theological arguments such as those of Faḥr al-Dīn al-Rāzī about prophecy, so deeply influenced by philosophical methods and procedures. The very 'rationalism' of theologians like Faḥr al-Dīn al-Rāzī is questioned by Ibn Taymiyyah's arguments, which at the same time show the crisis of philosophy in his time.

And an Epicurean influence may be seen even in a heresiographer like Ibn Ḥazm, when he deals – in Islamic terms – with the fear of death, a theme quite common in Muslim philosophy, once it had been developed among the Greeks.

The majority of the papers of this volume deal with 'medieval' authors and topics. And this is as it should be, since the guide-lines of the 'ancestors' are also the basis of modern Muslim beliefs, and the ancient cultural heritage is now beginning to be reconsidered even in Islam, and that more and more, it is to be hoped.

On the other hand, the theological approach is also addressed through the polemics of modernism about the conditions (and the immediate and remote causes) of scientific progress in the West, and the lack of it in the East. Is there a political, institutional responsibility for the failure to link the contemporary East with the flowering of medieval culture? Eastern thinkers themselves – like Ḡamāl al-Dīn al-Afḡānī – acknowledge that the way faith has been managed by the religious and legal authorities is an obstacle to progress.

My warmest thanks are due to the President of the Istituto per l'Oriente "Carlo Alfonso Nallino", prof. Francesco Castro, and to the Director of the Institute review *Oriente Moderno*, prof. Claudio Lo Jacono, for having agreed to publish the present volume. I wish to thank also Claudio Lo Jacono, Michele Bernardini and Monica Ruocco for their help in the editing of the volume; any remaining mistakes and editorial inconsistencies are of course my own.

Carmela BAFFIONI



BINYAMIN ABRAHAMOV

RELIGION *VERSUS* PHILOSOPHY.
THE CASE OF FAḤR AL-DĪN AL-RĀZĪ'S PROOFS
FOR PROPHECY

Islamic theological and philosophical literature deals with three main topics concerning prophecy: a. the definition of prophecy or prophet; b. the possibility or necessity of prophecy; and c. proofs for prophecy. In all these issues we find pure theological attitudes *versus* pure philosophical attitudes, and attitudes which combine both philosophical and theological notions. The proofs for prophecy are no exception. In general, while the philosophers introduce natural, namely, social and psychological proofs for prophecy,¹ the Aš'arite theologians, whose point of departure is God's will and omnipotence, state first that prophecy is possible,² namely, there is nothing illogical in sending prophets to mankind, and then consider the miracles done by God for a certain prophet the proof of his prophecy.³ The Mu'tazilites, who base their doctrine of prophecy on God's justice, state that God, who acts for the benefit of man, is obliged in compliance with His justice to send prophets to humanity in order to guide people to rightly carry out His precepts, because carrying out these precepts is to man's benefit.⁴ According to both the Mu'tazilites and the

1 – Marmura, M.E., "Avicenna's Psychological Proof of Prophecy", in: *Journal of Near Eastern Studies*, XXII, 1 (1963), p. 49-56.

2 – Basing themselves on the system of *al-istidlāl bi 'l-sāhid 'alā 'l-ḡā'ib* (inferring what is absent from what is present), the Mutakallimūn state, for example, that just as it is possible for a king to send a messenger, so also it is possible for God to send a messenger. Ibn Rušd, *Manāhiḡ al-adillah fi 'uqā'id al-millah*, Qāsim, Maḥmūd (ed.), al-Qāhirah, 1969, p. 209.

3 – Al-Ḡuwaynī, *Kitāb al-iršād ilā qawā'it al-adillah fi uṣūl al-i'tiqād*, Tamīm, As'ad (ed.), Bayrūt, 1985, p. 257 ff. Not all the theologians agree with the necessity of miracles for proving prophecy; Ibādītes, many of the Ḥawāriḡ and the Karrāmites allow sending a prophet without a proof. Al-Baḡdādī, *Uṣūl al-dīn*, Istanbul, 1928, p. 175 f. Al-Aš'arī, *Maqālāt al-islāmiyyīn wa-iḥtilāf al-muṣallīn*, Ritter, H. (Hrsg.), Wiesbaden, 1963, p. 106, 12. The Mu'tazilite Ṭumāmah ibn Ašras (d. 213/828) and his followers express an exceptional view maintaining that the proof of a prophet's veracity is a law exempt of self-contradictions. Al-Baḡdādī, *Uṣūl al-dīn*, cit., p. 176. See below n. 14.

4 – Mānakdīm Ahmad ibn al-Ḥusayn (ed. by 'Abd al-Karīm 'Utmān, as a work of 'Abd al-Ḡabbār), *Šarḥ al-uṣūl al-ḥamsah*, al-Qāhirah, 1965, p. 563 ff. It is worth noting that social considerations, such as the need for a prophet to maintain order in society, also penetrate to the teachings of the theologians. Rahman, F., *Prophecy in Islam, Philosophy and Orthodoxy*, London, 1958, p. 97, 99.

[*Oriente Moderno*]

OM, n.s. XIX (LXXX), 3, 2000 Roma, s. 415-425.

D. 2694

1983, Pakistan

IBN TAYMIYYA'S CRITIQUE OF FALSAFA

THOMAS MICHEL

Ibn Taymiyya's polemic against the *waḥdat al-wujūd* interpretation of Islam, proposed by thinkers like Ibn al-'Arabī, Ibn Sab'īn, and al-Tilimsānī, is well-known. He considered the monist world-view promoted by *Ittihādī* poets, mystics, and theologians to be the gravest danger to Islam in his time. However, Ibn Taymiyya was aware that the movement had not developed as an isolated phenomenon within the Islamic *umma*, but that it drew ideas and inspiration from other intellectual and religious currents. In fact, Ibn Taymiyya saw *waḥdat al-wujūd* as the most eclectic of beliefs and the mixture of all errors.

It is a gathering of all the evil in the world. The beginning of their error comes from their not affirming to the Creator an existence dissimilar to the existence of the creature. They take something from the teaching of the philosophers, something from the false teaching of the pseudo-Sūfīs and *kalām* theologians, something else from the teaching of the Qarmatīs and the Bāṭinīs. They make the rounds at the doors of the *madhāhib* only to obtain the most miserable of returns.¹

Ibn Taymiyya sought the origins of *waḥdat al-wujūd* formulation in erroneous trends already present among Muslims. Three movements, he says, are of particular importance for understanding the sources for belief in the unity of existence. These are the negative formulation and exaggerated transcendence (*ta'ṭīl*) of the Jahmites, the ambiguous expressions of the Sūfīs, and the free-thinking irreligion (*zandaqa*) of the philosophers.² Of these groups the one Ibn Taymiyya considers most seriously in opposition to true Islam is that of the Hellenist philosophers, and it is his critique of their thought

Makalat 'ibn Taymiyya' postindedi.

Bu makale 'ibn Taymiyye postinde nok.
Derpini ilgili sayfa IBCIA da var.

- Jahdetul-Vücdat
- Hakk
- Halik
- Mübdi
- Fakir
- Farabi
- Ibn Sina
- Imam Gazzal
- **Fahreddin Razi**
- Suhreverdi
- ibnu'l-Arabî

10



تراثنا فتح مجتبات البحث العالمية

29 OCAK 2007

D2956

دراسة ببيولوجرافية رقمية مجتزة لفخر الدين الرازي

أ. ط. سعد محمد الهجرسى*

Fahreddin es-Razi

MADDE YATIMLANDIĞI TAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

دعوتان ورباط عريق :

كانت الدعوة الأولى من كلية «دار العلوم» بجامعة المنيا ، فى سياق مؤتمرها العلمى السنوى (٢٠٠٢م) بشأن شخصية الإمام فخر الدين الرازى ، والاحتفاء بذكره المئوية التقريبية التاسعة لتكون عطاءات هذا الإمام الكبير هى الخلفية السائدة لذلك المؤتمر فى تلك الكلية الناهضة ، فوجدتني برغم السن العالية والمشاكل الجارية الملحة مشدودا إلى الاستجابة بقدر ما أستطيع لهذه الدعوة الأولى ، التى جعلت (قضية النظرية فى العلوم العربية والإسلامية) هى الشعار العام لبحوث المؤتمر ومناقشاته الحية^(١) . ! وإذا كنت قد استجبت لتلك الدعوة الأولى فى حينها ، وسعدت كثيرا بالحضور الكبير لثلاثة أيام فى رحاب تلك «الدار» الشابة ، وأسهمت بأصل هذا البحث ووثائقه الببليوجرافية ، مع المناقشات والتساؤلات فيه وفى غيره كذلك طوال تلك الأيام الثلاثة ، فقد جاءت الدعوة الثانية بعد بضعة أشهر ، بلسان زميل كريم^(٢) وأخ عزيز ، عن «دار» أخرى وثيقة النسب والصلة الأكاديمية ، مع «دار العلوم» الأم بالقاهرة .

ذلك أن «دار الكتب المصرية» صاحبة هذه المجلة التراثية الوليدة والدعوة الجديدة ، كانت مع «الدار» الأم القاهرية توأما واحداً ، عاشتا معاً عند الولادة فى سراى مصطفى فاضل باشا شقيق الخديوى فى الجماميز ، وبقيتا كذلك لبضع سنوات . ! بل لقد كانت ميزانية النفقات عليهما واحدة ، وكانت أمورهما بيد رجل واحد (نيازى أفندى) خلال تلك الحضانة . ! وهو نفسه الذى أصبح أول عميد (ناظر) لدار العلوم الأم عند استقلالها ، فاستحق بذلك لقب «البكوية» العزيز الذى أصبح أحد الحقوق «البروتوكولية» لنظار (عمداء) المدارس المصرية العليا فى القرن التاسع عشر . ! .

وإذا كنت قد عشت بتلك «الدار» الأم أربع سنوات (١٩٤٨ - ١٩٥٢م) وارتبطت بتخصصاتها الإسلامية والعربية لخمس بعد تلك الأربع ، فإن الشقيقة التاريخية على

(*) أستاذ متفرغ بكلية الآداب - جامعة القاهرة .

(١) انظر : الملاحق - المؤتمر والموضوع «أ» والملخص فى المحور الأول .

(٢) د . عبدالستار الحلوجى .

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فخر رازی

و

مشكاة الانوار غزالی

نوشته نصرالله پورجوادی

(۱)

مقدمه

الف. نظر فخر رازی نسبت به ابو حامد

مشكاة الانوار بدون شك یکی از مهمترین و عمیق ترین آثار امام محمد غزالی (متوفی ۵۰۵ هـ.ق) است. این کتاب را غزالی در اواخر عمر خود نوشته و در آن با اشاره به آیه نور و حدیث «ان للهِ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ وَ ظُلْمَةٌ» درباره معنی نور و اطلاق آن بر حق تعالی از دیدگاه عرفانی بحث کرده است. حجم کتاب اندک است و بیان مصنف موجز. غزالی خود در ابتدای کتاب بدین نکته اشاره می کند و می نویسد: «پس به اشارات مختصر و تلویحات موجز خرسند باش، چه تحقیق و تفصیل این سخن مستلزم

44. – Abū ‘Abdallāh Muḥammad b. ‘Umar b. al-Ḥusain FAHRADDĪN AR-RĀZĪ (st. 606/1210)² verfaßte nach der Angabe von Ibn al-Qifṭī (*Ḥukamā’* S. 293) einen *Šarḥ mušādarāt Uqlīdis*, einen Kommentar zu den Postulaten des EUKLID.

GAS. C. V., s. 111, 1974 (LEIDEN)

FAKHR AL-DĪN AL-RĀZĪ

Abū 'Abdallāh Muḥammad ibn 'Umar ibn al-Ḥusain ibn al-Khaṭīb Fakhr al-dīn al-Rāzī. Often called the Imām Rāzī. Persian philosopher, historian, mathematician, astronomer, physician, Shāfi'ite theologian, encyclopaedist, writing in Arabic and in Persian. Born at Ray, Jibāl, in 1149, he traveled in Khwārizm and Mā-warā-l-nahr (Transoxiana), and finally settled in Herāt where he died in 1210.

His activity was prodigious, and he left so many writings, few of which have been studied, that it is very difficult to choose between them and to judge them and him correctly. The most important seem to be the following: (1) a treatise on Euclid's postulates; (2) an astrological treatise, originally composed in Persian, which was dedicated to 'Alā al-dīn Muḥammad (Shāh of Khwārizm 1199-1220) and called after him *Al-ikhtiyārāt al-'Alā'iya*; (3) another called *Sirr al-maktūm* (the hidden secret); (4) the *Ta'riḫ al-duwal*, treating of politics and of the history of the first four caliphs; (5) a history of Shāfi'ite doctors, *Manāqib al-imām al-Shāfi'i*; (6) a treatise on jurisprudence, *Maḥsul fī uṣūl al-fiqh*; (7) a very important commentary on the Qur'ān, *Mafātīḥ al-ghaib* (Keys of mystery) or *Tafsīr al-kabir*; (8) a treatise on the principles of physics and metaphysics, *Kitāb al-mabāḥith al-sharqīya*, Oriental (or illuminating) questions.⁷ He wrote two encyclopaedias in Persian: (9) the *Jawāmi' al-'ulūm* (Totality of the sciences), treating of forty branches of knowledge, and (10) the *Ḥadā'iq al-anwār* (Garden of lights) *fī ḥaqā'iq al-asrār* (on the truths of the secrets) treating of sixty of them. The mathematical and medical parts of the *Ḥadā'iq* are extant. One of these encyclopaedias was composed in 1178-1179 for the Khwārizmshāh 'Alā al-dīn.⁸

Text—D. R. Henzius: *Fragmenta arabica* (second part of the *Ta'riḫ*, Petrograd 1828).

Editions of the *Mafātīḥ*: Būlāq 1289, Cairo 1307-1309, Stambul 1307. Turkish translation by the Cretan Sirry Giridy (Constantinople 1302).

For the *Kitāb al-Fakhrī* which was long ascribed to Fakhr al-dīn, see my note on Ibn al-Tiḡtaqā (first half of the fourteenth century).

Criticism—Ibn Khaldūn: *Prolegomena* (de Slane's translation, by index). Ibn Khallikān (de Slane, vol. 2, 652-656, 1843). F. Wüstenfeld: *Arabische Aerzte* (111-116, 1840); *Geschichtschreiber der Araber* (106, 1881). L. Leclerc: *Médecine arabe* (vol. 2, 20-22, 1876). C. Brockelmann: *Arabische Litteratur* (vol. 1, 506-508, 1898). H. Suter: *Die Mathematiker und Astronomen der Araber* (132, 1900). E. G. Browne: *Literary history of Persia* (vol. 2, 484, 1906). Adolf Fonahn: *Quellenkunde der persischen Medizin* (45-50, 56, 117, 1910); apropos of a Persian treatise entitled *Ḥifz al-badan*, Preservation of the body, and of a Persian translation of the *Continens*, both ascribed to Fakhr al-dīn. Eilhard Wiedemann: *Ueber optische Täuschungen nach Fakhr al-dīn und Nāṣir al-dīn al-Ṭūsī* (*Beitr.* 33, *Sitzungsber.*, vol. 45, 154-167, Erlangen 1913-1914). Giuseppe Gabrieli: *Fakhr al-dīn al-Rāzī* (*Isis*, 7, 9-13, 1925); biography based on Arabic sources. Martin Plessner: *Der οἰκονομικός des Neupythagoreers Bryson* (35-38, Heidelberg, 1928); for the part of the *Ḥadā'iq al-anwār* concerning domestic economy according to the Greek-Arabic tradition (*Isis*, 13, 529). H. G. Farmer: *History of Arabian music* (200, 1929; *Isis*, 13, 375).

⁷ See de Slane's translation of Ibn Khaldūn's *Muqaddama* (vol. 3, 167, note 4).

⁸ The date 1178-1179 given by E. G. Browne (484, 1906) does not tally with the dates of 'Alā al-dīn's rule, 1199-1220 (?).

Fahreddin er-Rāzī, Muhammed b. 'Ömer (v. 606/1210)
(*Kelām, Tefsīr, ilim. Tar. Fars Edb.*)

IA, IX, 645-646.

EI, II, 751-755.

كتاب نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز للرازي

تحقيق السامرائي وأبو علي



عبدالجليل هنوش

القاهرة

وبعد قراءة الكتاب تجمعت لدي ملاحظات عديدة وتصحيحات كثيرة سأذكرها إن شاء الله .

أول ما يصدرك عندما تفتح الكتاب (كلمة الناشر)، وكلنا يعلم أن كلام الناشرين ليس إلا دعاية تجارية للكتاب، فهو يقول إنه لولا أن الأستاذين الجليلين «قد تنبها إلى قيمة هذا الاثر النفيس لبقى في طبعته القديمة السقيمة التي تكاد أن تكون مخطوطة قديمة لقدمها وانقطاع الدارسين عنها» (ص ٥)، ونقول: إن الكتاب نفيس ولا شك، وأن الطبعة الأولى سقيمة ولا شك، لكن الذي نرفضه ولا نقر به هو قوله إن المطبوعة «تكاد أن تكون مخطوطة قديمة لقدمها وانقطاع الدارسين عنها» كلا! فليست كل طبعة قديمة مخطوطة، فالمطبوعة أبدا مطبوعة لا تتغير .

نقلب الصفحة فنجد (بين يدي الكتاب)، يقول فيه السامرائي إنه عنى بالكتاب «منذ أكثر من ثلاثين سنة» ثم يقول: «وإني لأذكر أنني وقفت على الكتاب الذي أشرت إليه (يقصد كتاب نهاية الإيجاز) وقفات طويلة فأعجبني منهجه وأفدت مما به من فوائد»، وبعد ذلك يستطرد السامرائي وكأنه يتحدث عن ذكرياته فيقول: «لقد راعني من أمر هذا الكتاب ما فيه من ذخيرة نافعة استطاع الإمام الرازي أن يجلو مادتها في كتابه هذا على نحو قل أن نجد نظيره في كتب هذا الفن» (ص ٧). وأمر غريب أن يصدر هذا الكلام من الدكتور السامرائي الذي يفترض فيه إلمام كبير بالتراث الأدبي. كيف يكون كتاب الرازي (لا نظير له في كتب هذا الفن؟) وهو ليس أكثر من تلخيص وترتيب لكتابي عبد القاهر الجرجاني: «دلائل الإعجاز وأسرار البلاغة؟» فهو نفسه يقول «ولما وفقني الله لمطالعة

الرازي / كتاب نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز. تحقيق : إبراهيم السامرائي وبركات حمدي. — عمان: دار الفكر للنشر والتوزيع، ١٩٨٥ م.

كتاب «نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز» كتاب جليل في ميدانه، مفيد في مجاله، وقد كنت متحمساً لتحقيقه لأنه لم يطبع إلا طبعة واحدة طال عليها الأمد فأصبحت نادرة، وهي طبعة الآداب والمؤيد بالقاهرة سنة ١٣١٧ هـ. لكنني عدلت عن فكرة تحقيقه لأسباب أهمها: علمي أن الدكتور مصطفى هدارة منكم في تحقيقه، وأنه جمع لهذا العمل عدته من المخطوطات وقطع في ذلك شوطاً، فلم يكن عدلاً أن ينشغل شادٍ مجهول مثلي بأمر قبض الله له أستاذاً جليلاً كالدكتور هدارة .

وقد استغربت وفرحت عندما عثرت على كتاب «نهاية الإيجاز» مطبوعاً في السوق، ووجدت مكتوباً عليه : (تحقيق وتقديم: الدكتور إبراهيم السامرائي والدكتور بركات حمدي أبو علي) بالأردن.

استغربت لأني كنت انتظر أن يخرج الكتاب بتحقيق الدكتور هدارة، وفرحت لأني أرى الكتاب بين يدي محققاً، فالمهم عندي هو تحقيق الكتاب وإظهاره للناس في أحسن صورة، ولا يعنيني بعد ذلك محققه إلا بقدر ضئيل .

غير أنني ما أن شرعت في قراءة الكتاب حتى شعرت بخيبة أمل عنيقة، إذ وجدت أخطاء فاحشة جعلتني أشعر بالرتاء لكتاب صغير الحجم لم يستطع دكتوران كبيران أن يحققاه بالمفهوم العلمي للتحقيق.

فليس التحقيق تلاعباً وليس تجارة وإنما هو أمانة وعهد، ومن خان في التحقيق أو تلاعب فقد خان الأمانة .

167935
F

T.C.

SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

297.1
KAH.F

(060018)

FAHREDDİN ER-RÂZÎ'NİN
“MEFÂTİHU'L-ĞAYB” ADLI TEFSİRİNDE
ULÛMU'L-KUR'ÂN

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	167935
Taz. No:	297.1 KAH.F

DOKTORA TEZİ
İhsan KAHVECİ

MADDE YATIMLANDIRAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01 OCAK 2009

Enstitü Anabilim Dah : TEMEL İSLAM BİLİMLERİ
Enstitü Bilim Dah : TEFSİR

Bu tez, .../.../2001 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından oybirliği / oyçokluğu ile kabul edilmiştir.

.....
Jüri Başkanı

.....
Jüri Üyesi

.....
Jüri Üyesi

.....
Jüri Üyesi

.....
Jüri Üyesi

2001

Fahreddin er-Razi (060018)

İbn Teymiyye Takiyüddin (090676)

147808

297.2.

ERB.F

T.C.

DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
DOKTORA TEZİ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	147808
Tas. No:	297.2 ERB.F.

(060018) **FAHREDDİN er-RAZİ İLE İBN TEYMIYYE'NİN
KUR'ÂN'A YAKLAŞIMLARI**

(TEFSİRLERİ ÜZERİNDE MUKAYESELİ BİR ÇALIŞMA)

103878

Muammer ERBAŞ

Danışman

Prof. Dr. Mustafa ÇETİN

İZMİR 2001

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

An Assessment of Imām Fakhr Al-Dīn Rāzī's Contribution to Philosophical Theology in his *Al-Tafsīr Al-Kabīr*

M. A. Muhibbu-Din

Senior Lecturer (Islamic Studies), Department of Religions
Lagos State University, OJO, Nigeria

7 SUBAT 1999
MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

One is struck by the vast erudition of Imām Fakhr al-Dīn al-Rāzī¹ in his mammoth commentary on the Glorious Qur'ān. His power for analysis is superlative and quite evident. He has successfully integrated theology with speculative and other basic sciences. To him also belongs the honour of establishing the school of philosophical *Kalām* already begun by al-Ghazālī. Seyyed Hossein Nasr remarks:

Imām Fakhr is the greatest master of this later school of theology, surpassing in many ways even the more illustrious Ghazālī. With Imām Fakhr philosophical *Kalām* reaches its zenith of power and perfection.²

The intellectual honesty of Rāzī is transparent and unquestionable judging from the way he reports the views of the Mu'tazilites whom he allegedly went all out to criticize in Khwārizm. The space he allots to the Mu'tazilites and the way he treats their views are a pointer to the fact that though he might not share their opinions or conclusions yet he had great respect for them.

However, from the close study of the theologico-philosophical views expressed in his *magnum opus: al-Tafsīr al-Kabīr*, one would notice that Fakhr al-Dīn could not be totally absolved from the general mistakes of the classical writers. These are:

- i) A material might be cited without giving the name of book or source from where it was extracted. Al-Rāzī enunciates the views of various schools of thought without mentioning their sources. A good example here is where he cites a *ḥadīth*

which reports the Prophet (P.B.H.) as saying: "He in whose heart is an atom of faith, will not enter hell".³

- ii) The name of an authority might be given without stating the work(s) in which his expressed views are contained. Rāzī cites many authorities and different schools of thought without giving the relevant works. Among such authorities and schools of thought are al-Ghazālī, al-Ḥasan al-Baṣrī and Imām Abū al-Qāsim al-Anṣārī, and the Mu'tazilites, the Karramites and the philosophers.
- iii) A work or source may be mentioned without stating the name of the author or his exact statements in such work. The assumption of the classical writers in this regard is that such authors or works or views that might be extracted therefrom are too well known to deserve mention. Whereas in modern times such an assumption cannot be excused, hence the particulars of every reference made must be clearly stated.

Attention will now be focussed on his contribution to philosophical theology in respect of each of the following topics: viz: (i) The name for God and His Attributes (ii) Faith (iii) Reason and Revelation (iv) Predestination and Freewill.⁴

Name for God and Attributes

His view that the word Allah is not a derivative but a proper name of God which uniquely depicts His essence, does not only agree with the view of his

T.C.
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (KELÂM) ANABİLİM DALI

F
173862

FAHREDDİN RÂZÎ'DE BİLGİ TEORİSİ

Doktora Tezi

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	173862
Tas. No:	181.2 BOZ.F



MADDE YAYIMLANDIĞI
SONRA GELEN DOKÜMAN

Mustafa BOZKURT

09 EYLÜL 2008

Tez Danışmanı
Prof. Dr. Ahmet AKBULUT

Ankara-2006

Fahreddin er-Razi

RHAZES' DIAGNOSTIC DIFFERENTIATION OF SMALLPOX AND MEASLES

Enayatollah Kalantar Hormozi*
Saeed Changizi Ashtiyani**

MADDE İHTİSASINA GİRMEYEN
SONRA GELEN YERİNDEN

11 EYLÜL 2007

Introduction

Abu Bakr Mohammad Ibn Zakariya Razi (841-926) was called Al-Razi by the Arabs and Rhazes by Latin authors in the Middle Ages. He was perhaps the greatest and most innovative of Islamic physicians, and one of the most prolific authors. He was born and died in Ray, a city near Tehran. Rhazes spent most of his life in Iran. He was very interested in music in his childhood and later devoted himself to philosophy. According to the opinion of most historians, his interest in and studies of medical science began after he reached adulthood. His studies of medicine preponderated over other aspects of his works such as philosophy and alchemy.(1)

He has several compilations, among them his important works such as *Al-Havi*, *Al-Mansouri*, *Al-Morshed*, *Al-Jodari* and *Al-Hasbah* can be mentioned. Rhazes acquired his medical knowledge mostly via clinical observations and examination of patients in the hospital, then he wrote his experiences as articles, for which reason he was known as an experimenter. He tested personally many drugs on animals, and then prescribed them for patients.(2)

Eastern and western writers in history described Rhazes' works as medical encyclopaedias and called him "Rhazes the Encyclopedist." European physicians relied on his books and experiences until the 17th century A.D. Rhazes asked patients the circumstances of the occurrence of their disease, the symptoms, and noted the prognosis of their illness; and checked the pulse, the color of the patient's face and also their urine.(3)

Rhazes, distinguished infections with rashes, in particular smallpox from measles, in a masterful demonstration of clinical observation; and at the same time provided guidelines for the sound treatment of both. He was also among the first to recognize the need for sanitation of infected patients in hospital. Rhazes wrote *Al-Jodari* and *Wa Al-Hasbah*, the first treatise written on smallpox and measles for the purpose of diagnostic differentiation between these two infections, according to his experiences with patients in the hospital, introducing new methods for the diagnosis and treatment of smallpox and measles. He also noted that the cause of these infections was a yeast transmitted through blood; today the cause of small pox and measles being known as viruses. Rhazes not only classified the types of infections based on the location and period of the appearance of symptoms of these two infections, but also classified the degree of severity and prognosis of infections, according to the color and location of rashes.

Channing printed the first Latin translation of this book in London in 1744. In the medical history of contagious disease, this work was the best known and earliest thesis ever written about

* Clinical Microbiology, Glasgow University/UK

** Human Physiology, Tabriz University of Medical Sciences/IRAN. e-mail: ashtiyani@yahoo.com

مسئلهء حدود دهری در نزد

رازی

پرویز اذکایی

یکسره بدخواهانه و مغرضانه و کین توزانه مورد شتم و آزار و اذیت و متهم به همان کفر و بیدینی و خدا ستیزی کذایی از طرف باصطلاح «علما» شده‌اند؛ در حالی که خداوند چنین وکلای مدافعی برای خودش هیچگاه و در هیچ جای دنیا تعیین نکرده، که سواد و علم و معرفت کلامی و خداشناسی‌شان از حلاج و رازی و ابن سینا و خیام و میرداماد و ملاصدرا بیشتر بوده باشد.

نمونهء برجسته در خصوص اشتراک لفظی در این مقوله اصلاً مربوط به رازی است، که چون مسئلهء «زمان» در نزد ابوریحان بیرونی بتبع از رازی، هم بدانگونه میجل شبهه و شک واقع شده است؛ ما با ایضاح مطلب در جای خود به رفع آن پرداخته‌ایم، اینکه اختیار معنای «دهر/سرمد» از برای کلمهء عربی «مدت» (duration) «دیرنگ» پهلوی) توسط رازی، اما هر آینه پیش از او توسط مترجمان آثار افلاطون از یونانی یا سریانی به عربی صورت پذیرفته، که ظاهراً معادل با مفهوم کلمهء یونانی «aion» (= ازل) مرادف با «kronos» (= قدیم الزمان) و برابر با «زروان آکران» ایرانی (اوستایی - پهلوی) بوده باشد. عدم درک این معنا در کلمه «مدت» (duration/دیرنگ) طی نوشته‌ها و فقرات کلامی - فلسفی رازی و بیرونی و جز اینان، تنی چند از فحول متتبعان را در گزارش عقاید و نظرات ایشان گیج و گمراه کرده است؛ چه واقعاً در معناشناسی جاری و متداول بین دو کلمهء «مدت» و «زمان» از دیرباز یک اختلاط و التباس غریبی رخ نموده است. اکنون با این توضیح دیگر ضرورت ندارد که گفته آید بیرونی مخالف زمان ازلی بوده، یا قدم زمانی را قبول نداشته است^(۱) هم اینجا بیفزایم که رازی خود در آن روزگار کاملاً متوجه این قضیه شده، پس کتاب «فی الفرق بین ابتداء المدّة و بین ابتداء الحركات» (= فرق میان آغاز مدت و آغاز حرکات) و بویژه کتاب «فی المدّة و هی الزمان و فی الخلاء و الملاء و هما المكان» (= دربارهء مدت) که همان زمان است و دربارهء تهیگان و پُرگان که هم آیند و

این گفتار بهر «۵» (زروان گرایی) از فصل «گیتی شناسی» یا حکمت الهی، یکی از فصول کتاب زکریای رازی (مخمدین زکریای رازی / ۲۵۱-۳۱۳ ه.ق.) است که نویسنده در دست تدوین دارد، تنها مشتمل بر سه باب «شک و زمان»، «دهر و سرمد» و «حدوث دهری» از ده باب موضوعی در این بهر می‌باشد، که با آن در کنگره بزرگداشت حکیم کبیر ایران «صدرالمتألهین» شیرازی - اعلی الله تعالی مقامه - سهیم می‌گردد؛ و یادآوری می‌کند که ارجاعات در متن گفتار به بهرها یا بابهای پیشین و پسین، همان بخش‌های کتاب مزبور باشد که هنوز بطبع نرسیده است.

۵- زروان گرایی

زمان مطلق چنانکه گذشت (بهر ۲/ب) یکی از دیرینه‌های پنجگانهء رازی است، که ما تفصیل بیشتر دربارهء آنرا به این بهر از فصل گیتی شناسی رازی موکول نمودیم؛ اصولاً یکی از مقولات و مباحث فلسفی است، که هم از دیرباز بیشترین آراء جدلی و مناقضات کلامی را برانگیخته است. علت، ظاهراً آن است که این مقولهء «زمان» یک اشتراک معنایی با مفاهیم متقارب یا مترادف «مدت» و «دهر» و «سرمد» پیدا کرده، در واقع مشترک لفظی برای معانی مختلف شده است. بسا سوء فهمها در معرفت شناسی نظام واژه‌های فکری و فلسفی، که بر اثر مشخص نبودن حدود و تعاریف همین اصطلاح یا مقولات زمانیهء دیگر رخ داده؛ و بسا متفکران و فیلسوفان که نگره‌هاشان در این گفتمان، خواه بسبب ضعف برهان یا سوء فهم دیگران چون روشن و درست درک و هضم نگردیده، فوراً از طرف جزم‌اندیشان و بداندیشان متهم به الحاد و کفر و زدقه و شرک و خدا ستیزی و از این قبیل اتهامات - که متکلمان دینی همواره در آستین داشته‌اند - شده‌اند. تازه این امر از طرف متعصبان صادق اما جاهل و کج‌اندیش و بیدرایت بوده باشد، در قرون متأخره (از زمان ملاصدرای شیرازی) فلاسفهء دهری یا اصحاب هیولا

۱- ابوریحان بیرونی (پ.اذکایی)، ص ۱۵۰-۱۵۱.

٢٤٢ - (١٦) مناقب الإمام الشافعي (ذكره سزكين)

لأبي عبد الله محمد بن عمر بن الحسين (الفخر الرازي) (ت ٦٠٦ هـ) .

- منه نسخة في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد ، رقم (٧٩٠٤) في (١٥٤) ورقة ، منسوخة سنة ١٠٧٠ هـ (٥) FAHREDDIN er-RÂZI .

(٥) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد 4:266

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة بلدية الإسكندرية ، رقم (٣٧٤٩ - ج) ، منسوخة سنة ١١٠٣ هـ (١) .

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة الجامع الكبير في صنعاء ، رقم (٢٤ مجاميع) أوراقها من (١ - ١٢٨) منسوخة سنة ١٠٠٩ هـ (٢) .

- ومنه نسخة أخرى في المكتبة المذكورة ، رقم (٦٧ مجاميع) أوراقها من (٥٣ - ١٦٣) منسوخة سنة ٩٥٢ هـ (٣) .

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة الحرم النبوي ، رقم (٩٠٠ / ٣٠) في (٤٠) ورقة ، منسوخة سنة ٩٣٨ هـ .

- ومنه نسخة مصورة عن النسخة السابقة في المكتبة المذكورة رقم الشريط (١٤٥) .
- ومنه نسخة أخرى في مكتبة صامسون بتركيا ، رقم (٩٥٥) في (١١١) ورقة ، منسوخة سنة ٧٩٣ هـ (٤) .

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة ألمالي بتركيا ، رقم (٢٦٠١) أوراقها من (٣٢ ب - ٤١ آ) منسوخة في القرن الثامن الهجري (٥) .

- ومنه نسخة أخرى في المكتبة القادرية ببغداد ضمن مجموعة ، رقم (١٤٧١ / ١) من (١ - ١١٢) منسوخة بخط نسخ معتاد يرتقي إلى القرن الثالث عشر الهجري (٦) .

(١) فهرس مخطوطات بلدية الإسكندرية ج ٢ - التاريخ وملحقاته ص ١٤ ، وقد ورد فيه عنوان النسخة : (فضائل الإمام الشافعي وترجيح مذهبه) وسائر النسخ أثبتت ما ذكرناه ، وانظر أيضاً تاريخ التراث العربي ١ : ٣ : ١٨٢ .

(٢ ، ٣) فهرس مخطوطات الجامع الكبير بصنعاء ٤ : ١٨١٤ .

(٤ ، ٥) نواذر المخطوطات العربية في مكتبات تركيا ٢ : ٢٨٩ .

(٦) الآثار الخطية في المكتبة في جامع الشيخ عبد القادر الجيلاني ببغداد ٥ : ٢٩٧ .

- ومنه نسخة أخرى في مكتبة المسجد الأحمدى بطنطا ، رقم (٢٠١ / ١) في (٩٠) ورقة ، منسوخة سنة ٦٩٩ هـ (١) .

- ومنه نسخة في معهد المخطوطات العربية ، رقم (٣٠٩) في (١٦١) ورقة ، مصورة عن دار الكتب الوطنية بتونس ، رقم (١٥٠٠٣) (٢) .

- ومنه نسخة أخرى في المكتبة المذكورة ، رقم (١٣٢٢) في (٢٩٠) ورقة ، مصورة عن تشستريتي رقم (٣٧٥٠) (٣) .

- ومنه نسخة أخرى في المكتبة المذكورة ، رقم (٨٤٦) في (١٨٠) ورقة ، مصورة عن تشستريتي رقم (٣١٩٨) (٤) .

- ومنه نسخة أخرى في المكتبة المذكورة ، رقم (١١٦٧) في (٩٥) ورقة ، مصورة عن تشستريتي رقم (٣٤٧٩) (٥) .

(١) فهرس مخطوطات المسجد الأحمدى بطنطا ص ١٢٩ .
(٢ ، ٣) فهرس مخطوطات البصرة والتاريخ والتراجم المصورة بمعهد المخطوطات العربية في الكويت ١ : ٣٨٩ .
(٤ ، ٥) الصدر السابق ١ : ٣٩٠ .

(٥ ، ٤) الصدر السابق ١ : ٣٩٠ .

حسين بن قاسم بن محمد النعماني، حمزة بن حسين بن قاسم النعماني،
استكركات على تاريخ التراث العربي، قسم السيرة و التاريخ،
ISAM 90259. 95-97 ص. 1422، جدة السادس،
ص. 1422، جدة السادس، ISAM 90259. 95-97

D/571



عوارض ذاتیه، تحلیلی بر اختلاف

فخر رازی و خواجه طوسی

در شرح اشارات

نادیا مفتونی
دانشجوی دکترای دانشکدهء الهیات

کلید واژه

برهان؛	عوارض ذاتیه؛
ابن سینا؛	ارسطو؛
خواجه طوسی؛	فارابی؛
منطق توالد ذاتی.	فخر رازی؛

چکیده

تعریف عوارض ذاتیه و ملاک تشخیص آن، از بحثهای دامنه دار گسترهء علم شناسی فلسفی - منطقی و دانش شناسی مورد پژوهانه است که در مفهوم سازی حکما از تعریف موضوع علم مطرح می شود.

ارسطو که برهان را بر مبنای وجود شناسی خود بر رابطه علی و معلولی استوار می داند، دانش برهانی را مختص عوارض ذاتیه می شمرد. اما فارابی در تعریفی که از عرضی ذاتی ارائه داده و بعدها توسط ابن سینا در اشارات تکرار می شود معتقدند: از آنجاکه ذاتی مقوم مورد سؤال واقع نمی شود فقط در مقدمات برهان کاربرد دارد و آنچه در مسائل استعمال می شود عوارض ذاتیه است.

شارحین ابن سینا مانند فخر رازی و خواجه طوسی نیز برداشتهای متفاوتی از گزارش تعریف عرض ذاتی از شفاو دیگر آثار شیخ و نهایتاً اشارات ارائه کرده اند که بررسی و تحلیل اختلاف شارحین با توجه به اهمیت و ابهام این مبحث، ما را به نکات دقیقی رهنمون خواهد شد.

مفهوم سازی حکما از تعریف موضوع علم، مفهوم پیچیده و قابل تأمل عوارض ذاتیه را بمیان می آورد. سر پیچیدگی و ابهام آن در اینستکه «ذاتی» نزد منطق دانان و فیلسوفان با اشتراک لفظ، معانی و کاربردهای فراوان دارد. در بسیاری از کتب منطقی این معانی بصورت های متفاوت گزارش شده است.^۱ علاوه بر اینها شهید صدر مفهوم سازی تازه ای را در تعبیر «منطق توالد ذاتی» ارائه داده است.^۲

۱. الرازی، قطب الدین، شرح مطالع الانوار، قم، انتشارات نجفی، بی تا، ص ۶۹؛ الرازی، فخر، منطق الملخص، تقدیم، تحقیق و تعلیق احد فرامرز قراملکی و آدینه اصغری نژاد، تهران، دانشگاه امام صادق (ع)، ۱۳۸۱ هـ. ش، صص ۴۹ - ۴۷؛ رهبر خرد، صص ۳۷ و ۳۶.

۲. شهید الصدر، محمد باقر، الأسس المنطقية للاستفراء، بیروت، ۱۹۹۰. توضیح بیشتر مطلب در تعلیقات منطق الملخص،

Makale İLİM posetindedir.

Antena Üniv. DTCF dergisi c. XXVIII (s. 1-2) s. 219-230, 1970

1. İlim
2. Kelâm (İlim)
3. Tefsir (İlim)
4. Hadis (İlim)
5. Fıkıh (İlim)
6. Tasavvuf (İlim)

İSLÂM'DA DİNSEL DÜŞÜNCE NASIL KÖTÜRÜMLEŞTİ?*

L. GARDET

Herhangi bir genişliği olan kültürel bir olayı (phenomene) sarılı olarak tarihlen-dirmek (dater) daima indidir. Onu belirleyen etkenler çeşitlidir ve asla tek bir neden-sellik gurubuna bağlı değildir. Ancak böyle bir olay olup bittikten sonra onun zorunlu olarak belirlenmiş (determiné) bir gelişim eğrisi-muayyen bir yanılma ile ortaya atılabilir.

Tarihsel olarak yerine yerleştirilmeksizin müslüman dinsel düşüncesinin kö-türümleşmesinin (ankylose) anlaşılabilceğini sanmıyorum. Bu serimin (expose) ilk kısmında bunu yapmaya çalışacağım; İkinci kısmında ise bu kötürümleşme-nin kendisine itaat etmiş görüldüğü dışsal veya içsel genel plandan etkenleri daha yakından yakalamaya çaba sarfedeceğim. Nihayet üçüncü bir kısımda bu kötürümleşmenin kendilerini yakaladığı disiplinlerin çeşitliliğine göre bu sürece ana hat-ları ile işaret edeceğim.

I.

Bu kötürümleşmenin ilk belirtileri müslüman dinsel düşüncesinin evriminin üçüncü zamanı diye adlandıracağım safhada ortaya çıkmış olmalıdırlar.

Birinci zaman-İslâm'ın dinsel ilimleri oldukça çabuk, meselâ Hristiyanlıkta olduğundan daha çabuk teşekkül etmişlerdir. Kilise Babalar'ından teoloji Bilginleri (docteurs) çağına kadar Hristiyanlık, aşağı yukarı onüç yüzyıllık bir devreden geçmiştir. İslâm'da ise Hicret'in üçüncü ve dördüncü yüzyıllarından itibaren artık Tefsir, Hadis, Fıkıh ve Tevhid (Kelâm) ilimleri çoktan yöntemleri ve problematikleri ile teşekkül etmiş, bu ilimlerin ana eğilimleri ortaya çıkmış ve birbirleri ile karşılaşmış-lardı. En hususî olarak müslüman disiplinleri, yani Tefsir, Hadis, Fıkıh Medine'de doğmuşlardır. Tevhid ilmi ise tam özelliğini ortaya koymak için Bağdat'ı beklemiştir: Özü itibariyle savunmacı bir "apoloji" olduğundan, doğmaların savunmasını üzerine alabilmesi için, ona, "bid'at ve şüphe ehli"nin şoku gerekli idi.

İkinci zaman-Hicret'in III. yüzyılında itibaren dört büyük fıkıh okulu ortada mevcuttu. Daha sonraki çağın tartışmaları bir felsefi, savunmacı veya tinsel araştırma-lar planı üzerine yerleşeceklerdir. IV. yüzyıldan sonra büyük eserler doğacak, geleceğe açık araştırmalar birbirlerini izleyeceklerdir. Bu, ekseriya geleneksel ilimlerle bir bo-

* "İslâm tarihinde klasizm ve kültürel gerileme" konusunu tartışmak üzere 1956 yılında Borde-aux'da tertiplenen sempozyumda bu makale Louis Gardet tarafından "De quelle maniere s'est ankylosée la pensée religieuse de l'İslâm" adı altında sunulmuştur.

Makale İLİM posetindedir.

24 EKİM 2008
 MADDE YATIRILMADIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

- ibn-i Arabî
 - İnanç Halkları
 - İbn-i Haldun
 - Mülk ve idare
 - Baki Eby Belur
 - Kubbeyn
 - İbn-i Rabbet-Tabarî - Nübüvvet
 - Ebû'l-Sehat et-Teğvîdî - Usul-i Fikih
 - Fahreddin er-Râfî - Kur'ân
 - İbn Hâzım

260. ARNALDEZ, Roger. *Les sciences coraniques. Grammaire, droit, théologie et mystique.* Paris, Vrin, 2005, 288 p. (Études musulmanes, XXXIX)

Voici une synthèse des travaux du grand islamologue sur la pensée musulmane médiévale à travers un grand nombre d'études précises, dont une moitié publiée dans des revues non orientalistes et donc d'un accès plus difficile pour les spécialistes de l'Islam.

En voici la liste :

Première partie : L'Islam et la philologie

« L'islam et la langue arabe », in : *Recherches et débats du Centre catholique des intellectuels français*, Paris, Desclée de Brouwer, 1966.

« Les puissances de la langue arabe », *Le genre humain* : « Les langues mégalomanes », 21, 1990.

Deuxième partie : La tradition grecque

« Religion et culture. Le Coran plasmateur de la pensée musulmane », *Le Point théologique* : « Ritualisme et vie intérieure », 53, 1989.

« L'histoire de la pensée grecque vue par les Arabes », *Bulletin de la société française de philosophie*, Juillet-Septembre 1978.

« L'histoire de la pensée grecque vue par les historiographes arabes », *Bulletin de la classe des lettres et des sciences morales et politiques*, LXXV, 3-4, 1989.

Troisième partie : Bible et Coran

« Figures patriarcales et prophétiques dans le Coran », *Lumière & Vie* : « La longue marche des patriarches », XXXVII, 188, septembre 1988.

« Les éléments bibliques du Coran comme sources de la théologie et de la mystique musulmanes », in : *Aspects de la foi de l'Islam*, Bruxelles, Publications des Facultés universitaires Saint-Louis, 1985.

« Intellectualisme et volontarisme dans la pensée musulmane », dans *Colloques internationaux CNRS*, 558, « 1274 - Année charnière - Mutations et continuités », Lyon-Paris, 1995.

« L'idée d'alliance dans le Coran », *Revue des sciences morales et politiques*, 1, 1995.

« Le Coran dans les *usûl al-fiqh* d'après le *Muḥallā* d'Ibn Ḥazm », *Studia Islamica*, 1970.

Quatrième partie : Principes juridiques, philosophiques et théologiques

« La Loi musulmane à la lumière des sciences coraniques », *Archives de philosophie du droit* : « Droit et religion », 38, 1993.

« Un précédent avicennien du *Cogito* cartésien ? », *Annales islamologiques*, XI, 1972.

« Le Paradis de la sagesse du médecin 'Alī b. Rabbān al-Tabarī », in : *Documenti e studi sulla tradizione filosofica medievale*, t. VIII, Brepols, 1997.

« La louange à Dieu dans le Coran d'après le commentaire de Faḥr al-dīn al-Rāzī », *Annales islamologiques*, IV, 1963.

« La doctrine de l'âme dans la philosophie d'Abū'l-Barakāt al-Bağdādī », *Studia Islamica*, 1987.

« Réflexions sur un passage de la *Muqaddima* d'Ibn Ḥaldūn », in : *Mélanges offerts à René Crozet*, Poitiers, Société d'Études Médiévales, 1966.

Cinquième partie : La mystique

« Les Sept Dormants dans le Commentaire de Rāzī », *Penser la foi. Recherches en théologie aujourd'hui*, Mélanges offerts à Joseph Moingt, Paris, Cerf, 1993.

« La mystique musulmane », *La Mystique et les mystiques*, Paris, Desclée De Brouwer, 1965.

« Valeurs mystiques de l'Islam », in : Francis Kaplan et Jean-Louis Vieillard-Baron, eds., *Introduction à la philosophie de la religion*, Paris, Cerf, 1989.

« Quelques remarques sur le commentaire mystique de Quṣayrī : *Latā'if al-Iṣārāt* », in : *Annales du Département des Lettres Arabes*, Faculté des lettres et des sciences humaines, Université Saint-Joseph, vol. 6B, 1991-1992.

« Ibn 'Arabī et la gnose soufie », *Heresis*, 24, 1995.

« L'Islam et l'humanisme », *Bulletin saint Jean Baptiste*, VII, 1, oct.-nov. 1966.

R. Arnaldez montre comment les musulmans ont mis au point un certain nombre de sciences qui sont à la base des commentaires du Coran et du hadīth : la grammaire, le droit, la théologie. La pensée musulmane est située par rapport aux deux traditions dans lesquelles elle s'enracine : la source grecque et la source biblique.

E.P.

175574

T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

Zeki YILDIRIM

Fahreddin el-Razi

**RÂZÎ'NİN et-TEFSİRÜ'L-KEBİRİNDE
FİKİH USÛLÜ UYGULAMASI**

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	175574
Tas. No:	297.501 YIL. R

DOKTORA TEZİ



TEZ YÖNETİCİSİ
Prof.Dr.Sadık KILIÇ

5 EKİM 2008

MADDE YAYINLANDIĞI TAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ERZURUM - 1997

D.2956

- İbn Rüşd
- Galenus
- Fahreddin er-Razi

التشويق على جالينوس

بين [الرازح] و[ابن رشتد]

29 Ocak 2007



أ. د. مصطفى لييب عبد الفنع (*)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

مقدمة:

طائفة من التصورات الأساسية يلزم اعتبارها في دراسة قضايا العلم العربي، لعل

من أبرزها:

أولاً: إن المعرفة العلمية في جوهرها ليست خلقاً من عدم ولكنها تراكم واتصال؛ وعلى ذلك فالأصالة التامة أو الإبداع الخالص مجرد وهم لا يتفق مع تطور الحضارات ومساراتها في التأثير والتأثر، ما دامت بذور القديم ودورة حياته حاضرة في الجديد. ونحن لو لم نقف على أكتاف السابقين ما رأينا أبعد مما رأوا.

ثانياً: إن العلم وراثه كريمة يقترن بها توقيير السلطة العلمية للسابقين، بيد أن تحقيق التوازن بين توقيير السلطة العلمية والتحرر بإزائها - آية العبقرية المبدعة التي تعي نسبية المعرفة وصيرورتها الدائمة. وهذا أمر قد يغيب عن الكثيرين ممن لهم ولع بالعد والإحصاء، ورصد التشابه في الرؤى، وحصر ذكر من سبق في أي نص لاحق؛ ذلك أن العبرة الحقيقية ليست في ترديد العبارات ولا في كثرة النقول عن السابقين أو في قلتها، وإنما هي في جودة الفهم وحسن التوجيه، وفي القبول أو الرد على بصيرة. وفرق بين الاستثمار الأمثل للتراث وبين التهوين من شأنه أو إجهاضه بدعوى التجديد.

ثالثاً: إن ردّ الموروث قبل فهمه، والوقوف على كنهه، والاستيعاب لما بقى على الأقل من مكوناته بقدر الطاقة - أمرٌ لا يصدر إلا عن ضلال عقلي وضعف أخلاقي.

رابعاً: إن الإنجاز الحضاري الإسلامي - علما وفلسفة - يكشف من بداياته عن تعدد منابعه وتعقد مكوناته؛ وعلى ذلك فالنظرة المبتسرة إليه أو النزعة الانتقائية التي تركز على جانب منه هي أبعد ما تكون عند تقديم صورة صادقة عنه، وغالباً ما تكشف عن رغبة متهورة في تقويم التراث لحساب غيره. ونحن الآن أحوج ما نكون إلى البحوث الجزئية الدؤوبة، وإلى الابتعاد عن إصدار الأحكام الكلية عن مجموع تراثنا أو عن رافد من روافده؛ وتلك الأحكام - بطبيعتها - لا يكون فيها على الأرجح من العلم الصحيح بموضوعها إلا أقلّ القليل.

(*) أستاذ الفلسفة الإسلامية وتاريخ العلوم عند العرب - كلية الآداب، جامعة القاهرة.

30. al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn a. 'Al. M. b. 'O.), *Qiṣṣat al-sihra fī l-Qor'ān*, éd., introd. et notes par M. Ibr. Sālim, Būlāq, Maktabat al-Qor'ān 1985, 262 p.; 17 × 24 cm.

Pour l'A., m. 606/1209, cf. *EI*, II pp. 770-3.

Il ne s'agit pas d'une édition de texte, mais de morceaux choisis sur la magie, extraits du Commentaire coranique de Rāzī. Dans une longue introd., l'édit. a voulu résumer l'histoire de la magie et la position de l'islam sur cette pratique (pp. 5-68). Cette introduction n'a pas grand intérêt. Dans la deuxième partie, l'édit. mêle ses considérations personnelles au texte de Rāzī. Dans la troisième partie, il étudie la position de théologiens et juristes musulmans de l'époque moderne (pp. 229-58, M. 'Abdo; Rashīd Riḍā, Roshdī Fakkār, M. Mitwalī al-Sha'rāwī, M. 'Abd al-Mon'im al-Qī'ī, 'Abd al-Laṭīf Ḥamza, al-'Aqqād, etc...) Cette pratique funeste qui consiste à mettre sous le nom d'auteurs anciens des titres qui ne sont pas d'eux semble malheureusement se répandre. Il n'y a que peu de choses d'al-Rāzī dans cet ouvrage. Les anciens paraissent servir de prétexte pour appuyer les thèses de certains auteurs modernes qui veulent «purifier» l'islam. La documentation scientifique et historique de l'A. est nulle.

Ce genre de productions n'a pas sa place dans ce Bulletin. Si nous les mentionnons, c'est pour que les chercheurs qui les verraient annoncées dans des catalogues sachent à quoi s'en tenir.

5.308-39

16 MAY 1986

Demirkaya no: 7304

MADE IN MALAYSIAN
SONMA CELEN DOKUMAN

عمرانی، مهدیه السادات

۷۷۰۹۱- ترجمه بخش کانت و هیوم

و اسپینوزا از کتاب اختیار نوشته دیلمان

و مقایسه آن با آراء فخررازی، مقطع

کارشناسی ارشد، دانشگاه: آزاد اسلامی واحد مرکز،

دانشکده ادبیات و علوم انسانی، ۱۲۶ص، فارسی، استاد

راهنما: محمد اکوان؛ استاد مشاور: عزیزالله افشار کرمانی.

کد پارسا: P۱۳۸۳۱

ترجمه و تألیف
فخررازی - کانت و هیوم

☐ اختیار انسان؛ فخررازی - اندیشه فخررازی -

اندیشه کلامی فخررازی (شخصیت‌شناسی)

📍 بررسی تطبیقی آراء کانت، هیوم، اسپینوزا و

امام فخررازی درباره مسئله اختیار به همراه ترجمه

قسمتی از متن کتاب "اختیار" نوشته دیلمان است.

نویسنده پس از بررسی کوتاه شخصیت علمی و فکری

هر یک از فیلسوفان مذکور و امام فخررازی و طرح

دیدگاه‌های آنها در باب موضوع اختیار، نتیجه گرفته

است که اولاً اختیار انسان عنایت و جعل الهی است و

هر آن که اراده حق تعلق گیرد می‌تواند از آدمی سلب

اختیار کند و ثانیاً اختیار در محدوده امکانات و شرایطی

است که دست تقدیر الهی برای بشر تعیین می‌فرماید.

برداشت اسپینوزا از جبرگرایی؛ کناره‌گیری، پذیرش و

خودشناسی؛ یافتن اختیار از طریق تسلیم شدن به جبر

سه عنوان متن ترجمه شده در مقدمه‌اند.

حسینی، زینب السادات

۱۳۹۷- بررسی تطبیقی تفسیر کشف

زمخشری و مفاتیح الغیب فخررازی و

نقد آن دو از دیدگاه شیعه (در مبحث

خداشناسی)، مقطع دکتری، دانشگاه: تهران،

دانشکده الهیات، ۲۵۷ص، فارسی، منابع: ۲۴۷-۲۵۷،

استاد راهنما: احد فرامرز قراملکی؛ محمدعلی مهدوی راد؛

استاد مشاور: احمد پاکتچی؛ سیدمحمدباقر حج.

کد پارسا: P۱۳۴۹۹

نظریه‌های خداشناسی؛ تفسیر الکشاف (قرآن

و علوم قرآنی)

مقایسه مبانی تفسیری زمخشری و

فخررازی با توجه به مکتب کلامی اعتزالی و اشعری

آن دو در مباحث مربوط به الهیات است. نویسنده

سعی کرده است تا با استفاده از منابع تفسیری دو دانشمند

مزبور، دیدگاه‌های ایشان را در مبحث خداشناسی به

صورت تطبیقی ارائه دهد و با استفاده از مبانی تفسیری

و کلامی شیعه به نقد دیدگاه‌های هر دو بپردازد. وی

معتقد است که زمخشری به دلیل عقیده به اختیار و

عدم رؤیت خداوند، آیاتی را که عقاید وی را اثبات

می‌کنند محکم می‌شمارد و آیات دیگر را که به ظاهر

در تنافی با این آیات هستند به تأویل می‌برد. اما

فخررازی به دلیل اعتقاد به جبر و رؤیت خداوند، آیات

موهم جبر و رؤیت را محکم می‌داند و آیات دیگر را به

تأویل می‌برد و این دو مفسر علی‌رغم اختلاف مبانی

کلامی در بیشتر مواضع تفسیری در رابطه با صفات و

ذات و افعال خداوند اتفاق نظر دارند. پذیرش قاعده

لطف از جانب زمخشری و رد آن از سوی فخررازی و

دیدگاه این دو درباره حسن و قبح افعال از دیگر

مباحث این رساله است.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٤٨٠] رمزي محمد كمال نعنائه *Fahreddin el-Razi*
منهج فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير؛ إشراف مصطفى زيد ،
١٩٦٥ . - ٢١٠ ورقة . - ماجستير

٥٥

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

10.9 TEMMUZ 2005

عبد الجبار عبدالرحمن, ذخائر التراث العربي الإسلامي, الجزء الثاني,

ISAM 95810.

925 (Y.Y.) 1403/1983, ص.

24 EYLUL 2006

ص ١٠٧ (بعد : ابن خطيب الدهشه)

ابن خطيب الري

• فخر الدين محمد بن عمر (٦٠٦ هـ)

١ - المحصول في علم الاصول • *Fahreddin er-Razi*

- نشره : طه جابر فياض العلواني

جامعة الامام محمد بن سعود ، مركز البحث العلمي واحياء التراث

• ١٩٨٠ م

19 EYLÜL 2008

فخر رازی، محمد بن عمر
(۵۴۴؟-۶۰۶ق)

۸۴۱۵- «رساله در خداشناسی»

یادگار طاهر، مجموعه مقالات دکتر

احمد طاهری عراقی (شماره ۵۵۳۲)، باتصحیح

احمد طاهری عراقی (۱۳۲۲-۱۳۷۲)، ص ۲۲۱-۲۵۲.

مقدمه: [درباره رساله]، احمد طاهری عراقی، ص ۲۲۱-۲۲۴.

کد پارسا: G۲۶۸۹۸ *Fahreddin Razi*

پیشینه
- Tevhid

تحقیقات اسلامی، س ۱، ش ۲ و س ۲، ش ۱ (۱۳۶۶-)

۱۸۳-۱۵۱ (۱۳۶۵)

منابع جامع خداشناسی

رساله حاضر یکی از رساله‌های امام فخر رازی است که در آن اصول عقاید اسلامی به گونه‌ای موجز بیان شده است. مصحح این اثر علاوه بر معرفی رساله، به نسخه بدل‌های آن نیز اشاره دارد. فخر رازی در این رساله بجز مباحث توحید، فصولی را در اسرار نبوت و معاد و تکلیف آورده است. فصل نخست رساله در دشواری راه خداشناسی و بیان ضعف عقلی بشری است. فصل دوم در بیان اقسام جویندگان و روندگان راه معرفت است و مؤلف آنها را به دو گروه تقسیم کرده است. در فصل سوم براهین وجود واجب الوجود شمارش شده و در فصل چهارم برای اثبات نبوت، دو دلیل ذکر گردیده است. نویسنده در مبحث معاد پس از مقدمه‌ای در بیان آراء مختلف در باب روح، به بحث معاد جسمانی و روحانی می‌پردازد و آخرین فصل رساله در حکمت تکلیف است.

اذکائی، پرویز

۶۴۷۹- حکیم رازی؛ (حکمت طبیعی

و نظام فلسفی)، تهران: طرح نو، چاپ اول،

۱۳۸۲ / ۲۲۰۰ نسخه، ۹۳۱ص، فارسی، وزیری (گالینگور)،

بها: ۱۲۰۰۰۰ ریال، منابع: ۸۵۴-۸۳۳.

شابک: ۵-۸۳-۷۱۳۴-۷۱۳۴-۹۶۴

کنگره: B۵۳/S۲HY
Fahreddin er-Razi

دیویی: ۱۰۱

کد پارسا: B۴۶۴۲۱

زندگی نامه زکریای رازی؛ فلسفه در قرن

سوم و چهارم (فلسفه و منطق)

این اثر به مطالعه‌ای تفصیلی در زندگینامه، آثار

و دیدگاه‌های علمی و فلسفی حکیم محمد بن زکریای

رازی از پزشکان و فیلسوفان شهیر جهان اسلام پرداخته

است. نویسنده در این اثر، سیمای برجسته حکیم رازی

را در طب و فلسفه دانسته و بر شناسایی جنبه مهم و

بارز رازی، یعنی حکمت طبیعی و نظام فلسفی وی

تأکید بیشتری دارد. نویسنده ستیز رازی با آموزه‌های

دینی را در راستای دفاع صرف وی از فلسفه توحید

عنوان کرده و معتقد است اقدام وی در شبهه و رد

تعالیم دینی، عکس‌العملی در قبال فشارهای سیاسی

برخی گروه‌ها بوده و از این جهت کم‌ترین اعتراض و

برخورد متعصبانه از طرف متکلمان واقعی دین (سنی و

شیعه) مشاهده نشده است. کتاب حاضر در هفت فصل

تاریخ، روش‌شناسی، معرفت‌شناسی، حکمت طبیعی

گیتی‌شناسی، سیرت‌شناسی و جهان‌بینی کلی و

موضوع آن حکمت طبیعی و نظام فلسفی رازی

است و نویسنده در هر فصلی به فراخور مقال در چند

بخش به تفصیل سرفصل‌های کلی می‌پردازد.

Hesap
Fakreddin
ar-Razi

1181. BRENTJES, Sonja. "Das Kapitel *ʿilm al-arithmâtîqî* aus der persischen Wissenschafts-Enzyklopädie von Fakhr al-Din ar-Razi: Edition, Übersetzung und Kommentar". *Persica* 13 (1988-89) pp. 77-106.

[Le chapitre Science de l'arithmétique de l'encyclopédie des sciences de Fakhr al-Din Razi. Edition, traduction, commentaire]

Edition critique, traduction et commentaire approfondi du chapitre sur l'arithmétique (*ʿilm al-arithmâtîqî*) dans l'encyclopédie persane *Hadâyeq al-anvâr (Jâmeʿ al-ʿolum)* de Fakhr al-Din Râzi. Comparaison avec d'autres textes persans (Biruni, Ibn Sinâ) et arabes, et avec le texte grec de Nicomaque de Gêrase. Z.V.

Abstracta Iranica (*Suppl. Studia Iranica*),
c. 15-16, 1992-1993, Tehran 1997. p. 287.

20 APRIL 1997

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ابو عبدة مشهور بن حسن بن سلمان و ابو خديفة رابيد بن صبري ، معجم المصنفات الواردة
في فتح الباري ، الرياد ١٤١٢ / ١٩٩١ ، ص
ISAM Ktp. 159831

-Fahreddin es-Razi

١١٢٦ - «المحصل» ، الفخر الرازي ، (أبو عبدالله ، محمد بن عمر

ابن الحسين ، ت ٦٠٦ هـ).

* طبع بتحقيق : طه جابر فياض العلواني ، في الرياض ، عن جامعة الإمام ابن

سعود ، سنة ١٩٧٩ م.

* (٣ / ٣٩٨) ، (٩ / ٣٤٨) ، (١١ / ٥٨٥).

MADDE YATIRILMIGETAN
SONRA GELER DUKUMAN

s.352

27 MART 2000

ibn Isma
✓ - Fahreddin er Razi

عيون الحكمة

للشيخ الرئيس الحسين بن عبد الله بن سينا المتوفى سنة ٤٢٨ هـ (سبق) .
طبع بطهران سنة ١٣٣٣ هـ واستانبول سنة ١٣٧٣ هـ ومصر سنة ١٣٧٤ هـ بتحقيق عبد الرحمن بدوي .

خ شستريتي ٣٥٩٣ ودار الكتب المصرية
٣٩١٦ وأوقاف بغداد ٩٦٢ .

فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة
٦٠٦ هـ (سبق) .
— شرح عيون الحكمة

02 MART 2007

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

[٧٧٧] صلاح محمد عبدالرحمن الجمالة
Fahreddin es-Serfi
كتاب نهاية العقول في دراية الأصول للإمام محمد بن عمر فخر الدين
الرازي المتوفى ٦٠٦ هـ : دراسة وتحقيق : إشراف محمد السيد
الجليند ، ١٩٩١ . - ٦٥١ ورقة . - ماجستير

٥٢٤

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

99 TEMMUZ 2005

✓ Fahreddin es-Razi
- Beygavi

المنتخب في أصول الدين

لفخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦هـ (سابق).

— مختصر المنتخب في الأصول

(وفي كشف الظنون: ١٨٤٩ في شرح
المنتخب في الحديث لعلي بن عثمان
التركماني المارديني المتوفى سنة ٧٥٠هـ
وهو متأخر عن الشارح فيحقق).

نور الدين إبراهيم بن هبة بن علي الحميري
الإسنوي الشافعي المتوفى سنة ٧٢١هـ (سابق في
ألفية ابن مالك).

— شرح المنتخب في الأصول

(طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة
٢: ٢٤٥).

ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي المتوفى
سنة ٦٩١هـ (سابق).

— شرح المنتخب

(طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة
٢: ١٧٣).

شرف الدين محمد بن عبد المنعم المنفلوطي
المعروف بالمعين الشافعي المتوفى سنة ٧٢١هـ
(أعيان العصر ١: ١٣٣، وطبقات الشافعية
للسبكي ٩: ٤٠٠ ط الحلو، وطبقات الشافعية
لابن قاضي شهبة ٣: ٦١).

28 MAYIS 2005

- Dela'atü'l-İcâz
- Abdülkahir el-Ca'irî
✓ Fahreddin er-Razi

دلائل الإعجاز

لعبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني المتوفى سنة ٤٧١هـ .
(سير أعلام النبلاء ١٨ : ٤٣٢ ، وشذرات الذهب ٣ : ٣٤٠ وسبق في الحمل) . طبع بتصحيح الشيخ محمد رشيد رضا سنة ١٣١٩هـ - سنة ١٣٢١هـ - سنة ١٣٨١هـ . وتكررت طبعاته .

وفي عمان (الأردن) سنة ١٣٦٥هـ .
محمد بن محمد بن عبد الرحمن الحنفي المتوفى
سنة ١٣٤٢هـ (أعلام النبلاء ٧ : ٦٧٨ ، كحالة
١١ : ٢٣١) .
- مختصر دلائل الإعجاز .

✓ فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة
٦٠٦هـ (سبق) .
- اختصار دلائل الإعجاز (نهاية الأيجاز في
دراية الإعجاز)
(معجم الأدباء : ٢٥٨٩ ط إحسان عباس)
طبع بمصر سنة ١٣١٧هـ - سنة ١٣٢٧هـ

24 ARA 2006

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

340. ĀL-e DĀVŪD, Seyyed 'Alī. « Emām Faḥr-e Rāzī dar Tabrīz ». *Ma'āref*, XX, 1 (1382/2003), pp. 50-57.

L'A. a trouvé dans un grand recueil de lettres et de vingt livres recopiés, une page dont le contenu est à ajouter à la biographie de Faḥr al-Dīn Rāzī (543/1148-606/1209). Le recueil est intitulé *Safīne-ye Tabrīz* (bibl. Majles, n° 1459, début du 8^e/14^e s.). Rāzī a parcouru dans sa jeunesse tout le pays, il a séjourné en particulier à Tabrīz, avant de partir pour le Ḥ'ārazm. Il y fréquenta les maîtres du temps, soufis et juristes. On a dans cette page des détails sur sa vie durant ce séjour, recueillis par des disciples. Un quatrain de lui évoque sa rencontre avec Bābā Faraj, un maître soufi d'alors. C.F.

20 ARA 2006

Fahreddin ar-Razi

Isam Ktp.

21165

269. al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn)., *Khalq al-Qur'ān bayna l-mu'tazila wa abl al-sunna**; étude et éd. A. Hijāzī al-Saqqā, Le Caire, al-Maktab al-Thaqāfī, 1989, 63 p.; 17x23,5 cm.

L'édit. ne dit pas l'origine de ce texte. C'est probablement un extrait du Com. coranique. Il sert de prétexte à une introd. polémique, p. 3-38. Pour une entreprise identique de l'édit., v. *Mideo*, 20, n° 209.

S. 551

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1990 à 1992" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol. 21, 1993 Louvain. pp. 385-562.

82. al-RĀZĪ* (Fakhr al-Dīn), *Yas'alūnaka 'an al-rūh (li-l-Imām Fakhr al-Dīn al-Rāzī min Tafsīrihi...Mafātīh al-ghayb)**, étude et éd. M. 'Abd al-'Azīz al-Hallāwī, Būlāq, Maktabat al-Qur'ān, 1408/1988, 144 p.; 17 x 24 cm.

Le célèbre commentateur du Coran semble être destiné à être mis sur le lit de Procuste (*v. Mideo*, 19, n° 30; *infra*, n° 83). Le compilateur a regroupé sous un seul titre des passages de Rāzī, d'al-Alūsī et d'al-'Aqqād (*al-Falsafa al-Qur'āniyya*), concernant plusieurs passages du Coran où il est question de l'esprit!

S. 367

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

30 EYLUL 1995

287. al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn), *al-Firāsa*, éd. Muṣṭafā 'Āshūr, Būlāq, Maktabat al-Qur'ān, 1407/1987, 128 p.; 17 x 23,5 cm.

Y
Éd. commerciale, à laquelle on préférera l'éd. de Youssef Mourad, *La physiognomie arabe et le Kitāb al-Firāsa de Fakhr al-Dīn al-Rāzī*, Paris, Geuthner, 1939, 162 + 90 p., avec introd. sur le genre, trad. française et texte établi à partir de trois mss.: Cambridge, Londres et Istanbul, avec plusieurs autres textes en arabe. L'éd. Murād Wahba, le Caire, al-Hay'a, 1982, 166 p. n'est qu'une reprise de cette éd., avec la trad. arabe de l'introd. de Youssef Mourad; v. *Mideo*, 17, n° III.

Introd., p. 5-29, notes purement lexicographiques. Le texte en aurait été établi à partir du ms. Dk 12 *firāsa* Ṭal'at, microf. 2430, aucun appareil critique, contrairement à l'éd. précédente que MA a voulu ignorer.

2.462

3 0 FVL0L 1995

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

421

Fahreddin ar-Razi

Y

83. al-RĀZĪ, *Yūsuf bayna makr al-ikhwa wa kayd al-nisā'* (*Dirāsa yujībuka fihā al-imām al-Fakhr al-Rāzī 'an 5 su'ālan min khilāl Tafsīrihi Mafātih al-ghayb*)*, éd., présentation et notes M. 'A. Abū l-'Abbās, Būlāq, Maktabat al-Qur'ān, 1407/1987, 96 p.; 17 x 24 cm.

Choix de textes dont le seul titre indique les orientations de l'édit. V. *supra*.

s. 368

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

30 EYLÜL 1995

140. ID., *Sharḥ 'Uyūn al-ḥikma*, I-III, éd. A. Ḥijāzī al-Saqqā, Le Caire, Maktabat al-Anjlū l-miṣriyya, d. l. 1986 (signature de l'édit.: Riyad, 1980; mention figurant sur le verso de la couverture du vol. I, 1400¹/1979; vendu à partir de 1990 seulement!), 259 + 304 + 175 p.; 16,5x24 cm.

Considérons que la date de cette première éd. est 1979-90, en supposant que la maison d'éd. ait attendu que les trois vol. fussent imprimés avant de les mettre sur le marché. Introd., 5-29, apparat critique très parsemé. Pour cet ouvrage et les ms. *v.* Anawati, «Tamhīd», 211, n° 68. Ce Com. a été utilisé par 'Ar. Badawī pour établir le texte de son éd. de *'Uyūn al-ḥikma* (*Avicennae Fontes sapientiae*, ou *Éléments de philosophie*) d'Avicenne, Le Caire, Ifao, 1954 (*v.* Mideo, 2, n° 41). L'éd. de cet important Com. de R. est à refaire.

5.478-479

Isam Ktp. 26725 : 2. cilt, diḡer ciltleri mevcut deḡil.

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1990 à 1992" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.21, 1993 Louvain. pp.385-562.

141. ID., *Lubāb al-ishārāt wa l-tanbīhāt*, éd. A. Hijāzī al-Saqqā, Le Caire, Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyya, d. l. 1986 (préface de 1987, mise en vente en 1990), 205 p.; 17x24 cm.

isam ktp.
14577

Pour cet abrégé du *K. al-Ishārāt wa l-tanbīhāt* (*Le Livre des théorèmes et des avertissements*, selon le titre retenu par J. Forget, Leyde, 1892) d'Avicenne (*v. Mideo*, 5, n° 28, avec le Com. de Naṣīr al-Dīn al-Ṭūsī), *v. Gal*, I, 454_{2ob}; *S* I, 816, avec mention des éd. On sait que Rāzī a fait également un Com. du texte d'Avicenne: *Sharḥ al-Ishārāt*, *v. Anawati*, in *EI*, II, 771b, n° 3-4; Id., «Tamhīd», 214, n° 98 (*Lubāb*); 210-11, n° 64 (*Sharḥ*).

Nous avons sous les yeux l'éd. 'Abd al-Ḥafīz Sa'd 'Aṭiya, Le Caire, al-Khānjī, Maṭba'at al-Sa'āda, 1355²/1936, 127+8 p.; 16x23,5 cm. Il paraîtra à certains qu'il eût mieux valu réimprimer cette éd. ou celle qui l'a précédée (éd. M. Badr al-Dīn al-Ghassānī, Le Caire, Maṭba'at al-Sa'āda, 1326/1908, 136 p.). Elles pourront leur sembler meilleures que celle que nous présentons.

5.479

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1990 à 1992" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.21, 1993 Louvain. pp.385-562.

SYED HASHIMI (FARIDABADI), "THE DA'IRAT-UL-MA'RIF".
ISLAMIC CULTURE, IV, s. 649-650, 1930 HYDERABAD.

(38) مباحث حشریه مشرقیه (Mobahith-i-Mashraqiyah) by
Shaikh-ul-Islâm Fakhruddin Râzî (born 544 A.H. died
606 A.H.)

The author is among the most eminent scholars of
Islâm and a great authority on metaphysical and tradi-
tional subjects. His commentary of the Qur'ân in nine
volumes is unsurpassed and contains information on every
branch of learning. He has written about 30 books on
different subjects. His work is very popular with scholars
and the general public. He was an eloquent preacher and
spoke fluently in Arabic as well as Persian. He was some-

times overpowered by ecstasy and a flood of tears while
preaching. People of different creeds and religions used
to hold discussions with him on various questions which
he explained. Sultâns, noblemen and 'Ulama would
throng to his lectures. 300 students used to follow him
during his ride. He had several learned discourses with
the schismatics in the courts of Sultâns and is said to have
vanquished them completely. The consequence was that
a great many people turned back from heresy and adopted
the true dogmas. He was a man of dominating personality
and great wealth too.

Mobahith-e-Mashraqia (Eastern Discussions) is a re-
markable book on metaphysics. No such book existed
before, nor has been written by the later writers. The
author has put forward all important and conflicting opin-
ions of various philosophers delivering his reasoned
judgments at the end of each discussion. General princi-
ples, and theological and ethical problems have been
treated with exceptional ability. Nowhere would be
found material of such a comprehensive nature.

A copy of the manuscript was supplied by Nawab Sadr
Yar Jung Bahadur and the other was taken from the
library of Bankipur.

Average size in 2 volumes of 680 and 532 pages re-
spectively besides the contents.

Fakhruddin
er-Razi

0 4 TEMMUZ 1932

۹۴ - ترجمه احصاء العلوم

علم در ایران، شماره ۱۱، ۱۳۴ صفحه، قطع ۲۴ × ۱۷، ۲۰۰۰ ریال.
+
احصاء العلوم یکی از تالیفات ارزنده ابونصر محمد بن محمد قسارایی
Farab: 090050
(متولد به سال ۲۶۰ و متوفی به سال ۳۳۹ هجری) است در پنج فصل، به این شرح:
فصل اول در علم زبان و فروع آن یعنی لغت، صرف و نحو، شعر. فصل
دوم در منطق. فصل سوم در ریاضیات. فصل چهارم در علم الهی (= مابعدالطبیعه،
متافیزیک) و علم طبیعی = فیزیک. فصل پنجم در اخلاق و سیاست، علم مدنی،
فقه، و کلام.
این کتاب را آقای حسین خدیو جرم از زبان عربی به زبان پارسی برگردانده است.

Fakhr al-Din Razi

507. AUTUORI, A., «Antecedenti greci ed arabi del Kitâb al-firâsa di Fakhr al-Din Râzî». *Annali* (Napoli) 43,1 (1983) pp. 43-60.

AUTUORI, A., «Testo latino e testo arabo della *fisiognomica* di Muḥammad ibn Zakariyâ' al-Râzî». *Annali* (Napoli), 44,1 (1984), pp. 29-40.

Après avoir évoqué l'importance de la physiognomonie dans la culture musulmane médiévale, l'auteur compare le troisième chapitre du K. al-Firâsa aux quatre sources où Râzî a puisé ses informations, directement ou par l'intermédiaire d'une traduction : grecques (le pseudo-Aristote, Polémon de Laodicée) et arabes (le *Sirr al-asrâr*, le K. *fî ṭibb al-Mansûri* de M. b. Zakariyâ Râzî). Des passages du texte de F. al-Din Râzî sont confrontés aux passages équivalents dans les quatre sources et donnent une idée de la façon dont le texte a été transmis. Dans le second article, l'auteur compare le texte arabe de la Physiognomonie de M. b. Zakariyâ Râzî et sa traduction latine effectuée par Gérard de Crémone (pour son premier article, elle n'avait eu accès qu'à la traduction). Elle cite en regard les passages qui diffèrent et donne la liste des chapitres : leur ordre diffère et la traduction latine de G. de C. comporte deux chapitres supplémentaires dont l'auteur n'a pu déterminer l'origine. Deux articles qui, à partir d'un exemple limité, montrent les problèmes posés par la transmission des textes.

M. G.

Abst. Ir. Supp. 8. 1985 Leiden. s. 133

19 EKİM 1998

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

362

Fahreddin er-Rāzī, Muḥ. b. Ūmer
(v. 606/1210)

IA, LX, 645-646

EI, II, 751-755

(KLM/TFS/ILT/FED)

1960, 3: 307-23.

- 2441- Brockelmann, C., *Gesch. der arabischen Lit.*, 1: 506-8; Supplementband, 1: 920-4.
- 2442- Elgood, C., *A med. hist. of Persia*: 219-20, 303-4.
- 2443- Gabrieli, G., "Fakhr al-Dīn al-Rāzī", *Ibis*, 1925, 7: 9-13.
- 2444- Kholeif, F., *A study of Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his controversies in Transoxiana*, Beirut, 1966.
- 2445- Kraus, P., "Les 'Controverses' de Fakhr al-Dīn Rāzī", *BIE*, 1936-7, 19: 187-214; transl. as "The 'Controversies' of Fakhr al-Dīn Rāzī", *IC*, 1938, 12: 431-53.

An analytical study of the *Munāzarāt al-ʿAllāmah al-Fakhr al-Rāzī* from the Taymuriyan Collection (ms. 1302) in the Egyptian National Library with the translation of certain segments.

بررسی تحلیلی از مناظرات فخرالدین رازی از نسخه تیموریانا (۱۳۰۲) موجود در کتابخانه ملی مصر با ترجمه برخی از فصول آن.

- 2446- Leclerc, L., *Hist. de la méd. arabe*, 2: 20-2.
- 2447- Ma^csumi, M.S.H., "Imam Fakhr al-Dīn al-Rāzī and his critics", *Islamic studies*, 1967, 6: 355-74.

٣٦ - من أسرار التنزيل لفخر الدين الرازي ..

36. RĀZĪ (Fakhr al-Dīn al-), *Min asrār al-tanzīl*, édité par 'Abd al-Qādir Aḥmad 'Aṭā, Le Caire, Dār al-Moslim, 1982 (?), 17 × 24 cm, 142 pages.

Sur l'auteur, Fakhr al-Dīn al-Rāzī, qui est comme on le sait l'auteur du grand commentaire du Coran, *Mafāṭīḥ al-ghayb*, cf. MIDEO, t. 1 (1954), p. 51; t. 4 (1957), p. 272; t. 7 (1962), p. 28; t. 12 (1974) pp. 21-25; t. 13 (1977) pp. 48; 253-290.

L'éditeur, 'Abd al-Qādir Aḥmad 'Aṭā, dédie ce livre à l'ancien wakīl de la Mashyakha l-islāmiyya à Istanbul, le Shaykh Moḥammad Zāhid al-Kawṭharī. Longue introduction sur la place de la *shahāda* dans le Coran et la théologie musulmane (sans références pour cette dernière). C'est finalement une édition commerciale: l'éditeur ne souffle mot sur l'origine de son texte; ses notes consistent presque uniquement en références coraniques. Aucune table des matières. Le texte est lisible. Voici la liste des chapitres:

الفصل الأول - من أسرار كلمة لا إله إلا الله.

الفصل الثاني - في فوائد كلمة لا إله إلا الله.

الفصل الثالث - من أسماء كلمة التوحيد.

الفصل الرابع - في الأشياء التي شبه الله تعالى بها كلمة التوحيد.

الفصل الخامس - في شرح المباحث المتعلقة بكلمة لا إله إلا الله وهي وجوده.

الفصل السادس - في فضل المؤمن.

الفصل السابع - في الأحكام الفقهية المتفرعة.

G.C. Anawati, "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS
EN ÉGYPTE AU COURS DES ANNÉES 1981 à 1984",
MIDEO, Vol. XVII, pp. 125-249, 1986 BEYROUTH.

FAKHR-EDDIN al-RĀZĪ
-KĒLĪME-i ŞEHĀDE-i
KELEME-i TEVHID
3-158

13 HAZIRAN 1491

R.K.

٤٤ - مناقب الإمام الشافعي لفخر الدين الرازي .

44. RĀZĪ (Fakhr al-Dīn al-), *Manāqib al-Imām al-Shāfiʿī*, édité par Aḥmad Ḥijāzī al-Saqqā, collection *Min torāth al-Rāzī*, 8, Le Caire, Maktabat al-Kolliyāt al-azhariyya, 1986, 17 × 23 cm, 550 pages.

Sur Fakhr al-Dīn al-Rāzī, cf. *MIDEO*, t. 1, (1954), p. 51; t. 4 (1957), p. 472; t. 7 (1962), p. 28; t. 12 (1974), pp. 21-25; t. 13 (1977), pp. 48, 209, 253-290. Sur l'ouvrage, cf. *GAL*, t. 1, p. 666 (506), n° 6.

C'est le huitième livre de la collection «Torāth al-Rāzī», publiée par la librairie «al-Kolliyāt al-azhariyya». Ce livre ne doit pas être confondu avec *Adāb al-Shāfiʿī wa-manāqibuhu* d'Ibn abī Ḥātim al-Rāzī (m. 327 H./938) ni avec *Manāqib al-Shāfiʿī* d'al-Bayhaqī (m. 458 H./1065).

Le livre est édité sur la base de quatre manuscrits mais M. Ḥijāzī a négligé d'indiquer les références aux lieux où se trouvent ces manuscrits tout en mentionnant les noms des copistes et les dates des manuscrits... Courte note liminaire (pp. 3-6) donnant les titres des ouvrages de Rāzī.

ش. 281-282

Demirbag klo: 6969 / 922.975 - PAF

G. C. ANAWATI "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTÉ AU COURS DES ANNÉES 1985 à 1987". MIDEO (Mélanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire). Vol.18, 1988 Caire.

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

16 MAYIS 1996

65. RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Moḥammad b. 'Omar al-Khaṭīb al-), *al-Nobowwāt*, édité avec une Introduction et des notes par Aḥmad Ḥijāzī l-Saqqā. Collection *Min torāth al-Rāzī*, 5, Le Caire, Maktabat al-Kolliyyāt al-azhariyya, (s.d. 1985?), 17×23 cm, 256 pages.

L'éditeur a fait précéder le texte de Rāzī des études suivantes:

1. L'existence des prophéties, la vie du prophète, comment se fait la révélation prophétique, preuve du caractère prophétique de Moḥammad, caractère miraculeux du Coran.

2. Le prophétisme chez les juifs. Discussion de l'opinion de Maïmonide où l'agressivité de M. al-Saqqā se donne libre cours.

3. Sur l'abrogation des Lois religieuses. L'Islam abroge les religions qui l'ont précédé. Celui qui ne croit pas cela est un infidèle ici-bas et un perdant «min al-khāsirīn» dans l'au-delà. Sur l'attitude générale de M. al-Saqqā à l'égard des non-musulmans, voir notre compte rendu dans *MIDEO*, t.17 (1986), pp. 189-194.

Voici un texte qui illustre bien sa position: «Le noble Coran n'a pas abrogé l'Evangile révélé du Ciel au Messie, il n'a abrogé que la Torah, le livre céleste qui est «descendu» sur Moïse b. 'Imrān au Sinaï. Une opinion s'est répandue affirmant que les religions révélées sont au nombre de trois: le judaïsme, le christianisme et l'Islam. Cette opinion est fautive du point de vue religieux. Il n'y a que deux religions célestes et non trois. La première est celle qui a apporté la Torah parce que le Messie, — que la paix soit sur lui, — le prophète des chrétiens a déclaré d'une façon très claire que sa Loi religieuse est celle de la Torah, qu'il n'a abrogé aucune prescription de celle-ci et n'y a rien ajouté. Le christianisme auquel croient actuellement les chrétiens est l'œuvre des prêtres et des moines. Aussi parler d'abrogation dans les trois religions est faux aux yeux de ceux qui sont enracinés dans la science parce qu'il n'y a eu d'abrogation que du judaïsme par l'Islam. Ce ne sont que les gens du monde et les naïfs qui croient que le christianisme est une religion indépendante du judaïsme apporté par Moïse » (cf. p. 28). Quand on pense que le shaykh Ḥijāzī l-Saqqā est docteur de l'Université de l'Azhar et spécialiste de l'histoire comparée des religions, on ne peut que souhaiter beaucoup de patience aux spécialistes chrétiens du dialogue islamo-chrétien. De toute façon le chapitre que nous venons de résumer est instructif comme témoignage de l'attitude de certains milieux musulmans traditionnels à l'égard du judaïsme et du christianisme.

4. Une étude sur la magie (*al-sihr*), pp. 43-59.

5. Une autre sur les prodiges (*karamāt*) des saints, comparaison avec les miracles et la magie.

Texte bien imprimé, aucune vocalisation; notes rarissimes, pas d'index.

La maison d'édition Maktabat al-Kolliyyāt al-azhariyya a réuni dans cette collection *Min torāth al-Rāzī*, les ouvrages suivants: 1. *Sharḥ asmā' Allāh al-ḥosnā*; 2. *I'tiqādāt firaq al-muslimīn wal-moshrikīn*; 3. *Oṣūl al-Dīn*; 4. *Mohaṣṣal afkār al-motaqaddimīn* (cf. *MIDEO*, t. 15 (1982), p. 187 et t. 14 (1980), p. 224); 5. *al-Nobowwāt*; 6. *Min asrār al-tanzīl* (cf. *MIDEO*, t. 17 (1986), p. 158); 8. *Manāqib al-imām al-Shāfi'ī* (voir *supra* n° 44). Elle prépare l'édition du livre *al-Maṭālib al-'aliyya*.

5303-304

16 MAYIS 1996

G. C. ANAWATI "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTÉ AU COURS DES ANNÉES 1985 à 1987" : MIDEO (Mélanges Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire). Vol.18, 1988 Caire.

Demirbag No: 729
MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

J
M
D

Isam Ktp.

11204

164. ID., *al-Maṭālib al-'āliyya min al-'ilm al-ilābī*, I-IX en 5 vol., éd. A. Ḥijāzī al-Saqqā, Beyrouth, Dār al-Kitāb al-'arabī, 1404/1984, 336 + 154 + 363 + 431 + 189 + 219 + 345 + 201 + 395 p.; 17 x 25 cm.

Pour l'ouvrage et les mss., v. Gal, I, 507/11; S I, 922; Anawati, «Tamhīd», n° 117, incomplet. L'édit. donne une liste de douze mss., il en a consulté huit:

1. Laleli 2441, photo au Caire: *al-arwāb al-'āliyya wa l-sāfila, al-nubuwwāt, al-jabr wa l-qadar*; 2. Dk 45 (ms. de base de III, VI, VII, IX); 3. Ṭal'at 581, complet; 4. Ṭal'at 492 (contient les parties 7 et 8); 5. Dk al-qawmiyya 1983 (ms. de base de II, VIII); 6. Taymūr 9 (ms. de base de IV, V, VIII); 7. Azhar 1961 (ms. de base de I); 8. As'ad Efendī 1284: dans lequel, si l'on comprend bien l'édit., le K. *al-jabr wa l-qadar* est séparé (complet). Pour l'ensemble des parties, l'édit. a consulté, de plus, 3 et 8. Pour le vol. III, il a consulté, en plus, 1 et 3.

Bien que paru à Beyrouth, nous avons inclus cet ouvrage dans ce bulletin. C'est la première éd. de ce texte important, on l'accueillera donc favorablement, faute de mieux. En effet, cet ouvrage eût mérité un meilleur traitement (apparat critique réduit à la portion congrue, absence de notes et de renvois à des passages parallèles dans d'autre livres de R., etc.). On regrettera qu'une grande partie des éd. des textes de R soit confiée à HS qui édite beaucoup et vite! *Ata*, 19 (1985), 7, signale une éd. de ce même texte par A. 'Ar. Sharīf, présentée comme thèse pour le doctorat à al-Azhar, Kulliyat uṣūl al-dīn, 1973. Cette éd. n'a pas été publiée; notre édit. n'en fait pas mention.

5.408-409

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

30706

Jay. md.

- Fakhreddin es. Razi

D: A { 5088 (Ali Sami Napsar tahkiki)
642 (tahkiki 2)

86. al-RĀZĪ (Fakhr al-Dīn a. 'Al. M. b. 'U.), *I'tiqādāt firaq al-muslimīn wa l-mush-rikīn*, éd. M. Zaynhum M. 'Azab, Le Caire, Madbūli. (coll. «al-Fiqh al-madhhabī»), 1413/1993, 130 p.; 13,5×19,5 cm.

Pour Fakhr al-Dīn al-Rāzī, né en 543/1149 ou 544 à Rayy, m. 606/1209, v. *Gal*, I, 506-08; *SI*, 920-24; Anawati, *EI*, II, 770-73; Id., «Fakhr al-Dīn al-Rāzī. Éléments de biographie», in *Mélanges Massé*, Téhéran, 1-10; les art. de J. Jomier dans *Mideo*.

Éd. commerciale; une autre de facture similaire a été recensée dans ce bull.: *Mideo*, 14 n° 14.

Claude GILLIOT, "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTÉ
AU COURS DES ANNÉES 1992 à 1994",
MIDEO: Mélanges Institut Dominicain d'Études Orientales du
Caire, Vol. XXII, Louvain 1994. pp. 271-396. 326

à 6 JUILLET 1995

Isam Ktp.

12958: Bekri Sayh Emin tahkikli
5367: Ibrahim Samerrai tahkikli

139. ID., *Nihāyat al-ijāz fī dirāyat al-ijāz*, éd. A. Hijāzī al-Saqqā, Le Caire, al-Maktab al-Thaqāfī li-l-nashr wa l-tawzī, al-Azhar, 1989, 288 p.; 17x23,5 cm.

Pour ce traité, v. *Gal*, I, 508₁₁; *S* I, 924; Anawati, «Tahhīd», 224-25, n° 130; Sarkis, 917.

Éd. commerciale avec quelques notes d'apparat critique. Préface d'al-Badrāwī Zahrān, 3-12; l'une des introd. de l'édit., 13-40. L'édit. signale les trois ms. suivants d'après le catalogue des ms. de Dk: 1. *balāgha* 161, 66 f., copié en 1296 h., microf. 10006, selon lui, ms. de base. 2. *balāgha* 250, 219 f., copié en 708 h. 3. *balāgha* Tal'at 363, 104 f., copié en 1362, microf. 19946.

Signalons, parmi les éd. antérieures: Le Caire, Maṭba'at al-Mu'ayyad wa l-Ādāb, 1317/1899, 13 + 168 p., copiée plus au moins par les éd. postérieures; éd. Zaghlūl Sallām et M. Muṣṭafā Haddāra, Alexandrie, al-Ma'ārif, (1973?).

On préférera à l'éd. ici présentée celle de Bakrī Shaykh Amin, Beyrouth, Dār al-'Ilm li-l-malāyīn, 1985; 437 p., 6 indices. Le texte en a été établi à partir de quatre ms. et de celui de l'éd. de 1317, soit dans l'ordre de préférence: 1. Shehid Ali Pasha 2285, ms. de base, copié au VIII^e s. h., 93 f. 2. Shehid, également, 2284, 123 f.; 3. Laleli 2924, 93 f.; 4. Shehid 2286.

2.478

-Fahreddin ar-Razi

٣٥ - عَجَائِبُ الْقُرْآنِ لِفَخْرِ الدِّينِ الرَّازِيِّ .

35. RĀZĪ (Fakhr al-Dīn Moḥ. ibn 'Omar ibn al-Ḥosayn al-), *'Ajā'ib al-Qor'ān*, éditée par 'Abd al-Qādir Aḥmad 'Aṭā, Le Caire, Dār al-kotob al-islāmiyya, 1982, 17x24 cm, 200 pages.

Sur Rāzī, cf. les autres ouvrages signalés dans notre chronique.

Quelque étrange que cela puisse être, l'éditeur a oublié d'indiquer dans l'introduction les manuscrits qui ont servi de base à son édition bien qu'il indique parfois — très rarement — dans les notes des variantes se référant probablement à des manuscrits *dāl, jīm*.

Introduction (pp. 5-20) consistant surtout en *ḥadīth* se rapportant à ce sujet. Le livre comporte onze chapitres, mais à partir du neuvième qui n'est pas numéroté, il semble que l'auteur passe à un autre sujet. D'ailleurs le chapitre neuvième finit abruptement.

Signalons seulement le contenu du chapitre 3 qui mentionne et explique: les noms qui désignent le Coran:

1. *Kalimat al-tawhīd* 2. *K. al-ikhḷāṣ* 3. *K. al-iḥsān* 4. *Da'wat al-haqq* 5. *Kalimat al-'adl* 6. *al-Tayyib min al-qawl* 7. *al-Kalima al-tayyiba* 8. *al-Qawl al-thābit* 9. *K. al-taqwa* 10. *al-Kalima al-bāqiya* 11. *K. Allāh al-'ulya* 12. *al-Mathal al-a'lā* 13. *K. al-sawā'* 14. *K. al-najāt* 15. *al-'Ahd* 16. *K. al-istiqāma* 17. *Maqālid al-samāwāt wal-arḍ* 18. *al-Sadīd* 19. *al-Birr* 20. *al-Dīn*.

Texte clairement imprimé mais en petits caractères; aucune vocalisation, rares annotations; aucun index. Table de matières décousue.

274-275

G. C. ANAWATI "TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTÉ AU COURS DES ANNÉES 1985 à 1987". MIDEO (Mélanges Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire). Vol.18, 1988 Caire.

03 TEMMUZ 1997

MADE YAYEMLANDIKTAN
SONRA GELMİN DOKÜMAN

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Éditées en Égypte au Cours Années 1990 à 1992" MIDEO (Mélanges Institut Dominicain d'Études Orientales du Caire), Vol.21, 1993 Louvain. pp.385-562.